

علم اسلام کے اکابر علمائے کرام کے جدید فقہی مسائل پر مقالہ جات اور مناقشات کا مجموعہ نئی ترتیب کے ساتھ

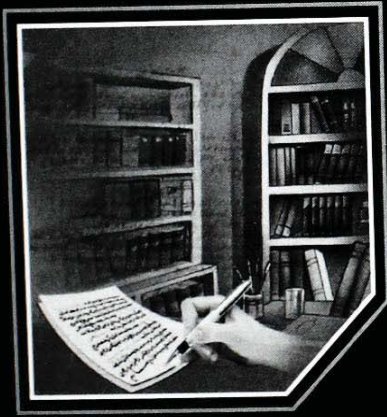
سلسلہ جدید فقہی مباحث

مع تقاریط علمائے کرام

۲۷

- سونا چاندی کی تجارت سے متعلق بعض اہم مسائل
- زمین و جائیداد کی خرید و فروخت سے متعلق چند اہم مسائل
- سرکاری اسکیموں سے استفادہ / شرعی نقطہ نظر سے

تحقیقات اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا



زیر سرپرستی

حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی
حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم

تاثرات

مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
مفتی اعظم پاکستان جناب مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب دامت برکاتہم
شیخ الاسلام جناب حضرت مولانا مفتی محمد تقی صاحب دامت برکاتہم

دارالاشاعت

اردو بازار، ایم اے جناح روڈ، کراچی پاکستان

عالم اسلام کے اکابر علمائے کرام کے جدید فقہی مسائل پر مقالہ جات اور مناقشات کا مجموعہ نئی ترتیب کے ساتھ

سلسلہ جدید فقہی مباحث

مع تقاریر علمائے کرام

جلد 27

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق بعض اہم مسائل
زمین و جائیداد کی خرید و فروخت سے متعلق اہم مسائل
سرکاری اسکیموں سے استفادہ / شرعی نقطہ نظر سے

تحقیقات اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا

زیر سرپرستی

حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم

تتاثرات

مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

مفتی اعظم پاکستان جناب مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب دامت برکاتہم
شیخ الاسلام جناب حضرت مولانا مفتی محمد تقی صاحب دامت برکاتہم

دارالاشاعت

اردو بازار، ایم اے جناح روڈ، کراچی پاکستان

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر.....

اسلامی فقہ اکیڈمی کی تحریری اجازت کے مطابق

جملہ حقوق طباعت و اشاعت بحق دارالاشاعت اردو بازار کراچی محفوظ ہیں

ہمارے اس ایڈیشن میں 80 میں سے تقریباً 58 مباحث پہلی مرتبہ صرف پاکستان میں طبع ہوئے ہیں۔ ہم اسلامی فقہ اکیڈمی کے شکر گزار ہیں کہ انہوں نے تمام مسودات و کمپوزنگ بذریعہ ای میل مرحمت فرمائے۔ جزاک اللہ

U. Re 7

297-3

2-199

1401LL

جلد ۲۷

باہتمام: خلیل اشرف عثمانی

طبع اول: نومبر 2017ء

تعداد: 500

طباعت: عابد پرنٹنگ پریس غریب آباد کراچی

..... ملنے کے پتے

ادارۃ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور و اردو بازار کراچی

مسٹر بکس جناح سپر مارکیٹ اسلام آباد

دارالاحصاء صدف پلازہ محلہ جنگلی پشاور

مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور

کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار راولپنڈی

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی

مکتبہ معارف القرآن جامعہ دارالعلوم کراچی

بیت القرآن اردو بازار کراچی

بیت القلم اردو بازار کراچی

مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار۔ فیصل آباد

انگلینڈ میں ملنے کے پتے

ISLAMIC BOOKS CENTRE
119-121, HALLI WELL ROAD
BOLTON BL 3NE, U.K.

AZHAR ACADEMY LTD.
54-68 LITTLE ILFORD LANE
MANOR PARK, LONDON E12 5QA

امریکہ میں ملنے کے پتے

DARUL-ULOOM AL-MADANIA
182 SOBIESKI STREET,
BUFFALO, NY 14212, U.S.A

MADRASAH ISLAMIAH BOOK STORE
6665 BINTLIFF, HOUSTON,
TX-77074, U.S.A.

فہرست مضامین سلسلہ جدید فقہی مباحث

۱۳۸	سونے چاندی کی تجارت کی جدید شکلیں اور ان کے شرعی احکام / مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی	۱۹	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق بعض مسائل
۱۴۴	سونے چاندی کی تجارت / مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی	۲۰	پیش لفظ / مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
۱۵۰	سونا چاندی کی تجارت اور کرنسی نوٹ کے مسائل / مولانا محمد ابوبکر قاسمی	۲۰	پہلا باب: تمہیدی امور
۱۵۴	سونے چاندی کی تجارت / مولانا مفتی محمد عثمان بستوی	۲۱	اکیڈمی کا فیصلہ
۱۷۰	سونا چاندی کی تجارت کا شرعی حکم / مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی	۲۲	سوال نامہ: سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل
۱۸۰	سونا چاندی کی تجارت شریعت کی نگاہ میں / مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی	۵۲	تلفیض مقالات / مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی
۱۸۴	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق اہم متعلق مسائل / مولانا محمد اقبال قاسمی	۷۰	عرض مسئلہ: سوال نمبر (۱-۵) مفتی محمد اشرف قاسمی گونڈوی
۱۹۱	سونا چاندی کی تجارت شریعت اسلامی کی روشنی میں / مفتی روح الامین سعادت	۷۶	عرض مسئلہ: (سوال نمبر ۶-۸) ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی
۲۰۷	سونا چاندی کی تجارت اور اس سے مربوط مسائل / مفتی عبداللہ خالد لونوا واڑہ	۷۶	دوسرا باب تفصیلی مقالات
۲۱۴	سونا چاندی کی تجارت فقہ اسلامی کی روشنی میں / مولانا محمد شاکر شاعر اعظمی مدنی	۸۲	سونا چاندی کی تجارت، چند نئے مسائل / مولانا اختر امام عادل قاسمی
۲۱۹	سونا چاندی کی تجارت کے اہم مسائل / مفتی محمد ابوالکارم قاسمی	۹۵	سونا چاندی کی تجارت کے جدید مسائل اور ان کا حل / ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی
۲۲۴	سونے چاندی کی تجارت سے متعلق احکام شریعت / مفتی محمد شاہد حسین قاسمی	۱۰۳	سونا چاندی کی تجارت - شرعی نقطہ نظر / مفتی انور علی اعظمی
۲۲۹	سونا چاندی کی تجارت کے جدید مسائل / مفتی محمد روح اللہ قاسمی	۱۰۸	سونا اور چاندی کی تجارت کے مسائل اور ان کا حل / مفتی جنید عالم ندوی قاسمی
۲۳۴	سونا چاندی کی تجارت کے احکام / مولانا ابوالکارم معرونی	۱۱۵	سونا چاندی کی تجارت کے شرعی احکام / مولانا محمد ظفر عالم ندوی
		۱۱۵	سونے چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل / مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی
		۱۲۹	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل / مولانا خورشید انور اعظمی
		۱۳۵	سونا چاندی کی تجارت کے جدید مسائل / مولانا بدر احمد مجیبی ندوی

۳۵۹	سونے اور چاندی کی تجارت اسلام کی روشنی میں / مولانا عبداللہ مفتاحی	۲۳۹	سونے چاندی کی تجارت کی شرعی حیثیت / مولانا محمد اشرف قاسمی گوندوی
۳۶۳	سونے چاندی کی تجارت کے احکام / مفتی محمد اشرف	۲۵۷	سونا چاندی کی تجارت اسلامی تناظر میں / مولانا ابو محمد، محمد سعد نور القاسمی
۳۷۰	سونا چاندی کی تجارت کے متعلق چند مسائل / مفتی محمد سلطان القاسمی	۲۷۹	سونے چاندی کی تجارت کی موجودہ شکلیں اور ان کے شرعی احکام / (مفتی) محمد سعید سعید قاسمی
۳۷۳	سونا چاندی کی تجارت کا شرعی حل / مولانا ابوسفیان مفتاحی	۲۸۵	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل موجودہ تناظر میں / مفتی عمران بن دین محمد فلاحی، پالنپوری
۳۷۵	سونا چاندی کی تجارت اور شرعی طریقہ کار / ڈاکٹر مولانا محی الدین غازی فلاحی	۲۹۴	سونا اور چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل / مفتی سلمان پالنپوری
۳۷۷	سونا چاندی کی تجارت کے نئے مسائل / مفتی عبدالرحیم قاسمی	۳۰۲	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق شرعی احکام / مولانا نعمان انور اعظمی، منو
۳۸۱	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق سوالات کے جوابات / قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی	۳۰۹	سونے چاندی کی تجارت - فقہی نقطہ نظر / مفتی عمر امین الہی
۳۸۲	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق اہم مسائل / مولانا عبدالحمید قاسمی دینا چپوری	۳۲۵	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق جدید مسائل / قاضی عبدالجبار طیب ندوی
۳۸۶	سونا چاندی سے متعلق مسائل / مفتی محمد مقصود فرقانی	۳۳۱	سونا چاندی کی خرید و فروخت اور جدید مسائل / مفتی عبدالباسط قاسمی پالنپوری
۳۸۷	سونا اور چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل / مفتی عبدالمنان	۳۴۰	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند اہم اور جدید مسائل / مفتی جنید محمد پالنپوری
۳۸۹	سونا چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل کا شرعی حل / مفتی ثار احمد گودھروی	۳۴۴	سونے چاندی کے احکام / مفتی فیاض احمد محمود برمارے حسینی
۳۹۳	سونا چاندی کی تجارت شرعی تناظر میں / مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی	۳۴۹	تیسرا باب مختصر تحریریں
۳۹۴	سونے چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل / مفتی ظہیر احمد کانپور	۳۴۹	سونا چاندی کی تجارت - صورتیں اور احکام / قاضی عبدالکلیں قاسمی
۳۹۶	چوتھا باب اختتامی امور	۳۵۱	سونا چاندی کی تجارت کے احکام / ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی
۳۹۶	مناقشہ: سونے چاندی سے متعلق کاروبار کے مسائل	۳۵۴	سونے چاندی کی تجارت - اسلامی نقطہ نظر / مفتی محمد ثناء البیدی قاسمی
۴۰۶	صدارتی کلمات / مفتی محبوب علی وجیبی صاحب	۳۵۶	سونے چاندی کی تجارت شریعت کی بنیاد میں / مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی

۵۸۷	مختلف النوع زمینوں کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل / مفتی محمد الیاس قاسمی	۴۰۷	زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل
۶۱۰	زمین کی پلاننگ اور اس کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل / مولانا محمد زبیر ندوی	۴۰۹	باب اول تمہیدی امور
۶۲۳	موجودہ اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل / مفتی عباد اللہ قاسمی مظفر پوری	۴۰۹	سوالنامہ
۶۳۵	باب سوم مختصر تحریریں	۴۱۲	تجاویز: زمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل
۶۳۵	زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل / قاضی عبدالجلیل قاسمی	۴۱۴	تلخیص مقالات / مفتی امتیاز احمد قاسمی
۶۳۷	ارضی کی خرید و فروخت سے متعلق اہم مسائل / مولانا ابوسفیان مفتاحی	۴۵۳	عرض مسئلہ: (سوال نمبر ۱-۴) مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی
۶۴۰	زمین کی خرید و فروخت / مولانا مفتی ظہیر احمد قاسمی	۴۶۲	عرض مسئلہ: (سوال نمبر ۵-۹) مولانا محمد عثمان بستوی
۶۴۲	مختلف طرح کی زمینوں کی خرید و فروخت سے متعلق نئے مسائل / مفتی عبدالمنان صاحب	۴۷۰	عرض مسئلہ: (سوال نمبر ۱۰ تا ۱۵) مفتی ابصار احمد ندوی
۶۴۶	مختلف اراضی کی خرید و فروخت اور اس سے متعلق جدید مسائل / مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی	۴۸۱	باب دوم تفصیلی مقالات
۶۴۶	زمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل اور ان کے دلائل / مولانا ابوبکر قاسمی	۴۸۱	عصر حاضر میں زمین کی خرید و فروخت سے متعلق اہم مسائل / مولانا ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی
۶۵۲	پلاٹ وزمین کی بیع و شراہ سے متعلق چند مسائل / ڈاکٹر محی الدین غازی	۴۸۸	ارضی کی خرید و فروخت سے متعلق نئے مسائل / ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی
۶۵۵	زمین کی خرید و فروخت سے متعلق جوابات / قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی	۵۱۶	زمین کی بیع و شراہ سے متعلق چند جدید مسائل / مولانا محمد ظفر عالم ندوی
۶۵۶	موجودہ دور میں اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل / مفتی محمد مقصود فرقانی	۵۲۲	مختلف النوع اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل / مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی
۶۵۸	باب چہارم	۵۳۷	پلاٹ وزمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل / مفتی محمد عثمان بستوی
۶۵۸	مناقشہ: زیر صدارت مولانا مفتی احمد یولوی صاحب	۵۵۴	زمین کی بیع و شراہ سے متعلق چند غور طلب مسائل / مولانا ریاست علی قاسمی راپوری
۶۶۲	صدارتی خطاب	۵۶۱	موجودہ دور میں زمین کی خرید و فروخت سے متعلق اہم مسائل / مفتی محمد عرفان منصور پوری
	☆☆☆	۵۶۶	موجودہ اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل کے جوابات / مفتی ابصار احمد ندوی
		۵۸۰	زمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل / مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری

۸۱۵	سرکاری اسکیمیں اور ان سے متعلق دینی احکام/ مفتی تنظیم عالم قاسمی	۶۶۷	سرکاری اسکیموں سے استفادہ
۸۲۱	سرکاری اسکیم سے استفادہ کا حکم/ مفتی محمد عارف باللہ قاسمی	۶۶۹	باب اول تمہیدی امور
۸۲۸	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرعی حیثیت اور اس کے مسائل/ قاضی محمد حسن ندوی	۶۶۹	سوال نامہ
۸۳۱	سرکار کی جانب سے جاری کردہ اسکیمیں اور ان سے استفادہ/ مولانا ابوالکارم معروفی	۶۷۱	تجاویز: سرکاری اسکیموں سے استفادہ
۸۳۸	سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور حکم شریعت/ مولانا محمد قمر الزماں ندوی	۶۷۲	تلخیص مقالات/ مفتی احمد نادر القاسمی
۸۵۷	سرکاری اسکیموں کے قرضوں سے متعلق سوالات کے جوابات/ مولانا محمد ممتاز خان ندوی	۷۰۸	عرض مسئلہ: (سوال نمبر ۱-۵) مولانا رحمت اللہ ندوی
۸۶۷	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کرنے کے احکام/ مفتی حیدر علی قاسمی	۷۱۲	عرض مسئلہ: (سوال نمبر ۶-۱۲) مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی
۸۷۸	سرکار کی فلاحی اور قرضہ جاتی اسکیموں سے استفادہ/ مولانا محمد صابر حسین ندوی	۷۲۶	سرکار کی جاری کردہ اسکیمیں ایک عمومی جائزہ/ عبدالرشید اگوان
۸۸۹	سرکاری اسکیم اور معمولی شرح سود پر فراہم کردہ قرض سے استفادہ/ مولانا محمد عرفان	۷۳۱	باب اول تفصیلی مقالات
۸۹۹	سرکاری قرضوں پر لیا جانے والا معمولی سود اور سروس چارج/ مفتی محمد فلاحی	۷۳۱	سرکاری اسکیموں سے استفادہ، احکام اور مسائل/ ڈاکٹر مفتی محمد شاجہاں ندوی
۹۰۶	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی چند شکلیں اور احکام/ مولانا رحمت اللہ ندوی	۷۳۹	سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور شرعی نقطہ نظر/ مفتی اقبال بن محمد نیکاروی
۹۱۱	سرکاری اسکیموں سے استفادہ - شریعت اسلامی کی روشنی میں/ مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی	۷۵۹	سرکاری اسکیموں سے متعلق چند جدید فقہی مسائل/ مولانا محمد مصطفی عبدالقدوس ندوی
۹۲۳	سرکاری اسکیموں اور معمولی شرح سود کا حکم/ مولانا محمد آزاد بیگ قاسمی بہرائچی	۷۶۶	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرعی حیثیت/ مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی
۹۲۹	سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور معمولی شرح سود پر قرض کا حصول/ مولانا محمد زبیر ندوی	۷۷۲	سرکاری اسکیموں سے متعلق اکیڈمی کے سوالات کا شرعی جائزہ/ مولانا خورشید انور اعظمی
۹۳۵	سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور اس کا شرعی حکم/ مفتی لطیف الرحمن فلاحی	۷۸۱	سرکاری اسکیموں سے استفادہ، غور و خوض کے چند پہلو/ مفتی محمد عثمان بستوی
		۸۰۳	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی چند صورتیں سوالات کی روشنی میں/ مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی
		۸۰۹	سرکاری اسکیموں اور حکومت کے سودی قرضوں سے استفادہ/ مولانا مفتی شاہد علی قاسمی

۱۰۰۲	سرکاری اسکیموں کے حصول کے لئے رشوت اور ایجنٹ کی اجرت / مفتی عبدالمنان صاحب	۹۳۱	سرکاری اسکیمیں، فقہ اسلامی کی روشنی میں / مفتی محمد رمضان سعادت
۱۰۰۳	مختلف سرکاری اسکیموں سے استفادہ کا شرعی حکم / مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی	۹۳۸	سرکاری اسکیم سے استفادہ کا حکم / مفتی محمد اسعد پالنپوری فلاحی
۱۰۰۵	عوام کی ترقی کے لئے جاری کردہ سرکاری اسکیمیں / مولانا محمد سلمان منصور پوری	۹۵۵	سرکاری اسکیموں اور ترقیاتی قرضوں سے وابستہ چند امور / مولانا محمد اکرم اسلم رشید
۱۰۰۸	سرکاری اسکیموں سے استفادہ - سوالات اور ان کے جوابات / دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس	۹۶۸	سرکاری قرضوں پر وصول کیا جانے والا سود اور سروس چارج / مفتی محمد شوکت شاقا قاسمی
۱۰۱۱	سرکار کی فلاحی اسکیمیں اور ان سے انتفاع کی حیثیت / مولانا بدر احمد مخدومی	۹۷۳	باب دوم مختصر تحریریں
۱۰۱۵	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی بابت اکیڈمی کا سوالنامہ اور جوابات / مدرسہ جامعہ عربیہ مسلم العلوم کالجیرہ ضلع بناس کاننخا	۹۷۳	حکومت کی فلاحی اسکیموں سے استفادہ اور سروس چارج کا حکم / قاضی عبدالجلیل قاسمی
۱۰۱۸	سرکاری اسکیموں سے متعلق چند سوالات کے جوابات / مفتی اعجاز الحسن بانڈے القاسمی	۹۷۵	سرکاری قرضوں پر معمولی شرح سود کی ادائیگی / مولانا قاری ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی
۱۰۲۳	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی مختلف صورتوں کے احکام / مفتی محمد ابوبکر قاسمی	۹۷۷	سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور سودی قرضے / مولانا ابوسفیان مفتاحی
۱۰۲۸	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرعی رخصتیں / ڈاکٹر محی الدین غازی	۹۸۰	سرکاری ترقیاتی قرضوں سے فائدہ اٹھانا / مفتی محبوب علی وجیہی
۱۰۳۲	سرکاری اسکیموں کے حصول میں ایجنٹ کی اجرت / مفتی ظہیر احمد	۹۸۲	سرکاری اسکیموں میں حکومت کا اپنی طرف سے سود ادا کرنا / دکتور عبداللہ جو لم عمری مدنی
۱۰۳۳	مختلف سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور جائز حق حاصل کرنے کا طریقہ / مولانا محمد ثار عالم ندوی	۹۸۳	سرکاری خزانے سے انتفاع کا حق / مولانا حفیظ الرحمن اعظمی بدنی خیر آبادی
۱۰۳۹	سرکار کی قرضہ جاتی اسکیموں سے استفادہ کا شرعی حکم / مفتی ریاست علی قاسمی رامپوری	۹۸۸	حکومت کی فلاحی اور زرفاہی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کا حکم / مفتی محمد جعفر علی رحمانی
۱۰۴۲	تعلیم، مکان اور روزگار سے متعلق اسکیموں سے فائدہ اٹھانا / مولانا عبدالحمید قاسمی دینا چپوری	۹۹۳	سرکاری اسکیموں کے حصول میں واسطہ بننے والے کی اجرت / مفتی عبدالنواب انادی
۱۰۴۵	سرکاری ترقیاتی اسکیموں سے استفادہ / مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی	۹۹۸	سرکاری اسکیموں سے متعلق سوالات کے جوابات / مفتی جمیل احمد ندیری
۱۰۴۸	سرکار کی جانب سے جاری کردہ ترقیاتی اسکیمیں اور سودی معاملات / مفتی محمد حسین قمر الدین ماہمکر فلاحی	۹۹۹	سرکاری اسکیم کے تحت فراہم کئے جانے والے سودی قرضے / مفتی عبدالرحیم بھوپال

۱۰۷۱	ترقیاتی قرضوں میں مدت کے بعد زائد رقم کا مطالبہ/مولانا محمد ابرار خان ندوی	۱۰۵۱	سرکاری اسکیموں سے متعلق جوابات کا خلاصہ/مولانا عبدالباسط قاسمی
۱۰۷۶	سرکاری اسکیموں میں قرض سے کم واپسی کا شرعی حکم/مشتی جنید بن محمد پالنپوری	۱۰۵۳	پچھ سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کا شرعی حکم/مولانا محمد فاروق درہنگوی
۱۰۸۰	باب چہارم	۱۰۵۸	ترقیاتی نقطہ نظر سے سرکاری اسکیم سے استفادہ/مشتی محمد ارشاد پالنپوری
۱۰۸۰	مناقشہ		
۱۰۹۲	صدارتی کلمات/مشتی اشرف علی باقوی (امیر شریعت کرناٹک)	۱۰۶۲	سرکاری اسکیموں کے تحت ملنے والے سودی وغیر سودی قرضے/مولانا محمد فیاض عالم قاسمی
	ملکت	۱۰۶۶	سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرعی بنیادیں/مولانا عباس بن یوسف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض ناشر

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اللہ تبارک وتعالیٰ کا جتنا بھی شکر ادا کیا جائے کم ہے دارالاشاعت کراچی کو پاکستان میں 1949ء سے تمام موضوعات پر اسلامی کتب کی طباعت اور اشاعت کی سعادت حاصل رہی ہے، یہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل، تمام بزرگوں کی دعاؤں اور اکابر کی خدمات کا ثمرہ ہے، اسی محنت و لگن اور جذبے سے یہ خدمت تیسری نسل یعنی موجودہ ذمہ داران بھی کر رہی ہے اور اب چوتھی نسل کے نمائندے بھی ماشاء اللہ اس کام میں شریک ہو گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس کام کو مکمل اخلاص کے ساتھ جاری رکھنے کی توفیق عطا فرمائے اور اپنی بارگاہ میں شرف قبولیت عطا فرمائے جو کمی کوتاہی اس میں رہ جاتی ہے اس پر معاف فرمائے۔ (آمین)

تمام قارئین جو ماشاء اللہ ذی علم حضرات ہیں ان کے تعاون اور دعاؤں سے ہی یہ کام انجام پاسکا ان سب حضرات سے بھی دونوں جہاں میں کامیابی کی دعا کی درخواست ہے۔

زیر نظر مجموعہ ”سلسلہ جدید فقہی مباحث“ کا موجودہ ایڈیشن جو بڑے سائز کی 26 جلدوں میں طبع ہوئی ہے اس میں تقریباً 70 مختلف مستقل موضوعات پر کتب جو ہندوستان میں قائم ادارہ ”اسلامی فقہ اکیڈمی“ کی طویل کوششوں سے وجود میں آئیں، فقہ اکیڈمی کے سرپرست حضرات مدظلہم کی بصیرت اور کوششوں سے بڑے بڑے نامور اکابر علماء کے مقالے ان جدید فقہی موضوعات پر جمع ہو کر علمی تحقیقات کرنے والوں کے لیے بزاز بردست ذخیرہ جمع کر دیا ہے، جسے نامور اکابر ملت نے بڑی خدمت قرار دیا ہے، آئندہ صفحات میں ان بزرگوں کی تقاریر شامل ہیں۔

ہمارے اس ایڈیشن سے قبل اس کتاب کا تقریباً چوتھائی سے بھی کم حصہ طبع ہوا تھا، جس کا معیار بھی مناسب نہ تھا اور اس کی دستیابی بھی مستقل نہ ہونے کی وجہ سے اہل علم پریشان رہتے تھے، ضرورت تھی کہ نہ صرف معیار بہتر ہو اور مستقل فراہمی بھی رہے۔ ”منتظمین اسلامی فقہ اکیڈمی دہلی انڈیا“ کی خواہش تھی کہ پاکستان میں کوئی ایسا ادارہ ہو جو ان کے مقاصد کو بھی پورا کرتا ہو اور مکمل اشاعت بھی کر سکتا ہو، تا کہ اس علمی ذخیرہ کی پاکستان میں اشاعت کی ذمہ داری اس کے سپرد کی جائے۔

اس مقصد کے لیے تقریباً اب سے سات سال قبل انہوں نے دارالاشاعت کراچی کو تحریری اجازت مرحمت فرمادی تھی، ایسا محسوس ہوتا تھا کہ اگر ہماری طرف سے اس میں تساہل یا کوتاہی کی گئی تو وہ کسی اور ناشر کو خدمات سونپ دیں گے۔ ارادے کے باوجود بعض مصالحوں اور حکمتوں کے سبب اسلامی فقہ اکیڈمی سے اپنے عذر کو واضح کر دیا گیا اور اس کی اشاعت کا ارادہ ترک کر دیا گیا۔

2015ء میں اسلامی فقہ اکیڈمی انڈیا کے سابقہ داعیہ کے ایک صاحب علم نے پیغام دیا کہ پاکستان میں اس کتاب کی مکمل اور مستقل اشاعت نہ ہونے کے سبب وہ پھر چاہتے ہیں کہ اس کا کوئی مستقل انتظام ان کے مطلوبہ معیار و مقاصد کے مطابق ہو جائے بہر حال! پھر دوبارہ ایک مفصل تحریری اجازت نامہ ان حضرات نے پاکستان کے لیے ہمیں جاری فرمایا اور تمام مطبوعہ وغیر مطبوعہ کمپیوٹر کمپوزنگ یا جس شکل میں بھی یہ ذخیرہ تھا انہوں نے مذکورہ صاحب علم صاحب کے ذریعے ہمیں فراہم کیا، ان دو سالوں میں طویل محنت و اخراجات کر کے اب اسے طبع کرنے کے لیے تیار کر لیا گیا ہے۔ اب پاکستان میں اس ذخیرہ کی اشاعت کے حقوق

قانونی طور پر بھی دارالاشاعت کراچی ہی کے پاس ہیں، تقریباً 22 کتب اس میں سے پہلے شائع ہوئی تھیں، ان کے علاوہ تمام ذخیرہ پہلی مرتبہ طبع ہو کر آپ کے ہاتھوں میں ہے، یہ ذخیرہ پہلے انڈیا میں شائع نہیں ہوا تھا۔

ہم نے اپنے اس جدید ایڈیشن میں ترتیب یا جن دیگر خصوصیات سے اسے مزین کیا ہے وہ درج ذیل ہیں:

۱..... اسلامی فقہ اکیڈمی کی طرف سے پرانے شائع شدہ نسخوں میں کسی بھی بحث کے نتیجے میں جمع ہونے والے مقالے شائع کر دیے جاتے تھے، پھر بعد میں ان میں یہ اضافہ کیا گیا کافی جگہ اکیڈمی نے ان بحثوں کے نتیجے میں جو فیصلہ کیا اس کا اضافہ اس موجودہ نسخے میں شامل ہے۔

۲..... پورے علمی ذخیرے کو از سر نو بڑے سائز میں کمپوزو سیٹنگ سے آراستہ کیا گیا ہے بعض مقامات پر ایسا محسوس ہوتا ہے بات ادھوری رہ گئی ہے تو قدیم نسخوں اور اصل مسودے میں بھی اسی طرح نامکمل ہے۔

۳..... پورے علمی ذخیرے کی نئی ترتیب یا جلد بندی اس طریقہ پر کی گئی ہے کہ ممکنہ طور پر ایک جیسے موضوعات پر مباحث ایک جلد میں آجائیں، پہلے طبع شدہ نسخے میں یہ صورت نہ تھی۔ مثلاً اسلامی بینکنگ کے عنوان سے ایک موضوع چوتھی جلد میں ہے تو اسی عنوان سے دوسرا موضوع ۱۳ نمبر جلد میں ہے، اب یہ کوشش کی گئی ہے کہ ایک جیسے موضوع ایک ہی جلد میں آجائیں۔

۴..... ممکن ہے کہ استفادہ کرنے والے حضرات کو ایسا محسوس ہو کہ کمپوزنگ بہت جلی نہیں ہے اسے ذرا بڑا بھی رکھا جاسکتا تھا لیکن اس سے مجموعہ کے صفحات اور جلدوں میں بہت اضافہ ہو رہا تھا اور اس کی قیمت بھی قارئین پر ایک بوجھ ہوتی۔ مزید یہ کہ گزشتہ طبع شدہ نسخوں کا قلم بھی تقریباً اس جیسا ہی تھا۔

۵..... بھارلہ! اب ”سلسلہ جدید فقہی مباحث“ کا سائز بھی دیگر فقہی کتب کی طرز پر ہو گیا، کاغذ، طباعت اور جلد سازی کا معیار بھی بہت نمایاں اور بہتر ہو گیا۔

۶..... اس ذخیرہ کی قیمت بھی بازار میں دستیاب کتب کے مقابلے میں معیار وغیرہ کو دیکھتے ہوئے بہت مناسب رکھی گئی ہے۔ امید ہے کہ اہل علم حضرات، یونیورسٹیاں، لائبریریاں، اس علمی ذخیرے کی پذیرائی کریں گی اللہ تعالیٰ سے عاجزانہ درخواست اور دعا ہے کہ ہماری اس کوشش کو اپنی بارگاہ میں شرف قبول عطا فرمائیں اور دنیا و آخرت دونوں کے لیے نافع بنادیں (آمین)

والسلام

خلیل اشرف عثمانی

مدیر کتب خانہ دارالاشاعت

اردو بازار کراچی

8/7/2017

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

چند تاثرات برائے اسلامی فقہ اکیڈمی ہند

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب مدظلہ العالی

صدر آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ

”اسلامک فقہ اکیڈمی ہند“ ایک ایسا ادارہ اور تنظیم ہے جس پر ہندوستانی مسلمانوں..... بالخصوص علماء اور دینی غیرت و فکر رکھنے والے ہندوستانی مسلمانوں کو فخر اور فخر سے زیادہ خدا کا شکر کرنے کا حق حاصل ہے، یہ ایک خالص تعمیری و فکری، علمی اور فقہی تنظیم اور اجتماعیت ہے جس میں ملک کے ممتاز صحیح العقیدہ و صحیح الفکر اور وسیع العلم علماء اور کارکن شامل ہیں۔

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہ العالی

صدر دارالعلوم کراچی پاکستان

”مجھے بے انتہا مسرت بھی اور کسی قدر حسرت بھی، مسرت اس بات کی کہ ہندوستان کے علمائے کرام نے وہ عظیم الشان کام شروع کیا ہے جس کی پورے عالم کو اور اقلیت والے ملکوں کو شدید ضرورت ہے اور حسرت یہ ہے کہ ہم پاکستان میں ہونے کے باوجود منظم اور بڑے پیمانے پر یہ کام شروع نہ کر سکے۔..... فقہ اکیڈمی نے بڑا اہل قدم اٹھایا ہے، مدت سے اس کا انتظار تھا۔

تقدیم

شیخ الاسلام جسٹس مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

نائب رئیس مجمع الفقہ الاسلامی جدہ

بمناسبت خطبہ صدارت چوتھے فقہی سیمینار منعقدہ ۱۹۹۲ء حیدرآباد (دکن)

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين الصطفى: اما بعد!

میرے لیے یہ بات بہت بڑے اعزاز اور خوشی و مسرت اور یادگار کی حیثیت رکھتی ہے کہ اللہ جل جلالہ کے فضل و کرم سے مجھے اس عظیم الشان علمی ادارے کے چوتھے فقہی مذاکرہ میں شرکت کی سعادت حاصل ہوئی۔ میں اپنے محترم بزرگ جناب مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی دامت برکاتہم کا اور اس اسلامک فقہ اکیڈمی کے تمام منتظمین کا تہ دل سے شکر گزار ہوں کہ انہوں نے مجھے اس محفل میں شرکت کا موقع عنایت فرمایا اور نہ صرف ایک سامع اور شریک کی حیثیت میں بلکہ اس افتتاحی اجلاس کی صدارت کی ذمہ داری بھی مجھ ناچیز کو سونپی۔ اس سے پہلے اگرچہ اکیڈمی کی طرف سے ہر سال مجھے دعوت موصول ہوتی رہی لیکن میں اپنے بعض مشاغل کی وجہ سے حاضر خدمت نہ ہو سکا۔ مولانا مجاہد الاسلام قاسمی دامت برکاتہم سے میرا ناہانہ تعارف ایک طویل مدت سے ہے، لیکن میں ان کو ایک فقیہ، ایک عالم کی حیثیت سے جانتا تھا، مجھے یہ معلوم نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اندر ایک نئی جوہر، مسلمانوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے کا بھی دوایت کر رکھا ہے۔ آج اس محفل میں شرکت کرنے کے بعد ہندوستان کے علماء اور علم و فضل کے پیکر حضرات سے ملاقات کر کے اس بات کا اندازہ ہو رہا ہے کہ انہوں نے اس اکیڈمی کو قائم کر کے کتنا بڑا کارنامہ انجام دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان کے اس کارنامے کو قبول فرمائے اور اس کے اغراض و مقاصد کو اپنی رضا کے مطابق پورا کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

اس موقع پر اس اکیڈمی کے اغراض و مقاصد کو مد نظر رکھتے ہوئے مجھے یہ محسوس ہو رہا ہے کہ اس اکیڈمی کا قیام جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشاد کی تعمیل ہے۔ وہ ارشاد مجسم طبرانی میں ایک روایت میں ہے جسے علامہ بیہقی نے مجمع الزوائد میں بھی ذکر کیا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ!

”اذا جاءنا امر ليس فيه امر ولا نهي فماذا تأمرنا فيه“

یا رسول اللہ! اگر ہمارے سامنے کوئی ایسا سوال آجائے، ایسا قضیہ سامنے آجائے جس کے بارے میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں کوئی صریح حکم موجود نہ ہو تو اس صورت حال میں آپ ہمیں کس بات کا حکم دیتے ہیں، ایسے موقع پر مجھے کیا کرنا چاہیے۔ حضرت نبی کریم سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”شاو روا الفقهاء العابدین ولا تمضوا فيه برای خاص“

کہ ایسے موقع پر فقہاء عابدین سے مشورہ کرو اور اس میں انفرادی رائے کو نافذ نہ کرو، محض انفرادی فتویٰ کو، محض انفرادی رائے کو لوگوں پر مسلط کرنے کی بجائے فقہاء عابدین سے مشورہ کرو، اور اس مشورہ کے نتیجے میں جس مقام پر پہنچو اس کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم سمجھو۔

یہ ہے وہ ارشاد جس کے ذریعہ نبی کریم سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام قیامت تک پیدا ہونے والے تمام نئے مسائل کا حل ہمارے لیے تجویز فرمایا اور وہ یہ کہ آخری وقت میں جب کہ اجتہاد مطلق کا تصور تقریباً مفقود ہو گیا ہے، اس دور میں نئے مسائل کو حل کرنے کا راستہ یہ ہے کہ فقہاء عابدین

کوجع کیا جائے۔ مگر اس میں نبی کریم ﷺ نے دو صفتیں بیان فرمائی: ایک یہ کہ جن لوگوں کو جمع کیا جائے وہ تفتخہ فی الدین رکھنے والے ہوں، دین کی صحیح سمجھ رکھنے والے ہوں۔ دین کے مزاج و مذاق کو اچھی طرح محفوظ کرنے والے ہوں، اور دوسری قید یہ لگا دی کہ وہ فقہاء، محض فلسفی فتنہ کے نہ ہوں، جو نظریاتی طور پر فقہی ہوں، نظریاتی طور پر اسلام کے احکام کو جانتے ہوں، جو محض علم رکھتے ہوں، لیکن اس علم پر خود نفل پیرا نہ ہوں۔ اس علم کو اپنی زندگی میں اپنائے ہوئے نہ ہوں، اور اس علم کو اپنی زندگی کا منہبائے مقصود نہ بنایا ہو، تو ایسے فقہاء سے مشورہ کرنے کا کوئی حاصل نہیں، اس لیے کہ دین، یہ محض ایک نظریہ اور فلسفہ نہیں کہ ایک شخص محض فلسفہ کے طور پر اس کو اپنالے، اس کے حکم بیان کر دے اور پھر بھی اس کا ماہر کہلائے، بلکہ یہ ایک فن ہے۔ ایک پیغام ہے، ایک دعوت ہے۔ جب تک اس پر عمل صحیح طور پر نہیں ہوگا، اس وقت تک دین کی صحیح سمجھ و رسال نہیں ہو سکتی۔ میرے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس اللہ سرہ یہ بات فرمایا کرتے تھے:

”کہ اگر میرا علم بمعنی جان لینا کوئی کمال کی بات ہوتی تو شاید اہلبیس سے بڑا صاحب کمال اس کائنات میں کوئی نہ ہوتا۔“

اس لیے کہ جہاں تک جاننے کا تعلق سے صرف جان لینے کا، علم حاصل کر لینے کا، تو اہلبیس کو علم بہت بڑا حاصل تھا، بہت اچھ علم اس کو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا تھا، اور عقل کے اعتبار سے بھی آپ دیکھیں تو عقل، خالص عقل، جو وحی کی رہنمائی سے آزاد ہو، اس عقل کے اعتبار سے اس نے جو دین پیش کی، سجدہ نہ کرنے کی، کہ اے اللہ! تو نے آدم کو مٹی سے پیدا کیا اور مجھ کو آگ سے پیدا کیا، تو میں افضل ہوں، اس لیے کہ آگ افضل ہے مٹی کے مقابلے میں، تو اگر عقل کو وحی کی رہنمائی سے آزاد کر دیا جائے تو خالص عقل کی بنیاد پر اس کی دلیل کا توڑ پیش نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن اس سارے عقل اور اس سارے علم کے باوجود وہ راندہ درگاہ ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے نکالا گیا، اس لیے کہ وہ علم نرا علم تھا، دانستن کے معنی میں اس پر نفل نہیں تھا۔ اس کو اپنی زندگی میں اپنائے ہوئے نہیں تھا، آپ کو معلوم ہے کہ آج ہمارے اس دور میں جتنے مستشرقین ہیں، اگر آپ ان کی لکھی ہوئی کتابیں دیکھیں تو ان میں اسلامی کتابوں کے ڈھیر نپلیں گے۔ اتنی کتابوں کے حوالے نہیں گے کہ بسا اوقات ہمارے عالم دین اتنی کتابوں کا مطالعہ نہیں کرتے ہیں۔ لیکن سارا علم اور ساری معلومات حاصل کرنے کے بعد اس علم کا اتنا فائدہ نہیں اٹھا سکتے کہ ایمان کی دولت حاصل کر لیتے۔ یہودی کے یہودی، عیسائی کے عیسائی رہے۔ تو معلوم ہوا کہ صرف فقہ کا عالم ہو جانا کافی نہیں، اور صرف فقہ کے عالم ہو جانے سے وہ مقام حاصل نہیں ہو جاتا جو نبی کریم ﷺ نے اپنے مسائل کو حل کرنے کے لیے تجویز فرمایا بلکہ قید لگا دی کہ فقہاء کے ساتھ عابدین ہونے چاہیے، عبادت گزار ہونے چاہیے۔ یہ حدیث میں ہے اس وجہ سے سنائی کہ آج کثرت سے یہ آواز بلند ہوتا رہتا ہے، مختلف حلقوں کی طرف سے کہ صاحب دین کی تفہیم اور دین کی تعبیر کا حق صرف ماہرین کیوں حاصل ہے۔ ہر مسلمان یہ حیثیت ایک مسلمان وہ دین کی تفہیم و تشریح کیوں نہیں کر سکتا۔ ہر آدمی کھڑا ہو کر بے آواز بلند کہتا ہے کہ میں قرآن کریم سے احکام شرعیہ کا استنباط کر سکتا ہوں۔ یہ دین کی تفہیم و تعبیر کا سارا حق اٹھا کر علماء کی جھولی میں کیوں ڈال دیا گیا۔ علماء کی اجارہ داری کیوں قائم کر دی گئی۔

تو جواب دیا نبی کریم ﷺ نے کہ یہ تشریح و تعبیر کا حق صرف فقہاء عابدین کو حاصل ہے، صرف فقہاء کو کبھی نہیں بلکہ فقہاء ماہرین کو، اس کے سوا کوئی قرآن و سنت کے احکام کی صحیح تفسیر و تشریح نہیں کر سکتا۔

یہ عجیب واقعہ ہے کہ دنیا کے ہر علم و فن میں کوئی ذمہ دار نہ بات کہنے کے لیے ساری دنیا میں یہ شرط عائد کی جاتی ہے کہ اس فن کا اس نے علم حاصل کیا ہو، اس کی ڈگری حاصل کی ہو، کوئی شخص آج تک ایسا پیدا نہیں ہوا جو کہتا ہو کہ انگریزی جانتا ہوں، میڈیکل سائنس کی کتابیں مطالعہ کر کے میں علاج کر سکتا ہوں، اگر میڈیکل سائنس کی کتابیں پڑھ کر، محض مطالعہ کر کے ڈکٹریوں کے ذریعہ اس کے ترجمے دیکھ کر آدمی علاج کرنا شروع کر دے تو سوائے قبرستان آباد کرنے کے اور کوئی خدمت انسانیت کی وہ انجام نہیں دے سکتا۔ تو اللہ تعالیٰ نے دین کے اندر بھی یہ راستہ رکھا ہے کہ جب کتاب بھیجی تو نبی کریم ﷺ کو ساتھ بھیجا تا کہ آپ اس کی تعلیم دیں، اس کی تربیت دیں، اس کے معانی سکھائیں اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے سالہا سال کی محنت کر کے قرآن کریم کی ایک سورہ سرکار دو عالم ﷺ سے پڑھی۔ اس لیے یہ نعرہ جولا گیا جاتا ہے کہ ہر شخص قرآن و سنت کے بارے میں جو چاہے کہہ سکتا ہے اس کا جواب اس کمال حدیث کے اندر موجود ہے۔ اور جیسا کہ میں نے عرض کیا مجمع الفقہ الاسلامی اسی حدیث کی

تعلیم معلوم ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حدیث پر عمل کرنے کا صحیح نور، اس کی صحیح برکت اور اس کا صحیح فائدہ مجمع کو عطا فرمائے۔

جیسا کہ مجھ سے پہلے کئی حضرات اس پر روشنی دال چکے ہیں کہ اس مجمع (اکیڈمی) کے قیام کا اصل مقصد ان نئے مسائل کا حل تلاش کرنا ہے جو اس امت مسلمہ کو درپیش ہیں اور کوئی شک نہیں کہ علماء کے نقطہ نظر سے یہ وقت کا اہم ترین تقاضہ ہے کہ علماء باہم سر جوڑ کر ان مسائل کا حل امت مسلمہ کے سامنے پیش کریں جو آج امت مسلمہ کے لیے چیلنج بنے ہوئے ہیں۔ لیکن جب میں یہ کہتا ہوں کہ وقت کا بہت بڑا تقاضہ ہے کہ علماء یہ کام کریں تو مجھ چند وہ جملے بھی یاد آتے ہیں جو بسا اوقات مختلف حلقوں کی طرف سے بار بار اٹھائے جاتے ہیں کہ علماء کو وقت کے تقاضے کے پیچھے چلنا چاہیے۔ علماء کو وقت کے تقاضوں کے مطابق کام کرنا چاہیے۔ اور وقت کے تقاضوں کو سمجھنا چاہیے۔ یہ جملہ جس اجمال کے ساتھ بولا جاتا ہے اس کا صحیح مطلب بھی ہو سکتا ہے اور غلط مطلب بھی ہو سکتا ہے وقت کے تقاضہ کا مفہوم بسا اوقات لوگ یہ بیان کرتے ہیں کہ مغرب میں جو ہوا چل کر آوے، مغرب سے جو فکر، جو فلسفہ جو نظریہ، جو طرز عمل ہمارے ملکوں میں درآمد ہو گیا، بجائے اس کے کہ اس کو بدلا جائے، اس کے بجائے اسلام کو بدل کر اس کے مطابق کیا جائے، اسے وقت کا تقاضہ قرار دیا جاتا ہے۔

ایک زمانہ تھا کہ سود، ربوہ کا چلن ہوا تو لوگوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ صاحب اس وقت کا تقاضہ یہ ہے کہ مسلمان سود کو جوں کا توں قبول کر لیں..... ایک زمانہ آیا کہ اشتراکیت اور سوشلزم کا ڈنکا بجا، اور انہوں نے دنیا کے اندر اپنے نظریات کو پھیلانا شروع کیا، دنیا کے مختلف ملکوں اور سلطنتوں میں ان کا نظام رائج ہوا۔ اس کا شور شرابہ ہوا تو اس کے نتیجے میں ایک جماعت نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ اس وقت کا تقاضہ یہ ہے کہ سوشلزم کو، اشتراکیت کو اسلام کے مطابق ڈھال دیا جائے وقت کا تقاضہ یہ ہے۔ غرض جوئی و با مغرب سے درآمد ہوا اسلام کو اس کے مطابق بنانے اور اس کو اسلام کے اندر داخل کرنے کے لیے وقت کے تقاضہ کا عنوان استعمال کر لیا جاتا ہے۔

لیکن یہ مجمع الفقہ الاسلامی درحقیقت ایسے وقت کے نام نہاد تقاضوں کے پیچھے نہ ہے اور نہ ہونگی انشاء اللہ تعالیٰ..... یہاں وقت کے تقاضوں سے مراد یہ ہے کہ بے شمار مسائل آپ کی زندگی کے اندر سے پیش آگئے ہیں کہ ہمیں ان کا صریح حکم کتاب اللہ میں یا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یا فقہاء کرام کے کلام میں نہیں ملتا، جسے آپ اصلاحی اعتبار سے اجتہاد فی المسائل کہہ سکتے ہیں۔ تو اجتہاد فی المسائل کے ذریعہ ان مسائل کا حل تلاش کیا جائے اور وسعت نظر کے ساتھ کیا جائے۔ پورے اسلامی مزاج کے ساتھ کیا جائے، اس کے اندر کسی اجنبی نظریہ اور فلسفہ سے مرعوب ہو کر نہیں، بلکہ حقیقی اسلامی ضروریات کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کا حل اسلامی اصولوں کے دائرہ میں رہ کر تلاش کیا جائے اس سے باہر نہ جایا جائے، یہ ہے اس مجمع (اکیڈمی) کا اصل مقصد اور اسی لیے اس میں الحمد للہ مختلف انخیال، مختلف اداروں سے تعلق رکھنے والے موجود ہیں اور پچھلے دنوں جو تحقیقات سامنے آئی ہیں اللہ کے فضل و کرم سے ان میں ان بنیادی اصولوں کا لحاظ نظر آتا ہے۔ امید ہے کہ یہ اکیڈمی ان راستوں پر چلے گی، تو انشاء اللہ اس امت کے لیے بہترین مسائل کا حل پیش کرے گی..... لیکن میں آخر میں اس سلسلہ کے ایک اہم نکتہ کی طرف آپ حضرات کو توجہ دلانا چاہتا ہوں، بلکہ توجہ دلانا تو بے ادبی کی بات ہوگی۔ سارے حضرات اکابر علماء ہیں۔ محض تذکیر اور تکرار کے طور پر عرض کرنا چاہتا ہوں، وہ یہ کہ چوں کہ ہم ایک ایسے معاشرہ میں جی رہے ہیں جس میں مغرب کا سیاسی اور فکری تسلط قائم ہے۔ سیاسی اور فکری سیاسی اعتبار سے پوری دنیا کے اوپر مغرب مسلط ہے۔ فکری اعتبار سے بھی مغرب کے افکار اور ان کے نظریات و فلسفے مسلط ہیں۔ اور یہ قاعدہ ہوتا ہے کہ ”جس کی لاٹھی اس کی بھینس“ جس کے پاس ہتھیار، جس کے پاس قوت ہو تو لوگوں کو بات بھی اسی کی سمجھ میں آتی ہے اور جلدی سے سینے میں اتر جاتی ہے۔ تو اس واسطے مغرب نے جو افکار ہمارے یہاں پھیلا دیئے اور صدیوں کی محنت کے بعد پھیلائے۔ ہمارے نظام تعلیم کے اندر وہ افکار پھیلا دیئے۔ ان کی موجودگی میں اس بات کا بڑا قوی اندیشہ ہے کہ ہمیں ایسی چیزوں کو وقت کی ضرورت قرار دیا جائے جو درحقیقت وقت کی ضرورت نہیں ہے۔ محض مغرب کے پروپیگنڈہ نے اسے وقت کی ضرورت قرار دے دیا۔ یہ وقت کی ضرورت ایک ایسا مجمل لفظ ہے جس کے اندر بہت کچھ سما سکتا ہے اس لیے وقت کی ضرورت کے ہتھیار کو استعمال کرتے ہوئے ان کی دو دھاریں اپنے ذہن میں رکھنی ضروری ہے۔ یہ دو دھاریں ہتھیار ہیں، اس سے امت مسلمہ کے مسائل بھی حل ہو سکتے ہیں اور اس سے امت مسلمہ کا کام

بھی تمام ہو سکتا ہے۔ اس لیے ہم جب وقت کی ضرورت کا لفظ استعمال کریں تو یہ بات ہمارے ذہن میں ہونی چاہیے کہ محض پروپیگنڈہ کے شور و شغب سے مرعوب ہو کر ہم یہ نہ کہہ بیٹھیں کہ یہ بھی وقت کی ضرورت ہے۔ بلکہ ہم یہ دیکھیں کہ ہمارے اپنے اصول، ہمارے اپنے قواعد کے لحاظ سے یہ ضرورت ہے یا نہیں؟

اسی ضمن میں یہ سوال بہ کثرت اٹھتا ہے کہ کیا ان مسائل کو طے کرتے وقت کسی ایک فقہی مذہب کی پیروی کرنی چاہیے یا مختلف فقہی مذاہب کو سامنے رکھ کر اور اس میں جو ضرورت کے مطابق معلوم ہو اس کو اختیار کر لینا چاہیے۔

میں خاص طور پر آپ حضرات سے باادب عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خاص طور پر اس دور میں معاملات کے شعبہ میں چونکہ معاملات پیچیدہ ہوتے ہیں، بے شمار مسائل سامنے آگئے ہیں، لہذا اگر یہ شخص حنفی مذہب کا پیروکار ہے اور وہ کسی ضرورت کی وجہ سے، عموماً بلوی کی خاطر، وہ مسائل وقت کو حل کرنے کی خاطر دوسرے کسی امام کے قول کو اختیار کر لے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یہ جائز ہے اور نہ صرف جائز ہے بلکہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کو باضابطہ یہ وصیت فرمائی تھی کہ اس دور میں جب کہ معاملات پیچیدہ ہو گئے ہیں، اگر آئمہ اربعہ کے دائرہ میں رہتے ہوئے کسی بھی فقہی مذہب میں کوئی گنجائش مل جائے تو اس دور کے لوگوں کے لیے آسانی پیدا کرنی چاہیے۔

لیکن اس میں ادق ترین جو نکتہ ہے جو بسا اوقات افراط و تفریط کا شکار ہو کر فراموش ہو جاتا ہے وہ یہ کہ مختلف مذاہب میں سے علوم بلوی کی خاطر کوئی قول اختیار کر لینا اور بات ہے اور اپنی خواہشات نفسانی کو پورا کرنے کی خاطر مذاہب کو گڈ مڈ کرنا بالکل جدا شے ہے یعنی اگر کوئی شخص محض اس بنیاد پر کہ میری خواہش نفسانی میرے مفاد ایک مذہب سے پورے ہو رہے ہیں دوسرے سے پورے نہیں ہو رہے ہیں تو اس بنیاد پر اگر وہ ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کرتا ہے اپنے ذاتی مفاد کی خاطر تو اس کی کسی کے نزدیک اجازت نہیں، یہ اتباع ہوئی ہے۔ یہ خواہشات نفسانی کی اتباع ہے۔ اس کو تشبیہ کہا گیا ہے، یہ شہوت پرستی ہے، یہ خواہش پرستی ہے، محض اپنے ذاتی فائدہ یا ذاتی سہولت کی خاطر ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کر لیتا ہے اس کی مثال آپ حضرات کے سامنے پیش کرتا ہوں۔

آج جب کہ ان مسائل کو حل کرنے کے لیے یہ عام رجحان پیدا ہوا۔ پورے عالم اسلام میں خاص طور پر عرب ممالک میں یہ رجحان بہت پیدا ہوا کہ ان معاملات کو حل کرنے کے لیے مختلف مذاہب سے رہنمائی حاصل کی جائے اور کسی ایک مذہب کی اتباع نہ کی جائے۔ جب یہ لے آگے بڑھی تو اس نے بعض اوقات یہ صورت اختیار کر لی کہ محض ضرورت کی خاطر نہیں، بلکہ محض ذاتی مفاد، ذاتی سہولت کی خاطر ”جمع بین المذاہب“ اور تملیق بین المذاہب کا راستہ اختیار کر لیا..... اتباع ہوئی کے بارے میں علامہ ابن تیمیہ فتاویٰ کے اندر لکھتے ہیں:

”اگر کوئی شخص ذاتی خواہش کی خاطر دوسرے مذہب کو اختیار کرتا ہے تو یہ کسی کے نزدیک جائز نہیں بلکہ حرام ہے۔“

حالانکہ علامہ ابن تیمیہ تقلید کے سخت مخالف ہیں۔ اتباع ہوئی کو وہ بھی حرام قرار دیتے ہیں۔ اس کی چھوٹی سی مثال پیش کرتا ہوں۔

ایک صاحب سے میری ایک بار ملاقات ہوئی میں اور وہ دونوں سفر پر تھے اور دونوں سفر کے عالم میں مقیم تھے۔ ہفتہ دس دن ایک جگہ ٹھہرنا تھا تو میں نے دیکھا کہ وہ ”جمع بین الصلوٰتین“ کر رہے ہیں۔ دو نمازوں کو جمع کر رہے ہیں۔ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے، امام احمد بن حنبل کے نزدیک جائز ہے، امام مالکؒ کے نزدیک جائز ہے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جمع حقیقی جائز نہیں ہے۔ جمع صوری کو جائز کہتے ہیں۔ تو وہ جمع کر رہے تھے، انہوں نے امام شافعیؒ کے قول پر عمل کیا ہوگا۔ مگر میں نے دیکھا کہ وہ ہفتہ بھر مقیم رہے اور جمع بین الصلوٰتین کرتے رہے، تو میں نے ان سے پوچھا کہ کیا آپ نے شافعی مسلک کو لے لیا تاکہ دو نمازوں کو جمع کرنے کی گنجائش مل جائے؟ میں نے عرض کیا کہ شافعی مسلک یہ بھی ہے کہ چار دن سے زیادہ ان کے یہاں قصر نہیں ہو سکتی۔ ان کے نزدیک مدت قصر صرف چار دن ہے۔ تو چار دن سے زیادہ مدت سفر نہیں ہوتی اور آپ تو ہفتہ بھر سے مقیم ہیں۔ تو کہنے لگے کہ میں نے اس معاملہ میں حنفی مسلک کو لے لیا۔ تو میں نے پوچھا کہ کیا آپ دلائل کے نقطہ نظر سے یہ سمجھتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حنفیہ کا مسلک زیادہ قوی ہے اور اس معاملہ میں شافعیہ کا مسلک زیادہ قوی ہے۔ کہنے لگے کہ دلیل کے اعتبار سے تو میں نہیں سمجھتا لیکن میں نے دیکھا کہ یہ

میرے لیے زیادہ سوٹ کرتا ہے تو اس واسطے میں نے اس میں خفی کا مسلک لے لیا اور اس میں شافعی کا مسلک لے لیا۔ تو میری گزارش یہ ہے کہ محض ذاتی سہولت اور ذاتی مفاد، ذاتی راحت کے پیش نظر ایک مسئلہ میں ایک قول کو لے لینا اور دوسرے مسئلہ میں دوسرے قول کو لے لینا، یہ کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ یہ طریقہ اختیار کیا گیا تو اس سے دین کا حلیہ بگڑنے کا اندیشہ ہے۔ اس واسطے کہ ہر مذہب میں جو قول اختیار کیا گیا اس کے کچھ شرائط ہیں اس کے کچھ حدود ہیں۔ آپ نے ان شرائط کو مد نظر نہیں رکھا چھوڑ دیا اور ان شرائط کو مد نظر رکھے بغیر اور اس طرح سے "تلفیق بین المذاہب" کا سلسلہ شروع کر دیا تو اس کا نتیجہ سوائے اتباع ہوئی بے اور کچھ نہیں ہو سکتا، اس لیے میری گزارش یہ ہے کہ بے شک دوسرے مذاہب خاص طور پر معاملات کے اندر دوسرے مذاہب سے لے لینے کی گنجائش ہے لیکن یہ اس وقت جب کہ واقعی کوئی ضرورت داعی ہو اور واقعہ اس سے مسلمانوں کے کسی اجتماعی مسئلہ کا حل نکالنا مقصود ہو اور اس کا مقصد اتباع ہوئی تشبیہ اور ذاتی منفعت کو حاصل کرنا نہ ہو، اس صورت میں اس کی گنجائش ہے۔ یہ بات ظاہر ہے کہ یہ علماء کا مجمع ہے، ان کے سامنے کہنے کی ضرورت نہیں تھی، لیکن یہ اس لیے میں نے تذکیر اور تکرار عرض کر دی کہ جب ہم کسی ایک جانب جھکیں تو ایسا نہ ہو کہ دوسری جانب کا خیال ہمارے دل سے اوجھل ہو۔۔۔۔۔۔ یہ کام بڑا نازک ہے، یہ پل سراط ہے۔ تلواریت زیادہ تیز اور بال سے زیادہ باریک ہے۔ اس میں اس کا خیال رکھنا ہے کہ وقت کی ضروریات پوری ہوں، مسلمانوں کے مسائل حل ہوں اور دوسری طرف اس بات کا لحاظ رکھنا ہے کہ آپ مغرب کے اس جھوٹے پروپیگنڈے سے مرعوب نہ ہوں جو برہنہ و با کو وقت کی ضرورت کہہ کر ہمارے سامنے پیش کرتا ہے۔ اس واسطے اس کا لحاظ رکھتے ہوئے ہم اس کام کو انجام دیں گے تو ان شاء اللہ تعالیٰ اس شریعت کے اندر اللہ تعالیٰ نے یہ صلاحیت رکھی ہے کہ یہ آنے والے بڑے سے بڑے مسئلہ کا حل رکھتی ہے اور جب یہ تصور آپ کے سامنے رکھتے ہوئے جواب دیں گے تو ان شاء اللہ امت کے مسائل حل ہوں گے۔۔۔۔۔۔ جیسا کہ مجھ سے پہلے حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی مدظلہم نے فرمایا کہ عالم کا کام صرف یہ نہیں ہے کہ وہ یہ کہہ دے کہ یہ حرام ہے بلکہ اس کا کام یہ بھی ہے کہ اگر کسی چیز کو حرام کہا ہے اور لوگوں کو اس کی ضرورت ہے تو اس کا متبادل طریقہ بھی بتائے۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ میں جب حضرت یوسف علیہ السلام سے خواب کی تعبیر پوچھی گئی کہ بادشاہ نے خواب دیکھا ہے کہ:

"انی اری سبع بقرات سمان یا کلھن سبع عجاف۔۔۔"

جب یہ پوچھا تو یوسف علیہ السلام نے خواب کی تعبیر بعد میں بتائی کہ قحط آنے والا ہے لیکن اس قحط سے بچنے کا راستہ پہلے بتادیا:

"تزرعون سبع سنین دابا۔۔۔ فما حصدتم فذروا فی سنبلة۔"

تعبیر تو بعد میں بتائی کہ قحط آنے والا ہے اور پہلے قحط سے بچنے کا یہ راستہ بتایا کہ سات سال تک خوب جم کر زراعت کرو، اور خوشہ کے اندر نیبوں کو چھوڑ دو۔ تو بچنے کا طریقہ پہلے بتادیا اور خواب کی تعبیر بعد میں بتائی۔۔۔۔۔۔ تو عالم کا کام محض حرام قرار دے کر ختم نہیں ہو جاتا، بلکہ متبادل راستہ بتانا بھی اس کی ذمہ داری ہے۔ اور یہ اکیڈمی درحقیقت اسی لیے قائم کی گئی ہے۔ اس کے لیے میں سمجھتا ہوں کہ دوسرے علوم و فنون کے ماہرین کی بھی ضرورت ہوگی۔ متبادل طریقوں کے سمجھنے اور اس کے تعین کے لیے وہ طریقے تجویز کئے جاسکیں جو قابل عمل ہیں۔

الحمد للہ! دیکھتا ہوں کہ جمع الفقہ الاسلامی نے اس اصول کو مد نظر رکھتے ہوئے دیگر علوم و فنون کے ماہرین سے بھی استفادہ کا سلسلہ جاری کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اپنی رحمت سے اس اکیڈمی کو اپنے مقاصد حسنة میں کامیابی عطا فرمائے، قدم قدم پر اس کی نصرت و دستگیری فرمائے، اس کے راستے کی دشواریوں کو دور فرمائے اور دین کی صحیح خدمت کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

میں اخیر میں ایک بار پھر اس کانفرنس کے منتظمین کا اور تمام حاضرین کا تہ دل سے شکر گزار ہوں کہ انہوں نے اس ناچیز کی گزارشات کو غور و توجہ سے سنا۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان باتوں پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

مجلس ادارت

- ۱- مولانا محمد نعمت اللہ اعظمی
- ۲- مولانا محمد برہان الدین سنہجلی
- ۳- مولانا بدر الحسن قاسمی
- ۴- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
- ۵- مولانا عتیق احمد بستوی
- ۶- مفتی محمد عبید اللہ سعدی

پیش لفظ

اللہ تعالیٰ نے انسان کے لئے کائنات میں بے شمار چیزیں پیدا کی ہیں، ان میں بیشتر وہ ہیں جن سے براہ راست انسانی ضرورت پوری ہوتی ہے، جیسے غذائی اشیاء، جنہیں انسان کھاتا ہے، تعمیر میں کام آنے والی چیزیں، جن سے مکانات بنتے ہیں، سڑکوں اور پلوں کی تعمیر ہوتی ہے، جانور جو انسان کی سواری یا غذا کے کام آتا ہے، اسی طرح لوہا، تانبہ، پیتل جن کا استعمال برتنوں، مشینوں اور مختلف کاموں میں ہوا کرتا ہے، ان سب کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی ایک اہم نعمت سونا اور چاندی ہے، جس سے اگرچہ براہ راست انسان کی کوئی ضرورت پوری نہیں ہوتی، انسان زیادہ سے زیادہ اسے زیب و زینت کے لئے استعمال کرتا ہے؛ لیکن یہ بالواسطہ انسان کو سب سے بڑھ کر فائدہ پہنچاتا ہے؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے دلوں میں اس دھات کی ایسی وقعت پیدا کر دی ہے کہ ہزاروں سال سے یہ اشیاء کے لئے ذریعہ تبادلہ بن رہا ہے، نہ اس کو کھایا جاسکتا ہے، نہ اس کو بطور لباس پہنا جاسکتا ہے اور نہ یہ سواری کے کام آتا ہے؛ لیکن اس کے ذریعہ تمام اشیاء ضرورت حاصل کی جاسکتی ہیں۔

اسی لئے سونا چاندی کی خرید و فروخت سے متعلق شریعت میں خصوصی احکام دیئے گئے ہیں، بعض ایسے امور جن کی دیگر اشیاء کی خرید و فروخت میں اجازت ہے، سونے چاندی کے تبادلہ میں اجازت نہیں ہے، نیز سونے چاندی کی خرید و فروخت میں بعض ایسی صورتیں بھی پیدا ہو گئی ہیں، جن کا ماضی میں کوئی تصور نہیں تھا، اکیڈمی کے چھبیسویں فقہی سمینار کی پیش کش برادران وطن کے مشہور مذہبی شہر اجین کے احباب نے کی اور یہاں کے علماء اور دولت مند مسلمانوں نے بڑی کامیابی کے ساتھ اس کا انعقاد عمل میں لایا، جس میں محترم مولانا مفتی محمد جنید فلاحی، مجلس اتحاد امت، اس کے صدر مولانا محمد طیب ندوی اور دوسرے رفقاء نیز مجلس کے دیگر ذمہ داران بے حد شکر یہ کہ مستحق ہیں، اس سمینار کے لئے جن موضوعات کا انتخاب کیا گیا، ان میں ایک سونا چاندی کی تجارت بھی ہے؛ چنانچہ اس شعبہ کے تاجروں اور کارکنوں کے ساتھ گفتگو کر کے قابل غور نکات متعین کئے گئے، اور ان کو سامنے رکھتے ہوئے سولنامہ مرتب کیا گیا، اللہ تعالیٰ جزاء خیر دے کہ ملک و بیرون ملک کے اہل علم نے اس موضوع پر توجہ دی، اور انہوں نے اپنے تفصیلی مقالات اکیڈمی کو بھیجے، جن کی تعداد ۵۰ ہے، پھر سمینار کے دوران بھی اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث ہوئی اور باتفاق رائے تجاویز منظور کی گئیں۔

چنانچہ مقالات، مناقشات، سولنامہ اور تجاویز پر مشتمل اس مجموعہ کی ترتیب کی ذمہ داری عزیز مکرم مفتی سعید الرحمن قاسمی (مفتی امارت شریعہ پھلواری شریف پٹنہ) کو سونپی گئی، اللہ تعالیٰ انہیں جزاء خیر عطا فرمائے کہ انہوں نے بہت توجہ اور ذمہ داری کے ساتھ اسے انجام دیا، اس کی فائل ریڈنگ (آخری نظر ثانی) کا کام عزیز مفتی امتیاز احمد قاسمی صاحب نے بڑے اہتمام کے ساتھ مکمل کیا، دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ دیگر مجلات کی طرح اس کو بھی قبولیت عطا فرمائے اور فکر و نظر کا یہ کارواں آگے بڑھتا رہے۔ واللہ هو المستعان۔

خالد سیف اللہ رحمانی (جنرل سکرٹری، اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا))

16 / ذوقعدہ 1438ھ / مطابق 9 / اگست 2017

پہلا باب: تمہیدی امور

اکیڑمی کا فیصلہ

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل

- آج مورخہ ۶ / مارچ ۲۰۱۷ء کو سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل کے سلسلہ میں تجویز ساز کمیٹی نے درج ذیل تجاویز پر اتفاق کیا:
- ۱- کرنسی سے سونا چاندی خریداجائے تو یہ بیع صرف نہیں ہے، اس لئے بدلیں میں سے کسی ایک کا ادھار ہونا درست ہے۔
 - ۲- سونے چاندی کی مقررہ نرخ سے زیادہ یا کم قیمت پر خرید و فروخت درست ہے۔
 - ۳- سونے چاندی کی زیور سازی میں نکلنے والے ذرات کو اجرت بنانا درست ہے، جبکہ مقدار میں ایسی جہالت نہ ہو جو نزاع کا سبب بنے، البتہ بہتر ہے کہ الگ سے اجرت متعین کی جائے۔
 - ۴- سونے چاندی کے پرانے زیورات کا نئے زیورات سے کمی بیشی کے ساتھ تبادلہ جائز نہیں ہے، اگر تبادلہ کرنا ہی ہے تو پرانے کو قیمتاً بیچ دے اور پھر اس قیمت سے نیاز یور خرید لے۔
 - ۵- کمیوڈٹیز ایکسچینج میں سونے چاندی کی اس طرح خرید و فروخت درست نہیں ہے کہ بیع اور نمٹن پر قبضہ ہی نہ ہو اور صرف خریداری اور ادائیگی کے وقت نرخ میں جو کمی بیشی آتی ہے، اس کا لین دین کر لیا جائے۔
 - ۶- گراں فروشی کی نیت سے سونے کی ذخیرہ اندوزی احتکار کے دائرہ میں داخل نہیں ہے، البتہ اس کو روک کر رکھنے کی صورت میں دوسری ضروری اشیاء کی قیمتیں متاثر ہوتی ہوں تو اس سے بچنا چاہئے۔
 - ۷- اسمگلنگ غیر قانونی عمل ہے، لہذا اس طریقہ پر سونے کی خرید و فروخت سے بچنا چاہئے، لیکن اس راہ سے کسی نے سونا خرید لیا ہے تو وہ اس کا مالک ہے۔
 - ۸- پلائینیم سونا نہیں ہے، لہذا اعتقاد، نیز زکاۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

☆☆☆

سوال نامہ:

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل

اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو قدرتی وسائل زمین میں چھپا کر رکھے گئے ہیں، ان میں سونا اور چاندی بھی ہے، یہ نہایت قیمتی دھات ہے، جہاں اس کا استعمال زیبائش و آرائش کے لئے ہوتا رہا ہے اور خواتین اس کے زیورات پہنتی رہی ہیں، وہیں یہ دولت اور قدر کو ناپنے کا ایک پیمانہ بھی ہے، اسی لئے قدیم زمانہ سے افراد ہوں یا حکومتیں، انہوں نے دولت کے ایک محفوظ ذخیرہ کے طور پر سونے کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے، اور اس کی اسی اہمیت کی وجہ سے بہت ہی قدیم زمانہ سے کرنسی کی حیثیت سے اس کا استعمال کیا گیا ہے، جب رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی تو اس وقت روم میں سونے کی اور ایران میں چاندی کی کرنسی کا رواج تھا اور یہی اس وقت دنیا کی دوسب سے بڑی معاشی اور فوجی طاقتیں تھیں، عرب ان دونوں کرنسیوں کو استعمال کرتے تھے، سونے کی کرنسی دینار اور چاندی کی درہم کہلاتی تھی، اسلام نے اس کو اسی طرح باقی رکھا، البتہ درہم و دینار کے مختلف سکوں کے وزن میں جو فرق ہو جاتا تھا، اس خامی کو دور کیا اور اس میں یکسانیت پیدا کرنے کی کوشش کی، حضرت عمرؓ نے جہاں اور بہت سی اصلاحات فرمائیں، ان میں ایک یہ بھی ہے۔

اگرچہ اب سونے اور چاندی کی وہ حیثیت نہیں رہی، چاندی کی حیثیت تو اب ایک عام دھات کی سی ہو گئی اور کرنسی کی قدر میں سونے کی اہمیت بھی کم ہو کر رہ گئی، اور بظاہر بے قیمت نظر آنے والے کاغذی نوٹوں نے اس کی جگہ لے لی، لیکن پھر بھی سونے کی اپنی ایک اہمیت ہے، اس کی طلب ہے، افراد ہی نہیں حکومتیں بھی چاہتی ہیں کہ ان کے پاس سونے کا زیادہ سے زیادہ ذخیرہ ہو، آج بھی کسی ملک یا شخص کی دولت کو تولنے کے معیارات میں ایک سونا بھی ہے؛ اسی لئے بمقابلہ تمام دھاتوں کے اور خاص کر کاغذی نوٹوں کے سونے کی قیمت میں استحکام ہے؛ بلکہ صورتحال یہ ہے کہ کاغذی کرنسی کی قیمت تیزی سے گرتی جا رہی ہے اور سونے کی قیمت گھٹتی کم اور بڑھتی زیادہ ہے۔

دنیا کے معاشی نظام میں جو تبدیلیاں آتی رہی ہیں، ان کو سامنے رکھتے ہوئے ہمارے فقہاء نے بھی ثمن کے سلسلہ میں ایک نئی اصطلاح قائم کرتے ہوئے اس کی دو قسمیں کی ہیں، ایک: ثمن حقیقی، دوسری: ثمن اصطلاحی، ثمن حقیقی سے مراد سونا اور چاندی ہے، اور ثمن اصطلاحی سے مراد وہ شے ہے جو لوگوں کے عرف اور اتفاق کی وجہ سے ثمن کے درجہ میں آگئی ہو، جیسے: سکے اور کاغذی نوٹ، دوسری طرف یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب ثمن کا ثمن سے تبادلہ ہو تو اس بیع کے خصوصی احکام ہیں، جن کو فقہاء نے بیع صرف سے تعبیر کیا ہے اور جس میں بے احتیاطی عقد کو باکے دائرہ میں لے آتی ہے۔

کاروباری نقطہ نظر سے سونے چاندی کو بڑی اہمیت حاصل ہے اور بالخصوص ابلاغ کے جدید ذرائع کی پیدائش، نیز ٹیلی فون اور ای میل کے ذریعہ بین ملکی تجارت نے شرعی اعتبار سے بہت سے پیچیدہ مسائل پیدا کر دیئے ہیں، جن پر غور کرنے کی ضرورت ہے، اس پس منظر میں درج ذیل سوالات آپ کی خدمت میں پیش ہیں، امید کہ آپ قرآن و حدیث، نیز سلف صالحین کے اجتہادات سے استفادہ کرتے ہوئے جواب دینے کی زحمت فرمائیں گے۔

۱- اگر روپے سے سونا خرید کیا جائے تو اس میں روپیہ کی کیا حیثیت ہوگی، کیا اس بیع کو بیع صرف تصور کیا جائے گا؟ اس پس منظر میں:

الف: کیا یہ بات درست ہوگی کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار؟

ب: کیا یہ بات درست ہوگی کہ سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر کو میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستان کی سطح پر یہاں کی مارکیٹ MC نے طے کیا ہو، اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت کی جائے، اور کیا اس صورت پر ربا تقاضا کا اطلاق ہوگا؟

۲- زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے ایک متعینہ وزن میں سونا لیتے ہیں اور چند دنوں میں اس کے بدلے سونے سے بنائے ہوئے زیورات انہیں واپس کرتے ہیں، انہیں الگ سے کوئی اجرت نہیں دی جاتی؛ بلکہ زیورات کی شکل میں سونے کی اتنی ہی مقدار انہیں واپس کرنی ہوتی ہے، جتنی انہوں نے لی تھی؛ البتہ سونے کا زیور بنانے میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، اس آمیزش کے بقدر سونا ان کو بچ جاتا ہے اور زیور بنانے میں سونے کے کچھ ذرات نکل آتے ہیں، یہی ان س اجرت ہوتی ہے، سوال یہ ہے کہ:

الف: سونے کے لین دین میں مقدار کا جو یہ فرق ہو رہا ہے، اسے جمع تصور کیا جائے گا یا جا رہا؟

ب: کیا اجرت کی یہ شکل درست ہوگی کہ زیورات کے بنانے میں جو ذرات بچ جائیں، وہی اجرت قرار پائے؟

۳- عام طور پر سونے کے تاجر حضرات پرانے زیور کی قیمت کم متعین کرتے ہیں، مثلاً: دس گرام سونے کو آٹھ گرام کے درجہ میں رکھتے ہیں، تو اگر سونے کے پرانے زیور کا سونے کے نئے زیور سے تبادلہ ہو اور اس کی کوٹھوڑ رکھتے ہوئے سونے کا پرانا زیور زیادہ وزن کا لیا جائے اور سونے کا نیا زیور کم وزن میں اس کے بدلہ ادا کیا جائے تو کیا یہ صورت جائز ہوگی؟

۴- آج کل کمیونٹی میگزینز آپچیج میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے، جس میں خریدار آرڈر دیتا ہے اور جو کچھ اس نے آرڈر دیا ہے، اس کے آرڈر کے بقدر روپیہ اس کے نام سے محفوظ کر دی جاتی ہے، اس سلسلہ میں چند باتیں قابل غور ہیں:

الف: اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس مثلاً ایک کلو سونا ہو اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے؛ لیکن ان سب کا خرید اہوا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سٹکس بنائے جاتے ہیں تو کیا اس کو خریدار کا قبضہ سمجھا جائے گا؟

ب: اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا بسکٹ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹس میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو کیا اس اندراج کو قبضہ کے لئے کافی تصور کیا جائے گا؟

۵- آپچیج کے ذریعہ کاروبار کی ایک اور صورت جو آج کل رائج ہے، یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے ۱۰۰۰ تو لے سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خریدنے کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار رو پنے نی تو لہ تھا، ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو رو پنے تو لہ ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو رو پنے دے گا، اور اگر اس دن چار ہزار نو سو تھی تو بائع خریدار کو ایک سو رو پنے ادا کرے گا، نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے، اس کا لین دین کر لیتے ہیں، اس صورت کا کیا حکم ہے؟

۶- بہت سی دفعہ سونے کی قیمت میں متوقع اضافہ کا سونے چاندی کے تاجروں کو عظیم ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں وہ سونے کو روک لیتے ہیں؛ تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فروخت کریں، سونا اس پہلو سے اشیاء ضروریہ میں شامل ہے کہ ٹرمن خلتی ہونے کے لحاظ سے وہ ذریعہ تبادلہ ہے، اس کو روک لینے کی وجہ سے سونے کی قیمت تو بڑھتی ہی ہے، اس گرائی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے، تو کیا سونے کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے اس کو روک کر رکھنا احتکار کے دائرہ میں آئے گا؟

۷- ملک میں جو سونا آتا ہے، اس میں بڑا حصہ تو قانونی طریقہ پر آتا ہے، اور سونا لانے والا اس سے متعلق واجبات کو ادا کرتا ہے، دوسرا راستہ اسمگلنگ کا ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے، اس میں سونا لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا، جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں، کیا یہ اسمگلنگ کا عمل جائز ہوگا، کیا اس طریقہ پر آنے والے سونے کا خریدنا اور پھر اس کو فروخت کرنا درست ہوگا؟

۸- آج کل پلاٹین، کوسٹنڈ سونا کہا جاتا ہے، اب اس کا شمار منگنی دھاتوں میں ہوتا ہے، اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، تو کیا لوگوں کے عرف کو دیکھتے ہوئے یہ حقیقی سونے کے حکم میں ہوگا اور عقود، نیز زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق ہوں گے؟

☆☆☆

140144

تلخیص مقالات:

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل

مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی مدظلہ

اسلامک فقہ اکیڈمی کا چھبیسواں فقہی سمینار شہراجمین، بدھہیہ پردیش میں مورخہ ۳/ تا ۶/ مارچ ۲۰۱۷ء کو منعقد ہو رہا ہے، اکیڈمی نے اس سمینار کے لئے چارواہم موضوعات کا انتخاب کیا ہے، جن میں سے ایک اہم موضوع ”سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل“ بھی ہے، اس موضوع پر اکیڈمی کو ۳۳/ مقالات موصول ہوئے جن کی تلخیص ذیل میں پیش کی جا رہی ہے؛ تاکہ ہر ایک کی آراء سے استفادہ آسان ہو سکے، جن حضرات کے مقالے اکیڈمی کو موصول ہوئے ان کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں:

مولانا اشتیاق احمد اعظمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی پٹنہ، مولانا خورشید انور اعظمی بنارس، مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی کھنڈیا، مولانا اختر امام عادل سستی پور، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی کیرالا، مولانا انور علی اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا ظفر عالم ندوی لکھنؤ، مولانا محمد شاہ جہاں ندوی کیرالا، مولانا محمد اشرف قاسمی گونڈوی، مفتی عبداللہ خالد لونا داڑھ، مفتی جنید محمد پالپوری، مولانا روح الامین گجرات، مولانا عبدالباسط پٹنہ، مولانا عمران بن دین محمد، مولانا شہراجمین گودھرا، مولانا عبدالرحمن مفتاحی، مولانا محمد سلطان قاسمی، مولانا ابوالکارم معروفی گورینی، مولانا ابو محمد محمد سعد نور القاسمی، مولانا عمر امین الہی کشمیر، مولانا ذکاء اللہ شبلی اندور، مولانا عبدالرحیم قاسمی بھوپال، مولانا عبدالمنان نوگاؤں آسام، مولانا عبدالحمید قاسمی اتر دینا چور، مولانا محمد روح اللہ قاسمی مدھوبنی، مولانا محمد عثمان بستوی گورینی، مفتی محمد شاہد حسین قاسمی مدھوبنی، مولانا ظہیر احمد کانپور، مولانا فیاض احمد کرناٹک، مولانا کلیم اللہ عمری ندوی عمر آباد، مولانا شاکر شارا اعظمی مدنی، اعظم گڑھ، مولانا محی الدین غازی، مولانا عبدالجبار طیب ندوی، مولانا مقصود علی فرقانی رامپور، مولانا نعمان انور، مفتی سلمان پالپوری، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی، میرٹھ، مفتی سعید اسعد قاسمی، آسنول وراقم (مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی پٹنہ)۔

اکیڈمی نے اس موضوع سے متعلق ۸/ سوالات علماء کرام کی خدمت میں ارسال کئے تھے جن میں سے پہلا سوال تھا:

اگر روپے سے سونا خرید کیا جائے تو اس میں روپیہ کی کیا حیثیت ہوگی؟ کیا اس بیع کو بیع صرف تصور کیا جائے گا؟ اس پس منظر میں:

(الف) کیا یہ بات درست ہوگی کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگاروں کے دو نقطہ بے نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر:

روپے سے سونا خرید کیا جائے تو اس میں روپے کی حیثیت ثمن عرفی یا اصطلاحی کی ہوگی اور یہ بیع، بیع صرف منظور نہیں ہوگی، کیونکہ اس پر بیع صرف کی تعریف صادق نہیں آتی ہے؛ لہذا سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار تو یہ بیع جائز و درست ہوگی، بشرطیکہ بدلین میں سے ایک پر قبضہ مجلس عقد میں ہو جائے۔

اور یہ نقطہ نظر پینتیس مقالہ نگاروں کا ہے، جن کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں:

مولانا محمد شاہ جہاں ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محمد اشرف قاسمی، مفتی عبداللہ خالد، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی جنید محمد، مفتی

مفتی امارت شرعیہ پھلواری شریف پٹنہ۔

سلمان، مولانا روح الامین، مولانا عبدالباسط قاسمی، مولانا محمد سلطان قاسمی، مولانا ابوالکارم معروفی، مولانا ابومحمد محمد سعد نور قاسمی، مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی، مولانا عمر امین الہی، مفتی سعید اسعد قاسمی، مولانا ذکاء اللہ شہلی، مولانا عبدالرحیم قاسمی، مولانا انور علی اعظمی، مولانا عبدالمنان، مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا روح اللہ قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا محمد عثمان، مولانا نعمان انور، مولانا شاکر ثار احمد اعظمی، مولانا فیاض احمد، مفتی محمد شاہد حسین، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا ظہیر احمد اور راقم الحروف (مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

ان حضرات کے متدلات:

بیع صرف کی تعریف

”الصرف هو البيع إذا كان واحد من عوضيه من جنس الأثمان“ (لسان العرب ۳/ ۲۳-۲۵)

(مقالہ مولانا عمر امین الہی)۔

”الصرف في متعارف الشرع اسم لبيع الأثمان المطلقة بعضها ببعض وهو بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة أو أحداً الجنسين بالآخر“ (بدائع الصنائع ۳/ ۲۵۲) (مقالہ: مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا روح اللہ قاسمی، مولانا عمر امین الہی، مفتی عبداللہ خالد)۔

”وهو بيع النقد بالنقد جنساً بجنس أو بغير جنس أي يبيع الذهب بالذهب أو الفضة بالفضة أو المصوغاً أو نقداً“ (الفقه الاسلامي وادلتہ ۵۳/ ۳۶۵۹- فتح القدير ۵/ ۲۸۸) (مقالہ: مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا عبدالرحمن مفتی، مولانا عبداللہ خالد)۔

”بيع الثمن بالثمن أي ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنساً بجنس أو بغير جنس“ (الدر المختار على الرد ۴/ ۵۲۰)

(مقالہ: مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا روح اللہ قاسمی، مولانا عمر امین الہی، مولانا روح الامین، مفتی ثار احمد، مفتی عبداللہ خالد)۔

”الصرف بيع النقد بالنقد“ (مجلة الاحكام الحدية: ماده: ۱۲۱) (مقالہ: مولانا روح اللہ قاسمی)۔

”الصرف اسم لعقود ثلاثه: بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة وأحدهما بالآخر“ (الجوهرة النيرة ۱/ ۲۶۱) كتاب البيوع باب الصرف. كتاب الفقه على مذاهب الاربعة ۲/ ۲۷. المختصر القدوري ۸۵/ ۱)۔

(مقالہ مولانا روح اللہ قاسمی، مولانا عمر امین، مولانا عبدالباسط قاسمی)۔

”وفي الاصطلاح عرفه جمهور الفقهاء بأنه بيع الثمن بالثمن جنساً بجنس أو بغير جنس فيشمل بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة كما يشمل بيع الذهب بالفضة والمراد بالثمن ما خلق للثمنية فيدخل في بيع المصوغ بالمصوغ أو بالنقد“ (الموسوعة الفقهية؟) (مقالہ: مولانا روح اللہ قاسمی)۔

”النقد بالنقد والمراد به الذهب والفضة مضروباً كان أو غير مضروب“ (منى المحتار ۲/ ۲۶۹) (مقالہ: روح الامین)۔

مولانا عمر امین الہی، مولانا ابومحمد محمد سعد نور القاسمی، مولانا روح الامین، مولانا عبدالرحمن مفتی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی نے بیع صرف کی چار شرطوں کا بھی ذکر کیا ہے۔ عدم تاخیر۔ عدم خیار شرط، وزن کے لحاظ سے تماثل و تساوی، مجلس عقد میں تقابض۔

”والشرط عدم التأجيل والخيار والتماثل إلى التساوي وزنا والتقابض بالبراجم. لا بالتخلية قبل الافتراق“ (الدر المختار مع رد المحتار ۳/ ۲۶۱)۔

”وشرائطه إجمالاً التقابض قبل الافتراق، التماثل أي التساوي وأن لا يكون فيه خيار ولا تأجيل“ (الفقه الاسلامي وادلتہ ۵/ ۳۶۶۰) (مقالہ: مولانا عبدالرحمن مفتی)۔

بیشتر مقالہ نگاروں کی رائے یہ ہے کہ روپے، غنم، غنم، بکری، بکری، بکری، بکری یا اصطلاحی ہیں اور یہ فلوس کے حکم میں ہیں۔

”أن صفة الثمنية في الفلوس عارضة باصطلاح الناس فأما الذهب والفضة فثمن بأصل الخلق“ (المبسوط

مولانا ابوالکارم معروفی و مولانا روح الامین نوٹ کی شرعی حیثیت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس سلسلہ میں چار نظریات ہیں:

(۱) دین کی سند ہے: گزشتہ صدی کے بیشتر علماء ہند حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور مولانا مفتی شفیع عثمانی صاحب وغیرہ کا موقف یہی ہے۔

(۲) مال اور سامان: علماء راجپور اور جناب مولانا احمد رضا خان بریلوی کی یہی رائے رہی ہے، اس موضوع پر ان کا ایک رسالہ کفیل الفقہ فی احکام الفہم طاس والدر اہم نام سے ہے، انہوں نے ثابت کیا ہے کہ نوٹ مال اور سامان ہے، سند دین یا خود شمن نہیں۔

(۳) سونے و چاندی کے قائم مقام ہے:

نہ محض سند دین اور نہ عروض سامان ہے، بلکہ بذات خود شمن ہے، عرف و رواج کی بنا پر اصل شمن کے قائم مقام ہے اور اس کا بدل ہے لہذا جو احکام اصل اور تبدیل کے ہیں وہی احکام نوٹ میں جاری ہوں گے، اکثر علماء عرب اسی کے قائل ہیں، اسلامک فقہ اکیڈمی جدو نے یہی تجویز منظور کی ہے، یہی مولانا فتح محمد لکھنوی صاحب عطر الہدایہ اور مولانا عبدالحی لکھنوی کی رائے ہے۔

(۴) بذات خود شمن عرفی ہے:

سونے چاندی کا بدل نہیں بلکہ شمن ہے، اور فلوس کی طرح شمن عرفی ہے، لہذا جو احکام فلوس پر جاری ہوتے ہیں وہی اس پر بھی منطبق ہوں گے، اکثر علماء اسی نظریے کے قائل ہیں، سعودیہ عربیہ کے علماء کبار کی مجلس نے اکثریت کے ساتھ یہی قرارداد منظور کی، یہی آخری نظریہ راجح معلوم ہوتا ہے (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فقہ البیوع، فقہی مقالات، اسلام اور جدید معیشت و تجارت، اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے فیصلے، جدید فقہی تحقیقات)۔

”اندفعوا الی الاصطلاح علی جوہر معدنیۃ تبقی زمناطویلا ان تکون المعاملۃ بہا امراسلما عندہم وکان الألیق من بینہا الذهب والفضۃ لصغر حجمہما وتمائل أفرادہما وعظم نفعہما فی بدن الانسان ولتاتی التجمل بہما فکانا نقدین بالطبع وکان غیرہما نقدا بالاصطلاح“ (حجة اللہ البالغۃ ۱/۹۰) (مقالہ: مولانا خورشید انور اعظمی)۔

مفتی روح اللہ قاسمی لکھتے ہیں کہ اب کاغذی نوٹوں کی شرعی حیثیت پر تقریباً علماء کرام کا اتفاق ہو چکا ہے کہ وہ اصطلاحی شمن ہے، بطور وثیقہ و سند اب کسی شمن کی نمائندگی نہیں کرتا اور اس کی پشت پر کوئی سونا وغیرہ نہیں ہے، بلکہ وہ خود اصلی حیثیت کا مالک ہے، اسے زر قانونی کی حیثیت حاصل ہو چکی ہے (مقالہ: مولانا روح اللہ قاسمی)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی محمد شاہ جہاں ندوی لکھتے ہیں کہ کاغذی نوٹ کو مکمل طور پر زر خلقی یعنی سونا چاندی کے حکم میں قرار نہیں دیا جاسکتا ہے، اس کی وجہ ظاہر ہے کہ سونا چاندی کی اپنی قیمت ہے، خواہ وہ شمن ہوں یا نہ ہوں جبکہ کاغذی نوٹ کو اگر کوئی حکومت شمن کی حیثیت نہ دے تو کاغذ کے ٹکڑے کے علاوہ اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے (مقالہ: مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی محمد شاہ جہاں ندوی)۔

بدلیں میں سے ایک پر قبضہ کافی ہے:

”وان اشتری خاتم فضۃ أو خاتم ذهب فیہ فص أو لیس فی فص بكذا فلسا ولیست الفلوس عندہ فہو جائز تقابضا قبل التفرق أمر لم یتقابضا لأب هذا بیع لیس بصرف“ (الفتاویٰ الہندیہ، المبسوط للسرخنی ۲۵/۱۳)

(مقالہ: مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا شاہ کر ثار اعظمی مدنی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی، مولانا ابوالکارم معروفی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا ابو محمد محمد سعد نور قاسمی، مولانا عمر امین الہی، مولانا سلمان، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا عبدالحی مفتاحی، مفتی شاہ حسین، مفتی عبداللہ خالد، مفتی جنید محمد پالنپوری، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”سئل الخانوقی عن بیع الذهب بالفلوس نسبتہ فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلین“ (ردالمحتار ۴/۴۱۳)

(مقالہ: مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا شاہ کر ثار اعظمی مدنی، ابو محمد محمد سعد نور قاسمی، مولانا عمر امین الہی، مولانا روح الامین، مولانا سلمان، مولانا عبدالحی مفتاحی، مفتی محمد شاہ حسین، مفتی جنید محمد، مولانا عبدالباقی قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”وقيد بالذهب والفضة لأنه لوباء فضة بفلوس أو ذهب بفلوس فإنه يشترط قبض أحد البديلين قبل الافتراق لا قبضهما“ (البحر الرائق - كتاب الصرف ۶/ ۲۱۱، رد المحتار ۵/ ۲۵۹)

(مقالہ: مفتی شاجہاں ندوی، مولانا ابو محمد محمد سعید نورقاسمی، مولانا سلمان، مولانا خورشید اعظمی مدنی)۔

”وإذا اشترى الرجل فلوساً بدراهم ونقد الثمن ولم تكن الفلوس عند البائع فالبائع جاز. لأن الفلوس الرانجة ثمن كالنقود وقد بينا أن حكم العقد في الثمن وجوبها وجودها معا ولا يشترط قبضها في ملك بائعها لصحة العقد كما لا يشترط ذلك في الدراهم والدنانير“ (الميسوط للسرخسي ۱۳/ ۲۴)

(مقالہ: مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی محمد سلطان قاسمی، مولانا روح الامین)۔

”وروى الحسن عن أبي حنيفة إذا اشترى فلوساً بدراهم وليس هذا فلوس ولا عند الآخر دراهم ثم إن أحدهما دفع وتفرقا جاز وإن لم ينقد واحد منهما حتى تفرقا لم يجز كذا في المحيط“ (الفتاوى الهندية ۳/ ۲۲۲)

(مقالہ: مولانا عمران بن دین محمد، ابو محمد محمد سعید نورقاسمی، مولانا عمران الہی)۔

”غالب الغش ليس في حكم الدراهم والدنانير فيصح بيعها بجنسها متفاضلا والتبايع والاستقراض بما يروج عدداً أو وزناً أو بهما ولا يتعين بالتعيين لكونها أمثالا“ (كنز الدقائق مع البحر ۶/ ۳۲۵) (مقالہ: مفتی محمد سلطان قاسمی)۔

”وكذا إذا تبايعا فلوساً بعينه بفلوس بعينه فالفلسان لا يعينان وإن عينا إلا أن القبض في المجلس شرط حتى يبطل بترك التقابض في المجلس لكونه افتراقاً عن دين بدين ولو قبض أحد البديلين في المجلس فافتراقاً قبل قبض الآخر ذكر الكرخي أنه لا يبطل العقد لأن اشتراط القبض من الجانبين من خصائص الصرف وهذا ليس بصرف فيكتفي فيه بالقبض من أحد الجانبين لأن به يخرج عن كونه افتراقاً عن دين بدين وذكر في بعض شروح المختصر الطحاوي أنه يبطل لا لكونه صرف بل لتمكين ربا النساء فيه لوجود أحد وصفي علة ربا الفضل وهو الجنس... وهو الصحيح“ (بدائع الصنائع ۳/ ۲۸۷-۲۸۸)

”منها ما يشترط فيه التقابض وهو القبض من الجانبين وهو الصرف... ومنها ما يشترط فيه القبض من أحد الجانبين كبيع الدراهم بالفلوس“ (بدائع الصنائع ۳/ ۲۸۸) (مقالہ: مولانا محمد عثمان، مفتی روح اللہ قاسمی، مولانا روح الامین)۔

”ثم فرق بين بيع الدراهم بالدراهم وبين بيع الفلوس بالدراهم أو الدنانير حيث لم يشترط في بيع الفلوس بالدراهم أو الدنانير قبض البديلين قبل الافتراق ويكتفي قبض أحد البديلين“ (الفتاوى الهندية باب الصرف) (مقالہ: مفتی محمد روح اللہ قاسمی، مولانا عمران الہی)۔

مولانا محمد اشرف قاسمی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا سلمان لکھتے ہیں کہ اختلاف جنس و قدر کی وجہ سے سونا و چاندی کی خرید و فروخت روپیے سے ادھار جائز ہے۔

”إذا اختلف النوعان فبيعوا كيف شئتم قال المحشي حفظه الله وروى مسلم عن عباد بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال..... إذا اختلف هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم“ (الصحيح لمسلم كتاب المساقات باب الصرف)۔

”عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال... فإذا اختلف النوعان فلا بأس به“ (الدارقطني كتاب البيوع ۲/ ۱۸، مختارات النوازل ۲/ ۲۲۸) (مقالہ: مولانا مجتہد الشرف علی قاسمی)۔

”إذا عدم الوصفان الجنسي والمعني البهيمون اليه بجنس التفاضل والنساء لعدم العلة المحرمة والأصل فيه الإباحة وإذا وجد أحدهما وعدم الآخر جاز التفاضل وخبرم النساء“ (بداية باب الربا ۲/ ۷۹) (مقالہ: مولانا سلمان)۔

”اشترى فلوساً بدراهم ونقد الدرهم ولم تكن الفلوس حاضرة جاز“ (الفتاوى البزازية على بامش الفتاوى

مولانا روح الامین لکھتے ہیں کہ عام بیوع میں قبضہ کے تحقق کے لئے تخلیہ کافی ہے لیکن بیع صرف میں قبضہ کے لئے بالاجماع تخلیہ کافی نہیں ہے بلکہ عملاً اور حقیقتہً قبضہ ضروری ہے۔

”والتقابض بالبراجم لا بالتخلية“ (الدر المختار)۔

”قوله لا بالتخلية أشار إلى أن التقييد بالبراجم للاحتراز عن التخلية واشتراط القبض بالفعل لا خصوص البراجم حتى لو وضعه له في كفه أو في جيبه صار قابضاً“ (رد المحتار باب الصرف ۵/۲۵۱) (مقالہ: مولانا روح الامین)۔

روپے کے ذریعہ سونا چاندی کی خرید و فروخت میں بدلین میں سے ایک پر قبضہ مجلس عقد ضروری ہے تاکہ بیع الدین بالدين لازم نہ آئے جو حدیث کی رو سے ممنوع ہے (مقالہ: مولانا عمران بن دین محمد، مفتی سلمان، مفتی عبداللہ خالد، مولانا عبدالباسط قاسمی، مفتی محمد سلطان قاسمی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور، مولانا محبوب احمد فروغ قاسمی، مولانا روح الامین)۔

تائیدات:

پہلے نقطہ نظر کی تائید اکابر علماء کرام کے فتاویٰ سے بھی ہوتی ہے (تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے: فقہ البیوع ۲/۲۰، اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۷۳، فقہی مقالات / ص ۱۳۰-۱۳۱، قاموس الفقہ ۳/۲۶۶، فتاویٰ عثمانی ۳/۱۳۳، فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۵۳۹، فتاویٰ احیاء العلوم ۱/۲۵۰، حسن الفتاویٰ ۶/۵۱۸، فتاویٰ دارالعلوم زکریا ۵/۳۴۸، جدید معاملات کے شرعی احکام ۱/۱۲۸) (مقالہ: مولانا روح الامین، مفتی محمد اشرف قاسمی، مولانا ابومحمد محمد سعد نور قاسمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی محمد روح اللہ قاسمی، مفتی عبداللہ خالد، مفتی محمد شاہد حسین قاسمی، مفتی سعید اسعد قاسمی، مولانا انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور، مولانا عبدالحمید قاسمی، مفتی نعمت اللہ قاسمی، وراقم (مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

دوسرا نقطہ نظر:

روپے سے سونے چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف کے حکم میں ہے، اس میں بدلین پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری ہے، ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار تو یہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ روپے سونے چاندی کی طرح مستقل نمونہ ہیں۔

یہ آٹھ مقالہ نگاروں کا نقطہ نظر ہے، ان کے اسماء گرامی یہ ہیں:

مولانا اختر امام عادل، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا محی الدین غازی، مفتی مقصود علی فرقانی، مولانا کلیم اللہ عمری مدنی، مولانا عبدالجبار طیب ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی۔

ان حضرات کے مستدللات:

”عن عبادة بن صامت قال: قال رسول الله ﷺ الذهب بالذهب والفضة بالفضة مثلاً بمثل سواء بسواء يدا بيد... فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كانت يدا بيد“ (اصحیح لمسلر ۲/۲۵) (مقالہ: مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا عبدالجبار طیب ندوی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

”فإن باء فضة بفضة أو ذهباً بذهب لا يجوز إلا مثلاً بمثل إلى قوله ولا بضمن قبض العوضين قبل الافتراق“ (بدایہ باب الصرف ۲/۱۰۴)۔

”فلو تجانسنا شرط التماثل والتقابض أي النقدان بأن يبيع أحدهما بجنس الآخر فلا بد لضحته من التساوي وزنا ومن قبض البدلين قبل الافتراق“ (البحر الرائق كتاب الصرف ۶/۱۰۴) (مقالہ: مولانا ابوسفیان مفتاحی)۔

”لا يجوز فلس بفلس ولا يجوز الفلوس بالذهب والفضة ولا بالدنانير“ (المدونة الكبرى ۳/۳۹۵، ۳۹۶)۔

”ویشترط عدم التأجيل والخيار (والتماثل) أي التساوي وزنا (والتقابض) بالبراجم لا بالتخلية (قبل الافتراق)“ (الدرالمختار)۔

”ای افتراق المتعاقدين بأبداهما والتقيد بالعاقدین یعم المالکین والنائبین وتقيد الفرقة بالأبدان بقید عموم اعتبار المجلس ومن ثم قال انه لا یبطل بما یدل علی الإعراض ولوسار فرسخا ولم یفترقا صح وقد اعتبروا المجلس فی مسئلة هی مالو قال الأب أشهدوا إلى اشتریت هذا لدينار من ابن الصغیر بعشرة دراهم ثم قال قبل ان یزن العشرة فهو باطل كذا عن محمد لانه لا یمکن اعتبار التفرق بالأبدان“ (حاشیة رد المحتار علی الدرالمختار ۵/۲۵۱)۔

مولانا اختر امام عادل امام مالک کا قول نقل کرتے ہیں کہ اگر سونا چاندی کے بجائے جانور کی کھال ذریعہ تبادلہ بن جائے اور اس کی کرنسی اور سکے تیار ہو جائیں (جیسا کہ حضرت عمر الخطابؓ نے اپنے دور میں ارادہ فرمایا تھا) تو میرے نزدیک سونا چاندی کے بالعوض اس کی بیع پر بھی بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے، اور ادھار کی گنجائش نہ ہوگی۔

”ولو أن الناس أجازو بينهم الجلود حتى يكون لها سكة وعین لكرهتها أن تباع بالذهب والورق“ (الدونة الكبرى كتاب الصرف)۔

مولانا اختر امام عادل مزید لکھتے ہیں کہ آج حکومتوں کی جانب سے روپے کی حیثیت مسلمہ ثمن کی ہے، اس کی ثمنیت ساقط کرنے کا اختیار صرف حکومت کو ہے باہم اس کو محض کاغذ فرض کر لینے سے ان کی ثمنیت ساقط نہیں ہوگی، میرا احساس یہ ہے کہ خود شیخین بھی کرنسی کی موجودہ صورت حال کو ملاحظہ فرماتے تو ان کو فلوس کے بجائے درہم و دینار کا متبادل قرار دیتے۔

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی تو ایک طرف اس کو بیع صرف قرار دیتے ہیں اور دوسری طرف سونے یا چاندی کی روپے سے خریداری ادھار جائز لکھتے ہیں (دیکھئے: مقالہ مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

تائیدات:

مولانا اختر امام عادل نے اس نقطہ نظر کی تائید میں کبار العلماء سعود عرب اور مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ کا فیصلہ پیش کیا ہے:

”فإن مجلس المجمع الفقہی الاسلامی یقرر أن العملة الورقية نقد قائم بذاته، له حکم النقدین من الذهب والفضة فتجب الزكاة فيها، ویجری الربا علیها بنوعیه، فضلا ونسیا، كما یجری ذلك فی النقدین من الذهب والفضة تماما باعتبار الثمنیة فی العملة الورقية قیاسا علیهما، وبذلك تأخذ العملة الورقية أحكام النقود فی کل الالتزامات التي تفرضها الشریعة فیها۔

ثانیا: یعتبر الورق النقدي نقدا قائما بذاته كقیام النقدیة فی الذهب والفضة وغیرهما من الأثمان، كما یعتبر الورق النقدي أجناسا مختلفة، تتعدد بتعدد جهات الاصدار فی البلدان المختلفة، بمعنى أن الورق النقدي السعودی جنس، وأن الورق النقدي الأمريكي جنس، وهكذا كل عملة ورقیة جنس مستقل بذاته، وبذلك یجری فیها الربا بنوعیه فضلا ونسیا، كما یجری الربا بنوعیه فی النقدین الذهب والفضة وفی غیرها من الأثمان۔ وحيث ان الثمنیة متحققة بوضوح فی الأوراق النقدیة، لذلك كله فإن هیئة كبار العلماء تقرر باکثریتها: (مجله مجمع الفقہ الاسلامی التابع لمنظمة المؤثر الاسلامی مجدة ۲/۹۵۱)۔

أن الورق النقدي یعتبر نقدا قائما بذاته كقیام النقدیة فی الذهب والفضة وغیرها من الأثمان، وأنه أجناس تتعدد بتعدد جهات الاصدار، بمعنى: أن الورق النقدي السعودی جنس، وأن الورق النقدي الأمريكي جنس، وهكذا كل عملة ورقیة جنس مستقل بذاته، وأنه یترتب علی ذلك الأحكام الشریعیة الآتیة:

أولاً: جريات الربا بنوعيه فيها، كما يجرى الربا بنوعيه في النقدين الذهب والفضة وفي غيرهما من الأثمان كالفلوس، وهذا يقتضى ما يلي:

(أ) لا يجوز بيع بعضه ببعض أو بغيره من الأجناس النقدية الأخرى من ذهب أو فضة أو غيرهما - نسبتاً مطلقاً. فلا يجوز مثلاً بيع الدولار الأمريكي بخمسة أريلة سعودية أو أقل أو أكثر نسبتاً.

(ب) لا يجوز بيع الجنس الواحد منه بعضه ببعض متفاضلاً، سواء كان ذلك نسبتاً أو يداً بيد. فلا يجوز مثلاً بيع عشرة أريلة سعودية ورق بأحد عشر ريالاً سعودياً ورقاً.

(ج) يجوز بيع بعضه ببعض من غير جنسه مطلقاً، إذا كان ذلك يداً بيد، فيجوز بيع الليرة السورية أو اللبانية بريال سعودي، ورقاً كان أو فضة، أو أقل من ذلك أو أكثر، وبيع الدولار الأمريكي بثلاثة أريلة سعودية أو أقل أو أكثر إذا كان ذلك يداً بيد، ومثل ذلك في الجواز بيع الريال السعودي بالفضة بثلاثة أريلة سعودية ورق أو أقل أو أكثر يداً بيد، لأن ذلك يعتبر بيع جنس بغير جنسه ولا أثر لمجرد الاشتراك في الاسم مع الاختلاف في الحقيقة“ (إبحاث هيئة كبار العلماء ۱/ ۹۳) (دیکھئے مقالہ: مولانا اختر امام عادل)۔

سوال نمبر ۱:

ب: کیا یہ بات درست ہوگی کہ سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستان کی سطح پر یہاں کی مارکیٹ MC نے طے کیا ہو، اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت کی جائے اور کیا اس صورت پر ربا تفاضل کا اطلاق ہوگا؟ اس کے جواب میں مقالہ نگاروں کی تین آراء ہیں:

پہلی رائے:

اکیس مقالہ نگاروں کی رائے یہ ہے کہ سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر میکس گولڈ مارکیٹ، یا ہندوستانی سطح پر ایم سی نے طے کیا ہو اس سے زیادہ یا کم قیمت پر خرید و فروخت کر سکتے ہیں، شرعاً جائز و درست ہے، اس پر ربا تفاضل کا اطلاق نہیں ہوگا، اس لئے کہ روپے اور سونا چاندی دو مختلف جنس ہیں اور مختلف جنس کی چیزوں کا تبادلہ کمی بیشی کے ساتھ جائز ہے۔

مستدلات:

”قال رسول الله ﷺ لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا سواء بسواء والفضة بالفضة إلا سواء وبيعوا الذهب بالفضة والفضة بالذهب كيف شئتم“ (صحيح بخاری حدیث: ۲۱۵۵) (مقالہ: مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا محمد عثمان)۔

”وان باء الذهب بالفضة جاز التفاضل لعدم المجانسة“ (ہدایہ ۲/ ۱۰۵)

(مقالہ: مولانا اختر امام عادل وراقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”وعلته أي علة تحريم الزيادة القدر المعهود بكييل أو وزن مع الجنس فإن وجد حرم الفضل أي الزيادة.... وان وجد أحدهما أي القدر وحدة أو الجنس حل الفضل“ (الدر المختار كتاب البيوع باب الربا ۱/ ۲۰۳، ۲۰۴) (مقالہ: راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”فليس الزرع والعدد برباً“ (الدر المختار ۳/ ۱۷۷)۔

”وإذا عدم الوصفان الجنس والمعنى المضموماليه حل التفاضل والنساء لعدم العلة المحرمة والأصل فيه الإباحة وإذا وجد أحدهما وعدم الآخر حل التفاضل وحرم النساء“ (ہدایہ ۲/ ۷۹، باب الربوا) (مقالہ: مفتی سلمان قاسمی)۔

مولانا خورشید احمد اعظمی اپنے مقالہ میں لکھتے ہیں کہ حکومت کی طرف سے کسی سامان کا نرخ طے کرنا پسندیدہ عمل نہیں ہے، بلکہ یہ مصلحت عامہ کے خلاف ہے، اسی لئے فقہاء نے اس کو مکروہ لکھا ہے۔

”عن أنس قال: يا رسول الله علا السعر فسعرنا فقال رسول الله ﷺ ان الله هو السعر القبض الباسط الرازق وإنى لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يطالبني بهظلمة في دمر ومال“ (السنن لأبي داود ۲ / ۲۴۲ كتاب البيوع) (مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا انور علی اعظمی، مولانا عبد الحمید قاسمی، مولانا ظفر نالم ندوی، قاضی عبدالجبار طیب ندوی)۔

”ولا يسعر حاكم أى يكره ذلك كما في الملتقى وغيره إلا إذا تعدى الأرياب عن القيمة تعدياً فاحشاً بينه الزيدى وغيره بالبيع بضعف القيمة“ (ردالمحتار على الدر المختار ۹ / ۵۷۲)۔

”ويكوه التسعير ولأن الثمن حق العاقد فلا ينبغي له أن يعترض لحقه“ (مجموع الانهر ۳ / ۲۱۵)۔

”فإن سعر فباء الخباز بأكثر مما سعر جاز بيعه كذا في فتاوى قاضى خان“ (فتاوى ہندیہ ۲ / ۲۱۳)۔

(مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی، مفتی محمد شاہد حسین قاسمی)۔

مولانا نعمان انور اعظمی و مولانا انور علی اعظمی لکھتے ہیں کہ بیع کی تعریف ہے مال کا مال سے رضامندی کے ساتھ تبادلہ کرنا، لہذا بائع اور مشتری جب ایک بھاؤ پر آپس میں رضامند ہیں تو بیع بالکل درست ہوگی خواہ ان کے درمیان طے شدہ نرخ انٹرنیشنل مارکیٹ یا MC کے بھاؤ سے کم و بیش ہو (مقالہ: مولانا نعمان انور اعظمی و مولانا انور علی اعظمی)۔

دوسری رائے:

ملکی یا بین الاقوامی سطح پر سونے چاندی کی جو قیمت مقرر ہے اس سے کم یا زیادہ میں اس کی خرید و فروخت جائز ہے، اس پر رہائش کا اطلاق نہیں ہوگا، البتہ چونکہ یہ حکومت کے قانون کی خلاف ورزی ہے اور پکڑے جانے پر جتک عزت کا اندیشہ ہے، اس لئے اس طرح کے معاملہ کی اجازت نہیں ہونی چاہئے۔

یہ رائے بھی انیس مقالہ نگاروں کی ہے۔

ان حضرات کا استدلال:

”لا تعلقوا بأبيديكم إلى التهلكة“ (سورۃ بقرہ: ۱۹۵) (مقالہ: مفتی روح اللہ قاسمی)۔

”قال رسول الله ﷺ: لا ينبغي للمومن أن يذلل نفسه“ (السنن للترمذی ۲ / ۵۰)۔

(مقالہ: مولانا عبدالحی مفتاحی، مولانا ابوالکارم معروفی)۔

”المالك هو المتصرف في الأعيان المملوكة كيف شاء“ (يضاًوى شريف جلد اول ص ۷۷ سورۃ فاتحہ)

(مقالہ: مولانا عبدالحی مفتاحی)۔

”فإذا فعل ذلك وتعدى رجل عن ذلك وباع بأكثر منه أجازة القاضي وهذا ظاهر عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لأنه لا يرى الحجر على الحر وكذا عندهما“ (ہدایہ مع تکملہ ۸ / ۳۹۳)۔

”وظاهره أنه لو باعه بأكثر يجل وينفذ البيع“ (شامی ۹ / ۵۷۳) (مقالہ: عمر امین الہی)۔

”فإن سعر فباء الخباز بأكثر مما سعر جاز بيعه“ (فتاوى ہندیہ ۲ / ۱۰۲) (مقالہ: مولانا عمر امین الہی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

”ذهب الحنفية والحنابلة والشافعية في الأصح إلى أن من خالف التسعير صح بيعه“ (موسوعه فقیہہ ۱۱ / ۲۱۰)

(مقالہ: مولانا عمر امین الہی)۔

مولانا ابو محمد محمد سعد نور لکھتے ہیں اس زمانہ میں حکومت یا اس طرح کے اداروں کا قیمت متعین کرنا بہت ضروری ہے اور لوگوں پر اس کی پابندی واجب ہے (مقالہ: مولانا ابو محمد محمد سعد نور قاسمی)۔

مولانا محمد ظفر عالم ندوی لکھتے ہیں کہ شہری اور ملکی قانون کی خلاف ورزی کی وجہ سے گناہ ہوگا (مقالہ: مولانا محمد ظفر عالم ندوی)۔

مولانا محمد شاکر ثار عظمیٰ، مولانا محمد عثمان و مولانا عبدالجبار طیب ندوی لکھتے ہیں کہ سرکاری ریت میں کم وزیادہ پر بیچنا تو تسعیر کی خلاف ورزی ہوگی اور اولی الامر کے حکم کے بھی خلاف ہوگا، جبکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی اطاعت کا حکم فرمایا ہے۔

”اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم“ (سورہ نساء: ۵۹) (مقالہ: مولانا محمد شاکر ثار عظمیٰ، مولانا محمد عثمان و مولانا عبدالجبار طیب ندوی)۔

مولانا عبدالباسط قاسمی لکھتے ہیں کہ یہ معاملہ اس قانون کی خلاف ورزی ہے جو مفاد عامہ کے لئے حکومت نے نافذ کیا ہے اس لئے اس خارجی سبب کی بنا پر اس طرح کے معاملات کی اجازت نہ ہونی چاہئے کیونکہ فقہ اسلامی کا قاعدہ ہے کہ جائز و مباح امور میں قوانین حکومت کی پابندی واجب ہے۔

”اذا كان فعل الإمام مبنيًا على المصلحة فيما يتعلق بالأمر العامة لم ينفذ أمره شرعًا إلا إذا واقفه فإنت خالفه لم ينفذ“ (الأشباه والنظائر / ص ۴۱۲) (مقالہ: مولانا عبدالباسط قاسمی)۔

”وفي أحكام القرآن للصحف العلامة ظفر احمد العثماني رحمه الله (۲۷ ص ۲۵۹) وهذا الحكم اي وجوب طاعة الأمر يختص بها إذا لم يخالف أمره الشرع يدل عليه سياق الآية فإن الله تعالى أمر الناس بطاعة أولى الأمر بعدما أمرهم بالعدل في الحكم تبيينها على أن طاعتهم واجبة ماداموا على العمل وكذا تفسير مظهری (۲۷ ص ۱۵۲) والجامع لأحكام القرآن ۵۷ ص ۲۵۹)۔

”تجب طاعة الإمام فيما ليس بمعصية“ (الدر المختار ۲ / ۱۵۲) (مقالہ: مفتی جنید محمد)۔

تائیدات:

اس رائے کی تائید اکابر علماء کرام کی تحریروں سے بھی ہوتی ہے (اوراق احکام النقود والمعاملات ۲ / ۱۹۰۸، القضاء والفقهية المعاصرة / ص ۸، اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲ / ۵۲، بحکمہ فتح انصم ۷ / ۵۵، انعام الباری ۶ / ۳۱۱، فقہی مقالات ۱ / ۴۰) (مقالہ: مولانا اشتیاق احمد عظمیٰ، مولانا شاکر ثار عظمیٰ، مولانا محمد عثمانی، مفتی عبداللہ خالد)۔

تیسری رائے:

چار مقالہ نگاروں کی رائے یہ ہے کہ حکومت کے مقرر نرخ سے کم یا زیادہ میں خرید و فروخت کیا جائے تو بر با تفاضل کا اطلاق ہوگا، ان حضرات نے اس کی کوئی دلیل ذکر نہیں کی ہے۔

سوال نمبر ۲:

زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے ایک متعین وزن میں سونا لیتے ہیں اور چند دنوں میں اس کے بدلے سونے سے بنائے ہوئے زیورات انہیں واپس کرتے ہیں، انہیں الگ سے کوئی اجرت نہیں دی جاتی، بلکہ زیورات کی شکل میں سونے کی اتنی مقدار انہیں واپس کرنی ہوتی ہے، جتنی انہوں نے لی تھی، البتہ سونے کا زیور بنانے میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، اس آمیزش کے بقدر سونا ان کو بیچ جاتا ہے اور زیور بنانے میں سونے کے کچھ ذرات نکل آتے ہیں، یہی ان کی اجرت ہوتی ہے، سوال یہ ہے کہ:

الف: سونے کے لین دین میں مقدار کا جو یہ فرق ہو رہا ہے، اسے بیع تصور کیا جائے یا اجارہ؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگاروں کے تین رجحانات ہیں۔

پہلا رجحان:

بیشتر مقالہ نگاروں کا رجحان یہ ہے کہ یہ اجارہ کی صورت ہے بیع نہیں ہے، اس لئے کہ اس پر اجارہ کی تعریف صادق آتی ہے، بیع کی نہیں، اس لئے کہ اجارہ کسی عوض مالی پر منفعت کا مالک بنانا ہے۔

دلائل و وجوہ:

”الإجارة عقد على المنافع بعوض“ (بدایہ ۲/۲۴۰)

(مقالہ: مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا عبد الباقی، مولانا عمران بن دین محمد، مفتی عبداللہ خالد)۔

”الإجارة عقد على المنافع بعوض مالی يتجدد انعقاده بحسب حدوث المنافع ساعة فساعة“ (الجوهرة النيرة / ۲۵۹) (مقالہ: مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

”تمليك المنفعة بعوض“ (بدائع الصنائع ۲/۲۰۱) (مقالہ: مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مفتی عبداللہ خالد، مفتی شاہد حسین قاسمی)۔

”فإن القياس لا يجوز استئجار الصباغ لصبغ الثوب لأن الإجارة عقد على المنافع لا الأعيان وفيه عقد على العين وهو الصبغ لا الصبغ وحده لكن جواز التعامل جواز الاستصناع“ (العناية مع فتح القدير ۶/۱۵) (مقالہ: مفتی محمد سلمان)۔
مولانا خورشید احمد اعظمی تحریر فرماتے ہیں کہ یہ معاملہ بیع متصور نہیں ہوگا اس لئے کہ اس معاملہ کے وقت کاریگر کے پاس سونا نہیں ہوتا اور صحت بیع کے شرائط میں مذکور ہے، ”ومنها وهو شرط انعقاد البيع للبائع أن يكون مملوكا للبائع عند البيع فان لم يكن لا ينعقد واما ملكه بعد ذلك بوجه من الوجوه إلا السلم خاصة“ (بدائع الصنائع ۲/۲۴۰)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا يجل سلف ويبيع ولا شرطان في بيع ولا ربح مالم تضمن ولا بيع مالم يس عندك“ (السنن ابی داؤد ۲/۲۸۳، کتاب البيوع)۔

اور اگر اس کے پاس دوسرا سونا موجود ہو بھی تو اس لئے درست نہیں کہ بدلین پر مجلس میں تقابض نہیں ہوتا (مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی)۔
مولانا انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور لکھتے ہیں اس معاملہ کو بیع ماننا تین وجوہ سے صحیح نہیں۔

(الف) یہاں دونوں طرف سونا ہے اور سونے کا لین دین سونے سے ہو رہا ہے، اور یہ معاملہ بیع صرف ہے، اور اس میں مثلث عمل کے ساتھ ید ابید بھی شرط ہے، یہاں معاملہ چند دنوں کے بعد ہو رہا ہے، اس لئے اس کو بیع ماننے کی گنجائش نہیں ہے۔

”فهي رسول الله ﷺ عن بيع الورق بالذهب دينا“ (صحيح مسلم ۲/۲۵)۔

(ب) دوسرے یہ کہ سونے کا تاجر اپنا مال دے کر زیور کی شکل میں واپس لے رہا ہے تو اسے بیع ماننے کی صورت میں سونا دینے والے تاجر کو بی بیع اور مشتری دونوں ماننا لازم آئے گا۔

(ج) تیسرے یہ کہ بیع اپنی ملک کی ہوتی ہے اگر اس کو بیع مانا جائے تو زیور بنا لے کاریگر کو زیور کا مالک ماننا ہوگا اور پھر اسے اس بات کا پابند نہیں کیا جاسکتا کہ وہ سونے کا بنایا ہوا زیور اسی تاجر کے ہاتھ بیچے۔ لہذا یہ معاملہ بیع کے بجائے اجارہ کا ہے (دیکھئے مقالہ: مولانا انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور)۔

بیع اور اجارہ کے درمیان فرق کو مفتی محمد شاہد حسین قاسمی یوں بیان کرتے ہیں:

اجارہ کا عقد بھی بیع کی طرح ہے البتہ درج ذیل امور میں فرق پایا جاتا ہے۔

۱- اجارہ میں چیز کے بجائے کسی منفعت پر عقد کیا جاتا ہے۔

۲- بیع میں بائع ایک مرتبہ بیع کو دے کر فراغت پالیتا ہے لیکن اجارہ میں منفعت مستقل طور پر وجود میں آتی رہتی ہے۔

- ۳- بیع میں بیع پر قبضہ کے بعد اختیار شرط نہیں رہتا جبکہ اجارہ میں عیب کے وقت کرایہ کا عقد ختم کیا جاسکتا ہے۔
- ۴- بیع میں بیع کی ملکیت خریدار کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اجارہ میں مستاجر ذرات کا مالک نہیں ہوتا بلکہ اس کے بعض منافع کا مالک ہوتا ہے (دیکھئے مقالہ: مفتی محمد شاہد حسین قاسمی)۔

مولانا محمد عثمان لکھتے ہیں کہ اس شکل کا اجارہ پر محمول ہونا بے غبار ہے، کیوں کہ استصناع میں جب میٹریل اور مواد مستصنع کی طرف سے ہوں تو اس کو استصناع (بیع) پر محمول نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس کو اجارہ پر محمول کیا جائے گا، کیوں کہ استصناع کے لئے شرط یہ ہے کہ مواد اور میٹریل صالح کا اپنا ذاتی ہو اور مذکورہ شکل میں اصلی مواد مستصنع کا ہے، صالح کا نہیں، اب ملائی جانے والی دھات بھی اگر مستصنع کی ہو تو اس کا اجارہ پر محمول کرنا متعین ہے اور اگر میٹریل میں ملائی جانے والی دھات صالح کی ہے تو اس کو عمل کے تابع مان کر اجارہ پر محمول ہونا ظاہر ہے، جیسے خیاط، رنگریز، نجار وغیرہ۔

”ویشترط فی الاستصناع أن یکون العمل والعین کلاهما من الصانع وعلیه فلو كانت العین من المستصنع كان العقد إجارة“ (فتاویٰ ہندیہ ۵۱۷/۴) (دیکھئے مقالہ: مولانا محمد عثمان بستوی)۔

مولانا محبوب احمد فروغ قاسمی لکھتے ہیں کہ کاریگر جو دھات معدنی اشیاء اس صنعت میں لگا رہا ہے وہ عرف و عادت کے مطابق لگا رہا ہے اجارہ کے باب میں عرف و عادت کا اعتبار کیا گیا ہے۔

”والأصل فیہ أن الإجارة اذا وقعت علی عمل وکل ماکان من توابع ذلک العمل ولم یشترط فی الإجارة ذلک علی الأجير فالمرجع العرف“ (تاتارخانیہ ۱۵/۱۵۲ کتاب الإجارة)۔

اسی بنیاد پر روزی سے جب کپڑا سلوایا جاتا ہے تو دھاگہ و ٹن وغیرہ خیاط کے ذمہ ہوتے ہیں،

”وفی غزل الخياط اذا لم یکن فیہ عادة فهو علی صاحب الثوب وهو كالصبغ یشترط فیہ عادیة فعلی صاحب الثوب“ (تاتارخانیہ ۱۵/۱۵۲) اس لئے بیع کے بجائے اجارہ ماننا چاہئے (دیکھئے مقالہ: مولانا محبوب احمد فروغ قاسمی)۔

دوسرا رجحان:

اس معاملہ کو بیع کہیں گے اور بیع مؤجل، اس لئے کہ یہاں تاجر کے زیورات بنانے میں سونے کے ذرات ایک طرف ہیں اور دوسری طرف کاریگر کے دھات جسے وہ سونے کے زیور بنانے میں استعمال کرتا ہے، پھر زیور تیار ہوتا ہے۔ کاریگر کے دھات کو ثمن مان لیں تو بیع مؤجل کی صورت ہو جائے گی، کیوں کہ بیع مؤجل کہتے ہیں ایسی بیع کو جس میں بیع نقد ہو اور ثمن ادھار (تفصیل کے لئے دیکھئے رد المحتار ۳/۳)۔

تیسرا رجحان: صرف مولانا عبد الجبار طیب ندوی صاحب کا ہے۔

تیسرا رجحان:

سات مقالہ نگاروں کا رجحان یہ ہے کہ بیع ہے یا اجارہ، کہ اگر اسے بیع کہا جائے تو یہ بیع صرف ہے اس لئے یہ درست نہیں اور اگر اجارہ کہا جائے تو چونکہ اجرت مجہول ہے اس لئے یہ صحیح نہیں (دیکھئے مقالہ: مولانا عمر امین الہی، مولانا عبدالحی مفتاحی، مولانا شاکر ثار اعظمی، مفتی سلطان قاسمی، مولانا ظہیر احمد، مولانا روح الامین، مفتی روح اللہ قاسمی)۔

مولانا روح الامین لکھتے ہیں کہ اس معاملہ کی تین صورتیں ہیں:

- (۱) یہ معاملہ بیع نہیں بلکہ اجارہ ہے کیوں کہ بیع میں معقود علیہ عین ہوتا ہے اور اجارہ میں معقود علیہ منفعت یا عمل ہوتا ہے اور یہاں معقود علیہ عمل ہے۔
- (۲) کاریگر اپنے سونے سے زیور بنا کر تاجر کے ہاتھ فروخت کرے خواہ تاجر نے آڈر دیا ہو یا نہ دیا ہو بہر حال یہ بیع کا معاملہ ہے۔ لہذا بیع کی شرائط کا لحاظ ضروری ہے۔

(۳) تاجر نے کاریگر کو زیور بنانے کے لئے سونا دیا لیکن کاریگر نے اپنے سونے ہی سے زیور بنایا چونکہ یہ صورت راجح ہے اس لئے عرف کی بنا پر یہ

سمجھ جائے گا کہ تاجر نے اپنا سونا کارگر کو قرض دیا ہے اور بنے ہوئے زیور کو قرض میں سے وصول کیا، اس کے بعد یہ صورت بھی پہلی صورت کی طرح ہو جائے گی یعنی کارگر متعین اجرت کا حق دار ہوگا (دیکھئے مقالہ: مولانا روح الامین)۔

سوال نمبر ۲ (ب):

کیا اجرت کی یہ شکل درست ہوگی کہ زیورات کے بنانے میں جو ذرات بچ جائیں وہی اجرت قرار پائے؟
جن مقالہ نگار حضرات نے اس معاملہ کو اجارہ قرار دیا ہے ان کے درمیان اختلاف ہے کہ یہ اجارہ درست ہے یا نہیں؟
مقالہ نگار کی ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ یہ اجارہ درست نہیں ہے، اس لئے کہ اجارہ کے لئے اس کا معلوم و متعین ہونا ضروری ہے، نیز اجرت عامل کے عمل سے قرار نہ پائے، اور مذکورہ صورت میں اجرت متعین نہیں ہے اور اجرت عامل کے عمل سے قرار پارہی ہے۔
دلائل:

”عن أبي سعيد الخدري قال نهي عن عسب الفحل وعن قفيز الطحان“ (السنن الكبرى للبيهقي ۵/ ۲۳۹. نیل الاوطار ۵/ ۲۹۲) (مقالہ: مولانا عمران بن دین محمد، مولانا ظفر عالم ندوی)۔

”ان رسول اللہ ﷺ نهي عن استئجار الأجير حتى يتبين له أجره“ (مراسل ابوداؤد: ۱۰)۔
(مقالہ: مفتی عبداللہ خالد، مفتی شاہ جہاں ندوی، مولانا نعمان انور، مولانا انور علی اعظمی)۔

”شرطها كون الأجرة والمنفعة معلومتين لأن جهالتهما تفتضي إلى المنازعة“ (الدر المختار ۹/ ۷)۔
”أن لا يكون الأجرة منفعة وهي من جنس المعقود عليه كإجارة السكنى بالسكنى والخدمة بالخدمة والركوب بالركوب، والزراعة بالزراعة حتى لا يجوز شئ من ذلك عندنا“ (بدائع الصنائع ۳/ ۱۹۳)۔
(مقالہ: مولانا خورشید انور اعظمی)۔

”أن تكون الأجرة معلومة“ (فتاوی ہندیہ ۳/ ۳۱۱)۔

”ولو دفع غزلا لآخر ينسجه له بنصفه أي بنصف الغزل أو استأجر بغلا يحمل طعامه بيعه أو ثورا ليطن برة ببعض دقيقه فسدت في الكل لانه استأجره بجزء من عمله والأصل في ذلك نهي ﷺ عن قفيز الطحان“ (الدر المختار ۹/ ۷۹-۷۸)۔

”كون الأجرة جزئاً من المعقود عليه قال الجمهور تفسد الإجارة ولو استأجر السلاخ بالجلد والطحان بالنخالة أو بصاع من الرقيق لأنه لا يعلم هل يخرج الجلد سليماً أو لا وهل هو ثخين أو رقيق وما مقدار الطحين فقد تكون الحبوب موسسة فلا تصح الإجارة لجهالة العوض“ (الفقه الاسلامي وأدلته ۵/ ۲۸۲۳) (مقالہ: مولانا ظفر عالم ندوی)۔

مولانا عمران لکھتے ہیں: جائز اور شرعی متبادل یہ ہے کہ کارگر کا سونا اجرت کے طور پر طے کرنے کے بجائے بہتر ہے کہ رقم طے کی جائے اور اگر کارگر چاہے تو اسی رقم کے بدلہ زیورات کے تاجروں سے نقدی سونا خرید لے (مقالہ: مولانا عمران بن دین محمد)۔

قاضی عبدالکلیل قاسمی لکھتے ہیں: یہ اجارہ، فاسد ہے، اس لئے کہ اجرت مجہول ہے، نیز نزاع کا سبب ہے اس لئے کہ کارگر دوسری دھات زیادہ ملانے کی کوشش کرے گا تا کہ اس کو زیادہ سے زیادہ سونا اجرت میں ملے اور اس سے جھگڑا پیدا ہوگا (مقالہ: قاضی عبدالکلیل قاسمی)۔

مولانا محی الدین غازی لکھتے ہیں کہ اب میری معلومات کی حد تک اجرت کی، سوال میں مذکور صورت رائج نہیں ہے، زیورات بنانے کا سارا کام متعین اجرت کی بنا پر ہوتا ہے (مقالہ: مولانا محی الدین غازی)۔

دوسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ عرف و عادت کی وجہ سے اس طرح اجرت جائز و درست ہے، بظاہر اس میں دو اشکال ہے، ایک جہالت اجرت، دوسرا اجرت عامل کے عمل سے قرار پاتی ہے، اور جہاں تک اجرت مجہول ہونے کی بات ہے تو اس میں ایسی جہالت نہیں ہے جو جھگڑے

کا سبب ہو نیز یہ جہالت جہالت یسیر ہے اور جہالت یسیر سے فقہاء کی صراحت کے مطابق اجارہ فاسد نہیں ہوتا ہے۔

راقم (مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی) لکھتا ہے، علامہ کاسانی نے تحریر فرمایا ہے کہ ایسی جہالت جو جھگڑے کا سبب نہ ہو وہ صحت اجارہ کے لئے مانع نہیں کہ اس صورت میں اجرت کی حوالگی جو اجارہ کا مقصد ہے ممکن ہے۔

”منہائان یکون المحقود علیہ والمنفعة معلوما علما یمنع من المنازعة فان کان مجهولا ینظر ان كانت تلك الجهالة مفضیة الی المنازعة تمنع صحة العقد والا لالآن الجهالة المفضیة الی المنازعة تمنع من التسليم والتسليم فلا یحصل المقصود من العقد فکان العقد عبثا لخلوه عن العاقبة الحمیة واذ لم تکن المنازعة یوجد التسليم والتسليم فیحصل المقصود“ (بدائع الصنائع ۲/۲۵، ۲۴) (مقالہ: مفتی محمد شاہد حسین، مفتی محمد سعید اسحاق قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

مولانا اشتیاق احمد اعظمی لکھتے ہیں کہ اجارہ کی صحت کے لئے اجرت کا معلوم ہونا شرط ہے، اور یہاں اجرت بظاہر مجہول محسوس ہوتی ہے، اگر جہالت مفضی الی النزاع ہو تو اجارہ فاسد ہونا چاہئے، لیکن کاریگروں اور تاجران ذہب وفضہ کے یہاں یہ تعامل چلا آ رہا ہے، اور ان میں اس کی وجہ سے کوئی نزاع بھی نہیں ہوتی، نزاع نہ ہونے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کتنے وزن کے سونے کا زیور بنانے میں کتنی مقدار میں اس کے اندر دوسری دھاتیں ملائی پڑتی ہیں یہ ان کے یہاں متعارف ہوا کرتا ہے، اس لئے مذکورہ بالا صورت میں اجرت بالکلیہ مجہول نہیں بلکہ معلوم و متعارف ہے، اور اگر جہالت ہے بھی تو معمولی جہالت اور جہالت یسیرہ عقدا اجارہ کے لئے موجب فساد نہیں ہوا کرتی (مقالہ: مولانا اشتیاق احمد اعظمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”قیدنا بالفاحشة لأن الجهالة الیسیرة تصح ای غیر مفسدة“ (شامی ۳/۲۹) (مقالہ مولانا محمد عثمان)۔

اور جہاں تک قفیز طحان والی روایت کا تعلق ہے تو اس کے کئی جوابات ہیں:

(۱) قفیز طحان والی روایت معلول اور متکلم فیہ ہے۔

(۲) قفیز طحان والی روایت کی اس طرح تاویل ممکن ہے کہ اس کو اس صورت پر محمول کیا جائے جبکہ مقدار مقرر نہ کی گئی ہو۔

(۳) اگر تاویل نہ کی جائے اور سمجھا جائے کہ عامل کے جزء عمل کو اجرت نہ بنایا جائے تو ایسے تمام جزئیات پر اس حکم کا انطباق قیاس کے قبیل سے ہوگا۔

(۴) قیاس کے ذریعہ جو احکامات ثابت ہوں اور عرف و رواج اس کے خلاف ہو تو مروج و معروف جائز قرار دیا جاتا ہے اور قیاس کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔

(۵) ہمارے زمانہ میں کاروبار و معاملات کے مختلف ایسے طریقے مروج ہیں جن میں عامل کے جزء عمل کو اجرت بنایا جاتا ہے۔

(۶) ایسی صورت میں گو قطعی مقدار متعین نہیں کی جاتی لیکن ایسا تناسب مقرر کیا جاتا ہے جو اجرت کی مقدار مالا متعین کر دیتا ہے اور نزاع پیدا نہیں ہوتا اور کسی معاملہ میں ایسی جہالت اور عدم تعین جو نزاع کا سبب نہ ہو مضر نہیں ہے۔

(۷) شریعت میں زراعت، مساقات اور مضاربت کی صورت میں ایسی نظیریں موجود ہیں اور صراحت کے ساتھ ثابت ہے جو عامل کے جزء عمل کو اجرت مقرر کرنے کو درست قرار دیتی ہیں، پس ہمارے زمانہ میں کاروبار اور معاملات میں ایسی صورت میں جو قفیز طحان کی قبیل سے ہیں اور کثرت سے مروج و معمول بھی ہیں جائز ہونی چاہیں (جدید فقہی مسائل ۳/۳۳۴)۔

(مقالہ مولانا عبدالباسط قاسمی، مولانا ابو محمد محمد سعید نور، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

مولانا ابو محمد محمد سعید نور قاسمی لکھتے ہیں کہ قفیز طحان والی حدیث کے سلسلہ میں ابن قدامہ نے ابن عقیل سے نقل کیا ہے کہ یہ روایت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی ہے۔

”وهذا الحدیث لانعرفه ولا یثبت عندنا حجة“ (المغنی ۵/۸)۔

مزید لکھتے ہیں اور ایسی حدیث کی سند کے اندر بھی محدثین نے کافی کلام کیا ہے حتیٰ کہ سند کے محدثین کے نزدیک متکلم فیہ ہونے کے ساتھ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہونا بھی مشکوک ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے (تدریب الراوی ۱/۲۱۱) (مقالہ: مولانا ابو محمد محمد سعید نور قاسمی)۔

”وفی السراجیہ وبہ أفتی الشیخ الامام السرخسی ومشاخ بلخ کنز بن یحیی ومحمد بن سلمہ وغیرہما کانوا یفتون بجواز هذه الاجارة فی الثیاب لتعامل أهل بلدهم فی الثیاب التعامل حجة یترک به القیاس ویخص به الأثر وفی الظہیریة وبہ أخذ الفقیه أبو اللیث وشمس الایمہ الحلوانی والقاضی الامام أبو علی النسفی“ (تاتارخانیہ ۱۱۵، شامی ۹/۸۰، فتاویٰ قاضیخان ۲/۲۲) (مقالہ: مولانا محبوب احمد فروغ قاسمی، مولانا جنید محمد، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

”قال أبو حنیفة المزارعة بالثلث والرابع باطلۃ... وقالوا جائزۃ... أن الفتویٰ علی قولہما لحاجة الناس إلیہا لظہور تعامل الأمة لها والقیاس یترک بالتعامل“ (بدایہ کتاب المزارعة ۲/۲۲۵-۲۲۴، فتاویٰ ہندیہ ۲/۲۲۵) (مقالہ: مولانا عبد الباسط قاسمی، مولانا ابو محمد محمد سعد نور قاسمی، مفتی سعید احمد قاسمی، مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی لکھتے ہیں کہ البتہ کاریگر سے اتنی بات نطے کرنا بہر حال ضروری ہے کہ دھات کی کتنی مقدار کی آمیزش کرے گا تاکہ اس کے بقدر سونے کے ذرات معین ہو سکیں اور اجرت کی جہالت کی وجہ سے اجارہ متاثر نہ ہو سکے (مقالہ: مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

تائیدات:

اس رائے کی تائید اکابر علماء کی تحریروں سے بھی ہوتی ہے (امداد الفتاویٰ ۳/۳۳۳، جدید فقہی مسائل ۴/۳۳۴، فیض الباری ۳/۲۵۸، احسن الفتاویٰ ۷/۳۱۳-۳۱۲، انعام الباری ۶/۵۶۳، اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۲۴۲)۔
مقالہ نگاروں کی تیسری جماعت کی رائے یہ ہے کہ بہتر یہ ہے کہ اجرت الگ سے طے کر کے دی جائے۔
یہ مندرجہ ذیل حضرات کی رائے ہے:

مولانا عبد الحمید قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مفتی مقصود فرقتانی، مولانا ابوسفیان مفتاحی۔

سوال نمبر ۳:

عام طور پر سونے کے تاجر حضرات پرانے زیور کی قیمت کم متعین کرتے ہیں، مثلاً: دس گرام سونے کو آٹھ گرام کے درجہ میں رکھتے ہیں، تو اگر سونے کے پرانے زیور کا سونے کے نئے زیور سے تبادلہ ہو اور اس کی کوٹھنڈا رکھتے ہوئے سونے کا پرانا زیور زیادہ وزن کا لیا جائے اور سونے کا نیا زیور کم وزن میں اس کے بدلہ ادا کیا جائے تو کیا یہ صورت جائز ہوگی؟

اس سوال کے جواب میں تقریباً تمام مقالہ نگار متفق ہیں کہ سونا چاندی کے پرانے زیورات کا نئے زیورات سے کسی بیشی کے ساتھ تبادلہ جائز نہیں ہے، یہ سود ہے، نیا اور پرانا ہونا وصف ہے اور وصف میں تفاوت کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور یہ بیع صرف ہے۔

مستدلّات:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعیر بالشعیر والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل یدا ید فمن زاد أو استزاد فقد أربى الأخذ والمعطى فیہ سواء“ (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۵۸۶، صحیح بخاری حدیث نمبر: ۲۱۷۴) (مقالہ: مفتی عبداللہ خالد، مولانا نور علی اعظمی، مولانا نعمان انور، مولانا عمران بن دین محمد، مولانا عبد الباسط قاسمی)۔

”لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها علی بعض ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها علی بعض ولا تبيعوا منها غائباً بناجز“ (صحیح بخاری حدیث: ۲۱۷۷، الصحیح لمسلم ۲/۲۴) (مقالہ: مفتی عبداللہ خالد، مولانا محمد عثمان، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی فیاض احمد محمود، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی محمد شاہ جہاں ندوی)۔

حضرت فضالہ بن عبید فرماتے ہیں کہ: ”أنى رسول الله ﷺ وهو بخير بقلادة فيها خرز وذهب وهي من المخامر تباء فأمر رسول ﷺ بالذهب الذى فى القلادة فنزع وحده ثم قال يعمر رسول ﷺ الذهب بالذهب وزنا بوزن“ (الصحیح

لسلم حدیث (۲۰۲۶) (مقالہ: مولانا ابو محمد محمد سعید نور قاسمی)۔

”قوله عليه الصلاة والسلام لا تتبعوا الذهب بالذهب والورق بالورق إلا سواء بسواء قال العلماء هذا يتناول جميع أنواع الذهب والورق من جيد وردي وصحيح ومكسور وحلى وتبر وغير ذلك سواء الخاص والمخلوط يغير وهذا كله مجمع عليه“ (شرع الامام النووي لصحيح لمسلم ۱/ ۱۲) (مقالہ: مفتی عبداللہ خالد، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی فیاض احمد محمود)۔

”وجمهور الفقهاء على أنه لا اعتبار في الصباغة والصناعة أيضا فيدخل في إطلاق المساوات المصوغ والتبر بالآنية فعين الذهب والفضة وتبرهما ومضروبها وغير المضروب منهما والصحيح منهما والمكسور كلها سواء في جواز بيعها مع التماثل في المقدار وتحريمه مع التفاضل“ (موسوعه فقهيه ۲۶/ ۳۵۶، المغنی ۸/ ۳) (مقالہ: مفتی عبداللہ خالد، مولانا خورشید انور اعظمی)۔

”جيدها ورديتها سواء“ (العناية على بامش الهدايه ۶/ ۲۶۰) (مقالہ: مفتی عبداللہ خالد، مفتی سلمان)۔

”فان باء فضة بفضة وذهبا بذهب لا يجوز إلا مثلا بمثل وان اختلف في الجودة والصباغة“ (بداية ۳/ ۱۰۳) (مقالہ: مولانا اختر امام عادل، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مفتی جنید محمد، مولانا عمران بن دین محمد، مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا عبدالحی مقصاتی، مولانا محمد شاکر ثار اعظمی، قاضی عبدالجبار طیب قاسمی)۔

”ويشترط التماثل إلى التساوي وزنا والتقابض بالبراجم لا بالتخلية قبل الافتراق وهو شرط بقائه صحيحا على الصحيح ان اتحدا جنسا وان وصلية اختلفا جودة وصباغة“ (تنوير الابصار مع الدر ۴/ ۵۲۲، ۵۲۱) (مقالہ: مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی)۔

”وإذا كان الغالب على الدراهم الفضة فهي فضة وان الغالب على الدينانير الذهب فهي ذهب ويعتبر فيهما من تحريم التفاضل ما يعتبر في الجياد حتى لا يجوز بيع الخالصة بها ولا يبيع بعضها ببعض إلا متساويا في الوزن“ (فتاوى ہندیہ کتاب الصرف ۳/ ۲۱۹) (مقالہ: مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

”ولا اعتبار للجودة والصنعة في الفضة والذهب في حق الصرف والتبر المضروب والمصوغ وغيره سواء لا إطلاق النص وفي الحاشية قال أبو بكر قال رسول الله ﷺ لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا سواء بسواء والفضة بالفضة إلا سواء بسواء“ (مختارات النوازل ۳/ ۲۲۵)۔

”رجل له عشرة دراهم صحاح فاراد أن يشتري بها اثناعشر مكسرة لا يجوز لانه ربا“ (مختارات النوازل ۳/ ۲۲۷) (مقالہ: مفتی محمد اشرف قاسمی)۔

”وجيد مال الربوا وردثيه سواء“ (الدر المختار ۲/ ۱۸۲)۔

”لا يجوز بيع الجيد بالردى فيما فيه الربوا إلا مثلا بمثل لا هدار التفاوت في الوصف“ (شامی ۶/ ۲۱۲) (مقالہ: ابوالکارم معروفی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

جواز کی صورت:

چند مقالہ نگار حضرات نے اس کے جواز کی صورت یہ لکھی ہے کہ پرانے زیور کو روپے سے فروخت کر کے اس کی قیمت وصول کر لی جائے، پھر اس روپے سے نیاز یور خرید جائے اور یہ دونوں معاملے الگ الگ کئے جائیں تو یہ صورت جائز و درست ہوگی۔

دلائل:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے: ”أن رسول الله ﷺ استعمل رجلا على خيبر فجاءه بتمر جنيب فقال رسول الله ﷺ اكل تمر خيبر هكذا قال لا والله يا رسول الله انا لأأخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله ﷺ لا تفعل به جميعه بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنيا“ (الصحيح البخاري مع فتح الباري ۲/ ۲۹۹)

(مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا شاکر شارق اعظمی، مفتی محمد اشرف قاسمی، مولانا محمد عثمان۔)

دوسری رائے:

صرف مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی و مولانا ذکاء اللہ شبلی اس کے جواز کے قائل ہیں۔

مولانا ذکاء اللہ شبلی لکھتے ہیں کہ دونوں قسم کے سونے میں اگر حقیقی فرق ہو تو جائز ہے (مقالہ: مولانا ذکاء اللہ شبلی)۔

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی لکھتے ہیں:

اب صرف پرانے زیور کی واپسی پر دس گرام والے زیور کو آٹھ گرام مان کر زیور کا تبادلہ کرتا ہے، یا آٹھ گرام کی قیمت دیتا ہے تو یہ کئی بیشی اصل سونے کے وزن میں نہیں بلکہ زیور میں جو دھات کی آمیزش ہوتی ہے یا جو دھات کا ٹانکا لگا ہے، (جس کے بغیر کوئی زیور بن ہی نہیں سکتا) یہ فرق اس کے اعتبار سے ہے، صرف نے زیور کی فروختگی کے وقت جو دس گرام سونے کی قیمت وصول کی تھی وہ سونا اور دھات کی آمیزش اور کارگیری کی اجرت کی مجموعی قیمت لگا کر دس گرام کی تھی اب اس زیور کو وہ آٹھ گرام کے بدلہ واپس لے رہا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس زیور کو کسی اور ڈیزائن میں بنوائے گا، اس کی پالش کرائے گا تو اس میں دھات کی آمیزش اور کارگیری کی مزدوری بھی شامل ہوگی تو گویا دو گرام سونا نئی شکل میں ڈھالنے کے عوض ہے، اصل وزن سونے کا آٹھ گرام بالکل برابر برابر ہے، اس لئے یہ صورت جائز ہے، اس کو سو قدر اردیا نہیں جاسکتا ہے، کیوں کہ خریدار سے دو گرام کی کمی پر واپسی ڈھلائی اور کارگیری کی مزدوری کے عوض ہے، اصل سونے کے وزن میں کوئی اضافہ نہیں مجھے معتبر مسلم صرف سے یہ معلومات حاصل ہوئی ہیں، اس لئے ان پر اعتماد کیا جانا چاہئے اور اس کے جواز کا فیصلہ درست ہونا چاہئے (مقالہ: مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

البتہ ان دونوں حضرات نے جواز کی کوئی دلیل ذکر نہیں کی ہے۔

سوال نمبر ۴:

آج کل کیوڈ بیٹیز آپکچینج میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے، جس میں خریدار آرڈر دیتا ہے اور جو کچھ اس نے آرڈر دیا ہے، اس کے آرڈر کے بقدر وہ شئی اس کے نام سے محفوظ کر دی جاتی ہے، اس سلسلہ میں چند باتیں قابل غور ہیں:

الف: اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس مثلاً ایک کلو سونا ہو اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے لیکن ان سب کا خریدار ہوا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے جاتے ہوں تو کیا اس کو خریدار کا قبضہ سمجھا جائے گا؟ اس کے جواب میں مقالہ نگاروں کا دو موقف ہے۔

پہلا موقف:

جبکہ تمام خریدار کا خریدار ہوا سونا اینٹ کی شکل میں ہے تو اس کو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، اس لئے کہ بیچ میز و ممتاز نہیں، بلکہ بیچ شائع غیر مقدر و تسلیم ہے، خریدار اپنے اپنے حصہ کے بقدر بیچ کے قبضہ کرنے پر قادر نہیں ہے۔

یہ مندرجہ ذیل حضرات کا موقف ہے:

مفتی عبداللہ خالد، مولانا اختر امام عادل، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی شاہد حسین قاسمی، مفتی سعید اسعد قاسمی، مفتی سلمان، مولانا ابو محمد سعید نور قاسمی، مولانا شاکر شارق اعظمی، مولانا عمران بن دین محمد، مفتی روح اللہ قاسمی، مولانا ابوالکارم معرونی، قاضی عبدالجبار طیب ندوی، مولانا محمد اشتیاق احمد اعظمی قاسمی، مولانا عمر امین الہی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی فیاض احمد محمود، مولانا ابوسفیان مفتاحی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا عبدالباسط قاسمی، مولانا نعمت اللہ قاسمی، مولانا محمد عثمان، مولانا روح الامین، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی شاکر احمد، مفتی عبدالمنان، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی جنید محمد، مولانا عبدالحی مفتاحی، مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور، مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی۔

دلائل:

”أما تفسير التسليم والقبض: فالتسليم والقبض عندنا هو التخليه والتخلي وهو أن يخلى البائع بين المبيع وبين المشتري برفع الحائل هينهما، على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع ۵/ ۲۳۳) (مقالہ: مولانا نعمان انور، مولانا انور علی اعظمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا ابو محمد محمد سعد نور قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”ويعتبر في التسليم أن يكون المبيع مفرزاً غير مشغول بحق غيره، هكذا في الوجيز لكردری وأجمعوا على أن التخليه في البيع جائز تكون قبضاً“ (فتاویٰ ہندیہ ۱۶/۳)

(مقالہ: مولانا نعمان انور، مولانا انور علی اعظمی، مولانا محمد عثمان، مولانا عمر امین الہی، مفتی عبداللہ خالد)۔

”معنى القبض هو التمكن والتخلي وارتفاع الموانع عرفاً وعادة“ (بدائع الصنائع ۵/ ۱۳۸)

(مقالہ: مفتی سعید اسعد قاسمی، مولانا روح الامین، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”أن التخليه قبض حكماً لومع القدرة عليه بلاكفة لكن ذلك يختلف بحسب حال المبيع“ (ردالمحتار ۳/ ۵۶۲) (مقالہ: روح الامین)۔

”وقد روى أبو الخطاب عن أحمد رواية أخرى أن القبض في كل شئ بالتخليه مع التميز لأنه خلى بينه وبين المبيع من غير حائل فكان مقبضاً له كالعقار“ (الغني ۳/ ۸۵) (مقالہ: مولانا روح الامین)۔

”وخاصه أن التخليه قبض حكماً لو مع القدرة عليه بلاكفة لكن ذلك يختلف بحسب حال المبيع ففي نحو حنطة في بيت مثلاً فدفعة المفتاح إذا أمكنه الفتح بلاكفة قبض وفي نحو دار فالقدرة على إغلاقها قبض أي بأن يكون في البلد فيما يظهر وفي نحو بقر في مرعى فكونه بحيث يرى ويشار إليه قبض وفي نحو ثوب فكونه بحيث لو مد يديه تصل إليه، قبض نحو فرس أو طير في بيتاً مكان أخذه منه بلا معين قبض“ (ردالمحتار مطلب في شروط التخليه ۶/ ۹۷) (مقالہ: مولانا ابو محمد محمد سعید نور قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”تم التسليم يكون بالتخليه على وجه يتمكن من القبض بلا مانع وحائل“ (الدر المختار ۴/ ۹۳)

(مقالہ: مفتی سعید اسعد قاسمی، مفتی محمد شاہد حسین قاسمی، مولانا ابو محمد محمد سعید نور قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”ان الدراهم والدنانير وإن كانت لاتتمين بالعقد ولكنها تتعين بالقبض وقبضها واجب“ (بدائع الصنائع ۳/ ۳۵۷) (مقالہ: مولانا ابو الکارم معروفی)۔

”الشرط الرابع أن يكون المقبوض غير مشغول بحق غيره... فلو كان المبيع داراً مشغولة بمتاع البائع فلا يصح القبض حتى يسلمها فارغة“۔

”الشرط الخامس أن يكون المقبوض منفصلاً تميزاً هذا الشرط قال به الحنيفة وهو أن يكون المقبوض منفصلاً متميزاً عن حق الغير فإن كان متصلاً به اتصال اجزاء فلا يصح القبض... وسبب اشراطهم هذا الشرط إن اتصال الشئ بحق الغير يمنعه من التمكن منه وحول دونه ومن أجل ذلك لا يصح قبضه وهو بهذا الحال“۔

”الشرط السادس أن يكون المقبوض حصه شائعة... القول الثاني للحنفية وهو أنه يشترط في صحة القبض أن لا يكون المقبوض حصه شائعة وذلك لأن معنى القبض اثبات اليد والتمكن من التصرف في الشئ المقبوض وتحقق ذلك في الجزاء الشائع وحده، لا يتصور“ (موسوعه فقهيه رقم ۲۸ الى ۳۰) (مقالہ: مفتی روح اللہ قاسمی)۔

”المقبوض يختلف في الاشياء حسب اختلافها في انفساها فمنها ما يكون بأن يوضع المبيع في يد صاحبه

ومنہا ما یکون بالتخلیۃ بینہ و بین المشتري ومنہا ما یکون بالنقل من موضعه، ومنہا بان یکتال وذلک فی ما یبۃ فی المکیل کیلاً“ (بذل المجهود ۴/ ۲۸۴، المغنی ۸/ ۲۰۰) (مقالہ: مفتی عبداللہ خالد، مولانا محمد شاکر شاکر عظیمی)۔
مفتی محمد شاہد حسین قاسمی تخلیہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

تخلیہ بیع کی حالت و کیفیت کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے، مثلاً:

- ۱- کیلی اشیاء مثلاً دودھ، تیل، گھی، مکھن وغیرہ کیل کر کے الگ کر دینے سے مشتری کا قبضہ سمجھا جائے گا۔
- ۲- وزنی اشیاء مثلاً سونا چاندی، دھات، پیتل، دال چاول وغیرہ وزن کر کے الگ کر دینے سے مشتری کا قبضہ ثابت ہو جائے گا۔
- ۳- زرعی زمین اور پیمائشی اشیاء مثلاً کپڑا وغیرہ جو پیمائش سے فروخت کیا جاتا ہے، پیمائش کر کے الگ کر دینے سے مشتری کا قبضہ ثابت ہو جائے گا۔
- ۴- عددی اشیاء مثلاً انڈا، جانور، گاڑی وغیرہ شمار کر کے الگ کر دینے سے مشتری کا قبضہ ثابت ہو جائے گا (رد المحتار ۷/ ۹۶۔ بدائع الصنائع ۴/ ۳۲۲) (مقالہ: مفتی شاہد حسین)۔

مولانا روح الامین تخلیہ کے شرائط کو ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فقہاء نے تخلیہ متحقق ہونے کے لئے درج ذیل شرائط کو ضروری قرار دیا ہے:

- (۱) بائع کی طرف سے بیع پر قبضہ کرنے کی اجازت ہو اور یہ اجازت دینا مختلف طریقوں سے ہو سکتا ہے، مثلاً زبان سے کہہ دے یا لکھ کر اجازت دے دے یا خریدار کے آگے رکھ دے وغیرہ، یعنی عرف میں جس کو اجازت سمجھا جا رہا ہے وہ معتبر ہے۔
- (۲) بیع خریدار کے سامنے ایسی جگہ ہو کہ وہ کسی مانع کے بغیر اسے حاصل کر سکے، امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ اگر بیع کچھ دور بھی ہو لیکن وہ اسے آسانی حاصل کر سکے تو بھی تخلیہ پایا جائے گا۔
- (۳) بیع کسی دوسرے کے حق کے ساتھ مشغول نہ ہو، ورنہ تخلیہ متحقق نہ ہوگا، جیسے گندم بائع کی بوریوں میں ہے، تو تخلیہ معتبر نہیں، کیوں کہ یہ بائع کی چیز کے ساتھ مشغول ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ قبضہ کی دو صورتیں ہیں: (۱) قبضہ حقیقی، یعنی حسی طور پر شئی کو اپنی تحویل میں لے لینا، (۲) قبضہ حکمی، یعنی تخلیہ اور اس پر دو حکم متفرع ہوتے ہیں:

۱- ضمان کا منتقل ہونا۔

۲- تصرف میں آزادی اور اس کا شرعاً صحیح و معتبر ہونا، لہذا جب یہ دو حکم عرفاً و شرعاً متفرع نہ ہوں قبضہ شمار نہ ہوگا، اس لحاظ سے مسئولہ دونوں صورتوں کا حکم اس طرح ہوگا۔

(الف) اس صورت میں خریدار کا قبضہ متحقق نہیں ہوگا، اس لئے کہ تخلیہ کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ بیع غیر بیع سے ممتاز ہو اور یہاں بظاہر ایسا نہیں ہے، نیز ضمان قبضہ کے تابع ہوتا ہے، اور مذکورہ صورت میں اگر کوئی حادثہ ہوتا ہے تو مشتری نقصان کا ذمہ دار نہیں ہوتا ہے۔

(ب) فقط اندراج قبضہ کے وجود کے لئے کافی نہیں، اس لئے کہ حکمی قبضہ تخلیہ سے ہوتا ہے، جس میں خریدار کو آزادی ہوتی ہے کہ وہ جب چاہے اپنی خرید کردہ چیز کو لے جائے، یہاں بظاہر یہ آزادی نہیں ہوتی، نیز بیع کا متعین ہونا بھی ضروری ہے، اور مذکورہ صورت میں خرید کردہ مقدار کا سکہ اگر چہ موجود ہے، تاہم متعدد سکوں کے درمیان اس کا سکہ متعین نہیں، یہی وجہ ہے کہ اگر بعض سکے ضائع ہو جاتے ہیں تب بھی بائع مکلف ہے کہ مشتری کو سکے فراہم کرے، جس کا مطلب یہ ہے کہ ضمان ابھی منتقل نہیں ہوا (مقالہ: مولانا روح الامین)۔

دوسرا موقف:

مذکورہ صورت میں خریدار کا قبضہ سمجھا جائے گا، اس لئے کہ حنفیہ کے لئے قبضہ کے متحقق کے لئے حسی قبضہ ضروری نہیں ہے، بلکہ تخلیہ یعنی معنوی قبضہ

کافی ہے، اور وہ یہاں پایا جا رہا ہے، اس رائے کے قائلین مندرجہ ذیل حضرات ہیں:

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی، مولانا ظہیر احمد، مفتی محمد سلطان، مولانا محی الدین غازی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا ذکاء اللہ شبلی۔

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی لکھتے ہیں کہ حنفیہ کے نزدیک حسی قبضہ ضروری نہیں ہے بلکہ معنوی اور حکمی قبضہ کافی ہے، یعنی بیع اور خریدار کے درمیان کوئی مانع اور رکاوٹ موجود نہ ہو اور بیع خریدار کے ضمان میں آجائے، اور نفع و نقصان کی ذمہ داری اس کی طرف منتقل ہو جائے۔

”باب شری الدواب والحمیر وإذا اشتری دابة أو جملا وهو علیہ هل یکون ذلک قبضا قبل أن ینزل وقال ابن عمر قال النبی ﷺ لعمر بعینه یعنی جملا صعباً“ (صحیح بخاری ۱/۲۳۲) (مقالہ: مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

مولانا ظفر عالم ندوی لکھتے ہیں کہ خرید و فروخت میں قبضہ اصالتاً بھی درست ہے اور وکالتاً بھی، اور سوائے نامہ میں جو صورت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے سونا خرید و فروخت کرنے والے ادارہ کی حیثیت وکیل کی ہوتی ہے، اور وکیل کا قبضہ موکل کا قبضہ مانا جاتا ہے، اس لئے بذریعہ وکالت کاروبار میں کوئی حرج نہیں۔

مزید لکھتے ہیں، ایچ بی آفس میں جو اندراج ہوا کرتا ہے وہ عرف عام میں ضمان و قبضہ کے درجہ میں ہوا کرتا ہے، لہذا تاجروں کے عرف میں چونکہ یہ ضمان ہے، اور قبضہ بھی تو اسے قبضہ مانا جائے گا۔

”لأن الوکیل یملک التصرف من جهة المؤکل فلا بد أن یکون المؤکل مالکاً یملکہ من غیره“ (بدایہ ۲/۷۷)۔
 ”کل عقد أن یعقده الانسان بنفسه جاز أن یؤکل به غیره لأن الانسان قد یعجز عن المباشرة بنفسه علی اعتبار بعض الاحوال فیحتاج إلى ان یؤکل غیره فیکون بسبیل منه دفعا للحاجة وقد صح أن النبی ﷺ وکل بالشراء حکیم بن حزام“ (بدایہ ۲/۷۷) (مقالہ: مولانا محمد ظفر عالم ندوی)۔

مولانا محمد کلیم اللہ عمری لکھتے ہیں کہ خریداری کے وقت جو سیددی جاتی ہے اس کو قبضہ شمار کیا جائے گا (مقالہ: حافظ کلیم اللہ عمری)۔

مولانا محی الدین غازی لکھتے ہیں کہ قبضہ اس وقت تصور کیا جاسکتا ہے جبکہ ایسا سوق منظم میں ہو، سوق منظم سے مراد ایسی مارکیٹ ہے کہ جہاں بیچنے والے کا قانونی تصرف اس پر سے ختم ہو جائے اور وہ چاہ کر بھی کسی اور کو نہیں بیچ سکے اور خریدار کا تصرف قائم ہو جائے اور وہ اپنا حصہ جب چاہے جس کو چاہے فروخت کر سکے، اسٹاک ایچ بی آفس اور بینک وغیرہ اس کے مثال ہیں (مقالہ مولانا محی الدین غازی)۔

سوال نمبر ۴ (ب):

اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو کیا اس اندراج کو قبضہ کے لئے کافی تصور کیا جائے گا؟

اس سلسلہ میں بھی مقالہ نگاروں کے دو نظریے ہیں:

پہلا نظریہ:

کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں اندراج قبضہ کے لئے کافی نہیں ہے۔

یہ بعض مقالہ نگاروں کا نظریہ ہے۔

ان حضرات کے دلائل وہی ہیں جو جواب الف کے تحت قبضہ کے متحقق نہ ہونے کے ذیل میں لکھے گئے ہیں۔

مفتی ثار احمد، مولانا نعمان انور، مولانا انور علی اعظمی و مفتی جنید محمد لکھتے ہیں: سونا چاندی اور دیگر اجناس کی تعیین میں فرق ہے کہ دوسری اجناس اشارے یا علامتوں سے متعین ہو سکتی ہیں لیکن سونا چاندی اس وقت تک متعین نہیں ہوتی جب تک اس پر کوئی شخص خود یا اپنے کسی نمائندہ کے ذریعہ

قبضہ نہ کرے، اس لئے سونے چاندی پر قبضہ کے لئے ضروری ہے اس پر خود قبضہ کرے یا اس کا کوئی وکیل اس کی طرف سے اپنی تحویل میں اس طرح لے کہ وہ متعینہ سونا چاندی چوری ہو جائے تو نقصان خریدار کے ذمہ سمجھا جائے۔

”اب الدر اہم والذنانیر وان كانت لاتتعین بالعقد ولكنها تتعین بالقبض وقبضها واجب“ (بدائع الصنائع ۲۱۸/۵) (مقالہ: مفتی نثار احمد، مولانا نعمان انور، مولانا انور علی اعظمی و مفتی جنید محمد)۔

مولانا اختر امام عادل لکھتے ہیں کہ سونا چاندی کلی طور پر مشتری کے لئے فارغ ہو، نیز بائع کے ضمان سے مشتری کے ضمان میں منتقل ہو جائے (مقالہ: مولانا اختر امام عادل)۔

مولانا خورشید انور اعظمی لکھتے ہیں کہ صرف رجسٹر میں اندراج کو قبضہ نہیں کہا جاسکتا، یہ تو صرف بکنگ ہے، جس پر ابھی بائع کا پورے طور پر قبضہ ہے اور بیع کے تام ہونے سے پہلے بہت سے امکانات در آنے کا اندیشہ ہے (مقالہ: مولانا خورشید انور اعظمی)۔

دوسرا نظریہ:

ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام سے اندراج قبضہ تصور کیا جائے گا۔ اکثر مقالہ نگاروں کی یہی رائے ہے۔

”وأما تفسير التسليم والقبض فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يخلي البائع بين البيع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له وكذا تسليم الثمن من المشتري إلى البائع“ (بدائع الصنائع ۲۲۳/۵)۔

”ولا يشترط القبض بالبراجم لأن معنى القبض هو التمكن والتخلي وارتقاء الموانع عرفاً وعادة حقيقة“ (بدائع الصنائع ۳/۵) (مقالہ: مولانا عبدالباسط قاسمی، مفتی سلمان، مفتی سعید اسعد، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”ولكن الواقع أن التخلية إنما تعتبر قبضاً حكماً إذا كان المبيع متعيناً متميزاً عن غير المبيع أما التخلية بدون التعيين فإنه ليس تخلية في الواقع وإنما هو حق للأخذ بعد التعيين“ (فقه البيوع ۴۱۱/۱)۔

”ثم التسليم يكون بالتخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع وحائل“ (الدر المختار على رد المحتار ۴۹/۴) (مقالہ: مفتی محمد شاہد حسین قاسمی، مفتی سعید اسعد قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

مولانا عبدالجبار طیب ندوی لکھتے ہیں کہ قبضہ کی نوعیت مختلف ہو سکتی ہے، اور یہ ہر دور کے عرف اور ہر عہد کے رواج اور طور طریقوں سے متعین ہو سکتی ہے، لہذا آج قبضہ کا عرف اگر یہی ہے اور عوام میں اسے رواج ملا ہوا ہے تو پھر کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام درج کر دیا جانا ہی قبضہ تصور کیا جائے گا، اس طرح خریدار کا سامان پر قبضہ متصور ہوگا (مقالہ: مولانا عبدالجبار ندوی، مفتی سلمان)۔

راقم (مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی) نے لکھا ہے کہ جب کہ ہر خریدار کے لئے سونے کا سکہ علیحدہ رکھا ہوا ہے اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام پر درج کر دیا گیا اور قبضہ سے کوئی چیز مانع و رکاوٹ نہیں ہے مشتری جب چاہے اس پر قبضہ کر سکتا ہے، تو اس کو مشتری کا قبضہ تصور کیا جائے گا (مقالہ: راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

مولانا اشتیاق احمد اعظمی لکھتے ہیں کہ بعد اندراج اس کی رسید یا سرٹیفیکٹ مشتری کو دی جائے تو یہ شکل اس کے قبضہ کی مانی جاسکتی ہے، کیوں کہ مشتری کا گوکہ بیع پر حساً قبضہ نہیں ہے تاہم تخلیہ اور موانع عن التصرف کا ارتقاع پایا جا رہا ہے اور قبضہ سے مقصود درحقیقت رفع موانع ہی ہوا کرتا ہے (مقالہ: مولانا اشتیاق احمد اعظمی)۔

مولانا ابوسفیان مفتاحی لکھتے ہیں: اندراج کو قبضہ کے لئے کافی اس شرط کے ساتھ تصور کیا جائے گا جبکہ خریدار کا اس کو اپنے تصرف میں لے کر خود ہی کمپیوٹر میں یا ریکارڈ رجسٹر میں اپنے نام سے درج کر دے اور اس پر دستخط بھی کر دے (مقالہ: مولانا ابوسفیان مفتاحی)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی لکھتے ہیں: کہ اگر کمپیوٹر کے ذریعہ یا رجسٹر وغیرہ میں نام و نمبر کے ساتھ ایسا اندراج کیا گیا کہ پھر دوسرے کے نام وہ نہیں ہو سکتا ہے تو گویا کہ خریدار کے لئے جو موانع تھے وہ باقی نہیں رہے، اس لئے قبضہ کا تصور ہو جائے گا (مقالہ: مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

سوال نمبر ۵:

اچھی طرح کے ذریعہ کاروبار کی ایک اور صورت جو آج کل رائج ہے، یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے ۱۰ تو لے سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خریدنے کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے فی تولہ تھا، ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو روپے دے گا، اور اگر اس دن چار ہزار نو سو تھی تو بائع خریدار کو ایک سو روپے ادا کرے گا، نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے، اس کا لین دین کر لیتے ہیں اس صورت کا کیا حکم ہے؟

اس سوال کے جواب میں تقریباً تمام مقالہ نگار حضرات متفق ہیں کہ یہ معاملہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ادھار کی بیع ادھار کے ذریعہ ہے، جو حدیث کی رو سے ممنوع ہے، نیز اس میں قمار اور جوا بھی ہے۔

دلائل:

”يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ“ (سورہ مائدہ: ۹۰)۔
(مقالہ: مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی اشرف علی قاسمی، مولانا شاکر ثار اعظمی، مولانا عبد الباقی، مولانا عمران بن دین محمد)۔
”عن ابن عمر أبا النبي ﷺ فُهِىَ عَنْ بَيْعِ الْكَالِي بِالْكَالِي“ (الدارقطنی ۲/ ۶۰) (مقالہ: مولانا عبدالحی ہفتما، مفتی شاہد حسین قاسمی، مفتی سعید اسعد قاسمی، مولانا نعمان انور، مولانا انور علی اعظمی، مفتی شاکر احمد، مولانا عبد الباقی، مولانا عمران بن دین محمد، راقم، مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔
”حدیث رسول ﷺ: لا يَحِلُّ سَلْفٌ وَمَبِيعٌ وَلَا شَرْطَانٌ فِي بَيْعٍ وَلَا رِبْحٌ مَالٍ يَضْمَنُ وَلَا بَيْعٌ مَالِيَسٍ عِنْدَكَ“ (سنن ترمذی ۱/ ۲۲۲) (مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا محمد عثمان، مولانا محبوب احمد فروغ قاسمی)۔

”عن حكيم بن حزام قال أتيت رسول ﷺ فقلت ياتيني الرجل يسألني من البيع مالم يس عندك له في السوق ثم ابيعه قال لا تبعه مالم يس عندك“ (سنن ترمذی ۲/ ۵۲۶)۔
(مقالہ: مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا عثمان، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی، مولانا ابو محمد سعد نور قاسمی، مفتی عبد اللہ خالد)۔

”الدراهم والدنانير لا يتعينان في العقود فيكون هذا بيع الدين بالدين وذلك لا يجوز لنهي رسول الله ﷺ عن بيع الكالِي بالكالِي يعني النسئة بالنسئة“ (مبسوط للسرخسي ۱۲/ ۱۱۰) (مقالہ: مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا ابو محمد سعد نور قاسمی)۔
”لوبياء فلوسا بمثلها أو بدراهم أو بدنانير فإن نقد أحدهما جاز وإن تفرقا بلا قبض أحدهما لم يجز“ (الدر المختار مع رد المحتار ۴/ ۳۱۳) (مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی)۔

”الشراء على السعر المفتوح لا يجوز أصلاً لأن هذا البيع فيه غرر بجهالة الثمن عند العقد فإن المراد من السعر ليس سعر يوم العقد وإنما المراد السعر الذي تنتهي إليه السوق بعد العقد إلى مدة مجهولة فلا شك في أن هذه الجهالة مفسدة للعقد ولا يجوز البيع بهذا الطريق“ (فتاوى عثمانی ۲/ ۱۵۲) (مقالہ: مفتی عبد الرحيم قاسمی)۔

”هو من أكل المال بالباطل لأن المقر يقول لصاحبه إن كان كذا فلي كذا وإن لم يكن فلك كذا“ (شرح البخاری لابن بطال ۶/ ۱۹۶) (مقالہ: مولانا خورشید انور اعظمی)۔

”وقبض المنقول من حيوان أو غيره تحويله لما روى الشيخان عن ابن عمر كنا نشترى الطعام جزافاً فنهانا

رسول اللہ ﷺ أن نبيعه حتى ننقله من مكانه... ويكفي في قبض الثوب ونحوه مما يتناول باليد التناول“ (معنى المحتاج ۲/ ۷۲) (مقاله: مفتی فیاض احمد)۔

”واعلم أن من البيوع ما يجرى فيه معنى الميسر وكان أهل الجاهلية يتعاملون بها فيما بينهم فنهى عنها النبي ﷺ“ (رحمة الله الواسعه ۲/ ۵۶۰) (مقاله: مولانا محمد شاکر ثار اعظمی، مولانا عبدالبارق قاسمی، مولانا عمران بن دین محمد)۔

”وأما المعدوم فلا يمتثل العقد أصلاً لأنه ليس بشئ“ (بدائع الصنائع ۳/ ۳۶۴) (مقاله: مفتی عبداللہ خالد)۔

صرف مولانا ظہیر احمد لکھتے ہیں کہ اس کا حکم بھی جواز کا ہوگا۔ لیکن جواز کی انہوں نے کوئی دلیل ذکر نہیں کی ہے۔

سوال نمبر ۶:

بہت سی دفعہ سونے کی قیمت میں متوقع اضافہ کا سونے چاندی کے تاجروں کو علم ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں وہ سونے کو روک لیتے ہیں، تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فروخت کریں، سونا اس پہلو سے اشیاء ضروریہ میں شامل ہے کہ ثمن خلقہ ہونے کے لحاظ سے وہ ذریعہ تبادلہ ہے، اس کو روک لینے کی وجہ سے سونے کی قیمت تو بڑھتی ہی ہے، اس گرانی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی ہوتا ہے، تو کیا سونے کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے اس کو روک کر رکھنا احتکار کے دائرہ میں آئے گا؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگار حضرات کے دو اقوال ہیں:

پہلا قول:

سونے چاندی کو گراں فروشی کے لئے روک کر رکھنا احتکار کے دائرہ میں نہیں آئے گا، اس لئے کہ احتکار صرف انسانی یا حیوانی غذائی اشیاء میں ممنوع ہے۔

دلائل وجوہ:

احتکار کی تعریف: ”الاحتکار لغة حبس الطعام إرادة الغلاء أما في الشرع فقد عرّفه الحنفية بأنه اشتراء الطعام ونحوه وحبسه إلى الغلاء“ (موسوعه فقیہہ ۲/ ۹۰)۔

احتکار کے ممنوع ہونے کی روایات:

”قال رسول الله ﷺ من احتكر فهو خاطي“ (صحیح مسلم باب تحریم الاحتکار فی الأقوات ۲/ ۳۱)۔

(مقاله: مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی، مولانا عبدالحی مفتاحی)۔

”عن عمر عن النبي ﷺ قال: الجالب مرزوق والمحتكر ملعون“ (صحیح مسلم ۲/ ۳۱)۔

(مقاله: مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی، مولانا انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور)۔

”عن عسبر بن الخطاب قال سمعت رسول ﷺ يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضربة الله بالجذام والافلاس“ (سنن ابن ماجه)۔

”عن أبي أمامة ان رسول الله ﷺ قال من احتكر طعاماً أربعين يوماً يريد به الغلاء فقد برئ الله وبرئ الله منه، رواه رزين“ (مشکوٰۃ المصابیح: ۲۵۱) (مقاله: مفتی محمد اشرف قاسمی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

کن اشیاء میں احتکار ممنوع ہے:

اس سلسلہ میں تین اقوال ہیں: پہلا قول امام ابو حنیفہ، امام محمد، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ ہے کہ صرف غذائی اشیاء میں احتکار ممنوع ہے۔

دوسرا قول مالکیہ و امام ابو یوسف کا ہے، احتکار ان تمام چیزوں میں ہو سکتا ہے، جو انسانی زندگی کیلئے ضروری ہو اور جن کے روکنے میں عوام الناس

کو ضرر لاحق ہو۔ تیسرا قول امام محمد بن حسن کا ہے، کہ احتکار صرف غذائی اشیاء اور کپڑوں میں ممنوع ہے۔

(مقالہ: مولانا محفوظ الرحمن شاہین، جمالی، مولانا نور علی اعظمی، مولانا نعمان انور)۔

”ہناك ثلاثة احتجاجات الأولى: ما ذهب إليه أبو حنيفة ومحمد والشافعية والحنابلة أنه لا احتكار إلا في القوت خاصة. والاتجاه الثاني: ان الاحتكار يجرى في كل ما يحتاجه الناس ويتضررون من حبه من قوت وادام ولباس وغير ذلك وهذا ما ذهب إليه المالكية وأبي يوسف من الحنفية والاتجاه الثالث انه لا احتكار إلا في القوت والثياب خاصة وهذا قول لمحمد بن حسن“ (موسوعه فقيهه ۲/ ۹۲) (مقالہ: مولانا سعید اسعد قاسمی، مولانا عبد اللہ خالد، قاضی عبد الجلیل قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

روایت دونوں طرح کی وارد ہوئیں ہیں ایک عام اور دوسری خاص، تو عام کو خاص پر محمول کیا جائے گا، گو یا جن احادیث میں مطلق احتکار کی ممانعت وارد ہوئی ہے وہ بھی غذائی اجناس پر ہی محمول ہیں:

”وإذا اجتمعت النصوص عامة واخرى خاصة في مسألة واحدة حمل العام على الخاص. والمطلق على المقيد“ (موسوعه فقيهه ۲/ ۹۲) (مقالہ: مولانا عبدالحی مقاسمی، مفتی سعید اسعد قاسمی، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”قال أصحابنا الاحتكار المحرم هو الاحتكار في القوت خاصة يدخره ليغلو ثمنه فأما اذا جاء عن قرية أو اشتراه في وقت الرخص وأدخره أو ابتاعه في وقت الخلاء لحاجته إلى أكله أو ابتاعه لبيعه في وقته فليس باحتكار والاحتكار فيه وأما غير الأقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال“ (شرح نووی ۲/ ۳۱) (مولانا شاہین جمالی، مولانا فیاض احمد محمود، مولانا خورشید انور اعظمی)۔

”كره احتكار قوت البشر كتبن وعنب ولوز والبهائم كتبن وقوت في بلديضر بأهله“ (الدر المختار) ”والتقييد بقوت البشر قول ابی حنيفة ومحمد وعليه الفتوى“ (رد المحتار ۶/ ۳۸۶)

(مقالہ: مولانا ابوالکارم معروفی، مولانا محمد عثمان، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی ثار احمد)۔

”ذهب أكثر الفقهاء إلى أن حرمة الاحتكار مختصة بالأقوات فلا يحرم الاحتكار في غيرها وهو قول أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد رحمهم الله“ (تكملة فتح الملهم ۱/ ۶۰۶) (مقالہ: مولانا محمد عثمان)۔

”لان حرمة الاحتكار بحسب المشتري في المصر لتعلق حق العامة به فيصير ظالما بمنع حقهم على ما ذكر ولم يوجد ذلك في المشتري خارج المصر من مكان بعيد لأنه متى اشتراه ولم يتعلق به حق أهل المصر فلا يتحقق الظلم ولكن مع هذا الأفضل له أن لا يفعل ويبيع لأن في الحبس ضررا للمسلمين وكذلك ما حصل له من ضياعه بأن زرع أرضه فأمسك طعامه فليس ذلك باحتكار لأنه لم يتعلق به حق أهل المصر لكن الأفضل أن لا يفعل ويبيع لما قلنا ثم الاحتكار يجرى في كل ما يضر بالعامة عند أبي يوسف رحمه الله قوتا كان أو لا وعند محمد رحمه الله لا يجرى الاحتكار إلا في قوت الناس وعلف الدواب من الخنطة والشعير والتبن والقش“ (بدائع الصنائع ۱۱/ ۳۴۴)۔

مولانا اختر امام عادل لکھتے ہیں کہ انسانی یا حیوانی غذائی اشیاء کا احتکار ممنوع ہے، یعنی ایسی چیزیں جو براہ راست انسان یا جانوروں کے نظام تغذیہ کو متاثر کرے بالواسطہ یا سبب بعید کے طور پر متاثر کرنے والی ذخیرہ اندوزی احتکار ممنوع میں شامل نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ خلاف اولیٰ یا خلاف افضل کہا جاسکتا ہے (مقالہ: مولانا اختر امام عادل)۔

مولانا خورشید انور اعظمی لکھتے ہیں کہ سونا، چاندی میں ذخیرہ اندوزی جائز ہے، البتہ آج کی موجودہ صورت حال کو مد نظر رکھتے ہوئے امام ابو یوسف کے قول کے مطابق فتویٰ دینے پر سنجیدگی کے ساتھ غور کرنا چاہئے۔

مولانا محمد عثمان لکھتے ہیں کہ غلہ کی ذخیرہ اندوزی سے بچنے والے ضرر و نقصان کی طرح اگر کسی دوسری چیز کی ذخیرہ اندوزی سے نقصان پہنچے تو حاکم وقت کو حضرت امام ابو یوسف کے قول کی بنا پر اس پر پابندی لگانے اور ممانعت کا اختیار ہوگا اور اگر اس طرح کا ضرر نہ پہنچے تو پابندی نہ لگائی جائے گی (مقالہ: مولانا محمد عثمان بستوی)۔

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی لکھتے ہیں کہ سونا اور چاندی اول تو قوت اور طعام نہیں ہیں، دوسرے ان کی ذخیرہ اندوزی کے اثرات براہ راست ضرر عامۃ الناس تک نہیں پہنچتے ہیں کیوں کہ یہ سامان زینت ہیں، ثمن ضرورت نہیں کیوں کہ عوامی ضرورت کے سامان میں ذریعہ تبادلہ نہیں ہیں، البتہ جہاں سونے اور چاندی کے سکے چلتے ہوں وہاں ان کا ذخیرہ ممنوع ہوگا (مقالہ: مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

سونے چاندی کی ذخیرہ اندوزی جائز ہے للجنة الدائمة کا فتویٰ ہے۔

”ویجوز شراء الذهب بعملة أخرى غير الذهب يدا بيد وادخاره ويبيعه بعد بأقل او اكثر من سعره الماضي ولا يعتبر ذلك كنزا منها عنه“ (فتاویٰ اللجنة الدائمة ۱۳ / ۳۸۳) (مقالہ: مولانا حافظ کلیم اللہ عمری)۔

دوسرا قول:

اگر سونے چاندی کی گرانی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہو تو گراں فروشی کے ارادہ سے سونے چاندی کی ذخیرہ اندوزی احتکار کے دائرے میں داخل ہے۔

دلائل وجوہ:

”قال رسول الله ﷺ من احتكر فهو خاطي“ (صحیح مسلم ۲ / ۴۱)

(مقالہ: مولانا ابو محمد سعد نور قاسمی، مولانا عمران بن دین محمد، مولانا عبد الباسط قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی)۔

”الضرر يزال“ (الاشباه والنظائر / ۳۰۵) (مقالہ: مولانا عمران بن دین محمد، مولانا عبد الباسط قاسمی)۔

”كل ما يضر بالعامه فهو احتكار بالأقوات كان أو ثياباً أو دراهم أو دنانير اعتباراً لحقيقة الضرر لأنه هو المؤثر في الكراهة“ (البحر الرائق ۸ / ۲۲۹)۔

”ويحرم الاحتكار ايضاً عند المالكية وأبي يوسف في غير الطعام في وقت الضرورة“ (الفقه الاسلامي وأدلته ۲ / ۵۸۸)۔

”وقال في الهداية اعتبر أبو حنيفة الضرر المعهود المتعارف وهو ضعيف لأنه لا عهد ولا تعارف خلفنا بالأقوات بل هو معهود ومتعارف في كل شئ كما لا يخفى“ (اعلاء السنن ۱۳ / ۴۳۰)۔

”وهذا القول يبدور اجحاً لعموم النهي ولأن علته الإضرار بأهل البلد فيشمل كل ما يحتاجون إليه“ (فقه البيوع ۲ / ۹۹۹) (مقالہ: مولانا ابو محمد سعد نور قاسمی)۔

”وأبي يوسف كل ما أضر العامة حبه فهو احتكار“ (رد المحتار ۹ / ۵۷۱) (مقالہ: مفتی عبد اللہ خالد)۔

مفتی عبد اللہ خالد لکھتے ہیں کہ موجودہ زمانہ میں سونے کے احتکار کا اثر انسانوں کی خوراک اور دوسری تمام ضروری اشیاء پر پڑتا ہے، اس لئے سونے کی ذخیرہ اندوزی اور احتکار ناجائز و حرام ہوگا، اس لئے کہ شریعت کا احتکار سے روکنے کا مقصد انسانوں اور جانوروں سے مسرت اور تکلیف کو دور کرنا ہے (مقالہ: مفتی عبد اللہ خالد)۔

مولانا عبد الحمید قاسمی لکھتے ہیں کہ حدیث کے اطلاق ممانعت احتکاری وجوہات اور پھر امام ابو یوسف کے قول کو سامنے رکھا جائے تو یہی قرین قیاس معلوم ہوتا ہے کہ سونا کی ذخیرہ اندوزی بھی احتکار کے دائرہ میں آئے، خصوصاً موجودہ حالت میں جبکہ کاغذی نوٹوں پر سے لوگوں کا اعتماد اٹھتا جا رہا ہے، اور سونا جو ثمن خلقی ہے، معیشت میں فیصلہ کن مقام حاصل کرتا جا رہا ہے، اس کی قیمتوں میں کمی بیشی کا اثر دیگر تمام اشیاء پر ظاہر ہوتا ہے، اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ امام یوسف کے قول پر فتویٰ دیتے ہوئے سونے کو بھی احتکار کے دائرے میں لایا جائے (مولانا عبد الحمید قاسمی)۔

مولانا عبد الباسط قاسمی لکھتے ہیں کہ احتکار میں امام یوسف کی رائے زیادہ قرین قیاس ہے، سونے کا احتکار نہ کر کے اس کو بازار میں لایا جائے اور احتکار سے بچا جائے تاکہ لوگوں کی پریشانی کا ازالہ ہو سکے (مقالہ: مولانا عبد الباسط قاسمی)۔

تائیدات:

اس قول کی تائید کا بر علماء کرام کی تحریروں سے بھی ہوتی ہے (تفصیل کے لئے دیکھیے: جدید فقہی مسائل / ۱، ۳، ۵۵، آپ کے مسائل اور ان کا

حل ۷ / ۱۱۱، فقہ البیوع ۲ / ۹۹۹، قاموس الفقہ ۱ / ۳۹ (مقالہ: مولانا ابو محمد محمد سعد نور قاسمی، مفتی عبداللہ خالد)۔

سوال نمبر ۷:

ملک میں جو سونا آتا ہے، اس میں بڑا حصہ تو قانونی طریقہ پر آتا ہے، اور سونا لانے والا اس سے متعلق واجبات کو ادا کرتا ہے، دوسرا راستہ اسمگلنگ کا ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے، اس میں سونا لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا، جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں، کیا یہ اسمگلنگ کا عمل جائز ہوگا، کیا اس طریقہ پر آنے والے سونے خریدنا اور پھر اس کو فروخت کرنا درست ہوگا؟

اس سوال کے جواب میں تمام مقالہ نگار متفق ہیں کہ اسمگلنگ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہ قانونی جرم ہے اور ملکی جائز قانون کی پابندی لازم و ضروری ہے، نیز ہتک عزت کا بھی اندیشہ ہے اور اپنے اپنے کو ذلیل کرنا شرعاً ممنوع ہے تاہم اگر کوئی اس طرح سونا کی خرید و فروخت کر لے تو یہ جائز ہے اور آمدنی حلال و طیب ہوگی، جبکہ اس نے کسی محظور شرعی کار تکاب نہ کیا ہو۔

دلائل:

آیات:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ“ (سورۃ نساء: ۵۹)

(مقالہ: مولانا محمد شاکر ثار اعظمی، مولانا عبدالجبار طیب ندوی)۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ“ (سورۃ مائدہ: ۱۰) ”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا“ (سورۃ ابراہیم: ۳۲) (مقالہ: عبدالجبار طیب ندوی)۔

”وَلَا تَلْقُوا أَبَايَ دِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“ (سورۃ بقرہ: ۱۹۰) (مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی، مفتی سلمان)۔

احادیث:

”لَا يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَذُلَّ نَفْسَهُ قِيلَ وَكَيْفَ يَذُلُّ نَفْسَهُ قَالَ يَتَعَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يَطِيقُ“ (مسند احمد حدیث: ۲۲۲۲۳) (مقالہ: مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا عبدالرحمن مفتاحی، مولانا محمد عثمان، مولانا ابوالکارم معروفی)۔

”عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ نَبِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَلَقَى الْجَلْبُ فِي حَدِيثٍ عَنْهُ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ“ (صحیح مسلم، سنن ترمذی ۲ / ۵۰) (مقالہ: مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

”الْمُسْلِمُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ فِيمَا وَافَقَ الْحَقُّ“ (سنن کبریٰ ۷ / ۲۳۹) (مقالہ: مولانا اختر امام عادل)۔

”لَا تَلْقُوا الرِّكْبَانَ“ (صحیح مسلم حدیث: ۱۵۱۵) (مقالہ: مفتی شاہ جہاں ندوی)۔

”مَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا“ (صحیح مسلم ۱۰۱) (مقالہ: مفتی فیاض احمد محمود)۔

”مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ يَطْعُ الْأَمِيرَ فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ يَعْصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي“ (صحیح بخاری حدیث: ۲۹۵۷، صحیح مسلم حدیث: ۱۸۳۵) (مقالہ: مولانا عبدالجبار طیب ندوی)۔

عبارات:

”وهذا الحكم أى وجوب طاعة الأمير يختص بما اذا لم يخالف أمره الشرع يدل عليه الآيات فإن الله تعالى أمر الناس بطاعة أولى الأمر بعد ما أمرهم بالعدل ما أمرهم بالعدل فى الحكم تنبيها على أن طاعتهم واجبة ما داموا على العمل انتهى وكذا فى التفسير المظهرى“ (احكام القرآن ۲ / ۱۵۲) (مقالہ: مولانا شاکر ثار اعظمی، مولانا جنید محمد)۔

”تجب طاعة الإمام فيما ليس بمعصية“ (الدر المختار ۲ / ۱۵۲)

(مقالہ: مولانا شاکر ثار اعظمی، مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا ابو محمد محمد سعد نور قاسمی)۔

”کلی من یسکن دولة فإنه يلتزم قولاً أو فعلاً بأنه يتبع قوانينها وحينئذ يجب عليه اتباع أحكامها“ (فی بحوث القضايا الفقهية المعاصرة ص: ۶۱۱) (مقالہ: مفتی محمد شاہد حسین قاسمی، مولانا ابوالکارم معروفی، مولانا محمد شاکر ثار اعظمی، مفتی سعید اسعد قاسمی، مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا ابومحمد سعید نور قاسمی، مولانا جنید محمد، راقم مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی)۔

”لأن طاعة الإمام فيما ليس بمعصية فرض“ (الدر المختار ۶/۲۱۶ باب البغاة)

(مقالہ: مولانا عمران بن دین محمد، مولانا شاکر ثار اعظمی، مفتی محمد شاہد جہاں ندوی، مولانا ابوالکارم معروفی)۔

”أمر السلطان إنما ينفذ إذا وافق الشرع والافلا“ (الدر المختار ۶/۲۱۶) (مقالہ: مولانا عمران بن دین محمد)۔

”کلی یتصرف فی ملکہ کیف شاء“ (شرح المجلة ۳/۱۳۲ رقم المادة ۱۱۹۲)

(مقالہ: مولانا ابومحمد سعید نور قاسمی، مولانا جنید محمد، مولانا محمد عثمان)۔

”المالك هو المتصرف في الأعيان المملوكة كيف شاء“ (يفسأوى شريف ۱/۷، سورة فاتحه) (مقالہ: مولانا عبدالحی مشاققی)۔

”ولا يمنع أحد من التصرف في ملكه أبداً إلا إذا كان ضرره لغيره“ (شرح المجلة للأتاسی ۳/۱۳۰)

(مقالہ: مولانا جنید محمد، مولانا محمد عثمان)۔

”وحرمة الفعل لا تنافي ترتب الأحكام كطلاق الحائض والوضوء بمياه المغسوبة والاصطياد بقوس المغسوبة والذبح بسكين مغسوبة والصلوة على الأرض المغسوبة والبيع في وقت النداء فإنه يترتب الحكم على هذه التصرفات مع اشتماله على الحرمة“ (اصول الشاشی: ۷۸) (مقالہ: مولانا حفص الرحمن شاہین جمال)۔

”تجب اطاعته فيما أباحه الشرع وهو ما يعود نفعه على العامة“ (شامی ۱۰/۲۳)۔

”انه قال لا يبيعه حاضر لباد دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض ولو باع جاز البيع لأن النهي لمعنى في غير البيع وهو الإضرار بأهل المصر فلا يوجب فساد البيع كالبيع وقت النداء“ (بدائع الصنائع ۲/۲۸۰)۔

مولانا اختر امام مادل لکھتے ہیں کہ مسلمان کی عزت و حرمت کی حفاظت مقاصد دین بلکہ ضروریات ستہ (حفاظت دین، حفاظت جان، حفاظت مال، حفاظت عقل اور حفاظت آبرو یا نسب) میں شامل ہے، ملکی قوانین کی خلاف ورزی کی صورت میں اس کی عزت و آبرو خطرہ میں پڑ سکتی ہے، اس لئے بلا کسی عذر شرعی کے اس کو خطرہ میں ڈالنا درست نہیں (مقالہ: مولانا اختر امام مادل)۔

”ومن المنهى عنه ما لا يبطل لرجوعه يعود إلى النهي لدلالة المنهى عليه إلى معنى يقترب به لا إلى ذاته لأن النهي ليس للبيع بخصوصه بل لأمر آخر... فجبية ما فيه من الصور يضح فيها البيع ويحرم... كبيع حاضر لباد... وتلقى الركبان“ (منهاج مع المغني المحتاج ۲/۳۶)۔

”ومن باع منهم بما قدره الإمام صح لأنه غير مكره على البيع قالوا فيمن صدره السلطان بما لا ولم يتعين بيعه ماله فصار بيعه أملاکه بنفسه ينفذ بيعه لأنه غير مكره على البيع“ (شامی ۹/۲۸۹) (مقالہ: مولانا ابوالکارم معروفی)۔

مولانا ابوالکارم معروفی لکھتے ہیں کہ اس سگٹنگ کا یہ غیر قانونی عمل دو وجہ سے درست نہیں ہے۔

۱- ایک تو اس لئے کہ فقہ کا قاعدہ ہے جو کام معصیت اور گناہ نہ ہو اس میں حکومت کی اطاعت واجب ہے۔

۲- جو شخص جس ملک میں قیام پذیر ہوتا ہے وہ تو لایا عملاً اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ جب تک ملک کے قوانین کسی گناہ کے کرنے پر مجبور نہیں کریں گے وہ قوانین کی ضرور پابندی کرے (مقالہ: مولانا ابوالکارم معروفی)۔

مولانا روح الامین لکھتے ہیں کہ قانونی طریقہ کے خلاف مال درآمد کرنا اور اس سگٹنگ کرنا درست نہیں یہ بہت سے منکرات کو مستلزم ہے۔

(۱) قانون کی خلاف ورزی حالانکہ جو امر معصیت کے قبیل سے نہ ہو اس میں حکومت کے خلاف قانون کی خلاف ورزی نہ کرنی چاہئے۔

(۲) نقص عہد کیوں کہ ملک کے ہر باشندہ نے قانون کی پاسداری کا قول یا عمل عہد لیا ہے۔

(۳) عموماً ایسے عمل کے لئے جھوٹ کا ارتکاب کیا جاتا ہے۔

(۴) جان و مال یا عزت کو خطرہ میں ڈالنا پڑتا ہے (مقالہ: مولانا روح الامین)۔

مولانا عبد الباسط قاسمی جدید فقہی مسائل کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ اسمگلنگ کا طریقہ بہ چند وجود ناجائز ہے۔

الف۔ ایک تو اس معاہدہ کی خلاف ورزی ہے جو اس ملک کا شہری ہونے کے لحاظ سے اس کے قانون کے احترام کے سلسلہ میں ضروری ہے۔

ب۔ دوسرے اس طرح پوری قوم اور باشندگان ملک کو اپنی حرکت کے ذریعہ نقصان پہنچاتا ہے اور زیر بار کرتا ہے جو خیر اسلامی ہونے کے علاوہ

غیر انسانی بھی ہے (مقالہ: مولانا عبد الباسط قاسمی)۔

تائیدات:

اکابر علماء کرام کی تحریروں سے بھی اس جواب کی تائید ہوتی ہے (منتخبات نظام الفتاویٰ ۳/ ۲۸، فتاویٰ رحیمیہ ۶/ ۲۷۸، فتاویٰ عثمانی ۳/ ۹۰، جدید معاملات کے شرعی احکام ۱/ ۱۰۵، جدید فقہی مسائل ۱/ ۳۷۸)۔

سوال نمبر ۸:

آج کل 'پلائین' کو سفید سونا کہا جاتا ہے، اب اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے، اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، تو کیا لوگوں کے عرف کو دیکھتے ہوئے یہ حقیقی سونے کے حکم میں ہوگا اور عقود، نیز زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق ہوں گے؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگار حضرات کی تین رائیں ہیں:

پہلی رائے:

پلائین کا شمار اگرچہ مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے لیکن یہ حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوگا، نیز عقود اور زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام جاری نہیں ہوں گے، اکثر مقالہ نگاروں کی یہی رائے ہے۔

دلائل و وجوہ:

اللہ تعالیٰ نے ثمنیت کے لئے صرف سونا اور چاندی کو پیدا کیا ہے، لہذا دوسری دھاتیں کتنی ہی قیمتی کیوں نہ ہوں وہ حقیقی سونا کے حکم میں نہیں ہو سکتی ہیں۔

”وَالصَّرْفُ فِي مَتَاعِ الشَّرْعِ اسْمٌ لِّبَيْعِ الْأَشْيَاءِ الْمَطْلُوقَةِ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ وَهُوَ بَيْعُ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ“ (بدائع الصنائع ۵/ ۲۱۵)۔

”وَلَهُمَا أَنْ التَّمْنِيَةَ فِي حَقِّمَا تَأْتِي بِاصْطِلَاحِهَا إِذْ لَا وِلَايَةَ لِلغَيْرِ عَلَيْهِمَا فَتَبْطُلُ بِاصْطِلَاحِهَا“ (بدایہ ۲/ ۸۱) (مقالہ: مفتی عبد اللہ خالد)۔

شریعت اسلامیہ نے وجوب زکوٰۃ کے لئے صرف سونا و چاندی کو مال نامی قرار دیا ہے، ان کے علاوہ دوسری دھاتوں کے لئے تجارت کی نیت ہونا شرط ہے، حضرت سعید بن جبیرؓ سے مروی ہے۔

”لَيْسَ فِي حَجَرِ زَكَاةٍ إِلَّا مَا كَانَ لِتِجَارَةٍ مِنْ جَوْهَرٍ وَلَا يَأْقُوتُ وَلَا لَوْلُؤُ وَلَا غَيْرُهُ إِلَّا الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ“ (السنن الكبرى للبيهقي / ۷۵۹۲) (مقالہ: مفتی عبد اللہ خالد، مولانا ظفر عالم ندوی)۔

”عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ قَالَ قَالَ لِي عَطَا لَصَدَقَةَ فِي اللَّوْلُؤِ وَلَا زَبْرَجِدٍ وَلَا يَأْقُوتَ وَلَا فِصْصَ وَلَا عَرَضَ وَلَا شَيْءَ لَا يَدَارُ وَ

إن كان شيء من ذلك يدار ففيه الصدقة في ثمنه حين يباع“ (المصنف لابن أبي شيبة ۱۰۱۷۰) (مقالہ: مفتی عبداللہ خالد)۔
 ”عن عكرمة قال ليس في حجر اللؤلؤ ولا حجر الزمرد زكوة إلا أن يكون لتجارة فإن كان لتجارة
 ففيها زكوة“ (تاتارخانیہ ۱۴۳ / ۲) (مقالہ: مولانا ظفر عالم ندوی)۔

مولانا ظفر عالم ندوی لکھتے ہیں کہ سونا و چاندی ان دونوں دھاتوں کو شمن خلقتی کے طور پر شمار کیا گیا ہے، احادیث نبویہ میں ان دونوں پر زکوٰۃ کی
 صراحت موجود ہے، اور ان کا علمدہ و علمدہ نصاب بھی مقرر ہے جو مخصوص ہے، لیکن جواہرات، یا قوت اور موتیاں اگرچہ کافی قیمتی اشیاء ہیں لیکن ان پر
 زکوٰۃ نہیں (مقالہ: مولانا ظفر عالم ندوی)۔

”ولا زكوة في سائر الجواهر كاللؤلؤ والياقوت لعدم ورودها في ذلك ولأنها معدة للاستعمال كالماشية العاملة
 “ (تحفة المحتاج ۱ / ۲۷۰، المجموع ۶ / ۵) (مقالہ: مفتی فیاض احمد محمود)۔

”لا زكوة في اللآلئ والجواهر وإن ساوت ألفا اتفاقاً إلا أن تكون للتجارة والأصل أن ماعدا الحجرين
 والسواثر إنما يركب بنية التجارة“ (الدر المختار مع رد المحتار ۳ / ۱۹۳)

(مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی، مفتی محمد شاہد حسین، مفتی سعید اسعد قاسمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی عبدالرحیم، راقم مفتی سعید الرحمن قاسمی)۔

”اموال الزكوة أنواع ثلاثة أحدها: الأثمان المطلقة وهي الذهب والفضة“۔ ”والثاني: أموال التجارة وهي
 العروض المعدة للتجارة“۔ ”والثالث: السواثر“ (مقالہ: مفتی روح اللہ قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی)۔

”وذهب الحنفية وهو قول عند المالكية إلى أن الفلوس الرائجة تجب فيه الزكوة مطلقاً كالذهب والفضة
 لأنهما أثمان مطلقة فإذا كسدت عدت عروضاً فلم تجب فيها الزكوة إلا عرضت للتجارة“ (موسوعہ الفقہیہ فلوس رقم ۲)
 (مقالہ: مفتی روح اللہ قاسمی)۔

مولانا محمد عثمان لکھتے ہیں کہ سونے چاندی کے خصوصی حکم کا سبب شمنیت کا ہونا متعین ہے، لہذا پلاٹینم جس کو سفید سونا کہا جاتا ہے، شمنیت خلقتیہ
 عرفیہ و اصطلاحیہ کے فوت ہونے کی وجہ سے اس پر سونے چاندی کے احکام جاری نہیں ہوں گے (مقالہ: مولانا محمد عثمان بستوی)۔

مفتی شاہ جہاں ندوی لکھتے ہیں کہ کسی چیز کا محض قیمتی ہونا اسے سونا چاندی کے حکم میں داخل نہیں کر دیتا ہے، چنانچہ ہیرے اور دیگر جواہرات پر
 ہر دور میں انتہائی قیمتی پتھر تھے اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی موجود تھے، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کی (مقالہ: مفتی محمد
 شاہ جہاں ندوی)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی لکھتے ہیں کہ شرعی لحاظ سے شمن خلقتی و حقیقی کے احکام صرف سونے چاندی میں جاری ہوتے ہیں حتیٰ کہ اگر سونے
 و چاندی کسی دوسری دھات میں مخلوط ہو کر مغلوب ہو جائیں تو اپنا حکم کھو بیٹھتے ہیں۔

”والغالب عليه الغش منهما في حكم العروض اعتبار اللغالب فصح بيعه بالخالص إن كان الخالص أكثر
 من المغشوش وبجنسه متفاضلاً“ (الدر المختار ۴ / ۲۶۷، کتاب الصرف)۔

مزید لکھتے ہیں کہ اگر سونا و چاندی کے علاوہ کوئی قیمتی دھات و معدن ہو تو اس کا حکم سونا و چاندی کا نہیں ہوتا ہے (دیکھئے مقالہ: مولانا محبوب
 فروغ احمد قاسمی، مولانا روح الامین)۔

”لا زكوة في ما سوى الذهب والفضة من الجواهر كالياقوت والفيروزج واللؤلؤ والمرجان والزمرد
 والنزبرجد والحديد.... فإن حسنت صنعتها وكثرت قيمتها“ (المجموع ۲ / ۱۲۷۰) (مقالہ: مولانا روح الامین)۔

مولانا روح الامین لکھتے ہیں کہ سونے اور چاندی کے علاوہ مال میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب کہ وہ مال تجارت ہو، محض قیمتی
 اور گراں ہونے کی بنا پر کسی چیز پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، لہذا پلاٹینم زکوٰۃ کے باب میں حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوگا (مقالہ: مولانا روح الامین)۔

مولانا نور علی اعظمی اور مولانا نعمان انور لکھتے ہیں کہ ہیرے جواہرات جو سونے چاندی سے زیادہ قیمتی ہیں انہیں استعمال کرنے میں اور مسئلہ

زکوٰۃ میں سونے چاندی کے حکم میں نہیں رکھا گیا ہے، سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال شریعت میں جائز نہیں ہے جبکہ قیمتی پتھروں کے برتن کے استعمال کی اجازت ہے، ہدایہ میں ہے: ”ولابأس باستعمال آنية الرصاص والزجاج والبلور والعقيق“ (ہدایہ ۴/۳۳۴)۔ اسی طرح مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی پہننا جائز نہیں ہے لیکن انگوٹھی میں ہیرے کا قیمتی پتھر کا استعمال بطور نگ کے جائز ہے، حالانکہ بہت سے پتھر سونے سے زیادہ قیمتی ہوتے ہیں (مقالہ: مولانا انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور)۔

مولانا عبدالجبار طیب ندوی لکھتے ہیں کہ لوگوں کے عرف کی وجہ سے پلاٹین حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہو سکتا کیوں کہ یہ عرف اب صرف پلاٹین کے ساتھ ہی خاص نہیں ہے بلکہ دوسری دیگر اشیاء کو بھی عرف میں سونا کہا جاتا ہے، مثال کے طور پر قطن یعنی کارٹن کو عوام نے اس کے قیمتی ہونے کی وجہ سے سفید سونا کہا شروع کر دیا ہے، اسی طرح عوام نے پٹرول کو بھی کالا سونا کہا شروع کر دیا ہے، پس اس عرف کی بنیاد پر پلاٹین کو حقیقی سونا تصور کر لیا گیا تو پھر قطن اور پٹرول کو بھی حقیقی سونے کے حکم میں ماننا پڑے گا (مقالہ: مولانا عبدالجبار طیب ندوی)۔

تائیدات:

اس رائے کی تائید اکابر علماء کرام کے فتاویٰ سے بھی ہوتی ہے (تفصیل کے لئے دیکھئے: منتخب نظام الفتاویٰ ۳/۳۱۳، فقہی مقالات ۲/۱۳۸، احسن الفتاویٰ ۱۰/۴۴۱) (مقالہ: مفتی عبداللہ خالد، مولانا انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور، مولانا محمد عثمان، مولانا ظفر عالم ندوی)۔

دوسری رائے:

مولانا عبدالباسط قاسمی، مولانا عمران بن دین محمد، مفتی جنید محمد، کی ہے کہ پلاٹین (وائٹ گولڈ) حقیقی سونا ہے، سونے کے تمام احکام اس میں جاری ہوں گے۔

”یتحقق الجميع على أن يسمى بالذهب الأبيض وهو ذهب حقيقي“ (الذهب الأبيض حقيقة: ۱۹)۔

”والخلاصة ان الذهب في أصله أصغر اللون ولا يوجد ذهب أبيض في أصله لكن قد يضاف إليه مواد تغير لون الذهب الأصفر فيكون أبيض أو أحمر أو غير ذلك تجب المادة يخلط... اما ما يوجد في الأسواق الآن ويسمى بالذهب الأبيض فهو ذهب اصفر حقيقي خلط ببعض المواد“ (الذهب الأبيض حقيقة: ۲۲)۔

(مقالہ: مولانا عبدالباسط قاسمی، مولانا عمران بن دین محمد)۔

تیسری رائے:

چار مقالہ نگاروں کی رائے یہ ہے کہ پلاٹین عقود میں سونے کے حکم میں نہیں ہے، البتہ وجوب زکوٰۃ کے سلسلہ میں سونے چاندی کے حکم میں ہے، یہ مندرجہ ذیل حضرات کی رائے ہے (مولانا محی الدین غازی، مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی، مولانا محمد شاکر شارق قاسمی، مولانا ابو محمد سعد نور قاسمی)۔

مولانا ابو محمد سعد نور قاسمی لکھتے ہیں کہ پلاٹینیم ہیرے جوہرات کی طرح ایک قیمتی دھات ہے اور اس کے بھی زیورات بنائے جاتے ہیں اور اس کو بھی بطور ذخیرہ خرید کر لوگ محفوظ کرتے ہیں تو اس کا حکم بھی ہیرے جوہرات کی طرح ہونا چاہئے اور اس کے اندر بھی سونا چاندی کی طرح جمع کرنے کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے (مقالہ: مولانا ابو محمد سعد نور قاسمی)۔

مولانا محمد شاکر شارق قاسمی لکھتے ہیں کہ پلاٹین کا شمار قیمتی اشیاء میں ہو رہا ہے اور مال و دولت کے طور پر رکھا جاتا ہے، اس لئے روپے میسے کی طرح اگر اس کی قیمت بھی سونے چاندی میں سے کسی ایک کے انصاب تک پہنچ جائے تو حوالان حول کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی (مقالہ: مولانا محمد شاکر شارق قاسمی)۔

مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی لکھتے ہیں کہ اگر پلاٹین کا چلن سونے کی طرح ہو گیا ہے اور لوگ کاروبار میں اس کو شمن کی جگہ قبول کرنے لگے ہیں تو پھر اس کو فلوس نافقہ کے درجہ میں تسلیم کیا جانا چاہئے، اور جس طرح فلوس نافقہ کی قیمت لگا کر زکوٰۃ نکالی جاتی ہے، اسی طرح پلاٹین کی بھی سونے سے قیمت لگا کر زکوٰۃ نکالی جانی چاہئے (مقالہ: مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی)۔



عرض مسئلہ:

سونے چاندی کی تجارت سے متعلق بعض مسائل

سوال نمبر (۱-۵)

مفتی محمد اشرف قاسمی گونڈوی ۱۔

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے چیئرمین فقہی سمینار منعقدہ ۳/۵/۶ مارچ ۲۰۱۷ء (ایم پی) کا ایک اہم موضوع ”سونے چاندی کی تجارت سے متعلق بعض مسائل“ پر موصولہ مقالات کے جوابات نمبر ۱/۵ سے ۵/۵ کا عرض مسئلہ لکھنے کے لیے بندہ کو حکم دیا گیا ہے، اس موضوع پر ناچیز کو ۳۱/۵ مقالے موصول ہوئے، مقالہ نگار حضرات کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں:

(۱) ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی (۲) مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی (۳) ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی (۴) مفتی محمد اشرف قاسمی گونڈوی (۵) مفتی عبداللہ خالد (۶) مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی (۷) مولانا ابوسفیان مفتاحی (۸) مفتی جنید بن محمد پالنپوری (۹) مفتی سلمان پالنپوری (۱۰) مولانا روح الامین سعادت (۱۱) مولانا محمد شاکر نثار اعظمی مدنی قاسمی (۱۲) مفتی عبدالباسط پالنپوری (۱۳) مفتی عمران بن دین محمد (۱۴) مفتی نثار احمد گودھروی (۱۵) مولانا عبداللہ مفتاحی (۱۶) مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی (۱۷) مفتی محمد سلطان قاسمی (۱۸) مولانا ابوالکارم معروفی (۱۹) ڈاکٹر محی الدین غازی (۲۰) مفتی محمد عثمانی صاحب بستوی (۲۱) قاضی عبدالجبار طیب ندوی (۲۲) مولانا اختر امام عادل (۲۳) مفتی محمد مقصود فرقاتی (۲۴) مولانا محمد سعد نور قاسمی (۲۵) مولانا عمر امین الہی (۲۶) قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی (۲۷) مفتی عبدالرحیم قاسمی (۲۸) قاضی عبدالکلیل قاسمی (۲۹) مفتی انور علی اعظمی (۳۰) مفتی عبدالمتان (۳۱) مفتی سعید الرحمن قاسمی (۳۲) مفتی عبدالحمید قاسمی دیناچوری (۳۳) مولانا ظفر عالم ندوی (۳۴) مولانا نعمان انور (۳۵) مفتی محمد روح اللہ قاسمی (۳۶) مولانا خورشید احمد اعظمی (۳۷) مفتی محمد سعید اسعد قاسمی (۳۸) مفتی فیاض احمد محمود برمارے حسینی (۳۹) مولانا خورشید انور اعظمی بنارس (۴۰) مفتی محمد سعید اسعد قاسمی (۴۱) مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی۔

سوال نمبر ۱: اگر روپے سے سونا خرید کیا جائے تو اس میں روپیہ کی کیا حیثیت ہوگی، کیا اس کو بیع صرف تصور کیا جائے گا؟ اس پس منظر میں: الف: کیا یہ درست بات ہوگی کہ سونا چاندی اور روپے میں ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار؟

زیر مطالعہ بحث سے متعلق سوال نمبر ایک کے جزء الف میں مجموعی طور پر چار آراء ہیں:

پہلا موقف: اکثر مقالہ نگاروں کا خیال یہ ہے کہ یہ عقد صرف نہیں ہے، اس لیے بیان کردہ صورت مسئلہ جائز ہے، اس کے قائلین کے کچھ اسماء گرامی درج ذیل ہیں:

ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مفتی عبداللہ خالد، مولانا فروغ احمد قاسمی، مفتی جنید بن محمد پالنپوری، مفتی محمد سلمان پالنپوری، مولانا روح الامین، مولانا شاکر نثار اعظمی مدنی، مفتی عبدالباسط قاسمی پالنپوری، مولانا عمران بن دین محمد پالنپوری، مفتی نثار احمد گودھروی، مولانا عبداللہ مفتاحی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی، مفتی سلطان قاسمی کشمیر، مولانا ابوالکارم معروفی گورینی، مفتی محمد عثمان بستوی گورینی، مولانا محمد سعد نور قاسمی، مولانا عمر امین الہی، مفتی ذکاء اللہ شبلی قاسمی اندور، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی انور علی اعظمی، مفتی عبدالمتان، مفتی سعید الرحمن قاسمی، مفتی عبدالحمید قاسمی دیناچوری، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا نعمان انور، مفتی محمد روح اللہ قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی، مفتی محمد شاہد حسین، مولانا خورشید انور اعظمی بنارس، مفتی محمد سعید اسعد قاسمی، بندہ محمد اشرف قاسمی گونڈوی، باقی اسماء مستدل عبارات کے ساتھ ذیل میں نقل کی گئی ہیں:

ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی صاحب، مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کی تحقیقات کی بنیاد پر فرماتے ہیں: ”کرنی ثمن خلتی نہیں، ثمن اصطلاحی یا عرفی ہے، البتہ ثمن خلتی کی طرح تداول ہو گیا ہے، لہذا روپے سے سونے چاندی خریدنا بیع صرف نہیں، کیوں کہ بیع صرف کے احکام صرف خلتی ثمن میں جاری ہوتے ہیں“ (فقہی مقالات ۱/۴۰/۳۱، اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۷۲) (مولانا انور علی الاعظمی)۔

۱۔ مفتی دارالافتاء شہر مہند پور، ضلع اجین (ایم پی)۔

قالین جواز کے دلائل:

فقہاء احناف کی تصریحات درج ذیل ہیں: ”الصرف هو البیع إذا كان كل واحد من عوضیه من جنس الأثمان“
 ہدایہ ۱۰۳/۳ (مقالہ: مولانا عمران دین محمد پالنپوری)۔

”وشرعا بیع الثمن بالثمن أي ما خلق للشمیة ومنه المصوء جنسا“ (درمختار ۴/۷۵۵)

(مفتی نثار احمد گودھروی، مولانا عبدالحی مفتاحی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی، مفتی محمد سلطان القاسمی کشمیر، مولانا ابوالکارم معروفی گورینی، مولانا عمران الہی، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی محمد روح اللہ قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی منو)۔

”وانما یجب التقابض فی الصرف بمقتضى اسم العقد وبیع الفلوس بالدرهم نیس بصرف“ (المبسوط ۱۳/۲۲۳)
 (مقالہ: مفتی محمد سلمان پالنپوری)۔

احد العوضین پر قبضہ کے ضروری ہونے کے سلسلے میں بیع الکالی بالکالی کو مستدل اکثر مقالہ نگار نے بنایا ہے اور بعض لوگوں نے روایت حدیث نقل کی ہے: ”عن ابن عمر أن النبی ﷺ نھی عن بیع الکالی بالکالی“ رواہ دارقطنی (مشکوٰۃ ۱/۲۳۸) (مقالہ: مولانا محمد سعید نور قاسمی)۔

”سئل الحانوق عن بیع الذهب بالفلوس نسیئة فأجاب بأنه یجوز إذا قبض أحد البديلین لما فی بزا زیة لو اشتری مائة قلین بدرهم یکفی التقابض من أحد الجانبین قال ومثلہ لو باء فضة أو ذهبا بفلوس“ کما فی البحر عن المحيط (شامی ۵/۱۸۰) (مولانا روح الامین، مفتی عبدالباسط قاسمی پالنپوری، مولانا نثار احمد اعظمی مدنی، مولانا ابوالکارم معروفی گورینی، مولانا محمد سعید نور قاسمی، مولانا امین الہی، مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی محمد شاہد حسین)۔

”لو باء فضة بفلوس فإنه یُشترط قبض أحد البديلین قبل الافتراق لا قبضهما کما فی البحر عن الذخیرة“ (الدر مع الرد ۷/۵۲۲، مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی، مفتی محمد سلطان القاسمی کشمیر، مولانا محمد سعید نور قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی منو)۔

”وفی الهندیة: قال إذا اشتری فلوسا بدرهم ولس عند هذا فلوس ولا عند الآخر دراهم. ثم إن احدهما دفع وتفرقا جاز وان لم یبق واحد منهما حتی تفرقا لم یجز.“ کذا فی المحيط (بندیہ ۲/۲۲۲، الفصل الثانی فی بیوع الفلوس) (مفتی شاہد حسین، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی منو)۔

”لم یُشترط فی بیع الفلوس بالدرهم أو الدرهم قبض البديلین قبل الافتراق ویکتفی بقبض أحد البديلین“ (بندیہ ۳/۲۰۹، البحر الرائق ۶/۱۹۳) (مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی محمد روح اللہ قاسمی، مفتی سعید سعید قاسمی، مفتی روح اللہ صاحب نے عقد صرف کے ارکان و شرائط اور علت ربا اور ثمن خلتی و عرفی پر تفصیلی اور تحقیقی کلام کے ساتھ اس معاملہ کو جائز قرار دیا ہے۔

مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چپوری نے اس معاملہ کو بیع صرف سے خارج مانتے ہوئے تکملہ فتح الملہم کی عبارت نقل کی ہے: ”وہ فلوس جن میں سونے یا چاندی کی مقدار کم ہو اور کوٹ زیادہ ہو تو ان کو عروض کے درجے میں رکھا جائے گا اور اس میں بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے حالانکہ ان میں سونا یا چاندی کی ایک مقدار ہوتی ہے، پھر کاغذی نوٹ جن پر سونے چاندی کا ایک جب بھی نہیں ہوتا کس طرح بیع صرف کے احکام لے سکتے ہیں“ (تکملہ فتح الملہم ۱/۵۸) (مقالہ: مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی)۔

مولانا عبدالحی مفتاحی نے کاغذی کرنسی کے ثمن غیر حقیقی ہونے پر مجلہ فقہ اسلامی اکیڈمی جدو کے حوالے سے ایک اقتباس نقل کیا ہے:

”إن الأوراق النقدیة ثمن عرفی، لیست ثمنا حقیقتا. والربا تجری فی الثمن الخلق الذاتی“ (التبیان فی زکوٰۃ الأثمان بجوالہ مجلہ فقہ اکیڈمی جدو ۲/۵۹، مطبوعہ اسلامک فقہ اکیڈمی، انڈیا)۔

مفتی عبد اللہ خالد نے صورت مسئلہ کو عقد صرف سے خارج قرار دیتے ہوئے بوقت عقد، احد البديلین پر قبضہ کی صورت میں جواز کا حکم بیان کرنے کے لیے (بدائع ۵/۲۱۵، رد المحتار ۵/۲۵۷، ہدایہ ۳/۱۰۳، المبسوط ۱۳/۲۳۵، بندیہ ۲/۲۳۵) کی عبارتیں پیش کی ہیں۔

مفتی جنید بن محمد پالنپوری نے اس معاملے کو دو وجہوں سے عقد صرف سے خارج مان کر جائز قرار دیا ہے۔

ایک یہ کہ کرنسی فلوس کی طرح غیر خلقی ثمن ہے دوسرے یہ کہ سونے چاندی کے علاوہ میں عقد صرف ماننے کی صورت میں نص پر زیادتی لازم آنے گی (فتاویٰ عثمانی ۳/ ۱۳۲ تا ۱۳۵، المبسوط للسرحدی ۱۳/ ۲۴۲، شامی ۴/ ۲۰۵) کی عبارات کو اپنا مستدل بنایا ہے۔

مولانا نعمان انور اور مفتی عبدالمنان صاحب سونے چاندی کے علاوہ چیزوں میں خلقی ثمنیت کا انکار کرتے ہوئے اس معاملہ کو جائز قرار دیا ہے۔ مولانا خورشید انور اعظمی بنارس نے ثمن کی حقیقت اور فقہی تعریفات کو (حجۃ اللہ البالغہ ۱/ ۹۰، المبسوط ۱۲/ ۱۳، بدائع ۵/ ۲۳۳) وغیرہ کتب سے بیان کرنے کے بعد (فتاویٰ احیاء العلوم ۱/ ۲۵۰) سے ایک فتویٰ نقل کیا ہے:

”چونکہ آج کل روپیہ میں چاندی بالکل نہیں ہوتی ہے، لہذا اس سے تمام اشیاء مذکورہ کو ادھار خریداجا سکتا ہے۔“

مفتی محمد عثمان بستوی گورینی نے موجودہ کرنسی کی شرعی حیثیت کو فلوس نافقہ کے طور پر متعین کرنے کے بعد لکھا کہ ”جس طرح فلوس نافقہ کے ذریعہ سونے کی خریداری کی صورت میں بیع صرف کے احکام نافذ نہیں ہوتے ہیں اسی طرح روپیہ کے ذریعہ سونا خریدنے پر بھی بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔“ موصوف نے فلوس سے سونا چاندی کی ادھار بیع کے جواز پر متعدد فقہی نظائر پیش کی ہیں۔

☆ دوسرا موقف: عقد صرف ہے۔ اس پر پانچ مقالہ نگار متفق ہیں، یہ معاملہ عقد صرف ہے اس لیے مجلس عقد میں ہی عوضین پر قبضہ ضروری ہے۔ اس لیے ڈاکٹر محمد الدین غازی مختصر جملوں میں سیدھے طور پر کہتے ہیں ”یہ صورت درست نہیں ہے“، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی فرماتے ہیں: ”یہ بات جائز نہیں کہ سونا چاندی اور روپے میں ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار، اس لیے کہ بیع صرف میں ادھار جائز نہیں بلکہ فوراً فوراً ادا کرنا ضروری ہے“، قاضی عبدالخلیل قاسمی صاحب نے بھی دو ٹوک انداز میں اس معاملے کو ناجائز کہا ہے۔

مولانا ابوسفیان مفتاحی نے اختلاف جنس کی صورت میں کمی زیادتی کی اجازت کے ساتھ عوضین پر مجلس عقد میں قبضہ کے سلسلے میں (مسلم ۲/ ۲۵) کی روایت نقل کی ہے: ”فإذا اختلف هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدايد“ (تکملة فتح المصنوع ۱/ ۵۹۳)، اسی طرح (ہدایہ ۳/ ۱۰۴) ”ولا بد من قبض العرضين قبل الافتراق“ اور (المحرر المراقب کتاب الصرف ۶/ ۱۹۲) سے عبارت نقل کی ہے کہ: ”فلو تجانسا شرط التماثل والتقاضى أى بأن يبيع أحدهما بجنس الآخر فلا بد لصحته من التساوى وزنا ومن قبض البدلين قبل الافتراق“

ہدایہ اور بحر کی عبارت اتحاد جنس کی صورت میں قبض البدلين فی المجلس کے لزوم کو بتاتی ہیں۔ اس لیے یہ عبارات بطور دلیل نقل کرنے میں مقالہ نگار موصوف سے تسامح ہوا ہے، البتہ (ہدایہ ۳/ ۱۰۴) ”بأن باع الذهب بالفضة جاز“ اور (ہندیہ ۳/ ۲۱۸) کی عبارات: ”وان لم يكن فانم جنس واحد بان باع الذهب بالفضة يشترط التقاضى فيه ولا يشترط التساوى كذا فى التبیین“، اختلاف جنس کی صورت میں قبض البدلين فی المجلس پر صریح ہیں۔

مولانا اختر امام عادل قاسمی نے اولاً کاغذی کرنسی کی ثمنی حیثیت پر بحث کی ہے اور اس سلسلے میں مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کی تحقیقات (اسلام اور جدید معیشت و تجارت ص ۹۵ تا ۱۰۴) کو سامنے رکھا ہے، نیز متعدد بڑی اور مصدری کتب کی عبارات فقہیہ سے اپنے موقف کو مبرہن کرتے ہوئے فلوس کے سلسلے میں شیخین اور امام محمد کے اختلاف کو بیان کر کے امام محمد کے قول کو راجح قرار دیا، موصوف کا کہنا ہے کہ روپیہ یا کاغذی کرنسی ثمن ہے اگر چہ عرف کی بنیاد پر ثمن بن گیا ہے، اس لیے ثمن کا جب ثمن سے تبادلہ ہوگا تو عقد صرف ہی ہوگا جس میں عوضین میں کمی زیادتی تو درست ہے لیکن ادھار ممنوع ہے، جہاں تک ثمن خلقی اور غیر خلقی کی بات ہے تو اس سے بیع الثمن بالثمن کی بنا پر عقد صرف کے اطلاق میں کوئی فرق نہیں آتا ہے۔ اس تعلق سے علماء عرب کا موقف بیان کرتے ہوئے کہا کہ: ”سونا چاندی کے ثمن خلقی ہونے پر کوئی دلیل شرعی موجود نہیں، یہ ایک بات ہے جو صدیوں سے مشہور چلی آرہی ہے، ورنہ سونا چاندی کی ثمنیت بھی عرف و اعتبار ہی پر مبنی ہے، ان کی ذاتی قیمت ملحوظ نہیں ہے۔“

پھر امام مالک کا قول نقل کیا: ”ولو ان الناس اجازوا بينهم الجلود حتى يكتون لها سكة و عين لكرهتها ان تباع بالذهب والورق نظرة ۱۲“ (المدونة الكبرى کتاب الصرف ۲/ ۵)۔

شمن کے سلسلے میں (مجموع الفتاویٰ ۲۹ / ۲۵۱) سے علامہ ابن تیمیہ کا بھی یہی خیال نقل کیا، نیز قرار ہیئت کبار العلماء مکہ مکرمہ (رقم ۱۰۰) اور تاریخ ۱۷ / ۸ / ۱۳۹۳ھ) اور اسی طرح مجلس مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ کی قرارداد کو نقل کیا۔

” فان مجلس المجمع الفقہی الاسلامی، یقرر ان العملة الورقیة نقد قائم بذاته، له حکم النقدین من الذهب والفضة، فتجب الزکوة فیها ویجری الربا علیها بنوعیه، فضلاً ونسیاً کما یجری ذالک فی النقدین من الذهب والفضة تماماً، باعتبار الشمیة فی العملیة الورقیة قیاساً علیہما... الخ“ (مجلد مجمع الفقہ الاسلامی التابع للمنظمة المؤتمر الاسلامی جلد ۲ / ۹۵۱) المؤلف تصدر عن منظمة المؤتمر الاسلامی (جدة)۔

پہلے موقف کے قائلین نے بھی روپیہ کو فلوس پر قیاس کیا ہے لیکن ابن سب نے شیخین کے مسلک کو اختیار کرتے ہوئے صورت مسئلہ کو عقد صرف سے خارج مانا ہے۔ موصوف نے ان کا تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ: ”اگر شیخین کا قول اختیار کیا جائے تو ایک ہی ملک کی کرنسیوں کی باہم خرید و فروخت کو کمی بیشی کے ساتھ جائز کہنا پڑے گا، اور ربا کا دروازہ کھل جائے گا“ (مقالہ: مولانا اختر امام عادل قاسمی)۔

☆ تیسرا موقف: عقد صرف نہیں ہے اور عوضین اہار ہوں تو بھی معاملہ درست ہے۔

مولانا محبوب فروغ احمد نے مختلف مذاہب کی کتب (بدائع ۳ / ۵۳، کتاب الصرف، رد المحتار ۲ / ۲۶۱، المدونة الکبریٰ ۳ / ۳۳۳، التاخیر فی الفلوس، تحفة المحتاج ۳ / ۳۰۳، المغنی لابن قدامہ ۳ / ۱۳۲، موسوعہ ۳۲ / ۲۰۶، مادہ: فلوس) کے حوالے سے علت ربا اور کرنسی کی حیثیت پر تفصیلی اور تحقیقی کلام کرتے ہوئے حنفیہ اور شوافع و حنابلہ کے مسلک کے پیش نظر کہا کہ ”موجودہ کرنسیاں شمن ضرور ہیں مگر خلقی نہیں بلکہ عرفی و اصطلاحی ہیں اس لیے ان کا شمار اموال ربویہ میں نہیں ہوگا“، اس کے بعد امام محمدؒ اور امام مالکؒ کے موقف کو نقل کر کے مشائخ ماوراء النہر کے فتویٰ کو بیان کیا۔

”لم یفتوا بجواز ذالک، اى: یبعها بجنسها متفاضلا فی العدالی والخطارفة مع ان الغش فیها اکثر من الفضة؛ لأنها أعز الأموال فی ديارنا فلو ابيع التفاضل فمنها یفتح باب الربا الصریح فان الناس حیث یعتادون فی الأموال النفیسة فیتدزجون ذالک فی النقود الخالصة فمنه حساباً لمادة الفساد“ (رد المحتار علی الدرر ۳ / ۲۶۷)۔

اس اقتباس کے ساتھ امام محمدؒ کے فیصلے کو مزاج شریعت سے ہم آہنگ قرار دیتے ہوئے کہتے ہیں ”اگر ایک ملک کی کرنسی کا آپس میں تبادلہ ہو تو نفیس ہونے کی وجہ سے تقاض کی گنجائش نہیں دینی چاہئے“، یعنی موصوف شیخین کے مسلک کے مطابق مسئلے کو فلوس پر قیاس کرتے ہوئے سونے چاندی کو روپیوں سے خرید و فروخت کو عقد صرف نہیں مانتے ہیں، لیکن ربا کا دروازہ نہ کھل جائے اس لیے روپیوں کے باہم تبادلے کے وقت، فلوس کے سلسلے میں امام محمدؒ کے قول کو اختیار کرتے ہیں۔

مولانا روح الامین نے مختلف ناچے سے شمن کی قدیم و جدید کیفیات و شکلوں کو بسط و تفصیل سے بیان کیا، اور معاملے کو عقد صرف سے خارج قرار دے کر احد البدلین پر قبضہ کو ضروری قرار دینے کے ساتھ ہی یہ بھی واضح کیا کہ اگر متعین زیور خریدنا ہو تو ایسی صورت میں احد العوضین پر بھی قبضہ ضروری نہیں ہے، اس سلسلے میں علامہ سرخسی کا درج ذیل قول نقل کیا:

”وان اشتری خاتم فضة أو خاتم ذهب، فیه قَصُّ أو لیس فیه فص بكذا فلوساً ولیست الفلوس عنده فهو جائز ان تقابضاً قبل الإفتراق أو لم یبقابضاً، لان هذا بیع، ولیس بصرف فانما افتراقاً عن عین بدین، لان الخاتم یتعین بالتعین بخلاف ما سبق، فان الدرهم والدنانیر لاتتعین، فلها شرط منات قبض أحد البدلین“ (السبوط للسخسی باب البیعة بالفلوس ۱۳ / ۲۵) (مقالہ: مفتی عبدالرحیم قاسمی)۔

☆ چوتھا موقف: عقد صرف ہے، لیکن معاملہ درست ہے۔

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی صاحب معاملے کو عقد صرف مانتے ہیں، ”... فان المصوّغ بسبب ما اتصل به من الصنعة لم یبق ثمناً صریحاً ولهذا یتعین فی العقد ومنه ذالک بیعه صرف“ (البحر الرائق ۶ / ۳۲۱)۔

لیکن ادھار خرید و فروخت کو درست مانتے ہیں ” بخلاف غیرهما فإن الوزن فيه بالتعارف فيخرج عن كونه موزوناً بتعارف عدديته إذا صيغ وصنع كذا في فتح القدير“ (البحر الرائق ۶/ ۲۲۲). ”فالصواب إسقاط قوله: ”وزناً“ والاقتصار على قوله ”فإنه يجوز“ (منحة الخالق على البحر الرائق ۶/ ۲۲۲)۔

لکھتے ہیں: ”کرنسی نوٹ سونے کا وثیقہ یا رسید اور علامتی شمن بھی نہیں ہے، بلکہ تمام تر علیحدہ حیثیت کا حامل مستقل شمن ہے، جس کو زر قانونی اور فلوس نافذ اور دھات کے سکے کے درجے میں رکھا گیا ہے، لہذا سونے یا چاندی کی روپے سے خریداری نسبتاً یعنی ادھار بھی جائز ہے، اس اعتبار سے یہ بیع سلم سے قریب تر حکم میں ہے،“ موصوف کے موقف پر اٹکال ہوتا ہے کہ ”الاثمان المصنوع“ پر قیاس کر کے معاملے کو عقد صرف مانا اور پھر موجودہ کرنسی کو، ادھار خرید و فروخت کے معاملے میں کرنسی کی حیثیت ”الاثمان المصنوع“ سے مختلف قرار دیا، اس دوسری صورت میں یہ عقد صرف کیسے ہو گیا؟

چار مقالہ نگاروں نے اپنا کوئی واضح موقف نہیں بیان کیا۔

مفتی فیاض احمد محمود برارے حسینی لکھتے ہیں: ”اگر..... روپیوں اور کرنسی کی حیثیت سونے اور چاندی کی ہی ہوگی خیسا کہ زکوٰۃ کے باب میں روپیوں کو سونے چاندی کے قائم مقام مان کر روپیوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، تو پھر عوضین میں سے کسی ایک کا ادھار رکھنا درست نہیں،“ اس کے بعد روپیوں کی دوسری جہت کو سامنے رکھتے ہوئے کہتے ہیں: ”اگر روپے اور کرنسی کو سونے چاندی کے طور پر تسلیم نہ کیا جائے تو روپے کے عوض سونے چاندی کی بیع پر بیع صرف کا اطلاق ہوگا اور نہ اس میں بیع صرف کی شرائط کی رعایت ضروری ہوگی.....۔ اس اعتبار سے اگر کوئی روپے کے بدلے سونا خریدتا اور قیمت ادھار رکھتا ہے تو اس کی گنجائش ہے۔“

قاضی عبدالجبار طیب ندوی نے سود کی حرمت پر آیات قرآنیہ نقل کرنے کے بعد عوضین پر مجلس عقد پر قبضہ کو ضروری قرار دیا اور احد العوضین کے ادھار ہونے کی صورت میں کہا ”سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد اور دوسرا ادھار ہو یہ جائز نہیں کیوں کہ سونے کو سونے سے اور چاندی کو چاندی سے یا اس کے قائم مقام دوسرے کسی اور شمن سے خرید و فروخت جائز ہونے کے لیے فریقین کی طرف سے اپنے عوض پر الگ ہونے سے پہلے قبضہ حاصل کرنا ضروری ہے،“ پھر مسلم کی روایت نقل کی: ”فاذا اختلف هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدايد“ (مسلم: ۵۸۷، نصب الرایۃ ۳۴، ۳/ ۴۳) اور پھر (فتاویٰ اللجنة الدائمة ۱۳/ ۲۶۶) کی ایک عبارت نقل ہے:

”إذا كان الثمن الذي اشتراه به مضاء الذهب ذهباً أو فضة أو يقوم مقامهما من الأوراق النقدية أو مُسْتَقَدَّ التَّجَارَةِ لَمْ يَجِزْ. بل هو حرام لما فيه من ربا النسبئة۔“

اس اقتباس سے متصل اپنی ابتدائی تحریر کے برعکس کہتے ہیں: ”لہذا سونا چاندی اور کرنسی مختلف الاجناس ہوئے، جب جنس مختلف ہو تو اس وقت مجلس میں کم سے کم ایک طرف سے قبضہ ضروری ہوتا ہے“ (مقالہ: قاضی عبدالجبار طیب ندوی)۔

ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی اپنے تفصیلی مقالے میں روپے کو شمن عربی مانتے ہوئے اس طرح کے عقد کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس سلسلے میں (البحر الرائق ۶/ ۲۱۱، رد المحتار ۵/ ۲۵۹، بدائع الصنائع ۵/ ۲۳۷) وغیرہ سے عباراتیں نقل کی ہیں۔ لیکن ساتھ ہی امام مالک کے مسلک (المدونة الكبرى ۳/ ۵) کو سامنے رکھتے ہوئے کہتے ہیں: ”اس لیے بہتر یہ ہے کہ روپے کے ذریعہ سونا چاندی نقد خریدے“ (مقالہ: مفتی محمد شاہ جہاں ندوی)۔

مفتی عبدالرحیم قاسمی نے اپنا کوئی واضح موقف ظاہر کرنے کے بجائے کچھ فقہی عبارات کے نقل کرنے پر اکتفاء کیا ہے، البتہ موصوف کے ذریعہ نقل کی گئی عبارات فقہیہ سے ان کا رجحان معاملے کو عقد صرف کے دائرے سے خارج ہونا معلوم ہوتا ہے، نیز بسوط کی عبارت ذیل نقل کرنے کے بعد فقہ البیوع کی جو عبارت نقل کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر زیور متعین اور مشخص ہو تو عوضین میں سے کسی پر بھی قبضہ کرنا ضروری نہیں۔

”على مذهب الإمام محمد فإنه يجوز شراء حلى الذهب والفضة بالنقود الورقية نيئة بشرط أن يكون بغير يوم العقد ولا يشترط فيه التقابض بل لا يشترط قبض الحلى الحقيقي وإنما يكفي تعيين الحلى لأن النقود الورقية في حكم الفلوس في أحكام الصرف فقط وشراء الحلى بالفلوس لا يشترط فيه التقابض“ (فقه البيوع ۲/ ۷۶۳)۔

راقم الحروف کا خیال ہے کہ: پہلا موقف بغیر کسی شرعی قباحت کے درست ہے۔

سوال نمبر (۱) جزء ب: کیا یہ بات درست ہوگی کہ سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر کو میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستان کی سطح پر یہاں کی مارکیٹ MC نے طے کیا ہو، اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت کی جائے، اور کیا اس صورت پر ربا تقاض کا اطلاق ہوگا؟ اس سلسلے میں واضح طور پر تین موقف ہیں۔

☆ پہلا موقف: ربا تقاضل ہے، مولانا ابوسفیان مفتاحی کا خیال ہے کہ ”صورت مسئولہ میں درست نہیں اور اس صورت پر ربا تقاضل کا اطلاق ہوتا ہے، اپنے اس موقف پر کوئی دلیل نہیں بیان کی ہے، جب کہ اختلاف جنس کی صورت میں اثمان کی کمی زیادتی کے ساتھ باہم بیع و شراء پر غرضین پر قبضہ فی المجلس کی متعدد دلیلیں پیش کی ہیں۔

☆ دوسرا موقف: تسعیر کے سلسلے میں اولی الای مر سے متعلق شرعی ہدایات کو بیان کرتے ہوئے قانونی دائرے میں کاروبار کو انجام دینا بہتر قرار دیا گیا ہے، ساتھ ہی مارکیٹ ریٹ یا حکومتوں کے ذریعہ مقررہ قیمتوں میں کمی بیشی سے عقد میں ربا تقاضل کے عدم تحقق کی بنا پر صحت عقد میں تمام مفاہم لہ نگار متفق ہیں۔

”عن انس قال الناس: یا رسول اللہ ﷺ غلا السعر فسعر لنا، فقال رسول اللہ ﷺ: إن الله هو المسعر القابض الباسط الرازق وإنی أرجو أن التی الله ولیس أحد منکم یطالبنی بمظلمة فی دم ولا مال“ (سنن ابی داؤد برقم الحدیث: ۳۲۵۶، ترمذی: ۱۲۱۲، ابن ماجہ: ۲۲۰۰) (قاضی عبدالجبار طیب ندوی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا نعمان انور اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی، مولانا عمر امین الہی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا محمد سعد نور القاسمی، ناچیز محمد اشرف قاسمی گوئذوی)۔

”إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم“ (سورۃ نساء: ۲۹) (مقالہ: قاضی عبدالجبار طیب ندوی)۔

”ولا ینبغی للسلطان ان یسعر علی الناس“ (حاشیہ ہدایہ ۳/۴۵۵)

(مفتی انور علی اعظمی، مولانا محمد ظفر عالم ندوی، مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری) (بحوالہ بدائع ۵/۱۶۸، مولانا نعمان انور اعظمی، مولانا محمد سعد نور القاسمی، بحوالہ تکرار ۸/۳۹۲)

”الما لک هو المتصرف فی الأعیان المملوكة کیف شاء“ (بیضاوی شریف ۱/۷، فاتحہ) ”لا ینبغی للمؤمن أن ینزل نفسه“ (ترمذی شریف ۲/۵۰) (مولانا ابوالکارم معدونی گورینی، مولانا عبدالرحمن مفتاحی)۔

”قال رسول اللہ ﷺ لا یبیع حاضرا لابیہ حاضرا لبا ددعو الناس یرزق اللہ بعضهم من بعض“ (ترمذی: باب ماجاء لابیہ حاضرا لبا د برقم الحدیث: ۱۲۱۲) (مقالہ: مولانا محمد ظفر عالم ندوی، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی)۔

”إذا کان فعل الإمام مبنا علی المصلحة فیما یتعلق بالأمور العامة لم ینفذ أمره شرعا إلا إذا وافقه فإن خالفه لم ینفذ“ (الاشباہ النظائر / ص ۴۱۲) (مفتی عبدالباسط پالنپوری)۔

”إذا تعدی أرباب الطعام فی القيمة تعدیا فاحشا فلا بأس به أی بالتسعیر“ (مجمع الأنهر ۲/۵۳۸)

(قاضی عبدالجبار طیب ندوی، مولانا سعد نور قاسمی) (بحوالہ در مختار علی الرد ۵/۲۵۶) مفتی محمد شاہد حسین، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی)۔

”ولا یسعر بالاجماع إلا إذا کان أرباب الطعام یتحملون ویتعدون من القيمة وعجز القاضی عن صیانة حقوق المسلمین إلا بالتسعیر فلا بأس به بمشورة أهل الراى و البصر هو المختار وبه یفتی“ (فتاویٰ ہندیہ ۲/۲۲۰، ۲۷) (مولانا عمر امین الہی، مولانا محمد سعد نور القاسمی) (بحوالہ ہدایہ مع التکرار ۸/۳۹۲، شامی ۹/۵۳۷، ذکر کیا)۔

”إن کل من أضربا لعامة حبسه فهو احتکار ولو ذهباً أو فضة أو ثوبا“ (شامی ۹/۵۷۲)۔

مولانا عمر امین الہی نے مختلف اشیاء کے احتکار کے سلسلے میں فقہاء کے اقوال کو نقل کرتے ہوئے امام محمد کے قول کے مطابق، سونا چاندی کی ذخیرہ اندوزی پر روک لگانے کے لیے حکومتوں کی طرف سے مقررہ قیمتوں کی پابندی کا رجحان ظاہر کیا ہے (مقالہ: مولانا عمر امین الہی)۔

”فإن سعر فباء الخباز بأكثر مما سعر جاز بیعه کذا فی فتاویٰ قاضی خان ومن باع منهم بما قدر الإمام من الشمن جاز بیعه کذا فی التاتارخانیة“ (فتاویٰ ہندیہ ۲/۲۱۳)

(مولانا فروغ احمد قاسمی، مولانا محمد سعد نور قاسمی، مفتی محمد شاہد حسین، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی)۔

”فإذا فعل ذلك رجل عن ذالك وبيع بأكثر منه أجاز القاضی وهذا ظاهر عندنا بحیفة لأنه لا یر الحجز علی الخر وكذا عندهما“ (بدایہ ۴/۲۷۲) (مقالہ: مفتی خورشید انور اعظمی بنارس)۔

”ذهب الخنفة والحنابلة والشافعية الأصح إلى أن من خالف التسعير صح بيعه“ (موسوعہ فقہیہ ۱۱/۳۱۰) (مقالہ: مولانا عمر امین الہمی)۔

”وان باء الذهب بالفضة جاز التفاضل لعدم المُجَانَسَةِ“ (بدایہ کتاب الصرف ۲/۱۰۴)

(مقالہ: مولانا اختر امام عادل قاسمی، مفتی سعید الرحمن قاسمی، مفتی محمد سعید اسعد قاسمی)۔

”وللبائنه أن يبيع بضاعته بما شاء من ثمن ولا يجب عليه أن يبيعه بسعر السوق دائما وللتجار ملاحظة مختلفة في تعيين الاثمان وتقديرها“ (القضايا الفقهية المعاصرة / ص ۸، کراتشی)

(مقالہ: مولانا عمران بن دین محمد پالنپوری، مفتی عبد الباقی پالنپوری)۔

مفتی ذکاء اللہ شبلی صاحب حکومت یا مارکیٹ کی طرف سے طے کردہ قیمت میں کمی و بیشی سے خرید و فروخت کو جائز کہنے کے ساتھ ہی ضرورت مند کو کسی کی مقررہ داموں کی پابندی سے آزاد ہو کر اپنی مرضی و سہولت کے مطابق عقد کرنے کو ”ایسر علی الناس“ قرار دیتے ہیں۔

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، مفتی عبدالمنان، قاضی عبدالجلیل قاسمی، ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی فیاض احمد محمود برارے (شافعی)۔

☆ تیسرا موقف: ربا تقاضی نہیں ہوگا لیکن تسعیر کی مخالفت کی وجہ سے اس طرح معاملہ کرنا ناجائز ہے۔

مفتی عبداللہ خالد صاحب نے صحت عقد کے ساتھ ہی اطاعت امیر کے سلسلے میں بین القوسین جملوں کا اضافہ کرتے ہوئے، حضرت مفتی محمد تقی عثمانی کی ایک تحریر پیش کی ہے:

”لہذا اس کے لیے حکومت کے اس حکم کی مخالفت کرنا تو جائز نہیں (بشرطیکہ اسلامی حکومت ہو اور اسلامی اصول کی پابند ہو آج کل کی حکومتوں کی طرح نہ ہو) لیکن دوسری طرف اس زیادتی کو سود کہہ کر حرام کہنا بھی درست نہیں“ (فقہی مقالات ۱/۴۰)، مفتی ثار احمد گودھروی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مفتی روح اللہ قاسمی (بحوالہ فتاویٰ عثمانی ۳/۱۳۸)، مولانا محمد سعد نور القاسمی، مولانا روج الامین مقالہ صفحہ ۲۰ (بحوالہ فقہ البیوع ۲/۳۸)، مولانا محمد شاہ اعظمی مدنی (بحوالہ اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۵۲)، مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی (بحوالہ اوراق احکام الفتوٰۃ والعمالات ۲/۱۹۰۸)، مفتی محمد عثمان بستوی گورینی (بحوالہ انعام الباری ۶/۳۴۱)، موصوف کے نزدیک ”سرکاری ریٹ سے کم و زیادہ بیچار بوتو نہیں لیکن تسعیر کی خلاف ورزی ہے، حتی الوسع تسعیر کی پابندی کرنی چاہئے“، اسی کے قائل قاضی عبدالجبار طیب ندوی ہیں، مفتی محمد شاہد حسین نے صحت عقد کے ساتھ امیر کی عدول حکمی کی وجہ سے قابل تعزیر بتلایا (بحوالہ درمختار / ص ۵۷۴)۔

مفتی جنید بن محمد پالنپوری، اطاعت امیر کے سلسلے میں (احکام القرآن للعلامة ظفر احمد عثمانی ۲/۲۹۱، تفسیر مظہری ۲/۱۵۲، الجامع لاحکام القرآن ۵/۲۵۹) سے تصریحات نقل کرنے کے ساتھ ہی الدر المختار کی درج ذیل عبارت بھی پیش کی ہے:

”تجب طاعة الامير فيما ليس بمعصية“ (الدر المختار ۲/۱۷۲)۔

اور لکھا کہ ”جن ملکوں میں سرکاری طور پر مقررہ نرخ کی مخالفت قانوناً جائز نہیں ہے تو وہاں اس نرخ سے کمی بیشی کرنا سود تو نہیں ہوگا، لیکن ملکی قوانین کی مخالفت اور اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالنے کی وجہ سے جائز نہیں ہوگا“ (مقالہ: مفتی روح اللہ قاسمی، مفتی عبد الباقی پالنپوری، مولانا سعد انور قاسمی (بحوالہ شامی ۵/۱۹۶)۔

☆ چوتھا کوئی واضح موقف نہیں ہے۔ مفتی عبدالرحیم قاسمی صاحب نے صورت مسئلہ پر اپنی رائے کا اظہار کرنے کے بجائے، روپیوں سے سونے چاندی کے ادھار معاملے میں، صحت عقد کے لیے مارکیٹ ریٹ کی قیمتوں پر معاملے کو طے کرنا ”شرط“ قرار دینے والی عبارتیں (کتاب فقہ البیوع ۱/۴۳۰، اور ۲/۷۴۸) سے نقل کی ہیں، دوسری عبارت یہ ہے:

”واما ما یخشی من الاحتیال علی الربا فی جواز النسئیة فقد یُسَدُّ بآئیه با شتراط سحر المثل یومر العقد کما بینا“

(فقہ السیوۃ ۶۰۲/۴۲۸)

سوال یہ ہے کہ اگر نقد معاملہ ہو تو مارکیٹ ریٹ یا حکومت کے ذریعہ مقرر کردہ قیمتوں میں کمی زیادتی پر ربا تفضل کا اطلاق ہوگا کہ نہیں؟ جہاں تک بازاری قیمتوں کے مستبر ہونے کی بات ہے تو شمن مثل کی اصطلاح پہلے سے موجود ہے۔ شمن مثل کے خلاف ناقدین کوئی معاملہ کریں تو بھی معاملہ درست ہو جاتا ہے، زیر بحث مسئلے میں بازاری ریٹ سے مراد شمن مثل نہیں ہے بلکہ حکومتوں یا سرمایہ داروں کی طرف سے عام کاروباریوں کی رضا کو سلب کرنا پایا جاتا ہے، یہ آزاد بازاری ریٹ نہیں ہے، جسے تنازع ختم کرنے یا ربا کا دروازہ بند کرنے کے لیے ضروری قرار دیا جائے۔

بندہ کا خیال ہے کہ دوسرا موقف درست ہے۔ کیوں کہ اختلاف جنس کی وجہ سے اس عقد میں ربا تفضل کا تصور بھی نہیں پایا جاتا، عام حالات میں حکومتیں لوگوں کو لازمی طور پر نرخ کی پابندی نہیں بناتیں ہیں، بلکہ حکومتیں مخصوص قیمت پر اشیاء کی خرید کرتی ہیں جس سے بازار میں ان اشیاء کا تقریبی ریٹ جاری ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ ایم پی اسٹیٹ گورنمنٹ، مختلف فصلوں (گیہوں سویا بین) کی خاص قیمت میں خریداری کرتی ہے، اور اپنی خریدی ریٹ پر عام کاروباریوں کو عام لوگوں سے بیچنے اور خریدنے کا پابندی نہیں کرتی ہے، پھر وہی قیمت بازار میں چل پڑتی ہے جس سے کسان نقصان سے بچ جاتے ہیں اور ساتھ ہی عام افراد شمن فاحش کا شکار نہیں ہوتے، اس میں اطاعت امیر کی مخالفت بھی نہیں پائی جاتی ہے، نیز اس سلسلے میں راقم الحروف نے (سوال نمبر ۷) کے جواب میں الاشباہ والنظائر سے ایک اقتباس نقل کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ: امیر کی اطاعت کے لازم ہونے کے لیے دو شرطیں ہیں:

۱- اس قانون سے عوام کو فائدہ ہو، نقصان نہ ہو۔

۲- تاجر کے کاروبار میں حکومت کی طرف سے مادی و قانونی امداد و تحفظ فراہم ہو۔

ان دو شرطوں کے پائے جانے کی صورت میں تسعیر کی مخالفت پر گناہ ہوگا لیکن پھر بھی عقد جائز و نافذ ہو جائے گا۔

سوال نمبر (۲)۔ زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے ایک متعین وزن میں سونا لیتے ہیں اور چند دنوں میں اس کے بدلے سونے سے بنائے ہوئے زیورات انہیں واپس کرتے ہیں، انہیں الگ سے کوئی اجرت نہیں دی جاتی؛ بلکہ زیورات کی شکل میں سونے کی اتنی ہی مقدار انہیں واپس کرنی ہوتی ہے، جتنی انہوں نے لی تھی؛ البتہ سونے کا زیور بنانے میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، اس آمیزش کے بقدر سونا ان کو بچ جاتا ہے اور زیور بنانے میں سونے کے کچھ ذرات نکل آتے ہیں، یہی ان کی اجرت ہوتی ہے، سوال یہ کہ:

الف: سونے کے لین دین میں مقدار کا جو یہ فرق ہو رہا ہے، اسے بیع تصور کیا جائے یا اجارہ؟

ب: کیا اجرت کی یہ شکل درست ہوگی کہ زیورات کے بنانے میں جو ذرات بچ جائیں، وہی اجرت قرار پائے؟

جواب۔ اس سلسلے میں مجموعی لحاظ سے نو آراء ہیں۔

☆ پہلا موقف: بیع ہے اور جائز ہے، قاضی عبدالجبار صاحب طیب ندوی کے نزدیک (الف) بیع ہے۔ اور (ب) ”تاجر کی طرف سے سونے کو شمن اور دھات کو بیع (بیع، اشرف) مان لیا جائے تو معاملہ درست ہو جائے گا؛ لیکن کاریگر کی جو محنت ہے اس محنت کو یہاں کاریگر کی طرف سے تاجر کے لیے پیشکش (آفر) ماننا پڑے گا، اس لئے کاریگر سونے کے ذرات کو لے سکتا ہے“، مقالہ ص ۵ / نقل کردہ موصوف کی تحریر میں ”پیشکش (آفر)“ الفاظ، نیز ”اجرت“ تو بیع طلب ہیں؟

☆ دوسرا موقف: بیع ہے اور عقد ناجائز ہے۔ مولانا شاکر نثار اعظمی قاسمی (الف) بیع تصور کرتے ہوئے معاملے کے عدم جواز پر کہتے ہیں ”مذکورہ بالا صورت میں ایک طرف زیادہ سونا اور دوسری طرف کم سونا ہے جو شریعت اسلامہ کی رو سے سراسر ناجائز ہے، بلکہ عین ربا ہے“، اتحاد جنس کی صورت میں ردی و جید سونے کے باہم تبادلے پر مساوی الوزن مقدار میں قبضہ فی المجلس سے متعلق عبارتیں نقل کی ہیں:

”وما غلب فضتہ وذہبہ فضتہ وذہبٌ حکما، فلا یصح بیع الخالص بہ ولا بیع بعضہ ببعض الامتساویا“ (رد المحتار ۱/۵۲۲)

☆ تیسرا موقف: بیع مانیں یا اجارہ، معاملہ بہر صورت ناجائز ہے۔ مفتی روح اللہ قاسمی نے اپنے مقالہ میں لکھا: ”یا پھر تماثل و تقابض فی المجلس ہو، ورنہ

بیع مائیں یا اجارہ بہر صورت یہ ناجائز ہیں، عدم جواز پر درج ذیل فقہی تصریحات نقل کی ہیں:

”وجمهور الفقہاء علی أنه لا اعتبار بالصیغة والصناعة أيضا فیدخلن فی إطلاق المساءات المصوءة بالمصوء التبر بالانیة. فعین الذهب والفضة وتبرهما ومضروبہما وغیر المضروب منہما والصحیح منہما والمکسور کلہما سواء فی جواز بیعہما مع التماثل فی المقدار وتحريمہ مع التفاضل“ (موسوعة: الصرف، شروط الصرف، انواع الصرف، رقم: ۲۲) (مقالہ: مولانا روح الامین بحوالہ المفتی لابن قدامہ/ص ۶۰)۔

موصوف نے علامہ کاسائی کی درج ذیل تصریح بھی نقل کی ہے: ”فإن كانت الفضة فیہا ہی الغالبة... فحکمہا حکم الفضة الخالصة. لا یجوز بیعہا بالفضة الخالصة إلا سواء بسواء“ (بدائع الصنائع ۴/۲۲۲)۔ مفتی عبداللہ مفتاحی، جزو (الف) پر خاموش ہیں۔ اور (ب) سے متعلق لکھتے ہیں:

”اگر سونا اور آمیزش کی جانے والی دھات دونوں ہی چیزیں تاجر کی ہیں تو اس صورت میں سونے کے بچے ہوئے ذرات کو اجرت قرار دینا درست نہیں ہے، کیوں کہ یہ قفیز طمان کی صورت ہے،..... اور اگر آمیزش کی جانے والی دھات زیورات بنانے والے کاریگروں کی طرف سے ہے تو یہ ایک قسم کی بیع ہے گویا کہ دھات کے بدلے میں سونے کے ذرات ہیں اور یہ صورت جائز ہونی چاہئے“ (مقالہ: مفتی عبداللہ مفتاحی)۔

ڈاکٹر محی الدین نے بیع یا اجارہ کی وضاحت کرنے کے بجائے معاملے کے (ب) عدم جواز کی وجہ بتایا کہ ”غیر کثیر ہے“۔

☆ چوتھا موقف: (الف) - عقد صرف ہے، ”اس لیے تقابض فی المجلس ضروری ہے“ (مولانا ثار احمد گودھروی، مولانا اختر امام عادل قاسمی، مولانا عمر امین الہی، مولانا ابوسفیان مفتاحی)۔

☆ پانچواں موقف: اجارہ ہے، صحت عقد چند شرائط کے ساتھ مشروط ہے۔

مفتی محمد سلمان پالنپوری نے معاملے کو اصلۃً اجارہ اور بیع قرار دیا ہے، صورت مسئولہ میں صفتۃً فی صفتۃً والی نص کو ”عام مخصوص منہ البعض“ قرار دے کر اپنے خیال کے مطابق معاملے کو عقد اجارہ پر قیاس کرتے ہوئے دو شرطوں کے ساتھ جائز بتلایا

۱- اس کا عرف عام اور تعامل ہو۔

۲- آمیزش کی جانے والی دھات کی مقدار متعین ہو اور ذرات کی مقدار طے ہو کر اجرت معلوم ہو (مفتی عبدالباسط پالنپوری، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

”البحر الرائق“ کی درج ذیل عبارت سے مرہن کیا ہے:

”والجہالة إنما تفسد إذا أفضت إلى المباشرة“ (البحر الرائق ۸/۲۲)۔

☆ چھٹا موقف: اجارہ فاسد ہے، مولانا ابوسفیان مفتاحی، قاضی عبدالخلیل قاسمی، مفتی عبدالمنان صاحب کے نزدیک (ب) اجرت مجہول ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔

”وتفسد (الإجازة) بجہالة المسمى كلة أو بعضه، كتسمية ثوب أو مائة درهم على أن يرتمها المستأجر لصيرورة المرمية من الإجازة، فيصير الأجر مجهولا، وتفسد بعدم التسمية أصلا... فإن فسدت بالآخرين بجہالة المسمى وعدم التسمية وجب أجر المثل“ (الدر مع الرد الإجازة الفاسدة ۹/۲۶)

(مولانا شاکر ثار اعظمی قاسمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری)۔

مولانا ابوسفیان مفتاحی کے نزدیک ”ذرات کو واپس کرنا لازم ہے۔ اب اس کی اجرت الگ سے دی جائے،“ یہی رائے مفتی مقصود علی فرغانی اور مفتی انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور کی بھی ہے۔ مولانا محمد ظفر عالم ندوی کے نزدیک ”اجرت مثل واجب ہوگی“۔

☆ ساتواں موقف: حیلہ جواز - مولانا اختر امام عادل قاسمی نے جواز کی صورت یہ بیان کی ہے کہ: ”یہ صورت ممکن ہے کہ قتل سے تیار شدہ زیورات سونا تاجروں کے پاس لے جائیں اور ان کے وزن کے مطابق ان کے بدلے سونا لے لیں“۔

مفتی جنید بن محمد پالنپوری (الف) معاملے کو بیع کے دائرے سے خارج مانتے ہوئے اجارہ فاسدہ قرار دیتے ہیں، ساتھ ہی (ب) معاملے کے درست ہونے کے لیے درج ذیل صورت بتلائی۔

”کارگیر سے یہ کہا جائے کہ ملائی جانے والی دھات کی نرغ کی یہ قدر (جو کہ معلوم و متعین ہوتی ہے) سونا آپ کو اجرت میں دیا جائے، یعنی دیئے ہوئے سونے سے دیا جائے گا یہ شرط نہ ہو تو جائز ہو جائیگا“ (یہی صورت جواز مفتی عبداللہ خالد نے بھی بیان کی ہے) اس پر فقہی ہدایہ سے درج ذیل عبارت نقل کی ہے:

”وسئلت فی من استأجر أرضاً بیضاء للزراعة بكذا وكذا قفيزاً من الغلّة هل يجوز ذالت؟ فأجاب النعم بجوز إذا كانت الغلّة مشاراً إليها أو موصوفة في الذمة. ولا تكون من الغلّة التي تخرج من زرع الأرض لستنا جرة“ (الفتاویٰ الکاملیة، کتاب الاجارۃ / ص ۱۹۱، بحوالہ فتاویٰ محمودیہ جدید ۲۳/۲۵۹)۔

مفتی محمد عثمان بستوی صاحب گورینی: نے صورت مسئلہ سے متعلق (الف) اجارہ، بیع مطلق، بیع صرف، تعاطی، سلم، استصناع، ذبیحہ فی حدیث، شرط مالا یقتضیہ العقد، قفیز طمان وغیرہ مختلف پہلوؤں پر نظر رکھ کر عقد میں بیع اجارہ ہر دو صورتوں میں پائی جانے والی مخطورات سے بچنے کا راستہ بیان کرتے ہوئے آخر میں درج ذیل حیلہ جواز بیان کیا ہے۔

”تاجر اپنے سونے کو کارگیر سے فروخت کر کے اپنا سونا حوالے کرے اور قیمت کو بقایا چھوڑ دے اور کارگیر جب اپنا زیور حوالے کرے تو اسی بقایا رقم کے عوض اس کا زیور اس سے خرید لے اس حیلہ کے اختیار کرنے میں شرعاً کوئی گناہ بھی نہیں ہے“۔

”وذهب علمائنا أن كل حيلة يحتال بها الرجل لا بطل حق الغير فهي مكروهة وكل حيلة يحتال بها الرجل يتخلص بها عن الحرام أو ليتوصل بها إلى الحلال فهي حسنة“ (المحیط البربانی ۲۱/۶۷)۔

مفتی فیاض احمد محمود برمارے حسینی شافعی، مفتی روح اللہ قاسمی نے بھی یہی حیلہ جواز بیان کیا ہے۔

مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی نے اجارہ قرار دیا لیکن چونکہ اجرت مجہول ہے تو اس کا صل یہ پیش کیا کہ: ”اجارہ صحیح ہونے کی صورت یہ ہے کہ زیور ہونے کی اجرت الگ سے روپے میں طے کی جائے اور کارگیر بچا ہو سونا تاجر یا اس کے مالک کو واپس کر دے، یا اگر سونے کی شکل میں اجرت لینا ہے تو اسے طے ہونا چاہئے کہ اجرت میں اتنا گرام سونا ہوائی لیں گے“ (مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چپوری، مولانا عمران بن دین محمد پالنپوری)۔

مفتی عبداللہ خالد نے بھی (ب) مخطورات سے بچنے کا طریقہ بتلایا ہے۔

(ب) ”اجرت پہلے سے طے کر لی جائے پھر بچے ہوئے ذرات کو محسوب کر لیا جائے، تو جائز ہے“ (مولانا عمر امین الہی، مولانا خورشید انور اعظمی مدنی)۔

☆ آٹھواں موقف: اجارہ قرار دے کر عرف عام و اجرت معلوم کی شرط کے ساتھ صحت کا موقف درج ذیل افراد نے اختیار کیا ہے:

مفتی عبدالرحیم، مفتی ذکاء اللہ شبلی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، بندہ محمد اشرف قاسمی گونڈوی، مولانا اشتیاق اعظمی قاسمی، کہتے ہیں: ”مذکورہ بالا صورت میں اجرت بالکلیہ مجہول نہیں بلکہ معلوم و متعارف ہے، اور جہالت سیرہ، عقد اجارہ کے لیے موجب فساد نہیں ہوا کرتی“ (مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی، مفتی محمد شاہد حسین، مفتی عبدالباسط پالنپوری بحوالہ قدوری ص ۱۰۰/ ”اجارہ منافع بالعمل ہے“)، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی نے (الف) اجارہ مانا ہے، نیز اجرت معلوم ہونے کی وجہ سے متعدد کتب و فتاویٰ کے حوالے سے اس عقد کو درست ثابت کیا ہے۔

مفتی محمد سعید اسعد قاسمی، اجارہ مانتے ہوئے اجرت معلوم میں جہالت سیرہ کی وجہ سے، صحت عقد پر بدائع وغیرہ کی عبارتیں پیش کی ہیں:

”ومنها أن يكون المحقود عليه والمنفعة معلوماً علمًا يمتنع من المنازعة فإن كان مجهولاً ينظر إن كانت الجهالة مفضية إلى المنازعة تمنع صحة العقد وإلا لا...“ (بدائع ۳/۲۲)۔

مولانا سعد نور قاسمی نے معاملہ کو (الف) بیع ماننے کی صورت میں پانچ خرابیاں ذکر کے اجارہ قرار دیا۔ اور (ب) مساقات مضاربت، مزارعت

استصناع پر قیاس کرتے ہوئے سونے کے ذرات کو بطور اجرت لینا جائز بتلایا ہے (مفتی عبدالباسط بحوالہ جدید فقہی مسائل ۴ / ۳۳۴، مفتی محمد شاہد حسین)۔

مولانا ظفر الاسلام صدیقی۔ (الف) اجارہ کار جمان ظاہر کیا ہے۔ (ب) اپنا واضح موقف ”جو ذرات بیخ جائیں وہ سونا کی اجرت ہوں گی“ بیان کر کے، مسئلے پر فقیر طحان والی روایت سے وارد ہونے والے اشکال و جواب کو مختلف کتب فقہیہ سے نقل کیا ہے۔

☆ نواں موقف: جنس بدل کر اجرت دینا بہتر ہے۔ ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی۔ (الف) اجارہ قرار دیتے ہیں۔ ”تسلیک المنفعة بعوض“ (بدائع الصنائع ۴ / ۲۰۱) (مولانا خورشید انور اعظمی بحوالہ ہدایہ ۳ / ۲۳۰)، (ب) ساتھ ہی ذرات کی مقدار متعین ہونے کی صورت میں جواز اور مجہول کی صورت میں عدم جواز کے قائل ہیں، نیز ذرات کی مقدار معلوم ہونے کی صورت میں امام شافعی کا مسلک بیان کیا کہ ”زیور بنوانے والے کو جنس بدل کر اجرت دینی چاہئے“، اس پر معنی کی درج ذیل اقتباس کو نقل کیا:

”ولا خیر أن یصارف الرجل الصائغ الفضة بالحلی الفضة المعمولة، ویعطیه با جارتہ. لأن هذا الورق با لورق متفاضلاً“ (الأم ۳ / ۲۵، نووی المجموعہ ۱۰ / ۸۲)۔

☆ دسواں موقف واضح نہیں ہے، مفتی سلطان القاسمی نے (الف) اجارہ اور بیخ دونوں احتمال ذکر کرتے ہوئے الگ الگ حکم بیان کیا (ب) (۱) دیئے گئے متعین سونے سے زیور بنائے تو اجارہ۔ لیکن ذرات کی مقدار مجہول ہونے کی وجہ سے درست نہیں ہے، (مولانا روح الامین کے نزدیک تین صورتوں میں سے پہلی صورت ہے۔ متعین اجرت صنعت کا، کاری گر حق دار ہوگا)، (۲) اگر اپنے سونے کا زیور بنائے تو بیخ ہے، اس میں تقابض (فی المجلس) اور تماثل واجب ہے۔

مولانا ابوالکارم معروفی صاحب بھی بیخ اور اجارہ کی دونوں جہتوں کو اسی طور پر بیان کرتے ہیں۔ لیکن اجارہ کی صورت میں اجرت کی جہالت چوں کہ مفضی الی النزاع نہیں ہے اس لیے ان کے نزدیک معاملہ درست ہے۔ دوسری صورت میں بیخ کی تعریف صادق آتی ہے، تاجر کی طرف سے دئے گئے سونے پر بوقت قبضہ وعدہ بیخ کیا جائے اور زیور تیار ہو جانے کے وقت عقد بیخ کیا جائے اور تقابض فی المجلس ہو، اس معاملے کو بیخ الزیور یا لزیت اور بیخ التسمم بالسرچ کے مطابق قرار دینے کی کوشش کی ہے، لیکن چونکہ کاریگر کا قبضہ، قبضہ امانت ہے جو کہ قبضہ ضمان یعنی بیخ کے لیے کافی نہیں ہے۔ اسی طرح اس کو عقد سلم کے مماثل قرار دے کر بھی دائرہ جواز میں نہیں لایا جاسکتا، کیونکہ اثمان میں سلم صحیح نہیں ہے (شامی ۷ / ۳۱۵)۔

مولانا روح الامین کے نزدیک تین صورتوں میں پہلی صورت جس میں سونا تاجر کا ہوتا ہے وہ اجارہ ہے، کاری گر متعین اجرت کا حقدار ہوگا، دوسری صورت یہ ہے کہ کاری گر تاجر کے بجائے اپنے سونے سے زیور بنائے تو دونوں کی طرف سونا ہوا، ایسی صورت میں تاجر سے لیا گیا سونا قرض ہو گا اور یہ بنا ہوا زیور کاریگر سے تاجر اپنے دئے ہوئے سونے کے بدلے میں وصول کرے گا، ”یہ صورت بھی پہلی صورت کی طرح ہو جائے گی، یعنی کاریگر متعین اجرت کا حق دار ہوگا“۔

دوسری صورت میں کاریگر اپنے سونے سے زیور تیار کرتا ہے اور اس کی قیمت روپیوں کی صورت میں وصول کرتا ہے تو یہ بیخ ہے، اور عقد صرف سے خارج ہے، اور اگر سونے وغیرہ کی صورت میں وصول کرتا ہے تو تیار زیور کے ذرات یا اور کسی قسم کی مزدوری وغیرہ کو لینے کا حقدار نہیں ہوگا جتنا زیور دے رہا ہے اتنا ہی وزن سونا لینا جائز ہوگا، ہاں اگر زیور میں گنبد وغیرہ جڑا ہوا ہے تو پھر زائد وزن پر بھی فروخت کیا جاسکتا ہے۔

مفتی فیاض احمد محمود بر مارے حسینی شافعی نے سوال نمبر ۲ جزء الف میں تو (صحیح غیر صحیح سے تعارض کئے بغیر) اجارہ کو ثابت کیا ہے، لیکن یہاں (جزء ب) کے بارے میں ساکت ہیں، شاید انہوں نے ماقبل میں آرڈر کے ذریعہ زیور بنوانے اور ادھار خرید و فروخت کی مروج سودی شکلوں میں سوال نمبر (۱) کے تحت اپنے حیلہ جواز کے بیان پر اعتماد کر لیا۔

راقم الحروف کا خیال ہے کہ یہ عقد اجارہ ہے اور چوں کہ مذکورہ بالا صورت میں اجرت بالکل مجہول نہیں بلکہ معلوم و متعارف ہے، نیز سونے سے نکلنے والے ذرات، فقیر طحان کی طرح صانع کی محنت کا اثر نہیں ہیں بلکہ صنعت کے لیے لازمی طور پر نکلے ہیں، اس لیے انہیں بطور اجرت صانع کو لینا جائز ہے، جیسا کہ آٹھواں موقف ہے۔

سوال نمبر ۳۔ عام طور پر سونے کے تاجر حضرات پرانے زیور کی قیمت کم متعین کرتے ہیں، مثلاً دس گرام سونے کو آٹھ گرام کے درجے میں رکھتے ہیں،

تو اگر سونے کے پرانے زیور کا نئے زیور سے تبادلہ ہو اور اس کی کوٹھور رکھتے ہوئے سونے کا پرانا زیور زیادہ وزن کا لیا جائے اور سونے کا نیا زیور کم وزن میں اس کے بدلہ میں ادا کیا جائے تو کیا یہ صورت جائز ہے؟

جواب: اس سلسلے میں صاف طور پر چار خیالات ہیں:

☆ پہلا موقف: ربا تقاضل کی وجہ سے عقد ناجائز ہے۔ اکثر مقالہ نگاروں نے صورت مسئلہ میں ربا تقاضل اور بانسیتی پائے جانے کی وجہ سے عدم جواز کا موقف اختیار کیا ہے۔ دلائل درج ذیل ہیں۔ مولانا محمد سعد نور قاسمی اور مفتی محمد سلطان القاسمی نے عدم جواز پر ”اعلاء السنن“ سے صورت مسئلہ سے مماثل، حضرت ابورافعؓ کی روایات کو نقل کیا ہے:

”عن أبي رافع قال مر بي عمر بن الخطاب ومعه ورق فقال: اصنع لنا أوصاحا لصبي لنا. قلت يا أمير المؤمنين عندي أوصاح معمولة فإن شئت أخذت الورق وأخذت الأوصاح فقال عمر مثلا بمثل فقلت نعم فوضع الورق في كفة الميزان والأوصاح في كفة الأخرى فلما استوى الميزان أخذ بأحدى يديه أعطي يا لأخرى“ (اعلاء السنن ۱۳ / ۲۸۸)۔
مفتی محمد سلطان القاسمی نے اعلاء السنن سے حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت ابورافعؓ کا واقعہ اردو میں نقل کیا ہے:

”حضرت ابورافعؓ نے چاندی کے پازیب بیچے اور حضرت ابوبکرؓ نے بدلہ میں چاندی دی اور جب ترازو میں تولو تو پازیب کا وزن زیادہ تھا، حضرت ابوبکرؓ نے پازیب سے زائد وزن کو الگ کیا، تو حضرت ابورافعؓ نے کہا: اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ! یہ آپ کے لیے حلال ہے، تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: اے ابورافعؓ اگر تم اس کو حلال کر دو تو اللہ اس کو حلال نہیں کرتا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ سونے کو سونے کے بدلے اور چاندی کو چاندی کے بدلے ہم وزن بیچو، زائد دینے اور زائد لینے والا دونوں جہنم میں ہوں گے، عدم جواز پر یہ واقعہ قوی دلیل ہے۔ موصوف اگر واقعہ کو عربی میں نقل کرتے تو شاید یہ دلیل، مزید طاقتور بن جاتی۔

”أني رسول الله ﷺ هو بخيبر بقلادة فيها خرز وذهب ومن المغانم ثباء. فأمر رسول الله ﷺ بالذهب الذي في القلادة فنزع وحدثم قال لهم رسول الله ﷺ الذهب بالذهب وزنا بوزن“ (مسلم برقم الحديث: ۳۰۴۶)۔
(مولانا سعد نور القاسمی، مفتی ذاکر شاہ جہاں ندوی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور)۔

”وان اختلفا جوداً وصياغة لقوله عليه السلام الذهب بالذهب والفضة بالفضة - - إلى أن قال: مثلا بمثل سواء بسواء يدا يدا فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا يدا رواه مسلم - -“ (البحر الرائق: ۲۱۰)۔
(مولانا محمد شاکر ثار اعظمی مدنی، مولانا ابوالکارم معروفي، مولانا ابوسفیان مفتاحی)۔

”ولا يجوز بيع الجيد بالردى مما فيه الربا وإلا مثلا بمثل لإهدار التفاوت في الوصف“ (بدایہ ۳ / ۶۱)۔
(مفتی سلمان پالنپوری، مفتی سعید الرحمن قاسمی، مفتی محمد شاہد حسین، مولانا خورشید اعظمی مدنی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، مفتی محمد سعید اسعد قاسمی)۔
”والجيد والردى والتبر المضروب والصحيح والمكسور سواء في جواز البيع مع التماثل وتحريره مع التفاضل وهذا قول أكثر أهل العلم“ (المغنی ۸ / ۴) (مولانا خورشید انور اعظمی)۔

”فإن باع فئمة بفضة وذهباً بذهب لا يجوز إلا مثلا بمثل وإن اختلفت في الجودة والصياغة“ (بدایہ ۳ / ۸۱)۔
(قاضی عبدالجبار طیب ندوی، مولانا عبدالرحیم مفتاحی، مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی جنید بن محمد پالنپوری، مولانا اختر امام عادل قاسمی، مفتی سعید الرحمن قاسمی، مفتی عبدالباسط پالنپوری بحوالہ قدوری / ص ۷۵، مولانا عبدالرحیم مفتاحی)۔

”ويشترط التماثل أي التساوي وزنا والتقابض بالبراء جبر... إن اتحد جنسا وإن اختلفا جوداً وصيانة“ (تنوير الابصار مع الرد ۵۲۲ / ۵۲۱) (مولانا ابوالکارم معروفي)۔

”لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلا بمثل“ (مسلم ۲ / ۲۲) (مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی عبدالباسط قاسمی پالنپوری مفتی فیاض احمد محمود برمارے حسینی، مولانا عبدالخالق بخوالہ بخاری برم الحدیث: ۲۱۷۶، مولانا ابوسفیان مفتاحی بحوالہ تکملة فتح الھم ۱ / ۵۹۷)۔

قاضی عبد الجلیل قاسمی لکھتے ہیں: ”اگر نئے پرانے دونوں قسم کے زیورات میں کوئی دوسری دھات شامل ہے تو دھات کو منہا کر کے دونوں میں برابری ضروری ہوگی، کم و بیش میں ربا تقاضل ہوگا۔“

☆ دوسرا موقف: چند شرائط کے ساتھ معاملہ جائز ہے، مولانا محمد سعد نور القاسمی مولانا روح الامین نے جواز کی دو شکلیں بیان کی ہیں:

۱- اگر زیور سادہ ہو تو اس کے ساتھ کوئی اور چیز جیسے (Immitation) زیور میں شامل کر لے۔

۲- اگر زیور نگینہ یا کسی اور طرح کا جڑاؤ والا ہے تو بھی وزن میں کمی بیشی کے ساتھ معاملہ درست ہوگا۔ بشرطیکہ مرکب زیور میں شامل سونا مفرز سونے سے کم یا زیادہ ہو مساوی یا زائد نہ ہو (بحوالہ بہشتی زیور ۵ / ۲۸ و ۲۹)، مولانا سعد نور نے مزید شکلیں بیان کی ہیں (بحوالہ زر کا تحقیقی مطالعہ ص ۱۸۰)، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی (بحوالہ انٹرنیشنل فقہ اکیڈمی جده کے فقہی فیصلے ص ۲۶۵ و اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲ / ۶۶)، نیز شرح فتح القدیر کی درج ذیل عبارت نقل کی ہے:

”ولو قال اعطني نصف درهم فلو سا ونصف الإحبة جاز لأنه قابل الدرهم بما يباع من الفلوس بنصف درهم وبنصف درهم الإحبة فيكون نصف درهم الإحبة بمثله وما وراءه بإزاء الفلوس“ (شرح فتح القدير ۵ / ۳۸۸)۔

☆ تیسرا موقف: عموماً قیمتوں سے قدیم اور جدید سونے و زیورات کے معاملے ہوتے ہیں جو کہ جائز ہے، قیمتوں سے عقد کی صحت پر ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں پوری کہتے ہیں: ”تا جرح حضرات پرانے زیور کو کم قیمت میں روپے سے خریدتے ہیں اور پھر نئے زیور روپیوں میں بیچتے ہیں، لہذا جنس مختلف ہونے کی وجہ سے ربا تقاضل کا اطلاق نہیں ہوگا“، یہی خیال مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی اور مفتی ثار احمد گودھروی کا بھی ہے (بحوالہ زر کا تحقیقی مطالعہ ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ کراچی)، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی اور مفتی محمد عثمان بستوی نے بھی ظاہر کیا ہے، لکھتے ہیں: ”یہ وہی طریقہ ہے جس کی تعلیم آپ ﷺ نے دی“ خیر کے موقع پر ترمذی کے واقعہ سے استدلال کیا، روایت حدیث کا آخری حصہ یہ ہے:

”... والله يا رسول الله إنا لنأخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاث فقال رسول الله ﷺ لا تفعل! بع الجمع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنبياً“ (بخاری برقم الحدیث: ۲۴۰۱)

(مقالہ: مولانا نور علی اعظمی، مولانا نعمان انور، بندہ محمد اشرف قاسمی گوندوی)۔

مفتی عبداللہ خالد نے ”المبسوط“ کی درج ذیل عبارت پیش کی ہے:

”ولا بأس ببيع الفضة جزأً بالذهب أو بالفلوس أو بالعروض لانعدام الربا بسبب اختلاف الجنس“ (المبسوط ۶ / ۴۲)

☆ چوتھا موقف: اکثر مقالہ نگاروں نے عدم جواز کے ساتھ ہی حیلہ جواز بھی بیان کیا ہے۔ مفتی مقصود علی فرقانی لکھتے ہیں: ”جواز کی شکل یہ ہے کہ پرانا زیور فروخت کیا جائے اور اس کی قیمت سے دوسرا زیور خرید لیا جائے“ (مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی محمد سلطان القاسمی، مولانا عمر امین الہی، مفتی محمد روح اللہ قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا نعمان انور، مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری، مولانا نور علی اعظمی، مولانا ابوالکارم معرونی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا عمران بن دین محمد پالنپوری)۔

مفتی فیاض احمد محمود برمارے حسینی نے دو حیلہ جواز بیان کیا: ایک تو روپیوں سے خرید و فروخت کا دوسرا یہ کہ: ہر ایک اپنا سونا اپنے ساتھی کو قرض دے پھر اس سے بڑی کردے یا پھر زیادتی کو بہہ کر دے اور یہ درست ہے، بعدہ درج ذیل فقہی اقتباسات نقل کیا ہے:

”والحيلة في تملك الربوي بجنسه متفاضلاً كبيع ذهب بذهب متفاضلاً ان يبيعه من صاحبه بدرهم أو عرض ويشترى منه بها أو به الذهب بعد التقاض بجزء وإن لم يتفرقا ولم يتخيرا التضمن البيعة الثاني. أجازة الأول بخلاف مع الأجنبي أو يُفترض كل صاحبه ويبرئه أو يواهبها الفاضل لصاحبه وهذا جائز“ (مغنی المحتاج ۲ / ۳۸۷، اعانة الطالبین ۳ / ۳۵، حاشیة قلیوبی مع کنز الراغبین ۲ / ۱۳۶۶)۔

مفتی عبدالباسط قاسمی پالنپوری کہتے ہیں: ”البتہ اگر دونوں عقد الگ الگ ہوں کہ پرانا زیور کم قیمت میں خرید اجائے اور نئے زیور زیادہ قیمت میں فروخت کیا جائے تو جائز ہے، بشرطیکہ عاقدین رضامند ہوں“۔

☆ آخری غیر واضح موقف ہے، ڈاکٹر محی الدین غازی نے اپنا موقف واضح طور پر بیان کرنے کے بجائے کہا: ”جن لوگوں کے نزدیک ربا تفضل جازز نہیں ہے ان کے نزدیک یہ صورت بھی جائز نہیں ہے“، سوال یہ ہے کہ کیا کسی کے نزدیک ربا تفضل جازز ہے؟ مفتی محمد ذکاء اللہ شبلی نے کہا: ”دونوں قسم کے سونے میں اگر حقیقی فرق ہو تو جائز ہے۔“ ”حقیقی فرق“ تو ضیح طلب ہے؟

مفتی عبدالمنان صاحب کے مقالہ میں ص نمبر دو بندہ کو دستیاب نہیں ہو سکا، صفحہ ایک کے بعد ص ۳ / پر جواب نمبر ۶ / شروع ہوتا ہے، اس لیے موصوف کے جوابات ۳ / ۴ / ۵ کے دلائل پر غور نہیں کیا جا سکا، البتہ مقالہ میں آخری صفحہ پر خلاصہ سے ان کے خیالات نقل کئے گئے ہیں۔ مولانا ظفر عالم ندوی نے سوال نمبر (۳) سے کوئی بحث نہیں کی ہے۔

راقم الحروف کا خیال ہے کہ قدیم و جدید سونے کی خریداری اصلۃً روپیوں سے ہوتی ہے، جیسا کہ تیسرا موقف ہے، اس لیے اس معاملے میں ربا تفضل اور ربانسیہ نہیں پایا جاتا، بریں بنا روپیوں سے قدیم زیور کی قیمت طے کی جائے اور جدید کی زیادہ، تو جائز ہے، مخصوص حالات میں، چوتھے موقف میں بیان کردہ حیلہ بجا، اور دوسرے موقف میں مذکورہ شرائط بھی اسی جہت جواز کو ظاہر کرتے ہیں۔

سوال نمبر ۴: آج کل کمیوٹیٹری ایکس چینج میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے، جس میں خریدار آرڈر دیتا ہے اور جو کچھ اس نے آرڈر دیا ہے، اس کے آرڈر کے بتدریج اس کے نام سے محفوظ کر دی جاتی ہے، اس سلسلے میں چند باتیں قابل غور ہیں:

الف: اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس مثلاً ایک ٹکو سونا ہو اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے، لیکن ان سب کا خرید ہوا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سٹے نہیں بنائے جاتے ہوں تو کیا اس کو خریدار کا قبضہ سمجھا جائے گا؟

ب: اگر ہر خریدار کے لیے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو کیا اس اندراج کو قبضہ کے لیے کافی تصور کیا جائے گا؟

اس سلسلے میں سات آراء ہیں:

☆ پہلا موقف: (الف) قبضہ درست ہے، (ب) اور اس کی بیع جائز ہے، مفتی محمد عثمان بستوی نے سوال میں غیر جامعیت کی طرف اشارہ کیا کہ: ”انہب یہ تھا کہ قبضہ سے پہلے اس میں تصرف کے جائز ہونے نہ ہونے کا سوال کیا گیا ہوتا، نہ کہ صرف قبضہ کا، کیوں کہ صرف قبضہ کے تحقق یا عدم تحقق کا سوال، بذات خود اس سے کوئی نتیجہ نہیں نکلتا ہے۔“

پھر مسئلہ سے متعلق پانچ نکات کی نشاندہی کی، اور مسئلہ دونوں جہتوں کے تعلق سے سیر حاصل بحث کے بعد کہا کہ ”سونے چاندی کے سکہ یا اینٹ کی متعینہ مقدار خریدنے کی صورت میں کمپیوٹر اور ریکارڈ رجسٹر میں اندراج..... تعین کے لیے کافی معلوم ہوتا ہے، سونے چاندی کی خرید و فروخت کا یہ طریقہ شرعاً جائز ہے بشرطیکہ ایک عوض پر قبضہ پالیا جائے، کیونکہ سونے چاندی ثمن ہیں اور ثمن میں تصرف کے لیے قبضہ لازم نہیں بلکہ تعین و بیان کافی ہے۔“

مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی: ”(الف) خریداری کے وقت رسید دی جاتی ہے اس کو قبضہ شمار کیا جائے گا، (ب) اندراج کو قبضہ کے لیے کافی تصور کیا جائے گا“، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی (بحوالہ فقہ اکیڈمی مکہ مکرمہ کے فقہی فیصلے ص ۳۲۶)۔

مفتی ذکاء اللہ شبلی: ”(الف) (ب) چونکہ وعدہ کے تحت اس کا اس قدر حصہ طے ہے اس لیے جائز ہوگا۔“

مولانا ظفر عالم ندوی: (الف) قبضہ اصلۃً بھی درست ہے اور کالتہ بھی، (ب) بیع کا مشتمل کے ضمان میں آنا شرط ہے اچھینچ آفس کا اندراج عرف عام میں ضمان و قبضہ کے درجہ میں ہوتا ہے، یہ کاروبار بذریعہ وکالت ہے جس میں کوئی حرج نہیں، مولانا محسن الرحمن شاہین جمالی کے نزدیک پہلی صورت شرکت (مشاع) ہے، اور دوسری صورت میں قبضہ مزید واضح ہے۔

”وقد احتج بہ ای مجددیث عمر فی قصۃ البعیر الصعب الما لکیۃ والحنفیۃ أن القبض فی جمیع الأشياء بالتخلیۃ

والیہ مال البخاری“ (فیض الباری شرح البخاری ۲/۲۰۶) حسی قبضہ سے قبل، آپ ﷺ نے اونٹ کو بہرہ فرمایا۔

”وکل عقد أن يعقده الإنسان بنفسه جاز أن يُؤكّل به غيره لأن الإنسان قد يعجز عن المبا شرة بنفسه على أعلى اعتبار بعض الأحوال فيحتاج إلى أن يُؤكّل غيره فيكون بسبيل منه دفعا للحاجة وقد صح أن النبي ﷺ وکل بالشرء حكيماً ابن حزم“ (بدا ۳/۷۲)۔

☆ دوسرا موقف: شرکت مشاع - ایک اینٹ کے تمام شرکاء پوری قیمت ادا کریں، مفتی محمد سلطان قاسمی کے نزدیک پہلی صورت میں سونے کی (ایک) اینٹ مشترکہ طور پر (شرکاء کی) ملکیت ہوگی، البتہ اس صورت میں مکمل قیمت کو ادا کرنا ضروری ہے، ورنہ بیع الکالی باکالی ہو جائے گی جو کہ حرام ہے، دوسری صورت (ب) کمپنی اس کا وکیل ہے، اس لیے کمپنی کی طرف سے اس کا رجسٹریشن قبضہ مانا جائے گا۔

☆ تیسرا موقف: (الف) و (ب) بہر صورت قبضہ نہیں مانا جائے گا (مفتی محمود احمد برمارے حسینی)۔

”ولا يصح بيع السبيع قبل قبضه“ (منهاج الطالبين مع مغنى المحتاج ۲/۶۸). نیز ”السبيع قبل قبضه من ضمان البائع بمعنى انفساخ البيع بتلفه وثبوت الخيار بتعييه، وباتلافه لأجنبي له لبقاء سلطنته عليه“ (منهاج المغنى ۲/۶۵) ڈاکٹر شاجہاں ندوی (الف) ”ولا تبعوا منها غائبا بناجز“ (صحیح بخاری برقم الحدیث: ۲۱۷۷. مسلم برقم الحدیث: ۱۵۸۳) ”قال النبي ﷺ: ما كان يدا بيد فلا بأس به“ (البخاری برقم الحدیث: ۲۰۶۰، مسلم ۱۵۸۹) ”المراد بالقبض هنا القبض بالدرء لا بالتخلية“ (البحر الرائق ۶/۲۰۱)۔

مولانا روح الامین صاحب کہتے ہیں کہ ”دونوں صورتوں میں چونکہ قبضہ ضمان مشتری کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے اس لیے یہ قبضہ غیر متحقق ہے، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی، مولانا خورشید انور اعظمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا مقصود علی فرقانی کے نزدیک محض کمپوز میں اندراج سے خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔

مفتی جنید بن محمد پالنپوری: ”إن الدراهم والدنانير لا تتعين بالتعيين وإنما تتعين بالعقد فشرطنا التقابض للتعيين لا للقبض“ (بدا ۵/۲۹۱) ”فإن الدراهم والدنانير لا تتعين بالعقد إلا بالقبض“ (فتح القدير ۶/۱۶۰) (مفتی انور علی اعظمی، مولانا نعمان انور اعظمی)۔

مولانا عبدالحمی مفتاحی کے نزدیک چونکہ بائع کی طرف سے محض اندراج کر دینے سے، مشتری بیع میں اپنی حسب خواہش کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے، اس لیے یہ قبضہ حسا اور حکما غیر معتبر ہے (مستفاد از اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۹۸، ۹۹)۔

مفتی نثار احمد گودھروی کے نزدیک پہلی صورت میں بیع الدین بالدين ہے اور دوسری صورت میں بھی بیع خریدار یا اس کے وکیل کے قبضہ میں نہیں آتی ہے، اس لیے کمپوز انڈر اندراج قبضہ نہیں متصور ہوگا (بحوالہ فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۷)۔

مفتی محمد روح اللہ قاسمی حسی اور حکمی قبضے کے تعلق سے (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۷) کا اقتباس نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں:

”اگر اسے قبضہ تصور کر لیا جائے تو ان اداروں میں غیر معمولی شرعی بے احتیاطیوں کے پیش نظر عین ممکن ہے کہ اس تقسیم و اندراج کے بغیر کبھی بیع کو آگے فروخت کر دیا جائے..... اس لیے اس صورت کو بھی قبضہ ماننا بڑا دشوار معلوم ہوتا ہے۔“

مولانا اختر امام عادل قاسمی کے نزدیک، صورت مسئلہ میں چونکہ مشتری کے لیے بیع فارغ نہیں ہوتی اور نہ ہی اس کے ضمان میں آتی ہے، اس لیے بسکٹ یا اینٹ بہر دو صورت قبضہ، غیر متحقق ہے، لیکن ساتھ ہی حنا بلہ کا مذہب نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں: ”البتہ حنا بلہ کے یہاں توسع اور حق غیر میں مشغول اور غیر ممیز ہونے کے باوجود قبضہ مکمل ہو جاتا ہے“ (المغنی ۴/۳۳۳، کشاف القناع ۳/۲۰۲)۔

☆ چوتھا موقف: (الف) قبضہ نہیں مانا جائے گا (ب) قبضہ مانا جائے گا (مقالہ: قاضی عبدالجبار طیب ندوی)۔

”ويعتبر في التسليم أن يكون السبيع مفترراً غير مشغول بحق غيره هكذا في الوجيز لكردرى، وأجمعوا على

أن التخلية في البيع الجائز تكون قبضاً“ (فتاوی ہندیہ ۱۶/۲)

(مفتی سعید الرحمن قاسمی، مولانا نعمان انور، مفتی سلمان پالپوری، مولانا اشتیاق احمد اعظمی، مفتی عبدالمنان، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی) (بحوالہ ردالمحتار مع الدرر ۳/۳۳)۔
 ”فالقبض والتسليم عندنا هو التخلية، والتخلي هو أن يتخلى البائع بين المبيع وبين المشتري برفعه الخائن بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع ۵/۲۰۲)۔
 (مفتی انور علی اعظمی، مفتی شاہد حسین، مفتی عبداللہ خالد ندوی)

[ب] سامان متعین ہو موجود ہو حقیقی طور پر بیع پر قبضہ کی صورتیں متحقق ہوں (مولانا محمد سعید انور القاسمی، مفتی محمد سعید سعید قاسمی)۔

مفتی شاہد حسین دوسری صورت (ب) میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ ”خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو جس پر مشتری اپنی مرضی اور سہولت سے بلا رکاوٹ قبضہ کر سکتا ہو تو اس اندراج کو قبضہ کے لیے کافی سمجھا جائے گا۔“

”وضابط القبض هو العرف على الصحيح فقد يكون بكيهه وقد يكون بالايواء... وكذا القيد في دفاتر المصرف“ (مجلة مجمع الفقه الاسلامي ۱۰/۲۱۲) (مولانا شاکر شاکر اعظمی مدنی)۔

مولانا ابوسفیان مفتاحی نے پہلی صورت میں قبضہ کو نہیں تسلیم کیا اور دوسری صورت میں انکار ہی کا رخ اختیار کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”خریدار خود ہی اپنے تصرف میں لے کر کیپوٹر میں یا ریکارڈر جسٹر میں اندراج کر دے۔“

☆ پانچواں موقف: چند شرائط کے ساتھ قبضہ مانا جائے گا (مفتی عبدالباسط پالپوری)۔

(الف) ”لايُشْتَرَطُ الْقَبْضُ بِالْبُرْجِ لِأَنَّ مَعْنَى الْقَبْضِ هُوَ التَّمْكِينُ وَالتَّخْلِي وَارْتِفَاعُ الْمَوَانِعِ عَرَفًا وَعَادَةً حَقِيقَةً“ (بدائع الصنائع ۵/۱۲۸) تین شرطوں کے ساتھ یہ معاملہ درست ہوگا۔

۱- قیمت فوری طور پر ادا کر دی جائے۔ ۲- بیع بائع کی ملک میں ہو۔ ۳- بیع متعین و ممتاز ہو (جدید مالیاتی ادارے/ص ۹۰)۔

(ب) خریدی ہوئی مقدار الگ ہو تو رجسٹر میں مشتری کے نام کا اندراج قبضہ ہوگا، اور بیع بائع کے پاس بطور امانت ہوگی نہ ضمانت۔ (الف و ب)۔ یہی رائے مولانا عمران بن دین محمد کی ہے۔

☆ چھٹا موقف: محض آرڈر سے بہرہ دو صورت قبضہ متحقق نہ ہوگا، البتہ دوسری صورت (ب) میں درج ذیل تین شرطوں کے ساتھ جائز ہے

(مفتی عبدالرحیم قاسمی اور مولانا ابوالکارم معرونی)۔

۱ ”أن يقع البيع باتا ويكون الثمن متعينا غير مذبذب“۔

۲ ”أن يتخلى البائع بين الذهب المشتري بحيث يمكن للمشتري أن يقبض الذهب المبيع متى شاء“۔

۳ ”أن يكون الذهب المبيع مفصولاً عن غير المبيع ويكون في ضمان المشتري بحيث إن هلك أو سرق فإنه يهلك من مال المشتري وليس من مال البائع“ (فتاوی عثمانی ۲/۵۲)۔

مولانا عمران امین الہی ان شرطوں کو بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ: ”لیکن یہ جواز کی امکانی صورتیں ہیں کیوں کہ احقر کی معلومات کے مطابق جیسا کہ اس نے ماہرین سے اس سلسلے میں گفتگو کی، ان کے یہاں یہ ساری حدود و قیود نہیں ہیں، نہ ہی شرطیں پائی جاتی ہیں، بلکہ ان کا بھی یہی ماننا تھا کہ کوڈیٹ ایکس چینج میں خرید و فروخت مقصود ہی نہیں ہوتی صرف بھاء کی کمی بیشی سے فائدہ اٹھانا مقصود ہوتا ہے“ (بحوالہ فقہ الیوم ۱۷/۱۳۱)۔

☆ ساتواں موقف: سوق منظم کیپوٹر انڈر رجسٹریشن قبضہ ہے، غیر سوق منظم قبضہ نہیں ہے، ڈاکٹر محی الدین غازی، (الف) سکہ اینٹ میں ہو یا الگ بہر صورت رجسٹر میں اندراج قبضہ ہوگا، شرط یہ ہے کہ اس سکہ یا اینٹ میں تصرف کا اختیار بائع کو نہ ہو، جیسے سوق منظم اسٹاک ایکسچینج اور بینک وغیرہ میں ہوتا ہے۔ (ب) چونکہ ”سونے کا کاروبار سوق منظم کے تحت نہیں ہے، اس لیے معدوم اشیاء کی بیع کا قوی امکان ہے۔“

مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چپوری نے سوال نمبر (۵،۳) سے کوئی تعارض نہیں کیا۔

راقم الحروف کا خیال ہے کہ: پہلی صورت (الف) میں جب کہ صاف صاف طور پر بتایا جائے کہ اینٹ میں اس کا حصہ (یونٹ) ہے، تو بیع تو منعقد ہو جائے گی اور مشتری اپنی یونٹ کا قانونی طور پر حق دار ہوگا، لیکن اینٹ مشاع پر کمپوٹرائز انڈراج قبضہ نہیں ہوگا۔

دوسری صورت (ب) میں قبضہ مانا جائے گا، کمپوٹرائز انڈراج کے سلسلے میں ناچیز نے اپنے مقالے میں آن لائن انڈراج کو کافی قرار دیا ہے، لیکن جملہ مقالوں کے مطالعہ کے بعد ساتویں موقف کی منطقی افادیت کو دیکھتے ہوئے اسی کمپوٹرائز انڈراج کی صورت کو قبضہ ماننا درست سمجھتا ہے جو کہ سوق منظم کے تحت ہو، یعنی کامل طور پر حکومتی نگرانی میں ہو۔ جیسے بینک اور اسٹاک ایکسچینج میں ہوتا ہے۔ اگر اس طرح کمپوٹرائز سونے کی تجارت پر حکومت کی قانونی بندشیں نہ ہوں تو پھر دوسری صورت (سکہ الگ ہو) بھی قبضہ کے لیے کافی نہیں ہے، نیز ایسی بیع و شراء سے خدع و فریب کا دروازہ بھی کھلنے کا قوی امکان ہے۔ اس لیے سوق غیر منظم کے کاروبار سے بچنا ضروری ہے۔

سوال نمبر ۵- ایکسچینج کے ذریعہ کاروبار کی ایک اور صورت جو آج کل رائج ہے، یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے لیے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے ۱۰/۱۰ تو لے سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خریدنے کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے فی تولہ تھا، ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو روپے دے گا، اور اگر اس دن چار ہزار نو سو تھی تو بائع خریدار کو ایک سو روپے ادا کرے گا، نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ ہی بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے، اس کا لین دین کر لیتے ہیں، اس صورت کا کیا حکم ہے؟

☆ مفتی ذکاء اللہ شملی صاحب کی تحریر میں نمبر (۵) کے تحت ”کافی سمجھا جائے گا“ لکھا ہوا ہے۔ یہ جملہ غالباً سوال نمبر (۴) کے جزو (ب) کمپوٹرائز انڈراج کو قبضہ کے بارے میں ہے، اور سوال (۵) کا جواب نمبر (۶) کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ”بیع کی یہ صورت جائز نہیں۔“

☆ باقی تمام مقالہ نگار اس عقد کے عدم جواز پر متفق ہیں، البتہ کچھ لوگوں نے جواز کی شکلیں بیان کی ہیں: اولاً مطلقاً عدم جواز کے قائلین کے اثناء اور دلائل ذیل میں ذکر کئے جاتے ہیں، اکثر تحقیق کاروں نے فساد عقد کے بنیادی عوامل میں قمار اور بیع الکالی بالکالی کو شمار کیا ہے۔

”نھی رسول اللہ ﷺ من بیع الکالی بالکالی“ (السراج المنیر للعزیزی ۴/۲۴۲)

”یہ مقصد بیع سے زیادہ قمار سے مشابہ کر دیتا ہے“ (فقہی مقالات ۲/۲۱۳) (مقالہ مفتی انور علی اعظمی)، (یہی دلائل درج ذیل لوگوں کے بھی ہیں: مولانا نعمان انور اعظمی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا عمر امین الہی، مفتی عبدالرحیم قاسمی (بحوالہ فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۳، بحوالہ اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲۳/۳) مولانا ابوالکارم معروفی، مفتی محمد شاہد حسین، مفتی ثار احمد گودھروی، مولانا عبدالحی مفتاحی، مولانا محمد سعد نور القاسمی، مولانا روح الامین (بحوالہ فقہی مقالات ۵/۵۱، فقہ البیوع ۱/۴۱۳)، مفتی عبدالباسط پالپوری (بحوالہ مشکوٰۃ ۲۲۸)، مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی (بحوالہ اسلام اور جدید معیشت و تجارت ص ۹۱، سٹک کا بیان ص ۷۵)، مفتی سعید الرحمن قاسمی، مولانا عمر امین الہی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی محمد روح اللہ قاسمی، مولانا اختر امام عادل، مفتی روح اللہ قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی سلمان پالپوری، عمران بن دین محمد پالپوری، مفتی محمد سعید اسعد قاسمی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

”قال رسول اللہ ﷺ لا یجمل سلف و بیع ولا شرط فی بیع ولا ربح مالہ یضمن ولا بیع مالیس عندک“ (ترمذی ۱/۲۲۲ ابواب البیوع) (مولانا فروغ احمد اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی)۔

”هو من اکل المال بالباطل لأن المقامریقول لصاحبه إن کان کذا فلی کذا وإن لم یکن کذا فلت کذا“ (شرح صحیح بخاری لابن بطال ۶/۱۹۶) (مولانا خورشید انور اعظمی)۔

”لأن القمار من القمار الذی یزاد تارة قینقص أخرى. وسمی القمار قمارا. لأن کل واحد من المقامرین ممن یجوز أن یدهب ماله إلى صاحبه ویجوز أن یرجع مال صاحبه وهو حرام بالنص“ (رد المحتار ۹/۵۷۷)

(مفتی جنید بن محمد، مولانا محمد شاکر ثار احمد اعظمی مدنی بحوالہ بحر ۷/۹۱)۔

”قبل القبض فروغی کی وجہ سے ناجائز ہے“ (مفتی عبدالمنان صاحب، مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی، مفتی مقصود علی فرغانی، تاجی عبدالجبار طیب ندوی)۔

☆ قاضی عبدالجلیل قاسمی نے کہا کہ ”یہ صورت اقالہ ہے، اس لیے ناجائز ہے۔ نیز سود کا دروازہ بھی کھل جانے کا اندیشہ ہے، نیز ”بیع موقت ہے، اس لیے ناجائز ہے، ”ان لایکون مؤقتا فان اقله لم یصح“ (ہندیہ ۳/۳)، یہی رائے ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی کی ہے۔

☆ مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی عقد صرف کے اصولوں کے خلاف ہونے کی وجہ سے ناجائز مانتے ہیں۔

مفتی فیاض احمد برمارے حسینی کہتے ہیں: ”خیار شرط کی مدت تین دن کے بعد، نرخ میں کمی زیادتی جائز نہیں ہے، اس لیے معاملہ ناجائز ہے۔

”فہنا رسول اللہ ﷺ ان نیبہ حتی ننقلہ من مکانہ“ (مغنی المحتاج ۲/۴۲)۔ ”یثبت خیار المجلس فی انواع السیوع ونقطع بالتخایر بان یختار لزومہ... وبالترقیق بیدئھا ولأحدھا شرط الخیار فی انواع السیوع وانما یجوز فی مدۃ معلومۃ لاتزید علی ثلاثۃ آیام تُحَسَّب من العقد“ (منہاج مع مغنی المحتاج ۲/۳۸، ۳۹)۔

مفتی محمد عثمان بستوی لکھتے ہیں: ”اصل جو بیع قبضہ میں نہیں آتا ہے اس لیے عقد ناجائز ہے، فقہاء نے بھی بیع مالہ بضم ن، بیع قبل القبض، اور مسلم فیر کے بدلے میں کوئی اور چیز وصول کرنے کی ممانعت کی تصریح فرمائی ہے۔

”وبیع المسلم فیہ عن بائعہ أو من غیرہ قبل قبضہ فاسد“ (المغنی ۳/۳۲۱)۔

☆ دوسرا موقف بھی عدم جواز ہی کا ہے لیکن کچھ قیودات کے ساتھ جواز کی شکلیں بھی معلوم ہوتی ہیں۔ مفتی سلطان قاسمی لکھتے ہیں: ”یہ صورت حرام ہے کیوں کہ یہ بیع الکالی بالکالی ہے، البتہ باضابطہ قیمت ادا کر کے سونا خریدے، پھر اس کو تجارت کے لیے دے تو اس صورت میں یہ معاملہ درست ہو جائے گا۔“

مولانا سعد نور القاسمی صورت مسئلہ سے متعلق عدم جواز کے ساتھ ہی لکھتے ہیں: ”البتہ یہ شرط ہے کہ ایک جانب سے مال پر قبضہ، جدا ہونے سے پہلے کر لیا جائے۔“ ”لکن یجب ان یکون تقابض أحد البدلین فی المجلس إذا کان ذہبا خالصا وأن یُعَرَفَ الأجل عند العقد“ (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۹)، مولانا ظفر عالم ندوی کی بھی یہی رائے ہے۔

مفتی عبداللہ خالد معالی کو ناجائز ثابت کرنے کے بعد مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کی تحریر کا ایک اقتباس نقل کرتے ہیں:

”کسی شخص سے سونا خرید کیا اور سونا اپنی تحویل میں لے لیا یا اپنی تحویل میں نہیں لیا، لیکن آپ کے نام کا وہ سونا الگ کر دیا گیا تو آپ کے لیے بعد میں اس کو فروخت کرنا اور بڑھی ہوئی قیمت سے فائدہ اٹھانا جائز ہوگا، اور اگر آپ کے حصے کا سونا الگ نہیں کیا گیا تو اس کا قبضہ متحقق نہیں ہوا، لہذا آپ کے لیے اس کو بیچنا اور اس پر بیع اٹھانا ناجائز ہوگا“ (کتاب الفتاویٰ ۹/۳۴۹)۔

راقم الحروف کا بھی خیال ہے کہ یہ معاملہ قمار اور صفتہ فی صفتہ اور بیع قبل القبض وغیرہ قباحتوں کی وجہ سے ناجائز اور حرام ہے۔ لیکن یہ کاروبار، سوال میں ذکر کردہ اتنی مختصر باتوں پر نہیں ہوتا ہوگا اگر اس کی پوری تفصیلات اور شرطیں معلوم کی جائیں تو ممکن ہے کہ محصولات و مالیات کی قوت کو باقی رکھنے اور انہیں مستحکم بنانے کے لیے عقد مقانضہ، بیع تلجیہ، بیع الوفاء، بیع العینہ، جیسی مختلف جائز و ناجائز بیوع کی مماثلت کے ساتھ کچھ ایسی جائز شکلیں دستیاب ہو جائیں جو جدید کاروباری دنیا میں قمار اور ربوہ وغیرہ حرام کاروبار سے حفاظت کا ذریعہ ثابت ہوں، جیسا کہ دوسرے موقف میں آچھ قیودات کے ساتھ جواز کی شکلیں بتائیں گئیں ہیں، اس لیے مناسب ہے کہ اس کاروبار کی پوری تفصیل حاصل کی جائے۔

☆☆☆

عرض مسئلہ:

سونے چاندی کی ذخیرہ اندوزی، اسمگلنگ اور پلاٹین کا حکم

(سوال نمبر ۶-۸)

ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی

الحمد لله رب العلمین

والصلاة والسلام على سيد الأنبياء وإمام المرسلين وعلى آله وأصحابه أجمعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين۔

اسلامک فقہ اکیڈمی کے چھیسویں فقہی سمینار کا ایک اہم موضوع ”سونا چاندی کی تجارت سے متعلق بعض مسائل“ ہے، اکیڈمی نے اس موضوع کے سوال نمبر ۶ تا ۸ پر عرض مسئلہ کی ذمہ داری راقم پر ڈالی ہے، چنانچہ اکیڈمی کے توسط سے اس موضوع پر احقر کو کل ۲۱ مقالات دستیاب ہوئے، مقالہ نویں حضرات کے اسماء گرامی طوالت کی وجہ سے ترک کر رہا ہوں۔

اس موضوع کا چھٹا سوال یہ ہے کہ بہت سی دفعہ سونے کی قیمت میں متوقع اضافہ کا سونے چاندی کے تاجروں کو علم ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں وہ سونے کو روک لیتے ہیں تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فرخت کریں، سونا اس پہلو سے اشیاء ضروریہ میں شامل ہے کہ ضمن خلقی ہونے کے لحاظ سے وہ ذریعہ تبادلہ ہے، اس کو روک لینے کی وجہ سے سونے کی قیمت تو بڑھتی ہی ہے، اس گرانی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے، تو کیا سونے کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے اس کو روک کر رکھنا احتکار کے دائرہ میں آئے گا؟

اس سوال کے جواب میں دو نقطہ ہائے نظر سامنے آئے ہیں جو درج ذیل ہیں:

پہلا نقطہ نظر:

پہلا نقطہ نظر یہ ہے کہ سونے کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے اس کو روک کر رکھنا احتکار کے دائرہ میں داخل نہیں ہے۔

اس نقطہ نظر کے حاملین ہیں: مولانا مفتی محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، مفتی فیاض احمد محمود برمارے حسینی، مفتی محمد شاہد حسین، مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی، مولانا اختر امام عادل قاسمی، نجی الدین غازی فلاحی، مولانا ابوالکارم معروفی، مولانا عبداللہ مفتاحی، مفتی نثار احمد، مفتی سلمان پالپوری، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی محمد سعید اسعد قاسمی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی اور راقم الحروف محمد شاہ جہاں ندوی۔

اس نقطہ نظر کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- حضرت معمر بن ابی معمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”من احتكر طعاما فینو خا طعی“ (صحیح مسلم: رقم الحدیث: ۱۶۰۵) جو غلہ کی ذخیرہ اندوزی کرے وہ گناہگار ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس احتکار کی ممانعت ہے اس کا تعلق انسان کی بقا کے لئے ضروری اشیاء خوردنی سے ہے، نہ کہ ہر چیز سے (مقالہ: راقم الحروف)۔

۲- ایک مسئلہ میں نصوص مختلف ہوں، ایک عام اور دوسرا خاص، تو ایسی صورت میں عام کو خاص پر محمول کیا جائے گا، جیسا کہ اہل اصول نے اس کی

۱۔ عمید کایہ الحدیث جامعہ اسلامیہ، شانتاپورم، مالاپورم، کیرالہ، الہند۔

یہی رائے امام ابو یوسف کی ہے، غالباً یہ رائے زیادہ قرین صواب ہے (جدید فقہی مسائل: ۱/ ۳۷۷، مقالہ: مفتی عبداللہ خالد)۔

۵- شریعت کی روح اور مقاصد سے یہ امر ہم آہنگ ہے کہ جو چیز ضرر عام کا باعث بنے، وہ احتکار میں داخل ہو (مقالہ: مولانا محمد سعد نور قاسمی)۔

۶- منع احتکار کا مقصود عام لوگوں کو ضرر سے بچانا ہے اور ضرر کے جملہ اقسام جو عوام سے متعلق ہوں، سب شامل ہیں، لہذا فی زمانہ امام ابو یوسف کا قول اختیار کرنا مقاصد شرع اور مصالح الناس سے زیادہ قریب ہے (مقالہ: مفتی محمد ظفر عالم ندوی)۔

ترجیح:

پہلا نقطہ نظر راجح معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ سونا انسانی ضروریات کا حصہ نہیں ہے اور انسانی یا حیوانی غذائی اشیاء کا احتکار اس لئے ممنوع ہے کہ اس کی وجہ سے انسانی زندگی کی بقا خطرہ سے دوچار ہوتی ہے جبکہ سونے کی ذخیرہ اندوزی اس درجہ کی نہیں ہے کہ اس کی خرید و فروخت نہ ہونے سے انسان کی زندگی کی بقا کا مسئلہ پیدا ہو جائے کیونکہ حقیقی احتکار تو یہ ہے کہ لوگوں کو کسی چیز کی ضرورت ہو اور بازار میں اس کی قلت ہو اور ذخیرہ اندوزی کرنے والے اس کو فروخت کرنے کے لئے نہ نکالیں۔

اس موضوع سے متعلق ساتواں سوال یہ ہے کہ (ملک میں جو سونا آتا ہے، اس میں بڑا حصہ تو قانونی طریقہ پر آتا ہے اور سونا لانے والا اس سے متعلق واجبات کو ادا کرتا ہے، دوسرا سٹمپنگ کا ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے، اس میں سونا لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں، کیا یہ سٹمپنگ کا عمل جائز ہوگا، اور کیا اس طریقے پر آنے والے سونے کا خریدنا اور پھر اس کو فروخت کرنا درست ہوگا؟) اس سوال کی دو شقیں ہیں:

پہلی شق یہ ہے کہ اسٹمپنگ کا عمل جائز ہے یا نہیں؟

اس شق کے جواب میں تقریباً تمام مقالہ نگار حضرات کا اتفاق ہے کہ اگرچہ شرعی اعتبار سے ہر ایک آدمی کو اختیار ہے کہ وہ اپنے مال کے ذریعہ اپنی ضرورت یا پسند کی اشیاء جہاں سے چاہے خریدے اور اپنا مال جہاں چاہے فروخت کرے، اس کے باوجود اسٹمپنگ (smuggling) یعنی ملکی قانون کی خلاف ورزی کرتے ہوئے بیرون ممالک سے مال لانا یا وہاں مال بھیجنا ناجائز ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- شریعت کی نگاہ میں حکومت کے جائز ضوابط کی رعایت لازم ہے اس کی تکمیل نہ کرنا گناہ ہے، اس لئے کہ یہ ملک کے معاہدہ شہریت کے خلاف ہے، چہ نچہ مسلمان ہر حال میں اپنے عہد کا پابند ہوتا ہے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "المسلمون عند شروطہم فیما وافق الحق" (البیہقی، السنن الکبریٰ: رقم الحدیث / ۱۳۸۲۱) (موافق حق معاملات میں مسلمان شرائط کا پابند ہوتا ہے)، لہذا مصلحت پر مبنی شریعت سے غیر متصادم قانون ملکی کی پابندی ضروری ہے (مقالہ: مولانا اختر امام عادل قاسمی)۔

۲- اسٹمپنگ کی وجہ سے حکومت، ملک کے باشندگان اور ملکی قانون کی پابندی کرنے والے تاجر حضرات سب کو ضرر میں مبتلا کیا جاتا ہے، جبکہ لوگوں کو ضرر میں ڈالنا حرام ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

"لا ضرر ولا ضرار" (مسند احمد، رقم الحدیث ۲۸۶۵، اور یہ حدیث حسن درجہ کی ہے) (خود ضرر اٹھانا اور نہ دوسروں کو ضرر پہنچانا جائز ہے)۔

لہذا ملک اور اہل ملک کو ضرر پہنچانے والے طریقے سے اجتناب لازم ہے (مقالہ: راقم الحروف)

۳- جان و مال اور عزت و آبرو کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، جبکہ عزت و حرمت کی حفاظت مقاصد شریعت میں شامل ہے۔ (مقالہ: روح الامین) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولا تعلقوا بالیدیکم الی التہلکة" (سورۃ البقرہ: ۱۹۵) (اور خود کو ہلاکت کے سپرد مت کرو) جبکہ اسٹمپنگ میں خود کو ضرر میں مبتلا کرنا بھی پایا جاتا ہے کیونکہ پکڑے جانے پر قید و بند کی صعوبت چھیننی پڑتی ہے اور آدمی بے آبرو ہو جاتا ہے، جبکہ حضرت حذیفہ بن الیمانؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا ینبغی للمؤمن ان یدخل نفسه، قالوا: کیف یدخل نفسه؟ قال: یتعرض من

البلاء لما لا يطيق“ (سنن ترمذی، حدیث نمبر: ۲۲۵۴، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) مؤمن کے لئے مناسب نہیں کہ خود کو ذلیل کرے، صحابہؓ نے عرض کیا کہ کوئی خود کو کیسے ذلیل کرے گا؟ تو رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ارشاد فرمایا: خود کو ذلیل کرنا یہ ہے کہ ناقابل برداشت مصیبت کی زد میں خود کو لے آئے۔

- ۴- اسلامی نقطہ نظر سے کسی کو ضرر پہنچانا جائز نہیں ہے، نیز اہل بازار کو نقصان پہنچنے کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی شخص تجارتی قافلے کے شہر میں آنے سے پہلے ہی باہر جا کر ان سے سامان خرید لے اور بازار میں آکر گراں قیمت میں فروخت کرے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”لا تلتقوا الركبان“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۱۵۰، ۲۱۴۲) (تجارتی قافلے کی شہر آمد سے پہلے باہر جا کر ان سے غلے مت خریدو)۔ تو جب ضرر خاص ممنوع ہے تو پھر ضرر عام کی وجہ سے اسمگلنگ بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگی۔
- ۵- اسمگلنگ میں بہت سے منکرات لازم آتے ہیں، مثلاً اکثر جھوٹ بولنا پڑتا ہے اور رشوت دینی پڑتی ہے (مولانا محمد شاہ کراچی عظیمی قاسمی وغیرہ)۔

اس سوال کی دوسری شق یہ ہے کہ اسمگلنگ کے ذریعہ آنے والے سونے کا خریدنا اور پھر اس کو فروخت کرنا کیا درست ہے؟

اس شق کے جواب میں بیشتر مقالہ نویس حضرات کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر کسی نے بیچ بچا کر اسمگلنگ کے ذریعہ سونا حاصل کر ہی لیا تو حاصل شدہ مال حلال و طیب ہے اور خرید و فروخت کا معاملہ درست ہے بشرطیکہ بیچ و شراء کے کسی بنیادی اصول کی خلاف ورزی نہیں کی گئی ہو۔ ان حضرات کے دلائل درج ذیل ہیں:

- ۱- اسمگلنگ کی ممانعت بیع لغیرہ کی بنیاد پر ہے، لہذا ممانعت کے باوجود بیع جائز رہے گی (مقالہ: مفتی محبوب فروغ قاسمی) جیسا کہ تعلق جالب وغیرہ میں ممانعت کے باوجود فقہاء نے بیع ہو جانے کے بعد بیع کی صحت کا فتویٰ دیا ہے۔ جیسا کہ بدائع میں ہے:
- ”ولو باع جاز البیع، لأب النہی لمعنی فی غیر البیع“ (بدائع: ۴/۳۸۰)، اور اگر اس طرح بیع کر لی تو ناجائز ہو جائے گی، اس لئے کہ نبی لغیرہ ہے، خلاصہ یہ کہ نفس شیء میں کوئی معصیت نہیں ہے، لہذا خرید و فروخت درست ہے۔
- ۲- اسمگلنگ کا عمل فی نفسہ ناجائز نہیں ہے، لہذا اس طریقہ سے درآمد کیے ہوئے سونے کا خریدنا، بیچنا شرعاً جائز ہے اور اس سے حاصل شدہ آمدنی حلال ہے، جیسا کہ فقہاء کی تصریحات سے واضح ہے: ”إذا سحر وخاف البائع ضرب الإمام لو نقص، لا یجل للمشتري (لعدم رضی البائع) وحیلته أن یقول له: یعنی بما تجب. فحینئذ بأی شیء باعہ یجل، لأنه قد أخذہ بطیب نفسہ ورضاه“ (الدر المختار مع رد المحتار ۹/۵۷۴) (مقالہ: مولانا محمد عثمان بستوی)۔
- ۳- حنفیہ کے اصول کے مطابق عملی فساد کا تعلق گناہ و ثواب سے ہے نہ کہ معاملات کی صحت و فساد سے، جیسا کہ عام طور سے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ ”حرمة الفعل لا تنافی ترتب الأحكام“ (مقالہ: مولانا اختر امام عادل قاسمی، مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی)۔

دوسری رائے:

دوسری رائے یہ ہے کہ اسمگلنگ شدہ سونے کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے، اس رائے کے حاملین ہیں: مولانا اشتیاق احمد عظیمی قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی اور مولانا تقی محمد عمری۔

ان حضرات کے دلائل درج ذیل ہیں:

- ۱- حکومت کی ممانعت کے باوجود خلاف قانون سونے کی خرید و فروخت میں حکومت اور اس کے واسطے سے عام لوگوں کو نقصان پہنچانا ہے۔
- ۲- اس طرح کے معاملے میں اولیاء الامور کی مخالفت لازم آتی ہے، کیونکہ جن امور سے انہوں نے روک رکھا ہے، ان کا ارتکاب لازم آتا ہے، جبکہ غیر معصیت میں ان کی اطاعت واجب ہے۔

۳- خلاف قانون حاصل کردہ سونے کی خرید و فروخت میں گناہ پر تعاون ہے جو بیض قرآنی ممنوع ہے۔

جبکہ مفتی محمد ظفر عالم ندوی کی رائے ہے کہ اگر اس عمل سے برآمد سونے کی اطلاع ہو تو علم کے باوجود اس کی خرید و فروخت کراہت سے خالی نہیں، راقم الحروف کے نزدیک یہ رائے راجح معلوم ہوتی ہے، جبکہ درآمد (Import) اور برآمد (Export) کا نظام مفاد عام کے پیش نظر بنایا گیا ہو، لیکن اگر حکمراں طبقہ اور سرمایہ دار لوگوں کی رعایت پر مبنی نظام ہو تو پھر اسمگلنگ کے ذریعہ لائے ہوئے سونے کی خرید و فروخت مباح کے دائرہ میں رہے گی۔

اس سلسلہ کا آخری سوال یہ ہے کہ: آج کل پلاٹین کو سفید سونا کہا جاتا ہے، اب اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، تو کیا لوگوں کے عرف کو دیکھتے ہوئے یہ حقیقی سونے کے حکم میں ہوگا اور عقود نیز زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق ہوں گے؟ اس سوال کے جواب میں بیشتر مقالہ نویس حضرات کی رائے ہے کہ پلاٹین حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہے، اور نہ ہی عقود، زکوٰۃ اور دیگر معاملات میں اس پر سونے کے احکام منطبق کئے جاسکتے ہیں۔

ان حضرات کے دلائل درج ذیل ہیں:

- ۱- پلاٹین اگرچہ ایک قیمتی دھات ہے لیکن اس کی ماہیت و حقیقت سونے چاندی سے الگ ہے (مقالہ: راقم الحروف)۔
- ۲- لغت، حقائق اور دیگر قرآن و امارات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سونا سے الگ ایک قسم کی دھات ہے جو بہت سخت ہوتی ہے، لہذا وہ حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہے (مقالہ: مفتی سلمان پالنپوری)۔
- ۳- پلاٹین بطور ثمن تبادلہ کا ذریعہ نہیں ہے، اس لئے محض عرف میں سونا کہے جانے کی وجہ سے حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوگا۔ (مقالہ: مولانا ابوالکارم معرونی)۔
- ۴- پلاٹین کا ثمن خلقی ہونا ممکن ہی نہیں، اسی طرح جب تک یہ وسیلہ تبادلہ اور معیار ثمن کی حیثیت سے لوگوں میں متعارف نہ ہو جائے اور حکومتیں اسے تسلیم نہ کر لیں اس کو ثمن اعتباری بھی قرار نہیں دیا جاسکتا ہے (مقالہ: مولانا اختر امام عادل قاسمی)۔
- ۵- سونے چاندی کے خصوصی احکام نہ تو اس کی دھات کی گرانی کی وجہ سے ہیں اور نہ ہی زینت کے لئے استعمال ہونے کی وجہ سے، لہذا پلاٹین سونے کے حکم میں نہیں (مفتی محمد عثمان بستوی)۔
- ۵- کسی چیز کا محض قیمتی ہونا اسے سونا چاندی کے حکم میں داخل نہیں کر دیتا ہے، چنانچہ ہیرے (diamond) اور دیگر جواہرات ہر دور میں انتہائی قیمتی ہوتے رہے اور یہی نبی کریم ﷺ کے دور میں بھی موجود تھے، لیکن آپ ﷺ نے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کی، اس سے معلوم ہوا کہ محض قیمتی ہونے سے کوئی چیز سونے چاندی کے حکم میں داخل نہیں ہو جاتی ہے (مقالہ: راقم الحروف)۔
- ۶- فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ محض قیمتی ہونے سے کوئی چیز سونے چاندی کے حکم میں داخل نہیں ہو جاتی ہے۔ چنانچہ محمد عبدالقادر رازی حنفی (و: ۶۶۶ھ) لکھتے ہیں:

”ولا شیء فی الفیروزج والیاقوت واللؤلؤ والعنبر وفی الزئبق الخمس“ (رازی، تحفة الملوك: ص ۱۲۸)

(فیروزہ، یاقوت، موتی اور عنبر میں کچھ واجب نہیں ہے اور پارہ میں پانچواں حصہ واجب ہے)

اور علامہ حصفلی لکھتے ہیں:

”لازکاة فی اللالی والجواہر، وإن ساوت ألفاً، إلا أن تكون للتجارة، والأصل أن ماعدا الحجرین، وهذا علم بالغلبة علی الذهب والفضة، والسوائر إنما یزنی بنية التجارة“ (الدرمہ الرد: ۱۵/۲)

(موتی اور جواہر میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے، اگرچہ ہزار کے برابر ہوں، مگر یہ کہ تجارت کے لئے ہو، اصل یہ ہے کہ سونے و چاندی کے علاوہ، اور غلبہ کی وجہ سے سونے چاندی کا علم ”الحجرین“ ہو گیا ہے، اور چرنے والے جانوروں کے علاوہ میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ تجارت کی نیت ہو)۔ اور امام نووی شافعی لکھتے ہیں:

”لا زکوٰۃ فیما سوی الذهب والفضة من الجواهر“ (نووی، المجموعہ ۶/۳)

(سونے چاندی کے علاوہ دیگر جواہرات میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے)۔

۷۔ کسی چیز کو سونا کہہ دینے سے حقیقت کے اعتبار سے وہ سونا نہیں ہو جاتا ہے مثلاً پیٹرول (petrol) کو سیاہ سونا اور روٹی (cotton) کو سفید سونا کہا جاتا ہے، لیکن محض نام کی وجہ سے وہ سونے کے حکم میں نہیں ہو جائیں گے (مقالہ: راقم الحروف و قاضی عبدالجبار طیب ندوی)۔

دوسری رائے:

مولانا محمد سعد نور قاسمی کی رائے ہے کہ پلاٹینم ہیرے جواہرات کی طرح ایک قیمتی دھات ہے، اور اس کو بطور ذخیرہ خرید کر لوگ محفوظ کرتے ہیں، لہذا اس پر زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے کیونکہ یہ سرمایہ کو محفوظ کر لینے کا ایک ذریعہ ہے، چونکہ قدیم فقہاء کے دور میں ہیرے جواہرات اور دیگر قیمتی دھاتوں کو ذخیرہ کرنے اور ان کے ساتھ اپنے سرمایہ کو محفوظ کرنے کا رواج نہیں تھا، خال خال کچھ لوگ دو چار موتی زمرہ یا قوت وغیرہ کے ٹینے اپنی انگوٹھی وغیرہ میں لگوا لیتے تھے، اس لئے انہوں نے عدم وجوب زکوٰۃ کا فیصلہ فرمایا۔

اور یہی رائے محی الدین غازی فلاحی کی ہے کہ تمام مہنگی دھاتوں کو زکوٰۃ کے حوالے سے سونے کے حکم میں ہونا چاہئے، لیکن انہوں نے اس کی کوئی دلیل ذکر نہیں کی۔

در اصل یہ نکتہ ڈاکٹر محمد یوسف قرضاوی اور دیگر معاصر اہل علم نے اٹھایا ہے اور اکیڈمی کے بانی حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام کا بھی یہی میلان تھا کہ ہیرے جواہرات ضروریات زندگی میں داخل نہیں اور ارباب سرمایہ اپنے خاص مصالح کے لئے اپنے روپیوں کو جن کی مقدار غیر معمولی حد تک زائد ہوتی ہے، ہیروں اور جواہرات کی صورت میں محفوظ کر کے مختلف فوائد بھی حاصل کرتے ہیں اور انہیں اس طرح اس کا اطمینان بھی رہتا ہے کہ ان ہیروں اور جواہرات کی صورت میں گویا (زر نقد) ہر دم ان کے پاس محفوظ ہے اور اس کے نتیجے میں فقر، کو شہدید نقصان ہوتا ہے، لہذا ذخیرہ کئے ہوئے ہیرے جواہرات کو حکماً مال تجارت تسلیم کر کے اس پر زکوٰۃ واجب قرار دینی چاہئے۔

اسی رائے سے استنباس کرتے ہوئے مولانا محمد سعد نور قاسمی کی رائے ہے کہ پلاٹینم بھی سرمایہ محفوظ کرنے کا ذریعہ ہے، لہذا اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے۔

ترجیح:

جمہور اہل علم و فقہ کی رائے راجح معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ پلاٹینم نہ ثمن خلقی ہے اور نہ ہی ثمن اعتباری، اور اسے حکماً مال تجارت تسلیم کرنے کی کوئی شرعی دلیل نہیں ہے۔



دوسرا باب تفصیلی مقالات

سونا چاندی کی تجارت - چند نئے مسائل

مولانا اختر امام عادل قاسمی

۱- کاغذی کرنسی کی ثمنی حیثیت اور اس سے خرید و فروخت:

کاغذی کرنسی ثمن اعتباری اور ثمن عرفی ہے، اور ساری دنیا میں بحیثیت ذریعہ تبادلہ کثرت استعمال کی بنا پر اس کو ثمن مان لیا گیا ہے، ورنہ فی الواقع اس کی کوئی قیمت نہیں ہے، عرف اور اعتبار ساقط ہو جائے تو یہ محض کاغذ کا بے قیمت ٹکڑا ہے، آج عملاً اسی سے سارا کاروبار جاری ہے، لیکن کیا اس تعامل کی بنیاد پر اس کو ثمن حقیقی کا درجہ دیا جاسکتا ہے؟ عصر جدید کا یہ ایک اہم ترین سوال ہے، اس سلسلے میں برصغیر کے اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ یہ ثمن حقیقی یعنی سونا اور چاندی کے مثل نہیں ہے، اس لئے کہ سونا اور چاندی میں ثمنیت لوگوں کے اعتبار و عرف کی بنا پر بھی ہے اور ان کی ذاتی قیمت یا خفاتی حیثیت کی بنا پر بھی، اگر ان کا ذریعہ تبادلہ ہونے کا عرف ختم بھی ہو جائے، جب بھی ان کی ذاتی ثمنیت باقی رہے گی، کیونکہ زیورات اور آرائش کے لئے قدرتی ذخائر میں اس سے بہتر چیز موجود نہیں ہے، یہی وجہ ہے نقد اور فلوس زمانے کی تبدیلی سے بدلتے رہے ہیں، لیکن صدیاں گزر گئیں سونا اور چاندی کی ثمنی اہمیت، اور معیار قیمت ہونے کی حیثیت میں فرق نہیں آیا، آج کے نئے نظام زر میں کرنسیوں کو معیار قیمت اور ذریعہ تبادلہ مان لیا گیا ہے، اور اس کی پشت پر سونا کی کوئی مقدار موجود نہیں ہے، لیکن اب سے کچھ عرصہ قبل تک دنیا کے تمام ملکوں کی کرنسیاں ڈالر سے اور ڈالر سونے سے وابستہ تھا یعنی امریکہ اس کا پابند عہد تھا کہ وہ ڈالر کے بدلے سونا دے گا، دوسرے ملکوں نے سونا دینے سے انکار کر دیا تھا تو امریکہ کے ڈالر کو معیار بنایا گیا اس لئے کہ وہ سونا سے وابستہ تھا، لیکن عملاً امریکہ نے سونا کبھی نہیں دیا اور نہ اس سے کسی ملک نے سونا کا مطالبہ کیا، لیکن جب فرانس نے امریکہ سے سونا کے مطالبہ پر اصرار کیا تو دونوں ملکوں کے تعلقات بھی خراب ہوئے، اور ۱۹۷۱ء میں امریکہ نے سونا دینے سے انکار بھی کر دیا، پھر ایک نئے نظام کا آغاز ہوا جس میں ہر ملک کی مجموعی پیداوار اور قوت خرید کو معیار بنا کر کرنسیوں کی قیمت طے کی گئی (یہ معلومات مولانا تقی عثمانی صاحب کی تحقیقات پر مبنی ہیں، دیکھئے: اسلام اور جدید معیشت و تجارت / ص ۹۵ تا ۱۰۳)۔ سونا دینے سے انکار کرنا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ دنیا کی نگاہ میں سونا کی کتنی اہمیت ہے، اور ملکوں کے اقتصادی ڈھانچے کے تحفظ کے لئے یہ کیسی شاہ کلید ہے کہ ہر ملک اپنے ذخیرہ میں سونا کا زیادہ سے زیادہ تحفظ چاہتا ہے، اس سے سونا کے عالمی اور حقیقی معیار ہونے کا ثبوت ملتا ہے، اور یہ بھی اندازہ ہوتا ہے کہ اس کی ثمنیت صرف عرف و اعتبار پر مبنی نہیں ہے، بلکہ اس میں اس کی شخصی حیثیت کا بھی دخل ہے۔

کرنسی نوٹ کا مسئلہ فلوس کے مسئلہ پر مبنی ہے:

دراصل کرنسی کے بارے میں اس تصور کی بنیاد فلوس کے مسئلے پر ہے، فلوس عہد قدیم میں تانبایا لوہا سے تیار ہونے والے سکوں کو کہتے تھے، فلوس میں ثمنیت بھی ہے اور عدولیت بھی، حنفیہ کے یہاں ربا کی بنیاد قدر و جس پر ہے، اور قدر کیلی یا وزنی چیز کو کہتے ہیں، معدودات اس دائرے سے خارج ہیں، اس اصول کی بنیاد پر فلوس فی نفسہ عددی بنیادوں پر فروخت ہوتے ہیں، لیکن ذریعہ تبادلہ اور معیار ثمن ہونے کی بنا پر ان میں ثمنیت بھی ہے، ثمنیت تعیین کے منافی ہے، جبکہ عدولیت میں تعیین ہوتی ہے، اگر فلوس کی بیع فلوس کے ذریعہ کی جائے تو بیع اس میں تقاضل یا ادھار کی گنجائش ہے؟ یہ

مسئلہ قدیم میں فقہاء کے درمیان مختلف فیہ رہا ہے:

فلوس کے ذریعہ سونا چاندی کی خرید و فروخت:

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مشہور مسلک یہ ہے کہ فلوس میں رہا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ عدد کے ذریعہ بیٹے اور خریدے جاتے ہیں، ان میں قدر (کیل و وزن) موجود نہیں ہے، خواہ وہ کتنا ہی رائج الوقت ہو، جو ہری ثمنیت ان میں مفقود ہے، ان کی ثمنیت محض اعتباری ہے، شافعیہ ان کو عرض میں شمار کرتے ہیں (شرح منتهی الإرادات ۱۹۴/۲، کشاف القناع ۲۵۲/۳)۔

اور حنفیہ اس میں کیل و وزن کو مفقود پاتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ثمنیت ان میں اصالتاً نہیں ہے، بلکہ عاقدین کے باہمی اتفاق پر بنتی ہے، اور کسی کے باہمی اتفاق سے شے کی اصلیت باطل نہیں ہوتی، اس لئے کمی بیشی کے ساتھ ان کی خرید و فروخت جائز ہے (بدائع الصانع ۱۸۵/۵)۔

”وعلى ذلك فيجوز بيع الفلوس بعضها ببعض متفاضلا، كما يجوز بيع بيضة بيضتين، وجوزة بجوزتين، وسكين بسكينين، ونحو ذلك إذا كان يدا بيد“ (الهدايہ مع الفتاویٰ ۱۶۲/۶)۔

اور اسی تصور کی بنیاد پر ہماری تمام کتب فقہ میں بیع فلوس بالفلوس کو (شیخین کے قول کے مطابق) بیع صرف ماننے سے انکار کیا گیا ہے:

”سئل الحانوق عن بيع الذهب بالفلوس نسيئة فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين لما في البزازية لو اشترى مائة فلس بدرهم يكفي التقابض من أحد الجانبين قال ومثله ما لو باء فضة أو ذهباً بفلوس كما في البحر عن المحيط“ (رد المحتار ۴/۴۱۳)۔

”وان اشترى خاتم فضة أو خاتم ذهب فيه فص أو ليس فيه فص بكذا فلما وليست الفلوس عنده فهو جائز تقابضا قبل التفرق أو لم يتقابضا لأن هذا بيع وليس بصرف“ (الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۲۳)۔

فلوس میں اختلاف فقہاء کی بنیاد:

حنفیہ کے یہاں یہ حکم اس صورت میں ہے جب دونوں جانب فلوس متعین ہوں، اگر دونوں میں سے کسی جانب بھی تعین مفقود ہو تو عدم جواز پر حنفیہ کا اتفاق ہے، البتہ حضرت امام محمدؒ دونوں جانب تعین کی صورت میں بھی جواز کے قائل نہیں ہیں، جبکہ شیخین جائز قرار دیتے ہیں، اور اس کی بنیاد بیع الاثمان بالاثمان کے وجود پر ہے، شیخین کے نزدیک فلوس کی ثمنیت سونا چاندی کی طرح اصلی اور حقیقی نہیں ہے کہ کبھی بھی ساقط نہ ہو بلکہ اعتباری ہے، جس کو عاقدین باہم ساقط کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں، اور معاملات میں کسی کو ان پر ولایت حاصل نہیں ہے اس لئے تعین کی صورت میں وہ صرف ایک عددی چیز کے طور پر باقی رہیں گے اور اموال ربویہ کے دائرہ سے خارج ہو جائیں گے۔

جبکہ حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ فلوس کی ثمنیت عرف عام اور تداول عام پر مبنی ہے نہ کہ محض اتفاق باہم یا عرف خاص پر، اس لئے باہمی تعین سے ان کی ثمنیت باطل نہ ہوگی، کیونکہ نقد و اثمان تعین سے متعین نہیں ہوتے، اس لئے سکے رائج ہونے کی صورت میں ان کی ذاتی حیثیت (عدیت) مغلوب ہو جائے گی اور ذریعہ تبادلہ ہونے کی بنا پر ان کو معیار ثمن قرار دیا جائے گا، اور ان پر بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے:

”وقال محمد: لا يجوز لأن الفلوس الرائجة أثمان والثلث لا يتعين بالتعين ولهذا إذا قابل الفلوس بخلاف جنسها لا يتعين كالدرهم والدنانير حتى كان له أن يعطى غيرها ولا يفسد البيع بهلاكها وهذا؛ لأن ثمنيتها تثبت باصطلاح الكل فلا تبطل باصطلاحهما كالدرهم والدنانير فإذا لم يتعين يؤدى إلى الربا أو يتحتمه - ولهما أن الفلوس ليست بأثمان خلقة وإنما كان ثمننا باصطلاح وقد اصطالحا بإبطال الثمنية فتبطل وإن كانت ثمننا عند غيرهما من الناس لبقاء اصطلاحهم على ثمنيتها وهذا؛ لأنه لا ولاية للغير عليهما فلا يلزمهما اصطلاحهم بخلاف الدرهم والدنانير؛ لأن ثمنيتها بأصل الخلقة فلا تبطل باصطلاح فإذا بطلت الثمنية تتعين بالتعين فلا يؤدى إلى الربا“ (تبين الحقائق ۳/۹۱)۔

☆ مالکیہ کا نقطہ نظر بھی حضرت امام محمدؒ کے مطابق ہے، حضرت امام مالکؒ نے ”مدونہ“ میں تصریح کی ہے:

”لا یجوز فلس بفلسین ولا تجوز الفلوس بالذهب والفضیة ولا بالدنانیر نظیرة“ (الدونة الکبریٰ ۲/۳۹۶، ۳۹۵-۱)
اور حنابلہ کی ایک روایت بھی یہی ہے (کشاف القناع ۳/۲۵۲، الفروع و الصحیحہ ۳/۱۳۷، ۱۵۱-۱۳۷-۱)

آج کے دور میں امام محمدؒ کا قول قابل ترجیح ہے:

☆ آج کی بدلی ہوئی صورت حال میں کاغذی کرنسی کے حق میں امام محمدؒ کا قول زیادہ قابل ترجیح محسوس ہوتا ہے، اور اس کی کئی وجوہ تین:

☆ عہد قدیم میں فلوس مستقل ثمن کی حیثیت سے جاری نہیں تھے، بلکہ سونا چاندی کے تابع ثمن کی حیثیت سے ان کا چلن تھا، درہم و دینار ہی اصل ثمن مانے جاتے تھے، اور فلوس کو ان کی ریزگاری کے طور پر متصور کیا جاتا تھا، جب کہ آج کے دور میں سونا چاندی کے سکوں کا رواج ساری دنیا سے بالکل ختم ہو چکا ہے، اب ان کرنسیوں نے ہی پوری طرح ان کی جگہ سنبھال لی ہے، آج یہ اثمان تابع نہیں بلکہ اثمان اصلیہ کی طرح رائج ہیں۔

☆ دوسری بات یہ ہے کہ شیخین کے تصور کی بنیاد یہ ہے کہ ساری دنیا درہم و دینار کو ثمن ماتی ہے جبکہ فلوس اصلاً لو باور تانبے کی دھات ہے، جو سکہ بن جانے کے بعد اشیاء عددیہ کی طرح فروخت ہوتے ہیں، اور مخصوص اتفاقات یا مجبوریوں کی بنیاد پر لوگ ان کے ذریعہ معاملات بھی کرتے ہیں، مگر یہ ثمن مسلمہ نہیں ہیں، جس کو توڑا نہ جاسکے اور ان کی اصلیت کی طرف موڑا نہ جاسکے، علاوہ عاقدین کسی کی ولایت میں نہیں ہیں، آج روپے کی صورت حال یہ نہیں ہے، حکومتوں کی جانب سے ان کی حیثیت مسلمہ ثمن کی ہے، اس کی ثمنیت ساقط کرنے کا اختیار صرف حکومت کو ہے، باہم اس کو محض کاغذ فرض کر لینے سے ان کی ثمنیت ساقط نہیں ہوگی، ملک کے تمام شہری حکومت کی ولایت میں ہیں، اس لئے نقد اور روپے پیسے کی ثمنیت کو ختم کرنا عام انسانوں کے لئے ممکن نہیں۔

میرا احساس یہ ہے کہ خود شیخین بھی کرنسی کی موجودہ صورت حال کو ملاحظہ فرماتے تو ان کو فلوس کے بجائے درہم و دینار کا متبادل قرار دیتے، بلکہ ممکن ہے کہ امام محمدؒ نے مارکیٹ کی وہ صورت حال دیکھی ہو جو اب کا شیخین کے مشاہدہ میں نہ آسکی ہو۔

موجودہ دور کے روپے کا آغاز گو کہ سونا چاندی کے تابع کی حیثیت سے ہوا تھا لیکن آج جب سونا چاندی کے سکے مارکیٹ سے ختم ہو چکے ہیں ان کی حیثیت خود مستقل بن چکی ہے، زیادہ تر ماہرین معاشیات یہ کہتے ہیں کہ نوٹ کے پیچھے سونا اس لئے رکھا گیا تھا کہ وہ بحیثیت ذریعہ تبادلہ پہلے سے متعارف تھا، لیکن اب جب بغیر سونے کا واسطہ بنائے ہی کرنسی نوٹ کو ثمنیت اور ذریعہ تبادلہ کی حیثیت حاصل ہو چکی ہے تو اس کو سونا کا بدل ماننے کی ضرورت نہیں ہے، یہ بذات خود ایک ثمن ہے (اسلام و جدید معیشت / ۱۰۴)۔

☆ اور ایک اہم ترین بات یہ ہے کہ اگر شیخین کا قول اختیار کیا جائے تو ایک ہی ملک کی کرنسیوں کی باہم خرید و فروخت کو کمی بیشی کے ساتھ جائز کہنا پڑے گا اور ربا کا دروازہ کھل جائے گا، جب کہ تمام دنیا کے علماء نے روپے پیسے کے باہمی تبادلہ میں کمی بیشی کو ناجائز قرار دیا ہے، الایہ کہ الگ الگ ملکوں کی کرنسیاں ہوں، اور اسی احتیاط کی بنیاد پر عہد قدیم میں بھی فقہاء ماوراء النہر (سمرقند و بخارا) نے عدالی اور غطارفہ میں تفاضل کی حرمت کا فتویٰ دیا تھا، جب کہ ان میں کھوٹ کا غلبہ ہوتا تھا، اور اس کی بنیاد یہی بتائی گئی تھی کہ ہمارے دیار میں ان کی بڑی اہمیت ہے اگر ثمنیت کو مغلوب سمجھ کر تفاضل کو جائز قرار دیا جائے تو ربا کا دروازہ کھل جائے گا (المحررات ۶/۲۱۸)، آج کے حالات میں ہمیں اس سے رہنمائی ملتی ہے۔

روپے سے سونا چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف ہے:

اسی بنا پر آج اکثر علماء عرب کی رائے یہ ہے کہ کرنسی سونا اور چاندی کی طرح ایک مستقل ثمن ہے، بینکوں اور نوٹ کے چھاپہ خانوں نے اس کے استقلال پر مہر لگا دی ہے، اس لئے روپے کے عوض سونا چاندی کی خرید و تبادلہ ثمن بالثمن ہے، اور اسی کو بیع صرف کہتے ہیں، اس لئے مجلس عقد میں بدلیں پر قبضہ ضروری ہے، ایک بدل پر قبضہ کافی نہیں ہے۔

یہ حضرات کہتے ہیں کہ سونا چاندی کے ثمن خلقی ہونے پر کوئی دلیل شرعی موجود نہیں ہے، یہ ایک بات ہے جو صدیوں سے مشہور چلی آرہی ہے، درہم و دینار سونا چاندی کی ثمنیت بھی عرف و اعتبار ہی پر مبنی ہے، ان کی ذاتی قیمت طوطی نہیں ہے، اس تناظر میں حضرت امام مالکؒ کا یہ قول بہت با معنی ہے کہ:

اگر سونا چاندی کے بجائے جانور کی کھال ذریعہ تبادلہ بن جائے، اور اسی کی کرنسی اور سکے تیار ہو جائیں (جیسا کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنے دور میں ارادہ فرمایا تھا) تو میرے نزدیک سونا چاندی کے بالعوض اس کی بیع پر بھی بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے اور ادھار کی گنجائش نہ ہوگی۔

”ولو أن الناس أجازوا بينهم الجلود حتى يكون لها سكة وعین لكرهتها أن تباع بالذهب والورق نظرة“ (المدونة الكبرى ۵/۳)۔

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ:

”درہم و دینار (یعنی موجودہ شمن) کی کوئی طبعی یا شرعی حقیقت نہیں ہے، ان کی بنیاد خالص عرف پر ہے، یہ بذات خود مقصود نہیں ہیں، بلکہ مقصد کسی معیار تعادل اور ذریعہ تبادلہ کا وجود ہے، اور یہی ان کے شمن ہونے کی بنیاد ہے، جو چیزیں وسائل کا درجہ رکھتی ہیں ان کی نہ صورت مطلوب ہوتی ہے اور نہ مادہ، مقصد کی تکمیل سے زیادہ کچھ مطلوب نہیں ہوتا، (یعنی اگر یہ مقصد کسی اور چیز سے حاصل ہونے لگے تو اس کا حکم بھی یہی ہوگا)۔“

”وأما الدرهم والدينار فما يعرف له حد طبعي ولا شرعي. بل مرجعه إلى العادة والاصطلاح؛ وذلك لأنه في الأصل لا يتعلق المقصود به، بل الغرض أن يكون معيارا لما يتعاملون به، والدرهم والدنانير لا تقصد لنفسها، بل هي وسيلة إلى التعامل بها؛ ولهذا كانت أمثانا... إلى أن قال: والوسيلة المحضة التي لا يتعلق بها غرض، لا بمادتها ولا بصورتها يحصل بها المقصود كيفما كانت“ (مجموعه فتاوى ابن تيميه ۲۹/۲۵۱)۔

بیئۃ کبار العلماء کا فیصلہ:

چنانچہ سعودیہ عرب کے موثر علمی ادارہ ”بیئۃ کبار العلماء“ نے کرنسی کے مسئلے پر معاصر علماء و فقہاء سے مذاکرات و مناقشات کے بعد اکثریت کی رائے کے مطابق یہ فیصلہ کیا ہے کہ موجودہ کرنسی خواہ کسی ملک کی ہو وہ عین شمن کے قائم مقام ہے اور سونا اور چاندی کی شمنیت کے ہم پلہ ہے، اور اس کی پشت پر سونا ہونے کی بات محض رسمی ہے، خارجی دنیا میں اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اس لئے موجودہ کرنسی کے ذریعہ سونا اور چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف کے زمرہ میں داخل ہے، اور مجلس عقد میں تقابض بدلیں ضروری ہے (تفصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ بیئۃ کبار العلماء، رقم (10) تاریخ 1393 17 8 1)۔

مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ کا فیصلہ:

مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ نے بھی اپنے فیصلوں میں کرنسی کو شمنیت کے معاملے میں سونا چاندی کے مثل قرار دیا ہے، اور تمام مسائل میں اس پر سونا اور چاندی کے احکام جاری کئے ہیں:

”فإن مجلس المجمع الفقہی الإسلامی، یقرر أن العملة الورقية نقد قائم بذاته. له حکم النقدین من الذهب والفضة، فتجب الزکاة فیها، ویجری الربا علیها بنوعیه، فضلاً ونسیاً، كما یجری ذلك فی النقدین من الذهب والفضة تماماً؛ باعتبار الثمنیة فی العملة الورقية قیاساً علیهما. وبذلك تأخذ العملة الورقية أحكام النقود فی کل الالتزامات التي تفرضها الشریعة فیها.

ثانیا: یعتبر الورق النقدي نقداً قائماً بذاته کقیام النقدیة فی الذهب والفضة و غیرهما من الأشیاء. كما یعتبر الورق النقدي أجناساً مختلفة، تتعدد بتعدد جهات الإصدار فی البلدان المختلفة. بمعنى أن الورق النقدي السعودی جنس. وأن الورق النقدي الأمريکی جنس، وهكذا کل عملة ورقیة جنس مستقل بذاته. وبذلك یجری فیها الربا بنوعیه فضلاً ونسیاً، كما یجری الربا بنوعیه فی النقدین الذهب والفضة و فی غیرهما من الأشیاء“ (فقہ الاسلامی التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامی جده ۳/۹۵۱)۔

۱- اس تفصیل کی روشنی میں روپے سے سونا چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف کے حکم میں ہے۔

(الف) اس میں مجلس عقد میں تقابض بدلیں ضروری ہے، ایک نقد اور دوسرا ادھار درست نہیں (حاشیہ رد المحتار ۵/۲۵۸)۔

(ب) سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت یا اس کی مارکیٹ نے طے کیا ہے اس سے زیادہ یا کم قیمت میں روپے سے خرید و فروخت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ روپیہ کی جنس ثمنیت سونا چاندی سے مختلف ہے اور مختلف الجنس میں تفاضل کی اجازت ہے۔

”وان باع الذهب بالفضة جاز التفاضل لعدم المجانسة“ (ہدایہ ۱۰۴/۳)۔

۲- زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے ایک متعینہ وزن میں سونا لیتے ہیں اور چند دنوں میں اس کے بدلے سونے سے بنائے ہوئے زیورات انہیں واپس کرتے ہیں، انہیں الگ سے کوئی اجرت نہیں دی جاتی بلکہ زیورات کی شکل میں سونے کی اتنی ہی مقدار انہیں واپس کرنی ہوتی ہے جتنی انہوں نے لی تھی، البتہ سونے کا زیور بنانے میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، اس آمیزش کے بقدر سونا ان کو بج جاتا ہے اور زیور بنانے میں سونے کے کچھ ذرات نکل آتے ہیں، یہی ان کی اجرت ہوتی ہے:

(الف) اگر یہ واقعی اجرت ہے جیسا کہ ان کے پیشے کا تقاضہ ہے کہ وہ سونا کے کاریگر ہیں تاجر نہیں، تو اجرت متعین ہونی ضروری ہے، سونے کے ذرات کتنی مقدار میں نکلیں گے یہ پہلے سے معلوم نہیں ہے تو یہ اجارہ مجبولہ ہے اور درست نہیں، نیز یہ جنس عمل سے اجرت ہے جو بہت سے فقہاء کے نزدیک ناجائز ہے (ہدایہ ۲۳۲/۳، الفتاویٰ الھندیہ ۴۴۴/۳، شرح الصغیر ۱۸/۳، ہدایہ الجہد ۲۴۶/۲)۔

(ب) اور اگر بیع ہے تو بیع صرف میں تماثل کے ساتھ مجلس عقد میں تقابض بد لین بھی ضروری ہے، جو یہاں موجود نہیں، اس لئے بیع بھی جائز نہیں ہے۔ سونا کے تاجروں اور کاریگروں کو چاہئے کہ معاملہ کی صورت پہلے سے طے کر کے کاروبار کریں، ورنہ شرعی قباحت سے چارہ نہیں، مثلاً یہ صورت ممکن ہے کہ قبل سے تیار شدہ زیورات سونا کے تاجروں کے پاس لے جائیں اور ان کے وزن کے مطابق ان کے بدلے سونا لے لیں۔

۳- سونا چاندی کے پرانے زیورات کو نئے زیورات سے کسی بیشی کے ساتھ تبدیل کرنا جائز نہیں ہے، سونا چاندی میں نئے اور پرانے سے کوئی فرق نہیں پڑتا، تماثل اور تقابض ہر حال میں ضروری ہے۔

”فإن باع فضة بفضة وذهباً بذهب لا يجوز إلا مثلاً بمثل وإن اختلفت في وجود المادة“ (ہدایہ کتاب الصرف ۱۰۴/۳)۔

۴- آج کل کیوڈیٹر ایکسیچینج میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے جس میں خریدار آرڈر دیتا اور جو کچھ اس نے آرڈر دیا ہے اس کے آرڈر کے بقدر وہ شیئ اس کے نام سے محفوظ کر دی جاتی ہے:

الف: مثلاً دو سو (۲۰۰) افراد نے پچاس پچاس گرام سونے کا آرڈر دیا، اور ایکسیچینج میں ان سب کے نام سے پچاس پچاس گرام سونا محفوظ کر دیا گیا، اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں درج بھی کر دیا گیا، لیکن محض اس اندراج سے خریداروں کا قبضہ متحقق نہ ہوگا خواہ وہ ایک کلو سونا مشترک طور پر اینٹ کی شکل میں ہو یا الگ الگ بسکٹ اور سکوں کی شکل میں، اس لئے کہ فقہاء حنفیہ کے نزدیک قبضہ کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ بیع سے بائع یا کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو، اور وہ کلی طور پر مشتری کے لئے فارغ ہو، نیز بائع کے ضمان سے مشتری کے ضمان میں منتقل ہو جائے (فتاویٰ الھندیہ ۱۷۷/۳)۔

۵- ایکسیچینج کے ذریعہ کاروبار کی ایک اور صورت جو آج کل رائج ہے، یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے ۱۰ تونے سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خریدنے کے دن سونے کا نرخ تیس ہزار روپے فی تونہ تھا، اور ادائیگی کے دن اکتیس ہزار ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک ہزار روپے ادا کرے گا، اور اگر ادائیگی کے دن اکتیس ہزار روپے ہو گیا تو بائع خریدار کو ایک ہزار روپے ادا کرے گا، نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ بائع قیمت پر، بس قیمتوں کے فرق کا کاروبار ہوتا ہے، میرے نزدیک یہ قمار کی ایک صورت ہے اور بالکل ناجائز ہے۔

۶- سونا چاندی کی ذخیرہ اندوزی:

حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام محمدؒ کے اصول پر یہ احتکار ممنوع کے دائرے میں داخل نہیں ہے، ان بزرگوں کے نزدیک صرف انسانی یا حیوانی غذائی اشیاء کا احتکار ممنوع ہے، یعنی ایسی چیزیں جو براہ راست انسان یا جانوروں کے نظام تغذیہ کو متاثر کرے، بالواسطہ یا سبب بعید کے طور پر متاثر کرنے والی ذخیرہ اندوزی احتکار ممنوع میں شامل نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ اس کو خلاف اولیٰ یا خلاف افضل کہا جاسکتا ہے، اور وہ بھی اس بنا پر کہ حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک احتکار کا دائرہ دیگر ائمہ کی طرح وسیع ہے، ان کے نزدیک عام لوگوں کو نقصان پہنچانے والا ہر احتکار درجہ بدرجہ ممنوع ہے (بدائع الصنائع ۱۱/ ۳۷۷)۔

۷- سونا چاندی کی اسمگلنگ:

ملک میں جو سونا آتا ہے اس میں بڑا حصہ تو قانونی طریقہ پر آتا ہے اور سونا لانے والا اس سے متعلق واجبات کو ادا کرتا ہے، دوسرا راستہ اسمگلنگ کا ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے، اس میں سونا لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا، جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں، اس کو آج کی اصطلاح میں اسمگلنگ کہتے ہیں، قانون کی نگاہ میں یہ جرم ہے اور اس کے ذریعہ حاصل شدہ مال ضبط ہو سکتا ہے، شریعت کی نگاہ میں حکومت کے جائز ضوابط کی رعایت لازم ہے، اس کی تکمیل نہ کرنا گناہ ہے، اس لئے کہ یہ ملک کے معاہدہ شہریت کے خلاف ہے، مسلمان ہر حال میں اپنے عہد کا پابند ہوتا ہے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”المسلمون عند شروطهم فیما وافق الحق“ (السنن الکبریٰ ۴/ ۲۲۹) (موافق حق معاملات میں مسلمان شرائط کا پابند ہوتا ہے)۔
فقہاء نے قومی اور بین الاقوامی بے شمار مسائل میں اس حدیث کو بنیاد بنایا ہے (بدائع الصنائع ۲/ ۱۹۰)۔

علاوہ ازیں مسلمان کی عزت و حرمت کی حفاظت مقاصد دین بلکہ ضروریات ستہ (حفاظت دین، حفاظت جان، حفاظت مال، حفاظت عقل، اور حفاظت آبرو یا نسب) میں شامل ہے (شرح مختصر الروضۃ ۳/ ۲۰۹، تیسرے الاصول رالی قواعد الاصول ومعاقب الضموم ۱/ ۳۷۲)، بلکہ قوانین کی خلاف ورزی کی صورت میں اس کی عزت و آبرو خطرہ میں پڑ سکتی ہے، اس لئے بلا کسی عذر شرعی کے اس کو خطرہ میں ڈالنا درست نہیں۔

ان وجوہات کی بنا پر خلاف قانون اسمگلنگ کرنا جرم ہے، لیکن اگر کوئی بیچ بچا کر سونالے آیا تو حاصل شدہ مال حلال و طیب ہے، بشرطیکہ بیچ و شرا کے کسی بنیادی اصول کی خلاف ورزی نہ کی گئی ہو، اس لئے کہ حنفیہ کے اصول کے مطابق عملی فساد کا تعلق گناہ و ثواب سے ہے نہ کہ مال کی حالت و حرمت سے۔

۸- آج کل ”پلائین“ کو سفید سونا کہا جاتا ہے، اب اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے، اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، لیکن اس کے باوجود کوٹہ یا عقود و معاملات میں اس پر حقیقی سونا کے احکام جاری نہیں ہوں گے، اس لئے کہ سونا چاندی میں شمنیت یا تو خلتی طور پر ہے جیسا کہ مشہور ہے، یا اعتباری طور پر، پلائین کو ان دونوں میں سے کوئی حیثیت حاصل نہیں ہے، اس کا شمن خلتی ہونا تو ممکن ہی نہیں، اسی طرح جب تک کہ یہ وسیلہ تبادلہ اور معیار شمن کی حیثیت سے لوگوں میں متعارف نہ ہو جائے اور حکومتیں اسے تسلیم نہ کر لیں اس کو شمن اعتباری بھی قرار نہیں دیا جاسکتا، موجودہ حالات میں یہ صرف عروض کے درجہ میں ہے۔



سونا چاندی کی تجارت کے جدید مسائل اور ان کا حل

ڈاکٹر مشتق محمد شاہ جہاں ندوی

تمہید:

انسانی زندگی کے لئے مال کی حیثیت شرک کی ہے، چنانچہ ایک متوازن، پر امن اور پرسکون زندگی کا اس کے بغیر تصور نہیں کیا جاسکتا ہے، اسی لئے ہر انسان کی فطری خواہش زیادہ سے زیادہ مال کی حویلیابی ہوتی ہے، قرآن کریم میں اسی کی طرف اشارہ ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المنقطرة من الذهب والفضة والحيل المسومة والانعام والحوت ذلك متاع الحياة الدنيا، والله عندنا حسن المآب“ (سورۃ آل عمران: ۱۴) (لوگوں کی نگاہوں میں مرغوبات دنیا: عورتیں، بیٹے، سونے چاندی کے ڈھیر، نشان لگے ہوئے گھوڑے، مویشی اور کھیتی خوشنما کردی گئی ہیں، یہ دنیوی زندگی کے سروسامان ہیں، اور اللہ کے پاس اچھا ٹھکانا ہے)۔

مال کی یہ ظاہری کشش انسان کو اپنی طرف کھینچتی ہے، اور اسے اس میں تسکین ملتی ہے، وہ اسے سماج میں اپنے وقار کا ذریعہ بناتا ہے، اور اپنی تمام مشکلات کے حل کا اسے وسیلہ قرار دیتا ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ بہ ظاہر اس کے سب کام بنتے چلے جاتے ہیں۔

اگرچہ مال میں بہت سی چیزیں شامل ہیں، لیکن سونا چاندی ان میں سے اہم عنصر ہیں، اس لئے آدمی نے ان کو ہر دور میں اپنی توجہ کا مرکز بنایا ہے، اور اپنی دلچسپیاں اور سرگرمیاں سمیٹ کر ان کے گرد جمع کی ہے۔

اسلامی نقطہ نظر سے مال سونا چاندی سمیت آدمی کی ایک ضرورت ہے، ہدف نہیں ہے، لہذا مال کی رغبت اچھی چیز ہے، اس لئے کہ وہ دنیا میں اس کی بقا کے لوازم میں سے ہے، لیکن آدمی کا اصل ہدف آخرت کی زندگی ہے، لہذا اسلام چاہتا ہے کہ وہ مال و جائیداد کی ظاہری کشش سے متاثر ہو کر اسی میں نہ کھوجائے، بلکہ اس سے اوپر اٹھ کر آخرت کی ان دیکھی چیزوں کو اپنی توجہ کا مرکز بنائے، اور دنیوی زندگی کی بے اعتدالیوں میں مبتلا ہو کر فطرت سلیمہ اور شریعت کے جادہ مستقیم سے نہ ہٹے، اور آخرت کی تیاری سے غفلت نہ برتے، اور دنیا میں اتنا مشغول نہ ہو کہ دنیا سے ماورا مستقبل کی تعمیر کی فکر ہی چھوڑ دے، اور جنت کے گھر کی آبادی کی یاد ہی اسے نہ رہے۔

موجودہ دور میں اگرچہ کاغذی نوٹ (Paper Currencies) رواج پذیر ہیں، پھر بھی سونا چاندی اور خاص طور سے سونے کی اہمیت برقرار ہے، اس مختصر تمہید کے بعد سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

۱- الف: روپیہ ثمن اصطلاحی ہے، ثمن حقیقی نہیں ہے، لہذا روپے سے سونا خریداجائے تو اس میں روپے کی حیثیت ثمن کی ہے، لیکن یہ بیع صرف بھی نہیں ہے، اس لئے کہ روپے ناپی یا تولی جانے والی چیز نہیں، اور اس کی ثمنیت اصطلاحی ہے، لہذا یہ بات درست ہے کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو، اور دوسرا ادھار، چنانچہ علامہ ابن نجیم مصریؒ لکھتے ہیں:

”وقيد بالذهب والفضة؛ لأنه لو باع فضة بفلوس؛ أو ذهب بفلوس؛ فإنه يشترط قبض أحد البدلين قبل الافتراق، لا قبضهما“ (ابن نجيم، البحر الرائق، كتاب الصرف ۲/۲۱۱، بیروت، دار المعرفۃ)

(اور مؤلف نے باہمی قبضہ کو سونا چاندی کے ساتھ مقید کیا ہے: اس لئے کہ چاندی کو اگر فلوس (دھات کے ڈھلے ہوئے سکہ) کے بدلے بیچے، یا سونے کو فلوس کے بدلے بیچے، تو جدا ہونے سے پہلے بدلین میں سے ایک پر قبضہ شرط ہے، دونوں پر قبضہ شرط نہیں ہے)۔

ڈاکٹر عمید کاظم الحدیث، جامعہ اسلامیہ، شان تاپورم، پیر کاڈ، مالا پورم، کیرالا۔

اور علامہ شامی لکھتے ہیں: ”وقيد بالتقدين؛ لأنه لو باء فضة بفلوس؛ فإنه يشترط قبض أحد البدلين قبل الافتراق. لا قبضهما“ (ابن عابدین، ردالمحتار، باب الصرف ۵/۲۵۹، بیروت، دار الفکر ۱۳۲۱ھ) (اور مصنف نے سونا چاندی کے ساتھ باہمی قبضہ کو مقید کیا ہے؛ اس لئے کہ اگر چاندی کو فلوس کے بدلے بیچے، تو جدا ہونے سے پہلے بدلین میں سے ایک پر قبضہ شرط ہے، دونوں پر قبضہ شرط نہیں ہے)،

اور علامہ ترمذی اور حصکفی لکھتے ہیں: ”باء فلوسا بمثلها أو بدرابم أو بدنانیر، فإن نقد أحدهما جاز. وإن تفرقا بلا قبض أحدهما لم یجوز“ (ترمذی، تنویر الألبار مع الدر المختار باب الربا ۵/۱۵۹، بیروت، دار الفکر ۱۳۲۶ھ، ۶۱۰۶:۰)

(اگر فلوس کو فلوس سے یا درابم یا دنانیر سے بیچے، سو اگر ان میں سے ایک نقد (ہاتھ کے ہاتھ) دے تو جائز ہے، اور اگر دونوں میں سے ایک کو بھی قبضہ کئے بغیر عاقدین جدا ہو جائیں، تو جائز نہیں ہے۔)

اور علامہ ابن عابدین ایک جگہ لکھتے ہیں: ”سئل الحانوتی عن بیع الذهب بالفضوس نسینة. فأجاب بأنه یجوز إذا قبض أحد البدلين. لما فی ”البرزازية“: لو اشترى مائة فلس بدرهم، یکفي التقابض من أحد الجانبين. قال: ومثله: مالو باء فضة أو ذهباً بفلوس“ (ابن عابدین، ردالمحتار ۵/۱۸۰)

(علامہ حانوتی سے سونے کو فلوس کے بدلے ادھار بیچنے کے بارہ میں پوچھا گیا، تو جواب دیا کہ یہ جائز ہے، جبکہ بدلین میں سے ایک پر قبضہ کر لیا جائے، کیونکہ ”برزازية“ نامی کتاب میں ہے: اگر سو فلس ایک درہم کے بدلہ خریدے، تو جانبین میں سے ایک کی طرف سے باہمی قبضہ کافی ہے، اور یہ بھی فرمایا کہ اسی کی مانند حکم اس صورت میں ہے جبکہ چاندی یا سونے کو فلوس کے بدلے بیچے، البتہ امام محمد نے ”الأصل“ (المبسوط) میں اس مسئلہ کو جس طرح ذکر کیا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک جانب سے قبضہ شرط ہے، اور ”الجامع الصغیر“ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ باہمی قبضہ شرط ہے، اور ”الجامع الصغیر“ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ باہمی قبضہ شرط ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں: (ایک فلس کو دو متعین فلس کے ذریعہ بیچنے کے مسئلہ کو امام محمد نے ”الأصل“ یعنی ”المبسوط“ کے ”باب الصرف“ میں ذکر کیا ہے، اور دونوں جانب سے باہمی قبضہ کی شرط نہیں لگائی ہے، اور ”الجامع الصغیر“ میں ایسی عبارت ذکر کی ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ جانبین سے باہمی قبضہ شرط ہے، چنانچہ بعض فقہاء نے دوسرے قول کو صحیح نہیں قرار دیا ہے، اس لئے کہ بدلین کی تعیین کے ساتھ باہمی قبضہ ”صرف“ میں شرط ہے، اور یہ ”بیع صرف“ نہیں ہے، اور بعض فقہاء نے دوسرے قول کو صحیح قرار دیا ہے، اس لئے کہ ایک اعتبار سے فلوس کے لئے سامان کا حکم ہے، اور ایک اعتبار سے ثمن کا حکم ہے، لہذا پہلے اعتبار کی وجہ سے زیادتی جائز ہے، اور دوسرے پہلو کی وجہ سے باہمی قبضہ شرط ہے) (ردالمحتار ۵/۱۸۰)۔

اور ”الجامع الصغیر“ میں مذکور قول پر اعتماد کرتے ہوئے ”قاری الحدایة“ کے فتاویٰ میں یہ مذکور ہے کہ فلوس کو سونا یا چاندی کے بدلہ بیچا جائے تو جانبین سے قبضہ شرط ہے (ابن عابدین، مرجع سابق ۵/۱۸۰)۔

لیکن صحیح قول یہی ہے کہ فلوس کو سونا یا چاندی کے بدلہ ادھار بیچنا درست ہے، اس لئے کہ وہ حقیقی ثمن نہیں ہے، لہذا یہ بیع صرف نہیں ہے، اور ایک طرف سے قبضہ کی شرط اس وجہ سے نہیں ہے کہ یہ ”بیع صرف“ ہے، بلکہ اس وجہ سے ہے کہ سبکے متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے ہیں، اور سبکے کی تعیین بغیر قبضے کے نہیں ہو سکتی ہے، اس لئے اگر بغیر قبضہ کے عاقدین جدا ہو گئے، تو ان کی جدائی اس حالت میں ہوگی کہ ہر فریق کے ذمہ دوسرے کا دین ہونا، اور دین کو دین کے بدلہ بیچنا جائز نہیں ہے (کاسانی، بدائع الصنائع ۵/۲۳۷)۔

اشکال:

اگر یہ اشکال کیا جائے کہ کاغذی نوٹ (Paper Money) کو فلوس پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ فلوس یعنی دھات کے ڈھلے ہوئے سکے دو حیثیت رکھتے ہیں: ۱- وہ سامان کے درجہ میں ہیں، ۲- وہ اصطلاحی ثمن ہیں، جبکہ کاغذی نوٹ ہر اعتبار سے اصطلاحی ثمن ہیں، اسی وجہ سے ایک ملک کے کاغذی نوٹ کو کسی دیشی کے ساتھ بیچنا سود ہے، اور ایسا تبادلہ نہ تو نقد جائز ہے نہ ادھار، تو جب کاغذی نوٹ ہر پہلو سے ثمن اصطلاحی ہیں، اور ان میں سامان ہونے کا کوئی شائبہ نہیں ہے، تو اسے فلوس پر کیسے قیاس کیا جاسکتا ہے؟ اور جب ثمن کا ہم جنس ثمن سے تبادلہ ہو تو کسی دیشی اور ادھار دونوں ناجائز ہیں، اور اگر ثمن کا غیر جنس سے تبادلہ تو ادھار ناجائز ہے، تو پھر جب کاغذی نوٹ ثمن اصطلاحی ہیں، اور سونا چاندی بھی ثمن خلقی ہیں،

تو یہ دونوں دو اجناس ہیں، لہذا ان کا تبادلہ ادھار کیسے ہو سکتا ہے؟

جواب:

کاغذی نوٹ کو مکمل طور پر زر خلتی یعنی سونا چاندی کے حکم میں نہیں قرار دیا جاسکتا ہے، اس کی وجہ ظاہر ہے کہ سونا چاندی کی اپنی قیمت ہے، خواہ وہ شمن ہوں یا نہ ہوں، جبکہ کاغذی نوٹ کو اگر کوئی حکومت شمن کی حیثیت نہ دے تو کاغذ کے ٹکڑے کے علاوہ اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے، لہذا کاغذی نوٹ کو بالکل شمن حقیقی یعنی سونا چاندی کے ہم معنی قرار دینا درست نہیں ہے، یہیں سے اس حدیث کا جواب بھی معلوم ہو گیا جو حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلا بمثل. ولا تشفوا بعضها على بعض. ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلا بمثل. ولا تشفوا بعضها على بعض ولا تشفوا بعضها على بعض“ (صحیح البخاری حدیث نمبر ۲۱۶۷، صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۵۸۳) (سونا کو سونے کے بدلے برابر برابر بیچو، اور ایک کو دوسرے پر مت بڑھاؤ، اور ان میں سے غیر موجود کو موجود کے بدلے مت بیچو)۔

چنانچہ حدیث شریف میں حقیقی شمنیت مراد ہے، کیونکہ سونا چاندی کی اپنی ایک قیمت ہے، لہذا اصطلاحی شمن کو ہر پہلو سے سونا چاندی کا درجہ دینا مناسب نہیں ہے، اس لئے کہ سونا چاندی اگر شمن نہ بھی ہوں تو ان کی اپنی مالیت ہے، جبکہ کاغذی نوٹ اگر شمن باقی نہ رہ جائیں، تو ان کی کوئی مالیت نہیں ہے۔ البتہ چونکہ بعض فقہاء شمن اصطلاحی کو مکمل طور پر شمن خلتی یعنی سونا چاندی کے درجہ میں رکھتے ہیں، جیسا کہ امام مالکؒ کا مذہب ہے، چنانچہ ”المدونۃ“ میں ہے: (میں نے پوچھا: آپ کی کیا رائے ہے اگر میں دراہم کے بدلے فلوس خریدوں، پھر باہمی قبضہ سے پہلے ہم عاقدین جدا ہو جائیں، تو کیا حکم ہے؟ جواب دیا: امام مالک کے قول کے مطابق یہ درست نہیں ہے، اور یہ عقد فاسد ہے، امام مالک نے مجھ سے فلوس کے سلسلہ میں فرمایا: سونا اور چاندی کے بدلے ان کو ادھار بیچنے میں کوئی خیر نہیں ہے، اور اگر لوگ آپس میں باہمی چمڑے کے سکے اور شمن نافذ کر لیں، تو میں ان کو سونا اور چاندی کے بدلے ادھار بیچنے کو مکروہ قرار دوں۔ میں نے پوچھا: آپ کی کیا رائے ہے اگر میں چاندی یا سونے کی انگلی یا سونے کا ڈالا خریدوں اور باہمی قبضہ سے پہلے جدا ہو جاؤں، تو کیا یہ امام مالک کے قول کے مطابق جائز ہے؟ تو فرمایا: یہ امام مالک کے قول کے مطابق جائز نہیں ہے، اس لئے کہ امام مالک نے فرمایا کہ: ایک فلس کو دوسرے فلس کے بدلے بیچنا جائز نہیں، اور فلوس کو سونا چاندی یا دینار کے بدلے ادھار بیچنا جائز نہیں) (المدونۃ الکبریٰ ۳/۵، بیروت، العلمیۃ)، اس لئے بہتر یہ ہے کہ روپے کے ذریعہ سونا چاندی نقد خریدے۔

ب- سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل (International) سطح پر کو میکس گولڈ مارکیٹ (Comex) Gold Market یا ہندوستان کی سطح پر یہاں کی مارکیٹ MCX (Multi Commodity Exchange) نے طے کیا ہو، اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت جائز ہے، اور اس صورت پر ربا تفاضل کا اطلاق نہیں ہوگا؛ اس لئے کہ کرنسی نوٹ (Currency Paper) خلتی شمن نہیں ہیں، بلکہ یہ شمن اصطلاحی ہیں، اور بیع صرف کے احکام صرف خلتی اثمان یعنی سونا چاندی میں جاری ہوتے ہیں، جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا بسواء بسواء، والفضة بالفضة إلا بسواء بسواء، وبيعوا الذهب بالفضة، والفضة بالذهب كيف شئتم“ (صحیح البخاری حدیث نمبر ۲۱۷۵) (سونا کو سونے کے بدلے برابر برابر بیچو، اور چاندی کو چاندی کے بدلے برابر برابر بیچو، اور سونا کو چاندی کے بدلے، جس طرح چاہو بیچو)۔

اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الذهب بالذهب ربا إلا هاء و هاء. والورق بالذهب ربا إلا هاء و هاء“ (صحیح البخاری حدیث نمبر ۲۱۳۳، صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۵۸۶)

(سونا سونے کے بدلے سود ہے، مگر یہ کہ برابر ہو، اور چاندی سونے کے بدلے سود ہے مگر یہ کہ باہمی قبضہ ہو جائے) اس حدیث سے واضح ہے کہ بیع صرف کے احکام صرف خلتی اثمان یعنی سونا چاندی میں جاری ہوتے ہیں، اگرچہ ایک ہی ملک کے کرنسی نوٹوں کے درمیان تبادلے کے وقت کی زیادتی جائز نہیں، لیکن وہ شمن اصطلاحی ہیں جو ہر اعتبار سے سونے چاندی کے حکم میں نہیں ہیں، علامہ ابن حجرؒ لکھتے ہیں:

”وفي الفلوس لا يبطل العقد وإن تفرقا قبل قبض ما اشترى؛ لأن في بيع الفلوس بالدرهم يكتفي بقبض

أحد البدلين حقيقة: (ابن نجيم، البحر الرائق، كتاب البيع ۵/۳۰۶) (اور فلوس کے اندر عقد باطل نہ ہوگا، اگرچہ خرید کردہ شے پر قبضہ سے پہلے دونوں جدا ہو جائیں، اس لئے کہ فلوس کو درہم کے بدلے بیچنے کی حالت میں حقیقت کے اعتبار سے دو بدل میں سے ایک پر قبضہ کافی ہے)۔
 ثمن خلتی اور ثمن اصطلاحی میں فرق کا اندازہ اس سے بھی کیا جاسکتا ہے کہ درہم اور دینار میں سلم جائز نہیں جبکہ تعداد کے اعتبار سے فلوس میں بیع سلم شیخین کے نزدیک جائز ہے، اور یہی صحیح قول ہے، ”ہندیہ“ میں ہے: ”ویجوز السلم في الفلوس عددا في ظاهر الرواية“ (ہندیہ ۳/۱۸۳) (تعداد کے لحاظ سے فلوس میں بیع سلم ظاہر الروایۃ کے مطابق جائز ہے)۔

اور علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”وأما السلم في الفلوس عددا فجاز عند أبي حنيفة وأبي يوسف... لأن ثمنيتها ليست بلازمة“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۵/۲۰۸) (تعداد کے اعتبار سے فلوس میں شیخین کے نزدیک بیع سلم جائز ہے... اس لئے کہ اس کی ثمنیت لازم نہیں ہے)، ان فقہی اقتباسات سے واضح ہے کہ ثمن اصطلاحی ہر اعتبار سے ثمن خلتی یعنی سونے چاندی کے درجہ میں نہیں ہیں، نیز اس جگہ رہا بقاضل کا مسئلہ بھی نہیں جتنا، اس لئے کہ کاغذی نوٹ الگ جنس ہیں، اور چاندی الگ جنس ہے، اور سونا الگ جنس ہے، اور جب جنس مختلف ہو تو زیادتی جائز ہے، اور موجودہ دور میں کاغذی نوٹوں کی پشت پر سونے نہیں رہے، چنانچہ جیوفنرے گراؤتھر (Geoffrey Growther) لکھتا ہے:

{The Promise to pay, which appears on their face in now utterly meaningless} (Geoffrey Growther An out line of Money, p.16)

(حالیہ ہذا کو مطالبہ پر ادا کرنے کا وعدہ ہے، اب اس عبارت کا جو نوٹ کے اوپر ظاہر ہوتی ہے بالکل ہی کوئی مطلب باقی نہیں رہا)، لہذا حکومت یا سونے کی مارکیٹ کی طے کردہ قیمت سے کم یا زیادہ فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲- الف: زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے زیور سازی کے سلسلہ میں جو معاملہ کرتے ہیں وہ اجارہ ہے، اس لئے کہ اسی کی تعریف اس پر صادق آرہی ہے، کیونکہ اجارہ کی تعریف ہے: ”تملیک نفع مقصود من العین بعوض“ (حسکفی، الدر المختار ۶/۲) (اجارہ: کسی چیز سے مقصود نفع کا عوض لے کر مالک بنانا ہے)، اور دوسرے الفاظ میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ اجارہ ”تملیک المنفعة بعوض“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۴/۲۰۱) (عوض لے کر منفعت کا مالک بنانے کا نام ہے)۔

چنانچہ اجارہ میں کام والے کی طرف سے مادہ یعنی میٹریل (Material) ہوتا ہے، اور کاریگر اس پر اپنی محنت صرف کرتا ہے۔ اور اس جگہ یہی صورت ہے کہ زیورات کے تاجر ایک متعین وزن میں زیور بنانے والے کاریگر کو سونادیتے ہیں، اور کاریگر حضرات زیور بنا کر اتنی ہی مقدار میں واپس کرتے ہیں، اور ایسا اس وجہ سے ممکن ہوتا ہے کہ اس میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ہوتی ہے، کیونکہ سونے کا زیور بنانے میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، لہذا ایسی آمیزش میں کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ ”ہندیہ“ میں ہے:

”وأما لو صاغ الفضة لأهلها، ويلقي فيها النحاس فلا بأس به“ (ہندیہ ۳/۲۱۵)
 (بہر حال اگر چاندی کے مالک کے لئے چاندی کو ڈھالے، اور اس میں تانبا ملا دے، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے)۔

اور فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ سونا یا چاندی کا زیور بنانے کے لئے سونا یا چاندی حوالہ کرے، اور سونا یا چاندی کی ایک مقدار اجرت میں متعین کرے، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”وانما بذل صاحب القلب للصانع درهما لصياغته اثني عشر درهما“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۴/۲۲۱) (کنگن والے نے سنا کو ایک درہم (اجرت کے طور پر) بارہ درہم ڈھالنے کے لئے دیا)۔

اور ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: ”إن قال لصائغ: صغ لي خاتما وزنه درهم. وأعطيت مثل وزنه. وأجرتك درهما، فليس ذلك ببيع درهم بدرهمين، وقال أصحابنا: للصائغ أخذ الدرهمين، أحدهما: في مقابلة الخاتم. والثاني: أجرة له“ (ابن قدامہ، المغنی ۳/۱۲۱، طبع اول بیروت، دار الفکر) (اگر سنا سے کہے میرے لئے انگوٹھی بنا دو جس کا وزن ایک درہم ہو، اور میں تجھے اسی کے برابر ایک درہم دوں گا، اور ایک درہم میں نے تجھے اجرت میں دی، تو یہ ایک درہم کو دو درہم کے بدلے بیچنا نہیں ہے، اور ہمارے علماء حنبلیہ کہتے ہیں کہ سنا کے لئے جائز ہے کہ دو درہم لے، ایک انگوٹھی کے مقابلہ میں، اور دوسرا درہم اپنی اجرت میں)۔

البتہ امام شافعیؒ کے نزدیک سونے یا چاندی میں سے اجرت دینا مکروہ ہے، زیور بنوانے والے کو جنس بدل کر اجرت دینی چاہئے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”ولا خیر أن یصارف الرجل الصائغ الفضة بالحلئ الفضة المعمولة. ویعطیه إجارته؛ لأن هذا الورق بالورق متفاضلا“ (شافعی، الام ۲/۲۵، بیروت، دار المعرفۃ ۱۳۹۲ھ، نیز دیکھئے: نووی، المجموع ۱۰۶/۸۲، طبعہ یعسوب)

(اس میں کوئی بہتری نہیں ہے کہ آدمی سارے زیور کے بدلے یعنی کاریگری کی ہوئی چاندی کے بدلے چاندی کے لین دین کا معاملہ کرے اور اسی میں سے اسے اس کی اجرت دے، اس لئے کہ اس معاملہ میں چاندی کے بدلے چاندی اضافہ کے ساتھ ہے)۔

ب۔ اجارہ کی صحت کی شرطوں میں سے ایک اہم شرط یہ ہے کہ اجرت معلوم و متعین ہو، جیسا کہ ”ہندیہ“ میں ہے:

”أن تكون الأجرة معلومة“ (ہندیہ، الباب الأول فی تفسیر الإحارۃ ۳/۴۱۱)

(اجارہ کی صحت کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو)، خود نبی کریم ﷺ نے اس بات کی تاکید فرمائی ہے کہ کاریگری کی اجرت عقد کے وقت ہی واضح طریقہ پر متعین کر دی جائے، جیسا کہ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ”نہی عن استئجار الأجير حتى یبین له أجره“ (مسند احمد حدیث نمبر ۱۱۵۶۵، اور اس کی سند میں کلام ہے) (مزدور کو مزدور پر رکھنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ اس کے لئے اجرت واضح کر دی جائے)۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”إذا استأجر أحدكم أجيراً فلیعلمه أجره“ (دیلیمی، الفردوس، حدیث نمبر ۱۲۱۳، اور اس کی سند میں کلام ہے) (جب تم میں سے کوئی کسی کو مزدور رکھے تو اسے اس کی اجرت بتادے)۔

اور حضرت ابوہریرہؓ اور ابوسعید خدریؓ یا دونوں میں سے ایک سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”من استأجر أجيراً فلیعلمه إجارته“ (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۱۵۰۲۳، اور بعض ناقدین نے اس کے موقوف ہونے کو راجح قرار دیا ہے) (جو مزدور رکھے وہ اسے اس کی اجرت بتادے)، چنانچہ ان احادیث پاک کی روشنی میں فقہاء نے لکھا ہے کہ اجارہ کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے کہ اجرت کی مقدار اور نوعیت معلوم ہونی چاہئے، جیسا کہ فقہ علی حیدرؒ لکھتے ہیں:

”یشترط لصحة الإجارة أي عدم فسادها؛ أن تكون الأجرة معلومة تماما قدر أو نوعا. أي لا یکون شیء منها مجهولا کلا أو بعضا؛ لأن جهل الأجرة یفرضی إلى المنازعة“ (علی حیدر، درر الحکام ۱/۲۲۶)

(اجارہ کے صحیح ہونے یعنی اس کے فاسد نہ ہونے کی شرط یہ ہے کہ اجرت مقدار اور نوعیت کے اعتبار سے مکمل طور سے معلوم ہو، یعنی اس میں سے کچھ کلی یا جزوی طور پر مجہول نہ ہو؛ اس لئے کہ اجرت کا مجہول ہونا باعث نزاع ہے)۔

لہذا اس تفصیل کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ زیورات کے بنانے میں جو ذرات بچ جاتے ہیں، اگر وہ متعین ہیں، مثلاً پانچ سو گرام میں دو گرام تو اجرت کی یہ تعیین کافی ہے، اور اگر متعین نہ ہوں مثال کے طور پر پانچ سو گرام میں نکلنے والے ذرات دو یا تین گرام ہو سکتے ہیں، تو اجارہ فاسد ہے، اور اجرت مثل واجب ہے، فقہ علی حیدرؒ ”ہندیہ“ کے حوالہ سے لکھتے ہیں: (جب کوئی شخص دوکان کرایہ پر لے اس شرط کے ساتھ کہ اس کی اجرت دیگر دوکانوں کی اجرت کی طرح ہوگی، جنہیں دوکانداروں نے کرایہ پر لیا ہے، اور وہ اجرت معلوم اور متعین نہ ہو بلکہ اس میں باہم فرق ہو، تو اجارہ فاسد ہوگا، اور اگر متعین ہو اور اس میں اختلاف نہ ہو، تو اجارہ جائز ہے، اور اسے اس جنسی اجرت دینے کا پابند بنایا جائے گا) (علی حیدر، درر الحکام ۱/۳۲۷)۔

۳۔ جو صورت معاشرہ میں رائج ہے وہ یہ ہے کہ سونے کے تاجر حضرات پرانے زیور کو کم قیمت میں روپے سے خریدتے ہیں اور پھر نئے زیور روپیوں میں بیچتے ہیں، لہذا جنس مختلف ہونے کی وجہ سے ربا تفاضل کا اطلاق نہیں ہوتا ہے، علامہ مرغینانیؒ لکھتے ہیں:

”الربا محرم فی کل مکیل أو موزون، إذا بیع بجنسه متفاضلا، فالعلة عندنا المکیل مع الجنس، أو الوزن مع الجنس“ (مرغینانی، ہدایہ ۲/۶۱، المکتبۃ الإسلامیۃ) (سود ہر اس چیز میں حرام ہے جو ناپ یا تول کر بیچی جاتی ہو، جبکہ اسے اس کی جنس کے ساتھ زیادتی کی صورت میں بیجا جا رہا ہو، چنانچہ ہم حنفیہ کے نزدیک ربا تفاضل کی حرمت کی علت ہم جنس ہونے کے ساتھ مکیل یا وزنی ہونا ہے)۔

اور ”ہندیہ“ میں ہے: ”وهو فی الشرع عبارة عن فضل مال لا یقابله عوض فی معاوضة مال بمال“ (ہندیہ ۲/۱۱۷)

(سود شریعت میں مال کا مال سے تبادلہ ہونے کی صورت میں مال کے اس اضافہ کو کہتے ہیں جس کے مقابلہ میں کوئی عوض نہ ہو)۔

اور حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح. مثلاً بمثل سواء بسواء، يدا بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف، فبيعوا كيف شئتم. إذا كان يدا بيد“ (صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۵۸۶)

(سونا سونے کے بدلہ، چاندی چاندی کے بدلہ، گیہوں گیہوں کے بدلہ، جو جو کے بدلہ، کھجور کھجور کے بدلہ، اور نمک نمک کے بدلہ برابر برابر باہمی قبضہ کے ساتھ بیچو، پھر جب یہ اجناس مختلف ہوں تو جس طرح چاہو بیچو، جبکہ باہمی قبضہ ہو جائے)۔

اور ایک ملک کی کرنسی اگرچہ عددی متقارب یعنی ایسی چیز ہے جو شمار کی جاتی ہے، اور ایک طرح کے نوٹ میں باہم کوئی تفاوت بھی نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر تھوڑی دیر کے لئے کاغذی نوٹوں کو خلتی اثمان یعنی سونے چاندی کے درجہ میں ہر اعتبار سے مان بھی لیا جائے تو بھی کاغذی نوٹوں کی جنس الگ ہے، اور سونے چاندی کی جنس الگ ہے۔

اصل صورت کی تفصیل کے بعد ہم سوال میں مذکورہ صورت کا حکم بیان کرتے ہیں کہ اگر کہیں یہ صورت رائج ہو کہ سونے کے پرانے زیور کا نئے زیور سے تبادلہ ہو تو ایسی حالت میں پرانے زیور کے بدلہ نیاز یورکم وزن میں ادا کرنا جائز نہیں ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وأحل الله البيع وحرم الربا“ (بقرہ: ۲۷۵) (حالاً تا اللہ نے تجارت کو حلال ٹھہرایا ہے، اور سود کو حرام کیا ہے)، اس آیت سے پتہ چلا کہ سود حرام ہے، اور جن اموال میں سود جاری ہوتا ہے، ان کے تبادلہ میں برابر ہی ضروری ہے، اور وہ برابر ہی شرعی جنس اور قدر یعنی وزن، ناپ اور عدد میں ہوگی، اور قیمت میں برابر ہی کا اعتبار نہیں ہے۔

۲- حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، يدا بيد، فمن زاد أو استزاد، فقد أربى، الإخذ والمعطي فيه سواء“ (صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۵۸۳، مسند احمد حدیث نمبر ۱۱۹۲۸) (سونا سونے کے بدلہ، چاندی چاندی کے بدلہ، گیہوں گیہوں کے بدلہ، جو جو کے بدلہ، کھجور کھجور کے بدلہ اور نمک نمک کے بدلہ برابر برابر باہمی قبضہ کے ساتھ بیچو، سو جو زیادہ دے، یا زیادہ طلب کرے، اس نے سودی معاملہ کیا، اس معاملہ میں لینے اور دینے والے برابر ہیں)، اس سے معلوم ہوا کہ اموال ربویہ کے تبادلہ کے وقت عمدہ اور گھٹیا ہونے کا وصف غیر معتبر ہے، لہذا سونا کے سونے سے تبادلہ کے وقت اوصاف کا کوئی اعتبار نہ ہوگا، بلکہ صرف مقدار کا اعتبار ہوگا، اس لئے مقدار کی زیادتی کو بے پین کے وصف کے مقابل نہیں رکھا جاسکتا ہے، تو جب زیادہ مقدار کے مقابل کوئی عوض موجود نہیں ہے، تو یہ سود ہے۔

۳- حضرت فضالہ بن عبیدؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”اشتریت يوم خيبر فلاداة بائني عشر دينارا، فيها ذهب و خرز، ففصلتها، فوجدت فيها أكثر من اثني عشر دينارا، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: ”لا تباع حتى تفصل“ (صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۵۹۱) (میں نے خیبر کے دن ایسا ہار خریدا، جس میں سونے اور مہرے تھے، سو میں نے اسے الگ کیا، تو اس میں بارہ دینار سے زیادہ پایا، تو میں نے نبی کریم ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”الگ کر کے ہی بیچا جائے“۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ اموال ربویہ میں مقدار اور وزن میں برابر ہی ضروری ہے۔

۴- سونے کو سونے کے بدلہ وزن میں برابر ہی کے ساتھ بیچنے پر اجماع ہے، چنانچہ ابن ہبیرہ لکھتے ہیں:

”أجمع المسلمون على أنه لا يجوز بيع الذهب بالذهب منفردا، والورق بالورق منفردا، تبريا و مضروبا وحليها إلا مثلاً بمثل، وزنا بوزن، يدا بيد، وأنه لا يباع شي منها غائب بناجز“ (ابن ہبیرہ، الإفصاح ۱/۲۱۲)

(مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تمہا سونے کو سونے کے بدلہ، اور تمہا چاندی کو چاندی کے بدلہ، خواہ ڈالا ہو یا ڈھلا ہو، یا زیور ہو، وزن میں برابر ہی اور باہمی قبضہ کے ساتھ ہی بیچا جائے اور ان میں سے کسی غیر موجود کو موجود کے بدلہ نہ بیچا جائے)۔

۵- علامہ سرخسیؒ لکھتے ہیں: (اور اس حدیث کے اندر اس بات کی دلیل ہے کہ سونا چاندی کے اندر کارگیری کی کوئی قیمت نہیں ہے جبکہ اس کی جنس

سے متبادل ہو..... اور اس حدیث میں اس بات کی بھی دلیل ہے کہ سونا چاندی کا ریگری کی وجہ سے وزنی ہونے سے باہر نہیں ہوتے ہیں، اگرچہ بے وزن ان کو بیچنے کی لوگوں کو عادت ہوگئی ہو، دیگر وزنی اشیاء کے برخلاف، اس لئے کہ کارگری کے بعد بھی وزن کیا جاتا ان کے اندر نص سے ثابت ہے، لہذا عرف کی وجہ سے اس میں تبدیلی نہیں آئے گی، دیگر اشیاء کے برخلاف (مرحسی، المسوط، کتاب الصرف ۱۳/۵)۔

البتہ حضرت معاویہؓ، حسن بصریؒ، ابراہیم نخعیؒ اور امام شیعہ کا قول ہے کہ سونے چاندی کے زیور کو اس کی جنس کے بدلہ زیادتی کے ساتھ بیچ سکتے ہیں، اور حنابلہ کی ایک بڑی تعداد نے اسی کو اختیار کیا ہے (ابن قدامہ، المغنی ۴/۲۹)، اور مرداویٰ حنبلی نے اسی پر عمل قرار دیا ہے (مرداوی، الإ نصاب ۵/۱۲)، اور اسی کو ابن تیمیہؒ نے اختیار کیا ہے (علی، الاختیارات الفقہیہ / ص ۱۱۲)، اور ابن القیمؒ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (ابن القیم، اعلام الموقعین ۲/۱۳۱)۔ ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ کارگری کے بعد زیورات سامان کے درجہ میں ہو گئے ہیں، لیکن زیور کا زیور کے بدلہ برابری کے ساتھ متبادل ہونا چاہئے، اس پر سب کا اتفاق ہے، امام نووی شافعی لکھتے ہیں:

”وینذهب إلى أن الربا لا يكون في التفاضل إلا في التبر بالتبر. وفي المصوغ بالمصوغ. وفي العين بالعين كذلك“ (نووی شافعی، المجموعہ ۱۰/۸۳. طبعہ یعسوب) اور حضرت معاویہؓ کا مسلک یہ ہے کہ زیادتی کی صورت میں سود اسی وقت ہوگا جبکہ ڈلے کے بدلے ڈلے کا، اور زیور کے بدلہ زیور کا، اور ایسے ہی ثمن کے بدلہ ثمن کا متبادل ہو۔

۴- الف: اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس ایک کیلو سونا ہو، اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے، لیکن ان سب کا خریدا ہوا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے جاتے ہوں، بلکہ ان کے آرڈر کے بقدر سونا ان کے نام سے محفوظ کر دیا جاتا ہو، تو اس کو خریداروں کا قبضہ نہیں قرار دیا جائے گا، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”الذهب بالورق ربا إلا هاء و هاء“ (سنن نسائی حدیث نمبر ۵۷۵۵، اور صحیح درجہ کی حدیث ہے، طبع مکنز) (سونے کو چاندی کے بدلہ بیچنا سود ہے، مگر یہ کہ باہمی قبضہ ہو جائے)۔

۲- ان ہی سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”الذهب بالذهب ربا إلا هاء و هاء“ (صحیح البخاری حدیث نمبر ۲۱۳۳، ۲۱۷۴) (سونا کو سونے کے بدلہ بیچنا سود ہے، مگر یہ کہ باہمی قبضہ ہو جائے)۔

۳- ان ہی سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”الورق بالذهب ربا إلا هاء و هاء“ (صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۵۸۶) (چاندی کو سونے کے بدلہ بیچنا سود ہے، مگر یہ کہ باہمی قبضہ ہو جائے)۔

۴- حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”الذهب بالذهب، والفضة بالفضة مثلا بمثل، سواء بسواء، يدايد“ (صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۵۸۷) (سونا کو سونے کے بدلہ، اور چاندی کو چاندی کے بدلہ برابر برابر اور باہمی قبضہ کے ساتھ بیچو)۔

۵- حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”ولا تبيعوا منها غائبا بنا حز“ (صحیح البخاری حدیث نمبر ۲۱۷۷، صحیح مسلم ۱۵۸۴) (سونا چاندی میں سے غیر موجود کو موجود کے بدلہ مت بیچو)، ان تمام احادیث پاک سے واضح ہے کہ سونا چاندی کے متبادل میں جو قبضہ مراد ہے وہ ہاتھ سے لینا یعنی عملی قبضہ مراد ہے، اس جگہ قبضہ محض تخلیہ یا خریدار کے ایسے استیلاء کا نام نہیں ہے کہ بیع (فروخت کردہ سامان) پر اس کے تصرف میں کوئی مانع باقی نہ رہے۔

۶- فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ سونا چاندی پر ہاتھ سے یعنی عملی قبضہ ہونا چاہئے، چنانچہ علامہ ابن ہمامؒ لکھتے ہیں:

”المراد بالقبض هنا القبض بالبراجم، لا بالتخلية، يريد باليد“ (ابن ہمام، فتح القدير ۷/۱۳۵، بیروت، دار الفکر) (اس جگہ قبضہ سے مراد انگی کے جوڑوں سے قبضہ کرنا ہے، صرف خالی کرنے یعنی سامان اور خریدار کو اکٹھے چھوڑ دینے سے قبضہ نہ ہوگا، اور اس سے مراد یہ ہے کہ ہاتھ سے قبضہ ہو یعنی عملی قبضہ ہو)۔

اور علامہ حصکفی لکھتے ہیں: ”والتقايض بالبراجم لا بالتخلية“ (حصکفی، الدر المختار، باب الصرف ۵/۳۵۸) (سونے چاندی کی خرید و فروخت میں

ہاتھ سے باہمی قبضہ یعنی عملی قبضہ شرط ہے، صرف خالی کرنے سے قبضہ نہ ہوگا۔

اگرچہ کاغذی نوٹوں سے سونا چاندی خریدنا بیع صرف نہیں ہے، لیکن اگر شمن ادھار ہے تو پھر سونے چاندی پر قبضہ ضروری ہے تاکہ دین کو دین کے بدلہ بیچنا لازم نہ آئے، جو ناجائز ہے، اور یہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے، جیسا کہ پہلے گذرا۔

خلاصہ یہ کہ سونا چاندی پر قبضہ اسی وقت سمجھا جائے گا، جبکہ اسے اپنے ہاتھ میں اس طرح لے لے کہ اس میں ہر طرح کا تصرف کرنے پر قادر ہو جائے، یعنی عملی طور پر قابض ہو جائے۔

ب۔ اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو، اور اس کو کمپیوٹر (Computer) یا ریکارڈ رجسٹر (Record Register) میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو، تو یہ اندراج قبضہ کے لئے کافی نہیں ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”ماکان یدابید، فلا بأس بہ“ (صحیح البخاری حدیث نمبر ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۵۸۹) (سونا چاندی کی فروخت ہاتھ در ہاتھ ہو، تو کوئی حرج نہیں ہے)۔ اس حدیث پاک سے ظاہر ہے کہ سونا چاندی پر قبضہ ہاتھ میں لینے یعنی عملی قبضہ سے ہوگا۔

۲۔ علامہ ابن نجیم مصری حنفی لکھتے ہیں: ”المراد بالقبض هنا القبض بالبراجم، لا بالتخلية، یرید بالید“ (ابن نجیم، البحر الرائق، کتاب الصرف ۱/ ۲۱۰) (اس جگہ قبضہ سے مراد انگلیوں کے جوڑوں سے قبضہ کرنا ہے، نہ کہ استیلاء اور تخلیہ کے ذریعہ قبضہ مراد ہے) (بلکہ مراد یہ ہے کہ ہاتھ سے قبضہ ہو یعنی عملی قبضہ ہو۔

۳۔ ”ہندیہ“ میں ہے: ”المراد بالقبض هنا القبض بالبراجم“ (ہندیہ، کتاب الصرف، الباب الأول ۳/ ۲۱۷) (قبضہ سے اس جگہ ہاتھ سے قبضہ کرنا یعنی عملی قبضہ مراد ہے)۔

۴۔ علامہ ابن عابدینؒ لکھتے ہیں: ”التقیید بالبراجم للاحتراز عن التخلية، واشترط القبض بالفعل، لا خصوص البراجم، حتی لو وضعه له فی کفه، أو فی جنبہ، صار قابضاً“ (ابن عابدین، رد المحتار، باب الصرف ۵/ ۲۵۸) (انگلیوں کے جوڑوں سے مقید کرنا ”تخلیہ“ سے احتراز کے لئے ہے، اور شرط عملی قبضہ ہے، خاص انگلیوں کی پوروں سے ہونا کوئی ضروری نہیں ہے، یہاں تک کہ اگر فروخت کرنے والا اسے اس کی ہتھیلی میں رکھ دے، یا جب میں ڈال دے، تو قبضہ کرنے والا ہو جائے گا)۔

ان فقہی اقتباسات سے واضح ہے کہ سونے چاندی پر قبضہ کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں درج کرنے سے نہیں ہوگا، بلکہ عملی طور سے اپنے قبضہ میں لینا ضروری ہے۔

۵۔ ایکسچینج (Exchange) کے ذریعہ کاروبار کی جو صورت رائج ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے ۱۰/ تو لے سونے کا سودا کر لیا، خریدار نے سونے پر قبضہ نہیں کیا، اور ادائیگی کی تاریخ پر سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ کر حساب چکا یا جائے، تو یہ معاملہ ناجائز ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ”نہی عن بیع الکالشی بالکالشی“ (حاکم، المستدرک حدیث نمبر ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، سنن دارقطنی، حدیث نمبر ۳۱۵۰، نسو مکنز)، اور اس کی سند میں کلام ہے) (ادھارشی کو ادھارشی سے بیچنے سے منع فرمایا)۔

اور سوال میں ذکر کردہ صورت میں بیع (فروخت کردہ سامان) اور شمن (قیمت) دونوں ادھار ہیں، لہذا حدیث کی رو سے یہ معاملہ ناجائز ہے۔

۲۔ جب فروخت کرنے والے نے قیمت پر قبضہ نہیں کیا، اور سکے متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے ہیں، اور تعین قبضہ کے بغیر نہیں ہو سکتے ہیں، تو قبضہ کے بغیر عاق دین کی جدائی اس حالت میں ہوئی کہ ہر فریق کے ذمہ دوسرے کا دین ہے، اور دین کو دین کے بدلہ بیچنا لازم آیا، جو ناجائز ہے، امام کا سانی لکھتے ہیں: ”وأما الفلوس الرائجة فإن قبولت بخلاف جنسها فهي أثمان“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۵/ ۲۳۳) (اگر رائج فلوس کا تبادلہ خلاف جنس سے ہو تو یہ اثمان ہیں)، اور علامہ ابن عابدینؒ لکھتے ہیں: ”أما ماعداہ، فإنما يشترط فيه التعيين دون التقابض“ (ابن

مابین، رد المحتار ۵ / ۱۷۲) (بیع صرف کے علاوہ میں متعین کرنا شرط ہے نہ کہ باہمی قبضہ)۔

البتہ سکے کی تعیین قبضے کے بغیر نہیں ہو سکتی ہے، لہذا قبضہ کرنا شرط ہے، لیکن سوال میں ذکر کردہ صورت میں نہ مشتری نے سونے پر قبضہ کیا، اور نہ ہی بائع نے قیمت پر قبضہ کیا، لہذا متعاقدین قبضہ کے بغیر جدا ہو گئے، اس لیے ہر فریق کے ذمہ دوسرے کا دین رہا، سو بیع باطل ہے، امام سرخسی لکھتے ہیں:

”الدرہم والدنانیر لایتینان فی العقود. فیکون هذا بیع الدین بالدین. وذلك لا یجوز لانه رسول الله ﷺ عن بیع الکالی بالکالی یعنی النسیئة بالنسیئة“ (سرخسی، المبسوط ۱۲ / ۱۱۰) (درہم اور دینار عقد میں متعین نہیں ہوتے ہیں، تو اس میں دین کو دین سے بیچنا لازم آئے گا، اور یہ جائز نہیں ہے، اس لیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھار کو ادھار کے بدلہ بیچنے سے منع فرمایا ہے)۔

اور علامہ کاسانی لکھتے ہیں: (ایسے ہی اگر متعین درہم یا متعین دینار کو متعین فلوس کے بدلے خرید و فروخت کرے، تو بھی فلوس متعین نہیں ہوں گے، جس طرح درہم و دینار متعین نہیں ہوتے ہیں، مگر اس جگہ عقد کے صحت پر باقی رہنے کی شرط مجلس میں قبضہ کرنا ہے، یہاں تک کہ عاقدین اگر باہمی قبضہ کے بغیر جدا ہو گئے، تو عقد باطل ہو جائے گا، اس لیے کہ دین کو دین کے بدلہ بیچنے کی حالت میں جدائی ہوئی) (کاسانی، بدائع الصنائع ۲۲۲۶-۲۲۷۷)۔

۳- سوال میں ذکر کردہ صورت میں خرید و فروخت مقصود نہیں ہے، بلکہ غیر یقینی چوہتی گھٹی قیمت سے فائدہ اٹھانا ہے، لہذا یہ قمار (جوا) ہے، کیونکہ یہ ایسا معاملہ ہے جو غیر یقینی نفع اور نقصان کے درمیان دائر ہے، اور جو اشریت میں حرام ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا! إنما الخمر والمیسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوا لعلکم تفلحون“ (مائدہ: ۹۰) (اے ایمان والو! شراب اور جوا اور تھان پانے کے تیر بالکل گندے شیطانی کاموں میں سے ہیں تو ان سے بچو تا کہ تم فلاح پاؤ)۔

۴- سوال میں ذکر کردہ صورت میں ثمن بھی مجہول ہے یعنی عقد کے وقت ثمن متعین نہیں ہے، بلکہ ادائیگی کے وقت کے ثمن کا اعتبار کیا گیا ہے، چنانچہ خریدنے کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے فی تولہ تھا، اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق پایا گیا، اس کی ادائیگی کر دی جانی ہے، لہذا اگر سونا ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے فی تولہ ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو روپے دیتا ہے، اور اگر ادائیگی کے دن سونا چار ہزار نو سو روپے ہو گیا، تو بائع خریدار کو ایک سو روپے دیتا ہے، جبکہ عقد کی صحت کے لئے ثمن کا معلوم و متعین ہونا ضروری ہے، ”ہندیہ“ میں ہے: ”ومنها أن یکون المبیع معلوما، والثمن معلوما علما بمنع من المنازعة“ (ہندیہ، کتاب البیع ۳ / ۳) (اور بیع کے صحیح ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ بیع (فروخت کردہ سامان) اور ثمن (قیمت) اس طرح معلوم ہو کہ نزاع سے روکے)۔

۵- سوال میں ذکر کردہ صورت میں خرید و فروخت وقتی ہے، حالانکہ خرید و فروخت کے صحیح ہونے کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ”آن لایکون مؤقتا، فإن أقتہ لم یصح“ (ہندیہ ۳ / ۳) (بیع وقتی نہ ہو، سواگ وقتی ہو تو صحیح نہیں ہے)۔

۶- سونے کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے اس کو روک رکھنا احتکار کے دائرہ میں داخل نہیں ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”والذین یکفون الذهب والفضة ولا یعفونہا فی سبیل اللہ، فبشرہم بعذاب الیم. یوم یحیی علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا جباہہم وجنوبہم وظہورہم. هذا ما کنتم لأنفسکم. فذوقوا ما کنتم تکتزون“ (سورۃ توبہ: ۳۴-۳۵) (اور جو لوگ سونا اور چاندی ڈھیر کر رہے ہیں (جمع کر کے رکھتے ہیں)، اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے، ان کو ایک دردناک عذاب کی خوش خبری سناؤ، اس دن جس دن اس مال پر آگ دہکائی جائے گی، پھر اس سے ان کی پیشانیوں، ان کے پہلو اور ان کی پیٹھیں داغی جائیں گی، یہ ہے وہ جو تم نے اپنے لئے ذخیرہ کیا، تو اب چکھو جو تم جمع کرتے رہے ہو)۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ذخیرہ اندوزی وہ ہے جس میں سے اللہ کی راہ میں خرچ نہ کیا جائے، اور مال کے حق کو ادا نہ کیا جائے۔

۲- حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں: ”كنت ألبس أوضاحا من ذهب، فقلت یا رسول اللہ، أکتز هو، فقال: ما بلغ أن تؤدی زکاتہ فزکی، فلیس بکتز“ (سنن ابن داؤد حدیث نمبر ۱۵۶۳، مستخرج الطوسی علی جامع الترمذی حدیث نمبر ۵۸۸، طبرانی، مسند الشامیین حدیث نمبر ۲۲۸۷، المعجم الکبیر / ج ۲۳، حدیث نمبر ۶۱۳، حاکم، المستدرک حدیث نمبر ۱۲۳۸، اور یہ حسن درج کی حدیث ہے) (میں سونے کے پازیب پہنتی تھی، تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا، کیا یہ کتز میں شامل ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا، جو زکوٰۃ کی ادائیگی کے نصاب کو پہنچ جائے، اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے، تو

وہ کنز میں شامل نہیں ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سونے کی ذخیرہ اندوزی میں کوئی حرج نہیں ہے، بشرطیکہ اس کی زکوٰۃ ادا کی جاتی رہے۔

۳- اللہ تعالیٰ کے فرمان: "والذین یکنزون الذہب والفضة ولا ینفقوہا فی سبیل اللہ" (اور جو لوگ سونا چاندی جمع کر کے رکھتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے) کے بارے میں ایک اعرابی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا، آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا: "من کنز ہا فلم یؤد زکاتہا فویل لہ، إنما کان ہذا قبل أن تنزل الزکاة، فلما أنزلت جعلنا اللہ طیبیر اللاموال" (صحیح البخاری حدیث نمبر ۱۴۰۴، سنن ابن ماجہ حدیث نمبر ۱۷۸۷) (جس نے سونا چاندی ذخیرہ کیا، اور ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کی، تو اس کے لئے تباہی ہے، یہ حکم زکوٰۃ کی آیت نازل ہونے سے پہلے تھا، پھر جب اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کی یہ آیت نازل فرمائی، تو زکوٰۃ کو مال کی پائی کا ذریعہ قرار دیا)۔

۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا أدیت زکاة مالک، فقد قضیت ما علیک فیہ، ومن جمع مالا حراما، ثم تصدق بہ، لم یکن لہ فیہ أجر، وکان إصرہ علیہ" (صحیح ابن حبان، حدیث نمبر ۳۲۱۶، سنن ترمذی حدیث نمبر ۶۱۸، حاکم، المستدرک حدیث نمبر ۱۴۴۰، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (جب تم نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی، تو اس سلسلہ میں اپنے اوپر عائد ہونے والی ذمہ داری پوری کر دی، اور جو حرام مال جمع کرے، پھر اسے صدقہ کر دے، تو اس کے لئے اس میں کوئی اجر نہ ہوگا، اور حرام مال جمع کرنے کا بوجھ (گناہ) اسی پر ہوگا)۔

۵- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "کل مال وان کان تحت سبع أرضین یؤدی زکاتہ، فلیس بکنز، وکل مال لا یؤدی زکاتہ، وان کان ظاہرا، فینو کنز" (طبرانی، المعجم الأوسط حدیث نمبر ۸۲۷۹، دیلمی، الفردوس، حدیث نمبر ۷۴۳، تہذیب، السنن الکبریٰ حدیث نمبر ۷۰۲۵، اور اس کے مرفوع ہونے میں کلام ہے، لیکن موقوف بھی مرفوع ہی کے درجہ میں ہے) (ہر وہ مال جس کی زکوٰۃ ادا کی جائے وہ ذخیرہ اندوزی نہیں، اگرچہ وہ سات زمین کے تحت میں ہو، اور ہر وہ مال جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے، وہ کنز ہے، اگرچہ وہ ظاہر ہو)۔

۶- حضرت معمر بن ابی معمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: "من احتکر طعاما فینو خاطی" (صحیح مسلم حدیث نمبر ۱۶۰۵، سنن ابی داؤد حدیث نمبر ۳۴۳۷، ترمذی حدیث نمبر ۱۲۶۷، سنن ابن ماجہ حدیث نمبر ۲۱۵۳، سنن دارمی حدیث نمبر ۲۵۳۶) (جو غلہ کی ذخیرہ اندوزی کرے، وہ گنہگار ہے)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس "احتکار" (گراں بیچنے کے لئے سامان روکنا) کی ممانعت ہے، اس کا تعلق انسان کی بقا کے لئے ضروری اشیاء خوردنی سے ہے، نہ کہ ہر چیز سے۔

۷- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من احتکر طعاما أربعین لیلۃ، فقد برئ من اللہ تعالیٰ، وبرئ اللہ تعالیٰ منہ، وأیما أهل عرصة أصبح فیہم امرؤ جائع، فقد برئت منہم ذمۃ اللہ تعالیٰ" (مسند احمد حدیث نمبر ۳۸۸۰، مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر ۵۷۴۶، مسند بزار حدیث نمبر ۱۳۱۱، حاکم، المستدرک حدیث نمبر ۲۱۶۵، یہ حسن درجہ کی حدیث ہے، اگرچہ بعض نے اس کی سند میں کلام کیا ہے) (جو چالیس دن تک غلہ کو گراں بیچنے کے لئے روک رکھے، وہ اللہ تعالیٰ سے بری ہو گیا، اور اللہ تعالیٰ اس سے بری ہو گیا، اور جس آبادی میں کوئی شخص بھوکے ہونے کی حالت میں صبح کرے تو وہاں کے باشندگان سے اللہ تعالیٰ کا ذمہ بری ہے)۔

اس حدیث سے یہ بھی واضح ہے کہ احتکار کا تعلق اشیاء خوردنی سے ہے۔

۸- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من احتکر علی المسلمین طعاما منہم، ضربہ اللہ بالافلاس أو بجدام" (مسند احمد حدیث نمبر ۱۳۵، مسند طیالسی حدیث نمبر ۵۵، مسند عبد بن حمید حدیث نمبر ۱، سنن ابن ماجہ حدیث نمبر ۲۱۵۵، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے، اگرچہ بعض نے اس کی سند میں کلام کیا ہے) (جو مسلمانوں پر ان کے غلہ کو گراں بیچنے کے لئے روک لے، تو اللہ تعالیٰ اسے افلاس اور جدام (کوڑھ) میں مبتلا کرے گا)۔

اس حدیث سے بھی واضح ہے کہ "احتکار" کا تعلق اشیاء خوراک سے ہے۔

۹- فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ احتکار کا تعلق اشیاء خوردنی سے ہے، "ہندیہ" میں ہے:

”الاحتکار مکروه، وذلك أن يشتري طعاما في مصر، ويمتنع من بيعه، وذلك يضر بالناس“ (ہندیہ ۲/۳۱۲) (گراں فروخت کرنے کے لئے روکنا مکروہ ہے، اور وہ یہ ہے کہ شہر (یا شہر سے قریب سے) غلہ خریدے، اور اسے بیچنے سے باز رہے، اور ایسا کرنا لوگوں کو ضرر میں مبتلا کرے)، اور علامہ ترمذی لکھتے ہیں:

”وكره احتكار قوت البشر والبھائر في بلد يضر بأھله“ (تمرتاشی، تنویر الأبصار مع الدر المختار ۶/۳۹۸) (اور انسان اور چوپائے کی خوراک کو گرانی کے انتظار میں روکنا ایسے شہر میں مکروہ تحریمی ہے، جہاں ایسا کرنا باشندگان شہر کو ضرر میں ڈال دے)۔ اور علامہ شامی لکھتے ہیں: (”احتکار“ لغت میں کسی چیز کو اس کے گراں ہونے کے انتظار میں روکنے کا نام ہے، اور اسم کو ”حکرة“ (ذخیرہ اندوزی) کہتے ہیں، اور شریعت کی اصطلاح میں غلہ وغیرہ کو خرید کر چالیس دن تک گراں ہونے کے لئے روکنا ہے..... اور چالیس دن کی یہ تحدید دنیا میں جبراً فروخت کرنے اور تعزیری سزا وغیرہ دینے کے لئے ہے، گناہ کے لئے نہیں ہے، اس لئے کہ ذخیرہ اندوزی پر گناہ ہوگا خواہ مدت تھوڑی ہو۔ اور انسان کی خوراک کی چیزوں کے ساتھ مقید کرنا طرفین کا قول ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے، اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ جس چیز کا روکنا بھی عام لوگوں کو ضرر میں مبتلا کر دے، وہ احتکار ہے) (ابن عابدین، رد المحتار ۶/۳۹۸)۔

اور امام نووی شافعیؒ لکھتے ہیں: ”وهذا الحدیث صریح فی تحریم الاحتکار، قال أصحابنا: الاحتکار المحرم هو الاحتکار فی الأقوات خاصة، وهو أن يشتري الطعام في وقت الغلاء للتجارة، ولا يبيعه في الحال، بل يدخره ليغلو ثم يبيعه“ (نووی، شرح النووی علی مسلم ۱۱/۳۳ طبع دوم، بیروت، دار الاحیاء، ۱۳۹۲ھ) (اور یہ حدیث ذخیرہ اندوزی کی حرمت کے سلسلہ میں صریح ہے اور ہمارے علماء شوافع کا کہنا ہے کہ حرام ذخیرہ اندوزی خاص اشیاء خوردنی کی ذخیرہ اندوزی ہے، اور وہ یہ ہے کہ تجارت کے لئے گرانی کے وقت غلہ خریدے، اور فوراً نہ بیچے، بلکہ اس کا ذخیرہ کرے تاکہ اس کی قیمت مزید گراں ہو جائے)۔

اور ابن قدامہ حنبلیؒ لکھتے ہیں: ”والاحتکار حرام... وأن يكون المشتري قوتا... وأن يضيق على الناس بشرائه“ (ابن قدامہ، المغنی ۴/۳۰۵، طبع اول، بیروت، دار الفکر) (اور ذخیرہ اندوزی حرام ہے..... جبکہ خرید کردہ چیز اشیاء خوردنی میں سے ہو، اور اپنے خریدنے کے ذریعہ لوگوں کو تنگی میں مبتلا کرے)۔ جبکہ مالکیہ کے نزدیک امام ابو یوسفؒ کی رائے کی طرح ضرورت کے وقت ہر چیز کی ذخیرہ اندوزی حرام ہے، ابن رشد قرطبی (جد) لکھتے ہیں: ”لا اختلاف في أنه لا يجوز احتكار شي من الطعام ولا غيره فـهـ وقت يضر احتكاره بالناس، ويغلبه عليهم“ (ابن رشد، البيان والتحصيل ۴/۳۶۰، طبع دوم، بیروت، دار الغرب، ۱۳۰۸ھ، ۱۹۸۸ء)

(اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ غلہ اور غیر غلہ میں سے کسی چیز کی ذخیرہ اندوزی ایسے وقت میں جائز نہیں، جس میں اس کی ذخیرہ اندوزی لوگوں کو ضرر میں ڈال دے، اور اس چیز کو لوگوں پر گراں کر دے)۔

لیکن جمہور کا مسلک راجح معلوم ہوتا ہے کہ احتکار انسان اور جانور کی خوراک کی ذخیرہ اندوزی کے ساتھ خاص ہے، اس لئے کہ حرمت کی حکمت لوگوں سے ضرر دور کرنا ہے، اور عام طور سے لوگ انسانی یا حیوانی اشیاء خوردنی کی قلت کی وجہ سے ہی ضرر میں مبتلا ہوتے ہیں۔

۱۰- قیمت میں متوقع اضافہ کی امید میں سونا کو روک لینا ممنوعہ ذخیرہ اندوزی میں داخل نہیں ہے، اس لئے کہ وہ احتکار ممنوع ہے جو گرانی کے وقت ہو اور اشیاء کو گراں تر کر دے، لیکن فطری اسباب کی بنا پر قیمت میں اضافہ ہونے میں سونے چاندی کے تاجروں کا کوئی دخل نہیں ہے۔

۱۱- اشیاء ضروریہ کی قیمت میں اضافہ محض سونے کی گرانی کی وجہ سے نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کے بہت سے معاشی اور سیاسی اسباب ہیں، اور عام طور سے یہ اضافہ فرض اسباب کی بنیاد پر ہوتا ہے، یا حکومت کی غلط پالیسی کی وجہ سے ہوتا ہے، اگر حکومت بہتر نظام اور پالیسی پر عمل پیرا ہے، تو اشیاء ضروریہ کی قیمت متوازن رہے، لہذا ضرورت اس بات کی ہے کہ حکومت کا نظام صاف شفاف ہو، اور اس کی غلط پالیسی پر لگام کسی جائے۔

۷- اسمگلنگ (Smuggling) کا عمل ناجائز ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- حکومت نے اپنے ملک کے معاشی مصالح کے مد نظر دوسرے ملکوں کی برآمدات پر پابندی کا جو قانون بنایا ہے اس پر چلنا واجب ہے، اس لئے کہ غیر معصیت میں حکومت وقت کے قوانین کا التزام لازم ہے، چنانچہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

”طاعة الإمام فيما ليس بمعصية فرض، فكيف فيما هو طاعة“ (ابن نجيم، البحر الرائق ۵/ ۱۵۲)
(غیر معصیت میں امام کی اطاعت فرض ہے، تو طاعت پر مبنی امور میں کس درجہ فرض ہوگی۔)

۲- اسمگلنگ کے ملکی مصنوعات پر زبردست اضرار مرتب ہوتے ہیں، چنانچہ ان کی خرید و فروخت متاثر ہوتی ہے۔

۳- جو تاجر حضرات قانونی واجبات ادا کر کے اشیاء درآمد کرتے ہیں، ان کو اسمگلنگ کی وجہ سے زبردست نقصان لاحق ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ اسمگلنگ کے ذریعہ لائے ہوئے سامان کی قیمت کا مقابلہ نہیں کر پاتے ہیں۔

۴- ملکی مصنوعات اسمگلنگ کی وجہ سے کساد بازاری کا شکار ہو جاتی ہیں، اور دیسی کارخانے بند ہونے کے کار پر پہنچ جاتے ہیں جس کی وجہ سے بے کاری اور بے روزگاری بڑھتی چلی جاتی ہے۔

۵- اسمگلنگ کی وجہ سے حکومت، ملک کے باشندگان اور ملکی قانون کی پابندی کرنے والے تاجر حضرات سب کو ضرر میں مبتلا کیا جاتا ہے، جبکہ لوگوں کو ضرر میں ڈالنا حرام ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لا ضرر ولا ضرار“ (مسند احمد حدیث نمبر ۲۸۶۵، طبرانی حدیث نمبر ۱۱۸۰۶، ابن ماجہ حدیث نمبر ۲۳۳۱، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (خود ضرر اٹھانا اور نہ دوسروں کو ضرر پہنچانا جائز ہے)۔

اور حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے کہ ”أن رسول الله ﷺ قضی أن لا ضرر ولا ضرار“ (سنن ابن ماجہ حدیث نمبر ۲۳۳۰، مسند احمد حدیث نمبر ۲۲۷۷۸، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (رسول کریم ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ خود نقصان اٹھانا اور نہ دوسروں کو نقصان پہنچانا جائز ہے)۔

۶- اسلامی نقطہ نظر سے کسی کو ضرر پہنچانا جائز نہیں ہے جیسا کہ گزرا، نیز اہل بازار کو نقصان پہنچنے کی وجہ سے نبی کریم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی شخص تجارتی قافلہ کے شہر میں آنے سے پہلے ہی باہر جا کر ان سے سامان خرید لے اور بازار میں آ کر گراں قیمت میں فروخت کرے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا تلتقوا الركب ان“ (صحیح البخاری حدیث نمبر ۲۱۵۰، ۲۱۶۲، صحیح مسلم ۱۵۱۵) (تجارتی قافلے کی شہر آمد سے پہلے باہر جا کر ان سے غلے مت خریدو) تو جب ضرر خاص ممنوع ہے تو پھر ضرر عام کی وجہ سے اسمگلنگ بدرجہ اولیٰ ممنوع ہوگی۔

۷- شرعی نقطہ نظر سے خود کو ضرر پہنچانا بھی درست نہیں ہے، جبکہ اسمگلنگ میں خود کو ضرر میں مبتلا کرنا بھی پایا جاتا ہے، کیونکہ پکڑے جانے پر قید و بند کی صعوبت جھیلی پڑتی ہے، اور مال کو ضبط کر لیا جاتا ہے اور جرمانے عائد کئے جاتے ہیں، لہذا اس لحاظ سے بھی اسمگلنگ ناجائز ہے۔

۸- انسان کی قیمت اس کی عزت و آبرو سے ظاہر ہوتی ہے، جبکہ اسمگلنگ میں پکڑے جانے پر آدمی بے عزت ہو جاتا ہے، اور یہ امر غنی نہیں ہے کہ اپنی عزت کو داغدار کرنا شرعی نقطہ سے درست نہیں ہے، کیونکہ جان و مال اور عزت و آبرو کا تحفظ شریعت کے بنیادی مقاصد میں سے ہے۔

اور جب اسمگلنگ ناجائز ہے تو پھر اس طریقہ پر آنے والے سونے کا خریدنا اور اس کو فروخت کرنا بھی درست نہیں ہے، اس لئے کہ اس کے اندر حکومت، ملک کی صنعت اور معاشیات سب کو نقصان پہنچانا لازم آتا ہے، اور جائز اور مبنی پر مصلحت امور میں حکومت وقت کی مخالفت ہے، اور معصیت پر تعاون بھی ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان“ (مائدہ: ۲) (اور تم باہم نیکی اور تقویٰ میں ایک دوسرے کی مدد کرو، اور گناہ اور ظلم و زیادتی میں تعاون نہ کرو)۔

البتہ اگر درآمد (Import) اور برآمد (Export) کا نظام مفاد عام کے پیش نظر نہیں بنایا گیا ہو، بلکہ حکمران طبقہ اور سرمایہ دار لوگوں کی رعایت پر مبنی ہو، تو ایسی حالت میں اسمگلنگ کے ذریعہ لائے ہوئے سونے کو خریدنا مباح ہے۔

۸- موجود وقت میں پلاٹین (Platinum) (ایک قیمتی چاندی سے مشابہ سفید دھات) کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے، اسی وجہ سے اسے سفید

سونا کہا جاتا ہے، اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، لیکن ان سب کے باوجود ’پلاٹین‘ کو حقیقی سونے کے حکم میں نہیں رکھا جاسکتا ہے، اور نہ ہی عقود، زکوٰۃ اور دیگر معاملات میں اس پر سونے کے احکام منطبق کئے جاسکتے ہیں، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

- ۱- ’پلاٹین‘ اشیاء کی قیمت کا اندازہ لگانے کے لئے نمونے کے درجہ میں نہیں ہے، لہذا اس پر سونے چاندی کے احکام منطبق نہیں ہوتے ہیں۔
- ۲- ’پلاٹین‘ اگرچہ ایک قیمتی دھات ہے، لیکن اس کی ماہیت و حقیقت سونے چاندی سے الگ ہے، لہذا سونے چاندی کے احکام اس پر منطبق نہیں ہوں گے۔

۳- ’پلاٹین‘ اگرچہ ایک نفیس دھات ہے، لیکن سونے چاندی سے الگ ہے، لہذا روپے کے ذریعہ اس کی ادوار خرید و فروخت بھی جائز ہے، اور مجلس عقد میں اس پر باہمی قبضہ بھی شرط نہیں ہے، اور اگر وہ تجارت کے لئے نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ بھی واجب نہیں ہے، البتہ اس پر سونے چاندی کے علاوہ دیگر معادن کے احکام جاری ہوں گے، یعنی اس میں خمس یعنی پانچواں حصہ واجب ہوگا، اور باقی چار حصے مالک زمین کے ہوں گے، اگر وہ مملوکہ زمین میں پایا گیا، اور اگر غیر مملوکہ زمین جیسے صحرا وغیرہ میں پایا گیا تو باقی چار حصے پانے والے کے ہوں گے، امام سرخسی لکھتے ہیں:

”المستخرج من المعادن أنواع ثلاثة: منها جامد يذوب وينطبع كالذهب والفضة والحديد والرصاص والنحاس... فأما الجامد الذي يذوب بالذوب ففيه الخمس عندنا“ (سرخسی، المبسوط، كتاب الزكاة، باب المعادن ۲/ ۲۱۱، ۲۱۲، بیروت، دار المعرفة ۱۴۱۲ھ، ۱۹۹۳ء)

(کان سے نکالی جانے والی اشیاء کی تین قسمیں ہیں، ان میں سے ایک قسم یہ ہے کہ وہ ٹھوس ہو جو پگھلتا اور ڈھلتا ہو، جیسے سونا، چاندی، لوہا، سیسہ اور تانبا..... سورہ وہ ٹھوس مادے جو پگھلانے سے پگھلتے ہیں تو ہم حنفیہ کے نزدیک اس میں خمس (پانچواں حصہ) واجب ہے)۔

۴- ’پلاٹین‘ نہ سونے چاندی کی طرح خلقت نامی ہے، اور نہ ہی عرفان نامی ہے، لہذا اگر تجارت کے لئے نہ ہو، تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

۵- کسی چیز کو سونا کہہ دینے سے حقیقت کے اعتبار سے وہ سونا نہیں ہو جاتا ہے، مثلاً بیٹرول، سیاہ سونا اور روئی (Cotton) کو سفید سونا کہا جاتا ہے، لیکن محض نام کی وجہ سے وہ سونے کے حکم میں نہیں ہو جائیں گے۔

۶- کسی چیز کا محض قیمتی ہونا اسے سونا چاندی کے حکم میں داخل نہیں کر دیتا ہے، چنانچہ ہیرے (Diamond) اور دیگر جواہرات ہر دور میں انتہائی قیمتی پتھر رہے ہیں، اور یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی موجود تھے، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کی، اس سے معلوم ہوا کہ محض قیمتی ہونے سے کوئی چیز سونے چاندی کے حکم میں داخل نہیں ہو جاتی ہے۔

۷- فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ محض قیمتی ہونے سے کوئی چیز سونے چاندی کے حکم میں داخل نہیں ہو جاتی ہے، چنانچہ محمد عبدالقادر رازی حنفی (و: ۶۶۶ھ) لکھتے ہیں: ”ولا شيء في الفيروز والياقوت واللؤلؤ والعنبر، في الزئبق الخمس“ (رازی، تحفۃ الملوك، ص ۱۲۸، بیروت، دار البشائر، ۱۴۱۷ھ) (فیروزہ (نیلے رنگ کا قیمتی پتھر)، یاقوت (ایک قیمتی پتھر جو سرخ نیلا، زرد اور سفید رنگ کا ہوتا ہے)، موتی اور عنبر (ایک ٹھوس مادہ جو باریک پسینے کے بعد مہکتا ہے، یا آگ پر ڈالنے سے خوشبو نکلتی ہے، اور وہ سمندری جانور کے پیٹ سے بہ طور فضلہ خارج ہوتا ہے) میں کچھ واجب نہیں ہے، اور پارہ (ایک ریق دھات جو سفید اور بھاری ہوتی ہے، تھرکتی رہتی ہے) میں پانچواں حصہ واجب ہے)۔ اور مالکیہ کے نزدیک بھی: ”ليس في الجواهر واللؤلؤ والعنبر زكاة“ (جوہر (ایک قیمتی پتھر)، موتی اور عنبر میں زکوٰۃ نہیں)۔

(دیکھئے: مالک بن انس، المدونة ۱/ ۳۳۰، بیروت، العلمية، نیز: سوق مالکی، حاشیة السوق ۱/ ۳۶۱، بیروت، دار الفکر، قرظی مالکی، الاستذکار ۲/ ۱۵۳، بیروت العلمية ۲۰۰۰ء)

اور امام نووی شافعی لکھتے ہیں: ”لا زكاة فيما سوى الذهب والفضة من الجواهر، كالياقوت، والفيروز، واللؤلؤ، والسرجات، والزمرد، والزبرجد، والحديد، والصخر، وسائر النحاس، والزجاج، وإن حسنت صنعتهما، وكثرت قيمتهما، ولا زكاة أيضا في المسك والعنبر“ (نووی، المجموع ۲/ ۶۱۶، بیروت، دار الفکر ۱۹۹۷ء)

(سونے چاندی کے علاوہ دیگر جواہرات میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے، جیسے یاقوت، فیروزہ، موتی، مونگا (چھوٹا موتی)، زمرد (بزرگ کا ایک قیمتی

پتھر) زبرجد (زمرد کے مشابہ ایک قیمتی پتھر جو ہرے اور زرد وغیرہ رنگ کا ہوتا ہے)، لوہا، پتیل، اور تمام قسم کے تانبے، اور شیشہ، اگرچہ ان کے اندر عمدہ طریقہ سے کاریگری کی گئی ہو، اور ان کی قیمت بہت ہو، اور ایسے ہی مشک اور عنبر میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

فقہاء کی ان تصریحات سے بھی واضح ہے کہ محض قیمتی ہونے سے کوئی چیز سونے چاندی کے حکم میں داخل نہیں ہو جاتی ہے۔

خلاصہ بحث:

- ۱- روپے سے سونا خریدا جائے تو اس میں روپیہ کی حیثیت ضمن کی ہے، لیکن یہ بیع صرف بھی نہیں ہے، لہذا یہ بات درست ہے کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو، اور دوسرا ادھار۔
- البتہ بہتر یہ ہے کہ روپے کے ذریعہ سونا چاندی نقد خریدے۔
- ۲- حکومت یا سونے کی مارکیٹ کی طے کردہ قیمت سے کم یا زیادہ میں سونا چاندی فروخت کرنا جائز ہے۔ اور اس پر ربا تفضل کا اطلاق نہیں ہوتا ہے۔
- ۳- زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے زیور سازی کے سلسلہ میں جو معاملہ کرتے ہیں اور وہ اجارہ ہے۔
- ۴- زیورات کے بنانے میں جو ذرات بیچ جاتے ہیں، اگر وہ متعین ہیں، مثلاً پانچ سو گرام میں دو گرام، تو اجرت کی یہ تعیین کافی ہے، اور اگر متعین نہ ہوں، مثال کے طور پر پانچ سو گرام میں نکلنے والے ذرات دو یا تین گرام ہو سکتے ہیں، تو اجارہ فاسد ہے، اور اجرت مثل واجب ہے۔
- ۵- جو صورت معاشرہ میں رائج ہے وہ یہ ہے کہ سونے کے تاجر حضرات پرانے زیور کو کم قیمت میں روپے سے خریدتے ہیں، اور پھر نئے زیور روپیوں میں بیچتے ہیں، لہذا جنس مختلف ہونے کی وجہ سے ربا تفضل کا اطلاق نہیں ہوتا ہے، البتہ اگر کہیں یہ صورت رائج ہو کہ سونے کے پرانے زیور کا نئے زیور سے تبادلہ ہو، تو ایسی حالت میں پرانے زیور کے بدلے نیا زیور کم وزن سونے میں ادا کرنا جائز نہیں ہے۔
- ۶- اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس ایک کیلو سونا ہو، اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے، لیکن ان سب کا خریدنا ہو سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے گئے ہوں، بلکہ ان کے آرڈر (Order) کے بقدر سونا ان کے نام محفوظ کر دیا گیا ہو، تو اس کو خریداروں کا قبضہ نہیں قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ سونا چاندی پر قبضہ سے مراد عملی قبضہ ہے۔
- ۷- اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو، اور اس کو کمپیوٹر (Computer) یا ریکارڈ رجسٹر (Record Register) میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو، تو یہ اندراج قبضہ کے لئے کافی نہیں ہے، اس لئے کہ سونا چاندی پر قبضہ سے مراد عملی قبضہ ہے۔
- ۸- آپہنچ (Exchange) کے ذریعہ کاروبار کی جو صورت رائج ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے ۱۰ ٹولے سونے کا سودا کر لیا، خریدار نے سونے پر قبضہ نہیں کیا، اور ادائیگی کی تاریخ پر سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ کر حساب چکا یا جائے، تو یہ معاملہ ناجائز ہے۔
- ۹- سونے کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے اس کو روک کر رکھنا "احتکار" کے دائرہ میں داخل نہیں ہے۔
- ۱۰- اسمگلنگ (Smuggling) کا عمل ناجائز ہے، اور اس طریقہ پر آنے والے سونے کا خریدنا اور اس کو فروخت کرنا بھی درست نہیں ہے، البتہ اگر درآمد اور برآمد کا نظام مفاد عام کے پیش نظر نہیں بنایا گیا ہو، بلکہ حکمران طبقہ اور سرمایہ دار لوگوں کی رعایت پر مبنی ہو، تو ایسی حالت میں اسمگلنگ کے ذریعہ لائے ہوئے سونے کو خریدنا مباح ہے۔
- ۱۱- "پلائین" حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہے، اور نہ ہی عقود، زکوٰۃ اور دیگر معاملات میں اس پر سونے کے احکام منطبق ہوتے ہیں۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت - شرعی نقطہ نظر

مفتی انور علی اعظمی

۱- (الف): اگر روپے سے سونا چاندی خریدا جائے تو اس کو بیع صرف نہیں کہیں گے اور یہ بیع درست ہوگی؛ بشرطیکہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار۔

نوٹ کی فقہی حیثیت کی وضاحت کرتے ہوئے مفتی محمد تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں:

ماضی قریب میں علماء ہندوستان میں اکثر کی رائے یہ رہی کہ نوٹ خود مال نہیں ہے بلکہ دین کی رسید ہے کسی کو نوٹ دینا دین کا حوالہ ہے، اور اس پر کئی مسائل متفرع ہوتے ہیں؛ مثلاً نوٹ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی جب تک کہ ایک فقیر اس سے کوئی چیز خرید نہ لے، نوٹوں سے سونے چاندی کی خریداری درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ نوٹ بھی سونے کی نمائندگی کرتے ہیں، لہذا یہ بیع صرف ہوئی اور جس نے نوٹ لئے اس نے سونے پر قبضہ نہیں کیا، لہذا تقابض فی المجلس نہ ہوا جو بیع صرف کے جواز کی شرط ہے؛ بلکہ اس رائے کے مطابق دونوں کا آپس میں تبادلہ بھی جائز نہیں، اس لئے کہ یہ بیع الدین بالدین (بیع الکالی بالکالی) ہے جو ناجائز ہے۔

یہ نقطہ نظر کسی زمانہ میں درست تھا مگر اب بوجہ درست نہیں رہا، اس لئے کہ اب نوٹوں کے پیچھے سونا نہیں ہوتا؛ بلکہ خود انھیں کوٹن قرار دے دیا گیا ہے۔

☆ اکثر علماء عرب کی رائے یہ ہے کہ نوٹ ذہب اور فضہ کے قائم مقام ہیں، جو احکام سونے کے ہیں وہی نوٹوں کے بھی ہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ سونا چاندی تو آلہ تبادلہ نہیں رہے، سونے چاندی کی جگہ اب نوٹوں نے لے لی ہے، لہذا زکوٰۃ، بیع صرف اور ربوا وغیرہ تمام مسائل میں نوٹوں کا حکم سونے چاندی والا ہوگا۔

یہ نقطہ نظر بھی درست معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ سونے چاندی اور نوٹوں میں فرق ہے؛ کیونکہ سونے چاندی کو شریعت نے شمن حقیقی قرار دیا ہے جب کہ نوٹ اعتباری شمن ہیں، لہذا نوٹوں کو سونے چاندی کے قائم مقام قرار دینا اور یہ کہنا کہ سونے چاندی کی شمنیت ختم ہو چکی ہے درست نہیں ہے۔ صحیح نقطہ نظر یہ ہے کہ نوٹ رسید نہیں ہے، بلکہ خود مال ہے، سونے چاندی کی طرح شمن حقیقی نہیں، بلکہ شمن عرفی ہے، ان کا حکم وہی ہوگا جو فلوس کا ہوتا ہے، لہذا اگر نوٹ کے ذریعہ سونا خریدا جائے تو یہ بیع صرف نہیں ہے، اس لئے تقابض فی المجلس ضروری نہیں ہے، البتہ بدیلین میں سے ایک پر مجلس میں قبضہ ضروری ہے تاکہ بیع الدین بالدین لازم نہ آئے، لہذا یہ بات درست ہوگی کہ سونا چاندی اور روپیہ میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار۔

اس دور کے اکثر علماء کی یہی رائے ہے کہ روپے سے سونا اور چاندی ادھار خریدا جاسکتا ہے بشرطیکہ ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار۔

(اسلام اور جدید معاشی مسائل / ۷-۳۳-۲۳۳)

(ب): انٹرنیٹ اور موبائل کی سہولیات نے پوری دنیا کو ایک شہر میں تبدیل کر دیا ہے دنیا کے مغرب میں کیا ہوتا ہے مشرق کو اس کی خبر سکندوں میں پہنچ جاتی ہے تمام ملکوں کی منڈیاں ایک دوسرے سے جڑی ہوئی ہیں انٹرنیشنل مارکیٹ میں اشیاء کا جو نرخ ہوتا ہے وہ چھوٹے شہروں اور دیہات تک اسی وقت پہنچ جاتا ہے اس میں تاخیر نہیں ہوتی، لیکن پھر بھی کوئی یہ چاہے کہ ساری دنیا میں کسی سامان کا ایک ہی نرخ ہو یہ ممکن نہیں اور شریعت بھی بیچنے اور خریدنے والے کو اس پر مجبور نہیں کرتی۔ خود ہمارے ملک میں سونے اور چاندی کا جو بھاؤ اخبار میں آتا رہتا ہے وہ ایک نہیں

مفتی دارالعلوم

ہوتا، ہندوستان کے چار بڑے شہر ممبئی، کلکتہ، دہلی اور چنئی ان چار شہروں کے سونے اور چاندی کے بھاؤ اخبارات میں روزانہ شائع ہوتے ہیں اور ان میں تفاوت رہتا ہے پھر ان شہروں کے قریب جو شہر ہیں ان کے بھاؤ میں بھی تفاوت ہوتا ہے بلکہ ایک شہر میں اگر سونے کے سود کا اندازہ ہے تو ان سب کا بھاؤ بھی بالکل برابر نہیں رہتا، کم و بیش ہوتا ہے، لہذا انٹرنیشنل مارکیٹ میں جو بھاؤ ہے یا ہندوستان کی سطح پر یہاں کی مارکیٹ نے جو بھاؤ طے کیا ہے اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت کرنا جائز ہوگا اور اس پر رواجاً تضلل کا اطلاق نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ شریعت میں بیع کی تعریف ہے: ”مبادلة المال بالمال مع التراضي“، لہذا جب دونوں فریق ایک بھاؤ پر لین دین کرنے کے لئے راضی ہو گئے تو یہ بیع جائز ہے چاہے وہ انٹرنیشنل بھاؤ یا M.C کے طے شدہ بھاؤ سے کچھ کم و بیش کیوں نہ ہو۔

دوسرے یہ کہ تعبیر یعنی چیزوں کا بھاؤ متعین کرنا شریعت کے مزاج کے خلاف ہے اس لئے انٹرنیشنل مارکیٹ یا اندرون ملک کی مارکیٹ کے متعین کئے ہوئے بھاؤ کو ایسی حیثیت حاصل نہیں ہے کہ بائع یا مشتری کو اس کا پابند کیا جائے۔ اللہ کے رسول ﷺ سے اس کے خلاف روایت موجود ہے آپ کے زمانہ میں کسی چیز کا بھاؤ زیادہ ہو گیا تو لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ایک بھاؤ طے کر دیجئے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”ان الله هو السعر القابض الباسط الرازق وانی لأرجو أن ألقى الله تعالى وليس أحد منكم يظالمه بمظلمة من دم ولا مال وصححه الترمذی وابن حبان“ (حاشیہ ہدایہ: ۳/۲۵۵)۔

(رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ بھاؤ طے کرنے والا ہے وہی تنگی اور کشادگی پیدا کرنے والا ہے روزی دینے والا ہے میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملوں کہ تم میں کا کوئی شخص مجھ سے خون یا مال میں ظلم و زیادتی کا مطالبہ نہ کرے)۔

بہت مجبوری کے حالات میں عوام کو ظلم و زیادتی سے بچانے کے لئے تعبیر کی گنجائش ہے جیسا کہ ہدایہ اور فقہ کی دوسری کتابوں میں اس کی صراحت ہے۔ عام حالات میں تعبیر فقہاء کے یہاں مکروہ ہے، ہدایہ میں مذکور ہے: ”ولا ینبغی للسلطان یسعر علی الناس“ (حوالہ بالا)۔

بادشاہ کو نہیں چاہئے کہ وہ لوگوں پر بھاؤ طے کرے، اسلام آزادانہ تجارت کو پسند کرتا ہے اور مشتری اور بائع کو آپسی رضامندی کے ساتھ خرید و فروخت کی تعلیم دیتا ہے۔

۲- (الف): سونے کے لین دین میں مقدار کا جو یہ فرق ہو رہا ہے اسے بیع نہیں کہا جاسکتا، بیع قرار دینے میں سب سے بڑی رکاوٹ یہ ہے کہ یہاں دونوں طرف سونا ہے سونے کا لین دین سونے سے ہو رہا ہے، لہذا شرعی نقطہ نظر سے یہ معاملہ بیع صرف ہے اور اس بیع میں مثلاً بمثل کے ساتھ بیدا بید بھی شرط ہے، یہاں معاملہ چند دنوں کے بعد ہو رہا ہے اس لئے اس کو بیع ماننے کی گنجائش نہیں ہے۔

اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے:

”حدثنا عبدالرحمن بن ابی بکرۃ عن عبادۃ بن الصامت قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذہب بالذہب والفضۃ بالفضۃ والبر بالبر والشعیر بالشعیر والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثلًا سواء بسواء یداً بیداً۔ عن عمرو بن ابی المنہال قال باع شریک لی ورقاً بنسیئة إلی الموسم أو الحج فجاء الی فأخبرنی فقلت ہذا امر لا یصلح قال قد بعته فی السوق فلم ینکر ذلك علی أحد فأتیبت البراء بن عازب فقال قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینة ونحن نبيع هذا البیع فقال ما کان یداً بیداً فلا باس بہ وماکان نسیئة فهو ربوا“۔

دوسری حدیث میں زید بن ارم اور براء بن عازب دونوں حضرات سے مروی ہے:

”نھی رسول اللہ ﷺ عن بیع الورق بالذہب دیناً“ (صحیح مسلم: ۲/۲۵، بخاری شریف: ۱/۲۹۱)۔

صحیح بخاری، صحیح مسلم، ترمذی شریف اور صحاح کی تمام کتابوں میں یہ حدیث مروی ہے اس لئے سونے کے تاجر اور زیور بنانے والے کا ریگر کے درمیان جس معاملہ کا سوال میں ذکر کیا گیا ہے اس کو بیع بنانا جائز اور درست نہیں ہو سکتا۔

دوسرے یہ کہ سونے کا تاجر اپنا مال دے کر زیور کی شکل میں واپس لے رہا ہے تو اسے بیع ماننے کی صورت میں سونا دینے والے تاجر ہی کو بائع اور مشتری دونوں ماننا لازم آئے گا۔

تیسرے یہ کہ بیع اپنی ملک کی ہوتی ہے اگر اس کو بیع مانا جائے تو زیور بنانے والے کاریگر کو زیور کا مالک ماننا ہوگا اور پھر اسے اس بات کا پابند نہیں کیا جاسکتا کہ وہ سونے کا بنایا ہوا زیور اسی تاجر کے ہاتھ بیچے، مالک ہونے کی صورت میں کسی اور کے ساتھ بھی بیع کرنے کا اس کو اختیار ہوگا، حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے۔ لہذا یہ معاملہ بیع کے بجائے اجارہ ہے۔

(ب): فقہاء کے یہاں عقد اجارہ درست ہونے کے لئے اجرت کا متعین ہونا ضروری ہے۔ ہدایہ میں مذکور ہے:

”ولا يصح حتى تكون المنافع معلومة والأجرة معلومة“ (ہدایہ: ۲/۲۷۷، کتاب الاجارۃ)۔

(اور عقد اجارہ صحیح نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ منافع معلوم ہوں اور اجرت معلوم ہو)۔

صاحب ہدایہ نے اس کی ایک دلیل یہ ذکر کی ہے کہ معقود علیہ کی جہالت اور اس کے بدل یعنی اجرت کی جہالت منازعت کا سبب ہے جیسے بیع میں شمن اور بیع کی جہالت اور اسی کے ساتھ انھوں نے کتاب الآثار کی ایک حدیث نقل کی ہے:

”من استاجر أجيروا فليعلمه أجره۔ قال المحشي رواه محمد بن الحسن في كتاب الآثار“

(رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی مزدور کو اجرت پر رکھے تو چاہئے کہ اس کو اس کی اجرت بتادے)۔

اس لئے فقہاء کے یہاں عقد اجارہ کی درستگی کے لئے اجرت کی تعیین ایک بنیادی چیز ہے مسئلہ مذکورہ میں زیورات بنانے میں جو ذرات بیچ جائیں اگر انھیں کو اجرت قرار دیا جائے تو یہ ایک غیر متعین چیز ہے زیور بنانے والا کاریگر دوسری دھات زیادہ ملا کر سونے کے ذرات زیادہ مقدار میں بچا سکتا ہے، ایسا کرنا چوری اور خیانت کا دروازہ کھولنا ہوگا۔ اس لئے زیورات بنانے کی مزدوری الگ سے طے کرنا ضروری ہے اور جو دھات کاریگر اس میں ملا رہا ہے تاجر کی طرف سے اس دھات کو فراہم کرنا یا اس کی قیمت ادا کرنا ضروری ہے، سونے کے بچے ہوئے ذرات تاجر کی ملک ہیں انھیں تاجر کے پاس واپس آنا چاہئے تاجر اپنی مرضی سے اس میں تصرف کرنے کا حق رکھتا ہے۔

۳۔ سونا اموال ربویہ میں سے ہے اور وزنی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی وزن سے بکتا تھا اور آج بھی وزن سے بکتا ہے اور اموال ربویہ میں جب شمن اور بیع کی جنس ایک ہو تو ربواً قاضل اور ربواً نسیئہ دونوں قسم خرام ہے چاہے ایک طرف جید مال ہو اور دوسری طرف روی مال ہو۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”الذهب بالذهب مثلاً بمثل وزناً بوزنٍ والفضل ربيعاً“

اسی طرح سے آپ کا ارشاد ہے: ”جیدہا وردیہا سواء“ (نصب الراية ۲/۳۷، درایہ علی حاشیۃ الہدایہ ۳/۸۸)۔

اس مفہوم کی احادیث صحاح ستہ میں متعدد جگہ موجود ہے (صحیح مسلم: جلد ۲ کتاب البیوع، سنن ترمذی باب ماجاء فی الصرف ۱/۱۳۹)۔

لہذا براہ راست سونے کے پرانے زیور کو سونے کے نئے زیور کے ساتھ کسی کو ملحوظ رکھتے ہوئے بیچنا جائز نہیں ہوگا اس کے سود ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ کیونکہ اموال ربویہ میں اچھا اور خراب بیع کے معاملہ میں یکساں مانا جاتا ہے اس کی بہت واضح دلیل بخاری شریف کی یہ روایت ہے جو ابو سعید خدریؓ اور ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ایک شخص کو خیبر کا عامل بنا یا وہ آپ کے پاس جنیب کھجور لایا اللہ کے رسول ﷺ نے پوچھا کہ کیا خیبر کی تمام کھجوریں ایسی ہی ہوتی ہیں تو اس نے کہا نہیں اللہ کی قسم ہم دو صاع کھجوریں دے کر ایک صاع کھجور لیتے ہیں یا تین صاع کھجور کے بدلے دو صاع لیتے ہیں، تو آپ ﷺ نے کہا ایسا نہ کرو، اور ارشاد فرمایا کہ اپنی کھجوروں کو پہلے دراہم کے ذریعہ بیچو اور پھر دراہم سے جنیب کھجور خریدو اللہ کے رسول ﷺ نے کھجوروں کے تبادلہ میں کمی بیشی کو منع کیا اور سود کا دروازہ بند کرنے کے لئے آپ نے جائز اور حلال طریقے پر زہمائی فرمائی ہے (بخاری شریف: ۲/۶۰۹)۔

۴۔ (الف): فتاویٰ ہندیہ ج ۳ ص ۱۶ پر مذکور ہے کہ بیع کو تسلیم کرنے میں اس بات کا اعتبار ہے کہ اس کو الگ کر دیا جائے دوسرے کا حق اس میں شامل نہ ہو اور فقہاء نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ جائز بیع میں یہی تخلیہ قبضہ ہوتا ہے۔

”ويعتبر في السلم أن يكون المبيع مضرًا غير مشغول بحق غيره هكذا في الوجيز لكردي. وأجمعوا على

أن التخلية في البيع الحائز تكوّن قبضاً۔

بدائع ۵/۲۳۴ پر مذکور ہے: "فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يخلي البائع بين المبيع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له۔" یعنی تسلیم اور قبضہ کی حقیقت ہمارے نزدیک تخلیہ اور تخلی ہے اور اس کی شکل یہ ہے کہ بائع مشتری اور بیع کے درمیان ہر طرح کی رکاوٹ کو دور کر دے اور مشتری بیع کے اندر تصرف کرنے پر قادر ہو جس کا نتیجہ اس شکل میں ظاہر ہوگا کہ بائع مشتری کو بیع حوالہ کرے اور اس پر قابض بنائے۔

سوال میں جو صورت حال بیان کی گئی ہے اس میں مشتری کا قبضہ ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ مشتری کا خرید ہوا پچاس گرام سونا اینٹ میں شامل ہے اس کو مجموعہ سے الگ نہیں کیا گیا ہے اور وہ اس پوزیشن میں نہیں ہے کہ بائع اگر فوری طور پر اس پر قبضہ کرنا چاہے تو قبضہ کر سکے یا اس میں کوئی تصرف کرنا چاہے تو تصرف کر سکے۔

بدائع میں آگے یہ بھی تحریر ہے کہ دراہم و دنانیر عقد سے متعین نہیں ہوتے بلکہ قبضہ سے متعین ہوتے ہیں سونا بھی دراہم و دنانیر کی قبیل سے ہے، فتح القدیر سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے۔

محیط برہانی میں اس کی مزید وضاحت ہے کہ دراہم اور دنانیر عقد معاوضات میں قبضہ کے وقت متعین ہوتے ہیں۔ لہذا متعاقدین کے درمیان عقداً ہی وقت مفید ملک ہوگا جب قبضہ کے ذریعہ اس کی تعیین ہو جائے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ فقہاء کی عبارتیں اس بارے میں بہت واضح ہیں کہ سوال میں پوچھی ہوئی صورت حال میں پچاس گرام سونے کو اینٹ سے الگ کئے جانے سے پہلے خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا۔

(ب): دراہم و دنانیر اور دوسری اجناس کی تعیین میں یہ فرق ہے کہ دوسری اجناس اشارے یا علامتوں سے متعین ہو سکتی ہیں لیکن دراہم و دنانیر اس وقت متعین نہیں ہو سکتے جب تک اس پر کوئی شخص خود یا اپنے کسی نمائندے کے ذریعہ قبضہ نہ کرے۔ مذکورہ صورت میں صرف کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں خریدار کے نام سے پچاس گرام سونا یا خریدی ہوئی مقدار کا سکہ درج کیا گیا ہے اسی اندراج کو قبضہ کے لئے کافی تصور نہیں کیا جائے گا۔ بدائع ج ۵ ص ۲۱۸ پر مذکور ہے:

”إن الدراهم والدنانير وإن كانت لاتتعين بالعقد ولكنها تتعين بالقبض وقبضها واجب“۔

اسی کے آگے ص ۲۱۹ پر مذکور ہے: ”إن الدراهم والدنانير لاتتعين بالتعيين وإنما تتعين بالقبض فشرطنا التقابض للتعيين لا للقبض“ (بدائع ۵/۲۱۸، ۱۹ طبع سعید)۔

دونوں عبارتوں سے اس بات کی پورے طور پر وضاحت ہوتی ہے کہ محض بسکٹ الگ ہونے سے یا خریدار کے نام کا اندراج کر دینے سے سونے پر قبضہ متحقق نہیں ہوگا، کیونکہ اتنے سے دراہم و دنانیر متعین نہیں ہوتے، تعیین کے لئے خریدار یا اس کے نائب کا قبضہ ضروری ہے بدائع کی دوسری عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ دراہم و دنانیر میں تقابض کی شرط دراصل تعیین کے لئے ہے۔

فتح القدیر ۶/۱۶۰ پر مذکور ہے: ”فإن الدراهم والدنانير لاتتعين مملوكة بالعقد إلا بالقبض“ (طبع رشیدیہ کوئٹہ)

محیط برہانی میں اس کی مزید وضاحت ہے کہ دراہم و دنانیر عقد معاوضات میں قبضہ کے وقت متعین ہوتے ہیں، لہذا متعاقدین کے درمیان عقد اسی وقت مفید ملک ہوگا جب قبضہ کے ذریعہ اس کی تعیین ہو جائے (محیط برہانی ۸/۷۶، ۷۵، طبع رشیدیہ کوئٹہ)۔

۵- آپ کی سچائی کے ذریعہ کاروبار کی جس صورت کا سوال میں تذکرہ کیا گیا ہے بیع کی یہ شکل متعدد وجوہ سے ناجائز ہے:

پہلی وجہ یہ ہے کہ یہاں ثمن اور بیع دونوں ادھار ہیں، مشتری نے دس تولہ سونے کا ادھار سودا کر لیا اور اس پر قبضہ نہیں کیا، ادائیگی کی تاریخ آنے پر صرف قیمت کے تفاوت کا لین دین کر لیا اگر سونے کا بھاؤ پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو بائع خریدار کو ایک سو روپے پیسہ تولہ دے دیتا ہے اور اگر

اس دن چار ہزار نو سو روپے بھاؤ ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو روپے فی تولہ ادا کر دیتا ہے۔ ناجائز ہونے کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ یہاں شمن اور بیع دونوں ادھار ہیں اور یہ حدیث شریف کی رو سے جائز نہیں ہے جیسا کہ حاکم اور بیہقی رحمہما اللہ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے:

”نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الکالی بالکالی“ (السراج المنیر للعزیزی ۲/۲۴۲)۔

(حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھار کو ادھار کے بدلہ بیچنے سے منع کیا ہے)۔

مولانا تقی عثمانی اپنے مقالہ (مستقبل کی تاریخ پر خرید و فروخت) میں تحریر فرماتے ہیں:

”حقیقت یہ ہے کہ فیوچر مارکیٹ میں جو معاملات ہوتے ہیں ان سے تجارت مقصود نہیں ہوتی بلکہ نفع کی امید پر اپنا روپیہ داؤ پر لگانا مقصود ہوتا ہے اور یہ مقصد اس عقد کو بیع کے بجائے قمار (جو) سے زیادہ مشابہ کر دیتا ہے“ (فقہی مقالات ۲/۲۱۳)۔

مفتی تقی عثمانی صاحب کی یہ بات حقیقت پر مبنی ہے اس لئے کہ اگر تجارت مقصود ہوتی تو مشتری سامان پر قبضہ کرتا اور وقت پر اس کی قیمت ادا کرتا یا بائع وقت پورا ہونے پر کہتا اپنا سامان لے جاؤ ہمارا پیسہ ادا کرو۔ لیکن دونوں طرف سے بیع اور شمن کے لین دین کا تقاضہ نہیں ہوتا صرف خرید اور ادائیگی کے دن کی قیمت کے تفاوت پر دونوں کی توجہ مرکوز ہوتی ہے۔

اس طرح کی فرضی خرید و فروخت کا نقصان یہ ہوتا ہے کہ چیزوں کا دام چڑھتا ہے اور بازار میں گرانی پیدا ہوتی ہے اور اس کا ضرر عوام الناس کو اٹھانا پڑتا ہے۔

۶۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک احتکار آدمی اور جانوروں کی غذاؤں میں مکروہ ہے بشرطیکہ احتکار کا عمل ایسے شہر میں کیا جائے جہاں احتکار کی وجہ سے شہر والوں کو ضرر لاحق ہو۔ امام ابو یوسف کے نزدیک احتکار غذاؤں کے ساتھ خاص نہیں ہے، ہر وہ چیز جس کا روکنا عامۃ الناس کے لئے ضرر کا باعث ہو وہ احتکار ہے چاہے وہ سونا چاندی ہو یا کپڑا، امام محمدؓ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ کپڑوں میں احتکار نہیں ہے ائمہ ثلاثہ کی ان آراء کو سامنے رکھتے تو یہی مفہوم ہوتا ہے کہ امام ابو یوسفؓ کے نزدیک جو چیز کراہت میں موثر ہے وہ حقیقت ضرر ہے اس لئے انھوں نے احتکار کو غذاؤں کے ساتھ مخصوص نہیں کیا۔ اور امام ابوحنیفہؓ کے نزدیک ضرر معہود معتبر ہے اور اس کا تعلق کھانے پینے کے سامانوں سے ہے۔

”ویکرہ الإحتکار فی أقوات الأدمیین والبهائم اذا کان ذلك فی بلد یضر الإحتکار بأهله وكذلك التلقی فأما إذا کان لا یضر فلا یاس به وقال أبو یوسف کل ما یضر بالعامۃ حسبہ فهو احتکار وإن کان ذہبا وفضة أو ثوبا وعن محمد أنه قال لا إحتکار فی الثیاب فأبو یوسف اعتبر حقیقة الضرر إذ هو المؤثر فی الکلامۃ وأبوحنیفہ اعتبر الضرر المعهود المتعارف“ (ہدایہ اخیرین، کتاب الکراہیۃ ۲/۳۵۲)۔

الموسوعۃ الفقہیہ میں شوافع اور حنابلہ کا قول وہی نقل کیا گیا ہے جو امام ابوحنیفہ کا ہے ”لا إحتکار الا فی القوت خاصة“ اور الموسوعۃ الفقہیہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مالکیہ کے نزدیک بھی ان تمام چیزوں میں احتکار مکروہ ہے جس سے عام لوگوں کو ضرر لاحق ہو احتکار صرف غذا کے ساتھ خاص نہیں ہے گویا مالکیہ کا قول امام ابو یوسف کے قریب ہے (الموسوعۃ الفقہیہ ۲/۹۲)۔

حدیث پاک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”الجالب مرزوق والمحتکر ملعون ابن ماجہ، حاکم“ (دارمی الدرایہ علی حاشیۃ الہدایۃ ۲/۳۵۲)۔

حدیث کے الفاظ اشیاء ضروریہ میں احتکار کی ممانعت پر دلالت کرتے ہیں آج کے دور میں تاجروں کا ایک طبقہ غلہ کے علاوہ مختلف چیزوں میں ذخیرہ اندوزی کر کے عام انسانوں کا استحصال کرتا ہے، ذخیرہ اندوزی بیاز کی کرتے ہیں، کبھی دال کی اور کبھی گھی تیل کی، اس لئے سرکار نے دوکانداروں کے لئے اسٹاک کی ایک حد متعین کر دی ہے، سارے دوکانداروں کو علی العموم اور مسلمان دوکانداروں کو بالخصوص اس حد کا لحاظ کرنا چاہئے، صاحب ہدایہ نے احتکار کی بحث میں حدیث کی مذکورہ لہنت سے بیچنے کے لئے یہ کہا ہے:

”والحاصل أن التجارة في الطعام غير محمودة“

یعنی شریعت کے مزاج کو دیکھتے ہوئے اور حدیث کی بددعا سے بچنے کے لئے آدمی کو چاہئے کہ وہ غلہ کی تجارت نہ کرے، غلوں کی تجارت ناپسندیدہ ہے لیکن ہندوستان جیسے ملک میں ہم مسلمان تاجروں کو غلہ کی تجارت کرنے سے نہیں روک سکتے ہیں، اس لئے کہ فساد زدہ علاقوں میں اگر مسلمانوں کے پاس غلہ کی دوکانیں نہ ہوں تو غیر دوکانداروں کے لئے مسلمانوں کو ستانے کا ایک بڑا موقع ہاتھ آجائے گا بہر حال ذخیرہ اندوزی آج کے اس دور میں غلوں کے ساتھ ساتھ تمام اشیاء ضروریہ سے متعلق ہے یہاں تک کہ اس کا گہرا تعلق دواؤں سے بھی ہے۔ اس لئے اگر سونے چاندی کی ذخیرہ اندوزی اس حد تک ہونے لگے کہ اس کا اثر دوسری اشیاء کی گرانی پر پڑے تو لوگوں کو اس سے روکا جائے گا ابھی نوٹ بندی کے زمانہ میں سرکار نے سب کے لئے سونا رکھنے کی ایک حد متعین کر دی ہے اس حد کی رعایت کرنا اور اس مقدار کے اندر سونا رکھنا احتکار کے دائرے کے باہر ہے۔ اور اگر سونے کی اس سے زیادہ مقدار ملکی معیشت کے لئے ضرور رساں ہو اور دوسری چیزوں کو متاثر کر رہی ہو تو یقیناً یہ فعل ناپسندیدہ ہوگا۔

۷۔ آج دنیا کے حالات پچھلے زمانہ سے مختلف ہیں، پہلے ایک ملک سے دوسرے ملک میں جانے کے لئے ویزا پاسپورٹ کی پابندیاں نہیں تھیں، بیسویں صدی میں دنیا کے حالات دھیرے دھیرے بدلتے گئے اور تقریباً ہر ملک نے اس طرح کی پابندیاں عائد کر دی، اسی طرح سے پچھلے زمانہ میں ساری دنیا میں تاجروں کے لئے اپنا مال دوسرے ملک میں لے جا کر بیچنے کی اور وہاں سے مال خریدنے کی کھلی چھوٹ تھی، پوری دنیا تاجروں اور سوداگروں کے لئے ایک آزاد منڈی تھی، لیکن بیسویں صدی میں دنیا کے معاشی حالات بدل گئے اور خرید و فروخت میں طرح طرح کی پابندیاں لاگو کر دی گئیں۔ آج بھی بعض ملکوں میں آزاد منڈی ہے اور باہر سے جانے والے تاجروں اور بیرون ملک سے درآمد کئے جانے والے مال پر کوئی محصول نہیں ہے، بعض عرب ملکوں میں اب بھی یہ سہولت موجود ہے لیکن اکثر ملکوں میں ایکسپورٹ اور ایمپورٹ پر طرح طرح کی پابندیاں ہیں اور ان کا الگ قانون ہے، ہم جس ملک میں رہتے ہیں وہاں کے قوانین کے پابند ہیں خاص طور پر وہ قانون جو شریعت سے متصادم نہیں ہیں اس کی رعایت کرنا ہمارے لئے ضروری ہے اس لئے باہر سے سونا یا دوسرے سامان لانے کا جو قانون ہمارے ملک میں جاری ہے ہمیں اس کا پابند رہنا چاہئے اس کی خلاف ورزی کرنے میں بہت سے منکراے لازم آتے ہیں جن سے ہمیں منع کیا گیا ہے مثلاً اسمگلنگ کے ذریعہ مال لانے میں جھوٹ بولنا پڑتا ہے، جان و مال کو خطرہ میں ڈالنا پڑتا ہے اور ملک کے جن قوانین کی پابندی کا ہم نے وعدہ کیا ہے ان کی خلاف ورزی کا ارتکاب ہوتا ہے شریعت میں عہد و پیمان کی رعایت کا حکم بہت تاکید کے ساتھ دیا گیا ہے ان منکرات سے بچنے کے لئے ضروری ہے کہ ہم اس عمل سے اجتناب کریں ورنہ اصولی طور پر باہر کے ملک سے مال لانا اور یہاں سے لے جا کر دوسرے ملک میں بیچنا شرعی اعتبار سے بالکل جائز ہے لیکن چونکہ حکومت نے اس پر پابندی لگا رکھی ہے اور اس پابندی کی خلاف ورزی میں بہت سارے مناسد پائے جاتے ہیں اس لئے علماء کرام اس سے بچنے کی تاکید کرتے ہیں۔

مولانا تقی عثمانی نے فتاویٰ عثمانی جلد سوم اور مولانا خالد سیف اللہ رحمانی نے جدید فقہی مسائل میں اس مسئلے سے مدلل بحث کی ہے، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں کہ اسمگلنگ کرنے والا پوری قوم اور باشندگان ملک کو اپنی حرکت کے ذریعہ نقصان پہنچاتا اور زیر بار کرتا ہے جو غیر اسلامی ہونے کے علاوہ غیر انسانی حرکت بھی ہے۔ معاشی مصالح کے پیش نظر اس قسم کی پابندیوں کی گنجائش ہے، اس کی نظیر تعلق جالب ہے جس کو مکروہ قرار دیا گیا ہے تعلق جالب سے مراد یہ ہے کہ باہر سے آنے والے تجارتی قافلے کے شہر میں آنے سے پہلے ہی کوئی شخص جا کر ان سے غلہ خرید لے اور شہر میں آ کر اس سے زیادہ میں فروخت کر دے، رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کیوں کہ اس کی وجہ سے گرانی بڑھتی ہے اور شہر کے باشندوں کو زک پہنچتی ہے، یہی صورت اسمگلنگ سے بھی پیدا ہوتی ہے کہ غیر ملکی مصنوعات کی آمد کی وجہ سے اس ملک کی صنعت اور یہاں کا معاشی توازن بگڑتا اور متاثر ہوتا ہے (جدید فقہی مسائل ۱/۲۳۹)۔

۸۔ سونا چاندی شہن خلتی ہیں اور ان کو پیدائشی طور پر نامی تسلیم کیا گیا ہے، ہیرے جواہرات جو سونے چاندی سے زیادہ قیمتی ہیں انہیں استعمال کرنے میں اور مسئلہ زکوٰۃ میں سونے چاندی کے حکم میں نہیں رکھا گیا ہے۔ سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال شریعت میں جائز نہیں ہے، جبکہ قیمتی

پتھروں کے برتن کے استعمال کرنے کی اجازت ہے۔ ہدایہ میں مذکور ہے: ”اس با استعمال آ نية الرصاص والزرجاج والبلور والعقيق“

(ہدایہ ۲/۲۳۲، فتاویٰ تانار خانہ ۱۸/۱۲۵، مجموعۃ الفتاویٰ الشرعیۃ کویت ۲/۲۶۵)

(اور کوئی حرج نہیں رصاص، شیشہ، بلور اور عقیق کے برتنوں کے استعمال میں) اسی طرح سے مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی پہننا جائز نہیں ہے لیکن انگوٹھی میں ہیرے کا اور قیمتی پتھر کا استعمال بطور نگ کے جائز ہے حالانکہ بہت سے پتھر سونے سے زیادہ قیمتی ہوتے ہیں:

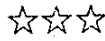
”والتختم بالذهب علی الرجال حرام والحلقة هی المعتبرة لأن قوام الخاتم بها فلا معتبر بالفص حتی یجوز أن یکون من حجر“

(مردوں کے لئے سونے کی انگوٹھی پہننا حرام ہے اور انگوٹھی کے باب میں حلقة کا اعتبار ہے، اس لئے کہ انگوٹھی کا وجود حلقے ہی سے ہے اور نگ کا اعتبار نہیں ہے وہ پتھر کا بھی ہو سکتا ہے)۔

لہذا صرف عرف کو دیکھتے ہوئے پلاٹین پر سونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا اور عقود اور زکوٰۃ کے باب میں اس پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہوں گے آج کے زمانہ میں زمین اور فلیٹ وغیرہ غیر معمولی قیمتوں پر مشتمل ہوتے ہیں لیکن ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی پانچویں فقہی سمینار میں یہ بات طے ہو چکی ہے کہ جو ہیرے جوہرات زیورات کے لئے خریدے گئے ہوں ان کی زکوٰۃ مالک پر واجب نہیں البتہ جو ہیرے جوہرات تجارت کی نیت سے خریدے گئے ہوں ان کی زکوٰۃ مالک پر واجب ہوگی، یہی حکم پلاٹین کا بھی ہوگا اب اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے فرار کے لئے بڑی رقم پلاٹین میں پھنساتا ہے تو وہ اپنی نیت کے حساب سے عند اللہ جواب دہ ہوگا۔

مولانا تقی عثمانی فقہی مقالات میں لکھتے ہیں:

”اموال زکوٰۃ کون کون سے ہیں“، استعمالی زیور پر بھی زکوٰۃ واجب ہے، البتہ صرف سونے اور چاندی کے زیور پر زکوٰۃ واجب ہے، لیکن اگر سونے اور چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کا زیور ہے چاہے پلاٹینم ہی کیوں نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں جب تک کہ تجارت کے لئے نہ ہو بلکہ ذاتی استعمال کے لئے ہو (فقہی مقالات ۲/۱۳۸)۔



سونا اور چاندی کی تجارت کے مسائل اور ان کا حل

مفتی جنید عالم ندوی قاسمی رحمۃ اللہ علیہ

۱- الف: روپے پیسے سے سونا، چاندی کی ادھار بیع کا حکم:

روپے پیسے جن اصطلاحی یا عرفی ہیں، سونا اور چاندی کی طرح شمن خلتی نہیں ہیں، لہذا روپے پیسے تمام احکام میں سونا اور چاندی کی طرح نہیں ہوں گے، اور ان کی باہمی خرید و فروخت کو ”بیع صرف“ تصور نہیں کیا جائے گا اور روپے پیسے کے ذریعہ سونا اور چاندی کو ادھار خریدنا شرعاً جائز و درست ہوگا، بشرطیکہ مجلس بیع میں بدلین میں سے کسی ایک پر قبضہ ہو جائے، مجلس بیع میں بیع اور شمن دونوں پر قبضہ ضروری نہیں ہوگا، علامہ ابن عابدین شامی ”رد المحتار“ میں لکھتے ہیں:

”سئل الحانوقی عن بیع الذهب بالفلوس نسیئة فأجاب: بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلین لما فی البزازیة لو اشترى مائة فلس بدرهم یکفی التقابض من أحد الجانبین، قال ومثله ما لو باع فضة أو ذهباً بفلوس کما فی البحر“
(رد المحتار مطلب فی استقراض الدرہم عدد ۱۲/۴۱)

(حانوقی سے پوچھا گیا کہ پیسے سے سونا کی ادھار بیع جائز ہے یا نہیں؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ جائز ہے جبکہ بدلین میں سے کسی ایک پر قبضہ ہو جائے، جیسا کہ بزازیہ میں ہے: اگر کوئی شخص ایک درہم کے بدلہ سو پیسے خریدے تو بدلین میں سے کسی ایک پر قبضہ کافی ہوگا، اور اسی طرح اگر سونا اور چاندی کو پیسے کے عوض فروخت کرے (تو بدلین میں سے کسی ایک پر قبضہ کافی ہوگا)۔

ب- سرکار کی طرف سے مقرر کردہ قیمت سے کم یا زیادہ میں سونا، چاندی کی خرید و فروخت:

روپے پیسے اور سونا چاندی الگ الگ جنس ہیں اور جب بدلین الگ الگ جنس ہوں تو کمی بیشی کے ساتھ بیع جائز ہے، اس پر ربا تفاضل کا اطلاق نہیں ہوگا، البتہ اگر جنس اور قدر دونوں علتیں پائی جائیں تو ادھار بھی حرام ہے اور تفاضل بھی حرام ہے، اور اگر ان دونوں علتوں میں سے کوئی ایک مفقود ہو تو ادھار حرام ہے اور تفاضل جائز ہے، ہدایہ میں ہے:

”وإذا عدم الوصفان الجنس والمعنى المفهوم إليه حل التفاضل والنساء لعدم العلة المحرمة والأصل فيه الإباحة وإذا وجد حرم التفاضل والنساء لوجود العلة وإذا وجد أحدهما وعدم الآخر حل التفاضل وحرم النساء“
(هدایہ باب الربو ۲۱/۶۳)

کتب فقہ میں یہ صراحت موجود ہے کہ سونا کو چاندی سے اندازہ کر کے یا کمی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”ويجوز بیع الذهب بالفضة مجازفة ومفاضلة“ (الفتاویٰ الہندیہ کتاب الصرف ۲/۲۰۴)

علامہ کاسانی نے اپنی شہرہ آفاق کتاب بدائع الصنائع میں مزید وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ: گیہوں کو جوئے بدلہ یا سونا کو چاندی کے بدلہ اندازہ سے یا کمی بیشی کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ جب جنس کی بیع خلاف جنس سے ہو تو مساوات شرط نہیں ہے۔

”ولو تبایعا حنطة بشعیر أو ذهباً بفضة مجازفة جاز لأن السائلة فی بیع الجنس بخلاف الجنس غیر مشروطة

مناظرہ و بانی دارالعلوم الاسلامیہ مفتی نگر جمہولیا، مغربی چیمپارن۔

ولهذا جازت المفاضلة فيه فالمجازفة أولى“ (بدائع الصنائع ۲/ ۷۲)۔

لہذا مذکورہ صورت میں حکومت یا مارکیٹ کی طرف سے سونا اور چاندی کی جو قیمت متعین ہو اس میں کمی یا زیادتی کے ساتھ خرید و فروخت شرعا جائز و درست ہے، اس پر رہا تفاضل کا اطلاق نہیں ہوگا۔

۲، الف - زیور بنانے کی اجرت بچے ہوئے ذرات سے لینا بیع ہے یا اجارہ؟

زیور بنانے والے کاریگر کا زیورات کے تاجروں سے متعین مقدار میں سونا لینا اور زیور بنا کر ان کے حوالہ کرنا اور اجرت میں دوسری دھاتوں کی آمیزش کے بقدر بچے ہوئے سونا اور زیور بناتے وقت بچے ہوئے ذرات کا لینا بیع نہیں ہے بلکہ اجارہ ہے، اس لئے کہ بیع کی تعریف ”مبادلة المال بالمال بالتراضی“ سے کی جاتی ہے، یعنی باہمی رضامندی سے کسی مال کا تبادلہ کسی دوسرے مال سے بیع ہے، اور اجارہ کی تعریف ”تملیک المنافع بعوض“ سے کی جاتی ہے، کسی چیز کے بدلہ منافع کا مالک بنانا اجارہ کہلاتا ہے، اور ظاہری بات ہے کہ مذکورہ صورت میں مال کا تبادلہ مال سے نہیں ہے، بلکہ کاریگر سونے کا زیور بنا کر اس کی اجرت لیتا ہے۔

ب - زیور بنانے کی اجرت بچے ہوئے ذرات سے لینے کا حکم:

جہاں تک زیورات کے بنانے میں بچے ہوئے ذرات کے لینے کی بات ہے کہ یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟ تو چونکہ مذکورہ صورت میں اجرت بھی مجہول ہے اور مدت بھی مجہول، نیز عامل کی اجرت اس کے عمل سے قرار پاتی ہے اور یہ تینوں چیزیں مفسدہ اجارہ ہیں، اس لئے حنفیہ کے اصول کے مطابق یہ صورت جائز نہیں ہونی چاہئے، لیکن یہ صورت بالکل عام ہے، اس کا عرف بن چکا ہے اور عرف و عادت وہ اصول ہیں جن پر بے شمار مسائل کی بنیاد ہے، جن کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے کہ اجرت بھی مجہول ہے اور مدت بھی مجہول اور عامل کی اجرت اس کے عمل سے قرار پاتی ہے پھر جن عرف عام کی وجہ سے اس کو جائز قرار دیا گیا ہے، جیسے مزارعت، مساقات اور جانور بٹائی پر دینا وغیرہ، مدت اور اجرت مجہول ہوں تو اس وقت مفسدہ اجارہ ہیں جبکہ جہالت آپسی نزاع کا سبب بن جائے اور جس وقت جہالت مفظی الی النزاع نہ ہو تو وہ جہالت صحت اجارہ سے مانع نہیں ہے۔ اس لئے کہ جو جہالت نزاع کا سبب بن جائے وہ بیع اور شمن پر قبضہ سے مانع ہوگی اور عقد کا مقصد پورا نہیں ہوگا اور جو جہالت نزاع کا سبب نہ ہو وہ قبضہ سے مانع نہیں ہوگی اور عقد کا مقصد پورا ہو جائے گا۔

علامہ کاسانی صحت بیع کی شرطوں کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ومنها: أن يكون المبيع معلوما وثمنه معلوما علما يمتنع من المنازعة فإن كان أحدهما مجهولا جهالة مفضية إلى المنازعة كانت مانعة من التسليم والتسلم فلا يحصل مقصود البيع. وإذا لم تكن مفضية إلى المنازعة لا تمنع من ذلك فيحصل المقصود“ (بدائع الصنائع كتاب البيوع ۶/ ۵۲۹)۔

مذکورہ صورت میں اگر تھوڑی سی جہالت بھی ہے تو وہ نزاع کا سبب نہیں ہے، اس لئے کہ سونے کے تاجروں اور زیورات بنانے والے کاریگروں کے درمیان یہ معاملہ عام ہے، لڑائی جھگڑے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے، جہاں تک یہ معاملہ کہ عامل کی اجرت اس کے عمل سے قرار پاتی ہے، لہذا قفیز طحان والی روایت کے پیش نظر اجارہ کی یہ صورت ناجائز ہونی چاہئے، تو اس کا بہترین جواب علامہ ابن عابدین نے ”شرح عقدر سم الفقی“ میں تفصیل سے لکھا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عرف عام کی وجہ سے کسی نص کا ترک جائز نہیں ہے، لیکن کسی نص کی تخصیص جائز ہے، اگر قفیز طحان ہی پر عرف بن جائے اور عرف کی وجہ سے اس پر عمل کر لیا جائے تو یہ نص کا ترک ہوگا؛ لیکن اگر اس علت کی بنیاد پر کوئی دوسری صورت ناجائز بن رہی ہو اور عرف عام کی وجہ سے اس صورت کو جائز قرار دیا جائے تو یہ نص کی تخصیص ہوگی نہ کہ نص کا ترک، مذکورہ صورت کو عرف عام کی وجہ سے اگر جائز قرار دیا جائے تو یہ نص کی تخصیص ہوگی جو درست ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اجارہ کی مذکورہ صورت شرعاً جائز و درست ہے اور کارِ یگر اجرت میں ملے ہوئے سونا اور سونے کے ذرات کو استعمال کر سکتا ہے۔

۳- پرانے سونے کا تبادلہ نئے سونے سے کمی بیشی کے ساتھ:

سونا اموالِ ربویہ میں سے ہے اور اموالِ ربویہ میں عمدہ کی بیعِ ردی سے کمی بیشی کے ساتھ جائز نہیں ہے، بلکہ برابری ضروری ہے، نیا اور پرانا ہونا یہ وصف ہے اور وصف میں تفاوت کا کوئی اعتبار نہیں ہے، لہذا سونا کے پرانے زیور کا تبادلہ سونے کے نئے زیور سے کمی بیشی کے ساتھ شرعاً حرام ہے، ان دونوں میں برابری ضروری ہے، جو لوگ کمی بیشی کے ساتھ تبادلہ کرتے ہیں وہ غلط کرتے ہیں، عند اللہ سخت پکڑ ہوگی، ان پر اس سے احتراز لازم ہے۔
علامہ ابن عابدین شامی ردالمحتار میں لکھتے ہیں:

”قوله (وجيد مال الربوا ورديته سواء) أي فلا يجوز بيع الجيد بالردى مما فيه الربا إلا مشلا بمثل لإبدار التفاوت في الوصف“ (ردالمحتار كتاب البيوع باب الربوا/ ۴۱۳)۔

۴- الف، ب: ان دونوں سوالوں کے جوابات سے قبل قبضہ کی حقیقت کو سمجھنا ضروری ہے کہ کیا قبضہ کے لئے اپنی مٹھی میں لینا ضروری ہے یا قبضہ پر قدرت بھی کافی ہے؟ کتب فقہ کے مطالعہ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ قبضہ کے لئے اپنی مٹھی میں لینا ضروری نہیں ہے؛ بلکہ کسی شے پر قبضہ کی قدرت کافی ہے، یعنی ایسا تخلیہ کہ بغیر کسی کلفت و مشقت کے اور بغیر کسی کی مدد کے اس شے کو اپنے استعمال میں لاسکے، درمیان میں کوئی چیز حائل نہ ہو قبضہ کے لئے رکاوٹ بن سکے۔

صاحب بدائع الصنائع علامہ کاسانی لکھتے ہیں کہ قبضہ کے لئے انگلیوں سے پکڑنا شرط نہیں ہے، بلکہ قبضہ کی حقیقت یہ ہے کہ قبضہ پر قدرت ہو، بیع اور مشتری کے درمیان تخلیہ ہو اور عرفاً، عادت اور حقیقت کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

”ولا يشترط القبض بالبراجم لأن معنى القبض هو التمكين والتخلي وارتقاء الموانع عرفاً وعادة حقيقة“ (بدائع الصنائع ۴/۳۲۲)۔

علامہ علاء الدین الحصکفی اپنی شہرہ آفاق کتاب درمختار میں قبضہ سے متعلق تحریر فرماتے ہیں کہ: مشتری اور بیع کے درمیان ایسا تخلیہ کہ جس سے قبضہ پر قدرت ہو جائے اور درمیان میں کوئی چیز حائل اور رکاوٹ نہ بنے قبضہ سمجھا جائے گا۔

”ثم التسليم يكون بالتخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع ولا حائل“۔

(الدر المختار على بامشردالمختار كتاب البيوع ۴/۹۷۹۳)۔

علامہ ابن عابدین شامی نے ”علی وجہ یتمکن من القبض“ کے تحت چند جزئیات بیان کئے ہیں جن سے قبضہ کی صحیح حقیقت سمجھ میں آتی ہے، مثلاً:

اگر کوئی شخص گیسوں خریدے جو کسی گھر میں ہو اور فروخت کرنے والا چاہی خریدار کے حوالہ کر کے یہ کہے کہ میں نے تمہارے اور گیسوں کے درمیان راستہ خالی کر دیا ہے تو یہ قبضہ سمجھا جائے گا اور اگر چاہی دے کر کچھ بھی نہ کہے تو یہ قبضہ نہیں ہوگا۔ اور اگر کوئی مکان فروخت کرے جو سامنے نہ ہو بلکہ اس سے دور ہو اور فروخت کرنے والا یہ کہے کہ میں نے مکان تمہارے حوالہ کیا اور خریدار کہے کہ میں نے قبضہ کر لیا تو یہ قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، اس لئے کہ فی الحال قبضہ پر قدرت نہیں ہوگی اور اگر مکان قریب ہو تو قبضہ سمجھا جائے گا، قریب و بعید کی پہچان یہ ہے کہ اگر فی الحال مکان کے بند کرنے پر قدرت ہو تو قریب ہے اور اگر فی الحال بند کرنے پر قدرت نہ ہو تو بعید ہے (ردالمحتار مطلب فیما یكون قبضا للبیوع ۷/۹۶۳۹۳)۔

علامہ شامی ایک صفحہ کے بعد لکھتے ہیں کہ اگر مکان قریب ہوگا تو فی الحال حقیقی قبضہ متصور ہوگا، لہذا تخلیہ کو قبضہ کے قائم مقام قرار دیا جائے گا اور اگر مکان دور ہو تو فی الحال حقیقی قبضہ متصور نہیں ہوگا، لہذا تخلیہ کو قبضہ کے قائم مقام نہیں قرار دیا جائے گا۔

”لأنه إذا كان قريبا يتصور فيه القبض الحقيقي في الحال فتقام التخلية مقام القبض أما إذا كان بعيداً لا يتصور القبض في الحال فلا تقام التخلية مقام القبض“ (ردالمحتار مطلب فیما یكون قبضا للبیوع ۷/۹۷)۔

علامہ شامی یہ اور اس طرح کے دیگر جزئیات بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:

”وحاصله: أن التخلية قبض حکما مع القدرة عليه بلا كلفة“ (حوالہ مذکور ۷/ ۹۶)۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ یا تو حقیقی قبضہ ہو یا ایسا تخلیہ ہو کہ فی الحال حقیقی قبضہ متصور ہو یعنی خریدار اور بیع کے درمیان ایسا تخلیہ ہو کہ بغیر کسی مشقت و پریشانی کے فی الحال اس پر قبضہ ممکن ہو اور درمیان میں کوئی چیز حائل اور رکاوٹ نہ ہو۔

مذکورہ دونوں صورتوں میں خواہ خریدار کے حصہ کے بقدر سونا، سونے کی اینٹ میں محفوظ ہو یا اس کے سونے کا سکہ الگ کر دیا جائے قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، پہلی صورت میں جبکہ خریدار کا سونا، سونے کی اینٹ میں محفوظ ہو تو اس کو فی الحال خریدار کے حوالہ کرنا ممکن نہیں ہے، اس کے ساتھ غیر کا حق متعلق ہے۔

علامہ شامی قولہ ”بلا مانع“ کے تحت لکھتے ہیں:

”بأن يكون مفرزا غير مشغول بحق غيره“ (حوالہ مذکور ۷/ ۹۶)، یعنی بیع علاحدہ ہو اور کسی غیر کے حق کے ساتھ مشغول نہ ہو۔ علامہ شامی ”ملتقط“ کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص مکان فروخت کرے اور اس کو مشتری کے حوالہ کر دے لیکن اس مکان میں فروخت کرنے والے کا کچھ سامان بھی ہو خواہ وہ کم ہو یا زیادہ تو یہ حوالہ کرنا نہیں ہوگا اور قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، یہاں تک کہ اپنا سامان نکال کر مکان خریدار کے حوالہ کر دے۔

”وفي الملتقط: ولو باع دارا وسلمها إلى المشتري وله فيها متاع قليل أو كثير لا يكون تسليمها فارغة“ (حوالہ مذکور ۷/ ۹۶)۔

دوسری صورت میں گرچہ خریدار کے سونے کا سکہ الگ کر دیا گیا لیکن فی الحال بغیر کسی مشقت و کلفت اور بغیر کسی حیلوت کے اس پر قبضہ کرنا اور اس کو اپنے استعمال میں لانا ممکن نہیں، اس لئے اس صورت میں بھی تخلیہ قبضہ کے قائم مقام نہیں ہوگا اور اس تخلیہ کو قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، جیسا کہ رد المحتار کے حوالہ سے قریب و بعید مکان کی خریداری کا حکم مذکور ہو اور مزید دوسرے جزئیات رد المحتار میں مذکور ہیں جن سے اس مسئلہ کی مزید وضاحت ہوتی ہے۔

۵- بیع اور ثمن پر قبضہ کئے بغیر بیع و شراء کا معاملہ:

خریدار نے اپنے ادھار خریدے ہوئے سونا پر اور فروخت کرنے والے نے ثمن پر قبضہ نہیں کیا اور سونا خریدگی کے وقت اس کی جو قیمت تھی اور ثمن کی ادائیگی کے وقت جو قیمت ہوئی ان دونوں کے درمیان جو کمی بیشی کا فرق ہو اس کا لین دین کر لیا تو اس طرح کاروبار کرنا شرعاً جائز و درست نہیں ہے، اس سے احتراز لازم ہے، اس لئے کہ بیع اور ثمن پر قبضہ کئے بغیر بیع و شراء کا معاملہ خلاف شرع ہے، بیع خریدار کے اور ثمن فروخت کرنے والے کے حوالہ کرنا ضروری ہے، اس کے بعد ہی آگے کا معاملہ کیا جاسکتا ہے۔

۶- سونے کی ذخیرہ اندوزی احتکار ممنوع کے دائرہ میں داخل ہے یا نہیں:

اس کے جواب سے قبل یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ جمہور فقہاء خصوصاً امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک صرف غذائی اشیاء میں احتکار کا تحقق ہوگا، غذائی اشیاء کے علاوہ دیگر ضروری اجناس میں احتکار کا تحقق نہیں ہوگا اور یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ جن احادیث مبارکہ میں احتکار کی ممانعت اور اس پر وعید آئی ہے ان میں غلہ کی صراحت موجود ہے اور ان حضرات نے جن روایات میں مطلق احتکار کی ممانعت آئی ہے ان کو غلہ کے ساتھ مقید کیا ہے، اس لئے کہ جب کسی ایک مسئلہ میں خاص و عام دونوں طرح کی نصوص ہوں تو عام کو خاص پر محمول کیا جاتا ہے۔

”وإذا اجتمعت نصوص عامة وأخرى خاصة في مسألة واحدة عمل العام على الخاص. والمطلق على المقيد“

(الموسوعة الفقهية ۲/ ۹۳)۔

غذائی اشیاء میں بھی احتکار کی ممانعت اس وقت ہے جبکہ غلہ خرید کر رکھا گیا ہو اور بازار میں غلہ کی کمی کی وجہ سے لوگ پریشان ہوں، اور اگر اپنے کھیت کا غلہ ہو تو اس کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کی نیت سے اس کو روک کر رکھنا احتکار میں داخل نہیں ہے۔

” (وولا یکون محتکرا بحبس غلة أرضه) بلاخلاف“ (درمختار)۔

”قوله (ولا یکون محتکر... الخ) لأنه خالص حقه لم يتعلق به حق العامة، ألا ترى أن له أن لا یزرع فكذا له أن لا یبیع“ (ردالمحتار کتاب الحظر والاباحه باب الاستبراء وغیره ۹/۵۷۲)۔
چونکہ سونا غذائی، اشیاء میں سے نہیں ہے اس لئے سونے کی ذخیرہ اندوزی اور اس کو گراں فروشی کی نیت سے روک کر رکھنا احتکار ممنوع کے دائرہ میں نہیں آئے گا اور ذخیرہ اندوزی کرنے والا گنہگار نہیں ہوگا اگرچہ اس کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہو۔

۷- اسمگلنگ کے راستہ سے سونا کی خرید و فروخت کا حکم:

چونکہ اسمگلنگ کا راستہ غیر قانونی ہے، پکڑے جانے کی صورت میں عزت پر دھبہ آئے گا، نیز ہم جس ملک میں رہتے ہیں اس سے ایک طرح کا ہمارا معاہدہ ہے کہ ہم اس کے قوانین کی پابندی کریں گے جب تک کہ وہ ہماری شریعت کے خلاف نہ ہوں، اس لئے اسمگلنگ کے راستہ سے سونے کی خرید و فروخت نہیں کرنی چاہئے، اس سے احتراز کرنا چاہئے، لیکن اگر کسی شخص نے اس راستہ سے سونا خرید لیا ہے تو وہ شرعاً اس کا مالک ہے، اس کو وہ کسی دوسرے سے فروخت کر سکتا ہے اور دوسرا شخص اس سے خرید سکتا ہے، شرعاً اس کی گنجائش ہوگی۔

۸- پلاٹین کا حکم:

پلاٹین خواہ جتنے قیمتی ہوں اور ان سے زیورات بھی بنائے جاتے ہوں پھر بھی وہ دھات ہیں، وہ حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوں گے اور عقود نیز زکوٰۃ وغیرہ میں ان پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہوں گے۔



سونا چاندی کی تجارت کے شرعی احکام

مولانا محمد ظفر عالم ندوی

روپے یا کاغذی نوٹ جن کو موجودہ دور میں کرنسی سے تعبیر کرتے ہیں وہ ٹمن اصطلاحی ہیں ٹمن اصطلاحی جو ٹمن اعتباری بھی کہلاتے ہیں اس کی اپنی کوئی قیمت نہیں ہوتی، لیکن دنیا کی حکومتیں قانونی اعتبار سے اسے ظاہری قیمت کا درجہ دیتی ہیں، اور یہ مختلف حالات، زمانے اور تغیرات کے ساتھ بدلتے رہتے ہیں، اور ان کی حیثیت بھی انقلاب زمانہ اور تغیرات سے متاثر ہوتی رہتی ہے، اس لئے کرنسیوں اور کاغذی نوٹوں کی اپنی ذاتی قیمت نہیں ہوتی بلکہ حکومت کے اعلان کے بعد یہ قیمتی بن جاتے ہیں، اور ان میں ثمنیت آ جاتی ہے، اگرچہ یہ ٹمن خلقی نہیں بلکہ اعتباری یا اصطلاحی ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر حکومت ان کاغذی نوٹوں کی ثمنیت ختم ہونے کا اعلان کر دے تو ان کی کوئی قیمت باقی نہیں رہتی، کاغذی نوٹوں کی اس حقیقت کو سامنے رکھتے ہوئے فقہی اور شرعی اعتبار سے اگر ہم اس کا جائز لیں تو یہ فلوس نافقہ کے دائرہ میں آتے ہیں جس طرح فلوس فلوس نافقہ (مروجہ سکوں) کی ظاہری قیمت ہوا کرتی ہے اور کرنسیاں بھی لیکن دین کا ذریعہ ہیں، یہ اگرچہ ٹمن کے قائم مقام ہیں اور ایک ہی ملک کے نوٹوں کے درمیان تبادلہ کے وقت بطور کمی بیشی جائز نہیں پھر بھی یہ بیع صرف کے دائرہ میں نہیں آتے ہیں، کیونکہ کاغذی نوٹ یا کرنسیاں خلقتنا ٹمن نہیں ہیں بلکہ یہ ٹمن عرفی اور اصطلاحی، میں اور بیع صرف کے احکام صرف خلقی ائمان (سونے اور چاندی) میں جاری ہوتے ہیں، اس بنیادی نقطہ نظر کو سامنے رکھتے ہوئے سوال نامہ کے جوابات ذیل میں درج کئے جا رہے ہیں:

۱- (الف): اگر روپے سے سونا خرید کیا جائے تو اس بیع کو بیع صرف نہیں کہا جائے گا۔

اگر کاغذی نوٹ اور کرنسیوں کے ذریعہ سونا چاندی خرید جائے تو یہ بیع صرف نہیں ہوگی بلکہ عام بیع کے دائرہ میں آئیگی اور اس میں ایک عوض نقد اور دوسرا ادھار ہو تو بیع درست ہوگی۔

بیع صرف کے لئے ضروری ہے کہ عوضین ائمان ہوں اور ائمان سے مراد ائمان خلقیہ ہیں، روپے و کرنسیاں وغیرہ اگرچہ ٹمن ہیں لیکن ٹمن عرفی ہیں، اس لئے ایک طرف اگر سونا ہو اور دوسری طرف کرنسی یا کاغذی نوٹ تو یہ بیع صرف نہیں کی جائے گی، شیخ وہبہ الزحلیبی بیع صرف کی تعریف و تشریح ان الفاظ میں کرتے ہیں:

”وهو بيع النقد بالنقد جنسا بجنس أو بغير جنس: أي بيع الذهب بالذهب أو الفضة بالفضة أو الذهب بالفضة أو الفضة بالذهب.“ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۵/۳۶۵۹)۔

علامہ کاسانی بدائع الصنائع میں بیع صرف کی وضاحت ان الفاظ میں کرتے ہیں:

”الصرف في متعارف الشرع اسم لبيع الأثمان المطلقة بعضها ببعض وهو بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة أو أحد الجنسين بالآخر“ (بدائع الصنائع ۲/۴۵۳)۔

علامہ حصفی نے وضاحت کی ہے کہ بیع صرف میں جو ٹمن ہوا کرتا ہے وہ ٹمن خلقی ہوتا ہے، موصوف لکھتے ہیں:

”بيع الثمن بالثمن (أي ما خلق للثمنية، ومنه المصوغ) جنسا بجنس أو بغير جنس“ (الدر المختار علی الرد ۵۲۰/۴)۔

مذکورہ تصریحات سے معلوم ہوا کہ سوال میں درج صورت بیع صرف کی نہیں ہے لہذا اگر ایک عوض نقد ہو اور دوسرا ادھار تو یہ درست ہے۔

ط استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء، کھنؤ۔

فتاویٰ ہندیہ میں ایک جزئیہ موجود ہے جس میں یہ صراحت ہے کہ اگر چاندی یا سونے کی انگوٹھی پیسے سے خریدی جائے اور پیسے پاس نہ ہوں تب بھی بیع جائز ہے کیونکہ یہ عام بیع ہے، بیع صرف نہیں ہے۔ ہندیہ کی عبارت اس طرح ہے:

”وان اشترى خاتم فضة أو خاتم ذهب فيه فص أو ليس فيه فص بكذا فلساً وليست الفلوس عنده فهو جائز تقابضاً قبل التفرق أو لم يتقابضاً لأن هذا بيع وليس بصرف“ (فتاویٰ ہندیہ ۲۲۲/۳)۔

مذکورہ عبارت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ فلوس اگر چہ نہیں ہیں لیکن عربی ہیں نہ کہ غلطی، یہی وجہ ہے کہ ایک عوض ادھار ہو تو بیع جائز ہوگی۔ اس مسئلہ میں فقہاء کے مختلف نقطہ نظر ہیں، امام ابو حنیفہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اثمان کی بیع میں عند العقد ثمن کا عقد کرنے والے کی ملک میں ہونا شرط نہیں ہے، لہذا جب جنس مختلف ہوں تو ادھار معاملہ کرنا درست ہے۔

شمس الدائمہ سرخسی لکھتے ہیں:

”وإذا اشترى الرجل فلوساً بدراهم ونقد الثمن ولم تكن الفلوس عند البائع فالبيع جائز. لأن الفلوس الرائجة ثمن كالنقود وقد بينا أن حكم العقد في الثمن وجوبها ووجودها معاً، ولا يشترط قيماتها في ملك بائعها لصحة العقد كما لا يشترط ذلك في الدراهم والدنانير“ (السبوط للسرخسی ۲۲/۱۳)۔

اگر کسی شخص نے دراہم کے بدلے فلوس خریدے، اور اس نے دراہم بائع کو دیئے لیکن بائع کے پاس اس وقت فلوس موجود نہیں تھے تو یہ بیع درست ہو جائیگی۔ اسلئے کہ مروجہ سکہ ثمن کے حکم میں ہوتے ہیں اور ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ ثمن پر عقد کرنے کا حکم یہ ہے کہ وہ ثمن (مشتری کے ذمہ) واجب بھی ہو جائے اور موجود بھی ہو لیکن ثمن کا بائع کی ملکیت میں ہونا شرط نہیں، جس طرح دراہم اور دنانیر کی بیع کے وقت ان کا ملک میں ہونا ضروری نہیں۔

علامہ ابن نجیم مصری نے البحر الرائق میں لکھا ہے:

”وقيد بالذهب والفضة لأنه لو باء فضة بفلوس أو ذهباً بفلوس فانه يشترط قبض أحد البدلين قبل الافتراق قبضهما كذا في الزخير“ (البحر الرائق ۱۹۳/۶)۔

علامہ ابن عابدین شامی وضاحت فرماتے ہیں:

”لو باء فضة بفلوس فانه يشترط قبض أحد البدلين قبل الافتراق لا قبضهما“ (ردالمحتار: ۷/۵۲۲)۔

علامہ شامی نے حانولی کا ایک فتویٰ بھی نقل کیا ہے: ”سئل الحانوني عن بيع الذهب بالفلوس نسيئةً فاجابه بأنه يجوز اذا قبض أحد البدلين“ (ردالمحتار: ۱۸۰/۵)۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے: ”لم يشترط في بيع الفلوس بالدراهم او الدنانير قبض البدلين قبل الافتراق ويكتفى بقبض أحد البدلين“ (الفتاویٰ ہندیہ ۲۲۲/۳)۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے اس موضوع پر ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے جو ”احکام الأوراق النقدية“ سے مشہور ہے اس میں آپ نے موضوع سے متعلق تمام گوشوں پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اور زیر بحث مسئلہ سے متعلق بھی صراحت کی ہے کہ یہ بیع صرف نہیں ہے اسلئے ایک عوض ادھار ہو تو جائز ہے، ایک سوال کے جواب میں انہوں نے جو کچھ لکھا ہے اس سے سوالنامہ میں درج مسئلہ پر بھی روشنی پڑتی ہے موصوف فرماتے ہیں:

”جعلوها في حكم الذهب سواء بسواء ولكن خالفهم في رسالتي ”احكام الأوراق النقدية وذكرت انها ليست قائمة مقام الذهب في جميع الأمور فلا تجرى فيها أحكاما الصرف ولذلك يجوز عندى أن يشتري الذهب أو الفضة بالنقد ويجوز أيضاً أن يشتري الذهب نسيئةً بالأوراق النقدية“ (فتاویٰ عثمانی ۱۵۹/۳)۔

موصوف ایک دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”فانه يجوز شراء حلي الذهب والفضة بالنقود الورقية نسيئةً بشرط أن يكون بسعر يوم العقد ولا يشترط فيه التقابض“ (فقه البيوع ۷۶۳/۲)۔

ان تفصیلات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اگر سونے کی خرید روپے سے ہو تو ادھار بھی جائز ہے۔

(ب): اسلام کا جو نظام معیشت ہے وہ اشتراکی اور سرمایہ دار نہ نظام سے جدا گانہ ہے، اسلام کے نظام معیشت میں بنیادی طور پر یہ بات پائی جاتی ہے کہ فرد کی ملکیت کو تسلیم کیا جائے اور خرید و فروخت کے بازار میں عام لوگوں کو اخلاقی حدود و قیود کی رعایت کے ساتھ آزادانہ طور پر کاروبار کا موقع دیا جائے اور کسی قسم کی رکاوٹ نہ پیدا کی جائے۔ اور نہ تسعیر (بھاؤ مقرر) کیا جائے، ترمذی میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے:

”قال رسول الله ﷺ لا يبىع حاضر لباد، دعوا للناس يرزق الله بعضهم من بعض“ (باب ما جاء لا يبىع حاضر لباد)۔

اس روایت میں رسول اللہ ﷺ نے یہ تعلیم دی ہے کہ لوگوں کو اپنے حال پر چھوڑ دو اللہ تعالیٰ بعض کو بعض سے رزق دیتا ہے۔

سنن ابوداؤد میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے تسعیر کی تجویز کو رد کرتے ہوئے فرمایا:

”إن الله هو المسعّر القابض الباسط الرزاق“ (ابوداؤد باب في التسعين)۔

ابن ماجہ کی روایت ہے: ”عن أنس بن مالك غلا السعر فسر لنا فقال إن الله هو السعر القابض الباسط الرزاق

إني لأرجو أن ألقى ربي وليس أحد يطلبني بمظلمة بمظلمة في دم ولا مال“ (ابن ماجہ حدیث: ۲۲۰۰)۔

اسلام کی تعلیم یہی ہے کہ نرخ طے نہ کیا جائے بلکہ متعاقدین کو آزادانہ طور پر معاملہ کرنے کے لئے چھوڑ دیا جائے؛ البتہ اگر اس آزادی سے لوگ غلط فائدہ اٹھائیں اور عام لوگوں کا استحصال کریں تو پھر حکومت کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ عوام الناس کو ضرر سے بچانے کی خاطر اشیاء کا بھاؤ مقرر کر دے۔

علامہ ابن ہمامؒ نے فتح القدیر میں صراحت کی ہے:

”ولا ينبغي للسلطان أن يسعر على الناس إلا إذا تعلق دفع ضرر العامة“ (فتح القدیر علی الہدایہ ۵۹/۱۰)۔

فقہی تصریحات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مفاد عامہ کے تحفظ کی خاطر حکومت اگر اشیاء کی قیمتیں مقرر کر دے تو ہمیں ایک وفادار شہری کی حیثیت سے قبول کرنا چاہئے اور پابند عہد ہو کر اس پر عمل کرنا چاہئے اور گورنمنٹ کے مقرر کردہ نرخ پر خرید و فروخت کرنی چاہئے، اگر کوئی اس کی پرواہ کئے بغیر خرید و فروخت کرے تو اگرچہ یہ نفع شرعاً درست ہوگا، لیکن حکومت کے نرخ کی پرواہ نہ کرنے کی وجہ سے وعدہ خلافی ہوگی اور گناہ ہوگا۔

مذکورہ اصولی گفتگو کے پیش نظر سوال (۱) کی شق (ب) کے بارے میں ناچیز کی رائے یہ ہے کہ سونا یا چاندی کا نرخ حکومت یا سونے کے مارکٹ نے جو طے کیا ہے اس کے خلاف کم یا زیادہ میں خرید و فروخت کرنے سے شرعاً اگرچہ ربا تفاضل نہیں ہوگا، لیکن شہری اور ملکی قانون کی خلاف ورزی کی وجہ سے گناہ ہوگا۔

۲- (الف): کارگر سونے کے زیورات سے بطور اجرت بچے ہوئے جو ذرات لیتے ہیں یہ اجارہ میں داخل ہے۔

اگرچہ کارگران زیورات میں دوسرے دھات شامل کرتے ہیں، اس میں کارگر کی حیثیت اجیر مشترک کی ہوتی ہے، جیسے درزی کپڑے سلنے میں دھاگے اور بٹن وغیرہ شامل کرتے ہیں۔

(ب) البتہ دیئے ہوئے سونے ہی میں سے سونے کے ذرات اجرت ہوتے ہیں، اس لئے علماء احناف کے بیان کردہ اصول و قواعد کے مطابق یہ اجرت درست نہیں ہوگی؛ بلکہ مثل اجرت واجب ہوگی۔

فقہاء نے قفیز طحان والی روایت سامنے رکھ کر اس طرح کی اجرت کو فاسد قرار دیا ہے امام بیہقی اور امام دارقطنی نے یہ روایت حضرت ابو سعید خدریؓ کے واسطے سے نقل کی ہے:

”نهى رسول الله ﷺ عن عسب الفحل وعن قفیز الطحان“ (نیل الاوطار ۵/۲۹۲)۔

بعض علماء نے قفیز طحان کی تشریح یہ کی ہے کہ غلہ کو پسا جائے اور اس پے ہوئے غلہ میں سے ایک مقدار اجرت دی جائے علامہ حصکفیؒ الدر المختار میں اس مسئلہ سے متعلق بعض جزئیات نقل فرماتے ہیں جن کو ہم نظیر بنا سکتے ہیں۔ (دیکنہ: الدر المختار عن رد المحتار ۶/۹، ۷۸)۔

علامہ ابن عابدین شامی نے اس مسئلہ کی وضاحت فرماتے ہوئے لکھا ہے کہ اس صورت میں مثل اجرت واجب ہوگی جو مسمی سے تجاوز نہ کرے۔
 ”(فسدت في الكل) ويجب أجرة المثل لا يجاوز به المسمى - بجزء من عمله“ کی شرح میں لکھا ہے: ”ببعض ما يخرج من عمله، والقدرة على التسليم شرط وهو لا يقدر بنفسه“۔

اجارہ فاسد ہونے کی دو وجہیں بیان کی ہیں ایک یہ ہے کہ جس چیز پر عمل کیا ہے اسی کے بعض حصہ کو اجرت بنانا دوسری وجہ یہ ہے کہ معاملہ کرتے وقت متاجر کا اجرت دینے اور حوالہ کرنے پر قدرت نہ ہونا حالانکہ صحت اجارہ کے لئے قدرت علی التسليم واجب ہے۔
 شیخ وہبہ الزحیلی نے تقریباً یہی بات لکھی ہے، موصوف فرماتے ہیں:

”وقد روى أن رسول الله ﷺ نهي عن قفيز الطحان“ وهو أن يعطى الرجل أفضة معلومة يطحنها بتفويض دقيق منها وهذا هو رأي الشافعية أيضا عملاً بالنهي في هذا الحديث، ”ولأن فيه نقضاً لشرط من شرائط الإجارة وهو القدرة على تسليم الأجر وقت التعاقد“ (الفقه الإسلامي وأدلته ۵/ ۲۸۲)۔
 فقہاء احناف کے یہاں ایک قاعدہ شرعی بھی ہے:

”تعين الأجر مما يعمل فيه الأجير مفسد للعقد“۔

اس معاملہ میں مزید خرابی یہ ہے کہ سونے کے ذرات کتنے ہوں گے یا نہیں؟ یہ ایک مجہول اجرت ہے، معلوم نہیں ہے، حالانکہ اجارہ میں اجرت کا معلوم ہونا شرط ہے، اس مسئلہ میں مزید وضاحت شیخ وہبہ الزحیلی کے یہاں ملتی ہے موصوف فرماتے ہیں:

”كون الأجرة جزءاً من المعقود عليه: قال الجمهور: تفسد الإجارة ولو استأجر السلاخ بالجلد. والطحان بالنخالة أو بصاء من الرقيق، لأنه لا يعلم هل يخرج الجلد سليماً أو لا؟ وهل هو ثخين أو رقيق؟ وما مقدار الطحين؟ فقد تكون الحبوب موسوسة، فلا تصح الإجارة لجهالة العوض“ (الفقه الإسلامي وأدلته ۵/ ۲۸۲)۔

شیخ کی وضاحت سے معلوم ہوا کہ اجارہ فاسد کی وجہ عوض کا مجہول ہونا ہے اور زیورات بنانے میں سونے کے جو ذرات ہوں گے وہ بھی مجہول ہوں گے جو عقد کو فاسد کرنے والی چیز ہے۔

اس لئے ناچیز اسی نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ زیورات بنانے والے تاجر کو دئے ہوئے سونے چاندی کے ذرات سے اجرت دینا درست نہیں ہے۔

۴- (الف): خرید و فروخت میں قبضہ اصلیت بھی درست ہے اور وکالت بھی۔

(ب): سوالنامہ میں جو صورت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سونا خرید و فروخت کرنے والے ادارہ کی حیثیت وکیل کی ہوتی ہے اور وکیل کا قبضہ مؤکل کا قبضہ مانا جائے گا، صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

”لأن الوكيل يملك التصرف من جهة المؤكل فلا بد أن يكون المؤكل مالكا يملكه من غيره“ (ہدایہ ۲/ ۷۷)
 ”كل عقد أن يعقده الانسان بنفسه جاز أن يؤكل به غيره، لأن الانسان قد يعجز عن المباشرة بنفسه على اعلی اعتبار بعض الأحوال فيحتاج الى أن يؤكل غيره فيكون بسبيل منه دفعا للحاجة وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم وكل بالشراء حكيم بن حزام“ (ہدایہ ۲/ ۷۲)۔

فقہانے اس کی صراحت کر دی ہے کہ بسا اوقات بذریعہ وکالت خرید و فروخت کی ضرورت پڑ جاتی ہے خود نبی کریم ﷺ سے یہ ثابت بھی ہے۔ موجودہ مشغول متحرک اور الیکٹرانک دنیا میں اسکی ضرورت پہلے سے کہیں زیادہ ہے، اس لئے اس میں بذریعہ وکالت کاروبار میں کوئی حرج نہیں ہے، مضاربت اور مشارکت تو اسی باہمی تعاون پر مبنی ہے۔ اس بنیادی نقطہ نظر کو سامنے رکھتے ہوئے اسکی گنجائش معلوم ہوتی ہے کہ سونے چاندی کی خرید و فروخت جب کیوڈیٹریز ایکسچینج کے ذریعہ ہو تو خریدار کبھی خریدار ہوتا ہے اور کبھی فروخت کنندہ اور دونوں صورتوں میں اسے ادارہ کو اپنا وکیل بنانا پڑتا ہے، اس لئے خرید کی شکل ہو یا فروخت کی ہر دو صورت میں وکالت درست ہے، چونکہ بیع اینٹ کی شکل میں ہے اسلئے مختلف شرکاء کی شرکت مقصود ہوگی، اور اس شرکت میں موجودہ دور کے رواج کے مطابق کوئی نزاع نہیں ہو سکتا ہے اس لئے یہ طریقہ خرید و فروخت سونے چاندی کی تجارت میں بھی درست ہے، ایک

فریق جب کاغذی نوٹ یا کرنسی سپرد کرتا ہے اور دوسرا سونا چاندی تو یہ بیع صرف کے دائرہ میں بھی نہیں ہے کہ تقابض فی المجلس شرط ہو بلکہ بیع کا ضمان میں آجانا کافی ہے، کیونکہ نقصان کے خطرہ کو قبول کر لینا ہی ضمان ہے، اس بیع آفس میں جو اندراج ہوا کرتا ہے وہ عرف عام میں ضمان و قبضہ کے درجہ میں ہوا کرتا ہے لہذا تاجروں کے عرف میں چونکہ یہ ضمان ہے اور قبضہ بھی تو اسے قبضہ مانا جائے گا۔ اسکی نظیر فقہاء کے یہاں ملتی ہے ہدایہ میں ایک جزیئہ ہے:

”ومن اشترى جارية ولم يقبضها حتى يزوجهها فوطيها فالنكاح جائز“ (ہدایہ ۲/۸۶)۔

علامہ کاسانی لکھتے ہیں کہ قبضہ کے لئے کسی چیز کو ہاتھ میں لینا شرط نہیں بلکہ قبضہ کے معنی قدرت دینا اور عرف و عادت کے اعتبار سے ایسے موانع کو ہٹا دینا ہے جو اسکے استعمال میں حارج ہو سکتا ہے:

”هو التمكن بالتخلي وارتفاع الموانع عرفاً وعادةً وحقيقة“ (بدائع الصنائع ۵/۲۲۳)۔

موجودہ دور کے عرف میں جب کمپیوٹر یا رجسٹر میں اندراج معاملہ کی تکمیل کے لئے کافی سمجھا جاتا ہے اور عملاً ایسا ہو رہا ہے اس لئے شرعیہ اندراج قبضہ مانا جائے گا۔

اس مسئلہ میں امام احمد اور امام اسحاق کے مسلک کو بھی اختیار کیا جاسکتا ہے کہ ان کے نزدیک بیع قبل القبض کی نبی والی روایت کا تعلق صرف طعام سے ہے جیسا کہ اس روایت میں صراحت ہے:

”فهي رسول الله ﷺ عن بيع الطعام حتى يستوفيه“ (صحيح البخاري باب بيع الطعام قبل ان يقبض)۔

۵- احناف کا نقطہ نظر یہ ہے کہ شمن عربی میں تقابض فی المجلس شرط نہیں ہے لیکن عوضین میں سے ایک پر مجلس میں قبضہ ضروری ہے یعنی ایک فریق مجلس کے اندر قبضہ ضرور کر لے خواہ دوسرا فریق نہ کرے اس لئے اگر ایک فریق بھی مجلس میں احد العوضین پر قبضہ نہ کرے تو اس صورت میں دونوں طرف سے بدلیں متعین نہ ہوئے اور جب متعین نہ ہوئے تو ایک دوسرے کے ذمہ دین ہو گئے تو یہ بیع الدین بالدين ہو گئی جس کو بیع الکائی بالکائی کہتے ہیں، جسکی حدیث میں ممانعت آئی ہے، اس لئے سوال میں بذریعہ کیچینج سونے چاندی کے کاروبار کی جو ادھار صورت بیان کی گئی ہے وہ بیع الکائی بالکائی کے زمرہ میں آتی ہے جو جائز نہیں ہے۔ اس صورت میں جس دن روپے خریدار کی طرف سے دیئے جائیں اس دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور اسی دن کا معاملہ تصور ہوگا، پچھلے دن کے معاملہ کا شرعاً اعتبار نہ ہوگا۔

۶- اس سوال کے جواب سے قبل یہ واضح کرنا ضروری ہے کہ احتکار کا اطلاق کن اشیاء پر ہوتا ہے؟ اس سلسلہ میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک احتکار کا تعلق اشیاء خوردنی سے ہے اور یہ اس وقت ممنوع جبکہ ان اشیاء کی قلت ہو اور احتکار کی وجہ سے عوام الناس کو ضرر لاحق ہو رہا ہو، علامہ ابن حاتم اس مسئلہ پر تفصیل سے روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تخصيص الاحتكار بالأقوات كالحنطة والشعير والتين والقت على قول أبي حنيفة“ (فتح القدير ۱۰/۶۹)۔

”ويكره الاحتكار في أقوات الإدميين والبهاائم ثم اذا كان في بلد يضر الاحتكام بأمله وكذلك التلتي فاما اذا كان لا يضر فلا بأس“ (فتح القدير ۱۰/۶۹)۔

معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک احتکار کا تعلق اشیاء خوردنی سے ہے اور اس میں انسان اور جانور دونوں کی خوراک شامل ہیں، لیکن یہ ممنوع اس صورت میں ہے جبکہ احتکار سے ضرر عام ہو۔ اگر ضرر نہ ہو تو احتکار ممنوع نہیں۔

امام ابو یوسف احتکار کو صرف اشیاء خوردنی کے ساتھ خاص نہیں کرتے بلکہ ہر اس چیز کی ذخیرہ اندوزی کو احتکار میں شامل کرتے ہیں جس سے عام لوگوں کو ضرر لاحق ہو رہا ہو، علامہ ابن حاتم امام ابو یوسف کے نقطہ نظر کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:

”وقال أبو يوسف: كل ما أضر بالعامه حبة فهو احتكار وان كان ذهباً أو فضة أو ثوباً“ (فتح القدير ۱۰/۶۹)۔

امام محمد احتکار سے کپڑے کو خارج کرتے ہیں، ان کے نزدیک کپڑوں کا اسٹاک ممنوع نہیں ہے۔

”وعن محمد رحمه الله أنه قال: لا احتكار في الثياب“ (فتح القدير ۱۰/۶۹)۔

غرض کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مخصوص قسم کا ضرر احتکار کے دائرہ میں آئے گا، یہاں تک کہ مختصر مدت کی ذخیرہ اندوزی ہو تو یہ بھی ممنوع احتکار میں نہیں ہے:

”اعتبر أبو حنیفة الضرر المحمود المتعارف ثم المدّة إذا قصرت لایکون احتکارًا لعدم الضرر“ (فتح القدیر ۱۰/۶۹)، امام ابووسفؒ کے نزدیک ممانعت میں نفس ضرر موثر ہے۔

”فأبو یوسف رحمه الله اعتبر حقيقة الضرر اذ هو المؤثر في الكراهية“ (حوالہ سابق)

فقہاء کی مذکورہ تصریحات کی روشنی میں ناچیز کا ذہن اس طرف جاتا ہے کہ آج کل کی دنیا میں اشیاء خوردنی کے علاوہ بہت سی چیزیں ناگزیر ضرورتوں میں شامل ہو گئی ہیں، اور سونے کی قیمت کے اتار چڑھاؤ کا اثر بہت سی بنیادی چیزوں پر پڑتا ہے، اسلئے ان حالات کو سامنے رکھتے ہوئے احتکار سے متعلق روایات و احادیث نبوی پر غور کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ منع احتکار کا مقصود عام لوگوں کو ضرر سے بچانا ہے، اور ضرر کے جملہ اقسام جو عوام سے متعلق ہوں سب شامل ہیں، لہذا فی زمانہ امام ابو یوسفؒ کا قوم اختیار کرنا مقاصد شرع اور مصالح ناس سے زیادہ قریب ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ سونے کو روک رکھنے کی وجہ سے جب مہنگائی بڑھ جائے تو اسے احتکار کے زمرہ شامل سمجھا جائے گا اور ضرر عام کی وجہ سے ممنوع قرار پائے گا۔

۷۔ اسلامی شرع کے نقطہ نظر سے اگرچہ اشیاء کی آمدات پر پابندی نہیں ہے اور نہ ان پر کوئی واجبات اور ٹیکس ہیں۔

”کل یتصرف في ملكه كيف شاء“ (شرح المجلة للأناسی ۲/۱۲۲)، ”لا یمنع أحد من التصرف في ملكه أبدًا الا اذا كان ضرر لغيره“ (شرح المجلة ۲/۱۲۰)، البتہ ہم جس ملک میں ہیں وہاں کے قوانین کی پاسداری ہمارا ایک ملکی فریضہ ہے جسے ادا کرنا چاہئے، ”کل من یسکن دولة فإنه یلتزم قولًا أو عملًا یانہ یتبعه قوانینہ، وحينئذ یجب علیه اتباع أحكامها“ (بحوث قضایا معاصرہ ۱/۱۶۱)۔ اس کے پیش نظر اسمگلنگ کا عمل درست نہیں ہے، اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ غیر قانونی عمل ہونے کی وجہ سے اس پر سزا ہو سکتی ہے جو ہتک عزت ہے، اور ہتک عزت سے بچنا بھی ضروری ہے، اس لئے ملکی قانون کی رعایت اور اپنے کو ہتک عزت سے بچانے کے پیش نظر اسمگلنگ کا عمل درست نہیں ہے اور اس عمل سے برآمدات سونے کی اگر اطلاع ہو تو علم کے باوجود اسکی خرید و فروخت کراہت سے خالی نہیں، البتہ اگر علم ہی نہ ہو تو کراہت کی کوئی وجہ نہیں۔

۸۔ پلاٹینیم سے متعلق جو تحقیق آئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زمینی دھاتوں میں سے ہے، سونا چاندی بھی دھاتوں کی مرغوب قسموں میں ہیں، تاریخ کے ہر دور میں سونا چاندی ان دونوں دھاتوں کو شن خلقتی کے طور پر شمار کیا گیا ہے، احادیث نبویہ میں ان دونوں پر زکوٰۃ کی صراحت موجود ہے اور ان کا علیحدہ علیحدہ نصاب بھی مقرر ہے جو مخصوص ہے؛ لیکن جو اہرات، یا قوت اور موتیاں اگرچہ کافی قیمتی اشیاء ہیں لیکن ان پر زکوٰۃ نہیں ہے جیسا کہ روایتوں میں صراحت ہے:

”عن سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ قال: لیس فی حجر زکوٰۃ الا ماکان لتجارة من جو هو ولا یاقوت ولا لؤلؤ ولا غیرہ الا الذهب والفضة“ (السنن الکبری للبیہقی ۲/۲۴۶)۔

”عن الحکم عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: لیس فی جوهر زکوٰۃ“۔

”عن عکرمة قال: لیس فی حجر اللؤلؤ ولا حجر الزمرد زکوٰۃ الا ان یتکون لتجارة فان کان لتجارة ففيها زکوٰۃ“ (تاتارخانیہ ۲/۱۵۳)۔

اس قسم کی روایات کو سامنے رکھتے ہوئے فقہاء نے سونے اور چاندی کے علاوہ دھاتوں پر زکوٰۃ کو واجب نہیں قرار دیا ہے، البتہ اگر یہ چیزیں برائے تجارت ہوں تو اموال تجارت میں شامل ہو جائیں گی اور ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

صاحب الدر المختار صراحت کرتے ہیں:

”لا زکوٰۃ فی اللالی والجواهر الا ان یتکون لتجارة“ (الدر المختار علی رد المحتار ۲/۱۹۴)۔

”فتاویٰ ہندیہ“ میں زمین سے نکلنے والے رقیق وغیر رقیق دھاتوں اور اشیاء کے بارے میں صراحت ہے کہ زکوٰۃ نہیں ہے:

”أما المائع كالقير والنفط والملح وما ليس بمنظبع ولا مائع كالنورة والجص والجواهر واليواقیت فلا شیء فیها الخ (فتاویٰ ہندیہ ۱/۱۸۰)۔“

اس سلسلہ میں غور کیا جائے کہ کن اموال میں زکوٰۃ ہے؟ تو بنیادی طور پر یہ بات سامنے آتی ہے کہ تین قسم کے اموال ہیں جن پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے:

(۱) اثمان مطلقہ: سونا چاندی۔

(۲) اموال تجارت: وہ سامان جو بغرض تجارت حاصل ہوں۔

(۳) اموال ظاہرہ: وہ جانور جو سائتمہ ہوں اور سال کے زیادہ تر حصہ میں سرکاری چراہگاہ میں چرتے ہوں۔

صاحب بدائع الصنائع لکھتے ہیں:

”أموال الزکاة أنواع ثلاثة:

أحدها: الأثمان المطلقة وهي الذهب والفضة

والثاني: أموال التجارة: وهي العروض المعدة للتجارة

والثالث: السوائم“

ان بنیادی احکام پر غور کرنے سے یہ نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ پلاٹینیم اگرچہ ایک قیمتی دھات ہے لیکن اگر بغرض تجارت حاصل نہ ہو بلکہ استعمال کے لئے ہو تو اس کا شمار سونے چاندی میں نہیں ہوگا اور نہ اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، مولانا تقی عثمانی صاحب کی تحریر میں مجھے یہ صراحت ملی کہ اس پر زکوٰۃ نہیں انہی کی عبارت پر میں اپنی بات ختم کرتا ہوں:

”اگر سونے چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کا زیور ہے چاہے پلاٹینیم ہی کیوں نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں“ (فقہی مقالات ۳/۱۱۳۹ از مولانا محمد تقی عثمانی)۔

خلاصہ یہ کہ پلاٹینیم اگرچہ مثل سونا ایک قیمتی دھات ہے لیکن اگر وہ بغرض استعمال ہو برائے تجارت نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

☆☆☆

سونے چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی ط

۱- اگر سونے کی خریداری روپے سے کی جائے تو اس میں روپیہ کی حیثیت ثمن اعتباری، اصطلاحی، قانونی، غیر خلتی، غیر حقیقی، غیر صریحی کی ہوگی اور اس بیع کو ”بیع صرف“ تصور کیا جائے گا، کیونکہ عقد کی دونوں جانب ”ثمن“ ہونا ثمن خلتی، صریحی وغیرہ، اور ثمن اصطلاحی، غیر صریحی وغیرہ دونوں حالتوں میں موجود ہے، علامہ ابن نجیم مصری نے ”بیع صرف“ کی تعریف میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس سے یہی سمجھ میں آتا ہے:

”أبی بیع مامن جنس الأثمان بعضها ببعض۔ وإنما فسرناه به ولم نبقه على ظاهره ليدخل فيه بيع المصوغ بالمصوغ أو بالنقد۔ فإن المصوغ بسبب ما اتصل به من الصنعة لم يبق ثمنًا صريحًا ولهذا يتعين في العقد ومع ذلك بيعة صرف“ (الحجر الرائق ۳۲۱/۶، ذکر یاد یوبند)۔

جو چیز بھی ثمن کی جنس سے ہو اس کو دوسرے ثمن سے بیچنا ”بیع صرف“ ہے، اور ہم نے اس کی تعریف ظاہر عبارت کو نظر انداز کرتے ہوئے اس لئے کی ہے، تاکہ اس میں زیور کی بیع زیور کے ساتھ یا سونے چاندی کے ساتھ تعریف میں داخل رہے، بایں وجہ کہ زیور میں کاریگری کی کارگیری شامل ہونے کے سبب زیور ثمن صریح نہیں رہا، یہی وجہ ہے کہ وہ عقد میں متعین کر دینے سے متعین ہو جاتا ہے، اس کے باوجود یہ خرید و فروخت ”بیع صرف“ ہے۔

الف- خریداری میں سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار ہو تو یہ شرعاً درست ہے، اس کی پہلی دلیل یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے ارشاد گرامی میں جن چھ اشیاء کی خرید و فروخت میں حرمت رہا کا ذکر ہے ان میں جواز بیع کے لئے متماثل اور تقابض اتحاد جنس کے ساتھ شرط ہے، الفاظ حدیث یہ ہیں:

”عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير۔ والتمر بالتمر والملح بالملح۔ مثلاً بمثلٍ سواءٍ بسواءٍ يدايدٍ فاذا اختلف هذه الاصناف فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدايدٍ“ (صحیح مسلم ۲/۲۵، صحیح المطايع دہلی، ورواہ البخاری باب ۸/۸۱/۸۲، وابوداؤد کتاب البيوع باب ۱۲/۱۸، والترمذی کتاب البيوع باب ۲۲/۲۳/۲۹، واحمد فی مسنده ۱/۲۰۱، ۲۰۰)۔

سونے کے بدلے سونا، چاندی کے بدلے چاندی، گہیوں کے بدلے گہیوں، جو کے بدلے جو، کھجور کے بدلے کھجور، نمک کے بدلے نمک، بالکل ہم وزن، برابر برابر، ہاتھوں ہاتھ (نقد) خرید و فروخت کر سکتے ہو۔ اگر ان سب قسموں کا آپس میں اختلاف ہو تو پھر جس طرح چاہو (کی بیشی کے ساتھ بھی) خرید و فروخت کر سکتے ہو بشرطیکہ نقد معاملہ ہو، ادھار نہ ہو۔

صراحت حدیث کے مطابق اختلاف جنس کی صورت میں ادھار خرید و فروخت کی ممانعت صرف انہیں چھ چیزوں کے ساتھ منصوص ہے، ان کے علاوہ اشیاء میں یہ حکم نہیں ہوگا، بالفاظ دیگر ثمن خلتی اور ثمن اصطلاحی کے درمیان کچھ احکام میں یکسانیت اور کچھ میں فرق ملحوظ ہوگا، مثال کے طور پر نقد میں سونا چاندی میں صفت وزن حکم شریعت میں منصوص ہے، اس میں کسی صنعت اور کاریگری سے اس کی موزونی صفت کو بدل کر عددی نہیں بنایا جاسکتا عرف نے اس کو عددی بنا دیا ہو تب بھی یہ بحکم نص شریعت موزون ہی رہیں گے، ان کی خرید و فروخت اتحاد جنس کی صورت میں مساوات

وزن کے ساتھ ہی درست ہوگی اور اختلاف جنس کی صورت میں تقابض اور نقد خرید و فروخت جائز ہوگی ادھار جائز نہیں ہوگی۔

لیکن ان اشیاء کے علاوہ چیزوں میں مذکورہ حکم نہیں ہوگا۔ روئے یا نوٹ کرنسی قدیم فقہاء کے دور میں جاری نہیں ہوئے تھے ان کے زمانہ میں فلوس نافقہ، یعنی ڈھلے ہوئے سکوں کا چلن تھا، اس لئے فقہی احکام کا تعلق انھیں سے وابستہ تھا، موجودہ زمانہ میں کرنسی نوٹ کو فلوس نافقہ کی نظیر مانا جاتا ہے، اور انھیں پر قیاس کرتے ہوئے کاغذی نوٹوں کے حکم میں فرق رکھا گیا ہے، علامہ ابن نجیم تحریر فرماتے ہیں:

اثنان خلقیہ (مثلاً سونا، چاندی) میں صفتہ کے ساقط (غیر معتبر) ہونے کی قید ملحوظ ہے، اسی واسطے اگر کوئی شخص بیتل کے برتن کو دوسرے بیتل کے برتن سے خرید و فروخت کرے جس میں سے ایک دوسرے سے بھاری ہو تو ان کی خرید و فروخت کمی بیشی کے ساتھ وزن اور تول کے ذریعہ درست ہوگی، باوجودیکہ بیتل وغیرہ دھات موزون اور اموال ربویہ (سودی مالی جنس) بھی ہے، پھر بھی جواز کی وجہ یہ ہے کہ سونا چاندی میں صفتہ وزن کا اعتبار شریعت میں منصوص ہے؛ لہذا کسی صنعت اور کارگیری کا ان سے اتصال اس کے حکم میں تغیر پیدا نہیں کر سکتا اور نہ عرف عام میں ان کے عددی قرار دیے جانے کے باوجود اس کی موزونیت ختم ہوگی، لیکن سونے چاندی کے علاوہ چیزوں میں اگر ڈھلائی اور کارگیری کی صنعت شامل ہو جائے اور عرف عام میں انھیں عددی قرار دے دیا گیا ہو تو اس کی موزونیت ختم ہو جائے گی (البحر الرائق ۶ / ۲۳۳، زکریا دیوبند)، اور کمی بیشی کے ساتھ خرید و فروخت جائز ہوگی، بلکہ زیادہ درست بات یہ ہے کہ وزن کا اعتبار ہی ساقط ہو جائے گا۔

علامہ شامی نے اس پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے کہ:

”فالسواب اسقاط قوله ”وزناً“ والاقتصار علی قوله ”فإنه يجوز“ (منحة الخالق علی البحر الرائق ۶ / ۲۳۳)۔
(درست بات یہی ہے کہ سونے چاندی کے علاوہ اشیاء میں وزن کا قول ساقط ہی کیا جائے گا اور صرف کمی بیشی کے جائز ہونے کے قول پر حکم کا دار و مدار رکھا جائے گا)۔

یہیں سے یہ حکم بھی مستنبط ہوتا ہے کہ چونکہ شریعت نے ادھار خرید و فروخت کے عدم جواز کو صرف اشیاء ستہ میں منحصر رکھا ہے، اور روپیہ یا کرنسی نوٹ ان کے علاوہ شمن ہے وہ شمن خلقی کے قائم مقام بھی نہیں ہے اور ان کی مالیت کا تقابل سونے سے پوری دنیا کے عرف عام میں بھی نہیں پایا جاتا، اسی طرح کرنسی نوٹ سونے کا وثیقہ یا رسید اور علامتی شمن بھی نہیں ہے، بلکہ تمام تر علیحدہ حیثیت کا حامل مستقل شمن ہے جس کو زیر قانونی اور فلوس نافقہ اور دھات کے سکے کے درجہ میں رکھا گیا ہے، لہذا سونے یا چاندی کی روپے سے خریداری نسبیۃً یعنی ادھار بھی جائز ہے اور اس اعتبار سے یہ ”بیع سلم“ سے قریب تر حکم ہے۔

ب۔ اس کا جواب یہ ہے کہ سونے اور چاندی کا نرخ بین الاقوامی سطح پر گولڈ مارکیٹ یا ہندوستان لیبل پر MC مارکیٹ طے کرتی ہے یہ کوئی چھپا ہوا سودا نہیں ہوتا، بلکہ اس کا اظہار و اعلان انٹرنیشنل مارکیٹ اور انڈیا مارکیٹ تمام ذرائع ابلاغ پر کرتی رہتی ہے اور سونے چاندی کے جلد جلد اترتے چڑھتے ریٹ کا علم بھی ٹی وی اور اخبار کے ذریعہ ہوتا رہتا ہے تاہم گورنمنٹ سے اس کی تھوک خریداری براہ راست نہیں ہوتی بلکہ دلال کے ذریعہ ہوتی ہے اور اس کی اجرت بھی خریدار کو ادا کرنی پڑتی ہے اور اس خریداری پر گورنمنٹ کو ۱۲ فیصد ٹیکس بھی بھرنا پڑتا ہے، پھر اس سونے کو گھلا گلا کر صاف کرنا ہوتا ہے جس کی مزدوری خریدار ہی دیتا ہے، اس طرح انٹرنیشنل یا MC مارکیٹ کے مقرر کردہ نرخ سے زائد مصارف خریدار کو اٹھانے پڑتے ہیں، ایسی صورت میں وہ مقررہ نرخ پر مال فروخت کرے گا تو اسے اس کاروبار سے کیا حاصل ہوگا، کاروبار تو حصول نفع کے لئے ہی ہوا کرتا ہے، لہذا مارکیٹ کے طے کردہ ریٹ سے زیادہ یا کم میں بیچنا اس کا کاروباری حق ہے، اس پر ریا اور سود کا اطلاق نہیں ہوگا، پھر یہ خریداری چونکہ کرنسی سے ہو رہی ہے، لہذا ایک ہی جنس کے شمن پر تقاضل بھی نہیں پایا گیا۔ اور چونکہ گورنمنٹ سے خریدار تک کے درمیان کے معاملات بالکل کھلے ہوتے ہیں، لہذا گورنمنٹ سے کوئی چوری بھی نہیں ہوتی، خریدار اپنی لاگت کے تناسب سے کم و بیش نفع حاصل کرنے کا حق دار ہوتا ہی ہے اور اس میں نہ نین ہے نہ بخش یعنی کوئی شرعی قباحت ہے نہ دھوکا دھڑی۔

۲۔ (الف) شریعت اسلامیہ میں ”بیع“ کی تعریف عند الاحناف:

”مبادلة المال بالمال بالتراضی“ (کنز الدقائق / ص ۲۲۷، دیوبند، کشف اصطلاح الفنون / ۱ / ۱۴۷)۔

عند الشوافع: ”مقابلة مال بمال تمليگًا“ (الامام النووي، مغنی المحتاج ۲/۲)۔
 عند الحنابلة: ”مبادلة المال بالمال تمليگًا“ (ابن قدامة، المغنی ۲/۳، کتاب الميوع)۔
 عند المالكية: ”عقد معاوضه على غير منافع ومتمعة لذية“ (الموسوعة الفقهية الكويتية ۱/۵، بحواله الخطاب ۲/۲۵۵)۔
 قلیوبی نے سب سے زیادہ جامع مانع تعریف کی ہے:

”عقد معاوضه مالیه تفيده مملک عين أو منفعة على التأييد لعلی وجه القربة ثم قال - وخرج بالمعاوضه نحو الهدية - وبالمالية نحو النكاح ویافادة ملك العين أو المنفعة الإجارة وبالتأييد الإجاره أيضًا وبغير وجه القربة القرض“ (الموسوعة الفقهية ۵/۴)۔

خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک ”بیع“ مانع اور مشتری دونوں کی جانب سے آپس میں مال کا نہ مالی تبادلہ و معاوضہ ہوتا ہے کسی ایک جانب سے مال اور دوسری جانب سے منفعت کا تبادلہ نہیں ہوتا جیسا کہ عقد اجارہ میں ہوتا ہے، امام قدوری نے اجارہ کی تعریف کی ہے:

”الإجارة عقد على المنافع بعوض“ (المختصر القدوری ص ۱۰۰ / یا سرندیم کتب دبیوند)۔
 اجارہ نفع کے تبادلے پر معاملہ کرنے کا نام ہے۔

اس سے واضح ہوا کہ سوال میں مذکورہ صورت مسئلہ بیع نہیں خالص عقد اجارہ ہے؛ کیونکہ اس میں ایک طرف مال اور دوسری طرف محنت اور صنعت ہے جس پر حصول منفعت مقصود ہے اور اسی کا نام اصطلاح فقہاء میں اجارہ ہے۔

۲- زیورات کے بنانے میں صرف کارِ بگر کو جو متعین مقدار میں سونا دیتا ہے، اس میں دھات کی آمیزش کی مقدار بھی متعین ہوتی ہے، اور یہ دھات مثلاً پیتل کارِ بگر خود اپنی طرف سے ملاتا ہے اور سونے کو پگھلانے اور اس کی صفائی کرنے کے عمل میں کس مقدار میں سونا جھڑتا ہے وہ بھی کارِ بگر اور صرف کو معلوم ہوتا ہے، مثال کے طور پر صرف ۱۰۰ گرام سونے کا زیور بنوانا چاہتا ہے اور ۸۵ گرام پکا سونا کارِ بگر کے حوالے کرتا ہے، اس میں آپس میں طے ہوتا ہے کہ ۵ فیصد کارِ بگر کی مزدوری اور ۱۰ فیصد صرف کے لیبر اور دکان کی کرایہ داری اور دکان سے متعلق اخراجات کے ہوں گے۔ اس طرح ۸۵ فیصد سونے کا زیور جب کارِ بگر مالک کو تیار کر کے دیتا ہے تو صرف یہ سارے خرچ سونے میں جوڑ کر ۱۰۰ گرام سونے کی قیمت زیور خریدنے والے سے وصول کرتا ہے، یہ بات صرف بگری کے پرچے پر بھی لکھ کر دیتا ہے، اور زیور میں اصل سونا ۸۵ گرام ہونے کی گارنٹی گورنمنٹ کی مہر سے دی جاتی ہے جسے مشین سے چیک کر کے گاہک اطمینان حاصل کر سکتا ہے، اس سونے کے جو ۵ فیصد ذرات مزدور کے حصے میں آتے ہیں وہ سونے کے مالک صرف کی طرف سے کارِ بگر کی طے شدہ مزدوری ہوتی ہے جو فی گرام کی معمولی مقدار تک بھی مجہول نہیں ہوتی؛ بلکہ مشین کے ذریعہ معلوم المقدار ہوتی اور متعین ہوتی ہے۔

زیور سازی کی اجرت شرعی نقطہ نظر سے:

اس مسئلہ کے حل کے لئے چند فقہی جزئیات کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے جو زیور سازی کی اجرت کی نظیر بن سکتے ہیں جنہیں فقہاء نے ذکر کیا ہے۔ شیخ الاسلام برہان الدین ابوالحسن مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ اور امام الفقه تلامذہ زین الدین ابن نجیم مصری متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

”ومن دفعه إلى حائك غزلا ينسجه بالنصف فله أجر مثله - وكذا إذا استاجر حمارًا يحمل عليه طعامًا بقبض منة فالإجارة فاسدة - لأنه جعل الأجر بعض ما يخرج من عمله فيصير في معنى قبض الطحان وقد نهي النبي عليه السلام عنه - وهو أن يستاجر ثورًا ليطحن له حنطة بقبض من دقيقه - وهذا أصل كبير يعرف به فساد كثير من الإجازات لاسيما في ديارنا - والمعنى فيه أن المستاجر عاجز عن تسليم الأجر وهو بعض المنسوج أو المحمول وحصوله بفعل الأجير لا يعد هو قادرًا بقدره غيره“ (هدايہ ۲/۲۸۹، اشرفیہ دیوبند، البحر الرائق ۸/۳۱، زکریا دیوبند)۔

(اگر کوئی شخص کسی بنکر کو دھاگہ دے کر کہے کہ تم اس سے کپڑا بن کر پڑے کی نصف مزدوری پر مجھے دیدو تو اس کو بنائی کی مروج مزدوری

دی جائے گی، اسی طرح اگر کسی گدھے والے کو کھانے والی چیز لادنے کی اجرت اسی خوراک سامان میں سے ایک خاص پیمانے سے ادا کرنے کے معاملہ پر دے تو اجارہ فاسد ہے، اس اجرت کے فاسد ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس نے ایسی چیز کو اجرت قرار دیا ہے جو خود اجیر کے عمل کے ذریعہ بعد میں وجود میں آنے والی ہے، یعنی یہ مزدوری خود اجیر کے عمل کا ایک جزء اور حصہ ہے، اس طرح یہ اجرت قفیز طحان کے ہم معنی معاملہ ہے جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے۔

”عن أبي سعيد قال فُهي عن عسب الفعل وعن قفیز الطحان“ (الدراية في تخریج احادیث الهدایہ ۲/۳۸۹)۔
 قفیز طحان کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص بیل کرائے پر لے، تاکہ وہ اس کے گیبوں کا آنا بنا کر اسی گیبوں کے آنے کے ایک پیمانے کی مزدوری پر پیش کر اسے دیدے، یہ بہت بڑی اصل ہے جس سے فساد اجارہ کی بہت ساری صورتوں کا حکم معلوم ہو جاتا ہے جو ہمارے علاقے میں رائج ہے۔
 یہاں اجارہ کے فاسد ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اجرت پر کام کرانے والا شخص اجرت کو اجیر کے حوالے کرنے سے عاجز ہے کیونکہ اجرت مذکورہ دونوں مسئلوں میں بنے ہوئے کپڑے اور خوراک سامان جس کو اٹھانے پر اجرت طے ہوئی ہے، اجرت خود اسی سامان کا کچھ حصہ ہے، اور اس اجرت کا حصول اجیر کے عمل اور فعل پر موقوف ہے جس کو اجیر کے حوالے کرنے پر مستاجر کو کوئی کنٹرول حاصل نہیں ہے، کیونکہ کسی دوسرے کے فعل سے حاصل ہونے والی چیز پر اس کو قادر نہیں کہا جاسکتا (یعنی اجرت تو ایسی چیز ہونی چاہئے جس کو مستاجر جب چاہے اجیر کے حوالے کر سکے اور یہاں ایسا نہیں ہے)۔
 عدم جواز کی بنیاد:

یہاں مسئلے کی دونوں صورتوں میں فساد اجارہ یا عقد اجارہ کے عدم جواز کی دو بنیادیں بتائی گئیں ہیں:

(۱) حدیث قفیز طحان۔ (۲) اجرت کی سپردگی پر عدم قدرت۔

اسی مسئلہ کی ایک اور نظیر صاحب ہدایہ ہی کے ہم عصر، ہم عمر بلکہ ہم وطن فقیہ امام فخر الدین حسن بن منصور اوز جندی فرغانی متوفی ۵۹۲ھ جو قاضی خاں کے نام سے زیادہ مشہور ہیں، لکھتے ہیں:

”ایک شخص نے کسی آدمی کو مزدوری پر لیا، تاکہ وہ اس شخص کے لئے بانسوں کے جھنڈ میں سے بانس کاٹ دے اس شرط پر کہ وہ مزدوری میں پانچ کھوکھلے بانس دے گا، تو یہ جائز نہیں ہے، جیسا کہ اگر وہ شخص کسی آٹا پینے والے کو مزدوری پر لے تاکہ وہ اس کے لئے گیبوں پیش دے اور اسی گیبوں کے آنے سے ایک پیمانہ مزدوری میں اس کو دے گا تو یہ بھی جائز نہیں۔“

اور اگر بانسوں میں سے پانچ کھوکھلے بانس متعین کر کے کہیں کہ ان پانچ بانسوں کی اجرت پر تجھے مقرر کرتا ہوں؛ تاکہ تو بانس کے اس جھنڈ کو کاٹ دے، تو یہ جائز ہے، لیکن اگر اسی صورت مسئلہ میں کہے کہ تجھے بانسوں کے اس جھنڈ کو کانٹے کے لئے پانچ کھوکھلے بانسوں کی اجرت پر مقرر کرتا ہوں تو یہ اجارہ جائز نہیں ہوگا، ان کھوکھلے بانسوں کے غیر معلوم اور مجہول ہونے کی وجہ سے۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے آٹا پینے والے کو گیبوں پینے کے لئے مطلقاً ایک پیمانہ آٹا کی اجرت پر مقرر کیا، اور یہ نہیں کہا کہ اسی گیبوں کے آنے کا ایک پیمانہ، تو یہ اجرت جائز ہے؛ کیونکہ مستاجر نے اسی گیبوں کے آنے سے ایک پیمانہ کی اجرت پر اجیر نہیں رکھا اور یہاں یہ ایک پیمانہ کسی بھی آنے کا معلوم ہے مجہول نہیں ہے، برخلاف مذکورہ غیر متعین مجہول کھوکھلے پانچ بانسوں کے“ (فتاویٰ قاضی خاں ۳/۲۲، مضطفاً دہلی ۱۳۱۰ھ)۔

ہم قاضی خاں صاحب کے نقل کردہ جزیئہ سے اس مسئلہ میں اجرت کے عدم جواز کی تیسری بنیاد کو واضح کرنا چاہتے ہیں جس کا حاصل تقریباً وہی ہے جس کو امام طحاوی نے قفیز طحان والی حدیث سے استنباط کیا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مستاجر نے آٹا کو اجرت قرار دیا ہے جو فی الحال اس کے پاس موجود نہیں ہے بلکہ اس گیبوں کو پینے کے بعد ہی اس کا وجود ہو سکے گا، لہذا یہ اجرت ایک غیر موجود اور معدوم و مجہول چیز ہے جس پر مستاجر کو سپردگی کی قدرت حاصل نہیں ہے، اس لئے یہ عقد اجارہ ناجائز ہے (مشکل الآثار لامام الطحاوی ۱/۳۰۷)۔

زیر بحث مسئلہ میں غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ مذکورہ تینوں بنیادیں بالآخر ایک ہی بنیاد میں سمٹ جاتی ہیں، اور وہ ہے اجرت کا بوقت اجارہ غیر موجود، غیر متعین اور غیر معلوم ہونا، جس کو ایک لفظ میں بیان کیا جائے تو کہا جاسکتا ہے ”مجہول“ ہونا، حدیث قفیز طحان کے متکلم فیہ مختلف فیہ اور صحت

وسقم سے قطع نظر (جس کی تفصیل مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے اپنی کتاب ”جدید فقہی مسائل“ کی جلد چہارم میں ”قفیر طحان والی روایت اور اس سے مستنبط احکام“ کے عنوان سے پورے سولہ صفحات میں ذکر کی ہے) اس میں ممانعت اجارہ کی جو علت بتائی گئی وہ بھی ”جہالت اجرت“ ہے اور صاحب ہدایہ اور صاحب المحررات نے جو ”جعل الأجرة بعض ما یخرج من عملہ“ کو عدم جواز کی وجہ قرار دیا ہے جس کا نتیجہ اجرت کی سپردگی پر قادر نہ ہونا ہے تو اس کا حاصل بھی یہی ”جہالت اجرت“ ہی ہے، اس طرح حکم ممانعت کا دار و مدار صرف جہالت اجرت قرار پاتا ہے جس کو قاضی خاں نے کئی جزئیات کے حوالے سے بیان کیا ہے اور اسی بنیاد پر ائمہ ثلاثہ نے عدم جواز کا حکم لگایا ہے، صحیح بخاری کے حاشیہ میں لکھا ہے:

”قال ابن بظال منع ذالک مالک وأبو حنیفہ والشافعی لأنها عندہم إجارة بشمن مجهول لا یعرف“

(حاشیہ صحیح بخاری ۱/ ۲۱۳، مکتبہ نعیمیہ دیوبند)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ و تابعینؓ کا تعامل:

لیکن غور کیا جائے تو ”قفیر طحان“ والی حدیث کے برخلاف دوسری صحیح حدیث موجود ہے جس میں مذکورہ بالا ”جہالت اجرت“ کی صورت حال موجود ہونے کے باوجود خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملہ سے جواز اجارہ کا ثبوت فراہم ہوتا ہے، امام بخاری نے ”باب معاملۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اہل خیبر“ کے تحت حدیث نقل کی ہے:

”عن عبد اللہ قال أعطی النبی ﷺ خیدر الیہود اذ یحملوہا ویزرعوہا ولہم شطر ما یخرج منها“

(صحیح بخاری ۲/ ۶۱۰، مکتبہ نعیمیہ دیوبند)

(جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر یہود سے اس شرط پر معاملہ کیا کہ وہ خیبر کی زمین کے درختوں کی آبیاری کریں، اس میں کاشت کریں اور اس

سے جو پیداوار حاصل ہو اس میں سے نصف ان کا ہوگا)۔

صحیح بخاری میں دوسری جگہ امام بخاری نے ایک مفصل باب قائم کیا ہے:

”نصف یا کم وبیش کی شرط پر کھیتی کرنے کا بیان، اور قیس بن مسلم نے ابو جعفر سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا: مدینہ میں مہاجرین صحابہ کا کوئی ایسا گھرانہ نہیں تھا جو تہائی یا چوتھائی پیداوار پر بٹائی نہ کرتے ہوں، اور علی وسعد بن مالک و عبد اللہ بن مسعود و عمر بن عبد العزیز و قاسم و عمروہ اور ابو بکر اور عمر اور علی کے خاندان والے اور ابن سیرین سب بٹائی پر کاشتکاری کرتے تھے، اور عبد الرحمن بن الاسود کہتے تھے کہ میں کاشتکاری میں عبد الرحمن بن یزید کا شریک تھا، اور عمرؓ نے لوگوں سے اس شرط پر کاشتکاری کا معاملہ کیا تھا کہ اگر عمرؓ اپنی جانب سے بیج فراہم کریں تو ان کو پیداوار کا آدھا ملے گا، اور اگر لوگ بیج لائیں تو ان کو اتنی مقدار ملے گی اور حسن بصری کہتے ہیں کہ زمین کسی ایک شخص کی اور دونوں اس میں خرچ کریں اور جو پیداوار ہو اس میں آدھا آدھا بانٹ لیں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ یہی رائے زہری کی بھی ہے، اور حسن بصری یہ بھی کہتے تھے کہ اس میں کوئی برائی نہیں کہ کپاس چننے میں آدھوں آدھ پر معاملہ ٹھہرائیں، اور ابراہیم نخعی اور ابن سیرین اور عطاء اور حکم اور زہری اور قتادہ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ کپڑا بننے والے کو اسی کے بنے ہوئے کپڑے میں سے تہائی یا چوتھائی بطور مزدوری لینے پر معاملہ طے کر لے، اور معمر نے کہا کہ اس میں کوئی قباحت نہیں اگر معین مدت کے لئے جانور کو تہائی یا چوتھائی کرایہ داری پر دیا جائے“ (صحیح بخاری ۱/ ۳۱۳، مکتبہ نعیمیہ دیوبند)۔

تاکلین جواز:

زمین کی پیداوار میں آدھ یا تہائی اور چوتھائی بٹائی پر کاشتکاری جو دراصل اجرت مجہولہ کی شکل ہے کے مجوزین کی فہرست اور بھی طویل ہے اور اس میں حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمدؓ بھی شامل ہیں۔ علامہ ابن بظال شافعی فرماتے ہیں:

”اختلف العلماء فی کراء الأرض بالشرط والثلث والرابع فأجاز ذالک علی وابن مسعود وسعد والزبیر وأسامہ وابن عمرو ومعاذ وخباب وهو قول ابن السیب و طاؤس وابن أبی لیلی والأوزاعی والثوری وأبی یوسف ومحمد وأحمد وهو لاء اجازوا المزارعة والمساقاة“ (حاشیہ صحیح بخاری ۱/ ۲۱۳، مکتبہ نعیمیہ دیوبند)۔

شاید اسی کثرت تعامل کو دیکھتے ہوئے علامہ بدرالدین عینی نے بھی لکھ دیا:

”هذا الحديث عمدة من أجاز المزارعة“ (حوالہ بالا)۔

امام احمد اور مجازین اجرت مجبولہ نے جو دلیل بیان کی ہے وہ بھی بہت جاندار ہے:

”روئی (کپاس) اور زعفران اور زیتون کے پودوں سے گھٹیا پھلوں اور پھولوں کو علیحدہ کر کے بڑھیا چننے اور کھیتی کاٹنے کی فیصد اجرت سب غیر معلوم (مجبول) ہے پھر بھی تابعین کی ایک جماعت نے اس کو جائز رکھا ہے اور یہی قول ہے امام احمد بن حنبل کا، ان حضرات نے اس معاملے کو ”مضاربت“ پر قیاس کیا ہے؛ کیونکہ اس میں بھی ایک شخص مال کے ذریعہ اسی مال کے ایک معلوم حصہ اجرت پر محنت کرتا ہے؛ اگرچہ منفعت اور مختانہ کس مقدار میں حاصل کر سکے گا وہ یہ نہیں جانتا“ (عمدة القاری ۹/۲۰)۔

خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ سب صورتوں میں اجیر کو اس کا جزء عمل ہی اجرت میں حاصل ہوتا ہے۔ اور خاص طور پر عقد مضاربت میں تو اس کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے (الفقہ الاسلامی وادلتہ ۴/۸۳)۔

دلیل تعامل الناس:

اس کے علاوہ جواز اجرت مجبولہ کی ایک دلیل عرف عام اور تعامل الناس کو بھی کچھ مشائخ نے معتبر تسلیم کیا ہے، امام فخر الدین قاضی خاں نے لکھا ہے:

”ومشائخ بلخ رحمهم الله جوزوا ذلك لمكان التعامل وبه أخذ الفقيه أبو الليث وشمس الأنسہ الحلوانی والقاضی الإمام أبو علی النسفی رحمهم الله“ (فتاویٰ قاضی خاں ۳/۲۲، مصطفائی دہلی)۔

(مشائخ بلخ نے تعامل کی وجہ سے اس کو جائز قرار دیا ہے اور فقہیہ ابو الیث اور شمس الأئمہ حلوانی اور قاضی امام ابو علی نسفی رحمہم اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے)۔

مزارعت کے معاملہ میں خود ”صاحب ہدایہ“ نے امام اعظم ابو حنیفہ کے قول عدم جواز کو نقل کرنے کے بعد امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول جواز کو اسی تعامل نبوی و تعامل صحابہ و تابعین کی دلیل سے مؤید کیا ہے:

”زمین کی پیداوار کے تہائی یا چوتھائی حصے پر بٹائی کا معاملہ کرنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک فاسد (ناجائز) ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا کہ یہ جائز ہے؛ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیبر سے زمین کی پیداوار پھل اور غلہ میں سے آدھوں آدھ پر معاملہ کیا، اور دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ یہ مال اور عمل کے درمیان شرکت کا معاملہ ہے، لہذا ”مضاربت“ (جس میں ایک شخص کا مال اور دوسرے شخص کے عمل کی اجرت پر دونوں میں عقد شرکت ہوتا ہے) کا اعتبار کرتے ہوئے یہ مزارعت جائز ہے، اور دونوں معاملہ میں اصل جامع ایک دوسرے کی حاجت روائی ہے؛ کیونکہ کبھی مال والا عمل میں راویا نہیں ہوتا اور کبھی عمل میں قوی شخص مال نہیں پاتا، اس لئے انسانی ضرورت کی تکمیل کے لئے آپس میں اس طرح کے عقد کی حاجت لاحق ہوئی“ (ہدایہ ۳/۲۰۸-۲۰۹، اشرفیہ یوبند)۔

امام ابو الحسن مرغینانی ”صاحب ہدایہ“ نے آگے صاحبین ہی کے قول پر احناف کا فتویٰ نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

”إلا أن الفتوى على قولهما حاجته الناس إليها ولظهور تعامل الأمة بها والقياس يترك بالتعامل كما في الاستصناع“ (ہدایہ ۳/۲۰۹)۔

مگر فتویٰ امام ابو یوسف اور امام محمد ہی کے قول پر (جواز کا) ہے، (۱) بٹائی اور مزارعت کی طرف لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر۔ (۲) اور اس طرح کے معاملات میں امت کے تعامل کے ظاہر ہونے کی دلیل کی وجہ سے اور تعامل امت (اتنی قوی دلیل ہے کہ) اس سے قیاس کو چھوڑ دیا جاتا ہے جیسا کہ عقد استصناع (جس میں ایک شخص آرڈر دے کر دوسرے شخص سے مطلوبہ چیز تیار کراتا ہے، حالانکہ مطلوبہ چیز بوقت عقد موجود نہیں انجی مجبول ہے۔ گویا منبج نامعلوم پر معاملہ ہو رہا ہے اور اگر پہلے شخص نے خام مال دے کر اسی مال کے ایک حصہ کو اجرت قرار دیا ہے مثلاً فلاں سائز کے پانچ جوڑے جوتوں میں سے ایک جوڑا دوسرے شخص (تیار کنندہ Manufacturer) کا ہوگا، تو یہ عقد اجرت مجبولہ ہے) کے معاملے میں ہوتا ہے، اور اس کے جواز پر تعامل عام کی وجہ سے فقہاء کا اتفاق ہے۔

یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوتی کہ فقیر سلطان اور اس جیسی تمام جزئیات کے جواز کا تعلق کسی خاص علاقے کے تعامل سے نہیں؛ بلکہ بقول صاحب ہدایہ تعامل امت سے ہے، لہذا مشائخ و نسفی کے فتویٰ جواز کو یہ کہہ کر رد نہیں کیا جاسکتا:

”ومشائخنا رحمہم اللہ لم یجوزوا ذلک وقالوا هذا التخصیص أهل بلدیة واحدة ولا یخص الأثر“

(المحررات ۸/۴۱، ذکر یاد یوبند)

(اور ہمارے مشائخ رحمہم اللہ نے اس کو جائز قرار نہیں دیا اور فرمایا کہ یہ کسی خاص ایک شہر کے رہنے والوں کی خصوصیتِ تعامل کی بنا پر ہے اور اس طرح کی تخصیص سے حدیث کو خاص نہیں کیا جاسکتا۔)

حقیقت یہ ہے کہ کھیتی کی بنائی یعنی مزارعت کے مسئلہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام اور تابعین اور امت کا تعامل اس جیسے تمام مسائل جن میں اجرت مجہولہ یا اجیر کے جزو عمل کو اجرت بنایا گیا ہو، مضاربت، استصناع، قفیز طحان، اجتناء قطن، حصا وغیرہ وغیرہ میں جواز اجارہ کی ایسی مضبوط دلیل ہے جس کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

تعامل نبوی کی تاویل؟:

اور خیبر کی زمین میں یہودیوں سے تعامل نبوی کو خراج مقاسمہ قرار دینا جیسا کہ امام سرخسی نے ”المبسوط“ میں اور علامہ برہان الدین نے ”الھدایہ“ میں امام اعظم ابو حنیفہ کی طرف سے نقل کیا ہے وزن دار جواب نہیں ہے؛ کیونکہ خیبر کی اراضی فتح کے بعد غانمین کی ملکیت میں آگئی تھیں اور ان میں خراج مقاسمہ کا حکم جاری نہیں ہو سکتا تھا؛ کیونکہ یہ یہودیوں کی ملک نہیں رہ گئی تھیں، یہ مزارعت کا مسئلہ ہے، اسی واسطے اس کے کچھ حصوں سے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات کا سالانہ نفع دیا کرتے تھے اور یہودیوں کی جلا وطنی کے بعد اسے غانمین میں تقسیم کر دیا گیا۔

(اس کی تفصیل خود صحیح بخاری ۱/۲۱۳ میں موجود ہے، مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: ”العرف الشدی بذیل جامع الترمذی ۱/۲۵۷، اثر فیہ یوبند۔)

امام احمد کے قول پر فتویٰ:

یہ بات حد درجہ قابل لحاظ ہے کہ موجودہ دور کاروبار کی ایسی ترقی کا دور ہے جس میں تجارت کی نئی نئی شکلیں وجود میں آگئی ہیں۔ اگر شریعت کے دائرہ سے ان کو باہر کر دیا جائے تو امت کو سخت تنگی اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا، مفتی محمد ثقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”مثال کے طور پر ڈرائی کلینک کا کاروبار ہے، اگر کوئی شخص دوسرے کو کام پر لگاتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ مشنری لگادی ہے تم اس میں کام کرو اور جو کچھ نفع ہوگا ہم دونوں آدھا آدھا تقسیم کر لیں گے، اسی طرح بس سروس قائم کر کے چالیس، پچاس بسیں دوسرے کو دے دیں کہ تم ان کو چلاؤ جو کرایہ ہوگا ہم تقسیم کر لیں گے (یہ سب مسئلہ کی وہی صورتیں جن کا اوپر ذکر ہوا)، آج کل پتہ نہیں خدمات کی کتنی بے شمار قسمیں ہیں جو اس طریقے سے خدمات انجام دیتی ہیں، ان میں کوئی چیز بیچی نہیں جاتی، تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ان کو مضاربت پر لگانا ممکن نہیں ہے، لہذا اگر ان تمام کاروباروں میں جن کا میں نے ذکر کیا ہے مضاربت کو بالکل خارج کر دیا جائے تو موجودہ کاروبار میں سخت تنگی اور حرج پیش آئے گا اور کوئی نص ایسی نہیں ہے جو ان چیزوں میں کاروبار کو ناجائز قرار دیتی ہو، لہذا اس مسئلہ میں امام احمد بن حنبل کے قول پر عمل کرنے کی گنجائش ہے“ (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۲۴۴ فیصلہ دیوبند)۔

آخری فیصلہ:

مذکورہ بالا تمام تحقیقات کو ایک مرتبہ پھر پیش نگاہ رکھ کر غور کیا جائے تو سونے کی زیور سازی کے کاروبار میں سونے کے اجزاء سے اجرت کا جواز واضح ہو جائے گا۔ کیونکہ زیور سازی سونے کے ذرات سے جو اجرت حاصل کرتا ہے وہ فیصد کے حساب سے سرف اور اجیر کے درمیان طے شدہ مقدار ہوتی ہے۔ جس کا دونوں کو پیشگی علم ہوتا ہے۔ اور اجرت اس میں اگرچہ اجیر کے عمل کا جزو ہوتا ہے مگر یہ جزو معلوم ہوتا ہے مجہول نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے بوقت معاملہ وہ حصہ سامنے موجود نہیں ہوتا۔ لیکن دونوں چاہیں تو سونے کو پگھلا کر اتنا حصہ الگ بھی کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر یہ بھی قابل تسلیم نہ ہو تو زیور سازی کے کام میں جو تعامل الناس ہے وہ خود جواز اجرت کی دلیل ہے۔ اگر اس کو جائز نہ کہا جائے تو دنیا سے زیور کا وجود ہی عنقا ہو جائے گا۔ اور عورتوں کو سخت تنگی لائق ہوگی حالانکہ شریعت میں حرج مدفوع ہے۔

۳۔ یہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ سونے کے ہرز زیور پر سونے کے اصل وزن کی سرکاری مہر لگی ہوتی ہے کوئی بھی زیور مقدار کے اعتبار سے یکساں ہوتا ہے نئے اور پرانے زیور میں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ صرف خریدار کو خریداری کی جو سلف دیتا ہے اس میں بھی کیرٹ کی تعیین ہوتی ہے۔ مثلاً ۲۲ کیرٹ یا

۲۴ کیرٹ سونا ہونے کی گارنٹی دی جاتی ہے استعمال کے بعد زیور کی ظاہری چمک دمک میں کمی یا دھندلا پن کا نام ”پرانا“ ہونا ہے ورنہ اصل سونا وزن میں جوں کاتوں ہے۔

اب صرف پرانے زیور کی واپسی پر دس گرام والے زیور کو آٹھ گرام مان کر زیور کا تبادلہ کرتا ہے یا آٹھ گرام کی قیمت دیتا ہے تو یہ کمی بیشی اصل سونے کے وزن میں نہیں بلکہ زیور میں جو دھات کی آمیزش ہوتی ہے یا جو دھات کا ناکالگا ہے (جس کے بغیر کوئی زیور بن ہی نہیں سکتا) یہ فرق اس کے اعتبار سے ہے۔ صرف نے زیور کی فروختگی کے وقت جو دس گرام سونے کی قیمت وصول کی تھی وہ سونا اور دھات کی آمیزش اور کارگیری کی اجرت کی مجموعی قیمت لگا کر دس گرام کی تھی۔ اب اسی زیور کو وہ آٹھ گرام کے بدلے واپس لے رہا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس زیور کو کسی اور ڈیزائن میں بنوائے گا یا اس کی پالش کرائے گا۔ تو اس میں دھات کی آمیزش اور کارگیری مزدوری بھی شامل ہوگی۔ تو گویا دو گرام سونا نئی شکل میں ڈھالنے کے عوض ہے اصل وزن سونے کا آٹھ گرام بالکل برابر برابر ہے۔ اس لئے یہ صورت شرعاً جائز ہے اس کو سود قرار نہیں دیا جاسکتا۔ کیونکہ خریدار سے ۲/۱ گرام کی کمی پر واپسی ڈھلائی اور کارگیری کی مزدوری کے عوض ہے۔ اصل سونے کے وزن پر کوئی اضافہ نہیں۔

مجھے معتبر مسلم صرف سے یہ معلومات حاصل ہوئی ہیں۔ اس لئے ان پر اعتماد کیا جانا چاہئے۔ اور اس کے جواز کا فیصلہ درست ہونا چاہئے۔

۴- (الف): اگر ادارے کے پاس سونا موجود ہے اور وہ غیر مقنوم شکل میں حصص متعین کر کے خریداروں کو فروخت کرتا ہے تو اسلامی اصول بیع و شراء کے مطابق یہ معاملہ درست ہے۔ سونے کی ایک اینٹ میں پچاس پچاس گرام فی حصہ دو سو آدمیوں کے درمیان معاملہ شریک ”مشاع“ ہے۔ اب اگر ادارے نے تمام شرکاء کو سیل سرٹیفکٹ جاری کر دیا ہو یا ان کے حق میں محفوظ کر دینے کی گارنٹی فراہم کر دی ہو تو یہی بیع پر قبضہ کے ہم معنی ہوگا۔

حنفیہ کے نزدیک بیع پر قبضہ کے معتبر ہونے کے لئے ”حسی قبضہ“ ضروری نہیں بلکہ معنوی اور حکمی قبضہ بھی کافی ہوتا ہے، اس کو فقہاء کی اصطلاح میں ”تخلیہ“ سے تعبیر کیا جاتا ہے، جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ بیع اور خریدار کے درمیان کوئی مانع اور رکاوٹ موجود نہ ہو اور بیع خریدار کے ثمان میں آجائے، اور نفع اور نقصان کی ذمہ داری اس کی طرف منتقل ہو جائے، بالفاظ دیگر بیع اس پوزیشن میں ہو کہ خریدار جب چاہے قبضہ و تصرف کر سکتا ہو، اس کی دلیل جناب رسول اللہ ﷺ کی وہ حدیث ہے جو صحیح بخاری میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے اور امام بخاری نے مختلف احکام کے ذیل میں بیس مقامات پر اس کو نقل کیا ہے، ایک جگہ:

”باب شراء الدواب والحمير واذا اشترى دابة او جملا وهو عليه هل يكوون ذلك قبصًا قبل ان ينزل وقال ابن عمر قال النبي ﷺ لعمر بعينه يعني جملا صعبًا“ (صحیح بخاری ۱/۲۲۲)

کے تحت پوری مفصل حدیث نقل کی ہے جس میں سفر اور سواری اور خانگی حالات سے متعلق باتیں سوال و جواب کے پیرائے میں مذکور ہیں اور ترجمہ الباب سے متعلق ”اتباع جملک قلت نعم فاشتراه مني بأوقية“ اور آگے مدینہ واپسی اور اونٹ سے متعلق معاملہ کا ذکر ہے۔

اور ترجمہ الباب کے مضمون کو ثابت کرنے کے لئے امام بخاری نے اسی حدیث میں راویوں سے مروی الفاظ کو دوسری جگہ ”اذا اشترط البائع ظهر الدابة إلى مكان مسنى جاز“ (صحیح بخاری ۱/۳۷۵) کے تحت ذکر کیا ہے، ان میں سے چند الفاظ یہ ہیں:

(۱) ”وقال شعبة عن مغيرة عن عامر عن جابر افقرني رسول الله ﷺ ظهره إلى المدينة“

(شعبہ نے مغیرہ سے انہوں نے عامر شعبی سے انہوں نے جابر سے یوں روایت کیا ہے: ”آنحضرت ﷺ نے مدینہ تک اس اونٹ پر چڑھنے کی مجھ کو اجازت دی۔“

(۲) ”وقال عطا وغيره ولت ظهره إلى المدينة“

(عطا ابن ابی رباح وغیرہ نے جابر سے یوں نقل کیا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: تو مدینہ تک اس کی پیٹھ پر چڑھ سکتا ہے (سوار رہ سکتا ہے))۔

(۳) ”وقال زيد بن أسلم عن جابر رضى الله عنه ولت ظهره حتى ترجع“

(اور زید بن اسلم نے جابرؓ سے یوں روایت کیا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا، مدینہ لوٹنے تک اس کی پیٹھ پر سوار رہ سکتا ہے)۔

(۴) ”وقال أبو الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنه أفقرناك ظمهره إلى المدينة“۔

(اور ابو الزبير نے جابرؓ سے یوں نقل کیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم نے مدینہ تک اس کی پشت (پیٹھ یا کمر) تجھے دے دی)۔

(۵) ”وقال الأعمش عن سالم عن جابر رضي الله عنه تبلىٰ عنده إلى أهلك“۔

(اور اعمش نے سالم سے انہوں نے جابرؓ سے نقل کیا، اس کی پیٹھ پر سوار رہتے ہوئے مدینہ تک پہنچ جا)۔

اس کے علاوہ امام بخاری نے ترجمۃ الباب کے دوسرے جزء ”وقال ابن عمر قال النبي ﷺ لعمر بعنيه يعني حملاً صعباً“ سے بھی اسی معنوی قبضہ کو ثابت کیا اور تفصیلی روایت دوسری جگہ ذکر کی ہے جس میں سفر کے دوران اسی انداز کی بات خریداری اور قبضہ کے سلسلے میں ہوئی ہے جیسی حضرت جابرؓ بن عبد اللہ سے ہوئی۔ حضرت عبد اللہ بن عمر اپنے والد حضرت عمرؓ کی ایک اڑیل اونٹ پر سوار تھے وہ کبھی لوگوں کے سامنے سے آگے بڑھ جاتا۔ حضرت عمرؓ ڈانٹ ڈپٹ کر اسے پیچھے لوٹاتے اور پھر آگے بڑھ جاتا۔ یہ دیکھ کر رسول اللہ ﷺ نے عمر سے کہا: ”بعنيه“۔ یہ اونٹ مجھ سے پیچ لو۔ عمرؓ نے کہا: ”ہو لک یا رسول اللہ!“ حضور آپ کے لئے ہدیہ ہے، آپ نے کہا: نہیں۔ ”بعنيه“ مجھ سے پیچ لو۔

”فباعه من رسول الله ﷺ“ (حضرت عمر نے رسول اللہ ﷺ کو یہ اونٹ فروخت کر دیا)، خریداری کے بعد ”فقال النبي ﷺ: هو لك يا عبد الله بن عمر تصنع به ما شئت“ (صحیح بخاری ۱/۲۸۳، باب اذا اشتري شيئاً فوهب في ساعته الخ) (محمد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ تمہارے لئے ہے، اے عبد اللہ بن عمر، اس میں تمہیں اختیار ہے جو چاہے کرو)۔

ان سب صورتوں میں اونٹ پر رسول اللہ ﷺ کا معنوی قبضہ متحقق ہو گیا، کیونکہ خریدے ہوئے اونٹ پر حضرت جابر، اور دوسرے واقعہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر سوار تو ہیں، لیکن پوزیشن یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ چاہتے تو خود سوار ہو سکتے تھے، اور حسی قبضہ لے سکتے تھے؛ مگر جب خود آپ نے خریداری کے بعد بیچ میں تصرف کر لیا، حضرت جابرؓ اور حضرت ابن عمرؓ کو ہبہ کر دیا تو یہ قبضہ کے ہم معنی ہو گیا اور بیچ درست ہو گئی؛ کیونکہ ہبہ کا تصرف قبضہ کے بعد ہی معتبر ہوتا ہے، محدث کبیر حضرت علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں:

”وقد احتج به أي مجديث ابن عمر في قصة البعير الصعب المالكيه والحنفيه أن القبض في جميع الأشياء بالتخليه وإليه مال البخاري“ (فيض الباری علی شرح البخاری ۲/۲۰۶)۔

(ابن عمر کی حدیث سے مالکیہ اور حنفیہ نے حجت لی ہے کہ تمام چیزوں پر قبضہ تخلیہ سے معتبر ہو جاتا ہے)۔

اس روشنی میں زیر بحث مسئلہ کو دیکھا جائے تو ادارے کے سونے کی اینٹ فی پچاس گرام دو سو شرکاء کو فروخت کر دینے اور قبضے میں رکاوٹ نہ ڈالنے کی وجہ سے خریدار کا بیع پر معنوی قبضہ ہو گیا، اب اگر ان میں سے کوئی اپنے مشترکہ حصے کو دوسرے کو ہبہ، بیع، عطیہ، صدقہ وغیرہ کرنا چاہے اور اس میں ادارہ مانع نہ ہو تو یہی تصرف قبضہ کی دلیل بن جائے گی اور بیچ درست ہوگی، فی الحال ہر حصے کی بسکٹ کی شکل میں علیحدہ تقسیم جواز بیع کے لئے ضروری نہیں ہے، کیونکہ ادارہ اگر تقسیم میں مانع بھی ہو تب بھی عدالتی چارہ جوئی کر کے یہ حق وصول کیا جاسکتا ہے۔

ب۔ اوپر ذکر کردہ تفصیلات سے اس سوال کے شق (ب) کا جواب بھی واضح ہو جاتا ہے کہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک قبضہ کے لئے حقیقی، حسی قبضہ ضروری نہیں ہے؛ بلکہ معنوی اور حکمی قبضہ بھی معتبر ہوتا ہے، چنانچہ ہر خریدار کے لئے اس کے حصے کی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کے نام سے کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اندراج خریدار کے نام سے کر دیا گیا ہو تو یہ بھی معنوی قبضہ کی ایک صورت ہے، اس صورت میں خریدار کو چاہئے کہ اس کی نقل بھی اپنے پاس رکھے، تاکہ عند النزاع عدالتی چارہ جوئی ممکن ہو۔

۵۔ اوپر بیان کردہ صورت مسئلہ، سٹ بازی ہے جو شریعت میں حرام ہے، سٹے بازی کا یہی کھیل شینر مارکیٹ کی اکثر خریداریوں میں ہوتا ہے جو سراسر حرام ہے۔

مشقی محمد تقی عثمانی تحریر فرماتے ہیں:

سٹہ کیا ہوتا ہے؟

بیع قبل القبض کی ممانعت ایک ایسا حکم ہے جس نے بہت سے مفاسد کا سدباب کیا ہے اور موجودہ سرمایہ دارانہ نظام میں بہت سی خرابیاں اسی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں کہ انہوں نے بیع قبل القبض کو جائز قرار دیا ہوا ہے، سٹہ کی تمام شکلیں تقریباً وہ اسی بیع قبل القبض پر مبنی ہیں۔

سٹہ کی حقیقت یہ ہے کہ اندازہ لگانا، تخمینہ لگانا، اس لئے کہ سٹہ کے اندر یہ ہوتا ہے کہ اس کا آغاز ہوا ہے اسٹاک آپیکھنج (Stock Exchange) سے، کمپنیوں کے شیئرز، ان کے حصص بازار میں فروخت ہوتے ہیں، جس بازار میں کمپنیوں کے حصص فروخت ہوتے ہیں اس کو اسٹاک آپیکھنج کہتے ہیں، اور یہ عجیب و غریب قسم کا بازار ہوتا ہے، اس میں کوئی سامان تجارت نہیں ہوتا، لیکن کروڑوں کے روزانہ سودے ہوتے ہیں، مختلف قسم کی کمپنیوں کے حصص اس بازار میں فروخت ہوتے ہیں، اس اسٹاک آپیکھنج میں یہ ہوتا ہے کہ لوگ ان حصص کو خریدتے اور بیچتے رہتے ہیں اور اس کا اندازہ کرتے ہیں کہ کونسی کمپنی زیادہ منافع میں جا رہی ہے، جو کمپنی زیادہ منافع میں جا رہی ہوگی اس کے شیئرز کو خرید لیتے ہیں، تاکہ آگے چل کر اس کے دام بڑھیں گے تو اس وقت منافع ہوگا، مثلاً ایک کمپنی کا حصہ پچاس روپے میں بک رہا ہے اور آگے جا کر اس کا حصہ ساٹھ ستر روپے کا ہو جائے گا تو اس وقت بیچ دیں گے، تو اصل کاروبار اسٹاک آپیکھنج میں حصص کا ہے، اس میں اگر کوئی آدمی حصہ لے اور اس پر قبضہ کر لے اور قبضہ کر کے اس کو آگے فروخت کرے تو اس میں کوئی خرابی نہیں، لیکن اس میں سٹہ اس طرح ہوتا ہے کہ ہر آدمی اپنا اندازہ لگاتا ہے کہ کونسی کمپنی کے حصص اس وقت سے ہیں اور کس کے منگے ہونے کا امکان ہے، تو اس کو لے کر خریدے گا اور اسے آگے بیچے گا لیکن ہوتے ہوئے یہ معاملہ اس طرح ہونے لگے گا کہ ایک شخص نے جس کے پاس بالکل کوئی شیئرز نہیں ہیں یعنی کوئی حصہ نہ اس کی ملک میں ہے اور نہ قبضے میں ہے، آخر میں جا کر آپس کا فرق (ڈیفرنس Difference) برابر کر لے گا اور جہاں یہ صورت ہو کہ قبضہ بالکل مقصود نہ ہو اور شیئرز کا نہ لینا مقصود ہو نہ دینا مقصود ہو؛ بلکہ اصل مقصد یہ ہو کہ اس طرح سٹہ بازی کر کے آپس کے ڈیفرنس کو برابر کر لیا جائے تو یہ صورت بالکل حرام ہے، اور شریعت میں اس کی اجازت نہیں (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۱۸۸، ۳/۲۴)۔

حدیث کے مطابق یہی صورت ”بیع مالیس عندہ“ کی ہے جو ممنوع ہے۔

”عن حکیم بن حزام قال سألت رسول الله ﷺ فقلت يأتيني أرجل فيسألني من البيع ماليس عندى۔ ابتاع له من السوق ثم ابيعه قال لا تبيعه ماليس عندك“ (جامع ترمذی باب فی کراهیۃ مالیس عندہ ۱/۲۲۲ اشرفیہ دیوبند)۔

(حکیم بن حزام فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ سے میں نے پوچھا بعض اوقات میرے پاس کوئی شخص آتا ہے اور مجھ سے ایسی چیز کی بیع کا سوال کرتا ہے جو میرے پاس نہیں ہوتی تو میں ایسا کرتا ہوں کہ وہ چیز بازار سے خرید کر اس کو فروخت کر دیتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا جو چیز تیرے پاس موجود نہ ہو اس کو فروخت مت کر)۔

سٹہ کے اندر یہی ہوتا ہے کہ ایک انسان کے ہاتھ میں اور اس کی ملکیت میں ایک پیسے کا بھی مال نہیں ہے اور وہ کروڑوں روپے کا کاروبار کرتا ہے، یہ تماشا دیکھنا ہوتا اسٹاک آپیکھنج میں جا کر دیکھو لو۔

۶۔ جن چیزوں کی ذخیرہ اندوزی سے براہ راست عام انسان کو ضرر شدید لاحق ہو ان کا احتکار ذخیرہ کرنا اسلامی شریعت میں حرام ہے، حدیث میں ہے:

”لا یحتکر إلا خاٹی“ (صحیح مسلم ۲/۳۱، اشرفیہ دیوبند) (صرف گنہگار شخص ہی ذخیرہ اندوزی کرتا ہے)۔

امام نووی فرماتے ہیں: ”هذا الحدیث صریح فی تحریم الاحتکار“ (یہ حدیث احتکار کی حرمت میں بہت واضح ہے)۔

اس دوسری روایت میں ہے: ”الجالب مرزوق والمحتکر مملعون“ (الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۰۲، فصل فی الاحتکار)

(باہر سے سامان لا کر مناسب دام پر بیچنے والا امن جانب اللہ روزی پانے والا ہوتا ہے اور ذخیرہ اندوزی کرنے والا ملعون ہے)۔

لیکن ذخیرہ اندوزی کا تعلق کن چیزوں سے ہے، تو اس سلسلہ میں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ براہ راست عام انسانوں کی خوراک کی ضرورت سے وابستہ اشیاء کا ذخیرہ کرنا، گو دام میں چھپا کر رکھنا؛ تاکہ قیمت کے خوب چڑھ جانے اور مہنگائی بڑھ جانے کے وقت بیچا جائے، یہ حرام ہے۔

امام مالک اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ احتکار کا تعلق خورد و نوش کی اشیاء اور اس کے علاوہ سامانوں سے بھی ہے، ان کے نزدیک درہم و دینار (چاندی سونے کے سکوں) میں بھی احتکار ممنوع ہے، لیکن جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ احتکار صرف خوراک کی اجناس میں ممنوع ہے دوسری چیزوں میں نہیں۔

”والجمہور علی أن الاحتکار خص بالاقوات“ (حاشیہ موطا امام مالک / ص ۲۴۰، سعد بکذیو دیوبند)۔
کچھ حضرات فقہاء ذخیرہ اندوزی کی حرمت کے لئے مدت کا بھی تعین کرتے ہیں:

”ثم إن حبس القوت إنما يكون احتكاً إذا طالت المدة لا فيما قصرت و حد الطول أربعون يوقاوعن أحمد عن ابن عمر من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برئ من الله، وبرئ الله منه“ (حاشیہ موطا امام مالک / ص ۲۰۰) امام محی الدین النووی اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ہمارے اصحاب (شوافح) کہتے ہیں کہ حرام ذخیرہ اندوزی خاص طور پر صرف غذائی اجناس اور خوراک کی اشیاء میں ہے، ذخیرہ اندوزی اسے کہتے ہیں کہ کوئی شخص مہنگائی کے زمانہ میں تجارت کے لئے غلہ خرید لے اور اس کو فی الحال نہ بیچے بلکہ اسٹاک کر کے ذخیرہ کر لے دام چڑھنے کے وقت فروخت کرے۔ لیکن یہ صورت ذخیرہ اندوزی کی نہیں ہے کہ کسی شخص کے پاس گاؤں سے غلہ آجائے، یا اس کو ستے ریٹ کے وقت خرید لے اور ذخیرہ کر لے، یا مہنگائی کے وقت خود اپنی خوراک کی ضرورت کے لئے خریدے، یا اسی مہنگائی کے وقت خریدے تاکہ اسی مہنگائی میں بیچ دے تو اس کو ذخیرہ اندوزی نہیں کہیں گے اور اس صورت میں حرمت نہیں ہے، رہ گئیں خوراک کی اجناس اور غذائی غلہ جات کے علاوہ اشیاء تو ان کا ذخیرہ کرنا کسی بھی حال میں حرام نہیں ہے۔

علماء فرماتے ہیں کہ ذخیرہ اندوزی کی حرمت کی حکمت ہے عام لوگوں کو غذائی قلت اور ضرر سے بچانا۔ اسی وجہ سے علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر کسی کے پاس کھانے کا سامان ہے اور لوگ اس کے شدید حاحا جتمند ہیں اور اس کے لئے مجبور ہیں اور دوسری خوراک کی اشیاء اس کے علاوہ نہ پارہے ہوں تو اس شخص کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ لوگوں کی سخت تکلیف کو دور کیا جاسکے۔

خلاصہ بحث:

اوپر کی تفصیلات کو سامنے رکھنے سے تین باتیں واضح ہوتی ہیں:

- (۱) ذخیرہ اندوزی ہر حال میں حرام نہیں ہے، بلکہ غذائی قلت کے زمانے میں حرام ہے۔
- (۲) ذخیرہ اندوزی کی حرمت کا تعلق صرف غذائی اجناس اور خوراک کی غلہ جات سے ہے، بالخصوص ان خوراک کی غلہ جات سے جو براہ راست خوراک کی ضرورت سے متعلق ہوں، اور ذخیرہ کرنے کی وجہ سے اس کے اثرات عوامی ضرر شدید پر پڑتے ہوں، لیکن جن غذائی اجناس کے ذخیرہ کر لینے سے عام حاجات انسانی متاثر نہ ہوں تو اس کے ذخیرہ میں کوئی حرج نہیں جیسا کہ ”صحیح مسلم“ میں حضرت سعید بن مسیب اور معمر جو حدیث احتکار کی حرمت کے راوی ہیں بقول عبداللہ ابن عمر خود کشش کا ذخیرہ کرتے تھے، صحیح مسلم کے ”حاشیہ علامہ سندھی“ میں ہے کہ اس بارے میں حضرت سعید سے پوچھا گیا کہ آپ احتکار کیوں کرتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ معمر راوی حدیث خود بھی تو احتکار کرتے ہیں، اگر کشش میں احتکار ممنوع ہوتا تو وہ حدیث نبوی کے خلاف ہرگز نہیں کر سکتے تھے، پتہ چلا کہ کشش (زیب) کا ذخیرہ احتکار حرام میں داخل نہیں ہے، اور وجہ صاف ظاہر ہے کہ اس کا تعلق براہ راست ضروری خوراک سے نہیں ہے، کشش اگرچہ طعام ہے لیکن وہ قوت (خوراک) نہیں ہے جس کے بغیر گزارہ نہ ہو سکتا۔

(۳) درہم اور دینار کو امام مالک اور امام ابو یوسف نے اگرچہ ”احتکار ممنوع“ میں شامل رکھا ہے، لیکن اس کی وجہ بھی یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ دونوں نقد چاندی، سونے کے سکوں کی شکل میں فلوس نافقہ اور روپے پیسے کی طرح ان کے دور میں ذریعہ تبادلہ تھے، اور ان کے ذخیرہ کر لینے سے لوگوں کو شدید ضرر کا سامنا ہوتا کیونکہ ان کے بغیر غلہ اور خوراک کے سامان خریدنے میں لوگ دقت اور قلت میں مبتلا ہو جاتے، جیسا کہ موجودہ نوٹ بندی میں ہوا، چونکہ درہم و دینار براہ راست ناگزیر ضرورت انسانی سے تعلق رکھتے تھے اور اس کے اثرات ضرر عامیہ الناس تک پہنچنے والے

تھے، اس لئے ان کو حرمت احتکار میں شامل رکھا۔

یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سونا اور چاندی اول توقوت اور طعام نہیں ہیں، دوسرے ان کی ذخیرہ اندوزی کے اثرات براہ راست ضرر عامۃ الناس تک نہیں پہنچتے؛ کیونکہ یہ سامان زینت ہیں ثمن ضرورت نہیں، کیونکہ عوامی ضرورت کے سامان میں ذریعہ تبادلہ نہیں ہیں، البتہ جہاں سونے چاندی کے سکے چلتے ہوں وہاں ان کا ذخیرہ ممنوع ہوگا، دوسری جگہوں پر ان کی ذخیرہ اندوزی کو حرام قرار نہیں دیا جاسکتا؛ جیسا کہ کشش کے ذخیرہ کے سلسلے میں حضرت سعید بن مسیب اور معمر راوی حدیث احتکار کا معمول تھا۔

۷۔ انگریزی ڈکشنریوں میں اسمگلنگ کے معنی ہیں ”خلاف قانون سامان کی درآمد و برآمد کرنا“، یہاں دو چیزیں الگ الگ ہیں اور ان کے حکم میں دو علیحدہ نوعیتیں ہیں: ایک ہے اسمگلنگ کا عمل، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ ملکی قانون کے خلاف عمل ہے اور ملک کا بر شہری چونکہ ملکی قانون کی پابندی کا ذمہ دار ہے، اس اعتبار سے یہ عمل درست نہیں ہے۔

دوسری چیز ہے، اس عمل کے ذریعہ حاصل شدہ بیرون ملک کے مال کی خرید و فروخت، تو اس کا حکم یہ ہے کہ اپنی ذاتی حیثیت سے اس مال کی خرید و فروخت درست ہوگی، کیونکہ یہ اقسام بیع میں سے ”بیع بمقام علیہ بفضل“ میں داخل ہے جو بیع مباح کے ہم معنی ہے، اور کسی فعل کے حرام و ناجائز ہونے کے باوجود اصل حکم میں حلت و جواز ہو سکتا ہے۔

”وحرمة الفعل لاتنافی ترتب الأحكام كطلاق الحائض والوضوء بمياه مغسوبة۔ والاصطياد بقوس مغسوبة والذبح بسکین مغسوبة والصلوة على الأرض المغسوبة۔ والبیع فی وقت النداء فإنه یترتب الحکم علی هذه التصرفات مع اشتماله علی الحرمة“ (اصول الشاشی / ص ۷۸، مکتبہ بلال دیوبند)۔

(اور کسی فعل کی حرمت، احکام کے مرتب (صحیح ہو جانے) کے منافی نہیں ہے، جیسے حیض کی حالت میں طلاق اور غصب کردہ پانی سے وضو کرنا اور غصب کئے ہوئے تیر و مکان سے شکار کرنا اور غصب کردہ چھری سے ذبح کرنا اور غصب کردہ زمین پر نماز پڑھنا اور اذان جمعہ کے وقت خرید و فروخت کرنا، ان سب صورتوں میں سارے تصرفات پر حکم مرتب ہو جاتا ہے باوجودیکہ وہ حرمت پر مشتمل ہے)۔

یہاں ایک اور وضاحت مناسب معلوم ہوتی ہے، وہ یہ کہ مذکورہ مسئلہ کو درج ذیل حدیث میں لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

”عن أبي هريرة قال قال نبي رسول الله ﷺ أن يتلقى الجلب وفي حديث عنه لا يبيع حاضر لباد“

(صحیح مسلم ۲ / ۱۰۳، صحیح الطالع دہلی)۔

(حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غلہ والوں کے قافلے سے ملاقات کر کے بیع کرنے کو منع فرمایا ہے اور شہری دیہاتی سے باہر ملاقات کر کے خریداری نہ کرے)۔

یہ دو مختلف صورت بیع ہے جس کا مطلب ہے کہ دیہات کے کاشتکار زمین کی پیداوار اونٹوں پر لاد کر قافلے کی شکل میں شہر کی طرف آتے تھے؛ تاکہ وہ اپنا سامان شہر میں آ کر فروخت کریں تو بعض سیانے قسم کے لوگ جو شہر کے رہنے والے تھے، شہر سے باہر آ کر ان کا استقبال کرتے اور ان کی چالوسی کرتے، آپ کہاں بازار جانے کی زحمت کریں گے، ہم یہیں آپ کا سارا سامان خرید لیتے ہیں، اس طرح سستے داموں خرید لیتے اور بازار میں آ کر اس کی من مانی قیمتیں وصول کر لیتے، اسی کو تلقی الرکبان، تلقی البیوع اور تلقی جلب کہتے ہیں۔

”بیع حاضر لباد“ میں بھی یہی صورت ہوتی تھی کہ چالاک شہری پیداوار لانے والے دیہاتی کو راستہ میں بہکا پھسلا کر کہتا کہ بھائی تم شہر کے بازاری حالات اور داموں کے اتار چڑھاؤ سے واقف نہیں ہو، مجھے اپنا وکیل یا دلال بنا لو، میں تمہارا سامان بیچ دوں گا، اس طرح وہ شہر کے بازار میں لا کر منگے داموں پر بیچتا اور دیہاتی سے دلالی کی اجرت لیتا اور شہر والوں کو ضرر اور پریشانی میں مبتلا کر دیتا، اس لئے جناب رسول اللہ ﷺ نے ان

دونوں قسم کی بیع سے منع فرمایا، اور اسی کے ساتھ یہ ہدایت بھی دی:

”دعوا الناس یرزق اللہ بعضهم من بعض“ (صحیح مسلم ۴/۳)۔

(لوگوں کو آزاں چھوڑ دو تا کہ اللہ تعالیٰ ان میں سے بعض کو بعض کے ذریعہ رزق عطا کرے)۔

ہم سمجھتے ہیں کہ اسمگلنگ والی صورت اس میں شامل نہیں، اس لئے کہ یہاں دونوں صورت بیع میں ممانعت کا تعلق عام حاجت انسانی کے سامان سے ہے؛ جبکہ سونے کی اسمگلنگ کا تعلق سامان زینت و زیبائش سے ہے، لہذا دونوں کا حکم یکساں نہیں ہو سکتا، اس کے علاوہ واقعہ یہ ہے کہ انہما ربیعہ کے مطابق یہاں بھی ممانعت کے باوجود اصل بیع درست تسلیم کی گئی ہے۔

مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”اس میں اختلاف ہوا ہے کہ کوئی شخص تعلق جلب ناجائز طریقہ سے کرے، مثلاً دھوکہ دیا یا قافلہ والوں کو غلط بھاؤ بتائے تو آیا یہ بیع منعقد ہوئی یا نہیں، علامہ ابن حزم اور ظاہر یہ کہتے ہیں کہ ایسی بیع ہوئی ہی نہیں، دوسرے فقہاء شافعیہ وغیرہ (مالکیہ، حنبلیہ) کہتے ہیں کہ بیع ہو گئی، لیکن صاحب سلعہ کو اختیار مغبون حاصل ہوگا، امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ بیع ہو گئی، لیکن بائع کو اختیار فسخ حاصل نہیں ہوگا“۔

(اسلام اور جدید معاشی مسائل ۱۵۱/۲ فیصل دیوبند)۔

۸- مفتی محمد تقی عثمانی لکھتے ہیں: ”سونے کے بارے میں حکم یہ ہے کہ وہ بالکل برابر برابر کر کے خریدنا اور فروخت کرنا ضروری ہے، لیکن یہ حکم موتیوں کے بارے میں نہیں ہے، اس لئے دس موتی کے بدلے بارہ موتی لینا جائز ہے، لہذا اگر ایک بار خریدنا ہو جو سونے اور موتی سے مرکب ہو تو اس کی صورت یہ ہے کہ اس بار میں جتنا سونا ہے اس سے تھوڑا سا زیادہ سونا دے کر اس کو خریدنا درست ہے، مثلاً فرض کیجئے کہ اس بار میں ایک تولہ سونا ہے اور کچھ موتی لگے ہوئے ہیں، اب اگر کوئی شخص اس بار کو ایک تولہ اور ایک رتی سونے کے عوض خریدنا چاہے تو اس کے لئے خریدنا جائز ہے، اس لئے کہ یہ کہا جائے گا کہ ایک تولہ سونا تو ایک تولہ سونا کے عوض میں آ گیا اور ایک رتی سونا موتیوں کے مقابلے میں آ گیا، اس طرح معاملہ درست ہو گیا“ (اسلام اور معاشی مسائل ۱۹/۳، فیصل دیوبند)۔

موتی سمندری دھات ہے اور پلاٹین زمینی دھات ہے:

اس تحریر سے واضح ہوا کہ پلاٹین اور سونا دونوں الگ الگ دھات ہیں اور دونوں کے احکام جدا گانہ ہیں، عقود اور زکوٰۃ کے مسئلہ میں پلاٹین کو سونے کے حکم میں شامل نہیں کیا جائے گا، پلاٹین اور اس سے بنے زیور میں زکوٰۃ نہیں، مگر تجارت کے لئے ہوتو زکوٰۃ واجب ہے، سونے میں بہر حال زکوٰۃ ہے۔

ایک سوال کہ:

”قیمتی پتھر یعنی فیروزہ، یاقوت وغیرہ اگر زیور میں جڑے ہوئے ہیں تو ان کی زکوٰۃ کس اصول کے تحت ادا کرنا چاہئے اور کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے؟“

اس کے جواب میں حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی لکھتے ہیں:

”ایسے پتھروں پر زکوٰۃ واجب نہیں، ان کے وزن کو محسوب کر کے سونے چاندی کے زیور کی زکوٰۃ ادا کی جائے۔“

”أما البواقیت واللآلی والجواهر فلا زکوٰۃ فیہا وإن كانت حلیًا إلا أن تکون للتجارة“

(الفتاویٰ العالمگیریہ ۱/۱۸۰، رشیدیہ پاکستان، کذا فی الدر المختار ۲/۲۷۳، سعید کمپنی کراچی، کذا فی الثناؤ خانہ ۲/۲۳۵، ادارہ القرآن کراچی، فتاویٰ محمودیہ ۹/۳۷۰، مکتبہ شیخ الاسلام دیوبند)۔

تلخیص:

۱- سونا ثمن خلقتی ہے اور روپیہ ثمن اعتباری یا زر قانونی ہے، عقد کے دونوں جانب ثمن ہے، اس لئے یہ ”بیع صرف“ ہے جیسا کہ علامہ ابن نجیم مصری کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے۔

(الف) سونا، چاندی کی روپے سے خرید و فروخت میں ادھار جائز ہے، کیونکہ روپیہ فلوس نافقہ کے درجہ میں ہے، اور اس کی جنس الگ ہے اور سونا، چاندی الگ جنس ہے، حدیث میں چھ اشیاء کی خرید و فروخت میں ادھار کا عدم جواز انھیں چھ کے ساتھ مخصوص ہے، ان کے علاوہ میں جواز ہے۔

(ب) انٹرنیشنل یا ہندوستانی گولڈ مارکیٹ کے طے کردہ ریٹ سے کم و بیش قیمت پر خرید و فروخت جائز ہے، کیونکہ یہ خریداری دلال کی اجرت اور سونے کی ذہلانی و صفائی کی اجرت کے ساتھ ہے، اس لئے اس پر باقی حاصل کا اطلاق نہیں ہوگا، زیادہ قیمت کے مقابلہ میں مذکورہ اخراجات ہوں گے۔

۲- (الف) یہ خالص عقدا جا رہے ہیں؛ کیونکہ یہ عقد علی منفعة مالیہ ہے، ایک طرف مال اور دوسری طرف عمل صنعت کی منفعت ہے۔

(ب) کا جواب یہ ہے کہ اگرچہ یہاں اجرت خود اجیر کے عمل کا ایک جزء اور حصہ ہے، جو غیر معلوم اور مجہول ہے، پھر بھی یہ عقد درست ہے، کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجارت اور صحابہ و تابعین اور امت کے تعامل سے اس قسم کے عقد و معاملہ کا جواز ثابت ہے، احادیث صحیحہ اور آثار مرفوعہ اور تصریحات فقہیہ اس کی دلیل ہیں، عقدا مزارعت، عقدا مزارعت، عقدا استسناح وغیرہ اس کی فقہی نظائر ہیں۔ امام احمد بن حنبل، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ بھی جواز کے قائل ہیں، صاحب بدایہ نے صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) کے قول پر فتویٰ نقل کیا ہے۔

۳- سونے کے نئے اور پرانے زیور کے وزن میں کوئی فرق نہیں، صرف جو دس گرام کا پرانا زیور آٹھ گرام کے زیور کے بدلے لین دین کرتے ہیں اس کی وجہ پرانے زیور پر آنے والے خرچ، ذہلانی، منی ڈیزائننگ یا پالش میں کچھ سونا کی کوتاہی اور مزدوری وغیرہ کو وصول کرنا ہے، لہذا یہ تبادلہ جائز ہے۔

۴- قبضہ دو قسم کا ہوتا ہے: ایک حسی قبضہ، دوسرا معنوی قبضہ، معنوی قبضہ یہ ہے کہ بیع اور خریدار کے درمیان قبضہ میں کوئی چیز مانع یا رکاوٹ باقی نہ رکھی جائے، اس کو ”تخلیہ“ کہتے ہیں، یہاں خریدار کا معنوی قبضہ سمجھا جائے گا، اور یہ شرط معتبر ہے جیسا کہ بخاری شریف میں حضرت جابر اور حضرت عمرؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اونٹ خریدنا اور معنوی قبضہ کے ذریعہ دونوں کو اونٹ کی سواری بہہ کر دینا، قبضہ کے معتبر ہونے کی دلیل ہے۔

۵- یہ صورت سہ بازاری کی ہے جو شریعت میں حرام ہے، اسٹاک آپکھینج میں زیادہ تر یہی کاروبار ہوتا ہے، اس کی ممانعت کا حکم بیع مانیس عندہ (ترمذی) دانی حدیث سے ثابت ہے۔

۶- سونے کا ذخیرہ کرنا احکام کے حکم میں داخل نہیں ہے، احکام منوع نذائی اجناس اور خوراک کی اشیاء کے ساتھ مخصوص ہے، ممانعت بھی اس صورت میں ہے جبکہ براہ راست لوگوں کو ضرر لاحق ہو، سونا چاندی مسلمان زینت ہے، مسلمان ضرورت نہیں، اس لئے ان کا ذخیرہ ممنوع نہیں ہے۔

۷- اسٹیکٹک، خلاف قانون کسی مسلمان کی برآمد اور درآمد کا نام ہے، ہر ملک کا شہری اپنے ملک کے قانون کی پابندی کرنے کا ذمہ دار ہے، اس لئے اسٹیکٹک کا عمل ناجائز ہے، لیکن اس ذریعہ سے حاصل شدہ سونے کی خرید و فروخت جائز ہے، کیونکہ بہت سے افعال حرام ہونے کے باوجود ترتیب حکم میں مانع نہیں ہوتے، مثلاً غصب کردہ چھری سے جانور ذبح کرنا حرام ہے، لیکن ذبیحہ حرام نہیں بلکہ حلال ہے۔

۸- ”سونا“ اور ”پلاٹین“ دونوں زمینی دھات ہیں اور دونوں کی الگ الگ قسم ہے، لہذا عقود اور زکوٰۃ کے مسئلہ میں بھی دونوں کے احکام الگ الگ ہیں، زیور میں پلاٹین جزا، ہوتی پیشی کے ساتھ خرید و فروخت جائز ہے، سونے میں زکوٰۃ فرض ہے جبکہ پلاٹین میں زکوٰۃ نہیں ہے، لہذا یہ کہ تجارت کے لئے ہوں۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل

مولانا خورشید انور اعظمی

دنیا میں پائی جانے والی تمام معدنیات میں سونے چاندی کو قدیم زمانے سے سب سے زیادہ اہمیت حاصل رہی ہے اور آج بھی انسانی معاشرے میں ان کی قدر و قیمت میں کوئی کمی نہیں آئی ہے، بلکہ ان کی طرف میلان میں کچھ اضافہ ہی نظر آ رہا ہے، اسی وجہ سے ہر زمانے میں متفقہ طور پر ان کی ثمنیت کو تسلیم کیا گیا ہے، انہیں خلقی اور حقیقی ثمن قرار دیا گیا ہے اور ان کے علاوہ دیگر اثمان کو اصطلاحی اور عرفی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف ”حجۃ اللہ البالغہ“ میں اس حقیقت کو واضح کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

”اندفعوا إلى الاصطلاح علی جوهر معدنیة تبقى زمنا طویلا أن تكون المعاملة بها أمرا مسلما عندهم. وكان الألیق من بینها الذهب والفضة. لصغر حجمهما وتمائل أفرادهما وعظم نفعهما فی بدن الإنسان ولتأقی التجمل بهما فكانا نقدین بالطبع وكان غیرهما نقدا بالاصطلاح“ (حجۃ اللہ البالغہ ۱/۹۰)۔

(لوگوں کا خیال ہوا کہ طویل عرصے تک باقی رہنے والے ایسے جوہر معدنیہ پر اتفاق کیا جائے جن سے ان کے یہاں معاملہ کرنا متفق علیہ ہو، تو ان میں سونا چاندی، اپنے صغر حجم، تمائل افراد، بدن انسانی میں نفع عظیم اور ان سے حصول زینت کے سبب سب سے زیادہ مناسب نظر آئے، اس لئے یہ دونوں طبعی نقد ہوئے اور ان کے علاوہ اصطلاحی)۔

علامہ سرخسی نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ سونا چاندی خلقۃ ثمن ہیں اور ان کے علاوہ دیگر اثمان، عرفی اور اصطلاحی ہیں، مبسوط میں ہے:

”إن صفة الثمنیة فی الفلوس عارضة باصطلاح الناس فأما الذهب والفضة فثمن بأصل الخلقة“ (المبسوط ۱۲/۱۳۷)۔

(فلوس میں ثمنیت، لوگوں کی اصطلاح کے سبب عارضی ہے، اور سونا چاندی، اصل خلقت کے اعتبار سے ثمن ہیں)۔

۱- اس صورت حال میں غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ اگر روپے سے سونا خریداجائے تو روپے کی حیثیت بیع کی ہوگی، اس وجہ سے کہ سونے چاندی کی تخلیق ہی ثمنیت کے لئے ہوئی ہے، لہذا اس کے مقابل میں ثمن عرفی کے ہونے کے باوجود اس کی ثمنیت برقرار رہے گی۔

علامہ کاسانی نے لکھا ہے: ”ثم الدراهم والدنانیر عندنا اثمان علی کل حال ای شیء كان فی مقابلتها. سواء دخله حرف الباء فیہما أو فیما یقابلهما. لأنهما لاتتعین بالتعیین مجال فكانت اثمانا علی کل حال“ (بدائع الصنائع ۵۶/۲۳۳)۔

(پھر دراهم و دنانیر ہمارے نزدیک بہر حال ثمن ہیں، ان کے مقابل میں جو بھی ہو، خواہ حرف باء ان پر داخل ہو، یا ان کے مقابل پر، اس لئے کہ یہ کسی بھی حالت میں متعیّن کرنے سے متعیّن نہیں ہوتے، لہذا یہ بہر حال ثمن ہوں گے)۔

پھر جب ہم اس حیثیت سے غور کرتے ہیں کہ سونے سے روپیہ خریدنے کی صورت میں بظاہر ثمن سے شغلی بیع ہو رہی ہے، لہذا ایسے بیع صرف ہونا چاہئے، لیکن بیع صرف کی تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ثمن خلقی سے ثمن خلقی کی بیع مراد ہے، نہ کہ دوسرے اصطلاحی اثمان، یہی وجہ ہے کہ

فقہاء کرام نے اس کی تعریف میں ”ثمن مطلق“ کا لفظ استعمال کیا ہے، جس سے اس بات کی جانب واضح اشارہ ملتا ہے کہ اس سے ثمن کا فرد کامل ہی مراد ہے اور وہ ثمن خلقی ہے، چنانچہ علامہ کا سانی بیع صرف کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اسم لبیع الأثمان المطلقة بعضها ببعض وهو بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة وأحد الجنين بالآخر“ (بدائع الصنائع ۵/۲۱۵)۔

(بیع صرف، نام ہے اثمان مطلقہ کے بعض کا بعض سے فروخت کرنے کا، اور وہ سونے کا سونے سے، چاندی کا چاندی سے اور دو جنسوں میں سے ایک کا دوسرے سے فروخت کرنا ہے)۔

اسی طرح بنیاد پر شرح ہدایہ میں ہے:

”وبیع الثمن المطلق بالثمن المطلق كبيع الدراهم والدنانير بالدراهم والدنانير وهو بيع الصرف“ (البنایہ ۸/۳) (وہ ثمن مطلق کا ثمن مطلق سے بیع کرنا ہے جیسے دراہم و دنانیر سے دراہم و دنانیر کی بیع، اور یہ بیع صرف ہے)۔

علامہ حصکفی نے درمختار میں اس بات کی صراحت کی ہے کہ بیع صرف میں اثمان سے مراد خلقی ہیں نہ کہ اصطلاحی، جیسا کہ تحریر فرماتے ہیں:

”هو بيع الثمن بالثمن أي ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنسا بجنس أو بغير جنس كذهب بفضة“

(الدر المختار ۵/۲۵۷)۔

(وہ ثمن کی ثمن یعنی ایسی چیز سے بیع کرنا ہے جس کی خلقت ثمنیت کے لئے ہوئی ہے اور اس میں ڈھلا ہوا سونا بھی شامل ہے، ایک جنس کی اسی جنس سے یا دوسری جنس سے جیسے سونے کی چاندی سے)۔

زیر بحث مسئلے میں مذکورہ تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ سونے سے روپیہ خریدنے کی صورت پر بیع صرف کا اطلاق نہیں ہوگا، علامہ برحسب نے اس مسئلے کی بہت صاف لفظوں میں وضاحت فرمائی ہے، مبسوط میں ہے:

”وبیع الفلوس بالدراهم ليس بصرف“ (المبسوط ۱۳/۲۲) (فلوس کی دراہم سے بیع، صرف نہیں ہے)۔

(الف) جب یہ بات طے ہوگئی کہ مذکورہ صورت پر بیع صرف کا اطلاق نہیں ہوگا تو اسی کے ساتھ یہ بھی طے ہو گیا کہ اس پر بیع صرف کے احکام و شرائط کا بھی انطباق نہیں ہوگا، لہذا اگر سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد اور دوسرا ادھار ہو تو یہ بیع درست ہوگی، ماضی قریب کے جید عالم دین حضرت مفتی محمد یسین صاحب مبارکپوریؒ سے استفشاء کیا گیا کہ ”نمک، سونا، چاندی، لوہا، جو، گہیوں ان اشیاء کو روپے سے ادھار خریدنا کیسا ہے؟ تو آپ نے جواب دیا: چونکہ آج کل روپیہ میں چاندی بالکل نہیں ہے، لہذا اس سے تمام اشیاء مذکورہ کو ادھار خریدنا درست ہے“ (فتاویٰ احیاء العلوم ۱/۲۵۰)۔

(ب) حکومت یا کسی ادارے کے لئے کسی سامان کا نرخ طے کرنا شرعاً درست نہیں ہے، الا یہ کہ گراں فروشی بہت زیادہ ہو جائے تو حکومت مفاد عامہ کے پیش نظر سامانوں کا نرخ طے کر سکتی ہے، تاہم اگر کوئی شخص، حکومت یا کسی ادارے کی جانب سے سونے چاندی کی مقررہ قیمت سے کم و بیش پر خرید و فروخت کرتا ہے تو درست ہے، ہدایہ میں ہے:

”فإذا فعل ذلك وتعدى رجل عن ذلك وبيع بأكثر منه أجازة القاضى وهذا ظاهر عند أبي حنيفة لأنه لا يرى الحجر على الحر وكذا عندهما“ (بدایہ ۳/۲۷۲)۔

(جب قاضی نرخ طے کر دے اور کوئی شخص اس کی خلاف ورزی کرتے ہوئے اس سے زیادہ قیمت پر فروخت کر دے تو قاضی اس کو جائز قرار دے گا، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ظاہر ہے اس وجہ سے کہ وہ آزاد آدمی کو تصرف سے روکنے کو صحیح نہیں سمجھتے، اسی طرح صاحبین کے یہاں بھی یہی ظاہر ہے)۔

اور نہ اس صورت پر ربا تفاضل کا اطلاق ہوگا حضرت مفتی رشید احمد صاحب لدھیانویؒ نے اس طرح کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے:

”راجح نوٹ اور اس کے سکے سونے چاندی کے حکم میں نہیں ہیں نہ ہی سونے یا چاندی کی رسید ہیں، لہذا ان سے بیع ذہب و فضہ بہر کیف جائز

ہے، تقاضا و نسیبہ بھی جائز ہے“ (احسن الفتاویٰ ۶/۵۱۸)۔

۲- الف: زیور بنانے والے کارگر زیور بنانے کے عوض کوئی الگ سے اجرت نہیں لیتے بلکہ زیور بنانے میں سونے کے جو ذرات نکلتے ہیں وہ لے لیتے ہیں نیز زیور بنانے میں جو دوسری دھات کی آمیزش ہوتی ہے اس کے بقدر جو سونا ان کو بیچ جاتا ہے، یہی ان کی اجرت ہو جاتی ہے، لیکن دین کی اس صورت کو اجارہ کہا جائے گا، اس وجہ سے کہ اجارہ میں کسی عوض مالی پر منفعت کا مالک بنانا ہوتا ہے قدوری میں اجارہ کی تعریف ہے: ”الإجارة عقد على المنفعة بعوض“ (ہدایہ ۲/۲۳۰) (اجارہ نام ہے منافع پر بعوض عقد کرنے کا)۔

”الجوهرة النيرة“ میں ہے:

”الإجارة عقد على المنفعة بعوض مالی يتجدد انعقاده بحسب حدوث المنفعة ساعة فساعة“ (الجوهرة النيرة ۱/۲۵۹) (اجارہ نام ہے منافع پر ایسے مالی عوض کے ذریعہ عقد کرنے کا جو حدوث منافع کے مطابق لمحہ بہ لمحہ منعقد ہوتا رہتا ہے)۔

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ زیر بحث مسئلہ کو اجارہ تصور کیا جائے گا اس وجہ سے کہ زیور بنانے کا کارگر بنوانے والے کو مال کے عوض پر اپنے عمل کا نفع دے رہا ہے۔

ب: اجارہ میں اجرت و منفعت معلوم ہونی چاہئے تاکہ باہم نزاعی صورت نہ پیدا ہونے پائے جیسا کہ درمختار میں ہے:

”شرطها كون الأجرة والمنفعة معلومتين لأن جهالتهما تفضي إلى المنازعة“ (الدر المختار ۹/۷)۔

(اجارہ کی شرط یہ ہے کہ اجرت و منفعت معلوم ہوں اس وجہ سے کہ ان کی جہالت سے نزاع پیدا ہوتا ہے)۔

مذکورہ مسئلے میں اجرت واضح نہیں ہے کہ کارگر کو کتنے ذرات ہاتھ لگیں گے اور کتنی دھات کی آمیزش کے بقدر سونا مل پائے گا جس سے زیور بنوانے والے کو یہ شکایت ہو سکتی ہے کہ سونے کی زیادہ گھسائی کی وجہ سے ذرات زیادہ نکل گئے اور دھات کی مقدار ضرورت سے زیادہ ملا دی گئی، کارگر اس کے برخلاف کہے گا، اور جب کارگر کو اسی سے اپنی اجرت نکالنی ہے تو جہاں طبیعت میں امانت داری کا ذرا سا بھی فقدان ہوگا وہاں کارگر کا تجاوز کر جانا مستبعد نہیں ہے جس سے نزاع کا پیدا ہونا عین ممکن ہے اس لئے یہ اجارہ فاسدہ کے قبیل سے ہوگا۔

نیز دوسری بات یہ بھی ہے کہ اجارہ میں اجرت معقود علیہ کے جنس سے نہیں ہونا چاہئے جبکہ یہاں اسی کی جنس سے ہے جو درست نہیں ہے، علامہ نے لکھا ہے:

”أن لا تكون الأجرة منفعة وبی من جنس المعقود عليه كاجارة السكنى بالسكنى والضدمة بالخدمة والركوب بالركوب والزراعة بالزراعة حتى لا ييجوز شيء من ذلك عندنا“ (بدائع الصنائع ۴/۱۹۳)۔

(اجرت معقود علیہ کی جنس سے نہ ہو جیسے سکنی کا اجارہ سکنی سے، خدمت کا خدمت سے، سواری کا سواری سے، زراعت کا زراعت سے، یہاں تک کہ ہمارے نزدیک ان میں سے کوئی بھی جائز نہیں ہے)۔

اس طرح لیکن دین کی یہ صورت درست نہیں ہے اور یہ اجارہ فاسدہ ہے، جس سے نزاعی صورت پیدا ہوتی ہے، فقہاء کرام نے رفع نزاع کے لئے اس صورت حال میں اجرت مثل طے کیا ہے، ہدایہ میں ہے:

”الواجب في الإجارة الفاسدة أجرة المثل لا يجاوز به المسمى“ (ہدایہ ۲/۲۳۷)۔

(اس لئے اس صورت میں زیور کے کارگر کی اجرت، سونے کے ذرات کے علاوہ اجرت مثل ہوگی)۔

۳- اگر سونے کا تاجر پرانے زیور کی قیمت کم متعین کرے اور اس پرانے زیور کا نئے زیور سے تبادلہ ہو اور اس کمی کا لحاظ کرتے ہوئے پرانا زیور زیادہ وزن کا لیا جائے اور نیا زیور کم وزن میں اس کے بدلہ دیا جائے تو یہ صورت درست نہیں ہوگی اس لئے کہ سونا جس حالت میں ہو

سب کا حکم یکساں ہوتا ہے چنانچہ علامہ نوویؒ بیع صرف کے تعلق سے ایک جگہ رقم طراز ہیں:

”قال العلماء هذا يتناول جميع أنواع الذهب والورق من جيد وردي وصحيح ومكسور وحلى وتبر وغير ذلك وسواء الخالص والمخلوط بخيره وهذا مجمع عليه“ (شرح النووی ۱۱/۱۰)۔

”المعنى“ میں ہے: ”والجيد والردي والتبر والمضروب والصحيح والمكسور سواء في جواز البيع مع التماثل وتحريمه مع التفاضل وهذا قول أكثراهل العلم“ (المعنى ۸/۳)۔

۴- الف: اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس ایک کلو سونا ہو اور وہ دوسو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے، لیکن ان سب کا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے جاتے ہوں اسے قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، اس وجہ سے کہ قبضہ میں ایسا ہونا چاہئے کہ مشتری، اپنے خریدے ہوئے مال پر پورے طور پر تصرف کر سکتا ہو، بدائع میں ہے:

”القبض عندنا التخلية والتخلي وهو ان يخلى البائع بين المبيع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع ۵/۲۴۳)۔

موقع محل کے اعتبار سے قبضہ کی نوعیت مختلف ہوتی ہے، مگر ردہم و دینار پر قبضہ ہاتھ سے ہوتا ہے، جیسا کہ صاحب بدائع نے اس کی صراحت کی ہے:

”اما في الدراهم والدنانير فتناولهما بالبراجم“ (بدائع الصنائع ۵/۲۴۳)۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ صورت کو قبضہ نہیں سمجھا جائے گا۔

ب: اور اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ ہو اور اس کو کمپیوٹر یا رجسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تب بھی اس اندراج رجسٹر کو قبضہ کے لئے کافی نہیں سمجھا جائے گا جیسا کہ مذکورہ بالا تفصیل سے اس کی وضاحت ہوتی ہے کہ صرف رجسٹر میں اندراج کو قبضہ نہیں کہا جاسکتا یہ تو صرف بنگلہ ہے، جس پر ابھی بائع کا پورے طور پر قبضہ ہے اور بیع کے تام ہونے سے پہلے بہت سے امکانات کے در آنے کا اندیشہ ہے، پھر اس صورت کو قبضہ قرار دینا کیسے درست ہو سکتا ہے۔

۵- اکیچینج کے ذریعہ کاروبار کی اس صورت میں کہ ایک مخصوص مقدار میں سونے کا صرف سودا کر لیا جائے اس پر قبضہ نہ ہو اور جب ادائیگی کی تاریخ آئے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھا جائے اور خریدنے اور ادائیگی کے دن کے نرخوں میں جو فرق ہو اس کی ادائیگی کر دی جائے نہ مشتری کا قبضہ سونے پر ہو اور نہ بائع کا قیمت پر، صرف نرخ میں جو کمی بیشی سے فرق آیا ہے اسی کا لین دین کر لیا جائے، نرخ میں اضافہ ہونے کی صورت میں خریدار دیدے اور کمی ہونے کی صورت میں بائع دیدے تو یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ یہ قمار ہے، علامہ ابن بطال نے قمار کی تشریح کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

”هو من أكل المال بالباطل لأن المقامر يقول لصاحبه: إن كان كذا فلي كذا وإن لم يكن فلك كذا“

(شرح صحيح البخاری لابن بطال ۶/۱۹۶)۔

(قمار مال کو باطل طریقے پر کھانے کو کہتے ہیں اس وجہ سے کہ قمار باز اپنے ساتھی سے کہتا ہے: اگر ایسا ہوگا تو میرا اتنا ہوگا اور اگر نہیں ہوگا تو تمہارا

اتنا ہوگا)۔

شریعت اسلامی میں قمار حرام ہے، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”إِنَّمَا الْخَبْرُ وَالْبَيْسُ وَالْإِنصَابُ وَالْأَزْلَامُ وَجَسَّ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ“ (سورۃ مائدہ: ۹۰)۔

نیز زیر بحث صورت مسئلہ میں بیع قبل القبض ہے جس سے نبی اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے:

”يعن حكيم بن حزام قال أئيت رسول الله ﷺ فقلت: ياتيني الرجل يسألني من البيع ما ليس عندي، أبتاع له

من السوق ثم ابيعه؟ قال: لا تبع ما ليس عندك“ (سنن ترمذی ۵۲۶/۲)۔

(حکیم بن حزام کا بیان ہے کہ میں نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے کہا کہ آدمی میرے پاس آکر مجھ سے ایسی چیز کے بیچنے کی درخواست کرتا ہے جو میرے پاس نہیں ہے تو کیا میں اس کے لئے بازار سے خریدوں اور اس کے ہاتھ فروخت کر دوں؟ آپ نے فرمایا: ایسی چیز نہ فروخت کرو جو تمہارے پاس نہیں ہے)۔

۶۔ اگر سونے چاندی کا تاجر، گراں فروشی کی غرض سے قیمت بڑھنے کے انتظار میں ان کو روک لے تو یہ احتکار نہیں ہوگا اس لئے کہ سونا چاندی غذائی اشیاء میں سے نہیں ہیں اور جو ذخیرہ اندوزی حرام ہے وہ صرف کھانے کی چیزوں میں ہے۔

علامہ نووی نے نبی اکرم ﷺ کے ارشاد گرامی: من احتكر فهو خاطي کی شرح کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

”وهذا الحديث صريح في تحريم الاحتكار قال أصحابنا الاحتكار المحرم والاحتكار في الأقوات خاصة“ (شرح النووی علی صحیح مسلم ۱۱/۳۲)۔

(یہ حدیث احتکار کی حرمت کے سلسلے میں صریح ہے، ہمارے اصحاب نے کہا حرام احتکار سے مراد، خاص طور پر غذائی اشیاء کی ذخیرہ اندوزی ہے)۔ اور اس کے آگے لکھتے ہیں:

”وأما غير الأقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال“ (شرح النووی علی صحیح مسلم ۱۱/۳۲)۔
(رہیں غیر غذائی اشیاء، تو ان میں کسی بھی حالت میں ذخیرہ اندوزی حرام نہیں ہے)۔

امام صاحب کا یہی قول ہے، ہدایہ میں ہے:

”وتخصيص الاحتكار بالأقوات كالحنطة والشعير والتبن والقت قول أبي حنيفة“ (بدایہ ۲/۳۷۰)۔
(ذخیرہ اندوزی کو غذائی اشیاء مثلاً گندم، جو، گھاس اور بھوسہ کے ساتھ خاص کرنا امام ابو حنیفہ کا قول ہے)۔

یہی قول امام محمد کا بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، رد المحتار میں کافی کے حوالے سے مذکور ہے:

”التقييد بقوت البشر قول أبي حنيفة ومحمد وعليه الفتوى“ (ردا۱ - ۱۱ - ۶/۳۹۸)۔
(ذخیرہ اندوزی کے سلسلے میں انسانی غذا کی قید لگانا امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے)۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ سونا چاندی میں ذخیرہ اندوزی جائز ہے، البتہ آج کی موجودہ صورت حال کو مد نظر رکھتے ہوئے امام ابو یوسف سے قول کے مطابق فتویٰ دینے پر سنجیدگی کے ساتھ غور کرنا چاہئے جس میں انہوں نے گراں فروشی کے لئے ہر اس چیز کے روکنے کو ذخیرہ اندوزی میں شمار کیا ہے جو عوام کے لئے ضرر رساں ہو، ”العناية“ میں ہے:

”قال أبو يوسف كل ما أضر بالعامه حبه فهو احتكار وإن كان ذهباً أو فضة أو ثوباً“ (العناية ۱۰/۵۸)۔

۷۔ اگر کوئی شخص کسی ملک میں جائز طریقے سے سونا خریدتا ہے اور اس کے واجبات ادا کئے بغیر، غیر قانونی طور پر اپنے ملک میں درآمد کرتا ہے تو اس کی خرید و فروخت شرعاً درست ہے اس لئے کہ وہ اپنے حلال و مملوک مال کی خرید و فروخت کر رہا ہے جو جائز ہے لیکن اس میں ملکی قانون کی خلاف ورزی ہے جس کی وجہ سے کسی بھی وقت کسی بھی پریشانی میں مبتلا ہونے کا شدید اندیشہ ہے اس لئے دائرہ شریعت میں رہتے ہوئے ہر ایسے عمل سے اجتناب کرنا چاہئے جس میں ملکی قانون کی خلاف ورزی لازم آئے اور اس کی وجہ سے دنیا کے سامنے بے عزت ہونا پڑے، نبی اکرم ﷺ نے ایسے امور کے اختیار کرنے سے منع فرمایا ہے جن سے آدمی کو ذلت و رسوائی کا سامنا کرنا پڑے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لا ينبغي للمسلم أن يذل نفسه، قيل: وكيف يذل نفسه، قال: يتعرض من البلاء لما لا يطيق“

(مسند احمد، حدیث نمبر: ۲۳۴۴۴)۔

(کسی مسلمان کے لئے درست نہیں ہے کہ وہ اپنے آپ کو ذلیل کرے، پوچھا گیا کہ کوئی اپنے آپ کو کیسے ذلیل کرے گا، آپ نے فرمایا کہ وہ ایسی بلا سے تعرض نہ کرے جس کی وہ طاقت نہ رکھتا ہو)۔

مفتی عبدالرحیم صاحب لاجپوری نے اس طرح کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے:

”اگر وہ مال نخس، ممنوع الاستعمال اور ممنوع البیع نہ ہو اور مالک سے خریدا ہوا ہو تو اس کی تجارت فی نفسہ حلال ہے لیکن حکومت کے قانون کے خلاف ہے اور مجرم سزا کا مستحق اور ذلیل ہوتا ہے اور اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے اس لئے ایسا معاملہ اختیار نہ کیا جائے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۶/۲۷۸)۔

۸- یہ صحیح ہے کہ پلاٹین، ایک مہنگی دھات ہے اور آج کل اسے سفید سونا کہا جاتا ہے نیز اس سے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں لیکن لوگوں کے اس عرف کی وجہ سے یہ حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوگا اور نہ اس پر سونے کے احکام مرتب ہوں گے اس لئے کہ وہ حقیقت میں سونا نہیں ہے اور کسی دھات کو صرف سونا کہہ دینے سے اس پر حقیقی سونے کا حکم لگانا درست نہیں ہوگا، فقہ کا معروف قاعدہ ہے:

”ان العبرة فی العقود للمقاصد والمعانی لا للألفاظ والمبانی“ (قواعد الفقہ ۱/۱۸۰، غمز عیون البصائر فی شرح الاشباہ والنظائر ۲/۲۶۸) (عقود میں مقاصد و معانی کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ الفاظ و حروف کا)۔

نیز پلاٹین کو سفید سونا کہنا مجاز ہے نہ کہ حقیقتاً، اور کتب اصول فقہ میں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ جب لفظ حقیقت و مجاز کے درمیان دائرہ ہو تو اسے حقیقت پر محمول کیا جاتا ہے نہ کہ مجاز پر الا یہ کہ کوئی قرینہ ہو جیسا کہ امام غزالی نے لکھا ہے:

”إذا دار اللفظ بین الحقیقة والمجاز فاللفظ للحقیقة إلى أن يدل الدلیل أنه أراد المجاز ولا یكون مجملاً
كقوله: رأیت الیوم حماراً واستقبلنی فی الطریق أسد فلا یحمل علی البلید والشجاع إلا بقرینة زائدة فإن لم
تظهر فاللفظ للہیمة والسبع“ (المستصفیٰ ۱/۱۹۰)۔

(جب لفظ حقیقت و مجاز کے درمیان دائرہ ہو تو لفظ حقیقت کے لئے ہوتا ہے یہاں تک کہ دلیل سے معلوم ہو جائے کہ اس سے مجاز مراد لیا گیا ہے یہ مجمل نہیں ہوگا جیسے کسی نے کہا میں نے آج ایک گدھا دیکھا، اور راستے میں میرے سامنے ایک شیر آیا، تو اسے بیوقوف اور بہادر پر محمول نہیں کیا جائے گا الا یہ کہ الگ سے کوئی قرینہ ہو اور اگر نہ ہو تو لفظ جانور اور درندے کے لئے ہوگا)۔

یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص مطلق سونے کی بات کرتا ہے تو کسی کا ذہن اس ”سفید سونے“ کی طرف نہیں جاتا بلکہ ہر شخص یہی سمجھتا ہے کہ یہ گفتگو حقیقی سونے کے بارے میں ہو رہی ہے، اس لئے اس مجاز کو حقیقت کا درجہ حاصل نہیں ہوگا اور نہ پلاٹین پر حقیقی سونے کا حکم مرتب ہوگا۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت کے جدید مسائل

مولانا بدر احمد عینی ندوی

۱- موجودہ کرنسی نوٹ روپے وغیرہ کے ذریعہ سونا یا چاندی خریدنا بیع صرف نہیں ہے، کیونکہ کرنسی نوٹ روپے وغیرہ شمن خلقی نہیں ہیں، یہ شمن اصطلاحی ہیں اور بیع صرف شمن خلقی میں ہوتی ہے، اس لئے یہ عام بیع ہے، اس کی وہی حیثیت ہے جو شمن اصطلاحی فلوس کے ذریعہ سونا چاندی خریدنے کی ہے۔
بیع صرف کی تعریف ”الدر المختار“ میں یہ ہے: ”هو بيع الثمن بالثمن أى ما خلق للثمنية“ (الدر المختار)۔
کرنسی نوٹ روپے وغیرہ خلقی شمن نہیں ہیں، ان کی حیثیت فلوس کی ہے، جس طرح فلوس اصطلاحی اور عرفی شمن ہیں، اسی طرح اس زمانے میں روپے بھی اصطلاحی اور عرفی شمن ہیں۔ فقہاء کرام نے صراحت فرمائی ہے کہ فلوس کی درہم دوینار (سونا چاندی) سے خرید و فروخت بیع صرف نہیں ہے، اس میں تقابض یعنی مجلس میں بدلین پر قبضہ ضروری نہیں ہے، ایک پر قبضہ کافی ہے۔

”لو باء الفلوس بالفلوس أو بالدرهم أو بالدينار فقد أحدهما دون الآخر جاز“۔

(المحرر المرقوم ۱۳۲/۶، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: المحیط البرہانی ۷/۲۷۱)۔

روپے میں اور سونا، چاندی میں دو اعتبار سے فرق ہے: سونا چاندی خلقی شمن ہیں اور روپیہ اصطلاحی شمن ہے، سونا اور چاندی موزونی چیز ہے اور روپیہ عددی چیز ہے، اس لئے دونوں میں جنس کا بھی فرق ہے اور قدر کا بھی فرق ہے، جس طرح فلوس اور سونا چاندی میں جنس اور قدر دونوں کا فرق ہے، جب جنس اور قدر دونوں میں اتحاد نہیں ہے تو مجلس میں دونوں پر قبضہ بھی ضروری نہیں ہے۔ ”وعلتہ القدر مع الجنس فإن وجد أحدهما حل والفضل والنساء، وإن عدا حلا، وإن وجد أحدهما حل والفضل وحرمة النساء“ (تنویر الابصار)۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے اس بیع کے بیع صرف نہ ہونے کے درج ذیل دلائل دیئے ہیں:

- ۱- کرنسی نوٹوں کا شمن ہونا تو اب واضح ہو چکا ہے، لیکن یہ بات غور طلب ہے کہ ان کو شمن خلقی کہا جائے گا یا شمن اعتباری اور شمن عرفی؟ ظاہر ہے کہ انہیں شمن خلقی قرار دینے کا کوئی راستہ نہیں، لازماً انہیں شمن اعتباری یا شمن عرفی ہی کہا جاسکتا ہے، لہذا ان کا حکم فلوس جیسا ہوگا، کیونکہ وہ بھی شمن اعتباری ہیں۔ بلکہ نوٹوں کا شمن اعتباری ہونا زیادہ واضح ہے، کیونکہ ان کی ذاتی قدر و قیمت فلوس سے بھی کم ہوتی ہے، انہیں شمن بنانے والی چیز اعتبار اور اصطلاح کے سوا کچھ نہیں۔ فلوس کے بارے میں فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ ان کا باہم تبادلہ صرف نہیں، نہ اس میں تقابض فی المجلس ضروری ہے۔
- ۲- اگر کرنسی نوٹوں کے باہم تبادلہ کو صرف کہا جائے تو لازم آئے گا کہ جن اشیاء میں صرف جاری ہوتا ہے ان میں ایک چیز کا اضافہ ہو گیا۔ یعنی نصوص سے صرف سونے چاندی میں صرف جاری ہونا ثابت ہے، اب لازم آئے گا کہ کرنسی نوٹ میں بھی سونے چاندی کے علاوہ صرف جاری ہو، ”ما یجری فیہ الصرف“ میں اس اضافے کی کوئی بنیاد نصوص یا کلام فقہاء میں نہیں ملتی۔

۳- نوٹوں کی پشت پر اب نہ کوئی سونا ہے، نہ چاندی ہے۔ لہذا ان کو سونے چاندی کا نمائندہ قرار دے کر بھی ان پر صرف کے احکام جاری کرنا مشکل ہے۔

۴- اگر ان میں صرف جاری کیا جائے اور ساتھ ہی سونے چاندی میں بھی صرف کو بدستور جاری سمجھا جائے تو سوال یہ ہے کہ کرنسی نوٹ سے سونا چاندی خریدنے کو صرف کہا جائے گا یا نہیں؟ اگر کہا جائے گا تو عجیب بات یہ ہے کہ غالب الغش سکوں سے سونے یا چاندی کے تبادلہ کو کلی طور پر صرف نہ کہا جائے جبکہ غالب الغش سکوں میں کچھ نہ کچھ سونا یا چاندی ہوتا ہے اور صرف ان ہی کے وزن کی حد تک ان میں تقابض شرط ہوتا ہے، زیادہ

ط صدر مدرس المعهد العالی امارت شرعیہ، پھولاری شریف۔

میں نہیں۔ اور کرنسی نوٹ کے تبادلہ کو کلی طور پر صرف کہا جائے جبکہ ان میں سونا چاندی بالکل موجود نہیں ہے (فتاویٰ عثمانی ۳/ ۱۳۳)۔
 ”فتاویٰ محمودیہ“ میں ہے: ”آج کل روپے (نوٹ) یا سکہ رائج الوقت سے چاندی سونا اگر خریداجائے تو یہ بیع صرف نہیں، جس میں برابری اور تقابض فی المجلس (ہاتھ در ہاتھ) ہونا ضروری ہو“ (فتاویٰ محمودیہ ۲۳/ ۵۳۹)۔

اس لئے کرنسی نوٹ روپے وغیرہ سے سونا چاندی خریدنا بیع صرف نہیں ہے اور اس میں مجلس عقد میں بدلین پر قبضہ ضروری نہیں ہے۔
 الف۔ جب یہ بیع صرف نہیں ہے تو یہ صورت درست ہے کہ روپے کے ذریعہ سونا چاندی کی خرید و فروخت میں بدلین میں سے کوئی ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار ہو۔

ب۔ سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر کو میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستان کی سطح پر یہاں کی مارکیٹ MC نے طے کیا ہو اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت کرنا جائز ہے۔ کیونکہ بیع کی قیمت متعین کرنے کا بائع اور مشتری کو اختیار ہوتا ہے۔ وہ جس قیمت کو طے کر کے اس پر بیع کرتے ہیں بیع درست ہو جاتی ہے۔

البتہ اگر غبن فاحش پایا جائے اور مشتری کو اس میں بائع کی طرف سے دھوکہ دیا گیا ہو تو مشتری کو اختیار حاصل ہوگا۔ مثلاً بائع کہہ رہا ہے کہ سونے کی قیمت بازار میں ساڑھے تین ہزار روپے فی گرام ہے، مشتری نے اس پر اعتبار کرتے ہوئے اس قیمت پر سونا خرید لیا اور بعد میں مشتری کو معلوم ہوا کہ مارکیٹ میں سونے کی قیمت تین ہزار روپے فی گرام ہے اور بائع نے اس کو دھوکہ دے کر زیادہ قیمت بتادی تھی تو اس صورت میں مشتری کو لوٹانے کا اختیار ہوگا (دیکھئے: تبیین الحقائق ۴/ ۴۳۴)۔

”إذ اغتر البائع المشتري وقال له: قيمة متاعی كذا فاشتره، فاشتره بنائى على قوله ثم ظهر فيه غبن فاحش فإنه يرده وبه يفتى“ (الاشباه والنظائر/ ص ۲۱۵)۔

۲۔ الف: یہ اجارہ کی صورت ہے۔ کیونکہ زیورات کا تاجر زیور بنانے والے سے کام لے رہا ہے اور زیور بنوارہا ہے۔ لہذا یہ اجارہ ہے۔

ب۔ اگر اس کا عرف و رواج ہو کہ زیور بنانے والا علیحدہ سے اجرت نہیں لیتا، صرف بچے ہوئے سونے کے ذرات لیتا ہے تو اسی کو اجرت قرار دیا جائے گا۔ اگر یہ متعین ہو کہ دوسری دھات کی آمیزش کتنی ہوگی جس کے بقدر سونے کے ذرات (بطور اجرت) زیور بنانے والے کو ملیں گے تو اجرت مجہول نہیں رہے گی اور یہ بیع درست ہوگی۔ اگر یہ متعین نہیں ہو بلکہ زیور بنانے والے کو اختیار ہو کہ وہ جتنی چاہے دھات کی آمیزش کرے تو اس صورت میں اجرت مجہول ہوگی اور اجارہ فاسد ہوگا۔ اس میں نزاع کا بھی اندیشہ ہے۔

۳۔ سونے کے نئے زیور اور پرانے زیور کے ایک دوسرے سے خرید و فروخت میں سونا وزن میں برابر ہونا چاہئے۔ کیونکہ یہ سونے کی سونے سے بیع ہے جو بیع صرف ہے اور اس میں جنس اور قدر کا اتحاد ہے جس میں تفاضل حرام ہوتا ہے۔ اس لئے جو صورت بیان کی گئی ہے کہ زیادہ وزن کے سونے کے پرانے زیور سے کم وزن کے سونے کے نئے زیور سے تبادلہ کیا جائے یہ صورت شرعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ بدلین میں سے ایک میں زیادتی پائی جا رہی ہے جو باالفضل ہے۔

۴۔ اس صورت میں سونے پر خریدار کا قبضہ نہیں ہوا ہے۔ کیونکہ مختلف افراد کا خرید کردہ سونا۔ ب ایک ہی سونے کی اینٹ میں یکجا دوسرے لوگوں کے سونے کے ساتھ ملا ہوا ہے، علیحدہ نہیں ہے، اس پر قبضہ کی کوئی شکل نہیں پائی جا رہی ہے کیونکہ وہ حق غیر میں مشغول ہے، اس لئے یہ خریدار کے قبضہ میں نہیں آیا ہے۔

”ثم التسليم يكون بالتخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع ولا حائل“ (الدر المختار)۔

”قوله بلا مانع - بأن يكون مفرًا غير مشغول بحق غيره - وفي الملتقط: ولو باء داؤًا وسلمها إلى المشتري و له فيها متاع قليل أو كثير لا يكون تسليمًا حتى يسلمها فارغة وكذا لو باء أرضًا وفيها زرع“ (رد المحتار للشامی ۷/ ۷۲)۔
 ب۔ خریدار کے خرید کردہ سونے کے مقدار کا سکہ علیحدہ موجود ہے اور اس کو رجسٹر یا کمپیوٹر پر اس کے نام سے اندراج کر لیا جائے تو بھی قبضہ

”ولایشترط القبض بالبراجم، لأن معنى القبض هو التمكين والتخلي وارتقاء الموانع عرفاً وعادةً حقيقة“
(بدائع ۴/۳۲۲)۔

”التسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي، وهو أن يخلى البائع بين البائع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه، فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابلاً له وكذا تسليم الشمن من المشتري إلى البائع“ (بدائع، فصل في حكم البيع)۔

صرف کمپنی کے رجسٹر میں یا کمپیوٹر میں خریدار کے نام پر اس کے اندراج سے اس سونے پر خریدار کا قبضہ کیسے متحقق ہوگا۔ کیونکہ تخلیہ، تمکین اور ارتقاء موانع نہیں پائے گئے۔

۵۔ بیان کردہ صورت سے ظاہر ہو رہا ہے کہ اس میں سونے کی خرید و فروخت عاقدین کا مقصد ہی نہیں ہے۔ صرف ظاہری طور پر بیع کے الفاظ ادا کئے جاتے ہیں۔ نہ بائع (کمپنی) کا مقصد سونا بیچنا ہوتا ہے اور نہ خریدار کا مقصد سونا خریدنا ہوتا ہے۔ نہ مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ بائع قیمت پر۔ اس لئے یہ بیع تہجیہ کی طرح ہے جس میں ظاہری طور سے بیع کی جاتی ہے جبکہ حقیقت میں عاقدین کا بیع کرنے کا ارادہ نہیں ہوتا ہے۔ ائمہ احناف کے نزدیک بیع تہجیہ درست نہیں ہوتی اس لئے یہ بیع بھی درست نہیں ہوگی۔ بیع تہجیہ کی تفسیر اور اس کا حکم بدائع میں اس طرح بیان کیا گیا ہے (تفصیل کے دیکھئے: بدائع الصنائع، الدر المختار)۔

جب صورت مذکورہ میں بیع ہی منعقد نہیں ہوئی تو اس پر جو نفع دکھایا جا رہا ہے وہ کیسے درست ہوگا؟ نفع کے نام پر اس طریقہ سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے اور یہ طریقہ شرعاً درست نہیں ہے۔

۶۔ احتکار کی تعریف صاحب بدائع اس طرح کرتے ہیں۔

”فهو أن يشتري طعاماً في مصر ويمتنع عن بيعه وذلك يضر بالناس“ (بدائع)۔
حدیث نبوی سے احتکار کی حرمت ثابت ہوتی ہے۔

”لايحتكر إلا خاطئ“ (مسلم، باب تحريم الاحتكار)۔

”الجالب مرزوق والمحتكر ملعون“ (ابن ماجہ، باب الحكرة والجلب)۔

کن چیزوں میں احتکار کی حرمت ہے؟ اس میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک احتکار صرف ”اقوات“ میں ہے، یعنی غلہ کی چیزوں میں احتکار حرام ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک جن چیزوں کے روک لینے سے لوگوں کو نقصان پہنچے اس میں احتکار حرام ہے، خواہ وہ کپڑا ہو یا دراہم، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک بھی احتکار کی حرمت غلہ کی چیزوں کے ساتھ خاص ہے (تبيين الحقائق، الاضاف للمرداوی ۴/۲۴۴)۔

اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ احتکار کی حرمت کا تعلق غلہ کی چیزوں سے ہے۔ سونا سے نہیں ہے۔ اس لئے قیمت میں اضافہ کے پیش نظر سونے کو روک لینا اور مارکیٹ میں فروخت نہیں کرنا احتکار میں شامل نہیں ہے اور یہ حرام نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سونا ایسی ضروری چیز نہیں ہے جس کے روک لئے جانے سے عوام الناس شدید ضرر میں مبتلا ہو جائیں۔

۷۔ شرعی اعتبار سے اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس کی خرید و فروخت جائز ہے، کیونکہ مشتری نے اس کو خریدا ہے اور خرید و فروخت کر رہا ہے، مگر ایسے سونے کی درآمدگی میں چونکہ حکومت کے واجبات ادا نہیں کئے جاتے ہیں اور حکومت کی طرف سے اس پر پابندی بھی ہوتی ہے اس لئے اس سے بچنا ضروری ہے۔ کیونکہ جس ملک میں ہم رہتے ہیں وہاں کے قوانین کا احترام اور اس کی پابندی بھی ضروری ہے۔

۸۔ سونا اور چاندی ایسی چیزیں ہیں جو خلقہ شمن ہیں۔ دوسری چیزیں اس وصف میں اس کے برابر نہیں ہو سکتی ہیں۔ ان پر سونے کا حکم نہیں لگ سکتا ہے، اس لئے ”پلاٹین“ یا کوئی دوسری دھات ہو خواہ وہ کتنی ہی بیش قیمت ہو جائیں ان پر سونے کے احکام ثابت نہیں ہوں گے۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت کی جدید شکلیں اور ان کے شرعی احکام

مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی ؒ

۱- الف: روپے کے ذریعہ سونے، چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف میں داخل نہیں ہے، لہذا بدلین پر مجلس واحد میں قبضہ ضروری نہیں ہے بلکہ بدلین میں سے ایک پر قبضہ کافی ہے اس لئے کہ شریعت اسلامیہ میں روپے کی حیثیت ضمن اصطلاحی کی ہے اور فقہاء کرام نے ضمن خلقی اور ضمن اصطلاحی میں اس مسئلہ میں فرق کیا ہے یعنی سونا، چاندی کی خرید و فروخت ایک دوسرے کے بدلہ کی جائے تو ایک ہی مجلس میں بدلین پر قبضہ ضروری ہے جبکہ سونا یا چاندی کو فلوس نافقہ کے ذریعہ خریدا یا بیچا جائے تو بدلین پر ایک مجلس میں قبضہ ضروری نہیں ہے جیسا کہ ”فتاویٰ عالمگیری“ میں ہے:

”وان اشتری ختم فضة أو ختم ذهب فيه فص أو ليس فيه فص بكذا فلما وليت الفلوس عنده فهو جائز تقابضا قبل التفرق أمر لم يتقابضا لأئ هذا ببيع ليس بصرف“ (فتاویٰ ہندیہ ۲/۲۲۳)

(اور اگر چاندی یا سونے کی انگوٹھی جس میں نگینہ ہو یا یا نہ ہو، ایک متعینہ فلوس کے ذریعہ خریدی اور فلوس اس شخص کے پاس موجود نہ ہو تو بیع جائز ہے جدا ہونے سے قبل دونوں نے قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اس لئے کہ یہ بیع صرف نہیں ہے)۔

علامہ شامی نے حانونی سے اس کے جواز کا قول نقل کیا ہے:

”سئل الحانونی عن ببيع الذهب بالفلوس نسئة فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين“ (رد المحتار ۴/۳۱۳)۔

(حانونی سے سوال کیا گیا سونے کی بیع فلوس کے ذریعہ ادھار کے سلسلہ میں تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز ہے بشرطیکہ بدلین میں سے ایک پر قبضہ ہو جائے)۔

مفتی تقی عثمانی صاحب کا فتویٰ بھی جواز ہی کا ہے، چنانچہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”وذكرت أنّها ليست قائمة مقام الذهب في جميع الأمور فلا تجرى فيها أحكام الصرف ولذلك يجوز عندی أن يشتري الذهب أو الفضة بالنقود ويجوز أيضا أن يشتري الذهب نسئة الأوراق النقدية ولكن يجب أن يكون تقابض أحد البدلين في المجلس“ (فتاویٰ عثمانی ۲/۱۵۹)۔

(اور میں نے (اپنے رسالہ میں) ذکر کیا ہے کہ روپے تمام احکام میں سونا کے قائم مقام نہیں ہیں، بس اس میں صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے اور اسی وجہ سے میرے نزدیک سونا روپے کے بدلہ ادھار خریدنا جائز ہے، لیکن بدلین میں سے ایک پر قبضہ مجلس میں ضروری ہے)۔

حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب کارخان بھی جواز ہی کا ہے، چنانچہ وہ ایک استفتاء کے جواب میں رقم طراز ہیں: راجح نوٹ اور سکے سونے، چاندی کے حکم میں نہیں، نہ ہی سونے یا چاندی کی رسید ہیں، لہذا ان سے بیع ذهب و فضة بہر کیف جائز ہے تفاضل و سید بھی جائز ہے (احسن الفتاویٰ ۶/۵۱۸)۔

خلاصہ کلام یہ کہ راقم الحروف کے نزدیک روپے کے ذریعہ سونا چاندی کی خرید و فروخت ادھار شرعاً جائز درست ہونی چاہیے اور یہ بیع صرف نہیں ہے۔

(ب) فقہاء کرام نے یہ صراحت کی ہے کہ سونا اور چاندی کی خرید و فروخت ایک دوسرے سے کمی بیشی کے ساتھ جائز و درست ہے اس لئے کہ دونوں کی جنس مختلف ہے۔

”وان باع الذهب بالفضة جاز التفاضل لعدم المجانسة“ (بدایہ ۳/۱۰۵)۔

مفتی امارت شرعیہ، پھلواری شریف پٹنہ۔

(اور اگر سونے کو چاندی کے بدلہ فروخت کیا جائے تو زیادتی جائز ہے جس ایک نہ ہونے کی وجہ سے)۔

اور روپیہ اور سونا یا چاندی یہ دونوں ہم جنس نہیں ہیں بلکہ دونوں مختلف جنس ہیں۔ لہذا سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستانی سطح پر ایم سی نے طے کیا ہو اس سے زیادہ یا کم قیمت پر خرید و فروخت کر سکتے ہیں، شرعاً جائز و درست ہے، اس پر بالفاظی کا اطلاق نہیں ہوگا، اس لئے کہ تقاضی رہا میں اس وقت داخل ہے جبکہ دونوں کا قدر و جنس ایک ہو لیکن اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک مفقود ہو یعنی قدر ایک ہو، جنس ایک نہ ہو، یا جنس ایک ہو، قدر ایک نہ ہو، تو اس صورت میں تقاضی رہا نہیں ہے، بلکہ جائز و حلال ہے۔

”وعلته أى علة تحريم الزيادة القدر المعهود بكيلى أو وزن مع الجنس فإن وجدا حرم الفضل أى الزيادة... وإن وجد أحدهما أى القدر وحدة أو الجنس حل الفضل“ (الدر المختار كتاب البيوع باب الربا ۷ / ۴۰۳، ۴۰۴)۔
(اور زیادتی کی حرمت کی علت قدر یعنی کیلی یا وزنی جنس کے ساتھ ہو تو جب دونوں پایا جائے تو فضل یعنی زیادتی حرام ہے اور اگر دونوں میں سے ایک یعنی قدر یا صرف جنس پایا جائے تو زیادتی حلال ہے)۔

۲- الف: تاجر کا زیور بنانے کے لئے سونا کاریگر کو دینا اور کاریگر کا زیور بنا کر واپس کرنا اور آمیزش کے بقدر بچے ہوئے سونے کے ذرات کو اپنے پاس رکھ لینا یہ بیع نہیں ہے بلکہ یہ اجارہ ہے، اس لئے کہ بیع کی تعریف اس پر صادق نہیں آتی ہے، بیع کی تعریف ہے:
”مبادلة المال بالمال بالتراضي“ (فتاویٰ ہندیہ ۲ / ۳)۔

(آپسی رضامندی سے مال کا تبادلہ مال کے ذریعہ) اور یہاں مال کا تبادلہ مال کے ذریعہ نہیں ہو رہا ہے۔

ب- رہا یہ سوال کہ زیورات بنانے میں جو ذرات بیع جائیں وہی اجرت قرار پائے اس طرح کی اجرت جائز ہے یا نہیں؟ جب مذکورہ صورت پر ہم غور کرتے ہیں تو بظاہر دو باتیں سمجھ میں آتی ہیں:

۱- اجرت مجہول ہے۔ ۲- اجرت عامل کے عمل (جزء عمل) سے قرار پائی ہے۔ اور اصولاً یہ دونوں چیزیں مفسد اجارہ ہیں۔

لیکن جہاں تک اجرت کے مجہول ہونے کی بات ہے تو میری سمجھ کی حد تک یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ تاجر اور کاریگر دونوں اپنے اپنے مشاہدے و تجربے کی وجہ سے جانتے ہیں کہ زیور بنانے کی صورت میں کتنی مقدار میں سونے کے ذرات بیع جائیں گے، تو گویا دونوں کے نزدیک وہ ذرات معلوم و متعین ہیں، اور اگر اجرت کے مجہول ہونے کی بات تسلیم کر لی جائے تو اس سلسلہ میں عرض یہ ہے کہ اجرت کے مجہول ہونے کی صورت میں مفسد اجارہ ہونے کی علت فقہاء نے مفضی الی النزاع لکھی ہے، یعنی جب اجرت متعین نہ ہوگی مجہول ہوگی تو جھگڑا پیدا ہوگا۔

”وشرطها كون الأجرة والمنفعة معلومتين لأن جهاتهما تفضي إلى المنازعة“ (الدر المختار علی صدر رد المحتار ۱/۷)۔

(اجرت کی شرط یہ ہے کہ اجرت اور منفعت معلوم ہو اس لئے کہ ان دونوں کی جہالت جھگڑے کا سبب ہے)۔

علامہ علاء الدین کا سانی نے اجرت کی جہالت کے سلسلہ میں بڑی ہی اہم اور قیمتی بات تحریر فرمائی ہے کہ ایسی جہالت جو جھگڑے کا سبب نہ ہو وہ صحت اجارہ کیلئے مانع نہیں ہے اس لئے کہ اس صورت میں اجرت کی حوالگی جو اجارہ کا مقصد ہے ممکن ہے۔

”منها أن يكون المحقود عليه والمنفعة معلومًا علمًا يمنع من المنازعة فإن كان مجهولًا ينظر إن كانت تلك الجهالة مفضية إلى المنازعة تمنع صحة العقد وإلا لا۔ لأن الجهالة المفضية إلى المنازعة تمنع من التسليم والتسليم فلا يحصل المقصود من العقد فكان العقد عبثًا لخلوه عن العاقبة الحميدة وإذا لم تكن إلى المنازعة يوجد التسليم والتسليم فيحصل المقصود“ (بدائع الصنائع ۲ / ۲۵، ۲۴)۔

(اس میں) صحت اجارہ کے شرائط سے یہ ہے کہ معقود علیہ یعنی منفعت ایسا معلوم و متعین ہو کہ جھگڑے کو روک دے، پس اگر مجہول ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر وہ جہالت مفضی الی النزاع ہے تو عقد کی صحت کے لئے مانع ہوگا ورنہ نہیں، اس لئے کہ جو جہالت مفضی الی النزاع ہو وہ تسلیم کو روک دے گی اور اس صورت میں عقد کا مقصد حاصل نہ ہوگا، لہذا اچھے انجام سے خالی ہونے کی وجہ سے عقد لغو ہوگا اور جب (جہالت) منازعت کا سبب نہ ہو تو تسلیم پایا جائے گا، اور جب تسلیم پایا جائے گا تو مقصود حاصل ہو جائے گا)۔

مذکورہ صورت میں چونکہ تاجر اور کارگر کے درمیان کوئی نزاع پیدا نہیں ہوتا ہے اس لئے یہ جہالت صحت اجارہ کے لئے مانع نہیں ہونا چاہئے۔ رہی بات اجرت عامل کے عمل سے قرار پائی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عرف و عادت وہ اصول ہیں جن پر بے شمار احکام کی بنیاد ہے، اسی میں سے مزارعت کا مسئلہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مزارعت جائز نہیں ہے، البتہ عرف و رواج کو دیکھتے ہوئے احناف نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا حالانکہ کھیتی بٹائی پر کرنے کی صورت میں بٹائی کرنے والے کو پیداوار کا ایک حصہ ہی بطور اجرت ملتا ہے، جو عامل کے جز عملی کو اجرت بنانے کی واضح نظیر ہے۔

”قال أبو حنيفة المزارعة بالثلث والرابع باطله... وقالوا جائزة... أن الفتوى على قولهما لحاجة الناس إليها ولظهور تعامل الأمة لها والقياس يترك بالتعامل“ (ہدایہ کتاب المزارعة ۴/۲۲۵، ۲۲۴)۔

اسی طرح فقہاء نے پھلوں میں بٹائی داری کو جائز قرار دیا ہے، جبکہ یہاں بھی صراحتہ عامل کے عمل سے اجرت قرار پائی ہے۔

اسی سے جڑا ہوا مسئلہ جانور بٹائی پر دینے کا بھی ہے، اس سلسلہ میں ہمارے اکابر حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوریؒ کی کارجمان عموم بلوی کی وجہ سے جواز کا معلوم ہوتا ہے۔

”لیکن بنا بر نقل بعض اصحاب امام احمد کے نزدیک اس میں جواز کی گنجائش ہے، پس تحرز احوط ہے اور جہاں ابتلاء شدید ہو، توسح کیا جاسکتا ہے“

(امداد الفتاویٰ ۳/۳۴۳)۔

اور بعض مستند ادارے سے بھی جانور بٹائی پر دینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے۔ الحاصل راقم الحروف کی رائے میں یہ عرف و رواج ہے کہ زیور بنانے کے بعد جو ذرات بیچ جاتے ہیں وہی کارگر کی اجرت ہوتی ہے تو اس کو جائز ہونا چاہئے۔

۳- سونا، سونا ہے خواہ نیا ہو یا پرانا، پرانا یا نیا ہونے سے سونے کی ذات پر کوئی اثر نہیں پڑتا ہے، کیونکہ نیا اور پرانا ہونا وصف ہے اور وصف میں فرق کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے نئے سونے کے زیور کا تبادلہ پرانے سونے کے زیور سے کمی بیشی کے ساتھ شرعاً جائز و حرام ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ فقہاء کرام نے یہ صراحت کی ہے کہ عمدہ ہونے کی خرید و فروخت ردی سونے کے ذریعہ کمی بیشی کے ساتھ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ عمدہ اور ردی وصف ہے اور وصف میں تفاوت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

”لا يجوز بيع الجيد بالردى مما فيه الربو إلا مثلاً بمثل لا تهادار التفاوت في الوصف“ (ہدایہ کتاب البيوع باب الربا ۴/۷۹)۔

(عمدہ کی بیع ردی کے ذریعہ ان اشیاء میں جو اموال ربویہ میں سے ہیں جائز نہیں ہے، الا یہ کہ برابر برابر ہوں، وصف میں تفاوت کے باطل ہونے کی وجہ سے)۔

علامہ علاء الدین حصکفی نے یہ صراحت کی ہے کہ اموال ربویہ میں جید اور ردی برابر ہے:

”وجيد مال الربوا ورديته سواء“ (الدر المختار علی صدر المختار ۴/۲۱۲؛ کتاب البيوع باب الربا)۔

علامہ شامی نے اس کی تشریح کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ جید کی بیع ردی کے ذریعہ ان چیزوں میں جن میں ربا ہے جائز نہیں ہے مگر یہ کہ برابر برابر ہو۔

”قوله (وجيد مال الربا ورديته سواء) أي فلا يجوز بيع الجيد بالردى مما فيه الربا إلا مثلاً بمثل“ (۴/۲۱۲)۔

۴- اس سوال کے جواب سے قبل قبضہ کی حقیقت شریعت کی نگاہ میں کیا ہے؟ اس کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے، اس لئے جواب سے قبل قبضہ کی حقیقت لکھی جا رہی ہے۔

کتاب و سنت میں قبضہ کی کوئی خاص صورت و نوعیت متعین نہیں ہے اور اصول یہ ہے کہ جن چیزوں کی شریعت اسلامیہ اور لغت میں کوئی تحدید نہ ہو وہ چیزیں عرف و عادت پر محمول ہوں گی۔ ”الاشباه والنظائر“ میں ہے:

”كل ما ورد به الشرع مطلقاً ولا ضابط له فيه بولا في اللغة يرجع فيه إلى العرف ومثله بالحرز في السرقة والتفرق في البيع والقبض“ (الأشباه والنظائر للسيوطي: ۱۹۶)۔

(شریعت میں جو لفظ مطلق وارد ہوا ہو اور اس کی بابت نہ تو شریعت میں کوئی ضابطہ مقرر ہو اور نہ ہی لغت میں، تو اس میں عرف کی طرف لوٹا یا

جائے گا اور فقہاء نے اس کی مثال چوری کے مسئلہ میں حرز (حفاظت) بیع میں تفرق اور قبضہ سے دی ہے)۔

اور صاحب در مختار قبضہ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ بائع اور مشتری کے درمیان ایسا تخلیہ جس سے قبضہ پر قدرت ہو جائے اور کوئی چیز رکاوٹ اور حائل نہ ہو یہ تخلیہ قبضہ سمجھا جائے گا۔

”ثم التسليم يكون بالتخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع وحائل“ (الدر المختار على صدر رد المحتار ۱/۹۴)۔ اور تخلیہ بیع کی حالت و کیفیت کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے، چنانچہ علامہ محمد بن عابدین شامی ”علی وجه يتمكن من القبض“ کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں، تخلیہ بھی حکماً قبضہ ہے اور ہر چیز کا قبضہ اسی کے حساب سے ہے، مثلاً اگر کسی گھر میں گے ہوں وغیرہ ہے تو اس کا تخلیہ یہ ہے کہ کبھی مشتری کے حوالہ کر دی جائے اور وہ بغیر تکلف و پریشانی کے مکان کھولنے پر قادر ہو اور اگر مکان ہے تو اس کا تخلیہ یہ ہے کہ اس کے بند کرنے پر مشتری قادر ہو اور جانوروں میں اس کا تخلیہ یہ ہے کہ چراگاہ میں جانور دکھلا دیا جائے اور اس کی جانب اشارہ کر دیا جائے اور کپڑا ہے تو اتنا قریب ہو کہ مشتری جب ہاتھ اس کی جانب بڑھائے تو ہاتھ کپڑے تک پہنچ جائے۔ کسی مکان میں بند گھوڑے اور پرندے پر قبضہ اس وقت متصور ہوگا جبکہ مشتری بغیر کسی کی مدد کے ان کو پکڑ سکے وغیرہ۔

”وحاصله أن التخلية قبض حکما لو مع القدرة عليه بلا كلفة لكن ذلك يختلف بحسب حال المبيع ففي نحو حنطة في بيت مثلا فدفعة المفتاح إذا أمكنه الفتح بلا كلفة قبض وفي نحو دار فالقدرة على إغلاقها قبض أي بان تكون في البلد فيما يظهر وفي نحو بقرة في مرعى فكونه بحيث يرى ويشار إليه قبض وفي نحو ثوب فكونه بحيث لو مد يده تصل إليه قبض وفي نحو فرس أو طير في بيت إمكان أخذه منه بلا معين قبض“ (رد المحتار مطلب في شروط التخلية ۱/۹۶)۔ علامہ کاسانی اپنی شہرہ آفاق کتاب بدائع الصنائع میں قبضہ کی حقیقت ان الفاظ میں تحریر فرماتے ہیں:

”لا يشترط بالبراجم لأن من القبض هو التمكين والتخلية وارتقاء الموانع عرفا وعادة حقيقة“ (بدائع الصنائع ۳/۳۴۲)۔

(انگلیوں سے قبضہ شرط نہیں ہے اس لئے کہ قبضہ کا مطلب تمکین تخلیہ اور عرف و عادت و حقیقت کے اعتبار سے رکاوٹ کا ختم ہو جانا ہے)۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ بیع اور مشتری کے درمیان ایسا تخلیہ جس سے قبضہ پر قدرت ہو جائے اور کوئی چیز رکاوٹ اور حائل نہ ہو قبضہ سمجھا جائے گا، لہذا مذکورہ بالا مباحث کی روشنی میں راقم الحروف کے نزدیک یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ پہلی صورت جب تمام خریدار کا خریدار ہو اسو سانس نے کی اینٹ کی شکل میں ہے تو اس کو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، اس لئے کہ بیع ممیز و ممتاز نہیں ہے، جس کی وجہ کر تمام خریدار اپنے اپنے حصے کے بقدر بیع کے قبضہ کرنے پر قادر نہیں ہیں، البتہ دوسری صورت میں جبکہ ہر خریدار کے لئے سونے کا سکہ علاحدہ علاحدہ رکھا ہوا ہے اور اس کو کپیر یا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام پر درج کر دیا گیا اور قبضہ سے کوئی چیز مانع و رکاوٹ نہیں ہے مشتری جب چاہے اس پر قبضہ کر سکتا ہے تو اس کو مشتری کا قبضہ تصور کیا جائے گا، اس لئے کہ اس پر قبضہ کی تعریف صادق آتی ہے۔

۵- مذکورہ صورت میں جبکہ معاملہ آپس کے قبضہ کے بغیر طے ہوتا ہے کہ نہ تو خریدار بیع پر قبضہ کرتا ہے اور نہ ہی بیچنے والا ثمن (قیمت) پر قبضہ کرتا ہے، یعنی بیع بائع کے پاس اور ثمن مشتری کے پاس رہتا ہے گویا بیع اور ثمن دونوں ادھار ہیں، اور جب بیع اور ثمن دونوں ادھار ہوں تو حدیث شریف میں ایسے بیع کی ممانعت آئی ہے۔

”عن ابن عمر أن النبي ﷺ عن بيعة الكالي بالكالي“ (الدارقطني ۳/۶۰ کتاب البيوع)۔ (حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھار کی بیع ادھار کے ذریعے سے منع فرمایا ہے)۔ لہذا مذکورہ طریقہ پر کاروبار شرعاً جائز نہیں ہے۔

۶- احتکار کی لغوی تعریف: لغت میں گراں فروشی کی نیت سے غلہ کی ذخیرہ اندوزی احتکار ہے۔

”الاحتكار لغة حبس الطعام إرادة الغلاء“ (الموسوعة الفقهية ۲/۹۰)۔ (غلہ اور اس جیسی ضروریات زندگی خرید کر گرانی کے زمانہ تک روکے رہنے کو احتکار کہتے ہیں)۔

”أما في الشرع فقد عرفه الحنفية بأنه اشتراء الطعام ونحوه وحبسه إلى الغلاء“ (حوالہ سابق)۔

کن اشیاء کا احتکار ممنوع ہے اس سلسلہ میں فقہاء کرام کے تین اقوال ہیں۔

پہلا قول امام ابو حنیفہ، امام محمد، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ ہے کہ صرف غذائی اشیاء میں احتکار کا تحقق ہوگا۔

دوسرا قول مالکیہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا ہے احتکار ان تمام چیزوں میں ہو سکتا ہے جو انسانی زندگی کے لئے ضروری ہو، اور جن کے روکنے سے عوام الناس کو ضرر لاحق ہو مثلاً غلہ، سالن، لباس وغیرہ۔

تیسرا قول: امام محمد بن حسن کا ہے کہ احتکار کا ثبوت صرف غذائی اشیاء اور کپڑوں میں ہوتا ہے۔

”هناك ثلاثة اتجاهات: الأول ما ذهب إليه أبو حنيفة ومحمد والشافعية والحنابلة أنه لا احتكار إلا في القوت خاصة والاتجاه الثاني: أن الاحتكار يجري في كل ما يحتاجه الناس ويتضررون من حبسه من قوت وإدام ولباس وغير ذلك وهذا ما ذهب إليه المالكية وأبو يوسف من الحنفية. والاتجاه الثالث: أنه لا احتكار إلا في القوت والثياب خاصة وهذا قول لمحمد بن الحسن“ (الموسوعة الفقهية ۲/ ۹۲)۔

جمہور فقہاء کی دلیل وہ احادیث ہیں، جن میں ذخیرہ اندوزی کے ممنوع ہونے کے سلسلہ میں غلہ کی صراحت موجود ہے۔ ابن ماجہ میں ہے۔

”عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضربته الله بالجذام والإفلاس“ (السنن لابن ماجہ)۔

(حضرت عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جو شخص مسلمانوں سے ان کا غلہ روک دے اللہ تعالیٰ اسے جذام اور تنگی میں مبتلا کرے گا)۔

اسی طرح ایک دوسری روایت میں ہے:

”عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال من احتكر طعاما أربعين يوماً يرید به الخلا فقد برئ من الله وبرئ الله منه رواه رزين“ (مشکوٰۃ المصابیح: ۲۵۱)۔

(حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے چالیس دنوں تک غلہ کو گراں فروشی کے ارادہ سے روک رکھا اس کا رشتہ اللہ سے ٹوٹ گیا، اور اللہ تعالیٰ اس سے بیزار ہوا)۔

مالکیہ اور امام ابو یوسف کا استدلال ان روایات سے ہے جن میں مطلق احتکار سے منع کیا گیا ہے اور احتکار کرنے والے کو خاطر و ملعون قرار دیا گیا ہے، حدیث شریف میں ہے:

”قال رسول الله ﷺ: من احتكر فهو خاطئ“ (الصحيح لسلم باب تحريم الاحتكار في الاقوات ۲/ ۲۱)۔

(رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے احتکار کیا وہ گنہگار ہے)۔

دوسری روایت میں ہے:

”عن عمر عن النبي ﷺ قال الجالب مرزوق والمحتكر ملعون“ (الصحيح لسلم باب تحريم الاحتكار في الاقوات ۲/ ۲۱)۔

(حضرت عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا تاجر کو رزق دیا جاتا ہے اور احتکار کرنے والا ملعون ہے)۔

امام محمد بن الحسن نے کپڑوں کو غذائیات پر مجہول کیا ہے کیونکہ یہ دونوں چیزیں انسان کے حوائج ضروریہ میں سے ہیں:

”فإنه حمل الثياب على القوت باعتبار أن كلاهما من الحاجات الضرورية“ (الموسوعة الفقهية ۲/ ۹۲)۔

رانج قول:

جمہور فقہاء کا قول رانج معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ جب ایک مسئلہ میں نصوص مختلف ہوں ایک عام اور دوسرا خاص تو ایسی صورت میں عام کو خاص

پر محمول کیا جائے گا۔ تو گویا جن احادیث میں مطلق احتکار کی ممانعت وارد ہوئی ہے، وہ بھی غذائی اجناس پر ہی محمول ہے۔

”وإذا اجتمعت نصوص عامة وأخرى خاصة في مسألة واحدة حمل العام على الخاص والمطلق على المقيد“ (حوالہ سابق) علامہ نووی نے مسلم شریف کی شرح نووی میں یہ صراحت کی ہے کہ احتکار کی ممانعت صرف غذائی اجناس ہی میں خاص ہے، اس کے علاوہ دیگر چیزوں میں احتکار ممنوع نہیں ہے۔

”قال أصحابنا الاحتكار المحرم هو الاحتكار في الأقوات خاصة وهو ان يشتري الطعام في وقت الغلاء للتجارة ولا يبيعه في الحال بل يدخره ليغلو ثمنه... وأما غير الأقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال“ (نووی مسلمہ شریف ۲۱/۲) الغرض احتکار صرف غذائی اجناس میں ممنوع ہے اس کے علاوہ میں نہیں، لہذا احتکار کی رائے میں گراں فروشی کی نیت سے سونے کی ذخیرہ اندوزی ممنوع نہیں ہونا چاہیے اور یہ احتکار کے دائرہ میں نہیں آئے گا۔ گرچہ اس کی وجہ سے گراں فروشی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہو، اس لئے کہ فقہاء کرام نے یہ صراحت کی ہے کہ غلہ جس میں احتکار ممنوع ہے اگر کوئی شخص اپنی زمین کے غلہ کی ذخیرہ اندوزی کرے اور اس کی وجہ سے لوگوں کو نقصان ہو تو بھی یہ ذخیرہ اندوزی ممنوع نہیں ہے، بلکہ جائز ہے۔

”ولا يَكُونُ محتكراً بحبس غلته أرضه بلا خلاف“ (الدر المختار علی صدر رد المحتار ۵۴۲/۹) غلہ جس کی ذخیرہ اندوزی ممنوع ہے جب اپنی زمین کے غلہ کی ذخیرہ اندوزی کی اجازت ہے گرچہ اس کی وجہ سے لوگ پریشانی میں مبتلا ہوں اور غلہ گراں ہو جائے تو اگر جس کی ذخیرہ اندوزی ممنوع نہیں ہے، مثلاً سونے کی ذخیرہ اندوزی کی وجہ سے دوسری اشیاء کی قیمت گراں ہو جائے تو بھی اس کے جواز میں کیا کلام ہو سکتا ہے؟

۷۔ اسمگلنگ فی نفسہ جائز و حلال ہونی چاہیے اور اس طریقہ سے آنے والے سونے کی خرید و فروخت بھی شرعاً جائز و درست ہونی چاہیے، اس لئے کہ ہر شخص کو اپنے روپے سے اپنی ضرورت اور پسند کے مطابق سامان خریدنے کا حق حاصل ہے۔

”لا يمنع أحد من التصرف في ملكه أبدا“ (رد المحتار ۲۲۸/۵) البتہ چونکہ یہ حکومت کے قانون کے خلاف ہے، پکڑے جانے پر ہتک عزت کا اندیشہ ہے نیز جس ملک میں ہم رہتے ہیں قولاً یا عملاً ہمارا یہ معاہدہ ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو اس کی پابندی کریں گے تو اس قانون کی پابندی ہم پر لازم ہے۔

”كل من يسكن دولة فإنه يلتزم قولاً أو عملاً بأنه يتبع قوانينها وحينئذ يجب عليه اتباع أحكامها“ (فی بحوث قضایا فقہیہ معاصرہ / ص ۱۶۶)۔ لہذا اسمگلنگ کا کاروبار نہ کیا جائے، یہی رائے حضرت مولانا مفتی نظام الدین، حضرت مولانا عبدالرحیم لاچپوری اور مفتی تقی عثمانی صاحب کی ہے (ملاحظہ ہو: منتخبات نظام الفتاویٰ ۲۸/۳، فتاویٰ رحیمیہ ۲۷/۶، فتاویٰ عثمانی ۹۰/۳)۔

۸۔ اصول یہ ہے کہ سونا اور چاندی یا مختلف کرنسیاں جو جنس کی حیثیت اختیار کر چکی ہیں، اور سائمنہ جانوروں کے علاوہ کسی بھی مال میں خواہ وہ کتنا ہی قیمتی کیوں نہ ہو، جب تک اس میں تجارت کی نیت نہ کی جائے، زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے، جیسا کہ فقہاء کرام نے یہ صراحت کی ہے کہ ہیرے اور جواہرات پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

”لا زکوٰۃ فی اللآلی والجزء من ران ساوت الفأ إلا أن تكون للتجارة“ (الدر المختار علی صدر رد المحتار قبیل باب السائمنہ ۱۹۳/۳)۔ لہذا پلاٹینیم کا شمار اگرچہ مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہو پھر بھی اس پر عقود اور زکوٰۃ کے سلسلہ میں سونے کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

☆☆☆

سونے چاندی کی تجارت

مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی

اشیاء کی خرید و فروخت اور تجارت، انسانی معاشرت کی ضروریات سے ہے، انسان کو ایسی چیز کی ضرورت ہوتی ہے جو اس کے پاس نہیں ہے، دوسرے کے پاس وہ موجود ہے، جس کو حاصل کرنے کی ایک صورت یہ ہے کہ وہ اپنی کسی چیز کے عوض میں باہمی رضامندی سے حاصل کرے، اس طرح باہمی رضامندی سے ایک مال کا دوسرے مال کے عوض میں لینے کو خرید اور دینے کو فروخت سے تعبیر کرتے ہیں۔

”أما ركن البيعة فهو مبادلة شيء مرغوب بشيء مرغوب“ (بدائع الصنائع ۴/۳۱۸)

اور اسی خرید و فروخت کا نام تجارت ہے، ”التاجر: الذي يبيعه ويشترى“ (القاموس المحيط: ۲ ج ۱)۔

جس چیز کو خرید یا بیچا جاتا ہے، اس کو بیع کہتے ہیں، اور جس چیز کے بدلے میں خرید یا بیچا جاتا ہے اس کو ثمن کہتے ہیں، ثمن کی نوعیت اختلاف ادوار کے ساتھ بدلتی رہی ہے، زمانہ قدیم میں عموماً کسی سامان کے بدلے میں ہی دوسرا سامان خرید جاتا تھا، مثلاً: کپڑے کے بدلے میں غلہ، یا غلہ کے بدلے میں جانور وغیرہ۔

اس کے بعد کے دور میں مختلف مقامات پر بطور ثمن کچھ متعین اشیاء کا رواج رہا، مثلاً: چاقو، ہاتھی دانت، زعفران وغیرہ، اس کے بعد بطور ثمن، چاندی اور سونے کا رواج ہوا، اور پھر اسی چاندی اور سونے کے متعین اوزان کے سکے ڈھالے گئے، سونے کے سکے کو دینار و اشرفی اور چاندی کے سکے کو درہم اور روپیہ سے تعبیر کیا گیا، اس کے علاوہ دوسری دھاتوں کے سکے بھی رواج میں آئے جو فلوس اور پیسے کہلائے، عصر حاضر میں سونے اور چاندی یا ان کے سکوں کے بجائے کاغذی نوٹ اور کرنسی عام ہو گیا ہے، جو ظاہر ہے کہ ایک طرح کا دھوکہ ہے، اس لئے کہ سونے اور چاندی یا ان سے ڈھالے گئے سکوں کی فی نفسہ مالیت ہے، وہ اگر نوٹ کرکڑے اور ریزے بھی ہو جائیں تو ان کی مالیت برقرار رہتی ہے، برخلاف کاغذی کرنسی کے، کہ اگر یہ ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے یا کٹ پھٹ جائے تو اس کی مالیت ختم ہو جاتی ہے، اس لئے کہ ان کی ثمنیت محض قانونی ہے، عوام کو قانونی طور پر پابند کیا گیا ہے کہ وہ ان کاغذی کرنسیوں کو بطور ثمن قبول کریں، اور اپنی خرید و فروخت میں اس کا استعمال کریں، اور ان کی قبول نہ کرنے پر مجرم قرار دیے جائیں گے، اور ان کاغذی کرنسیوں کے آغاز میں ان کے چلن کو عام کرنے کے لئے عوام کو یہ باور کرایا گیا کہ ان کاغذی نوٹوں کی پشت پر ان کے سونے محفوظ ہیں جو ایک چال اور دھوکہ ہے ان سے سمیٹ لئے گئے، اور عوام نے سہولت پسندی کے تحت کہ سونے اور چاندی کے وزنی سکوں کی جگہ ان کاغذی بلکے نوٹوں کا استعمال اور ان کا ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا آسان ہے، ان کو قبول کیا اور ان کے چلن کو رواج دیا، اور دھیرے دھیرے اپنے سونے چاندی کی مالیت سے بے ہاتھ ہو گئے، اور اب ایک نئی صورت حال درپیش ہے کہ یہ کاغذی نوٹ بھی عوام کے ہاتھ میں نہ رہتے، اور یہ اپنا کاروبار اور لین دین مشین کے ذریعہ کریں، اس تفصیل کا خلاصہ یہ ہے کہ کاغذی کرنسی اور نوٹ فی نفسہ ثمن نہیں ہیں، ان کی مالیت اور ثمنیت محض قانونی اور اصطلاحی ہے، حکومت جب چاہے ان کی قانونی حیثیت کو کالعدم کر دے، اور اس کی جگہ کسی اور سکے اور کرنسی کو رواج دے، لہذا ان کا حکم سونے اور چاندی کے مثل نہیں ہوگا، جن کی ثمنیت ہر حال میں باقی رہتی ہے؛ خواہ وہ خام شکل میں ہوں یا ڈھلے ہوئے سکے، زیورات اور عروض و سامان کی شکل میں۔

۱- اس لئے اگر کاغذی نوٹ سے سونا یا چاندی کی خرید و فروخت کی جائے، تو اس میں روپیہ (کاغذی کرنسی) کی حیثیت بیع کی ہوگی، اور سونا یا چاندی خلقہ ثمن ہونے کی وجہ سے ثمن ہی قرار پائیں گے، اموال کی تین قسمیں کی گئی ہیں:

”و الأموال أنواع ثلاثة، نوع منها في العقد ثمن على كل حال وهو الدراهم و الدنانير و نوع منها ما هو مبيع على كل حال و هو ما ليس من ذوات الأمثال من العروض، كالثياب و الدواب، و نوع هو ثمن من وجه و مبيع من وجه، كالسكيل و الموزون، فإنها إذا كانت معينة في العقد تكون مبيعة، وإن لم تكن مبيعة فإن صاحبها حرف الباء و قابلها مبيع فهو ثمن، وإن لم يصحبها حرف الباء و قابلها ثمن فهي مبيعة، و هذا لأن الثمن ما يثبت دينًا في الذمة“ (المبسوط للسرخسي ۲/ ۱۳ کتاب البيع، بيع الصرف)۔

اور چونکہ کاغذی کرنسی بھی اصطلاحاً حاشن ہے اور اس کا چلن اور رواج بھی ثمن کی حیثیت سے ہی معروف ہے، لہذا ثمن کی بیع ثمن سے ہونے کی بنا پر اس کے بیع صرف ہونے کا وہم ہوتا ہے، اس لئے کہ بیع صرف: ”اسم لنوع بیع، و هو مبادلة الأثمان بعضها ببعض“ (المبسوط للسرخسي ۲/ ۱۳ کتاب البيع، بيع الصرف)، مگر در مختار کی عبارت سے یہ وہم دور ہو جاتا ہے ”هو لغة الزيادة و شرعًا بيع الثمن بالثمن أى ما خلق للثمنية و منه المصوغ جنسًا بجنس أو بغير جنس كذهب بفضة“ (الدر المختار ۷/ ۵۲۰)، اس میں مذکور ”ما خلق للثمنية“ کی قید سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ کاغذی کرنسی یا سکوں کے ذریعہ سونے یا چاندی کی خرید و فروخت پر بیع صرف کا اطلاق نہیں ہوگا، کیونکہ بیع صرف کی تعریف میں مذکور ثمن سے مراد ثمن خلقی سونا یا چاندی ہے اور کاغذی کرنسی حقیقہ ثمن مطلق نہیں ہے، بلکہ عارضی و اصطلاحی ثمن ہے۔

بیع صرف کی تعریف:

لغت میں صرف کا معنی، تبدیل کرنا، پھیرنا، منتقل کرنا، زیادہ کرنا وغیرہ مذکور ہے، فقہ کی اصطلاح میں بیع صرف سے مراد، ثمن کی ثمن سے خرید و فروخت ہے، جیسا کہ در مختار کی مذکورہ عبارت سے واضح ہے، نیز ”بنایہ“ میں ہے: ”هو بيع الثمن المطلق بالثمن المطلق، كبيع الدراهم و الدنانير بالدراهم و الدنانير، و هو بيع الصرف“ (البنایہ ۸/ ۳)، وہ ثمن مطلق کی بیع ثمن مطلق سے ہے، جیسے دراهم و دنانیر کی بیع دراهم و دنانیر سے، اوی یہ بیع صرف ہے۔

الکفایہ میں ہے: ”سمی به لأنه يحتاج إلى نقل بدليه من يد إلى يد، و الصرف هو الرد و النقل“ (الكفاية مع فتح القدیر ۶/ ۲۵۸)، ”إنه یسمى صرفًا لما فيه من صرف ما في يد كل واحد منهما إلى يد صاحبه“ (المبسوط للسرخسي ۱۳/ ۲) (اس کا نام ”صرف“ اس لئے رکھا گیا ہے کہ اس میں ناقدرین میں سے ہر ایک کی ملک میں جو ہوتا ہے اسے دوسرے کے حوالہ کرنا ہوتا ہے)۔

بیع صرف کی خصوصیات:

بیع صرف کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ اگر بیع و ثمن دونوں ایک ہی جنس کے ہوں تو ان میں تقاضل اور ادھار نہیں ہونا چاہئے، یعنی دونوں کی قیمت میں تماثل اور مساوات ہو، اور مجلس میں ہی بدلیں پر قبضہ بھی ہو،

”والحكم الذي يختص به الصرف من بين سائر البيوع وجوب قبض البدلين في المجلس و أنه لا يكون فيه شرط خيار و لا أجل“ (المبسوط للسرخسي ۱۳/ ۳)، ”وإنما يجب التقابض في الصرف بمقتضى اسم العقد“ (ابن ناصر ۲۲)۔

”فلو تجانسا شرط التماثل و التقابض، أى النقداً، بأن يبيع أحدهما بجنس الآخر فلا بد لصحته من التساوى وزناً و من قبض البدلين قبل الافتراق و إن اختلفا جودة و صياغة“ (البحر الرائق: ۶/ ۲۲۲، کتاب الصرف)۔

اور اگر بیع و ثمن دونوں ایک جنس کے نہ ہوں، تو تقاضل جائز ہوتا ہے، ادھار جائز نہیں، بدلیں پر مجلس میں ہی قبضہ ہونا لازم ہے۔

”و إلا شرط التقابض، أى و إن لم يتجانسا يشترط التقابض قبل الافتراق دون التماثل، لما روينا من الحديث“ (ایضاً ص ۲۲۲)۔

سیدنا ابو سعید خدریؓ سے مروی رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض. ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل

ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا منها غائباً بناجز“ (صحیح مسلم مع شرح الامام النووی ۹/۱۱)

(سونے کو سونے سے مت فروخت کرو مگر برابر برابر اور ان میں سے بعض کو بعض سے کم و بیش نہ کرو، اور چاندی کو چاندی سے نہ فروخت کرو مگر برابر برابر، اور ان میں سے بعض کو بعض سے کم و بیش نہ کرو، اور ان میں سے کسی ادھار کو نقد سے نہ فروخت کرو)۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی حدیث میں ہے:

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء

بسواء يدا بيد فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا يدا“ (صحیح مسلم مع شرح الامام النووی ۱۱/۱۱)

ان احادیث اور ان کی روشنی میں فقہاء کی تصریحات سے واضح ہوتا ہے کہ بیع صرف کا اطلاق اس بیع پر ہوتا ہے جس میں ثمن حقیقی یعنی سونے چاندی کی بیع ثمن حقیقی سے ہو، اور اس کے صحیح ہونے کی شرط یہ ہے بدلیں پر قبضہ مجلس بیع میں ہی تام ہو، اور بدلیں کی جنس ایک ہو تو ان کے وزن مساوی ہوں کم و بیش نہ ہوں، خواہ وہ کسی شکل میں ہوں۔

اس تفصیل سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ کاغذی کرنسی کے ذریعہ سونے یا چاندی کی خرید، بیع صرف متصور نہیں ہوگی، اس پر بیع صرف کی تعریف صادق

نہیں آتی، فلوس کے ذریعہ سونے چاندی کی بیع کے بارے میں بیع صرف نہ ہونے کی صراحت فقہاء سے منقول ہے

”وبيع الفلوس بالدرهم ليس بصرف“ (المبسوط للسرخسی ۱۳/۲۳) (اور فلوس کی بیع درہم سے بیع صرف نہیں ہے)،

”وان اشترى خاتم فضة أو خاتم ذهب، فيه فص أو ليس فيه فص، بكذا فلسا، وليست الفلوس عنده، فهو

جائز ان تقابضا قبل التفرق أو لم يتقابضا، لأن هذا بيع وليس بصرف“ (المبسوط للسرخسی ۱۳/۲۳)، لہذا:

الف - جب روپے سے سونا یا چاندی خریداجائے تو اس صورت میں بدلیں پر مجلس میں قبضہ لازم نہیں، بلکہ اس صورت میں یہ جائز ہوگا کہ ان میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار ہو، اس لئے کہ کاغذی روپے میں سونے یا چاندی کا جزو نہیں پایا جاتا، نیز یہ موزون و مکمل کی قبیل سے بھی نہیں ہے، لہذا اس کی حیثیت سونے و چاندی کے مساوی ادھاروں سے ڈھالے گئے فلوس اور پیسوں کی ہوگی، کاغذی کرنسی کے بارے میں مفتی محمد تقی عثمانی صاحب ”تکملہ فتح الہم“ میں لکھتے ہیں:

”أن المختار عندنا قول من يجعلها أمثالا اصطلاحية، وحينئذ يجرى عليها أحكام الفلوس النافقة، سواء

بسواء“ (تكملة فتح الملهم ۱/۵۸۹، كتاب المساقاة والزراعة، حكم الاوراق النقدية، المحيط البرباني، ۶/۲۲۲.

فتاویٰ البنزازیہ علی ہامش عالمگیریہ ۵/۵، رد المختار علی الدر المختار ۷/۵۲۲)۔

ب - حکومت کی طرف سے کسی سامان کا ریٹ اور نرخ طے کرنا شریعت میں مرغوب اور پسندیدہ عمل نہیں ہے، حضرت انسؓ سے منقول ہے:

”قال الناس: يا رسول الله، غلا السعر فسمر لنا، فقال رسول الله ﷺ إن الله هو السعر القبض الباط

الرازق، وإني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يظلمة في دم ولا مال“ (سنن ابی داؤد: ۲/۲۷۲، كتاب

البيوع، باب في التسعير، ۳۲۵۱۳، سنن الترمذی: ۳/۵۹۶، كتاب البيوع، باب ما جاء في التسعير، ۱۳۱۳۶، وقال هذا حديث حسن صحيح).

اور غالباً اسی مصلحت سے بیع میں تعلق جلب اور بیع حاضر لباد سے منع کیا گیا ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”لا يبيع حاضر لباد، دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض“.

چنانچہ امام نوویؒ لکھتے ہیں: ”إن الشرع ينظر في مثل هذه المسائل الى مصلحة الناس، و المصلحة تقتضي أن ينظر

للجماعة على الواحد“ (صحیح مسلم مع شرح الامام النووی ۱۰/۱۶۵، ۱۶۳)۔

نرخ کا طے کرنا، مصلحت عامہ کے خلاف ہے، اسی لئے فقہاء نے تسعیر یعنی نرخ طے کرنے کو مکروہ لکھا ہے

(رد المحتار علی الدر المختار ۹/۵۴۳، مجمع الانہر ۲/۲۱۵، الکرہیۃ المحیط البرہانی ۸/۲۶۸، فصل ۲۵، بیاعات مکروہۃ، فتاویٰ ہندیہ ۳/۲۱۳)۔

لہذا سونے یا چاندی کو عالمی یا ملکی مقررہ نرخ سے کم یا زیادہ قیمت میں خرید و فروخت کرنا درست ہوگا، اور اس پر رہا تفاضل کا اطلاق نہیں ہوگا۔

۲- زیورات بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے ایک متعینہ وزن میں سونا لیتے ہیں اور چند دنوں میں اس کے بدلے سونے سے بنائے ہوئے اتنے ہی وزن کے زیورات انہیں واپس کرتے ہیں، جبکہ زیور بنانے میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، کیونکہ سونا سونے سے براہ راست نہیں جڑتا، لہذا جتنے وزن کا خالص سونا لیا جاتا ہے اتنا خالص واپس نہیں ہوتا، بلکہ آمیزش کے ساتھ اتنا وزن ہوتا ہے، اور زیور تیار کرنے میں جو کٹنگ اور ذرات اس آمیزش کے بقدر نکلتے ہیں وہی ان کی اجرت ہوتی ہے۔

الف- تاجر اور کاریگر کے مابین یہ معاملہ بیع متصور نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس معاملہ کے وقت کاریگر کے پاس سونا نہیں ہوتا، صحت بیع کی شرائط میں مذکور ہے: ”و منها: وهو شرط انعقاد البیع للبائع ان یکون مملو کا للبائع عند البیع۔ فیان لم یکن لاینعقد وان ملکہ بعد ذلک بوجه من الوجوه إلا السلم خاصة“ (بدائع الصنائع: ۳/۳۴۰)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح ما لم یضمن ولا بیع ما لیس عندک“ (سنن ابی داؤد ۲/۲۸۳، کتاب البیوع، باب فی الرجل یشیع ما لیس عندہ، ۳/۲۵۰۴)۔

اور اگر اس کی ملکیت میں دوسرا سونا موجود ہو بھی تو اس لئے درست نہیں کہ بدلیں پر مجلس میں تقابض نہیں ہوتا، اور اوپر مذکور ہو چکا ہے کہ سونے کی بیع سونے سے ہو تو وزن کے برابر ہونے کے ساتھ مجلس عقد میں بدلیں پر قبضہ بھی شرط ہے، لہذا یہ صورت اجارہ قرار پائے گی، بیع کی صورت نہیں بنتی۔

ب- البتہ زیورات کو بنانے کی اجرت میں تاجر یا بنوانے والے کی طرف سے دیئے گئے سونے میں سے جوڑائی کے لئے دوسری دھاتوں کی آمیزش، کٹنگ اور چھلائی کے نتیجے میں نکلے ہوئے سونے کے ذرات اور ٹکڑوں کو اجرت قرار دینا درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ مبہم ہیں ان کی مقدار غیر معلوم، مفضی الی النزاع اور خداع کو مشتمل ہے، کاریگر اپنے نفع کے لئے چاہے گا کہ زیادہ سے زیادہ دوسری دھات کی آمیزش اور کٹنگ کرے، اس میں تاجر کا نقصان تو نہیں ہوتا، کیونکہ جتنا وزن سونا وہ دیتا ہے اتنے وزن کا اس کو زیور مل جاتا ہے اور وہ اتنے وزن سونے کی قیمت میں اس کو فروخت کرتا ہے، نقصان عام آدمی کا ہوتا ہے جو اس کو خریدتا ہے، یا جو عام آدمی اپنا سونا دے کر بنواتا ہے۔

صحت اجارہ کے لئے اجرت کا معلوم و متعین ہونا شرط ہے، اجارہ کی تعریف ہے:

”ھی بیع منفعۃ معلومۃ بأجرۃ معلومۃ“ (کنز الدقائق مع البحر الرائق ۸/۵، نیز دیکھئے: رد المحتار علی الدر المختار ۹/۷، کتاب الاجارۃ)

مذکورہ مسئلہ میں اجارہ کے صحیح ہونے کی یہ صورت ہے کہ زیور کے بنوانے کی اجرت الگ سے روپے میں طے کی جائے، اور کاریگر بچا ہو سونا تاجر یا اس کے مالک کو واپس کر دے، یا اگر سونے کی شکل میں اجرت لینا ہے تو اسے طے ہونا چاہئے کہ اجرت میں اتنا گرام سونا بنوائی لیں گے، اور تاجر یا بنوانے والا اتنے گرام سونا اس کو اجرت میں ادا کرے۔

۳- سونے کے پرانے زیور کا سونے کے نئے زیور سے تبادلہ وزن میں کم و بیش کے ساتھ جائز نہیں، کیونکہ یہ حقیقتہ سونے کی بیع سونے سے ہے جو بیع صرف کی ایک شکل ہے (فتح القدیر مع الہدایۃ ۶/۲۵۸)، جس میں تفاضل اور کم و بیش سے منع کیا گیا ہے۔

”فی ان باع فضۃ بفضۃ أو ذہبا بذہب لا یجوز إلا مثلاً بمثل وإن اختلفا فی الجودۃ و الصیاغۃ“ (ہدایہ مع فتح القدیر ۶/۲۵۹)۔

اس کے جواز کی یہ صورت ہے کہ پرانے زیور کو روپے سے خریدا جائے، چاہے جس بھاؤ میں باہم رضامندی سے طے ہو جائے، پھر نئے زیور کی روپے سے فروخت کا الگ معاملہ کیا جائے، اور اس کا ریٹ الگ کچھ زائد طے کیا جائے، اس طرح یہ دونوں معاملے الگ ہونگے، جس میں سونے

کی بیع سونے سے تقاضل کے ساتھ ہونا لازم نہیں آئے گا، ابو ہریرہؓ سے روایت ہے:

”إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْبِرٍ، فَجَاءَهُ بَسْمَرٌ جَنْبِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَكَلِ تَمْرَ خَيْبَرَ هَكَذَا؟ قَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا تَقْعَلْ. بَعِ اجْمَعًا بِالْدِرَاهِمِ، ثُمَّ ابْتِعْ بِالْدِرَاهِمِ جَنْبِيًّا“ (صحیح بخاری ۶۶ فتح الباری ۲ / ۳۹۹، نیز دیکھئے: شرح صحیح مسلم ۱۱ / ۲۱۱، کتاب المساقاة، باب الربا)۔

۳- کمیوڈیٹیز آپکنج میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے جس میں خریدار آرڈر دیتا ہے، اور جو کچھ اس نے آرڈر دیا ہے اس کے آرڈر کے بقدر وہ شئی اس کے نام سے محفوظ کر دی جاتی ہے۔

الف: اگر اس طور پر سونے کی خرید کی گئی، اور سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس مثلاً ایک کلو سونا ہے اور اس نے دو سو افراد کو بچاس بچاس گرام سونا فروخت کیا لیکن ان سب کا خریدنا ہوا سونا، سونے کی اینٹ میں شامل ہے، یا

ب: ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ یا بسکٹ الگ سے موجود ہے، اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں خریدار کے نام سے درج کر دیا گیا ہو، دونوں صورتوں میں خریدار کے نام صرف اندراج سے شرعی طور سے اس کا سونے پر قبضہ متصور نہیں ہوگا، اس لئے کہ شرعی طور پر قبضہ سے مراد یہ ہے کہ اپنی ملکیت سے دستبردار ہو کر صاحب معاملہ کے حوالہ اس طرح کر دی جائے کہ اس کے لئے اس میں تصرف سے کوئی رکاوٹ نہ ہو (بدائع الصنائع ۳ / ۳۹۸)۔

۵- کاروبار کی یہ صورت کہ مثلاً ایک مہینہ کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے دس تو لے سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے، تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ کر خرید کے دن اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق ہے اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خریدنے کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے فی تولہ تھا، اور ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو روپے دے گا، اور اگر اس دن چار ہزار نو سو تھی تو بائع خریدار کو ایک سو روپے ادا کرے گا، نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے، اور نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے اس کا لین وین کر لیتے ہیں۔

خرید و فروخت کی یہ صورت درست نہیں ہے، اس صورت میں قیمت بھی ادھار ہے اور بیع بھی ادھار ہے، جبکہ فلوئس کے بدلہ سونا یا چاندی کی خرید و فروخت میں یہ شرط ہے کہ بدلین میں سے ایک پر قبضہ ضروری ہے۔

”لَوْ بَاعَ فَلُوسًا بِمِثْلِهَا أَوْ بَدْرَاهِمًا أَوْ بَدَنَانِيرٍ فَإِنَّ نَقْدًا أَحَدُهُمَا جَازٌ وَإِنْ تَفَرَّقَا بِلَا قَبْضٍ أَحَدُهُمَا لَمْ يَجِزْ“

(الدر المختار مع رد المحتار ۴ / ۲۱۳، رد المحتار علی الدر المختار ۴ / ۵۲۲، فتاویٰ الیازنی علی ما مش علی غلگبہ ۵ / ۵)

اور دین کی بیع دین سے ممنوع ہے، نیز یہ صورت ”ربح مالہ یضمن“ کو بھی مشتمل ہے، جس سے حدیث میں منع کیا گیا ہے

”لَا يَجِلُّ سَلْفٌ وَمِيعَةٌ، وَلَا شَرَطَانٌ فِي مِيعَةٍ، وَلَا رِبْحٌ مَالٍ يُضْمَنُ وَلَا مِيعَةٌ مَالٍ لَيْسَ عِنْدَكَ“

(سنن الترمذی ۳ / ۵۲۷، کتاب البیع، باب ما جاء فی کراهیۃ بیع مالیس عندک)۔

۶- بہت سی دفعہ سونے کی قیمت میں متوقع اضافہ کا سونے چاندی کے تاجروں کو علم ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں وہ سونے کو روک لیتے ہیں تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فروخت کریں، سونا اس پہلو سے اشیاء ضروریہ میں شامل ہے کہ ضمن خلتی ہونے کے لحاظ سے وہ ذریعہ تبادلہ ہے، اس کو روک لینے کی وجہ سے سونے کی قیمت تو بڑھتی ہی ہے، اس گرانی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے۔

اس مقصد سے کسی سامان کو روک رکھنا کہ قیمت میں اضافہ ہونے پر اسے فروخت کرے گا، احکام کہلاتا ہے، احکام کے متعلق رسول اللہ ﷺ

سے منقول ہے: ”مَنْ احْتَكِرَ فَبِهِوَ سَخَطِيٌّ“ (جس نے احکام کر لیا وہ گنہگار ہے) اور ایک دوسری حدیث کے الفاظ ہیں:

”لا یحتکر الا خاطی“ (صحیح مسلم ۱۱ / ۲۳، باب السلم، تحریر الاحتکار فی الاقوات)

اور ایک ان الفاظ میں منقول ہے: ”المحتکر ملعون، والجالب مرزوق“ (مصنف عبدالرزاق ۸ / ۲۰۴، باب الحکرۃ) اس حدیث کے مد نظر فقہاء نے احتکار کو مکروہ کہا ہے: ”آدمی اور چوپائے کی غذا کا احتکار مکروہ ہے، جبکہ ایسے شہر میں ہو جہاں کے لوگوں کو ان اشیاء کا روک رکھنا مضر ہو اور یہی حکم تعلق رکبان کا بھی ہے، اور اگر اس سے ان کو ضرر لاحق نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، اور غذاؤں کے ساتھ احتکار کے مکروہ ہونے کی تخصیص، امام ابو حنیفہ کا قول ہے، اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ جن اشیاء کا روک رکھنا عوام کے لئے مضر ہو اس کا روکنا احتکار (مکروہ) ہوگا، اگرچہ وہ سونا یا چاندی یا کپڑا ہو“ (بدایہ ۲ / ۴۵۴، کتاب البکرایۃ)، ایسی حالت میں جبکہ سونے کے احتکار کی وجہ سے دوسری اشیاء کی قیمتیں بھی متاثر ہوتی ہیں جن میں غذائی اشیاء بھی شامل ہیں سونے کا احتکار بھی مکروہ ہوگا، امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک تو واضح ہے، امام ابو حنیفہ کے قول پر بھی مکروہ ہوگا، اس لئے کہ اس کا اثر غذائی اشیاء کی قیمتوں پر بھی پڑتا ہے۔

۷۔ ملک میں سونے کا بڑا حصہ تو قانونی طور پر آتا ہے، اور سونا لانے والا اس سے متعلق واجبات کو ادا کرتا ہے، دوسرا راستہ اسمگلنگ کا ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے، اس میں سونا لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں، ہر دو طریقے سے آنے والے سونے کا خریدنا اور پھر اس کو فروخت کرنا جائز ہے، ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنی ملکیت میں جیسے چاہے تصرف کرے، اپنے مال سے جہاں سے جو سامان چاہے خریدے، اور جہاں چاہے اسے فروخت کرے، تجارت کرنا حلال اور جائز ہے ”کل یتصرف فی ملکہ کیف شاء“ (ہر شخص اپنی ملکیت میں جیسے چاہے تصرف کرے گا) (شرح المجملۃ: المادۃ: ۱۹۲)، ”کسی شخص کو اپنی ملکیت میں تصرف سے روکا نہیں جائے گا، مگر یہ کہ اس کا تصرف کسی غیر کے لئے کھلے طور پر نقصان پہنچائے“ (ایضاً، المادۃ: ۹۱۱)، لہذا اس کا لایا ہوا سونا دونوں صورتوں میں اس کی ملکیت ہوگا، اور اس میں تصرف کا حق اسے حاصل ہوگا۔

البتہ اسمگلنگ کے غیر قانونی ہونے کی وجہ سے اس کے ذریعہ اپنے آپ کو پریشانی میں ڈالنا ہے، اس لئے اس سے بچنا بھی لازم ہے، لا تلقوا بأیدیکم الی التہلکۃ“ (سورۃ بقرہ: ۱۹۵) (اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو)، اور کسی ملک کا شہری ہونا اس کے قوانین کا پابند ہونے کے مرادف ہے، اور حاکم کی اطاعت لازم ہے جب تک وہ کسی شرعی حکم کے مرادف نہ ہو، مفتی محمد تقی عثمانی صاحب لکھتے ہیں: ”لیکن (امیر کی) اس طاعت کے لئے جیسا کہ یہ شرط ہے کہ امیر کا حکم معصیت کی قبیل سے نہ ہو، اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ وہ حکم مصلحت عوام کے لئے صادر ہوا ہو، نہ کہ خواہش نفس اور ظلم کے طور پر، اس لئے کہ حاکم کی اطاعت محض اس کی ذات کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اس حیثیت سے وہ واجب الاطاعت ہے کہ وہ عامۃ الناس کی مصلحتوں کا ذمہ دار ہے“ (مکملۃ فتح الملہم ۳ / ۳۲۳)، اس لئے اپنے کو ہلاکت، اور قانونی گرفت میں آنے سے بچانا بھی لازم ہے، یہ طریقہ مستحسن نہیں ہوگا، مگر اسمگلنگ غیر قانونی ہونے کے باوجود اس کے ذریعہ لایا ہوا سونا کسب خبیث نہیں کہا جائے گا۔

۸۔ پلاٹین جسے سفید سونا کہا جاتا ہے اور اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے، اس سے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود اس پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہونگے، اس کا حکم عروض اور سامان کا ہی ہوگا، تجارت کے لئے ہونے کی صورت میں زکاۃ کی شرائط پائے جانے پر اس میں زکاۃ فرض ہوگی، اس کے زیورات پر زکاۃ نہیں ہوگی۔

”لا زکاۃ فی اللآلی و الجواهر و ان ساوت ألفا اتفاقا، إلا ان تکون للتجارۃ والأصل ان ما عدا الحجرین والسوائمر إنما یزکی بنية التجارة“ (الدر المختار مع رد المحتار ۲ / ۱۹۳)

(موتی و جواہرات میں بالاتفاق زکاۃ نہیں ہے اگرچہ وہ ہزاروں کے مساوی ہوں، مگر یہ کہ تجارت کی نیت سے ہوں، سونا چاندی اور سوائمر کے علاوہ میں زکاۃ کے لئے اصل یہ ہے کہ تجارت کی نیت سے ہوں)، سونے چاندی کی طرح اسے شمن کی حیثیت بھی نہیں ہوگی، لہذا اس کے باہم تبادلہ یا سونے چاندی کے ساتھ اس کے تبادلہ پر بیع صرف کا اطلاق بھی نہیں ہوگا اور نہ اس کے احکام اس پر منطبق ہوں گے۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت اور کرنسی نوٹ کے مسائل

مولانا محمد ابو بکر قاسمی

اللہ تعالیٰ نے بیع و شراء اور خرید و فروخت کو "احل الله البيع فرما کر حلال و مشروع قرار دیا ہے اور "حرم الربوا" فرما کر سودور باکونا جائز و حرام قرار دیا ہے، پس ربا کیا ہے، اس کی حقیقت کو بیان کرتے ہوئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشیاء ستہ سونا چاندی، گہیہوں، جو، نمک اور کھجور کا ذکر فرما کر "مثلاً بمثل سواء بسواء اید اید" کی قید لگا کر دست بدست، برابر برابر خرید و فروخت کرنے کو جائز قرار دیا لیکن کمی و زیادتی اور نقد ادھار فروخت کرنے سے منع فرمایا، ہاں اختلاف جنس کی صورت میں دست بدست کمی زیادتی کے ساتھ خرید و فروخت کو درست قرار دیا، اسی طرح صراحت کے ساتھ ایک صاع کھجور دو صاع کھجور دے کر خریدنے کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور اسے سراسر سود قرار دیا، ہاں کھجور کو دراہم سے فروخت کر کے پھر اس سے کمی زیادتی کے ساتھ دوسری کھجور خریدنے کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی، صاحب مشکوٰۃ نے باب الربوا میں اس سلسلہ کی احادیث کو تفصیل سے ذکر کیا ہے (ملاحظہ ہو: مشکوٰۃ / ص ۲۴۴، ۲۴۵)۔

مذکورہ احادیث کو ملحوظ رکھ کر حضرات مجتہدین نے سودور باکی حرمت کی علت کا استنباط کیا ہے، حضرت امام ابو حنیفہ اور مشہور قول کے مطابق امام احمد کے نزدیک ربا کی علت قدر و جنس کا اتحاد ہے، اور امام شافعی کے نزدیک طعم و ثمنیت ہے اور امام مالک کے نزدیک طعم و ادخار ہے (حاشیہ مشکوٰۃ ۱/۲۴۴)

"قوله الذمب بالذمب لهذا الحديث هو الأصل في باب الربوا فإنه ذكر الأشياء الستة وترك ما سواها على القياس فقام المجتهدون واستنبطوا العلة فعند أبي حنيفة القدر والجنس وكذا القول الأشهر عن أحمد وعند الشافعي الطعم والشمية وعند مالك الطعم والادخار" (لمعات حاشیہ مشکوٰۃ ۱/۲۴۴)۔

احادیث نبویہ میں مذکور اشیاء ستہ میں مکملی و موزونی چیزوں کا ذکر ہے، لہذا عددی چیزوں کو کمی زیادتی کے ساتھ فروخت کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ عوضین میں سے ایک پر قبضہ ہو جائے، حیوان کو حیوان کہ بدلے ادھار فروخت کرنے سے منع کیا گیا ہے، البتہ ایک اونٹ کو دو اونٹ کے بدلے خریدنا خود حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے (مشکوٰۃ شریف ۱/۲۴۵)

اس سے پتہ چلا کہ اگر دونوں جانب بیع و شمن ادھار ہو تو ممنوع ہے اور اگر ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار تو درست ہے، اور اگر جنس و قدر دونوں میں اختلاف ہو تو حضرات فقہاء نے نقد و ادھار ہر طرح خرید و فروخت کرنے کو جائز قرار دیا ہے، اور اگر قدر میں اتحاد ہو اور جنس میں اختلاف ہو تو دست بدست نقد کمی زیادتی کے ساتھ فروخت کرنا درست ہے لیکن ادھار خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے مالا بدمنہ کے کتاب التقویٰ میں سود کی اقسام و علل کو تفصیل سے ذکر کیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

اگر ہر دو چیز (اتحاد جنس، اتحاد قدر) نیافتہ شود ہم فضل حلال باشد و ہم نسبیہ مثلاً گندم را عوض زریا آهن فروختہ شود فضل و نسبیہ ہر دو وجاہت است کہ این جانہ اتحاد جنس است و نہ اتحاد قدر کہ گندم کیلی است و زر و آهن و زنی اور پچھیں اگر زر را عوض آهن فروختہ شود ہم ہر دو چیز منقش است نہ اتحاد جنس است و نہ اتحاد قدر کہ میزان و سجات زر دیگر است و میزان و سجات آهن دیگر و پچھیں اگر گندم را عوض آہک فروختہ شود کہ کیلی گندم دیگر است و کیلی آہک دیگر (ملاحظہ ہو مالا بدمنہ / ص ۱۰۹، ۱۱۰ مطبوعہ سبزنگ کتاب گھر دہلی)۔

ط مفتی و مدرس مدرسہ اسلامیہ شکر پور، بھارہ در بھنگہ (بھار)۔

اموال ربوہ میں حرمت سود کی مذکورہ فقہی علتوں کو ملحوظ رکھ کر فقہ اکیڈمی کے سوالنامہ کا جواب لکھا جاتا ہے:

۱- سونا چاندی کو باہم صرف نقد فروخت کرنا:

سونا کو سونا کے بدلے یا چاندی کو چاندی کے بدلے بیچ کیا جائے تو بیع صرف کا تحقق ہوگا اور اس صورت میں نقد اور دست بدست عوضین پر قبضہ بھی ضروری ہے اور وزن میں برابری بھی ضروری ہے، اور سونا کو چاندی کے بدلے یا چاندی کو سونا کے بدلے فروخت کرنے میں برابری تو ضروری نہیں ہے، البتہ عوضین پر مجلس عقد میں قبضہ ضروری ہے۔

”عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال: لا تبعوا الذهب بالذهب ولا الورق بالورق ولا البر بالبر ولا الشعير بالشعير ولا التمر بالتمر ولا الملح بالملح إلا سواء بسواء عينا بعين يدا بيد ولكن يبعوا الذهب بالورق والورق بالذهب والبر بالشعير والشعير بالبر والتمر بالملح والملح بالتمر يدا بيد كيف شئتم“ رواه الشافعي (مشکوٰۃ/۲۲۵)۔

گویا سونا چاندی کو کمی بیشی کے ساتھ نقد بیچنا تو جائز ہے لیکن ادھار بیچنا جائز نہیں ہے۔

الف- سونا چاندی کو روپے یا نوٹ کے عوض فروخت کرنا:

البتہ سونا چاندی کو نوٹ یا روپے کے عوض فروخت کرنا شرعاً بیع صرف نہیں ہے، کیونکہ سونا چاندی وزنی چیز ہے وزن سے فروخت کیا جاتا ہے، اور روپے یا نوٹ کا شمار عددی چیزوں میں ہوتا ہے، لہذا مروجہ نوٹ اور اس کے عوض سونا اور چاندی کی خرید و فروخت شرعاً ہر طرح جائز ہے، اور اگر روپے یا نوٹ کو وزنی مانا جائے تب بھی اتحاد قدر نہیں ہے کیونکہ سونے چاندی کا ترازو اور باٹ الگ ہے اور لوہے گلت وغیرہ کا ترازو اور باٹ الگ ہے، اس لئے دونوں میں نہ اتحاد جنس ہے اور نہ ہی اتحاد قدر ہے، اس لئے تفاضل و نسبہ دونوں طرح ان کی خرید و فروخت مروج سکے اور نوٹ سے جائز ہے، یاد رہے کہ سونا چاندی کا شمار ثمن حلتی میں ہوتا ہے اور مروجہ نوٹ و سکہ کا شمار ثمن عرفی و اصطلاحی میں ہوتا ہے، اور گلت کے سکے کی تو خود مالیت ہوتی ہے، لیکن مروجہ نوٹ کی تو خود مالیت نہیں ہوتی، لیکن سرکار کے اسے شائع کرنے اور اس کے اوپر مثلاً ”میں دھارک کو سو روپے ادا کرنے کا وچین دیتا ہوں“ لکھوا دینے کے سبب اس کی حیثیت جتنے عدد کا وہ نوٹ ہے اتنے سکے کے ہم وزن اسے مانا گیا ہے، لہذا باہم سکوں اور نوٹوں کو کمی بیشی کے ساتھ یا ادھار بیچنا جائز نہیں ہے، بلکہ ان کا باہم تبادلہ سکے کے عوض یا نوٹ کے عوض فقط برابر برابر ہی جائز ہے، لیکن ہماری موجودہ حکومت کی نوٹ بندی نے بتا دیا کہ ثمن عرفی کو ثمن حلتی کے درجہ میں قرار سلسلہ سے خالی نہیں ہے، اس لئے میرے نزدیک موجودہ نوٹ درحقیقت مروجہ سکہ کا عوض ہے اور عددی ہے، اس لئے کمی بیشی کے ساتھ اس کا تبادلہ جائز ہے، جیسا کہ غیر ملکی کرنسیوں کے ساتھ ہوتا ہے، حضرت مفتی نظام الدین صاحب نے ”نظام الفتاویٰ“ میں نوٹ تبدیل کرنے کو جائز لکھا ہے، حضرت مفتی صاحب موصوف کی تحریر ملاحظہ ہو:

الجواب باللہ التوفیق:

”نوٹ (کاغذی نوٹ) نہ کیلی ہے اور نہ وزنی، بلکہ عددی ہے، اس لئے کمی بیشی کے ساتھ بدلنا جائز ہے، فقط واللہ تعالیٰ اعلم (نظام الفتاویٰ)۔

حضرت مفتی رشید احمد لدھیانوی نے ”احسن الفتاویٰ“ جلد ششم ”کتاب البیوع“ کے تحت نوٹ سے سونے اور چاندی کی بیع کے جواز کے سلسلہ میں ایک فتویٰ لکھا ہے جو مع سوال و جواب حسب ذیل ہے:

سوال: آج کل کے مروجہ نوٹ اور سکے جو حکومت کی طرف سے رائج ہیں جن کے ساتھ لوگ بیع و شرا اور لین دین کرتے ہیں کیا یہ سونے چاندی یا صرف سونے یا صرف چاندی کے حکم میں ہیں کیا ان کے ساتھ سونے اور چاندی کی بیع بالفضل بالنسبۃ یا صرف بالفضل یا صرف بالنسبۃ یا صرف بالنسبۃ جائز ہے یا نہیں ہے؟

جواب: رائج نوٹ اور س کے سکے سونے اور چاندی کے حکم میں نہیں نہ ہی سونے چاندی کی رسید ہیں، لہذا ان سے بیع ذہب و فضہ بہر کیف جائز ہے،

تفاضل و نسیئہ بھی جائز ہے، البتہ حرمت ربوا بصورت تبادل بالجنس واقع ہوگی اور فرضیت زکوٰۃ میں یہ سکہ بحکم فسخ ہے،

كما قالوا في الفلوس الرائجة، والله تعالى اعلم (احسن الفتاوى ۶/۵۱۸)۔

ب۔ سونے چاندی کو حکومت کے مقرر کردہ نرخ سے زیادہ یا کم قیمت پر فروخت کرنا:

سونے چاندی کو حکومت یا انٹرنیشنل مارکیٹ یا ملکی مارکیٹ کے طے شدہ نرخ سے زیادہ یا کم قیمت پر خرید و فروخت کرنا شرعاً ہر طرح جائز ہے، نسیئہ یعنی ادھار بھی اور تفاضل کے ساتھ یا ابداً بھی، کیونکہ یہاں ربا کی علت اتحاد و قدر اتحاد جنس دونوں مفقود ہے، یا درہے کہ بیع و شمن میں سے ایک ادھار ہو ورنہ دونوں کے ادھار ہونے کی صورت میں بیع الکالی بالکالی ہونے کی وجہ سے بیع جائز نہ ہوگی، فقط واللہ تعالیٰ۔

۲۔ الف۔ زیورات بنانے والے کاریگریوں سے متعینہ وزن میں سونالے کر چند دنوں کے بعد اس میں دوسری دھات آمیزش کر کے زیور تیار کرنا اور اس کی اجرت میں آمیزش کی ہوئی دھات کے ہموزن سونا وضع کر لینا شرعاً بیع نہیں بلکہ اجارہ ہے، اور بظاہر یہ اجارہ فقیر طمان والی صورت کے مماثل ہے، لیکن مفضی الی النزاع نہ ہونے اور اس کا عرف و تعامل ہونے کے سبب ایسا اجارہ شرعاً جائز ہے۔

”قال الله تعالى وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین“ (اعراف: ۱۹۹)۔

”یرید الله بكم الیسر ولا یرید بكم العسر“ (بقرہ: ۱۸۵)۔ ”یرید الله أن یخفف عنکم“ (نساء: ۲۸)۔

ب۔ سونے کے زیورات تیار کرنے میں دیگر دھات کی آمیزش کے سبب اس کے ہم وزن جو سونے کے ذرات فاضل بنتے ہیں اسے اجرت قرار دینا شرعاً درست ہے، جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا۔

۳۔ سونے کے پرانے زیورات کا نئے زیورات سے تبادلہ کی زیادتی کے ساتھ کرنا:

سونے کے پرانے زیورات کے تبادلہ میں نیاز یور کی زیادتی کے ساتھ لینا دینا شرعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ یہاں اتحاد جنس اور اتحاد قدر دونوں موجود ہے، لہذا کی زیادتی کے ساتھ نقد ادھار دونوں طرح معاملہ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، حدیث نبوی میں صراحت کے ساتھ اس کی ممانعت موجود ہے۔

”عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل وفي رواية فمن زاد واستزاد فقد أربى الآخذ والمعطى فيه سواء“ (رواہ مسلم، مشکوٰۃ ۱/۲۴۳)۔

اگر کسی کو پرانی زیورات کے بدلہ نیاز یور لینا ہو تو پہلے اسے روپے سے فروخت کر دے پھر جو روپے حاصل ہوں ان سے نیاز یور خریدے تو ایسا کرنا شرعاً جائز ہے، جیسا کہ جیدوردی کھجور کی باہم خرید و فروخت کو کی زیادتی کے ساتھ کرنے کو حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا لیکن کھجور کو دراہم سے فروخت کر کے پھر دراہم سے دوسری کھجور کے خریدنے کو آپ ﷺ نے درست قرار دیا۔

”عن ابی سعید وأبی ہریرۃ أن رسول اللہ ﷺ استعمل رجلاً علی خیبر فجاء بتمر جنیب فقال اکل تمر خیبر هكذا قال لا والله یا رسول الله إنا لناخذ الصاء من هذا بالصاعین والصاعین بالثلثات فقال لا تفعل به الجمعة بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنیبا وقال فی المیزان مثل ذلك متفق علیہ. وعن ابی سعید قال جاء بلال إلى النبی ﷺ بتمر برنی فقال له النبی ﷺ من أين هذا قال کان عندنا تمر ردی فبعت منه صاعین بصاء فقال أوه عین الربوا عین الربوا لا تفعل ولكن إذا اردت أن تشتري بضع التمر ببیعہ اخر ثم اشتريه متفق علیہ“ (مشکوٰۃ ۲/۲۲۵)۔

۴۔ آرڈر دے کر سونا خریدنا کیسا ہے؟

آرڈر دے کر سونا خرید کر اپنے ریکارڈ رجسٹر میں محفوظ کر لینے سے بھی شرعاً قبضہ کا تحقق ہو جائے گا، بشرطیکہ کرنسی یا نوٹ کے عوض خریداری کا معاملہ طے ہوا ہو، اور فروخت شدہ مقدار کو سونے کی اینٹ سے علاحدہ کر کے رکھ دیا گیا ہو۔

”قال الله تعالى إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه“ (بقرہ: ۲۸۲)

اور اگر فروخت شدہ سونے کی مقدار کو اس کی اینٹ یا سونے کے بسکٹ سے علاحدہ نہیں کیا گیا تو ایسی صورت میں فقط ریکارڈ رجسٹر میں لکھ دینے سے بیع کی تکمیل نہ ہوگی، کیونکہ بیع و ثمن دونوں کے ادھار والی بیع سے حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا ہے حدیث پاک میں اس قسم کی بیع کا نام بیع الکالی بالکالی ہے،

”عن ابن عمر أن النبي ﷺ هفي عن بيع الكالي بالكالي“ رواه الدارقطني (مشکوٰۃ ۱/۲۳۸)۔

۵- بغیر قبضہ کے فریقین کا سونے یا چاندی یا کسی اور چیز کو ادھار فروخت کرنا اور بیع یا ثمن میں سے کسی ایک پر قبضہ کا نہ ہونا شرعاً ممنوع ہے، اور فقہاء نے اسے بیع الکالی بالکالی قرار دے کر اسے ممنوع قرار دیا ہے اور حدیث نبوی ﷺ میں اس قسم کی بیع کی صراحت کے ساتھ ممانعت کی ہے

”عن ابن عمر أن النبي ﷺ هفي عن بيع الكالي بالكالي“ رواه الدارقطني (مشکوٰۃ ۱/۲۳۸)۔

ہاں قیمت ادا کر کے بائع کو اپنا بیع علاحدہ کر کے رکھنے کو کہہ دے اور بائع اس پر عمل کرے تو شرعاً وہ بیع درست ہوگی۔

۶- قیمت میں متوقع اضافہ کے سبب سونے چاندی کا احتکار:

اشیائے خوردنی میں احتکار شرعاً ممنوع ہے، اگر اشیائے خوردنی کے علاوہ دیگر اشیاء میں احتکار کیا جائے اور قیمت میں متوقع اضافہ کے سبب اس کی سپلائی روک دی جائے تو شرعاً ایسا احتکار ممنوع نہیں ہے، چنانچہ احتکار کی ممانعت والی احادیث کے تحت مشکوٰۃ کے حاشیہ میں مذکور ہے،

”قوله من احتكر الاحتكار المجرم هو في الأوقات خاصة بأن يشتري الطعام في وقت الغلاء ولا يبيعه في الحال بل يدخره ليغلو فاما إذا جاء من قرينه أو اشتراه في وقت الرخص وادخره وباعه في وقت الغلاء فليس باحتكار وأما غير الأوقات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال، طيبی“ (حاشیہ مشکوٰۃ / ۲۵۰)۔

۷- اسمگلنگ کے ذریعہ سونے چاندی کی خرید و فروخت:

جواز بیع کے لئے بیع و ثمن کا شرعاً مال مستقیم ہونا ضروری ہے اگر کوئی فریقین کی باہمی رضامندی اور بیع کی ضروری شرطوں کا لحاظ رکھ کر کیا جائے تو شرعاً وہ جائز ہے، اسمگلنگ کا کاروبار ملکی قانون کی رو سے ممنوع ہے، اس کی خلاف ورزی نام لوگوں کی نگاہ میں عین ہتک حرمت کا سبب ہے جس سے بچنا چاہئے لیکن اگر کسی نے اس قسم کا سامان خرید لیا تو مال حرام کی خریداری کے تحت وہ نہیں آئے گا۔ اسمگلنگ والی بیع تقویٰ کے خلاف ہے، فتویٰ کے خلاف نہیں ہے۔

۸- پلاٹین کا حکم:

پلاٹین کو اگر ثمن عربی کی جگہ اشیاء کے تبادلہ کے لئے اور ذخیرہ اندوزی کے لئے رکھا جاتا ہو تو مال تجارت کے حکم میں مان کر اس میں زکوٰۃ کا وجوب ہوگا اور حقیقی سونے کے حکم میں ہوگا، البتہ عقود کے سلسلہ میں اتحاد قدر و جنس کی صورت میں ربوا کا تحقق ہوگا اور اختلاف کی صورت میں نقد و ادھار بچنا جائز ہوگا۔



سونے چاندی کی تجارت

مولانا مفتی محمد عثمان بستوی

سونے چاندی کی تجارت سے متعلق جو سوالات قائم کئے گئے ہیں ان میں پہلا سوال مروجہ کرنسی کے عوض سونے چاندی کی خرید و فروخت سے متعلق ہے کہ مروجہ کرنسی سے سونے کی تجارت بیع صرف میں داخل ہوگی یا نہیں؟ اس حکم کے متعین کرنے کے لئے مروجہ کرنسی کی شرعی حیثیت متعین کرنا لازم ہے، اس کے بغیر بیع صرف ہونے اور نہ ہونے کا حکم متعین نہیں ہو سکتا ہے، لہذا اولاً مروجہ کرنسی کی شرعی حیثیت بیان کی جاتی ہے:

مروجہ کرنسی کا شرعی حکم:

مروجہ کرنسی کے حکم پر کئی دور گزرے ہیں، کسی زمانے میں مروجہ کرنسی کو شمن خلقی کی رسید مان کر حکم لگایا گیا تھا کہ جب تک کرنسی سے کوئی مال یا سونا چاندی حاصل نہ کر لیا جاتا اس وقت تک زکوٰۃ کی ادائیگی کو صحیح نہیں مانتے تھے اور اس کرنسی سے سونے چاندی کی خریداری کو ناجائز کہتے تھے، پھر دوسرا دور یہ آیا کہ اس کو شمن خلقی کے حکم میں رکھا گیا اور اس کے ذریعہ سے سونے چاندی کی خریداری پر بیع صرف کے احکام جاری کئے گئے چنانچہ عطر ہدایہ کے ضمیمہ میں مولانا سعید احمد لکھنوی بہت سے اقوال اور فتاویٰ وغیرہ اس سلسلے میں نقل کرتے ہیں، چنانچہ اپنے ایک فتوے میں وہ فرماتے ہیں کہ قول بسندیت حوالہ کا مقتضی یہ ہے کہ کسی صورت سے جائز نہ ہو، لیکن قول بمسکو کیت پر چونکہ عرفاً قانوناً نوٹ شمن خلقی اور لیجنڈ روپیہ اور جمع احکام میں مثل روپیہ کے ہے، اس لئے مثل روپیہ سے اس کی خرید و فروخت برابری و کمی بیشی تینوں صورتوں سے جائز ہے، جبکہ عوضین مجلس عقد میں مقبوض ہو جائیں۔

(تظہیر الاموال فی تحقیق الحلال والحرام / ص ۲۲۵)۔

زمانہ حال میں کرنسی کا حکم:

زمانہ حال میں کرنسی کو شمن اصطلاحی اور عرفی مان کر فلوس نافقہ کے حکم میں رکھا گیا ہے اور جو احکام فلوس نافقہ کے ہیں وہی احکام کرنسی کے بھی ہوں گے (فقہی مقالات ۱/ ۳۷، انعام الباری ۶/ ۳۳۵)، لہذا زمانہ موجودہ میں رائج کرنسی پر درج ذیل احکام نافذ ہوں گے:

۱- رائج کرنسی متعین کرنے سے متعین نہ ہوگی یعنی اگر متعین نوٹوں کے عوض معاملہ کیا جائے تو بھی نوٹوں کے بدلے کا اختیار رہے گا۔

”أما الفلوس فإن رائجة فکشمن والشمن من حکمه یصح التصرف به قبل قبضه فی غیر الصرف والسلام لأن الاستبدال یصح فی بدل الصرف لأنه لا یتعین بالتعین“ (الدر مع الرد ملخصاً / ۲۵۱، بدائع ۳/ ۴۰۳ / ۴۸۷)۔

۲- موجودہ کرنسی کے عوض اگر کوئی معاملہ کیا گیا ہو اور کرنسی پر قبضہ نہ کیا گیا ہو تو اب کرنسی کے بدلے میں متعاقدین اگر کوئی دوسری چیز لینا دینا چاہیں تو اس کی اجازت ہوگی کیونکہ یہ شمن خلقی کی طرح شمن اصطلاحی ہے اور شمن میں تصرف قبل التنبض جائز ہے۔

”جاز التصرف فی الشمن أو بیع قبل قبضه“ (الدر المختار / ۲۷۵ / ۷۶)۔

۳- مروجہ کرنسی اگر کسی کے ذمہ دین ہو تو جس کے ذمہ دین ہے اس سے کرنسی کے علاوہ کوئی دوسری چیز لینا جائز ہے لیکن مدیون کے علاوہ کسی دوسرے سے ذمہ میں واجب کرنسی کو فروخت کرنا جائز نہیں، البتہ تین صورتیں مستثنیٰ ہیں۔ اول: دوسرے کو کرنسی پر قبضہ کرنے کا اپنی طرف سے وکیل بنائے تو اس صورت میں جس کو وکیل بنایا ہے اس سے کرنسی کو فروخت کر سکتا ہے، وکیل اولاً قبضہ دان (مؤکل) کی طرف سے کرے گا، دوم: اپنی طرف سے حوالہ کی شکل اختیار کی جائے یعنی دان کسی سے کوئی سامان ادھا خریدے پھر شمن کی وصولیابی اور ادائیگی کے لئے حوالہ

مد ریاض العلوم گورینی، جونپور (یو پی)۔

ڈال دے یعنی اپنے مدیون سے کہہ دے کہ مجھے ادا نہ کر کے فلاں کو ادا کر دو اور اپنے دائن سے کہہ دے کہ میرے فلاں مدیون سے وصول کرو، سوم: دائن اپنے دین کی وصیت مدیون کے علاوہ کسی تیسرے کے لئے کر دے تو یہ بھی درست ہے، حاصل یہ کہ صرف تین شکلوں میں دائن مدیون کے علاوہ کسی دوسرے کو دین کا مالک بنا سکتا ہے اور ان تین شکلوں میں اگر غور کیا جائے تو حقیقتہً صرف ایک شکل توکیل کی بنتی ہے کہ دائن مدیون کے علاوہ کسی دوسرے کو اپنا دین وصول کرنے کا وکیل بنا دے تمام شکلوں میں یہی حقیقت مضمحل ہے۔

”لا يجوز تملیک الدین من غیر من علیہ الدین، إلا إذا سلطه علیہ، واستثنی فی الأشباه من ذللت ثلث صور. الأولى: إذا سلطه علی قبضه فیکون وکیلا قابض اللموکل ثم لنفسه. الثانية: الحوالة. الثالثة: الوصیة“ (الدرمہ الردۃ ۴/۲۷۶)

۳- مروج کرنسی فلوس نافقہ کے حکم میں ہے، لہذا جس طرح فلوس نافقہ کے ذریعہ سونے و چاندی کی خریداری کے لئے دونوں عوض پر قبضہ مجلس میں شرط نہیں ہے اسی طرح رائج کرنسی سے اگر سونے چاندی کی خریداری ہو تو عوضین پر قبضہ شرط نہیں ہوگا بلکہ عوضین میں سے کسی ایک پر قبضہ کر لینا صحت جواز کے لئے کافی ہے، لیکن اگر مجلس میں کسی ایک عوض پر بھی قبضہ نہیں پایا گیا تو یہ شکل بیع الکالی بالکالی میں داخل ہو کر شرعاً حرام و ناجائز ہوگی۔

”باء فلوسا بمثلها أو بداربہر أو بدنانیر، فإن نقد أحدهما جاز، وإن تفرقا بلا قبض أحدهما لم یجز“ (الدر المختار والتفصیل فی الردۃ ۴/۳۱۳)۔

فلوس نافقہ اور مردوج کرنسی کا حکم متعین کرنے کے بعد مناسب ہے کہ اس سے متعلقہ سوال کا جواب عرض کیا جائے:

الف- اگر روپے سے سونا خریداجائے تو روپیہ کی حیثیت فلوس نافقہ کی طرح ہوگی، جس طرح فلوس نافقہ کے ذریعہ سونے کی خریداری کی صورت میں بیع صرف کے احکام نافذ نہیں ہوتے ہیں اسی طرح روپیہ کے ذریعہ سونا خریدنے پر بھی بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے، لہذا اگر روپیہ کے ذریعہ سونا یا چاندی کی خریداری ہو تو دونوں عوض (روپیہ اور سونا چاندی) میں سے کسی ایک پر قبضہ کر لینا صحت بیع کے لئے کافی ہے، دونوں عوض پر مجلس میں قبضہ کا پایا جانا ضروری نہیں، البتہ علماء عرب کی ایک بڑی تعداد روپے کو بعینہ سونے چاندی کے حکم میں رکھتی ہے مفتی تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں: ”اب میری ذاتی رائے یہ ہے کہ نوٹ خود فلوس کا حکم اختیار کر گئے ہیں۔“

عرب کے علماء کی ایک بڑی تعداد تو یہ کہتی ہے کہ یہ اب سونا چاندی کے قائم مقام ہو گئے ہیں، یعنی جو احکام سونا چاندی کے ہیں وہ اب ان پر بھی جاری ہوں گے، لہذا روپے، صرف اوزکوة کے معاملات میں ان پر سارے احکام سونا چاندی والے جاری ہوں گے، البتہ میری رائے جس کی برصغیر کے بیشتر مفتی حضرات نے تائید کی ہے وہ یہ ہے کہ ان کا حکم فلوس جیسا ہے۔

(انعام الباری ۶/۳۳۵، تفصیل کے لئے دیکھئے: بدائع ۳/۳۸۷، مسوط ۱۳/۲۳، تفصیل فی فقہ البیوع ۲/۷۶۲)۔

ب- حکومتوں نے سونے چاندی کا عالمی یا ملکی جو ریٹ متعین کیا ہے اسی ریٹ پر فروخت کرنا لازم نہیں، بلکہ روپیہ سے خرید و فروخت کرنے کی صورت میں جنس مختلف ہو جانے کی وجہ سے عاقدین کو اختیار ہوگا جسٹی قیمت پر چاہیں فروخت کریں، کمی بیشی کے ساتھ خرید و فروخت شرعاً روبا میں داخل نہ ہوگی، البتہ حکومتوں کی طرف سے متعین کی گئی قیمت تسعیر میں داخل ہے، لہذا اس کی پابندی ملکی قوانین کی پابندی اور اولوالامر کی اطاعت میں داخل ہونے کی وجہ سے ہوگی،

اس سلسلے میں مفتی تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں: میرے نزدیک یہ بات درست نہیں، کیونکہ سرکاری طور پر نرخ مقرر کرنے سے یہ کہنا درست نہیں ہے کہ ایک ڈالر بالکل پچاس روپے کے نوٹ جیسا ہو گیا بلکہ جب جنس مختلف ہے تو جنس مختلف ہونے کی صورت میں شریعت نے تفاضل کو جائز قرار دیا ہے، اب اس میں فریقین آپس میں جو بھی نرخ مقرر کر لیں شریعت نے اس کی اجازت دی ہے اس کو روبا قرار نہیں دیا، لہذا یہ روبا تو ہے ہی نہیں، البتہ اگر سرکاری طرف سے اشیاء کا کوئی نرخ مقرر ہے تو اس کا وہی حکم ہوگا جو تسعیر کا ہوتا ہے۔

تسعیر کا مطلب ہے حکومت کی طرف سے اشیاء کا کوئی نرخ مقرر کر دینا جیسے گندم کا نرخ مقرر کر دیا کہ سو روپے بوری سے زیادہ میں فروخت نہیں کر سکتے، تو یہ کرنسی کی تسعیر ہے کہ ڈالر کا نرخ مقرر کر دیا کہ پچاس روپے ہوگا، اب سرکاری ریٹ سے کم زیادہ بیچنا یہ تو روبا نہیں ہے لیکن تسعیر کی خلاف ورزی ہے کیونکہ یہ حکم ہے ”أطیعوا اللہ وأطیعوا الرسول وأولی الأمر منکم“ لہذا حتی الوسع تسعیر کی پابندی کرنی چاہئے، اس سے کم زیادہ

میں بیچنا اولی الامر کے خلاف ہوگا، لیکن یہ ربوا نہیں ہے، سو نہیں ہے (انعام الباری ۶/۳۳۱)۔

”ذکر فی الهدایة، قال النبی ﷺ إذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم“ (ہدایة مع فتح القدیر ۴/۲۹)۔
”وقال النبی ﷺ بیعوا الذهب بالفضة والفضة بالذهب کیف شئتم“ (بخاری شریف حدیث ۲۱۲۵)۔

الجواب الثانی:

زیورات کے تاجر کارگیروں کو متعینہ وزن میں سونا دے کر زیور میں ملاوٹ کی مقدار متعین کر کے زیور بنانے کا جو معاملہ کرتے ہیں اس میں جتنی مقدار میں دوسری دھات کی جو ملاوٹ ہوتی ہے اتنی مقدار سونا کارگیر کے پاس بیچتا ہے اب اس بچے ہوئے سونے کو زیور بنانے کی اجرت پر محمول کیا جائے یا ملائی ہوئی دھات کے عوض پر محمول کیا جائے یہ تین احتمال نکلتے ہیں:

احتمال ۱:

ملاوٹ کی جانے والی دھات اگر کارگیر کی ملک ہو، تاجر کی ملک نہ ہو تو اس کو بیچ پر محمول کرنا ممکن ہے گویا کہ تاجر نے کارگیر کو ملاوٹ کے بقدر سونے کافی الحال مالک بنایا اور کارگیر سے اس سونے کے بدلے میں دھات کو ادھار خرید لیا ہے اور چونکہ دھات اور سونے دونوں کی جنس مختلف ہے اسلئے یہ بیچ الدین بالعین کی قبیل سے ہے اس صورت میں تاجر کا زائد سونا شن بنے گا اور کارگیر کی ملاوٹ والی دھات بیچ بنے گی اور اس کو بیچ سلم پر محمول کیا جاسکتا ہے کیونکہ دھات کا شن کارگیر کو پیشگی وصول ہو گیا ہے اور کارگیر کی طرف سے دھات کی ادائیگی بعد میں کی جائے گی اور نیز اس کو بیچ تعاطی پر محمول کر کے جواز کی گنجائش نکالی جاسکتی ہے کہ بائع کی طرف سے شن کی پیشگی ادائیگی ہوتی ہے اور کارگیر کی طرف سے دھات کی ادائیگی بعد میں ہوگی لیکن اس کی جنس مقدار متعین ہوتی ہے اور اس معاملے میں ایجاب و قبول لفظاً مفقود ہوتا ہے، لیکن معنی اور عملاً موجود ہوتا ہے (ردالمحتار ۷/۲۸)۔

اشکال:

کارگیر کی طرف سے ملائے جانے والی دھات کو بیچ اور تاجر کی طرف سے دیئے جانے والے سونے میں سے بقدر ملاوٹ سونے کو شن پر محمول کرنے کی صورت میں درج ذیل چند اشکالات پیدا ہو رہے ہیں:

- ۱- اگر اس کو بیچ سلم پر محمول کیا جائے تو اس کی شرائط کا پایا جانا لازم ہے، اور شرائط میں سے ایک شرط اجل (مدت) بھی ہے، جس کی مقدار کم از کم ایک مہینہ متعین کی گئی ہے، لہذا اگر اس میں مدت ایک مہینہ سے کم متعین کی جائے تو معاملہ فاسد ہو جاتا ہے۔
- ۲- اس شکل کو بیچ سلم پر محمول کریں یا بیچ تعاطی پر ایک بہت بڑا اعتراض یہ ہوتا ہے کہ جب کارگیر کے ذمہ زیور کی صنعت کی شرط لگ گئی تو یہ بیچ بشرط لایقتضیہ العقد و فیہ منفعة لاحد المتعاقدين کی شکل بن رہی ہے جو عقد کے لئے مفید ہے، اور دوسری خرابی صفتہ فی صفتہ کی معلوم ہو رہی ہے کیونکہ بچے ہوئے سونے میں سے اگر کچھ حصہ کو دھات کا عوض اور کچھ حصہ کو صنایع کی اجرت قرار دیا جائے تو یہ صفتہ فی صفتہ کی شکل بن رہی ہے جو شرعاً ناجائز ہے۔

جواب:

سلم کی مدت والے خلیجان کو اس طرح سے دور کیا جاسکتا ہے کہ اجل کی مقدار میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام محمد نے کم از کم ایک مہینہ مانا ہے اور اسی کو علماء نے اختیار کیا ہے اور امام کرخی کے یہاں اجل کی کوئی تحدید نہیں ہے، بلکہ اس کی صرف اتنی مدت متعین ہونی چاہئے جتنی مدت میں عام طور سے مسلم فیہ کی حصولیابی ممکن ہو جاتی ہے، اور بعض مشائخ کے یہاں تو صرف تین دن کی مدت ہے اور بعض کے یہاں نصف یوم کی، اور امام شافعی کے یہاں تو کوئی مدت ہے ہی نہیں، اس لئے جب اس میں کوئی نص موجود نہیں ہے صرف اتنی مدت کا ذکر ہو جس میں مسلم فیہ کی حوالگی ممکن ہو اور وہ مدت متعین ہو جس سے نزاع وغیرہ نہ پیدا ہو، عقد سلم کی صحت کے لئے اتنا کافی ہے، ایک مہینہ کی تحدید لازم نہیں ہے، حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ مدت متعین ہو خواہ کم ہو یا زیادہ (ملاحظہ ہو فقہ البیوع ۱/۵۷۷، ۵۷۸)۔

اور دوسرے اشکال یعنی شرط مفید کے لگائے جانے کا جواب یہ ہوگا کہ اس وقت یہ شرط معروف ہو چکی ہے اور جس وقت شرط فاسدہ کا عرف

ہو جائے تو وہ شرط فاسد جس کا عرف بن جائے مفید نہیں رہتی ہے۔

”ولا بیع بشرط لا یقتضیہ العقد وفيه نفع لاحدهما ولم یجر العرف به ولم یرد الشرع بجوازہ أما لو جرى العرف به کبیع نعل مع شرط تشریکہ أو ورد الشرع به کخیار شرط فلا فساد“ (الدر المختار مع الرد ۴/ ۸۲، ۸۳)۔

اور تیسرے اشکال کا جواب یہ ہے کہ اس کو صرف ایک عقد خواہ بیع پر محمول کیا جائے یا اجارہ پر، بیع پر محمول کر کے صنعت کو شرط زائد قرار دیا جائے اور عرف کی وجہ سے اس شرط کو صحیح قرار دے کر عقد کو لازم کیا جائے، یا اجارہ پر محمول کر کے بیچے ہوئے سونے کو اجرت قرار دیا جائے اور صنعت کو کارگیر کا عمل، اور اس کی طرف سے ملائی جانے والی دھات کو عمل کے تابع مانا جائے۔

”واختلف العلماء فی المعقود علیہ، فقیل هو المنافع وبی، خدمتها للصبی والقیام به اللبن تبعه كالصبغ فی الثوب وهو اختیار صاحب الذخيرة والایضاح والمصنف، وقیل هو اللبن والخدمة تابعة، وهو اختیار شمس الأئمة السرخسی حیث قال فی المبسوط: والأصح أن العقد یرد علی اللبن لأنه هو المقصود“ (عناہ علی بامتن تکملة الفتح ۹/ ۱۰۲)۔

دوسرا احتمال او پر عرض کی گئی تفصیل کارگیر کی ملاوٹ کو بیع اور تاجر کے بیچے ہوئے سونے کو شے پر محمول کرنے سے متعلق تھی اور اس پر ذکر کئے گئے اشکالات اور جواب سے بہر حال یہ معلوم ہوتا ہے کہ بیع پر محمول کرنا شہادت سے خالی نہیں، لہذا دوسرا احتمال جو اجارہ کا ہے وہ بہتر اور اعتراض سے خالی ہے کیونکہ اجارہ پر محمول کرنے کی صورت میں کارگیر کو اجیر اور اس کے عمل صنعت کو معقود علیہ اور تاجر کی طرف سے دئے گئے سونے میں سے بیچے ہوئے حصے کو اجرت قرار دیا جائے، اس صورت میں کارگیر کی طرف سے ملائی جانے والی دھات کو اس کے عمل کے تابع قرار دیا جائے، جیسے کہ خیاط کے دھاگے کو، رنگریز کے رنگ کو اور نجار کے کیل کاٹنے کو اس کے عمل کے تابع کر کے معاملہ کو صحیح قرار دیا جاتا ہے، تطہیر الاموال میں ہے: باعتبار معقود علیہ کے اجارے کی پندرہ قسمیں ہو جاتی ہیں اس لئے کہ معقود علیہ ۱- خواہ عمل محض ہے، جیسے نوکری، ۲- یا نفع محض ہے جیسے رکوب و لباس و سکنی، ۳- یا عمل اصل ہے اور مال تابع ہے جیسے سلائی، رنگائی جس میں تاگا درزی کا اور رنگ رنگریز کا ہوتا ہے۔

”ثم قیل: إن العقد یقع علی المنافع وهي خدمة الصبی والقیام به واللبن یستحق علی طریق التبع بمنزلة الصبغ فی الثوب، وقیل إن العقد یقع علی اللبن والخدمة تابعة“ (بدایہ مع تکمله فتح القدير ۹/ ۱۰۲)۔

اور اس شکل کا اجارہ پر محمول ہونا بے غبار ہے کیونکہ استصناع میں جب میٹرل اور مواد مستصنع کی طرف سے ہوں تو اس کو استصناع (بیع) پر محمول نہیں کیا جاسکتا بلکہ اس کو اجارہ پر محمول کیا جائے گا کیونکہ استصناع کے لئے یہ شرط ہے کہ مواد اور میٹرل صانع کا اپنا ذاتی ہو اور مذکورہ شکل میں اصلی مواد مستصنع کا ہے صانع کا نہیں اب ملائی جانے والی دھات بھی اگر مستصنع کی ہو تو اس کا اجارہ پر محمول ہونا متعین ہے اور اگر میٹرل میں سے ملائی جانے والی دھات صانع کی ہو تو اس کو عمل کے تابع مان کر اجارہ پر محمول ہونا ظاہر ہے جیسے کہ خیاط، رنگریز اور نجار وغیرہ کے معاملات میں عمل اصل اور عین تابع ہے۔

”ویشترط فی الاستصناع أن یکون العمل والعین کلاهما من الصانع فلو كانت العین من المستصنع کان العقد إجارة“ (فکذا فی الہندیۃ ۳/ ۵۱۷)۔ ”وإذا دفع الرجل جلدًا إلى الإسکاف واستاجرہ بأجر مسمی علی أن یخرزہ خفین وسمی له المقدار والصفة علی أن ینخلہ الإسکاف ویطنه من عنده ووصف له البطانہ والنعل فهو جائز استحساناً“ (بندیہ ۲/ ۵۱۹)۔ ”ولو شرط علی الخياط لأن یکون کم القیمص من عنده کان فاسدا لانعدام العرف فیہ“ (بندیہ ۲/ ۵۲۱)۔

احتمال اجارہ پر ایک اشکال:

تاجر کارگیر کو جو سونا دیتا ہے اسی سونے میں کارگیر کی اجرت بھی موجود ہوتی ہے جو اس کی صناعی عمل سے مناعت کے وقت علاحدہ ہوتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اجرت قفیز طحان کی قبیل سے ہے جو شرعاً جائز نہیں جیسا کہ حضرت فقہاء کی یہ عبارت اس پر دلالت کرتی ہے۔

”ولو دفع غزلا لأخبر لیسجہ له بنصفه، أو استاجر بغلا لیحمل طعامه بیعنه أو ثورا لیضحن بیره بیعض دقیقہ فسدت فی الكل لأنه استاجرہ بجزء من عمله، والأصل فی ذلک نوبہ بیتہ عن قفیز الطحان“ (الدر المختار ۹/ ۵۱۷)۔

جواب: اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ اس مسئلہ کے قفیز طحان میں داخل ہونے کا صرف شبہ ہے، حقیقت یہ قفیز طحان میں داخل نہیں، کیونکہ تاجر کی

طرف سے دی جانے والی اجرت کارگیر کے عمل کی پیداوار نہیں بلکہ وہ اجرت بعینہ تاجر کی طرف سے دی گئی ہے، البتہ کارگیر کی طرف سے اس کا افزا پایا گیا ہے اور عمل افزا یہ موجب فساد نہیں کیونکہ مثلیات میں اگر اجرت کا حصہ ملا کر دیا گیا ہو اور اجرت کو الگ کرنے کی اجازت دے دی گئی ہو اور اجرت معلوم ہو تو یہ جائز ہے، جیسا کہ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے۔

”والحیلة أن یفرز الأجر أولاً، أویسمی قفیزاً بلا تعین، ثم یعطیه قفیزاً منه فیجوز“ (شامی ۹/۵۹)۔

صناعی کے عمل سے حاصل ہونے والے ذرات کو اجرت میں دینا:

کارگیر کو اگر اپنی اجرت کے عوض صرف وہ ذرات ملتے ہوں جو اس کی صنعت کے نتیجہ میں حاصل ہوتے ہیں تو یہ بھی ذرات اس عین کا جز ہیں جو تاجر کی طرف سے دیا گیا تھا، یہ ذرات بھی افزا میں داخل ہو سکتے ہیں، البتہ اس کی جہالت یہ موجب فساد ہو سکتی ہے لیکن چونکہ یہ جہالت فاحشہ نہیں بلکہ بسیرہ ہے جس کا اندازہ کارگیر کو پہلے سے ہوتا ہے اس لئے یہ فساد کا سبب بنے گی اور اجارہ جائز ہوگا۔

”قیدنا بالفاحشة لأن الجهالة الیسیرة تصح ای غیر مفسدة“ (شامی ملخصاً ۴/۳۹)۔

اس کی تائید ”احسن الفتاویٰ“ میں درج ایک فتویٰ سے ہوتی ہے، سوال و جواب نقل کیا جاتا ہے:

سوال: پنجاب میں یہ رواج ہے کہ دانے بھونانے کے لئے دیتے ہیں تو بھٹی والا اجرت میں ان میں سے کچھ دانے ہی بھوننے کی اجرت میں رکھ لیتا ہے، نیز روٹیاں تنور پر لگانے جائیں تو بجائے پیسے دینے کے ایک آدھ آٹے کا پیڑا یا کچھ آٹا ہی رکھ لیتا ہے تو کیا یہ صورت جائز ہے؟ اگر جائز نہ ہو تو اس گناہ سے کیسے بچا جائے۔

الجواب: یہ معاملہ جائز ہے، بظاہر اس میں دو اشکال ہیں: ۱- اجرت عمل سے ہے، ۲- اجرت مجہول ہے۔

اشکال اول کا جواب یہ ہے کہ دانے کچے لینے میں اور آٹا لینے میں تو اجرت عمل سے نہیں، ہاں روٹی اور بھنے ہوئے دانے لینے میں اجرت عمل سے ہے مگر چونکہ یہ شرط نہیں کہ اجرت انہیں سے ہوگی اگر ان کی بجائے دوسرے دانے اور آٹا دے دے تو بھی کوئی اعتراض نہیں ہوتا، اجرت من العمل اس وقت ناجائز ہے جبکہ وہ مشروط ہو یہاں مشروط نہیں اس لئے جائز ہے۔

دوسرے اشکال کا جواب یہ ہے کہ جہالت اجرت جب مفسدۃ الی النزاع نہ ہو تو مفسد اجارہ نہیں (احسن الفتاویٰ ۷/۳۱۲، ۳۱۳)۔

قفیز طحان کے مسئلہ میں مذاہب ائمہ:

علامہ عینی کے مطابق احناف، مالکیہ وشافعیہ کے نزدیک قفیز طحان جائز نہیں، البتہ امام احمد کے نزدیک جائز ہے (انعام الباری ۶/۵۶۳، بحوالہ عمدة القاری ۹/۲۰)، البتہ اگر عرف عام ہو جائے تو مشائخ بلخ کے نزدیک قفیز طحان جائز ہے اور یہی حسن بصری اور امام احمد کا بھی قول ہے، یعنی یہ تمام بزرگ یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی نساج یا غزال کو کپڑا دے کہ اس کو بنو اور اس میں سے ایک تہائی تمہارا یا ایک چوتھائی تمہارا ہوگا تو یہ سب لوگ اس کو جائز کہتے ہیں (انعام الباری ۶/۵۶۳)۔

”ومشائخ بلخ والنسفی یحییون حمل الطعام ببعض المحمول ونسج الثوب ببعض النسخ لتعامل أهل بلادهم“ (شامی ۹/۸۰)۔

احتمال ۳: مذکورہ شکل میں ایک احتمال یہ نکلتا ہے کہ تاجر کارگیر کو جو سونا حوالے کرتا ہے اس کا مقصود اسی سونے سے زیور بنانا نہیں ہوتا بلکہ زیور کے تمام اوصاف ملاوٹ کی مقدار وغیرہ متعین کر کے تاجر کارگیر سے زیور لیتا ہے اور کارگیر تاجر سے غیر ذہلا ہوا سونا لیتا ہے، تو اس صورت میں تاجر کا دیا ہوا سونا اور کارگیر کی طرف سے دیا گیا زیور دونوں کا تبادلہ ہوگا یہ شکل بیع صرف کی بن رہی ہے جس میں تقابض فی المجلس اور عوضین میں مساوات شرط ہے اور مذکورہ شکل میں اگر دونوں شرطیں موجود ہوں تو معاملہ صحیح ہو سکتا ہے، فساد و عدم جواز کی کوئی وجہ نہیں، البتہ اگر تاجر کی طرف سے سونا پہلے دے دیا جائے اور کارگیر کی طرف سے زیور بعد میں دیا جائے تو یہ شکل ربونسیہ کی وجہ سے شرعاً حرام ہوگی، لیکن اگر معاملہ نقد کیا جائے یعنی تاجر کی طرف سے خالص سونے کی حواگی اور کارگیر کی طرف سے مغلوب ملاوٹ والے زیور کی سپردگی ایک مجلس میں ہو اور ملاوٹ والا زیور خالص سونے کے

مساوی ہو تو یہ شکل شرعاً جائز ہے، کیونکہ مساوات اور تقابض فی المجلس دونوں شرطیں موجود ہیں اور زیور میں ملاوٹ کے مغلوب ہونے کی وجہ سے وہ معدوم ہے اور یہ زیور خالص سونے کے حکم میں ہوگا اس لئے مساوات بھی موجود ہے۔

”وعلته القدر مع الجنس فإن وجدا حرم الفضل والنساء“ (الدر المختار ۴/۲۰۳)

”وقال النبی ﷺ: لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل. ولا تشفوا بعضها على بعض. ولا تتبعوا الورق

بالورق إلا مثلاً بمثل، ولا تشفوا بعضها على بعض ولا تتبعوا منها غائباً بناجز“ (بخاری شریف. حدیث نمبر ۲۱۷۷)

کارِیگر کے زیورات اور تاجر کے سونے کے مبادلہ کی مزید صورت:

تاجر کی طرف سے دئے جانے والے سونا اور کارِیگر کی طرف سے دئے جانے والے زیور کو بیچ پر محمول کیا جائے یا جارہے پر، بیچ پر محمول کیا جائے تو کل کی بیچ پر یا بعض کی، اس کو تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے، بیچ پر محمول کرنے کی چند شکلیں مزید نکلتی ہیں جو درج ذیل ہیں:

۱- تاجر کے سونے کو قرض پر محمول کیا جائے اور کارِیگر کی طرف سے ادا کئے جانے والے زیور کو اس قرض کی ادائیگی، چنانچہ کمپنی کے شیر جس میں عروض کے ساتھ نقد بھی ہوں اور نقد کے عوض خریداری ہو تو اس صورت میں جو عرض کے بدل میں ہے اس میں تقابض فی المجلس شرط نہیں، لیکن جو نقد کا عوض ہو تو اتنے حصے میں تقابض فی المجلس شرط ہے اور مجلس میں تقابض مفقود ہوتا ہے تو جس طرح سے تاجر اور کارِیگر کے درمیان ہونے والے معاملہ میں مجلس کے ایک عوض پر قبضہ ہوتا ہے دوسرے پر نہیں، اسی طرح اس میں بھی ایک عوض پر قبضہ ہوتا ہے اور ایک پر نہیں تو اس کی توجیہ حضرت تھانویؒ نے یہی بیان کی ہے کہ شیر کے مالک کو دیا ہو اور پیہ جو نقد کے مقابل میں ہو اس کو قرض پر محمول کیا جائے پھر شیر کا مالک کمپنی پر حوالہ ڈال دے، کہ اس کی طرف سے قرض ادا کر دیا جائے۔

”وأشراط التقابض في بيع الدولار بالدولار، فيتحقق من البائع فعلاً، بأنه يقبض الدولار الذي بوئسن الدولار الذي يمثله السهم أما قبض المشتري للدولار الذي هو مبيع فوجه الإمام أشرف على التهانوي رحمه الله تعالى بأن ما يدفعه المشتري إلى البائع يعتبر قرضاً، ثم يحيله البائع إلى الشركة تسلم لهذا القرض منها“ (فقه البيوع ۲/۶۴۳)

۲- ان کے درمیان ہونے والے معاملہ کو اس پر محمول کیا جائے کہ تاجر کی طرف سے جو سونا دیا گیا ہے اس کو بیچ پر ادا لا محمول نہ کیا جائے بلکہ مساومہ پر محمول کر کے سونے کی ادائیگی ہو جیسے کہ بہت سے فقہاء کتب فقہیہ کے اس مسئلہ ”من أعطى صيرفيا درهما كبيراً فقال أعطني به نصف درهم فلوساً، ونصفاً من الفضة صغيراً إلا حبة صح. ويكون النصف إلا حبة بمثابة ومابقي بالفلوس“ (الدر المختار ۴/۵۲۹)، میں اقتضاء بیچ والی توجیہ کی ہے، اور پھر اس کے لئے تقابض وغیرہ کی شرط لگائی ہے، بہت سے فقہاء نے اس کو بیچ نہیں مانا ہے، بلکہ مساومہ مانا ہے کیونکہ ایجاب وقبول مستقبل کے صیغے سے نہیں ہو سکتا، اور اعطی اور یعنی وغیرہ کے الفاظ مستقبل کے لئے موضوع ہیں، اس لئے اس کو مساومہ پر محمول کیا جائے اور جب لین دین ہو تو اس کو بیچ تعاطی پر محمول کیا جائے۔

”أن الكلام فيما إذا دفع إليه المخاطب قبل الافتراق فإنه يجعل بيعاً في النصفين بالمعاطاة فيهما“ (فتح القدير)

جیلہ جواز:

تاجر کے دیئے گئے سونے اور کارِیگر کی طرف سے دیئے گئے زیورات کے سلسلے میں بیچ یا جارہے وغیرہ ہونے کی جو شکلیں محتمل تھیں وہ عرض کر دی گئیں اگر کسی کو اطمینان ہو مزید احتیاط کا پہلو اختیار کرنا چاہے تو یہ جیلہ اختیار کرے کہ تاجر اپنے سونے کو کارِیگر سے فروخت کر کے اپنا سونا حوالے کر دے اور قیمت کو بقایا چھوڑ دے اور کارِیگر جب اپنا زیور حوالے کرے تو اسی بقایا رقم کے عوض اس کا زیور اس سے خرید لے اس جیلہ کے اختیار کرنے میں شرعاً کوئی گناہ بھی نہیں اور نہ کسی کی حق تلفی یہ جیلہ جواز کے حصول اور حرام سے اجتناب کا ایک طریقہ ہے اور بس جیسے کہ آپ سنیٹیا پیم نے تہمیر خیر کے بارے میں خود اس کی تعلیم فرمائی:

”مذهب علمائنا أن كل حيلة يحتال بها الرجل لإبضال حق الغير فهي مكروبة. وكل حيلة يحتال بها الرجل ليتخلص بها عن الحرام أو ليتوصل بها إلى الحلال فهي حسنة“ (المحيط البرهاني ۲۱/۶۷)

۳- نئے زیور کو پرانے زیور سے بدلنے کی صورت میں نیاز یور مقدار میں کم دینا اور پرانا زیور زیادہ لینا، جبکہ دونوں میں سے کسی میں ملاوٹ غالب نہ ہو بلکہ مغلوب ہو تو ایسی صورت میں کمی بیشی کے ساتھ تبادلہ کرنا شرعاً حرام و ناجائز ہے یہ ربوا میں داخل ہے، صرف نئے پرانے ہونے کی وجہ سے کمی بیشی کی اجازت نہیں ہو سکتی، کیونکہ سونے چاندی خواہ زیورات کی شکل میں ہوں یا ڈالے کی شکل میں، اگر ان کا تبادلہ آپس میں کیا جائے تو زیادتی کی حرمت منصوص ہے اور اس میں صفت جودت و رداءت کا کوئی اعتبار نہیں ہے، یہی جمہور علماء کا مسلک ہے اس میں کوئی اختلاف بھی نہیں سوائے علامہ ابن قیم کے، البتہ اگر ان میں سے کسی میں ملاوٹ غالب ہو تو کمی بیشی کے ساتھ تبادلہ ہو سکتا ہے یعنی خالص والا سونا ملاوٹ میں موجود سونے سے زیادہ ہوتا کہ خالص والا سونا ملاوٹ میں موجود سونے کے برابر ہو جائے اور باقیہ ملاوٹ کے عوض میں ہو جائے اور اگر دونوں میں ملاوٹ غالب ہو تو کمی بیشی کے ساتھ مطلقاً خرید و فروخت جائز ہے البتہ قبضہ بہر حال شرط ہوگا۔

”أما إذا كان الذهب والفضة مصوغين، مثل الحلبي والأواني المصوغة من الذهب والفضة، فالجمهور على أنه صرف، وهو في حكم التبر والمسوث سواء بسواء، فيجب التماثل والتقابض إذا بيع حلي الذهب بتيره، أو بالدینار الذهبي أو بجلی آخر. ويجب التقابض إذا بيع بخلاف جنسه وهو المختار في المذاهب الأربعة وجمابیر العلماء“ (فقہ السیوۃ ۲/ ۷۰۸)، ”... فهذه الأحادیث والآثار أدلة ناطقة بأن المصوغ وغير المصوغ سواء في وجوب التماثل والتقابض“ (فقہ السیوۃ ۲/ ۷۱۲)۔

جواز کا حیلہ:

غیر غالب الغش سونے چاندی کے نئے پرانے زیورات کے تبادلہ میں کمی بیشی کے جائز ہونے کا حیلہ یہ ہے کہ نئے زیور کا مالک پرانے زیور کے مالک سے اپنا زیور زیادہ قیمت میں فروخت کر دے اور پرانے زیور والے سے اس کا پرانا زیور اس کی موجودہ مالیت کے اعتبار سے خرید لے یا پرانے زیور کے مالک سے اس کا پرانا زیور موجودہ مالیت کے اعتبار سے خرید لے اور اپنا نیا زیور اس کی موجودہ مالیت کے اعتبار سے اس سے فروخت کر دے اس طرح کرنے سے معاملہ جائز ہو جائے گا اور نئے زیور کے بدلے میں پرانا زیور زیادہ مقدار میں حاصل ہو جائے گا، مثلاً سو گرام کا نیا زیور اس کو پرانے زیور کے مالک سے ڈھائی لاکھ میں فروخت کرے گا اور پھر ڈھائی لاکھ کے بدلے میں پرانے زیور کے مالک سے پرانا زیور ۱۲۰ گرام کا خریدے گا تو یہ معاملہ شریعت کے اعتبار سے جائز بھی ہوگا اور نئے زیور کے بدلے میں پرانا زیور زیادہ مقدار میں حاصل بھی ہو جائے گا۔

اس طرح کا حیلہ آپ ﷺ نے اشیاء ربویہ کو اس کی صفت جودت کی وجہ سے کمی بیشی کے ساتھ فروخت کرنے کے لئے بیان فرمایا ہے، چنانچہ ایک مرتبہ آپ ﷺ کے پاس خیبر کی عمدہ کھجوریں پیش کی گئیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اکل تمر خیبر ہکذا“ (کیا ساری کھجوریں ایسی ہی ہوتی ہیں؟) تو عرض کیا گیا نہیں، بلکہ ان کھجوروں کو دو صاع کے بدلے میں ایک صاع کے اعتبار سے حاصل کیا گیا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس طرح نہ کیا کرو بلکہ ادنیٰ درجے کی دو صاع کھجوریں دراہم کے عوض بیچ دو، پھر ان دراہم سے اچھی کھجوریں خرید لو۔

”عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ استعمل رجلاً على خيبر فجاءه بتمر جنيب. فقال رسول الله ﷺ: أكل تمر خيبر هكذا؟ قال: لا، والله يا رسول الله إن النأخذ الصاع من هذا بالصاعين والضاعين بالثلاث. فقال رسول الله ﷺ: لا تفعل. بع الجسع بالدرهم، ثم ابتع بالدرهم جنيباً“ (بخاری حدیث ۲۲۰۱)۔

حیلے کا شرعی حکم:

جو حیلے شریعت کے مقاصد کے ابطال کا سبب نہ ہوتے ہوں بلکہ حیلوں کے ذریعہ شریعت کے مقصد کی تکمیل ہو یا کسی امر حرام سے احتراز مقصود ہو یا حیلہ کے ذریعہ سے کسی حلال مقصد تک رسائی ہو تو اس طرح کے حیلے شرعاً جائز ہیں، البتہ جن حیلوں سے شریعت کے مقاصد کا ابطال ہو، یا کسی دوسرے کے حق کی تقویت ہو، یا دھوکا دھری مقصود ہو تو اس وقت اس طرح کے حیلے اختیار کرنا شرعاً جائز نہیں۔

”مذهب علمائنا أن كل حيلة يمتثل بها الرجل لإبطال حق النير، أو لإدخال شبهة فيه، أو لتمويه باطل، فهي مكروهة. وكل حيلة يمتثل بها الرجل ليتخلص بها عن الحرام، أو ليتوصل بها إلى الحلال فهي حسنة“ (الحيط انبیرانی ۲۱: ۶۰)

ہمارے علاقے میں صرف کا طریقہ کار:

بندہ کے اپنے علم کے مطابق صرف نئے زیورات کو پرانے زیورات سے براہ راست تبادلہ نہیں کرتے ہیں بلکہ وہ اولاً پرانے زیورات کی موجودہ مالیت لگاتے ہیں اور اس کی مالیت کے اعتبار سے پرانا زیور خرید لیتے ہیں پھر پرانے زیور والے کو اگر زیور درکار ہوتا ہے تو نئے زیور کی مالیت لگا کر اس کو زیور دے دیتے ہیں، اگر پرانے زیور کی قیمت زیادہ ہوئی تھی تو زائد رقم واپس کرتے ہیں اور اگر نئے زیور کی قیمت پرانے زیور سے زیادہ ہوئی تو پرانے زیور والے سے زائد رقم وصول کر لیتے ہیں، حاصل یہ کہ صرف مقاصد کے طریقہ پر عمل کرتے ہیں جو شرعاً جائز ہے اور یہ وہی طریقہ ہے جس کی تعلیم آپ ﷺ نے دی ہے۔

سوال میں درج صورت ۳ کا حکم:

تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ سونے چاندی کے نئے پرانے زیورات کا جس میں ملاوٹ غالب نہ ہو براہ راست کمی بیشی کے ساتھ تبادلہ شرعاً جائز نہیں ہے، البتہ اگر مقاصد کا طریقہ اختیار کیا جائے یعنی ہر ایک کی مالیت لگا کر اس کی مالیت سے خرید و فروخت ہو اور پھر جو کمی بیشی ہو اس کو لے دے کر کے حساب برابر کر لیا جاتا ہو تو اس طرح معاملہ کرنا شرعاً جائز ہے، اور اس کی تفصیل اوپر بیان کی جا چکی ہے، شاید کہ صرف کے یہاں نئے پرانے زیورات کی خرید و فروخت کا یہی طریقہ رائج ہے، پرانے زیور کو اس کی قیمت کے اعتبار سے خریدتے ہیں اور نئے زیور کو اس کی قیمت کے اعتبار سے بیچتے ہیں پھر دونوں کی قیمتوں میں جو تفاوت ہوتا ہے اس کو روپے کے ذریعہ سے برابر کرتے ہیں، غالباً براہ راست زیور سے زیور کے تبادلے کا طریقہ رائج نہیں ہے۔

۴- سونے چاندی کی خرید و فروخت کے رائج طریقوں کے ذریعہ خرید و فروخت سے قبضہ کا تحقق ہوگا یا نہیں؟ اس کو معلوم کرنے سے پہلے قبضے کی حقیقت کو سمجھ لینا ضروری ہے، اختصار کے ساتھ ذیل میں قبضہ کی وضاحت کی جاتی ہے۔

قبضہ کی حقیقت:

کسی چیز پر ہر طرح سے تصرف کے اختیار کا حاصل ہو جانا اور تمام قسم کے موانع خواہ عرفی ہوں یا عادی یا حقیقی سب کے مرتفع اور ختم ہو جانے کا نام قبضہ ہے، لہذا کمپنیوں اور فیکٹریوں میں سامان کا کارٹونوں میں پیک ہو جانا اور ہر کارٹون پر اس کے مالک کا پتہ وغیرہ لکھ دیا جانا، اس کے بل اور واؤچرس کا اس کے مالک کے سپرد ہو جانا اور ان کارٹونوں کی نقل و حمل پر پورے اختیار کا مل کا پایا جانا اور ان کارٹونوں کا دوسرے کارٹونوں سے ممتاز ہو جانا کہ ان میں سے بعض کے ضائع ہونے کی صورت میں امتیاز کا ممکن ہونا، قبضہ کے تحقق کے لئے کافی ہے۔

”وقال الكاساني رحمه الله تعالى: معنى القبض، هو التمكّن والتخلّي وارتفاع الموانع عرفاً وعادة حقيقة، وقال العز بن عبدالسلام رحمه الله تعالى: قولهم ”قبضت الدار والأرض، والعبد، والبحير. يريدون بذلك الاستيلاء والتمكّن من التصرف“ (موسوعه فقهية ۲۲/۲۵۷، فقه البيوع ۱۶/۳۹۷، فقه البيوع ۱۶/۳۱۱)۔

تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ اگر خریدی ہوئی پیکٹ دوسری پیکٹوں سے ممتاز ہو جائے اور خریدی ہوئی پیکٹ کا نفع نقصان خریدنے والے سے متعلق ہو جائے تو اس کو قبضہ کا حکم دیا جائے گا۔

”لک الواقع أن التخلية إنما تعتبر قبضاً كما إذا كان المبيع متعيناً متميزاً عن غير المبيع“ (فقه البيوع ۱۶/۳۱۱)

سونے چاندی میں قبضہ:

۱- اگر سونے چاندی کی خرید و فروخت سونے چاندی کے ذریعہ ہو تو یہ حقیقتاً بیع صرف ہے، اس میں قبضہ کے تحقق کے لئے عوضین پر حسی قبضہ کا پایا جانا لازم ہے، خواہ وہ سونے چاندی زیورات وغیرہ کی شکل میں ڈھلے ہوئے ہوں یا وہ ڈھلے ہوئے نہ ہوں، بہر صورت جب بیع صرف ہوگی تو اس میں قبضہ کے لئے تعیین و تخلیہ کافی نہ ہوگا بلکہ قبضہ حسی کا پایا جانا لازم ہے

”الصرف هو لغة بيع الثمن بالثمن أي ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنساً بجنس أو بغير جنس كذهب وفضة

ویشترط التماثل والتقابض بالبراجم لا بالتخلية“ (الدرالمختار ۷/۲۱۰۵۲۰)۔

۲- البتہ اگر سونے چاندی کی خرید و فروخت سونے چاندی کے عوض نہ ہو بلکہ روپیہ پیسہ یا کسی اور چیز کے عوض میں ہو اور سونے چاندی اس شکل میں ہوں کہ وہ متعین کرنے سے متعین ہو سکتے ہوں تو ایسی صورت میں قبضہ کے تحقق کے لئے حسی قبضہ کا پایا جانا لازم نہیں بلکہ تعین اور تخلیہ قبضہ کے لئے کافی ہے، کیونکہ ایسی صورت میں سونے چاندی متعین کرنے سے متعین ہو جاتے ہیں، چنانچہ حضرات فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر فلوس اور روپے میسے کے ذریعہ سونے چاندی کی انگوٹھی خریدی جائے اور انگوٹھی متعین کر دی جائے تو اس صورت میں اگر کسی پر بھی قبضہ حسی نہیں پایا گیا تو بھی بیچ صحیح ہے کیونکہ انگوٹھی متعین کرنے سے متعین ہو گئی جو قبضہ کے لئے کافی ہے۔

”وان اشترى خاتم فضة أو خاتم ذهب فيه فص أو لیس فيه فص یكذا فلوسا ولیست الفلوس عنده فهو جائز إن تقابضا قبل التفرق أو لم يتقابضا لأن هذا بیع ولیس بصرف وإنما افترقا عن عین بدین لأن الخاتم یتعین بالتعین بخلاف ما سبق فإن الدراهم والدنانیر لا تتعین بالتعین فلهاذا شرط بنات قبض أحد البدلین فی المجلس ولم یشترط هنا“ (المبسوط ۱۲/۲۵)، ”فإن المصوغ بسبب ما اتصل به من الصغرة لم یبق ثمان صریحا ولهذا یتعین فی العقد“ (الدرالمختار ۷/۵۲۱)۔

عبارت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اگر بیچ صرف نہ ہو تو سونا چاندی بھی متعین کرنے سے متعین ہو سکتے ہیں، البتہ ذرا ہم ودنا نیر جب جودت و رداءت وزن سب میں مساوی ہوں تو پھر تعین کا کوئی فائدہ نہ ہوگا، لیکن اگر امتیاز اور تعین کا کوئی طریقہ اختیار کیا جائے پھر اس کے متعین نہ ہونے کا کوئی مطلب نہیں بلکہ امتیاز و تعین کا کوئی طریقہ اختیار کرنے سے متعین ہو سکتے ہیں۔

سونے چاندی کے بسکٹ کا قبضہ:

بسکٹ کی خریداری کی صورت میں خریدی ہوئی مقدار کے بسکٹ کا کمپیوٹر میں یا ریکارڈ رجسٹر میں خریدنے والے کے نام صرف اندراج کر دینا قبضہ کے لئے کافی نہیں ہے البتہ اگر خریدے ہوئے بسکٹ کی نمبرنگ اور پیکنگ وغیرہ کر کے کمپیوٹر ریکارڈ رجسٹر میں خریدنے والے کے نام اس طرح اندراج کر دینا کہ اس کے نفع نقصان، ہلاکت وغیرہ کی ذمہ داری خریدنے والے سے متعلق ہو جائے اس طریقے سے خریدے ہوئے بسکٹ پر خریدنے والے کے قبضہ کا تحقق ہو سکتا ہے، فتاویٰ عثمانی کے فتویٰ سے کچھ تائیدی اقتباس نقل کئے جاتے ہیں۔

”پرچی کے ذریعہ خرید و فروخت کے مروج طریقے میں دو خرابیاں ہیں، ایک بیچ کا غیر متعین ہونا، دوسرے بیچ قبل القبض، لہذا یہ طریقہ جائز نہیں ہے، البتہ مذکورہ کاروبار کی جائز صورت صرف یہ ہو سکتی ہے کہ بوروں پر نمبر ڈال کر خریداری کے وقت نمبروں کے ذریعہ ان کا تعین کر لیا جائے اور پرچی پر وہ نمبر درج ہوں، نیز بائع اپنی طرف سے تخلیہ کر دے یعنی یہ کہہ دے کہ یہ بورے اب آپ کے ہیں، جب چاہیں اٹھا کر لے جائیں، اب میں ان بوروں کا ضمان نہیں ہوں، جب تک میرے گودام میں رہیں گے آپ کی امانت کے طور پر رہیں گے، میں ان کے نقصان کا ذمہ دار نہیں ہوں گا، یہ بات پرچی پر بھی لکھ دی جائے، اس صورت میں چونکہ بیچ متعین بھی ہو جائے گی، اور ضمان بھی بائع کے تخلیہ کے ذریعہ مشتری کی طرف منتقل ہو جائے گا اس لئے خریدار کے لئے آگے فروخت کرنا جائز ہوگا (فتاویٰ عثمانی ۳/۹۸، ۹۷)۔

”رجل باع خلاقی دن فی بیته، فحلی بینہ و بین مشتری فحتم مشتری علی الدن وترکہ فی بیت البائع فہلک بعد ذلك فإنه یہلک من مال مشتری فی قول محمد، وعلیہ الفتویٰ لہكذا فی الصغری“ (فتاویٰ ہندیہ ۱۶/۲)۔

عبارت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اگر بیچ مثلی ہو اور نمبرنگ وغیرہ کے ذریعہ اس کی تعین کر دی جائے اور بیچ غیر بیچ سے ممتاز ہو جائے اور مشتری کو تصرف کا اختیار حاصل ہو جائے تو اسے مشتری کا قبضہ مان لیا جائے گا اگرچہ وہ چیز بائع کے زیر حفاظت و انتظام ہو۔

سونے چاندی کی اینٹ پر قبضہ:

سونے چاندی کو فروخت کرنے والے ادارے کے پاس موجود سلسلہ میں سے بعض متعین مقدار کو فروخت کر دینا اور فروخت کی ہوئی مقدار کو اس سے الگ نہ کرنا بلکہ ہر ایک کے خریدے ہوئے حصے کو ایک ساتھ اینٹ وغیرہ کی شکل میں محفوظ رکھنا، اس طریقے سے خریدنے والے کا اپنے خریدے

ہوئے حصہ پر قبضہ ثابت نہ ہوگا کیونکہ قبضہ کے لئے ہر ایک کے خریدے ہوئے حصہ کا دوسرے کے خریدے ہوئے حصے سے ممتاز و علاحدہ ہونا قبضہ کے لئے شرط ہے، لہذا مجموعی طور پر ایک بڑے ڈلے کی شکل میں سب کے حصے کو محفوظ رکھنے سے قبضہ کا تحقق نہ ہوگا۔

”وتسليم المبيع هو أن يخلى بين المبيع وبين المشتري على وجه يتمكن المشتري من قبضه بخير حائل. ويعتبر في التسليم أن يكون المبيع مفرزا غير مشغول بحق غيره. هكذا في الوجيز لكردری“ (فتاویٰ ہندیہ ۱۶/۲)۔

وفيه: وأجمعوا على أن التخلية في البيع الجائز تكون قبضا... الخ“

نیز ہر ایک کی بیع دوسرے کی بیع سے بھی ممتاز اور علاحدہ نہ ہوگی، اگر خدا نخواستہ کسی اینٹ کا کچھ حصہ ٹوٹ کر کے ضائع ہو جائے تو اس کا معلوم کرنا کہ کس کا ضائع ہو ممکن نہ رہے گا تو جب ہلاک ہونے کی صورت میں یہ امتیاز نہ ہو سکے کہ کس کا حصہ ضائع ہوا تو یہ دلیل ہے کہ تخلیہ کے نہ پائے جانے کی اور بغیر تخلیہ کے قبضہ کا تحقق نہیں ہو سکتا (فقہ البیوع ۱/۴۱۱)۔

سونے کی اینٹ کی خریدی ہوئی مقدار معلومہ کو قبل القبض فروخت کرنا:

سونے کی اینٹ میں سے بعض مقدار معلومہ کو خریدنے کے بعد قبضہ سے قبل فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس حکم کو سمجھنے سے پہلے چند اصولی مسئلے لکھے جاتے ہیں:

۱- بیع میں قبل القبض تصرف جائز نہیں لیکن ثمن میں قبل القبض تصرف جائز ہے کیونکہ ثمن متعین نہیں ہوتا ہے، لہذا اگر انفساخ عقد کا خطرہ نہیں ہوتا اس لئے ثمن میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے

”وجاز التصرف في الثمن قبل قبضه سواء تعين بالتعيين كمكيل أولا كنقود... الحاصل: جواز التصرف في الأثمان والديون كلها قبل قبضها سوى وسلم“ (در المختار ۴/۲۷۵ تا ۲۷۷)۔

۲- سونے چاندی کو اگر سونے چاندی سے یا مروجہ سکوں سے (فلوس نافقہ) یا مروجہ کرنسی سے فروخت کیا جائے تو سونا چاندی پر ثمن کے احکام نافذ ہوں گے، کیونکہ سونے چاندی ہر حال میں ثمن ہی ہوتے ہیں۔

”وبما تقرر ظهر أن الأموال الثلاثة: الأول ثمن بكل حال وهو النقودان صحبتة الباء أولاً. قوبل بجنسہ أولاً. والثاني مبيع بكل حال كالثياب والدواب، والثالث ثمن من وجه مبيع من وجه كالمشليات، فإن اتصل بها الباء فثمن وإلا فمبيع، وأما الفلوس فإن رائجة فكثمن“ (الدر المختار ۴/۵۳۰)۔

۳- اگر ثمن متعین ہو جیسے اشیاء کیلیہ اور نقود معینہ تو بائع اس پر قبضہ کرنے سے پہلے ہر طرح کا تصرف کر سکتا ہے خواہ مشتری سے معاملہ کرے یا مشتری کے علاوہ کسی دوسرے سے جس طرح قبل القبض تصرف کا اختیار ہے اسی طرح بعد القبض تصرف کا اختیار ہوگا۔

”إذا كان ثمن المبيع عينا كالمكيلات والنقود المعينة فللبائع أن يبيعها أو يهبها أو يوصي بها للمشتري وغيره“ (شرح المجله ۱/۲۰۰) جاز التصرف في الثمن بهبة أو بيع أو غيرهما لو عينا أي مشارا إليه“ (الدر المختار ۴/۲۷۵ تا ۲۷۶)۔

آدم برسر مطلب:

سونے کی بسکٹ یا اس کی اینٹ کی متعینہ مقدار خریدنے کی صورت میں قبضہ کا تحقق ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلے میں وضاحت کے بعد بندہ نے اس کی فروخت سے متعلق حکم متعین کرنے کے لئے چند ضابطے مرتب کئے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ خریدے ہوئے بسکٹ یا اینٹ کی خریدی ہوئی مقدار متعین کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو ذکر کردہ اصول سے یہ معلوم ہوا کہ خریدے ہوئے بسکٹ اور اینٹ کی خریدی ہوئی مقدار متعین پر اگر قبضہ نہ بھی پایا جائے لیکن اس کی تعیین اشارہ وغیرہ سے ہو جائے تو قبضہ سے پہلے اس میں ہر قسم کا تصرف جائز ہے خواہ وہ تصرف خود بائع اور مشتری کے درمیان ہو یا کسی اور کے ساتھ ہو کیونکہ یہ ثمن ہیں اور ثمن میں تصرف قبل القبض جائز ہے، لیکن اگر خریدے ہوئے بسکٹ یا مقدار متعین اشارہ وغیرہ سے متعین نہ ہوں تو اس میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز تو ہے لیکن یہ تصرف صرف بائع اور مشتری کے درمیان ہوگا، اور چند صورتیں غیر کے حق میں بھی تصرف کے جائز ہونے کی ہیں جس کو بیان کیا جا چکا ہے، اور یہ خلاصہ ہے اس تفصیل کا جو ثامی اور شرح المجله لعلی حیدر میں ہے اس لئے سوال میں

اسب یہ تھا کہ قبضہ سے پہلے اس میں تصرف کے جائز ہونے نہ ہونے کا سوال کیا گیا ہوتا نہ کہ صرف قبضہ کا کیونکہ صرف قبضہ کے تحقق یا عدم تحقق کا سوال بذات خود اس سے کوئی نتیجہ نہیں نکلتا ہے اب رہی بات یہ کہ خریدے ہوئے بسکٹ اور اینٹ کی خریدی ہوئی مقدار متعین کیسے ہو سکتی ہے تعین کے لئے صرف قبضہ ہی ہے یا کوئی اور طریقہ؟ تو حضرات فقہاء نے اس کی صراحت فرمائی ہے کہ نقود یعنی درہم و دنانیر بھی اشارہ سے متعین ہو جاتے ہیں لیکن استحقاقا تعین نہیں ہوتی ہے، یعنی اگر اس کے علاوہ دوسرے دیئے جائیں تو اس کے رد کرنے کا اختیار نہیں ہوگا البتہ علم و معرفت کے حق میں اشارہ سے تعین ہو جاتی ہے حاصل یہ کہ نقود کی تعین بطور استحقاق کے نہیں ہو سکتی، لیکن بطور علم و معرفت کے ہو سکتی ہے۔

”إذا كان الثمن حاجرا، فالعلم به يحصل بمشاهدته والإشارة إليه، وإذا كان غائبا يحصل ببيان مقداره ووصفه“ (شرح المجله لعلى حيدر ۱۸۶/۱۰۳، المادة ۲۳۹، مزيد تفصيل کے لئے ملاحظہ ہو شرح المجله ۱۹۰/۱۰۳)

”والمحصل أن الثمن لا يتعين استحقاقا إذا كان من النقود الرائجة“ (شرح المجله ۱۹۱/۱۰۳)

اور ثمن و نقود راجحہ جب اشارہ سے متعین ہو جاتے ہیں تو غائبانہ خرید و فروخت کی صورت میں بیان مقدار اور بیان وصف وغیرہ سے بھی تعین ہو جائے گی اور تعین کے بعد نقود و ثمن راجحہ میں تصرف قبضہ سے ہر طرح سے جائز ہے خواہ مشتری سے معاملہ ہو یا غیر مشتری سے اور سونے کی بسکٹ کی خریداری کی صورت میں اسی طرح سونے کی اینٹ کی متعینہ مقدار خریدنے کی صورت میں کمپیوٹر اور ریکارڈر جسٹریس اندراج یہ گرچہ قبضہ کے لئے کافی نہیں لیکن تعین کے لئے بہر حال کافی ہے، لہذا مشتری کے لئے اس پر قبضہ کرنے سے پہلے بھی اس کو فروخت کر دینے کی شرعا اجازت ہے کیونکہ یہ نہ بیع صرف ہے کہ صحت کے لئے عوضین پر قبضہ شرط ہو اور نہ بیع مقایضہ ہے کہ تصرف کے لئے قبضہ لازم ہو بلکہ یہ بیع ثمن ثمن ہے جس میں ایک عوض راجحہ کرنسی ہے اور دوسرا عوض سونے اور چاندی ہیں، سونے چاندی ثمن خلقی ہیں، ثمنیت سے اس کو نکالا نہیں جاسکتا، لہذا جب بیع صرف اور سلم نہ ہو تو اس میں تصرف کے لئے قبضہ لازم نہ ہوگا، تصرف عمومی کے لئے صرف تعین کافی ہوگی اور تعین کے لئے اندراج وغیرہ کافی ہے، نیز حضرات فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر کسی چیز کے اندر ثمن اور بیع دونوں ہونے کا احتمال ہو تو اس کو ثمنیت پر محمول کیا جائے گا۔ ”إذا كان الثمن من الأموال“

۴۰۔ اگر ثمن غیر متعین ہو جیسے درہم غیر متعینہ یا اشیاء کیلیہ وزنہ غیر متعینہ تو ان کو اصطلاح میں دین کہتے ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ قبل القبض مشتری سے بیع کا معاملہ کرنا جائز ہے اور کسی دوسرے کے لئے وصیت کرنا بھی جائز ہے اور بطریق حوالہ بھی اس میں تصرف جائز ہے۔

”إذا كان الثمن دينا كنقود غير معينة أو مكيلات أو موزونات أو يملكه المشتري بعوض أو بغير عوض“ (شرح المجله ۲۰۰/۱) ”ولو دينا فالتصرف فيه تملك من عليه الدين ولو بعوض ولا يجوز من غيره قبل قبضه، أي لا يجوز تملك الدين من غير من عليه الدين، إلا إذا سلطه عليه، واستثنى في الأشباه من ذلك ثلاث صور، الأولى: إذا سلطه على قبضه، فيكون وكيلا قابضا للموكل ثم لنفسه، الثانية: الحوالة، الثالثة: الوصية“ (الدر المختار مع رد المحتار ۳۷۶/۷)

غیر صرف میں اثمان خلقیہ اشارہ سے متعین ہو جاتے ہیں:

جب سونے چاندی کی خرید و فروخت مروجہ کرنسی کے ذریعہ ہو تو سونے چاندی کی حیثیت ثمن کی ہوگی کیونکہ یہ اثمان خلقیہ ہیں بہر حال میں ثمن ہی بنتے ہیں اور ثمن کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ متعین ہوں یعنی اس کی طرف اشارہ وغیرہ کر دیا گیا ہو تو اس میں سونے چاندی میں تصرف کرنا ہر طرح سے جائز ہوگا خواہ اس سے معاملہ کرے جس سے خریدا ہے یا کسی دوسرے سے اس لئے کہ اثمان متعینہ مشارالیه میں ہر طرح تصرف جائز ہے، البتہ اگر ثمن متعین مشارالیه نہ ہو تو قبل القبض اس میں معاملہ کرنا صرف اس شخص سے جائز ہے جس کے ذمہ دین لازم ہے، اسی طرح اگر کسی دوسرے کو قبضہ کرنے کا وکیل بنا دے یا دوسرے کے لئے وصیت کر دے یا کسی دوسرے کے لئے حوالہ ڈال دے تو اس کی بھی اجازت ہے (رد المحتار ۳۷۶/۷)۔

”التي تتعين بالتعيين كالمكيلات والموزونات والعدديات المتقاربة، فلأن هذه مبيع من وجه و ثمن من وجه اخر، رجحت جهة الثمن في التصرف تيسيرا وتسهيلا“ (شرح المجله لعلى حيدر ۲۰۰/۳)

خلاصہ:

سوال نمبر ۴ کے لئے درج ذیل چیزوں کے الگ الگ جوابات معلوم کرنے کی ضرورت ہے تاکہ یہ مسئلہ بالکل بے غبار ہو جائے۔

- ۱- مردوج کرنسی سے سونے یا چاندی کی بیع بیع صرف ہے یا نہیں؟- اس کا جواب معلوم ہو چکا ہے کہ یہ بیع صرف نہیں لہذا غرضین پر قبضہ صحت عقد کے لئے شرط نہیں ہے۔
- ۲- مردوج کرنسی سے سونے چاندی کی خرید و فروخت کی صورت میں سونا چاندی ٹمن ہوگا یا بیع؟ اس کا جواب بھی اس تفصیل کے تحت دیا جا چکا ہے کہ یہ ٹمن ہی ہوگا بیع نہیں۔
- ۳- ٹمن میں تصرف کے لئے قبضہ لازم ہے یا نہیں؟ اس کا جواب بھی عرض کیا جا چکا ہے کہ ٹمن میں تصرف کے لئے قبضہ شرط نہیں۔
- ۴- ٹمن میں قبل القبض تصرف صرف متعاقدین کے درمیان ہو سکتا ہے یا عمومی تصرف کا اختیار ہے؟ اس کا بھی جواب عرض کیا جا چکا ہے کہ اگر ٹمن متعین ہو خواہ تعین اشارہ سے ہو یا کسی دوسرے مفید تعین طریقہ سے تو عمومی تصرف کا اختیار ہے البتہ اگر تعین نہ ہو تو صرف متعاقدین کے درمیان تصرف ہو سکتا ہے۔
- ۵- سونے چاندی کے سکے یا اینٹ کی متعین مقدار خریدنے کی صورت میں کمپیوٹر اور ریکارڈ رجسٹر میں اندراج تعین کے لئے کافی ہے یا نہیں؟ اس کا بھی جواب عرض کر دیا گیا ہے کہ تعین کے لئے یہ کافی معلوم ہوتا ہے۔

نتیجہ: مذکورہ بالا سوال و جوابات پر نظر ڈالنے سے اور اس کی تحقیق کے نتیجہ میں بندہ کی رائے یہ ہے کہ سونے چاندی کی خرید و فروخت کا یہ طریقہ شرعاً جائز ہے بشرطیکہ ایک عوض پر قبضہ پالیا جائے کیونکہ سونے چاندی ٹمن ہیں اور ٹمن میں تصرف کے لئے قبضہ لازم نہیں بلکہ تعین و بیان کافی ہے۔
ادھار سونے چاندی کی خرید و فروخت:

جب مردوج کرنسی کے ذریعہ سونے چاندی کی خرید و فروخت ہو اور کرنسی یا سونے چاندی میں سے کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے تو یہ بیع شرعاً جائز ہے اور اس طرح سے خریدے ہوئے سونے چاندی کو قبضہ سے قبل فروخت کرنا بھی شرعاً جائز ہے، اس لئے کہ سونا چاندی اس صورت میں ٹمن کی حیثیت رکھے گا خواہ زیورات کی شکل میں ہو یا نقد کی شکل میں اور ٹمن میں قبل القبض تصرف کی شرعاً اجازت ہے لیکن اگر سونے چاندی اور مردوج کرنسی میں سے کسی پر بھی قبضہ نہیں پایا گیا تو اس طرح خرید و فروخت شرعاً جائز نہیں، یہ بیع الکالی بالکالی ہے اگر اس طرح خرید و فروخت ہو تو اس کے لئے کچھ شرائط ہیں، جن کو مفتی تقی عثمانی صاحب نے ایک عربی فتوے میں نقل کیا ہے (ملاحظہ ہو: فتاویٰ عثمانی ۳ / ۱۵۳)۔
فتویٰ کی وضاحت اور اس کا مقصد:

مفتی تقی صاحب نے جب سونے کے کاروبار میں پوری قیمت ادا نہ کی گئی ہو اور سونے کو بھی عملی طور سے حاصل نہ کیا گیا ہو تو اس صورت میں سونے کے جتنے حصے کی قیمت ادا کی گئی ہے اس میں کوئی مسئلہ نہیں، بیع جائز اور درست ہے البتہ جتنے حصے کی قیمت ادا نہیں کی گئی ہے اتنے حصے میں بیع الکالی بالکالی لازم آرہی ہے، اس لئے معاملہ کے جائز ہونے کے لئے مفتی صاحب نے چند شرطیں لگائیں، ان شرائط کا مقصد یہ ہے کہ جتنے حصے کی قیمت ادا نہیں کی گئی ہے، اتنے حصے میں کم از کم خریدار کا قبضہ ثابت ہو جائے تاکہ یہ معاملہ بیع الکالی بالکالی ہونے سے نکل جائے، پھر اس کے بعد مفتی صاحب نے خریدے ہوئے سونے کو آگے فروخت کرنے کے لئے توکیل کی صورت ذکر کی ہے کہ خریدار بائع ہی کو اپنا خریدار ہو سونا فروخت کرنے کے لئے وکیل بنا دے اور اس کا اسے صحیح ہونے کے لئے سونے کا خریدار کے قبضہ میں ہونا شرط نہیں کیونکہ یہ سونا حقیقت کے اعتبار سے ٹمن ہے، اور ٹمن میں تصرف کے لئے قبضہ کا ہونا یا بائع کی ملکیت میں ہونا شرط نہیں، بلکہ بغیر قبضہ کے بھی ٹمن میں تصرف بائع کے لئے جائز ہے جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

مفتی صاحب کا عربی فتویٰ اور اس کی وضاحت اس لئے کی گئی ہے تاکہ کسی کو یہ شبہ نہ ہو کہ مفتی صاحب نے سونا خریدنے کی صورت میں اس میں تصرف کے لئے قبضہ کی شرط لگائی ہے اور مقالہ میں تفصیل سے بغیر قبضہ کے بھی تصرف کے جواز کو ثابت کیا گیا ہے تو اب فرق یہ واضح ہو گیا کہ اگر سونے کی قیمت ادا کر دی جائے تو سونے میں تصرف کے لئے قبضہ لازم نہیں اور اگر سونے کی قیمت مجلس عقد میں ادا نہ کی جائے تو معاملہ کے جواز کے لئے سونے پر قبضہ لازم ہوگا، تحقق قبضہ کے لئے مفتی صاحب نے درج ذیل شرطیں لگائی ہیں:

۱- بائع کی طرف سے مشتری کو سونا لے جانے کا پورا اختیار ہو جائے۔

۲- یہ کہ فروخت شدہ سونا غیر فروخت شدہ سے ممتاز اور علاحدہ ہو۔

۳- اور خریدار کے ضمان میں وہ منتقل ہو گیا ہو کہ اگر ضائع ہو تو خریدار کا ضائع مانا جائے۔

۵- خرید و فروخت کا مقصود جو اکھینا نہیں بلکہ بیع کا مقصود کسی چیز کو اپنے ضمان میں لے کر پھر فروخت کر کے نفع کمانا ہوتا ہے یا اس کو باقی رکھ کر اس سے اشفاق مقصود ہوتا ہے، یعنی بیع میں اصل جو ہر بیع کا ضمان میں آ جانا ہے، اسی لئے شریعت میں کسی چیز کے ضمان میں آنے سے پہلے فروخت کرنے سے منع کیا گیا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”لا یجزل سلف و بیعہ لا شرطان فی بیعہ ولا ربح مالہ تضمن“ (ترمذی، ابوداؤد)

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی چیز کے قبضہ میں آنے سے پہلے فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے،

”نھی رسول اللہ ﷺ عن بیعہ مالہ یقبض“ (مصنف عبدالرزاق، حدیث نمبر: ۱۳۲۱۱، مسند احمد)

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی چیز کی ملکیت میں آنے سے پہلے فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے:

”نھی رسول اللہ ﷺ عن بیعہ مالیس عند الإنسان“ (ترمذی، نسائی)

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی خرید و فروخت سے بھی منع فرمایا ہے جس میں نہ تو ثمن پر قبضہ پایا جائے اور نہ بیع پر۔

”نھی رسول اللہ ﷺ عن بیعہ الکالی بالکالی“ (السراج المنیر ۲/۳۷۲، بحوالہ فقہی مقالات)

نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چیز کو ادھار خریدا ہو اس کے بدلے میں کوئی دوسری چیز لینے سے منع فرمایا ہے، یا تو معاملہ ختم کر کے اپنا پیسہ لینے کا حق ہے، یا خریدی ہوئی چیز لینے کا اختیار ہے۔

”روی أبو سعید الخدری رضی اللہ عنہ عن النبی علیہ الصلاۃ والسلام أنه قال لرب السلم: لا تأخذ إلا سلمت أو رأس مالک، وفي رواية: خذ سلمت أو رأس مالک“ (بدائع عن البخاری و ابی داؤد)۔

اور حضرات فقہاء نے بھی ربح مالہ یضمن، بیع قبل القبض اور مسلم فیہ کے بدلے میں کوئی اور چیز وصول کرنے کی ممانعت کی تصریح فرمائی ہے،

”وبیع السلم فیہ عن بائعہ أو من غیرہ قبل قبضہ فاسد“ (المغنی ۲/۳۳۱)۔

مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ خرید و فروخت کا وہ طریقہ جس میں نہ تو ثمن پر سپردگی ہو اور نہ بیع پر قبضہ شرعاً ناجائز و حرام ہے، اسی طرح جو چیزیں خریدی گئی ہوں ان پر قبضہ کرنے سے پہلے فروخت کر دینے کی ممانعت مخصوص ہے، نیز کسی چیز کے ضمان میں آنے سے پہلے نفع حاصل کرنے کی ممانعت صراحتاً روایت میں موجود ہے اور کاروبار کے اس طریقے میں جس میں سونا ادھار خریدا جاتا ہے اور پھر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو فروخت کیا جاتا ہے اور خریدنے اور فروخت کرنے کی قیمت میں جو کمی بیشی ہوتی ہے اس کا لین دین کر لیا جاتا ہے، یہ طریقہ نصوص صریحہ کثیرہ کے خلاف ہے اس کے جواز کی کوئی صورت نہیں اس طرح معاملہ کرنا شرعاً حرام و ناجائز ہے، چنانچہ مشہور فقہی عثمانی صاحب فرماتے ہیں: لیکن اس خرید و فروخت کو درست کہنے کی دشواری اس سٹہ بازی کے وقت پیش آتی ہے جو اسٹاک آپیکھج کا بہت بڑا اور اہم حصہ ہے جس میں بسا اوقات شیئرز کا لین دین بالکل مقصود نہیں ہوتا، بلکہ آخر میں جا کر آپس کا فرق (ڈیفرنس) برابر کر لیا جاتا ہے اور شیئرز پر نہ تو قبضہ ہوتا ہے اور نہ ہی قبضہ پیش نظر ہوتا ہے، لہذا جہاں یہ صورت ہو کہ قبضہ بالکل نہ ہو اور شیئرز کا نہ لینا مقصود ہو اور نہ دینا، بلکہ اصل مقصد یہ ہو کہ اس طرح سٹہ بازی کرے آپس میں ڈیفرنس کو برابر کر لیا جائے تو یہ صورت بالکل حرام ہے اور شریعت میں اس کی اجازت نہیں (فقہی مقالات ۱/۱۵۲)۔

اور مفتی صاحب نے سٹے کو بڑی تفصیل سے انعام الباری ۶/۲۵۱-۲۵۳ میں بیان فرمایا ہے، طوالت کے خوف کی وجہ سے صرف حوالے پر اکتفا کیا گیا ہے۔

۶- تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ نفع نقصان برابر کرنے کے لئے سونے کے کاروبار کا جو طریقہ رائج ہے جس میں نہ تو ثمن کی ادائیگی ہوتی ہے اور نہ ہی سونے پر قبضہ مقصود ہوتا ہے بلکہ خرید و فروخت کی تاریخوں میں قیمت کا جو تفاوت ہوتا ہے صرف اسی کو لینا دینا مقصود ہوتا ہے اس صورت

میں فروخت کرنے والے کو نہ تو شمن مطلوب ہوتا ہے اور خریدنے والے کو نہ بیع مطلوب ہوتی ہے یہ مغرب کا رائج کیا ہوا طریقہ ہے جو سود و قمار پر مشتمل ہے، نفع حاصل ہوا تو بلا کسی عوض کے بہت کچھ حاصل ہو گیا اور گھانا ہوا تو گھر سے چلا گیا تو اس میں ضرر محض کا یا نفع محض کا احتمال ہوتا ہے، لہذا یہ طریقہ شرعاً ناجائز و حرام ہے اور اس طریقہ سے حاصل کیا ہوا نفع واجب التصدق ہے۔

۷۔ سونے چاندی کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے روک کر رکھنا احتکار میں داخل ہے یا نہیں؟ اس میں علماء کا اختلاف ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ و جمہور کا مسلک:

جمہور کے نزدیک احتکار خاص ہے طعام اور اقوات بہائم کے ساتھ اور حنابلہ کے نزدیک صرف انسان کی غذا کے ساتھ احتکار کی ممانعت خاص ہے، لہذا جمہور کے نزدیک غذائی اشیاء میں ان کے علاوہ دوسری چیزوں میں احتکار اور ذخیرہ اندوزی ناجائز نہ ہوگی۔

”ثم ذهب أكثر الفقهاء إلى أن حرمة الاحتكار مختصة بالأقوات فلا يحرم الاحتكار في غير. وهو قول أبي حنيفة والشافعي ومالك وأحمد رحمهم الله“ (تكملة فتح الملهم ۱/۶۰۶).

کیونکہ احتکار لغت میں غلہ کو قیمت بڑھنے کے انتظار کے لئے روکنے کو کہتے ہیں اور احتکار والی روایت کے راوی حضرت معمر غلہ کے علاوہ دوسری چیزوں میں احتکار کیا کرتے ہیں۔

”ولعل الجمهور قصروا حرمة الاحتكار إلى الطعام نظر إلى معنى كلمة الاحتكار في اللغة... ولأن معمرا كان يحتكر في غير الأقوات وهو راوي هذا الحديث“ (تكملة فتح الملهم ۱/۶۰۷). وفي الدر المختار: كره احتكار قوت البشر والبهائم في بلد يضر بأمله، لحديث: ”الجالب مرزوق والمحتكر معلون“ وقوله عليه والسلام الصلاة من احتكر على المسلمين أربعين يوماً ضربه الله بالجذام والإفلاس، وفي رواية: فقد برئ من الله وبرئ الله منه، وفي رواية: فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً“ (شامی ۹/۵۷۱)۔

حضرت امام ابو یوسفؒ کا مسلک:

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ہر وہ چیز جو لوگوں کی ضرورت کی ہو، چاہے کھانے پینے سے متعلق ہو، چاہے پینے سے متعلق ہو، یا کسی بھی شے سے متعلق ہو ہر چیز پر احتکار ہو سکتا ہے، لیکن اس کی ممانعت انہی حالات پر ہوگی جب اس کو روک رکھنے سے عامۃ الناس کو ضرر پہنچے، اگر ضرر نہ ہو تو احتکار ممنوع نہیں، جب ضرر لاحق ہو تو اس وقت ممانعت ہوگی، حاصل یہ کہ جس چیز کے روکنے سے عامۃ الناس کو ضرر ہوتا ہو خواہ وہ سونا چاندی ہو یا کپڑا یا کوئی اور چیز ان سب کو حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک روکنا منع ہوگا:

”أب كل ما أضر بالعامۃ حسبہ فهو احتكار، ولو ذهباً أو فضة أو ثوباً“ (شامی ۹/۵۷۳)۔

فتویٰ:

عام حالات میں تو فتویٰ امام ابو حنیفہؒ کے قول پر ہے: ”التقييد بقوت البشر قول أبي حنيفة ومحمد وعليه الفتوى“ (شامی ۹/۵۷۱)

البتہ غلہ کے علاوہ دوسری چیزوں کی ذخیرہ اندوزی سے لوگوں کو ضرر شدید و حرج شدید ہو تو ارباب حکومت و انتظام کو لوگوں کو ضرر و حرج سے بچانے کے لئے کسی بھی چیز کی ذخیرہ اندوزی سے روکنے کا اختیار ہے، جیسے کہ لوگوں کو ضرر سے بچانے کے لئے حاکم کو مصلحتاً للناس اشیاء کی قیمت و نرخ متعین کرنے کا اختیار ہے:

”إذا تعدى أرباب غير القوتين وظلموا على العامة فيسعر عليهم الحاكم بناء على ما قال أبو يوسف... ينبغي أن يجوز، فإن أبا يوسف يعتبر حقيقة الضرر كما تقرر، فتدبر“ (الدر المختار ۹/۵۷۳، تكملة فتح الملهم ۱/۶۰۷)۔

حاصل یہ کہ غلہ کی ذخیرہ اندوزی سے پہنچنے والے ضرر و نقصان کی طرح اگر کسی دوسری چیز کی ذخیرہ اندوزی سے نقصان پہنچے تو حاکم کو حضرت امام ابو یوسفؒ کے قول کی بنا پر پابندی لگانے اور ممانعت کا اختیار ہوگا، اور اگر اس طرح کا ضرر نہ پہنچے تو پابندی نہ لگائی جائے۔

۷۔ کسی حلال اور جائز چیزوں کی اسمگلنگ یعنی ملک سے برآمد اور ملک میں درآمد کرنا فی نفسہ اس کے ناجائز ہونے کی وجہ نہیں، کیونکہ ہر شخص اپنی ضرورت اور پسند کا جو مال جہاں چاہے خرید سکتا ہے اور جہاں چاہے فروخت کر سکتا ہے، شرعاً اس سلسلے میں اس پر کوئی پابندی عائد نہیں ہے، لہذا کسی بیرون ملک سے مال خرید کر اپنے ملک میں لانا اور اپنے ملک سے مال لے جا کر دوسرے ملک میں بیچنا دونوں شرعاً بلا کراہت جائز ہیں، ان کے جواز میں کوئی شبہ نہیں چاہے وہ سونے کی خرید و فروخت ہو یا کسی اور چیز کی، شرعاً ہر طرح کی پوری آزادی ہے اس میں کوئی پابندی نہیں۔

”فی الدر المختار، لایمنع الشخص من تصرفه في ملكه إلا إذا كان الضرر بجاره ضرراً بيناً“ (۸/۱۵۲، زکریا)

”کل یتصرف فی ملکہ کیف شاء لکن إذ تعلق به حق الغیر“ (شرح المجملہ لرستم باز/ ص ۶۵۳، مادہ ۱۱۹۲)۔

البتہ عوامی مصلحت کے تقاضے سے اگر کسی چیز کے باہر سے خرید و فروخت پر پابندی عائد کر دی جائے یا کسی چیز کی درآمد پر پابندی لگا دی جائے تو ایسے قوانین کی پابندی درج ذیل شرائط کے ساتھ واجب ہے۔

۱۔ یہ پابندی دائمی نہ ہو کہ اس کی وجہ سے اللہ کی حلال کردہ کوئی چیز حرام ہو جائے۔

”یا ایہا النبی لم تحرم ما أحل الله لك“ (التحریم: ۱) (اور کسی مباح چیز پر دائمی پابندی یقیناً تحریم حلال کے مترادف ہے)۔

۲۔ یہ پابندی عادل حکمران کی طرف سے عائد کی گئی ہو۔

”أقول: وظاهر عبادة خزانه الفتاوی لزوم إطاعة من استوفى شروط الإمامة، وشروط الإمامة: أن یکون عدلاً بالغاً أميناً ورعاً ذكراً موثقاً به في الدماء والفروج والأموال. زابدا متوضعا مسایسا في موضع السياسة“ (شامی ۱۰/۳۳)۔

۳۔ اگر ٹیکس حاصل کرنے کے لئے یہ پابندی لگائی گئی ہو تو اس کی پابندی اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ ٹیکس لگائے میں ان امور کا خیال کیا جائے، ۱۔ اسلام مخالف مصارف میں صرف نہ کیا جائے، ۲۔ منکرات، فواحش، عریانی، لہو و لعب، اسراف و فضول خرچی سے احتراز کیا جائے، ۳۔ حکومتی اخراجات میں اعتدال اختیار کیا جائے، ۴۔ ٹیکس میں آمد اور مصارف کا لحاظ بھی کیا جائے یعنی جس پر ٹیکس لگایا جائے اس کی آمدنی اور اس کے اخراجات ملحوظ رکھ کر لگایا جائے، اگر ان امور مذکورہ کو ٹیکس وصول کرنے میں ملحوظ رکھا جاتا ہے تو ٹیکس کے قانون کی پابندی واجب ہے ورنہ نہیں (التفصیل فی احسن الفتاوی ۸/۱۹۹، ۱۰۱، ۲۰۲)۔

۴۔ حکومتی قانون عوامی مصالح کے موافق ہو اس کے معارض نہ ہو ”تجب إطاعته فيما أباحه الشرع وهو ما يعود نفعه على العامة“ (شامی ۱۰/۳۳)

اگر مذکورہ بالا شرائط کو ملحوظ رکھ کر حکومت کی طرف سے کوئی قانون بنایا جائے تو اس کی پابندی اولوالامر کی اطاعت میں داخل ہونے کی وجہ سے واجب ہے، اور اگر مسلم ملک کا باشندہ ہو تو اس کے قوانین تو ملی یا عملی معاہدہ میں داخل ہونے کی وجہ سے واجب العمل ہوتے ہیں، بشرطیکہ یہ قوانین شریعت کے مخالف نہ ہوں۔

”کل من یسکن دولة فإنه یلتزم قولاً أو عملاً بأنه یتبع قوانینها وحينئذ یجب علیه اتباع أحكامها ما دامت تلك القوانين لا تتجربا على معصية دينية“ (أحكام القرآن للثمانوی ۵/۳۳)۔

اور اسمگلنگ میں حکومت کے قانون کی مخالفت بہر حال لازم آتی ہے، لہذا اگر یہ قوانین عوامی مصالح کے مطابق ہوں تو پابندی واجب ہوگی لیکن عموماً اس طرح کے قانون حق پر مبنی نہیں ہوتے ہیں بلکہ ظلم پر مبنی ہوتے ہیں اور لوگوں کو مال بلا رضا کے لینا شرعاً ناجائز و حرام ہے، لہذا اس اسمگلنگ والے قانون کی فی نفسہ پابندی واجب نہیں ہوگی۔

”مالیس بحق کالجبايات الموظفة علی الناس فی زماننا ببلاذفارس علی الخياط والصباغ وغيرهم للسلطان فی کل یوم أو شهر فإنها ظلم“ (شامی ۴/۶۲۰)، ”ودفع النایبة والظلم عن نفسه أولى. فإن أكثر النواب فی زماننا بطریق الظلم، فمن تمكن من دفع الظلم عن نفسه فذلك خیر له“ (الدر المختار مع رد المحتار ۳/۲۸۰، ۲۷۹)۔

تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ اسمگلنگ کا عمل فی نفسہ ناجائز و حرام نہیں ہے، لہذا اس طریقے سے درآمد کئے ہوئے سونے کا خریدنا بیچنا شرعاً جائز ہے، اور اس سے حاصل شدہ آمدنی حلال ہے (الدر المختار مع رد المحتار ۹/۵۷۳، مع تقریرات الرافعی / ۳۱۰ ملحق برد المحتار)۔
اسمگلنگ کرنے کا حکم:

تفصیل مذکور اسمگلنگ کے نفس حکم اور اس کے ذریعہ حاصل کئے گئے مال کی خرید و فروخت کے حکم کو بیان کر دیا گیا ہے، لیکن اسمگلنگ کرنے میں عزت نفس، اضاغت مال، کذب بیانی کا خطرہ لگتا ہے، اس لئے فی نفسہ جائز ہونے کے باوجود جان و مال عزت و آبرو کی حفاظت کے لئے اس کی ممانعت ہوگی، کیونکہ کسی مسلمان کے لئے اپنی آبرو جان و مال کو خطرے میں لگانا شرعاً جائز نہیں، لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے۔

”عن حذیفة قال رسول الله ﷺ لا یبغی (أی لا یجوز) للمؤمن أن یدل نفسه (أی باختیاره) قالوا کیف یدل نفسه؟ قال: یتعرض من البلاء لما لا یطیق“ (مشکاة مع مرقاة ۵/۴۱۷ آخر ابواب الدعاء)۔
سوال ۷ میں درج صورت کا حکم:

ٹیکس سے بچنے کے لئے غیر قانونی طور پر سونا وغیرہ اسمگلنگ کر کے لانا ذلت نفس، اضاغت مال وغیرہ کی وجہ سے ناجائز لغیرہ ہے، ورنہ اس کے جواز فی نفسہ میں کوئی شبہ نہیں، لہذا اس طرح سے درآمد کئے گئے سونے وغیرہ کو خریدنا بیچنا نفع حاصل کرنا سبب جائز ہے، بشرطیکہ جان و مال آبرو سب محفوظ ہو، لیکن اگر اس کی خرید و فروخت میں عزت و آبرو پر ہتھ لگنے کا خطرہ ہو تو اس طرح کے کام سے بچنا لازم ہے (التفصیل فی فتاویٰ عثمانی ۳/۹۰-۹۱)۔

۸- سونے چاندی کے خصوصی احکام یعنی وجوب زکوٰۃ کے لئے نیت تجارت وغیرہ کا ضروری نہ ہونا اور آپس میں ان کے تبادلہ کے وقت قبضہ حسی کا لازم ہونا وغیرہ، اس کی شمنیت (ذریعہ خرید و فروخت) ہونے کی وجہ سے ہے اور شمنیت کا تحقق یا تو خلقی سے ہوگا جیسے سونا اور چاندی کہ اللہ رب العزت نے اس کو شمنیت (ذریعہ خرید و فروخت) کے لئے پیدا کیا ہے اسی لئے ان کو اثمان خلقیہ کہا جاتا ہے، یا تو پھر شمنیت کا تحقق عرف و اصطلاح سے ہوگا جیسے فلوس نافقہ اور مروجہ کرنسی وغیرہ، سونے چاندی کے خصوصی احکام نہ تو اس کی دھات کی گرانی کی وجہ سے ہیں اور نہ ہی زینت کے لئے استعمال ہونے کی وجہ سے کیونکہ اگر گرانی اور زینت کے لئے استعمال کرنا اس کے خصوصی احکام کا سبب ہوتے تو ہیرے جواہرات بھی سونے چاندی کے حکم میں ہوتے کیونکہ یہ بھی زینت کے لئے استعمال ہوتے ہیں اور گراں بھی ہوتے ہیں، لیکن اس کے باوجود اس پر خصوصی احکام کا مرتب نہ ہونا دلیل ہے کہ سونے چاندی کے خصوصی احکام کا سبب گرانی اور زینت کے لئے استعمال ہونا نہیں، بلکہ اس کے خصوصی حکم کا سبب شمنیت کا ہونا متعین ہے، لہذا پلاٹین جس کو سفید سونا کہا جاتا ہے، شمنیت خلقیہ و عرفیہ و اصطلاحیہ کے فوت ہونے کی وجہ سے اس پر سونے چاندی کے خصوصی احکام نافذ نہ ہوں گے، چنانچہ صاحب احسن الفتاویٰ فرماتے ہیں: پلاٹینیم و پلاٹین دو الگ الگ دھاتیں ہیں ان میں سے کوئی بھی سونا نہیں، لہذا ان پر زکوٰۃ نہیں ”إلا أن یكون للتجارة“ سفید سونا پلاٹینیم کے ملانے سے بنتا ہے اس پر زکوٰۃ کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر سونا غالب ہو تو زکوٰۃ فرض ہے، اگر پلاٹینیم غالب ہو تو زکوٰۃ فرض نہیں (احسن الفتاویٰ ۱۰/۴۴۱)۔

حاصل یہ کہ سونے کا خصوصی حکم نہ تو اس کے دھات ہونے کی وجہ سے ہے ورنہ تو تانبہ پیتل بھی سونے کے حکم میں ہوتے اور نہ ہی اس کے گراں اور زینت کے لئے استعمال ہونے کی وجہ سے ہے ورنہ ہیرے جواہرات سونے کے حکم میں ہوتے، جب سونے کا حکم ان اسباب کی وجہ سے نہیں تو معلوم ہوا کہ کسی چیز کے دھات یا گراں ہونے یا زینت کے لئے استعمال ہونے کی وجہ سے اس پر سونے کے احکام نافذ نہ ہوں گے، اس لئے پلاٹین بھی سونے کے حکم میں نہ ہوگا چاہے جتنا گراں اور مہنگا ہو۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت کا شرعی حکم

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی

انسانوں کی ضروریات مختلف ہیں، ہر شخص ضروریات کی تمام اشیاء بیک وقت مہیا نہیں رکھ سکتا، کیونکہ جہاں اس کے لئے خطیر رقم کی ضرورت ہوتی ہے، حفاظت کے لئے افراد و مکان کی بھی حاجت ہوتی ہے، رفتہ رفتہ ہی ضرورت کی تکمیل ہو سکتی ہے جس کا آسان ذریعہ تجارت ہے، یعنی خرید و فروخت ہے، نیز جب سے انسان آباد کیا گیا اس وقت سے یہ سلسلہ چل رہا ہے اور ہر دور میں خرید و فروخت کو انسانی آبادی کی بنیادی ضرورت کے طور پر تسلیم کیا گیا، اسلام سے قبل اہل مکہ خاص طور پر تجارت کے لئے مشہور سمجھے جاتے تھے، اس وقت کی عالمی منڈی یمن و شام کا سفر اہل مکہ کی سرشت میں ایسا پیوست تھا کہ قرآن کریم نے اس کا ذکر بطور اتمان و احسان کیا، اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعثت سے قبل بغرض تجارت اسفار کئے ہیں، البتہ اسلامی تجارت و جاہلی تجارت میں فرق یہ ہے کہ جاہلی تجارت کا رخ نظر زیادہ سے زیادہ حصول مال ہو کرتا تھا، خواہ جائز طریقے سے ہو یا ناجائز طریقے سے، خواہ افراد و اشخاص انفرادی یا اجتماعی حیثیت سے کتنا کچھ مجروح ہو جائیں اگر تحصیل مال کا ذریعہ یہی ہو تو بھی گوارہ کر لیا جاتا، مگر اسلامی نظام تجارت میں ظلم و جور سے پاک و صاف ایک مکمل و مستحکم سسٹم پیش کیا گیا ہے، تجارت کی مختلف انواع کو مختلف قیود و شروط کے بندھن کے ساتھ جوڑ دیا ہے۔

تجارت کی تو مختلف قسمیں ہیں مگر ان میں سے ایک قسم ”بیع صرف“ کہلاتی ہے، جس کی تشریح علامہ کاسانی کی زبان میں اس طرح ہے:

”فالصرف في متعارف الشرع اسم لبيع الأثمان المطلقة بعضها ببعض وهو بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة وأحد الجنسين بالآخر“ (بدائع الصنائع ۴/ ۲۵۳ کتاب الصرف، بیان شرائط طبع زکریا)

(صرف عرف شرع میں نام ہے اثمان مطلقہ میں سے بعض کی بعض سے بیع کا، وہ سونے کو سونے سے، چاندی کو چاندی سے، اور ایک جنس کو دوسری جنس سے بیع کرنا ہے۔)

اثمان مطلقہ سے مراد مبادلہ کا وہ ذریعہ ہے جس نے ثمنیت کے ساتھ روز اول سے متصف کر دیا ہے اس کو ثمن خلقی کہا جاتا ہے اور وہ سونا و چاندی ہے، ثمن کے طور پر دوسری اشیاء بھی رائج رہی ہیں مگر ان کو اصطلاحی و عرفی ثمن کی حیثیت حاصل رہی، رفتہ رفتہ خلقی ثمن کا رواج و چلن کم ہوتا گیا اور مختلف ادوار سے گزر کر اب اصطلاحی و عرفی ثمن کو زر قانونی کی حیثیت سے مان لیا گیا ہے جو ہر ملک کی کرنسی کہلاتی ہے، جو باہم مختلف ہونے کے باوجود ثمنیت عرفیہ کی شان کے ساتھ متصف ہیں، نیز ان کرنسیوں کی یہی ثمنیت ان کی عزت ہے، اگر ثمنیت ختم کر دی جائے تو محض کاغذ کے پرزے ہیں جو بے وقعت و بے اہمیت ہیں۔

بیع صرف چونکہ ثمن کا ثمن سے تبادلہ کا نام ہے، اس میں تھوڑی سی بھی بے احتیاطی سے ربا کا باب کھل سکتا تھا اس لئے اس کے صحیح ہونے کے لئے بنیادی طور پر چار شرطیں لگائی گئیں۔

”ویشترط عدم التاجیل والخیار؛ والتماثل أي: التساوي وزنا والتقابض“ (ردالمحتار ۳/ ۲۶۱ باب الصرف طبع رشیدیہ پاکستان)

(صرف کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے: عدم تاجیل، و عدم خیار شرط نیز وزن کے لحاظ سے تماثل و تساوی، اور مجلس عقد میں تقابض۔)

تماثل و تساوی کی شرط اس وقت ہے جبکہ ہم جنس کا باہم تبادلہ ہو، اگر جنس مختلف ہو جائیں تو پھر اس شرط کی حاجت نہیں، البتہ تقابض فی المجلس کی

مدرسہ سینیہ کا ایم کلم کیرالا۔

شرط اساسی ہے، خواہ ایک ہی جنس سے تبادلہ ہو یا مختلف جنس سے بہر صورت شرط تقابض کا کلیدی کردار رہتا ہے، اسی بنیاد پر بعض معاملات حلت سے نکل کر حرمت کے دائرے میں داخل ہو جاتے ہیں:

سوال یہ ہے کہ یہ شرطیں بالخصوص تقابض کی شرط ان کرنسیوں میں بھی جاری ہوں گی جنہوں نے آج پوری دنیا میں ”ثمن“ و قیمت کی حیثیت اختیار کر لی ہے، کیونکہ شریعت نے تقابض کی شرط محض خدمت ربا سے بچنے کے لئے لگائی ہے تو کیا ان کرنسیوں کو بھی اموال ربویہ میں داخل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

فقہاء کے کلام سے ایسا لگتا ہے کہ امام مالک کے نزدیک تو اموال ربویہ میں شمار ہوں گے، دیگر فقہاء کے یہاں ان کا شمار اموال ربویہ میں مشکل ہے، اس لئے کہ فقہاء نے جس علت کی بنا پر کسی بھی مال کو سودی مال قرار دیا ہے، وہ علت صرف امام مالک کے مسلک میں ان کرنسیوں میں پائی جا رہی ہے، امام مالک کے نزدیک علت ربا ثمنیت ہے خواہ وہ ثمنیت خلقی ہو یا عرفی و اصطلاحی، اسی لئے ”المدونۃ الکبریٰ“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”ولو أن الناس أجازوا بينهم الجلود حتى تكون لها سكة وعین لكرهتها أن تباع بالذهب والورق نظرة لأن مالكا قال: لا يجوز فلس بفلسين ولا تجوز الفلوس بالذهب ولا بالدينانير نظرة“

(المدونۃ الکبریٰ ۳/۳۳۳، التاخير فی صرف الفلوس طبع احياء التراض العربی)

(اگر لوگوں کے مابین چمڑے کے ذریعہ خرید و فروخت کا رواج ہو جائے کہ وہ چمڑا ثمن اور سکہ کی حیثیت اختیار کر جائے تو اس صورت میں میرے نزدیک سونے چاندی کے ذریعہ اس چمڑے کو ادھار فروخت کرنا جائز نہیں ہے..... چنانچہ امام مالک فرماتے ہیں: ایک فلس کی دو فلسوں کے ساتھ بیع جائز نہیں، اسی طرح سونا چاندی اور درہم اور دینار کے ذریعہ بھی فلوس کی ادھار بیع جائز نہیں۔)

امام شافعی کے نزدیک بھی اثمان میں علت ربا ”ثمنیت“ ہی ہے مگر وہ اس کو مقید کرتے ہیں، ثمن خلقی کے ساتھ:

”وعلة الربا فيه جوهرية الثمن فلا ربا في الفلوس وإن راجت“ (تحفة السحاح ۴/۳۰۷ باب الربا، طبع دار الفکر)

(اس میں علت ربا اصلی ثمن ہونا ہے، لہذا فلوس میں چاہے رائج ہوں، ربا نہیں ہے۔)

موجودہ کرنسیاں ثمن ضرور ہیں مگر خلقی نہیں بلکہ عرفی و اصطلاحی ہیں، اس لئے ان کا شمار اموال ربویہ میں نہیں ہوگا۔

امام احمد کے نزدیک تو علت ربا ظاہر قول میں وزن ہے، لہذا جن اشیاء کو وزن کر کے بیجا جاتا ہے انہی میں ربا کا تحقق ہوگا۔

(المنغنی لابن قدامہ ۴/۱۳۲ دار الفکر۔)

کرنسیاں عددی ہیں وزنی نہیں:

حنفیہ کے یہاں علت ربا قدر مع الجنس ہے، یعنی کیلی و وزنی ہونا ہے کرنسیوں کے عددی ہونے کی وجہ سے ان کو اموال ربویہ میں شمار نہیں کیا جاسکتا ہے، لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ اس کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، غنی و مالدار کی معیار اب یہی کرنسی ہے، انسان کی دنیاوی عزت و جاہ میں اضافہ ان کرنسیوں سے بھی وابستہ ہے، ان کا چلن سونا چاندی کے چلن کے ہو بہو ہے، فرق بس اتنا ہے کہ سونا چاندی کا رواج اگر بند ہو جائے تب بھی وہ مال نفیس ہے، کرنسیاں اگر ثمن کی حیثیت کو کھودیں تو فالتو و بیکار کاغذ کے پرزے ہیں، قبل ازیں بھی اس کی نظیر ملتی ہے کہ سونا و چاندی کے علاوہ بھی بعض اشیاء سے ثمن کا کام لیا گیا ہے اور وہ مختلف ادوار میں مختلف اشیاء رہی ہیں، ایک زمانہ میں ”فلوس“ جو دراصل دھات کی قبیل سے ہیں ان کا چلن سونا چاندی کی طرح ہوا تھا، تو فقہاء نے اس کی بابت توضیح و تشریح کی، اس سے ہمیں مدد مل سکتی ہے، فلوس رائج کے سلسلہ میں جامعین موسوع نے فقہاء کے کلام کا خلاصہ اس طرح لکھا ہے:

”شافعیہ کا صحیح مسلک اور حنابلہ کا صحیح قول، نیز یہی حنفیہ میں سے شیخین کا قول اور مالکیہ کا ایک قول ہے کہ ثمن نہیں بلکہ عروض و سامان کی طرح ہیں۔

دوسرا نقطہ نظر امام محمد، ایک قول مالکیہ کا، شافعیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل قول، حنابلہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ اموال ربویہ ہیں اور درہم و دنانیر کی طرح ہیں۔

تیسرا نقطہ نظر مالک کے قول ہے کہ یہ عروض و نقد کے بین بین ہیں، پس یہ صرف و ربا کے باب میں نقد کی طرح ہیں اور دیگر ابواب میں سامان کی طرح بہر حال فلوس اگر رائج نہ ہوں تو عروض ہیں بالاتفاق“ (موسوعہ فقہیہ ۳۲/۲۰۶، مادہ: فلس)۔

دوسری جانب احناف کے یہاں اگر کسی مال کی ذاتی حیثیت ہو اور وہ قیمتی تصور کئے جاتے ہوں تو باہم تبادلہ میں تقاضل کو جائز نہیں سمجھا ہے گویا کہ ان نفیس اشیاء میں بھی ربا کا تحقق ہو سکتا ہے، اس سلسلہ میں مشائخ ماوراء النہر کا مندرجہ ذیل فتویٰ بہت اہم ہے:

”صاحب ہدایہ نے فرمایا: ہمارے مشائخ بخارا و سمرقند نے عدالی و غطارفہ (کھوٹے دراہم) میں جبکہ باہم بیع ہو تو تقاضل کی اجازت کا فتویٰ نہیں دیا، حالانکہ ان میں چاندی سے زیادہ کھوٹ و دوسری دھات ہوتے ہیں، اس لئے کہ ہمارے دیار میں یہ نفیس مال سمجھے جاتے ہیں، پس اگر تقاضل ان میں جائز کر دیا جائے تو سود کا باب کھل جائے گا اس لئے کہ لوگ اس وقت اموال نفیسہ میں عادی ہوں تو خالص دراہم و دنانیر میں بھی کرنے لگیں گے، لہذا مادہ فساد کو ختم کرنے کے لئے منع کیا گیا“ (رد المحتار علی الدر ۴/۲۶۷، کتاب الصرف، مطلب: مسائل فی المقاصتہ)۔

اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر ایک کرنسی کا آپس میں تبادلہ ہو تو نفیس ہونے کی وجہ سے تقاضل کی گنجائش نہیں دینی چاہئے، اور اس بابت امام محمد کا فلوس نافقہ کے سلسلہ میں فیصلہ بہت حد تک مزاج شریعت سے ہم آہنگ معلوم ہوتا ہے۔

۱- الف: سونا چاندی کی ادھار خرید و فروخت روپے سے:

فلوس نافقہ کی بیع و شراء دوسری جنس مثلاً دراہم و دنانیر سے ہو تو اس وقت اس پر صرف کے احکام کے بجائے بیع مطلق کے احکام جاری ہوتے ہیں، نیز اس وقت ایک جانب سے قبضہ ہو جانے کو بیع کے صحیح ہونے کے لئے کافی سمجھا گیا ہے۔

”لم يشترط في بيع الفلوس بالدرهم أو بالدنانير قبض البدلين قبل الافتراق ويكتفي بقبض أحد البدلين كذا في المحيط“ (بندیہ ۳/۲۱۷ کتاب الصرف، الباب الأول)

(فلوس کی بیع دراہم و دنانیر سے ہو تو مجلس بدلنے سے پہلے بدلیں پر قبضہ شرط نہیں ہے، بدلیں میں سے ایک پر قبضہ کافی ہوگا)۔

”ولو باع فضة لفلوس فإنه يشترط قبض أحد البدلين قبل الافتراق لا قبضهما كما في العبرن الذخيرة“ (رد المحتار ۴/۲۶۲ باب الصرف، طبع رشیدیہ پاکستان)

(اگر چاندی کو فلوس سے بیع کیا تو بدلیں میں سے ایک پر قبضہ شرط ہے تفرق سے پہلے، دونوں پر قبضہ شرط نہیں ہے)۔

ایک جانب سے قبضہ اس لئے ضروری ہے کہ حدیثوں میں دین کی دین سے (یعنی بیع الکالی بالکالی) بیع کی بابت ممانعت وارد ہے، چونکہ فلوس شمن کے طور پر رائج ہیں اس لحاظ سے متعین ہوں گے، اب اگر ایک پر بھی قبضہ نہ ہو تو بیع الکالی بالکالی ہونے کی وجہ سے ناجائز ہوگا۔

اسی پر موجودہ کرنسیوں کے عوض سونا، چاندی کی خرید و فروخت کو قیاس کیا جاسکتا ہے اور کہا جاسکتا ہے کہ دونوں میں سے ایک پر قبضہ تحقق ہو جائے گا تو جائز ہوگا ورنہ نہیں، کیونکہ اثمان میں تعیین قبضہ کے بغیر نہیں ہوتی ہے، الا یہ کہ تعیین عاقدین اپنے طور پر کر لیں تو تعیین کے مسلک کے مطابق تعیین ہو جاتی ہے لیکن امام محمد کے نزدیک پھر بھی تعیین نہیں ہوتی ہے جیسا کہ ایک فلس کی بیع دو فلس کے مسئلہ میں ان بزرگوں کا اختلاف مشہور و معروف ہے، امام محمد کا نظریہ یہی رائج ہے کیونکہ جس چیز کی شمنیت کو عرف عام نے قبول کیا ہے اس کو دو آدمی کیسے ختم کر سکتے ہیں، ان دونوں کا ختم کرنا بھی خواہ وہ ایک ظاہری حیلہ ہوگا اور زبانی دعویٰ ہوگا، قلب و ذہن میں اس کی شمنیت پھر بھی برقرار رہے گی، اس لئے شمن ہونے کا تقاضا ہے کہ بغیر قبضہ متعین نہ ہو، لہذا ایک جانب کے قبضے سے اس منظور سے بچا جاسکتا ہے۔

ب۔ حکومت کی جانب سے یا کو میکس گولڈ مارکیٹ یا ایم سی مارکیٹ کی جانب سے نرخ کے تعیین کے باوجود تقاضل:

اگر گورنمنٹ نے یا انٹرنیشنل مارکیٹ کو میکس گولڈ، اور ہندستانی مارکیٹ ایم سی نے کرنسی کی قیمت مقرر کر دی ہو، لیکن دین میں اس قیمت کو ملحوظ نہ رکھا جائے بلکہ اس سے زیادہ یا کم بھاؤ پر سونے و چاندی کی خرید، یا دوسری کرنسی ڈالر وغیرہ کا تبادلہ کیا جائے تو تقاضل ہونے کی بنا پر حرام ہوگا یا نہیں؟ پیچھے کے سطور میں اس امر کو واضح کر دیا گیا ہے کہ نسیاں خواہ شمن کی پوزیشن میں کیوں نہ ہوں ان کی حیثیت فلوس نافقہ کی ہے جس کو عرفی شمن

کہا جاتا ہے، امام مالک کے علاوہ دیگر ائمہ کے یہاں تو یہ سوال ربویہ میں سے ہیں ہی نہیں، اگر درہم کی بیع دنا نیر سے ہو جو کہ حقیقی اور خلقی ثمن ہیں ان میں کتنا بھی تقاضل ہو رہا یا تحقق نہیں ہوتا، تو ثمن عرفی کرنسی وغیرہ میں مقررہ نرخ سے کمی و زیادتی کی صورت میں تقاضل ہی ثابت ہو پائے گا تو یہ حرام کیوں کر ہوگا، یہ الگ بات ہے کہ حکومت کی مخالفت لازم آئے گی، جبکہ عام حالات میں حکومت کی مخالفت جائز نہیں ہے، بالخصوص جبکہ اسلامی احکام سے تصادم نہ ہوتا ہو، کیونکہ خواہ حکومت غیر مسلم کی ہو مگر مسلمانوں نے عملاً اس بات کا اقرار کر لیا ہے کہ ملکی قوانین کی پابندی کریں گے، اس کی خلاف ورزی کا جو وبال ہو سکتا ہے وہ ہوگا مگر فی نفسہ تقاضل کی صورت میں سودور با کالزوم نہیں ہوگا۔

اس کو تسعیر الامام کے مسئلہ پر بھی قیاس کیا جاسکتا ہے، جن حضرات نے امام المسلمین کو اختیار دیا ہے کہ توازن کو برقرار رکھنے کے لئے اشیاء کی قیمتیں مقرر کر سکتے ہیں، ان کے یہاں بھی اس مقرر قیمت کی مخالفت سے بیع و شراء کی حلت پر فرق نہیں پڑتا ہے۔

”فإن سعر فباء الخباز بأكثر مما سعر جاز بیعه كذا في فتاوی قاضی خاں ومن باع منهم بما قدر الإمام من الثمن جاز بیعه كذا في التاتار خانیة“ (ہندیہ ۲/۲۱۲ باب الاحتکار طبع احیاء التراث العربی بیروت)

(اگر قیمت مقرر کردی پھر خباز نے مقررہ قیمت سے زائد میں بیع کی تو جائز ہے، فتاوی قاضی خاں، اور جس نے امام کی مقررہ قیمت میں بیع کی تو اس کی بیع جائز ہے، تاتار خانیہ)۔

۲- الف: کاریگروں سے زیورات بنوانے میں معاملہ کی شکل بیع ہے یا اجارہ؟

کاریگروں کو سونا یا چاندی دیکر زیورات بنوائے جاتے ہیں، اس کی شکل عام طور پر یہ ہوتی ہے کہ سونا یا چاندی ابھی دیا گیا کچھ دنوں کے بعد کاریگر زیور کی شکل میں سونے یا چاندی کی وہی مقدار وزن کر کے واپس کرتا ہے، جتنا اس نے مالک سے وصول کیا تھا، چونکہ زیورات بغیر دوسری دھات ملائے ہوئے بن نہیں سکتے، اس لئے بطور اجرت کاریگر سونے یا چاندی کے فاضل ذرات کو رکھ لیتے ہیں، تو یہ معاملہ اس لحاظ سے کہ مالک نے سونا دیا ہے، اس کے عوض میں کاریگر نے دھات دی ہے، ظاہر میں مبادلتہ المال بالمال ہے اور بیع کی شکل ہے، البتہ اس دھات کو سونے کے ساتھ پیوست کر کے دینا چونکہ عرف عام ہے، عرف عام قاضی ہوا کرتا ہے، اس لئے ایسی متعارف شرط کی گنجائش فقہاء احناف کے یہاں ہے اس لئے جائز ہے، البتہ اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ بیع و ثمن ہر دو مجہول ہیں جو کہ صحت بیع کے لئے مضر ہے۔

”جهالة المبيع أو الثمن تمنع جواز البيع إذا كان يتعذر معها التسليم، وإن كان لا يتعذر لم يفسد العقد“ (ہندیہ ۲/۱۲۲ کتاب البيوع، الفصل الثامن في جهالة الكبيع والثلث)

(بیع یا ثمن کی جہالت جواز بیع کے لئے مانع ہے جبکہ اس جہالت کے ساتھ تسلیم متعذر ہو، اگر متعذر نہ ہو تو عقد فاسد نہیں ہے)۔

اس لئے اگر متعارف ہو کہ اتنے گرام کا زیور ڈھالنے میں اس مقدار دھات کی آمیزش ہونی ہے تب تو متعارف ہونے کی وجہ سے جہالت ختم ہوگی، اگر دھات میں کمی و بیشی ہوتی ہے جیسا کہ عام طور پر رواج بھی ہے تو ایسی صورت میں معاملہ اس وقت درست ہوگا جبکہ سونا دیتے وقت دھات کی مقدار مقرر کر لی جائے تاکہ اس کے بقدر سونے کی مقدار بھی مقرر ہو جائے۔

ہاں ایک شبہ پھر بھی باقی رہتا ہے کہ بیع ماننے کی صورت میں دو موزونی شی کی بیع ہو رہی ہے، ایک طرف سے قبضہ تو ہو رہا ہے مگر دوسری جانب سے قبضہ نہیں پایا جا رہا ہے گویا کہ گندم کی بیع جو سے ہو رہی ہے اور جانبین سے تقابض نہیں ہو رہا ہے، معاملہ جس کی وجہ سے فاسد ہو جاتا ہے، بعینہ یہی صورت زیورات بنوانے کے مسئلہ میں بھی پیش آرہی ہے اس لئے مناسب ہے کہ بیع کے بجائے اجارہ کا معاملہ قرار دیا جائے۔

کاریگر جو دھات معنی اشیاء اس صنعت میں لگا رہا ہے وہ عرف و عادت کے مطابق لگا رہا ہے، اجارہ کے باب میں عرف و عادت کا اعتبار کیا گیا ہے۔

”والأصل فيه أن الإجارة إذا وقعت على عمل وكل ما كان من توابع ذلك العمل ولم يشترط في الإجارة ذلك على الأجير فالمرجع العرف“ (تاتار خانیہ ۱۵/۱۵۳ کتاب الإجارة، الفصل ۱۶ مسئلہ ۲۲۵۳۸)

(اصل یہ ہے کہ اجارہ جب ایک عمل پر ہو اس عمل کے توابع جو بھی ہیں اگر اجیر پر شرط نہیں ہیں تو ان میں عرف کی طرف رجوع کیا جائے گا)۔

اسی بنیاد پر درزی سے جب کپڑا سلوایا جاتا ہے تو دھاگا وٹن وغیرہ خیاط کے ذمہ ہوتے ہیں:

”وفي غزل الخياط إذا لم يكن فيه عادة فهو على صاحب الثوب وهو كالصباغ يكوب الصبغ عليه. فإن لم يكن فيه عادة فعلى صاحب الثوب“ (تاتارخانیہ ۱۵/۱۵۳، کتاب الإجارہ، الفصل ۱۶، مسئلہ: ۲۲۵۳۰)

(درزی کے سوت کے سلسلہ میں یہ ہے کہ جب عرف نہ ہو تو کپڑا کے مالک پر واجب ہوگا یہ رنگریز کی طرح ہے کہ رنگ اس پر ہوتا ہے، اگر عرف نہ ہو تو کپڑے کی مالک پر ہوتا ہے)، اس لئے بیچ کے بجائے اجارہ ماننا چاہئے۔

ب- زیور ساز کے اجرت کی تعیین معروف طریقے سے درست ہے:

یہ مسئلہ بھی حل طلب ہے کہ کاریگر نے جس سونے یا چاندی کو لیا ہے اس نے اپنی مزدوری اسی سے لے لی ہے، گویا کہ جنس عمل سے مزدوری متعین کی ہے جو کہ قفیز طحان کے زمرے میں آتا ہے، ایک حدیث میں اللہ کے رسول نے قفیز طحان سے منع فرمایا ہے، اسی وجہ سے ائمہ ثلاثہ اس کی ممانعت کے قائل ہیں، البتہ امام احمد اور حسن بصری وغیرہ بزرگان جواز کی طرف میلان رکھتے ہیں، غالباً یہ نظریہ زیادہ ترین قیاس معلوم ہوتا ہے کیونکہ حدیث کے سلسلہ میں ایک گروہ کی رائے ہے کہ یہ مرفوع کے بجائے حضرت ابوسعید خدری کا قول ہے، ہر چند کہ امام طحاوی اس نظریہ سے متفق نظر نہیں آتے ہیں، اگر اس کا مرفوع ہونا تسلیم بھی ہو تو غالباً اس صورت پر محمول ہے، جبکہ یہ شرط ہو کہ اجرت اس عمل پر حاصل ہونے والے اجزائے ہی ہوگی، البتہ اگر اس طرح کی تعیین و تخصیص نہ ہو بلکہ صرف اجرت متعین ہو کہاں سے دے گا ہو سکتا ہے اپنے پاس سے دیے دے تو اس حدیث کا محمول نہیں ہوگا۔

جبکہ اس کے برخلاف مشائخ کا نظریہ یہ ہے کہ اگر کسی چیز کا تعامل ہو جائے تو اس کی وجہ سے نص کی بھی تخصیص ہو سکتی ہے اس لئے خواہ شرط ہو کہ اسی عمل سے حاصل ہونے والی شئی اجرت ہوگی پھر بھی جائز ہوگا۔

(سراجیہ میں ہے: امام سرخسی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے، مشائخ جیسے نصر بن یحییٰ، محمد بن سلمہ وغیرہ کپڑے میں اس اجارہ کے جواز کا فتویٰ دیتے تھے کپڑے میں اہل بلد کے تعامل کی وجہ سے، تعامل حجت ہے اس کی وجہ سے قیاس کو ترک کیا جاسکتا ہے اور اثر کی تخصیص کی جاسکتی ہے، ظہیر یہ میں ہے: اسی کو فقیہ ابواللیث شمس الائمہ حلوانی اور قاضی ابوعلی نفسی نے اختیار کیا ہے) (تاتارخانیہ ۱۵/۱۱۵، الفصل ۱۵، مسئلہ: ۲۲۳۷۲)۔

اس کا مطلب یہ ہوا کہ جن چیزوں میں تعامل اس کے خلاف ہو جائے تو تعامل کو قاضی بنا کر فیصلہ کیا جاسکتا ہے، مزارعت و مساقات کو اس کی نظیر کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے، کیونکہ ان میں بھی جزء ہی کو اجرت بنایا جاتا ہے، حضرت امام ابوحنیفہ کے اصل مسئلہ میں عدم جواز کے باوجود حنفیہ کے یہاں جواز کا فتویٰ ہے۔

البتہ کاریگر سے اتنی بات طے کرنا بہر حال ضروری ہے کہ دھات کی کتنی مقدار کی آمیزش کڑے گا تا کہ اسی کے بقدر سونے کے ذرات متعین ہو سکیں اور اجرت کی جہالت کی وجہ سے اجارہ متاثر نہ ہو سکے۔

۳- سونے کے پرانے زیور کے عوض نئے زیور کی خریداری:

یہ بھی مارکیٹ میں رائج ایک معاملہ ہے، ایک شخص پرانے زیور کو دیتا ہے اور اس کے عوض نیا اسی نوع کا یا دوسری نوع کا زیور لیتا ہے، اس لین دین میں دکاندار پرانے زیور، نئے زیور کی نسبت زیادہ مقدار میں لیتا ہے، سونے چاندی کی خرید و فروخت کا عام اصول یہ ہے کہ اگر دونوں کی جنس متحد ہوں تو ادھار کے ساتھ کمی و بیشی بھی جائز نہیں ہے، جو دت و ذمات سونے چاندی کے باب میں غیر معتبر ہے، لہذا مذکورہ بالا معاملہ جائز نہیں ہے۔

”وإذا كان الغالب على الدراهم الفضة فهي فضة وإن كان الغالب على الدنانير الذهب فهي ذهب. ويعتبر فيهما من تحريم التفاضل ما يعتبر في الجياد حتى لا يجوز بيع الخالصة بها ولا يبيع بعضها ببعض إلا متساويا في الوزن“ (ہندیہ ۳/۲۱۹، کتاب الصرف، الفصل الأول فی بیع الذهب والفضة)

(جب دراہم پر غالب چاندی ہو تو وہ چاندی ہیں، اور اگر دینار پر غالب سونا ہے تو وہ سونا ہے، ان میں تفاضل کے سلسلہ میں وہی معتبر ہوگا جو جید و نفیس میں ہوتا ہے، حتیٰ کہ خالص دراہم کی بیچ ایسے مخلوط دراہم کے عوض یا بعض کا بعض کے عوض جائز نہیں ہے الا یہ کہ وزن میں مساوی ہو)۔

(اگر ایک پیتل کا برتن اسی جیسے پیتل کے برتن سے بیچ کیا ان میں ایک دوسرے سے وزنی ہے تو جائز ہے، حالانکہ پیتل وغیرہ ان اموال ربویہ میں سے ہے جو موزون ہیں، اس لئے کہ سونے چاندی میں وزن کی صفت مخصوص ہے تو صنعت کی وجہ سے تغیر نہیں ہوگا، اور موزون ہونے سے نہیں نکلے گا اس کے عددی ہونے کے تعارف کی وجہ سے برخلاف دوسری موزونی اشیاء کے کہ ان میں وزن عرف کی بنا پر ہے، لہذا عددی ہونے کا عرف ہونے کی وجہ سے موزون ہونے سے نکل جائے گا جبکہ صنعت و کارگیری اس میں کی گئی ہو) (ردالمحتار ۴/۲۶۲، باب الصرف، رشیدیہ پاکستان)۔

اس کے جواز کی شکل یہ ہے کہ پہلے اپنے پرانے زیور کو روپیوں کے عوض بیچ کر دے، پھر ان ہی روپیوں سے نئے زیور خرید لیا جائے تو جائز ہو جائے گا۔

۴۰- الف: سونا کی ایک مخصوص مقدار کی فروختگی کا معاملہ اگر مختلف حضرات کے مابین آرڈر کے مطابق ہو؟

بعض ادارے ایسے ہیں جو سونا کی بیچ و شراء کرتے ہیں، اس کا طریقہ یوں ہوتا ہے کہ آرڈر کے مطابق گاہوں سے معاملہ کرتے ہیں چنانچہ ایک ادارے کے پاس ایک کلو سونا ہے، دو گاہوں نے آرڈر کیا آرڈر کے مطابق ہر ایک کے لئے سو سو گرام یا حسب آرڈر فکس کر دیا، مگر ایسا نہیں ہے کہ سب کے حصے کو الگ الگ کر کے ممتاز و مشخص کر دیا گیا ہو، بلکہ سونا اینٹ ڈولا کی شکل میں ہے یعنی مشاع ہے۔

چونکہ نقد کی بیچ ہے جس میں قبضہ صلب عقد میں داخل ہوتا ہے، قبضہ بھی حقیقی وحسی، صرف حکمی قبضہ کافی نہیں ہوا کرتا ہے جس کو تخلیہ سے تعبیر کیا جاتا ہے، یہاں تو ایسا قبضہ مشروط ہے جس میں بیع ایسا قابل تصرف ہو کہ تصرف کا مکان نہ رہ جائے مثلاً اپنے ہاتھوں میں لے لیا، خریدار کے اکاؤنٹ میں جمع کر دیا جائے کہ اس کے علاوہ دوسرا اس کو نکال ہی نہیں سکتا ہے، اثمان کی بیچ میں اس قسم کے قبضہ کی ضرورت ہوتی ہے، بیع صرف کی شرائط بیان کرتے ہوئے تقابض کی جب شرط بیان کی جاتی ہے تو اس طرح کی تعبیر اختیار کی جاتی ہے۔

”التقابض بالبراجم لا بالتخلية أشار إلى أن التقيد بالبراجم للاحتراز عن التخلية“ (ردالمحتار علی الدرر ۴/۲۶۱ باب الصرف، رشیدیہ پاکستان) (ہاتھوں سے تقابض ضروری ہے نہ کہ تخلیہ، براجم کے ساتھ تقید سے اشارہ ہے تخلیہ سے احتراز کی جانب)۔

قبضہ فی معنی تخلیہ کے لئے بھی ضروری ہے کہ دوسرے کے حق میں مشغول نہ ہو۔

”التخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع بأن يكون مفرزا غير مشغول بحق غيره ولا حائل بأن يكون في حضرته“ (ردالمحتار مع الدر المختار ۴/۲۸ باب البيع، شروط التخلية، رشیدیہ پاکستان)

• (تخلیہ اس طور پر ہو کہ قبضہ پر قادر ہو کوئی مانع نہ ہو باس طور کہ خریدار ہوا مال الگ ہو دوسرے کے حق کے ساتھ مشغول نہ ہو، اور نہ کوئی چیز حائل ہو باس طور کہ اس کے پاس میں ہو)۔

مذکورہ بالا خرید کی صورت میں ہر چند کہ عام کرنسی سے بیچ ہو رہی ہے، جب عام کرنسی سے بیچ ہو تو واحد البدلین پر قبضہ کافی ہے، جانہین سے قبضہ اس لئے ضروری نہیں ہے اصل مقصود بیع الکالی بالکالی یا بیع الدین بالدین کے محظور سے بچانا ہے، اس کی تفصیل پچھلے سطور میں آچکی ہے، ایک جانب سے قبضہ اس محظور سے بچنے کے لئے کافی ہے، مگر یہاں چونکہ آرڈر ہی ہے شمن کا بیمنٹ نہیں ہوا ہے جبکہ دوسری جانب جو سونا خریداجا رہا ہے اس پر بھی قبضہ کا تحقق نہیں ہو پارہا ہے کیونکہ خریدار کے نام ابھی تک الارٹ نہیں ہوا ہے، نیز حق غیر کے ساتھ مشغول بھی ہے اس لئے یہ بیع ہی صحیح نہیں ہوتی۔

البتہ شمن کو بیمنٹ کر دیا گیا خواہ اس کی کوئی بھی شکل ہو جس کی وجہ سے بائع کا قبضہ ہو گیا تو بیع منعقد ہو جائے گی مگر بیع پر قبضہ ابھی تصور نہیں کیا جائے گا، جب تک سونے کا کاروباری ادارہ ہر خریدار کو الگ الگ حصہ کر کے نہ دے دے۔

ب- ہر خریدار کے نام کے ساتھ الگ الگ سونا کا حصہ کر دیا جائے اور تصرف کا مالک بنا دیا جائے:

اگر سونے کی اینٹ کے بجائے اس کے الگ الگ ٹکڑے ہوں اور ہر خریدار کے نام ایک ایک ٹکڑا اس طرح کر دیا جائے کہ جب چاہے خریدار تصرف کر لے کوئی دوسرا اس میں تصرف نہیں کر سکتا ہو تو خریدار کا قبضہ تصور کیا جائے گا، سونے چاندی کے ڈالے ہوئے دراہم و دنانیر سے اس کے ڈالے کا حکم مختلف ہوا کرتا ہے، دراہم و دنانیر میں ہاتھ میں لئے بغیر قبضہ کا تصور ہی نہیں ہو سکتا ہے، لیکن ڈالے سے پہلے ایک طرح کی تعین ہو جاتی ہے اسی وجہ سے بیع سلم کی بابت اختلاف ہو گیا کہ بلا ڈالے سونے میں جائز ہے یا نہیں، کیونکہ مسلم فیہ کا ایسی شئی ہونا ضروری ہے جو متعین کرنے سے متعین

ہو جائے، تبر یعنی بلا ڈلے سونے کے بارے میں دو رائے پائی جاتی ہے۔

”أن يكون المسلم فيه شيئاً يتعين بالتعيين حتى لا يجوز السلم في الأثمان نحو الدراهم المجروبة والدنانير المضروبة، وهل يجوز السلم في التبر؟ على رواية كتابة الصرف لا يجوز، وعلى رواية كتاب الشركة يجوز“

(تاتارخانیہ ۹/۲۳۵ الفصل ۲۳، السلم وشرائط السلم، ۱۳۵۲)

(مسلم فیہ یعنی بیع کے لئے ضروری ہے کہ ایسی شئی ہو جو متعین کرنے سے متعین ہو جائے یہاں تک کہ مسلم ڈلے ہوئے دراہم و دنانیر میں جائز نہیں ہے، کیا بلا ڈلے ڈلے میں جائز ہے؟ کتاب الصرف کی روایت کے مطابق جائز نہیں ہے، اور کتاب الشركة کے مطابق جائز ہے)۔

اس سے اتنی بات تو سمجھی جاسکتی ہے کہ سونے کے بسکٹ نما سکے کی شان دراہم و دنانیر کی طرح نہیں ہے، دراہم و دنانیر میں تو قبضہ اس وقت متحقق ہو ہی نہیں سکتا ہے جب تک کہ ہاتھوں میں لے کر قبضہ نہ کر لے، مگر بسکٹ نما سونے میں ایک گوند تو بیع اختیار کر کے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر کمپیوٹر کے ذریعہ یا رجسٹر وغیرہ میں نام و نمبر کے ساتھ ایسا اندارج کیا گیا کہ پھر دوسرے کے نام وہ نہیں ہو سکتا ہے تو گویا کہ خریدار کے لئے جو موانع تھے وہ باقی نہیں رہے اس لئے قبضہ کا تصور ہو جائے گا۔

۵- نرخ میں کمی و بیشی کا لین دین:

اسلام نے بیع و شراء کے سلسلے میں بہت سے ایسے رہنما اصول بیان کئے ہیں جن سے سودی نظام کے مفاسد کا سدباب ہوتا ہے، اور اس سے بازار کے عدم استحکام پر قابو پایا جاسکتا ہے، ان اصول میں سے ایک بنیادی ضابطہ یہ ہے کہ جب خریدار کے ضمان میں بیع نہ آوے اس وقت تک وہ نفع و نقصان کا ذمہ دار نہیں ہے، کسی کے ضمان میں اشیاء اس وقت آتی ہیں جبکہ اس کے قبضہ و تصرف میں ہوں اسی لئے حدیثوں میں بیع قبل القبض سے منع فرماتے ہوئے ارشاد ہوا:

”إن رسول الله ﷺ قال: لا يجل سلف وبيع، ولا شرطان في بيع ولا ربح ماله يضمن ولا بيع ما ليس عندك“ (ترمذی ۱/۲۲۲، ابواب البيوع، باب ما جاء في كراهية ما ليس عنده) (اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: جائز نہیں ہے قرض و بیع، اور نہ بیع میں دو شرط، اور نہ جو ضمان میں نہیں ہے اس کا نفع حلال ہے، اور نہ اس کی بیع جو تمہارے پاس نہیں ہے)۔

ایک آدمی سونا ادھار خریدتا ہے، فی الحال وہ اچھینچ ہی میں ہے جو ادا کیگی کی مدت ہے اس مدت میں سونے کی قیمت میں کمی و بیشی کے حساب سے لین دین ہو جاتا ہے، مثال سونے کی قیمت میں اچھال آ گیا ہے تو خریدار کے ذمہ لازم کیا جاتا ہے کہ زائد قیمت ادا کر دے، اگر نرخ میں کمی آتی ہے تو خریدار اس کمی کا بھگتان کرتا ہے۔

اس معاملہ کو کیا کہا جائے گا، ظاہر میں مسلم کا معاملہ تھا، مگر مسلم کے لئے ضروری ہے کہ رأس المال پر قبضہ مجلس عقد میں ہو جس سے یہ معاملہ عاری ہے، نیز اس کی شرائط میں سے ہے کہ معاملہ قطعی ہر اس میں کسی کو اختیار نہ ہو۔

”والغامن أن يكون العقد باتاً لا خيار فيه لالهما ولا لأحدهما“ (تاتارخانیہ ۹/۲۳۱، الفصل ۲۳، باب شرائط المسلم ۱۳۵۲) (آٹھویں شرط یہ ہے کہ عقد لازم ہو، نہ تو دونوں کو اور نہ ہی کسی ایک کو اس میں اختیار ہو)۔

کمی و بیشی کے لین دین سے محسوس ہوتا ہے کہ شروع سے ہی معاملہ کو لازم نہیں کیا ہے، اس لئے بیع مسلم نہیں ہوتی۔ پھر خریدار نرخ میں کمی کی شکل میں نفع لے رہا ہے وہ کس ضمان کا ہے، جبکہ ابھی تک اس پر قبضہ نہیں کیا ہے، اگر یوں کہا جائے کہ اس نے بائع کے ہاتھ فروخت کر دیا اور چونکہ سامان کی قیمت زیادہ تھی اسکو قیمت ملی ہے اسی لئے وہ کمی کی تلافی اس بائع سے لے کر رہا ہے تو بھی معاملہ ناجائز ہوگا کیونکہ قبضہ سے پہلے بیع کی گنجائش ہی نہیں ہے۔

(قبضہ سے پہلے بیع صحیح نہیں ہے اس لئے کہ مروی ہے کہ اللہ کے رسول نے قبضہ سے قبل بیع سے منع فرمایا ہے، نبی منہی کے فساد کو ثابت کرتی ہے، اور اس لئے کہ معقود علیہ کے ہلاک ہونے سے فسخ ہونے کا غرر پایا جا رہا ہے..... خواہ دوسرے سے بیع کی ہو یا بائع سے بیع کی ہو، اس لئے کہ نبی مطلق

ہے جو غیر بائع و بائع کے مابین فصل نہیں کر رہی ہے اسی طرح معنی غرر دونوں کے مابین فصل نہیں کر رہا ہے۔

(تفصیل کے لئے دیکھئے: بدائع ۳/ ۳۹۳ کتاب البیوع)۔

بلکہ یہ معاملہ سٹ ہے جو معیشت کے نظام کو درہم برہم کر رہا ہے۔

۶- سونے کا احتکار:

شہر یا ایسی جگہ جہاں سے شہر میں غلہ آتا ہے وہاں سے غلہ خرید کر اپنے پاس روک لینا تاکہ مہنگا ہونے پر بیچ کرے گا اور نفع زیادہ کمائے گا، فقہ کی اصطلاح میں احتکار کہلاتا ہے، اللہ کے رسول نے مختلف ارشادات میں اس فعل پر ناگواری کا اظہار فرمایا ہے، ایک حدیث میں ہے:

”الجالب مرزوق والمحتکر ملعون“ (ابن ماجہ ۱۵۶/۱ التجارات، باب الحکرۃ والجلب)

(باہر سے سامان لا کر شہر میں سپلائی کرنے والا رزق دیا جائے گا، اور سامان روک کر رکھنے والا ملعون ہے)۔

احتکار کی ممانعت اس وقت ہے جبکہ اہل شہر اور باشندگان کو ضرر ہو، اگر ایسا نہیں ہے، یا ایسا سامان ہے جو اس نے خود تیار کیا ہے مثلاً کاشتکاری کے ذریعہ حاصل کی ہے اگر اس کو روک کر رکھتا ہے تو اس وعید کا مصداق نہیں ہوگا۔

احتکار کا کن اشیاء میں تحقق ہوتا ہے اس بابت اختلاف ہے، امام محمد کے نزدیک انسان و جانوروں کی غذائی اشیاء کا اسٹاک کر لینا اور نہ بیچنا احتکار کہلاتا ہے اس کے علاوہ جس سے ہلاکت کا اندیشہ نہیں ہو تو اس میں احتکار ممنوع نہیں ہے۔

جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک انسان کی ضرورت کی ہر شئی میں احتکار ممنوع ہے جبکہ عام انسانوں کو ضرر کا سامنا ہو جیسے ملبوسات و مفروضات وغیرہ (تاریخ ۹/ ۲۱۵، کتاب البیوع، الفصل ۲۷، مسئلہ ۱۳۷۵۳)۔

دکاندار کا سونے کو روک لینا کیا یہ بھی ممنوع احتکار کا حصہ ہے، غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے نہ بیچنے سے گرانی کا سبب تو ہو سکتا ہے، لیکن خود سونا انسانی ضروریات کا حصہ نہیں ہے، اگر لوگ نہیں خریدیں گے تو کیا نقصان ہو جائے گا، اس لئے ایسی قیمتی اشیاء جن کی ضرورت زندگی گزارنے کے لئے نہیں ہوتی ہے ان کا احتکار ممنوع نہیں ہونا چاہئے۔

۷- اسمگلنگ کے ذریعہ سونے کی حصول یابی:

اسمگلنگ کا مطلب ہے غیر قانونی طور پر بیرون ممالک سے مال کی حصول یابی اور سپلائی، انسان اپنے مال کا مالک ہوتا ہے، اس میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے، حتیٰ کہ مسلم حکمرانوں کو بھی یہ اختیار نہیں کہ سامان کا نرخ متعین کرے، اس لئے اصل کے اعتبار سے تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے مگر انسان جس ملک میں رہتا ہے اس سے عملاً عہد ہوتا ہے کہ اس کے قوانین کی پاسداری کرے گا، نیز اسمگلنگ سے معاشی توازن میں عدم استحکام آتا ہے، خاص طور پر ملکی مصنوعات کا بڑا نقصان ہوتا ہے، اس لئے بیع لغیرہ ہو کر ناجائز ہوگا۔

تاہم اگر کسی نے اس ناجائز طریقے سے سونا چاندی کو حاصل کر لیا اور کاروبار میں لگا دیا تو جائز بھی ہو جائے گا، کیونکہ بیع لغیرہ اصل کے لحاظ سے جائز ہی ہوتی ہے، اس کی نظیر میں تلتی جلب، بیع الحاضر للبادی کو پیش کیا جاسکتا ہے، اس قسم کے بیوع کی ممانعت وارد ہے، لیکن بیع ہو جانے کے بعد جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے۔

”انہ قال: لا یبیع حاضر لباد دعوا الناس یرزق اللہ بعضهم من بعض، ولو باع جاز البیوع، لأن النہی لمعنی فی غیر البیوع وهو الإضرار بأهل المصر فلا یوجب فساد البیوع کالبیوع وقت النداء“ (بدائع ۴/ ۲۸۰ طبع زکریا)

(اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شہری دیہاتی کے لئے بیع نہ کرے، لوگوں کو چھوڑ دو اللہ بعض کو بعض کے ذریعہ سے رزق دیتا ہے، اور اگر اس طرح بیع کر لی تو جائز ہو جائے گی، اس لئے کہ نبی لغیرہ ہے اور وہ اہل شہر کو ضرر پہنچانا ہے، پس یہ فساد بیع کو ثابت نہیں کرے گا، جیسے اذان جمعہ کے وقت بیع کرنا)۔

۸- پلاٹین کا حکم:

آج کل بعض معدنیات کی اہمیت بہت ہو گئی ہے، ان ہی میں سے پلاٹین بھی ہے، جس کو سفید سونا کہا جاتا ہے، شرعی لحاظ سے ثمن خلفی و حقیقی کے احکام صرف سونے چاندی میں جاری ہوتے ہیں، حتیٰ کہ اگر سونے و چاندی کسی دوسری دھات میں مخلوط ہو کر مغلوب ہو جائے تو اپنا حکم کھو بیٹھتے ہیں۔

”والغالب علیہ الغش منہما فی حکم عروض اعتبارا للغالب فصیح بیعہ بالخالص إن کان الخالص اکثر من المغشوش ویجنسہ متفاضلا“ (الدر المختار ۳/۲۶۷ کتاب الصرف، طبع رشیدیہ)

(سونے و چاندی پر اگر غالب غش ہو تو وہ عروض کے حکم میں ہیں غالب کا اعتبار کرتے ہوئے، لہذا خالص سونے و چاندی سے بیع جائز ہے اگر خالص غش والے سے زیادہ ہو اور اسی جنس والے سے متفاضلا بھی جائز ہے)۔

اگر سونا و چاندی کے علاوہ کوئی قیمتی دھات و معدن ہو تو اس کا حکم سونا و چاندی کا نہیں ہوتا ہے۔

”لا زکاة فی اللآلی والجواہر وإن ساوت ألفا، إلا أن تکون للتجارة والأصل أن ماعدا الحجرین و لهذا علم بالغلبة علی الذهب والفضة والسوائیر إنما یزکی بنية التجارة“ (الدر مع الرد ۱۵/۲ کتاب الزکاة)

(موتی و جواہر میں زکاة نہیں ہے، اگرچہ ہزار کے برابر ہو، الا یہ کہ تجارت کے لئے ہو، اصل یہ ہے کہ سونے و چاندی کے علاوہ اس کا علم غلبہ سے ہوگا، اور چرنے والے جانوروں کے علاوہ میں زکاة اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ تجارت کی نیت ہو)۔

اس لئے پلاٹین کا حکم سونے کا تو نہیں ہوگا، اب اگر وہ ذریعہ تبادلہ بھی ہے تو فلوس رائج کے قائم مقام ہو کر صرف وزکاة میں فلوس کا حکم حاصل کرے گا۔

”أما الفلوس فإت رائجة فکشمن والافکسلع“ (در مختار ۳/۲۷۱ کتاب الصرف طبع رشیدیہ)

(بہر حال فلوس تو اگر رائج ہوں تو ثمن کی طرح ہیں ورنہ سامان کی طرح)۔

لہذا پلاٹین کا چلن ثمن کے طور پر ہو جائے تو ثمن کا حکم ہوگا، پھر اگر وہ وزنی ہے تو گویا سونے کی قدر میں بھی شریک ہے اور مجلس میں تقابض ضروری ہو جائے گا، جنس کے الگ الگ ہونے کی وجہ سے تقاضل جائز ہوگا۔

اگر عدد ہے تو پھر ایک جانب سے تقابض کافی ہوگا، تاکہ بیع الکالی بالکالی لازم نہ آئے فلوس رائج میں جانین سے تقابض ضروری نہیں قرار دیا جاتا، اس کی وجہ یہی ہے کہ علت ربا قدر و جنس نہیں ہے، اگر پلاٹین و سونے کے قدر میں اتحاد ہو جائے تو علت ربا کا تحقق ہو جائے گا اور ربا کے احکام نافذ ہوں گے، نیز بیع صرف کی وجہ سے تقابض مجلس میں ضروری ہوگا۔

خلاصہ جواب:

۱- بیع صرف، ثمن کا ثمن سے تبادلہ کا نام ہے۔

۲- ثمن کی دو قسمیں ہیں: خلقی و اصطلاحی، خلقی ثمن سونا و چاندی ہیں، جبکہ اصطلاحی ثمن ہر وہ شئی ہے جس کا چلن و رواج ثمن کی طرح ہو جائے۔

۳- ثمن خلقی کے احکام میں بیع مجلس میں بدلیں پر قبضہ ہے خواہ باہم مختلف جنس سے ہو ربا ہو یا ایک ہی جنس سے۔

۴- ثمن اصطلاحی میں اگر علت ربا پائی جا رہی ہے تو وہ بھی خرید و فروخت میں ثمن خلقی کی طرح ہے۔

۵- علت ربا امام مالک کے نزدیک اثمان میں مطلق ثمنیت ہے، خواہ خلقی ہو یا عرفی، امام شافعی کے نزدیک صرف ثمن خلقی ہے، امام احمد کے نزدیک ظاہر قول میں وزنی ہونا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک قدر مع الجنس ہے۔

۶- امام مالک کے نزدیک موجودہ زمانے کی کرنسیاں اموال ربویہ میں سے ہیں، جبکہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ کرنسیاں اموال ربویہ میں سے نہیں

ہیں، کیونکہ یہ یا تو ثمن اصطلاحی ہیں یا عددی ہیں، خلقی ثمن، اور وزنی نہیں ہیں۔

۷- لیکن کرنسیاں نفیس اشیاء سمجھی جاتی ہیں، حنفیہ کے یہاں اگر بد لین کی جنس متحد ہوں تو نفیس اموال میں بھی تفاضل ممنوع ہے، اس لئے کرنسیوں کے آپس میں تبادلہ میں تفاضل سے منع کیا جائے گا۔

۸- اگر سونے کو موجودہ کرنسی سے خریداجائے تو بد لین میں سے ایک پر قبضہ ضروری ہے تاکہ بیع الکالی بالکالی کی ممانعت سے بچا جاسکے۔

۹- حکومت کی جانب سے سونے کا نرخ متعین ہونے کے باوجود اس سے زیادہ قیمت میں خریدنا جائز ہے، اس لئے کہ زیادہ سے زیادہ تفاضل لازم آئے گا، اور تفاضل مختلف الاجناس میں ممنوع نہیں ہے۔

۱۰- اگر زیورات بنانے کے لئے کاریگر کے حوالہ سونا کیا جائے، چونکہ زیورات بغیر دوسری دھات کی آمیزش کے بنتے نہیں ہیں، اس لئے کاریگر نے زیور بنانے کی اجرت متعین نہ کی اور دھات کی آمیزش کے بقدر سونے کے فاضل ذرات کو اپنے پاس رکھ لیا، اور زیور دینے گئے سونے کے وزن کے برابر واپس کر دیا تو یہ معاملہ اجارہ کا ہوگا۔

۱۱- اجارہ میں اجرت کی تعیین بھی ضروری ہے، اس لئے اگر کاریگر، سونے کے ذرات کو ہی بطور اجرت رکھتا ہے تو تعامل کی وجہ سے جائز تو ہوگا مگر اس کا متعین ہونا ضروری ہوگا، لہذا سونا حوالہ کرتے وقت ہی طے کر لی جائے کہ کتنی مقدار کی آمیزش ہوگی تاکہ اجرت متعین ہو سکے۔

۱۲- پرانے زیور کے بدلے نئے زیور کی خریداری میں دونوں ہم جنس ہیں تو تفاضل جائز نہیں ہوگا، پرانے زیور کو روپے سے بیع کر کے، ان روپوں سے نئے زیور خرید لئے جائیں۔

۱۳- اگر سونے کی خرید کے لئے آرڈر بک کیا گیا، سونا اینٹ اور ڈلے کی شکل میں ہے جو کہ بائع کے پاس ہے، اس کو مشتری کے لئے دوسرے کے حصے سے الگ نہیں کیا گیا، اور نہ ہی ثمن پر قبضہ کیا گیا یہ بیع صحیح نہیں ہوگی کیونکہ یہ بیع کالی بالکالی ہے جو کہ ممنوع ہے۔

۱۴- اگر سونے کی خرید کے لئے آرڈر بک کیا گیا، ثمن پر قبضہ نہیں ہوا، مگر سونا بسکٹ نما سکہ کی شکل میں الگ الگ ہے، اس پر نمبر کے ذریعہ مشتری کے حصہ کو الگ کیا جاسکتا ہے اور الگ کیا گیا کہ تصرف جب چاہے کر سکتا ہے تو بیع صحیح ہو جائے گی، ایک طرف سے قبضہ تصور کیا جائے گا جو کہ کرنسیوں سے بیع کے لئے کافی ہے۔

۱۵- صرف نرخ میں کمی و پیشی کا لین دین جو آج کل رائج ہے، یہ قمار کی ایک شکل ہے جو کہ جائز نہیں۔

۱۶- سونے کا احتکار جائز ہے۔

۱۷- اسمگلنگ شرعاً ممنوع، البتہ اس کے ذریعہ سونے کو حاصل کیا گیا تو اسکی حلت میں فرق نہیں پڑے گا۔

۱۸- پلاٹین کا حکم سونے کا نہیں ہے، البتہ اس کا رواج ثمن کے طور پر ہو تو ثمن عرفی کے احکام اس پر بھی جاری ہوں گے۔



سونا چاندی کی تجارت شریعت کی نگاہ میں

مولانا اشتیاق احمد اعظمی قاسمی (دارالعلوم، منو (یوپی)

بیع صرف کی تعریف:

”هو لغة: الزيادة وشرعاً: بيع الثمن بالثمن أى ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنساً بجنس أو بغير جنس كذهب وفضة“ (تنوير الأبصار مع الدر المختار ورد المحتار ۴/۵۱۰: زكريا).

(لغة ”صرف“ کے معنی: زیادتی کے ہیں، اور شرعاً ”صرف“ نام ہے: ثمن کو ثمن کے بدلے بیچنے کا (ثمن سے مراد: وہ چیز ہے جو خلقت ثمن بننے ہی کے لئے منجانب اللہ پیدا کی گئی ہو اور ثمن ہی کی قبیل سے سونے چاندی کے بنے ہوئے زیورات بھی ہیں۔ ثمن کو ثمن کے بدلے، جنس کو جنس کے ساتھ یا غیر جنس کے ساتھ بیچنے کا نام ”صرف“ ہے، ثمن کی مثال میں سونا اور چاندی ہیں (جنہیں اللہ تعالیٰ نے خلقت ثمن ہی بننے کے لئے بنایا ہے) سونے اور چاندی کا اگر زیور بنالیا جائے تو وہ بھی ثمن خلقی ہی ہوگا، جب ثمن کو ثمن کے بدلہ خریدا اور بیچا جائے گا تو دو امر ضروری ہونگے، (۱) تماثل (وزن میں مساوات) (۲) تقابض (باع و مشتری کا جدا ہونے سے پہلے پہلے ثمن اور بیع پر قبضہ کر لینا)

”ويشترط عدم التاجيل و الخيار و التماثل أى التساوى وزناً و التقابض بالبراجم لا بالتخلية قبل الإفتراق“ (حوالہ بالا) ۱- سکے اور کاغذی نوٹ، چونکہ ثمن خلقی نہیں ہیں؛ بلکہ ثمن اصطلاحی اور عربی ہیں؛ اس لئے کاغذی نوٹوں اور سکوں کے عوض سونا یا چاندی کی خرید و فروخت کو ”بیع صرف“ نہیں کہا جاسکتا؛ کیونکہ بیع صرف کے اندر بیع اور ثمن دونوں ہی ثمن خلقی ہوا کرتے ہیں، جیسا کہ اوپر ”تنوير الابصار“ کی عبارت گذر چکی ہے: ”هو (الصرف) بيع الثمن بالثمن“

صاحب در مختار نے اس کی وضاحت میں یہ اضافہ فرمایا: ”أى ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنساً بجنس أو بغير جنس“ (۷/۵۲۰)، چونکہ نوٹ اور سکے ثمن خلقی نہیں ہیں؛ بلکہ ثمن اصطلاحی اور عربی ہیں، اس لئے اس بیع کو بیع صرف نہیں کہہ سکتے۔

الف- جب مذکورہ بالا صورت میں بیع صرف کا تصور ممکن نہیں، تو ”صرف“ کی شرائط کا نفاذ بھی ضروری نہیں ہوگا؛ کیونکہ ثمن حقیقی کے بدلے میں ثمن حقیقی کی خرید و فروخت میں نہ تو تقاضل جائز ہے اور نہ ہی ادھار درست ہے۔ ”در مختار“ کی اس عبارت میں اس مسئلہ کی صورت موجود ہے:

”لو باع فضة بفلوس فإنه يشترط قبض أحد البدلين قبل الافتراق لا قبضهما كما في البحر عن الذخيرة“ (الدر مع الرد ۷/۵۲۲) (اگر چاندی کو فلوس (سکوں) کے عوض فروخت کیا تو اس صورت میں بدلیں (بیع و ثمن) میں صرف ایک پر قبضہ کرنا ضروری ہوگا افتراق سے پہلے پہلے، نہ کہ دونوں پر)۔

ب- سونا اور چاندی کا جو نرخ، حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ نے طے کر دیا ہو، اس سے زیادہ یا کم قیمت کے عوض، سونے اور چاندی کی خرید و فروخت کو ربا الفضل (سود) نہیں قرار دیا جاسکتا؛ کیونکہ کاغذی نوٹ اور سونا چاندی، دونوں الگ الگ اجناس ہیں، اس لئے کمی بیشی کے ساتھ خرید و فروخت پر ربا الفضل کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ ہاں! حکومت کے طے کردہ نرخ کے خلاف خرید و فروخت کی صورت میں امام وقت کی مخالفت کی بنیاد پر گنہگار ہو سکتا ہے۔ علامہ تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”ولا ينبغي مخالفة هذا السعر إما لأن طاعة الإمام فيما ليس بمعصية واجب وإما لأن كل من سكن دولة فإنه يلتزم قولاً أو عملاً بأنه يتبع قوانينها وحينئذ يجب عليه إتباع أحكامها“ (أوراق أحكام النقود و العملات ۲/۱۹۰۸)

(حکومت کے طے کردہ نرخ کی مخالفت مناسب نہیں؛ کیونکہ امام وقت کی اطاعت ان امور میں واجب ہوا کرتی ہے، جو معصیت کے قبیل کے نہیں ہوا کرتے، اور یا تو اس وجہ سے کہ جو آدمی کسی بھی ملک میں سکونت پذیر ہوا کرتا ہے تو وہ وہاں کے جملہ قوانین کی عملاً یا قولاً پابندی کرے۔ کا التزام کئے ہوتا ہے، اس لئے اس پر حکومت کے احکام و قوانین کی اتباع لازم ہوا کرتی ہے)۔

۲- زیور بنانے والے کاریگر، زیورات کے تاجروں سے ایک معتد بہ وزن میں سونا لیتے ہیں، اور چند دنوں میں اس کے بدلے، سونے سے بنے ہوئے زیورات انہیں واپس کرتے ہیں، انہیں الگ سے کوئی اجرت نہیں دی جاتی؛ بلکہ زیورات کی شکل میں سونے کی اتنی ہی مقدار انہیں واپس کرنی ہوتی ہے، جتنی انہوں نے لی تھی؛ البتہ سونے کا زیور بنانے میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، اس آمیزش کے بقدر سونا ان کو بیچ جاتا ہے اور زیور بنانے میں سونے کے کچھ ذرات نکل آتے ہیں، یہی ان کی اجرت ہوتی ہے۔

مذکورہ صورت میں سونے کے لین دین میں مقدار کا جو فرق ہو رہا ہے، اسے بیع نہیں تصور کیا جاسکتا؛ کیونکہ یہاں معاملہ، کاریگر سے تاجر کا زیور بنوانے کا ہے، نہ کہ خرید و فروخت کا، تو یہ اجارہ ہی کی صورت بنے گی۔ ہاں، اجارہ میں صحت اجارہ کے لئے، اجرت معلومہ کا ہونا شرط ہے، اور یہاں بظاہر اجرت، مجبور محسوس ہو رہی ہے، اگر یہ جہالت، مفضی الی النزاع ہو تو اجارہ، فاسد ہونا چاہئے؛ لیکن کاریگروں اور تاجران ذہب و فضہ کے یہاں یہ تعامل چلا آ رہا ہے، اور ان میں اس کی وجہ سے نزاع بھی نہیں ہوتی، نزاع نہ ہونے کی وجہ، یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کتنے وزن کے سونے کا زیور بنانے میں کتنی مقدار میں اس کے اندر، دوسری دھاتیں ملانی پڑتی ہیں، یہ ان کے یہاں متعارف ہوا کرتا ہے؛ کیونکہ ٹانگہ (کھونٹ) معلوم کرنے کے لئے ان کے پاس کسوٹی (خاص پتھر) ہوا کرتا ہے، اس پر گھس کر، اس کے اندر موجود کھونٹ کی مقدار کو وہ معلوم کر لیا کرتے ہیں، اس لئے کاریگر اور تاجران کے مابین وہ ایک طرح سے معلوم کے درجہ میں ہوا کرتا ہے؛ اس لئے مذکورہ بالا صورت میں اجرت بالکلیہ مجبور نہیں ہے؛ بلکہ معلوم اور متعارف ہے اور اگر جہالت ہے بھی، تو معمولی جہالت ہے، اور جہالت لیسیرہ، عقد اجارہ کے لئے موجب فساد نہیں ہوا کرتی۔

۳- عام طور پر سونے کے تاجر حضرات، پرانے زیور کی قیمت کم متعین کرتے ہیں؛ مثلاً دس گرام سونے کو آٹھ گرام کے درجہ میں رکھتے ہیں، تو اگر سونے کے پرانے زیورات کا سونے کے نئے زیورات سے تبادلہ ہو اور اس کی کو ملحوظ رکھتے ہوئے سونے کا پرانا زیور، زیادہ وزن کا لیا جائے اور سونے کا نیا زیور کم وزن میں اس کے بدلے ادا کیا جائے تو یہ صورت جائز نہیں ہو سکتی؛ کیونکہ جنس کا جنس سے جب تبادلہ ہو تو تقاض (کمی بیشی) جائز نہیں ہوا کرتی ہے؛ خواہ نئے پرانے، اور عمدہ اور گھٹیا کا فرق کیوں نہ ہو، مثلاً ۱۸ / کیرٹ کا سونا دس گرام دے کر، اگر کوئی ۲۳ / کیرٹ کا سونا آٹھ گرام لیتا ہے، تو یہ بیع جائز نہیں ہو سکتی۔ ”تنویر الابصار“ میں لکھا ہے کہ: بیع صرف میں دو چیزوں کی شرط ہے: ایک تماثل کی، دوسرے تقابض قبل الافتراق کی۔ عبارت یوں ہے:

”ویشترط التماثل أى التساوی وزناً والتقابض بالبراجم لا بالتخلية قبل الافتراق وهو شرط بقائه صحيحاً على الصحيح إن اتحد اجنساً وإن وصلية اختلفا جودةً وصياغةً“ (تنویر الابصار مع الدرر / ۵۲۲، ۵۲۱)

اور ہدایہ ”کتاب الصرف“ میں تحریر ہے: ”فإن باء فضةً بفضةً وذبیباً بذهب لا يجوز إلا مثلاً بمثل وإن اختلفت في الجودة والصياغة“ (ہدایہ ۱۰۴ / ۲)۔

۴- آج کل کیوڈیٹیز یا کچھ بیچ میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے، جس میں خریدار آرڈر دیتا ہے اور جو کچھ اس نے آرڈر دیا ہے، اس کے آرڈر کے بقدر وہ شی، اس کے نام سے محفوظ کر دی جاتی ہے:

الف- تو اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس مثلاً ایک کلو سونا ہو اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے؛ لیکن ان سب کا خریدار ہوا سونا، سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے گئے ہوں، تو اس صورت میں فقط خریدار کے نام سے اس کی خریدی ہوئی مقدار کے محفوظ کر دئے جانے کو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جاسکتا؛ کیونکہ بیع کو مقدوراً تسلیم ہونا بھی ضروری ہے اور یہاں تمام خریداروں کا سونا، اینٹ کی شکل میں اکٹھا موجود ہے، سونے پر کسی خریدار کا قبضہ کیونکر متصور ہو سکتا ہے؛ جبکہ بیع مشاع غیر مقدوراً تسلیم ہے۔

ب- اور اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹریا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا

ہو؛ نیز اس کی رسید یا سرٹیفیکٹ مشتری کو دیدی جائے تو یہ شکل اس کے قبضے کی مانی جاسکتی ہے، کیونکہ مشتری کا گوکہ بیع پر حسنا قبضہ نہیں ہے؛ تاہم تخلیہ اور موانع عن التصرف کا ارتقاع پایا جا رہا ہے، اور قبضہ سے مقصود درحقیقت رفع موانع ہی ہوا کرتا ہے۔

۵- ایک بیع کے ذریعہ کاروبار کی ایک اور صورت جو آجکل رائج ہے، یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینہ کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے ۱۰/۱۰ تولہ سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خریداری کے دن اور ادائیگی کے دن، سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خریدنے کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے فی تولہ تھا، ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو روپے دے گا اور اگر اس دن قیمت چار ہزار نو سو روپے تھی، تو بائع خریدار کو ایک سو روپے ادا کرے گا، نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے، اس کا لین دین کرتے ہیں۔

مذکورہ صورت، لین دین کی جائز نہیں ہے؛ کیونکہ یہ تو مکمل اسٹہ بازی ہے، اور اسٹہ بازی (Speculation) میں بھی مقررہ تاریخ پر سامان اور جنس کی لین دین کے بجائے قیمتوں کا فرق برابر کر کے نفع کمایا جاتا ہے اور اسٹہ (Speculation) فیوچر سیل (Future Seles) کی ایک قسم ہے، جسے علامہ تفتی عثمانی صاحب نے شرعاً ناجائز لکھا ہے (دیکھئے: اسلام اور جدید معیشت و تجارت / ص ۹۱، اور دیکھئے: صفحہ ۵۷ پر سٹہ کا بیان)۔

۶- بہت سی دفعہ سونے کی قیمت میں متوقع اضافہ کا سونے اور چاندی کے تاجروں کو علم ہو جاتا ہے ایسی صورت میں وہ سونے کو روک لیتے ہیں؛ تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فروخت کریں گے، سونا اس پہلو سے اشیاء ضروریہ میں شامل ہے کہ وہ شمن خلقی ہونے کے لحاظ سے ذریعہ تبادلہ ہے، اس کو روک لینے کی وجہ سے سونے کی قیمت تو بڑھتی ہی ہے، اس گرائی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے؛ اس لئے سونے کی ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے اسے روک کر رکھنا، احتکار کے دائرہ میں آئے گا، اور احتکار منہی عنہ اور حرام ہے۔

احتکار کے بارے میں فقہاء کرام کے درمیان اختلاف رائے ہے کہ احتکار کا تعلق صرف کھانے پینے کی اشیاء سے متعلق ہوا کرتا ہے، یا اس کا تعلق سبھی اشیاء ضروریہ سے ہوا کرتا ہے، اختلاف فقہاء کو ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے:

۱- احناف: اشیاء خورد و نوش کا ایک شہر سے دوسرے شہر میں لانا اور اسے اس نیت سے روک کر رکھنا کہ جب ان کی قیمت بڑھے گی، تب فروخت کروں گا، یہ احتکار میں داخل ہے، بشرطیکہ جس شہر میں غلہ روکا گیا ہے، وہاں کے لوگوں کو اس عمل سے نقصان کا اندیشہ ہو؛ کیونکہ اس شہر میں غلہ کی آمد کے بعد اس غلے سے شہر کے لوگوں کا حق متعلق ہو جایا کرتا ہے، اور اسے روک کر رکھنے میں لوگوں کے ساتھ ظلم ہے۔ علامہ کاسانی نے فرمایا:

”لأن الاحتکار من باب الظلم، لأن ما بیعہ فی المصر فقد یتعلق بہ حق العامة فإذا امتنع المشتري عن بیعہ عند شدة حاجتهم إلیہ فقد منعهم حقهم ومنع الحق عن المستحق ظلم وأنه حرام“ (بدائع الصنائع ۱۲۹/۵۶)

(کیونکہ احتکار من باب الظلم ہے، اس لئے کہ جو چیز شہر میں بکتی ہے، اس سے شہر کے لوگوں کا حق متعلق ہو جایا کرتا ہے، تو جب مشتری، خریدی ہوئی شے کو بیچنے سے رک جائے گا؛ جبکہ اہل شہر کو اس کی شدید ضرورت ہے تو دریں صورت اہل شہر کے حق کو روک کر رکھنا ہوا، اور مستحق کو اس کے حق سے روکنا، ظلم ہے، اور ظلم حرام ہے)۔

فقہاء احناف میں امام ابو یوسفؒ کی رائے یہ ہے کہ: احتکار کا تعلق صرف اشیاء خورد و نوش ہی سے نہیں ہے؛ بلکہ اس کا تعلق ہر اس چیز سے ہے، جس کی لوگوں کو ضرورت ہو کرتی ہے؛ خواہ وہ ماکولات و مشروبات ہوں یا ملبوسات اور سونے چاندی ہی کیوں نہ ہوں۔

۲- امام مالکؒ: ”يمنع من یحتکر إذا کان فعله یضر بالسوق“ (المدونۃ ۳/۲۹۰) (احتکار کرنے والے کو احتکار سے روکا جائے گا، بشرطیکہ اس کے اس فعل سے بازار اور بازار والوں کو ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہو) الغرض امام مالکؒ کے نزدیک بھی احتکار میں عموم ہے، خواہ وہ کسی چیز سے متعلق ہو، اگر لوگوں کو اس کی حاجت ہو اور کچھ لوگ اسے قیمت بڑھنے کی نیت سے روکیں تو وہ احتکار کرنے والے شمار ہوں گے۔

۳- امام شافعیؒ: ان کے نزدیک اقوات (اشیاء خورد و نوش) میں احتکار حرام ہے؛ لیکن اصحاب امام شافعیؒ نے احتکار کو حرام، نہیں بلکہ صرف مکروہ قرار

دیا ہے (المجموع شرح المہذب للنووی ۱۳/۳۹۶)۔

۲- امام احمد بن حنبل: امام احمد نے احتکار کو حرام قرار دیا ہے، بدلیل حدیث رسول اللہ ﷺ:

”من احتکر فهو خاطئ“ (مسلم فی کتاب المساقاة و المزارعة)۔

امام احمد کے نزدیک احتکار تین شرطوں کے ساتھ حرام ہے:

۱- احتکار کرنے والا سامان خرید کر لائے یعنی مشتری ہونے کے باہر سے لانے والا ہو، یا اپنے غلہ میں کچھ ملا کر اسے ذخیرہ کرنے والا ہو تو احتکار نہیں ہوگا۔

۲- اشیاء خورد و نوش (قوت) کا خرید کر روکنے والا ہو، لہذا حلوا، شہد، تیل اور جانوروں کے چارہ میں احتکار نہیں ہوگا۔

۳- ان اشیاء خورد و نوش کے خریدنے کی بنا پر لوگوں کو تنگی میں پڑنے کا سبب بنے تو احتکار ہوگا، ورنہ نہیں (السننی)۔

بعض معاصر عرب مصنفین، احشبن نے امام مالک اور امام ابو یوسف کی رائے کو ترجیح دیا ہے؛ کیونکہ ضرورت کی کسی بھی چیز کا احتکار کرنے پر لوگوں کو تنگی اور پریشانی میں مبتلا کرنا ہوگا، اس لئے احتکار عمومی طور پر منہی عندہ اور حرام ہونا چاہئے۔

بناءً علیہ سونے کو بھی اس نیت سے روک کر رکھنا کہ جب اس کی قیمت بڑھے گی، تب فروخت کر دینا، یہ بھی احتکار میں داخل ہوگا۔

۷- ملک میں جو سونا آتا ہے، اس میں بڑا حصہ تو قانونی طریقہ پر آتا ہے اور سونا لانے والا اس کے واجبات کو ادا کرتا ہے، دوسرا طریقہ اسمگلنگ کا

ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے، اس میں سونا لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا، جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں۔

اسمگلنگ کا عمل جائز نہیں ہے، لہذا اسمگلنگ شدہ سونے کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہوگی۔

”فلا يجوز التهريب الذي يخالف ما نصت عليه الدولة ويسبب وقوع المشاكل بين الشعب والدولة ويوقع في

الحرام أيضًا فالواجب على الشعب أن يمتثل وأن يساعد الدولة في منع ما يينبغي منعه وفي بقاء ما يينبغي بقاؤه

لأن ذلك فيه التعاون على ما فيه مصلحة الجميع“ (من النیت)

(سوا اسمگلنگ کا عمل جائز نہیں ہو سکتا، جس میں حکومت کے فرمان کی مخالفت لازم آتی ہے اور جو عوام اور حکومت کے مابین مشکلات پیدا کرنے

کا سبب بنتا ہے، نیز یہ عمل حرام میں مبتلا کرتا ہے، بناءً علیہ عوام الناس پر واجب ہے کہ حکومت کے احکام کی اطاعت کریں اور حکومت کے ممنوعات سے

بچیں اور جن چیزوں کی حکومت کی طرف سے اجازت ہو، وہیں تک اپنے کو محدود رکھیں، اسی میں سارے لوگوں کی مصلحت مضمر ہے)

سعودی عربیہ کے ”اللجنة الدائمة“ کے فتویٰ (رقم: ۶۲۳۴۰) میں کہا گیا ہے: ”وبناءً علی حرمة التهريب يكون

شراء البضائع المهربة محرماً لما فيه من الإضرار بالدولة ومخالفة ما يراه أولياء الأمور فيها من مصلحة منعه ولما فيه

أيضاً من الإعانة على الإثم وقد قال تعالى: وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان“ (سورۃ مائدہ: ۲)

(چونکہ اسمگلنگ کا عمل حرام ہے، اس لئے اسمگلنگ شدہ تمام سامانوں کی خرید و فروخت بھی حرام ہوگی؛ کیونکہ اس میں حکومت کو نقصان

پہنچانا ہے اور اولیاء الامور کی مخالفت بھی لازم آتی ہے؛ کیونکہ جن امور سے انہوں نے روک رکھا ہے، اس کا ارتکاب لازم آتا ہے، نیز اس میں تعاون

على الإثم بھی ہے، جو بعض قرآنی ممنوع و محرم ہے)۔

۸- آجکل پلاٹین کو سفید سونا کہا جاتا ہے، اب اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے، اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، تو چونکہ سونے

چاندی کو شریعت میں اثمان خلقی تسلیم کیا گیا ہے، اب اس کے ساتھ کوئی دوسری دھات خواہ وہ کتنی ہی مہنگی کیوں نہ ہو اور خواہ لوگوں میں اس کے

زیورات بنانے اور دیگر امور میں اس کا چلن کتنا ہی عام کیوں نہ ہو گیا ہو، وہ دھات سونے اور چاندی کا مقام نہیں لے سکتی، نہ اس کے اندر بیع و

شراء کے وہ احکام منطبق ہونگے، جو سونے چاندے کے سلسلے میں ہوتے ہیں۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق اہم متعلق مسائل

مولانا محمد اقبال قاسمی

۲۱- پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ اگر روپے سے سونا یا چاندی خریدا جائے تو روپے کی حیثیت ثمن کی ہوگی اور اس بیع کو بیع صرف نہیں کہا جائے گا، چونکہ بیع صرف کی تعریف فقہاء نے یہ کی ہے کہ ثمن کو ثمن کے بدلہ بیچا جائے خواہ اس کی جنس سے یا غیر جنس سے، اور ثمن سے مراد وہ چیزیں ہیں جو خلقی اعتبار سے ثمن ہوں خواہ وہ زیورات کی شکل میں ہوں یا خالص سونے چاندی کی شکل میں یا درابہم و دنانیر کی شکل میں، موسوعہ میں بیع صرف کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:

”بو بیع الثمن بالثمن جنسا بجنس أو بغیر جنس، فی شمل بیع الذهب بالذهب والفضة بالفضة كما ی شمل بیع الذهب بالفضة والمراد بالثمن ما خلق للثمنیة فیدخل فیہ المصوغ بالمصوغ أو بالنقد“ (موسوعہ فقیہہ ۲۶/۲۳۸)

لہذا سونے کو سونے کے بدلہ یا سونے کو چاندی کے بدلے بیچنے کو بیع صرف کہیں گے، اور ”الفقہ الاسلامی“ میں بیع صرف کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:

”بو بیع النقد بالنقد جنسا بجنس أو بغیر جنس“ ائی بیع الذهب بالذهب والفضة بالفضة أو الذهب بالفضة مصوغا أو نقدا“ (الفقہ الاسلامی وادلتہ ۳/۲۰۴) (نقد کو نقد کے بدلہ بیچنا، ایک جنس کو اسی کی جنس کے عوض یا غیر جنس کے عوض یعنی سونے کو سونے کے بدلے یا چاندی کو چاندی کے بدلہ یا سونے کو چاندی کے بدلہ خواہ وہ ڈھالا ہوا ہو یا نقدی ہو)۔

اور نقدی میں سونا، چاندی دونوں آتے ہیں اور یہ سب ثمن کہلاتے ہیں اور یہ خلقی ثمن ہیں، اللہ نے ان دونوں کو فطری اعتبار سے ثمن بنایا ہے، یہی وجہ ہے کہ پوری دنیا ان کو ثمن مانتی ہے اور تمام ہی ممالک میں ان کو اصل سرمایہ اور پونجی تصور کیا جاتا ہے، ان کی ثمنیت کسی کے ماننے پر موقوف نہیں ہے، دنیا کے کسی بھی ملک اور خطے میں سونا اور چاندی لے کر آپ چلے جائیں ان کے بدلہ میں وہاں کی کرنسی آرام سے مل جائے گی اور روپے یا کرنسی کی حیثیت ثمن اصطلاحی کی ہے، یعنی ہر ملک کی حکومت نے اپنے یہاں کے رائج سکوں کو ثمن کی حیثیت دے رہی ہے اور وہ ملک والے اسی سے خرید و فروخت کرتے ہیں، جب تک وہاں کی حکومت اس کو ثمن مانے گی، اس وقت تک اس کی حیثیت ثمن کی ہوگی اور جب اس پر پابندی لگا دے گی جیسا کہ آج کل پانچ سو اور ہزار روپے کے نوٹ پر پابندی لگ گئی ہے تو اس کی ثمنیت باطل ہو جائے گی یہی وجہ ہے کہ ایک ملک کی کرنسی براہ راست دوسرے ملک میں نہیں چلتی لیکن سونا اور چاندی ہر ملک میں رائج ہے اور ہر جگہ اس کی حیثیت مسلم ہے، خلاصہ یہ ہے کہ سونا چاندی دونوں ثمن ہیں اور دونوں کی جنس الگ الگ ہے، فقہاء لکھتے ہیں:

”والذهب والفضة أثمان بالخففة سواء كانا مضروبین نقودا أو غیر مضروبین“ (موسوعہ فقیہہ ۹/۲۷)۔

الف- سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد اور دوسرا ادھار:

یہ بات درست ہے کہ سونا، چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار ہو کیونکہ یہ بیع صرف نہیں ہے چونکہ بیع صرف میں جانین سے ثمن خلقی کا ہونا ضروری ہے، اور روپے سے سونا چاندی خریدنے کو بیع صرف نہیں کہتے۔

”ثامی“ میں ہے، علامہ حانوتی سے سونے کو روپے کے بدلے ادھار بیچنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ جائز ہے جبکہ

ٹاٹاشی شریعت و استاذ مدرسہ اسلامیہ شکر پور بھردوارہ در بھنگہ۔

کسی ایک پر قبضہ ہو جائے۔

”وفي رد المحتار سئل الحانوق عن بيع الذهب بالفلوس نسيئة فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين“

(رد المحتار ۵/۱۸۰، مکتبہ سعیدیہ، المسوط سرخسی ۱۳/۲۴)۔

اوز ”فتاویٰ دارالعلوم زکریا“ میں جدید معاملات کے شرعی احکام کے حوالہ سے لکھا ہے: ”سونا چاندی اس طرح فروخت کرنا کہ مثلاً سونے کے زیورات خریدے اور رقم کچھ ابھی دے دے اور کچھ بعد میں دینے کا وعدہ کیا یا کل رقم ادھار ہے شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ کاغذی نوٹ کے ذریعہ سونے چاندی کا لین دین بیع صرف کے حکم میں داخل نہیں ہے، اس لئے ادھار خرید و فروخت جائز ہے شرط یہ ہے کہ عوضین میں سے کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے تاکہ بیع الکالی بالکالی لازم نہ آئے (فتاویٰ دارالعلوم زکریا ۵/۳۴۹)۔

ب- سونے چاندی کو سرکاری ریٹ یا سونے کی مارکیٹ کی ریٹ سے کسی بیشی کے ساتھ خرید و فروخت کرنا، ہاں یہ درست ہے کہ سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ نے طے کیا ہو اس سے زیادہ یا کم قیمت میں سونے چاندی کی خرید و فروخت کی جائے اور اس صورت میں ربا الفضل کا اطلاق نہیں ہوگا کیونکہ سونے کی جنس الگ ہے، چاندی کی جنس الگ اور کرنسی کی جنس الگ ہے اور جب سونے کو چاندی یا کرنسی سے خریدا جائے یا کرنسی سے بیجا جائے تو دونوں کے مختلف الجنس ہونے کی وجہ سے کسی بیشی جائز ہوگی کیونکہ جب جنس مختلف ہو اور دونوں جنس کی قبیل سے ہونے کی بیشی جائز ہے، اور ادھار حرام ہے، ہاں اگر ایک طرف سے کرنسی ہو تو وہ جائز۔

”لأن النبي ﷺ أجاز بيع الأموال الربوية بعضها ببعض عند اتحاد الجنس مع المماثلة أو عند اختلاف الجنس ولو مع التفاضل“ (الفقه الإسلامي وأدلته ۴/۳)۔ (نبی اکرم ﷺ نے اموال ربویہ میں سے ایک کی بیع دوسرے سے جائز قرار دیا ہے، جنس ایک ہونے کے وقت برابری کے ساتھ یا جنس کے بدلنے کے وقت کسی بیشی کے ساتھ بشرطیکہ ہاتھ در ہاتھ ہو)۔

دوسری جگہ ہے: ”إن تبادل الأموال الربوية يجب فيه التساوي في الكميات المبادلة من الجنس الواحد“ (الفقه الإسلامي وأدلته ۴/۳۲۸) (یقیناً اموال ربویہ کے تبادلہ میں تساوی ضروری ہے ان مقدار کی چیزوں میں جن کا تبادلہ جنس واحد میں ہو)۔

اور جب جنس مختلف ہے ایک سونا ہے اور ایک کرنسی ہے تو کسی بیشی یقیناً جائز ہے، باقی سرکاری یا سونے کی مارکیٹ کی ریٹ سے کسی بیشی کے ساتھ خریدنا اس لئے جائز ہے کہ بائع اور مشتری دونوں اس ریٹ پر متفق ہیں، اور بائع اور مشتری جس ریٹ پر متفق ہو جائیں یقیناً وہ بیع درست ہوتی ہے اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کو شمن کہتے ہیں اور شریعت نے اس سلسلہ میں لوگوں کو آزادی دی ہے چاہے لوگ بازاری ریٹ پر خرید و فروخت کریں جس کو فقہ کی اصطلاح میں قیمت کہا جاتا ہے اور چاہے آپسی رضامندی سے قیمت طے کر لیا کریں خواہ وہ بازاری ریٹ سے کم ہو یا زیادہ جس کو شمن کہا جاتا ہے، فقہاء لکھتے ہیں:

”والشمن غير القيمة لأن القيمة هي ما يساويه الشيء من تقويم المقيمين“ (موسوعه فقيه: ۹)

(شمن قیمت کا غیر ہوتا ہے اس لئے کہ قیمت وہ ہے جو کسی چیز کے مساوی اور برابر ہو قیمت لگانے والوں کی نگاہ میں)۔

اور شمن وہ ہے جس پر بائع اور مشتری دونوں راضی ہو جائیں چاہے وہ قیمت سے زیادہ ہو یا کم ہو یا مساوی ہو، ”الفقه الاسلامی“ میں ہے:

”الشمن لا يتحقق إلا في العقد فهو ما يترضى عليه المتبايعان سواء كان أكثر من القيمة أم اقل أم مساويا والشمن هو ما يترضى عليه المتبايعان مقابلا للمبيع“ (الفقه الإسلامي وأدلته ۴/۱۶۶)

(شمن کا تحقق صرف عقد میں ہوتا ہے، اور شمن وہ ہے جس پر بائع اور مشتری دونوں راضی ہو جائیں، چاہے قیمت سے زیادہ یا کم یا مساوی اور شمن وہ ہے جس پر بائع اور مشتری دونوں راضی ہو جائیں اور وہ بیع کے مقابل ہو)۔

البتہ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ نے جو قیمت طے کی ہے اس کی پابندی شرعاً لازم نہیں ہے، البتہ اگر حکومت کے طے شدہ نرخ کی خلاف ورزی سے عزت نفس کا خطرہ ہو تو پھر احتیاط کرنا چاہئے، فتاویٰ دارالعلوم زکریا جلد پنجم میں حکومت کے طے شدہ قیمت کے خلاف کرنسی فروخت کرنے

سے متعلق ایک سوال کے جواب میں لکھا ہے: بصورت مسئولہ نفس جواز میں تو کوئی کلام نہیں اس لئے کہ خلاف جنس کی بیع کمی بیشی کے ساتھ جائز ہے، البتہ حکومت کے قانون کی خلاف ورزی لازم آئے گی اور عزت نفس ضروری ہے، اگر عزت کا خطرہ ہو تو ایسا کام نہیں کرنا چاہئے اور چند کوڑیوں کے لئے عزت نفس کو خطرہ میں ڈالنا کوئی عقل مندی کی بات نہیں (فتاویٰ دارالعلوم زکریا ۵/ ۳۵۴)۔

۲- الف: زیورات کے تاجر کا کاریگر کو متعینہ وزن سونا دینا پھر اتنے ہی وزن کا زیور لینا:

اگر زیورات کے تاجر زیور بنانے والے کاریگر کو متعینہ وزن میں سونا دے اور چند دنوں میں اتنے ہی وزن کا زیور لے اور زیور بنانے میں دھات کی آمیزش سے جو سونا بچا ہے اس کی اجرت قرار دے اور الگ سے زیور کا تاجر کاریگر کو کچھ نہ دے تو سونے کے لین دین میں مقدار کے اس فرق کو اجارہ تصور کیا جائے گا، چونکہ تاجر نے کاریگر کو سونا دیا ہے اور اسی سونے کا زیور کاریگر اس کو دے رہا ہے، اور کاریگری کی مزدوری اس سے سونے کے بچے ہوئے مقدار کی شکل میں مل رہا ہے۔

اجارہ کی تعریف احناف کے نزدیک ”هو عقد علی المنافع بعوض“ (الفقہ الاسلامی ۴/ ۵۲۵) ہے، (یعنی منافع پر کوئی عقد کرنا ہے کسی عوض کے بدلہ) اور اس میں کاریگری پر عقد ہو رہا ہے اور اس کا عوض سونے کے بچے ہوئے ذرات ہیں چونکہ زیور بنانے والے کاریگر سونے کو مختلف شکلوں میں ڈھالتے ہیں اور ڈھالنے کے لئے دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہے جس کی حیثیت تابع کی ہے ان دھاتوں کو مستقل بیع قرار نہیں دیا جاسکتا چونکہ وہ تابع ہیں، اور فقہاء نے اصول بیان کیا ہے ”التابع تابع لا یفرد بالحکم“ (تابع تابع ہوتا ہے اس کو مستقل باحکم قرار نہیں دیا جاسکتا)، لہذا اصل مال سونا ہے جو سونے کے تاجر کے کاریگر کے حوالہ کیا ہے اور زیور بنانے والے کاریگر اپنی کاریگری اور محنت کے ذریعہ اس کو مختلف شکلوں میں ڈھالتے ہیں اور خالص سونے اور چاندی کو بغیر دوسری دھات کے آمیزش کے نہیں ڈھالا جاسکتا اس لئے دھات ملا یا گیا لہذا زیور بنانے والے کاریگر کی حیثیت اجیر (مزدور) کی ہوگی اور سونے کے مالک کی حیثیت مستاجر (مزدور رکھنے والے) کی ہوگی، اس کی مثال بالکل رنگریز کی ہوگی، جیسے کوئی آدمی کسی رنگریز کو کوئی کپڑا رنگنے کے لئے دے اور وہ رنگریز کپڑے کو رنگ کر مالک کے حوالہ کر دے، رنگریز رنگ خود اپنی ڈالتا ہے وہ رنگ کپڑے والے سے نہیں مانگتا، اس کی محنت اور رنگ کی قیمت کو اجرت کہا جاتا ہے جو کپڑے رنگریز کو دیتا ہے، اس کو بیع قرار نہیں دیا جاسکتا کیونکہ بیع کے لئے مبادلتہ المال بالمال بالتراضی ضروری ہے، اور صورت مسئولہ میں تبادلہ ہے ہی نہیں، صرف کاریگری کی محنت ہے اور بقدر ضرورت دھات کی آمیزش ہے اس محنت اور دھات کی آمیزش کو مال قرار نہیں دیا جاسکتا۔

ب- زیورات کے بنانے میں بچے ہوئے سونے کے ذرات کو اجرت قرار دینا:

جب یہ بات متعین ہوگی کہ سونے کے مالک کا کاریگر کو سونا دے کر ان سے زیورات بنانا عقد اجارہ ہے اور مالک کی حیثیت مستاجر کی ہے اور کاریگر کی حیثیت اجیر کی ہے تو اب یہ سوال ہے کہ زیورات کے بنانے میں جو ذرات بچ جائیں وہ اجرت قرار دیا جائے کیا یہ درست ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس طرح کا عقد کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس دھات کی مقدار متعین ہو جس کی آمیزش زیور بنانے میں ہوگی تاکہ آپس میں کوئی نزاع نہ ہو اور کاریگر کو اپنی کاریگری کی اجرت کی مقدار معلوم ہو جائے، فقہاء نے صحت اجارہ کی شرائط میں اس کو ذکر کیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ:

”أن یکون المعقود علیہ وهو المتفعة معلوما علما یمنع من المنازعة فإن کان مجهولاً جہالة مفضیة الی المنازعة لا یصح العقد“ (الفقہ الاسلامی ۴/ ۵۴۰)

مثلاً ایک سو گرام سونے کے زیور بنانے میں اگر دھات کی آمیزش دس فیصد ہو تو اس سے اس کی مزدوری بھی متعین ہوگی کہ دھات اور میری محنت کی مزدوری دس گرام سونا اور مالک بھی گوگو کا شکار نہیں رہے گا کہ نہیں معلوم کتنی دھات ملائے گا، اگر اس طرح دھات کی مقدار اور اس کی کاریگری کی مکمل وضاحت ہو جائے جس سے بعد میں کوئی نزاع نہ ہو تو پھر سونے کے اس بچے ہوئے ذرات کو اجرت قرار دینے میں کوئی حرج نہیں، چونکہ اجرت بھی متعین ہے، اور محنت بھی متعین ہے، گویا مالک اس بات پر راضی ہے کہ کاریگر دس فیصد سونا لے لے اور باقی کا زیور بنا کر میرے حوالہ کرے، بظاہر ہر تو سو گرام سونے کے بدلہ سو گرام کا زیور دے رہا ہے لیکن حقیقت میں وہ نوے گرام سونے کا زیور دے رہا ہے اور دس فیصد اس کی مزدوری ہوئی ہے، اور اگر دھات کی مقدار اور کاریگری کی تفصیلات واضح نہ ہو تو پھر یہ اجارہ درست نہیں چونکہ اجرت بھی مجهول ہے اور معقود علیہ بھی مجهول ہے، جیسا کہ ”فإن کان

مجہولاً جہالۃ مفضیۃ الی المنازعة لا یصح العقد“ (الفقہ الاسلامی وأدلته ۴/ ۵۳۰) کی عبارت سے واضح ہے۔

۳- سونے کے پرانے زیور کو نئے زیور سے کمی بیشی کے ساتھ تبادلہ کا حکم:

سونے یا چاندی کے پرانے زیور کو عموماً تاجر کم قیمت میں خریدتے ہیں اور نئے زیور کو زیادہ قیمت میں بیچتے ہیں، تو اگر سونے یا چاندی کو بیچ کر روپے لیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے چاہے اس کی قیمت سے کم ہو یا زیادہ، چونکہ روپے کی جنس الگ ہے اور سونے چاندی کی جنس الگ ہے اور مختلف اجنس کو کمی بیشی کے ساتھ بیچنا جائز ہے، اور اگر پرانے زیور کو اس کی جنس نئے زیور کے ساتھ کمی بیشی کے ساتھ بیچا جائے تو جائز نہیں چونکہ یہ باور سود ہے، اور حدیث پاک میں ہے:

”لا تبیعوا الذهب بالذهب والورق بالورق إلا سواء بسواء، قال العلماء بهذا یتناول جمیع أنواع الذهب والورق من جید وزدئ وصحیح ومکسور، وحلی وتبر وغیر ذلك وسواء الخالص والمخلوط بغیره وهذا کله مجمع علیہ“ (شرح الامام النووی لصحیح مسلم ۱۱/ ۱۲ مطبوعہ بیروت)

(تم سونے کو سونے کے بدلے چاندی کو چاندی کے بدلے مت بیچو مگر برابر برابر، علماء فرماتے ہیں کہ یہ سونے اور چاندی کے تمام اقسام کو شامل ہے خواہ جید ہو یا رومی سالم ہو یا ٹوٹے ہوئے، زیور ہو یا اس کے علاوہ خالص ہو، یا مخلوط، یہ سب بالا جماع ہیں)۔

ایک حدیث میں مزید اضافہ ہے کہ جنس ایک ہونے کی صورت میں زیادہ دینا یا زیادہ کا مطالبہ کرنا سود ہے جس میں دینے والا لینے والا دونوں برابر ہے، نصب الراية میں اشیاء ستہ والی حدیث کے آخر میں ہے:

”فمن زاد أو استزاد فقد أربى، الآخذ والمعطى فيه سواء“ (نصب الراية ۴/ ۳۶)

(جو شخص زیادہ دے یا زیادہ لے اس نے سودی کاروبار کیا اور اس میں لینے والا اور دینے والا دونوں برابر ہے)۔

مذکورہ تفصیل سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ سونے اور چاندی میں جنس ایک ہونے کی صورت میں وزن میں برابری ضروری ہے، اور نئے پرانے، جید اور رومی اور بناوٹ کا کوئی اعتبار نہیں، وزن میں دونوں میں برابری ضروری ہے اور اس کے علاوہ کرنا صراحتاً سود ہے، لیکن زیورات کے تاجر اس طرح اگر برابری کے ساتھ بیچیں تو انہیں کوئی فائدہ نہیں ہوگا اس لئے وہ عام طور پر پرانے زیورات کے بدلے نئے زیورات کم دیں گے، اس کا مناسب اور جائز حل یہی ہے کہ پرانے زیور کو کرنسی کے عوض بیچ دے پھر اس کرنسی سے نئے زیورات خرید لے اور کرنسی اور زیور کی جنس الگ الگ ہے، اس لئے اس میں وزن دیکھنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں، اور یہ بیع بالاتفاق جائز ہے۔ ”ویجوز التفاصل بین مختلفی الجنس عند الحنفیة“ (الفقہ الاسلامی وأدلته ۴/ ۴۳۹)، اللہ کے رسول ﷺ نے ایک صحابی کو یہی ترکیب بتائی تھی جب وہ عمدہ کھجور کو رومی کھجور کے بدلے کمی بیشی کے ساتھ خریدنا چاہتا تھا جیسا کہ مسلم شریف جلد ثانی میں ہے۔

۴- الف: مختلف سونا خریدنے والوں کا سونا اگر اینٹ کی شکل میں ہو تو کیا اس کو قبضہ سمجھا جائے گا؟

اگر سونا فروخت کرنے والے کے پاس مثلاً ایک کلو سونا اور وہ دو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے اور ان سب کا خریدنا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے جاتے ہوں تو اسکو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا چونکہ جب تک سونا اینٹ کی شکل میں ہے اس میں دوسرے افراد کا حق ہے، ہر مشتری کا حق الگ الگ نہیں ہے اور قبضہ کے لئے ضروری ہے کہ اس میں کسی دوسرے کا کوئی حق نہ ہو اور خریدار جب چاہے خود سے یا نائب کے ذریعہ اس میں تصرف کر سکے، اور دوسروں کے ہاتھ اس کو فروخت کر سکے یا خود اپنے استعمال میں لا سکے، اس کے لئے اس میں کسی طرح کی کوئی رکاوٹ نہ ہو قبضہ کی تعریف الفقہ ”الفقہ الاسلامی وأدلته“ میں درج ذیل الفاظ میں مذکور ہے:

”التسليم أو القبض معناه عند الحنفية هو التخلية أو التخلي، وهو أن يخلى البائع بين المبيع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (الفقہ الاسلامی وأدلته ۴/ ۱۸۰)

(تسليم یا قبضہ کا مفہوم احناف کے نزدیک تخلیہ ہے، وہ یہ ہے کہ بائع مشتری اور بیع کے درمیان تخلیہ کر دے اور ان دونوں کے درمیان رکاوٹ

کو ہٹا کر اس طرح کہ خریدار اس میں تصرف کرنے پر قادر ہو سکے)۔

اور تخلیہ کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: ”التخلية هي أن يتمكن المشتري من المبيع بلا مانع ولا حائل مع الإذن بالقبض“
(تخلیہ یہ ہے کہ مشتری بیع پر بغیر مانع اور حائل کے قدرت رکھے قبضہ کی اس کو اجازت کے ساتھ)۔

ب۔ خریدار کے نام سے کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں اندراج کیا قبضہ تصور کیا جائے گا؟

اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو اس اندراج کو قبضہ نہیں کہا جاسکتا، جب تک اس کے حوالہ نہ کیا جائے چونکہ تخلیہ نہیں پایا گیا، چونکہ خریدار اگر اس کو لینا چاہے اور اس میں تصرف کرنا چاہے تو بغیر بائع کی اجازت کے اس کو لینے کا اختیار نہیں، اور جب بیع کو لینے اور تصرف کرنے میں بائع کی اجازت کی ضرورت پڑے تو یہ صریح دلیل ہے کہ بیع ابھی بائع کے قبضہ میں ہے کیونکہ قبضہ اور تخلیہ کی حقیقت یہ ہے کہ خریدار خریدی ہوئی چیز پر بغیر کسی رکاوٹ کے تصرف پر قادر ہو اور بائع کی طرف سے اس کو قبضہ کی مکمل اجازت ہو، ”الفقه الاسلامی وأدلته“ میں ہے:

”التخلية هي أن يتمكن المشتري من المبيع بلا مانع ولا حائل مع الإذن له بالقبض“ (الفقه الاسلامی وأدلته ۱۸۱/۳)
(تخلیہ یہ ہے کہ مشتری بیع پر قدرت رکھے مانع اور رکاوٹ کے اور قبضہ کی اس کو مکمل اجازت ہو)۔

اور صورت مسئلہ میں کوئی بھی خریدار بغیر بائع کی اجازت کے اپنے خریدے ہوئے سکے میں تصرف کی قدرت نہیں رکھتا فقہاء نے لکھا ہے کہ:
اگر کسی شخص نے گھر میں رکھے ہوئے گندم کو کسی کے ہاتھ فروخت کیا اور مشتری کو اس گھر کی چابی دے دی اور کہہ دیا کہ میری طرف سے تم کو غلہ لینے کی اجازت ہے تو یہ قبضہ ہے اور اگر چابی دی اور کچھ نہیں بولا تو یہ قبضہ نہیں ہے (الفقه الاسلامی وأدلته)۔

۵۔ نرخ میں کمی بیشی کا لین دین کرنا:

ایک بیچنے والے کے ذریعہ کاروبار کی جو ایک صورت آج کل رائج ہے کہ ایک مہینہ کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار مثلاً دس تو لے سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خریدنے کے دن سونے کا نرخ اگر پانچ ہزار روپے فی تولہ تھا، ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو قیمت پر، پس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے اس کا لین دین کرتے ہیں، اس صورت کا حکم یہ ہے کہ یہ جائز نہیں کیونکہ یہ بیع ہے ہی نہیں چونکہ بیع نام ہے، ”مبادلة المال بالمال بالتراضي“ کا اور اس میں تبادلہ ہے ہی نہیں، نہ تو بائع مشتری کو سونا دیتا ہے اور نہ مشتری بائع کو سونہ دیتا ہے، مشتری سونے پر قبضہ نہیں کرتا اور بائع ثمن پر قبضہ نہیں کرتا اور جب مبادلة المال بالمال نہیں ہے تو یہ بیع ہے ہی نہیں، ہاں بیع کا نام ہے اور بیع اور ثمن فرضی ہے اور نفع نقصان میں غرر ہے، قطعی طور پر یہ کسی کو معلوم نہیں کہ سونے کی قیمت آگے چل کر بڑھے گی یا گھٹے گی، اگر بڑھ گئی تو بائع کا فائدہ ہو اور اس نے بغیر سونا دیئے ہوئے قیمت کی زیادتی کا فائدہ حاصل کر لیا اور اگر سونے کی قیمت کم ہو گئی تو مشتری کو فائدہ حاصل ہو گیا کہ مفت میں اس کو روپے حاصل ہو گئے یہ قمار اور جوا ہے، چونکہ ناس میں نفع یقینی ہے اور نہ نقصان یقینی ہے، اور ہر وہ معاملہ جو نفع اور نقصان کے درمیان دائر ہو قمار اور جوا کہلاتا ہے ”المخاطرة من المقامرة“

نیز اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع غرر سے منع فرمایا اور فقہاء نے بیع معلق اور بیع مضاف کو فاسد قرار دیا ہے اور اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ عقد بیع تمایک فی الحال کا تقاضہ کرتا ہے اور وہ مستقبل کی طرف نسبت کو قبول نہیں کرتا ہے، جس طرح بیع کو شرط سے کوئی تعلق نہیں ہے، چونکہ اس میں قمار ہے اور وہ امر مترف پر معلق ہے، ”الفقه الاسلامی وأدلته“ میں بیع معلق اور بیع مضاف کے فساد کی علت کو ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:

”يظهر فيما ذكر أن علة فساد هذين النوعين من البيوع هو ما تشتمل عليه من الغرر إذ لا يدرى العاقدان في البيع المعلق بل يحصل الأمر المعلق عليه أولاً يحصل كما لا يدرى متى يحصل سفي البيع المضاف لا يدرى العاقدان كيف يكون المبيع في المستقبل وكيف يكون رضا بما بالعقد ومصلحتهما فيه عند ترتب أثر البيع عليه“

(مذکورہ تقریر سے ظاہر ہوتا ہے کہ بیع کی ان دونوں قسموں کی فساد کی علت وہ غرر ہے جس پر وہ مشتمل ہے اس لئے کہ بیع معلق میں عاقدین کو اس

کا علم نہیں ہوتا کہ مستقبل میں بیع کس طرح ہوگی اور ان دونوں کے عقد سے رضامندی کی کیفیت کیا ہوگی اور بیع کے اثر مرتب ہونے کے وقت ان دونوں کے فائدے اور مصالحوں کس طرح کے ہوں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ حقیقت میں بیع نہیں ہے، بیع کا صرف نام ہے کیونکہ اس بیع پر کس کی ملکیت ہے جو خریدار نے بائع سے خریدا ہے اور مشتری اگر اس کو اپنے قبضہ میں لینا چاہے تو کیا بائع کی طرف سے اس کو قبضہ کی اجازت دی جائے گی؟ نہیں، بالکل نہیں، بیع فرض کر کے اس پر بیع کا حکم نافذ کر رہا ہے، نہیں معلوم کہ بائع کے پاس بیع ہے بھی یا نہیں، اگر نہ ہو تو بھی زبانی اس طرح بیع کر کے انسان روپے کما رہا ہے۔

۶- سونے کی ذخیرہ اندوزی اگر اس فروشی کی نیت سے احتکار ہے یا نہیں؟

بہت سی دفعہ سونے کی قیمت میں متوقع اضافہ کا سونے چاندی کے تاجروں کو علم ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں وہ سونا روک لیتے ہیں تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فروخت کریں، سونا اس پہلو سے اگرچہ اشیاء ضروریہ میں شامل ہے کہ شمن خلقی ہونے کے لحاظ سے وہ ذریعہ متبادل ہے، اس کو روک لینے کی وجہ سے سونے کی قیمت تو بڑھتی ہے اور اس گرانے کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے، لیکن اس کے باوجود سونے کی ذخیرہ اندوزی گراں بیچنے کی نیت سے احتکار کے دائرہ میں نہیں آتا، احتکار کے دائرہ میں صرف اشیاء خوردنی آتے ہیں جن کو روک لینے سے عام آدمی مشقت اور تکلیف میں مبتلا ہو جاتا ہے اور اس کی وجہ سے لوگوں کی زندگی اجیرن ہو جاتی ہے، اس لئے اگر کسی تاجر نے غلہ روک کر رکھا تاکہ جب بازار میں بھاؤ بڑھے تو اس وقت زیادہ قیمت میں فروخت کرے گا اور اس کے غلہ روک لینے سے عام آدمی کو کوئی فرق نہ پڑتا ہو تو اسے احتکار نہیں کہتے اور اس طرح غلہ اندوزی میں کس قسم کی کوئی قباحت نہیں، قباحت تو اس وقت ہے جبکہ سارے ہی تاجر غلے کو روک لیں اور عام لوگوں کے پاس اشیاء خوردنی نہ ہو اور اس کی وجہ سے مشقت میں پڑ جائیں، اس طرح کے روک لینے کو احتکار کہتے ہیں، احتکار کی تعریف میں کھانے پینے کی چیزوں کو روک کر رکھنا آتا ہے، ”موسوعۃ الفقہیہ“ میں ہے:

”الاحتکار هو شراء الطعام ونحوه وحبه الخلاء وفس الحديث: من احتكر طعاما أربعة ليلة فقد برى من الله وبرى الله منه ولأنه ظلم لأن ما يباع في المصر فقد تعلق به حق العامة ومنع الحق عن المستحق ظلم وحرام“

(احتکار وہ غلہ اور اس جیسی دوسری چیز کو خرید کر قیمت بڑھنے تک روکنے کا نام ہے، حدیث پاک میں ہے، جو شخص چالیس روز غلہ روکتا ہے وہ اللہ سے اور اللہ اس سے بری ہے اور اس لئے کہ یہ ظلم ہے چونکہ شہر میں جو چیز بیچی جاتی ہے اس سے عام لوگوں کا حق وابستہ ہوتا ہے، اور حق کو مستحق سے روکنا ظلم اور حرام ہے)۔

پھر علماء اور فقہاء نے بحث کی ہے کہ احتکار کے دائرہ میں کیا کیا چیزیں آتی ہیں تو اس بارے میں عموماً تین طرح کے اقوال ملتے ہیں:

- ۱- احتکار اشیاء خوردنی کے ساتھ خاص ہے، لہذا کھانے پینے کی چیزوں کو روکنا احتکار کہلائے گا یہ امام ابوحنیفہ، امام محمد، شوافع اور حنابلہ کا مذہب ہے۔
- ۲- احتکار کھانے پینے اور پہننے اور ان تمام چیزوں میں متحقق ہوتا ہے جن کی ضرورت عام لوگوں کو پڑتی ہے اور اس کو روک لینے سے وہ مشقت میں پڑ جاتے ہیں یہ مالکیہ اور امام ابو یوسف کا مسلک ہے۔
- ۳- احتکار کھانے پینے اور پہننے کے ساتھ خاص ہے یہ امام محمد کا قول ہے۔

”موسوعۃ فقہیہ“ میں ”ما یجری فیہ الاحتکار“ کے عنوان کے تحت لکھا ہے:

”هناك ثلاث اتجاهات: الأول: ما ذهب إليه أبوحنيفة ومحمد والشافعية والحنابنة أنه لا احتكار إلا القوت خاصة- الثاني: أن الاحتكار يربح في كل ما يحتاجه الناس يتضررون من حبه من قوت وإدام ولباس وغير ذلك وهذا مذهب المالكية وأبو يوسف من الحنفية- الثالث: أنه لا احتكار إلا في القوت والثياب خاصة هذا قول محمد بن الحسن“ (موسوعۃ فقہیہ ۲/ ۹۱)۔

اور فقہاء احناف نے احتکار کو اسی وقت مکروہ قرار دیا ہے جبکہ غلہ کے روکنے سے عام لوگوں کو نقصان ہوتا ہے، وہ فرماتے ہیں:

”لكن أكثر فقهاء الحنفية وبعض الشافعية عبروا عنه بالكرامة إذا كان يضر بالناس“ (موسوعۃ فقہیہ ۲/ ۹۱)۔

مذکورہ تفصیلات سے یہ بات متحقق ہوگئی کہ احتکار کے دائرہ میں کھانے، پینے یا زیادہ سے زیادہ پہننے کی چیزیں آتی ہیں، اور وہ بھی اس وقت جبکہ روک لینے سے عام لوگوں کو مشقت لاحق ہوتا ہو، سونے، چاندی کو گراں فروشی کے ارادہ سے روک لینے کو کسی بھی امام نے احتکار میں داخل نہیں مانا ہے کیونکہ سونا چاندی کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کو روک لینے سے عام لوگوں کو نقصان لاحق ہوتا ہے، اس لئے کہ سونا چاندی کا تعلق مردوں سے ہے ہی نہیں صرف عورتوں سے ہے اور وہ زینت میں اس کو استعمال کرتی ہیں، باقی سونے کی ذخیرہ اندوزی سے عام استعمال کی چیزیں مہنگی ہو جاتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا تعلق ارباب حکومت سے ہے، عام لوگوں سے نہیں، عام استعمال کی چیزیں کس وجہ سے مہنگی ہوتی ہیں اور کسی وجہ سے سستی ہوتی اس کا علم حکومت اور کمپنیوں کو ہے، کیا دلیل ہے کہ چیزوں کے سستا اور مہنگا ہونے کا تعلق صرف سونے کو روک لینے کی وجہ سے ہو کسی اور وجہ سے نہیں۔ یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ پیٹروں، ڈیزل اور اشیاء کی درآمد اور برآمد کی کمی بیشی پر ہو، اس لئے سونے کو گراں فروشی کے ارادے سے روک لینے کو احتکار نہیں کہیں گے، اور وہ احتکار کے دائرہ میں نہیں آتا ہے۔

۷۔ دوسرے ملک سے غیر قانونی طریقہ پر سونے کی تجارت کرنا کیا اسمگلنگ ہے؟

سونالانے والا جب دوسرے ملک سے اپنی جائز کمائی سے جائز طریقہ پر سونا خریدتا ہے اور اپنے ملک میں لاکر بیچتا ہے تو شرعیاً یہ اسمگلنگ نہیں ہے بلکہ بیع ہے جو درست ہے، سونالانے والے تاجر کا اس سونے کو بیچنا اور لوگوں کے لئے اس کا خریدنا جائز ہے، خریدار کو یہ تحقیق کرنے کی ضرورت نہیں ہے کہ سونالانے والے نے ان واجبات کو ادا کیا ہے جو حکومت نے اس سے متعلق مقرر کر رکھا ہے، یا ادا نہیں کیا ہے، چونکہ حکومت نے سونے کے کاروبار کرنے والے پر اتنے ٹیکس اور شرائط لازم کر رکھے ہیں کہ اگر تاجر ان تمام شرائط کو پوری کرے اور ٹیکسوں کو ادا کرے تو سوائے نقصان کے نفع کا سوال ہی نہیں، اور پھر کوئی بھی سونے کی تجارت نہیں کر سکے گا، اس کو اسمگلنگ کہنا ملکی قانون کے اعتبار سے تو درست ہو سکتا ہے چونکہ یہ ٹیکس وغیرہ کی چوری ہے لیکن شرعیاً یہ اسمگلنگ نہیں ہے، جس طرح لوگ اپنے ملک میں سونے، چاندی اور دیگر چیزوں کی تجارت کرتے ہیں اور سرکار سے اپنی کل آمدنی اور کل سرمایہ چھپا کر رکھتے ہیں تاکہ انکم ٹیکس سے بچ جائیں اور حکومت کی نظروں میں نہ آجائیں صرف بعض سرمایہ اور انکم کی اطلاع حکومت کو دیتے ہیں اور ان کا ٹیکس ادا کرتے ہیں، لہذا انکم ٹیکس نہ دینے سے اور سرکار کو اپنی کل آمدنی نہ بتانے سے لوگوں کی تجارت کو ناجائز قرار نہیں دیا جاسکتا اور ان کے سامان کو خریدنے یا ان کے ہاتھ بیچنے کو شرعاً غلط نہیں کہا جاسکتا، چونکہ انسان جب اپنی کمائی سے جائز طریقہ سے تجارت کرتا ہے اور نفع کماتا ہے تو اس تجارت کو اور آمدنی کو ناجائز کیسے قرار دیا جائے گا، ہاں بہتر یہ ہے کہ ملکی قانون کو سامنے رکھ کر اور ان کے واجبات کو ادا کر کے لوگ کاروبار کریں خواہ سونے کی تجارت ہو یا کسی اور چیز کی، تاکہ ملک کو نقصان نہ ہو اور ملک ترقی کر سکے اور امیروں کی کمائی میں غریب بھی شریک ہو سکے اور ملکی قانون کا لحاظ بھی اس وقت ہوگا جبکہ وہ خدائی قانون سے متصادم نہ ہو۔ ”لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق“۔

۸۔ پلاٹین حقیقی سونے کے حکم میں نہیں:

پلاٹین حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوگا اور عقود نیز زکوٰۃ میں اس پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہوں گے چونکہ سونا خلقی ثمن ہے اور اس کی ثمنیت پر لوگ متفق ہیں بلکہ ثمن عربی اور اصطلاحی کا مدار بھی سونے ہی پر ہے، بغیر سونے کے کرنسی کی کوئی حیثیت نہیں، سونے کو تمام ہی دنیا اصل ثمن مانتی ہے، دنیا کے کسی بھی ملک اور خطے میں آدمی سونا لے کر چلا جائے اسے وہاں کی کرنسی ہاتھوں ہاتھ مل جائے گی، لیکن پلاٹین کو وہ حیثیت حاصل نہیں اور اگر ہو بھی تو وہ عارضی ہے کیونکہ کب اس کی حیثیت ختم ہو جائے گی کچھ کہنا مشکل ہے، جس طرح ہیرے جو اہرات اگرچہ سونا سے زیادہ قیمتی دھات ہیں لیکن اس کے باوجود اسے حقیقی سونے کے حکم میں نہیں لیا جاتا، اور زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہوتے، لہذا پلاٹین کے بنے ہوئے زیورات سونے کے حکم میں نہیں ہوں گے، اور اس کے بنے ہوئے زیورات پر جبکہ پہننے کے لئے ہوں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، ہاں اگر تجارت کے لئے ہو تو پھر مال تجارت کا حکم ہوگا، اگر اس کی مالیت نصاب کی مقدار کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں اور پلاٹین کو پلاٹین کے عوض بیچنے کی صورت میں کمی بیشی اور ادھار جائز ہوگا۔



سونا چاندی کی تجارت شریعت اسلامی کی روشنی میں

مفتی روح الامین سعادتی ع

اللہ حکیم وعلیم نے ایک طرف انسان کو اس کی دنیوی زندگی میں کائنات کی بہت سی چیزوں کا محتاج بنایا تو دوسری طرف اسے ہر چیز کا مالک بھی نہیں بنایا، چنانچہ بہت سی مرتبہ انسان ایک چیز کا مالک ہوتا ہے، لیکن وہ اس سے مستغنی ہوتا ہے، اور کبھی اپنی ضرورت کے خاطر ایک چیز کا محتاج ہوتا ہے لیکن وہ اس کی ملکیت میں نہیں ہوتی ہے، یہ صورت حال اس کو اشیاء کے درمیان باہمی تبادلہ پر مجبور کرتی ہے، اور تبادلہ کے لیے باہمی تناسب ضروری ہے، مگر بہت سی مرتبہ صورتہ یا وزن اشیاء کے مابین کوئی تناسب نہیں ہوتا، لہذا ضروری تھا کہ ایسی اشیاء کے درمیان کوئی چیز تاشی اور حکم کا کردار ادا کر سکے اور وہ ان کے لیے پیمانہ قدر بن سکے، اس مقصد کی تحصیل کے لیے اللہ تعالیٰ نے نقد یعنی زر (Money) کی تخلیق فرمائی۔

پروفیسر کراؤتھر (Prof. Crowther) زر کی تعریف یوں کرتے ہیں:

”زر سے مراد وہ شئی ہے جو آلہ مبادلہ کی حیثیت سے مقبول عام ہو اور ساتھ ہی معیار قدر اور ذخیرہ قدر کا فرض بھی سرانجام دے“ (زر کا تحقیقی مطالعہ از ڈاکٹر عصمت اللہ کراچی، بحوالہ تعارف زر بنکاری از شیخ مبارک علی/ص ۲۶)۔

مذکورہ تعریف سے معلوم ہوا کہ نقد تین اہم خصوصیات کے حامل ہیں:

(۱) آلہ مبادلہ (Medium of Exchang) کے طور مقبول عام ہونا:

ہر چیز کو آلہ مبادلہ نہیں بنایا جاسکتا، اولاً تو اس لیے کہ کچھ چیزوں کی انسان کو ہر وقت ضرورت پڑتی ہے، لہذا وہ اسے تبادلہ کے طور پر دینے میں راضی نہ ہوگا، دوسرے اس لیے کہ فریق آخر ضروری نہیں کہ اس کو قبول کرنے پر آمادہ ہو، لہذا ضروری ہے کہ کوئی ایسی چیز آلہ مبادلہ ہو جس کی ہر کوئی رغبت رکھتا ہو، اور اس کی دلچسپی اس کو طبعی طور پر قبول کرنے کے لیے کسی حیل و حجت کے بغیر مجبور کر دے۔

(۲) پیمانہ قدر (Standard of Value) ہونا:

یہ اس پر مبنی ہے کہ وہ مقصود بالذات نہ ہو کہ براہ راست انسانی حاجت کو پورا کر سکے، ورنہ جس کے مطلب کی وہ چیز ہوگی اسی کے حق میں اس کو ترجیح حاصل ہوگی، ہر کوئی اسے قبول کرنے پر مجبور نہ ہوگا، نیز وہ بظاہر خود کچھ نہ ہو لیکن اپنی روح کے لحاظ سے سب کچھ ہو، اس کی کوئی مخصوص شکل نہیں، لیکن دوسری اشیاء کی نسبت سے مختلف شکلوں کی حامل ہو، جیسے آئینہ جس کا اپنا کوئی رنگ نہیں ہوتا، لیکن ہر رنگ کی عکاسی کرتا ہے، ورنہ دوسری چیز کے لیے معیار قدر کیسے بن سکتا ہے (مستفاد از سود پر تاریخی فیصلہ از جسٹس تقی عثمانی بحوالہ احیاء العلوم غزالی/ص ۱۰۱)۔

(۳) مالیت محفوظ رکھنے (Store of Value) کا ذریعہ ہونا:

یعنی عموماً اشیاء کی قیمت کم و بیش ہوتی رہتی ہے، اس لیے اس کی مالیت مکمل طور پر محفوظ نہیں، اس کے برخلاف زر کی خصوصیت یہ ہے کہ غیر معمولی حالات سے قطع نظر اس کے ذاتی قیمت یکساں رہتی ہے اور مالیت محفوظ رہتی ہے، یہی وجہ ہے کہ سونا جو زر تخلیق ہے ہر دور میں اسے محفوظ مال ہونے کی اہمیت حاصل رہی ہے۔

نقد و زر کی حقیقت:

طاسا: جامعہ مظہر سعادت، ہانسوٹ، بھروج، گجرات۔

مذکورہ گفتگو سے یہ ثابت ہو گیا کہ نقد ذریعہ مبادلہ ہیں، نہ وسائل پیداوار اور نہ اشیائے صرف، اسی لیے ماہرین اقتصادیات نے اشیاء کی تقسیم کو ثنائی نہیں بلکہ ثلاثی قرار دیا ہے۔

(۱) وسائل پیداوار (Production Goods):

محل تجارت ہو، اس کی خرید و فروخت ہو، اس کو اجارہ (Leasing) اور کرایہ پر دیا جائے اور اس سے منافع (Profit) حاصل ہو، جیسے زمین، مشینری، خام مال وغیرہ۔

(۲) اشیائے صرف (Consumer Goods):

جسے براہ راست صرف کر کے انسانی حاجت پوری کی جاسکے، مثلاً اس کو کھایا جائے، پیا جائے یا پہنا جائے وغیرہ۔

(۳) ذریعہ مبادلہ (Exchange Goods):

جس سے براہ راست انسانی ضرورت پوری نہیں ہوتی اور نہ وہ منافع حاصل کرنے کا ذریعہ ہے، بلکہ اس کا وظیفہ دونوں سے مختلف ہے، وہ صرف شئی مبادلہ ہے۔

سود کے لیے جو جواز پیش کیا جاتا ہے، اس کی ایک بنیاد یہ بھی ہے کہ نقد دوزر سرمایہ پیداوار ہے، اسی لیے وہ اشیاء کی تقسیم ثنائی کرتے ہیں، لیکن یہ نظریہ فقط شرعی نقطہ نظر سے نہیں، بلکہ اقتصادیات کے ماہرین کی نظر میں بھی باطل ہے، کیوں کہ زر کی جن خصوصیات اور اس کے جس مقصد تخلیق کا تذکرہ اوپر کیا گیا اس اعتبار سے یہ سرمایہ پیداوار سے بالکل مختلف چیز ہے۔

چنانچہ نقد دوزر سامان کے درمیان مٹدرجہ ذیل بنیادی فرق ہے:

(۱) نقد کا کوئی ذاتی فائدہ نہیں کہ انسانی ضرورت میں بلا واسطہ استعمال ہو سکے، اس کے برعکس سامان کی اپنی افادیت ہوتی ہے، اسے ذریعہ مبادلہ بنائے بغیر بھی استعمال کر کے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔

(۲) سامان مختلف اوصاف کے حامل ہو سکتے ہیں، اور اسی لحاظ سے اس کی مالیت مختلف ہو سکتی ہے، جب کہ نقد میں وصف کا کوئی اعتبار نہیں، جیسے نیا نوٹ اور پرانا نوٹ ایک ہی مالیت رکھتا ہے۔

(۳) سامان متعین ہو سکتا ہے، جب کہ نقد متعین نہیں، جیسے کوئی شخص ایک چیز مخصوص نوٹ دکھا کر خریدے تو ادائیگی کے وقت اسے اختیار ہے کہ اس کی جگہ کوئی دوسرا اس مالیت کا نوٹ دے دے (سود پر تاریخی فیصلہ ص ۹۸)۔

اسی لیے امام غزالی فرماتے ہیں: ”إذ طلب النقد لغیر ما وضع له ظلم“۔

(نقد کو ایسے مقصد کے لیے لینا جس کے لیے وہ بنایا نہیں گیا ظلم ہے) (زر کا تحقیقی مطالعہ شرعی نقطہ نظر سے، ص ۳۸)۔

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: ”والدراہم والدنانیر لا تقصد لنفسها، بل بی وسیلة إلى التعامل بها، ولهذا كانت أثمانا.

بخلاف سائر الأموال فإن المقصود الانتفاع بها بنفسها“۔

(دراہم اور دنانیر مقصود بالذات نہیں، بلکہ یہ باہمی معاملات کا ایک ذریعہ ہیں، اسی وجہ سے یہ اثمان شمار ہونگے، بخلاف دیگر اشیاء کے کہ وہ

بذات خود مقصود ہیں) (مجموعۃ الفتاویٰ ۱۹/۲۵۲)۔

علامہ ابن قیم لکھتے ہیں: ”الأثمان لا تقصد لأعیانها، بل يقصد بها التوسل إلى السلع. فإذا صارت من نفسها سلعا

تقصد لأعیانها فسد أمر الناس“۔

(زر مقصود بالذات نہیں، بلکہ اس سے مقصود سامان کے حصول کا ذریعہ بنانا ہے، اگر یہ سامان میں شمار ہونے لگے تو لوگوں کے معاملات فاسد

ہو جائیں گے) (اعلام الموقعین ۲/۱۰۵)۔

فقود کی مذکورہ خصوصیت کی وجہ سے شریعت نے اس کے لین دین سے متعلق مخصوص احکام دیئے ہیں، آئندہ ان میں سے کچھ احکام کا تذکرہ کیا جا رہا ہے:

۱- اصل جواب سے پہلے دو باتوں کا ذکر ضروری ہے:

(۱) بیع صرف کی حقیقت کیا ہے؟ (۲) روپے (نوٹ) کی فقہی حیثیت کیا ہے؟

صرف کی حقیقت:

شمن کے مقابلہ میں شمن کی خرید و فروخت بیع صرف کہلاتی ہے، خواہ دونوں کی جنس ایک ہو یا مختلف ہو، یہ فقہائے حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی اصطلاح ہے۔ علامہ حصکفی فرماتے ہیں: "وشرعا بیع الشمن بالشمن أي ما خلق للشمیة، ومنه المصوغ جنسا بجنس أو بغير جنس"

(الدر المختار مع رد المحتار ۲/۵۵)

(اور شریعت میں بیع صرف یہ ہے کہ شمن کی بیع شمن کے عوض ہو یعنی وہ خلقی طور پر شمن ہو اور اسی سے بنی ہوئی کوئی چیز ہو، خواہ جنس کا مقابلہ جنس کے ساتھ ہو یا خلاف جنس کے ساتھ ہو۔)

کشاف القناع میں ہے: "فصل في المصارفة: وهي بیع نقد بنقد، اتحد الجنس أو اختلف" (کشاف القناع ۲/۲۶۶)۔

(مصارفہ زر کے مقابلہ میں زر کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں، خواہ جنس ایک ہو یا مختلف ہو)۔

معنی المحتاج کی عبارت ہے: "النقد بالنقد والمراد به الذهب والفضة مضروبا كان أو غير مضروب"

(نقد کے مقابلہ نقد کی خرید و فروخت کرنا اور اس سے مراد سونا و چاندی ہے، خواہ سکہ کی شکل میں ہو یا نہ ہو)۔

اسی میں مزید ہے: "تنبیه: بیع النقد بالنقد من جنسه وغيره یسمى صرفا" (معنی المحتاج ۲/۲۶۹)۔

(نقد کے مقابلہ میں نقد کی بیع کو صرف کہتے ہیں، خواہ جنس ایک ہو یا جنس مختلف ہو)۔

مالکیہ کے یہاں تین اصطلاحات رائج ہیں: مراطلہ، مبادلہ، صرف۔

ان کے نزدیک "صرف" کی اصطلاح اس صورت کے ساتھ خاص ہے جہاں نقد کی بیع خلاف جنس سے ہو، جیسے دینار کے مقابلہ میں درہم، اور اگر ہم جنس میں باہمی تبادلہ وزن کے اعتبار سے ہو تو اس کو مراطلہ کہتے ہیں، اور اگر عدد کے اعتبار سے ہو تو اسے مبادلہ کہتے ہیں (دیکھئے: حاشیہ الدسوقی ۲/۳)۔

بیع صرف کا حکم:

اس کی صحت کے لیے دو بنیادی شرط ہیں:

(۱) تقابض: عاقدین میں سے ہر ایک کے لیے ضروری ہے کہ عوض پر مجلس عقد ہی میں قبضہ کر لے، لہذا صرف میں خیاری شرط اور تا جیل جائز نہیں، یہ شرط عام ہے، بہر صورت اس کا لحاظ ضروری ہے۔

(۲) تماثل: جب عوضین ہم جنس ہوں، جیسے دینار کے مقابلہ میں دینار یا درہم کے مقابلہ میں درہم کی بیع ہو رہی ہو تو اس صورت میں کسی ایک جانب کسی قسم کی کوئی زیادتی جائز نہیں، البتہ اگر عوضین ہم جنس نہ ہوں تو اس صورت میں تماثل ضروری نہیں، لہذا پہلی صورت میں مجازفہ جائز نہیں، البتہ دوسری صورت میں اس کی اجازت ہوگی۔

عام بیوع میں قبضہ کے تحقیق کے لیے تخلیہ کافی ہوتا ہے، لیکن صرف میں بالا جماع تخلیہ کافی نہیں، بلکہ عملاً اور حقیقتہً قبضہ ضروری ہے، درمختار میں ہے:

"والتقابض بالبراجم لا بالتخلية" (ہاتھوں سے قبضہ میں لینا نہ کہ تخلیہ کرنا)۔

اس کے تحت ابن عابدین فرماتے ہیں:

”قوله: لا بالتخلية، أشار إلى أن التقييد بالبراجم للاحتراز عن التخلية، واشترط القبض بالفعل، لا خصوص البراجم، حتى لو وضعه له في كفه أو في جيبه صار قابضاً“ (رد المحتار، باب الصرف ۵/۲۵۸)۔

”الابتالية“ سے اشارہ ہے کہ براجم کی قید تخلیہ اور بالفعل قبضہ سے احتراز کے لیے ہے، خاص ہاتھ میں پکڑنا شرط نہیں، چنانچہ اگر ہتھیلی میں رکھ دیا یا اس کے جیب میں ڈال دیا تو بھی قبضہ کرنا شمار ہوگا۔

پھر نقد اگر سونے یا چاندی سے ہوں جیسے دراہم و دنانیر، تب تو بالا جماع صرف کے احکام جاری ہوں گے، لیکن اگر سونے یا چاندی کے علاوہ کسی اور چیز کے ڈھلے ہوئے سگے ہوں، جیسے فلوس جو شمن عرفی و اصطلاحی ہیں، تو اس بابت فقہائے کرام کے درمیان اختلاف ہے، ذیل میں اس کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

فلوس کے احکام:

اس سلسلہ میں فقہاء کے مسالک مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) امام مالکؒ کے نزدیک فلوس شمن خلقی دراہم و دنانیر ہی کے حکم میں ہیں، لہذا جب ہم جنس کا باہمی تبادلہ ہو تو تماشل اور مجلس ہی میں تقابض ضروری ہے، اور غیر جنس سے تبادلہ ہو تو فقط تقابض ضروری ہے، المدونۃ الکبریٰ میں ہے:

”لا يجوز فلس بلفسين، ولا تجوز الفلوس بالذهب والفضة ولا بالدنانير نظرة“

(المدونة الكبرى، كتاب الصرف، باب التاخير في صرف الفلوس ۳/۱۵-۶)۔

(ایک فلس دو فلوس کے بدلہ میں جائز نہیں ہے، اور فلوس کو سونے چاندی کے بدلہ اور نہ دینار کے بدلہ مہلت کے ساتھ بیچنا جائز ہے)

(۲) شافعیہ کے نزدیک سونے چاندی میں ربا الفضل اور ربا النسيئة کے حرام ہونے کی علت ثمنیت خلقیہ ہے، لہذا فلوس مال ربوی نہیں، کیوں کہ یہ شمن عرفی اور اصطلاحی ہے، اس لیے فلوس کی بیع میں تفاضل اور ادھار دونوں جائز ہے، زاد المحتاج میں ہے:

”وعلة الربا في الذهب والفضة الثمنية وبني منتفية عن العروض والفلوس“ (زاد المحتاج شرح المنهاج ۲/۲۴)۔

(ربا کی علت سونے و چاندی میں ثمنیت ہے، اور یہ عروض و فلوس میں نہیں پائی جاتی)۔

امام نوویؒ فرماتے ہیں: ”إذا راجت الفلوس رواج النقود لم يحرم الربا فيها، هذا هو الصحيح المنصوص وبه قطع المصنف والجمهور“ (المجموع شرح المذهب ۹/۳۹۵)۔

(جب فلوس میں ایسا تعامل جاری ہو جائے جیسا کہ نقد میں ہے تو بھی ربا ان میں حرام نہیں ہوگا، یہی صحیح اور مصرح ہے، اسی کو مصنف نے جزم کے ساتھ بیان کیا ہے اور جمہور کا یہی موقف ہے)۔

حواشی شروانی میں ہے: ”وعلة الربا فيه جوهرية الثمن فلا ربا في الفلوس وإن راجت“ (حواشی الشروانی ۳/۲۴۹)۔

(اور ربا کی علت اس میں شمن کی جوہریت ہے، لہذا فلوس میں ربا نہیں اگرچہ راجح ہوں)۔

(۳) امام احمدؒ سے اس سلسلہ میں دو روایت منقول ہیں:

۱- فلوس میں ربا نہیں اس لیے کہ علت ربا وزن ہے اور فلوس عددی ہیں، ابن قدامہؒ نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔

۲- فلوس میں ربا اور صرف جاری ہوگا، اس لیے فلوس کی اصل تانبایا بیتل یا لوہا ہے، یعنی انہی دھاتوں سے بنائے جاتے ہیں، اور یہ سب وزنی ہیں (دیکھئے: المغنی لابن قدامہ ۳/۸)۔

(۴) حنفیہ کے نزدیک حرمت ربا کی علت وزن ہے، ثمنیت نہیں، اس کا تقاضہ ہے کہ فلوس میں ربا جاری نہ ہو، اس لیے کہ یہ عددی ہیں، لیکن ایک دوسری علت کی وجہ سے تفاضل جائز نہیں ہے، اور وہ یہ ہے کہ یہ شمن ہونے کی وجہ سے متعین نہیں ہوتے اور یہ امثال متساویہ ہیں، یعنی مثلاً ایک

روپیہ کا سکہ دوسرے ایک روپیہ کے سکہ کے بالکل مساوی ہے، اب اگر کسی جانب زیادتی ہو تو یہ زیادتی خالی عن العوض ہوگی اور اسی کا نام ربا ہے، اس کی مزید وضاحت کرتے ہوئے علامہ بابر ترقی فرماتے ہیں:

”اگر زید نے ایک فلس دو فلس کے عوض عمر کو فروخت کیا، اور فلوس متعین نہیں ہیں، تو زید کے لیے گنجائش ہے کہ وہ عمرو سے کہے کہ تجھ پر میرے دو فلوس ہیں، اور میرے ذمہ تیرا ایک فلس ہے، لہذا اس فلس کا جو میرے ذمہ ہے اس فلس کے بدلہ مقاصد کرتا ہوں جو تیرے ذمہ ہے، چنانچہ میں تجھ کو ایک فلس دے رہا ہوں اور تیرے ذمہ میرا ایک فلس باقی ہے، لہذا وہ فلس مجھ کو دے دے، اس طرح زید بغیر کسی عوض کے عمرو کے ایک فلس کا مستحق ہو جائے گا، اور اس کا بطلان ظاہر ہے“ (عنائیہ علی ہامش فتح القدیر ۶/۱۶۲)۔

یہ تو اس صورت میں ہے جب کہ فلوس متعین نہ ہوں، اور اگر متعین کر کے ایک فلس کو دو کے بدلہ بیچے، تو ائمہ حنفیہ کے مابین اختلاف ہے: حضرات شیخین فرماتے ہیں کہ یہ تفاضل جائز ہے، کیوں کہ متعین ہونے کی صورت میں ان کی حیثیت عام سامان کی سی ہوگئی، لہذا تفاضل کے ساتھ معاملہ جائز ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”ان الثمنیۃ فی حقہما تثبت باصطلاحہما، إذ لا ولاية للخیر علیہما، فتبطل باصطلاحہما، وإذا بطلت الثمنیۃ تتعین بالتعین، ولا یعود وزنیاً لبقاء الاصطلاح علی العد“ (الہدایہ مع فتح القدیر ۶/۱۶۲) (ثمنیت ان (متعاقدین) کے حق میں ان کے اتفاق کی وجہ سے ثابت ہوئی، اس لیے کہ ان پر دوسروں کو ولایت حاصل نہیں، لہذا ان کے اتفاق کی وجہ سے ثمنیت ختم ہو جائے گی، اور جب ثمنیت باقی نہ رہی تو تعین سے فلوس متعین ہوں گے، اور دوبارہ وزنی بھی نہ ہوں گے، اس لیے کہ عددی ہونے پر ان کا اتفاق باقی ہے)۔

امام محمدؒ کے نزدیک فلوس میں تفاضل جائز نہیں، کیوں کہ ان کی ثمنیت تمام لوگوں کے تعامل سے ثابت ہے، لہذا ان دو کے اتفاق سے ثمنیت ختم نہ ہوگی، اور جب ثمنیت باقی ہے، تو تعین سے متعین نہ ہوں گے اور درہم و دنانیر کی طرح تفاضل جائز نہ ہوگا (حوالہ بالا)۔

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ امام مالکؒ کے نزدیک فلوس کی بیع فلوس کے عوض بیع صرف ہے، جب کہ شافعیہ اور حنابلہ کے اصح قول کے مطابق صرف نہیں، اور حنفیہ کے مابین اگرچہ تفاضل کے جواز میں اختلاف ہے، تاہم ان کے نزدیک بھی صرف نہیں۔

جن کے نزدیک صرف نہیں ان کے نزدیک مجلس میں عوضین پر قبضہ بھی ضروری نہیں، یہی حنفیہ کے مذہب کا تقاضہ ہے، چنانچہ ”تویر الابصار“، در مختار اور رد المحتار میں یہی مذکور ہے (دیکھئے: رد المحتار، باب الربا ۵/۱۷۹)۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ مسئلہ تفاضل میں مشائخ کی عبارتیں مختلف ہیں، جیسا کہ ابن عابدین نے بھی ذکر کیا ہے۔

حاصل یہ ہے کہ فلوس کی بیع کی دو صورت ہیں:

۱- تماثل کے ساتھ بیع ہو:

اس صورت میں شیخین کے نزدیک بھی فلوس متعین کرنے سے متعین نہیں ہوں گے، اور عبارتوں کا اختلاف اسی صورت سے متعلق ہے، چنانچہ بعض نے ذکر کیا کہ مجلس میں قبضہ کرنا شرط ہے، اس لیے کہ جب فلوس متعین نہیں تو وہ دین ہیں، اب اگر کسی ایک جانب سے بھی قبضہ نہ ہو تو یہ بیع الدین بالدین ہے، لہذا افسد ہے، اور اگر ایک جانب سے قبضہ ہو گیا تو وہ فلس عین ہو گیا، لہذا اب بیع الدین بالدین لازم نہیں آئے گا۔

اور بعض مشائخ نے ذکر کیا ہے کہ اس صورت میں بھی تفاضل بیع فی مجلس شرط ہے، اس لیے نہیں کہ یہ صرف ہے، بلکہ اس لیے کہ بدلین ہم جنس ہیں اور اتحاد جنس تنہا حرمت نسبیہ کی علت ہے۔

۲- تفاضل کے ساتھ بیع ہو:

یہ صورت شیخین کے مسلک پر اسی وقت متصور ہے جب کہ فلوس دونوں جانب سے متعین ہوں، اور یہ تعین ان کے نزدیک معتبر بھی ہے، لہذا اس

صورت میں تقابض فی المجلس شرط نہ ہونا چاہئے، نہ دونوں جانب سے اور نہ کسی ایک جانب سے، کیوں کہ یہ بیع العین بالعین ہے، لیکن ادھار (نسیئہ) معاملہ کرنا پھر بھی درست نہیں ہوگا، اس لیے نہیں کہ یہ صرف ہے، بلکہ اس لیے کہ بدلیں متحد الجنس ہیں اور یہ حرمت نسیئہ کی علت ہے۔

فائدہ: عدم تقابض بظاہر نسیئہ کو مستلزم ہے، اس لیے دونوں کے درمیان فرق کی وضاحت ضروری ہے، وہ یہ کہ نسیئہ میں اجل عقد میں مشروط ہوتی ہے، اور اگر بدلیں متعین ہوں، اس کے بعد بغیر شرط کے قبضہ مؤخر کر دیا جائے تو اسے اصطلاح میں نسیئہ نہیں کہا جاتا ہے (پوری تفصیل کے لیے دیکھئے فقہ البیوع ۲/۷۲۰)۔

نوٹوں کی فقہی اور شرعی حیثیت:

اصل تو زر تخلیقی سونا و چاندی ہے، اور دراہم و دنانیر ہیں، لیکن مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد آج اس کی جگہ کاغذی زر (Paper Money) نے لے لی ہے، جسے نوٹ اور عربی میں ”الأوراق النقدية یا النقود الورقية یا الأنواط“ کہا جاتا ہے، فقہی احکام کے لحاظ میں اس کی حیثیت کیا ہے؟ اس بابت مختلف نظریات رہے ہیں، دلائل اور تفریعات سے تعرض کئے بغیر اجمالاً چار نظریات کا تذکرہ یہاں کیا جاتا ہے۔

(۱) دین کی سند ہے۔

گزشتہ صدی کے بیشتر علمائے ہند حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی اور حضرت مفتی شفیع عثمانی وغیرہ کا یہی موقف رہا ہے۔

(۲) مال اور سامان (Goods) ہے۔

علماء رام پور اور جناب احمد رضا خاں صاحب بریلوی کی یہی رائے رہی ہے، اس موضوع پر ان کا ایک رسالہ ”کفل الفقہ فی احکام القرض والذراہم“ نام سے ہے، اس میں انہوں نے ثابت کیا ہے کہ نوٹ مال اور سامان ہے، سند دین یا خود دین نہیں۔

(۳) سونے و چاندی کے قائم مقام ہے۔

نہ محض سند دین اور نہ عروض و سامان ہے، بلکہ بذات خود شمن ہے، عرف و رواج کی بناء پر اصل شمن کے قائم مقام ہے اور اس کا بدل ہے، لہذا جو احکام اصل اور مبدل کے ہیں وہی احکام نوٹ میں جاری ہوں گے، اکثر علماء عرب اسی کے قائل ہیں، اسلامی فقہ اکیڈمی جدہ نے یہی تجویز منظور کی (دیکھئے: فقہ البیوع ۲/۷۳۰)، یہی مولانا فتح محمد لکھنوی صاحب عطر اللہ ایہ اور مولانا عبدالحی لکھنوی کی رائے ہے (دیکھئے: بحوث فی قضا یا فقہیہ معاصرہ/ص ۱۵۰)۔

۴- بذات خود شمن عرفی ہے:

نے چاندی کا بدل نہیں بلکہ خود شمن ہے، اور فلوس کی طرح شمن عرفی ہے، لہذا جو احکام فلوس پر جاری ہوتے ہیں وہی اس پر منطبق ہوں گے، اکثر علماء اسی نظریے کے قائل ہیں، سعودیہ عربیہ کے علماء کبار کی مجلس نے اکثریت کے ساتھ یہی قرارداد منظور کی۔

یہی آخری نظریہ رائج ہے، اول نظریہ سے اختلاف، زمانے کے اختلاف کی وجہ سے ہے، کیوں کہ اس زمانہ میں ہندوستان میں چاندی کا سکہ رائج تھا اور کاغذی نوٹ اس کی سند اور دستاویز کے طور پر ہی استعمال ہوتا تھا، لیکن اب اس کی یہ حیثیت باقی نہیں رہی، دوسرا نظریہ انتہائی ضعیف بلکہ باطل ہے، اس سے ربا کا دروازہ چوپٹ کھل جائے گا، بلکہ ربا کا تصور ہی ختم ہو جائے گا، تیسرے نظریہ میں عملی اعتبار سے بہت سی مشکلات ہیں، چوتھا نظریہ جہاں دلیل کے اعتبار سے قوی ہے، وہیں عملی لحاظ سے اس میں دشواریاں نہیں، لہذا فلوس کی طرح نوٹ شمن عرفی اور اصطلاحی ہے، اس پر فلوس کے احکام منطبق ہوں گے۔

۱- (الف): روپے کے سلسلہ میں ماقبل میں علماء کے چار موقف ذکر کئے گئے: ان میں سے پہلے اور تیسرے موقف کے اعتبار سے سونے اور چاندی کی روپے کے عوض ادھار خرید و فروخت جائز نہیں، کیوں کہ یہ عقد صرف ہے، اور مجلس عقد ہی میں بدلیں پر قبضہ ضروری ہے، البتہ دوسرے اور چوتھے موقف کے اعتبار سے یہ معاملہ ادھار جائز ہے، دوسرے موقف کے لحاظ سے تو واضح ہے (اگرچہ یہ موقف فی نفسہ باطل ہے)، اور چوتھے موقف کے لحاظ سے چونکہ روپے فلوس کے حکم میں ہے، اور وہ جمہور کے نزدیک عقد صرف میں داخل نہیں، لہذا مجلس میں

بدلین پر قبضہ ضروری نہیں ہوگا، بلکہ کسی ایک پر قبضہ کر لینا کافی ہوگا۔

صاحب بدائع "بیع الدرہم أو الدینار بالفلوس" کے سلسلہ میں فرماتے ہیں:

"ولو لم يوجد القبض إلا من أحد الجانبين دون الآخر، فافتراقا، مضي العقد على الصحة. لأن المقبوض صار عينا بالقبض، فكان افتراقا عن عين بدين" (بدائع الصنائع ۵/۲۳۷)۔

(اگر کسی جانب سے قبضہ ہو، دوسری جانب سے نہ ہو، اور دونوں جدا ہو جائیں تو عقد صحیح ہوگا، اس لیے کہ قبضہ کردہ چیز قبضہ کی وجہ سے عین ہوگئی، لہذا یہ "افتراق عن عین بدين" ہے)۔

مزید فرماتے ہیں: "قبضہ کے حق میں متعین اصول یہ ہے کہ عقد کے چند مراتب ہیں:

۱۔ وہ عقد جس میں تقابض شرط ہے یعنی جانبین سے قبضہ ہونا اور وہ عقد صرف ہے۔ ۲۔ جس میں قبضہ بالکل شرط نہیں، جیسے بیع العین بالعین جب کہ سونے چاندی کے علاوہ ہو۔ ۳۔ بیع العین بالدرہم جب کہ ربالنسیئہ کو متضمن نہ ہو، جیسے گہیوں وغیرہ کی بیع دراہم کے عوض ہو۔ ۴۔ وہ عقد جس میں کسی ایک جانب سے قبضہ شرط ہے، جیسے دراہم کی بیع فلوس کے عوض ہو" (بدائع الصنائع ۵/۲۳۷)۔

فتح القدیر میں ہے: "وفي شرح الطحاوي: لو اشترى مائة فلس بدرهم وقبض الفلوس أو الدرهم ثم افتراقا جاز البيع لأنهما افتراقا عن عين بدين" (فتح القدیر ۶/۲۷۸)۔

(شرح طحاوی میں ہے کہ اگر کسی نے ایک درہم کے بدلہ سو فلوس خریدے اور فلوس یا درہم پر قبضہ کر لیا اور پھر دونوں جدا ہو گئے، تو یہ بیع جائز ہے، کیوں کہ وہ دین کے بدلے میں عین کا سودا کر کے جدا ہوئے ہیں)۔

"سئل الحانوتي عن بيع الذهب بالفلوس نسيئة فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين لما في البزازية" (الدر المختار ۵/۱۸۰)۔

(علامہ حانوتی سے پوچھا گیا کہ فلوس کے بدلے سونے کو ادھار فروخت کرنے کا کیا حکم ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز ہے، بشرطیکہ ایک بدل پر قبضہ ہو جائے، جیسا کہ بزاز یہ میں مذکور ہے)۔

علامہ سرخسی کا رجحان بھی یہی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

"جب ایک آدمی دراہم کے بدلہ فلوس خریدے اور ثمن (درہم) ادا کر دے اور فلوس بائع کے پاس نہ ہوں تو یہ جائز ہے، اس لیے کہ راجح فلوس نقد کی طرح ثمن ہیں اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ ثمن میں عقد کا حکم صرف اس کے وجود اور وجوب کا ہے، اور ثمن کا بوقت حکم بائع کی ملکیت میں ہونا صحت عقد کے لیے ضروری نہیں، جیسا کہ دراہم اور دنانیر میں یہ شرط نہیں" (المبسوط للسرخسی ۴/۲۴)۔

چونکہ راجح یہی ہے کہ روپے فلوس کے حکم میں ہیں، لہذا مندرجہ بالا عبارات کی روشنی میں سونے چاندی کی خرید و فروخت روپے کے عوض ادھار جائز ہے، یعنی عوضین میں سے کسی ایک پر قبضہ کرنے سے عقد صحیح ہو جائے گا، ہاں دونوں جانب سے ادھار درست نہیں، کیوں کہ وہ بیع الکالی بالکالی کے حکم میں ہے، جس کی ممانعت حدیث میں مصرح ہے۔

نیز اگر سونے یا چاندی کے زیور خریدے جا رہے ہوں تو مجلس میں قبضہ بھی ضروری نہیں، بلکہ اس کی تعیین کافی ہے، علامہ سرخسی فرماتے ہیں:

"اگر چاندی یا سونے کی انگوٹھی جس میں نگینہ ہو یا نہ ہو متعین فلوس کے بدلے میں خریدی اور فلوس پاس میں نہیں ہے، تو جائز ہے، خواہ جدا بیگی سے پہلے قبضہ کر لیں یا نہ کریں، اس لیے کہ یہ (عام) بیع ہے، صرف نہیں ہے، وہ دین کے بدلے عین کا سودا کر کے جدا ہو رہے ہیں، کیوں کہ انگوٹھی تعیین سے متعین ہو جاتی ہے، بخلاف گزشتہ صورت کے، اس لیے کہ دراہم اور دنانیر تعیین سے متعین نہیں ہوتے، اسی لیے وہاں شرط لگائی کہ عوضین میں سے کسی ایک پر قبضہ ضروری ہے" (المبسوط للسرخسی، باب البيع بالفلوس ۱۳/۲۵)۔

(ب) جب نقد و ورقہ نہ کیلی ہیں اور نہ وزنی، بلکہ عددی ہیں، اور اس کی قیمت اسمیہ (Face Value) کا اعتبار ہے، تو یہاں ربا تفاضل کا

کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اس کی قیمت اسمیہ ہی کے اعتبار سے سونے چاندی کی قیمت متعین کی جائے گی، نیز اختلاف جنس کی صورت میں تو تقاضل کا جواز منصوص ہے، رہی یہ بات کہ حکومت کی طرف سے جو قیمت طے شدہ ہے، اس سے کم و بیش قیمت میں باہمی رضامندی سے خرید و فروخت کرنا اگر چہ فی نفسہ جائز ہے، اور یہ ربوی معاملہ نہیں ہے، لیکن ہاں قانون کی مخالفت درست نہیں، ایک تو اس بناء پر کہ جو امر معصیت کے قبیل سے نہ ہو اس میں امام کی طاعت واجب ہے، دوسرے اس اعتبار سے کہ ہر ملک کا باشندہ قولاً یا عملاً اس ملک کے قانون کی پاسداری کا التزام کرتا ہے، اس لیے اس کی خلاف ورزی درست نہیں (فقہ البیوع ۲/ ۷۳۸)۔

۲- مذکورہ مسئلہ کی تین صورتیں ہیں:

(۱) تاجر کارگر کو سونا دے یا کارگر تاجر سے سونا لے اور اسی سونے سے زیور تیار کرے، تو یہ معاملہ بیع نہیں بلکہ اجارہ ہے، کیوں کہ بیع میں معقود علیہ عین ہوتی ہے اور اجارہ میں معقود علیہ منفعت یا عمل ہوتا ہے، اور یہاں معقود علیہ عمل ہے، جیسے کپڑے رنگریز کو رنگنے کے لیے یا درزی کو سینے کے لیے یا دھوبی کو دھونے کے لیے دینا، یہ عقد اجارہ ہی کی صورت ہے، بیع نہیں ہے۔

ابن قدامہ صورت اجارہ ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”هذه المسألة تدل على أحكام ستة أحدها أن المعقود عليه المنافع، ولهذا قول أكثر أهل العلم منهم، مالك وأبو حنيفة وأكثر أصحاب الشافعي وذكر بعضهم أن المعقود عليه العین، لأنها الموجودة والعقد يضاف إليها، فيقول: أجزتک داری كما يقول بعثکها“ (المغنی لابن قدامه ۵/ ۳۲۲)۔

(یہ مسئلہ چھ احکام پر دال ہے، ان میں سے ایک ہے کہ معقود علیہ منافع ہیں اور یہ اکثر اہل علم کا قول ہے، جیسے مالک، ابو حنیفہ اور اکثر شافعیہ، اور بعض نے ذکر کیا ہے کہ کل عقد عین ہے اس لیے کہ وہی موجود ہے اور عقد اسی کی طرف مضاف ہوتا ہے، کہتے ہیں: أجزتک داری، جیسے کہتے ہیں: بعث داری)۔

حکم:

یہ اجارہ کا معاملہ درست ہے، لیکن ضروری ہے کہ کارگر کے عمل کی اجرت متعین ہو، البتہ ان ذرات ہی کو کل اجرت یا اجرت کا جزء بنانا درست نہیں، کیوں کہ یہ ذرات کم و بیش ہو سکتے ہیں، اگرچہ لوگ اس کی شرح مقرر کر دیتے ہیں، مثلاً ایک تولے کے زیور پر ایک ماشہ ذرات کا اعتبار کرتے ہیں، لیکن اس کی مقدار کبھی مذکورہ شرح سے کچھ زیادہ ہوتی ہے اور کبھی کچھ کم ہوتی ہے، لہذا اس مجہول مقدار کو اجرت قرار دینا درست نہیں، ہاں ان ذرات کا لحاظ کرتے ہوئے اجرت متعین کر دے اور پھر تاجر کارگر کو وہ ذرات ہبہ کر دے۔

”اجرت کے معلوم ہونے کے باب میں اصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”جس کسی نے کسی اجیر سے اجارہ کا معاملہ کیا تو اس کو اس کی اجرت بتادے“، اور اجرت کا علم اشارہ، تعین یا بیان سے صحیح ہے،..... اگر کسی انسان کو معلوم اجرت اور کھانے کے عوض اجرت پر لیا تو اجارہ صحیح نہیں ہوگا اس لیے کہ کھانا یا جانور کا چارہ اجرت میں شامل ہے اور وہ غیر معلوم مقدار ہے، لہذا اجرت مجہول ہوگی“ (الفقہ الاسلامی وادلتہ ۵/ ۳۸۲۳)۔

(۲) کارگر اپنے سونے سے زیور بنا کر تاجر کے ہاتھ فروخت کرے، خواہ تاجر نے آڈر دیا ہو یعنی استحضار کی صورت ہو، یا آڈر نہ دیا ہو، بہر حال یہ بیع کا معاملہ ہے، لہذا بیع کی شرائط کا لحاظ ضروری ہے پھر فروخت کی دو صورت ہو سکتی ہیں، روپے کے عوض فروخت کرنا یا سونے کے عوض فروخت کرنا۔

روپے کے عوض فروخت کرنا:

اس صورت میں زیور کے وزن، محنت و مزدوری وغیرہ کا لحاظ کرتے ہوئے باہمی رضامندی سے جو قیمت طے کر لیں، معاملہ جائز ہوگا، کیوں کہ گزر چکا کہ یہ عقد صرف نہیں ہے، لہذا امانت و دیانت کے ساتھ عام بیوع کے اصول کو ملحوظ رکھتے ہوئے معاملہ درست ہے۔

سونے کے عوض فروخت کرنا:

یعنی کاریگر تاجر کو زیور دے کر اس کے عوض خالص سونا وصول کرے، تو یہ بیع صرف ہے، لہذا دونوں طرف سونا وزن کے لحاظ سے برابر ہو اور لین دین دونوں طرف ہاتھ دہا ہوا اور نہ چھپت (Wastage) یا مزدوری وغیرہ کے نام پر زائد سونا ہو، جیسا کہ صرف کا اصول ہے۔
المغنی لابن قدامہ میں ہے:

”عمدہ، گھنٹیا، ڈھلا ہوا اور بلا ڈھلا ہوا، صحیح اور ٹوٹا ہوا، تمام کا حکم یکساں ہے، تماثل کے ساتھ جائز ہے، اور تفضل کے ساتھ حرام ہے، یہ اکثر اہل علم کا قول ہے جیسے ابو حنیفہ، شافعی اور مالک سے منقول ہے کہ مضروب کو اس کی قیمت کے اعتبار سے ہم جنس کے عوض فروخت کرنا جائز ہے، اور اصحاب مالک نے اس کا انکار کیا ہے اور اس قول کی مالک سے نفی کی ہے، اور بعض حنابلہ نے احمد سے ایک روایت نقل کی ہے کہ صحیح کو ٹوٹے ہوئے کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے، کیوں کہ کاریگری کی بھی قیمت ہوتی ہے، اختلاف کی صورت میں (اس کا لحاظ کرنا) اس پر دلیل ہے، لہذا یہ ایسا ہوگا گویا کہ کاریگری کی قیمت کو سونے کے ساتھ شامل کر لیا، اور ہماری دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: ”سونا سونے کے عوض (خواہ) پترا ہو یا کوئی بنی ہوئی چیز، چاندی چاندی کے عوض، پترا ہو یا عین، یعنی برابر برابر بیچو“ (سنن ابی داؤد، باب فی الصرف من کتاب البیوع ۲ / ۲۲۲، ۲۳۲، المغنی لابن قدامہ / ص ۶۰، دار عالم الکتب)۔

اس سلسلہ میں حضرت عبادہ اور حضرت ابوالدرداء کے صریح آثار منقول ہیں (حوالہ بالا)۔

ہاں اگر زیور چڑا ہوا ہو، جیسے نگینہ وغیرہ شامل ہو تو زائد وزن پر بھی فروخت کیا جاسکتا ہے، اس صورت میں سونا سونے کے عوض اور زائد نگینہ وغیرہ کے عوض ہو جائے گا، البتہ زیور میں جتنا سونا ہے اس کے بقدر عوض کے سونے پر مجلس ہی میں قبضہ کر لینا ضروری ہے، یعنی یہاں مسئلہ مدعجۃ والی صورت جاری ہوگی۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ تاجر نے کاریگر کو زیور بنانے کے لیے سونا دیا، لیکن کاریگر نے اپنے سونے ہی سے زیور بنایا، چوں کہ یہ صورت بھی راجح ہے، اس لیے عرف کی بنا پر یہ سمجھا جائے گا کہ تاجر نے اپنا سونا کاریگر کو قرض دیا ہے، اور بنے ہوئے زیور کو قرض میں سے وصول کیا ہے، اس کے بعد یہ صورت بھی پہلی صورت کی طرح ہو جائے گی، یعنی کاریگر متعین اجرت کا حقدار ہوگا۔

۳- اموال ربویہ میں چوں کہ وصف قدر ہے، نیا اور پرانا، جید اور ردی کا ایک ہی حکم ہے، اس لیے مذکورہ صورت جائز نہیں، البتہ اس کی متبادل صورت ہے:

(۱) دو معاملے علیحدہ علیحدہ کر لئے جائیں، اولاً پرانا زیور روپے کے بدلے تاجر کو فروخت کر دے، اور اس کی قیمت وصول کر لے، پھر نیا زیور خریدنے کے لیے مستقل دوسرا معاملہ کر لے۔

(۲) اگر زیور کا زیور سے تبادلہ کرنا ہو تو چند امول ملحوظ رکھنا ضروری ہے:

(الف)۔ اگر زیور سادہ ہو تو اس کے ساتھ کوئی اور چیز جیسے (Immitation) زیور شامل کر لے تو پھر کمی بیشی کے ساتھ معاملہ درست ہو جائے گا۔

(ب)۔ اگر زیور نگینہ یا کسی اور طرح کا جزاؤ والا ہے، تو بھی وزن کے اعتبار سے کمی بیشی کے ساتھ معاملہ درست ہو جائے گا، جب کہ مرکب زیور میں شامل سونا مغرز سونے سے کم ہو، مساوی یا زائد نہ ہو (ماخوذ از بہشتی زیور ۵ / ۲۷، ۲۸)۔

حاصل یہ ہے کہ مسئلہ مدعجۃ والی شکل اختیار کر لی جائے اور معاملہ اس طرح کر لیا جائے کہ سونا سونے کے بدلے میں برابر برابر ہو جائے، اور زائد مقدار اس دوسری دھات کے بدلے میں ہو جائے، تو یہ بالازم نہیں آئے گا اور شرعاً معاملہ صحیح ہو جائے گا۔

۴- اصل جواب سے پہلے قبضہ کی حقیقت فقہاء کے کلام سے ذکر کی جاتی ہے۔

قبضہ کی حقیقت:

علامہ کاسائی کہتے ہیں:

”معنی القبض هو التمکین والتخلي وارتفاع الموانع عرفا وعادة“ (بدائع الصنائع ۵/۱۳۸)۔

(قبض کا معنی ہے قدرت دے دینا، تخلیہ کر دینا اور عرف و عادت کے اعتبار سے تمام رکاوٹیں ختم کر دینا)۔

اس سے معلوم ہوا کہ قبضہ کے تحقق کے لیے بنیادی طور پر دو باتیں ضروری ہیں:

(۱) بائع مبیع اور خریدار کے درمیان ہر قسم کی رکاوٹ ختم کر دے۔

(۲) خریدار کو اس مبیع پر تصرف کرنے کا پورا اختیار حاصل ہو۔

البتہ مختلف اشیاء میں قبضہ کے تحقق ہونے کی صورتیں مختلف ہو سکتی ہیں، اسی لیے فقہائے کرام نے یہ ضابطہ بیان فرمایا ہے:

”قبض کل شیء بحسبه“ (المغنی ۲/۸۵)۔ (ہر چیز کا قبضہ اس کی حقیقت کے اعتبار سے ہوتا ہے)۔

زمین اور غیر منقول اشیاء میں قبضہ بالاتفاق تخلیہ کے ذریعہ متحقق ہو جاتا ہے، البتہ منقولات کے اندر قبضہ متحقق ہونے میں فقہائے کرام کے درمیان اختلاف ہے، جس کی قدرے تفصیل درج ذیل ہے۔

حنفیہ کا مسلک: حنفیہ کے یہاں منقولات کے اندر بھی تخلیہ سے قبضہ متحقق ہو جاتا ہے، بشرطیکہ بلا تکلف اس کے استعمال پر قدرت حاصل ہو، البتہ تخلیہ کی کیفیت مختلف اشیاء میں مختلف ہو سکتی ہے۔

ابن عابدین فرماتے ہیں:

”أن التخلية قبض حکما لو مع القدرة عليه بلا كلفة لكن ذلك يختلف بحسب حال المبيع“ الخ (رد المحتار ۴/۵۱۲)

(تخلیہ قبضہ کے حکم میں ہے بشرطیکہ خریدار کو بلا تکلف اس کے استعمال پر قدرت حاصل ہو اور اس کی صورت اشیاء کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے)۔

امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے کہ جب کسی چیز کو ممتاز کر کے اس کا تخلیہ کر دیا جائے تو اس پر قبضہ ہو جاتا ہے، ابن قدامہ فرماتے ہیں:

”وقد روى أبو الخطاب عن أحمد رواية أخرى أن القبض في كل شيء بالتخلية مع التمييز لأنه خلی بينه وبين

المبيع من غير حائل فكان قبضاً له كالعقار“ (المغنی ۲/۸۵)۔

(ابو الخطاب امام احمد سے ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ ہر چیز پر قبضہ اس وقت متحقق ہو جاتا ہے جب اسے ممتاز کر کے اس کا تخلیہ کر دیا جائے،

کیوں کہ اس صورت میں بائع نے مبیع اور خریدار کے درمیان کسی حائل کے بغیر تخلیہ کر دیا تو یہی اس چیز کا قبضہ ہے، جیسے زمین کا قبضہ)۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک:

ان حضرات کے یہاں غیر منقول اشیاء کا قبضہ عرف پر مبنی ہے، عرف میں جس عمل کو قبضہ سمجھا جاتا ہو، اسی کو شرعاً قبضہ تصور کیا جائے گا۔

علامہ درودیر ماکئی لکھتے ہیں: ”والقبض في غير العقار من حيوان وعرض يکون بالعرف“ (الشرح الصغير ۲/۲۰۰)

(زمین کے علاوہ دیگر اشیاء جیسے حیوان، سامان وغیرہ کا قبضہ عرف کے تابع ہے)۔

علامہ نووی فرماتے ہیں:

”ہمارے اصحاب کا کہنا ہے کہ قبضہ کے سلسلہ میں عرف کا اعتبار کیا جائے گا، اور وہ تین طرح کا ہے، (۱) زمین اور درخت پر لگے ہوئے پھل پر

قبضہ تخلیہ سے ہو جائے گا، (۲) جن چیزوں کو عادتاً منتقل کیا جاتا ہے جیسے لکڑی، دانے، بیج، مچھلیاں وغیرہ، تو انہیں منتقل کرنے سے قبضہ متحقق ہو جائے

گا اور اگر مبیع ایسی جگہ ہے جو بائع کے ساتھ خاص نہیں ہے جیسے افتادہ زمین، مسجد، سڑک وغیرہ، یا ایسی جگہ ہے جو خریدار کے ساتھ خاص ہے، تو اس

صورت میں خریدار کی جگہ منتقل کرنا کافی ہے، (۳) جن چیزوں کو ہاتھ میں دیا جاتا ہے تو ہاتھ میں دینے سے ان پر قبضہ سمجھا جائے گا جیسے دراہم، دنانیر، رومال، کپڑے، چھوٹے برتن وغیرہ“ (المجموع شرح المہذب ۹/۲۷۶)۔

موفق ابن قدامہ فرماتے ہیں:

”وقبض كل شیء بحسبه، فإن كان مكیلاً أو موزوناً بیع کیلاً أو وزناً فقبضه بکیله ووزنه... وإن كان المبیع دراهم أو دنانیر، فقبضها بالید، وإن كان ثیاباً، فقبضها نقلها، وإن كان حیواناً، فقبضه لمشیته من مكانه، وإن كان مما لا ینقل ویحول، فقبضه التخلیة بینہ و بین مشتریہ لا حائل دونہ... لأن القبض مطلق فی الشراء فیجب الرجوع، فیہ إلى العرف كالإحراز والتفرق والعادة فی قبض هذه الأشياء ما ذكرنا“۔

(ہر چیز پر قبضہ اس کے لحاظ سے ہوگا، اگر وہ کیلی ووزنی ہے اور کیل ووزن کے لحاظ سے بیچی گئی تو اس پر قبضہ کیل ووزن کرنے سے ہوگا،..... اور اگر درہم و دینار ہیں تو اس پر قبضہ ہاتھ سے، اور اگر کپڑا ہے تو اس پر قبضہ منتقل کرنے سے، اور اگر حیوان ہے تو اس پر قبضہ اس کو اس کی جگہ سے چلا دینے سے ہوگا، اور اگر وہ چیز اس قبیل سے ہے کہ اس کو منتقل نہیں کیا جاسکتا تو اس پر قبضہ اس وقت سمجھا جائے گا جب کہ بیع اور خریدار کے درمیان اس طرح تخلیہ ہو جائے کہ کوئی مانع نہ رہے)۔

تخلیہ کی شرائط:

فقہاء نے تخلیہ متحقق ہونے کے لیے درج ذیل شرائط کو ضروری قرار دیا ہے:

(۱) بائع کی طرف سے بیع پر قبضہ کرنے کی اجازت ہو اور یہ اجازت دینا مختلف طریقوں سے ہو سکتا ہے، مثلاً زبان سے کہہ دے یا لکھ کر اجازت دے دے یا خریدار کے آگے رکھ دے وغیرہ، یعنی عرف میں جس کو اجازت سمجھا جاتا ہے وہ معتبر ہے۔

(۲) بیع خریدار کے سامنے ایسی جگہ ہو کہ وہ کسی مانع کے بغیر اسے حاصل کر سکے، امام ابوحنیفہؒ کہتے ہیں کہ اگر بیع کچھ دور بھی ہو، لیکن وہ اسے آسانی حاصل کر سکے تو بھی تخلیہ پایا جائے گا۔

(۳) بیع کسی دوسرے کے حق کے ساتھ مشغول نہ ہو، ورنہ تخلیہ متحقق نہ ہوگا، جیسے گندم بائع کی بوریوں میں ہے، تو تخلیہ معتبر نہیں، کیوں کہ یہ بائع کی چیز کے ساتھ مشغول ہے (دیکھئے: فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۵۸، رد المحتار ۳/۵۶۲)۔

خلاصہ یہ ہے کہ قبضہ کی دو صورتیں ہیں: (۱) قبضہ حقیقی، یعنی حسی طور پر شئی کو اپنی تحویل میں لے لینا، (۲) قبضہ حکمی، یعنی تخلیہ۔ اور اس پر دو حکم متفرع ہوتے ہیں:

۱- ضمان کا منتقل ہونا۔

۲- تصرف میں آزادی اور اس کا شرعاً صحیح و معتبر ہونا، لہذا جب یہ دو حکم عرفاً و شرعاً متفرع نہ ہوں قبضہ شمار نہ ہوگا، اس لحاظ سے مسئلہ دونوں صورتوں کا حکم اس طرح ہوگا۔

(الف)۔ اس صورت میں خریدار کا قبضہ متحقق نہیں ہوگا، اس لیے کہ تخلیہ کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ بیع غیر بیع سے ممتاز ہو اور یہاں بظاہر ایسا نہیں ہے، نیز ضمان قبضہ کے تابع ہوتا ہے، اور مذکورہ صورت میں اگر کوئی حادثہ ہوتا ہے تو مشتری نقصان کا ذمہ دار نہیں ہوتا ہے۔

(ب)۔ فقط اندراج قبضہ کے وجود کے لیے کافی نہیں، اس لیے کہ حکمی قبضہ تخلیہ سے ہوتا ہے، جس میں خریدار کو آزادی ہوتی ہے کہ وہ جب چاہے اپنی خرید کردہ چیز کو لے جائے، یہاں بظاہر یہ آزادی نہیں ہوتی، نیز بیع کا متعین ہونا بھی ضروری ہے، اور مذکورہ صورت میں خرید کردہ مقدار کا سکہ اگرچہ موجود ہے، تاہم متعدد سکوں کے درمیان اس کا سکہ متعین نہیں، یہی وجہ ہے کہ اگر بعض سکے ضائع ہو جاتے ہیں تب بھی بائع مکلف ہے کہ مشتری کو سکے فراہم کرے، جس کا مطلب یہ ہے کہ ضمان ابھی منتقل نہیں ہوا۔

۵- Exchange کے ذریعہ جو کاروبار ہوتا ہے عموماً وہاں حقیقی خرید و فروخت مقصود نہیں ہوتی، اسی لیے نہ بیع کی سپردگی ہوتی ہے اور نہ اس کا مطالبہ، بلکہ بازاری قیمتوں میں ہونے والی تبدیلی کے ذریعہ نفع حاصل کرنے کی کوشش ہوتی ہے، ساری دلچسپی قیمت کے اتار چڑھاؤ میں ہوتی ہے، اور پے در پے چند سودے کرنے کے بعد ان کا کام صرف فرق ادا کرنا یا وصول کرنا ہوتا ہے، اس لیے یہ معاملات قمار کے مشابہ ہیں، جس کو Speculation اور ہندی میں ”سٹہ“ کہا جاتا ہے، معاشی اصطلاح کے مطابق اس کی تعریف ہے:

”بازاری قیمت میں تبدیلیوں سے نفع حاصل کرنے کی کوشش، جس کے نتیجے میں سرمائے میں متوقع اضافہ کی خاطر موجودہ آمدنی کو چھوڑ دیا جائے“ (دیکھئے: فقہی مقالات از تقی عثمانی ۵/۵۱، فقہ البیوع ۱/۴۱۳)۔

الغرض مذکورہ صورت ہرگز جائز نہیں، اور ماہرین کے نزدیک یہ معاشی بحران کی ایک بڑی وجہ ہے۔

۶- اشیائے حاجت کو مہنگا ہونے کے انتظار میں روک رکھنا ”احتکار“ کہلاتا ہے، چونکہ اس کے نتیجے میں عام لوگ ضرورتگی کا شکار ہو جاتے ہیں، اس لیے شرعیہ عمل ممنوع ہے، حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”من احتکر فهو خاطی“ (مسلم شریف: ۴۰۹۲) (جس نے احتکار کیا وہ خطا کار ہے)۔

ایک دوسری حدیث میں وعید ہے:

”من احتکر علی المسلمین طعامہم ضربہ اللہ بالجذام والإفلاس“ (ابن ماجہ: ۲۱۵۵)

”وقال البوصیری: إسناده صحیح رجاله موثقون“۔

(جس نے مسلمانوں پر ان کے کھانے کی چیزوں کو روک رکھا، اللہ تعالیٰ اس کو جذام اور افلاس میں مبتلا کر دیں گے)۔

اسی لیے علامہ کاسانی نے اس کو ظلم اور حرام قرار دیا (بدائع الصنائع ۵/۱۲۹)

اور ابن حجر پیشی نے اسے کبار میں شمار کیا (نہایۃ المحتاج ۳/۳۷۲)۔

البتہ اس سلسلہ میں اختلاف ہے کہ احتکار کن اشیاء میں ممنوع ہے، اس سلسلہ میں تین رائے ہیں:

(۱) ابو حنیفہ، محمد، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک غذائی اشیاء میں احتکار کی ممانعت ہے۔

(۲) امام محمد کے نزدیک کپڑوں میں بھی ممنوع ہے۔

(۳) امام ابو یوسف اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ بلا کسی تخصیص وہ تمام اشیاء اس میں داخل ہیں جن کے روک رکھنے سے لوگ ضرر اور تنگی میں مبتلا

ہو جائیں (الموسوعۃ الفقہیہ ۲/۹۲)۔

پھر جمہور فقہاء کے نزدیک اس ممانعت کی شرط یہ ہے کہ شہر کے بازار سے خرید کر ذخیرہ کیا ہو، لہذا اپنی زمین کی پیداوار، یا شہر کے بازار کے علاوہ کسی ایسے مقام سے جہاں سے عادی وہ مال برآمد نہیں ہوتا ہے، خرید کر ذخیرہ کیا تو ممنوع نہیں ہے، لیکن امام ابو یوسف اور بعض مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ مدار ضرر اور تنگی پر ہے، خواہ اس نے خرید ہو یا باہر سے برآمد کیا ہو، یا اس کی زمین ہی کی پیداوار ہے اور اپنی اپنے اہل و عیال کی ضرورت سے زائد ذخیرہ کر رکھا ہو، چنانچہ ابن رشد فرماتے ہیں:

”إذا وقعت الشدة أمر أهل الطعام یاخراجه مطلقاً ولو كان جالباً له أو كان من زراعته“ (حوالہ بالا)۔

(جب تنگی ہو جائے، تو بہر حال جس کے پاس غلہ ہے نکالنے کا حکم دیا جائے گا، خواہ انہوں نے برآمد کیا ہو یا ان کی کاشت سے حاصل ہوا ہو)۔

حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے: ”من كان له فضل من زاد فليعد به على من لا زواطي“ (مسلم)۔

(جس کے پاس زائد کھانے پینے کا سامان ہو، وہ اس کو دے دے جس کے پاس کچھ نہیں)۔

حدیث میں نہی عام ہے، اس کا تقاضہ یہی ہے، نیز علت ضرر ہے، لہذا یہ حکم ہر ضرورت کی چیز کو شامل ہوگا۔

اس لحاظ سے سونے کی ذخیرہ اندوزی اگر واقعی عام لوگوں کی زندگی کو تنگی میں ڈالتی ہو اور معیشت پر اس کا گہرا اثر پڑتا ہو تو یہ بھی احتکار میں شامل ہوگا۔

۷۔ اصل یہ ہے کہ شرعاً ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے مال سے اپنی ضرورت، یا اپنی پسند یا اپنے کاروبار کے لیے جہاں سے چاہے کوئی بھی چیز خریدے، لہذا بیرونی ملک سے کوئی بھی چیز درآمد یا برآمد کرنا شرعاً مباح ہے، لیکن معاشی اور عوامی مصالح کے پیش نظر حکومت اس کے لیے اس کے لیے قانون بناتی ہے، اور پابندی عائد کرتی ہے، شرعی لحاظ سے بھی اس کی گنجائش ہے، چنانچہ احادیث میں اس قسم کی کم از کم تین نظریں ملتی ہیں:

(۱) بیع الحاضر للبادی، (۲) تعلق جلب، (۳) احتکار۔

ان تینوں کو اسی مصلحت کے خاطر ممنوع قرار دیا ہے، حالاں کہ شریعت چاہتی ہے کہ بازار اپنی فطری طریقے سے چلتا رہے، اور اس کی آزادی کو سلب نہ کیا جائے، اسی مقصد کے خاطر آپ نے تسعیر (قیمت کی تعیین) سے منع کر دیا، نیز فرمایا: ”دعوا الناس یرزق اللہ بعضہم بعضاً“ (مسلم)، لوگوں کو (آزاد) چھوڑو! اللہ تعالیٰ ایک کو دوسرے کے ذریعہ رزق پہنچائے گا۔

اس لیے قانونی طریقے کے خلاف مال درآمد کرنا اور اسمگلنگ کرنا درست نہیں، یہ بہت سے منکرات کو مستلزم ہے۔

(۱) قانون کی خلاف ورزی، حالاں کہ جو امر معصیت کی قبیل سے نہ ہو، اس میں حکومت کے قانون کی خلاف ورزی نہ کرنا چاہئے۔

(۲) نقض عہد، کیوں کہ ملک کے ہر باشندہ نے قانون کی پاسداری کا قول یا عملاً عہد لیا ہے۔

(۳) عموماً ایسے عمل کے لیے جھوٹ کا ارتکاب کیا جاتا ہے۔

(۴) جان و مال یا عزت کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے۔

تاہم فی نفسہ کمائی حلال ہے، اور اس کی خرید و فروخت حرام نہیں کہلائے گی۔

۸۔ سفید سونے کا اطلاق دو چیزوں پر ہوتا ہے:

(۱) حقیقی سونا جس میں رنگت کی تبدیلی اور تزئین کے لیے ایک مخصوص مقدار میں دوسری دھات شامل کی جاتی ہے۔

یہ حقیقی سونے ہی کے حکم میں ہے، لہذا اپنے شرائط کے ساتھ زکاۃ واجب ہوگی، اور عقود میں صرف کے احکام جاری ہوں گے، البتہ اس میں دوسری دھات بھی شامل ہوتی ہے، اس لیے یہ خالص ذہب کے حکم میں نہیں بلکہ دنانیر و دراہم مغشوشہ کے حکم میں ہے، جن میں حنفیہ کے نزدیک غالب کا اعتبار ہوتا ہے، اگر غش (کھوٹ) مغلوب ہے تو وہ خالص سونے ہی کے حکم میں ہے، ورنہ وہ عام عروض کے حکم میں ہوگا۔

”وما غلب فضتہ وذیبہ فضة وذہب حکما... والغالب علیہ الغش منہما فی حکم عروض اعتباراً للغالب فصیح بیعہ بالخالص إن کان الخالص اکثر من المغشوش لیکون قدرہ بمثلہ والزائد بالغش“ الخ (درمہ رد المحتار ۵/۲۶۶)۔

(جس میں چاندی اور سونا غالب ہو وہ حکم کے اعتبار سے سونا اور چاندی ہی ہے، اور جس میں غش غالب ہو وہ سامان کے حکم میں ہے، کہ غالب ہی کا اعتبار ہے، لہذا خالص کے بدلہ اس کی بیع صحیح ہوگی، بشرطیکہ خالص مغشوش سے زائد ہوتا کہ خالص کی مقدار اپنے مثل کے عوض میں ہو جائے، اور زائد مقدار کھوٹ کے بدلہ میں ہو جائے)۔

(۲) پلاٹین: اسے بھی سفید سونا کہا جاتا ہے، لیکن درحقیقت یہ سونا نہیں بلکہ ایک علیحدہ قسم کی دھات ہے، جس کو زنگ نہیں لگتا اور نہ مرور زمان سے اس کی چمک میں کوئی فرق آتا ہے، یہ انتہائی مہنگی دھات ہے، قیمت میں تقریباً سونے کے مساوی ہوتی ہے۔

اب حکم شرعی کے لحاظ سے دو امر قابل تحقیق ہیں: (۱) پلاٹینم میں زکاۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ (۲) عقود میں صرف کے احکام اس پر منطبق ہوں گے یا نہیں؟ ذیل میں انہی دو لحاظ سے بحث کی جا رہی ہے۔

پلائٹیم میں زکاة:

پلائٹیم معدنی اشیاء میں سے ہے، اور معدنی اشیاء میں سونا اور چاندی بالاجماع اموال زکاة میں شامل ہیں، لیکن ان دو کے علاوہ کے سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

حنفیہ کا مسلک: حنفیہ کے نزدیک صرف سونے اور چاندی میں زکاة واجب ہوتی ہے، اس کے علاوہ کسی دھات میں زکاة واجب نہیں، ہاں اگر جامد و منطبع ہو جیسے لوہا، تانبا، پتیل وغیرہ، تو اس میں اپنے شرائط کے ساتھ خمس واجب ہوتا ہے۔

”والمعادن ثلاثة أنواع: جامد يذوب وينطبع بالنار كالنقدين الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص، هذا هو الذي يجب فيه الزكاة وهي الخمس وإن لم يبلغ نصاباً“ (الفقه الاسلامي وأدلتہ ۲/ ۱۸۵۵)۔

مالیکہ اور شافعیہ کا مسلک: معدن میں زکاة (ربع عشر) واجب ہوتی ہے جب کہ وہ سونا و چاندی ہو، ان کے علاوہ میں کچھ واجب نہیں، ہاں جب وہ مال تجارت بن جائے تو پھر اپنے شرائط کے ساتھ زکاة واجب ہوگی (معنی المحتاج ۱/ ۳۹۳، بدایۃ المجتہد ۱/ ۲۵۰، الفقه الاسلامي ۳/ ۱۸۵۷-۱۸۶۰)۔

حنابلہ کا مسلک: معدن سے نکلنے والی تمام چیزوں میں زکاة (ربع عشر) واجب ہے (المغنی لابن قدامة ۳/ ۵۲، ۵۳)۔

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ پلائٹیم میں حنابلہ کے نزدیک زکاة واجب ہوگی، شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک کچھ بھی واجب نہیں، اور حنفیہ کے نزدیک خمس واجب ہے، لیکن ظاہر ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہوگا جب کہ کوئی شخص براہ راست کان سے پلائٹیم حاصل کرے۔

اگر کوئی شخص کسی اور ذریعہ سے اس کا مالک بنتا ہے تو اس کی دو صورت ہیں:

(۱) مال تجارت کی حیثیت سے اس کی ملکیت میں ہے۔

اس صورت میں بالاتفاق زکاة واجب ہوگی، فتح القدير میں ہے:

”عروض التجارة... هي في اصطلاح الفقهاء كل ما أعد للتجارة كائنة ما كانت سواء من جنس تجب فيه زكاة العين كالإبل والغنم والبقر، أو لا كالثياب والحمير والبغال“۔

(سامان تجارت فقہاء کی اصطلاح میں وہ ہے جو تجارت کے لیے مہیا کیا گیا ہو، خواہ وہ اس مال کی جنس سے ہو، جس میں زکاة العین واجب ہوتی ہے، جیسے اونٹ، بکری، گائے، یا اس قبیل سے نہ ہو جیسے کپڑے، گدھے اور خچر) (فتح القدير ۱/ ۵۲۶)۔

”قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن في العروض التي يرد بها التجارة الزكاة، إذا حال عليها الحول“۔

ابن المنذر نے کہا کہ اس پر اہل علم کا اجماع ہے کہ جن سامان سے تجارت مقصود ہو، ان میں زکاة واجب ہوگی، بشرطیکہ حولان حول ہو جائے (المغنی لابن قدامة ۳/ ۵۸)۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ تجارت مقصود نہ ہو، تو اس کا حکم یہ ہے کہ زکاة واجب نہیں ہوگی، کیوں کہ وجوب زکاة کے لیے مال نامی ہونا شرط ہے، اس میں نمونہ خلقتی ہے اور نہ کسبا، جیسا کہ سونے اور چاندی میں خلقتی نمونہ ہے اور مال تجارت میں کسبا نمونہ ہے۔

ابن رشد فرماتے ہیں:

”أن الزكاة سميت بذلك لأنه لا تؤخذ إلا من الأموال التي يبتغي بها النماء لا من العروض المقتناة“ (القطعات / ص ۲۱)۔

(زکاة اس نام سے اس لیے موسوم ہے کہ وہ ایسے ہی مال سے لی جائے گی جس میں نمونہ ہو، اس مال سے نہیں جو گزارے کے لیے ذخیرہ کیا گیا ہو)۔

بدائع میں ہے: ”إن معنى الزكاة وهو النماء لا يحصل إلا من المال النامي ولسنا نعني به حقيقة النماء. لأن ذلك غير معتبر، وإنما نعني به كون المال معددا للاستثمار بالتجارة أو بالأسامة. لأن الأسامة سبب حصول الدر والنسل والسمن والتجارة سبب حصول الربح“ (بدائع ۲۶/ ۱۱)۔

(زکاۃ کا معنی نمو ہے جو مال نامی ہی سے حاصل ہوتا ہے اور ہماری مراد حقیقی نمونہ نہیں ہے، اس لیے کہ وہ معتبر نہیں، بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ مال تجارت کے ذریعہ یا اسامۃ کے ذریعہ زیادتی حاصل کرنے کے لیے مہیا کیا گیا ہو، کیوں کہ اسامۃ (مباح چراگاہ میں جانور کا چرنا) دودھ، نسل اور گھی کے حصول کا ذریعہ ہے اور تجارت نفع کے حصول کا سبب ہے)۔

حدیث میں ہے: ”لیس علی المسلم فی فرسہ ولا عبده صدقة“ (مسلمان پر اس کے گھوڑے اور غلام میں صدقہ نہیں ہے)۔

نووی اس کے متعلق فرماتے ہیں:

”هذا الحديث أصل في الأموال القنية لا زكاة فيها“ (نووی مع مسلم ۶/۲۱۶)
(یہ حدیث اصل ہے اس پر کہ جن اموال کا ضرورت کے لیے ذخیرہ کیا گیا ہو ان میں زکاۃ نہیں ہے)۔

الفروق میں ہے: ”الزكاة تجب في الدراهم والدنانير، ينوي بها التجارة أو لم ينو، ولا تجب الزكاة في العروض إلا بنية التجارة“ (الفروق للکرايبي ۱/۴۵)۔

(درہم و دینار میں زکاۃ واجب ہوگی، تجارت کی نیت ہو یا نہ ہو، اور سامان میں زکاۃ اسی وقت واجب ہوگی جب کہ تجارت کی نیت ہو)۔
مجموع شرح مہذب میں ہے: ”لا زكاة في ما سوى الذهب والفضة من الجواهر كالياقوت والفيروز والؤلؤ والمرجان والزمرد والزبرجد والحديد... وإن حسنت صنعتها وكثرت قيمتها“ (المجموع ۲/۱۲۰، بيت الافكار الدولية)
(سونے اور چاندی کے علاوہ میں زکاۃ نہیں ہے، جیسے یاقوت، فیروزہ، موتی، مونگا، زمرد، زبرجد اور لوبان، اگرچہ اس کی بناوٹ عمدہ ہو اور قیمت زیادہ ہو)۔
مذکورہ تمام تصریحات سے معلوم ہوا کہ سونے اور چاندی کے علاوہ مال میں زکاۃ اس وقت واجب ہوتی ہے، جب کہ وہ مال تجارت ہو، محض قیمتی اور گراں ہونے کی بناء پر کسی چیز میں زکاۃ واجب نہیں ہوتی، لہذا پلاٹین زکاۃ کے باب میں حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوگا۔
پلاٹین عقود کے باب میں:

عقود کے باب میں تمام اشیاء کے درمیان احکام مشترک ہیں، صرف ”بیع صرف“ اور اموال ربویہ کے سلسلہ میں کچھ مخصوص احکام ہیں، لہذا یہاں قابل لحاظ یہی امر ہے کہ علت ربا پلاٹین میں موجود ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں اجمالاً ائمہ کے مسلک مندرجہ ذیل ہیں:
”حنفیہ کے نزدیک قدر مع الجنبس علت ہے، یہی امام احمد کی ایک روایت ہے، شافعیہ کے نزدیک ثمنیت اور طعم مع الجنبس علت ہے، یہی امام احمد کی دوسری روایت ہے، مالکیہ کے نزدیک ذہب و فضہ میں ثمنیت علت ہے، اور مالکیہ میں نسبیۃ کی حرمت کے لیے محض مطعومیت اور تقاضل کی حرمت کے لیے اقتیات و ادخار علت ہے“ (فقہ البیوع ۲/۶۶۳)۔

اس اعتبار سے حنفیہ کے نزدیک پلاٹین اموال ربویہ میں سے ہے، اس لیے کہ وزنی ہیں، دیگر فقہاء کے نزدیک اموال ربویہ میں سے نہیں، اس لیے صرف کے احکام اس پر جاری نہیں ہوں گے، اور عقود میں یہ سونے کے حکم میں نہیں ہے، اور حنفیہ کے نزدیک پلاٹین کا پلاٹین سے تبادلہ: و تو سونے کی طرح ربا کے احکام جاری ہوں گے، لہذا تقاضل کے ساتھ اور ادھار فروخت کرنا جائز نہ ہوگا، اس لیے اس حد تک پلاٹین عقود میں سونے کے حکم میں ہے۔

بحث کے نتائج

نقد و زر کی حقیقت:

نقد و زر یہ مبادلہ ہیں، نہ وسائل پیداوار ہیں، اور نہ اشیاء صرف ہیں، لہذا عام اشیاء کی طرح ان کا لین دین درست نہیں۔

روپے سے سونا خریدنا:

(الف)۔ روپے رائج قول کے مطابق فلوس کے حکم میں ہیں اس لیے ان کے ذریعہ سونے و چاندی کی ادھار خرید و فروخت جائز ہے۔

(ب)۔ سونے اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے طے کیا ہو، اس سے کم و بیش قیمت میں خرید و فروخت فی نفسہ جائز ہے، ربا الفضل میں شامل نہیں، ہاں

قانون کی مخالفت بھی درست نہیں۔

کارِیگر کا سونے و چاندی کے زیورات بنانا:

(الف)۔ اس کی ایک صورت یہ ہے کہ تاجر کارِیگر کو سونا دے اور کارِیگر اسی سونے سے زیور بنا کر تاجر کو دے، تو یہ اجارہ کا معاملہ ہے، بیع و شراء کا معاملہ نہیں، کیوں کہ یہاں معقود علیہ کارِیگر کی خدمت اور اس کا عمل ہے، جب کہ بیع میں معقود علیہ عین ہوتی ہے۔

اس کا حکم یہ ہے کہ یہ اجارہ صحیح ہے، لیکن اجرت میں ذرات کو متعین کرنا درست نہیں، کیوں کہ یہ مجہول ہیں، ہاں مستقل اجرت کی تعیین میں ان ذرات کو ملحوظ رکھنا جاسکتا ہے۔

(ب)۔ کارِیگر اپنے سونے سے زیور بنا کر تاجر کو دے، تو یہ بیع کا معاملہ ہے، پھر اگر روپے کے ذریعہ خرید و فروخت ہو تو یہ عام بیع ہے، اور اگر سونے ہی کے عوض ہو تو عقد صرف ہے۔

(ج)۔ تیسری صورت یہ ہے کہ تاجر نے کارِیگر کو سونا تو دیا، لیکن اس نے اپنے ہی سونے سے زیور بنا کر دیا، اس صورت میں صورت اولیٰ ہی کا حکم ہوگا۔ نئے اور پرانے زیور کا تبادلہ:

(الف)۔ نئے اور پرانے زیور کی خرید و فروخت کی پیشی کے ساتھ جائز نہیں، اس لیے کہ اموال ربویہ میں وصف ہدر ہے۔

(ب)۔ دو عقد کر لئے جائیں، ایک پرانے کو روپے کے عوض فروخت کرنے کے لیے اور دوسرا عقد ان روپیوں کے عوض نیا زیور خریدنے کے لیے تو یہ جائز ہے۔

(ج)۔ زیور کے ساتھ کوئی غیر ربوی چیز شامل کر کے مدعجوة والی شکل اختیار کر لی جائے تو بھی جائز ہے۔

ایک بیچ میں سونے کی خرید و فروخت:

(الف) خرید ہو اسونا ممتاز و مفرز نہ ہو تو خریدار کا قبضہ شمار نہیں ہوگا۔

(ب) تسلیم کے بغیر محض اندراج بھی شرعی قبضہ کے لیے کافی نہیں۔

Exchange میں کاروبار کی رائج صورت:

عموماً یہ کاروبار معدوم کی بیع، بیع قبل القبض، غرر وغیرہ پر مشتمل ہوتا ہے، یہ ایک قسم کا سٹہ ہے، شرعاً اس کی کوئی گنجائش نہیں۔

سونے کا احتکار:

اگر یہ ذخیرہ اندوزی واقعی عام لوگوں کے لیے تنگی کا باعث ہو، اور معیشت کو متاثر کرتی ہو تو یہ احتکار ممنوع میں شامل ہے۔

اسمگلنگ کا حکم:

قانون عموماً معاشی اور عوامی مصالح کے پیش نظر بنائے جاتے ہیں، لہذا اس کی خلاف ورزی جائز نہیں، تاہم شرعاً اس خرید و فروخت کو حرام نہیں

کہا جائے گا، اور کمائی فی نفسہ حلال تصور کی جائے گی۔

پلاٹین اور سفید سونا:

(الف) اصل سونے کی ترین کے لیے چاندی یا دوسری دھات شامل کی جاتی ہے، اسے بھی سفید سونا کہا جاتا ہے، یہ احکام شرعیہ زکاۃ و عقود

وغیرہ میں دنیا میں مشوشہ کے حکم میں ہے۔

(ب) پلاٹین جو ایک مستقل دھات ہے، شرعاً حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہے۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت اور اس سے مربوط مسائل

مفتی عبداللہ خالد لوناد واژہ ۱

اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو قدرتی وسائل زمین میں چھپا کر رکھے گئے ہیں، ان میں سونا اور چاندی بھی ہے، یہ نہایت قیمتی دھات ہے، جہاں اس کا استعمال زیبائش و آرائش کے لئے ہوتا رہا ہے اور خواتین اس کے زیورات پہنتی رہی ہیں، اور یہ دولت و قدر کو ناپنے کا ایک پیمانہ بھی ہے، اسی لئے قدیم زمانہ سے افراد ہو یا حکومتیں، انہوں نے دولت کے ایک محفوظ ذخیرہ کے طور پر سونے کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے، اور اس کی اسی اہمیت کی وجہ سے بہت ہی قدیم زمانہ سے کرنسی کی حیثیت سے اس کا استعمال کیا گیا ہے، جب رسول اللہ ﷺ کی بعثت ہوئی تو اس وقت روم میں سونا اور ایران میں چاندی کی کرنسی کا رواج تھا، اور یہی اس وقت دنیا کی دو بڑی معاشی اور فوجی طاقتیں تھیں، عرب ان دونوں کرنسیوں کو استعمال کرتے تھے، سونے کی کرنسی دینار اور چاندی کی درہم کہلاتی تھی، اسلام نے اس کو اسی طرح باقی رکھا، البتہ درہم اور دینار کے مختلف سکوں کے وزن میں جو فرق ہو جاتا تھا، اس خامی کو دور کیا اور اس میں یکسانیت پیدا کرنے کی کوشش کی، حضرت عمرؓ نے جہاں اور بہت سی اصلاحات فرمائیں، ان میں ایک یہ بھی ہے۔

اگر چہ اب سونے اور چاندی کی وہ حیثیت نہیں رہی، چاندی کی حیثیت تو اب ایک عام دھات کی سی ہو گئی، اور کرنسی کی قدر میں سونے کی اہمیت بھی کم ہو کر رہ گئی، اور بظاہر بے قیمت نظر آئی والے کاغذی نوٹوں نے اس کی جگہ لے لی، لیکن پھر بھی سونے کی اپنی ایک قیمت ہے، اس کی طلب ہے، افرادی نہیں حکومتیں بھی چاہتی ہیں کہ ان کے پاس سونے کا زیادہ سے زیادہ ذخیرہ ہو، آج بھی کسی ملک یا شخص کی دولت کو تولنے کے معیارات میں ایک سونا بھی ہے، اسی لئے بمقابلہ تمام دھاتوں کے اور خاص کر کاغذی نوٹوں کے سونے کی قیمت میں استحکام ہے، بلکہ صورت حال یہ ہے کہ کاغذی کرنسی کی قیمت تیزی سے گرتی جا رہی ہے، اور سونے کی قیمت گھٹتی کم اور بڑھتی زیادہ ہے۔

دنیا کے معاشی نظام میں جو تبدیلیاں آتی رہی ہیں، ان کو سامنے رکھتے ہوئے ہمارے فقہاء نے بھی ثمن کے سلسلہ میں ایک نئی اصطلاح قائم کرتے ہوئے اس کی دو قسمیں کی ہیں: ایک: ثمن حقیقی، دوسری: ثمن اصطلاحی۔ ثمن حقیقی سے مراد سونا اور چاندی ہے، اور ثمن اصطلاحی سے مراد وہ شئی ہے جو لوگوں کے عرف اور اتفاق کی وجہ سے ثمن کے درجہ میں آگئی ہو؛ جیسے سکے اور کاغذی نوٹ، دوسری طرف یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب ثمن کا ثمن سے تبادلہ ہو تو اس بیع کے خصوصی احکام ہیں، جن کو فقہاء نے بیع صرف سے تعبیر کیا ہے اور جس میں بے احتیاطی عقد کو بائیں لے آتی ہے۔

کاروباری نقطہ نظر سے سونے چاندی کو بڑی اہمیت حاصل ہے اور بالخصوص ابلاغ کے جدید ذرائع کی پیدائش، نیز فون اور ای میل کے ذریعہ بین ملکی تجارت نے شرعی اعتبار سے بہت سے پیچیدہ مسائل پیدا کر دیئے ہیں، جن پر غور کرنے کی ضرورت ہے۔

۱- الف: فقہاء کی عبارات سے پتہ چلتا ہے کہ بیع صرف کا اطلاق اس بیع پر ہوگا جہاں دونوں طرف ثمن خلقی سونا یا چاندی ہو، خواہ فی الوقت ثمن کی صورت میں ہو، مثلاً درہم و دنانیر، یا فی الوقت ثمن کی صورت میں نہ ہو، مثلاً سونا چاندی کے برتن اور زیورات وغیرہ۔

مطلب یہ ہے کہ سونے کی بیع سونے کے ساتھ، چاندی کی بیع چاندی کے ساتھ، یا سونا اور چاندی کی بیع ایک دوسرے کے ساتھ بیع صرف ہے، سونا اور چاندی خواہ جس شکل میں بھی ہو۔

علامہ کاسانی بیع صرف کی تعریف کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”فالسرف فی متعارف الشرع اسم لبيع الأثمان المطلقة بعضها ببعض، وهو بيع الذهب بالذهب والفضة

۱۔ استاذ دارالعلوم لوناد واژہ، گجرات۔

بالفضة“ (بدائع الصنائع ۵/۲۱۵)۔

اسی طرح صاحب درمختار فرماتے ہیں:

”عقد الصرف ببيع الثمن بالثمن أي ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنسًا بجنس أو بغير جنس“ (رد المحتار ۵/۲۵۷)۔

اسی طرح صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

”الصرف هو البيع إذا كان واحد من عوضيه من جنس الأثمان“ (ہدایہ ۳/۱۰۳)۔

اور اگر عوضین ”ثمن خلقي“ نہ ہو تو اگرچہ ان میں سے ایک ثمن خلقي ہی سہی بیع صرف نہیں، اور بیع صرف کے احکام بھی اس پر لاگو نہیں ہوں گے۔ چنانچہ علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

”إذا اشترى الرجل فلوسًا بدرابم و نقد الثمن ولم تكن الفلوس عند البائع فالبيع جائز لأن الفلوس الرانجة ثمن كالنقود۔ وبيع الفلوس بالدرابم ليس بصرف“ (المبسوط ۱۳/۲۳، رد المحتار ۲/۲۲۵)۔

مذکورہ بالا عبارات سے واضح ہوتا ہے کہ نقدین کے سوا دوسرے اثمان رانجہ کی بیع صرف نہیں، لہذا اس میں عوضین پر مجلس میں قبضہ کرنا، دست بدست ہونا بھی شرط نہیں۔

اسی تفصیل کی بنا پر چونکہ مروجہ کرنسی ثمن حقیقی نہیں ہے بلکہ ثمن عرفی ہے، لہذا اس کی تجارت سونے کے ساتھ بیع صرف نہیں ہے اور اس پر بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے، بنا بریں ادھار خرید و فروخت جائز ہوگی، ہاں عوضین میں سے کسی ایک پر مجلس میں قبضہ کرنا ضروری ہوگا، تاکہ بیع الدین بالدین لازم نہ آئے۔

اس سلسلہ میں سب سے چشم کشاں تحریر حضرت مولانا تقی عثمانی صاحب کی ہے (ملاحظہ فرمائیں: فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۹)۔

مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی تحریر فرماتے ہیں:

”اگر کرنسی کا تبادلہ سونے چاندی سے ہو، تو کرنسی کی حیثیت سامان کی ہو جائیگی اور سونا چاندی اصل زر منظور ہوگا، کیونکہ خلقي ثمن میں ثمنیت اور زر بننے کی صلاحیت زیادہ ہے اور اصطلاحی اور رواجی ثمن اس سے کم درجہ کی حامل ہے، لہذا کرنسی اور سونے چاندی کی تبادلہ کی صورت نہ مجلس میں قبضہ ضروری ہوگا نہ مقدار میں مماثلت، نقد، ادھار خرید و فروخت بھی جائز ہوگی“ (قاموس الفقہ ۳/۲۲۶)۔

ب۔ صورت مسئلہ میں نفس جواز میں تو کوئی کلام نہیں ہے، اس لئے کہ خلاف جنس کی بیع کی پیشی کے ساتھ جائز ہے، اس کی زیادتی کی شرعا کوئی حد مقرر نہیں ہے، بلکہ فریقین کی باہمی رضامندی پر موقوف ہے، اس لئے صرف حکومت کے بھاؤ طے کرنے سے دوسری طرف زیادتی کو سود کہنا درست نہیں ہوگا۔

حضرت مولانا تقی عثمانی صاحب فقہی مقالات میں تحریر فرماتے ہیں:

حکومت کے مقرر کردہ بھاؤ کی مخالفت کرتے ہوئے کسی زیادتی کے ساتھ تبادلہ کرنے میں سود لازم نہیں آئیگا، اس لئے کہ دونوں کرنسیاں جنس کے اعتبار سے مختلف ہیں اور مختلف الاجناس کے تبادلہ میں کسی زیادتی جائز ہے اور اس کی زیادتی کی شرعا کوئی حد مقرر نہیں بلکہ یہ فریقین کی باہمی رضامندی پر موقوف ہے، البتہ اس پر تسعیر کے احکام جاری ہوں گے، لہذا جن فقہاء کے نزدیک اشیاء میں حکومت کی طرف سے تسعیر جائز ہے کرنسی میں بھی جائز ہوگی۔ لہذا اس کے لئے تو حکومت کے اس حکم کی مخالفت کرنا تو جائز نہیں (بشرطیکہ اسلامی حکومت ہو اور اسلامی اصول کی پابند ہو آج کل کی حکومتوں کی طرح نہ ہو) لیکن دوسری طرف اس زیادتی کو سود کہہ کر حرام کہنا بھی درست نہیں (فقہی مقالات ۱/۴۰)۔

۲۔ الف: اس شکل کو اجارہ مانا جائے گا، اس لئے کہ اس میں تاجر حضرات سونادے کر زیور بنانے والے سے اس سونے کا زیور بناتے ہیں اور اجارہ نام ہے کسی معلوم منفعت کے مقابلہ میں کسی متعین عوض کا معاملہ کرنا۔

چنانچہ ”ہدایہ“ میں ہے: ”الاجارة عقد يرد على المنافع بعوض“ (ہدایہ ۳/۲۹۳)۔

اسی طرح ”فتاویٰ شامی“ میں ہے: ”تملیک المنفعة بعوض“ (الدر المختار ۶/۴)۔

اسی طرح ”المبسوط“ میں ہے: ”اعلم أن الاجارة عقدٌ على المنفعة بعوض هو مال“ (المبسوط للسرخسی ۸/۸۳)۔

ب۔ شریعت میں اجارہ صحیح ہونے کے لئے اجرت کا متعین ہونا ضروری ہے، حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے:

”ان رسول اللہ ﷺ فہی عن استأجر الأجير حتى يبين له أجره“ (مراسل ابی داؤد: ۱۰)۔

اسی طرح ”ہدایہ“ میں ہے: ”لا يصح حتى تكون المنفعة معلومة لما رويننا، لأن الجهالة في العقود عليه وفي بدله

تغضى إلى المنازعة“ (ہدایہ ۲/۲۹۳)۔

اسی طرح ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے:

”ومنها أن يكون العقود عليه، وهو المنفعة معلومةً علماً يمنة المنازعة“ (فتاویٰ ہندیہ ۳/۴۱۱)۔

اس صورت میں سونے کو زیور بنانے کے لئے جو دیا جاتا ہے اس سے جو ذرات نکلتے ہیں وہ معلوم ہو کہ کتنی مقدار میں نکلتے ہیں تو معاملہ کرنے سے پہلے ہی اتنا سونا اجرت میں متعین کر دیا جائے اور یہ نہ کہا جائے اسی سونے میں سے دیا جائیگا تو یہ شکل جائز ہوگی کیونکہ جس طرح اجارہ صحیح ہونے کے لئے اجرت کا متعین ہونا ضروری ہے اسی طرح قفیز طحان والی صورت سے بچنا بھی ضروری ہے اس لئے کہ احادیث میں قفیز طحان سے منع کیا گیا ہے، قفیز طحان یہ ہے کہ کسی کو گندم پیسنے کے لئے دئے جائیں اور اجرت یہ طے کی جائے کہ اس گندم کے آٹے میں سے ایک قفیز آٹا تم کو ملے گا، اور فقہاء نے قفیز طحان سے بچنے کے لئے یہ طریقہ بتایا ہے کہ مطلق اجرت متعین کی جائے۔

چنانچہ ”فتاویٰ شامی“ میں ہے: ”والخيلة أن يغرز الأجر أولاً أو يسمي قفيزاً بلا تعيين ثم يعطيه قفيزاً منه فيجوز (الدر المختار) أي ويسلمه إلى الأجير فلو خلطه بعد وطحن الكل ثم أقرز الأجرة و رد الباقي جاز - ولا يكون في معنى قفيز الطحان“ (الدر المختار مع الشامی ۶/۵۷، هكذا في الهنديہ ۲/۴۲۲)۔

اسی طرح حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوری ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

اجارہ صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اجرت متعین ہو مجہول نہ ہو، اور ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ عند العقد متاجر اجرت کی ادائیگی پر قادر ہو، اسی بنا پر حدیث میں قفیز طحان سے منع کیا گیا ہے، لہذا صورت مسئلہ میں اجارہ صحیح نہ ہوگا، صحیح ہونے کی صورت یہ ہے کہ اجرت میں روپیہ متعین کرے اور اگر سونا ہی متعین کرنا ہو تو مطلقاً سونا متعین کرے اور جتنا متعین کیا ہے وہ پورا ادا کیا جائے (فتاویٰ رحیمیہ ۵/۶)۔

۳۔ یہ معاملہ سودی ہے اور ناجائز ہے، اس لئے کہ سونے کو سونے کے بدلہ میں کمی بیشی کے ساتھ بیچنا جائز نہیں، چاہے خالص سونے کو ملاوٹ والے سونے کے بدلہ میں بیچا جائے یا پرانے زیور کو نئے زیور کے بدلہ میں بیچا جائے، اس لئے کہ حدیث شریف میں اس سے منع فرمایا گیا ہے، حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثلٍ يدا بيدٍ فمن زاد أو استزاد فقد أربى الآخذ والمعطى فيه سواء“ (مسلم شریف: ۱۵۸۶، بخاری شریف: ۲۱۷۶)۔

اسی طرح ایک دوسری حدیث میں اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرماتے ہیں:

”لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثلٍ ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثلٍ ولا تشفوا بعضها على بعض، ولا تبيعوا منها غائباً بناجز“ (بخاری شریف: ۲۱۷۷)۔

اور ایک ضعیف حدیث میں صاف وضاحت ہے کہ عمدہ اور گھٹیا دونوں کا حکم یکساں ہے۔

”جیدھا وردیثھا سواء“ (العناية على هامش الهداية ۶/۲۶۰)۔

اور جمہور فقہاء کرام کا بھی اس بات پر اتفاق ہے کہ اس میں صیغت اور صاعنت کا بھی اعتبار نہیں ہوگا، جیسا کہ ”الموسوع الفقہیہ“ میں ہے

(موسوع فقہیہ ۲۶/۳۵۶، شرح الامام النووی الصحیح مسلم ۱۱/۱۲، بیروت)۔

اسی طرح مولانا تقی عثمانی صاحب اپنی کتاب ”فقہ البیوع“ میں رقم طراز ہیں:

”إن كان البدلان في الصرف من جنس واحد مثل بيع الذهب بالذهب، أو الفضة بالفضة، فيجب أن يكونا متساويين في الوزن، ولو اختلفا جودةً وصناعةً وذلك مصرح في حديث أبي سعيد الخدري الذي مرصه، ومن أجل هذا الشرط اجمع الفقهاء على أن المجازفة في الصرف لا تجوز“ (فقہ البیوع ۲۶/۷۰۷)۔

لیکن اس کی متبادل شکل یہ ہے کہ گاہک اپنا پرانا زیور پچاس ہزار میں مثلاً فروخت کر دے اور تریپن ہزار سے نئے ڈیزائن کا زیور خرید لے تو یہ معاملہ جائز اور درست ہوگا، اسکی نظیر فقہاء کے یہاں ملتی ہے، چنانچہ ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے:

”وإذا اشترى خاتم فضة أو خاتم ذهب فيه فص أو ليس فيه فص بكذا فلما وليست الفلوس عنده فهو جائز تقابضاً قبل التفرق أو لم يتقابضاً لأن هذا بيع وليس بصرف“ (فتاویٰ ہندیہ ۲/۲۲۳، المسبوط للسرخی ۱۳/۶۹)۔

۴- شریعت مطہرہ میں قبضہ سے پہلے خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، اس کے متعلق بہت ساری احادیث مبارکہ وارد ہوئی ہیں، چنانچہ ایک حدیث میں ہے: اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه قال ابن عباس وأحسب كل شئ مثله“ (مسلم ۲/۵، باب بطلان بيع مبيع قبل القبض)۔

اسی طرح ایک دوسری حدیث میں حضرت حکیم بن حزامؓ سے منقول ہے:

قلت يا رسول الله اني اشترت بيوعاً فما يحل لي منها وما يحرم علي؟ قال فإذا اشترت فلا تبعه حتى يقبضه

(مسند احمد ۲/۳۰۲)۔

ایک اور حدیث میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”من اشترى طعاماً بكيلى أو وزن فلا يبعه حتى يقبضه“ (مسند احمد ۲/۱۱۱)۔

ان احادیث کی روشنی میں فقہاء کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کسی چیز پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کی خرید و فروخت کرنا ناجائز ہے۔

احناف کے نزدیک قبضہ کی نوعیت کیا ہوگی؟

احادیث میں قبضہ کا کوئی متعین و محدود مصداق بیان نہیں کیا گیا ہے، بلکہ خود احادیث میں قبضہ کی مختلف کیفیت کی طرف اشارہ موجود ہے، اسی لئے فقہاء کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قبضہ کا مصداق لغت اور چیزوں کی نوعیت کے لحاظ سے ہوگا، امام نوویؒ لکھتے ہیں:

”لأن القبض ورد به لشرع وأطلقه فحمل على العرف، والعرف فيما ينقل النقل وفي ما لا ينقل التخلية“

(شرح المہذب ۹/۲۷۵)۔

اسی طرح ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

”لأن القبض مطلق في الشرع فيجب الرجوع فيه إلى عرف كالإحراز والتفرق“ (المغنی ۳/۹۰)۔

اس سلسلہ میں علامہ خطابی کی تحریر ملاحظہ فرمائیں (بذل الجہود ۳/۲۸۳)۔

اسی لئے قبضہ کے سلسلہ میں یہ بات بھی متفق علیہ ہے کہ قبضہ دراصل ”تخلیہ“ یعنی مالک اور اس چیز کے درمیان مانع تصرف امر کو باقی نہ رکھنے کا نام ہے اور یہ عرف اور زمانے کے رواج و طور و طریق ہی سے معلوم ہو سکتا ہے، جیسے قبضہ میں ہر عہد کے عرف کا اعتبار ہے اسی طرح ہر چیز کا قبضہ اسی کے لحاظ سے ہوگا۔

”فتاویٰ شامی“ میں ہے: ”یختلف بحسب المبیع“ (رد المحتار ۲/۸۴)۔

اسی طرح ”فتاویٰ قاضی خان“ میں ہے:

”أجمعوا على أن التخلية في البيع جائز تكون قبضًا“ (فتاویٰ قاضی خاں ۲/۲۷۴)۔

اسی طرح علامہ کاسائی فرماتے ہیں: ”ولا يشترط القبض بالبراجع، لأن معنى القبض هو التمكن والتخلي وارتفاع

الموانع عرفًا وعادةً حقيقة“ (بدائع الصنائع ۵/۱۴)۔

انہیں تفصیلات کی روشنی میں پہلی شق جس میں اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس اگر مثلاً ایک کلو سونا ہو اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرنے، لیکن ان سب کا خریدا ہوا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکہ نہ بنائے جاتے ہوں تو کیا اس کو خریدار کا قبضہ سمجھا جائیگا یا نہیں، اس لئے کہ یہاں بہت سارے افراد کا سونا ایک ہی اینٹ ہونے کی وجہ سے خریدار اور بیع کے درمیان تخلیہ نہیں پایا جاتا۔

حضرت مولانا تقی عثمانی صاحب تخلیہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ولكن الواقع أن التخلية إنما تعتبر قبضًا حكميًا إذا كان المبيع متعينًا متميزًا عن غير المبيع. أما التخلية بدون التعيين فإنه ليس تخلية في الواقع إنما هو حق للأخذ بعد التبعين“ (فقه البيوع ۱۶/۳۱۱)۔

☆ اس سوال کی دوسری شق جس میں اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو، تو اس اندراج کو قبضہ کے لئے کافی سمجھا جائے گا، اس لئے کہ یہاں خریدار اور بیع کے درمیان کسی قسم کی کوئی رکاوٹ اور خریدار کے لئے کوئی مانع تصرف باقی نہیں رہا اور تخلیہ اسی کا نام ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر آپ نے بینک سے کیوڈیٹی ایکچینج سے یا سونے کا کاروبار کرنے والے کسی شخص سے سونا خرید کیا اور سونا اپنی تحویل میں لے لیا یا اپنی تحویل میں نہیں لیا، اسی کے پاس محفوظ کر دیا، لیکن آپ کے نام کا وہ سونا الگ کر دیا گیا تو اب آپ کے لئے بعد میں اس کو فروخت کرنا اور بڑھی ہوئی قیمت سے فائدہ اٹھانا جائز ہوگا (کتاب الفتاویٰ ۹/۴۴۹)۔

۵- یہ صورت بالکل جائز نہیں ہے اس لئے کہ شریعت میں کسی بھی چیز کو قبضہ سے پہلے بیچنا جائز نہیں ہے، جیسا کہ اوپر کے سوالات کے جوابات میں تفصیل سے گزرا، دوسری وجہ یہ ہے کہ اصل بیع کا دور دور تک کہیں پتا نہیں، اور نہ ہی مشتری اصل بیع کا مالک ہوتا ہے، یہ صورت محض جو اور شہ پر مشتمل ہے، اس لئے بالکل حرام ہے، حضرت حکیم بن حزام سے مروی ہے:

”سألت رسول الله ﷺ فقلت يأتيني الرجل فيسألني من البيع ما ليس عندى فأبتاع له من السوق ثم أبيع، قال لا تبع ما ليس عندك“ (سنن الترمذی ۱/۲۲۳، مزید دیکھئے: البحر الرائق ۵/۲۵۹، بدائع الصنائع ۳/۳۶۳)۔

مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی اس سلسلہ میں تحریر فرماتے ہیں:

اگر آپ نے بینک سے کیوڈیٹی ایکچینج سے یا سونے کا کاروبار کرنے والے کسی شخص سے سونا خرید کیا اور سونا اپنی تحویل میں لے لیا، یا اپنی تحویل میں نہیں لیا، اسی کو اپنے پاس محفوظ کر لیا، لیکن آپ کے نام کا وہ سونا الگ کر دیا گیا تو اب آپ کے لئے بعد میں اس کو فروخت کرنا اور بڑھی ہوئی قیمت سے فائدہ اٹھانا جائز ہوگا، لیکن اگر صرف حساب میں آپ کا نام شامل ہو گیا، آپ کے حصہ کا سونا الگ نہیں کیا گیا تو اس سونے پر آپ کا قبضہ متحقق نہیں ہوا، لہذا آپ کے لئے اس کو بیچنا اور اس پر نفع اٹھانا جائز نہیں ہوگا (کتاب الفتاویٰ ۹/۴۴۹)۔

۶- اسلام ایک دین رحمت ہے، اس نے انسانوں کے لئے وہی احکام نازل کئے ہیں جو انسانوں کے لئے مفید ہو، اور ہر اس چیز سے روکا ہے جو انسانوں کے لئے مضرت رساں اور نقصان دہ ہو، انہیں میں سے ایک چیز جو انسانوں کے لئے نقصان دہ ہے وہ ذخیرہ اندوزی یعنی احتکار ہے، احتکار اشیاء ضروریہ کو خرید کر اس طرح روکے رکھنے کا نام ہے جس سے اہل شہر کو مشقت ہو، حدیث شریف میں اسکو سختی سے منع کیا گیا ہے، حضرت عمرؓ سے مروی ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ذخیرہ اندوزی کرنے والا ملعون ہے۔

”الجالب مرزوق، والمحتكر ملعون“ (ابن ماجہ: ۲۱۵۳).
ایک دوسری حدیث میں ہے: ”من احتكر فهو خاطئ“ (مسلم: ۴۰۹۲) (یعنی احتکار کرنے والا گنہگار ہے)۔
ایک اور حدیث میں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والإفلاس“ (ابن ماجہ: ۲۱۵۵)۔

احتکار کب متحقق ہوگا؟

امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ امام احمد ابن حنبلؒ کے نزدیک احتکار اور ذخیرہ اندوزی صرف انسانوں اور جانوروں کی غذائی اشیاء اور حیوانات کے چارے میں ممنوع ہے، لیکن امام ابو یوسف اور امام مالک کی رائے یہ ہے کہ ذخیرہ اندوزی تمام ضروری اشیاء میں ممنوع ہے چاہے انسانی غذا ہو یا اور کچھ۔
(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: موسوعہ فقہیہ ۲/۹۲، الفقہ الاسلامی وادلتہ ۳/۵۸۵، رد المحتار ۹/۵۷۱)۔

مستولہ صورت کا حکم:

موجودہ زمانے میں سونے کے احتکار کا اثر انسانوں کی خوراک اور دوسری تمام ضروری اشیاء پر پڑتا ہے اس لئے سونے کی ذخیرہ اندوزی اور احتکار ناجائز اور حرام ہوگا، اس لئے کہ شریعت کا احتکار سے روکنے کا مقصد انسانوں اور جانوروں سے مضرت اور تکلیف کو دور کرنا ہے۔
اور علامہ کانسائی نے طرفین کی صرف انسانوں اور جانوروں کی غذا میں احتکار کو خاص کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں، کہ ضرر عام طور پر انسانوں اور جانوروں کی غذا روکنے سے ہوتا ہے۔

”وجه قول محمد: أن الضرر في الأعم الأغلب إنما يلحق العامة بحبس القوت والعلف فلا يتحقق الاحتكار إلا به“ (بدائع الصنائع ۳/۳۰۹)۔

لیکن موجودہ زمانے میں ضرر عام صرف انسانوں اور جانوروں کی غذا کے احتکار سے نہیں ہوتا ہے، بلکہ سونے وغیرہ اور بہت ساری چیزوں کے احتکار سے بھی ہوتا ہے، اس لئے کہ آج کل مارکیٹ میں ایک چیز کی تنگی کا اثر دوسری چیز پر ضرور پڑتا ہے، اس لئے موجودہ زمانے میں امام ابو یوسف اور امام مالک کی رائے پر عمل کیا جانا چاہئے۔ اس لئے کہ شریعت کا ایک اہم قاعدہ ہے، ”الضرر يزال“
اسی طرح کی رائے موجودہ زمانے کے محققین علماء کی ہے چنانچہ مفتی مولانا تفتی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:

”وهذا القول يبدو راجحًا لعموم النهي ولأن علته الإضرار بأهل البلد في شئ من كل ما يحتاجون إليه“ (فقہ البیوع ۲/۹۹۹)
اسی طرح مولانا خالد سیف اللہ صاحب فرماتے ہیں: غیر معمولی حالات میں امام مالک اور امام احمد کے نزدیک تمام ہی اشیاء ضروریہ میں احتکار حرام ہے اور یہی رائے امام ابو یوسف کی ہے غالباً یہ رائے زیادہ قرین صواب ہے (جدید فقہی مسائل ۱/۳۷۷)۔

اسی طرح حضرت مولانا یوسف لدھیانوی صاحب ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

چوتھی صورت یہ ہے کہ انسانوں یا چوپایوں کی خوراک کی ذخیرہ اندوزی نہیں کرتا، اسکے علاوہ دیگر چیزوں کی ذخیرہ اندوزی کرتا ہے جس سے لوگوں کو تنگی لاحق ہو جاتی ہے یہ بھی ناجائز ہے (آپ کے مسائل اور ان کا حل ۷/۱۱۱)۔

علامہ نوویؒ احتکار کی حرمت کی حکمت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”والحكمة في الاحتكار رفع الضرر عن عامة الناس، كما أجمع العلماء على انه لو كان عند إنسان واضطر الناس إليه ولم يجدوا غيره أجبر على بيعه دفعة للضرر عن الناس“ (شرح النووي على صحيح مسلم، باب تحرير الاحتكار في الأقوات ۱۱/۳۲)
۷۔ شریعت نے ہر شخص کو یہ حق دیا ہے کہ اپنے مملوکہ روپیوں سے اپنی ضرورت یا پسند کا جو مال جہاں سے چاہے خرید سکتا ہے، اسی طرح باہر ممالک سے مال لے کر آنا یا باہر ممالک مال لیکر جانا حلال مال ہو اور حلال طریقہ سے ہو تو جائز ہے، اس لئے اسمگلنگ کے طریقے سے سونا خریدنا اور فروخت کرنا درست ہوگا، لیکن چونکہ حکومت نے اس پر پابندی لگا رکھی ہے اور اس پابندی کی خلاف ورزی میں بہت سے گناہوں کا ارتکاب

کرنا پڑتا ہے، مثلاً جھوٹ بولنا پڑتا ہے، رشوت دینی پڑتی ہے، جان مال یا عزت آبرو کو خطرہ میں ڈالنا پڑتا ہے اور اس کی حفاظت کا شریعت میں بڑا خیال رکھا گیا ہے، اس لئے حکومت کے قانون کی پابندی کرنی چاہئے اور اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

چنانچہ حضرت مفتی عبدالرحیم لاچوری صاحب ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: اگر وہ مال نجس، ممنوع الاستعمال اور ممنوع البیع نہ ہو اور وہ مالک سے خرید ہوا ہو تو اس کی تجارت فی نفسہ حلال ہے، لیکن چونکہ حکومت کے قانون کے خلاف ہے اور مجرم سزا کا مستحق اور ذلیل ہوتا ہے اور اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے ایسا معاملہ اختیار نہ کیا جائے (فتاویٰ رحیمیہ ۲۵۸/۵)۔

اسی طرح ”فتاویٰ محمودیہ“ میں ہے: جو شخص جو سامان خریدے اس کا مالک ہو جاتا ہے اس کو اپنے سامان کا حق ہو جاتا ہے کہ خود استعمال کرے یا کسی کو ہبہ کرے یا فروخت کرے، اور پھر اس سے خریدنے والے کو اس کا استعمال جائز ہوتا ہے، کیونکہ وہ مالک ہو گیا لیکن آدمی جب کسی حکومت کے ماتحت رہتا ہے تو اس کے قانون کی پابندی قانوناً لازم ہوتی ہے، اس کے خلاف کرنا قانونی چوری ہے جس سے عزت و مال دونوں کا خطرہ ہوتی ہے، اپنے عزت و مال کو خطرہ میں ڈالنا دشمنی نہیں ہے (فتاویٰ محمودیہ ۱۶/۱۳۸)۔

۸- شریعت میں سونا چاندی کی ایک خاص اہمیت ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ثمنیت کے لئے صرف سونا چاندی کو پیدا فرمایا ہے، اور ان کی قدیم زمانہ سے ایک اہمیت رہی ہے، اسی لئے شریعت میں ان کے مخصوص احکام ہیں، اسی لئے دوسری کوئی دھات اس کی جگہ نہیں لے سکتی، اس لئے اگر چہ پلائٹین کا مہنگی دھاتوں میں شمار ہے اور عرف میں اس کو سفید سونا کہا جاتا ہے اس کے باوجود وہ حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوگا۔ اسی لئے شریعت نے زکوٰۃ کے وجوب کے لئے صرف سونا چاندی کو ہی خلقۃً مال نامی شمار کیا ہے، ان کے علاوہ دوسری دھاتوں کے لئے تجارت کی نیت ہونا شرط ہے۔ حضرت سعید بن جبیر سے مروی ہے: ”لیس فی حجر زکوٰۃ إلا ماکان لتجارة من جوهر ولا یاقوت ولا لؤلؤ ولا غیرہ إلا الذهب و الفضة“ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۷۵۹۲)۔

اسی طرح حضرت عطاء سے مروی ہے:

”عن ابن جریر قال: قال لی عطاء: لا صدقة فی اللؤلؤ ولا زبرجد ولا یاقوت ولا فصوص ولا عرض ولا شنی لایدار، وإن کان شنی من ذالک یدار ففیہ الصدقة فی ثمنه حین یباع“ (المصنف لابن ابی شیبہ ۱۰۱۷۰)۔

اسی طرح عقود میں بھی سونے چاندی کے خاص احکام ہیں جیسا کہ اوپر تفصیل سے گزرا، کہ بیع صرف نام ہی ہے سونا کو سونا کے بدلے یا چاندی کو چاندی کے بدلے یا ان دونوں کو ایک دوسرے کے بدلے میں بیچنے کا۔

”فالصرف فی متعارف الشرع اسم لیبیع الأثمان المطلقة بعضها ببعض، وهو یباع الذهب بالذهب والفضة بالفضة“ (بدائع الصنائع ۲۱۵/۵۶)۔ اور ثمنیت کے اعتبار سے بھی اس کے خاص احکام ہیں کہ ثمن خلقی صرف دو ہی ہیں، سونا اور چاندی۔ صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں:

”ولهما أن الثمنیة فی حقهما تثبت باصطلاحهما إذ لا ولاية للغير علیهما، فتبطل باصطلاحهما“ (ہدایہ ۸۱/۲)۔

اسی طرح حضرت مفتی نظام الدین صاحب فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے ثمنیت کے لئے صرف سونا چاندی پیدا فرمایا ہے، اس لئے ثمن خلقی محض سونا اور چاندی ہوتے ہیں اور تمام عالم نے اسی ذہب و فضة کو ثمن خلقی و اصلی کے لئے تسلیم کر لیا ہے (منتخبات نظام الفتاویٰ ۳/۳۱۳)۔



سونا چاندی کی تجارت فقہ اسلامی کی روشنی میں

مولانا محمد شاکر ثار اعظمی مدنی علیہ

۱- الف: اسلامی شریعت نے ثمن حقیقی صرف سونا اور چاندی کو قرار دیا ہے؛ لیکن چون کہ اس وقت حکومتوں نے کرنسی نوٹوں کو ان کا بدل قرار دے دیا ہے، اور سارے کاروبار کرنسی نوٹوں کے ذریعہ ہی طے پاتے ہیں؛ اس لیے فقہائے امت رواج کی وجہ سے اس کے ثمن ہونے پر متفق ہو گئے ہیں، جیسا کہ ”الاختیار لتعلیل المختار“ میں ہے:

”وأما الفلوس فلا نهي إذ اراجحت التحقت بالأثمان“ (کتاب الشركة ۳/۱۵، طبع بیروت)۔

لیکن کرنسی نوٹ کو سونے چاندی کی طرح ثمن حقیقی اور ثمن خلقی قرار دیا جائے، یا ثمن اعتباری اور اصطلاحی؟ اس مسئلہ میں فقہائے کرام میں اختلاف رہا ہے، بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ کرنسی نوٹ نے ثمن خلقی کا درجہ اختیار کر لیا ہے؛ لہذا اگر نوٹوں کے ذریعہ سونا چاندی خرید جائے، تو یہ معاملہ بیع صرف کہلائے گا؛ لہذا بدلیں میں سے کسی ایک کا ادھار ہونا جائز نہیں ہے، چنانچہ حضرت مولانا محمد یوسف شہید لدھیانوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی مشہور کتاب ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ (۷/۵۷) میں تحریر کرتے ہیں کہ سونے چاندی کو ادھار خریدنا جائز نہیں ہے۔

اسی طرح ”فقہ العاقلات“ (۲/۲۰۸) میں ہے: ”أما مبادلة الذهب بالورق النقدي. ففي معتبر في المصطلح الفقهي صرفا. وهي مثلها مثل مبادلة الأوراق النقدية المختلفة بعضها ببعض. ولا يشترط فيها التماثل. فيصح بأي سعر يتم الاتفاق عليه بين الطرفين. ولكن تشترط الفورية في التقابض. فلا يجوز التأخير في تسليم واستلام البدلين“۔

جب کہ اس وقت کے اکثر فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کرنسی نوٹ ثمن اصطلاحی یا ثمن اعتباری کا درجہ رکھتے ہیں، اور یہی رائے دلیل کی رو سے زیادہ مضبوط ہے؛ کیوں کہ نوٹوں کی حیثیت فلوس سے بھی کم ہے، اور فلوس کو فقہائے احناف کے راجح قول کے مطابق ثمن خلقی قرار نہیں دیا گیا ہے؛ لہذا نوٹوں کا ثمن اعتباری ہونا ہی زیادہ واضح ہے، اور فقہاء کی تصریح کے مطابق فلوس کا باہم تبادلہ صرف نہیں ہے، نہ ہی اس میں تقابض فی المجلس ضروری ہے۔

(دیکھئے: فتاویٰ عثمانی ۳/۱۴۱-۱۴۵)۔

لہذا جب روپیے پیسے فلوس کی طرح ثمن عرفی ہیں، ثمن حقیقی نہیں، تو روپے پیسے کے ذریعہ سونے چاندی کی خرید و فروخت نہ بیع صرف ہے اور نہ ہی بدلیں کا نقد ہونا شرط ہے؛ لہذا کرنسی نوٹوں کے عوض سے سونے چاندی کو ادھار خریدنا شرعا جائز ہے۔

المبسوط للسرخسی (۱۳/۲۵) میں ہے:

”وان اشترى خاتم فضة، أو خاتم ذهب، فيه فص، أو ليس فيه فص بكذا فلئنا، وليست الفلوس عنده. فهو جائز. تقابضا قبل التفرق، أو لم يتقابضا، لأن هذا بيع، وليس بصرف“ وكذا في الفتاوى الهندية (۲/۲۲۲). وفي رد المحتار (۷/۳۱۲، طبع زکریا دیوبند): ”سئل الحانوتي عن بيع الذهب بالفلوس نسيئة، فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين“

(ب)۔ سونے چاندی کا جو وزن جو حکومت نے، یا سونے کی مارکیٹ، جیسے انٹرنیشنل سطح پر کومیکس گولڈ مارکیٹ (Comex Gold Market)، یا ہندوستانی سطح پر بیہا کی مارکیٹ (Multy Commodity Exchange.M.C) نے طے کیا ہو، جس کو فقہاء کی اصطلاح میں تسعیر کہا جاتا ہے، اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت شرعا جائز ہے؛ کیوں کہ شریعت نے بائع کو اختیار دیا ہے کہ اپنے

ط استاذ مدرسہ اسلامیہ عربیہ بیت العلوم سرائے میر، اعظم گڑھ۔

سامان کو مشتری کی رضامندی سے جتنی قیمت میں چاہے فروخت کرے۔

”وللبائع أن يبيع بضاعته بما شاء من ثمن، ولا يجب عليه أن يبيعه بسعر السوق دائماً، وللتجار ملاحظة مختلفة في تعيين الأثمان وتقديرها“ (القضايا الفقهية المعاصرة / ص ۸، کراتشی)۔

”وفي الهداية (۲/۲۴۲): ولا ينبغي للسلطان أن يبيع للناس، لقوله عليه السلام: لاتسروا، فإن الله هو السعر، القابض الباسط الرازق، ولأن الثمن حق العاقد، فعليه تقديره. فلا ينبغي للإمام أن يتعرض لحقه، إلا إذا تعلق به دفع ضرر العامة“۔

لیکن فقہائے کرام نے تسعیر کی خلاف ورزی کرنے سے احتیاطاً منع فرمایا ہے؛ کیوں کہ اس میں حکومت کی خلاف ورزی ہے، اور اگر اسلامی حکومت ہو، تو اس میں اولی الامر کی مخالفت لازم آئے گی، حالانکہ قرآن کریم نے اولی الامر کی اطاعت کا حکم دیا ہے، فرمان خداوندی ہے:

”يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم“ (سورۃ نساء: ۵۹)۔

اور اگر حکومت اسلامی نہ ہو، تب بھی خلاف قانون کام کرنے کی صورت میں اپنے آپ کو خطرے میں ڈالنا ہے؛ اس لیے حکومت کی طرف سے مقرر کردہ قیمت کی مخالفت نہ کرنا ہی بہتر ہے؛ لیکن اگر کوئی خلاف ورزی کر لے، تو اس کو ربا اور سود نہیں کہہ سکتے۔

(دیکھئے: اسلام اور جدید معاشی مسائل ۵۲/۲)۔

”قال الشيخ محمد تقي العثماني أطل الله بقائه: ثم إن العملات المختلفة لها قيمة معهودة في البنوك والدوائر الحكومية، فهل تجوز المبادلة بأكثر أو أقل من هذه القيمة المعهودة. كما يفعل ذلك في السوق السوداء؛ والجواب: أننا لما اعتبرنا العملة الأجنبية جنساً آخر، فالأصل أن التفاضل في مثله جائز شرعاً بالهنا ما بلغ، فلا تكون المبادلة على خلاف سعرها الحكومي ربياً، ولكن يمنع من ذلك لكونه مخالفة لأولي الأمر إذا كانت الحكومة إسلامية، ولكونه عرضاً للنفس لعقوبات قانونية، إذا كانت الحكومة غير إسلامية“ (تكملة فتح الملهم ۵۵۰/۷، ديوبند)۔

۲- (الف): زیور بنانے والے کا ریگز زیورات کے تاجروں سے ایک متعین مقدار میں سونا لیتے ہیں اور چند دنوں میں اس کے بدلے سونے سے بنے ہوئے زیورات انہیں واپس کرتے ہیں، لیکن ان کو الگ سے کوئی اجرت نہیں دی جاتی؛ بلکہ زیورات کی شکل میں سونے کی اتنی ہی مقدار واپس کرتے ہیں جتنی انہوں نے لی تھی؛ البتہ سونے کا زیور بنانے میں دیگر دھاتوں کی ملاوٹ کی وجہ سے سونے کی جو مقدار بچ جاتی ہے وہی ان کی اجرت ہوتی ہے۔ واضح ہونا چاہئے کہ اس طرح کا معاملہ شرعاً درست نہیں ہے؛ کیونکہ اگر صورت مذکورہ کو بیع تصور کیا جائے تو یہ سونے کی بیع سونے کے عوض ہے گرچہ ایک خالص اور دوسرے میں ملاوٹ ہے؛ لیکن قاعدہ ہے کہ جب تک ملاوٹ غالب نہ ہو وہ اصلی سونے کے حکم میں ہوتا ہے، لہذا مذکورہ بالا صورت میں ایک طرف زیادہ سونا اور دوسری طرف کم سونا ہے جو شریعت اسلامیہ کی رو سے سراسر ناجائز ہے، بلکہ عین ربا ہے

(دیکھئے: الدر المختار مع رد المحتار کتاب البيوع باب الصرف ۵/۵۳۲، ۵۳۱)۔

(ب) اور اگر صورت مذکورہ میں بچی ہوئی مقدار کو کارگر کی اجرت مانا جائے، تو یہ صورت اجارہ فاسدہ کی ہے؛ کیونکہ اجرت کی مقدار مجہول ہے، لہذا کارگر کی اجرت مثل کا مستحق ہوگا۔ (الدرمع الرد باب الإجارة الفاسدة ۶۶/۹، طبع زکریا دیوبند، درر الحکام شرح غرر الأحکام، کتاب الإجارة، باب ما يفسد الإجارة ۷/۷۵)۔

۳- عام طور پر سونے کے تاجر پرانے زیورات کی قیمت نئے زیورات کے مقابلے میں کم رکھتے ہیں، مثلاً دس گرام کے پرانے زیور کو آٹھ گرام کے نئے زیور کے درجہ میں رکھتے ہیں، لہذا اگر پرانے زیور کا نئے زیور سے تبادلہ ہو اور کمی بیشی کو ملحوظ رکھا جائے، مثلاً دس گرام سونے کے پرانے زیور کا آٹھ گرام سونے کے نئے زیور سے تبادلہ کیا جائے، تو یہ بھی ناجائز ہے، البتہ اگر پرانے زیور کو فروخت کر کے اس کی قیمت وصول کر لی جائے پھر اسی سے نیاز زیور خریداجائے جو کہ وزن میں کم ہو تو کوئی حرج نہیں۔

(ملاحظہ ہو البحر الرائق ۶/۲۱۰، طبع بیروت، ہدایہ ۱۱/۳، طبعی بیروت، تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق)۔

۴۔ آج کل کمیوڈیٹیز ایکسچینج میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے، جس میں خریدار جو آرڈر دیتا ہے وہ شی اس کے نام محفوظ کر دی جاتی ہے، اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔

(الف): اگر بائع خریدار کے آرڈر کے مطابق بیع کو اس کے نام محفوظ تو کر دے؛ لیکن اس بیع میں دوسرے آرڈر دینے والے کو ہواور ہر ایک کے حصے کو الگ نہ کیا گیا ہو، مثلاً سونا فروخت کرنے والے ادارہ کا پاس ایک گلو سونے کی اینٹ ہو اور وہ پچاس پچاس گرام سونا نہیں لوگوں کو فروخت کرے، لیکن ان سب کا خریدار ہو سونا اینٹ میں شامل ہو اور الگ الگ ان کے نام کے بسکٹ نہ بنائے گئے ہوں تو صرف کمپیوٹر میں ریکارڈ کر دینے سے قبضہ مکمل نہیں ہوگا؛ کیونکہ بائع نے تخلیہ نہیں کیا اور مشتری کی ملکیت دوسرے کی ملکیت سے مشغول بھی ہے، نیز صورت مذکورہ میں بائع مشتری کا وکیل بن کر بھی قبضہ نہیں کر سکتا، کیونکہ بائع مشتری کا وکیل نہیں بن سکتا، لہذا یہ صورت بھی ناجائز ہوگی۔

”کما فی البدائع الصنائع (الطلاق/ شرائط رکن الطلاق ۲۱۶/۷ ط بیروت): الواحد لایتولی عقد المعاوضة من الجانبین کالبیع۔“

”وفی المبسوط للسرخی (۲۸/۳۱ ط بیروت): لأن الحد لایتولی طرفی العقد من الجانبین فی البیع والشرایء کالوکیل. ولهذا لأنه یؤدی إلى تضاد الأحکام؛ لأنه یکون مستزیدا ومستنقصا. مُتِلِمَا وَمُسْتَلِمَا. طالبًا ومطالبًا فی حق نفسه وهو متهم۔“

”وفی کتاب الفقہ علی المذاهب الأربعة (۲/ ۲۳۳) الحنفیة قالوا: من البیع الفاسد بیع الأعیان المنقولة قبل قبضها. سواء باعها لمن اشتراها منه أو لغيره۔“

(ب) اور اگر مذکورہ بالا صورت میں الگ الگ بسکٹ بنا کر خریدار کے نام کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹریس درج کر دیئے جائیں، تو یہ اندراج قبضہ سمجھا جائے گا کیونکہ اب اس بسکٹ میں مشتری کی اجازت کے بغیر کوئی تصرف نہیں کر سکتا، لہذا اس طرح سونا کا خریدنا درست ہوگا۔

(مجله مجمع الفقہ الاسلامی ۱۰/ ۳۱۲، بحوث لبعض النوازل الفقہیة المعاصرة ۱۱/۳، طبع مکتبہ شاملہ، المغنی ۸/ ۲۰۰)۔

۵۔ ایکسچینج کے ذریعہ کاروبار کی ایک صورت آج کل یہ بھی رائج ہے کہ ایک متعین مدت تک کے لئے کسی سامان کا ادھار سودا کر لیا جاتا ہے مشتری نہ تو اس پر قبضہ کرتا ہے اور نہ ہی مشتری کا خریدنے کا ارادہ ہوتا ہے بلکہ متعین مدت آنے کے بعد اس مدت میں قیمت میں جو فرق ہوتا ہے صرف اس کی ادائیگی ہوتی ہے، یعنی اگر قیمت میں اضافہ ہو گیا تو مشتری اتنی مقدار بائع کو ادا کرتا ہے اور اگر قیمت میں کمی ہو گئی تو اتنی مقدار بائع سے واپس لے لیتا ہے، مثلاً مشتری دس گرام سونا ایک مہینہ کے لئے پانچ ہزار روپے میں ادھار خریدتا اور سونے پر قبضہ نہیں کیا، جب مہینہ پورا ہوا تو دس گرام سونے کی قیمت پانچ ہزار ایک سو روپے ہو گئی، تو مشتری بائع کو صرف سو روپے ادا کرے گا اور سونا بائع کے پاس ہی رہے گا، اسی طرح اگر مہینہ مکمل ہونے پر قیمت چار ہزار نو سو روپے ہو گئی تو مشتری بائع سے سو روپے لے گا اور سونا بائع کے پاس رہے گا۔

واضح ہونا چاہئے کہ مذکورہ بالا صورت سٹہ بازی اور قمار کی ہے جو شرعاً ممنوع ہے؛ کیونکہ اس میں یہ معلوم نہیں کہ کس کا فائدہ ہوگا اور کس کا نقصان، اور اسی کا نام قمار ہے۔

قال الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجسٌ من عمل الشيطان فاجتنبوا لعلكم تفلحون (سورۃ مائدہ: ۹۰)۔

”وفی تفسیر ابن کثیر: وقال الضحاک عن ابن عباس قال: الميسر هو القمار، كانوا يتقارون فی الجابلیة إلى محیی الإسلام، فنهاهم الله عن هذه الأخلاق القبیحة“ (سورۃ مائدہ: ۹۰)۔

”وفی رد المحتار: وحاصله (القمار) أنه تمليك علی سبیل المخاطرة“ (۵/ ۲۵۷، طبع بیروت)۔

”وذكر النووي أنه مأخوذ من القمر؛ لأن مالہ تارة یزاد إذا غلب وینتقص إذا غلب کالقمر یزید

وینقص“ (البحر الرائق ۴/ ۹۱، طبع بیروت)۔

”وقال في حجة الله البالغة واعلم أن من البيوع ما يجري فيه معنى الميسر. وكان أهل الجاهلية يتعاملون بها فيما بينهم. فنهى عنها النبي ﷺ“ (۲/ ۱۰۸، طبع رشیدہ دہلی)۔

۶- اگر تاجروں کو آئندہ سونے کی قیمت میں اضافہ کا علم ہو جائے اور وہ فائدہ حاصل کرنے کے لیے سونے کو روک لیں، اور ان کے روکنے کی وجہ سے دوسری اشیاء کی قیمتوں پر اثر پڑے؛ کیوں کہ سونا شہنشاہی ہونے کے لحاظ سے ذریعہ تبادلہ ہے، جس کے روکنے کی وجہ سے اشیاء کی قیمتوں پر لازماً اثر پڑتا ہے، تو ان کا یہ عمل احتکار کے دائرے میں آئے گا، جس سے شریعت نے منع کیا ہے، احتکار اور حکمرانہ کے لغوی معنی ذخیرہ اندوزی کے ہیں، اور فقہی اصطلاح میں کسی سامان کو لوگوں کی ضرورت کے وقت فروخت نہ کرنا، تاکہ مارکیٹ میں اس سامان کے نہ ہونے سے قیمت میں اضافہ ہو جائے۔

”الاحتکار: جمع الطعام ونحوه مما يؤكل واحتباسه انتظار وقت الغلاء به“ (لسان العرب، مادة: ح ك ر)۔

”وقال في معجم لغة الفقهاء: الاحتكار جمع السلعة، وحبسها إلى الغلاء، والاسر منه حكرة: حبس ما يضر بالناس حبسه، بقصد إغلاء السعر“ (مادة: ح ك ر)۔

جس سامان کا احتکار کیا ہے، اگر وہ مارکیٹ میں بالکل موجود نہیں ہے، یا موجود تو ہے؛ لیکن اس کے احتکار کی وجہ سے عام لوگ پریشانی میں مبتلا ہو جائیں، تو یہ احتکار ناجائز ہے۔ اور اگر اس کے احتکار کی وجہ سے دوسرے لوگوں کو ضرر نہ ہو، تو یہ شرعاً ممنوع نہیں ہے۔

(الجوبرة النيرة كتاب المحظور والباحة، الاحتكار في أقوات الأدميين والبهائم ۲/ ۲۶۸، طبع دیوبند، بدائع الصنائع كتاب الاستحسان ۱۱/ ۲۲)۔

۷- غیر قانونی طور پر اپنے سونے کو دوسرے ملک میں لے جا کر فروخت کرنا، یا وہاں سے خرید کر اپنے یہاں لانا اور حکومت نے کسی سامان کی برآمد یا درآمد پر جو واجبات یعنی ٹیکس مقرر کیے ہیں، ان کو ادا نہ کرنا، جس کو عرف عام میں اسمگلنگ کہا جاتا ہے، اس کا شرعی حکم جاننے کے لیے یہ جاننا ضروری ہے کہ شریعت اسلامیہ نے خرید و فروخت کے حلال ہونے کے لیے جن شرائط کا ذکر کیا ہے، یعنی بائع و مشتری کا رضامندی کے ساتھ اپنے مال کو دوسرے کے مال سے بدلنا، یہ تمام شرطیں اسمگلنگ میں بھی پائی جاتی ہیں، اس لیے اس طریقے میں شرعاً فی نفسہ کوئی قباحت نہیں ہے؛ لیکن اگر حکومت اسلامی ہو، اور عام مسلمانوں کے مفاد کی خاطر کسی مباح چیز پر پابندی عائد کر دے، تو عوام کے لیے اس کا پابند رہنا شرعاً ضروری ہو جاتا ہے، اور اگر اسلامی حکومت نہ ہو، تب بھی ہر ملک کا باشندہ اپنے ملک کے قوانین پر قولاً یا فعلاً عمل کا عہد کرتا ہے، اور اس عہد کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو، اس کی پابندی کرنی چاہیے، چونکہ اسمگلنگ حکومت کی طرف سے ممنوع ہے؛ اس لیے اس کی خلاف ورزی کرنے کی صورت میں بہت سے منکرات لازم آتے ہیں، مثلاً اکثر جھوٹ بولنا پڑتا ہے، نیز جان و مال اور عزت و آبرو کو ہر وقت خطرہ لاحق رہتا ہے؛ اس لیے حکومت کے جائز قوانین کی پابندی کرنی چاہیے۔ اس کے باوجود بھی اگر کوئی اسمگلنگ کیے ہوئے سونے کی خرید و فروخت کرے، تو شرعاً جائز ہے۔

وقال تعالى: "يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم" (سورة نساء: ۵۹)۔

”وفي أحكام القرآن للعلامة ظفر أحمد العثماني رحمه الله (۲/ ۲۵۱): وهذا الحكم أي: وجوب طاعة الأمير يختص بما إذا لم يخالف أمره الشرع، يدل عليه الآية؛ فإن الله تعالى أمر الناس بطاعة أولي الأمر بعد ما أمرهم بالعدل في الحكم؛ تنبيهاً على أن طاعتهم واجبة ما داموا على العمل، انتهى، (وكذا في التفسير المظهر ۲/ ۱۵۲، والجامع لأحكام القرآن ۵/ ۲۵۹، الدر المنثور ۲/ ۲۶۳، كوثه، تكملة فتح الملهم ۹/ ۲۶۸، دیوبند، الأشباه والنظائر ۱/ ۱۵۷، جوت القضايا الفقهية المعاصرة / ص: ۲۱)۔

۸- آج کل پلاٹین کو سفید سونا کہا جاتا ہے اور اس سے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں اور قیمت بھی بہت گراں ہوتی ہے، تو کیا لوگوں کے عرف کی وجہ سے سفید سونے پر اصلی سونے کے شرعی احکام جاری ہوں گے یا نہیں؟ مثلاً زکوٰۃ کا نصاب بننا، اصلی سونے سے تبادلہ میں کمی زیادتی کا حرام

ہونا وغیرہ۔

اس لئے ذیل میں سفید سونا کی اقسام اور شرعی احکام کو درج کیا جاتا ہے:

۱- خالص سونا جس پر صرف پلاٹین کارنگ چڑھایا جاتا ہے یعنی اوپر سے سفید ہوتا ہے؛ لیکن اندر سے خالص سونا ہی ہوتا ہے، اس کا شرعی حکم خالص سونے ہی کی طرح ہے، یعنی یہ سونا اگر ساڑھے سات تولہ سال بھر رہے تو اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی، دوسرے سونے سے کمی بیشی کے ساتھ خرید و فروخت ناجائز ہوگی، وغیرہ وغیرہ۔

کما فی فتاویٰ اللجنة الدائمة (۶۰/۲۳): ”الذهب إذا خلط بغیره لا یخرج عن أحكامه من تحریم التفاضل إذا بیع بجنسه، ووجوب التقابض فی المجلس، سواء بیع بجنسه أو بیع بفضة، أو نقود ورقیة. و تحریم لبسه علی الرجال، و تحریم اتخاذ الأواني منه، وتسميته ذبیبا أبيض لا یخرجه عن تلك الأحكام۔“

۲- خالص سفید سونا: اس سونے کے بارے میں ماہرین کی رائے یہ ہے کہ یہ خالص سونا ہی ہوتا ہے، صرف اس میں چاندی، رانگا اور نکل وغیرہ دیگر معدنیات کو ملا کر اس کا رنگ بدل دیا جاتا ہے، چنانچہ ۲۳ کیریٹ ۸۷۵ گرام خالص سونے میں ۱۲۵ گرام دیگر معدنیات کو ملانے سے ایک کلو ۲۱ کیریٹ کا سونا تیار ہوتا ہے۔ اور ۲۳ کیریٹ ۷۵۰ گرام خالص سونے میں ۲۵۰ گرام دیگر معدنیات کو ملانے سے ۱۸ کیریٹ کا ایک کلو سونا تیار ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ اس سونے میں ملاوٹ معمولی درجہ ہے، اس لیے اس کا حکم بھی خالص سونے کا ہوگا، جو کہ نمبر ایک کے تحت اوپر گزر چکا۔

۳- پلاٹینم سفید سونا، حقیقت میں یہ سونے کی قبیل سے نہیں ہے، صرف قیمت زیادہ ہونے کی وجہ سے لوگوں نے اس کا نام سونا رکھ دیا ہے، اس لیے معلوم ہونا چاہیے کہ صرف نام رکھنے سے اصلی سونے کا حکم نہیں ہوگا؛ لہذا اس طرح کے سفید سونے (پلاٹینم) سے بنے ہوئے برتن میں کھانا پینا اور مردوں کے لیے اس کا استعمال جائز ہوگا۔ البتہ احتیاط استعمال نہ کرنے میں ہے؛ اس لیے کہ جن لوگوں کو یہ معلوم نہیں ہوگا کہ یہ سونا ہے، یا پلاٹینم، وہ اسے خالص سونا سمجھ کر استعمال کرنے والے کے بارے میں غلط گمان رکھیں گے، یا اس کو دلیل بنا کر خود خالص سونا ہی استعمال کرنے لگیں گے، اسی طرح اس سونے کی کمی بیشی کے ساتھ اور ادھار خرید و فروخت سب جائز ہے؛ لیکن چون کہ اس کا شمار قیمتی اشیاء میں ہو رہا ہے، اور مال و دولت کے طور پر رکھا جا رہا ہے؛ اس لیے روپے پیسے کی طرح اگر اس کی قیمت بھی سونے چاندی میں سے کسی ایک کے نصاب تک پہنچ جائے، تو حوالان حول کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی۔

”قال الله تعالى: وفي أموالهم حق للسائل والمحروم“ (سورۃ زاریات: ۱۹)۔

”وفي فتاویٰ اللجنة الدائمة (۷۶/۲۳): لبس الألباس لانعلم فيه بأسا إذا كان خالصا، ليس معه ذهب ولا فضة“

(دیکھئے: المجموعہ ۲۷/۴، الإنصاف ۸۱/۱)۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت کے اہم مسائل

مفتی محمد ابوالکارم قاسمی

۱- الف- روپے پیسے یا کسی کرنسی کے ذریعہ سونے، چاندی کی خرید و فروخت، بیع صرف نہیں ہے، اس لئے اس طرح کی بیع میں مجلس عقد میں صرف احد البدلین پر قبضہ کافی ہے، ایک نقد ہو دوسرا ادھار ہو تو بیع درست ہو جائے گی، روپے فلوس کے درجے میں ہیں، فلوس کی بیع ادھار درست ہے، لہذا روپیوں کی بیع بھی ادھار درست ہوگی۔

”باء فلوسا بمثلها أو بدراهم أو بدنانیر فإن نقد أحدهما جاز۔ وفي ردالمحتار: لأن الفلوس لها حكم العروض من وجه، وحكم الثمن من وجه، فجاز التفاضل للأول واشترط التقابض للثاني“ (ردالمحتار علی در المختار ۴/ ۲۱۳ طبع دیوبند زکریا)۔

”والمراد بالتقابض القبض من أحد الجانبين لما في البزازية: ولو اشترى مائة، فلوس بدرهم، يكفي التقابض من أحد الجانبين“ (فتاویٰ بزازیہ ۲/ ۶ طبع زکریا دیوبند)۔

”سئل الحانوقی عن بیع الذهب بالفلوس نسيئة فأجاب: بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين“ (ردالمحتار ۴/ ۲۱۳، نیز البحر الرائق طبع دیوبند زکریا، ہندیہ ۲/ ۲۰۳ دیوبند زکریا)۔

ب- سونے چاندی کو اگر روپیوں پیسوں کے عوض خریدا یا بیچا جائے تو یہ تبادلہ مالی بیع صرف نہیں ہے، البتہ ان میں شمنیت عرفیہ بھی ہے، اس لئے بیع صرف کے دو بنیادی رکٹوں ”سواء بسواء یدایید“ م میں سے ایک یعنی یدایید کو لازم قرار دیا جائے گا، جیسے سونے کی بیع سونے کے عوض ہو تو تقاضا اور نسیئہ دونوں ناجائز ہیں اور سونے کی بیع چاندی کے عوض ہو تو تقاضا جائز ہے، ادھار جائز نہیں ہے، اور روپیوں پیسوں کا معاملہ اس سے مختلف ہے، کہ ان میں خلقتی شمنیت نہیں ہے، لہذا احد المتعاقدين کا احد العوضین پر قبضہ ہو جائے تو یہ بیع درست اور صحیح ہو جائے گی۔

اور کمی بیشی سے چونکہ اس بیع پر اثر نہیں پڑتا؛ اس لئے کہ یہ بیع صرف نہیں ہے، تو حکومت یا کسی گولڈ مارکیٹ کے نرخ سے زیادہ میں بھی فروخت کیا جائے تو اس کو ناجائز نہیں کہیں گے، اور اس پر با تقاضا کا اطلاق نہیں ہوگا، نیز نوٹ نہ کیلی ہے نہ وزنی، بلکہ عددی ہے، اس لئے کمی بیشی کے ساتھ بدلنا جائز ہے (کتاب المعاملات ۱/ ۲۹۹ نظام الفتاویٰ)۔

ہاں البتہ اس پر تسعیر کے احکام جاری ہوں گے، اس میں حکومت کے اس حکم کی مخالف کرنا تو جائز نہیں، لیکن دوسری طرف اس زیادتی کو سو د کہہ کر حرام کہنا بھی درست نہیں ہے (فتاویٰ دارالعلوم زکریا، فقہی مقالات ۱/ ۳۰، فتاویٰ محمدیہ ۶۱/ ۱۳۸، کفایۃ المفتی ۷/ ۳۵۶، ریحیہ ۹/ ۲۲۲)۔

۲- صورت مسئلہ میں اجرت من جنس العمل ہونے کی وجہ سے یہ معاملہ ناجائز قرار دیا جائے گا، اور اس کی نظیر ”قفیز طمان“ والا مسئلہ ہے، جو کتب فقہ متداولہ میں مذکور ہے، نیز اس مسئلہ میں متعاقدين کے درمیان اجرت مجہول ہونے کی وجہ سے بھی یہ صورت ممنوع ہے، زیورات کا کارگر تو جانتا ہے کہ میں کتنی دھات الگ سے ملاؤں گا، اور سونے کے کس قدر ذرات مجھے بیچ جائیں گے، مگر سونے کے مالک کو معلوم نہیں ہوتا اور متعاقدين باہم اس دھات کو اور سونے کے ذرات کو متعین بھی نہیں کرتے اس لئے اس صورت کو جائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔

مفتی شہر بھوپال (مدھیہ پردیش)۔

”ولا یصح حتی تكون المنافع معلومة، والأجرة معلومة“ (الهدایہ مع الدراریہ، کتاب الاجارات ۲/۲۹۶ دیوبند دارالعلم)۔
 ”وکذا إذا استأجر حمارا یحمل علیہ طعاما بقفیز منه فالإجارة فاسدة؛ لأنه جعل الأجر بعض ما ینخرج من عمله
 فیصیر فی معنی ”قفیز الطحان“ وقد نھی النبی علیہ السلام عنه وهو أن یتأجر ثور یطحن له حنطة بقفیز من
 دقیقه“ (المصدر السابق ۳/۳۰۸)۔

۳- اشیائے ربویہ خصوصاً سونے چاندی کی بیع و شرا میں شریعت نے وصف جو دت اور رداءت کو ہر قرار دیا ہے اور اس کا اعتبار نہیں کیا، بلکہ نفس سونا
 چاندی کا اعتبار کیا ہے، اس اعتبار سے عمدہ اور نیاز پور پرانے زیور کے بدلے فروخت کیا جائے تب بھی کمی زیادتی درست نہیں، بلکہ برابری
 ضروری ہے، جیسے: جید کو جید کے بدلے بیچا جائے تو کمی زیادتی درست نہیں ہے، لہذا سوال میں مذکور صورت کا جائز ہونا بالکل واضح ہے، جیسا
 کہ کتب فقہ کی صریح عبارات اس پر دال ہیں:

”فإن باع فضة بفضة أو ذهباً بذهب لا یجوز إلا مثلاً بمثل، وإن اختلفت فی الجودة والسیاغة“
 (الهدایہ مع الدراریہ، کتاب الصرف ۲/۱۱۱، طبع دیوبند دارالعلم)۔

”ولا یجوز بیع الجید بالردی مما فیہ الربا إلا مثلاً بمثل، لإبدار التفاوت فی الوصف“ (المصدر السابق، باب الربا ۲/۸۴)۔
 ”عن أبی سعید الخدری أن رسول اللہ ﷺ قال لا یتبعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل“۔

(الصحيح لمسلم المساقاة ۳/۲۴، الہند، دیوبند مکتبہ اشرفی)۔

۴- انسان زندگی میں کئی چیزوں کا محتاج ہوتا ہے جس کی اس کو ضرورت ہوتی ہے، اور بعض چیزیں انسان کے پاس زائد ہوتی ہیں جن کو بیچ کر انسان
 اپنی ضرورت کی چیزیں خریدتا ہے اس مصلحت کے لئے اللہ تعالیٰ نے بیع و شرا کو جائز قرار دیا اور انسانی ضروریات کی تکمیل کے لئے اس کو
 مشروع قرار دیا ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے: ”أحل اللہ البیع و حرم الربوا“ (بقرہ: ۲۷۵)۔

لیکن ہر چیز کے کچھ ارکان اور شرائط ہوتے ہیں: جن پر اس شے کے جواز اور عدم جواز کا مدار ہوتا ہے، چنانچہ بیع و شرا یعنی خرید و فروخت کے بھی
 چند بنیادی ارکان ہیں جن کے بغیر خرید و فروخت درست نہیں بنیادی ارکان میں ایجاب و قبول ہے جس کے بغیر بیع کا تحقق ہی نہیں ہوتا۔

”البیع ینقعد بالإيجاب والقبول إذا كانا بلفظ الماضي“ (قدوری / ص ۷۱)۔

اس کے بعد یہ سمجھنا چاہئے کہ انسان جس چیز کو فروخت کرتا ہے اس پر اس کا مکمل قبضہ اور تصرف ہونا چاہئے، تاکہ اس کو بیچنا اور دوسروں کے لئے
 اس کو خریدنا آسان ہو جائے نیز یہ بھی شرط ہے کہ بیع موجود ہو معدوم نہ ہو، تاکہ موجودی پر مشتری یا تو خود قبضہ کر سکے یا اس کا وکیل اس خریدی ہوئی چیز
 پر قبضہ کرے اس کے بغیر اگر کوئی خرید و فروخت کرتا ہے تو یہ ممنوع ہوگا۔

”وأما شرائط الانعقاد فأنواع: منها: فی المبیع وهو أن یتبعوا المعدوم وماله خطر العدم“

”ومنها: القبض فی بیع المشتري المنقول وفي الدين، فبیع الدين قبل قبضه فاسد“ (ہندیہ ۶/۲)۔

صورت مذکورہ کی پہلی شکل میں خریداروں کا بیع پر قبضہ نہیں ہوتا، کیونکہ قبضہ کی حقیقت شریعت میں تمکین تخلیہ اور رفع موانع ہے یعنی مشتری کو بیع
 میں ہر قسم کے تصرف پر قدرت حاصل ہو جائے، بیع حق غیر کے ساتھ مشغول نہ ہو اور وہ غیر بیع سے علاحدہ ہو اور ہر قسم کے موانع ختم ہو جائیں۔

”وقال الکاسانی: معنی القبض وهو التمکین والتخلی وارتفاع الموانع عرفاً وعادة حقيقة“

(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ۲/۳۲۲، دیوبند، للمکتبۃ النعمیۃ، فقہ البیوع ۱/۳۹۷)۔

یہاں بیع پر خریداروں کا قبضہ ہوتا ہے نہ تصرف پر قدرت حاصل ہوتی ہے، اور اگر وہ اس سے استفادہ کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے نہ اس کو دوسرے کے
 ہاتھوں بیچنے پر قادر ہیں تو گویا بیع پر قبضہ ہی نہیں ہوا، اور بیع قبل القبض بیع فاسد ہے، نیز اس میں بیع حقیقت میں معدوم ہوتی ہے، ہاتھی کے دانت کھانے کے
 کچھ اور کھانے کے کچھ اور دکھایا یہ جاتا ہے کہ ایک کلو سونا ہے جس کے مثلاً پچاس آدمی مالک بن گئے مگر ہوتا کچھ نہیں ہے، جس سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ

معاملہ بالکل فرضی ہے، حقیقت میں یہاں نہ کوئی مال ہوتا ہے نہ بیع، لہذا ایسی بیع جس میں اس قدر خرابیاں ہوں اس کو جائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اور یہ کہنا کہ رجسٹری کر دی جاتی ہے اور ہر ایک کے نام پر پچاس پچاس گرام سونے کی اندراج کر دیا جاتا ہے، تو یہ بات یاد رکھنا چاہئے کہ محض رجسٹری خواہ اشیائے منقولہ میں ہو یا غیر منقولہ میں قبضے کے لئے کافی نہیں ہے، اس سے قبضے کا تحقق نہیں ہوتا، چنانچہ جمعیت علماء ہند کے تحت ہونے والے فقہی سمینار میں بھی دلائل کی روشنی میں یہی فیصلہ ہوا کہ محض رجسٹری قبضہ شرعی نہیں ہے، لہذا صورتِ مسئلہ کی دوسری شکل میں جو رجسٹری ہوتی ہے اس کو قبضہ نہیں کہا جائے گا، اور یہ بیع قبضہ نہ ہونے کی وجہ سے فاسد ہوگی، جس کی ممانعت شریعت میں وارد ہوئی ہے۔

۵- عین شیء کی بیع و شراء درست اور صحیح ہے مگر کسی شیء کے منافع اور مارجن کی بیع و شراء عام منع ہے صورتِ مسئلہ میں ایک بیع کی جو صورت رائج ہے، اس میں حقیقت میں کوئی بیع و شراء نہیں ہے، بلکہ یہ محض فرضی معاملہ ہے، نیز سٹک کی شکل بھی ہے جس سے شریعت نے منع کیا ہے، اس کا حکم تقریباً وہی ہے جو فارکس ٹریڈنگ کا ہے علت میں اشتراک کی وجہ سے، لہذا اس قسم کے لین دین سے مکمل اجتناب کی ضرورت ہے۔

”عن ابن عمر عن النبی ﷺ أنه فہی عن بیع الکالی بالکالی“ (المستدرک علی الصحیحین، رقم الحدیث ۲۲۲۲)۔

۶- اختکار یعنی ذخیرہ اندوزی مکروہ ہے، اشیائے خورد و نوش میں اختکار با اتفاق ائمہ احناف مکروہ اور ممنوع ہے، پھر امام محمدؒ نے دائرہ اختکار کو وسیع کرتے ہوئے فرمایا کہ اختکار ہر اس چیز میں ہے جو انسانوں اور چوپایوں کی غذا بنتی ہے، اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ہر اس چیز کا اختکار ممنوع ہے جس سے عوام کو ضرر پہنچے خواہ سونا چاندی ہی ہو ”ہندیہ“ میں اس کی تصریح ہے۔

پس صورتِ مسئلہ میں سونے چاندی کا اختکار بہ چند وجوہ ممنوع ہے:

۱- اس میں عوام کو ضرر اور مشقت کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے۔ ۲- نقدین کے اختکار اور پھر گراں فروشی کا اثر دیگر اشیاء پر پڑ رہا ہے۔

۳- سونے چاندی کے اختکار سے اس کا ضرر لازم نہ رہ کر متعدی ہو گیا ہے۔

نیز باب اختکار کا بہ غور مطالعہ کرنے کے بعد یہ نکتہ کھل کر سامنے آتا ہے کہ اختکار کی ممانعت کی بنیادی علت ”ضرر“ ہے، لہذا جہاں عوام ضرر اور تنگی میں مبتلا ہیں ان کو مشکلات سے دوچار ہونا پڑے تو ایسا اختکار ممنوع ہوگا۔

سونے چاندی میں اگر یہ علت پائی جا رہی ہے تو اس کے اختکار کو بھی ممنوع قرار دیا جائے گا، جیسا کہ امام ابو یوسفؒ کا قول، کتب فقہ کی عبارات اور عمومی روایات اس پر دال ہیں اور اس قول کی مؤید ہیں۔

مذکورہ بالا سطور سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ہر اس چیز میں اختکار ممنوع ہے جس سے عوام کو ضرر ہو اور اگر ضرر نہ ہو تو پھر اختکار اور ادخار ممنوع نہیں ہوگا جیسا کہ ”در مختار“ میں اس کی صراحت ہے:

”فإن لم یضر لم یکره“ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظرة والإباحة، فصل فی البیع ۶۵۷/۹ دیوبند الفیصل)۔

مگر موجودہ زمانے میں اہالیانِ اسلام کو سونے چاندی وغیرہ کے اختکار سے منع کرنے میں مسلمانوں کا نقصان ہے فائدہ نہیں ہے، مسلمان اس سے رک جائیں گے اور باز تو آجائیں گے، مگر اس سے مسئلہ قابو میں نہیں آئے گا۔

ایک بات تو یہ ہے کہ یہ مسئلہ نیشنل اور قومی نہیں ہے، بلکہ انٹرنیشنل اور بین الاقوامی ہے، اس لئے اس کے اختکار سے امت کو جو حرج عظیم لاحق ہو رہا ہے، اور امت جس پریشانی کا سامنا کر رہی ہے، اس کو چند مسلمان ختم نہیں کر سکتے اور شرمہ قلیلہ کے اختکار سے رک جانے سے حرج عام دفع نہیں ہوگا۔

نیز ہمارے براہ راست مخاطبین برادرانِ وطن ہیں جو سونے کا بڑا کاروبار کرتے ہیں ان کا شرع اور احکام شرعی سے کوئی واسطہ نہیں، لہذا وہ تو باز آنے سے رہے اب مسلمانوں کو اس سے روکنا اور منع کرنا مسلمانوں کو حرج میں مبتلا کرنا ہے، اور اس سے بچانا بھی ارباب حل و عقد کا فریضہ ہے۔

لہذا سونے کے اختکار کی ممانعت کا حکم نہیں لگائیں گے اور اختکار کی ممانعت کو اشیائے خورد و نوش میں منحصر رکھیں گے جیسا کہ یہ منصوص ہے اور احناف کا مفتی یہ قول ہے۔ فقہی عبارات و روایات و اخبار بر ممانعت اختکار و ادخار سے واضح ہے۔

(ملاحظہ ہو: مجمع الأنہر فی شرح ملتقى الأبحر، کتاب الکراہیة، فصل فی البیع ۲/۲۱۳، دیوبند، فقیہ الأئمہ، الہدایہ مع الدرر، کتاب الکراہیة ۲/۲)

۴۷۴، الہندیہ، کتاب البیوع، فصل فی الاحتکار ۳/۲۰، بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب الاستحسان ۴/۳۰۹، شامی ۹/۶۵۷۔

۷۔ قانون شریعت کی پابندی ہر مسلم حکومت کے لئے ضروری ہے، مگر قانون حکومت کی شریعت میں کس حد تک پابندی ضروری ہے یہ مسئلہ اہم ہے، کیونکہ اس کے متعدد پہلو ہیں اور سب کا حکم جداگانہ ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ:

۱۔ حکومت خواہ مسلمان ہو یا غیر مسلم یا ظالم اس کے ان تمام قوانین کی مخالفت لازم اور ضروری ہے جو شریعت اسلامیہ کے قوانین سے متصادم ہیں، یعنی خلاف شریعت قانون کی مخالفت ضروری ہے۔

۲۔ وہ تمام قوانین جو ایک ملک یا حکومت نے اپنے باشندوں پر عائد کئے ہیں، جو مفاد عامہ کے لئے ہیں، مصالح بلاد سے متعلق ہیں، مباح امور میں ہیں شریعت سے متصادم نہیں ہیں اور کسی خاص جماعت خصوصاً جماعت المسلمین کو ضرر و نقصان پہنچانے کے لئے نہ ہوں تو ایسے قوانین کی عزت کرنا اور پابندی ہم سب پر لازم اور ضروری ہے اس کی خلاف ورزی شرعاً محمود اور پسندیدہ نہیں ہے، بلکہ شریعت اس کی پابندی کا حکم دیتی ہے۔ لہذا جب تک وہ قانون ہمیں کسی گناہ پر مجبور نہ کرے اس وقت تک اس پر عمل کرنا واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جو کوئی شخص جس ملک کا باشندہ ہوتا ہے اور اس کی شہریت اختیار کرتا ہے تو وہ عملاً اس بات کا عہد کرتا ہے کہ میں اس ملک کے قانون کی پابندی کا عہد کرتا ہوں۔

اور عہد کی خلاف ورزی شریعت میں ممنوع ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "والذین ہم لأماناتہم وعہدہم رعون" (مومنون: ۸)۔

صورت مسئلہ میں سونے چاندی کی اسمگلنگ جو ایک خطرناک چیز ہے اس سے اسلام کے ماننے والوں کو منع کیا جائے گا اور مسلمانوں کو اس سے روکا جائے گا اور اس عمل اور طریقے کو چند وجوہ کی بنا پر ممنوع قرار دیا جائے گا۔

۱۔ اسمگلنگ سے حکومت نے منع کیا ہے اور اسمگلنگ کرنا حکومت کے قانون کو توڑنا ہے، اس لئے کہ حکومت نے اس عمل سے اس لئے منع کیا ہے تاکہ ملک میں فساد نہ پھیلے اور صحیح طریقے سے تجارت کرنے والوں کو نقصان نہ پہنچے، اس لئے اسمگلنگ کی راہ سے آنے والی اشیاء پر ٹیکس وغیرہ نہ ہونے کی بنا پر وہ چیزیں ارزاں داموں پر فروخت کی جاتی ہیں بہ نسبت ان اشیاء کے جو صحیح راہ سے آنے والی ہیں، جن سے نظام تجارت پر کافی اثر پڑتا ہے جس سے روکنا بھی ضروری ہے۔ نیز اس عمل میں عزت اور جان کا بھی خطرہ ہوتا ہے، کیونکہ اسمگلر بڑے بڑے خطرات مول لیتے ہیں اور حکومت کی پرواہ نہیں کرتے پھر جب پکڑے جاتے ہیں تو بری طرح ذلیل و خوار ہوتے ہیں، نیز قید و بند کی صعوبتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور کثیر مقدار میں مالی تاوان بھی بھرنا پڑتا ہے۔

اور اپنی عزت و حیثیت کا خیال رکھنا، اپنی جان کی حفاظت کرنا اور اپنے مال و جائیداد کو ضائع ہونے سے بچانا انسان کی ذمہ داری ہے اور شریعت مطہرہ نے ان تمام چیزوں کی حفاظت کا حکم دیا ہے جیسا کہ قرآن و حدیث اس پر شاہد عدل ہیں، البتہ اسمگلنگ کرنے والوں سے سونا خریدنے اور پھر اس کو فروخت کرنے کو ناجائز نہیں کہا جاسکتا، اس لئے کہ انسان اپنی ملکیت کا مالک ہوتا ہے وہ اگر اس کو فروخت کرے تو اس کا خریدنا اور پھر بیچنا درست ہے اس میں شرعاً قباحت نہیں ہے۔

اب آگے دلائل ذکر کئے جاتے ہیں:

”إذا کان فعل الإمام مبنيًا على المضلحة فيما يتعلق بالأمر العامة لم ينفذ أمره شرعًا إلا إذا واقفه، فإن خالفه لم ينفذ“ (شرح الحموی علی الأشباہ والنظائر ۱/۲۲۱، دیوبند مکتبہ الفیصل)۔

”أمر السطان إنما ينفذ أي يتبع ولا تجوز مخالفته إذا اوفق الشرع، وإلا فلا“ (شامی، کتاب القضاء ۸/۱۱۷)۔

”ولا يمنع الشخص من تصرفه في ملكه إلا إذا كان الضرر بجاره ضررًا بينًا فيمنع من ذلك وعليه الفتوى بزازیة“ (المصدر السابق ۸/۱۵۲)۔

۸۔ اللہ تعالیٰ نے سونے کو جو اہمیت اور فضیلت دی ہے وہ فضیلت کسی اور دھات کو حاصل نہیں ہو سکتی خواہ اس کی قیمت آسمان کو چھو لے، اور یہ اہمیت و فضیلت منصوص ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سونے اور چاندی میں خلقی شمنیت رکھی ہے، یعنی اس کی خلقت ہی شمن بننے کے لئے ہوئی ہے۔

پلاٹین اور دیگر دھاتیں خواہ کتنی ہی مہنگی ہو جائیں ان میں خلقی شمنیت نہ ہونے کی وجہ سے وہ سونے کے مساوی نہیں ہو سکتیں نہ ہی ان پر سونے

چاندی کے احکام جاری ہوں گے، یہاں چند اہم امور قابل لحاظ ہیں، جن کے پس منظر میں یہ جواب مرتب کیا گیا ہے:

۱- نام رکھنے یا بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی، پلاٹین کو اگرچہ سفید سونا کہا جاتا ہے، مگر وہ ”گولڈن سونے“ کے مساوی نہیں ہو سکتا، کیونکہ سونے میں خالص شہیت ہے اور تاریخ گواہ ہے کہ اس کی اہمیت اور فضیلت کسی زمانے میں کم نہیں ہوئی، جب کہ پلاٹین وغیرہ میں شہیت نام کو بھی نہیں۔

”وئمنیۃ المال کالدراہم والدنانیر لتعینہما للتجارة بأصل الخلقۃ فتلزم الزکاة کیف ما أمسکھا ولو للنفقة“
(ردالمحتار، کتاب الزکاة ۱۸۶/۳)۔

”قوله: بأصل الخلقۃ أى أن الله خلقها أى الدراہم والدنانیر أئمانا“

(حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، الزکاة ۱/۳۹۳، دیوبند، مکتبۃ الاتحاد)۔

”وأما الیواقیت واللآلیء والجواهر، فلا زکاة فیها وإن كانت حلیا إلا أن تكون للتجارة. کذا فی ”الجوہر النیرة“ (فتاویٰ ہندیہ، باب ثالث: فی زکاة الذهب والفضة والعروض. فصل: فی العروض ۱/۲۳۱. وفی الجوہرۃ النیرة علی مختصر القدوری کتاب الزکاة، باب زکاة الذهب ۱/۱۳۹ دیوبند، دارالکتاب)۔

”وفی حاشیۃ الطحطاوی لأنها غیر معدة للشمیۃ خلقۃ“ (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر ۱/۳۹۶)۔

۲- نیز اس کے گراں قیمت ہونے کا بھی کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے کہ معدنیات میں گرانی اور ارزانی قیمت کے اعتبار سے ہوتی رہتی ہے تو اس کے بیش قیمت ہونے کی وجہ سے اس کو حقیقی سونے کا درجہ نہیں دیا جاسکتا اس کی نظیر کتب مقتدین میں ہیرے جواہرات، فیروزہ اور موگی موگے سے دی جاسکتی ہے، چنانچہ علامہ شامی نے ”درمختار“ کے حاشیہ میں یہ بات کہی ہے کہ جواہر و لآلی میں زکاة نہیں ہے، اگرچہ ہزاروں دراہم و دنانیر کے مساوی ہو جائے بس معلوم ہوا کہ پلاٹین کی قیمت خواہ کتنی ہی بڑھ جائے اس کو سونے کے درجے میں نہیں رکھا جاسکتا۔

”لا زکاة فی الجوہر واللآلی وإن ساوت ألفا وفی نسخة ألوفا“ (ردالمحتار ۲/۱۸۲)۔

۳- اور سوال میں یہ بات جو مذکور ہے کہ عرف کا اعتبار کرتے ہوئے اس کو سونے کا حکم دیا جاسکتا ہے کیا؟ تو یہاں یہ بات ملحوظ رہنا چاہئے کہ عرف مسائل غیر منصوصہ میں تو معتبر ہے، مگر منصوص علیہ مسائل میں عرف کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ ہیرے جواہرات جو بیش قیمت ہوتے ہیں اور پلاٹین جو کہ بیش قیمت دھات ہے اور دھات ہونے کی حیثیت سے دونوں کو ایک درجے اور حکم میں رکھا گیا ہے، تو جو حکم جواہر کا ہے وہی حکم پلاٹینم کا ہوگا۔

اور ہیرے جواہرات عروض کے درجے میں ہیں اور ان کی زکاة کا مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ تجارت کی غرض سے کسی کے پاس ہیں تو اس میں بھی زکاة واجب ہے اور اگر بغرض تجارت نہیں، بلکہ اپنے استعمال کے لئے ہیں تو اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے زکاة وصول نہیں کی ہے، اس لئے فقہاء نے بھی اس میں عدم وجوب کا قول نقل کیا ہے، رہا سونا چاندی یعنی نقد تو اس میں استعمالی اور تجارتی میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے زکاة وصول کرنے کا حکم دیا ہے، نیز یہ مال نامی بھی نہیں ہے اور وجوب زکاة کے لئے ہے مال نامی ہونا بھی شرط ہے، آگے کتب حدیث اور کتب فقہ سے دلائل پیش کئے جاتے ہیں:

”العرف غیر معتبر فی المنصوص علیہ“ (قواعد الفقہ، رقم القاعدة ۱۸۵، رقم الصفحة ۸۲، دیوبند مکتبۃ الاتحاد)۔

”ولا زکوة فی الجوہر واللآلی إلا أن یتملکھا بینة التجارة کسائر العروض“۔

(حاشیۃ الطحطاوی علی المراقی، کتاب الزکاة ۱۸۶ دیوبند، دارالکتاب)۔

”ولیس فی عین القیرۃ والنقظ والملح شیء، وكذا فی الجص والنورة والیاقوت الزمرد، والؤلؤوالفیروزج، والزیق“ (فتاویٰ السراجیہ، کتاب الزکاة، باب المعدن والزرکاز ۱۵۲ دیوبند، مکتبہ تہانوی)۔

”وکذا الکتب وإن لم تکن لأهلها إذا لم تنول للتجارة، غیر أن الأصل له أخذ الزکاة، وإن مساوت نصبا“ (ردالمحتار ۳/۱۸۲)۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق احکام شریعت

مفتی محمد شاہد حسین قاسمی

۱- الف: روپے اور سکے وثیقہ کا حکم رکھتے ہیں، بعینہ ثمن نہیں ہیں، فقہ کی اصطلاح میں وثیقہ کو حوالہ کہتے ہیں تو گو یا روپے ادا کرنے والا ٹھیل، وصول کرنے محال اور بینک محال علیہ ہے، جس نے اس کی ادائیگی کا ذمہ لیا ہے۔

”یمكن اعتبارہ كسند عند الدائن كدين له على البنك“ (تکملہ فتح الملہم ۱/۵۱۹)۔

تو نوٹوں کی فقہی تخریج یہ کی گئی کہ بذات خود مال نہیں بلکہ مال کی رسید ہے، اور جب کوئی اپنا دین ادا کرنے کے لئے کسی کو نوٹ دیتا ہے تو وہ دین اس کے حوالہ کرتا ہے جو بینک کے پاس ہے، تو روپے کی حیثیت ثمن اصطلاحی کی ہوئی، جس کے ذریعہ سونا، چاندی کی خریداری بایں طور کی جائے کہ کچھ رقم ابھی دے دی اور کچھ بعد میں دینے کا وعدہ کیا یا کل رقم ادھار ہے تو شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ چونکہ روپے کے ذریعہ سے سونا چاندی کا لین دین بیع صرف میں داخل نہیں ہے اس لئے ادھار خرید و فروخت جائز ہے، بشرطیکہ عوض میں سے کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے۔

”بما قال العلامة ابن عابدين سئل الحانوقى عن بيع الذهب بالفلوس نسيئة فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين“ (رد المحتار ۷/۴۱۳)۔

(یعنی حانوقی سے سوال کیا گیا سونے کی بیع فلوس کے ذریعہ ادھار کے سلسلہ میں تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز ہے بشرطیکہ بد لین میں سے ایک پر قبضہ ہو جائے)۔

”وفى الهندية: قال إذا اشترى فلوساً بدرهم وليس عنده فلوس ولا عند الآخر دراهم، ثم إن أحدهما دفع وتفرقا جاز وإن لم ينقد واحد منهما حتى تفرقا لم يجز كذا فى المحيط“ (۲/۲۲۲ الفصل الثانی: فى بیع الفلوس)۔

حضرت مفتی رشید احمد صاحب گارحان بھی جواز ہی کا ہے، ایک استفتاء کا جواب بایں طور تحریر فرماتے ہیں: ”چاندی کے حکم میں نہیں، نہ ہی سونے یا چاندی کی رسید ہیں، لہذا ان سے بیع ذہب و فضہ بہر کیف جائز ہے تفاضل اور نسیئہ بھی جائز ہے“ (احسن الفتاویٰ ۶/۵۱۸)۔

خلاصہ کلام سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار تو اس طرح کی بیع جائز و درست ہے۔

(ب) انٹرنیشنل سطح پر کوکس گولڈ مارکیٹ یا M.C.I مارکیٹ سے کم یا زیادہ نرخ میں سونا چاندی بیچنا مارکیٹ میں اشیاء ضروریہ کی خریداری کو بہل بنانے اور قیمت پر کنٹرولنگ کے لئے منجانب حکومت بعض مرتبہ اشیاء کا نرخ طے کر دی جاتی ہے اور دوکاندار اسی قیمت پر سامان بیچنے کا پابند ہوتا ہے، حکومت کے اس طرح کے اقدام و فیصلہ کو خاص خاص حالت میں جائز قرار دیا ہے، چنانچہ حاکم صلیبی رقم طراز ہیں:

”ولا يشعركم حاكم إلا إذا تعدى الأرباب عن القيمة نقدياً فاحشاً“ (در مختار علی بامش رد المحتار ۹/۵۷۳)۔

(حاکم اشیاء کا نرخ متعین نہیں کرے گا الا یہ کہ تاجر حضرات قیمت میں حد سے زیادہ اضافہ کر دیں)، تاجروں کے لئے اس صیغہ نرخ کی پابندی لازم ہے اور طے شدہ نرخ سے زیادہ لینا مکروہ ہے، در مختار ۴/۵۷۳ فقہاء نے عدول حکمی کرنے والوں کو سرزنش اور قید کی اجازت دی ہے، تاہم طے شدہ

طہ مدرسہ چشمہ رحمت، ضلع مدھو بنی، بہار۔

نرخ سے زیادہ قیمت میں فروخت کیا تو یہ رقم اس کے لئے حلال و طیب ہوگی، رہا تقاضل کا اطلاق نہ ہوگا۔

”فإن سعر فباء الحباز بأكثر ما سعر جاز“ (فتاویٰ قاضی خات ۲/ ۲۱۳)

(اگر نرخ متعین ہو اور نان بائی متعین سے زیادہ قیمت میں بیچ دے تو اس کا بیچنا جائز ہے)۔

۲- اجارہ کسی چیز کو کرایہ پر دینا ہے اسی طرح کوئی شخص اپنی خدمات کسی کو مزدوری لے کر مہیا کرے تو اسے اجارہ کہتے ہیں، نیز کسی چیز کو اجرت پر دیے کو فقہی اصطلاح میں اجارۃ الاعیان (کرایہ داری) کہتے ہیں، جبکہ خدمات فروخت کرنے کو فقہی اصطلاح میں اجارۃ الاشخاص (ملازمت، مزدوری) کہا جاتا ہے، معقود علیہ وہ منافع یا خدمات جن پر اجارہ کا عقد کیا جائے، مثلاً کرایہ والے گھر کی رہائش یا مزدور یا ملازم کا کام:

”فإجارة بيع المنفعة لغة ولهذا سماها أهل المدينة بيعة وأرادوا به بيع المنفعة ولهذا سمي البديل في هذا العقد أجرة“ (بدائع الصنائع ۶/ ۱۶)۔

اجارہ کا عقد بھی بیع کی طرح ہے البتہ درج ذیل امور میں فرق پایا جاتا ہے۔

۱- اجارہ میں چیز کے بجائے کسی منفعت پر عقد کیا جاتا ہے، لہذا اجارہ کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ منفعت عقد کے وقت موجود ہو۔

۲- بیع میں بائع ایک مرتبہ بیع کو دے کر فراغت پالیتا ہے، لیکن اجارہ میں منفعت مستقل طور پر وجود میں آتی رہتی ہے۔

۳- بیع میں بیع پر قبضہ کے بعد اختیار شرط نہیں رہتا جبکہ اجارہ میں عیب کے وقت کرایہ کا عقد ختم کیا جاسکتا ہے۔

۴- بیع میں بیع کی ملکیت خریدار کی طرف منتقل ہو جاتی ہے، اجارہ میں مستاجر کی ذات کا مالک نہیں ہوتا بلکہ اس کے بعض منافع کا مالک ہوتا ہے۔

زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے ایک متعین وزن سونا لیتے ہیں اور چند دنوں بعد دوسرے دھاتوں کی آمیزش کے بقدر سونا ان کو بیچ جاتا ہے اور زیور بنانے میں سونے کے کچھ ذرات نکل آتے ہیں جو اپنے پاس کاریگر رکھ لیتا ہے تو اسے اجارہ کہیں گے، بیع نہیں کہیں گے، جہاں تک زیورات کے بنانے میں جو ذرات بیچ جائیں اسے اجرت قرار دینے کی صورت میں یہ اشکال یہ کہ اجرت مجہول ہے اور اجرت عامل کے جزء عمل سے قرار پائی ہے جو کہ مفسد اجارہ ہے تو اس سلسلہ میں محل غور یہ ہے کہ احکام شریعت دو طرح کے ہیں عبادات، عبادات عبادات سے متعلق احکام اصلاً حکم خداوندی پر مبنی ہے انہیں فقہاء تعبدی احکام کہتے ہیں اور اجرت مجہول کے مفسد ہونے کی علت فقہاء کرام نے مفضی الی النزاع لکھی ہے۔

”وشرطها كون الأجرة والمنفعة معلومتين لأن جهالتهما تفضي إلى المنازعة“ (الدر المختار ۷/ ۹)۔

اس سلسلہ میں علامہ علاء الدین کا سانی کی بھی رائے یہ ہے کہ اس طرح کا اجارہ درست ہے۔

”منها أن يكون المعقود عليه والمنفعة معلوما علما يمنع من المنازعة فإن كان مجهولاً ينظر إن كانت تلك الجهالة مفضية إلى المنازعة تمنع صحة العقد وإلا لا لأن الجهالة المفضية إلى المنازعة تمنع من التسليم والتسلم فلا يحصل المقصود من العقد فكان العقد عبثاً لخلوه عن العاقبة الحميدة وإذا لم تكن إلى المنازعة يوجد التسليم والتسلم فيحصل المقصود“ (بدائع الصنائع ۲/ ۲۵، ۲۳)۔

اب رہا معاملہ اجرت جزء عامل کا تو ایسے عادات نہیں ہیں جن سے ظلم و نا انصافی ہوتی ہو، بلکہ استحسان بالضرورت ہے، اور جس طرح کھیتی کی بنائی کی صورت میں بنائی دار کو پیداوار کا ایک حصہ ہی بطور اجرت ملتا ہے جو عامل کے جزء عمل کو اجرت بنانے کی صریح نظیر ہے۔

لہذا ہماری رائے یہ ہے کہ سونے کے لین دین میں مقدار کا یہ فرق اجارہ ہے اور زیورات کے بنانے میں جو ذرات بیچ جائیں وہی اجرت قرار پائے گی۔

۳- فقہاء کرام نے صراحتاً فرمایا ہے کہ عمدہ سونا کی خرید و فروخت ردی سونے کے ذریعہ کمی بیشی کے ساتھ ناجائز ہے، اس میں رہا پایا جاتا ہے جو کہ

حرام ہے، نیز وصف کے تفاوت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

”لا يجوز بيع الجيد بالردى فيما فيه الربوا إلا مثلا بمثل لا هدار التفاوت في الوصف“ (ہدایہ کتاب البیوع باب الربوا ۳/۷۹)۔

(عمدہ کی بیع ردی کے ذریعہ جائز نہیں ہے، اموال ربویہ میں مگر یہ کہ برابر برابر ہو وصف میں فرق کے باطل ہونے کی وجہ سے) یہی رائی علامہ علاء الدین حصفی کی ہے۔

”وجيد مال الربو ورديته سواء“ (الدر المختار ۳/۱۸۳)۔

خلاصہ یہ ہے کہ سونا کا پراٹا زور زیادہ وزن کا لیا جائے اور سونے کا نیاز یور کم وزن میں بدلہ کیا جائے تو یہ شرعاً جائز نہیں ہے۔

۳- قبضہ کی حقیقت:

قبضہ کا مفہوم یہ ہے کہ بائع شئی مبیع کو اپنے مال سے اس طرح الگ کر کے رکھ دے کہ خریدار جب چاہے اپنی چیز اپنی مرضی سے اٹھا کر لے جانے میں اس پر کوئی پابندی یا رکاوٹ درپیش نہ ہو۔

”ولا يشترط بالبراجم لأن معنى القبض هو التمكين والتخلي وارتفاع الموانع عرفا وعادة حقيقة“ (بدائع الصنائع ۳/۳۲۲)۔

اور صاحب درمختار قبضہ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ مبیع اور مشتری کے درمیان ایسا تخلیہ جس سے قبضہ پر قدرت ہو جائے اور کوئی چیز رکاوٹ نہ ہو تو یہ تخلیہ قبضہ متصور ہوگا۔

”ثم التسليم يكون بالتخية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع وحائل“ (الدر المختار علی صدر رد المحتار ۷/۹۳)۔

پھر یہ تخلیہ مبیع کی حالت و کیفیت کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے جو درج ذیل ہے۔

۱- کیلی اشیاء، مثلاً دودھ، تیل، گھی، مکھن وغیرہ کیل کر کے الگ کر دینے سے مشتری کا قبضہ سمجھا جائے گا۔

۲- وزنی اشیاء مثلاً سونا، چاندی، دھات، پیتل، دال، چاول وغیرہ وزن کر کے الگ کر دینے سے مشتری کا قبضہ ثابت ہو جائے گا۔

۳- زرعی زمین اور پیمائشی اشیاء مثلاً کپڑا وغیرہ جو پیمائش سے فروخت کیا جاتا ہے پیمائش کر کے الگ کر دینے سے مشتری کا قبضہ ثابت ہو جائے گا۔

۴- عددی اشیاء: مثلاً انڈا، جانور، گاڑی وغیرہ شمار کر کے الگ کر دینے سے مشتری کا قبضہ ثابت ہو جائے گا۔

(رد المحتار ۷/۹۶ و بدائع الصنائع ۳/۳۲۲)۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ مبیع اور مشتری کے درمیان ایسا تخلیہ جس سے قبضہ پر قدرت ہو جائے اور کوئی چیز حائل نہ ہو تو ایسا تخلیہ قبضہ سمجھا جائے گا نیز کتاب و سنت میں قبضہ کی کوئی خاص صورت و نوعیت متعین نہیں ہے اور اصول یہ ہے کہ جن چیزوں کی شریعت اور لغت میں مخصوص تحدید نہ ہو وہ عرف و عادت پر محمول ہوگی۔ ”الاشياء والنظار“ میں ہے:

”كل ما ورد به الشرع مطلقا ولا ضابط له منه ولا في اللغة يرجع فيه إلى العرف ومثله بالحرز في السرقة والتفرق في البيع والقبض“ (ص: ۱۹۶)۔

لہذا اتمام خریدار کا خرید ہوا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہے تو اس کو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا اسی طرح ہر خریدار کا سکہ الگ سے کمپیوٹریا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام اندراج کرنے سے قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، ہاں البتہ اگر خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو جس پر مشتری اپنی

مرضی اور سہولت سے بلا رکاوٹ قبضہ کر سکتا ہو تو اس اندراج کو قبضہ کے لئے کافی سمجھا جائے گا۔

۵- ادھار کی بیع ادھار سے جائز نہیں ہے۔

”عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهي عن بيع الكالي بالكالي“ (مشکوٰۃ ۲۲۸ باب المنهي عنها وهكذا مظاهر حق جديد ۲/ ۵۰۳)۔
(حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ادھار کو ادھار کے ساتھ بیچنے سے منع فرمایا ہے)، آج سرمایہ دارانہ نظام کے اندر جو مفاسد پائے جاتے ہیں، وہ بیع قبل القبض کی دین ہے۔

لہذا بیچنے کے ذریعہ کاروبار کی مروج ایسی صورت جس میں نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے اس کا لین دین کر لیتے ہیں، جس میں نہ تو خریدار بیع پر قبضہ کرتا ہے اور نہ ہی بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، گویا بیع و شمن دونوں ادھار ہے جو شرعاً جائز نہیں ہے۔

۶- احتکار لغت میں غلہ کو گراں فروشی کے ارادہ سے روکے رکھنا ہے، اس کا اسم مکرمہ ہے (موسوعہ فقہیہ ۲/ ۹۳)۔

اگر کرام نے بایں طور اس کی تعریف کی ہے:

۱- حنفیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ غلہ اور اس جیسی ضروریات زندگی خرید کر گراں فروشی کے زمانہ تک روکے رکھنا ہے۔

۲- مالکیہ نے احتکار کی یہ تعریف کی ہے کہ مارکیٹ میں قیمتوں کے بڑھنے کے انتظار میں روکے رکھنا۔

۳- شافعیہ نے احتکار کی یہ تعریف کی ہے کہ گرانی کے زمانہ میں غذائیں خریدنا اور اسے روکے رکھنا قیمت کے بڑھنے پر بیچنا۔

جمہور فقہاء نے ذخیرہ اندوزی کے سلسلہ میں غلہ کی صراحت کی ہے، اس کی دلیل وہ حدیث شریف ہے جس میں احتکار کی ممانعت غلہ کے ساتھ صراحتاً ہے۔

ابن ماجہ میں: ”عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: ”من احتكر على المسلمين طعامهم ضرب الله بالجذام والإفلاس“ (ابن ماجہ وفي القدير ۶/ ۳۵)۔

(حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص مسلمانوں سے اس کا غلہ اسٹاک کر دے اللہ تعالیٰ اسے جذام اور تنگی و افلاس میں مبتلا کرے گا)، اس طرح کی بہت ساری حدیثیں ممانعت کی موجود ہیں۔

مالکیہ اور امام ابو یوسف کا استدلال ان روایات سے ہے جس میں مطلقاً احتکار کی ممانعت ہے اور احتکار کرنے والوں کو ملعون اور خاطی کہا گیا ہے۔

”قال رسول الله ﷺ من احتكر فهو خاطي“ (صحیح مسلم ۲/ ۳۱)۔

جمہور فقہاء کرام کا قول راجح معلوم ہوتا ہے اس لئے جب کسی مسئلہ نصوص مختلف ہوں ایک خاص اور دوسرا عام تو ایسی صورت میں عام کو خاص پر محمول کیا جائے گا۔ اور مطلق کو مقید پر، ”موسوعہ فقہیہ“ میں ہے:

”وإذا اجتمعت نصوص عامة وأخرى خاصة في مسألة واحدة حمل العام على الخاص والمطلق على المقيد“

(الموسوعة الفقهية)۔

مسلم شریف کی شرح نووی میں بالتصريح ہے کہ ذخیرہ اندوزی صرف غذائی اجناس کے ساتھ مخصوص ہے اس کے علاوہ دیگر چیزوں میں ممنوع نہیں ہے۔

”قال أصحابنا الاحتكار المحرم هو الاحتكار في الأقوات خاصة وهو أن يشتري الطعام في وقت الغلاء للتجارة ولا يبيعه في الحال بل يدخره ليغلو ثمنه... وأما غير الأقوات فلا يحرم الاحتكار فيه لكل حال“ (نووی، شرح مسلم شریف ۲/ ۳۱)۔

مذکورہ بالا تفصیلات سے پتہ چلا کہ گراں فروشی کی نیت سے سونے کی ذخیرہ اندوزی عند الشرح جائز ہے، یہ احتکار کے دائرہ سے خارج ہے، گرچہ گرانی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی واقع ہوتا ہو، جیسا کہ شامی میں ہے:

”ولا یکون محتکرا بحبس غلۃ أرضه بلا خلاف“ (الدر المختار علی صدر رد المختار ۹/۵۷)۔

۷- ہر شخص کو حلال و طیب روپے سے ضرورت کی چیزیں خریدنے کا شریعت نے اختیار دیا ہے، رد المختار میں ہے:

”لا یمنع أحد من التصرف فی ملکہ أبدا“ (۳۳۸/۵)۔

لہذا اسمگلنگ شرعاً جائز و درست ہے البتہ چونکہ حکومت کے قانون کی خلاف ورزی ہے اور جب تک حکومت معصیت کا قانون عائد نہ کرے اس کی پابندی ضروری ہے، تا کہ ہتک عزت کے مرتکب نہ ہو بنا بریں اسمگلنگ نہ کرنا بہتر ہے۔

”کل من یسکن دولته فإنه یلتزم قولاً أو عملاً بانہ یتبع قوانینہا و حیث یجب علیہ اتباع أحكامہا“

(فی بحوث قضایا فقہیة معاصرة / ص ۱۳۶)۔

۸- سونا اور چاندی کو اللہ نے ثمن بننے ہی کے لئے پیدا کیا ہے جبکہ اس کے علاوہ دھات مثلاً پلاٹین، جیسے سفید سونا کہا جاتا ہو تو اسے ثمنیت اعتباراً یہ مانتے ہوئے سونے کے احکام جاری ہوں گے یعنی تفاضل حرام ہوگا، اور نسیئہ بھی حرام ہوگا، چنانچہ ”الناہب بالعرف کالثابت بالنص، العادة محكمة“ اصول کے تحت حقیقی سونے کے حکم میں نہ ہو کر ثمنیت اعتباراً یہ سمجھا جائے گا اور ہیرے جواہرات کی طرح اس پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔

”لا زکوٰۃ فی اللآلی والجواهر“ (رد المختار قبیل باب السائمة ۲/۱۳)۔



سونا چاندی کی تجارت کے جدید مسائل

مفتی محمد روح اللہ قاسمی

یہاں بنیادی طور پر یہ بات سمجھنے کی ہے کہ ربا کا حکم اشیاء ستہ کے ساتھ خاص ہے یا اس کے علاوہ میں بھی متعدی ہے؟ اس سلسلے میں علماء کی دو جماعتیں ہیں: ایک جماعت کا کہنا ہے کہ یہ حکم اشیاء ستہ کے ساتھ خاص ہے، لہذا اس کے علاوہ چیزوں میں ربا جاری نہیں ہوگا، مفتی تقی عثمانی صاحب نے ”المغنی لابن قدامہ“ اور ”عمدة القاری“ وغیرہ کے حوالے سے طاؤس، قتادہ، داؤد ظاہری، مسروق اور عثمان بنی وغیرہم کا یہی موقف ذکر کیا ہے۔

(دیکھئے: تکملة فتح الملہم، المساقاة ۱/۵۳۹)۔

جبکہ جمہور کا کہنا ہے کہ یہ حکم حدیث پاک میں ذکر ان اشیاء کے ساتھ خاص نہیں؛ بلکہ اس کے علاوہ دیگر اشیاء کی طرف بھی متعدی ہے، چنانچہ احناف نے اس کی علت کے بارے میں غور کیا کہ ایک توجس کا جنس سے تبادلہ ہے اور دوسرے دو طرح کی چیزوں کا اس میں تذکرہ ہے، سونا چاندی موزونی اشیاء کے قبیل سے ہے، بقیہ چار اشیاء منکلی ہیں؛ اس لئے احناف کے نزدیک ربا کی علت سونا چاندی میں وزن مع اجنس اور اشیاء اربعہ میں کیل مع اجنس قرار پائی اور طے پایا کہ ہر منکلی یا موزونی چیز (جسے اصطلاح میں قدر سے تعبیر کیا جاتا ہے) اموال ربویہ میں داخل ہے، اگر اس میں جنس کا جنس سے تبادلہ ہو تو زیادتی اور ادھار دونوں حرام ہے اور اگر دونوں میں سے ایک علت پائی جائے تو زیادتی جائز ہے اور ادھار حرام، اس طرح اس مسئلہ کی چار شکلیں بنتی ہیں:

- الف۔ جنس و قدر دونوں کا اتحاد ہو، مثلاً سونے کا سونے سے تبادلہ، اس صورت میں زیادتی اور ادھار دونوں حرام ہوگا۔
- ب۔ اتحاد قدر ہو، اتحاد جنس نہ ہو، مثلاً گیبوں کا تبادلہ جو سے ہو، اس صورت میں زیادتی جائز ہے؛ مگر نسیدہ حرام ہے۔
- ج۔ اتحاد اجنس ہو، اتحاد قدر نہ ہو، جیسے حیوان کا تبادلہ حیوان سے ہو، اس صورت میں بھی زیادتی جائز ہے؛ مگر ادھار حرام ہے، مثلاً ایک بکری کی بیج دو بکری سے نقد کی شرط کے ساتھ جائز ہے۔
- د۔ جنس و قدر دونوں معدوم ہوں، مثلاً دو سیب کا تبادلہ ایک انڈے سے ہو یا اس کے برعکس، اس صورت میں زیادتی اور ادھار دونوں جائز ہے۔
- ۱۔ کاغذی روپیوں سے سونا چاندی کی خریداری بیج صرف نہیں ہے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہے کہ ربا کی علت احناف کے یہاں جنس و قدر کا اتحاد ہے اور جب کسی چیز کی بیج میں یہ دونوں علت پائی جائے تو مساوات کے ساتھ نقد معاملہ کرنا ضروری ہوگا۔ سونا چاندی کے آپس میں لین دین میں ربا کی دونوں علت یا ایک کا وجود ہوتا ہے؛ اس لئے اس تبادلہ میں اس معاملہ کی نزاکت کا خیال رکھنا ہوتا ہے۔ اگر سونا کا سونے سے یا چاندی کا چاندی سے تبادلہ ہو تو جنس و قدر دونوں کے پائے جانے کی وجہ سے مساوات اور نقد معاملہ ضروری ہوتا ہے۔ اور اگر خلاف جنس معاملہ ہو تو ایک علت کے پائے جانے کی وجہ سے تفاضل جائز اور ادھار حرام ہوتا ہے۔ اس معاملہ کو ”بیج صرف“ کہتے ہیں۔ البتہ جب نوٹ سے سونا چاندی کا تبادلہ ہو رہا ہو تو یہ نزاکت موجود ہوگی یا نہیں؟ اس کے لئے پہلے خود بیج صرف اور نوٹ کی حقیقت کا واضح ہونا ضروری ہے۔

بیج صرف کی تعریف میں فقہاء کے یہاں جو تعبیرات ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ صرف خلقی شے یعنی سونا چاندی کا آپس میں لین دین ”بیج

صرف“ کہلاتا ہے۔ چنانچہ علامہ کاسانی نے بیع صرف کی یہ تعریف کی ہے:

”اسم لبیع الأثمان المطلقة بعضها من بعض وهو بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة وأحد الجنين بالآخر“ (بدائئہ، کتاب البيوع، الصرف وتفسيره ۲/۴۵۲)۔

”مجلة الاحكام العدلية“ میں ہے: ”الصرف بيع النقد بالنقد“ (مادہ ۱۲۱)۔ اور اس کی شرح ”درر الحکام“ میں ہے: ”یعنی ان بیع الصرف ہو بیع الذهب المسکوک أو غیر المسکوک بذهب أو فضة والفضة بذهب أو مثلها فضة“ (الشاملة، درر)۔

”الجوهرة النيرة“ میں ہے: ”الصرف اسم لعقود ثلاثة بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة وأحدهما بالآخر“ (کتاب البيوع، باب الصرف ۱/۲۶۹)۔

”شامی“ کی عبارت ہے: ”(بيع الثمن بالثمن) أي ما خلق للثمنية“ (رد المحتار، البيوع، الصرف ۲/۲۲۲ نعمانی، مزید دیکھئے: موسوعہ فقہیہ کویت، مادہ: صرف، رقم: ۱)۔

ان تمام عبارتوں کا حاصل یہی ہے کہ ”بیع صرف“، خلقی ثمن یعنی سونا چاندی کے آپس کے تبادلہ کا نام ہے، یعنی یا تو سونے کا سونے سے تبادلہ ہو یا چاندی کا چاندی سے یا سونے کا چاندی سے، خواہ وہ جس شکل میں بھی ہو۔ کیونکہ ان تعبیرات میں فقہاء نے جہاں یہ لکھا ہے کہ نقد و ثمنیت سے مراد وہ ہے جو خلقی طور پر ثمنیت کے لئے ہے، وہیں اس کے تبادلہ کی محض تین شکلیں بتائیں ہیں، اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ”بیع صرف“، ثمن خلقی کے آپس میں تبادلہ کا نام ہے، چنانچہ فلوس کے آپس میں تبادلہ کو بیع صرف نہیں مانا جاتا جبکہ یہ بھی باقفاق ثمن ہے گو اصطلاحی ہی سہی۔ اسی طرح غالب الغش سکوں سے سونے چاندی کی خریداری صرف نہیں کہلاتی جبکہ اس میں کچھ نہ کچھ سونا یا چاندی موجود ہوتا ہے۔

اس مسئلہ میں اگرچہ عرب علماء کا اختلاف ہے۔ ان کے یہاں ثمن خلقی کا رواج ختم ہو جانے کے بعد ثمن اصطلاحی نے اس کی جگہ لے لی ہے، لہذا ثمن خلقی کے تمام احکام اس پر منطبق ہونگے، چنانچہ اس میں زکوٰۃ کا وجوب ہوگا، اس کے ذریعہ زکوٰۃ کی ادائیگی ہوگی، ربا کا اس میں تحقق ہوگا اور بیع صرف کے احکام بھی اس پر جاری ہونگے۔ پس اگر نوٹ کا تبادلہ نوٹ سے ہوتا ہے تو یہ اید اور سواہ بسواہ ضروری ہوگا، تفاضل و نسیئہ دونوں حرام ہونگے۔ چنانچہ ”مجمع الفقہ الاسلامی جلد ۷“ نے اپنے تیسرے اور پانچویں سمینار کے فیصلے میں اسی کو منظور کیا ہے کہ ”کاغذی نوٹ اعتباری نوٹ ہیں اور مکمل طور ثمن کی حیثیت رکھتے ہیں لہذا اسود، سلم، زکاۃ اور دیگر تمام احکام کے سلسلہ میں سونے چاندی ہی کے سارے احکام ان پر بھی جاری ہونگے“ (فقہ اکیڈمی جده کے فیصلے ص ۱۰۸)۔

لیکن عام طور سے برصغیر ہند و پاک میں ثمن اصطلاحی کے باہم تبادلہ کو بیع صرف نہیں کہا جاتا ہے، یہ اور بات ہے کہ ایک ملک کی کرنسی کے باہم تبادلہ میں امام محمد کا قول اختیار کرتے ہوئے تفاضل و نسیئہ دونوں حرام ہوتا ہے جیسا کہ فلوس میں یہ حکم ہے کہ امام محمد کے نزدیک فلوس کے آپس میں تبادلہ کے وقت تفاضل و نسیئہ جائز نہیں ہوتا ہے چاہے وہ متعین ہوں یا غیر متعین۔ اس اختلاف کا ثمرہ یہاں ظاہر ہوگا کہ دو الگ ملکوں کی کرنسی کے تبادلہ کے وقت پہلے قول کے مطابق نسیئہ جائز نہیں ہوگا جبکہ اس قول کے مطابق جائز ہوگا جبکہ احد البدلین پر قبضہ ہو جائے تاکہ افتراق عن دین بدین لازم نہیں آئے۔ (فقہ المبیوع ۲/۷۳۹)۔

دوسری طرف نوٹ اور کاغذی روپیوں کی صورت حال یہ ہے کہ اس پر مختلف ادوار گزرے ہیں۔ کبھی اس کی حیثیت ثمن کی نہیں تھی، بلکہ ثمن کے لئے اسے وثیقہ اور سند مانا جاتا تھا اور اس وقت یہ اس خلقی ثمن کی نمائندگی کرتا تھا جس کی مقدار اس نوٹ پر درج ہوتی تھی۔ اس لئے اس وقت فقہاء نوٹ سے سونے چاندی کے تبادلہ میں کمی بیشی کو ناجائز کہتے تھے اور اس معاملہ کو بیع صرف مانا جاتا تھا؛ کیونکہ ایک طرف خلقی ثمن ہوتا اور دوسری طرف اس کی سند ہوا کرتی تھی۔ مفتی محمد کفایت اللہ صاحب نے لکھا ہے: ”نوٹ کا چاندی کے روپیے سے تبادلہ کرنے میں کمی بیشی کرنا ناجائز ہے“ (کفایت الفتی ۸/۱۱۱)۔

ظاہر ہے کہ یہ اس وقت کی بات تھی جب نوٹ کی حیثیت وثیقہ کی تھی۔ لیکن اب کاغذی نوٹوں کی شرعی حیثیت پر تقریباً علماء کرام کا اتفاق ہو چکا ہے کہ وہ اصطلاحی ثمن ہے، بطور وثیقہ و سند اب کسی ثمن کی نمائندگی نہیں کرتا اور اس کے پشت پر کوئی سونا وغیرہ نہیں ہے؛ بلکہ وہ خود اصلی حیثیت کا مالک ہے، اسے زر قانونی کی حیثیت حاصل ہو چکی ہے، یعنی قانونی طور پر اسے لینے پر مجبور کیا جائیگا یہ اور بات ہے کہ اس کا اختیار حکومت وقت کو ہے کہ جب

چاہے اس کی اس حیثیت عرفی کے خاتمہ کا اعلان کر دے۔ اس تعلق سے خود فقہ اکیڈمی کے دوسرے سمینار میں کرنسی نوٹ کے متعلق فیصلہ میں موجود ہے کہ ”کرنسی نوٹ سند و حوالہ نہیں بلکہ شمن ہے اور اسلامی شریعت کی نظر میں کرنسی کی حیثیت زرا اصطلاحی و قانونی کی ہے۔“

زرا قانونی کی حیثیت پالینے کے بعد کیا اس سے سونے چاندی کا تبادلہ بیع صرف کہلا یا نہیں؟ اور اگر یہ معاملہ بیع نہیں بھی کہلائے تو کیا نوٹ کی حیثیت شمن خلقی کی ہوگی اور اس کے سونے چاندی سے تبادلہ کے وقت تماثل ضروری ہوگا یا دونوں دوا لگ الگ جنس ہونگے اور اس پر فلوس کے احکام جاری ہو کر تقاضل و نسیدۃ کی اجازت ہوگی؟۔

جہاں تک بیع صرف کا معاملہ ہے تو یہ بات آپچی ہے کہ بیع صرف کا اطلاق صرف اس بیع پر ہوتا ہے جس میں دونوں طرف سے شمن خلقی ہو۔ اگر شمن اصطلاحی کا آپس میں تبادلہ ہو یا کسی ایک طرف شمن خلقی نہ ہو تو اسے بیع صرف نہیں کہیں گے، لہذا نوٹ سے سونے چاندی کے تبادلہ پر یہ تعریف صادق نہیں آتی ہے اس لئے اسے بیع صرف نہیں کہا جائے گا۔

نیز جیسا کہ گذرا کہ یہ بات بھی قابل غور ہے کہ غالب الفش سکون سے سونے چاندی کی خریداری صرف نہیں کہلاتی جبکہ اس میں کچھ نہ کچھ سونا یا چاندی موجود ہوتا ہے اس لئے صرف اسی کے وزن کی حد تک اس میں قبضہ ضروری ہوتا ہے تو پھر کرنسی نوٹوں کے تبادلہ کو کلی طور پر صرف کیسے کہا جائے گا جبکہ اس میں سونا چاندی بالکل بھی موجود نہیں ہے (دیکھیے: فتاویٰ عثمانی ۳/۱۴۳)۔

اس کے علاوہ نوٹ شمن اعتباری ہے، شمن خلقی نہیں جو نسبت سونا چاندی کے فلوس نافقہ سے زیادہ مشابہ ہے کیونکہ یہ بھی شمن اعتباری و اصطلاحی ہے لہذا اسے فلوس نافقہ پر قیاس کیا جائے گا اور فلوس سے سونا چاندی کی بیع ”بیع صرف“ نہیں کہلاتی ہے۔

فلوس کا حکم:۔ فلوس سونا چاندی کے علاوہ دوسری دھات مثلاً لوہا پیتل وغیرہ سے بنائے گئے سکون کو کہا جاتا ہے۔ احناف کے نزدیک اگر فلوس کا فلوس سے تبادلہ ہو اور وہ غیر متعین ہو خواہ دونوں یا کوئی ایک تو یہ صورت جائز نہیں ہے؛ علامہ کاسانی اس کی علت بیان کرتے ہیں:

”لأن الفلوس في هذه الحالة لا يخلو من أن يكون من العروض أو من الأثمان فإن كان من العروض فالتعین في العروض شرط الجواز ولم يوجد وإن كان من الأثمان فالمساواة فيها شرط الجواز ولم يوجد“ (بدائع ۴۸۸/۴ زکریا)

(یعنی اس صورت میں فلوس یا تو عروض کی قبیل سے مانے جائیں گے یا اثمان کی قبیل سے، اگر عروض کی قبیل سے ہے تو عروض کی تعیین عقد کے جواز کی شرط ہے اور اگر اثمان کی قبیل سے ہے تو اس میں مساوات شرط ہے اور یہ دونوں نادر ہیں)۔

اور اگر فلوس متعین ہوں تو اس صورت میں حضرات شیخین اور امام محمد کا اختلاف بہت مشہور ہے۔ حضرات شیخین کے نزدیک اگر فلوس کا فلوس سے تبادلہ ہو اور وہ متعین ہوں تو یہ معاملہ تقاضل کے ساتھ بھی جائز ہے، البتہ ادھار حرام ہوگا۔ ادھار کے حرام ہونے کی وجہ تو اتحاد جنس ہے، اور تقاضل کے جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ فلوس کا شمن ہونا اصطلاح ناس کی بنیاد پر ہوا ہے۔ عرف عام نے اسے بطور شمن کے قبول کر لیا اور نہ اس کی ذاتی کوئی خاص حیثیت نہیں؛ لہذا اگر عاقبتین اس کی شمنیت کے ختم کرنے پر اتفاق کر لیتے ہیں تو انہیں اس کا اختیار ہوگا۔ پھر شمنیت ختم ہو جانے کے بعد اس کی سابقہ قدری حیثیت عود نہیں کرتی کہ جس دھات سے وہ بنی ہے اس کا اعتبار کر کے اسے کیلی یا وزنی مانا جائے؛ کیونکہ سونا چاندی کے علاوہ کسی بھی چیز کے کیلی یا وزنی ہونے میں اس کے مادہ اور جوہر کا اعتبار نہیں کیا جاتا بلکہ یہ دیکھا جاتا ہے کہ خود اس کی خرید و فروخت کس حیثیت سے ہے، اگر اس کا لین دین عدد کے حساب سے ہے تو وہ عددی ہے چاہے اس کی اصل کیلی یا وزنی ہو۔

علامہ کاسانی تحریر فرماتے ہیں: ”بیع الأواني الصفريّة وأحدًا بائنين كبيع قممّة بقممّتين ونحو ذلك فإن كان مما يباع عددًا يجوز... وإن كان مما لا يباع وزناً لا يجوز“ (البيوع ۴۰۳/۴ زکریا)

(کہ پیتل کے برتنوں کی ایک کے بدلے دو کی بیع جیسے ایک لوہا کی بیع دو لوہا کے بدلے، اگر یہ عدد سے بیچے جاتے ہیں تو جائز ہے اور اگر وزن سے بیچے جاتے ہیں تو جائز نہیں)۔

اس قاعدہ سے سونا چاندی مستثنیٰ ہے، کیونکہ ان دونوں کا موزون ہونا منصوص علیہ ہے؛ لہذا کسی عرف و عادت کی بنیاد پر اس کی وزنی حیثیت ختم نہیں ہو سکتی؛ کیونکہ عرف نص کا مقابل نہیں ہو سکتا ہے۔

”لو باع إناء فضة بآناء فضة لا يجوز متفاضلا بخلاف ما إذا باع إناء مصوغا من نحاس بآناء من نحاس حيث يجوز متفاضلا مع أن النحاس بالنحاس متفاضلا لا يجوز؛ لأن الوزن منصوص عليه في الذهب و الفضة فلا يتغير فيه بالصناعة ولا يخرج عن أن يكون موزونا بالعادة لأن العادة لا تعارض النص“ (الجوهرة النيرة: باب الصرف: ۱/۲۶۹)

(اگر چاندی کے برتن کو چاندی کے برتن سے بیچے تو کسی زیادتی کے ساتھ جائز نہیں ہے، برخلاف اس کے کہ جب پیتل سے بنے برتن کو پیتل کے برتن سے بیچے تو تفاضل جائز ہے باوجودیکہ پیتل کا پیتل سے تبادلہ کی زیادتی کے ساتھ جائز نہیں ہے؛ اس لئے کہ سونا چاندی میں وزن منصوص ہے، لہذا کاریگری کی وجہ سے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی اور وہ عرف کی بنیاد پر وزنی ہونے سے خارج نہیں ہوگا، کیونکہ عرف نص کا مقابل نہیں ہو سکتا ہے)۔

پس اگر فلوس کی ثمنیت ختم کر لینے پر عاقدین کا اتفاق ہو بھی جاتا ہے تو اس کی عدوی ہونے کا عرف باقی ہے۔ ”ولا يعود وزنيا لبقاء الاصطلاح على العدد“ (هدایہ، البیوع، الربا، قولہ: يجوز بيع الفلوس بالفلسين باعيا نهما، نیز دیکھئے: موسوعہ فقہیہ اردو کویت ۲۶/۳۹۳)، لہذا جب عاقدین نے فلوس کی ثمنیت ختم کر لینے پر اتفاق کر لیا تو اب اس میں صرف ایک علت باقی رہ گئی یعنی جنس کا اتحاد؛ اس لئے تفاضل جائز ہوگا۔ امام محمدؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی تفاضل جائز نہیں ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اتفاق عام کی بنیاد پر فلوس کی ثمنیت ثابت ہوئی ہے؛ لہذا محض عاقدین کے اتفاق کر لینے کی سے عام اتفاق ختم نہیں ہوگا اور اس کی ثمنیت باقی رہے گی۔

اس اختلاف کے باوجود اس پر سب کا اتفاق ہے کہ فلوس کا آپس میں تبادلہ بیع صرف نہیں ہے، لہذا اس پر صرف کے احکام جاری نہیں ہو گئے، البتہ علامہ کاسانی کی صراحت کے مطابق فلوس کے آپس میں تبادلہ کے وقت تقابض ضروری ہے اور اس کے بغیر یہ معاملہ باطل ہے۔ ایسا اس لئے نہیں کہ یہ بیع صرف ہے؛ بلکہ اس لئے کہ اتحاد جنس کی وجہ سے نسبیہ حرام ہوتا ہے۔

”اگر فلوس متعینہ کا باہم تبادلہ ہو تو یہ متعین کرنے کے باوجود متعین نہیں ہو گئے، البتہ مجلس میں قبضہ ضروری ہوگا اور بغیر قبضہ کے افتراق عین بالدين ہونے کی وجہ سے عقد باطل ہوگی۔ اور اگر احد البدلین پر قبضہ ہو جائے اور دوسرے پر قبضہ کے بغیر دونوں علیحدہ ہو جائیں تو امام کرخی کے بیان کے مطابق معاملہ باطل نہیں ہوگا؛ کیونکہ جانبین سے قبضہ کی شرط بیع صرف کی خصوصیت ہے اور یہ معاملہ صرف نہیں ہے، پس ایک جانب سے قبضہ کافی ہوگا؛ اس لئے کہ اس کی وجہ سے یہ افتراق دین بالدين سے نکل جاتا ہے۔ اور مختصر الطحاوی کی بعض شروح کے مطابق یہ معاملہ باطل ہے، اس وجہ سے نہیں کہ یہ بیع صرف ہے بلکہ اس وجہ سے کہ ربا کی ایک علت یعنی جنس کا تحقق ہونے کی وجہ سے ادھار حرام ہے اور یہی صحیح ہے“ (بدائع ۳/۴۸۸)۔

یہ تو اس صورت میں ہے جب فلوس کا فلوس سے تبادلہ ہو لیکن جب فلوس کا درہم یا دینار سے تبادلہ ہو تو احد بدلین پر قبضہ کافی ہوگا۔

”ولو لم يوجد القبض إلا من أحد الجانبين دون الآخر فافتراقا مضى العقد على الصحة لأن المقبوض صار عينا بالقبض فكان افتراقا عن عين بدین“ (بدائع ۴/۲۸۷)۔

اسی طرح بدائع میں ہے: ”منها ما يشترط فيه التقابض وهو القبض من الجانبين وهو الصرف... ومنها ما يشترط فيه القبض من أحد الجانبين كبيع الدراهم بالفلوس“ (بدائع ۴/۲۸۸)۔

الغرض جب فلوس کی صورت حال یہ ہے کہ بالاتفاق اس میں بیع صرف جاری نہیں ہوتی ہے، نہ آپس میں تبادلہ کے وقت، نہ ہی سونا چاندی سے تبادلہ کے وقت، تو یہی حکم کرنسی نوٹوں کا بھی ہوگا کہ سونا چاندی سے اس کا تبادلہ بیع صرف نہیں کہلائے گا، کیونکہ کرنسی نوٹ سونا چاندی کے مقابلہ میں فلوس سے زیادہ مشابہ ہیں اس لئے کہ یہ دونوں ثمن اعتباری ہیں۔ مفتی محمود صاحب گنگوہی تحریر فرماتے ہیں: آج کل روپے (نوٹ) یا سکے رائج الوقت سے چاندی سونا اگر خریدا جائے تو یہ بیع صرف نہیں جس میں برابری اور تقابض فی المجلس (ہاتھ در ہاتھ ہونا) ضروری ہو (فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۵۳۹)۔

روپے سے سونا چاندی کے تبادلہ کے وقت روپے کی حیثیت:

البتہ یہ اہم مسئلہ ہے کہ جب نوٹوں سے سونا چاندی کا تبادلہ بیع صرف نہیں ہے تو یہ معاملہ فقہاء کے یہاں بیان کردہ بیع کی اقسام اربعہ میں سے کس زمرہ میں آئے گا۔ فقہاء نے بدلین کے اعتبار سے بیع کی چار قسمیں بتائی ہیں۔ علامہ کاسانی فرماتے ہیں: (بدلین کے اعتبار سے بیع چار قسم ہے۔ بیع العین بالعین یعنی سامان سے سامان کی بیع، اور اسے بیع مقایضہ کہتے ہیں۔ بیع الدین بالعین اور یہ ثمن مطلق یعنی سونا چاندی سے یا راجح سکوں سے یا ذمہ میں واجب مکملی یا موزونی یا عددی متقارب اشیاء سے سامانوں کی بیع۔ بیع الدین بالعین اور یہ بیع سلم ہے، اور بیع الدین بالعین اور یہ بیع صرف ہے) (بدائع الصنائع ۳/ ۳۲۰)۔

ظاہر ہے کہ یہ معاملہ اول الذکر اور ثالث و رابع قسم میں سے نہیں ہو سکتا ہے۔ بیع العین بالعین اور بیع الدین بالعین میں اس کا نہ ہونا واضح ہے، بیع الدین بالعین میں بھی نہیں ہے کیونکہ یہ معاملہ ”سلم“ کہلاتا ہے جس میں مسلم فیہ یعنی بیع دین ہو کرتی ہے اور اس المال یعنی ثمن عین ہوتا ہے۔

”فان المسلم فيه مبيع وهو دين ورأس المال قد يكو عننا وقد يكو دينا ولكن قبضه شرط قبل افتراق الماقدین بانفسهما فيصير عننا“ (الشاملة/ تحفة الفقهاء/ البيوع/ السلم)۔

لامحالہ یہ معاملہ بیع العین بالعین کے قبیل سے ہی مانا جائے گا جس میں بیع مقایضہ سلم اور صرف کے علاوہ دیگر معاملات داخل ہوتے ہیں اور مانا پڑیگا کہ ان میں کوئی ایک بیع اور دوسرا ثمن ہے۔

ثمنیت کی شان نوٹ کے مقابلہ میں سونا چاندی میں زیادہ قوی ہے؛ کیونکہ وہ خلقی طور پر ثمنیت کا حامل ہے اور اس کی ثمنیت باطل نہیں ہوتی ہے۔ چنانچہ بحیثیت ثمن حنفیہ کے نزدیک مال کی چار قسمیں ہیں۔ پہلا وہ مال جو ہر حال میں ثمن ہو اور وہ خلقی نقود یعنی سونے و چاندی ہیں خواہ اس پر حرف با داخل ہو یا نہ ہو خواہ اس کا تبادلہ ہم جنس سے ہو یا غیر جنس سے (موسوعہ اردو ۱۵/ ۵۶)۔

”ثم الدراهم والدنانير عندنا اثمان على كل حال أي شئ كان في مقابلتها وسواء دخله حرف الباء فيهما أو فيما يقابلهما لأنهما لا تتعین بالتعین بحال فكانت اثمانا على كل حال“ (بدائع/ البيوع ۴/ ۲۸۳)۔

(پھر دنانیر و درہم ہمارے نزدیک ہر حال میں ثمن ہے خواہ جو بھی اس کے مقابلہ میں ہو خواہ حرف با اس پر داخل ہو یا اس کے مقابل پر؛ اس لئے کہ یہ دونوں کسی حال میں متعین نہیں ہوتے پس ہر حال میں ثمن ہی رہیں گے۔

جبکہ نوٹ اصطلاح و عرف کی بناء پر ثمن بنا ہے، اگر عرف ختم ہو جائے تو اس کی ذاتی کوئی حیثیت نہیں رہ جاتی ہے جیسا کہ ابھی اپنے ملک میں ہوا کہ حکومت وقت نے پانچ سو اور ایک ہزار روپیہ کی ثمنیت کے خاتمہ کا اعلان کر دیا، اب اس کی حیثیت صرف کاغذ کے ایک ٹکڑے کی ہے، جب صورت حال یہ ہے کہ سونا چاندی کی ثمنیت اصلی اور خلقی ہے، کسی کے ختم کرنے سے اس کی ثمنیت باطل نہیں ہو سکتی ہے جبکہ نوٹوں کی ثمنیت غیر اصلی ہے تو اس عقد میں جبکہ کاغذی نوٹوں سے سونے یا چاندی کا تبادلہ ہو، سونے چاندی کو ثمن اور کاغذی نوٹ کو بیع مانا جائیگا۔ اس کی تصریح مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے قاموس الفقہ میں کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں: اگر کرنسی کا تبادلہ سونے چاندی سے ہو تو کرنسی کی حیثیت سامان کی ہو جائیگی اور سونا چاندی اصل زر متصور ہوگا کیونکہ خلقی ثمن میں ثمنیت اور زربنے کی صلاحیت زیادہ ہے اور اصطلاحی اور رواجی ثمن اس سے کمتر درجہ کی حامل ہے۔ (قاموس الفقہ ۳/ ۲۲۶)۔ الغرض کاغذی نوٹ سے سونا چاندی کا تبادلہ بیع صرف کی قبیل سے نہیں ہے، نیز اس تبادلہ میں سونا چاندی کی حیثیت ثمن کی اور کاغذی نوٹ کی حیثیت بیع کی ہوگی۔

(الف)۔ کیا یہ بات درست ہے کہ سونا چاندی اور نوٹ میں ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار؟ اس کے لئے اس بات پر غور کرنا ہوگا کہ دونوں کی جنس ایک ہے یا الگ الگ؟ ظاہر ہے کہ ثمنیت میں دونوں کے اشتراک کے باوجود اس معنی کردونوں الگ الگ ہیں کہ ایک کی ثمنیت خلقی ہے اور دوسرے کی اعتباری و اصطلاحی۔ لیکن کیا اس کی وجہ دونوں دو الگ الگ جنس شمار کئے جائیں گے؟ اس کیلئے پہلے یہ دیکھنا ہوگا کہ جنس کا اختلاف کن باتوں سے متحقق ہوتا ہے؟

جنس کا اختلاف درج ذیل امور سے متحقق ہو جاتا ہے۔

دونوں نام اور حقیقت و ماہیت میں الگ الگ ہو اگرچہ دونوں کا مقصود ایک ہو، جیسے گیہوں اور جو۔

دونوں کی اصل الگ الگ ہو اگرچہ دونوں ایک نام سے جانے جاتے ہوں، جیسے انگور اور کھجور کا سرکہ کہ دونوں ہم نام ہے؛ مگر دونوں کی اصل الگ الگ ہے۔

دونوں میں مقاصد کا اختلاف ہو، جیسے شہر معزز اور صوف ضان میں، کہ معزز و ضان کے گوشت اگرچہ جنس واحد شمار ہوتے ہیں؛ مگر دونوں کے بال کے مقاصد الگ الگ ہیں، اسی طرح ٹم و ٹم دو جنس ہے۔

”فصار ما یوجب اختلاف الامور المتفرعة لثلاثة اشياء۔ اختلاف الاصول و اختلاف المقاصد و زیادة الصنعة“
(فتح القدیر، البیوع، باب الربا ۴/۳۵)۔

اس اصول کو مد نظر رکھتے ہوئے نوٹ اور سونے چاندی میں جنس کا اختلاف واضح ہو جاتا ہے، کیونکہ دونوں کی اصل اور ماہیت الگ ہے ہی، مقصود بھی الگ ہے، سونا چاندی کا مقصود جہاں زر مبادلہ وہیں تیز اور زینت بھی ہے جبکہ نوٹ میں یہ بات نہیں ہے۔

جب صورت حال یہ ہے کہ دونوں دو مختلف جنس ہیں تو اگر روپیوں سے سونا چاندی خریداجانے تو ربا کی کوئی علت نہ پا جانے کی وجہ سے تفاضل و تسبیح دونوں جائز ہوگا۔ یعنی اس تبادلہ میں باہمی رضامندی سے جس مقدار پر عاقدین راضی ہو جائیں، جائز ہوگا؛ کیونکہ دونوں الگ الگ جنس ہیں اور قدر کا اتحاد بھی نہیں ہے، کہ ایک وزنی ہے اور دوسرا عددی تو تسبیح بھی جائز ہوگا (دیکھئے: فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۵۳۹)۔

البتہ یہ ضروری ہے کہ احد البدلین پر قبضہ ہو جائے تاکہ افتراق عن دین بدین لازم نہ آئے۔ نیز نوٹ فلوس کے زیادہ مشابہ ہے اور فلوس سے سونا چاندی کے تبادلہ میں نقد و ادھار دونوں جائز ہے، لہذا اس پر قیاس کرتے ہوئے اس صورت میں بھی نقد و ادھار جائز ہوگا۔ علامہ کا سانی یہ مسئلہ بیان کرتے ہوئے کہ اگر متعین درہم یا دینار سے متعین فلوس کا تبادلہ کرے تو یہ درہم و دنانیر اور فلوس متعین نہیں ہوتے، البتہ عقد کے صحیح ہونے کے لئے مجلس میں قبضہ ضروری ہے فرماتے ہیں:

”ولو لم یوجد القبض إلا من أحد الجانبین دون الآخر فافتراقا مضي العقد علی الصحة لأن المقبوض صار عینا بالقبض فكان افتراقا عن عین بدین وانه جائز إذا لم یتضمن ربا النساء ولم یتضمن لھما لانعدام القدر المتفق والجنس“ (بدائع ۲/۴۸۷)۔

(اور اگر صرف ایک جانب سے قبضہ ہو جائے تو عقد صحیح ہو جائے گا اس لئے کہ مقبوض قبضہ کی وجہ سے عین بن چکا پس یہ افتراق عین بالبدین ہوا اور جب ربا تسبیح نہ ہو تو یہ جائز ہے اور یہاں ربا تسبیح موجود نہیں ہے کیونکہ قدر و جنس مفقود ہے)۔

”ثم فرق بین بیع الدراھم بالدراھم و بین بیع الفلوس بالدراھم أو الدنانیر حیث لم یشرط فی بیع الفلوس بالدراھم أو الدنانیر قبض البدلین قبل الإفتراق و یکتفی قبض أحد البدلین“ (بندیہ، الصرف، الباب الاول قبیل الفصل الاول)۔

(پھر درہم کے درہم سے تبادلہ میں اور فلوس کے درہم دنانیر سے تبادلہ میں فرق ہے کہ دوسری شکل میں افتراق سے پہلے بدلین پر قبضہ ضروری نہیں، احد البدلین پر قبضہ کافی ہے)۔

(ب) جب یہ بات طے ہوگئی کہ روپیوں سے سونا چاندی کی خرید و فروخت میں تفاضل و تسبیح دونوں جائز ہے اور اس سلسلے میں عاقدین جس جنس پر راضی ہو جائیں معاملہ صحیح ہوگا تو حکومت کے متعین کردہ نرخ سے کمی زیادتی کرنے میں مسئلہ کی صحت پر کوئی فرق نہیں پڑیگا اور نرخ متعین کی مخالفت کرنے باوجود یہ عقد صحیح ہوگا اور زیادتی حلال ہوگی۔ مثلاً مارکیٹ میں دس گرام سونا کا دام دس ہزار طے ہے؛ لیکن عاقدین دس گرام سونا کو پانچ ہزار یا پندرہ ہزار میں خرید و فروخت پر راضی ہو جاتے ہیں تو اسے ربا نہیں کہیں گے اور یہ زیادتی اس کے لئے جائز ہوگی۔ یہ اور بات ہے کہ حکومت کے متعین کردہ قیمت کی خلاف ورزی میں اگر قانون شکنی کا خطرہ ہے تو ایسا کرنا ممنوع ہے۔

درحقیقت اس مسئلہ کا تعلق تسعیر سے ہے۔ تسعیر کا مطلب یہ ہے کہ بادشاہ یا اس کا نائب یا بازار کے ذمہ داران سامانوں کی متعینہ قیمت طے کر دیں اور بازار والوں کو یہ ہدایت جاری کر دیں کہ مقررہ قیمت سے زائد قیمت پر سامان فروخت نہ کریں۔ کسی پیشی پر بالکل پابندی لگا دی جائے الا یہ کہ کوئی مصلحت سامنے آجائے۔

تسعیر بالاتفاق حرام ہے کیونکہ لوگوں کو اپنے اموال میں تصرف کرنے کے سلسلے میں شرعاً جو آزادی ہے، تسعیر کے ذریعہ اس کی آزادی ختم کر کے اس پر پابندی عائد کر دی جاتی ہے، اس طرح جہاں معاملات کرنے میں عاقدین کی رضامندی ختم ہو جاتی ہے، وہیں تسعیر کے ذریعہ ایک فریق ظلم کا شکار ہو جاتا ہے، البتہ بعض مخصوص شرائط کے ساتھ اس کی اجازت بھی ہے۔

اس سے قطع نظر کہ کن حالات میں اور کن شرطوں کے ساتھ تسعیر کی اجازت ہے اور اس کے دائرے میں کیا کیا چیزیں آتی ہیں، اگر حکومت سامانوں کے دام طے کر دے اور لوگوں کو اسی متعینہ قیمت میں بیع و شراء کا پابند بنا دے تو بھی حنفیہ، حنابلہ اور شافعیہ کا اصح قول یہی ہے کہ جو شخص تسعیر کی مخالفت کرتے ہوئے عقد بیع کرے تو اس کی بیع درست ہے۔ اور اس کا یہ معاملہ سود کے زمرے میں نہیں آئیگا؛ اس لئے کہ کسی کو اپنی مملوکہ چیز کسی معین قیمت پر فروخت کرنے کا پابند بنانا مشروع نہیں ہے، البتہ قانون کی مخالفت کر کے اپنی جان و عزت کو خطرے میں ڈالنا شرعاً ممنوع ہے۔

”ولا تلقوا بایدیکم الی التہلکة“ (تفصیل دیکھئے: موسوعۃ فقہیہ کویت اردو/تسعیر)۔

مفتی تقی عثمانی صاحب اسی طرح کے ایک مسئلہ کا جواب دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں: اگر اس (سرکاری طور پر مقرر کردہ) نرخ سے کم و بیش مقرر کیا جائے تو اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر ملک ایسا ہے جہاں سرکاری طور پر مقرر کردہ نرخ کی مخالفت قانوناً ناجائز نہیں ہے تو وہاں اس نرخ سے کمی بیشی کرنا سود تو نہیں ہوگا لیکن ملکی قوانین کی مخالفت اور اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالنے کی بناء پر جائز نہیں ہوگا۔ (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۳۸)

۲- سونا دیکر زیور بنانے کا معاملہ:

(الف)۔ جب زیور بنانے والے کاریگر نے زیور کے تاجروں سے ایک متعینہ مقدار میں سونا لیا اور کچھ دنوں میں زیور بنا کر اسی مقدار میں اسے واپس کیا ہے جتنی مقدار اس نے سونا لیا تھا تو اس معاملہ کو بیع تصور کیا جائے یا اجارہ بہر صورت یہ معاملہ شرعاً ناجائز ہوگا۔

اگر اسے بیع تصور کرتے ہیں تو یہ سونے کا سونے سے تبادلہ ہے جس میں برابری اور نقد معاملہ ضروری ہوگا نیز زیور میں کاریگری کی بنیاد پر تضاضل کی اجازت نہیں ہوگی۔ اس سلسلے میں جمہور فقہاء کی رائے یہ موسوعہ میں یہ ہے:

”وجمہور الفقہاء علی أنه لا اعتبار بالصیغة والصناعة أيضا فیدخل فی إطلاق المساوات المصوغ بالمصوغ والتبر بالآتیة۔ فعین الذهب والفضة وتبرہما ومضروبہما وغیر المضروب منہما والصحیح منہما والمکسور کلہما سواء فی جواز بیعہما مع التماثل فی المقدار وتحریمہ مع التضاضل“ (موسوعۃ/الصرف/شروط الصرف/انواع الصرف/رقم ۲۲)

(کہ مساوات میں ڈھلائی اور کاریگری کا بھی اعتبار نہیں، لہذا مطلق مساوات میں ڈھلے ہوئے کو ڈھلے ہوئے کے عوض اور تبر (جو ڈھلا ہوا نہ ہو) کو برتن کے عوض فروخت کرنا داخل ہے، لہذا البینہ سونا چاندی، ان کے ڈھلے، ڈھالے ہوئے اور بغیر ڈھلے ہوئے ان دونوں میں صحیح سالم اور ٹوٹے ہوئے مقدار میں برابری کے ساتھ ان کی بیع جائز ہونے اور کمی بیشی کے ساتھ حرام ہونے میں سب برابر ہے، حتیٰ کہ اگر چاندی کے برتن کو چاندی کے عوض یا سونے کے برتن کو سونے کے عوض فروخت کرے جن میں سے ایک کا وزن دوسرے سے زیادہ ہو تو ناجائز ہے)۔

جہاں تک زیور میں دوسرے دھاتوں کی آمیزش کی وجہ سے وزن کی کمی کا تعلق ہے تو یہ درحقیقت خالص سونے کے اعتبار سے وزن کی کمی ہے لیکن تاجر کی طرف سے دیئے گئے سونا اور کاریگری کی طرف سے دیئے گئے زیور کا وزن برابر ہے اس طرح خالص سونے میں کمی کے باوجود یہاں مساوات موجود ہے، البتہ زیور میں دوسری دھات کی وجہ سے زیادہ سے زیادہ یہ زیور مغلوب الغش سونے کے دائرہ میں آئے گا جو خالص سونا کے حکم میں ہوتا ہے، نیز تھوڑے بہت ملاوٹ سے کوئی زیور خالی نہیں ہوتا؛ کیونکہ زیور بنانے کے لئے اس کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، لہذا وہ معدوم کے درجہ میں ہوگا۔ علامہ کا سانی فرماتے ہیں:

”فان كانت الفضة فيها هي الغالبة... فحكمها حكم الفضة الخالصة لا يجوز بيعها بالفضة الخالصة الا سواء بسواء... لأن اعتبار الغالب والحاق المغلوب بالعدم هو الأصل في أحكام الشرع ولأن الدراهم الجياد لا تخلو عن قليل غش لأن الفضة لا تنطبع بدونه على ما قيل فكان قليل الغش مما لا يمكن التحرز عنه فكانت العبرة للغلبة“ (بدائع ۳/۲۲۳ وكذا في الموسوعة، الصرف، انواع الصرف، النوع السادس، رقم: ۴۱)۔

(اگر زیور میں چاندی ہی غالب ہو..... تو اس کا حکم خالص چاندی کا ہوگا کہ اس کی بیع خالص چاندی سے برابری کے علاوہ جائز نہیں ہوگی..... کیونکہ شریعت میں غالب کا اعتبار کرنا اور مغلوب کو معدوم ماننا ہی اصل ہے، نیز خالص اور عمدہ درہم بھی تھوڑے کھوٹ سے خالی نہیں ہوتے، کیونکہ اس کے بغیر وہ ڈھل نہیں سکتے، پس تھوڑے کھوٹ سے بچنا ممکن نہیں ہے، لہذا اعتبار غلبہ کا ہوگا)۔

الغرض جب زیور بنانے والے کاریگر اور زیور تاجر کے درمیان ہونے والے اس معاملہ کو بیع تصور کیا جائے تو یہ معاملہ بیع صرف کا ہوتا ہے جس میں مساوات اور نقد معاملہ ہونا ضروری ہے۔ یہاں کاریگر نے چونکہ اتنی مقدار کا زیور تاجر کے حوالہ کر دیا ہے جتنا اس نے لیا تھا اس طرح مساوات اور وزن میں برابری کا تحقق ہو گیا، لیکن یہاں بیع نہیں ہو سکا اور عاقدین کا ایک ہی مجلس میں قبضہ نہیں ہوا اس لئے یہ شکل ناجائز ہوگی۔

اور اگر اسے عقد اجارہ پر محمول کیا جائے اور زیور بنانے میں سونے کے جو ذرات بچے ہیں اسے کاریگر کی اجرت مان لی جائے تب بھی یہ معاملہ جائز نہیں ہوتا ہے؛ کیونکہ عقد اجارہ میں ضروری ہے کہ اجیر کی اجرت متعین ہو، اور عند العقد متساوی اس کی ادائیگی پر قادر ہو، نیز اجرت اجیر کے عمل سے حاصل نہ ہوئی ہو۔ اور یہاں یہ باتیں موجود نہیں ہیں، کیونکہ اگر اس بچے ہوئے ذرات کو اجرت مانا جائے تو اس کی مقدار کا علم نہیں ہے کہ کیا ہوگا؟۔ کبھی ذرات زیادہ نکلیں گے اور کبھی کم، کہ زیور بنانے میں کسی خاص متعین مقدار سے ذرات نکالنا ممکن نہیں ہے، نیز یہ ذرات وقت عقد موجود نہیں ہیں اور اجیر کے عمل کے نتیجے میں حاصل ہو رہے ہیں پس یہ قفیز طحان کی شکل ہوگی اس لئے اجارہ فاسد ہوگا۔ قفیز طحان یہ ہے کہ کسی کو گندم پینے کے لئے دی جائے اور اسی گیہوں کے آٹا سے ایک کیلو یا کوئی متعین مقدار اجرت ملے ہو۔ اس کی ممانعت ہے۔

”استأجر بغلا ليحمل طعامه ببعضه او ثورا ليطحن بره ببعضه فسدت في الكل لانه استأجره بجزء من عمله - والأصل في ذلك فحيه بعضه عن قفيز الطحان - قوله بجزء من عمله: اي ببعض ما يخرج من عمله والقدرة على التسليم شرط وهو لا يقدر بنفسه“ (درمع الشامی، کتاب الاجارة، باب الاجارة الفاسدة ۵/۲۶ نعمانی)۔

(ب) جیسا کہ عرض کیا گیا کہ اسے عقد اجارہ مان کر بچے ہوئے ذرات کو اجرت نہیں مان سکتے کیونکہ یہ قفیز طحان کی شکل ہوتی ہے، البتہ اس بچے ہوئے ذرات کی مقدار کو عند العقد مطلقاً اجرت مقرر کر لیا جائے تو اسے اجرت بنانا درست ہوگا۔ جس کی شکل یہ ہے کہ سونا تاجروں کی کاریگروں کو اپنے تجربات کی روشنی میں اتنا اندازہ ہوگا کہ اس سونا کو زیور بنانے سے کتنی مقدار ذرات کے بچیں گے، لہذا اجرت میں سونے کی کوئی متعین مقدار ملے کر لی جائے کہ مثلاً دو گرام یا تین گرام اس کی اجرت ہوگی پھر اگر سونے کی وہ مقدار اس بچے ہوئے ذرات سے پورے ہو جائیں تو قبہا ورنہ تاجر اتنی مقدار مکمل کرے۔

”فلو استأجر طحانا ليطحن له هذه الخنطة بقفيز من الدقيق ولم يقل بقفيز من ذلك الدقيق جاز له، لانه لم يجعل الأجر من دقيق هذه الخنطة والقفيز معلوم“ (الشاملة، فتاوی قاضی خات)۔

یاد رہے کہ یہ معاملہ دست بدست کرے اس طور پر کہ اگر کاریگر کے پاس پہلے سے تیار شدہ مطلوبہ معیار کے مطابق زیور موجود ہو تو اس سے تبادلہ کر لے یا پھر تاجر اس کاریگر کو پیشگی اپنے بیع کی اطلاع دیدیا کرے کہ وہ فلاں شکل و صورت اور وزن کا سامان اس سے خریدنا چاہتا ہے اور کاریگر اس کے موافق اپنے پاس وہ زیور مہیا کر لے پھر وہ معاملہ ہو۔ دوسری صورت یہ ہے تاجر اس کاریگر سے سونا کسی متعین رقم کے بدلے ادھا فروخت کرے اور سونا اس کے حوالہ کر دے تاکہ احد البدلین پر قبضہ ہو کہ یہ معاملہ درست ہو جائے (کما مر) پھر زیور کی تیاری کے بعد اسے سونا معاملہ کر کے تاجر اس کاریگر سے اس رقم کے بدلے جو اس ذمہ میں ہے زیور خرید لے۔

۳- نئے پرانے زیور کا آپس میں کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ:

درحقیقت اس میں غور کرنے کی بات یہ ہے کہ آیا پرانے زیور کا کم دام لگانا محض اس بنیاد پر ہے کہ وہ پرانا ہے، باقی وہ نئے زیور کے مماثل ہے؟ تو ظاہر ہے کہ نقدین کے باہم جنس تبادلہ میں عمدگی وغیر عمدگی کا اعتبار نہیں ہوتا ہے۔ جیدھا و ردینھا سوا۔ اور اگر یہ فرق اس لئے ہے کہ پرانے زیور میں دوسرے دھات کی آمیزش زیادہ ہے تو اگر یہ آمیزش مغلوب اور نقد غالب ہے تو اس کا حکم بھی خالص سونا کا ہے جیسا کہ اس سے قبل گذرا اور اس صورت میں بھی نئے اور پرانے زیور کا کمی زیادتی کے ساتھ معاملہ کرنا جائز نہیں ہوگا، اور اگر اس پرانے زیور میں کھوٹ غالب ہے تو اس صورت میں غالب کا اعتبار کر کے وہ زیور عوض کے حکم میں ہوگا، لہذا اس کو خالص کے عوض فروخت کرنا جائز ہوگا بشرطیکہ خالص اس سونا سے زیادہ ہو جو کھوٹ والے زیور میں موجود ہے تاکہ کھوٹ والے میں موجود سونا کی مقدار کے مثل خالص میں سے ہو جائے اور زائد کھوٹ کے عوض ہو جائے، اور اگر خالص سونا کھوٹ زیور میں ملے سونا کا برابر یا کم ہو یا برابر ہی کا علم نہیں ہو تو یہ بیع درست نہیں ہوگی؛ کیونکہ پہلی اور دوسری صورت میں سود ہوگا اور تیسری صورت میں سود کا احتمال ہوگا اور باب ربایہ میں شہ کو حقیقت کا حکم ہوتا ہے (دیکھئے: موسوعہ فقہیہ کویت اردو ۲۶/۳۸۹)۔

جواز کی شکل: یہاں بھی اگر براہ راست زیورات کا آپس میں معاملہ کرنے کے بجائے متعین رقم سے تبادلہ ہو تو آسانی کے ساتھ یہ معاملہ درست ہو جائے گا۔

۴- کیوڈ بیٹیز آپس میں سے سونا چاندی کی خریداری:

کیوڈ بیٹیز آپس میں جہاں سونا چاندی پیتل اور دیگر دھاتوں کی خرید و فروخت آن لائن ہوتی ہے یا اس طرح کے آن لائن تجارتی ادارے عام طور سے شرعی جواز کے دائرے میں نہیں آتے؛ کیونکہ اس میں عقود کے شرعی شرائط کا کوئی لحاظ نہیں ہو پاتا ہے، یہ ادارے خرید و فروخت اور سرمایہ کاری کے لئے کم اور نفع نقصان کو برابر کرنے کے لئے زیادہ استعمال ہوتے ہیں۔

کیوڈ بیٹیز آپس میں سے اگر سونا محض خریدا جائے اور اسے آگے فروخت کرنے کا ارادہ نہیں ہو تو ظاہر ہے کہ روپیے سے سونا چاندی ادھار خریدنا جائز ہے، لہذا اگر روپیے کی ادائیگی نقد کر دی گئی ہے تو بغیر قبضہ کے بھی بیع صحیح ہوگی کیونکہ قبضہ بیع کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتا ہے۔ لیکن یہاں کچھ دشواری ہوتی ہے۔

- ۱- اگر مشتری سونا حاصل کرنا چاہے تو کیا یہ ادارہ اسے سونا فراہم کرائے گا؟
- ۲- اگر مشتری اس بیع پر اپنا قبضہ برقرار رکھنا چاہے اور آگے سے فروخت کرنا نہیں چاہے تو کیا اسے اس کی اجازت ہوگی؟ یعنی یہ عقد دائمی ہوگا یا موقت؟
- ۳- کیا مشتری اس خریداری میں پوری قیمت یکمشت ادا کر دیتا ہے یا محض کچھ رقم بطور پیشگی ادا کرتا ہے۔ اگر پوری رقم کی ادائیگی یکمشت نہیں ہوتی تو کیا سونا پر فی الفور معاملہ کرتے وقت قبضہ دلا دیا جاتا ہے یا اس میں تاخیر ہوتی ہے؟

ان اداروں کی صورت حال یہ ہے کہ اگر مشتری نے ایک متعین مدت تک اس سامان کو آگے فروخت نہیں کیا تو دلال کی طرف سے اس پر ہرجانہ عائد ہو سکتا ہے یا پھر اسے اپنی مدت بڑھانے کے لئے دلال سے از سر نو معاملہ کرنے کی نوبت آئیگی اور اس صورت میں نفع و نقصان کا معاملہ برابر کرنا پڑے گا، اگر اس وقت اس کی قیمت بڑھ گئی ہے تو اسے وہ زیادتی مل جائیگی اور اگر کم ہوگی ہے تو نقصان ادا کرنا پڑیگا۔ یعنی شروع سے یہ بات طے ہوتی ہے کہ اس بیع کو ہمیشہ کیلئے آپ نہیں رکھ سکیں گے اور ایک خاص مدت کے بعد اسے کسی دوسرے بائع سے فروخت کرنا ہوگا۔ یہ شرط فاسد ہے جس کی وجہ سے بیع کی صحت پر اثر پڑتا ہے کیونکہ بیع میں ثمن تو بیع کے مقابلہ میں ہوتا ہے اور شرط لگانے کی وجہ سے احد المتعاقدين کا فائدہ ہوتا ہے جو من غیر عوض ہے جو ربائے کے حکم میں ہوگا۔ ”لأن الشرط الفاسد إنما يؤثر في البيع لأنه يمكن الربا فيه“ (بدائع ۴/۵۹۳ زکریا)

نیز اس سے مشتری خود مختاری متاثر ہوتی ہے اور بیع پر اس کی ملکیت ثابت ہو جانے کے بعد بھی اپنی مرضی کے مطابق اس میں تصرف نہیں کر سکتا۔ اسی طرح اگر مشتری بیع کا خواہاں ہو جائے تو شاید و بائدا سے بیع مل سکے۔ پس اگر یہ محض الفاظ کی بیع ہو اور حقیقی بیع کا کوئی پتہ نہیں ہو، بیع کے نام پر محض چند کوڈ مل جائے یا مشتری بااختیار نہیں ہو سکے تو ظاہر ہے یہ معاملہ محض ہوائی ہوگا اور گویا نفع نقصان کے برابر کر لینے والا معاملہ ہوگا جو کہ قمار

پر مشتمل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہوگا۔

الغرض اگر اس معاملہ میں بیع کی صحت و نفاذ کو متاثر کرنے والی کوئی بات نہیں پائی جاتی جو تقاضائے عقد کے خلاف ہو اور کئی سونا خریداروں کا حصہ سونے کی اینٹ میں موجود ہے، ہر ایک کا حصہ الگ نہیں ہوا تو اسے قبضہ مانا جائے یا نہیں؟۔

قبضہ کی حقیقت جیسا کہ کتب فقہ سے واضح ہے اور خود اکیڈمی کے نويس سمينار کے فیصلہ میں موجود ہے کہ ”قبضہ اصل میں بیع پر خریدار کے استیلاء کا نام ہے کہ بیع پر اس کے تصرف میں کوئی مانع باقی نہ رہے۔“ اسی لئے فقہاء کرام کے یہاں قبضہ کے صحیح ہونے کی شرطیں ہیں، احناف کے یہاں ایک شرط یہ ہے کہ شئی مقبوض حق غیر کے ساتھ مشغول نہیں ہو مثلاً مکان پر مشتری کو قبضہ دلانا ہے اور اس میں بائع کا سامان موجود ہے تو جب تک وہ سامان نکال نہیں لیتا قبضہ صحیح نہیں ہوگا۔

ایک شرط یہ ہے کہ شئی مقبوض حق غیر سے منفصل اور ممتاز ہو مثلاً درخت پر قبضہ اس کے پھل کے بغیر یا پھل پر قبضہ درخت کے بغیر صحیح نہیں ہوگا۔ اسی طرح قبضہ کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ شئی مقبوض حصہ شائع نہیں ہو کیونکہ قبضہ کا اصل مقصد اس شئی میں تصرف کرنا ہے اور جزو شائع میں دوسرے کا حق متعلق ہونے کی وجہ سے ایسا ممکن نہیں ہوگا (الموسوعة الفقهية، القبض، شروط صحة القبض، رقم: ۲۸، الی ۳۰)۔

یہ بھی امر واقعہ ہے کہ قبضہ کی شرعا کوئی متعین شکل نہیں ہے ہر چیز کا قبضہ اس کے حساب سے ہوگا، چنانچہ اکیڈمی کے نويس سمينار میں یہ بھی فیصلہ ہے کہ ”کتاب و سنت میں قبضہ کی حقیقت اور اس کی کوئی خاص صورت مقرر نہیں کی گئی ہے، گویا شریعت نے اس مسئلہ میں مسلمانوں کے عرف کو اصل قرار دیا ہے، لہذا ہر عہد کے مروج طریقوں اور اشیاء کی مختلف انواع کے اعتبار سے قبضہ کی نوعیت متعین ہوگی۔“

اس تفصیل کی روشنی میں:

(الف)۔ اگر مشتری سے سونا خریدنے والے ادارے سے سونا خرید تو لیا مگر اس کا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہے اور اسے الگ نہیں کیا گیا ہے تو اس پر خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائیگا کیونکہ بیع ممتاز اور فارغ عن حق الغیر نہیں ہے بلکہ جزو شائع کی شکل میں ہے جس سے انتفاع بحالت موجودہ ممکن نہیں۔

(ب)۔ اور اگر خریدی ہوئی مقدار کا سونا الگ موجود ہے اس طرح کہ اگر خریدار اس بیع کو حاصل کرنا چاہے تو اسے فراہم کیا جاسکے، محض کاغذی خانہ پری نہیں ہو رہی ہے، نیز بیع کے تعلق سے تمام حقوق اور ذمہ داریاں مشتری کی طرف منتقل ہو جائیں، پھر بیع کو متاثر کرنے والی کوئی دوسری بات موجود نہیں ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹریس خریدار کے نام سے درج کر لیا گیا تو اس اندراج کو قبضہ کے لئے کافی تصور ہونا چاہئے؛ کیونکہ جیسا کہ گذرا کہ ہر عہد کے مروج طریقوں اور اشیاء کی مختلف انواع کے اعتبار سے قبضہ کی نوعیت ہوتی ہے اور اس طرح کے تجارتی اداروں میں قبضہ کی نوعیت تقریباً یہی ہوتی ہے کہ تمام ریکارڈ مشتری کے نام کر دیا جائے اور ساری ذمہ داری اس کی طرف منتقل کر دی جائے۔ لیکن دوسری طرف صورتحال یہ ہے کہ یہاں قبضہ حسی ممکن ہے۔ جب اس کے حصہ کی بیع کو بسکٹ سے الگ کر کے اس کی مقدار بنائی جاسکتی ہے تو اس پر حسی طور پر قبضہ بھی آسانی کے ساتھ کیا جاسکتا ہے۔ اگر قبضہ حسی ممکن نہیں ہوتا تو اس شکل کو قبضہ کے لئے کافی ہونے کی گنجائش ہو سکتی تھی جیسا کہ حاضر سودے میں شیئرز کی خریداری کے وقت حسی قبضہ ناممکن ہونے کی وجہ سے اس کی سرٹیفیکٹ پر قبضہ کو کافی تصور کیا جاتا ہے (دیکھئے: نئے مسائل اور فقہ اکیڈمی کے فیصلے ص ۱۲۵)۔ یہاں تو حسی قبضہ ممکن ہے، علاوہ ازیں شیئرز کے قبضہ میں کم از کم سرٹیفیکٹ پر مشتری کا قبضہ ہو جاتا ہے جبکہ قبضہ کے نام پر ایسی کوئی چیز موجود نہیں ہوئی، اس کے علاوہ اگر حکمی قبضہ کو ہی کافی مانا جائے تو بقول مفتی تقی عثمانی صاحب ”کرنسی کے حکمی قبضہ کے لئے یہ کافی نہیں ہے کہ کرنسی کی قیمت بڑھنے یا گھٹنے کا نقصان متعلقہ شخص کے ذمے ہو جائے بلکہ قبضہ کے لئے یہ ضروری ہے کہ خریدی ہوئی کرنسی غیر خرید شدہ کرنسی سے بالکل ممتاز کر کے الگ کر لی جائے، اور خریدار یا تو خود قبضہ کرے یا اس کا کوئی وکیل اس کی طرف سے اسے اپنی تحویل میں اس طرح لے لے کہ وہ متعین کرنسی جل جائے یا چوری ہو جائے تو نقصان خریدار کے ذمے سمجھا جائے..... (کیونکہ) شرعی اعتبار سے کرنسی اور دوسری اجناس کی تعیین میں یہ فرق ہے کہ دوسری اجناس اشارے یا علامتوں سے متعین ہو سکتی ہیں؛ لیکن کرنسی اس وقت تک متعین نہیں ہوتی جب تک کہ اس پر کوئی شخص خود یا اپنے نمائندے کے ذریعے قبضہ نہ کر لے (فتاویٰ عثمانی ۳/ ۱۵۷)۔

پھر یہ کہ اگر اسے قبضہ تصور کر لیا جائے تو ان اداروں میں غیر معمولی شرعی بے احتیاطیوں کے پیش نظر عین ممکن ہے کہ اس تقسیم و اندراج کے بغیر کبھی بیع کو آگے فروخت کر دیا جائے جس سے قمار کا دروازہ کھلنے کا غالب امکان ہے، اس لئے اس صورت کو بھی قبضہ ماننا بڑا دشوار معلوم ہوتا ہے۔

۵- نفع نقصان برابر کرنے کا معاملہ:

وہ کاروبار جس میں جنس لینے دینے کے بجائے قیمتوں کا فرق کر کے نفع کمایا جاتا ہو محض قمار اور جوئے کی شکل ہے جو کہ حرام ہے، سونے کی صورت حال بھی یہی ہوگی کہ اگر سونا مستقبل کی کسی تاریخ پر ادھار خریدا جائے اور اس تاریخ کے آنے کے بعد بیع کو حوالہ کرنے اور اس پر قبضہ کرنے کے بجائے قیمتوں کا فرق دیکھ کر نفع نقصان کو برابر کر لیا جائے کہ اگر اس متعینہ تاریخ میں سونا کی قیمت بڑھ گئی ہے تو بائع سونا دینے کے بجائے مشتری کو متعینہ قیمت سے بڑھی ہوئی رقم حوالہ کر دے یا اگر قیمت کم ہو گئی ہے تو اس نقصان کو حاصل کر لے اور اس طرح نفع نقصان کو برابر کر کے معاملہ کو ختم کر لیا جائے، یہ شکل جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ کھلا ہوا جوا ہے۔

۶- سونا تاجر اگر قیمت میں متوقع اضافہ کے پیش نظر سونا روک لے:

شرعاً اس طرح کے معاملات کو احتکار کہا جاتا ہے۔ احتکار غلہ اور اس جیسی ضروریات زندگی خرید کر گرانی کے زمانے تک روک رکھنے کا نام ہے۔ اور اس کا محقق امام ابوحنیفہ، امام محمد، فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنابلہ کے نزدیک صرف غذائی اجناس اور جانوروں کے چارے میں ہوتا ہے (موسوعہ فقہیہ اردو، احتکار)۔

ڈاکٹر وہب زحلی نے لکھا ہے: ”والخلاصة أن جمهور الفقهاء خصوا الاحتكار بالقوتين (قوت الناس وقوت البهائم) نظرا للحكمة المناسبة للتحريم وهي دفع الضرر عن الناس والأغلب في ذلك إنما يكون في القوتين“ (الشاملة، الفقه الاسلامی وادلتہ، الجزء الرابع، المبحث الخامس، سابعاً الاحتكار)

(خلاصہ یہ ہے کہ جمہور فقہاء نے تحریم کی حکمت یعنی ضرر سے لوگوں کو بچانے کے پیش نظر احتکار کو انسانوں اور چوپایوں کے غذائی اشیاء کے ساتھ خاص کیا ہے، کیونکہ عام طور سے غذائی اشیاء میں ہی ضرر کا تحقق ہوتا ہے)۔

اختلف في حضرت امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کا موقف بھی یہی ہے اور فتویٰ انہی کے قول پر ہے۔ ”والتقييد بقوت البشر قول أبي جنيفة ومحمد وعليه الفتوى كذا في الكافي“ (شامی، کتاب الحظر والاباحة، فصل في البيعة ۵/۲۵۵)۔

البتہ امام محمد سے ایک روایت کپڑوں میں احتکار کا بھی ہے۔ ”وعن محمد الاحتكار في الثياب“ (شامی / ايضاً)۔

نوٹ: امام محمد کا کپڑوں میں احتکار کا قول موسوعہ فقہیہ کویت عربی میں موجود ہے۔ عبارت یہ ہے:

”الاتجاه الثالث أنه لا احتكار إلا في القوت والثياب حاصة ولهذا قول لسحمد بن الحسن“ (احتكار، مايجرى فيه الاحتكار، رقم: ۷)، اسی طرح اردو ترجمہ میں (۲/۱۶۳) پر یہی درج ہے، نیز شامی نے بھی ابن کمال (احمد بن سليمان بن كمال پاشا) کے حوالہ سے یہی لکھا ہے (کما مر)، جبکہ ہدایہ، عنایہ، فتح القدیر، الجوهرة النيرة وغیرہ کتابوں میں امام محمد کی روایت ”لا احتكار في الثياب“ کا ہے نہ کہ ”الاحتكار في الثياب“ کا۔

امام ابو یوسفؒ کا اس سلسلہ میں قول یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس کی کمی انسانی مضرت کا باعث ہو اس کی ذخیرہ اندوزی احتکار میں شامل ہے، خواہ اس کا تعلق غذائی اجناس سے ہو، کپڑے سے ہو یا دراہم و نانیہ سے؛ کیونکہ کراہت کی بنیادی وجہ یہی ہے۔

”وتخصيص الاحتكار بالأقوات قول الإمام والثالث وقال أبو يوسف: كل ما يضر العامة فهو احتكار بالأقوات كان أو ثياباً أو دراهم أو دنانير اعتباراً لحقيقة الضرر لأنه هو المؤثر في الكراهة“ (البحر، الكراهية، فصل في البيعة ۸/۲۴۰)

صاحب ہدایہ نے ان دونوں قولوں کی بڑی اچھی توجیہ کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

”فأبو يوسف رحمه الله اعتبر حقيقة الضرر إذ هو المؤثر في الكراهة وأبو حنيفة رحمه الله اعتبر الضرر المعهود“

المتعارف“ (ہدایہ علی الفتح، الکراہیۃ، فصل فی البیوع۱۰۶/۶۹)

(امام ابو یوسفؒ نے حقیقت ضرر کا اعتبار کیا ہے جبکہ امام صاحبؒ نے عام طور سے پیش آنے والے ضرر کا اعتبار کیا ہے۔)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ لوگوں کو اپنی ملکیت میں تصرف کرنے اور انہیں روک رکھنے کا پورا حق ہے؛ لیکن جن چیزوں کے روک رکھنے سے ضرر عام کا اندیشہ ہو اس کا روکنا مخصوص شرائط کے ساتھ احتکار میں داخل ہے اور اس کی بنیادی علت ضرر عام سے لوگوں کو بچانا ہے۔ نصوص میں احتکار کے باب میں جو کچھ وارد ہے یا تو وہ عام ہیں یا اس میں غذائی اجناس کا تذکرہ موجود ہے۔ جمہور فقہاء کا کہنا یہ ہے کہ جب ایک مسئلہ میں بعض نصوص عام اور بعض خاص ہوں تو عام کو خاص پر محمول کر لیا جاتا ہے، اس لئے گویا احتکار کے باب میں وارد ہونے والی تمام نصوص کا تعلق غذائی اجناس سے ہوگا؛ کیونکہ ضرر عام اسی سے زیادہ لاحق ہوتا ہے۔ جبکہ حضرت امام ابو یوسفؒ نے عموم والی نصوص سے استدلال کرتے ہوئے یہ کہا ہے کہ انسانی ضرورتوں میں داخل کسی بھی اشیاء سے ضرر لاحق ہو سکتا ہے اور جو نصوص خاص وارد ہیں ان میں مفہوم مخالف معتبر نہیں ہیں کہ ان میں ذکر اشیاء کے علاوہ احتکار نہیں ہو؛ لہذا ہر وہ چیز جو انسانی مضرت کا باعث ہو اس کی ذخیرہ اندوزی احتکار میں داخل ہے۔ اور صاحب ہدایہ کی ما قبل میں ذکر کردہ توجیہ کے مطابق امام ابو یوسفؒ نے حقیقت ضرر کا اعتبار کیا ہے، کیونکہ احتکار کی تحریم کی اصل علت ضرر ناس ہی ہے؛ لہذا جہاں یہ علت پائی جائے وہاں حکم موجود ہوگا، جبکہ حضرات طرفین نے غذائی اجناس میں جو احتکار کو منحصر کیا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ عام طور سے ضرر عام اسی میں معبود و معروف ہے جس سے یہ واضح ہے کہ اگر اس کے علاوہ اشیاء میں بھی ایسا ہونے لگے تو حضرات طرفین کے اصول کے مطابق اسے بھی احتکار کے دائرہ میں داخل ہونا چاہئے، چنانچہ خود امام محمدؒ کی ایک روایت کپڑوں میں احتکار کے تعلق سے موجود ہے۔ اس تفصیل کو سامنے رکھنے سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر واقعی سونا کی ذخیرہ اندوزی سے دوسری اشیاء کی گرانی اور ضرر عام ہونے لگے تو امام ابو یوسفؒ کے قول کو اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔

۷۔ سونا اسم گلنگ کا مسئلہ:

غیر قانونی طریقہ پر اموال کو درآمد و برآمد کرنے کا نام اسم گلنگ ہے جو قانون کی نگاہ میں خلاف قانون اور جرم ہوتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ شریعت میں ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے ملوک اشیاء و اموال میں اپنی ضرورت یا پسند کے مطابق ہر جائز تصرف کرے، جو مال جہاں سے چاہے خریدے اور جہاں چاہے اسے فروخت کرے۔ ”لا یمنع أحد من التصرف فی ملکہ أبدا الا اذا أضرب بغیرہ ضرر افاحشا“ (شرح المجملہ لسلیم رستم باز رقم المادة ۱۱۹۷، از حاشیہ فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۳۸۷)۔ اسلامی اصول کے مطابق اس سلسلے میں مالکان اشیاء کو اس کا پابند نہیں بنایا جاسکتا کہ وہ اپنا مال فلاں متعین مقامات پر ہی خرید و فروخت کر سکتا ہے اور دوسرے مقام پر نہیں کر سکتا۔ اس میں اپنے ملک اور دوسرے ملک کی کوئی قید نہیں ہے۔ درحقیقت اسلام کا مزاج اس معاملہ میں آزاد تجارت کا ہے کہ اپنی سہولت کے اعتبار سے جو جہاں چاہے بیع و شراء کا معاملہ انجام دے۔ بلکہ بقول مفتی تقی عثمانی صاحب ”بعض احادیث ایسی ہیں جن سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر ملکی تجارت کو پابند بنانے کے بجائے آزاد چھوڑنے کو پسند فرمایا ہے، امام دارقطنی بیہقی اور یعلیٰ اور طبرانی نے حضرت عائشہؓ سے اور ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن عیاش بن ربیعہؓ سے یہ مرفوع حدیث روایت کی ہے کہ ”اطلبوا الرزق فی خبایا الارض“ (رزق کو زمین کے تمام گوشوں میں تلاش کرو)۔ ”من تعذرت علیہ التجارۃ فعلیہ بعمان“ (جس کے لئے تجارت مشکل ہو جائے اسے چاہئے کہ عمان چلا جائے)، اور ایک روایت اسی طرح مصر جانے کا عمومی مشورہ موجود ہے (کنز العمال حدیث ۴۱۷۴)، یہ تجارتی سفر درآمد و برآمد دونوں کے لئے ہو سکتا ہے۔ اس وقت کے تجارتی عوام بیک وقت دونوں مقاصد کے لئے سفر کیا کرتے تھے۔ غرض عہد رسالت یا عہد صحابہ میں تو کوئی ایسی مثال نہیں ملتی جس میں درآمد و برآمد پر باقاعدہ پابندی عائد کی گئی ہو بلکہ اس کے خلاف صراحتیں ملتی ہیں“ (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۷/۱۲۸، ۱۲۹)۔

یہ صورتحال اس وقت تھی جب دوسرے ملکوں میں جانے پر کوئی پابندی نہیں ہوتی تھی۔ لیکن جب سے آمد و رفت کی دشواریوں کی وجہ سے قانونی پیچیدگیاں پیدا ہونے لگی تو اس وقت آزادانہ طور پر تجارت کی یہ شکل نہیں ہو سکتی تھی کیونکہ اس کی وجہ سے درآمد و برآمد میں ملکی معیشت کو خطرہ کا اندیشہ تھا اس لئے ملکوں میں اس تعلق سے قانون بنائے گئے اور اس پر عمل اس کے شہریوں کے لئے ضروری قرار دیا جانے لگا۔

پس اگر اس سے ملکی معیشت کا نظام غیر متوازن ہو جائے اور کوئی حکومت درآمد و برآمد پر پابندی لگائے اور شریعت کے کسی حکم کی خلاف ورزی

نہیں کی گئی ہو تو اولو الامر کی اطاعت کے پیش نظر اس قانون کی پابندی وہاں کے رعایا پر لازم ہوگی۔ لیکن ظاہر ہے کہ جو صحیح اسلامی حکومت کے اختیارات ہیں وہ ان حکومتوں کو نہیں حاصل ہو سکتے جو اسلامی اصول پر گامزن نہیں ہو لیکن اس کے باوجود اگر اس کی اطاعت میں کسی امر محظور کا ارتکاب لازم نہیں آتا تو ایک شہری ہونے کے ناطے وہ اس قانون کا پابند ہوگا؛ کیونکہ شریعت میں یہ اجازت ہے کہ انتظامی طور پر حکومت عوام پر ایسی پابندی یا پالیسی لگائے جو مفاد عامہ میں ہو اور اسلام کے بنیادی اصول کے خلاف نہیں ہو، البتہ قانون بناتے ہوئے اس میں اعتدال رکھنا حکومت کی ذمہ داری ہے؛ لیکن کون فیصلہ ظالمانہ ہے اور کون نہیں، اگر اسے لوگوں کے صوابدید پر چھوڑ دیا جائے تو صحیح و غلط فیصلہ کا کوئی معیار باقی نہیں رہیگا۔ مولانا خالد سیف اللہ صاحب تحریر فرماتے ہیں: ”معاشی مصالح کے پیش نظر اس قسم کی پابندیوں کی گنجائش ہے۔ اس کی نظیر تعلق جلب اور بیع حاضر للبادی ہے جس کو کمرہ قرار دیا گیا ہے۔“

ان دونوں فقہی اصطلاح کی وضاحت کے بعد آگے تحریر فرماتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کیونکہ اس کی وجہ سے گرانی بڑھتی ہے اور اس شہر کے باشندوں کو زک پہنچتی ہے۔ یہی مضرت اسمگلنگ میں سے بھی پیدا ہوتی ہے کہ غیر ملکی مصنوعات کی آمد کی وجہ سے اس ملک کی صنعت اور یہاں کا معاشی توازن بگڑتا اور متاثر ہوتا ہے“ (جدید فقہی مسائل ۱/ ۳۵۲)۔

اسمگلنگ میں قانون کی خلاف ورزی کے علاوہ اور بھی دیگر ممنوع کار تکاب کرنا پڑتا ہے۔ اگر سب پر نظر رکھی جائے تو اس کا عدم جواز اور بھی واضح ہوتا ہے۔ چنانچہ مفتی تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں: ان کے احکام کی خلاف ورزی میں چونکہ بہت سے منکرات لازم آتے ہیں، مثلاً اکثر جھوٹ بولنا پڑتا ہے، نیز جان و مال یا عزت کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، لہذا ان کے جائز قوانین کی پابندی کرنی چاہئے اس کے علاوہ جب کوئی شخص کسی ملک کی شہریت اختیار کرتا ہے تو وہ قولاً یا عملاً یہ معاہدہ کرتا ہے کہ وہ اس حکومت کے قوانین کا پابند رہیگا اس معاہدے کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو اس کی پابندی کی جائے، اسمگلنگ کا معاملہ بھی یہ ہے کہ اصلاً باہر کے ملک سے مال لیکر آنا یا یہاں سے باہر لے جانا شرعی اعتبار سے جائز ہے، لیکن چونکہ حکومت نے اس پر پابندی لگا رکھی ہے اور اس پابندی کی خلاف ورزی میں مذکورہ مفسد پائے جاتے ہیں اس لئے علماء نے اس سے منع فرمایا ہے اور اس سے اجتناب کی تاکید کی گئی ہے (فتاویٰ عثمانی ۳/ ۹۰، ۹۱)۔

مولانا خالد سیف اللہ صاحب تحریر فرماتے ہیں: اسمگلنگ کا کاروبار درست نہیں ہے اس لئے کہ ایک تو یہ اس معاہدہ کی خلاف ورزی ہے جو اس ملک کا شہری ہونے کے لحاظ سے اس کے قانون کے احترام کے سلسلہ میں ضروری ہے دوسرے اس طرح وہ پوری قوم اور باشندگان ملک کو اپنی حرکت کے ذریعہ نقصان پہنچاتا اور زیر بار کرتا ہے جو غیر اسلامی ہونے کے علاوہ غیر انسانی حرکت بھی ہے (جدید فقہی مسائل ۱/ ۳۵۲)۔

مفتی رشید احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں: اسمگلنگ میں حکومت کے قانون کی خلاف ورزی، ملک کا نقصان اور عزت کا خطرہ ہے اس لئے ناجائز ہے۔ ایسے مال کی خرید و فروخت اور اس میں تعاون کرنا بھی ناجائز ہے؛ مگر اس کے منافع حرام نہیں (احسن الفتاویٰ ۸/ ۹۵، کذا فی فتاویٰ محمودیہ ۲۳/ ۴۸۸، ۴۸۷)۔

نیز اپنی ملکیت میں ایسا تصرف کرنے سے روکا جائے گا جس سے دوسرے کا نقصان ہو۔

”درء المفسد اولیٰ من جلب المنافع۔ ومما يتفرع من هذا القاعدة أن الرجل يمتنع من التصرف في ملكه إذا كان تصرفه يضر بجماره ضرراً فاحشاً لأن درء المفسد عن جواره أولى من جلب المنافع لنفسه“ (شرح المجلة رقم المادة: ۳۰)۔
الغرض مختلف محظورات و ممنوعات پر مشتمل ہونے کی وجہ سے یہ طریقہ شرعاً ناجائز ہوگا اور اس کے ذریعہ خرید و فروخت جائز نہیں ہوگی۔ تاہم اگر کوئی یہ معاملہ کرتا ہے تو صلاۃ فی الارض المنصوبہ جیسی نظائر پر قیاس کرتے ہوئے اس سے حاصل ہونے والی آمدنی اور منافع حرام نہیں ہونگے۔

۸۔ پلاٹین کا حکم:

پلاٹین ایک قسم کی دھات ہے جس سے زیورات بنائے جاتے ہیں اور یہ قیمت میں کم و بیش سونا کی طرح مہنگا ہوتا ہے۔ اسے عرف میں سفید سونا بھی کہتے ہیں مگر اس عرف کی بنیاد پر یہ سونے کی قسم میں داخل نہیں ہوگا، محض قیمتی اور منافع بخش ہونے یا باعث ترین ہونے میں اسے سونے سے تشبیہ دیکر سفید سونا کہتے ہیں جیسے پٹرول کو کالا سونا کہا جاتا ہے تو اس کا یہ مطلب بالکل نہیں ہے کہ پٹرول سونے کی کوئی قسم ہے؛ کیونکہ سونے میں نہ سیاہی

ہوتی ہے نہ سفیدی، بلکہ وہ مخصوص لال رنگ کی ایک دھات ہے جو مشہور و معروف ہے۔

جب پلاٹین سونا سے الگ مستقل ایک دھات ہے تو اسے باعث ترین ہونے، یا مہنگا ہونے یا قابل ذخیرہ ہونے کی بناء پر سونا کے احکام اس پر منطبق ہونگے یا نہیں؟۔

یہاں دیکھنا یہ ہے کہ سونے کے احکام اس پر منطبق ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ تمام حکم جو سونا سے متعلق ہے اس سے بھی متعلق ہو جائے، مثلاً زیورات بنائے جانے اور نہ بنائے جانے کا مسئلہ، مردوں کے لئے اس کے استعمال کا مسئلہ، پلاٹین سے بنائے گئے کھانے پینے کے برتن کے استعمال کا مسئلہ، یا اس کے علاوہ دوسرے مختلف طریقوں سے استعمال کے مسئلوں میں جو حکم سونا کا ہے وہی حکم اس کا بھی ہو؛ بلکہ مقصود یہ ہے کہ سونے کو جن بعض احکام میں خاص انفرادیت حاصل ہے وہ پلاٹین کو حاصل ہوگا یا نہیں؟۔ اور یہ تین مسئلے ہیں۔ سب سے پہلا مسئلہ یہ ہے کہ سونے کی طرح پلاٹین پر صرف کے احکام نافذ ہونگے یا نہیں، یعنی اگر پلاٹین کا آپس میں تبادلہ ہو تو پیدا ہوا اور سواہ بسواہ ضروری ہوگا یا کسی زیادتی اور نقد و ادھار کی اجازت ہوگی۔ اسی طرح خیار شرط اور میعاد کی شرط سے خالی ہونا ضروری ہوگا یا نہیں۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اسے ثمن کا درجہ حاصل ہوگا یا نہیں؟ اور تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ یہ اموال زکاۃ میں شامل ہوگا یا نہیں؟ یعنی اگر کسی کے پاس نصاب کی مقدار میں پلاٹین موجود ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟

جہاں تک عقد صرف کے احکام اس سے متعلق ہونے کی بات ہے تو وضاحت کے ساتھ آچکا ہے کہ عقد صرف کا اطلاق صرف نقدین یعنی سونا چاندی کے آپسی تبادلہ والی بیع کا نام ہے۔ اس کے علاوہ چیزوں کے تبادلہ کو ”صرف“ نہیں کہیں گے چاہے وہ ثمن اصطلاحی ہی کیوں نہ ہو جو بہت سارے احکام میں ثمن خلقی کے مشابہ ہوتا ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اسے ثمنیت کا درجہ حاصل ہوگا یا نہیں؟۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اسے سونا چاندی یا دیگر اثمان عرفی کی طرح خرید و فروخت میں ثمن خلقی یا ثمن رواجی کی جگہ میں اسے ادا کیا جائے تو بائع کو لینے پر مجبور کیا جائیگا یا نہیں؛ کیونکہ اگر عاقدین اسے ثمن بنانے پر راضی ہوں تو محض بیع کے مقابلہ میں ثمن بننے کی صلاحیت تو ان تمام چیزوں میں ہے جس میں بیع بننے کی صلاحیت ہے اور اس میں کسی کی کوئی تخصیص نہیں۔

کسی بھی چیز کے باضابطہ ثمن بننے کی دو شکل ہے۔ یا تو وہ خلقی طور پر اس کے لئے بنایا گیا ہو یا اس کی ثمنیت پر اتفاق ہو چکا ہو اور پلاٹین میں یہ دونوں باتیں موجود نہیں ہیں۔ لہذا اسے ثمنیت کا درجہ حاصل نہیں ہوگا اور تبادلہ میں بطور ثمن اسے لینے پر قانوناً مجبور نہیں کیا جائے گا، نہ ہی ثمن کے دوسرے احکام اس پر نافذ ہونگے۔

تیسرا مسئلہ وجوب زکوٰۃ کا ہے۔ کن مالوں میں زکوٰۃ واجب ہے؟ علامہ کا سائے اس تعلق سے فرماتے ہیں:

”أموال الزکاۃ أنواع ثلاثہ أھدباً الأثمان المطلقۃ وھی الذهب والفضۃ والثانی أموال التجارۃ وھی العروض المعدۃ للتجارۃ والثالث السوائم“ (بدائع / الزکاۃ، ۲ / ۱۰۰ ازکریا) (تین طرح کے مال اموال زکوٰۃ میں سے ہیں۔ ایک ثمن مطلق یعنی سونا چاندی، دوسرا وہ سامان جو تجارت کے لئے ہوں، اور تیسرا سائمہ جانور)۔

یہ تین اموال ہیں جو اموال زکوٰۃ کہلاتے ہیں، البتہ یہاں ثمن مطلق یعنی سونا چاندی میں فقہاء نے ثمن اصطلاحی کو بھی شامل کیا ہے کہ ثمن مطلق کا رواج ختم ہونے کے بعد ثمن اصطلاحی فلوس اور اس کے بعد کاغذی نوٹ اموال زکوٰۃ میں شمار ہونگے اور مقدار نصاب کی صورت میں اس پر زکوٰۃ کا وجوب ہوگا۔

”وذهب الحنفیۃ وھو قول عند المالکیۃ إلى أن الفلوس الرائجۃ تجب فیہ الزکاۃ مطلقاً كالذهب والفضۃ لأھما أثمان مطلقۃ فإذا کسدت عدت عروضاً فلم تجب فیہا الزکاۃ إلا إذا عرضت للتجارۃ“ (موسوعۃ، فلوس، رقم: ۴)۔

پلاٹین یہاں بھی اس معیار پر نہیں اترتا ہے۔ کیونکہ ثمن خلقی اور سوائم جانوروں کے علاوہ جو بھی ہے وہ عروض میں داخل ہے اور عروض میں بغیر نیت تجارت کے زکوٰۃ نہیں ہے۔

”فصل فی العروض: العروض جمع عرض بفتحین حطام الدنيا كذا في المغرب والصحاح۔ والعرض بسكون الراء الستا وکل شیء فهو عرض سوى الدراهم والدنانير“ (شرح فتح القدير، كتاب الزكاة، فصل فی العروض ۲/۲۲۵)۔
 ”وتشترط نية التجارة لانه لما لم تكن للتجارة خلقة فلا يصير لها الا بقصد بها فيه وذلك بونية التجارة“ (ايضاً ۲/۲۲۶)
 (اس لئے اگر پلاٹین بطور تجارت کے نہیں ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔ اگر تجارت کیلئے ہو تو اموال تجارت میں شامل ہو کر وجوب زکوٰۃ کا مسئلہ دیگر ہے)۔

خلاصہ بحث

- ۱- کاغذی روپیوں سے سونا چاندی کی خریداری بیچ صرف نہیں ہے اور اس معاملہ میں یعنی روپیے سے سونا چاندی کے تبادلہ کے وقت سونا چاندی کی حیثیت ختم کی اور روپیہ کی حیثیت بیچ کی ہوگی۔
- (الف)۔ یہ بات درست ہے کہ سونا چاندی اور نوٹ میں ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار؛ کیونکہ دونوں کی جنس الگ ہے اور قدر کا اتحاد بھی نہیں ہے لہذا تفاضل ونسبۃ دونوں جائز ہوگا۔
- (ب)۔ حکومت کے متعین نرخ سے زیادہ میں سونا چاندی کی خرید و فروخت میں قانون شکنی کا خطرہ اور دیگر ممنوعات موجود ہیں اس لئے ایسا کرنا جائز اور ممنوع ہوگا، تاہم اگر کوئی اس کے باوجود ایسا کر لے تو زیادتی جائز ہوگی اور اس پر ربا کا اطلاق نہیں ہوگا۔
- ۲- (الف)۔ جب زیور بنانے والے کاریگر نے زیور کے تاجروں سے ایک متعینہ مقدار میں سونا لیا اور کچھ دنوں میں زیور بنا کر اسی مقدار میں اسے واپس کیا ہے جتنی مقدار اس نے سونا لیا تھا تو اس معاملہ کو بیع تصور کیا جائے یا اجارہ، بہر صورت یہ معاملہ شرعاً جائز ہوگا۔
- (ب)۔ اس معاملہ میں بچے ہوئے ذرات کو اجرت نہیں مان سکتے؛ کیونکہ یہ قفیز طحان کی شکل ہوتی ہے۔ البتہ اس بچے ہوئے ذرات کی مقدار کو عند العقد مطلقاً اجرت مقرر کر لیا جائے تو اسے اجرت بنا نا درست ہوگا۔ یا یہ کہ یہ معاملہ دست بدست کرے یا تاجر اس کا کاریگر سے سونا کسی متعینہ رقم کے بدلے ادھار فروخت کرے اور سونا اس کے حوالہ کر دے تاکہ احد البدلین پر قبضہ ہو کر یہ معاملہ درست ہو جائے پھر زیور کی تیاری کے بعد از سر نو معاملہ کر کے تاجر اس کا کاریگر سے اس رقم کے بدلے جو اس ذمہ میں ہے زیور خرید لے۔
- ۳- نئے پرانے زیور کا آپس میں کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ میں اگر یہ فرق محض عمدگی وغیر عمدگی کا ہے تو جائز نہیں ہے۔ اور اگر یہ فرق اس لئے ہے کہ پرانے زیور میں دوسرے دھات کی آمیزش زیادہ ہے تو اس کا حکم کھولے سونے کا ہوگا۔ نیز براہ راست زیورات کا آپس میں معاملہ کرنے کے بجائے متعین رقم سے تبادلہ ہو تو جائز ہے۔
- ۴- (الف) کیوڈیٹیز ایکسچینج سے اگر مشتری نے سونا خرید تو لیا مگر اس کا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہے اور اسے الگ نہیں کیا گیا ہے تو اس پر خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائیگا کیونکہ بیع ممتاز اور فارغ عن حق الغیر نہیں ہے بلکہ جزو شائع کی شکل میں ہے جس سے انتفاع بحالت موجودہ ممکن نہیں۔
- (ب)۔ اور اگر خریدی ہوئی مقدار کا سونا الگ موجود ہے اور ریکارڈ کو بھی مشتری کے نام کر دیا گیا ہے جب بھی اس معاملہ میں قبضہ کا تصور دشوار ہے۔
- ۵- سونا کی ایسی تجارت جس میں جنس لینے دینے کے بجائے قیمتوں کا فرق کر کے نفع کمایا جاتا ہو محض قمار اور جوئے کی شکل ہے جو کہ حرام ہے۔
- ۶- سونا تاجر اگر قیمت میں متوقع اضافہ کے پیش نظر سونا روک لے اور سونا کی ذخیرہ اندوزی سے واقعی دوسری اشیاء کی گرانی اور ضرر عام ہونے لگے تو امام ابو یوسفؒ کے قول کو اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔
- ۷- سونا اسم گنگ اور پھر اس کی خرید و فروخت مختلف محظورات و ممنوعات پر مشتمل ہونے کی وجہ سے شرعاً جائز ہوگا۔ تاہم اگر کوئی یہ معاملہ کرتا ہے تو ”صلاۃ فی الارض المخصوصہ“ جیسی نظائر پر قیاس کرتے ہوئے اس سے حاصل ہونے والی آمدنی جائز ہوگی۔
- ۸- پلاٹین سونا جیسا نہیں ہے اور اس پر سونا کے احکام منطبق نہیں ہونگے۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت کے احکام

مولانا ابوالکارم معروفی ؒ

کاغذی نوٹ سے سونے کی بیع، بیع صرف ہے یا نہیں؟ اس کا مدار اس پر ہے کہ کاغذی نوٹ کی فقہی حیثیت کیا ہے؟ آیا اس کی حیثیت قرض کی دستاویز کی ہے یا فلوس نافقہ یا سونے اور چاندی کی؟ اس لئے پہلے اس کی فقہی حیثیت ذکر کی جاتی ہے:

نوٹ کی فقہی حیثیت:

کاغذی نوٹ کی فقہی حیثیت کے بارے میں اہل علم کے مختلف نقطہ نظر پائے جاتے ہیں: ”احکام الاوراق النقدية والتجارية في الفقه الاسلامي“ میں اس پر دلائل کے ساتھ مفصل کلام کیا گیا ہے، ان میں سے تین نقطہ نظر زیادہ مشہور ہیں:

- ۱- نوٹ خود مال نہیں ہے بلکہ دین کی رسید ہے، ماضی قریب میں علماء ہند میں سے اکثر کی یہ رائے رہی ہے۔
- ۲- نوٹ سونے چاندی کے قائم مقام ہے، جو احکام سونے چاندی کے ہیں وہی کاغذی نوٹ کے ہیں، بیشتر علماء عرب کا یہی نظریہ ہے۔
- ۳- کاغذی نوٹ دین کی رسید نہیں ہے اور نہ سونے چاندی کی طرح ثمن حقیقی ہے بلکہ ثمن عرفی ہے کاغذی نوٹ کا وہی حکم ہے جو فلوس کا ہے۔ ان میں سے تیسرا نظریہ رائج اور صحیح ہے، تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو (فقہ البیوع، فقہی مقالات، اسلام اور جدید معیشت و تجارت)۔

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا) کے دوسرے سمینار کے فیصلہ میں اسی تیسرے نظریہ کو اختیار کیا گیا ہے، تجویز کے الفاظ یہ ہیں: ”کرنسی نوٹ سندو حوالہ نہیں ہے بلکہ ثمن ہے اور اسلامی شریعت کی نظر میں اس کی حیثیت زر قانونی اور اصطلاحی کی ہے“ (جدید فقہی تحقیقات ۲/۵۱)۔

کیا روپے سے سونا چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف ہے؟

روپے سے سونے کی بیع میں روپے کی حیثیت ثمن کی ہے مگر چونکہ رائج الوقت کاغذی نوٹ اور اسکے خلاقہ ثمن نہیں ہیں بلکہ یہ ثمن عرفی یا اصطلاحی ہیں اور بیع صرف خلقی اثمان میں منحصر ہے اس لئے روپیوں سے سونے کی خرید و فروخت کو بیع صرف نہیں کیا جائے گا۔

”وان اشتری خاتم فضة أو خاتم ذهب فيہ فص أو ليس فيہ فص بكذا فلوسا وليست الفلوس عنده فهو جائز إن تقابضا قبل التفرقة أو لم يتقابضا لأن هذا بيع وليس بصرف“ (مبسوط السرخسی ۱۳/۲۵ دار المعرفہ)۔

”وهو (الصرف) بيع الثمن بالثمن أي ما خلقه للثمنية ومنه المصوغ جنسا بجنس أو بغير جنس“ (درمختارہ ۲۰۲/۴ دارالکتاب)

الف- روپے سے سونا چاندی ادھار خریدنے کا حکم:

چونکہ یہ بیع صرف نہیں ہے اس لئے اس طرح ادھار خرید و فروخت کرنا کہ رقم کچھ بوقت عقد دے دی جائے اور کچھ کے بعد میں دینے کا وعدہ کر لیا جائے یا کل رقم ادھار رہے جائے، شرط یہ ہے کہ احد العوضین پر مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے تاکہ بیع الکالی بالکالی لازم نہ آئے، جس طرح فلوس سے سونے کی بیع ادھار درست ہے۔

”تنبیه اسئل الحانوقی عن بیع الذهب بالفلوس نسيئة، فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين لما في البزازية: لو-

ڈاکٹر ریاض العلوم گورینی جوئیپور، یوپی۔

اشتری مائة فلس بدرهم يكفى التقابض من أحد الجانبين“ (شامی ۴/ ۲۱۳ دارالکتاب دیوبند)۔

”روی الحسن عن أبي حنيفة: إذا اشترى فلوسا بدرهم وليس عند هذا فلوس ولا عند الآخر دراهم ثم إن أحدهما دفع وتفرقا جاز وإن لم ينقد واحد منهما حتى تفرقا“ (فتاوی عالمگیری ۲/ ۲۲۲ دارالکتاب دیوبند)۔

ب۔ حکومت کے طے کردہ نرخ سے زیادہ یا کم میں فروخت:

سونے چاندی کا جو نرخ حکومت یا سونے کی مارکیٹ (کوئیکس گولڈ مارکیٹ یا ایم سی) نے طے کیا ہے یہ تسعیر ہے اس نرخ سے زیادہ یا کم قیمت میں، خرید و فروخت کرنا تسعیر اور قانون کی خلاف ورزی ہے، حکومت کی اطاعت جائز امور میں ضروری ہے اور مخالفت کرنے والا مجرم مستحق سزا اور ذلیل ہوتا ہے اور اپنے کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے حتی الوسع یہ طریقہ اختیار نہ کیا جائے۔

”قال رسول الله ﷺ لا يبغي المؤمن أن يذل نفسه قالوا وكيف يذل نفسه قال يتعرض مفسد البلاء لما لا يطيقه“ (سنن ترمذی ۲/ ۵۱ مکتبہ قحانوی دیوبند)۔

لیکن دوسری طرف اس کی پیشی کو ربو الفضل بھی نہیں کہا جاسکتا کیونکہ روپے سے سونے کی پیشی کے ساتھ جائز ہے اور مالک کو شرعاً اختیار ہے کہ اپنی مملوکہ چیز جس قیمت پر چاہے فروخت کر دے۔

”لأن الثمن حق العاقد فإليه تقديره فلا يبغي للإمام أن يتعرض لحقه إلا إذا تعلق به دفع ضرر العامة... كل يتصرف في ملكه كيف شاء“ (ہدایہ ۲/ ۲۷۱ یا سرنیدیہ اینڈ کمپنی دیوبند)۔

۲۔ کاریگر کا تاجر سے متعینہ مقدار میں سونا لے کر زیور سازی کا معاملہ بیچ ہے یا اجارہ؟

سوال ۲ میں ذکر کی ہوئی تفصیل کے مطابق زیور بنانے والے کاریگر اور زیورات کے تاجر کے درمیان ہونے والے معاملہ کی دو شکل ہے:

۱۔ کاریگر تاجر کے سونے سے زیور تیار کر کے چند دن بعد واپس کرے، اس صورت کا حکم یہ ہے کہ یہ معاملہ عقد اجارہ ہے اور درست ہے اور اجرت دوسری دھات کی آمیزش کے بقدر سونے کے بچے ہوئے ذرات ہیں جس کی مقدار کاریگر اور تاجر دونوں کو معلوم ہوتی ہے، یا بعد میں معلوم ہو جاتی ہے اس طرح کی جہالت مضفی الی النزاع نہ ہونے کی وجہ سے مانع جواز نہیں ہے۔

۲۔ کاریگر، تاجر کے سونے سے زیور تیار نہ کرے بلکہ اپنے سونے سے زیور تیار کر کے چند دن بعد واپس کرے۔ اس پر بیچ کی تعریف صادق آتی ہے اور کاریگر کے سونے پر قبضہ کرتے وقت کے معاملہ کو وعدہ بیچ کہا جائے اور بیچ کا انعقاد اس وقت ہو جب کاریگر تیار شدہ زیور تاجر کو حوالہ کرے اور مجلس عقد میں عوضین پر قبضہ اس طرح محقق ہے کہ تاجر کا سونا کاریگر کے قبضہ میں پہلے سے موجود ہے اور تاجر کا قبضہ تیار شدہ زیور کی سپردگی کے وقت پایا جاتا ہے تو عوضین میں سے کسی کا ادھار ہونا لازم نہیں آتا ہے، بیع الزیتون بالزیت اور بیع السلم بالشیرج کی طرح یہ بیع درست ہونی چاہئے کہ تاجر کا سونا مثلاً ایک ہزار گرام ہے اور کاریگر کے تیار کردہ زیور میں سونا نو سو گرام ہے تو نو سو گرام کے عوض میں اور سو گرام دوسری دھات کے عوض میں ہوگا، لیکن اس میں خرابی یہ ہے کہ کاریگر کا قبضہ امانت ہے جس کا حکم یہ ہے کہ وہ قبضہ ضمان (یعنی بیچ کے قبضہ) کے لئے کافی نہیں ہوتا بلکہ تجدید قبضہ ضروری ہے جو یہاں مفقود ہے اس لئے ناجائز ہے۔

”وان كانت يد المشتري يدا مانة كيد الوديعة والعارية لا يصر قابضا“ (بدائع)۔

اور اگر کاریگر اور تاجر کے مابین ہونے والے معاملہ کو عقد سلم اور تاجر کے سونے کو راس المال اور کاریگر کے تیار کردہ زیور کو مسلم فیہ قرار دیا جائے تب بھی یہ معاملہ جائز نہیں ہو سکتا ہے، کیونکہ بتصریح فقہاء بیع سلم ائمان میں صحیح نہیں ہے: ”لا يصح السلم في الأئمان“ (شامی ۷/ ۳۱۵)۔

حاصل یہ ہے کہ اگر کارگیر اپنے سونے سے تیار کر کے چند دن بعد واپس کرتا ہے تو اسے اجارہ نہیں کہا جاسکتا بلکہ بیچ ہے اور ناجائز ہے اس لئے ضروری ہے کہ کارگیر تاجر کے سونے سے زیور تیار کرے تاکہ یہ معاملہ اجارہ کے دائرے میں داخل ہو کر درست ہو۔

سونے کے پرانے زیور کا تبادلہ نئے زیور سے:

سونے کے پرانے زیور کا نئے زیور سے اس طرح تبادلہ کیا جائے کہ پرانے زیور کی قیمت میں جو کمی ہے اس کا لحاظ رکھتے ہوئے پرانا زیور وزن میں زیادہ لیا جائے اور اس کے بدلے نیا زیور وزن میں کم ادا کیا جائے یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اموال ربویہ میں جو تماثل اور برابری مطلوب ہے وہ مقدار میں برابری ہے قیمت میں برابری اور تماثل مطلوب نہیں ہے بلکہ اموال ربویہ میں قیمت اور وصف کے تفاوت کا بالکل اعتبار نہیں ہے۔

”قوله جيد مال الربوا وردیثه سواء۔ ای فلا یجوز بیع الحید بالردی مما فیہ الربوا إلا مثلا بمثل لإهدار التفاوت فی الوصف“ (شامی ۴/ ۲۱۳)، ”ویشترط التماثل ای التساوی وزنا والتقاض بالبراجم لا بالتخلية“ (در مختار ۴/ ۲۰۳ دارالکتاب دیوبند)۔

”فلو تجانس شرط التماثل والتقاض ای النقد ان بأن بیع أحدهما بجنس الآخر فلا بد لصحته من التساوی وزنا... الخ“ (البحر الرائق ۶/ ۲۲۲ زکریا بکڈپو)۔

حیلہ جواز:

جواز کا حیلہ یہ ہے کہ سونے کا پرانا زیور جس کی مقدار مثلاً ۱۰۰ گرام ہے اور قیمت ایک لاکھ ہے دوسرے نئے سونے سے جس کی مقدار مثلاً ۹۰ گرام ہے اور قیمت ایک لاکھ ہے تبادلہ نہ کرے، بلکہ پرانا سونا ایک لاکھ میں فروخت کر دے پھر نیا سونا اس ایک لاکھ روپے سے خرید لے، اس طرح کا حیلہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، صحیحین میں حضرت ابو سعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو خیبر کا عامل بنا کر بھیجا وہ عامل جب واپس آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جنیب (عمدہ کھجور) پیش کیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا کہ کیا خیبر کی تمام کھجوریں ایسی ہی ہوتی ہیں؟ انہوں نے جواب دیا: ہم اس (عمدہ کھجور) کے ایک صاع کو (گھٹیا کھجور کے) دو صاع کے بدلے میں اور دو صاع کھجور کو تین صاع کے بدلے میں تبدیل کر لیتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا مت کرو بلکہ جمع کھجور (مختلف قسم کی ملی جلی کھجوریں) کو پہلے دراہم کے عوض فروخت کر دو پھر ان دراہم سے جنیب کھجور خرید لیا کرو (صحیح البخاری ۱/ ۲۹۳، صحیح مسلم ۲/ ۲۶۰ مکتبہ بلال دیوبند)۔

اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اموال ربویہ میں جو برابری مطلوب ہے وہ مقدار میں برابری ہے، قیمت میں برابری مطلوب نہیں ہے اس لئے کہ جنیب کھجور جمع کھجور کے مقابلہ میں اعلیٰ درجہ کی قیمتی اور عمدہ تھی لیکن حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کی ایک قسم کو دوسری قسم سے تبدیل کرنے کی صورت میں عمدہ اور گھٹیا ہونے کا بالکل اعتبار نہیں کیا بلکہ وزن میں برابری کو ضروری قرار دیا۔

خریدار کے آرڈر کے بقدر سونا اس کے نام سے محفوظ کرنے کا حکم:

نقدین محض متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے جب تک کہ اس پر خود یا اپنے وکیل کے ہاتھ سے قبضہ نہ کر لیا جائے صرف تخلیہ کافی نہیں ہے اس لئے محض خریدار کے آرڈر کے بقدر سونا اس کے نام سے محفوظ کر دینے سے قبضہ کا تحقق نہیں ہوگا۔

الف- خواہ اس کا خریدار ہو سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو یا

(ب)- اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ یا بسکٹ الگ سے موجود ہو اور کمپیوٹر اور ریکارڈر جسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو۔

”إن الدرهم والدنانیر وإن كانت لاتتبعین بالعقد ولكنها تتعین بالقبض وقبضها واجب“ (بدائع الصنائع ۴/ ۲۵۷)

”إن الدراهم والدنانير لا تتعين بالتعيين وإنما تتعين بالقبض فشرطنا التقابض للتعيين لا للقبض“ (ایضاً/ ص ۳۵۹)

”ويشترط التماثل أى التساوى وزنا والتقابض بالبراجيم لا بالتخلية، قوله لا بالتخلية أشار إلى أن التقيد بالبراجيم للإحتراز عن التخلية وإشترط القبض بالفعل“ (شامی/ ۴/ ۳۰۳ دارالکتاب دیوبند)۔

البتہ اگر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکے الگ سے موجود ہو جیسا کہ سوال کے جزء (ب) میں اس کا ذکر ہے تو معاملہ درج ذیل شرطوں کے ساتھ حد جواز میں داخل ہو سکتا ہے۔

۱- بیج بات (یقینی) ہو صرف آرڈرنہ ہو۔

۲- مشتری اپنی خریدی ہوئی مقدار کے سکے پر قبضہ کرنے کا خود بائع کو وکیل بنا دے اور بائع نیابتاً اس کی طرف سے قبضہ کر لے۔

۳- خریدی ہوئی مقدار کا سونا بیچ سے الگ ہونے کے ساتھ ساتھ مشتری کے ضمان میں اس طرح آجائے کہ اگر وہ متعینہ سونا ہلاک ہو جائے تو نقصان مشتری کے ذمہ سمجھا جائے (مستفاد از فتاویٰ عثمانی ۳/ ۱۵۳ نعیمیہ دیوبند)۔

سونے پر قبضہ نہ کر کے صرف ڈیفرنس برابر کرنے کا حکم:

اس کاروبار میں خریدار اپنے خریدے ہوئے سونے پر قبضہ نہیں کرتا ہے بلکہ ادائیگی کی تاریخ پر سونے کا نرخ دیکھ کر اگر نفع ہو تو خریدار بائع کو صرف نفع ادا کرتا ہے اور اگر نقصان ہو تو خریدار بائع سے صرف نقصان واپس لے لیتا ہے نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ بائع ٹخن پر بلکہ صرف کاغذی طور پر کارروائی ہوتی ہے اور آخر میں نرخ کی کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے اس کا لین دین کر کے نفع نقصان کا تناسب برابر کر لیا جاتا ہے نہ تو عوضین پر قبضہ ہوتا ہے اور نہ ہی قبضہ پیش نظر ہوتا ہے کاروبار کی اس صورت پر بیع کی تعریف صادق نہیں آتی کیونکہ بیع کا مقصد تسلیم و تسلیم ہے وہ یہاں مفقود ہے اصل مقصود تو ڈیفرنس برابر کرنا ہے صرف بیع کا نام رکھ دینے سے شرعاً اس کو بیع نہیں کہا جاسکتا یہ سہ بازی ہے جو بالکل حرام ہے شریعت میں اس کی اجازت نہیں ہے (مستفاد از فتاویٰ عثمانی ۳/ ۱۵۳)۔

”العبرة للمعاني“ (شامی/ ۹/ ۱۱۰ دارالکتاب دیوبند)۔

”العقد إذا خلا عن مقصوده لا يكون منعقدا أصلاً“ (مبسوط/ ص ۱۱۵)۔

”إن السبب إنما يلغو إذا خلا عن الحكم شرعاً“ (مبسوط ۱۲/ ۱۵۵ دارالمعرفہ)۔

کیا گرانی کے انتظار میں سونا روکنا احتکار ہے؟

مفتی بقول کے مطابق احتکار کی ممانعت انسان اور حیوان کی غذائی چیزوں سے متعلق ہے، ہر قسم کی اشیاء ضروریہ کو گرانی کے انتظار میں روکے رکھنا احتکار نہیں ہے اس لئے سونا گوخلقہ ذریعہ تبادلہ ہونے کی وجہ سے اشیاء ضروریہ میں شامل ہے لیکن اس کو ذخیرہ اندوزی اور گراں فروشی کے لئے روکنا احتکار میں شامل نہیں ہے۔

”فی الدر المختار: وكره إحتكار قوت البشر كتبن وعنب ولوز والبهايم كتبن وقت في بلد يضر بأهله“۔

”وفى رد المحتار: التقيد بقوت البشر قول أبي حنيفة ومحمد عليه الفتوى كذا فى الكافي وعن أبي يوسف كل ما أضر

بالعامة حبسه فهو احتكار“ (شامی/ ۹/ ۲۸۶ دارالکتاب دیوبند)۔

سونے چاندی کی اسمگلنگ کا حکم:

اسمگلنگ کا یہ غیر قانونی عمل دو وجہ سے درست نہیں ہے:

۱- ایک تو اس لئے کہ فقہ کا قاعدہ ہے کہ جو کام معصیت اور گناہ نہ ہو اس میں حکومت کی اطاعت واجب ہے۔

۲- دوسرے اس لئے کہ جو شخص جس ملک میں قیام پذیر ہوتا ہے وہ تو لایا عملاً اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ جب تک ملک کے قوانین کسی گناہ کے کرنے پر مجبور نہیں کریں گے وہ قوانین کی ضرور پابندی کرے گا، اور مخالفت کرنے والا مستحق سزا اور ذلیل ہوتا ہے اور اپنے کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے اس لئے ان قواعد کے پیش نظر اسمگلنگ کا غیر قانونی طریقہ درست نہیں ہوگا، اس لئے حتی الوسع اس سے احتراز نہ کیا جائے۔

”طاعة الإمام فيما ليس بمعاصية واجبة“ (شامی ۲/۵۰)۔

”كل من يسكن دولة فإنه يلتزم قولاً أو عملاً أنه يتبع قوانينها وحيثنذ يجب عليه إتياء أحكامها ما دامت تلك القوانين لا تجبره على معصية دينية“ (فقہ البيوع ۲۶۸/۴۸)۔

”قال رسول الله ﷺ لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه قالوا وكيف يذل نفسه قال يتعرض من البلاء لما لا يطيقه“ (ترمذی ۲/۵۱)۔

لیکن دوسری طرف اس طریقے پر آنے والے سونے کی خریداری اور اس کے منافع کو حرام بھی نہیں کہا جاسکتا کیونکہ مالک اپنا مال رضامندی کے ساتھ بیچ رہا ہے اور وہ اس میں مکہ کے درجہ میں بھی نہیں ہے جس طرح تسعیر کی خلاف ورزی کی صورت میں بیع درست ہوتی ہے جیسا کہ ذیل کی عبارت کے مفہوم سے معلوم ہوتا ہے۔

”ومن باء منهم بما قدره الإمام صح لأنه غير مكره على البيع۔ قالوا فيمن صدره السلطان بمال ولم يبعين بيعه مال له فصار يبيع أملاكه بنفسه ينفذ بيعه لانه غير مكره على البيع“ (شامی ۹/۳۸۹ دار الكتاب)۔

عقود زکوٰۃ میں پلاٹین کا حکم:

پلاٹین خلقتہ سونا نہیں ہے اور نہ بطور ثمن کے تبادلہ کا ذریعہ ہے اس لئے محض عرف میں سونا کہے جانے کی وجہ سے اس پر زکوٰۃ اور عقود وغیرہ میں سونے کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

”وهو (الصرف) بيع الثمن بالثمن أى ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنساً بجنس أو بغير جنس“ (درمختار ۴/۳۰۲)

”لا زكوة في الآلى والجواهر وإن سادت الفاء اتفاقاً إلا أن يكون للتجارة والأصل أن ماعد الحجرين والسواثر إنما يزيكى بنية التجارة“ (درمختار مع الشامی ۳/۱۸۰ دار الكتاب)۔

☆☆☆

سونے چاندی کی تجارت کی شرعی حیثیت

مولانا محمد اشرف قاسمی گونڈوی

۱- سونے چاندی کی، روپیوں سے ادھار خرید و فروخت:

۱- اشیاء ستہ ربویہ کیلی اور زنی ہیں، اسی لیے تحقق ربا کے لیے علت ”جنس“ کے ساتھ علت ”قدر“ کا پایا نا بھی ضروری ہے، مختلف فقہی مجالس اور علماء کی تحقیقات کے مطابق ایک ملک کی کرنسی دوسرے ملک کی کرنسی سے الگ جنس ہے، روپے قدر میں بھی کیلی اور موزونی نہیں بلکہ عددی ہیں، البتہ کیلی اور موزونی نہ ہونے کے باوجود عرف میں وہ ضمن ہیں، اس لیے ربا کے سلسلے میں ایک ہی ملک کی کرنسی کا باہم تبادلہ کی زیادتی کے ساتھ ربا کی تعریف میں آئے گی؛ لیکن دوسرے ملک کی کرنسی سے تبادلے میں کی زیادتی ربا کی تعریف میں نہیں آئے گی، کیوں کہ:

”الصرف... فی الشرع: هو بیع الأثمان بجنسها“ (مختارات النوازل ۲/۳۲۳)۔

بنا برین اختلاف جنس و قدر کی وجہ سے، اگر روپے سے سونا چاندی خریداجائے تو یہ صرف نہیں ہے؛ اس لیے:

الف: یہ بات درست ہے کہ سونا، چاندی اور روپے میں ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار۔

”إذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم“ قال المحثی حفظه الله، وروی مسلم عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال: ”... إذا اختلف هذه الأصناف فبیعوا کیف شئتم“ (کتاب المساقات باب الصرف و بیع الذهب بالورق نقداً)، والدارقطنی عنه و عن انس بن مالک عن النبی ﷺ أنه قال ”... فإذا اختلف النوعان فلا بأس به“ (السیوۃ ۲/۱۸، مختارات النوازل ۲/۳۲۸ ایضاً)۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی فرماتے ہیں: ”لہذا کرنسی اور سونے چاندی کے تبادلہ کی صورت میں نہ مجلس میں قبضہ ضروری ہوگا اور نہ مقدار میں مماثلت، نقد ادھار خرید و فروخت بھی جائز ہوگی“ (قاموس الفقہ جلد ۳/۲۲۶)۔

قیمتوں کی تسعیر و تقدیر:

ب- اشیاء، خاص طور پر ماکولات کی قیمتوں کی تقدیر و تعیین کرنا منع ہے؛ حتی کہ قحط کے دنوں میں بھی حکومت کو قیمتوں کی تعیین سے منع کیا گیا ہے، صاحب مال جو کہ اپنے مال کا مالک ہے وہ اور خریدار دونوں اپنی رضا اور خوشی سے قیمتیں طے کر کے خرید و فروخت کرنے میں پوری طرح آزاد ہیں۔ حکام کی طرف سے قیمتوں کی تعیین میں بائع و مشتری کو بیع بالتراضی (جو اللہ نے انہیں دی ہے) سے محروم کرنا ہے۔

”یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منکم“ (سورۃ نساء: ۲۹)

آپ ﷺ کا ارشاد ہے:

”عن أبي حرة الرقاشی عن عمه قال قال رسول الله ﷺ ألا لا تظلموا إلا لا یجل مال امرئٍ إلا بطیب نفس منه“ رواه البیهقی فی شعب الإیمان والدارقطنی فی المجتبی (مشکوٰۃ، حدیث نمبر: ۲۹۲۶/۲ ص ۲۵۵)۔

ایک دوسری روایت میں قیمتوں کی تسعیر سے صاف صاف منع فرمایا، روایت اس طرح ہے:

مفتی دارالافتاء شہر مہدی پور، ضلع جین، مدھیہ پردیش۔

”إنه سعر في المدينة فطلبوا التسعير من رسول الله ﷺ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله تبارك وتعالى هو المسعر القابض الباسط“ (بدائع الصنائع ۵/ ۱۳۰ / بیروت)۔

حکومت کی یہ ذمہ داری ہے کہ رعیت کی جان، مال، عزت، مذہب، ذریعہ معاش کو پورا تحفظ فراہم کرے، رعایا کسی بھی مذہب یا قوم سے تعلق رکھتی ہو۔ اسلام میں اس کو یہ پانچوں حقوق حاصل ہوتے ہیں، اشیاء کی گرانی سے اگر عوام کی ان پانچوں میں سے کوئی ایک بھی متاثر ہونے لگے تو پھر حکومت کی ذمہ داری ہے کہ اس کی حفاظت کا بندوبست کرے، خاص طور پر لازمی اور ضروری اشیاء کی قیمتوں کی تقدیر و تسعیر سے ممانعت کی وجہ یہی ہے کہ مالی معاملات میں لوگوں کی آزادی سلب نہ ہونے پائے؛ اسی لیے جب اس قسم کی اشیاء گراں فروخت کی جانے لگیں اور لوگوں کو مشکلات یعنی جان و مال عزت وغیرہ کو نقصان درپیش ہو، تو ایسی صورت میں حکومت کی ذمہ داری بنتی ہے کہ ایسی لازمی و بنیادی چیزوں کی قیمتیں مقرر کر دے۔

ایک مستند طبیب اور میڈیکوز ہونے کی حیثیت سے راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ: ادویہ میں بے شمار دوائیں انتہائی رخیص اور سستی ہوتی ہیں، مثلاً سپروفلاکسا سین ۱۵۰۰ ایم جی کی قیمت، ڈاکٹر تک پہنچتے پہنچتے زیادہ سے زیادہ ۱۲ / پانچ روپیہ کی دس گولیاں ہو جاتی ہیں، لیکن مریض سے ان دس گولیوں کی قیمتیں، پرنٹ کے لحاظ سے ۸۰ / یا ۱۲۰ / روپے کی شکل میں وصولی جاتی ہیں، ایسی بے جوڑ قیمتوں، اور گراں فروشی پر روک لگا کر غریبوں کو زندگی کا سامان کرنا سرکار کی ذمہ داری ہے، یہی مثال ماکولات کی بھی ہے، اگر بے جوڑ اور غبن فاحش کے ساتھ اشیاء کی فروخت ہونے لگے تو پھر حکومت ایسے موقعوں پر قیمتوں کی تعیین و تقدیر کا حق رکھتی ہے۔

”ولا يسعر السلطان إلا أن يتعدى أرباب الطعام عن القيمة تعديا فاحشا“ (كناز الدقائق / ص ۲۲۷)۔

”وفي الحاشية برقم ۲/ قوله: إلا أن يتعدى... الخ أي لا يسعر السلطان إلا إذا تعدى أرباب الطعام بالتحكيم على المسلمين تعديا فاحشا و عجز السلطان عن صيانة حقهم إلا بالتسعير فلا بأس به حينئذ بمشورة أهل الرائي والنظر. ولا يسعر إلا إذا أبوا أن يبيعوا إلا ببغبن فاحش ضعف القيمة“ (الحاشية برقم ۲/ على كناز الدقائق / ص ۲۲۷)۔

ونے کی گرانی اور ارزانی سے عوام کے پانچوں بنیادی حقوق پر کوئی خاص اثر نہیں پڑ سکتا ہے، اس لیے ان کی قیمتوں کی تعیین و تقدیر میں حکومت کو دخل بن کر تاجروں و خریداروں کی آزادی پر ضرب نہیں پہنچانی چاہئے، البتہ سونے چاندی کی درآمدات سے بالواسطہ طور پر ملک کی معیشت کے ساتھ ہی خارجہ پالیسیاں بھی مستحکم ہوتی ہیں۔ جس کا فائدہ ملک کی عوام کو بھی پہنچتا ہے، اس لیے حکومت کی طرف سے ان کی قیمتوں کو متعین کرنے سے ایک گونہ ملکی مفادات حاصل ہوتی ہیں۔ اس تعیین سے ایک سرسری قیمت عام لوگوں میں چل پڑتی ہے۔ جس کے مفید نتائج برآمد ہوتے ہیں۔ اس لیے شرعی طور پر ایسی تعیین و تقدیر درست ہے۔ جیسا کہ ایم پی حکومت کسانوں کو نقصان سے بچانے کے لیے گیہوں وغیرہ فصلوں کو خریدتی ہے، جس دام میں سرکار، پیداوار کو لیتی ہے عموماً بازار میں وہی بھاؤ جاری ہو جاتا ہے۔ حکومت کے اس عمل سے نہ کسانوں کا نقصان ہوتا ہے اور نہ عوام کو غبن فاحش کا شکار ہونا پڑتا ہے، اس کے باوجود اشیاء کی خرید و فروخت کے لیے عوام پر سرکار کی طرف سے طے کردہ قیمت لازم نہیں ہوتی ہے۔ اسی طرح سونے چاندی کی خرید و فروخت کے تعلق سے حکومت کا عمل ہونا چاہئے، ممکن ہے یہ جذبات سرکار کے ہوں۔ ایسی صورت میں سرکار کا عمل، استحباب و جواز کے دائرے میں آتا ہے۔ لیکن سونے چاندی کی گرانی اور ارزانی سے عام لوگوں کے لیے بنیادی پانچوں حقوق متاثر نہیں ہوتے، اس لیے حکومت کے ذریعہ مقررہ قیمتوں پر بیچنا اور خریدنا ضروری نہیں ہے؛ بلکہ حکومت کی طے کردہ قیمتوں کے علاوہ قیمتوں سے بھی خرید و فروخت جاتے ہیں، اس صورت میں ربا تفضل کا اطلاق نہیں ہو سکتا ہے۔

نوٹ: زیر بحث مسئلہ کے ”جزء ب“ سے متعلق کچھ فقہی اقتباسات جواب نمبر ۷ / کے ذیل میں آئیں گے۔

۲۔ سونے سے نکلنے والے ذرات صالح کی اجرت:

۲۔ ”قال شيخ الإسلام برهان الدين المرغيناني: ولا تصح الإجارة حتى تكون المنفعة معلومة والأجرة معلومة، لأن الجها لة فيها تفضي إلى المنازعة كجها لة الثمن و المثلن في عقد البيع و بيان جنس العمل و بيان للمدة كالحياض“ (مختارات النوازل جلد ۲ / ۲۵۵)۔

مذکورہ بالا تصریحات میں عقد اچارہ کی جائز شکل و طریقے کا بیان ہوا ہے، ساتھ ہی اجرت خدمت کے استحقاق کے بارے میں ائمہ کا اختلاف بھی بتلایا گیا ہے، لیکن صورت مسئلہ پر اس اختلاف سے جواز اور عدم جواز کا کوئی اثر نہیں پڑتا ہے، تاجر نے کارگر کو مخصوص مقدار میں سونا دیا، اور اجرت صنعت کے بارے میں دونوں کو معلوم ہے کہ ”زیورات بناتے وقت اس مقدار سونا میں لازمی طور پر کسی دوسری دھات کی آمیزش ہوتی ہے، اس دھات کی مقدار وزن سے، دئے گئے سونے میں کمی ہوتی ہے“، اور جانہین کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے: ”دھات کی آمیزش اور سونے کی کمی میں غبن نہیں ہوگا۔“

خاص طور پر تاجر بہر حال اس پر نظر رکھتا ہے کہ ”کاری گری زیادہ سونا نہ نکال لے“، اس لحاظ سے تاجر کی طرف سے کارگر کو دیئے گئے سونے کی مقدار کے ساتھ ہی، کاری گری مزدوری طے ہو جاتی ہے۔ جس میں کوئی ابہام اور غرر نہیں ہوتا ہے، اور اس میں قفیض طحان کی شکل نہیں پائی جاتی ہے؛ کیوں کہ مخصوص مقدار میں سونے کے جو ذرات حاصل ہوئے ہیں وہ دھات کی لازمی آمیزش کے کسی وجہ سے لازمی طور پر نکلے ہیں، وہ ذرات، کاری گری محنت کا نتیجہ نہیں ہیں، بلکہ وہ مستقل مالیت ہیں اور کاری گری محنت وہ ہے جو اس نے دھات کی آمیزش سے زیور بنانے میں صرف کی ہے، اس لیے متعین مقدار میں ذرات کو بطور اجرت ٹھہرانا اور لینا، اس طرح معاملہ کرنا جائز ہے۔ بنا بریں

الف۔ سونے کی لین دین میں مقدار کا جو یہ فرق ہو رہا ہے وہ اچارہ ہوگا۔

ب۔ سونے کے وزن کے تناسب سے اس میں آمیزش کی جانے والی دھاتوں کی مقدار لازمی طور پر طے کی جائے اور اسی تناسب سے دھاتوں کی آمیزش کی جائے، اس طرح صاف طور پر ذرات کی مقدار یعنی کاری گری اجرت بھی معلوم ہو جائے، تو اسے بطور اجرت، کاری گری کو دینا اور لینا جائز ہے۔

۳۔ قدیم و جدید سونے کا باہم تبادلہ:

۲ قال شیخ الاسلام برہان الدین المرغینانی: ”[۴۱۹]... ولا اعتبار للجودة والصنعة في الفضة والذهب في حق الصرف، والتبر المضروب والمصوغ وغيره سواء لا لطلاق النص، وفي الحاشية: ”قال أبو بكر: قال رسول الله ﷺ: لا تتبعوا الذهب بالذهب إلا سواء بسواء، والفضة بالفضة إلا سواء بسواء“ (البخاری، باب بیع الذهب ۲۹۰/۱، مختارات النوازل جلد ۲/ص ۲۲۵ ایفا)۔

”[۴۲۵] رجل له عشرة دراهم صحاح، فأراد أن يشتري بها اثنا عشر مكسرة لا يجوز لأنه ربا، فالحيلة فيه أن يقرض صاحب الدراهم المكسرة دراهم المكسرة، ثم يقبض من صاحب الصحاح عشرة صحيحة، ويرأ عن درهمين“ (مختارات النوازل جلد ۲/ص ۲۲۷، طبع اسلامک فقہ اکیڈمی، انڈیا)۔

سونے کا سونے سے تبادلہ ہو یا چاندی کا چاندی سے تبادلہ ہو، قدامت اور جودہ کا اعتبار کرتے ہوئے وزن میں کمی زیادتی جائز نہیں ہے، کمی زیادتی سود ہے، اس لیے حرام ہے، ایسی صورت میں جواز کا راستہ یہ ہے کہ پرانا زیور جس وزن میں ہو، پہلے اس کی قیمت طے کی جائے، اور پھر روپے سے دوسرا نیا زیور لینے کا عقد کیا جائے، اس طرح پرانا زیور جو بیچا گیا، اس پرانے زیور کے بدلے میں حاصل ہونے والے روپے سے نیا زیور خریدنا جائز ہوگا، یہ جیلہ جواز خود حضرت رسول اللہ ﷺ کا بتلایا ہوا ہے۔

في حاشية مختارات النوازل: ”عن أبي سعيد الخدري من عدة طرق. فأخرجہ عند أسد في مسنده أنه قال: جاء رجل صاحب تمر بتمرة طيب، وكان تمر النبي (ﷺ) يقال له اللون، قال: فقال له رسول الله ﷺ: من أين لك هذا التمر الطيب؟ قال ذهب بصر عين من تمرنا. واشتريت صاعا من هذا، قال. فقال: رسول الله ﷺ أرييت (۲/۱۰، دیکھئے ۲/۲۱، ۲۰، ۲۵، ۲۸). وأخرج البيهقي عنه قال: قال رسول الله ﷺ أرييت، إذا أردت ذلك فبع تمرتك بسلعة، ثم اشتر بسلعتك أي تمر شئت (السنن الكبرى، باب من قال بجزيات الربا في كل ما يكال ويوزن ۲۸۶/۵، حاشية على مختارات النوازل ۲/۳۲۲، طبع ایفا)۔

لہذا براہ راست ردی سونے کا تبادلہ جدید سونے سے وزن میں کمی بیشی کے ساتھ قطعی جائز نہیں، البتہ ردی سونے کی قیمت طے کی جائے اور اس قیمت کے بدلے میں جدید سونے کی قیمت طے کی جائے تو یہ صورت جائز ہے۔

۳- سافٹ ویئر قبضہ:

کمپیوٹرائزڈ کپیج میں قابل غور اصل نکتہ ”قبضہ“ ہے، قبضہ جب بولا جاتا ہے تو ایسا ذہن میں آتا ہے کہ مشتری کے ہاتھ میں بیع آجائے، یا مشتری اس پر کامل طور پر متصرف ہو جائے، قبضہ کی یہی تعریف یہ عام حالات میں تسلیم کی جاتی ہے، عقار جیسی غیر منقولہ مبیعات میں قبضہ بالبراجم کے بجائے، بائع کی طرف سے مشتری کو اس میں اختیارات تصرف حاصل ہو جانا، قبضہ مانا جاتا ہے، وہاں قبضہ بالبراجم ضروری نہیں ہے، یعنی اشیاء اور حالات کے اختلاف سے بیع پر قبضہ کی تعریف بدلتی رہتی ہے۔

قال العلامة الكاساني: ”قبضه: هو التمكين بالتخلی وارتفاع الموانع عرفا و عادة وحقیقة۔“ (بدائع الصنائع / ۵ / ۲۳۳، مزید دیکھئے: رد المحتار / ۷ / ۹۵، ۹۴)۔

قبضہ کی مختلف صورتیں یہ ہیں:

۱- فروخت شدہ گیبوں، بائع کے گھر میں ہے اور بائع نے مشتری کو گھر کی چابی دے دی، گھر کھولنے بند کرنے میں مشتری کے لیے کوئی مانع نہیں رہا تو غلہ پر مشتری کا قبضہ ہو گیا۔

۲- بیع اثمار، بائع کے اشجار پر ہیں، توڑنے اور کاٹنے سے بائع کی طرف سے آزادی دے دی گئی ہے، تو اثمار علی اشجار بائع ہونے کی باوجود، اس پر مشتری کا قبضہ مانا گیا ہے۔

۳- مشتری نے بائع کی اجازت کے بغیر، ثمن (Cost) ادا کرنے سے پہلے ہی بیع کو اپنے قبضہ میں لینے کے بعد، ثمن پر بائع سے قبضہ کا مطالبہ کیا اور اس نے ثمن پر قبضہ کے لیے موانع ہٹا لیا اور تو جب تک ہاتھ سے بائع قبضہ نہ کر لے، قبضہ نہیں ہوگا۔

۴- بائع کو ابھی ثمن نہیں ملا۔ پھر بھی اس نے مشتری اور بیع کے درمیان قبضہ کے لیے تخلیہ کر دیا ہے، تو یہی تخلیہ قبضہ مانا جائے گا۔

کمپیوٹر میں مشتری کے نام سے کسی شے کا اندراج اس طور پر ہو کہ اس سے متعلق تاجر کے جملہ شعبہ جات، حکومت کے متعلقہ محکموں اور خود بائع کی سائٹ کے ساتھ، مشتری کی سائٹ، ای میل یا موبائل پر اطلاعات آجائیں، اس طرح آن لائن اندراج کے بعد بائع قانونی طور پر اس شے کے تعلق سے مالکانہ حق سے دست بردار ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد بائع سامان کی حوالگی سے انکار نہیں کر سکتا ہے، اس شے پر مشتری کو تصرف کا پورا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، اس لیے ”اثمار علی الأشجار، حنطة فی بیت البائع“ کی طرح وہ سامان بائع کے پاس رہتے ہوئے بھی مشتری کی ملکیت میں آ جاتا ہے، اس لیے کمپیوٹر میں اس طرح مشتری کے نام سے بیع کا اندراج ہی اس پر مشتری کا قبضہ سمجھا جائے گا، چونکہ یہاں بائع کی طرف سے مشتری کو قبضہ دلا یا جاتا ہے، اس لیے اگر مشتری نے ثمن نہ ادا نہ کیا، تو بھی شرعی قبضہ پالیا جائے گا، اگرچہ وہ چیز ہاتھ میں نہ آئی ہو، جیسے

”اثمار علی الاشجار، حنطة فی البیت، متصلة بملک البائع“ وغیرہ۔

سونے کی اینٹ میں شامل مثلاً ۵۰ / گرام سونا خریدنا:

الف: فی الرد المحتار: بخلاف بیع قن ضمیر مدبره أو نحوہ فإنه یصح۔ وفي الدر المختار: علم من هذا ما یقع کثیرا وهو أن أحد الشریکین فی دار نحوها یشتري من شریکه جمیع الدار بشمن معلوم فإنه یصح علی الأصح بهیة شریکه من الثمن“ (الدر المختار / ۷ / ۲۳۳، طبع زکریا)۔

”وأيضا فی رد المحتار: استحق بعض المبیع فإن کان استحقاقه قبل القبض للکل خیر فی کل لتفرق الصفقة وان بعده خیر فی القیمی لا فی غیره لأن تبعض القیمی عیب لا المثلی۔ وفي الدر المختار: حاصل ما ذکره المصنف... لو استحق بعض المبیع قبل قبضه بطل البیع فی قدر المستحق، وبخیر مشتری فی الباقی سواء اورث الاستحقاق عیبا فی الباقی اولا، لتفرق الصفقة قبل التمام، وكذا لو استحق بعد قبض بعضه، سواء استحق المقبوض أو غیره، یخیر لما مر من التفرق۔ ولو قبض کلہ فاستحق ولو لم یورث عیبا فیہ کثوبین أو قنین استحق أحدهما أو کلی أو

وزنی استحق بعضہ ولا یضر تبعیضہ فالمشتری یاخذ الباقی بلاخیار“ (الدرالمختار ۲/۲۰۶، طبعہ زکریا)۔
 بائع جب ایک کلو سونے کو دو سونوں میں پچاس پچاس گرام کی اکائیاں بنا کر فروخت کرتا ہے۔ تو ظاہری بات ہے کہ کسی مشتری نے ایک یونٹ یا دو یا جتنی بھی یونٹ خریدی تو اس میں کوئی ابہام نہیں ہے۔ اور آن لائن کمپیوٹرائزڈ اندراج کے بعد اپنی مطلوبہ یونٹ کا مستحق ہو جاتا ہے۔ اس لیے بائع کے پاس ایک کلو سونے کی اینٹ میں اس کی یونٹ شامل ہے یا بسکٹ اور سکوں کی صورت میں، اس سے صحت عقد پر کوئی فرق نہیں پڑتا ہے، اگر بعد میں معلوم ہوتا ہے کہ اس کی یونٹ، اینٹ میں شامل ہے تو بھی مشتری اتنی مقدار سونے کا مستحق ہوتا ہے اور خاص طور پر اس معاملہ کے کمپیوٹرائزڈ اندراج کی وجہ سے بائع قانونی طور پر مجبور ہوتا ہے کہ وہ متعینہ مقدار میں مشتری کو سونا دے، لہذا مذکورہ بالا طریقے سے اندراج کے بعد، ۵۰/۵۰ گرام سونے کی ایک یا زیادہ یونٹ خریدنے والا اپنی یونٹ پر قابض مانا جائے گا۔

البتہ اگر قبل العقد باقاعدہ بائع کی طرف سے بتایا جائے کہ مشتری کا حصہ اینٹ میں شامل ہے، تو مشتری کے نام کا، مذکورہ بالا طریق پر اندراج، قبضہ نہیں ہوگا، کیوں کہ ایسی صورت میں اس کا حصہ پورے اینٹ میں شائع ہوگا، اور اس مشائعت کی وجہ اس کے حصے (یونٹ) میں بائع اور دوسرے مشتری کے حصے بھی شائع ہوں گے، بائع اور دوسرے مشتری کے حصوں کے شیوع کی وجہ سے اس پر مشتری کا قبضہ نہیں مانا جاسکتا ہے، البتہ ایسی صورت میں بھی بیع درست ہو جائے گی، اور مشتری اپنے حصے کو لے سکتا ہے۔

اس عقد کی صحت کے سلسلے میں، استحقاق بیع کی مختلف صوتوں کی صحت اور عدم صحت کے سلسلے میں نقل کردہ فقہی عبارات کے علاوہ بیعہ قواعد الشجر، بیعہ الصوف علی الغنم کی عدم صحت پر جو دلیل دی جاتی ہے وہی یہاں اس عقد کی صحت کی دلیل ہے۔

”[۲۰۰] ويجوز بیع قوائم الشجر علیہ و بیع الصوف علی الغنم عند أبي يوسف“ وفي الحاشية: ”والمتمون علی خلافه بأن الصوف علی ظہر الغنم لا يجوز بیعہ.... ولأنه قبل الجز لیس بمال متقوم فی نفسه لأنه بمنزلة وصف الحيوان... ولأنه یزید من أسفل فیختلط المبیع بغيره“ (التبيين ۲/۲۶، مختارات النوازل ۲/۲۲۵، طبعہ ایفا انڈیا)۔
 سونا مال متقوم ہے، اپنی ذات میں اس کے تمام اجزاء مستقل ہیں، اور اس کی ذات میں اضافہ نہیں ہوتا ہے، اس لیے اینٹ میں شامل ہونے کے باوجود اس کی بیع جائز و نافذ ہے۔

نیز بیع پر قبضہ نہ ہونے کے باوجود، سونا چوں کہ شئ خلقی اور سلعہ مثلی ہے، اس لیے مشتری کسی دوسرے سے اپنی یونٹ فروخت کر سکتا ہے۔

”[۲۶۹] والتصرف فی الثمن قبل القبض جائز، لأنه لیس فیہ غرر انفساخ العقد بالهلاك لعدم تعینها بالتعین، بخلاف المبیع۔“ (مختارات النوازل ۳/۲۰۲، طبعہ ایفا انڈیا)۔

”[۲۸۶]....- وهلاك العقار نادر فيجوز بیعہ قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله- ۴ كالصرف فی الثمن لأن الثمن فی الذمة فلا يتصور الهلاك“ وفي الحاشية ”۴ ای التصرف فی الثمن قبل القبض يجوز (فتح القدیر ۱/۴۵، دار لکتاب العلمیة بیروت لبنان، مختارات النوازل ۳/۳۰۰، ایفا انڈیا)۔

ب۔ آن لائن اندراج کے بعد، قانونی طور پر بائع، اس شے کے تعلق سے مالکانہ حق سے دست بردار ہو جاتا ہے، اس طرح اندراج کے بعد بائع سامان کی حواگی سے انکار نہیں کر سکتا ہے، مشتری کو اس شے میں تصرف کا پورا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، اس لیے اس قسم کا اندراج ہی مشتری کا قبضہ ہے۔

اگر اس طرح اندراج نہ ہو بلکہ صرف رجسٹر میں مشتری کا نام لکھا دیا جائے تو وہ مشتری کا قبضہ نہیں ہوگا، کیوں کہ ایسی صورت میں بائع پر قانونی گرفت بہت ڈھیلی رہتی ہے، وہ مال کی حواگی میں نال مٹول کر سکتا ہے، اور ممکن ہے کہ کاغذی دستاویز کو ضائع کر دے، جس سے مشتری کے لیے بیع کا حصول مشکل ہو جائے، اس لیے غیر کمپیوٹرائزڈ اور غیر آن لائن اندراج کو قبضہ نہیں مانا جاسکتا ہے۔

۵۔ سونے کی مخصوص مقدار پر فرضی خرید و فروخت:

۵۔ بیان کردہ صورت مسئلہ میں درحقیقت بیع ہوتی ہی نہیں ہے، بلکہ قمار اور صفقة فی صفقة پاجاتا ہے، اس لیے یہ صورت ناجائز ہے۔

”یا أيہا الذین آمنوا إنما الخمر والمیسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشیطن فاجتنبوا لعلکم تفلحون“ (مائدہ: ۹۰)

لیکن لین دین کا یہ معاملہ اتنی مختصر باتوں پر نہیں قائم ہوتا ہوگا، بلکہ اس کی کاروباری شکلوں کی تفصیل ضرور ہوگی، جس کی پوری صورتیں اودشرطیں معلوم ہونے کے بعد ممکن ہے کہ محصولات و مالیات کی قوت کو باقی رکھنے اور انہیں مستحکم بنانے کے لیے عقد مقاضضہ، بیع التلجئہ، بیع ا لوفاء، بیع العینہ، وغیرہ کی مختلف جائز و ناجائز صورتوں کی مماثلت کے ساتھ کچھ ایسی جائز شکلیں دستیاب ہو جائیں جو جدید کاروباری دنیا میں تیار اور رواج وغیرہ حرام کاروبار سے حفاظت کا ذریعہ ثابت ہوں، اس لیے اس کاروبار کی پوری تفصیل حاصل کرنے کی کوشش ہونی چاہئے۔

۶۔ سونے اور چاندی کا احتکار:

احتکار کی تفصیل (بدائع الصنائع ۵/ ۱۲۹ میں مذکور ہے) اس کو جاننے کے بعد، دیکھیں کہ کن چیزوں کے احتکار سے عام لوگوں کو پریشانی ہوتی ہے، غلوں کو روک لیا جائے اور پہاڑ کی طرح سونے کا ڈھیر بازاروں میں لگا دیا جائے، بھوکے لوگ سونے کے ڈھیر سے زندہ نہیں بچ سکتے ہیں، اس کے برخلاف، تمام لوگوں سے سونے چاندی لے کر جمع کر دیا جائے اور ان کو خوراک ملتی رہے، تو زندگی کی گاڑی چلتی رہے گی، آدی واسی اور بے شمار غریب قومیں سونا چاندی سے سالوں سال محروم رہتی ہیں لیکن ان کے شب و روز کے معمولات میں کوئی فرق نہیں پڑتا ہے، معلوم ہوا کہ سونا چاندی کے احتکار سے عام لوگوں کو تکلیف نہیں ہوتی ہے، سونا چاندی شمن خلقی ہونے کے باوجود اس وقت ذریعہ تبادلہ کے طور پر رائج نہیں ہیں، اس لیے بھی ان کے احتکار سے اشیاء کی قیمتوں پر کوئی فرق نہیں پڑ سکتا ہے، سونے چاندی کے احتکار سے اشیاء کی گرانی نہیں ہوتی ہے، بلکہ اشیاء اور ماکولات کے احتکار سے ان کی قیمتیں گراں ہوتی ہیں، اس لیے سونے چاندی کا کاروبار کرنے والے اگر سونے چاندی کا احتکار کریں تو جائز ہے، وہ گنہگار نہیں ہوں گے۔

۷۔ غیر قانونی طور پر دوسرے ممالک سے درآمد و برآمد شدہ سونے چاندی کی خرید و فروخت:

۷۔ سوال (۱) کے جزو (ب) اور زیر ملاحظہ سوال (۷) کے تعلق سے ذیل میں اولاً کچھ فقہی اقتباسات نقل کی جاتی ہیں:

”إذا کان فعل الإمام مبنيًا على المصلحة فيما يتعلق بالأمور العامة لم ينفذ أمره شرعًا إلا وافقه. فإن خالفه لم ينفذ. لهذا قال الإمام أبو يوسف في: كتاب الخراج: من باب إحياء الموات. ليس للإمام أن يخرج شيئًا من يد أحد إلا بحق ثابت معروف“۔

وقال قاضي خات في فتاواه من كتاب الوقف: ولو أن سلطانًا اذن لقوم أن يجعلوا أرضًا من أراضي البلدة حوانيت موقوفة على المسجد أو أمرهم أن يزيّدوا في مسجدهم قالوا: إن كانت البلدة فتحت عنوة و ذلك لا يضر بالمار والناس، ينفذ أمر السلطان فيها، وإن كانت البلدة فتحت صلحا تبقى على الملك ملاكها. فلا ينفذ أمر السلطان فيها“ (الاشباه والنظائر مع شرحها نور البصائر ۱/ ۵۲۳. ناشر بزم نصر المؤمنین بزودہ گجرات)۔

مذکورہ بالا فقہی تصریح میں مالیات کے باب میں عوام کے اموال کے تعلق سے امیر اور حاکم کے حکم کے نفاذ کی شکلیں بیان ہوئیں ہیں، نفاذ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی ان حکموں کی خلاف ورزی کرے تو وہ عند اللہ گنہگار ہوگا، اور عدم نفاذ کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس حکم کے خلاف کوئی عمل کرے تو عند اللہ وہ شخص مجرم نہیں ہوگا اور شرعی نقطہ نظر سے اس کا عمل قابل مواخذہ نہیں ہوگا، بلکہ اس سلسلے میں اس کا عمل اور معاملہ، حاکم وقت کی ہدایت کے خلاف ہونے کے باوجود درست ہوگا۔

ایک ملک سے دوسرے ملک میں اشیاء کی درآمدگی اور برآمدگی میں حکومت کے قوانین سے صارفین کو عموماً کافی تحفظ فراہم ہوتا ہے، اور اس حفاظتی بندوبست میں جو اخراجات آتے ہیں وہ بہر حال انہیں لوگوں پر ڈالنا چاہئے۔ جو اس سرکاری حفاظت کا فائدہ اٹھاتے ہیں، چونکہ سرکار ملکی اور عوامی مفادات کے تحت دوسرے ممالک سے کاروبار کرنے والوں سے واجبات وصول کرتی ہے، اس لیے اس کو ادا کر کے سرکاری حفاظت میں اپنے کاروبار کو انجام دینا پسندیدہ، اور ایک حد تک ضروری بھی ہے، اور پر نقل ہوئی فقہی عبارات کی روشنی میں سرکار کے واجبات کی ادائیگی کے ساتھ کاروبار کرنے کے لیے لازمی طور پر پابند ہونے کی شرط اور تفصیل یہ ہے کہ:

۱۔ اس قانون میں عوام کا فائدہ ہو، عوام کا نقصان نہ ہو۔ ۲۔ تاجر کے کاروبار میں حکومت کا مادی سہارا شامل ہو۔

یہ دونوں شرطیں ”مختارات النوازل“ کی خط کشیدہ عبارت سے معلوم ہوتی ہیں۔

درآمدات اور برآمدات کے سلسلے میں زیر بحث معاملے میں دوسری شرط، حکومت کی طرف سے صارفین کو مادی اور قانونی تحفظ فراہم ہوتا ہے۔ لیکن بعض عقود میں پہلی شرط مفقود ہوتی ہے۔ مثلاً سونے کے کاروبار میں تاجر جو واجبات ادا کرتا ہے وہ اپنے اگلے مشتری سے وصول کرتا ہے۔

اس طرح آخری گاہک کو وہ مال کافی مہنگا ملتا ہے، جس سے بالعموم عام لوگوں کے مفادات کو فائدہ کے بجائے نقصان پہنچتا ہے، بنا بریں غیر قانونی راستے سے سونے چاندی کی درآمدگی اور برآمدگی کے سلسلے میں شرعی طور پر عام حالات میں امیر کی اطاعت ضروری نہیں ہے، اس لیے امیر کے ذریعہ جاری ہدایات کے خلاف، سونے چاندی کا کاروبار کرنا جائز ہے، اسی کے ساتھ ہی اس کاروبار سے جڑے لوگوں کی دینی ذمہ داری ہے کہ ارکان حکومت اور سرکاری انتظامیہ سے ملکی اور عوامی مفادات کے لیے سرکار کی واجبات میں تخفیف اور سہولیات فراہم کرنے کا اصولی اور منطقی مطالبہ کرتے رہیں۔

۸- پلاٹین اور جواہرات میں زکوٰۃ:

فرضیت زکوٰۃ کے لیے سونا اور چاندی کے ساتھ سوائم کا نصاب منصوص اور متعین ہے اس لیے ان کے نصاب کی تکمیل اور شرائط کی موجودگی میں، ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، لیکن ان کے علاوہ اشیاء میں جب تک تجارت کی نیت نہ کی جائے، اس وقت تک ان پر زکوٰۃ نہیں آتی ہے۔ اور نیت تجارت کا اعتبار اشیاء کی ملکیت حاصل ہوتے وقت ہی مانا جائے گا۔ اسی لیے اگر کوئی کسی چیز کا مالک بذریعہ میراث بنتا ہے تو فرضیت زکوٰۃ کے سلسلے میں اس پر نیت تجارت کا حکم نہیں جاری ہوگا، کیونکہ نیت کے انتقال کے ساتھ اپنی وراثت میں نیت کرنا دشوار ہے، اس کے علاوہ مثلاً کوئی مال خرید رہا ہے اور اس وقت اس نے حاصل ہونے والی بیع کے بارے میں تجارت کی نیت کر لی تو اس پر زکوٰۃ کا حکم جاری ہوگا۔ اسی طرح مزدوری کر کے کچھ مال حاصل کرتا ہے اور مال حاصل ہوتے وقت اس کو فروخت کی نیت کرتا ہے تو اس پر بھی زکوٰۃ کا حکم جاری ہوگا، نیز کسی سے کوئی سامان فروخت کرنے کی نیت سے قرض حاصل کرتا ہے، تو وہ سامان مال تجارت ہوگا۔ نصاب کی تکمیل اور شرائط زکوٰۃ کی موجودگی میں اس پر بھی زکوٰۃ آئے گی، اس مال کو حاصل کرتے یا حاصل ہوتے وقت اس میں تجارت کی نیت نہیں کی گئی تو پھر اس پر زکوٰۃ نہیں آئے گی۔ خواہ وہ مال کتنی ہی زیادہ مالیت کا ہو، پلاٹین اگر میراث میں حاصل ہوتی ہے، یا خریداری یا اجاری یا استقرض کے ذریعہ اس کو حاصل کرتا ہے اور اس کو بطور زیب و زینت کے استعمال کرنے کا ارادہ ہے، تو اس پر بھی زکوٰۃ نہیں آئے گی، جیسا کہ ہیرا موتی اور دوسرے جواہرات پر زکوٰۃ نہیں آتی ہے۔

”ولا زکوٰۃ فی اللآلی والجواہر وإن ساوت ألفاً اتفاقاً إلا أن تكون للتجارة والأصل أن ما عد الحجريين والسوائم إنما یزکی بنية التجارة بشرط عدم المانع المودی إلى الثنی۔ شرط مقارنتها بعقد التجارة وهو كسب المال بالمال بشاء أو اجارة أو استقراض۔ وفي الدر المختار قوله الجواہر: فاللؤلؤ والياقوت والزمردو أمثالها، درر عن الكافي۔ قوله وإن ساوت ألفاً: فی نسخة ”الوفا“ (الدر المختار مع الرد المختار ۳/۱۹۳، طبع زکریا)۔

اس وقت جو پلاٹین یا دوسرے جواہرات خریدے جاتے ہیں، اس کی خریداری کے وقت اگر یہ نیت رہی ہو کہ چونکہ اس کی قیمت بڑھتی رہتی ہے، اس لیے روپیوں کی گرتی ہوئی حیثیت کے پیش نظر پلاٹین کی شکل میں اپنی مالیت کو محفوظ کر لیا جائے، تو یہ نیت تجارت ہی ہے۔

کیونکہ روپیوں کی گرتی حیثیت کو اس جوہر کی قیمت سے پورا کیا جا رہا ہے۔ جو کہ مال میں نمو ہے، نیز اس ارادے میں اس کو فروختگی کی نیت صاف طور پر ظاہر ہوتی ہے، اگر زیب و زینت اور ضروریات آرائش کے لیے نہیں خریدا ہے تو اپنا روپیہ اس میں مصروف کرنا ہی قرینہ ہے اس میں نیت تجارت کا، اس لیے ایسی صورت میں وہ مال تجارت ہوگا، اور اس میں زکوٰۃ کے احکام جاری ہوں گے۔

”وفا رغ عن حاجته الأصلية تامر لو تقدیرًا بالقدرة على الاستثناء ولو بنا ئبہ۔ وفي الدر: قوله تامر لو تقدیرًا: النما فی اللغة بالمد: الزيادة،۔۔۔۔۔ التقديری تمکنه من الزيادة یكون فی یدہ أو ید نائبہ“ بجر قوله الاستثناء أي طلب النمو“ (الدر المختار مع الرد المختار ۳/۱۵۹، طبع زکریا)۔

اس کی خریداری پر صراحت نیت تجارت نہ ہو بلکہ دلالت ہو، تو بھی اس پر احکام زکوٰۃ جاری ہوں گے، لیکن سونے چاندی سے مختلف ہونے کی وجہ سے اس پر سونے چاندی کے دوسرے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

خلاصہ جوابات:

- ۱- اگر روپے سے سونے چاندی کی خرید و فروخت ہو تو یہ ”عقد صرف“ نہیں ہے۔
- الف- سونا چاندی اور روپیوں میں سے ایک نقد اور دوسرا ادھار ہو تو یہ جائز ہے۔
- ب- حکومت کی طرف مقررہ قیمتیں بہت سے فوائد کی حامل ہیں، لیکن عام حالات میں بائع و مشتری اپنا سامان بیچنے اور خریدنے کے لیے، قیمتوں کی تعیین میں شرعی طور پر آزاد ہیں، حکومتوں کی طرف سے مقررہ قیمتوں سے کم یا زیادہ میں خرید و فروخت پر بافضل کا اطلاق نہیں ہوگا۔
- ۲- الف- سونے کی لین دین میں مقدار کا جو یہ فرق ہو رہا ہے وہ اجارہ ہوگا۔
- ب- سونے کے وزن کے تناسب سے اس میں آمیزش کی جانے والی دھاتوں کی مقدار لازمی طور پر طے کی جائے اور اسی تناسب سے دھاتوں کی آمیزش کی جائے، اس طرح صاف طور پر ذرات کی مقدار یعنی کاری گری کی اجرت بھی معلوم ہو جائے، تو اسے بطور اجرت، کاری گری کو دینا اور لینا جائز ہے۔
- ۳- سونے کا سونے سے تبادلہ ہو یا چاندی کا چاندی سے، تو قدامت اور جودہ کا اعتبار کرتے ہوئے وزن میں کمی زیادتی جائز نہیں ہے، کمی زیادتی سود ہے اس لیے حرام ہے، البتہ ردی سونے کی قیمت طے کی جائے اور اس قیمت کے بدلے میں جید سونے کی قیمت طے کی جائے تو یہ صورت جائز ہے۔
- ۴- الف: بائع ایک کلو سونے کو دو سو حصوں میں پچاس پچاس گرام کی اکائیاں بنا کر فروخت کرتا ہے، لہذا مذکورہ بالا طریقے سے اندراج کے بعد، ۵۰ گرام سونے کی ایک یا زیادہ یونٹ خریدنے والا اپنی یونٹ پر قابض مانا جائے گا۔
- البتہ اگر قبل العقد باقاعدہ بائع کی طرف سے بتایا جائے کہ مشتری کا حصہ اینٹ میں شامل ہے، تو مشتری کے نام کا، مذکورہ بالا طریق پر اندراج، قبضہ نہیں ہوگا، البتہ ایسی صورت میں بھی بیع درست ہو جائے گی، اور مشتری اپنے حصے کو لے سکتا ہے۔
- ب- آن لائن اندراج کے بعد بائع قانونی طور پر اس شیء کے تعلق سے مالکانہ حق سے دست بردار ہو جاتا ہے، اس لیے اس قسم کا اندراج ہی مشتری کا قبضہ ہے، اگر اس طرح اندراج نہ ہو بلکہ صرف رجسٹر میں مشتری کا نام لکھا دیا جائے تو وہ مشتری کا قبضہ نہیں ہوگا۔
- ۵- بیان کردہ صورت مسئلہ میں درحقیقت بیع ہوتی ہی نہیں ہے۔ بلکہ قمار اور صفقتہ فی صفقتہ پا جاتا ہے اس لیے یہ صورت ناجائز ہے۔
- ۶- سونے چاندی کے احتکار سے اشیاء کی گرانی نہیں ہوتی ہے، بلکہ اشیاء اور ماکولات کے احتکار سے ان کی قیمتیں گراں ہوتی ہیں، اس لیے سونے چاندی کا کاروبار کرنے والے اگر سونے چاندی کا احتکار کریں تو جائز ہے، وہ گنہگار نہیں ہوں گے۔
- ۷- سونے چاندی کی درآمدگی اور برآمدگی کے سلسلے میں شرعی طور پر عام حالات میں امیر کی اطاعت ضروری نہیں ہے، اس لیے امیر کے ذریعہ جا ری ہدایات کے خلاف، سونے چاندی کا کاروبار کرنا جائز ہے۔
- ۸- (الف): فرضیت زکوٰۃ کے لیے سونا اور چاندی کے ساتھ سوائم کا نصاب مخصوص اور متعین ہے اس لیے ان کے نصاب کی تکمیل اور شرائط کی موجودگی میں، ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، لیکن ان کے علاوہ اشیاء میں جب تک تجارت کی نیت نہ کی جائے، اس وقت تک ان پر زکوٰۃ نہیں آتی ہے۔
- (ب) نیت تجارت کا اعتبار اشیاء کی ملکیت حاصل ہوتے وقت ہی مانا جائے گا۔ اس کی خریداری پر صراحت نیت تجارت نہ ہو بلکہ دلالت ہو، تو بھی اس پر احکام زکوٰۃ جاری ہوں گے۔
- (ج) لیکن سونے چاندی سے مختلف ہونے کی وجہ سے ان پر سونے چاندی کے دوسرے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت اسلامی تناظر میں

مولانا ابوجمہ، محمد سعد نور القاسمی

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اصل مسئلہ پر گفتگو سے پہلے بیع صرف اور کرنسی سے متعلق کچھ گفتگو ہو جائے، چنانچہ بیع صرف کے متعلق مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب ”قاموس الفقہ“ میں تحریر فرماتے ہیں:

صرف: ثمن کا ثمن سے تبادلہ:

صرف کے معنی لغت میں زیادتی اور اضافہ کے ہیں اس لئے ایک حدیث میں نفل عبادت کو صرف سے تعبیر کیا گیا ہے، کہ نفل کی حیثیت بمقابلہ فرائض کے اضافی ہے، اور چونکہ تجارت کو سونے چاندی میں رغبت اسی لئے ہوتی ہے کہ اس سے مال میں اضافہ کیا جائے، ورنہ تو خود سونا چاندی انسان کی کسی بنیادی ضرورت کو پورا نہیں کرتا، اسی لئے اس معاملہ کو صرف کہتے ہیں (ہدایہ مع الفتح ۷ / ۱۳۳)، صرف کے معنی کسی چیز کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کے بھی ہیں چونکہ زر ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہوتا رہتا ہے اور اس کی گردش جاری رہتی ہے۔ کھانے پینے اور پہننے اور ہننے کی چیزوں کی طرح استعمال میں نہیں آتی اور ان کی گردش کا سلسلہ کہیں تھمتا نہیں ہے، شاید اس لئے بھی نذر کی خرید و فروخت کو صرف کہا جاتا ہے (حوالہ سابق)۔

فقہ کی اصطلاح میں ”صرف“ سونے چاندی کی ایک دوسرے سے خرید و فروخت کا نام ہے۔

”الصرف هو البیع إذا كان کل واحد من عوضیه من جنس الأثمان“ (ہدایہ ۳ / ۱۰۲ کتاب الصرف)۔

درست ہونے کی شرطیں:

- ۱- فریقین کی طرف سے اپنے عوض پر الگ ہونے سے پہلے قبضہ حاصل کر لینا۔
 - ۲- اگر دونوں طرف سے ایک ہی جنس کی شے ہو تو دونوں کا برابر ہونا۔
 - ۳- فریقین یا ان میں سے ایک کا اپنے لئے غور و فکر کی مہلت حاصل نہ کرنا۔
 - ۴- فریقین میں سے کسی کی جانب سے معاوضہ کی ادائیگی کے لئے کوئی خاص مدت مقرر نہ کرنا۔
- اب ان شرائط کو کسی قدر وضاحت سے بیان کیا جاتا ہے:

مجلس میں قبضہ:

سونا سونے چاندی چاندی یا سونے چاندی میں سے ایک دوسرے کے بدلہ فروخت کیا جائے تو ضرور ہے کہ دست بدست لین دین ہو یعنی جس مجلس میں معاملہ طے ہوا اسی مجلس میں دونوں فریق اپنی مطلوبہ چیز پر قبضہ کر لیں، اگر قبضہ سے پہلے مجلس ختم ہو گئی یعنی ایک دوسرے سے الگ ہو گئے تو یہ خرید و فروخت فاسد ہو جائے گی (فتاویٰ قاضی خاں ۲ / ۲۵۲)۔

مقدار میں برابری:

مدرس مفتی مدرسہ مظہر العلوم مسجد کھٹوشاہ، بیکین گنج، کانپور (یو پی)۔

اگر سونا سونے کے بدلہ اور چاندی چاندی ہی کے بدلہ فروخت کی جائے تو یہ بھی ضروری ہے کہ مقدر کے اعتبار سے برابر ہو، گو عمدگی اور ساخت کے اعتبار سے دونوں میں تفاوت پایا جاتا ہے پھر بھی کمی بیشی کی گنجائش نہیں۔

خیار شرط نہ ہونا چاہئے:

چونکہ صرف میں فریقین کا ایک دوسرے کو مالک بنا دینا ضروری ہے اس لئے فریقین میں سے کوئی اپنے لئے ایسا اختیار حاصل نہیں کر سکتا جس کے تحت دوسرا پوری ملکیت سے محروم ہو جائے۔ مثلاً اپنے لئے دو تین دن غور کرنے کی مہلت حاصل کر لے، (جس کو فقہ کی اصطلاح میں خیار شرط کہتے ہیں) ہاں اگر سامان میں کوئی عیب نظر آئے جس کی معاملہ کے وقت وضاحت نہیں ہوئی تھی تو اسکو واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا (یہ خیار عیب کہلاتا ہے)، اسی طرح قبضہ کرتے ہوئے سامان دیکھ نہ پایا تھا تو قبضہ کرنے کے بعد اس سامان کو واپس کرنے کی گنجائش ہوگی (یہ صورت خیار رویت کہلاتی ہے)، کیونکہ ان صورتوں میں مجلس کے اندر قبضہ ثابت ہو جاتا ہے (فتح القدیر ۷/ ۱۳۷)۔

فریقین کی طرف سے عوض کی حوالگی میں مہلت دینے اور لینے کا حکم:

مجلس کے اندر دونوں طرف سے قبضہ کے ضروری ہونے کی وجہ سے اس معاملہ میں فریقین یا ان میں سے کسی ایک کی طرف سے عوض حوالہ کرنے کے لئے مہلت دینا یا مہلت حاصل کرنا درست نہیں ہے (حوالہ سابق)، ہاں اگر مجلس ختم ہونے سے پہلے مہلت ختم کر دی جائے اور فریقین قبضہ حاصل کر لیں تو یہ معاملہ درست ہو جائے گا (قاموس الفقہ ۳/ ۲۲۲، ۲۲۵)۔

دوسرا مسئلہ / کرنسی نوٹوں کا حکم:

کرنسی نوٹ کے متعلق فقہاء کرام کی قدیم تحقیق یہ تھی کہ براہ راست ثمن نہیں؛ بلکہ اسکی حقیقت صرف اتنی ہے کہ سونا اور چاندی جو ثمن خلقی ہیں یہ نوٹ اسکی دستاویز سند کے طور پر استعمال ہوتے ہیں، لیکن موجودہ زمانہ میں کرنسی نوٹ کے متعلق جو تحقیق سامنے آئی ہے اس کی رو سے یہ کرنسی نوٹ ثمن ہی ہیں، البتہ ان کو ثمن عرفی کہا جاتا ہے، کیونکہ موجودہ زمانہ میں ان کی ماہیت اور حقیقت یکسر تبدیل ہو گئی ہے، اور سونا چاندی کے ساتھ کرنسی نوٹ کا کوئی تعلق باقی نہیں رہا، اسی طرح ان نوٹوں نے پوری طرح سونے اور چاندی کی جگہ لے لی ہے، یعنی اب یہ نوٹ سونے چاندی کی دستاویز کے طور پر استعمال نہیں ہوتے بلکہ فرضی قوت خرید کی نمائندگی کر رہے حکومت کی طرف سے ہر شخص مجبور ہے کہ انکو عوض کے طور پر قبول کرے لہذا یہ کرنسی نوٹ عرفاً قانوناً ثمن ہی تصور ہوتے ہیں۔

اور یہی رائے اس زمانہ کے فقہائے کرام کی ہے چنانچہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے اپنی عربی مقالہ ”احکام الاوراق النقدیہ“ میں جس کا اردو ترجمہ مختلف کتابوں میں شائع ہو چکا ہے، نیز یہ مقالہ صاحب احسن الفتاویٰ نے بھی اپنی کتاب (احسن الفتاویٰ ۷/ ۵۱) میں نقل کیا ہے اسی قول کو ترجیح دیا ہے، یہی رائے مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کی بھی ہے (دیکھئے: قاموس الفقہ ۳/ ۲۲۵، مزید تفصیل کے لئے عصر حاضر کے فقہاء کے فتاویٰ ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں)۔

اور جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ نوٹ اور سکے ثمن اصطلاحی ہیں یعنی لوگوں کے تعامل اور رواج کی وجہ سے ثمن کے درجہ میں آگئے ہیں اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کرنسی کے تبادلہ کے مسئلہ پر بھی غور کر لیا جائے۔

کرنسی کے تبادلہ کی تین صورتیں ہیں:

(۱) ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ اسی ملک کی کرنسی سے۔

(۲) ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ دوسری ملک کی کرنسی سے۔

(۳) کرنسی کا تبادلہ سونے چاندی سے (جو کہ ہمارا اصل مسئلہ ہے)

☆ ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ اسی ملک کی کرنسی سے ہو تو برابری بھی ضروری ہوگی۔ اور ایک ہی مجلس میں قبضہ بھی لہذا آج کل خراب نوٹ زیادہ

مقدار میں لے کر اچھے نوٹ کم مقدار میں دینا اور کسی قدر زیادہ پیسہ لے کر روپیہ بھنانے کا جو رواج ہے وہ جائز نہیں، اور سود میں داخل ہے۔
(دیکھئے: قاموس الفقہ ۳/۲۲۶)۔

☆ نیز مفتی محمد تقی عثمانی صاحب ”فتاویٰ عثمانی“ میں ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

جواب: سو روپے کے نوٹ کو چالیس یا پچاس روپے میں خریدنا جائز نہیں، کیونکہ آج کل یہ نوٹ فلوس کے حکم میں آگئے ہیں، اور بیع الفلوس بالفلس امام محمدؒ کے قول پر مطلقاً اور شیخینؒ کے قول پر غیر معین ہونے کی صورت میں ناجائز ہے۔ اور فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے، لہذا نوٹوں کا تبادلہ کسی بیشی کے ساتھ جائز نہیں، اور جو حضرات نوٹوں کو فلوس کے بجائے دین کی رسید قرار دیتے ہیں ان کے قول پر بھی یہ بیع الکالی بالکالی ہونے کی بنیاد پر ناجائز ہوگی (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۳۸)۔

۲- کرنسی کے تبادلہ کی دوسری صورت یہ ہے کہ ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ کسی دوسرے ملک کی کرنسی سے ہو تو اس سلسلے میں ہمارے زمانے کے اہل علم حضرات نے مختلف ملکوں کی کرنسیوں کو علیحدہ جنس کا درجہ دیا ہے اس لئے اسکے تبادلہ میں کمی کی جائے تو کوئی حرج نہیں، یہی رائے مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کی ہے (قاموس الفقہ ۳/۲۲۶)۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

جواب: مختلف ملکوں کی کرنسیوں کا کمی بیشی کے ساتھ تبادلہ جائز ہے۔ بشرطیکہ کم از کم ایک فریق اپنے روپیہ پر قبضہ کر لے۔

”لسلا یكون افتراقا عن دين بدین“۔ فی المستدرک للحاکم ج ۲ ص: ۶۵-۶۶ (بیروت)

عن ابن عمر أن النبی ﷺ نھی عن بیع الکالی بالکالی رقم ۲۲۴۲۔ عن ابن عمر عن النبی ﷺ انه نھی عن بیع الکالی بالکالی هو النسیئة بالنسیئة۔ رقم ۲۲۴۲۔ واللہ اعلم (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۳۸)۔

۳- کرنسی کا تبادلہ سونے چاندی سے جو ہمارا اصل مسئلہ ہے اور جس کے جواب کے لئے یہ گفتگو چل رہی ہے، اگر کرنسی کا تبادلہ سونے چاندی سے ہو تو کرنسی کی حیثیت سامان کی ہو جائے گی اور سونا چاندی اصل زر متصور ہوگا۔ کیونکہ خلقی ثمن میں ثمنیت اور زر پننے کی صلاحیت زیادہ ہے اور اصطلاحی اور رواجی ثمن اس سے کم تر درجہ کی حامل ہے، لہذا کرنسی اور سونے چاندی کے تبادلہ کی صورت یہ بیع صرف نہیں ہوگی کیونکہ صرف کہتے ہیں سونے چاندی کی ایک دوسرے سے خرید و فروخت کو، یہاں سامان کا سونے چاندی سے تبادلہ ہو رہا ہے۔ اور جب یہ بیع صرف نہیں ہے تو پھر جانبین سے مجلس میں قبضہ بھی ضروری نہیں ہوگا۔ اور نہ مقدار میں مماثلت لازم ہوگی، بلکہ ایک کو نقد اور دوسرے کو ادھار کر کے نقد ادھار ہر طرح خرید و فروخت جائز ہوگی۔

چنانچہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کرنسی نوٹ کی شرعی حیثیت سے متعلق اپنی رائے اور نوٹ کے بدلے سونے چاندی کی نقد اور ادھار خرید و فروخت کا حکم تحریر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

جواب: الی الأئمہ العزیز الأستاذ خیر الدین شاپین

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

اما الذهب سواء كان تبرأ أو مصوغاً فقد أجمع الأئمة الأربعة على انه لا يعامل معاملة البضائع، وإنما يعمل أحكام النقود في جميع الأمور، لكن ”الأوراق النقدية“ وقع فيه خلاف بين العلماء المعاصرين، وإن كثيراً من علماء البلاد العربية جعلوها في حكم الذهب سواء بسواء. ولكن خالفهم في رسالتي ”أحكام الأوراق النقدية“ وذكرتها أنها ليست قائمة مقام الذهب في جميع الأمور، فلا تجرى فيها أحكام الصرف، ولذلك يجوز عندي أن يشتري الذهب أو الفضة بالنقود، ويجوز أيضاً أن يشتري الذهب نسيئة بالأوراق النقدية (۱) ولكن يجب أن يكون تقابض أحد البديلين في المجلس إذا كان ذهباً خالصاً وان يعرف الأجل عند العقد وقد قبل بهذا الموقف

معظم علماء الهند و كثير من باكستان، والتفصيل في رسالتي "أحكام الأوراق النقدية" أما كون الذهب والفضة فقد اصفة النقدية، فهذا غير مسلم حتى الآن

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، محمد تقی عثمانی بقلم: عبداللہ مبین

۲۴/۹/۱۴۲۱ھ (فتویٰ نمبر ۲۸/۴۵۹) (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۹، مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: المبسوط للسرخسی ۱۳/۲۵، ہدایہ ۳/۲۲۳، ردالمحتار ۴/۴۱۴، البحر الرائق ۶/۱۹۴، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۲۳)۔

اسی طرح جیولری کے کاروبار اور سونے کی خرید و فروخت کے بارے میں اہم نوعیت کے مختلف سوالات کے جوابات تحریر کئے ہیں (تفصیل کے لئے دیکھیے: فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۴)۔

صاحب احسن الفتاویٰ تحریر فرماتے ہیں:

سوال: آج کل کے مروجہ نوٹ اور سکے جو حکومت کی طرف سے رائج ہیں جن کے ساتھ لوگ بیع و شراء اور لین دین کرتے ہیں کیا یہ سونے اور چاندی دونوں یا صرف سونے یا صرف چاندی کے حکم میں ہے؟ کیا ان کے ساتھ سونے اور چاندی کی بیع بالفضل والنسیئة یا صرف بالفضل یا صرف بالنسیئة جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

الجواب باسم ملہم الصواب:

راج نوٹ اور سکے سونے چاندی کے حکم میں نہیں نہ ہی سونے چاندی کی رسید ہیں لہذا ان سے بیع و ذہب و فضة بہر کیف جائز ہے تفاضل و نسیئہ بھی جائز ہے البتہ حرمت ربو بصورت تبادل بالجینس واقع ہوگی اور فرضیت زکوٰۃ میں یہ سکہ بحکم فضہ ہے، "كما قالوا في الفلوس الرائجة" (أحسن الفتاویٰ ۶/۵۱۸)۔

نیز اسلامی فقہ اکیڈمی کے چوتھے سیمینار میں جو کہ حیدرآباد میں ۲۷-۳۰/محرم ۱۴۱۴ھ مطابق ۹-۱۲/اگست ۱۹۹۱ء بعنوان "دولتوں کی کرنسی کا تبادلہ" منعقد ہوا تھا یہ تجویز پاس ہوئی تھی۔

چوتھے سیمینار میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا کہ دولتوں کی کرنسیوں کے تبادلہ میں عوضین پر فوری قبضہ مجلس عقد میں ضروری ہے یا نہیں۔ شریک علماء کے دور جمانات سامنے آئے۔ ایک رائے یہ ہے کہ مجلس عقد میں ہر دو عوض پر فوری قبضہ ضروری نہیں ایک عوض پر قبضہ کافی ہے کیونکہ نوٹوں کی حیثیت کلی طور پر سونے چاندی جیسی نہیں کہ یہ اعتباری اور اصطلاحی اثمان ہیں۔

علماء کی ایک جماعت اسے خلتی اثمان (سونے چاندی) کی طرح تصور کرتی ہے اس لئے بدلیں پر قبضہ کو مجلس عقد میں ضروری قرار دیتی ہے البتہ یہ حضرات عام طور پر قبضہ کی تعریف کو وسیع کرتے ہوئے ڈرافٹ اور چیک کے حصول کو اصل بدل پر قبضہ کے مترادف قرار دیتے ہیں۔

اسلامک فقہ اکیڈمی کا یہ اجلاس ہر دو موقر آراء کو سامنے رکھتے ہوئے طے کرتا ہے کہ دولتوں کی کرنسیوں کے ادھار تبادلہ میں بہر حال احتیاط برتی جائے۔ لیکن واقعی حاجت و ضرورت میں اول الذکر رائے پر عمل کیا جاسکتا ہے (نئے مسائل اور فقہ اکیڈمی کے فیصلے/ص ۱۶۷)۔

یہ قرارداد آج سے ۲۶ سال پرانی ہے ظاہر ہے اب علمائے کرام کی آراء بدل چکی ہے اور اب مفتیان عظام پہلی رائے کو ہی ترجیح دیتے ہیں جیسا کہ مولانا خالد سیف اللہ صاحب نے (قاموس الفقہ ۳/۲۲۶) میں اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۵) مفتی احسان اللہ شائق صاحب پاکستان لکھتے ہیں:

راج الوقت کاغذی نوٹ اور سکے سونے چاندی کے حکم میں نہیں، نہ ہی سونے اور چاندی کی رسید ہیں، لہذا ان کے ذریعہ سونا اور چاندی خریدنا جائز ہے چاہے زیورات خریدیں یا اشرفی یا درام ان پر بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گی (جدید معاملات کے شرعی احکام ۱/۱۲۸)۔

نیز مفتی احسان اللہ شائق صاحب سونے چاندی کی ادھار خرید و فروخت کے متعلق تحریر فرماتے ہیں: سونا چاندی اس طرح ادھار پر فروخت کرنا کہ مثلاً سونے کے زیورات خرید لے اور رقم کچھ ابھی دیدی اور کچھ بعد میں دینے کا وعدہ کیا یا کل رقم ادھار ہے شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ چونکہ کاغذی نوٹ

کے ذریعہ سے سونے چاندی کا لین دین بیع صرف کے حکم میں داخل نہیں ہے۔ اس لئے ادھار خرید و فروخت جائز ہے۔ شرط یہ ہے کہ عوضین میں سے کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے تاکہ بیع الکالی بالکالی لازم نہ آئے۔

”لما قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ (تنبیہ) سئل الحانوقی عن بیع الذهب بالفلوس نسیئة فأجاب بانه يجوز إذا قبض أحد البدلین“ (در المختار ۲/۲۰۵ باب الربو کتاب البیوع)۔

وفي الهندية قال وروی الحسن عن أبي حنيفة إذا اشترى فلوساً بداربم وليس عندهذا فلوس ولا عند الآخر دراهم ثم إن أحدهما دفع وتفرق جازو إن لم ينقدوا أحدهما حتى تفرقا لم يجز كذا في المحيط (عالمگیریہ ۲/۱۲۲ الفصل الثالث في بیع الفلوس) (بید معاملات کے شرعی احکام ۱/۱۲۸)۔

مذکورہ بالا تحریرات کی روشنی میں سوال کی شق الف کا جواب واضح ہو گیا کہ جیسا کہ کرنسی کے ذریعہ سونے چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف نہیں تو پھر سونے چاندی اور کرنسی میں سے ایک کو نقد اور دوسرے کو ادھار کر کے خرید و فروخت بھی بلا تکلف جائز ہوگی، بس شرط یہ ہے کہ عوضین میں سے کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے تاکہ بیع الکالی بالکالی لازم نہ آئے۔

اب رہا مسئلہ سوال کی شق ثانی کا تو اس پر گفتگو سے پہلے ایک اور مسئلہ پر گفتگو ہونی چاہئے کہ حکومتوں یا جمعیتوں اور تنظیموں کا اشیاء کی قیمت متعین کرنا اور دوکاندار کو اسی متعین قیمت پر خرید و فروخت کا پابند بنانا کیسا ہے؟

تو اس سلسلے میں عرض ہے کہ شریعت الہیہ کی حکمت میں اصل یہ ہے کہ بیچنے والے اور خریدنے والے کے درمیان باہمی رضامندی والی تجارت میں کوئی بھی مداخلت نہ کرے اور بازار میں ریٹ کا معاملہ طرفین کے درمیان پوری آزادی سے طے ہو اور اس میں کسی طرح کی مداخلت اور دخل اندازی نہ ہو جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان دعوا الناس برزق اللہ بعضهم من بعض مشیر ہے یعنی لوگوں کو آزاد چھوڑ دو۔ اللہ تعالیٰ نے بعض کی بعض سے روزی طے کر دی ہے اسی وجہ سے تسعیر یعنی نرخ متعین سے حدیث پاک میں ممانعت آئی ہے۔ چنانچہ ترمذی شریف کی روایت میں ہے:

”غلا السعر علی عهد رسول اللہ ﷺ فقالوا: یا رسول اللہ! سئرننا۔ فقال ﷺ: إن الله هو المسعر القابض الباسط الرزاق وإن لأرجوان ألقى ربی وليس أحد منكم یطلبنی بمظلمة فی دمر ولا مال“ (آخرجه الترمذی باب ما جاء فی التسعیر ۱۲۱۳)

(یعنی رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں قیمتوں میں گرانی ہوگئی تو آپ سے عرض کیا گیا کہ اے اللہ کے رسول ہمارے لئے نرخ متعین فرما دیجئے! تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ہی قیمت متعین کرنے والا، رزق تنگ کرنے والا، روزی کشادہ کرنے والا اور روزی دینے والا ہے، میں چاہتا ہوں کہ اپنے رب سے اس طرح ملوں کہ تم میں سے کوئی بھی مجھ سے کسی طرح کے جانی یا مالی ظلم کا مطالبہ نہ کرے)۔

اس حدیث پاک کی بنیاد پر جمہور فقہاء نے حکام کو قیمت متعین کرنے سے منع کیا ہے، چنانچہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

”ولا ینبغی للسلطان أن یسعر علی الناس لقوله علیه السلام لا تسعروا فإن الله هو المسعر القابض الباسط الرزاق“ (الهدایہ مع التکملة ۸/۴۹۲)

لیکن یہ اور اس طرح کی عبارتوں میں بیان کردہ حکم اُن حالات میں ہے جبکہ اس کی ضرورت نہ ہو یا اس سے لوگوں کو ضرر ہو، البتہ اگر ایسے حالات پیدا ہو جائیں کہ تاجروں کی طرف سے زیادہ قیمت بڑھادی جائے کہ جس سے لوگوں کو کھانے، پینے اور پہننے کی ضروری چیزوں میں ضرر اور پریشانی لاحق ہونے لگے۔ اور تجارت بار بار تنبیہ اور سرزنش کے بعد بھی اپنی منمانی اور شرارت سے باز نہ آئیں اور حکام کے پاس قیمت متعین کے علاوہ اور کوئی چارہ کار نہ ہو تو پھر قاضی یا حکام اصحاب الرائے اور اہل بصیرت حضرات کے مشورے سے قیمت متعین کر دیں تاکہ لوگ اسی متعین قیمت کے مطابق خرید و فروخت کریں۔

جیسا کہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”فإن كان ارباب الطعام يتحكمون و يتعدون عن القيمة تعديا فاحشا وعجز القاضي عن صيانة حقوق المسلمين إلا بالتسعير فحينئذ لا بأس به بمشورة من أهل الرأي والبصيرة“ (الهدایہ مع التکملة ۸/۴۹۲، شامی، ۵۷۳/۹، زکریا دیوبند)۔

ہدایہ کی مذکورہ بالا عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر باب طعام کے تعدی فاحش کی صورت میں قاضی اہل رأی اور بصیرت حضرات کے مشورے سے قیمت متعین کر دے گا۔ اور اس تعدی فاحش کا اندازہ امام زلیعیؒ کے نزدیک قیمت کا دو گنا ہونا ہے۔

چنانچہ مفتی تقی عثمانی صاحب ”فقہ البیوع“ میں فرماتے ہیں:

”وقدر الزیلعی التعدی الفاحش بضعف القيمة“ (تبيين الحقائق ۶/۲۸ بحوالہ فقہ البیوع ۲/۱۰۰۱)۔

پتہ چلا کہ شریعت الہیہ نے عام حالات میں قیمت متعین کرنے کے عمل کو اچھا نہیں سمجھا ہے البتہ خاص حالات میں اس کی گنجائش ہے اب یہاں پر ایک مسئلہ یہ ہے کہ جب حکومت نے قیمت متعین کر دی تو اس کی پابندی کا کیا حکم ہے، نیز اگر کوئی مخالفت کرے تو اسکی بیع نافذ ہوگی یا نہیں اور یہ رقم اس کے لئے جائز اور حلال ہوگی یا نہیں؟

تو اس سلسلے میں عرض ہے کہ حکومت کے نرخ اور بھاؤ متعین کرنے کے بعد اسکی پابندی واجب اور ضروری ہے اور اس سے زیادہ قیمت لینا مکروہ ہے۔ حتیٰ کہ فقہانے حکم عدولی کرنے والوں کی سرزنش اور قید وغیرہ کی اجازت دی ہے (دیکھئے: شامی ۵/۱۹۶)۔

تاہم اگر کسی نے اس سے زیادہ قیمت پر بیچ دیا تو اس کی بیع صحیح ہوگی اور زائد قیمت اس کے لئے جائز اور حلال ہوگی۔

چنانچہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”فإذا فعل ذلك وتعدى رجل عن ذلك و باع بأكثر منه أجازة القاضي و هذا ظاهر عند أبي حنيفة رحمه الله لانه لا يرى الحجر على الحر وكذا عندهما“ (الهداية مع التكملة ۸/۴۹۲)۔

شامی میں ہے: ”و ظاہرہ انہ لو باعہ بأكثر یحل وینفذ البیع“ (شامی ۹/۵۵۴ ذکر یا دیوبند)۔

عالمگیری میں ہے: ”فإن سقر فباع الخباز بأكثر مما سقر جاز بیعہ“ (بندیہ ۳/۱۰۳)۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں:

اشیاء ضروریہ کا نرخ مقرر کرنا اور اس سے زیادہ میں فروخت کرنا مارکیٹ میں اشیاء ضروریہ کی خرید کو آسان بنانے اور قیمت پر کنٹرول قائم رکھنے کے لئے حکومت کی جانب سے بعض اوقات اشیاء کا نرخ متعین کر دیا جاتا ہے اور دوکاندار اسی قیمت پر سامان فروخت کرنے کے پابند ہوتے ہیں۔ حکومت کے اس طرح کے اقدام کو فقہاء نے خصوصی حالات میں جائز قرار دیا ہے، چنانچہ حصفہؒ کا بیان ہے:

”ولا یسعر الحاکم الا إذا تعدى الأرباب عن القيمة تعدیا فاحشاً“ (درمختار علی ہامش الرد ۵/۲۵۶)۔

حاکم اشیاء کا نرخ متعین نہیں کرے گا سوائے اس کے کہ تاجر حضرات قیمت میں غیر معمولی اضافہ کریں۔

تاجروں کے لئے اس متعینہ نرخ کی پابندی واجب ہے اور اس سے زیادہ قیمت لینا مکروہ ہے۔ اسی لئے فقہانے عدول حکمی کرنے والوں کی سرزنش اور قید وغیرہ کی اجازت دی ہے (دیکھئے: رد المحتار ۳/۱۹۶)، تاہم اگر اس نے زیادہ قیمت میں سامان فروخت کیا تو یہ رقم اس کے لئے جائز و حلال ہوگی۔ عالمگیری میں ہے: ”فإن سقر فباع الخباز بأكثر مما سقر، جاز بیعہ“ (بندیہ ۳/۱۰۳)۔

(پس اگر حکومت کی طرف سے متعینہ نرخ سے بڑھ کر نان بابائی نے قیمت لے لی تو بھی خرید و فروخت جائز ہوگی) (جدید فقہی مسائل ۱/۳۵۱:۳۵۲)۔

مذکورہ بالا گفتگو سے یہ بات واضح ہو گئی کہ مخصوص حالات میں حکومتوں اور مختلف اہم اداروں کے لئے قیمت متعین کرنے کی گنجائش ہے، البتہ قیمت متعین ہو جانے کے بعد پھر اس کی پابندی ضروری ہے تاہم اگر اس کے خلاف زیادہ یا کم قیمت پر بیچ دیا جائے تو یہ بھی جائز ہے۔

اب ہمارے اس زمانے میں لوگوں میں امانت و دیانت مفقود ہو چکی ہے۔ حرص لالچ، جھوٹ، عیاری، چالاک کی کا دو دورہ ہے ایسی صورت میں اگر ان کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو پتہ نہیں بچاری عوام کا کیا حال ہوگا۔ اس لئے خیال ہوتا ہے کہ اس زمانے میں حکومت یا اس طرح کے اداروں کا قیمت متعین کرنا بہت ضروری ہے۔ اور لوگوں پر اس کی پابندی واجب ہے۔ تاہم اگر کوئی شخص سونے چاندی کی متعینہ قیمت سے کم یا زیادہ قیمت پر خرید و فروخت کرے تو یہ بھی جائز ہے۔ بلاشبہ اس کی آمدنی حلال ہوگی۔ اور چونکہ کرنسی اور سونا چاندی باہم جنس نہیں ہیں اس لئے قیمت کی کمی زیادتی کے

ساتھ خرید و فروخت بلا تکلف درست ہوگی اور اس کی زیادتی پر ربا کا اطلاق نہیں ہوگا۔ کیونکہ ربا تقاضل کا اطلاق وہاں پر ہوتا ہے جہاں پر دونوں چیزیں ایک ہی جنس کی ہوں اور یہاں دونوں الگ الگ جنس ہیں جیسا کہ تفصیل سے اس مسئلہ پر کلام ہو چکا ہے تو پھر ان میں کمی بیشی بھی حلال ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب

۲- سوال نمبر ۲ کے اندر جو صورت ذکر کی گئی ہے اگر اس میں سونے اور زیورات کے لین دین کے فرق کو بیع مانا جائے تو اس میں کئی قباحتیں لازم آتی ہیں۔

۱- ایک تو یہ کہ سونے اور سونے کے زیورات کے اندر جو بیع ہو رہی ہے یہ بیع صرف ہے اور بیع صرف کے جواز کی مجموعی طور پر چار شرطیں ہیں:

(۱) اگر جنس واحد ہو تو برابر ہونا ضروری ہے کسی زیادتی جائز نہیں۔ (۲) مجلس عقد میں عوضین پر قبضہ ہو جائے۔ (۳) فریقین یا ان میں سے ایک کا اپنے لئے غور و فکر کی مہلت حاصل نہ کرنا۔ (۴) فریقین میں سے کسی کی جانب سے معاوضہ کی ادائیگی کیلئے کوئی خاص مدت مقرر نہ کرنا، چنانچہ ہدایہ میں ہے:

”الصرف هو البیع اذا كان کل واحد من عوضیه من جنس الأثمان فإن باء فضة بفضة أو ذہبا بذہب لایجوز إلا مثلاً بمثل۔ ولا بد من قبض العوضین قبل الافتراق۔ . . . ولهذا لایصح شرط الخيار فیہ ولا الأجل“

(ہدایہ ۱۰۴/۳ کتاب الصرف کتاب البیوع)۔

اور یہاں پر اکثر شرطیں مفقود ہیں:

(۱) جنس واحد ہونے کے باوجود برابری اور مساوات مفقود ہے۔ (۲) مجلس عقد میں عوضین پر قبضہ بھی نہیں ہے۔ (۳) معاوضہ ایک جانب سے ادھار ہے اگر سونے کو بیع مانا جائے تو ٹوشن ادھار ہے۔ اور اگر ٹوشن مانا جائے تو بیع غیر معدوم ادھار ہے۔ اس لئے یہ صورت بیع ماننے کی صورت میں ناجائز ہوگی۔

(۲) دوسری خرابی یہ لازم آرہی ہے کہ عام بیوعات کے اندر بھی بیع کی موجودگی ضروری ہے حالانکہ یہاں پر اگر زیورات کو بیع مانا جائے تو بیع معدوم ہے اور معدوم چیز کی بیع باطل ہے مثلاً درخت میں پھل لگنے سے پہلے فروخت کر دینا یا کھیتی ظاہر ہونے سے پہلے کھیتی فروخت کرنا یا فلیٹ کی تعمیر سے پہلے اسکو فروخت کرنا یا گاڑی بک کر دانے کے بعد تیار ہو کر قبضہ میں آنے سے پہلے آگے فروخت کر دینا وغیرہ۔

(۳) تیسری خرابی یہ لازم آرہی ہے کہ زیورات بیع مقدور تسلیم نہیں ہے حالانکہ بیع کے صحیح ہونے کے لئے ایک شرط یہ بھی ہے کہ بیع مقدور تسلیم ہو یعنی ایسا مال ہو کہ بائع اسکو خریدار کے حوالہ کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔ جن صورتوں میں بائع مال خریدار کے حوالہ کرنے پر قدرت نہ رکھتا ہو مثلاً کوئی جانور بھاگا ہو یا ہوا ہو جب تک قبضہ میں نہ آجائے یا مچھلی شکار کرنے سے پہلے فروخت کرنا وغیرہ ناجائز و حرام ہے۔

(۴) چوتھی خرابی یہ لازم آرہی ہے کہ زیورات بیع کی مقدار معلوم نہیں حالانکہ بیع کے صحیح ہونے کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ مقدار بیع معلوم ہو کیونکہ اگر بیع کی مقدار معلوم نہ ہوگی تو عقد بیع میں نافذ نہ ہوگا۔ بلکہ جہالت کی وجہ سے فاسد ہوگا۔ مثلاً تقسیم سے قبل ایک وارث اپنے غیر معین حصہ کو فروخت کر دے۔

چنانچہ ہدایہ میں ہے: ”ولا یجوز بیع السمک قبل أن یصطاد لأنه باء ما لا یملکہ ولا فی حظیرة إذا کان لایؤخذ إلا بصید لأنه غیر مقدور التسلیم“ (ہدایہ ۵۱/۳ کتاب البیوع)۔

(۵) پانچویں خرابی یہ ہے کہ اگر زیورات کو ٹوشن مانا جائے تو ٹوشن مجہول ہے۔ اور ٹوشن کی یہ جہالت مفضی رالی المنازعة ہو سکتی ہے، لہذا یہ بھی فساد سے خالی نہیں ہدایہ میں ہے: ”والأثمان المطلقة لاتصح إلا أن تكون معروفة القدر والصفة لأن التسلیم والتسلم واجب بالعقد وهذه الجهالة مفضیة إلى المنازعة فیمتنع التسلیم والتسلم وكل جهالة هذه صفتها تمنع الجواز لهذا هو الأصل“ (ہدایہ ۲۱۰/۳)۔

اس لئے مذکورہ بالا خرابیوں کو مدنظر رکھتے ہوئے اسکو بیع قرار دینا درست نہیں ہے۔ اب ایک ہی صورت ہے کہ اسکو اجارہ مانا جائے۔ اور اجارہ ماننے کی صورت میں بھی ایک خرابی لازم آرہی ہے۔ وہ یہ ہے کہ یہاں کار میگر کو سونے کے بچے ہوئے ذرات اجرت میں ملے ہیں جو کہ اجرت العاقل من جزء العمل کی قبیل سے ہے، اور یہ فقیر طحان والی روایت کی وجہ سے ناجائز اور ممنوع ہے، لیکن اس کا ایک حل موجود ہے۔ بہتر ہوگا کہ اس حل کو پیش کرنے سے پہلے فقیر طحان کے مسئلے کو اچھی طرح سمجھ لیا جائے۔

اجرت کی تعیین میں جن صورتوں کو نا کافی یا نادرست سمجھا گیا ہے ان میں ایک صورت یہ ہے کہ کسی ایسی چیز کو اجرت بنایا جائے جو خود اجیر اور عامل کے عمل کے ذریعہ بعد کو وجود میں آنے والی ہے فقہاء کی زبان اور تعبیر میں خود اجیر کے جزء عمل کو اجرت بنایا جائے، اس کے درست ہونے اور نہ ہونے پر بہت سی صورتوں کا حکم موقوف ہے، اسی لئے صاحب ہدایہ نے لکھا ہے:

”هذا أصل كبير يعرف به فساد كثير من الإجازات لاسيما في زماننا“ (ہدایہ ۲/۲۸۹)۔

لیکن یہ مسئلہ متفق علیہ نہیں بلکہ اس میں اختلاف ہے۔ کہ اس طرح اجرت کی تعیین درست ہوگی یا نہیں امام ابو حنیفہ، امام شافعی، ابو ثور، ابن منذر، حسن، اور ابراہیم نخعی نے اسکو منع کیا ہے، امام احمد، امام اوزاعی، ابن سیرین، عطاء، حکم، زہری، قتادہ، معمر اور ان کے علاوہ مشہور تابعی محدث اور فقیہ سعید بن المسیب کی بھی یہی رائے ہے اسی کے قائل ابن ابی لیلیٰ، اوزاعی اور لیث بھی ہیں شوافع میں امام مزنی بھی جائز قرار دیتے ہیں امام مالک سے اکثر اہل علم نے اس سلسلے میں امام ابو حنیفہ کی موافقت نقل کی ہے کہ وہ اسکو ناجائز قرار دیتے ہیں لیکن ڈاکٹر وہبہ زحیلی نے مالکیہ کا مسلک بھی اس کے جائز ہونے کی بابت نقل کیا ہے (دیکھئے الفقہ الاسلامی وأدلته ۳/۱۷۵)۔

مانعین کی دلیل یہ حدیث ہے: ”عن أبي سعيد خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ظنی عن عسب الضحل و عن قفیز

الطحان“ (الدراہیہ فی تخریج أحادیث الهدایة ۲/۲۸۹)۔

(حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ اونٹ کی جفتی کی اجرت اور قفیز طحان سے آپ نے منع فرمایا ہے، قفیز طحان سے مراد یہ کہ کسی کو گےہوں وغیرہ پینے کو دیا جائے اور اس سے کہا جائے کہ پیے ہوئے آٹے میں سے اتنی مقدار میں پسائی کی اجرت کے بطور اس کو دیا جائے گا۔ اس حدیث کے سند و متن پر محدثین نے کلام کیا ہے، چنانچہ حدیث پاک کے جزء ثانی کے بارے میں حافظ ابن حجر کا بیان ہے کہ دارقطنی ابو یعلیٰ اور بیہقی میں مذکور ہے اور ضعیف ہے (الدراہیہ فی تخریج أحادیث الهدایة ۳/۲۸۹)۔

علامہ ابن قدامہ مقدسی نے ابن عقیل سے نقل کیا ہے کہ یہ روایت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی ہے۔

”وهذا الحديث لا نعرفه ولا يثبت عندنا حجة“ (المغنی ۸/۵)۔

اور اس حدیث کی سند کے اندر بھی محدثین نے کافی کلام کیا ہے حتیٰ کہ سند کے محدثین کے نزدیک مشکلم فیہ ہونے کے ساتھ ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہونا بھی مشکوک ہے (تفصیل کے لئے دیکھئے: تدریب الراوی ۱/۲۱۱)۔

دوسرے یہ بھی احتمال ہے کہ حدیث میں اس صورت کی ممانعت مقصود ہو جب کہ مقدار اور تعداد مقرر نہ کی جائے آٹا پینے والے (طحان) کو کتنے قفیز اجرت کے طور پر دیئے جائیں گے۔ اس صورت میں اجرت کے غیر متعین ہونے کی وجہ سے یہ معاملہ درست نہ ہوگا۔ اور اگر مقدار متعین کر دی جائے اور اجرت واضح ہو جائے تو اب یہ معاملہ درست ہو جائے گا تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ یہ حدیث ایسے مروج معاملات کو شامل نہ ہوگی جن میں اجیر کے عمل کے اس جزء کو پوری طرح متعین اور واضح کر لیا گیا ہو۔ جس کی حیثیت اجرت کی ہے۔

تیسرے ہم کو اس امر پر بھی غور کرنا چاہئے کہ احناف نے قفیز طحان والی حدیث میں ممانعت کے لئے کسی سبب اور علت کا استخراج کیا ہے امام طحاوی نے جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اس نے آٹا کو اجرت بنایا ہے جو فی الحال اس کے پاس موجود نہیں ہے بلکہ اسکے پینے کے بعد ہی اسکا وجود ہو سکے گا۔ پس ایک معدوم اور غیر موجود شے کو اس نے اجرت بنایا ہے اور یہ درست نہیں ہے۔ اسی لئے اس معاملہ سے منع کیا گیا ہے جیسا کہ ایسی چیزوں کے بیچنے سے منع فرمایا گیا ہے جو بیچنے والے کے پاس معاملہ کرتے وقت موجود نہ ہوں (دیکھئے: مشکل الآثار ۱/۳۰۷)۔

اب اس خاص معاملہ کے علاوہ جہاں کہیں بھی علت پائی جاتی ہے اور غیر موجود شے کو اجرت بنایا جاتا ہے وہ تمام چیزیں ناجائز قرار پائیں گی۔

اسی کا نام قیاس ہے اور جو احکام قیاس کے ذریعہ ثابت ہوں اگر عرف و عادت اسکے خلاف ہو تو قیاس کو ترک کر دیا جاتا ہے اور عرف کی بنا پر ایسے مروج عمل کو درست قرار دیا جاتا ہے، جیسا کہ فقہاء نے کاریگروں کے معاملے میں کیا ہے کہ جو تاساز کو جو تاس کا آرڈر دیا جائے اور خرید کا معاملہ طے کر لیا جائے یہ درست ہے، حالانکہ یہاں بھی بیچنے والا جن جوتوں یا سامانوں کو فروخت کرتا ہے وہ ابھی موجود نہیں ہوتا، لیکن لوگوں کے تعامل عرف اور رواج کی رعایت کرتے ہوئے فقہاء نے اس کو جائز قرار دیا ہے، اسی کو کتب فقہ میں استصناع سے تعبیر کیا گیا ہے (دیکھئے: ہدایہ ۳/۳۵)۔

اور فقہ کی کتابوں میں اس کے حسب ذیل نظائر موجود ہیں:

۱- حدیث سے مزارعت کا جواز معلوم ہوتا ہے: فقہاء کے درمیان گو اس میں اختلاف ہے اور امام ابوحنیفہؒ "مزارعت کو درست نہیں کہتے ہیں؛ لیکن تعامل اور رواج کو دیکھتے ہوئے احناف نے بھی اس کے جواز ہی کا فتویٰ دیا ہے (ہدایہ ۴/۳۰۹)۔

مزارعت میں مزارع کو پیداوار کا ایک حصہ ہی اجرت کے طور پر ملتا ہے جو صرف بیجا عامل کے جزء عمل کو اجرت بنانے کی نظیر ہے۔

۲- فقہاء نے کبھی ہی کی طرح پھلوں میں بھی بٹائی داری کی اجازت دی ہے، جس کو فقہ کی زبان میں، "مساقاة" کہا جاتا ہے یہاں بھی صراحتہً عامل کے جزء عمل کو ہی اجرت بنایا جا رہا ہے۔

۳- اس کی تیسری نظیر، "مضاربت" ہے، مضاربت یہ ہے کہ ایک فریق کی طرف سے سرمایہ ہو اور دوسرے کی طرف سے محنت، اور اس سے جو نفع حاصل ہو وہ ایک خاص تناسب کے ساتھ دونوں میں تقسیم ہو جائے، یہاں بھی تاجر و مضارب کو اس کا جزء عمل ہی اجرت کے طور پر ملتا ہے حالانکہ اس کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے انہیں نظائر کو اسی نوعیت کے ایک مسئلہ میں علامہ مقدسی نے اس طرح ذکر کیا ہے:

”وإنما عين ينتمى بالحمل عليها فصح العقد عليها ببعض نمائها كالدرهم والدنانير كالشجر في المساقاة والأرض في المزارعة (المغنی ۵/۷)۔“

۳- ہمارے اس زمانے میں زکوٰۃ اور چندوں کے وصول کرنے پر کچھ فیصد کمیشن مقرر کرنا بھی اسی باب کا مسئلہ ہے اور یہ صرف ایک زکوٰۃ پر موقوف نہیں بلکہ آج کی کاروباری دنیا میں مختلف معاملات میں کمیشن ایجنٹ کی صورت رواج پذیر ہو گئی ہے، ایجنٹ ادارہ یا کاروبار کو جتنی رقم کا ممبر فراہم کرتا ہے اسی تناسب سے اس کو اجرت دی جاتی ہے، عجیب اتفاق ہے کہ یہ مختلف صورتوں میں کثرت سے رائج ہیں، اور عرف کا درجہ حاصل کر چکی ہیں، دوسری طرف اوپر یہ بات گذر چکی ہے کہ فقیر طمان سے متعلق مسائل قیاس پر مبنی ہیں اور قیاسی مسائل میں عرف کو راجح قرار دیا جاتا ہے۔

چندوں کے وصول کرنے میں سفراء اور محصلین و عاملین کے لئے کمیشن کی ایک بڑی مصلحت یہ بھی ہے کہ ایسے مدارس اور ادارے جتنکی پشت پر تاریخی عظمت نہ ہو، اور جو عام مسلمانوں کے چار آٹھ آنے کے ذریعہ اپنی ضروریات کی تکمیل کرتے ہیں، سفراء کے لئے یہ صورت زبردست ترغیب کا باعث بن جاتی ہے، اور وہ زیادہ سے زیادہ محنت اور لگن کے ساتھ اپنا فرض انجام دیتے ہیں، اگر تنخواہیں مقرر ہیں تو بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان کی وصولی اور سفر کے اخراجات نیز تنخواہ برابر ہو جاتی ہے، اور ادارہ کو ان سے خاطر خواہ نفع نہیں پہنچتا۔

فقیر طمان والی روایت کے علاوہ اس طرح کے معاملات کو نہ درست قرار دیئے جانے کی دوسری وجہ یہ ذکر کی جاتی ہے کہ ان صورتوں میں اجرت کی مقدار پوری طرح متعین نہیں ہوتی۔ اور اجرت کا غیر متعین (مجهول) ہونا من جملہ ان اسباب کے ہیں جن کی وجہ سے اجارہ کا معاملہ درست نہیں ہوتا۔ یہ شبہ درست نہیں اس سلسلہ میں عاملین زکوٰۃ کے لئے کمیشن کے مسئلہ پر راقم سطور نے اپنی تالیف قاموس الفقہ میں جو کچھ لکھا ہے اس کا ایک حصہ یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

رہ گئی بات یہ کہ اس میں اجرت متعین نہیں ہوتی اور اجارہ کے منعقد ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اجرت معلوم ہو جائے ہم عرض کریں گے کہ اجرت کا اس طرح غیر متعین اور نامعلوم ہونا اجارہ کے درست ہونے کے لئے رکاوٹ ہے۔ جو آئندہ چل کر نزاع اور باہمی اختلاف کا سبب بن سکتا ہے یہاں ایسی بات نہیں بلکہ یہ متعین ہے کہ وہ جس قدر چندہ وصول کرے گا اس تناسب سے اجرت کا مستحق ہوگا اس لئے بعد میں نزاع پیدا ہونے کا امکان نہیں اور تعامل و تجربات اس پر شاہد ہیں۔

چنانچہ حضرت مولانا انور شاہ کشمیریؒ نے خرید و فروخت کے ایسے معاملات کو دیا نثار درست قرار دیا ہے جس میں گو کہ قیمت یا سودا پوری طرح متعین نہ ہو مگر آئندہ نزاع یا اختلاف پیدا ہونے کا امکان نہ ہو۔

”إن من البيوع الفاسدة مالواقي بها أحد جازت ديانة وإن كانت فاسدة قضائاً أو ذلك لأن الفساد قد يكون لحق الشرع بيان اشتمل العقد على مائتة فلا يجوز بحال وقد يكون الفساد لمخافة التنازع ولا يكون فيه“

شیء آخر یوجب الاثم - فذلک ان لم یقع فیہ التنازع جاز عندی دیانۃ وإن بقی فاسدًا قضاءً لارتقاء علة الفساد وهو المنازعة“ (فیض الباری ۳/ ۲۵۸ کتاب البیوع)۔

(بعض بیوع فاسدہ ایسی ہیں اگر کوئی شخص ان کا معاملہ کر لے تو دیانۃً جائز ہیں گو قضاءً فاسد ہیں ایسا اس لئے کہ فساد کبھی حق شرع کی بنا پر ہوتا ہے کہ وہ معاملہ کسی گناہ پر مشتمل ہو یہ معاملہ کسی صورت میں جائز نہیں ہوگا اور کبھی فساد نزاع کے اندیشہ سے پیدا ہوتا ہے اور اس میں اور کوئی باعث گناہ نہیں ہوتا تو ایسی صورت میں اگر نزاع نہیں پیدا ہو تو میرے نزدیک دیانۃً جائز ہوگا چونکہ فساد ختم ہو چکا ہے گو وہ قضاءً فاسد باقی رہے گی) (ماخوذ ملخصاً از جدید فقہی مسائل ۳/ ۳۱۹ - ۳۳۳)۔

اب تک کی گفتگو کا خلاصہ یہ ہے:

- ۱- قفیز طحان والی روایت کی سند محدثین کے نزدیک متکلم فیہ ہے۔
- ۲- اس کا متن بھی محدثین کے نزدیک مشکوک ہے۔
- ۳- اس میں یہ تاویل ممکن ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جس میں مقدار مقرر نہ کی گئی ہو۔
- ۴- اگر تاویل نہ ہو اور یہ سمجھا جائے کہ عامل کے جس عمل کو اجرت نہ بنایا جائے تو ایسی تمام جزئیات پر اسکا انطباق قیاس کے قبیل سے ہوگا۔
- ۵- اور قاعدہ ہے کہ قیاس کے ذریعہ ثابت شدہ احکام کا اگر عرف و رواج کے مطابق ثابت شدہ احکام سے تعارض ہو تو قیاس کو چھوڑ کر مردوح اور معروف عمل کو جائز قرار دیا جاتا ہے۔

۶- اور اسی وجہ سے ہمارے زمانے میں تجارت کے اندر بہت سے ایسے طریقے رائج ہیں جن میں عامل کے جس عمل کو اجرت قرار دیا جاتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسے معاملات میں اگرچہ قطعی مقدار مقرر نہیں کی جاتی لیکن ایسا تناسب طے کر دیا جاتا ہے جو اجرت کی مقدار مالا متعین کر دیتا ہے اور نزاع پیدا نہیں ہوتا اور کسی معاملہ میں ایسی جہالت اور عدم تعین جو نزاع کا باعث نہ ہو مقرر نہیں۔

۷- اور شریعت الہیہ میں مزارعت مساقات اور مضاربت کی شکل میں اسکے نظائر موجود ہیں۔ اور صحت و صراحت کے ساتھ ثابت ہے جو عامل کے جزء عمل کو اجرت قرار دینے کو درست قرار دیتی ہیں اس لئے ہمارے زمانے میں تجارت اور معاملات کے اندر ایسی صورتیں جو قفیز طحان کے قبیل سے ہیں اور کثرت سے رائج ہیں جائز ہونی چاہئے لہذا سونے کے زیورات کی شکل میں جو ذرات اجرت بن رہے ہیں وہ اجرت من جزء العمل ہیں۔ اور قفیز طحان کے قبیل سے ہونے کی وجہ سے ناجائز ہونا چاہئے۔ لیکن چونکہ یہ مسئلہ قیاسی ہے، اور عرف و رواج اسکے برخلاف جواز کا فتویٰ دیتا ہے۔ اور قیاس و عرف و رواج میں تعارض کی شکل میں عرف و رواج کو ہی ترجیح ہوتی ہے۔ اس لئے یہ سونے کی ذرات کے اجرت عرف و رواج کے مطابق جائز ہونی چاہئے۔ یہی رائے خاتم المحدثین حضرت علامہ نور شاہ کی بھی ہے۔ جیسا کہ پیچھے (فیض الباری ۳/ ۲۵۸) کے حوالہ سے اقتباس گذر چکا ہے اور مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کی بھی ہے (دیکھئے: جدید فقہی مسائل ۳/ ۳۲۸-۳۲۲)۔

اور اب یہی رائے اس زمانہ کے اکثر اہل علم اور ارباب افتاء کی ہے۔

۳- سونا چاندی اگر ڈلے یا سکے کی شکل میں ہو تو با اتفاق فقہاء انکا تبادلہ صرف ہوگا۔ اسی طرح فقہاء کا اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ سونا چاندی اگر ڈھلا ہوا ہو زیورات اور سونے چاندے کے برتنوں وغیرہ کی شکل میں تو انکا تبادلہ بھی صرف ہی ہوگا۔ اور وہ بھی بے ڈھلے سونے چاندی کے حکم میں ہوگا۔ لہذا اگر سونے کے زیورات کو سونے کے ڈلے، یا دینار یا کسی دوسرے زیور کے بدلے میں بیچا جائے تو اس میں تماثل اور تقابض ضروری ہوگا۔ اور اگر خلاف جنس کے ساتھ بیچا جائے تو تقابض ضروری ہوگا۔ یہی ائمہ اربعہ اور جمہور علماء کا پسندیدہ مذہب ہے (فقہ البیوع ۲/ ۷۰۸)، اگرچہ ابن قیم نے جمہور کی مخالفت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ڈھلے ہوئے سونے چاندی کی بیچ دینار یا بے ڈھلے سونے چاندی کے ساتھ تقاضل یعنی کمی زیادتی کے ساتھ بھی جائز ہے اور اس میں تقابض بھی شرط نہیں۔ گویا کہ انہوں نے اسکو صرف نہیں مانا بلکہ عمل صناعیت کی وجہ سے وہ سونے چاندی کے حکم سے نکل کر دیگر مال کی طرح ہو گیا (اعلام الموقعین ۲/ ۱۰۴)، لیکن یہ قول شاذ ہے۔ روایت درایت دونوں

کے خلاف ہے (فقہ البیوع ۲/۷۰۹، تفصیل کے لئے دیکھئے: إعلام الموقعین ۲/۱۰۴، نیز فقہ البیوع للشیخ عثمانی ۲/۷۰۹)۔

اس لئے صورت مسئولہ میں جبکہ گاہک پرانا مال لاتا ہے جس کا کل وزن ۱۰ گرام ہوتا ہے اور قیمت مثلاً پندرہ ہزار طے ہوتی ہے اور نئے مال کا وزن ۸ گرام ہوتا ہے اور قیمت پندرہ ہزار طے ہوتی ہے یعنی صرف مال کا تبادلہ ہوتا ہے نقد روپیوں کا کوئی دخل نہیں ہوتا یہ طریقہ ناجائز اور حرام ہوگا۔ اس لئے کہ سونے چاندی کے زیورات بھی سونا چاندی کے حکم میں ہے لہذا کی زیادتی کے ساتھ انکی خرید و فروخت درست نہیں ہے رہا اور سود میں داخل ہے۔ چنانچہ مسلم شریف کی روایت ہے، حضرت فضالہ بن عبید فرماتے ہیں:

”أبی رسول اللہ ﷺ وهو بخیر بقلادة فیہا خرز و ذهب وہی من المغانم ثبأء۔ فأمر رسول اللہ ﷺ بالذهب الذی فی القلادة، فنزع وحده ثم قال لهم رسول اللہ ﷺ: الذهب بالذهب وزناً بوزن“ (صحیح مسلم باب بیع القلادة فیہا خرز و ذهب، حدیث: ۴۰۴۶)۔

(کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں خیبر میں ایک ہار پیش کیا گیا جس میں موتی اور سونا تھا اور اسکو مال غنیمت کے بدلے میں فروخت کیا جا رہا تھا تو آپ ﷺ نے ہار کے سونے کے بارے میں حکم دیا تو وہ ہار سے الگ کر دیا گیا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ سونے کو سونے کے بدلے برابر برابر وزن میں خرید و فروخت کی جائے۔ دیکھئے اس روایت میں بظاہر یہ معلوم ہو رہا ہے کہ وہ ہار ڈھال کر کے تیار کیا ہوا تھا تو اگر ڈھالے تو نئے زیور کی بیع بے ڈھلے سونے کے ساتھ حرام نہ ہوتی تو سونا الگ کرنے کا حکم نہ دیا جاتا تھا۔ اور اگر یہ ڈھلا ہوا سونا سامان کے حکم میں ہوتا جیسا کہ ابن قیم فرماتے ہیں تو پھر چونکہ اس ہار میں موتی شامل تھا اور اس کے ساتھ بنا ہوا تھا تو یقیناً اس ہار کو سامان کی حیثیت دیا جانا زیادہ درست اور لائق ہوتا۔ لیکن اس ہار کو سامان کی حیثیت نہ دینا اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ڈھلے ہوئے سونے کو سامان نہیں بلکہ سونے کے حکم میں ہی رکھا ہے۔ اسی طرح ایک اور روایت ہے۔

(ابورافع کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ میرے پاس آئے، آپ کے پاس چاندی تھی، اور کہا کہ ہماری ایک بیچی کے لئے پازیب بنا دو، میں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین! میرے پاس بنے ہوئے پازیب رکھے ہیں، آپ چاہیں تو چاندی میں لے لیتا ہوں، اور آپ پازیب لے لیں۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا برابر وزن دینے کو تیار ہو، میں نے کہا کہ جی ہاں، تو حضرت عمرؓ نے چاندی ترازو کے ایک پلڑے میں رکھی اور پازیب دوسرے میں جب ترازو سیدھی ہو گئی تو آپ نے ایک ہاتھ سے پازیب لیا اور دوسرے ہاتھ سے چاندی پکڑائی (معانی الآثار بحوالہ إعلیاء السنن ۱۴/۲۸۸)۔

موضوع سے متعلق اور بھی روایتیں ہیں لیکن اختصاراً انہیں پر اکتفا کرتا ہوں ان روایتوں و آثار سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ سونے چاندی کے تیار شدہ زیورات بھی سونے اور چاندی کے ہی حکم میں ہے اس لئے جیسے سونے کے تیار زیور کو زائد سونے کے عوض اور چاندی کے تیار زیور کو زائد چاندی کے عوض میں فروخت کرنا جائز نہیں اسی طرح سونے چاندی کے زیورات کا آپس میں کمی بیشی کے ساتھ تبادلہ بھی ناجائز اور حرام ہوگا اس لئے سوال میں ذکر کردہ طریقہ بھی ناجائز اور حرام ہوگا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب مذکورہ صورت ناجائز ہو گئی تو پرانے زیور کے نئے زیور سے تبادلہ کی جائز صورت کیا ہوگی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ جو عام فہم اور آسان طریقہ ہے وہ یہ کہ دوکاندار گاہک سے روپے میں اسکا پرانا زیور خریدے اور گاہک کو روپے ادا کر دے اسکے بعد گاہک جو نیا زیور خریدے اس کی قیمت اس سے وصول کر لے۔ اسکے لئے دوکاندار کو صرف اتنا اہتمام کرنا پڑے گا کہ اپنے پاس نقدی کی ایک مقدار حاضر رکھنی پڑے گی۔ لیکن یہ کوئی مشکل بات نہیں اور اس تھوڑے سے اہتمام کی برکت سے وہ بڑے گناہ سے بچ جائے گا۔

زیور کے زیور سے تبادلہ کے چند اصول:

اگر زیور کا زیور سے تبادلہ کرنا ہو تو مندرجہ ذیل چند اصول کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

الف: اگر دونوں زیور سادہ ہو اور دوکاندار کا زیور گاہک کے زیور کے وزن کے مساوی ہو یا اس سے وزن میں کم ہو اور دوکاندار مزید گاہک سے کچھ لینا چاہتا ہو تو اپنے زیور کے ساتھ (Immitation) کی مثلاً بالیاں ساتھ کر دے۔

اور اگر دوکاندار کا زیور گاہک کے زیور سے زیادہ وزن کا ہے تو دوکاندار گاہک سے زائد روپے بھی لے سکتا ہے۔

ب: اگر زیور جڑاؤ ہو تو ہر طرح سے زیور کا زیور کے بدلے تبادلہ جائز ہوگا۔ اس وقت ایک طرف کا زائد سونا بمعروپے کے (اگر ہو) دوسرے کے ٹکینوں کی قیمت ہو جائے گی، ایسا دونوں طرف سے سمجھا جائے گا۔

ج: اگر ایک طرف سادہ زیور ہو اور دوسری طرف جڑاؤ اور دوکاندار کا ہک سے مزید لینا چاہتا ہو۔

۱۔ اگر جڑاؤ زیور دوکاندار کا ہو اور سادہ زیور کا ہک کے زیور کا سونا دوکاندار کے زیور میں موجود سونے سے کم ہو یا زیادہ ہو یا اسکے برابر ہو، ہر صورت میں زائد روپے لینا جائز ہے۔

۲۔ اگر سادہ زیور دوکاندار کا ہو، اور جڑاؤ کا ہک کا ہو تو اگر ہک کے زیور میں سونا دوکاندار کے سونے سے کم ہو تو دوکاندار کا ہک سے روپیہ لے سکتا ہے۔ اور اسکے زیور میں موجود مساوی سونا ہو یا زائد ہو تو دوکاندار کا ہک سے مزید روپے نہیں لے سکتا (ماخوذ: زر کا تحقیقی مطالعہ ص: ۱۹۰)۔

۳۔ الف - احناف کے یہاں تمام اموال میں تسلیم و قبضہ کی حقیقت ایک ہی ہے یعنی تخلیہ و تخلی، چنانچہ علامہ کاسانی "بدائع الصنائع" میں تحریر فرماتے ہیں: "ثم لا خلاف بين أصحابنا أن أصل القبض يحصل بالتخلية في سائر الأموال" (بدائع ۵/۲۳۳)۔

تخلیہ کا مطلب یہ ہے کہ بائع، بیع اور مشتری کے درمیان تمام موانع اور رکاوٹوں کو اس طور پر ختم کر دے کہ مشتری بیع کے اندر ہر طرح کے تصرف پر پوری طرح قادر ہو جائے، علامہ کاسانی نے تسلیم اور قبضہ کے مفہوم کی وضاحت ان لفظوں میں فرمائی ہے۔

"أما تفسير التسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يخلى البائع بين المبيع وبين المشتري برفع الحائل بينها على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له" (بدائع ۵/۲۳۳) صاحب بدائع کی اس عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ احناف کے نزدیک اصل حوالگی بیع بائع کی طرف سے تخلیہ اور مشتری کی طرف سے تخلی ہے۔ ہاں تخلیہ کی نوعیت میں اختلاف ہو سکتا ہے جبکہ بیع کے انواع میں اختلاف ہو اور تخلیہ کی نوعیت میں تبدیلی کا دار و مدار عرف و عادت پر محمول ہوگا چنانچہ جس مقام پر جس طرح کے استیلاء کو وہاں کے عرف میں قبضہ سمجھا جاتا ہوگا، اسی کو اس معاملہ میں شرعاً قبضہ مانا جائے گا۔

علامہ شامی "بجر کے حوالہ سے تحریر فرماتے ہیں: "حاصله أن التخلية قبض حكماً لو مع القدرة عليه بلا كلفة لكن ذلك يختلف بحسب حال المبيع" (شامی ۴/۹۶، زکریا، دیوبند)۔

اور بدائع میں ہے: "لأن معنى القبض هو التمكين والتخلي وارتفاع الموانع عرفاً وعادة حقيقة" (بدائع ۵/۱۳۸) درمختار میں ہے: "ثم التسليم يكون بالتخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع ولا حائل"

(الدر المختار مع الشامی ۴/۹۷، ۹۴، زکریا دیوبند)۔

درمختار کی مذکورہ عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ بیع کی تسلیم و سپردگی تخلیہ کی صورت میں اس وقت مکمل مانی جائے گی جبکہ مشتری بیع پر بلا کسی مانع اور حائل کے تصرف پر قادر ہو جائے۔

تخلیہ کے اندر بلا مانع اور بلا حائل کی شرط کا مفہوم یہ ہے کہ بیع بالکل علاحدہ الگ تھلگ اس انداز سے ہو کہ اس سے غیر کا حق متعلق نہ ہو

"بأن يكون مفرراً غير مشغول بحق غيره" (شامی ۴/۹۶، زکریا، دیوبند)۔

چنانچہ اگر کسی نے گھر بیچا اور مشتری کے حوالہ بھی کر دیا۔ لیکن اس مکان کے اندر تھوڑا یا زیادہ بائع کا سامان موجود ہے تو اس صورت میں بیع کی حوالگی اور تسلیم اس وقت تک نہ ہوگی جب تک بائع اس مکان کو مکمل خالی نہ کر دے۔

"ولو باع داراً وسلمها إلى المشتري وله فيها متاع قليل أو كثير لا يكون تسليمًا حتى يسلمها فارغة"

(شامی ۴/۹۶، زکریا دیوبند)۔

الغرض شریعت نے قبضہ کی اصل اور حقیقت تخلیہ کی شکل میں متعین کر دی ہے۔ لیکن اس کی نوعیت میں مکان اور بیع کے اختلاف کے باعث اختلاف ہو سکتا ہے، "لكن ذلك يختلف بحسب حال المبيع" اور اس کا تعلق ہر زمانہ میں اس زمانہ کے عرف و عادت سے ہوگا۔ اس کی مختلف

صورتوں کا ذکر علامہ شامی نے ان لفظوں میں فرمایا ہے:

”ففي نحو حنطة في بيت مثلاً فدفعة المفتاح إذا أمكنه الفتح بلا كلفة قبض وفي نحو دار فالقدرة على إغلاقها قبض ونحو بقر في مرعى فكونه بحيث يرى ويشار إليه قبض وفي نحو ثوب فكونه بحيث لو مديده تصل إليه قبض... إلى غير ذلك“ (شامی ۹۶/۷ زکریا دیوبند)۔

مثلاً کسی مکان کے اندر موجود گیہوں خرید تو بائع کا مشتری کو اس مکان کی کنجی اس طور پر حوالہ کر دینا کہ وہ اس کو بلا کسی تردد کے کھول سکے مشتری کے حق میں قبضہ مانا جائے گا۔ اور اگر کسی نے گھر خرید اور بائع اس کی کنجی مشتری کو دیدے کہ وہ اس گھر کو بند کر سکے تو اس صورت میں مشتری کا کنجی پالینا ہی قبضہ ہوگا بشرطیکہ وہ گھر اس شہر میں ہو۔

وفي نحو دار فالقدرة على إغلاقها قبض أي بأن تكون في البلد فيما يظهر (شامی ۹۶/۷ زکریا دیوبند)

ہمارے موجودہ زمانے میں اس کی مثال وہ صورت ہے جس میں بین الاقوامی تجارت میں شپنگ (جہاز پر مال چڑھانے) کے بعد اصل بائع کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے اور اگر مشتری تک مال پہنچنے سے پہلے ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ یہاں پر بائع کی طرف حوالگی بیع اور تخلیہ پایا گیا اور وہ یہاں پر مال کی شپنگ ہے۔ اس لئے اس صورت میں بائع کا فارغ الذمہ ہونا ہی قرین قیاس ہے اور یہ بیع بھی درست ہے کیونکہ بائع کی طرف سے بیع کی تسلیم بصورت شپنگ موجود ہے اب اگر یہ مشتری اس مال کو اپنے ضمان میں لے لیتا ہے۔ اور پھر کسی کے ہاتھ اُسے فروخت کرتا ہے تو یہ بیع بھی درست مانی جائے گی۔

مذکورہ بالا مثالوں سے یہ واضح ہو گیا کہ بائع کی طرف سے حوالگی کی ایسی صورت سامنے آجائے جس کے بعد مشتری بیع پر قابض و متصرف ہو سکے تو اس کی طرف سے تسلیم کی یہ صورت تخلیہ ہوگی۔ اور مشتری کے حق میں تخلیہ یعنی قبضہ ہوگا خواہ بیع منقول ہو یا غیر منقولہ جیسا کہ اوپر کی مثالوں سے واضح ہو گیا۔ البتہ تخلیہ کی صورتیں بیع کی مختلف نوعیتوں کی بناء پر مختلف ہوں گی۔ جو ہر زمانے کے عرف و عادت پر محمول ہوگی۔ اور اس کا فیصلہ ہر زمانے کے علماء اس زمانے کے عرف و عادت اور مزاج و مذاق کو سامنے رکھ کر کریں گے۔

اور انٹرنیٹ کی موجودہ صورت میں غالباً تخلیہ کی شکل یہ ہوگی کہ بیع الگ کر کے مشتری کے نام رجسٹرڈ کر کے کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹرڈ وغیرہ میں درج کی جائے۔ تاکہ وہ اس بیع کا ذمہ دار ہو جائے اور بیع کے ہلاک ہونے کی صورت میں وہ اس کا ضامن ہوگا۔ جیسا کہ ابھی شامی کے حوالے سے گزرا ہے کہ ”بأن يكون مفرداً غير مشغول بحق غيره“ (شامی ۹۶/۷)، یعنی بیع اس انداز سے الگ تھلگ ہو کہ اس سے غیر کا حق متعلق نہ ہو اور سوال میں مذکور صورت پر غور کیا جائے تو اولاً بیع معدوم ہے۔ کیونکہ ایک کلوگرام اگر ۵۰۔۵۰ گرام کر کے فروخت کیا جائے تو صرف بیس افراد پر تقسیم ہو سکے گا حالانکہ یہاں پر ۲۰۰ افراد کو بیچا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اسکے علاوہ کے حق میں بیع غیر موجود یعنی معدوم ہے۔ اور معدوم کی بیع باطل ہوتی ہے۔ جیسا کہ قدوری، ہدایہ وغیرہ میں ہے۔ چنانچہ شامی میں ہے:

”وكل ما أوردت خلافاً في ركن البيع فهو مبطل وما أوردته في غيره فمفسد۔ (درمختار) قوله في ركن البيع هو الإيجاب والقبول۔ أو في محله أعني المبيع فإن الخلل فيه مبطل۔ (شامی - ۳/۱۰۰)

لہذا پہلے کے بیس کے حق میں بیع موجود ہوگی۔ اور ۲۱ سے لیکر دوسو کے حق میں معدوم ہوگی۔ اس لئے ۲۱ سے دوسو تک بیع باطل ہوگی۔

چنانچہ مفتی سلمان منصور پوری صاحب انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کے بارے میں ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

الجواب وباللہ التوفیق:

سوال میں انٹرنیٹ پر بیٹھے بیٹھے جس خرید و فروخت کا ذکر ہے، وہ شرعاً حرام ہے اور اس سے حاصل شدہ نفع بھی ہرگز حلال نہیں ہے، اس لئے کہ شریعت میں کسی بھی چیز کو قبضہ سے قبل بیچنا جائز نہیں ہوتا۔ اور یہاں ساری خرید و فروخت محض ہوا میں ہوتی ہے۔ اصل بیع کا دور دور تک کہیں پتہ نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی مشتری اصل بیع کا مالک ہوتا ہے لہذا کاروبار کی یہ تمام صورتیں محض جوئے اور سٹے پر مشتمل ہونے کی وجہ سے قطعاً حرام ہے کسی مسلمان کے لئے ایسے کاروبار میں شرکت کرنا اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔

قال الله تعالى:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ“ (سورۃ مائدہ ۹۰).
 ”عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه قال ابن عباس وأخسب كل شئ مثله“ (صحیح مسلم ۵/۲)۔

”عن عمر قال: قال ﷺ: فہی عن بیع الطعام حتی یقبض“ (المعجم الاوسط للطبرانی ۴/۲۶۸، رقم: ۲۷۱۳)۔

”عن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ قال: یارسول اللہ! یأتینی الرجل فیرید منی البیع لیس عندی، فأبتاعہ له من السوق؟ فقال: لا تبع ما لیس عندک“ (أخرجه أبو داؤد وسکت عنہ“ (سنن ابو داؤد رقم: ۳، ۳۵۰، سنن الترمذی ۱۲۳۲، سنن ابن ماجہ رقم ۲۱۸۷، سنن الدارقطنی ۹/۳، إعلیٰ السنن، باب بیع مالیس عنده ۱۳/۱۸۰، رقم: ۳۶۶۸، دار الکتب العلمیۃ بیروت)۔

”لا یصح اتفاقاً بیع منقول قبل قبضه ولو من بائعه“ (در مختار مع الشامی ۴/۳۶۹، زکریا دیوبند، کتاب النوازل ۱۱/۱۰۸)۔

اب رہا مسئلہ ۱۔ ۲۰ تک تو یہاں پر اگرچہ بیع موجود ہے لیکن ظاہر ہے وہ الگ الگ متعین نہیں کی گئی ہے بلکہ غیر متعین ہے اور بیع غیر متعین ہونے کی وجہ سے قبضہ کا بھی تحقق نہ ہو سکے گا۔ کیونکہ ابھی پتہ چلا کہ قبضہ کے تحقق کے لئے ضروری ہے بیع کو مشتری کے لئے بالکل الگ تھلگ کر دیا جائے اور یہاں پر ایسا نہیں ہے لہذا بیع کے غیر متعین ہونے کی وجہ سے یہ صورت بعض مواقع میں مفضی الی المنازعة ہوگی اور بیع فاسد ہوگی۔ مثلاً اگر سونے کا پچاس گرام کا ایک حصہ ضائع ہو جائے یا کم نکلے تو پھر نزاع ہوگا۔ کہ یہ نقصان کس کا مانا جائے یا سب پر تقسیم کیا جائے۔ اسی نزاع کی وجہ سے یہ بیع فاسد کہلائے گی۔

(ب) اسی سوال کی شق الف کے جواب میں قبضہ کے سلسلے میں بھی بات آئی تھی جس کے بارے میں عرض کیا گیا تھا کہ احناف کے یہاں قبضہ کی حقیقت ہے تخلیہ و تخلی البتہ بیع کے انواع میں اختلاف سے تخلیہ کی نوعیت میں بھی اختلاف ہو سکتا ہے۔ اور تخلیہ کی نوعیت میں تبدیلی کا دار و مدار عرف و عادت پر محمول ہوگا چنانچہ جس مقام پر جس طرح کے استیلاء کو وہاں کے عرف میں قبضہ سمجھا جائے گا اسی کو اس معاملے میں شرعاً قبضہ مانا جائے گا۔ اور اسکی مثال موجودہ زمانہ کے لحاظ سے وہ صورت ہے جس میں بین الاقوامی تجارت میں شپنگ (جہاز پر مال چڑھانے) کے بعد اصل بائع کا ذمہ دار فارغ ہو جاتا ہے اور مشتری کے ضمان اور رسک میں آجاتا ہے، لہذا اگر وہ مال مشتری تک پہنچنے سے پہلے ضائع ہو جائے تو وہ اسکا ضامن نہیں ہوتا ہے کیونکہ یہاں پر بائع کی طرف سے حوالگی بیع اور تخلیہ پایا گیا اور وہ یہاں پر مال کی شپنگ ہے تو یہاں پر جہاز پر مال کے چڑھانے سے ہی مشتری کے ضمان میں آ گیا اور اس کو تخلیہ مان کر قبضہ کو ثابت مان لیا گیا حالانکہ مال پہ مشتری کا حقیقی قبضہ نہیں ہوا۔

اسی طرح صورت مسئلہ میں اگر خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہے اور اسکو کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اسکے نام درج کر دیا گیا تو اگرچہ یہاں پر حقیقتاً مشتری کا قبضہ نہیں ہوا لیکن مال حکماً مشتری کے قبضہ میں آ گیا مشتری کے ضمان اور رسک میں آ جانے کی وجہ سے، اس لئے یہاں پر بھی قبضہ تحقق اور ثابت ہوگا اور اندراج کے لئے قبضہ کو کافی مان کر مشتری کے لئے مشتری آخر کے ساتھ بیچنا درست ہوگا۔

چنانچہ مفتی سلمان صاحب انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کے متعلق ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

الجواب وباللہ التوفیق:

آج کل انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کا جو سلسلہ جاری ہے وہ محض جو اور سٹ ہے، اور مختلف وجوہات کی وجہ سے حرام ہے، کیونکہ اس میں بیع معدوم ہوتی ہے، نیز قبضہ کے بغیر بیع درج ہوتی ہے، دراصل یہ بیع نہیں، بلکہ بیع کا مذاق ہے، البتہ اگر باقاعدہ طرہاً تجارت متعین اور موجود ہو اور حقیقی طور پر بیع پر قبضہ کی صورتیں تحقق ہوں اور انٹرنیٹ کو صرف آپسی معاملات اور رابطہ کا ذریعہ بنایا جائے، جیسا کہ بڑی بڑی فرموں اور کمپنیوں کا طریقہ ہے، تو اس مقصد کے لئے انٹرنیٹ کا استعمال اسی طرح جائز ہے جیسے فیکس اور خط و کتابت جائز ہے۔

”عن حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ قال سألت رسول اللہ ﷺ فقلت یأتینی الرجل فیسألنی من البیع مالیس عندی فأبتاعہ له من السوق ثم أبعیہ، قال لا تبع ما لیس عندک“ (سنن الترمذی ۱/۲۳۳)۔

”وَأَبْ يَكُونُ مَقْدُورَ التَّسْلِيمِ فَلَمْ يَنْعَقِدْ بَيْعَ الْمَعْدُومِ“ (البحر الرائق ۵/۲۵۹، كذا فی بدائع الصنائع /

من شروط البيع كونه مقدور التسليم ۳/۲۷۲ (زکریا)۔

”وأما المصدوم فلا يَحْتَمَلُ الْعَقْدَ أَصْلًا، لِأَنَّهُ لَيْسَ بِشَيْءٍ“ (بدائع الصنائع/ بيع الموزونات ۳/۲۶۳ زکریا، کتاب النوازل ۱۱/۱۰۹)، فقط واللہ تعالیٰ اعلم

۵- سوال میں ذکر کردہ تفصیل کے مطابق یہ صورت ناجائز اور حرام ہے جس کی وجوہات مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) اگرچہ سونا چاندی کی روپیوں کے عوض ادھار خرید و فروخت جائز ہے لیکن سودے کے وقت ایک جانب سے قبضہ ضروری ہے اور یہاں پر جانبین سے قبضہ مفقود ہے جس کی بنا پر یہ صورت درست نہیں ہے۔

”فی شرح الطحاوی: لو اشترى مائة فلس بدرهم و قبض الفلوس أو الدراهم ثم افترقا جاز البيع لانهما افترقا عن عين بدین“ (فتح القدير ۶/۲۷۸)۔

اور شرح طحاوی میں ہے کہ اگر کسی نے ایک درہم کے بدلے سو فلس خریدیں اور فلوس یا درہم پر قبضہ کر لیا اور پھر دونوں الگ الگ ہو گئے تو یہ بیع جائز ہے کیونکہ اس میں دین کے بدلے میں عین کا سودا کر کے جدا ہو گئے۔

”سئل الحانوتي عن بيع الذهب بالفلوس نسيئة فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين لما في البزايه لو اشترى مائة فلس بدرهم يكفي التقابض من أحد الجانبين قال و مثله مالو باء فضة أو ذهبا بفلوس كما في البحر عن المحيط“ (شامی ۴/۴۱۳)

(علامہ حانوتی سے فلوس کے بدلے سونے کو ادھار فروخت کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ جائز ہے بشرطیکہ ایک بدل پر قبضہ ہو کیونکہ بزایہ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص سو فلس ایک درہم کے بدلے خریدے تو ایک جانب سے قبضہ کافی ہے فرمایا اسی طرح اگر فلوس کے بدلے چاندی یا سونے کو بیچا)۔

نیز علامہ سرخسی کا رجحان بھی اسی طرف ہے (المبسوط للسرخسی ۱۳/۲۴)۔

چونکہ روپے بھی فلوس کے حکم میں ہے، لہذا مندرجہ بالا عبارات کی روشنی میں سونے چاندی کی خرید و فروخت روپے کے عوض میں جائز ہے۔ البتہ یہ شرط ہے کہ ایک جانب سے مال پر قبضہ جدا ہونے سے پہلے کر لیا جائے، دونوں ادھار ہو، تو یہ جائز نہیں خواہ کتنی ہی تھوڑی مدت کے لئے ہو، کیونکہ اس صورت میں یہ بیع الکالی بالکالی کے حکم میں ہوگا اور اس سے احادیث میں ممانعت آئی ہے۔

”عن ابي عمر رضى الله عنهما نبى ﷺ هكى عن بيع الكالى بالكالى“

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ادھار کی ادھار کے عوض بیع سے منع فرمایا:

چنانچہ مفتی تقی عثمانی صاحب نوٹ کے بدلے سونے چاندی کی نقد اور ادھار خرید و فروخت کے متعلق عربی میں ایک سوال ہے، جس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: ”و يجوز عندى أن يشتري الذهب أو الفضة بالنقد، يجوز أيضًا أن يشتري الذهب نسيئة بالأوراق النقدية ولكن يجب أن يكون تقابض أحد البدلين في المجلس إذا كان ذبيبا خالصا وأن يعرف الأجل عند العقد وقد قبل لهذا الموقف معظم علماء الهند وكثير من باكستان“ (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۹)۔

(۲) جہاں تک معلوم ہو اس طرح کے کاروبار میں جب کوئی چیز سونا وغیرہ خرید جاتا ہے تو وہ خریدار کو متعین اور الگ کر کے حوالے نہیں کی جاتی بلکہ اس کے اکاؤنٹ میں تحریر کر دی جاتی ہے پھر جب وہ خریدار سے آگے کسی شخص کو فروخت کرتا ہے تو اس وقت اگر اس کو نفع ہو تو صرف نفع واپس کر دیا جاتا ہے اور اگر نقصان ہو تو اس سے نقصان طلب کر لیا جاتا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ پوری خریدی ہوئی چیز اس کے حوالے نہیں کی جاتی بلکہ کاغذی طور پر اس کے اکاؤنٹ میں منتقل کر دی جاتی ہے۔ اور نفع اور نقصان کا فرق برابر کر لیا جاتا ہے جو سٹے کی ایک قسم ہے۔

”وفى البدائع: فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يخلى البائع بين البائع وبين المشتري برفع الحائل بينها على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (۲۴۳/۵)

”ويعتبر في التسليم أن يكون البيع مفرّداً غير مشغول بحق غيره لهكذا في الوجيز للكردرى وأجمعوا على أن التخليّة في البيع الجائز تكون قبضاً“ - - الخ (ہندیہ ۱۶/۲)۔
لہذا مذکورہ بالا مفاسد کی وجہ سے یہ صورت ناجائز اور حرام ہوگی۔

۶- اصل مسئلہ پر گفتگو سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اختکار کی تعریف اور اس کے سلسلے میں حضرات فقہائے کرام کی آراء نقل کر دی جائیں تاکہ متعلقہ مسئلہ کا حل آسان ہو جائے۔

اختکار لغت میں کہتے ہیں غلہ کو اس نیت سے ذخیرہ کر لینا کہ جب مہنگا ہو جائے گا تو فروخت کروں گا اور شرعاً اختکار کا معنی یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو انسان یا حیوان کی غذا ہو اسکو ایسے وقت روک لینا جب شہر والوں کو اس کی ضرورت ہو، مقصد یہ ہے کہ بعد میں خوب زیادہ قیمت لے کر فروخت کروں گا چونکہ اس سے لوگوں اور حیوانات کو تکلیف پہنچتی ہے (دیکھئے: الفقہ الاسلامی وأدلہ للرحلی ۵۸۶/۳، فقہ البیوع ۹۹۶/۲، قاموس الفقہ ۳۹/۲)۔
رسول اللہ ﷺ نے بڑے سخت الفاظ میں اس طرز عمل کی مذمت فرمائی ہے آپ نے فرمایا جس شخص نے اختکار کیا وہ گنہگار ہے۔

”من احتكر فهو خاطي“ (أخرجه مسلم في باب تحريم الاحتكار ۳۱/۲)۔

شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے فرمایا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل شہر کے مشقت اور نظم مملکت کے لئے فساد اور بگاڑ کا باعث ہے (حجۃ اللہ البالغہ ۲/۱۰۲، بحوالہ قاموس الفقہ ۳۹/۲)، فقہاء کرام نے اسے مکروہ بلکہ حرام قرار دیا ہے اس لئے کہ اسکی وجہ سے بازار گراں ہوتا ہے۔ اور عام لوگوں کے لئے ضروریات زندگی کا حصول دشوار ہوتا ہے۔

حضرات شیخین حضرت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ اور دیگر فقہاء کے یہاں اختکار اور ذخیرہ اندوزی صرف غذائی اشیاء میں ممنوع ہے۔ لیکن حضرت امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ ”کل ما یضر بالعامۃ فهو احتکار بالأقوات کان أو ثياباً أو دراهم أو دنانیر اعتباراً لحقیقۃ الضرر لأنه هو الموثر فی الکراہۃ“ (البحر الرائق ج ۸/۲۲۹ فصل فی البیع)۔

یعنی ہر وہ ضروریات زندگی کی چیز جس کی ذخیرہ اندوزی سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہو وہ اختکار میں داخل ہے چاہے اسکا تعلق غذا سے ہو یا کپڑوں سے یا دراہم اور دنانیر سے۔ حقیقت ضرر کا اعتبار کرتے ہوئے کیونکہ وہی کراہت میں مؤثر ہوتی ہے۔ یہی رائے امام مالکؒ کی بھی ہے چنانچہ دکتور وہبہ زحیبیؒ فرماتے ہیں:

”ویحرم الاحتکار ایضاً عند المالکیۃ وأبی یوسف فی غیر الطعام فی وقت الضرورۃ“ (الفقہ الإسلامی وأدلہ ۵۸۸/۲)۔

علامہ صابونیؒ حضرت امام ابو یوسف اور امام مالکؒ کے قول کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہی قول مزاج شریعت کے زیادہ موافق معلوم ہوتا ہے کیونکہ کسی انسان کو کسی بھی طریقہ سے تکلیف پہنچانا یہ انسانیت کے خلاف ہے (فقہ العلامات للصابونی، بحوالہ جدید معاملات کے شرعی احکام ۱/۹۳)۔

علامہ ظفر احمد تھانویؒ اقوال فقہاء کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وقال فی الہدایہ: اعتبر ابوحنیفۃ الضرر المعهود المتعارف وهو ضعیف لأنه لا عهد ولا تعارف خلفنا بالأقوات، بل هو معهود ومتعارف فی کل شئی کما لا یخفی“ (اعلاء السنن ۱۵/۲۲۰)۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب ”فقہ البیوع“ میں حضرت امام ابو یوسفؒ کا قول نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: ”وهذا القول یدور راجحاً لعموم النہی ولأن علته الإضرار بأهل البلد فی شمل کل ما یحتاجون إلیہ“ (فقہ البیوع ۲/۹۹۹)۔

نیز مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب فرماتے ہیں: غیر معمولی حالات میں امام مالک اور امام احمد کے نزدیک تمام ہی اشیاء ضروریہ میں اختکار حرام ہے اور یہی رائے امام ابو یوسفؒ کی ہے غالباً یہ رائے زیادہ قرین صواب ہے (جدید فقہی مسائل ۱/۳۵۵)۔

نیز آپ کے مسائل اور انکا حل میں مولانا یوسف صاحب لدھیانویؒ فرماتے ہیں: چوتھی صورت یہ ہے کہ انسانوں یا چوپایوں کی خوراک کی ذخیرہ اندوزی نہیں کرتا اس کے علاوہ دیگر چیزوں کی ذخیرہ اندوزی کرتا ہے جس سے لوگوں کو تنگی لاحق ہو جاتی ہے یہ بھی ناجائز ہے (آپ کے مسائل

حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام مالکؒ اور عصر حاضر کے دیگر فقہائے کرام کی مذکورہ آراء کی روشنی میں احقر اس نتیجے پر پہنچا ہے کہ سوال میں ذکر کردہ صورت احتکار کے دائرہ میں داخل ہوگی کیونکہ اس میں بھی سونے کو روک لینے کی صورت میں سونے کی قیمت تو بڑھتی ہی ہے اس گرانے کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے، جس کا ضرر ہر خاص و عام کو لاحق ہوتا ہے، جو یقیناً انسانیت سے گرا ہوا اور ایک ناجائز نفع ہے، جس سے نمٹنے کے لئے حکومت اور انتظامیہ کو اس بات کا حق گردانا ہے کہ وہ ضروری سمجھے تو ایسے ذخیرہ اندوز اور خود غرض تاجروں کے خلاف اقدام کرتے ہوئے انکو اپنا مال بازار میں لانے پر مجبور کرے، اور اگر وہ اشیاء بہت قیمت پر فروخت کریں تو قیمتوں کا یہ تعین اصحاب رائے کے مشورہ کے بعد کر دے اور انکو اسی قیمت پر بیچنے پر مجبور کرے اس لئے کہ شریعت کا اہم قاعدہ ہے، الضرر یزال یعنی نقصان اور دشواری کا ازالہ کیا جائے گا، بلکہ اسلامی تعلیمات ہمیں بتاتی ہیں کہ معاشرہ کی بنیادی ضرورتوں کی تکمیل کے لئے حکومت ارباب دولت اور سرمایہ داروں کو بلا قیمت بھی اپنے سامان نکالنے پر مجبور کر سکتی ہے، چنانچہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”من كان له فضل من زاد فليعده به على من لا زاد له“ (مسلم ۸۱/۲)۔

(کہ جس شخص کے پاس سامان خورد و نوش ضرورت سے زیادہ ہو وہ اسے دے دے جو اس سے محروم ہے)۔

اس قسم کی مختلف روایات اور آثار صحابہ رضی اللہ عنہم سے استدلال کرتے ہوئے علامہ ابن حزم اندلسی نے جو رائے قائم کی ہے وہ یہ ہے کہ ہر سستی کے دو تہندوں کا فریضہ ہے کہ وہ فقراء اور محتاجوں کی معیشت کے ذمہ دار ہوں اور امیر المسلمین ان کو اس کے لئے مجبور کر سکتا ہے، اور ان کی بنیادی ضروریات میں حاجت کے مطابق روٹی، موسم کے لحاظ سے سردی اور گرمی کپڑے اور رہائش کے لئے ایک ایسے مکان کی فراہمی ہے جو گرمی، دھوپ، بارش اور سیلاب سے محفوظ رہ سکے (المحلی ۲/۱۵۶)۔

ابن حزم ظاہری کو اپنے تشدد اور ظاہریت میں مشہور ہیں اور ان کی مایہ ناز تصنیف المحلی اسکا واضح ثبوت ہے، مگر یہاں انہوں نے جس رائے کا اظہار کیا ہے وہ شرع اسلامی کے مجموعی مزاج اور اس کی روح کے عین مطابق ہے (ماخوذ قاموس الفقہ ۲/۴۰)۔

قیمت متعین کرنے والے تاجروں کی جمعیتیں:

مذکورہ بالا گفتگو سے اس صورت کا حکم بھی واضح ہو گیا کہ جو آج کل ہر صنعت و تجارت والے اپنے ہم پیشہ لوگوں کے ساتھ مل کر جمعیتیں اور تنظیمیں بناتے ہیں جس کا مقصد چیزوں کی قیمت اور ریٹ متعین کرنا ہوتا ہے اور لوگوں کو اس پر مجبور کیا جاتا ہے کہ وہ اس تعینہ قیمت کی پابندی کریں اور جو لوگ اس قانون کی خلاف ورزی کرتے ہیں انکے خلاف باقاعدہ کارروائی کی جاتی ہے اور سخت سزائیں ملنے کی جاتی ہیں تاکہ آئندہ کوئی اس کی خلاف ورزی نہ کر سکے۔

ظاہر ہے کہ یہ صورت بھی احتکار میں داخل ہے، کیونکہ اس میں لوگوں کا اختیار ختم ہو جاتا ہے اور لوگ اسی مہنگی قیمت پر خریدنے پر مجبور ہوتے ہیں جس پر جمعیت کے لوگوں نے اتفاق کیا ہے، جس کی وجہ سے بازار گراں ہوتا ہے اور عام لوگوں کے لئے ضروریات زندگی کا حصول دشوار ہو جاتا ہے، لہذا حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ اس طرح کی جمعیتوں اور تنظیموں کو ختم کر دیں یا اس کا پابند کریں کہ وہ مناسب ریٹ متعین کریں اور وقتاً فوقتاً انکی نگرانی بھی کرتی رہے، اس کی نظیر باب القسمة کی یہ عبارت ہے:

”ولا يترك القسام يشتركون في التصير الأجرة غالبية بتواكلهم و عند عدم الشركة يتبادر كل منهم إليه خيفة الفوت فيرخص الأجر“ (بداية مع الفتح ۸/۲۵۱، کتاب القسمة)۔

قسام سے مراد وہ لوگ ہیں جو چند شریکوں کے درمیان مشترک زمینوں کو اجرت لیکر تقسیم کرنے کا عمل انجام دیتے ہیں لہذا حکومت وقت کی ذمہ داری ہے کہ وہ ایسے تقسیم کرنے والوں کو اکٹھا نہ ہونے دے تاکہ آپس میں مل کر کسی ایک ریٹ پر اتفاق نہ کر لیں اور پھر عوام الناس ضرر میں مبتلا ہو جائے۔ اور ظاہر ہے کہ کھانے پینے اور غذائی اشیاء میں گراں فروشی زیادہ مضر ہے نسبت تقسیم وغیرہ کی اجرتوں میں گرانے سے تو جب تقسیم جیسے چھوٹے مسئلے میں اسکو برداشت نہیں کیا گیا کہ وہ لوگ اکٹھے ہو کر کوئی قیمت متعین کر لیں تو اس سے زیادہ اہم مسئلہ یعنی خوراک کے مسئلے میں اسکو کیسے

برداشت کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی تنظیم بنا کر گراں فروشی کا ارتکاب کرے جس سے لوگوں کو ضرر لاحق ہو اس لئے اس طرح کی جمعیتیں اور تنظیمیں جو تجارت پیشہ حضرات بناتے ہیں ہرگز درست نہ ہوگی اور حکومت کی ذمہ داری ہوگی کہ اس طرح کی تنظیمیں بننے نہ دیں اور اگر بنی ہوئی ہو تو پھر انکو ختم کر کے قیمت کو آزاد رکھے۔ تاکہ عوام کو کسی بھی طرح کے ضرر کا سامنا نہ ہو (مزید تفصیل کے لئے دیکھیے: فقہ البیوع المکشیخ العثماني ۲/ ۹۹۹، ۱۰۰۰) واللہ اعلم بالصواب

۷- اسمگلنگ جس کو بلیک مارکیٹ اور دو نمبر کا دھندہ بھی کہتے ہیں کی حقیقت یہ ہے کہ حکومت کی نگاہوں سے چھپا کر اور اسکے واجبات ادا نہ کر کے باہر ممالک سے مال لانا یا باہر ممالک لے جانا اور اسکا حکم یہ ہے کہ یہ مال اگر نجس، ممنوع الاستعمال اور ممنوع البیوع نہ ہو اور مالک سے ہی مال خریدا جائے تو شرعاً یہ بیع و شراء درست اور جائز ہے، کیونکہ اصلاً ہر شخص کو شرعی حق حاصل ہے کہ اپنے مملوک روپے سے اپنی ضرورت اور پسند کا جو مال جہاں سے چاہے خرید سکتا ہے ”کل یتصرف فی ملکہ کیف شاء“ (شرح المجلة للائناسی ۳/ ۱۳۲ رقم المادة ۱۱۹۲)۔

لہذا بیرونی ممالک سے بھی مال خریدنا اور وہاں لے جا کر بیچنا شرعاً مباح ہے۔ لیکن چونکہ جب کوئی شخص کسی ملک کی شہریت اختیار کرتا ہے تو وہ قولاً یا عملاً یہ معاہدہ کرتا ہے کہ وہ اس حکومت کے قوانین کا پابند رہے گا۔

”کل من یسکن دولة فإنه یلتزم قولاً او عملاً بأنه یتبع قوانینها وحينئذ یجب علیه اتباع أحكامه الخ“ (بحوث فی قضایا فقیہیة معاصرة، / ص ۱۶۶)۔

اس معاہدے کا تقاضہ یہ ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو اسکی پابندی کی جائے۔

”تجب طاعة الإمام فیما لیس بمعصیة“ (در مختار ۲/ ۱۴۲)۔

اور اپنے ملک کی مصنوعات اور نکاسی کو نقصان سے بچانے کے لئے دوسرے ممالک کی برآمدات پر پابندی لگانے کی بھی گنجائش ہے۔ اسکی نظیر تعلق جالب اور بیع حاضر للبادی ہے جس کو مکروہ قرار دیا گیا ہے۔ تعلق جالب سے مراد یہ ہے کہ باہر سے آنے والے تجارتی قافلہ کے شہروں میں آنے سے پہلے ہی کوئی شخص جا کر ان سے غلہ خرید لے اور شہر میں آ کر اس سے زیادہ میں فروخت کر دے اور بیع حاضر للبادی یہ ہے کہ شہر کا تجربہ کار تاجر دیہات کے تاجر سے کہے کہ میں شہر کے بھاؤ سے واقف ہوں میں تمہارے لئے فروخت کر دوں گا کیونکہ اس سے گرانی بڑھتی ہے اور اس شہر کے باشندوں کو زک پہنچتی ہے۔ اور یہی مضرت اسمگلنگ سے بھی پیدا ہوتی ہے۔ غیر ملکی مصنوعات کی آمد کی وجہ سے اس ملک کی صنعت اور یہاں کا معاشی توازن بگڑتا ہے اور متاثر ہوتا ہے۔ اس لئے اس معاہدہ کی خلاف ورزی کر کے قانون ملک کی بے احترامی کرنا نیز اپنی اس غیر اسلامی بلکہ غیر انسانی حرکت سے ذریعہ ملک کے تمام باشندوں کو نقصان پہنچانا ہرگز درست نہ ہوگا، لہذا اسمگلنگ کا غیر قانونی عمل درست نہیں ہوگا۔

پھر اگر غور کیا جائے تو اس پابندی کی خلاف ورزی میں بہت سے گناہوں کا ارتکاب بھی کرنا پڑتا ہے مثلاً اکثر جھوٹ بھی بولنا پڑتا ہے۔ رشوت دینی پڑتی ہے۔ جان، مال یا عزت و آبرو کو خطرہ میں ڈالنا پڑتا ہے جس کی حفاظت کا شریعت میں بڑا خیال رکھا ہے اور بسا اوقات جسمانی تکلیف اور قید و بند کی صعوبت برداشت کرنی پڑتی ہے۔ ظاہر ہے کہ جس عمل میں اتنے بڑے گناہوں کا ارتکاب کرنا پڑتا ہے اور اتنے مفاسد کو جو متضمن ہوگا اسکے عدم جواز میں کیا شبہ ہو سکتا ہے اس لئے حکومت کے قانون کی پابندی کرنی چاہئے۔ اور ایسے کاروبار سے اجتناب کرنا چاہئے۔ تاہم اسمگل ہو کر آنے والی حلال و مباح چیزوں کی خرید و فروخت جائز ہے اور انکو اپنے استعمال میں لانا بھی درست ہے، اور آمدنی میں بھی حلال ہے۔

چنانچہ صاحب فتاویٰ رحیمیہ فرماتے ہیں:

(۱) بلیک مارکیٹ کرنا کیسا ہے۔

(سوال - ۲۶۴) حکومت سے چوری چھپے بیرون ممالک کا سامان بیچنا جس کو ہمارے یہاں بلیک مارکیٹ اور دو نمبر کا دھندہ کہتے ہیں یہ تجارت جائز ہے یا نہیں؟..... جواب: اگر وہ مال نجس ممنوع الاستعمال اور ممنوع البیوع نہ ہو اور مالک سے خریدا ہوا ہو تو اسکی تجارت فی نفسہ حلال ہے لیکن

چونکہ حکومت کے قانون کے خلاف ہے اور مجرم سزا کا مستحق اور ذلیل ہوتا ہے اور اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں، اس لئے ایسا معاملہ اختیار نہ کیا جائے، فقط واللہ اعلم بالصواب (فتاویٰ رحیمیہ ۲۲۲/۹)۔

حضرت مفتی تقی عثمانی صاحب اس طرح کے ایک سوال کا جواب دیتے ہیں

اسمگلنگ کی شرعی حیثیت:

سوال: (۱) اسمگلنگ جائز ہے یا ناجائز؟ بعض حضرات اسکو جائز کہتے ہیں جبکہ حکومت کی طرف سے یہ کاروبار بند ہے اور عزت کا بھی خطرہ ہے۔
(۲) اگر ملک کے اندر یہ چیزیں پہنچ جائیں تو بعد میں ملک کے اندر علی الاعلان اسکی تجارت کی جاتی ہے کیا ایسا سامان خریدنا جائز یا ناجائز۔
(۳) بعض لوگ ملک کی سرحدوں پر رہتے ہیں مثلاً ایران کی سرحد پر تو یہ لوگ اپنی ضروریات پاکستان اور ایران دونوں جگہ سے پوری کرتے ہیں انکے جواز کی صورت ہے؟

(۴) اگر کوئی شخص خود ایران نہ جائے بلکہ اپنے ایرانی دوست کو لکھ کر اپنے لئے سامان منگوائے اور وہ خرید کے روانہ کر دے، مثلاً ایران سے آج کل موٹر سائیکلیں سکران کے راستے بہت آرہی ہیں لوگ ادھر خرید کر مجبوراً کراچی میں اسکے کاغذات بنواتے ہیں چونکہ بغیر کاغذات کے چلانا منع ہے۔ کراچی میں نمبر حاصل کرنے کے لئے ہزار ڈیڑھ ہزار خرچ ہوتا ہے عوام و خواص سب اس میں مبتلا ہیں۔ کیا یہ جائز ہے۔

جواب: اتنا ۳۔ اصل یہ ہے کہ شرعاً ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے ملوک روپے سے اپنی ضروریات یا پسند کا جو مال جہاں سے جو چاہے خرید سکتا ہے، لہذا کسی بیرونی ملک سے مال خریدنا یا وہاں سے لے جا کر بیچنا شرعاً مباح ہے، لیکن ایک صحیح اسلامی حکومت اگر مسلمانوں کے مفاد کی خاطر کسی مباح چیز پر پابندی عائد کرے تو اس کی پابندی کرنا شرعاً بھی ضروری ہو جاتا ہے، اب موجودہ مسلمان حکومتوں نے چونکہ اسلامی قوانین کو ترک کر کے غیر اسلامی قوانین نافذ کر رکھے ہیں، لہذا انکو وہ اختیارات نہیں دیئے جاسکتے جو صحیح اسلامی حکومت کو حاصل ہوتے ہیں، لیکن ان کے احکام کی خلاف ورزی میں چونکہ بہت سے منکرات لازم آتے ہیں، مثلاً اکثر جھوٹ بولنا پڑتا ہے، نیز جان و مال یا عزت کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، لہذا ان کے جائز قوانین کی پابندی کرنی چاہئے، اس کے علاوہ جب کوئی شخص کسی ملک کی شہریت اختیار کرتا ہے تو وہ قولاً یا عملاً معاہدہ کرتا ہے کہ وہ اس حکومت کے قوانین کا پابند رہے گا، اس معاہدہ کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو اس کی پابندی کی جائے، اسمگلنگ کا معاملہ بھی یہ ہے کہ اصلاً باہر کے ملک سے مال لے کر آنا یا یہاں سے باہر لے جانا شرعی اعتبار سے جائز ہے، لیکن چونکہ حکومت نے اس پر پابندی لگا رکھی ہے اور اس پابندی کی خلاف ورزی میں مذکورہ مفاسد پائے جاتے ہیں اس لئے علماء نے اس سے منع فرمایا ہے اور اس سے اجتناب کی تاکید کی گئی ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (فتویٰ نمبر ۷۷۸/۷۷۸، فتاویٰ عثمانی ۸۹/۳ - ۹۱)۔

حضرت مفتی نظام الدین صاحب علیہ الرحمہ سونے چاندی ہی کے اسمگلنگ سے متعلق ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

جائز ہے، مگر عزت بچانے کے لئے اسکا بھی وہی حکم ہے جو جواب نمبر ایک کا ہے، یعنی اگر قانوناً جرم ہو تو چونکہ عزت کا بچانا واجب ہے اپنی عزت بچانے کے لئے قانون کی خلاف ورزی کی بھی اجازت نہ ہوگی (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲۸/۳)۔

اسمگلنگ کی شرعی حیثیت:

(۴) آپ کے مسائل اور انکے حل میں مولانا یوسف صاحب لدھیانوی علیہ الرحمہ تحریر فرماتے ہیں:

شرعاً تو کاروبار اور خرید و فروخت جائز ہے لیکن جو چیزیں حکومت کے قانون کی رو سے ممنوع ہے، وہ صحیح نہیں۔

دوسرا جواب: اس کاروبار میں جو رشوت وغیرہ دینا پڑے گی وہ گناہ ہے، اور مشہور حدیث ہے کہ رشوت لینے والا اور دینے والا دوزخ میں ہیں،

”الراشی المرتشی فی النار“ (کنز العمال ج ۳ - ۲: ۱۱۴ - حدیث نمبر ۱۵۰۷۷، آپ کے مسائل اور انکا حل محقق: ۲۲۶)۔

نیز ”فتاویٰ احیاء العلوم“ میں ہے:

(۵) باعزت طریقہ سے غیر ملک سے مال لانا:

سوال: دوسرے ملک سے اپنے ملک میں باعزت طریقہ سے مال لانا کیسا ہے۔؟ جواب: خطرہ سے محفوظ رہنے کا یقین ہو تو یہ فی نفسہ جائز ہے، ورنہ قانون کے خلاف کر کے قانون کی زد میں آنے کی صورت میں حکومت کی مخالفت خطرناک ہے، پتہ لگنے پر مال و عزت دونوں کا خطرہ ہے، پس ایسا خطرہ مول لینے سے بچنا چاہئے (فتاویٰ احیاء العلوم ۱/ ۲۷۲، بحوالہ جامع الفتاویٰ ۳/ ۴، مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں: فتاویٰ عثمانی ۳/ ۸۸، احسن الفتاویٰ ۸/ ۹۵، ۹۴، کفایت المفتی ۷/ ۳۹۳ محمودیہ، ۲۳/ ۳۸۶-۳۸۸ ڈابھیل، جدید فقہی مسائل ۱/ ۵۵ وغیرہ)۔

۸- سونے کو پلاٹینم کے ساتھ ایک مخصوص مقدار میں ملا کر سفید سونا یا وائٹ گولڈ کا نام دیا جاتا ہے، دنیا کے کچھ ممالک میں وائٹ گولڈ کے زیورات کا رواج ہے، پلاٹینم کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ سونے سے بھی زیادہ ایک قیمتی دھات ہوتی ہے جو حقیقتاً سونا نہیں ہوتی، بلکہ سفید سونا بنانے کے لئے سونے میں اسکی آمیزش کی جاتی ہے۔

اب رہا یہ مسئلہ کہ اس کو حقیقی سونے کے حکم میں ہوگا یا نہیں؟ تو اس سلسلے میں احقر کی رائے یہ ہے کہ یہ جب حقیقتاً سونا نہیں تو محض سونے جیسا قیمتی ہونے کی وجہ سے اسکو حقیقی سونے کے حکم میں نہیں رکھا جاسکتا ہے، اور جب یہ سونا نہیں ہے تو دوسرے عقود اور زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق بھی نہیں ہوں گے، کیونکہ سونے چاندی کے علاوہ دوسرے جواہرات جیسے یاقوت، فیروز، موتی اور میرجان وغیرہ میں زکوٰۃ واجب نہیں، چنانچہ در مختار میں ہے: ”ولا تجب فیما سواہما من الجواہر أو کالیاقوت والفیروز واللؤلؤء ومہر جان“ (در مختار ۲/ ۳۲)۔

ہاں البتہ جو ہیرے جواہرات وغیرہ تجارت کی نیت سے خریدے گئے ہوں انکی زکوٰۃ واجب ہوگی اور چونکہ پلاٹینم بھی ہیرے جواہرات کی طرح ایک قیمتی دھات ہے اور اسکے بھی زیورات وغیرہ بعض ممالک میں رائج ہیں اس لئے احقر پلاٹینم کو ہیرے جواہرات پر قیاس کر کے کہتا ہے کہ پلاٹینم اور اسکے زیورات جو تجارت کے لئے خریدے گئے ہوں ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں، لیکن یہاں ایک اور رجحان پایا جاتا ہے کہ لوگ بڑی بڑی رقمیں ہیرے جواہرات وغیرہ کی خرید پر صرف کرتے ہیں اور اپنی نقد رقم کو ہیرے جواہرات میں بدل کر مختلف مصالح کے تحت محفوظ کر لیتے ہیں۔

نومبر ۱۹۹۲ میں اعظم گڑھ میں منعقد ہونے والے مجمع الفقہ الاسلامی کے سمینار میں یہ مسئلہ زیر بحث آیا کہ اس صورت میں لاکھوں لاکھ نقد رقم ہیرے جواہرات کی صورت میں انکے پاس محفوظ ہو جاتی ہے جو کسی بھی وقت نقد کی صورت میں منتقل ہو سکتی ہے، بحث کی روشنی میں بات سامنے آئی کہ اس مسئلہ میں ایک جہت تو یہ ہے کہ ہیرے جواہرات سونا چاندی نہیں ہیں جو خلقت نامی تسلیم کئے گئے ہیں اور اس شخص کا کام ہیرے جواہرات کی تجارت بھی نہیں ہے۔ اور نہ فوری طور پر خریدتے وقت باضابطہ تجارت کی نیت کی گئی ہے، تا کہ بہ سبب مال تجارت ہونے کے اسے نامی قرار دیا جائے۔ اس لئے اس جہت کا تقاضہ یہ ہے کہ اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو۔

دوسری جہت یہ ہے کہ ہیرے جواہرات ضروریات زندگی میں داخل نہیں اور اصحاب سرمایہ اپنے خاص مصالح کے لئے اپنے روپیوں کو جنگی مقدار غیر معمولی حد تک زائد ہوتی ہے ہیرے اور جواہرات کی صورت میں محفوظ کر کے مختلف فوائد بھی حاصل کرتے ہیں اور انہیں اس طرح کا اطمینان بھی رہتا ہے کہ ان ہیرے اور جواہرات کی صورت میں گویا زلف نقد ہر دم انکے پاس محفوظ رہتا ہے اور اسکے نتیجے میں فقراء کو شدید نقصان ہوتا ہے۔ کہ نقد رقم میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جو عام حالات میں ہیرے جواہرات کی صورت میں عام اصول کے پیش نظر واجب نہیں ہوتی۔

سمینار میں شریک علماء واصحاب افتاء میں ایک خاصی تعداد نے پہلی جہت کو شامل رکھتے ہوئے یہ رائے دی کہ اس خاص صورت میں محفوظ ہیرے جواہرات کی مالیت پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ جن میں سرفہرست مولانا نعمت اللہ صاحب اور مولانا خالد سیف اللہ صاحب وغیرہ تھے۔ جب کہ دوسری بڑی تعداد ان علماء اور اصحاب افتاء کی تھی جنہوں نے دوسری جہت کو سامنے رکھتے ہوئے اس خاص صورت میں ذخیرہ کئے ہوئے ہیرے جواہرات کو حکماً مال تجارت تسلیم کیا۔ اور اس پر زکوٰۃ واجب قرار دیا۔ جن میں سرفہرست اکیڈمی کے باوقار صدر مشہور فقیر اور معتبر عالم دین مولانا قاضی

مجاہد الاسلام قاسمی تھے (ماخوذ جدید فقہی تحقیقات / ص: ۲۸، ۲۹، مع حذف و اضافہ)۔

مذکورہ بالا بحث اگرچہ ہیرے جواہرات سے متعلق ہے لیکن اگر یہ دیکھا جائے کہ پلائیمیم ہیرے جواہرات کی طرح ایک قیمتی دھات ہے اور اسکے بھی زیورات بنائے جاتے ہیں اور اسکو بھی بطور ذخیرہ خرید کر لوگ محفوظ کرتے ہیں تو اسکا حکم بھی ہیرے جواہرات کی طرح ہونا چاہئے۔ اور اسکے اندر بھی سونا چاندی کی طرح جمع کرنے کی صورت میں زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے۔

کیونکہ اگر یہ غور کیا جائے کہ جو لوگ انکم ٹیکس اور دیگر سرکاری قوانین سے نیز شرعی وجوب زکوٰۃ سے بچنے کے لئے نقد روپیوں یا سونے چاندی کی صورت میں اپنے سرمایہ کو محفوظ کرنے کے بجائے پلائیمیم یا اسکی مصنوعات لاکھوں روپے کی خرید کر محفوظ کر دیتے ہیں یہ نیت کس زمرے میں آئے گی۔ احقر کا خیال ہے کہ یہ نیت درحقیقت تجارت ہی کی نیت ہے کہ ضرورت کے موقع پر اسے فروخت کر کے پھر اسے روپیہ بنا لیں گے اور نفع بھی ہاتھ آئے گا۔ اسی لئے ایسے قیمتی اور اعلیٰ قسم کی دھات پلائیمیم پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

نیز اس سلسلے میں ڈاکٹر یوسف القرضاوی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ عبارت ملاحظہ فرمائیں: مناسب ہے کہ یہی حکم موتیوں یا قوت الماس اور تمام نفیس پتھروں اور قیمتی جواہر کا ہو کہ ان میں جو بطور زینت یا زیور استعمال کئے جائیں اور جو حد اسراف میں داخل نہ ہوں ان پر زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ اور جو کھلم کھلا عادت کے طور پر استعمال ہونے والی مقدار سے زائد ہوں تو وہ اسراف اور حرام ہے اور اسکو زکوٰۃ سے چھوٹ دینا درست نہ ہوگا۔ اسی طرح جو کنز کے طور پر رکھے گئے ہوں ان پر بھی زکوٰۃ عائد ہوگی اس لئے کہ یہ صورت مال پر عائد ہونے والے حق معلوم سے بچنے کی ایک صورت بن جائے گی۔ (فقہ الزکاۃ ۱/۱۱۱)

اور ظاہر ہے کہ صورت مسئولہ میں ہیرے جواہرات اور پلائیمیم وغیرہ بطور کنز جمع کئے گئے ہیں لہذا ان پر زکوٰۃ واجب ہونا چاہئے۔

نیز مولانا عمر عثمانی تحریر فرماتے ہیں: ہمارے نزدیک امام ابو یوسفؒ اور امام غنبری کا قول زیادہ صحیح ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ تمام جواہرات یا تو معدنیات سے تعلق رکھتے ہیں، یا سمندری برآمدات سے، معدنیات کے متعلق تمام صحیح روایات میں خمس کے وجوب کا حکم آیا ہے سمندری برآمدات مثلاً مروارید، مونگا وغیرہ بھی معدنیات ہی کے مثل ہیں۔ لہذا ان میں خمس واجب ہونا چاہئے لیکن یہ خمس ان لوگوں پر واجب ہوتا ہے جو ان چیزوں کو زمین سے یا سمندر سے برآمد کرتے ہیں جو ان کو خرید کر اپنے پاس ذخیرہ کرتے ہیں یا بطور زیورات کے انہیں استعمال کرتے ہیں ان پر زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے کیونکہ یہ مال مستقوم ہیں اور سرمایہ کو محفوظ کر لینے کا ایک ذریعہ ہیں ہم سمجھنے سے قاصر ہیں کہ ہمارے فقہاء کرام نے یہ فیصلہ فرماتے وقت کہ جواہرات وغیرہ میں زکوٰۃ نہیں ہوتی اس نکتہ کو کیوں نظر انداز فرما دیا۔ کہ یہ بھی سرمایہ کو محفوظ کر لینے کا ہی ایک ذریعہ ہے جہاں تک ہمارا خیال ہے فقہاء کے دور میں ان چیزوں کو ذخیرہ کرنے اور انکے ساتھ اپنے سرمایہ کو محفوظ کرنے کا رواج نہیں تھا۔ خال خال کچھ لوگ دو چار موتی زمرہ یا قوت وغیرہ کے گننے اپنی انگوٹھی وغیرہ میں لگوا لیتے تھے اس لئے انہوں نے یہ فیصلہ فرمایا اور نہ ظاہر ہے کہ ہمیں کوئی معقولیت نظر نہیں آتی کہ آدمی اپنے سرمایہ کو سونے اور چاندی کی شکل میں جمع کرے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے اور اگر اسی سرمایہ کو جواہرات کی شکل میں محفوظ کرے تو اسے زکوٰۃ سے چھٹکارا مل جاتا ہے حالانکہ سرمایہ دونوں جگہ موجود ہے۔ محض اسکے حفاظت کے طریقے مختلف ہیں اس طرح تو ہم سرمایہ دار طبقے کو زکوٰۃ سے بچنے کے طریقے بتلاتے ہیں، پھر وہ اپنے سرمایہ کو محفوظ کرنے کے لئے سونے چاندی کو ذخیرہ نہ کریں بلکہ جواہرات کو ذخیرہ کریں اسکا ثبوت کہ فقہاء کے عہد میں جواہرات کی صورت میں سرمایہ کو ذخیرہ کرنے کا عام رواج نہ ہوا تھا یہ ہے۔

قرآن کریم کی آیت: "والذین یکنزون الذہب، والفضة ولا ینفقونہا فی سبیل اللہ فبشرہم بعذاب الیم" (سورہ توبہ ۳۴) (یقیناً جو لوگ سونے چاندی کے خزانہ جمع کرتے ہیں اور انہیں اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ اے پیغمبر علیہ السلام آپ انہیں دردناک عذاب کی خوشخبری دے دیجئے) اس آیت میں سونے اور چاندی کے ذخیرہ کرنے کا ذکر فرمایا ہے جس سے صاف نظر آتا ہے کہ عہد قدیم میں جواہرات کو ذخیرہ کرنے اور سرمایہ کو اس شکل میں محفوظ کرنے کا طریقہ رواج نہیں تھا اس لئے اگر فقہاء کرام کے عہد تک بھی یہی صورت حال تھی تو بڑی حد تک انہیں معذور سمجھا جاسکتا ہے لیکن آج وہ صورت حال باقی نہیں رہی ہے اس لئے ان ارشادات کو حرف آخر قرار دیکر سرمایہ دار طبقے کو زکوٰۃ سے بچنے کے لئے اس طریقہ کو اپنانے کی اجازت نہیں دی جاسکتی (فقہ القرآن ۲۶۳ بحوالہ جدید فقہی تحقیقات ۶/۵۳۰-۵۳۱)۔

مذکورہ بالا تحریرات کی روشنی میں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ علماء کی ایک جماعت کی رائے ہیرے جواہرات پر زکوٰۃ کے وجوب کی رائے ہے ایسے ہی اگر پلاٹینم کے سلسلے میں اس زمانے کے لوگوں کے خیانتوں کو دیکھتے ہوئے تغیر زمان کی بنا پر وجوب زکوٰۃ کے قول کو اختیار کیا جائے تو شاید بہتر ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب

خلاصہ جوابات

۱- اگر روپیہ سے سونا چاندی خریداجائے تو یہ بیع نہیں ہوگی اس لئے!

الف: یہ بات درست ہوگی کہ سونا چاندی اور روپیہ میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار۔

ب: اور یہ بات بھی شرعاً درست ہوگی کہ سونے چاندی کی متعینہ قیمت سے کم یا زیادہ قیمت پر خرید و فروخت کرے اگرچہ مخصوص حالات میں حکومتوں کی طرف سے متعین کردہ قیمت کی پابندی ضروری ہو جاتی ہے۔ تاہم سونا چاندی اور روپے کے ایک جنس نہ ہونے کی وجہ سے اس پر ربا قاضل کا اطلاق نہ ہوگا۔

۲- الف: سونے کے ذرات کے عوض زیورات بنانے کی شکل میں سونے کے لین دین میں مقدار کے فرق پر بیع کا اطلاق مختلف مفاسد کی وجہ سے درست نہ ہوگا بلکہ اسے اجارہ تصور کیا جائے گا۔ سونے کے ذرات کو اجرت ماننے کی صورت میں اجرت العاقل من جزاء العمل ہونا لازم آئے گا جو قیاس پر عرف و رواج کی ترجیح نیز مختلف نظائر کے جائز ہونے کی وجہ سے جائز ہوگا۔

۳- پرانے سونے کے زیورات کا سونے کے نئے زیورات سے تبادلہ بیع صرف ہے اور بیع صرف میں کمی زیادتی سود میں داخل ہے اس لئے صورت ناجائز ہوگی۔

۴- کمیوڈٹیٹری ایکسچینج کے ذریعہ سونے چاندی کے خرید و فروخت کی شکل میں آرڈر کردہ شے اس کے نام سے محفوظ کر دی جاتی ہے اس کی دو شکلیں ہیں: الف: اس صورت میں ایک کلوگرام سونا دو سو افراد کو فروخت کیا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس میں پہلے ۲۰ کے لئے بیع اگرچہ بیع موجود ہے لیکن مفروز اور الگ تھلگ نہیں جس کی وجہ سے بعض مواقع میں یہ صورت مفضی الی المنازعة ہو کر بیع فاسد ہوگی۔ اور ۲۱ سے دو سو تک کے لئے بیع کے معدوم ہونے کی وجہ سے بیع باطل ہوگی۔

(ب) اس صورت میں اگر خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہے اور اسکو کمپیوٹر یا ریکارڈز جسٹر میں اس کے نام درج کر دیا گیا تو مشتری کے ضمان اور رسک میں آجانے کی وجہ سے مال حکماً مشتری کے قبضہ میں مان کر قبضہ کے متحقق ہوجانے کی بناء یہ بیع جائز ہوگی۔

۵- روپے کے عوض اگرچہ سونا چاندی کی خرید و فروخت جائز ہے لیکن شرط ہے کہ ایک جانب سے قبضہ پایا جائے جو یہاں مفقود ہے۔ یہ اور اس طرح کے دیگر مفاسد کی بنا پر یہ صورت ناجائز اور حرام ہوگی۔

۶- سوال میں ذکر کردہ صورت احتکار میں داخل ہو کر ناجائز ہوگی (کیونکہ سونے کو روکنے کی صورت میں سونے کی قیمت بڑھتی ہے اور اس گرانہ کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے۔ جس کا ضرر ہر خاص و عام کو لاحق ہوتا ہے)

۷- اسمگلنگ یعنی باہر کے ملک سے مال لانا یا یہاں سے باہر لے جانا اگرچہ شرعاً جائز ہے لیکن ملکی قانون کی خلاف ورزی کرنے کی وجہ سے مختلف مفاسد کو مشتمل ہونے کی بنا پر اجتناب اور احتیاط ضروری ہے۔

۸- پلاٹینم حقیقتاً سونا نہ ہونے کی وجہ سے سونے کے حکم سے خارج ہے۔ البتہ ایک قیمتی دھات ہونے کی وجہ سے کثرت سے ذخیرہ اندوزی کی صورت میں اس پر ہیرے جواہرات کی طرح زکوٰۃ واجب ہونی چاہئے۔

☆☆☆

سونے چاندی کی تجارت کی موجودہ شکلیں اور ان کے شرعی احکام

(مفتی) محمد سعید اسعد قاسمی

۱- الف: روپے کے ذریعہ سونے، چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف میں داخل نہیں ہے، لہذا بدلیں پر مجلس واحد میں قبضہ ضروری نہیں ہے بلکہ بدلیں میں سے ایک پر قبضہ کافی ہے اس لئے کہ شریعت اسلامیہ میں روپے کی حیثیت ثمن اصطلاحی کی ہے اور فقہاء کرام نے ثمن خلقی اور ثمن اصطلاحی میں اس مسئلہ میں فرق کیا ہے یعنی سونا، چاندی کی خرید و فروخت ایک دوسرے کے بدلہ کی جائے تو ایک ہی مجلس میں بدلیں پر قبضہ ضروری ہے جبکہ سونا یا چاندی کو فلوس نافقہ کے ذریعہ خریدا یا بیجا جائے تو بدلیں پر ایک مجلس میں قبضہ ضروری نہیں ہے جیسا کہ ”فتاویٰ عالمگیری“ میں ہے:

”وان اشتری ختم فضة أو ختم ذهب فيه فص أو ليس فيه فص بكذا فلما وليت الفلوس عنده فهو جائز تقابضا قبل التصرف أمر لم يتقابضا لأرت لهذا بيع ليس بصرف“ (فتاویٰ ہندیہ ۲/۲۲۲)۔

(اور اگر چاندی یا سونے کی انگوٹھی جس میں نگینہ ہو یا یا نہ ہو، ایک متعین فلوس کے ذریعہ خریدی اور فلوس اس شخص کے پاس موجود نہ ہو تو بیع جائز ہے جدا ہونے سے قبل دونوں نے قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اس لئے کہ یہ بیع صرف نہیں ہے)۔

علامہ شامی نے حانونی سے اس کے جواز کا قول نقل کیا ہے:

”سئل الحانونی عن بیع الذهب بالفلوس نسئة فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البديلين“ (رد المحتار ۴/۴۱۳)۔

(حانونی سے سوال کیا گیا سونے کی بیع فلوس کے ذریعہ ادھار کے سلسلہ میں تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز ہے بشرطیکہ بدلیں میں سے ایک پر قبضہ ہو جائے)۔

مفتی تقی عثمانی صاحب کا فتویٰ بھی جواز ہی کا ہے، چنانچہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”وذكرت أنّها ليست قائمة مقام الذهب في جميع الأمور فلا تجرى فيها أحكام الصرف ولذلك يجوز عندي أن يشتري الذهب أو الفضة بالنقود ويجوز أيضا أن يشتري الذهب نسئة الأوراق النقدية ولكن يجب أن يكون تقابض أحد البديلين في المجلس“ (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۹)۔

(اور میں نے (اپنے رسالہ میں) ذکر کیا ہے کہ روپے تمام احکام میں سونا کے قائم مقام نہیں ہیں، بس اس میں صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے اور اسی وجہ سے میرے نزدیک سونا روپے کے بدلہ ادھار خریدنا جائز ہے، لیکن بدلیں میں سے ایک پر قبضہ مجلس میں ضروری ہے)۔

حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب کار حجان بھی جواز ہی کا ہے، چنانچہ وہ ایک استفتاء کے جواب میں رقمطراز ہیں۔

راج نوٹ اور سکے سونے، چاندی کے حکم میں نہیں، نہ ہی سونے یا چاندی کی رسید ہیں، لہذا ان سے بیع ذہب و فضة بہر کیف جائز ہے تفاضل و نسبیہ بھی جائز ہے (احسن الفتاویٰ ۶/۵۱۸)۔

لہذا اس سلسلہ میں میرا نظریہ ہے کہ روپے کے ذریعہ سونا و چاندی کی خرید و فروخت ادھار شرعاً جائز درست ہونی چاہیے اور یہ بیع صرف نہیں ہے۔

(ب) فقہاء کرام نے یہ صراحت کی ہے کہ سونا اور چاندی کی خرید و فروخت ایک دوسرے سے کسی بیشی کے ساتھ جائز و درست ہے اس لئے کہ دونوں

مدار القضاء امارت شرعیہ، آسنسول۔

کی جنس مختلف ہے۔

”وان باء الذهب بالفضة جاز التفاضل لعدم المجانسة“ (ہدایہ ۱۰۵/۲)۔
(اور اگر سونے کو چاندی کے بدلہ فروخت کیا جائے تو زیادتی جائز ہے جنس ایک نہ ہونے کی وجہ سے)۔

اور روپیہ اور سونا یا چاندی یہ دونوں ہم جنس نہیں ہیں بلکہ دونوں مختلف جنس ہیں۔

لہذا سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستانی سطح پر ایم سی نے طے کیا ہو اس سے زیادہ یا کم قیمت پر خرید و فروخت کر سکتے ہیں، شرعاً جائز و درست ہے، اس پر بالفاضل کا اطلاق نہیں ہوگا، اس لئے کہ تفاضل رہا میں اس وقت داخل ہے جبکہ دونوں کا قدر و جنس ایک ہو لیکن اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک مفقود ہو یعنی قدر ایک ہو، جنس ایک نہ ہو، یا جنس ایک ہو، قدر ایک نہ ہو، تو اس صورت میں تفاضل رہا نہیں ہے، بلکہ جائز و حلال ہے۔

”وعلتہ أى علة تخريم الزيادة القدر المعهود پکیل أو وزن مع الجنس فإن وجدا حرم الفضل أى الزيادة۔۔۔ وان وجد أحدهما أى القدر وحدة أو الجنس حل الفضل“ (الدر المختار کتاب البیوع باب الربا ۴۰۲/۴)۔
(اور زیادتی کی حرمت کی علت قدر یعنی کیلی یا وزنی جنس کے ساتھ ہو تو جب دونوں پایا جائے تو فضل یعنی زیادتی حرام ہے اور اگر دونوں میں سے ایک یعنی قدر یا صرف جنس پایا جائے تو زیادتی حلال ہے)۔

۲- الف: تاجر کا زیور بنانے کے لئے سونا کار میگر کو دینا اور کار میگر کا زیور بنا کر واپس کرنا اور آمیزش کے بقدر بچے ہوئے سونے کے ذرات کو اپنے پاس رکھ لینا یہ بیع نہیں ہے بلکہ یہ اجارہ ہے، اس لئے کہ بیع کی تعریف اس پر صادق نہیں آتی ہے۔

بیع کی تعریف ہے، ”مبادلة المال بالمال بالتراضی“ (فتاویٰ ہندیہ ۳/۲)۔

(باہمی رضامندی سے مال کا تبادلہ مال کے ذریعہ) اور یہاں مال کا تبادلہ مال کے ذریعہ نہیں ہو رہا ہے۔

ب- رہا یہ سوال کہ زیورات بنانے میں جو ذرات بیچ جائیں وہی اجرت قرار پائے اس طرح کی اجرت جائز ہے یا نہیں؟ جب مذکورہ صورت پر ہم غور کرتے ہیں تو بظاہر دو باتیں سمجھ میں آتی ہیں:

۱- اجرت مجہول ہے۔ ۲- اجرت عامل کے عمل (جزء عمل) سے قرار پائی ہے۔

اور اصولاً یہ دونوں چیزیں مفسد اجارہ ہیں۔

لیکن جہاں تک اجرت کے مجہول ہونے کی بات ہے تو میری سمجھ کی حد تک یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ تاجر اور کار میگر دونوں اپنے اپنے مشاہدے و تجربے کی وجہ سے جانتے ہیں کہ زیور بنانے کی صورت میں کتنی مقدار میں سونے کے ذرات بیچ جائیں گے، تو گویا دونوں کے نزدیک وہ ذرات معلوم و متعین ہیں، اور اگر اجرت کے مجہول ہونے کی بات تسلیم کر لی جائے تو اس سلسلہ میں عرض یہ ہے کہ اجرت کے مجہول ہونے کی صورت میں مفسد اجارہ ہونے کی علت فقہاء نے مفضی الی النزاع لکھی ہے، یعنی جب اجرت متعین نہ ہوگی مجہول ہوگی تو جھگڑا پیدا ہوگا۔

”وشرطها كون الأجرة والمنفعة معلومتين لأن جهالتهما تفضي إلى المنازعة“ (الدر المختار علی صدر رد المختار ۹/۴)۔

(اجرت کی شرط یہ ہے کہ اجرت اور منفعت معلوم ہو اس لئے کہ ان دونوں کی جہالت جھگڑے کا سبب ہے)۔

علامہ نلاء الدین کا سانی نے اجرت کی جہالت کے سلسلہ میں بڑی ہی اہم اور قیمتی بات تحریر فرمائی ہے کہ ایسی جہالت جو جھگڑے کا سبب نہ ہو وہ صحت اجارہ کیلئے مانع نہیں ہے اس لئے کہ اس صورت میں اجرت کی حوالگی جو اجارہ کا مقصد ہے ممکن ہے۔

”منها أن يكون المحقود عليه والمنفعة معلوماً علماً يمنع من المنازعة فإن كان مجهولاً ينظر إن كانت تلك الجهالة مفضية إلى المنازعة تمنع صحة العقد وإلا لا۔ لأن الجهالة المفضية إلى المنازعة تمنع من

التسليم والتسليم فلا يحصل المقصود من العقد فكان العقد عيبًا لخلوه عن العاقبة الحميدة وإذا لم تكن إلى المنازعة يوجد التسليم والتسليم فيحصل المقصود“ (بدایہ الصنائع ۴/۲۵، ۲۴)۔

(اس میں) صحت اجارہ کے شرائط سے یہ ہے کہ معقود علیہ یعنی منفعت ایسا معلوم و متعین ہو کہ جھگڑے کو روک دے، پس اگر مجہول ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر وہ جہالت مفضی الی النزاع ہے تو عقد کی صحت کے لئے مانع ہوگا ورنہ نہیں، اس لئے کہ جو جہالت مفضی الی النزاع ہو وہ تسلیم کو روک دے گی اور اس صورت میں عقد کا مقصد حاصل نہ ہوگا، لہذا اچھے انجام سے خالی ہونے کی وجہ سے عقد لغو ہوگا اور جب (جہالت) منازعت کا سبب نہ ہو تو تسلیم پایا جائے گا، اور جب تسلیم پایا جائے گا تو مقصود حاصل ہو جائے گا)۔

مذکورہ صورت میں چونکہ تاجر اور کارگیر کے درمیان کوئی نزاع پیدا نہیں ہوتا ہے اس لئے یہ جہالت صحت اجارہ کے لئے مانع نہیں ہونا چاہئے۔ رہی بات اجرت عامل کے عمل سے قرار پائی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عرف و عادت وہ اصول ہیں جن پر بے شمار احکام کی بنیاد ہے، اسی میں سے مزارعت کا مسئلہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مزارعت جائز نہیں ہے، البتہ عرف و رواج کو دیکھتے ہوئے احناف نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا حالانکہ کھیتی بٹائی پر کرنے کی صورت میں بٹائی کرنے والے کو پیداوار کا ایک حصہ ہی بطور اجرت ملتا ہے، جو عامل کے جزو عملی کو اجرت بنانے کی واضح نظیر ہے۔

”قال أبو حنیفة المزارعة بالثلث والرابع باطلہ ... وقال جازنہ ... أب الفتوی علی قولہما حاجة الناس إليها ولظہور تعامل الأمة لها والقیاس یترک بالتعامل“ (بدایہ کتاب المزارعة ۴/۲۲۵، ۲۲۴)۔

اسی طرح فقہاء نے پھلوں میں بٹائی داری کو جائز قرار دیا ہے، جبکہ یہاں بھی صراحتہ عامل کے عمل سے اجرت قرار پائی ہے۔

اسی سے جڑا ہوا مسئلہ جانور بٹائی پر دینے کا بھی ہے، اس سلسلہ میں ہمارے اکابر حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا رجحان عموم بلوی کی وجہ سے جواز کا معلوم ہوتا ہے۔ ”لیکن بنا بر نقل بعض اصحاب امام احمد کے نزدیک اس میں جواز کی گنجائش ہے، پس تحرر زحوظ ہے اور جہاں ابتلاء شدید ہو، توسع کیا جاسکتا ہے“ (امداد الفتاویٰ ۳/۳۲۳)۔

اور بعض مستند ادراسے سے بھی جانور بٹائی پر دینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے۔ لہذا مذکورہ دلائل کی بنیاد پر بندہ کی رائے میں یہ عرف و رواج ہے کہ زیور بنانے کے بعد جو ذرات بچ جاتے ہیں وہی کارگیر کی اجرت ہوتی ہے تو اس کو جائز ہونا چاہئے۔

۳- سونا، سونا ہے خواہ نیا ہو یا پرانا، پرانا یا نیا ہونے سے سونے کی ذات پر کوئی اثر نہیں پڑتا ہے، کیونکہ نیا اور پرانا ہونا وصف ہے اور وصف میں فرق کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے نئے سونے کے زیور کا تبادلہ پرانے سونے کے زیور سے کمی بیشی کے ساتھ شرعاً ناجائز و حرام ہے، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ فقہاء کرام نے یہ صراحت کی ہے کہ عمدہ سونے کی خرید و فروخت ردی سونے کے ذریعہ کمی بیشی کے ساتھ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ عمدہ اور ردی وصف ہے اور وصف میں تفاوت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

”لا یجوز بیع الجید بالردی مما فیہ الربو إلا مثلًا بمثل لا ھدار التفاوت فی الوصف“ (بدایہ کتاب السیوہ باب الربا ۴/۷۹)۔
(جید کی بیج ردی کے ذریعہ ان اشیاء میں جو اموال ربویہ میں سے ہیں جائز نہیں ہے، لہذا یہ کہ برابر برابر ہو، وصف میں تفاوت کے باطل ہونے کی وجہ سے) علامہ علاء الدین حاکمی نے یہ صراحت کی ہے کہ اموال ربویہ میں جید اور ردی برابر ہے۔

”وجید مال الربوا وردیثہ سواء“ (الدر المختار علی صدر المختار ۴/۲۱۲؛ کتاب السیوہ باب الربا)۔
علامہ شامی نے اس کی تشریح کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ جید کی بیج ردی کے ذریعہ ان چیزوں میں جن میں ربا ہے جائز نہیں ہے مگر یہ کہ برابر برابر ہو۔

”قوله (وجید مال الربا وردیثہ سواء) أي فلا یجوز بیع الجید بالردی مما فیہ الربا إلا مثلًا بمثل“ (۴/۲۱۲)۔
۴- اس سوال کے جواب سے قبل قبضہ کی حقیقت شریعت کی نگاہ میں کیا ہے؟ اس کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے، اس لئے جواب سے قبل قبضہ کی حقیقت لکھی جا رہی ہے۔

کتاب وسنت میں قبضہ کی کوئی خاص صورت و نوعیت متعین نہیں ہے اور اصول یہ ہے کہ جن چیزوں کی شریعت اسلامیہ اور لغت میں کوئی تحدید نہ ہو وہ چیزیں عرف و عادت پر محمول ہوں گی۔ ”الأشباہ والنظائر“ میں ہے:

”كل ما ورد به الشرع مطلقاً ولا ضابط له فيه بولا في اللغة يرجع فيه إلى العرف ومثله بالحرز في السرقة والتفرق في البيع والقبض“ (الأشباہ والنظائر للسيوطي: ۱۹۶)۔

(شریعت میں جو لفظ مطلق وارد ہوا ہو اور اس کی بابت نہ تو شریعت میں کوئی ضابطہ مقرر ہو اور نہ ہی لغت میں، تو اس میں عرف کی طرف لوٹا جائے گا اور فقہاء نے اس کی مثال چوری کے مسئلہ میں حرز (حفاظت) بیع میں تفرق اور قبضہ سے دی ہے)۔

اور صاحب درمختار قبضہ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں کہ بائع اور مشتری کے درمیان ایسا تخلیہ جس سے قبضہ پر قدرت ہو جائے اور کوئی چیز رکاوٹ اور حائل نہ ہو یہ تخلیہ قبضہ سمجھا جائے گا۔

”ثم التسليم يكون بالتخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع وحائل“ (الدر المختار على صدر رد المحتار ۴/۹۳) اور تخلیہ بیع کی حالت و کیفیت کے لحاظ سے بدلتا رہتا ہے، چنانچہ علامہ محمد بن عابدین شامی ”علی وجه يتمكن من القبض“ کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں: تخلیہ بھی حکماً قبضہ ہے اور ہر چیز کا قبضہ اسی کے حساب سے ہے، مثلاً اگر کسی گھر میں گیسوں وغیرہ ہے تو اس کا تخلیہ یہ ہے کہ کئی مشتری کے حوالہ کر دی جائے اور وہ بغیر تکلف و پریشانی کے مکان کھولنے پر قادر ہو اور اگر مکان ہے تو اس کا تخلیہ یہ ہے کہ اس کے بند کرنے پر مشتری قادر ہو اور جانوروں میں اس کا تخلیہ یہ ہے کہ چراگاہ میں جانور دکھلا دیا جائے اور اس کی جانب اشارہ کر دیا جائے اور کپڑا ہے تو اتنا قریب ہو کہ مشتری جب ہاتھ اس کی جانب بڑھائے تو ہاتھ اس تک پہنچ جائے، کسی مکان میں بند گھوڑے اور پرندے پر قبضہ اس وقت تصور ہوگا جبکہ مشتری بغیر کسی کی مدد کے ان کو پکڑ سکے وغیرہ (رد المحتار مطلب فی شروط التخلية ۷/۹۶)۔

علامہ کاسانی اپنی شہرہ آفاق کتاب بدائع الصنائع میں قبضہ کی حقیقت ان الفاظ میں تحریر فرماتے ہیں:

”لا يشترط بالبراجم لأن من القبض هو التمكين والتخلية وارتفاع الموانع عرفاً وعادة حقيقة“ (بدائع الصنائع ۲/۳۳۳) (انگلیوں سے قبضہ شرط نہیں ہے اس لئے کہ قبضہ کا مطلب تمکین تخلیہ اور عرف و عادت و حقیقت کے اعتبار سے رکاوٹ کا ختم ہو جانا ہے)۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ بیع اور مشتری کے درمیان ایسا تخلیہ جس سے قبضہ پر قدرت ہو جائے اور کوئی چیز رکاوٹ اور حائل نہ ہو قبضہ سمجھا جائے گا، لہذا مذکورہ بالا مباحث کی روشنی میں رقم الحروف کے نزدیک یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ پہلی صورت جب تمام خریدار کا خرید اہوا سونا سونے کی اینٹ کی شکل میں ہے تو اس کو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، اس لئے کہ بیع میز و ممتاز نہیں ہے، جس کی وجہ کہ تمام خریدار اپنے اپنے حصہ کے بقدر بیع کے قبضہ کرنے پر قادر نہیں ہیں، البتہ دوسری صورت میں جبکہ ہر خریدار کے لئے سونے کا سکہ علاحدہ علاحدہ رکھا ہوا ہے اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں اس کے نام پر درج کر دیا گیا اور قبضہ سے کوئی چیز مانع و رکاوٹ نہیں ہے مشتری جب چاہے اس پر قبضہ کر سکتا ہے تو اس کو مشتری کا قبضہ تصور کیا جائے گا، اس لئے کہ اس پر قبضہ کی تعریف صادق آتی ہے۔

۵- مذکورہ صورت میں جبکہ معاملہ آپس کے قبضہ کے بغیر طے ہوتا ہے کہ نہ تو خریدار بیع پر قبضہ کرتا ہے اور نہ ہی بیچنے والا ثمن (قیمت) پر قبضہ کرتا ہے، یعنی بیع بائع کے پاس اور ثمن مشتری کے پاس رہتا ہے گویا بیع اور ثمن دونوں ادھار ہیں، اور جب بیع اور ثمن دونوں ادھار ہوں تو حدیث شریف میں ایسے بیع کی ممانعت آئی ہے۔

”عن ابن عمر أن النبي ﷺ عن بيعة الكالي بالكالي“ (الدارقطني ۲/۶۰ کتاب البيوع)۔

(حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھار کی بیع ادھار کے ذریعہ سے منع فرمایا ہے)۔

لہذا مذکورہ طریقہ پر کاروبار شرعاً جائز نہیں ہے۔

۶- احتکار کی لغوی تعریف: لغت میں گراں فروشی کی نیت سے غلہ کی ذخیرہ اندوزی احتکار ہے۔

”الاحتکار لغة حبس الطعام إرادة الغلاء“ (الموسوعة الفقهية ۹۰/۲)۔

(غلہ اور اس جیسی ضروریات زندگی خرید کر گرانی کے زمانہ تک روکے رہنے کو احتکار کہتے ہیں)۔

”أما في الشرع فقد عرفه الحنفية بأنه اشتراء الطعام ونحوه وحبسه إلى الغلاء“ (حوالہ سابق)۔

کن اشیاء کا احتکار ممنوع ہے اس سلسلہ میں فقہاء کرام کے تین اقوال ہیں۔

پہلا قول امام ابو حنیفہ، امام محمد، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ ہے کہ صرف غذائی اشیاء میں احتکار کا تحقق ہوگا۔

دوسرا قول مالکیہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا ہے احتکار ان تمام چیزوں میں ہو سکتا ہے جو انسانی زندگی کے لئے ضروری ہو، اور جن کے روکنے سے عوام الناس کو ضرر لاحق ہو مثلاً غلہ، سالن، لباس وغیرہ۔

تیسرا قول: امام محمد بن حسن کا ہے کہ احتکار کا ثبوت صرف غذائی اشیاء اور کپڑوں میں ہوتا ہے (دیکھئے: الموسوعة الفقهية ۹۲/۲)۔

جمہور فقہاء کی دلیل وہ احادیث ہیں، جن میں ذخیرہ اندوزی کے ممنوع ہونے کے سلسلہ میں غلہ کی صراحت موجود ہے۔ ابن ماجہ میں ہے۔

”عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول من احتكر على المسلمين طعامهم ضربته الله بالجذام والإفلاس“ (السنن لابن ماجہ)۔

(حضرت عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا جو شخص مسلمانوں سے ان کا غلہ روک دے اللہ تعالیٰ اسے جذام اور تنگی میں مبتلا کرے گا)۔

اسی طرح ایک دوسری روایت میں ہے: ”عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال من احتكر طعاما أربعين يوماً يريده الخلف فقد برئ من الله وبرئ الله منه رواه رزين“ (مشکوٰۃ المصابيح: ۲۵۱)۔

(حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے چالیس دنوں تک غلہ کو گراں فروشی کے ارادہ سے روک رکھا اس کا رشتہ اللہ سے ٹوٹ گیا، اور اللہ تعالیٰ اس سے بیزار ہوا)۔

مالکیہ اور امام ابو یوسف کا استدلال ان روایات سے ہے جن میں مطلق احتکار سے منع کیا گیا ہے اور احتکار کرنے والے کو خاطر و ملعون قرار دیا گیا ہے، حدیث شریف میں ہے:

”قال رسول الله ﷺ: من احتكر فهو خاطئ“ (الصحيح لمسلم باب تحريم الاحتكار في الأقوات ۳۱/۲)۔

(رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے احتکار کیا وہ گنہگار ہے)۔

دوسری روایت میں ہے:

”عن عمر عن النبي ﷺ قال الجالب مرزوق والمحتكر ملعون“ (الصحيح لمسلم باب تحريم الاحتكار في الأقوات ۳۱/۲)۔

(حضرت عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا تا جو کرزق دیا جاتا ہے اور احتکار کرنے والا ملعون ہے)۔

امام محمد بن الحسن نے کپڑوں کو غذائیات پر محمول کیا ہے کیونکہ یہ دونوں چیزیں انسان کے حوائج ضروریہ میں سے ہیں:

”فإنه حمل الثياب على القوت باعتبار أن كلا منهما من الحاجات الضرورية“ (الموسوعة الفقهية ۹۳/۲)۔

رانج قول:

جمہور فقہاء کا قول رانج معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ جب ایک مسئلہ میں نصوص مختلف ہوں ایک عام اور دوسرا خاص تو ایسی صورت میں عام کو خاص پر محمول کیا جائے گا۔ تو گویا جن احادیث میں مطلق احتکار کی ممانعت وارد ہوئی ہے، وہ بھی غذائی اجناس پر ہی محمول ہے۔

”وإذا اجتمعت نصوص عامة وأخرى خاصة في مسألة واحدة حمل العام على الخاص والمطلق على المقيد“ (۶۱۰/۱)

علامہ نووی نے مسلم شریف کی شرح نووی میں یہ صراحت کی ہے کہ احتکار کی ممانعت صرف غذائی اجناس ہی میں خاص ہے، اس کے علاوہ دیگر چیزوں میں احتکار ممنوع نہیں ہے۔

”قال أصحابنا الاحتكار المحرم هو الاحتكار في الأقوات خاصة وهو ان يشتري الطعام في وقت الخلاء للتجارة ولا يبيعه في الحال بل يدخره ليخلو ثمنه... وأما غير الأقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال“ (نووی مسلمہ شریف ۲/۲۱۱)

الغرض احتکار صرف غذائی اجناس میں ممنوع ہے اس کے علاوہ میں نہیں، لہذا احتکار کی رائے میں گرام فروشی کی نیت سے سونے کی ذخیرہ اندوزی ممنوع نہیں ہونا چاہیے اور یہ احتکار کے دائرہ میں نہیں آئے گا۔ گرچہ اس کی وجہ سے گرامی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہو، اس لئے کہ فقہاء کرام نے یہ صراحت کی ہے کہ غلہ جس میں احتکار ممنوع ہے اگر کوئی شخص اپنی زمین کے غلہ کی ذخیرہ اندوزی کرے اور اس کی وجہ سے لوگوں کو نقصان ہو تو بھی یہ ذخیرہ اندوزی ممنوع نہیں ہے، بلکہ جائز ہے۔

”ولا يكون محتكرا بحبس غلة أرضه بلا خلاف“ (الدر المختار علی صدر رد المختار ۹/۵۴۲)۔

غلہ جس کی ذخیرہ اندوزی ممنوع ہے جب اپنی زمین کے غلہ کی ذخیرہ اندوزی کی اجازت ہے گرچہ اس کی وجہ سے لوگ پریشانی میں مبتلا ہوں اور غلہ گرام ہو جائے تو اگر جس کی ذخیرہ اندوزی ممنوع نہیں ہے، مثلاً سونے کی ذخیرہ اندوزی کی وجہ سے دوسری اشیاء کی قیمت گرام ہو جائے تو بھی اس کے جواز میں کیا کلام ہو سکتا ہے؟

۷۔ اسمگلنگ فی نفسہ جائز و حلال ہونی چاہیے اور اس طریقہ سے آنے والے سونے کی خرید و فروخت بھی شرعاً جائز و درست ہونی چاہیے، اس لئے کہ ہر شخص کو اپنے روپے سے اپنی ضرورت اور پسند کے مطابق سامان خریدنے کا حق حاصل ہے۔

”لا يمنع أحد من التصرف في ملكه أبدا“ (رد المختار ۵/۴۳۸)۔

البتہ چونکہ یہ حکومت کے قانون کے خلاف ہے، پکڑے جانے پر ہتک عزت کا اندیشہ ہے نیز جس ملک میں ہم رہتے ہیں تو لا یا عملاً ہمارا یہ معاہدہ ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو اس کی پابندی کریں گے تو اس قانون کی پابندی ہم پر لازم ہے۔

”كل من يسكن دولة فإنه يلتزم قولاً أو عملاً بأنه يتبع قوانينها وحينئذ يجب عليه اتباع أحكامها“ (فی بحوث قضایا فقہیہ معاصرہ / ص ۱۶۶)۔

لہذا اسمگلنگ کا کاروبار نہ کیا جائے، یہی رائے حضرت مولانا مفتی نظام الدین، حضرت مولانا عبدالرحیم لاچپوری اور مفتی تقی عثمانی صاحب کی ہے (ملاحظہ ہو: منتخبات نظام الفتاویٰ ۳/۲۸، فتاویٰ رحیمیہ ۶/۲۷۸، فتاویٰ عثمانی ۳/۹۰)۔

۸۔ اصول یہ ہے کہ سونا اور چاندی یا مختلف کرنسیاں جو شمن کی حیثیت اختیار کر چکی ہیں، اور سائمنہ جانوروں کے علاوہ کسی بھی مال میں خواہ وہ کتنا ہی قیمتی کیوں نہ ہو، جب تک اس میں تجارت کی نیت نہ کی جائے، زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے، جیسا کہ فقہاء کرام نے یہ صراحت کی ہے کہ ہیرے اور جواہرات پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

”لا زكوة في اللآلیو الجواہر وإن ساوت ألقا إلا أن تكون للتجارة“

(الدر المختار علی صدر رد المختار قبیل باب السائمنہ ۳/۱۹۴)۔

لہذا پلاٹینیم کا شمار اگرچہ قیمتی دھاتوں میں ہوتا ہے پھر بھی اس پر عتق و زکوٰۃ کے سلسلہ میں سونے کے احکام جاری نہیں ہونگے۔



سونا چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل موجودہ تناظر میں

مفتی عمران بن دین محمد فلاحی، پالنپوری

۱- الف: راجح الوقت کاغذی نوٹ، سکے اور روپے سونے چاندی کے حکم میں نہیں ہے، بلکہ ان کی حیثیت ثمن اصطلاحی کی ہے، اور ثمن اصطلاحی سے مراد وہ شئی ہے جو لوگوں کے عرف اور اتفاق کی وجہ سے ثمن کے درجہ میں آگئی ہو، جبکہ سونا کی حیثیت ثمن حقیقی کی ہے جیسا کہ دوسرے فقہی سمینار کی تجاویز سے معلوم ہوتا ہے، نیز دونوں کی اجناس بھی مختلف ہیں، لہذا ان کے ذریعہ سونا چاندی خریدنا جائز ہے، چاہے زیورات خریدیں یا اشرفی یا دراہم، ان پر بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے، کیونکہ بیع صرف کی تعریف امام قدوریؒ نے ان الفاظ میں کی ہے:

”الصرف هو البيع إذا كانت كل واحد من عوضيه من جنس الأثمان... فإن باع فضة بفضة أو ذهباً بذهب لم يجز الخ“ (المختصر القدوری / ۸۵)۔

بیع صرف وہ بیع ہے: جس میں ثمن اور بیع دونوں سونا چاندی کی جنس سے ہوں، نیز یہ بات بھی درست ہوگی کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار اس لئے کہ روپے سے سونے چاندی کا لین دین بیع صرف کے حکم میں داخل نہیں ہے، اس لئے ادھار خرید و فروخت جائز ہے بشرطیکہ عوضین میں سے کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے، تاکہ بیع الکاالی بالکاالی لازم نہ آئے۔

”لما قال العلامة ابن عابدين الشامي: (تنبیه) يجوز إذا قبض أحد البدلين“ (رد المحتار ۲/۲۰۵، باب الربوا، کتاب البيوع)۔

”وفي الهنديّة: قال: وروى الحسن عن أبي حنيفة إذا اشترى فلوساً بدرهم وليس هذا فلوس ولا عند الآخر دراهم ثم إن أحدهما دفع وتفرقا جاز وإن لم ينقد واحد منهما حتى تفرقا لم يجز كذا في المحيط“ (الفتاوى الهنديه ۲/۲۲۲، الفصل الثالث في بيع الفلوس)۔

ب- گولڈ مارکیٹ یا حکومتی نرخ سے کم و بیش میں سونے چاندی کی خرید و فروخت:

آج کل سونا اور چاندی کا کاروبار بہت ہی عروج پر ہے، اس کے لئے باقاعدہ مارکیٹ وجود میں آگئی ہے، اب اس میں حکومت یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر ”کومیکس گولڈ مارکیٹ“ یا ہندوستان کی طرح پر یہاں کی مارکیٹ MC نے اس کا نرخ طے کیا ہے، لیکن لوگ بلیک مارکیٹ میں یا نجی معاملات میں حکومتی ریٹ کے بجائے اپنی مرضی سے ریٹ لگا کر خرید و فروخت کرتے ہیں جو حکومت کے ریٹ سے کم و بیش ہوتا ہے، اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ جب یہ عقد فریقین (بائع و مشتری) کے مابین باہمی رضامندی سے طے پائے تو جائز ہے بشرطیکہ دھوکہ اور فریب نہ ہو۔

”من منابج الشريعة العامة في الصفقات التجارية، وكافة العقود والاتفاقات أن لا يتم إبرام العقود إلا بمرواة الطرفين وأن يكون لهما التحرر والاختيار حتى لا يتضرر به الآخر“ (فقه الحلال والحرام ۲۳۲)۔

”والبائع أن يبيع بضاعته بما شاء من ثمن ولا يجب عليه أن يبيعه بسعر السرقة دائماً، وللتجار ملاحظة مختلفة في تعيين الأثمان وتقديرها... الخ“ (قضايا فقهية معاصرة: ۸)۔

لیکن اس طرح کا معاملہ کرنا چونکہ اس قانون کی خلاف ورزی ہے جو اجتماعی مفاد کے لئے حکومت کی طرف سے نافذ ہے، اس لئے اس خارجی سبب کی وجہ سے اس طرح کے معاملات کی اجازت نہ ہوگی، کیونکہ فقہ اسلامی کا قاعدہ ہے کہ جائز امور میں حکومتی قوانین کی پابندی واجب ہے، چنانچہ

مستاد مدرسہ کتزم رغوب، فیض صفا، پٹن، شمالی گجرات۔

”الاشباہ والنظائر“ میں ہے:

”إذا كان فعل الإمام مبنياً على المصلحة فيما يتعلق بالأمور العامة لم ينفذ أمره شرعاً إلا إذا واقفه فإن خالفه لم ينفذ“ (الأشباہ والنظائر ۲۱۲، تحت القاعدة الخامسة)۔

البتہ اس آمدنی کو حرام نہیں کہا جائے گا، بایں وجہ کہ نفس عقد میں کوئی قباحت نہیں پائی جاتی۔

”وَعَرَفَ بِهَذَا أَنَّهُ لَا يَكْرَهُ بَيْعَ مَا لَمْ تَقْمِ الْمَعْصِيَةُ بِهِ كَبَيْعِ الْجَارِيَةِ الْمَخْنِيَةِ وَالْكَبْشِ النَّطُوحِ وَالْحَمَامَةِ الطَّيَارَةِ وَالْعَصِيرِ وَالخَشَبِ مِمَّنْ يَتَّخِذُ مِنْهُ الْمَعَارِفُ“ (شامی ۶/۲۲۱ باب البغاة)۔

واضح رہے کہ یہ اضافہ ربا قاضل کی فہرست میں نہیں آئے گا، کیونکہ عام طور پر فقہاء نے ربا قاضل کی جو تعریف کی ہے وہ یہ ہے:

”وفي الشرع عبارة عن فضل ما لا يقابله عوض في معاوضة مال بمال“ (عنايه على بامش الفتحة ۶/۱۳۶ طبع احياء التراث)۔

ایسا اضافہ جس کے عوض معاملہ کے دوسرے فریق کی طرف سے کچھ نہ ہو، اس تعریف پر غور کرنے سے معلوم ہو رہا ہے کہ جب عاقدین باہمی رضامندی سے عقد کر رہے ہیں نیز دونوں کی جنس بھی مختلف ہے، لہذا اس پر ربا قاضل کا اطلاق نہیں ہوگا۔

۲- الف: زیور بنانے والے کا ریگر کا متعینہ وزن میں لینا، شرعی نقطہ نظر:

زیور بنانے والے کا ریگر کے زیورات کے تاجروں سے ایک متعینہ وزن میں سونا لینے کی جو صورت سوال نامہ میں درج ہے وہ اجارہ تصور کی جائے گی، کیونکہ اجارہ کی تعریف اس پر منطبق ہوتی ہے، چنانچہ ابوالحسین احمد بن ابوبکر بغدادی القدرزی تحریر فرماتے ہیں:

”الإجارة عقد على المنافع بعوض“ (قدوری، ص ۱۰۰)۔

اجارہ اس معاملہ کو کہا جاتا ہے جس میں ایک فریق کی طرف سے منفعیت کی پیش کش ہو اور دوسرے کی طرف سے معاوضہ اور اجرت کی۔

نیز اجارہ کی مزید تفصیلات کو ذکر کرتے ہوئے امام قدوری لکھتے ہیں: ”وتارة تصير المنافع معلومة بالمدة... وتارة تصير معلومة بالعمل والتسمية كمن الساجر رجلا على صبغ ثوب أو خياطة ثوب الخ“ (حوالہ سابق)۔

منافع کی تعیین اور وضاحت کبھی مدت کے ذریعہ ہوگی اور کبھی وقت، جگہ، مسافت یا کام اور صنعت کے ذریعہ، اس عبارت کے تجربہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ مذکورہ صورت اجارہ منافع بالعمل کی ہے۔

ب- عامل ہی کے عمل کے ایک جز کو اجرت بنانا:

اجرت کے سلسلہ میں آپ ﷺ نے ہمیں جو ہدایات دی ہیں ان میں ایک ایسا جامع اصول بھی بیان کیا ہے جو حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے اونٹ کی جنتی کی اجرت اور قفیز طحان سے منع فرمایا ہے، چنانچہ سنن کبریٰ میں ہے:

”عن أبي سعيد الخدري: قال: نهى عن عصب الفحل وعن قفيز الطحان“ (السنن الكبرى للبيهقي ۵/۲۳۹ طبع دار المعرفه)۔

قفیز طحان سے کیا مراد ہے؟ اس کی وضاحت یہ ہے کہ قفیز ایک پیانہ تھا جس سے چیزوں کی مقدار متعین کی جاتی تھی اور طحان کے معنی ہے آٹا پیسنے والا، رواج یہ تھا کہ لوگ آٹا پیسنے والے کو گندم وغیرہ دیتے اور کہتے کہ اسی میں سے اتنے قفیز تمہاری اجرت ہوگی، حضور ﷺ نے اس صورت کو منع فرمایا۔

فقہاء نے اسی حدیث کی روشنی میں جزئیات کا احاطہ کرتے ہوئے کہا کہ عامل ہی کے عمل کے ایک جز کو اجرت بنانا قفیز طحان کے دائرہ میں آتا ہے، جس سے آپ ﷺ نے منع کیا ہے، چنانچہ امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ اور بعض فقہاء اس کی ممانعت کے قائل ہیں (اعلاء السنن ۱۶/۱۸۳)۔

البتہ عرف کی رعایت کرتے ہوئے مشائخ بلخ نے اس طرح کی صورت میں اس کی اجازت دی ہے، چنانچہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”ومشائخ بلخ جوز واهذه الإجارة لكانت الضرورة والتعامل“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۰۳، باب بیان ما يجوز عن الإجارة)۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کا قول بھی جواز ہی کا معلوم ہو رہا ہے، چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں: ”ہندوپاک کے علاقہ میں جانوروں کے

معاملہ میں جس طرح یہ طریقہ مروج ہے، اس کے تحت عرف کی رعایت کرتے ہوئے اس کی اجازت ہونی چاہئے (جدید فقہی مسائل ۴/۱۹۶)۔
 نیز مولانا رحمانی صاحب حدیث قفیز طحان کی حقیقت کو واشکاف کرتے ہوئے لکھتے ہیں: قفیز طحان والی روایت معلول اور متکلم فیہ ہے، قفیز طحان والی روایت کی تاویل اس طرح ممکن ہے کہ اس کو اس صورت پر محمول کیا جائے جبکہ مقدار مقرر نہ کی گئی ہو..... شریعت میں مزارعت، مساقات اور مضاربت کی صورت میں ایسی نظیریں موجود ہیں اور صحت اور صراحت کے ساتھ ثابت ہیں جو عامل کے جز عمل کو اجرت مقرر کرنے کو درست قرار دیتی ہیں، پس ہمارے زمانہ میں کاروبار اور معاملات میں ایسی صورتیں جو قفیز طحان کی قبیل سے ہیں اور کثرت سے مروج و معمول ہیں جائز ہونی چاہئیں (حوالہ سابق ۴/۱۹۸، طبع زمزم)۔

تاہم ”فتاویٰ ہندیہ“ میں جمہور فقہاء ہی کے قول کے معتبر و صحیح قرار دیا گیا ہے:

”والصحيح جواب الكتاب لأنه في معنى قفيز الطحان“ (الفتاوى الهندية ۴/۵۰۲، باب بیات ما يجوز من الإجارة)۔
 چنانچہ جمہور ہی کے قول کا اعتبار کرتے ہوئے سوال نامہ میں دو صورت (سونا متعین وزن میں اجرت کے طور پر دینا اور لینا) قفیز طحان کی رو سے ناجائز ہوگی۔

جائز شرعی متبادل:

مذکورہ حدیث کے اختلافات سے بچتے ہوئے کاریگر کا سونا اجرت کے طور پر طے کرنے کے بجائے بہتر اور افضل یہ ہے کہ رقم طے کی جائے، اور اگر کاریگر چاہے تو اسی رقم کے بدلے ان لوگوں (زیورات کے تاجروں) سے بعد میں سونا خرید لے۔

۳- نیاز یورنی خرابی:

آپ ﷺ نے حرمت ربا کا ایک جامع اصول بیان فرمایا ہے، چنانچہ بخاری، مسلم میں یہ حدیث موجود ہے:

”الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والتمر بالتمر والشعير بالشعير والملح بالملح مثلا بمثل سواء بسواء يدا بيد فمن زاد أو استزاد فقد أربى أي دخل في الربا المحرم، الآخذ والمعطى فيه سواء“ (اخرجه البخاری: رقم: ۲۱۷۴، مسلم: رقم: ۱۵۸۴ والترمذی: ۱۲۲۰، وقال: حسن صحيح)۔

آپ ﷺ نے جو یہ ارشاد فرمایا کہ سونے کو سونے کے عوض میں یا چاندی کو چاندی کے عوض میں، گندم کو گندم کے عوض میں، کھجور کو کھجور کے عوض میں، جو کو جو کے عوض میں، نمک کو نمک کے عوض میں فروخت کرنا ہو تو اس کے جواز کے لئے دو شرطیں ہیں:

۱- برابر وزن میں فروخت کیا جائے، کسی طرف سے کمی زیادتی نہ ہو۔

۲- نقد فروخت کیا جائے، ایک طرف یا دونوں طرف سے ادھار نہ ہو، اس میں جس نے زیادہ کیا یا زیادتی کا مطالبہ کیا تو وہ سود خوری کے حرام طریقہ کا اختیار کرنے والا ہوگا، اس میں سود دینے والا اور لینے والا دونوں گناہ میں برابر کے شریک ہیں۔

فقہاء کرام نے بھی اسی اصول حدیث کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنی تصانیف میں بیع تصرف کے احکام کو زیر قسطاس کیا ہے، چنانچہ امام قدوریؒ لکھتے ہیں:

”فإن باء فضة بفضة أو ذهبا بذهب لم يجز إلا مثل بمثل وإن اختلفا في الجودة والسياسة ولا يهد من قبض العوضين قبل الافتراق“ (المختصر القدوري/ ص ۸۵ باب الصرف)۔

خلاصہ کلام یہ کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ نے تجارت میں سود ثابت ہونے کے لئے دو چیزیں کو علت قرار دیا ہے: ۱- جنس، ۲- قدر، اب ایک چیز کو دوسری چیز کے عوض فروخت کرنے میں اگر دونوں وصف پائے جائیں تو عوضین کا مساوی ہونا اور نقد ہونا ضروری ہے، خواہ دونوں کے مابین جودت اور زرگری میں تفاوت کیوں نہ ہو، اب اگر کمی زیادتی کے ساتھ فروخت کرے یا ادھار فروخت کرے تو دونوں صورتوں میں سود لازم آنے کی وجہ سے حرام ہے۔

اصول پر غور و خوض کرنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ سوال نمبر ۳ میں تحریر کردہ صورت بھی بیع صرف کی قبیل سے ہے، اور بیع صرف کے جواز کی بنیادی شرائط جنس اور قدر میں سے یہاں قدر مفقود ہے، لہذا تاجر حضرات کا سونے کا پرانا زیور زیادہ وزن کا لینا اور سونے کا نیا زیور کم وزن میں اس کے بدلہ ادا کرنا شرعاً درست نہیں ہے، جبکہ ایک ہی عقد میں یہ تبادلہ ہو، ہاں اگر دونوں عقدا لگ الگ ہو مثلاً سونا کم قیمت میں خریدنا اور دوسرے سے زیادہ قیمت میں فروخت کرنا جائز ہے، بشرطیکہ باہمی رضامندی سے یہ عقد طے پایا ہو۔

۴- الف: مشترک چیز میں خریدار کا قبضہ:

احناف کے یہاں قبضہ کا مفہوم وسیع ہے، کیونکہ عند الاحناف قبضہ کا حاصل صرف تخلیہ ہے اور تخلیہ کا مطلب یہ ہے کہ بیع اور مشتری کے درمیان باعتبار حقیقت یا باعتبار عرف و عادت ایسا کوئی مانع اور حائل نہ ہو جو مشتری کو عرفی قبضہ کرنے سے اور اس میں تصرف کرنے سے روک سکے، بلکہ بیع اس حال میں ہو کہ مشتری اگر اس میں تصرف کرنا چاہے تو آزادی کے ساتھ اس میں تصرف کر سکے، اگرچہ بیع ابھی بائع کے پاس ہی موجود ہو، چنانچہ علامہ کا سائی رقم طراز ہیں:

”وأما تفسير التسليم والقبض فالتسليم والقبض عندنا هو التخلي والتخلي و هو أن يخلي البائع بين المبيع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع ۵/ ۲۲۲)۔

نیز دوسری جگہ یہ عبارت مسطور ہے:

”ولا يشترط القبض بالبراجم لأن معنى القبض هو التمكين والتخلي وارتفاع الموانع عرفاً وعادة حقيقة“ (حوالہ سابق ۵/ ۱۳۸)۔

حاصل یہ کہ کتاب و سنت نے قبضہ کی کوئی خاص صورت تو متعین نہیں کی ہے، لیکن ایسے اصول و قواعد اور اس کی مثالیں ضرور بیان کر دی ہیں، جن سے ہر زمانہ میں اس کی تعیین کر سکتے ہیں، اور اس کا زیادہ تر مدار عرف و عادت پر ہے، لیکن اس میں عرف کی حیثیت شرعیہ ملحوظ رکھتے ہوئے اعتبار ہوگا، مطلقاً عرف کا اعتبار نہیں ہوگا۔

آج کل کیوڈ بیٹیز ایکچینج میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے، تو اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس مثلاً ایک کلو سونا ہو اور وہ دو سونا فراڈ کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کر دے، لیکن ان سب کا خریدار ہوا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے جاتے ہوں، اس طرح کی صورت حال میں عقد اگر مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ ہو تو درست ہے، اور قبضہ تحقق ہوگا۔

۱- فوری طور پر قیمت ادا کی جاتی ہو اور بیع (سونے) کے حقوق خریدار سے متعلق ہو جاتے ہوں، کیونکہ کیوڈ بیٹیز ایکچینج میں عام طور پر بعض انتظامی مجبوریوں کی وجہ سے بیع کی حوالگی میں تاخیر ہو جاتی ہے، تو اس عقد کی بیع کالی بالکالی سے بچانے کے لئے فوری قیمت ادا کرنا ضروری ہے، اور بیع (سونا) کے حقوق خریدار سے متعلق ہونا اس لئے ضروری ہے تاکہ قبضہ کا تحقق ہو سکے۔

۲- بیع موجود ہو اور بیچنے والے کی ملکیت میں ہو، جو چیز اپنی ملکیت میں نہ ہو اس کی بیع درست نہیں چنانچہ ”قدوری“ میں ہے:

”ولا يجوز بيع السمك في الماء قبل أن يسطاه. ولا بيع الطائر في الهواء“ (المختصر القدوري / ص ۷۸)۔

۳- بیع اس طرح متعین ہو کہ وہ دوسرے کی ملکیت سے ممتاز ہو خواہ اس طور پر کہ اسے الگ کر دیا گیا ہو یا نمبر کے ذریعہ اس کو ممتاز کر دیا گیا ہو۔

(جدید مالیاتی ادارے: ص ۹۰)۔

ب۔ کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹریٹس خریدار کے نام کا اندراج قبضہ متصور ہوگا:

اس سلسلہ میں حضرات فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ بائع بیع کو اپنے مال سے الگ کر کے اس طرح رکھ دے کہ خریدار اپنے سامان کو اپنے اختیار سے جب لے جانا چاہے یا اس میں تصرف کرنا چاہے تو بائع کی طرف سے کوئی رکاوٹ پیش نہ آئے (بدائع ۵/۱۳۸)۔

فقہاء کی آراء کو سامنے رکھتے ہوئے یہی بات قرین انصاف معلوم ہوتی ہے کہ اگر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹریٹس میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو قبضہ کے ثبوت کے لئے قبضہ بالید کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ اسی اندراج کو قبضہ شمار کیا جائے گا، اس بات کی تصدیق میں رابطہ عالم اسلامی کے تحت قائم ”المجمع الفقہی الاسلامی“ مکہ مکرمہ کے فقہی فیصلے کی ایک قرارداد بھی مؤید ہو سکتی ہے، جس کا اقتباس یہاں نقل کیا جا رہا ہے:

”بینک کے رجسٹر میں اندراج اس شخص کے حق میں قبضہ کے لئے معتبر ہوگا جو ایک کرنسی کو دوسری کرنسی میں تبدیل کرنا چاہتا ہو۔“

(المجمع الفقہی الاسلامی مکہ مکرمہ کے فقہی فیصلے: ص ۳۲۶)۔

۵۔ عقد مستقبلیات:

سوال نمبر ۵ میں آپ کیچنج کے ذریعہ کاروبار کی جوئی صورت درج ہے اسے انگریزی میں Future Sale اور عربی میں ”مستقبلیات“ کہا جاتا ہے، یہ صورت قطعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ اس معاملہ کی صورت میں نہ تو بائع کی طرف سے مال دینا پایا جاتا ہے، اور نہ اس کے مقابلہ میں مشتری کی طرف سے ثمن، بلکہ مقررہ تاریخ پر بڑھتے ہوئے دام کی صورت میں منافع اور گھٹتے ہوئے دام کی صورت میں خسارہ ادا کیا جاتا ہے، گویا دونوں طرف سے ادھار ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے، چنانچہ صاحب مشکوٰۃ المصابیح نے ابن عمرؓ کی حدیث نقل کی ہے:

”عن ابن عمر أن النبی ﷺ فہی عن بیع الکالی بالکالی“ (مشکوٰۃ المصابیح / ص ۲۴۸)۔

نیز اس میں قمار اور جو بھی ہے کہ حقیقت میں خرید و فروخت مفقود ہے، اور محض ایک کاغذی کاروائی کی بنیاد پر نفع یا نقصان ہوتا ہے، اس لئے یہ صورت شرعاً جائز نہیں ہے، بلکہ اس سے احتراز لازم ہے، کیونکہ اس کی حرمت نص قرآنی اور احادیث نبویہ و فقہاء کی آراء سے معلوم ہوتی ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے:

”یا ایہا الذین آمنوا انما الخمر والیسر والآنصاب والأزلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوا“ (البائدہ: ۹۰)۔

احادیث کے ذخیرہ پر سرپٹ نظر دوڑانے سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت کے جو قمار آمیز معاملات تھے مثلاً بیع ملامہ، بیع منابذہ، بیع حصاۃ، بیع عربان وغیرہ ان پر پابندی لگاتے ہوئے اسلامی نظام معیشت کو پیش کیا۔

ہمارے سلف الحدیثین شاہ ولی اللہ نے خرید و فروخت کی ان صورتوں کا اصولی و تفصیلی تجزیہ کیا ہے جن کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تھا اور بتایا ہے کہ اسباب ممانعت میں سے ایک وہ ہے جس میں قمار کی کیفیت پائی جاتی ہو۔

”واعلم أن من البیوع ما یجری فیہ معنی الیسر، وكان أهل الجاہلیة یتعاملون بہا فیما بینہم فہی عنہا النبی ﷺ“ (رحمة اللہ الواسعة شرح حجة اللہ البالغہ: کتاب البیوع: ۴/۵۶۰)۔

خلاصہ کلام یہ کہ ان مندرجہ بالا اصولی و تفصیلی باتوں سے آپ کیچنج کی اس نئی صورت کا ممنوع ہونا بالکل واضح ہے۔

۶۔ سونا اور احتکار۔ شرعی نقطہ نظر:

ذخیرہ اندوزی کو عربی زبان میں احتکار کہا جاتا ہے، لغوی معنی: غلہ کو اس نیت سے ذخیرہ کر لینا کہ جب مہنگا ہو جائے گا، فروخت کروں گا، اور شرعاً اشیاء ضروریہ کو خرید کر اس طرح روک رکھنا جس سے اہل شہر کو مشقت لاحق ہو، چنانچہ ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے:

”وذلك أن یشتري طعاما فی مصر ویمتنع من بیعه وذلك یضر بالناس“ (الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۱۳)۔

(یہ گرانی اگر اس لئے کہ مارکیٹ گراں ہوگا تب فروخت کریں گے تو بھی گناہ ہے اور اگر اس لئے کہ قحط پڑنے کے بعد مال بازار میں لائیں گے تب تو سنگین گناہ ہے) (حوالہ سابق ۳/ ۲۱۳)۔

حاصل یہ کہ جب ضرورت پڑنے لگے اور روکنے سے ضرر ہونے لگے، احتکار ہو جاتا ہے (امداد الفتاویٰ ۳/ ۱۹)۔

امام محمدؒ کے نزدیک احتکار صرف غذائی اشیاء میں ممنوع ہے، لیکن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تمام اشیاء ما یحتاج اس میں داخل ہیں، امام مالکؒ کی یہی رائے ہے، چنانچہ ”ہندیہ“ میں ہے:

”والاحتکار فی کل یضر بالعامۃ فی قول أبی یوسف وقال محمد: الاحتکار ب ما یتقوت بہ الناس والبہائم کذا فی الحاوی“ (ہندیہ ۳/ ۲۱۳)۔

”والاحتکار یحرم فی غیر الطعام أيضا عند الضرورة عن المالکیة وأبی یوسف من الخفیة“

(الفقہ الاسلامی وادلته ۲/ ۵۸۶)۔

احتکار کی مذمت:

آپ ﷺ نے بڑے سخت الفاظ میں اس طرز عمل کی مذمت فرمائی ہے، چنانچہ مسلم شریف کی روایت ہے: ”من احتکر فہو خاطی“ (مسلم: باب تحریم الاحتکار ۱۲۴۸) (جس نے ذخیرہ اندوزی کی وہ گنہگار ہے)، ایک روایت میں آپ نے محکم کو ملعون قرار دیا ہے (ابن ماجہ ۱/ ۱۵۶)۔

فقہاء نے اس بات کی اجازت دی ہے کہ ایسے ذخیرہ اندوز اور خود غرض تاجروں کے خلاف اقدام کرتے ہوئے ان کو اپنا مال بازار میں لانے کے لئے مجبور کرے، چنانچہ ”ہندیہ“ میں ہے:

”قال محمد: للإمام أن یجبر المحتکر علی البیع إذا خاف الهلاک علی أهل المصر ویقول للمحتکر ب ما بیع الناس“ (ہندیہ ۳/ ۲۱۳)۔

اور اگر وہ اشیاء بہت گراں قیمت پر فروخت کریں تو قیمتوں کا تعین اصحاب رائے سے مشورہ کے بعد کر دے اور ان کو اسی قیمت پر بیچنے پر مجبور کرے، چنانچہ ”الاشباہ والنظائر“ میں ہے:

”ومنها بیع طعام المحتکر جبراً علیہ عند الحاجة وامتناعه من البیع دفعا للضرر العام“ (الاشباہ والنظائر ۳۱۲)۔

فتاویٰ محمودیہ میں ایک سوال کے جواب میں درج ہے:

”اگر اس کے خریدنے سے ہستی والوں کو ضرر ہوتا ہے کہ وہ چیز نایاب ہو جاتی ہے یا گراں ہو جاتی ہے تو یہ احتکار میں داخل ہو کر ممنوع ہے، اگر ضرر نہیں ہوتا تو ممنوع نہیں ہوتا“ (فتاویٰ محمودیہ ۱۶/ ۲۳۵، فصل فی الاحتکار)۔

تاہم احادیث اور فقہاء کی تصریحات سے یہی بات سمجھ میں آرہی ہے کہ سونے کے تاجروں کا سونا روک لینا تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فروخت کریں، یہ احتکار میں داخل ہے، کیونکہ سونا تو خمن خلقی ہونے کی وجہ سے اس کو روک لینے کی صورت میں سونے کی قیمت تو بڑھتی ہی ہے، اس کے ساتھ ساتھ اس گرانی کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے، جس کی بنا پر اہل شہر اور پبلک مشقت کا شکار ہوتی ہیں، جبکہ شریعت اسلامی کا ایک اہم قاعدہ ہے: ”الضرر یزال“ (فتاویٰ محمودیہ ۱۶/ ۲۳۵، فصل فی الاحتکار)، نقصان اور دشواری کا ازالہ کیا جائے گا۔

لہذا اسی اصول کے پیش نظر، نیز امام ابو یوسف اور مالکیہ کے مسلک پر عمل کرتے ہوئے لوگوں کی پریشانی کا ازالہ بایں معنی ہو کہ احتکار نہ کر کے اسے مارکیٹ میں لاکر لوگوں کی حاجت روائی کی جائے۔

۷۔ اسمگلنگ کے راستے سے آنے والا سونا اور خرید و فروخت:

ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے مملوک روپے سے اپنی ضروریات یا پسند کا جو مال جہاں سے چاہے خریدے، لہذا کسی بیرونی ملک سے مال خریدنا یا وہاں لے جا کر بیچنا شرعاً مباح ہے۔

”وللبائع أن يبيع بضاعته بما شاء من ثمن ولا يجب عليه أن يبيعه بسعر السوق دائما، وللتجار ملاحظة مختلفة في تعيين الأثمان وتقديرها...“ (قضایا فقہیہ معاصرہ: ۸)۔

لیکن مختلف ممالک اپنے ملک کی معاشی مصالح کے پیش نظر دوسرے ملکوں کی برآمدات پر پابندی لگاتے ہیں، تاکہ ملکی معاشی نظام توازن کے ساتھ چلتا رہے، کیونکہ ان کے آنے کی وجہ سے ملکی مصنوعات کو نقصان پہنچ سکتا ہے، اور Value ڈاؤن ہو سکتی ہے۔

اب بیرونی سامان معیشت کو ملک میں آنے کے دو ہی راستے ہیں:

۱۔ یا تو قانونی طریقہ اور اس سے متعلق واجبات (ٹیکس) ادا کر کے لانا، ۲۔ دوسرا طریقہ اسمگلنگ کا ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے، اس میں سونا وغیرہ لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں، بچند وجوہ یہ اسمگلنگ کا عمل جائز نہیں ہے۔

۱۔ اس لئے کہ اس میں ایک تو اس معاہدہ کی خلاف ورزی لازم آتی ہے جو اس ملک کا شہری ہونے کے لحاظ سے اس کے قانون کا پالن کرنا ضروری ہے۔

”لأن طاعة الإمام فيما ليس بمعصية فرض“ (الدرم مع رد المحتار ۶/۲۱۶ باب البغاة)۔

”أمر السلطان إنما ينفذ إذا وافق الشرع وإلا فلا“ (حوالہ سابق ۸/۱۱۷ کتاب الفقہاء)۔

۲۔ دوسرے اس طرح وہ پوری قوم اور ملک کے افراد انسانی کو اپنی حرکت کے ذریعہ نقصان پہنچاتا ہے جو کہ ایک غیر اسلامی عمل ہونے کے ساتھ ساتھ غیر انسانی حرکت بھی ہے۔

۳۔ بعض دفعہ بہت سے منکرات لازم آتے ہیں، مثلاً اکثر جھوٹ بولنا پڑتا ہے، نیز جان و مال یا عزت کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، لہذا حکومت کے جائز قوانین کی پابندی میں ہی بھلائی ہے۔

مفتی تقی عثمانی صاحب اور مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کی رائے بھی یہی ہے کہ یہ طریقہ درست نہیں ہے، بلکہ اس سے اجتناب لازم ہے (فتاویٰ عثمانی ۳/۸۸، جدید فقہی مسائل ۱/۷۸۱)۔

معاشی مصالح کے پیش نظر اس قسم کی ملکی پابندیوں کی گنجائش ہے، اس کی نظیر کتب فقہ میں ”تعلق جلب“ اور بیع حاضر للبادی ہے جسے مکروہ قرار دیا ہے۔

تاہم اسمگلنگ کے طریقہ سے حاصل شدہ سونے کی خرید و فروخت میں اگر جھوٹ بولنا یا کسی گناہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے تو اس کی خرید و فروخت جائز ہوگی، چنانچہ مفتی تقی عثمانی صاحب ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں: اگر اسمگلنگ کی گھڑیوں کی خرید میں جھوٹ بولنا یا کسی اور گناہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے تو خریدنا جائز ہے (حوالہ سابق)۔

۸۔ سفید سونا حقیقت کے آئینہ میں:

حقیقت میں سونا زرد رنگ کا ہوتا ہے، اسی طرح غالباً اس میں تانبا ملانے کے سبب سے اسے سرخ کا وصف بھی دیا جاتا ہے، لوگوں کے ہاں سونے کے بارے میں تو یہی معروف ہے، اور لغت، کتب احادیث و معدنیات اور فقہاء کے اقوال وغیرہ سے یہی معلوم ہو رہا ہے، چنانچہ ”المعجم الوسيط“ میں درج ہے:

”الذهب: عنصر فلزی أصفر اللون“ (المعجم الوسيط / ص ۳۱۷)۔

”وفي لسان العرب: والأصفران: الذهب والزعفران“ (لسان العرب ۳/۳۶۰ مادہ: ص، ف، ر)۔

”قال في دائرة المعارف من القرن العشرين: الذهب جسم لماء نحو لونه أصفر“ (دائرة المعارف القرن العشرين: لمحمد فريد وجدى ۱۳۵/۳)۔

”وفي الحديث ان النبي ﷺ صالح أهل خيبر على الصفراء والبيضاء والحاقة، الصفراء: الذهب لو البيضاء: الفضة والحلقة: الدرود“ (ابوداؤد: كتاب الخراج والإمارة: باب ما جاء في حكم ارض خيبر)۔

”وروى الطحاوى من طريق طعمة بن عمرو قال: رأيت صفرة الذهب بين ثانيا أو قال بين ثنيتي موسى بن طلحة“ (شرح معاني الآثار ۲/ ۲۵۸)۔۔۔ ”وقال الشيخ عبدالله بن سليمان المنيع: ولا يعرف للذهب لون غير الصفرة“ (مجموع فتاوى و بحوث الشيخ عبدالله المنيع ۱/ ۲۱۶)۔

زیورات بنانے اور سونا ڈھالنے والے تجربہ کار افراد سے سوال کرنے کے بعد ان کا یہ کہنا ہے کہ ”وائٹ گولڈ کا اطلاق کئی ایک اشیاء پر ہوتا ہے۔
اول: پلاٹین کی دھات پر وائٹ گولڈ کا اطلاق ہوتا ہے۔

”هناك معدن نفيس هو البلاتين تصنع منه أنواع من الحلى، قد يطلق عليه بعض الناس من غير الصاغة“ (الذهب الأبيض: عبدالرحمن بن فهد الودعان / ص ۲۳)۔

دوم: White Gold کا اطلاق معروف زرد رنگ کے سونے پر ہوتا ہے، لیکن اس کے اوپر پلاٹین کی پائش چڑھی ہوتی ہے، چنانچہ شیخ عبدالرحمن الودعان لکھتے ہیں:

”الذهب الأبيض منه ما هو ذهب أصفر خلط ببعض المواد بنسب قليلة الكسبته اللون الأبيض... ومنه ما هو ذهب اصفر طلبى بهادة جعلت ظاهره باللون الأبيض“ (حوالہ سابق)۔

سوم: White Gold کا اطلاق معروف زرد سونے پر ہوتا ہے لیکن ایک معین تناسب کے ساتھ اس میں پلاٹینیم یا کوئی اور مادہ ملا یا جاتا ہے، یہ کیرٹ کے حساب سے کم و بیش ہوتا ہے، جتنے کیرٹ کا مطلوب ہوگا اسی حساب سے اسے شامل کیا جائے گا، اور سونے کی دوکانوں میں یہی اطلاق مشہور ہے، چنانچہ شیخ الذهب العالم یوسف العطیر لکھتے ہیں:

”ان الذهب الأبيض هو الذهب المعروف الأصفر، وما يجعله أبيض هي مادة تضاف عليه عند السبك من البلاد يوم ومعدن آخر“ (حوالہ سابق)۔

ماہرین معدنیات اور زیور بنانے والے تجربہ کار افراد کے اقوال کا جائزہ لینے کے بعد اگر ہم اطلاق اول (پلاٹین کی دھات پر وائٹ گولڈ کا اطلاق) کا اعتبار کریں جیسا کہ سمینار کے سوال سے بھی یہی واضح ہو رہا ہے تو اس صورت میں اس پر سونے کا حکم مرتب نہیں ہوگا، نیز عقود زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہوں گے، کیونکہ یہ مستقل ایک الگ دھات ہے، اور اسے White Gold کہنا صرف ایک اعتباری اصطلاح ہے، اور حقیقت میں یہ سونا نہیں، جس طرح پیٹرول کو (Black Gold سیاہ سونا) کا نام دیا جاتا ہے، حالانکہ وہ سونا نہیں، بلکہ قیمتی ہونے میں مشابہت ہے (الذهب الأبيض حقیقہ / ص ۲۷)۔

یہی رائے شیخ عبداللہ بن سلیمان المنیع اور شیخ محمد ناصر الدین البانی کی ہے، چنانچہ شیخ عبداللہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”... ولا يعرف للذهب لون غير الصفرة، فإذا كان هناك معدن يسمى اصطلاحاً: الذهب الأبيض؛ كالبلاتين ونحوها؛ فلا يظهر لي الحاق هذا النوع بالذهب المحرم على الرجال التحلى به، ولو ترك الرجل التحلى بهذا النوع اتقا للشبهة؛ لكان في ذلك استبراء للدين والعرض“ (حوالہ سابق / ص ۳۰)۔

علامہ البانی ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

”الذهب الأبيض نوعان: النوع الأول: هو البلاتين فهذا لا شئ فيه؛ لأنه لم يات نص في الشرع يحرم

المعادن الثمينة غير الذهب والفضة، فالبلاتين يدخل تحت قاعده: الأصل في الأشياء الإباحة“ (حوالہ سابق/ص ۳۰) پلاٹین میں وجوب زکوٰۃ کا مسئلہ:

اللہ تعالیٰ نے معدنی اشیاء میں سے صرف سونا چاندی پر زکوٰۃ کو واجب کیا ہے، حالانکہ ان کے علاوہ دوسری معدنی اشیاء کئی ساری ہیں، ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے تو من جملہ ان کے ایک پلاٹین بھی ہے، اس میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، الا یہ کہ وہ تجارت کے لئے ہو تو اس میں مال تجارت ہونے کی بنا پر زکوٰۃ واجب ہوگی، چنانچہ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

”ولا شئ في البغال والحمير... إلا لأن يكون للتجارة، لأن الزكوة حينئذ تتعلق بالمالية كسائر أموال التجارة“

(بدایہ ۱/۱۹۱ کتاب الزکوٰۃ)۔

البتہ سعودی اور ہمارے صوبہ گجرات ک مشہور شہر ”پٹن“ کے بعض زیور بنانے والے تجربہ کار افراد کا کہنا ہے: اصل میں سونا تو زرد رنگ ہی کا ہوتا ہے، اور اصلاً وائٹ گولڈ کا کوئی وجود ہی نہیں، لیکن اس میں کچھ مواد شامل کر کے اسے سفید رنگ میں تبدیل کیا جاتا ہے، چنانچہ وائٹ گولڈ تو زرد سونا ہی ہے، لیکن اس میں چاندی اور تانبے کے بجائے پلاڈیم شامل کرنے سے وائٹ گولڈ بن جاتا ہے، اسی لئے سونے کی دوکانوں پر زرد سونے کی طرح وائٹ گولڈ بھی کئی کیرٹ کا پایا جاتا ہے، اور یہ تو معلوم ہے کہ سونے میں چاندی یا تانبا ملانے سے وہ سونے سے خارج نہیں ہو جاتا، کیونکہ معمولی غش تو ہوتا ہی ہے تب جا کر زیور تیار ہوتا ہے، چنانچہ ہدایہ میں ہے:

”لأن الدرهم لا تخلو عن قليل غش، لأنها لا تنطبع إلا به“ (بدایہ ۱/۱۹۵)۔

اس سے معلوم ہوا کہ وائٹ گولڈ تو حقیقی سونا ہے، اسی بنا پر وائٹ گولڈ مردوں کے لئے پہننا حرام ہے کیونکہ یہ حقیقتاً یہ زرد سونا ہی ہے، لیکن اس میں ایسا مادہ ملا یا گیا ہے جو اس کے رنگ کو تبدیل کر کے سفید کر دیتا ہے، شیخ عبدالرحمن الودعان نے بھی اس سلسلہ میں کچھ تفصیلات ذکر کی ہیں

(دیکھئے: الذهب الأبيض حقیقتہ/ص ۲۲)۔

سعودی کی فتویٰ کمیٹی سے وائٹ گولڈ کی حقیقت کے متعلق دریافت کیا گیا تو کمیٹی کا یہ جواب تھا:

”اگر واقعی ایسا ہی ہے جیسا سوال میں بیان کیا گیا ہے تو پھر سونے کو کسی دوسری چیز کے ساتھ ملانے سے، سونے کی جنس سے ہی اسے فروخت کرنے میں کم اور زیادہ کے ساتھ فروخت کرنے کی حرمت کے احکام سے خارج نہیں ہو جاتا، اور مجلس عقد میں اپنے قبضہ میں کرنے کے وجوب، میں فرق نہیں آتا، چاہے وہ اسی جنس سے فروخت کیا گیا ہو یا پھر چاندی یا نقدی روپوں میں، اور مردوں کے لئے پہننے کی حرمت سے بھی خارج نہیں ہوتا، اور اسی طرح اس کے برتن بنانے بھی حرام ہی رہیں گے۔ (فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والإفتاء ۲۳/۶۰)۔

اور اسے وائٹ گولڈ کا نام دے دینا اسے ان احکام سے خارج نہیں کرے گا۔

☆☆☆

سونا اور چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل

مفتی سلمان پالنپوری

۱۔ بیع صرف کی تعریف اور ثمن کی قسمیں:

بیع صرف اگرچہ ثمن کی بیع کا نام ہے، لیکن ہر قسم کے ثمن کی بیع، بیع صرف نہیں کہلاتی، ثمن کی دو قسمیں ہیں ۱۔ ثمن خلقی (حقیقی)، ۲۔ ثمن اصطلاحی (عرفی و اعتباری) ثمن خلقی جسے نقدین سے تعبیر کیا جاتا ہے، صرف دو ہیں: سونا اور چاندی۔ ثمن اصطلاحی: نقدین کے علاوہ کوئی بھی چیز جسے ثمن کی حیثیت دے دی گئی ہو۔

عبارات فقہیہ سے پتہ چلتا ہے کہ بیع صرف کا اطلاق صرف اس بیع پر ہوگا جہاں دونوں طرف ثمن خلقی سونا چاندی ہو، خواہ وہ فی الوقت ثمن کی صورت میں ہو مثلاً دراہم یا دانیر یا فی الوقت ثمن کی صورت میں نہ ہو، مثلاً سونا اور چاندی کے برتن، زیورات وغیرہ، گویا سونے کی بیع سونے کے ساتھ، چاندی کی بیع چاندی کے ساتھ یا سونا اور چاندی کی بیع ایک دوسرے کے ساتھ بیع صرف ہے، یہ سونا اور چاندی خواہ جس شکل میں بھی ہوں، درہم و دینار کی صورت میں یا ظروف و زیورات کی صورت میں۔

صاحب ہدایہ نے ”صرف“ کی تعریف یوں کی ہے:

”الصرف هو البيع إذا كان كل واحد من عوضيه من جنس الأثمان“ (ہدایہ ۱۰۴/۲)

(صرف وہ بیع ہے جس میں عوضین (ثمن و بیع) میں سے مصرف ایک اثمان کی جنس سے ہوں) اس کی شرح میں امام ابن ہمام فرماتے ہیں:

”وإنما قال من جنس الأثمان ولم يقتصر على قوله بيع ثمن بثمان ليدخل بيع المصوغ بالمصوغ أو بالنقد. فإن المصوغ بسبب ما اتصل من الصنعة به لم يبق ثمنًا صريحًا، ولهذا يتعين في العقد ومع ذلك بيعه صرف“ (فتح القدير ۱۳۶/۱)

(ماتن نے جنس اثمان کہا، اس پر اکتفا نہیں کیا کہ وہ ثمن کی جنس سے بیع ہے، تاکہ اس صورت کو بھی صرف میں داخل کر دیں، جب (سونے اور چاندی کی) ڈھلی ہوئی اشیاء کی بیع ڈھلی ہوئی اشیاء یا نقد (بے ڈھلے سونا یا چاندی) سے ہو، اس لئے کہ ڈھلی ہوئی اشیاء صنعت متصل ہو جانے کی وجہ سے اگرچہ صراحتہ ثمن باقی نہیں رہیں، اسی لئے وہ عقد بیع میں متعین بھی ہو جاتی ہیں، لیکن اس کے باوجود ان کی بیع بھی بیع صرف ہے)۔

”شراعا يبيع الثمن بالثمن أى ما خلق للثمنية ومنه المصوغ جنسًا“ (در مختار ۵۵/۲)

صاحب در مختار نے بیع صرف کی تعریف میں ثمن کو ما خلق للثمنية (جو خلق ثمن ہوں) کہہ کر بات اس قدر واضح کر دی کہ کسی قسم کا ابہام اور الجھاؤ باقی نہیں رہا۔

اب وہ عبارتیں ملاحظہ کیجئے کہ جن سے پتہ چلتا ہے کہ اگر عوضین ثمن خلقی نہ ہوں تو اگرچہ ان میں سے ایک ثمن خلقی ہی سہی بیع صرف نہیں اور بیع صرف کے احکام بھی اس پر لاگو نہیں۔

شمس الائمہ علامہ سرخسی فرماتے ہیں:

جب کوئی آدمی فلوس کو دراہم سے خریدے اور ثمن کو نقد سے دے، لیکن فلوس بائع کے پاس نہ ہوں تو بیع جائز ہے، اس لئے کہ فلوس راجحہ نقد کی طرح

مفتی مدرسہ جامعہ خلیلیہ ماہی، پالنپور، گجرات۔

شمن ہیں اور ہم بتا چکے ہیں کہ شمن میں عقد بیع کا حکم ایک ساتھ اس کا وجود ہے، لیکن عقد بیع کے صحیح ہونے کے لئے اس کا بائع کی ملکیت میں قائم ہونا شرط نہیں، صرف میں دونوں طرف سے قبضہ اس لئے شرط ہوتا ہے کہ اس کے نام کا مقتضی ہی یہی ہے، لیکن فلوس کی بیع درہم سے صرف نہیں ہے۔

”وانما یجیب التقابض فی الصرف بمقتضی اسم العقد و بیع الفلوس بالدرہم لیس بصرف“ (المبسوط ۱۲/۲۲)۔
چند سطروں کے بعد لکھتے ہیں:

”وإذا كان الخيار مشروطاً لأحدهما فتنفردا بعد التقابض جائز، لأن التسليم يتم ممن لم يشترط الخيار في البديل الذي من جانبه وقبض أحد البدلين هنا يكفي بخلاف الصرف“ (حوالہ سابق)۔

(فلوس درہم کی بیع میں) جب خيار شرط بائع اور مشتری میں سے کسی ایک کے لئے ہو اور قبضہ کے بعد دونوں الگ الگ ہو گئے ہوں تو بیع جائز ہے، کیونکہ بدل کی حوالگی اس کی طرف سے مکمل ہو جائے گی، جس نے اپنے لئے اختیار نہیں رکھا ہے اور بدلین میں سے ایک پر قبضہ یہاں کافی ہے، لیکن صرف میں کافی نہیں۔

علامہ شامی فرماتے ہیں:

”لو باء فضة بفلوس، فإنه يشترط قبض أحد البدلين قبل الافتراق لا قبضهما كما في البحر عن الذخيرة“

(شامی مع الدر ۲/۲۲۵)۔

علامہ شامی دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”سئل الجانوقی عن بیع الذهب بالفلوس نسيئة فاجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلين، لما في البزازية لو اشترى ماء فلس بددهم يكفي التقابض من أحد الجانبين، قال ومثله لو باء فضة أو ذهباً بفلوس كما في البحر عن المحيط“ (شامی ۳/۱۸۲)۔

(سونے کی بیع فلوس سے ادھار کے متعلق حانوقی سے سوال کیا گیا، انہوں نے جواب دیا کہ اگر بدلین میں سے کسی ایک پر قبضہ ہو جائے تو جائز ہے، اس لئے کہ بزازیہ میں ہے کہ اگر سولفس کو ایک درہم میں خریدے تو دونوں جانب میں سے ایک طرف سے قبضہ کافی ہے اور اسی کے مثل یہ صورت بھی ہے کہ اگر چاندی یا سونے کو فلوس سے بیچا جائے جیسا کہ بحر میں محیط سے منقول ہے)۔

مذکورہ بالا عبارات فقہیہ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ نقدین کے سوا دوسرے اثمان رائجہ کی بیع سونا اور چاندی سے بیع صرف نہیں، لہذا سونا یا چاندی اور روپے میں ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار ہو، تو بیع جائز ہے، دونوں کا دست بدست ہونا ضروری نہیں، لیکن دونوں ادھار نہ ہوں، ایک کا نقد ہونا ضروری ہے جیسا کہ عبارات فقہیہ گزریں، مزید یہ روایت بھی:

”عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهي عن بيع الكالئ بالكالئ“ (رواه دارقطنی مشکوٰۃ شریف ۱/۲۲۸)۔

سونا چاندی اور روپے میں ربا کا تحقق؟

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک علت، ربا قدر مع الجنس ہے یعنی کیلی یا وزنی ہونا اور ہم جنس ہونا یہ دو وصف مل کر ربا کی علت ہے، پہلا وصف قدر موجود نہیں ہے، کیونکہ سونا چاندی موزونی ہے اور روپے عددی ہیں۔

”فليس الزرع والعدبربا“ (درمختار ۳/۱۷۷) (پیمائش اور عدد علت ربا نہیں)۔

”ہدایہ“ میں ہے: ”وإذا عدم الوصفات الجنس والمعنى المضموم إليه حل التفاضل والنساء لعدم العلة المحرمة، والأصل فيه الإباحة وإذا وجد أحدهما وعدم الآخر حل التفاضل وحرم النساء“ (ہدایہ ۲/۷۹ باب الربا)

(اگر جنس اور قدر دونوں معدوم ہوں تو زیادتی بھی جائز ہے اور ادھار بھی، کیونکہ علت محرمة موجود نہیں اور اصل اس میں اباحت ہے، جب دونوں اوصاف پائے گئے تو تفاضل اور ادھار دونوں حرام ہیں، علت کے پائے جانے کی وجہ سے اور جب دونوں میں سے ایک پایا جائے اور دوسرا

معدوم ہو تو تفاضل حلال ہے، ادھار حرام ہے۔

اور سونا چاندی اور روپے اگر چہ نیشن ہیں، لیکن وصف شمنیت میں من کل وجہ متفق نہیں، گویا کہ ایک وصف بھی من کل وجہ موجود نہیں ہے۔ حاصل یہ کہ سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت یا سونے کے مارکیٹ نے طے کیا ہے اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت کی جائے تو یہ جائز ہے اس پر بالفضل کا اطلاق نہیں ہوگا، کیونکہ سونا چاندی اور روپے قدر میں متحد نہیں اور جب سود کی علت کے دو وصفوں میں سے ایک وصف فوت ہو جائے تو تبادلہ میں کمی زیادتی جائز ہے۔

۲- زیورات بنانے کی اجرت میں بچا ہوا سونا لینا:

الف- درحقیقت یہ معاملہ صفتہ فی صفتہ ہے، کیونکہ اس میں زیور بنانے کے اجارہ کے ساتھ دوسری دھات جس کی آمیزش کی جاتی ہے اس کی بیج بھی ہے، لیکن اجارہ اصلہ ہے اور بیج تبع ہے، اس لئے اس کو اجارہ ہی تصور کیا جائے گا، چنانچہ فقہاء کرام نے اپنے زمانہ میں راج اس قسم کے کئی معاملات کا ذکر کیا ہے، مثلاً صباغ کو کپڑا رنگنے کے لئے اجرت پر دینا، اس میں رنگ کی بیج ہے اور رنگنے کا اجارہ ہے، خیاط کو کپڑا سینے کے لئے دینا، اس میں دھاگے اور اس کے متعلقات کی بیج ہے اور سینے کا اجارہ ہے، سقہ سے پانی منگوانا، اس میں پانی کی بیج ہے اور پانی لانے کا اجارہ ہے، ان سب صورتوں میں صفتہ فی صفتہ ہے اور سقہ سے پانی لینے کی صورت میں بیج مالیس عندہ بھی ہے، فقہاء نے تعامل اور عرف کی وجہ سے ان سب معاملات کو جائز قرار دیا ہے، اور صفتہ فی صفتہ والی نص کو عام مخصوص منہ لبعض قرار دیا ہے، اور چونکہ یہ سب معاملات اصلہ اجارہ ہی ہے، اسی لئے فقہاء نے ان کی اصلی حیثیت کا ہی اعتبار کر کے ان کا حکم شرعی بیان کیا ہے اور ان کا ذکر کتاب الاجارۃ میں فرمایا ہے، اور عرف میں بھی ان کو اجارہ ہی سمجھا جاتا ہے، یہ بیج مقصود ہوتی ہے اور نہ ان کو کوئی بیج سمجھتا ہے، جیسا کہ ابن نجیم نے فرمایا۔ (ملاحظہ ہو: البحر الرائق ۲۱/۸ کتاب الاجارۃ)۔

عنا یہ شرح ہدایہ میں ہے:

”فإن القياس لا يجوز استیجار الصباغ لصبغ الثوب لأن الجارة عقد على المنفعة لا الأعيان وفيه عقد على العين وهو الصبغ لا الصبغ وحده لكن جواز التعامل جواز الاستصناع“ (لحنایہ مع فتح القدیر ۶/۸۵)۔

حاصل یہ کہ ہمارے مسئلہ میں سونے کے لین دین میں مقدار کا جو فرق ہو رہا ہے، اس کو بیج نہیں، بلکہ اجارہ تصور کیا جائے گا، اور زیورات بنانے میں دوسری دھات کی جو آمیزش ہوتی ہے، اس کی بیج اس اجارہ میں تبع ہے اور تابع کو اصل کا درجہ دے کر اس معاملہ کو بیج نہیں قرار دیا جاسکتا۔

ب- جب یہ صورت اجارہ کی ہے، تو اب سوال یہ ہے کہ کیا اجرت کی یہ شکل درست ہوگی کہ زیورات کے بنانے میں سونے کے جو ذرات بیج جائیں، وہی اجرت قرار پائے؟ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس اجارہ میں تین خرابیاں ہیں:

۱- یہ معاملہ صفتہ فی صفتہ ہے، کما مر، ۲- اجرت جزء عمل سے ہے جو فقیر الطمان کی ممانعت میں داخل ہے، ۳- اگر آمیزش کی جانے والی دھات کی مقدار متعین نہ ہو تو اجرت بھی مجہول ہے، کیونکہ آمیزش کی جانے والی دھات کی کمی بیشی سے سونے کے بچے ہوئے ذرات میں کمی بیشی ہوگی، جسے اجرت ٹھہرایا گیا ہے۔

کتب فقہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء نے عرف و تعامل کی وجہ سے ”نہی عن صفتہ فی صفتہ“ والی نص عام میں تخصیص کر کے کئی معاملات کو جائز قرار دیا ہے، جن کی مثالیں ماٹل میں گزر چکی ہیں، اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کپڑے بننے والے کو روٹی دے کر، بننے کی اجرت اسی سے طے کرے تو یہ بھی فقیر طمان کی نظیر ہونے کی بنا پر ممنوع ہونا چاہئے، مگر مشائخ نے ان کے عرف و تعامل کی بنیاد پر اس کو جائز قرار دیا ہے، مگر اس سے نص عام کا ترک نہیں، بلکہ صرف تخصیص ہوئی ہے، علامہ شامی نے ”الذخیرۃ البرہانیۃ“ سے نقل کیا ہے:

(مشائخ علیہ صیبر بن یحییٰ اور محمد بن مسلمہ وغیرہ کپڑوں میں اس طرح کے اجرت کے معاملہ کو ان کے اہل شہر کے تعامل کی بنا پر جائز قرار دیتے تھے اور تعامل ایسی حجت ہے جس کی وجہ سے قیاس کو ترک کیا جاتا ہے اور حدیث کی تخصیص کی جاتی ہے اور اس اجرت کے معاملہ کو تعامل کی بنا پر جائز

قرار دینا اس نص کی تخصیص کے معنی میں ہے جو فقیر طحان کے بارے میں وارد ہوئی ہے، اس لئے کہ نص توفیقیر طحان کے بارے میں ہے نہ کہ کپڑا بننے والے کے بارے میں، ہاں کپڑا بننے والا اس کی نظیر ہے، لہذا یہ نص باعتبار دلالت کے اس کے بارے میں وارد ہوئی ہے، پس جب ہم اس نص کی دلالت پر عمل کر کپڑا بننے والے کے بارے میں ترک کردیں اور فقیر طحان کے بارے میں اس نص پر عمل کر لیں تو یہ تخصیص ہوئی نہ کہ بالکل اس کا ترک) (رسائل شامی ۲/ ۱۱۶)۔

پس معلوم ہوا کہ عرف عام و تعامل اس معنی کو معتبر ہے کہ وہ نص عام کی تخصیص کر سکتا ہے اور اجارہ میں اگر اجرت مجہول ہو، لیکن اجرت کی جہالت عرف و تعامل کی وجہ سے باعث نزاع نہ ہو، تو اس کو بھی امام اعظمؒ نے جائز قرار دیا ہے، جیسے دودھ پلانے والی عورت کو کھانے اور کپڑوں کے عوض دودھ پلانے کے لئے اجرت پر رکھنا، علامہ ابن نجیمؒ تحریر فرماتے ہیں:

”وبطعامها وكسوتها وهذا عند الإمام وقال لا يجوز وهو القياس... والجهالة لا تفضي إلى المنازعة لأن العادة جرت بالتوسعة عليها شفقة على الأولاد بل يعطيها ما طلبت ويوافقها على مرادها والجهالة إنما تمنع إذا اقتصت إلى المنازعة“ (البحر الرائق ۸/ ۲۲)۔

لیکن ہمارے زیر بحث مسئلہ میں اجرت کا مجہول ہونا باعث ہے یا ہو سکتا ہے، حاصل یہ کہ یہ اجارہ دو شرطوں کے ساتھ درست ہے:

۱- اس کا عرف عام اور تعامل ہو۔

۲- آمیزش کی جانے والی دھات کی مقدار متعین ہو، تاکہ اس کے مقابلہ میں سونے کے بچ جانے والے ذرات کی مقدار طے ہو کر اجرت معلوم ہو جائے۔

۳- سونے کے پرانے زیورات کا نئے زیورات سے تبادلہ:

ربا کی حرمت کے بارے میں جو مشہور حدیث ہے اس میں ہے: ”جیدھا وردیہا سواء“ سونا چاندی میں کبھی پیدائشی کھوٹ ملی ہوئی ہوتی ہے جس کو گھٹیا سونا چاندی کہا جاتا ہے اور جس میں کھوٹ ملی ہوئی نہ ہو وہ عمدہ سونا چاندی کہا جاتا ہے، حدیث شریف میں سونے کی سونے کے عوض بیچ میں مماثلت کو لازم قرار دیا ہے اور کی پیشی کو ربا قرار دیا ہے اگر چنانچہ اس میں سے ایک عمدہ اور دوسرا گھٹیا ہو، اسی طرح فقہاء کرام نے کھوٹ ملے ہوئے دنانیر (جس میں کھوٹ کم اور سونا زیادہ ہو) کو خالص سونے کے دنانیر کے حکم میں قرار دیا ہے اور ان کھوٹ ملے ہوئے دنانیر کی خالص دنانیر کے عوض بیچ میں مماثلت کو شرط قرار دیا ہے اور کی پیشی کو ناجائز کہا ہے۔

”ہدایہ“ میں ہے: ”لقوله عليه السلام جیدها وردیہا سواء“ (ہدایہ ۲/ ۶۱)۔ ”وإذا كان الغالب على الدنانير الذهب فهی ذهب ويعتبر فیہما من تحریم التفاضل ما یعتبر فی الجیاد حتی لا یجوز بیع الخالصۃ بہا ولا بیع بعضها ببعض إلا متساویا فی الوزن“ (ہدایہ ۳/ ۹۲)۔

عام طور پر سونے کا پرانا زیور زیادہ وزن کا لیا جائے اور سونے کا نیا زیور کم وزن میں اس کے بدلہ ادا کیا جائے تو یہ صورت ناجائز اور ربا میں داخل ہے۔

جواز کی یہ صورت سونے کا پرانا زیور قیمت سے خرید جائے اور سونے کا نیا زیور قیمت سے دیا جائے۔

۴- سونا فروخت کرنے والے ادارہ سے سونا خریدنا:

حقیقت یہ ہے کہ قبضہ کا مصداق نہ کتاب و سنت میں متعین ہے اور نہ فقہاء نے اس کا کوئی قطعی مفہوم مقرر کیا ہے، بلکہ یہ ہر دور کے عرف اور خرید کی ہوئی اشیاء کی نوعیت کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا ہے، البتہ کتب فقہ کے مطالعہ سے اتنی بات تو وضاحت کے ساتھ معلوم ہوتی ہے کہ قبضہ کے تحقق کے لئے تخلیہ حقیقی یا حکمی کا پایا جانا ضروری ہے، علامہ کاسانی تحریر فرماتے ہیں:

”ولا یشرط القبض بالبراجم لأن معنى القبض هو التسکن والتخلی وارتفاع الموانع عرفا وعادة حقيقة“

(بدائع الصنائع ۵/۲۳۳)

(انگلیوں سے قبضہ شرط نہیں، اس لئے کہ قبضہ کے معنی تمکن و تحلی اور عرف و عادات اور حقیقت کے اعتبار سے مواضع کا ختم ہو جانے کے ہیں)۔ اور جس طرح قبضہ میں ہر عہد کے عرف کا اعتبار ہے، اسی طرح ہر شئی کا قبضہ اسی کے لحاظ سے ہوگا، علامہ شامی کے الفاظ میں ”یختلف بحسب المبیع“ (رد المحتار ۴/۲۸)۔

”أجمعوا على أن التخلية في البيع المجائز تكون قبضا“ (فتاویٰ قاضی خاں ۲/۳۷۴)۔

خلاصہ الفتاویٰ میں ہے کہ اگر بیع دوری پر بھی واقع ہو پھر بھی تخلیہ قبضہ کے لئے کافی ہوگا۔

”إن بالتخلية يقع القبض وإن كان المعقود عليه يبعد عنه“ (خلاصہ الفتاویٰ ۲/۸۹)۔

معايير شرعية نامی کتاب جس کو تائین محققین ارباب فتویٰ نے مرتب کیا ہے اس میں مرقوم ہے:

”يتحقق القبض بجموله حقيقة أو حكما وتختلف كيفية قبض الأشياء بحسب حالها واختلاف الأعراف وبما يكون قبضا لها. إذا أودع في حساب العميل مبلغ من المال مباشرة أو بحوالة مصرفية الى آخر ما قال“ (معايير شرعية / ص ۱۲۲)۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ کسی کے کھاتے میں رقم کا اس طرح منتقل کر دینا کہ وہ اس میں تجارت کر سکتا ہو قبضہ حکم ہے۔

شرح عنایہ میں ہے: ”إن الفائدة المطلوبة بالعقد إنما هي التمكن من التصرف وذلك يترتب على التعيين فلا يحتاج الى قبض“ (شرح العنایة علی هامش فتح القدیر ۴/۱۸)۔

عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل میں مرقوم ہے:

بینک کے رجسٹر میں اندراج اس شخص کے حق میں قبضہ کے حکم کے لئے معتبر ہوگا جو ایک کرنسی کو دوسری کرنسی میں تبدیل کرنا چاہتا ہو، خواہ یہ تبدیلی اس کرنسی میں مطلوب ہو جسے وہ شخص بینک کو دے رہا ہے یا بینک میں جمع کرنسی میں ہو (عصر حاضر کے پیچیدہ مسائل کا شرعی حل / ص ۲۳۲)۔

عطر ہدایہ میں ہے:

پھر اس امر میں کہ قبضہ معتبر کس طور کا قبضہ ہے، فقہاء کے اقوال مختلف ہیں جن سب کا مرجع عرف پر ہے اور یہ بھی یہ بات کہ قبضہ کوئی شرعی ایجاد نہیں جسے لوگ قبضہ سمجھتے آئے وہی شرع میں بھی قبضہ سمجھا گیا ہے، خصوصاً اس زمانہ میں اعتبار قبضہ کو وسعت دینے کی سخت ضرورت ہے مثلاً چمکڑے بالوں سے بھرے آتے ہیں اور کھڑے کھڑے کئی کئی بار بک کر آخر کار مال اتارا جاتا ہے تو ہر بار کسی قسم کے نقل و حرکت میں غالباً مصارف اصل کے قریب یا زیادہ بڑھ جائیں گے، پس ضرور ہے ۱۔ پلٹی، ۲۔ قول قبضہ سمجھ لیا جائے، مثلاً مال کی پلٹی دستخط کر کے حوالے کر دے یا بیچ کر کہہ دیا کہ تم لے لو یہ قبضہ ہے، کیونکہ عرف موجودہ میں یہ تمام امور قبضہ جائز متصور ہوتے ہیں اور ان سے مشتری کو باقاعدہ تصرف کا اختیار ہو جاتا ہے اور طرف یعنی جہاز، کشتی، چمکڑا وغیرہ اگر ملک بائع ہے یا بائع اس کا کرایہ ادا کر چکا ہے تو مشتری نے گویا ایک وقت تک کے لئے جو صراحتہ یا عرفاً یا ضرورتاً مذکور سمجھا جائے مستعار لیا (عطر ہدایہ / ص ۲۸)۔

بدائع الصنائع میں ہے:

”وأما تفسير التسليم والقبض فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يخلى البائع بين البيع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيجعل البائع مسلما للمبيع والمشتري قابضا له وكذا تسليم الثمن من المشتري الى البائع“ (۵/۲۳۳ فی حکم البيع)۔

رد المحتار میں ہے: ”إن التخلية قبض حکما لو مع القدرة بلا كلفة... وفي نحو بقر في مرعى فكونه بحيث يرى

ويشار اليه قبض“ (رد المحتار ۳/۵۶۲)۔

وفی الدر المختار: "والتمکن من القبض كالقبض" (۵/۶۹۰)۔

امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ حسی قبضہ ضروری نہیں، بلکہ تخلیہ کافی ہے، تخلیہ کے معنی ہیں کہ مشتری کو اس بات پر قدرت دے دی جائے کہ وہ جب چاہے آکر بیع پر قبضہ کر لے جب قبضہ کرنے میں مانع باقی نہ رہے تو سمجھیں گے کہ تخلیہ ہو گیا۔

مذکورہ تفصیل کی روشنی میں زیر بحث جزئیات کا جواب اس طرح ہے:

الف- اگر سونا فروخت کرنے والا ادارہ ایک کلو سونا دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے، لیکن ان سب کا خریدا ہوا سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے جاتے ہوں، تو اس کو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا، کیونکہ اس صورت میں ہر خریدار کے خریدے ہوئے سونے کی تمیز و تعیین نہیں پائی جاتی ہے، اس لئے تخلیہ تحقق نہیں ہو سکتا جو حکمی قبضہ کے مترادف ہے۔

ب- اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں سونا خریدار کے نام سے درج کر دیا گیا ہو اور اس اندراج کا مقصد یہ ہو کہ خریدار کو اتنی مقدار متعین سونا دیا جا رہا ہے وہ جب چاہے آکر اس پر قبضہ کر لے اور وہ اس میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے، اب یہ سونا مکمل اس کی ملکیت و اختیار میں ہے، تو یہ اندراج عصر حاضر کے عرف کے اعتبار سے تخلیہ حکمی کے مترادف ہے، لہذا اس کو قبضہ کے لئے کافی تصور کیا جانا چاہئے، فقہاء کرام نے التمكن من القبض کو لقبض قرار دیا ہے، چراگاہ میں چرنے والی گائے دور سے بائع نے مشتری کو بتادی تو اس کو بھی قبضہ شمار کیا ہے، نیز عرف عام میں کسی کے کھاتے میں رقم کا منتقل کر دینا قبضہ حکمی سمجھا جاتا ہے، اسی طرح ہمارے مسئلہ میں ریکارڈر جسٹر میں اندراج کے بعد ادارہ کی طرف سے مشتری کو اس کے خریدے ہوئے سونے میں تصرف کی قدرت دے دی جاتی ہے اور مشتری بھی اپنے آپ کو تصرف کرنے پر قادر سمجھتا ہے اور عرف عام میں بھی اسکو تسلیم و تسلیم شمار کیا جاتا ہے۔

۵- ڈیفینس برابر کرنا سٹہ بازی ہے:

ایک بیع کے ذریعہ کاروبار کی ایک اور صورت جو آجکل رائج ہے، یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینہ کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے دس تو لے سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے اس صورت میں سونے کا لین دین بالکل مقصود نہیں ہوتا، بلکہ آخر میں جا کر آپس کا فرق (ڈیفینس) برابر کر لیا جاتا ہے اور سونے پر نہ تو قبضہ ہوتا ہے اور نہ ہی قبضہ پیش نظر ہوتا ہے، لہذا جہاں یہ صورت ہو کہ قبضہ بالکل نہ ہو اور سونے کا نہ لینا مقصود ہو اور نہ دینا مقصود ہو، بلکہ اصل مقصد یہ ہو کہ اس طرح سٹہ بازی کر کے آپس کا فرق برابر کر لینا مقصود ہو، تو یہ صورت بالکل حرام ہے اور شریعت میں اس کی اجازت نہیں۔

۶- متوقع اضافہ کی وجہ سے سونے کو روک لینا:

احتکار کے معنی ہیں کسی چیز کی ذخیرہ اندوزی اس نیت سے کرنا کہ میں اس وقت نکالوں گا جب بازار میں اس کی قلت بہت ہو جائے گی اور اس کی وجہ سے لوگوں سے زیادہ قیمت وصول کر سکوں گا، اس کو احتکار اور ذخیرہ اندوزی کہتے ہیں، یہ ذخیرہ اندوزی انسان کی ضرورت کی اشیاء میں بھی ہوتی ہے، اور جانوروں کے کھانے کی اشیاء میں بھی ہوتی ہے، ایک حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ذخیرہ اندوزی کرنے والے پر لعنت فرمائی ہے، چنانچہ فرمایا: "المحتکر ملعون"۔

کن اشیاء کا احتکار جائز نہیں؟

کھانے پینے کی اشیاء میں تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان میں احتکار جائز نہیں، لیکن ان کے علاوہ دوسری اشیاء میں احتکار جائز ہے یا

نہیں؟ اس کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک غذائی اجناس کے علاوہ دوسری اشیاء میں احتکار جائز ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک احتکار ہر ضرورت کی چیز میں ناجائز ہے، لیکن یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ احتکار کی ممانعت اسی وقت ہے جبکہ ذخیرہ اندوزی کی وجہ سے عوام کو ضرر پہنچے، عوام کو اس چیز کی ضرورت ہو اور یہ شخص اس کو فروخت کرنے کے لئے نہ نکالے، لیکن اگر اس شخص کی ذخیرہ اندوزی کی وجہ سے عوام کو ضرر نہیں پہنچ رہا ہے، بلکہ بازار میں اس چیز کی فراوانی ہے تو اس صورت میں ذخیرہ اندوزی کرنے کی ممانعت نہیں، گناہ اس وقت ہے کہ جب لوگ ضرورت مند ہوں اور یہ شخص گرانی پیدا کرنے کے لئے ذخیرہ اندوزی کر رہا ہو۔

”والاحتکار فی کل ما یضر بالعامۃ فی قول ابی یوسف و قال محمد الاحتکار بما یتقوت بہ الناس والبہائم کذا فی الحاوی“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/ ۲۱۲)۔

بہت سی دفعہ سونے کی قیمت میں متوقع اضافہ کا سونے اور چاندی کے تاجروں کو علم ہونے چاہئے، ایسی صورت میں وہ سونے کو روک لیتے ہیں، تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد سے فروخت کریں، تو یہ صورت احتکار کے دائرہ میں مندرجہ ذیل وجوہات کی بنا پر داخل نہیں۔

۱- تاجروں نے قیمت میں متوقع اضافہ کی وجہ سے سونا روکا ہے، گرانی پیدا کرنے کے لئے سونا نہیں روکا ہے، اور نہ سونا روکنے کی وجہ سے قیمت میں اضافہ ہوا ہے، بلکہ وہ تو ہونے والا تھا، یہی وجہ ہے کہ اگر تاجر سونا نہ روکے تو بھی کئی دفعہ دیکھا گیا ہے کہ متوقع اضافہ ہو کر رہتا ہے۔

۲- موجودہ مارکیٹوں کے حالات کے پیش نظر سونے کی قیمت بڑھنے سے اس کی گرانی کا اثر دوسری اشیاء پر پڑنا بھی یقینی نہیں رہا، کیونکہ بسا اوقات سونے کی قیمت جوں کی توں ہوتی ہے اور دیگر کئی اشیاء کے نرخ آسمان سے باتیں کرتے ہیں اور کبھی اس کے برعکس بھی ہوتا ہے، اور کئی دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ مارکیٹ میں سونے کی فراوانی ہوتی ہے جتنا سونا خریدنا چاہیں مارکیٹ میں بہ آسانی دستیاب ہوتا ہے، لیکن سونے کی قیمت اور دیگر اشیاء کے نرخ غیر معمولی زیادہ ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ سونے کی قلت یا ذخیرہ اندوزی پر نرخ بڑھنے اور گرانی کا انحصار نہیں، بلکہ اب تو سونے اور اشیاء کی فراوانی کے باوجود مصنوعی گرانیاں پیدا کی جا رہی ہیں، حالانکہ حقیقی احتکار تو اس کو کہتے ہیں کہ لوگوں کو کسی چیز کی ضرورت ہو اور بازار میں اس کی قلت ہو اور ذخیرہ اندوزی کرنے والے اس کو فروخت کرنے کے لئے نہ نکالیں، جس کی وجہ سے گرانی پیدا ہو رہی ہو، لہذا مذکورہ صورت احتکار میں داخل نہیں۔

۳- سونے کی مارکیٹ میں ملکی و عالمی پیمانہ پر غیر مسلموں کی اکثریت ہے، بلکہ مارکیٹ ہی ان کے قبضہ میں ہے اور اس مارکیٹ میں مسلم تاجروں کی تعداد آٹے میں نمک کے برابر ہے اور سونے کی تجارت میں ملکی و عالمی پیمانہ پر ذخیرہ اندوزی اور سٹہ بازی عام ہے، ایسے میں اگر اس صورت کو احتکار کے دائرہ میں داخل کر کے مسلم تاجروں کو اس سے روکا جائے تو سوائے مسلم تاجروں کے نقصان کے کوئی نتیجہ برآمد نہیں ہوگا، کیونکہ اکثریت یعنی غیر مسلم تاجروں کی ذخیرہ اندوزی کی وجہ سے اشیاء کی گرانی جوں کی توں رہے گی، چند فیصد مسلم تاجروں کے ذخیرہ اندوزی سے بازار ہنے سے کیا فرق پڑتا ہے؟ ایسے حالات میں احتکار کے بارے میں طرفین کے قول کو ترجیح دینا مناسب ہے۔

۷- اسمگلنگ کا حکم:

اصل یہ ہے کہ شرعاً ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے مملوک روپے سے اپنی ضرورت یا پسند کا جو مال جہاں سے چاہے خرید سکتا ہے، لہذا کسی بیرونی ملک سے مال خریدنا یا وہاں لے جا کر بیچنا شرعاً مباح ہے، بشرطیکہ معاملہ شریعت کے دائرہ میں ہو، بریں بنا از روئے شرعی اسمگلنگ کی آمدنی بھی حلال ہے، لیکن چونکہ اس کام میں حکومتی سخت قوانین اور گرفت کی بنا پر بہت سے منکرات لازم آتے ہیں، مثلاً اکثر جھوٹ بولنا پڑتا ہے، ہلاکت جان و مال کا قوی اندیشہ رہتا ہے اور عزت کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، اس لئے اس طرح کے کاموں سے احتراز لازم ہے۔

ارشاد ربانی ہے: ”ولا تلقوا بأیدیکم إلی التہلکة“ (سورۃ بقرہ: ۱۹۵)۔

اسمگلنگ کے طریقہ پر آنے والے سونا کا خریدنا اور پھر اس کو فروخت کرنا فی نفسہ جائز ہے، بشرطیکہ خریدنے اور فروخت کرنے میں کسی گناہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے، اگر اس میں بھی بے عزتی کا خطرہ ہو تو اس سے بھی احتراز لازم ہے۔
فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

اگر وہ مال نجس، ممنوع الاستعمال اور ممنوع المبیع نہ ہو اور مالک سے خریدا ہو تو اس کی تجارت فی نفسہ حلال ہے، لیکن چونکہ حکومت کے قانون کے خلاف ہے، اور مجرم سزا کا مستحق اور ذلیل ہوتا ہے، اور اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے ایسا معاملہ اختیار نہ کیا جائے۔
(فتاویٰ رحیمیہ ۹/۲۲۲)۔

جدید معاملات کے شرعی احکام میں ہے:

اسمگلنگ کے معاملہ کی حقیقت یہی ہے کہ باہر ممالک سے مال لے کر آنا یا باہر ممالک مال لے کر جانا حلال مال ہو شرعی اعتبار سے جائز ہے، لیکن چونکہ حکومت نے اس پر پابندی لگا رکھی ہے، اس پابندی کی خلاف ورزی میں بہت سے گناہوں کا ارتکاب کرنا پڑتا ہے، مثلاً اکثر جھوٹ بولنا پڑتا ہے، رشوت دینی پڑتی ہے، جان مال یا عزت و آبرو کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، جس کی حفاظت کا شریعت میں بڑا خیال رکھا گیا ہے اور بسا اوقات جسمانی تکلیف اور قید و بند کی صعوبت برداشت کرنی پڑتی ہے، اس لئے حکومت کے قانون کی پابندی کرنی چاہئے اور ایسے کاروبار سے اجتناب کرنا چاہئے، تاہم اسمگل ہو کر آنے والی حلال و مباح چیزوں کی خرید و فروخت جائز ہے اور ان کو اپنے استعمال میں لانا درست ہے اور آمدنی بھی حلال ہے۔
(جدید معاملات کے شرعی احکام ۱/۱۰۵)۔

۸- کیا پلاٹین سونے کے حکم میں ہے؟

پلاٹین لوہے کی ایک قیمتی قسم ہے اور دوسری دھاتوں سے زیادہ سخت ہے جلد پگھلنے والی نہیں ہے، اس کا رنگ سفید چاندی کی طرح چمکدار ہوتا ہے، اسی وجہ سے اسے سفید سونا بھی کہا جاتا ہے، اب اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے اور اس کے زیورات بنائے جاتے ہیں، لیکن ان سب کے باوجود لغت، حقائق اور قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سونا سے الگ ایک قسم کی دھات ہے جو بہت سخت ہوتی ہے اور سونا تو بالکل نرم ہوتا ہے، اسی لئے زیورات بناتے وقت دوسری دھات کی آمیزش کی جاتی ہے، تا کہ کچھ سختی آجائے، لہذا اگر چہ عرف میں اس کو سفید سونا کہا جاتا ہے، لیکن جب تک محقق طور پر اس کا سونا ہونا ثابت نہ ہو جائے تب تک وہ حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہوگا، اور عقود، زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہوں گے۔

”وکل شیء فہو عرض سوی الدراہم والدنانیر“ (فتح القدیر ۲/۲۱۷)۔



سونا چاندی کی تجارت سے متعلق شرعی احکام

مولانا نعمان انور اعظمی، مئو

۱- الف: سونا چاندی اور روپے میں سے ایک ادھار ہو اور دوسرا نقد ہو تو یہ بیع درست ہے؛ لیکن اصطلاح شرع میں اس خرید و فروخت کو بیع صرف نہیں کہا جاسکتا۔

نوٹ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اس سلسلے میں علماء کرام کی مختلف رائیں ہیں:

ماضی قریب کے علمائے ہند میں اکثر کی رائے یہ ہے کہ نوٹ خود مال نہیں ہے بلکہ دین کی رسید ہے کسی کو نوٹ دینا دین کا حوالہ ہے اور اس پر کئی مسائل متفرع ہوتے ہیں مثلاً نوٹ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی جب تک ایک فقیر اس سے کوئی چیز نہ خرید لے، نوٹوں سے سونا چاندی کی خریداری درست نہیں ہوگی، اس لئے کہ نوٹ بھی سونے کی نمائندگی کرتے ہیں، لہذا یہ بیع صرف ہوئی، جس نے نوٹ لئے اس نے سونے پر قبضہ نہیں کیا لہذا تقابض فی المجلس نہیں ہوا جو بیع صرف کے جواز کی شرط ہے؛ بلکہ اس رائے کے مطابق دو نوٹوں کا آپس میں تبادلہ بھی جائز نہیں اس لئے یہ بیع الدین بالدرین ہے (بیع الکالی بالکالی ہے) جو ناجائز ہے، یہ نقطہ نظر کسی زمانے میں درست تھا، مگر اب بہ چند وجوہ درست نہیں رہا؛ اس لئے کہ اب نوٹ کے پیچھے سونا نہیں ہوتا؛ بلکہ خود انھیں کوئٹن قرار دے دیا گیا ہے (اسلام اور جدید معاشی مسائل ج ۷ ص ۳۴-۳۳)۔

اکثر علماء عرب کی رائے یہ ہے کہ نوٹ ذہب اور فضہ کے قائم مقام ہیں، جو احکام سونے کے ہیں وہی نوٹوں کے بھی ہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ سونا چاندی تو آلہ تبادلہ نہیں رہے، سونا چاندی کی جگہ اب نوٹوں نے لے لی ہے، لہذا زکوٰۃ، بیع صرف اور ربو وغیرہ تمام مسائل میں نوٹوں کا حکم سونے چاندی والا ہوگا۔

علامہ ساعاتی فرماتے ہیں:

”فالذی أراه حقا وأدين الله عليه أن حكم الورق المالي كحكم النقدين“ (شرح الفتح الرباني للساعاتي آخر باب زکوٰۃ الذهب والفضة ۸/۲۵۱)۔

(میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ جس پر میں اللہ تعالیٰ کے حضور جواب دہ ہوں کہ زکوٰۃ کے وجوب اور اس کے ادائیگی کے مسئلے میں ان کاغذی نوٹوں کا حکم بھی بعینہ سونے چاندی کے حکم کی طرح ہے)۔

مولانا تقی عثمانی کے نزدیک بہ چند وجوہ یہ موقف درست نہیں (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۳۳)۔

۱- کرنسی نوٹوں کا ثمن ہونا تو اب واضح ہو چکا ہے لیکن یہ بات غور طلب ہے کہ ان کو ثمن خلقی کہا جائے گا یا ثمن اعتباری اور ثمن عرفی، ظاہر ہے کہ انھیں ثمن خلقی قرار دینے کا کوئی راستہ نہیں، لازماً انھیں ثمن اعتباری یا ثمن عرفی کہا جاسکتا ہے۔ لہذا ان کا حکم فلوس جیسا ہوگا کیونکہ وہ بھی ثمن اعتباری ہے۔

۲- اگر کرنسی نوٹوں کے باہم تبادلے کو بیع صرف کہا جائے تو لازم آئے گا کہ جن اشیاء میں صرف جاری ہوتا ہے ان میں ایک چیز کا اضافہ ہو گیا، حالانکہ یہ نصوص کے خلاف ہے۔

۳- اگر ان میں صرف جاری کیا جائے اور ساتھ ہی سونے چاندی میں بھی صرف کو بدستور جاری سمجھا جائے تو سوال یہ ہے کہ کرنسی نوٹ سے سونا چاندی خریدنے کو صرف کہا جائے گا یا نہیں؟ اگر کہا جائے گا تو عجیب بات یہ ہے کہ غالب الغش سکوں سے سونے یا چاندی کے تبادلے کو کلی طور

پر صرف کہا جائے جب کہ غالب الغش سکوں میں کچھ نہ کچھ سونا یا چاندی ہوتا ہے اور صرف انھیں کی حد تک ان میں تقابض شرط ہے، زیادہ میں نہیں اور کرنسی نوٹوں کے تبادلے کو صرف کہا جائے جب کہ ان میں سونا چاندی بالکل موجود نہیں ہے (الدر المختار ۵/ ۱۷۹، بمکملہ فتح الکھم ۱/ ۵۸۷)۔

صحیح نقطہ نظر یہ ہے کہ نوٹ رسید نہیں ہے بلکہ خود مال ہے، سونے چاندی کی طرح ثمن حقیقی نہیں بلکہ ثمن عرفی ہے، ان کا حکم وہی ہوگا جو فلوس کا ہوتا ہے لہذا اگر نوٹ کے ذریعہ سونا خریدا جائے تو یہ بیع صرف نہیں اس لئے تقابض فی المجلس ضروری نہیں، البتہ بدلیں میں سے ایک پر قبضہ مجلس میں ضروری ہے تاکہ بیع الدین بالدین لازم نہ آئے لہذا یہ بات درست ہوگی کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد اور دوسرا ادھا۔

اس دور کے اکثر علماء کی یہی رائے ہے کہ روپے سے سونا اور چاندی ادھا خریدا جاسکتا ہے بشرطیکہ ایک نقد اور دوسرا ادھا رہو۔

(ب): جدید سائنسی ایجادات نے پوری دنیا میں انقلاب برپا کر دیا ہے اور پوری دنیا کو ایک گاؤں کی شکل میں تبدیل کر دیا ہے۔ مشرق و مغرب ہر وقت باہم رابطے میں رہتے ہیں اور پل پل کی خبریں پوری دنیا بیک وقت موبائل اور انٹرنیٹ کے ذریعہ معلوم کرتی ہے جس کے نتیجے میں ایک جگہ سے حالات کا دوسری جگہ پر پڑنا لازمی ہے۔ اور پوری دنیا تجارتی منڈی کی شکل میں تبدیل ہوگئی ہے، تمام ملکوں کی منڈیاں ایک دوسرے سے مربوط ہیں، انٹرنیشنل مارکیٹ میں اشیاء کا جو نرخ ہوتا ہے وہ چھوٹے شہروں اور دیہاتوں تک اسی وقت تک پہنچ جاتا ہے، اس کے باوجود پوری دنیا میں کسی سامان کا نرخ ایک ہی رہے یہ ناممکن ہے۔

شریعت بھی بیچنے اور خریدنے والے کو اس کا مکلف نہیں بناتی، خود ہمارے ملک میں سونے چاندی کا بھاؤ ہندوستان کے مختلف شہروں میں مختلف رہتا ہے، روزانہ اخباروں میں جو نرخ شائع ہوتا ہے اس میں ہر شہر کا بھاؤ الگ ہوتا ہے، اسی طرح ہندوستان کے دوسرے چھوٹے بڑے شہروں کی مختلف بازاروں کے نرخ میں قدرے اختلاف رہتا ہے۔

لہذا انٹرنیشنل مارکیٹ ہو یا ہندوستان کے سطح کی مارکیٹ، ان بازاروں میں جو بھاؤ طے کئے گئے ہیں ان سے اختلاف کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور اسے ربوا تقاضی قرار نہیں دیا جاسکتا، اس لئے کہ شریعت میں بیع کی تعریف ہے ”مبادلة المال بالمال بالتراضی“ یعنی مال کا مال سے رضامندی کے ساتھ تبادلہ کرنا، لہذا بائع اور مشتری جب ایک بھاؤ پر آپس میں رضامند ہیں تو بیع بالکل درست ہوگی خواہ ان کے درمیان طے شدہ نرخ انٹرنیشنل مارکیٹ یا MCI کے بھاؤ سے کم و بیش ہو۔

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”إن الله هو المسعر القابض الباسط الرازق وإني لأرجو أن التقى الله تعالى وليس أحد منكم يظالمني بمظلمة من دمر ولا مال وصحة الترمذی وابن حبان“

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ ہی تعالیٰ بھاؤ طے کرنے والا ہے اور رزق میں تنگی اور فراخی دینے والا ہے، میں امید کرتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملوں کہ تم میں سے کوئی شخص مجھ سے خون یا مال کے سلسلے میں ظلم و زیادتی کا مطالبہ نہ کرے)۔

اس لئے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چیزوں کا بھاؤ متعین کرنا شریعت کے مزاج کے خلاف ہے، اور لوگ اپنے سامانوں کے مالک ہیں اور انھیں اپنے ملکوں کو اشیاء میں بھاؤ طے کرنے کا اختیار ہے، شریعت اس میں کوئی دخل اندازی نہیں دیتی۔

اس لئے انٹرنیشنل مارکیٹ یا اندرون ملک کسی بھی سامان کا بھاؤ متعین کرنا خلاف شرع ہے، کسی مارکیٹ کے متعین کئے ہوئے بھاؤ کو ایسی حیثیت حاصل نہیں ہے کہ بائع اور مشتری کو اس کا پابند بنایا جائے بہت مجبوری کے حالات میں عوام کو ظلم و زیادتی سے بچانے کے لئے تسعیر کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ ہدایہ اور فقہ کی دوسری کتابوں میں اس کی صراحت ہے، عام حالات میں تسعیر فقہاء کے یہاں مکروہ ہے۔

”ولا ینبغی للسلطان أن یسعر علی الناس“ (حاشیہ ہدایہ ۳/ ۴۵۵) (بادشاہ کے لئے لوگوں پر بھاؤ طے کرنا مناسب نہیں)۔

اسلام آزاد نہ تجارت کا قائل ہے اور مشتری اور بائع کی آپسی رضامندی کے ساتھ خرید و فروخت کی تعلیم دیتا ہے۔

۲- الف: سونے کے لین دین میں مقدار کا جو فرق ہو رہا ہے اسے بیع نہیں کہا جاسکتا ہے اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ بیع صرف میں سونے کا لین دین

سونے سے ہوتا ہے جس کے اندر کمی زیادتی کے فرق کے ساتھ بیع ناجائز ہے اور مثلاً بمثل یدابید کی شرط مختلف احادیث سے معلوم ہوتی ہے۔
اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلاً بمثل سواء بسوا یدابید عن عمرو عن أبي المنهال قال: باء شريك لي ورقاً بنسيئة إلى الموسم أو الحج فجاء إلى فأخبرني فقلت هذا أمر لا يصلح قال قد بعته في السوق فلم ينكر ذلك على أحد فأتيت البراء بن عازب فقال قدم النبي ﷺ المدينة ونحن نبيع هذا البيع فقال ما كان یدابید فلا باس به وما كان نسيئة فهو ربوا“۔
دوسری حدیث میں زید بن ارم اور براء ابن عازب رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

”فهي رسول الله ﷺ عن بيع الورق بالذهب دينا“ (صحیح مسلم ۲/۲۵، بخاری شریف ۱/۲۹۱)۔

صحیح بخاری، صحیح مسلم اور صحاح ستہ کی تمام کتابوں میں یہ حدیث مروی ہے۔ اس لئے سونے کے تاجر اور زیور بنانے والے کاریگر کے درمیان جس معاملے کا سوال میں ذکر کیا گیا ہے اس کو بیع بنانا جائز اور درست نہیں ہو سکتا۔

دوسرے یہ کہ سونے کا تاجر اپنا مال دے کر زیور کی شکل میں واپس لے رہا ہے اس صورت میں سونا دینے والے تاجر ہی کو بائع اور مشتری دونوں ماننا لازم آئے گا۔

تیسرے یہ کہ بیع اپنی ملک کی ہوتی ہے اگر اس کو بیع مانا جائے تو زیور بنانے والے کاریگر کو زیور کا مالک ماننا ہوگا اور پھر اسے اس بات کا پابند نہیں بنایا جاسکتا کہ اسی تاجر کے ہاتھ بیچے، مالک ہونے کی صورت میں کسی اور کے ساتھ بھی بیع کرنے کا اس کو اختیار ہوگا، حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے۔ لہذا یہ معاملہ بیع کے بجائے اجارہ ہے۔

(ب): عقد اجارہ کے صحیح ہونے کے لئے فقہاء کے یہاں مختلف شرائط ہیں، انہیں میں ایک اجرت کا متعین ہونا ہے۔

اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”من استاجر أجيروا فليعلمه أجره۔ قال المحشي رواه محمد بن الحسن في كتاب الآثار“ (ہدایہ ۲/۲۷۷، کتاب الاجارہ)
(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی مزدور کو اجرت پر رکھے تو چاہئے کہ اس کو اس کی اجرت بتادے)۔

ہدایہ میں مذکور ہے: ”ولا يصح حتى تكون المنفعة معلومة والأجرة معلومة“ (ہدایہ ۲/۲۷۷، کتاب الاجارہ)۔
(اور عقد اجارہ صحیح نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ منافع معلوم ہوں اور اجرت معلوم ہو)۔

صاحب ہدایہ نے اس کی ایک دلیل یہ ذکر کی ہے کہ معقود علیہ کی جہالت اور اس کے بدل یعنی اجرت کی جہالت مفضی الی النزاع ہے جس طرح عقد بیع کے اندر ثمن اور بیع کی جہالت کی وجہ سے بیع فاسد ہو جاتی ہے، اسی طرح عقد اجارہ میں اجرت کی جہالت کی وجہ سے عقد اجارہ فاسد ہو جائے گا۔

ہدایہ میں مذکور ہے: ”ولأن الإجارة في العقود عليه في البدل تفضي إلى المنازعة كجهالة الثمن“ (حوالہ مذکورہ)

(اور اس لئے کہ معقود علیہ اور اس کے بدل میں جہالت مفضی الی المنازعة ہے جیسے کہ عقد بیع میں ثمن کی جہالت)۔

مذکورہ بالا عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء کے یہاں عقد اجارہ کے صحیح ہونے کے لئے اجرت کی تعیین ضروری ہے۔ مسئلہ مذکورہ میں سونے کے بچے ہوئے ذرات کو اجرت قرار دینا ایک غیر متعین چیز ہے، زیور بنانے والے کاریگر دوسری دھاتوں کی آمیزش کرنے کے بعد سونے کے ذرات کو زیادہ مقدار میں بچا کر موقع کا ناجائز فائدہ اٹھا سکتے ہیں، ظاہر ہے ایسا کرنا چوری اور خیانت کا دروازہ کھولنے کے مترادف ہوگا، اس لئے زیورات بنانے کی مزدوری الگ سے طے ہونا ضروری ہے، جس دھات کی آمیزش اس میں ہو رہی ہے تاجر کی طرف سے اس دھات کو فراہم کرنا یا اس کی قیمت ادا کرنا ضروری ہے۔ سونے کے بچے ہوئے ذرات کا مالک تاجر ہی ہے، اور اس میں تصرف کرنے کا حقدار ہے۔

۳- سونے کی خرید و فروخت جب اسی کی جنس سے کیا جائے ایسی صورت میں کمی زیادتی کے ساتھ خریدنا اور بیچنا جائز اور درست نہیں ہے:

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الذهب بالذهب مثلاً بمثل وزناً بوزن والفضل ربو“۔

سونہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں وزن سے بکتا تھا اور آج بھی وزن ہی سے بکتا ہے، پس سونے کی خرید و فروخت کرنا سونے کے ساتھ اس صورت میں ربو اتفاضل اور ربو انسیبے ناجائز ہے، اگرچہ ایک طرف جید مال ہو اور دوسری طرف ردی مال ہو۔

”جید با وردیہا سواء“ (نصب الراية ۴/۳۷، درایہ علی حاشیة الهدایة ۲/۸۸)۔

اس مفہوم کی احادیث صحاح ستہ میں متعدد جگہ موجود ہیں (صحیح مسلم ۲، کتاب البیوع۔ سنن ترمذی باب ماجاء فی الصرف ۱/۱۳۹)۔

لہذا براہ راست سونے کے پرانے زیورات کو نئے زیورات سے کمی بیشی کے ساتھ خریدنا اور بیچنا جائز نہیں، کیونکہ مذکورہ حدیث میں اموال ربویہ کو کمی بیشی کے ساتھ بیچنے سے منع فرمایا ہے، چاہے ایک طرف جید مال ہو اور دوسری طرف ردی مال ہو۔

اموال ربویہ میں اچھا اور خراب بیچ کے معاملہ میں یکساں مانا جاتا ہے اس کی بہت واضح دلیل بخاری شریف کی یہ روایت ہے جو ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ایک شخص کو خیر کا عامل بنا یا وہ آپ کے پاس جنیب کھجور لایا اللہ کے رسول ﷺ نے پوچھا کہ کیا خیر کی تمام کھجوریں ایسی ہی ہوتی ہیں تو اس نے کہا نہیں اللہ کی قسم ہم دو صاع کھجوریں دے کر ایک صاع کھجور لیتے ہیں یا تین صاع کھجور کے بدلے دو صاع لیتے ہیں، تو آپ ﷺ نے کہا ایسا نہ کرو، اور ارشاد فرمایا کہ اپنی کھجوروں کو پہلے دراہم کے ذریعہ بیچو اور پھر دراہم سے جنیب کھجور خریدو اللہ کے رسول ﷺ نے کھجوروں کے تبادلہ میں کمی بیشی کو منع کیا اور سود کا دروازہ بند کرنے کے لئے آپ نے جائز اور حلال طریقے پر رہنمائی فرمائی ہے (بخاری شریف ۲/۶۰۹)۔

۴- الف: فتاویٰ ہندیہ ۳/۱۶ پر مذکور ہے کہ بیع کو تسلیم کرنے میں اس بات کا اعتبار ہے کہ اس کو الگ کر دیا جائے دوسرے کا حق اس میں شامل نہ ہو اور فقہاء نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ جائز بیع میں یہی تخلیہ قبضہ ہوتا ہے۔

”ويعتبر في السلم أن يكون المبيع مفرراً غير مشغول بحق غيره لهكذا في الوجيز لكردري، وأجمعوا على أن التخلية في البيع الجائز تكون قبضاً۔“

بدائع ۵/۲۴۳ پر مذکور ہے: ”فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يخلى البائع بين المبيع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“۔ یعنی تسلیم اور قبضہ کی حقیقت ہمارے نزدیک تخلیہ اور تخلی ہے اور اس کی شکل یہ ہے کہ بائع مشتری اور بیع کے درمیان ہر طرح کی رکاوٹ کو دور کر دے اور مشتری بیع کے اندر تصرف کرنے پر قادر ہو جس کا نتیجہ اس شکل میں ظاہر ہوگا کہ بائع مشتری کو بیع حوالہ کرے اور اس پر قابض بنائے۔

سوال میں جو صورت حال بیان کی گئی ہے اس میں مشتری کا قبضہ ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ مشتری کا خریدنا ہوا پچاس گرام سونا اینٹ میں شامل ہے اس کو مجموعہ سے الگ نہیں کیا گیا ہے اور وہ اس پوزیشن میں نہیں ہے کہ بائع اگر فوری طور پر اس پر قبضہ کرنا چاہے تو قبضہ کر سکے یا اس میں کوئی تصرف کرنا چاہے تو تصرف کر سکے۔

بدائع میں آگے یہ بھی تحریر ہے کہ دراہم و دنانیر عقد سے متعین نہیں ہوتے بلکہ قبضہ سے متعین ہوتے ہیں سونا بھی دراہم و دنانیر کی قبیل سے ہے۔ فتح القدیر سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے۔

محیط برہانی میں اس کی مزید وضاحت ہے کہ دراہم اور دنانیر عقد معاوضات میں قبضہ کے وقت متعین ہوتے ہیں۔ لہذا متعاقدین کے درمیان عقد اسی وقت مفید ملک ہوگا جب قبضہ کے ذریعہ اس کی تعیین ہو جائے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ فقہاء کی عبارتیں اس بارے میں بہت واضح ہیں کہ سوال میں پوچھی ہوئی صورت حال میں پچاس گرام سونے کو اینٹ سے الگ کئے جانے سے پہلے خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا۔

(ب) : دراہم و دینار اور دوسری اجناس کی تعیین میں یہ فرق ہے کہ دوسری اجناس اشارے یا علامتوں سے متعین ہو سکتی ہیں لیکن دراہم و دینار اس وقت متعین نہیں ہو سکتے جب تک اس پر کوئی شخص خود یا اپنے کسی نمائندے کے ذریعہ قبضہ نہ کرے۔ مذکورہ صورت میں صرف کمپوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں خریدار کے نام سے پچاس گرام سونا یا خریدی ہوئی مقدار کا سکہ درج کیا گیا ہے اسی اندراج کو قبضہ کے لئے کافی تصور نہیں کیا جائے گا۔

بدائع ۵ / ۲۱۸ پر مذکور ہے: ”إن الدراهم والدنانير وإن كانت لا تتعین بالعقد ولكنها تتعین بالقبض وقبضها واجب“ اسی کے آگے ص ۲۱۹ پر مذکور ہے: ”إن الدراهم والدنانير لا تتعین بالتعین وإنما تتعین بالقبض فشرطنا التقابض للتعین لا للقبض“ (بدائع ۵ / ۱۹، ۲۱۸ طبع سعید)۔

دونوں عبارتوں سے اس بات کی پورے طور پر وضاحت ہوتی ہے کہ محض بسکٹ الگ ہونے سے یا خریدار کے نام کا اندراج کر دینے سے سونے پر قبضہ متحقق نہیں ہوگا، کیونکہ اتنے سے دراہم و دنانیر متعین نہیں ہوتے، تعیین کے لئے خریدار یا اس کے نائب کا قبضہ ضروری ہے بدائع کی دوسری عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ دراہم و دنانیر میں تقابض کی شرط دراصل تعیین کے لئے ہے۔

فتح القدیر ۶ / ۱۶۰ پر مذکور ہے: ”فإن الدراهم والدنانير لا تتعین مملوكة بالعقد إلا بالقبض“ (طبع رشیدیہ کوئٹہ) محیط برہانی میں اس کی مزید وضاحت ہے کہ دراہم و دنانیر عقد معاوضات میں قبضہ کے وقت متعین ہوتے ہیں۔ لہذا متعاقدین کے درمیان عقد اسی وقت مفید ملک ہوگا جب قبضہ کے ذریعہ اس کی تعیین ہو جائے۔

۵۔ ایک پیچ کے ذریعہ کاروبار کی جس صورت کا سوال میں تذکرہ کیا گیا ہے بیچ کی یہ شکل متعدد وجوہ سے ناجائز ہے:

پہلی وجہ یہ ہے کہ یہاں ٹخن اور بیچ دونوں ادھار ہیں، مشتری نے دس تولہ سونے کا ادھار سودا کر لیا اور اس پر قبضہ نہیں کیا، ادائیگی کی تاریخ آنے پر صرف قیمت کے تفاوت کا لین دین کر لیا اگر سونے کا بھاؤ پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو بائع خریدار کو ایک سو روپے فی تولہ دے دیتا ہے اور اگر اس دن چار ہزار نو سو روپے بھاؤ ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو روپے فی تولہ ادا کر دیتا ہے، ناجائز ہونے کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ یہاں ٹخن اور بیچ دونوں ادھار ہیں اور یہ حدیث شریف کی رو سے جائز نہیں ہے جیسا کہ حاکم اور بیہقی رحمہما اللہ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔

”نھی رسول اللہ ﷺ من بیع الکالی بالکالی“ (السراج المنیر للعزیزی ۳ / ۳۷۲)۔

(حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ادھار کو ادھار کے بدلے بیچنے سے منع کیا ہے)۔

مولانا تقی عثمانی اپنے مقالہ (مستقبل کی تاریخ پر خرید و فروخت) میں تحریر فرماتے ہیں:

”حقیقت یہ ہے کہ فیوچر مارکیٹ میں جو معاملات ہوتے ہیں ان سے تجارت مقصود نہیں ہوتی بلکہ نفع کی امید پر اپنا روپیہ داؤ پر لگانا مقصود ہوتا ہے اور یہ مقصد اس عقد کو بیچ کے بجائے قمار (جوا) سے زیادہ مشابہ کر دیتا ہے“ (فقہی مقالات ۲ / ۲۱۳)۔

مفتی تقی عثمانی صاحب کی یہ بات حقیقت پر مبنی ہے اس لئے کہ اگر تجارت مقصود ہوتی تو مشتری سامان پر قبضہ کرتا اور وقت پر اس کی قیمت ادا کرتا یا بائع وقت پورا ہونے پر کہتا اپنا سامان لے جاؤ ہمارا پیسہ ادا کرو۔ لیکن دونوں طرف سے بیچ اور ٹخن کے لین دین کا تقاضہ نہیں ہوتا صرف خریدار ادائیگی کے دن کی قیمت کے تفاوت پر دونوں کی توجہ مرکوز ہوتی ہے۔

اس طرح کی فرضی خرید و فروخت کا نقصان یہ ہوتا ہے کہ چیزوں کا دام چڑھتا ہے اور بازار میں گرانی پیدا ہوتی ہے اور اس کا ضرر عوام الناس کو اٹھانا پڑتا ہے۔

۶۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک احتکار آدمی اور جانوروں کی غذاؤں میں مکروہ ہے بشرطیکہ احتکار کا عمل ایسے شہر میں کیا جائے جہاں احتکار کی وجہ سے شہر والوں کو ضرر لاحق ہو۔ امام ابو یوسف کے نزدیک احتکار غذاؤں کے ساتھ خاص نہیں ہے، ہر وہ چیز جس کا روکنا عامۃ الناس کے لئے ضرر کا باعث ہو وہ احتکار ہے چاہے وہ سونا چاندی ہو یا کپڑا ہو۔ امام محمدؒ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ کپڑوں میں احتکار نہیں ہے اگر تلاش کی ان آراء کو سامنے رکھے تو یہی مفہوم ہوتا ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جو چیز کراہت میں موثر ہے وہ حقیقت ضرر ہے اس لئے انھوں نے احتکار کو

غذاؤں کے ساتھ مخصوص نہیں کیا۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ضرر معبود معتبر ہے اور اس کا تعلق کھانے پینے کے سامانوں سے ہے۔

(دیکھئے: ہدایہ، کتاب الکرہیۃ ۴/۳۵۳)۔

الموسوعۃ الفقہیہ میں شوافع اور حنابلہ کا قول وہی نقل کیا گیا ہے جو امام ابوحنیفہ کا ہے لہذا احتکار الافی القوت خاصۃ اور الموسوعۃ الفقہیہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مالکیہ کے نزدیک بھی ان تمام چیزوں میں احتکار مکروہ ہے جس سے عام لوگوں کو ضرر لاحق ہو احتکار صرف غذا کے ساتھ خاص نہیں ہے گویا مالکیہ کا قول امام ابو یوسف کے قریب ہے (الموسوعۃ الفقہیہ ۲/۹۲)۔

حدیث پاک میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”الجالب مرزوق والمحتکر ملعون ابن ماجہ، حاکم، دارمی“ (الدرایہ علی حاشیۃ الہدایۃ ۴/۳۵۳)۔

حدیث کے الفاظ اشیاء ضروریہ میں احتکار کی ممانعت پر دلالت کرتے ہیں آج کے دور میں تاجروں کا ایک طبقہ غلہ کے علاوہ مختلف چیزوں میں ذخیرہ اندوزی کر کے عام انسانوں کا استحصال کرتا ہے، ذخیرہ اندوزی پیاز کی کرتے ہیں، کبھی دال کی اور کبھی کھجی تیل کی، اس لئے سرکار نے دوکانداروں کے لئے اسٹاک کی ایک حد متعین کر دی ہے، سارے دوکانداروں کو علی العموم اور مسلمان دوکانداروں کو بالخصوص اس حد کا لحاظ کرنا چاہئے۔ صاحب ہدایہ نے احتکار کی بحث میں حدیث کی مذکورہ لعنت سے بچنے کے لئے یہ کہا ہے: والحاصل ان التجارۃ فی الطعام غیر محمودۃ۔ یعنی شریعت کے مزاج کو دیکھتے ہوئے اور حدیث کی بدعا سے بچنے کے لئے آدمی کو چاہئے کہ وہ غلہ کی تجارت نہ کرے، غلوں کی تجارت ناپسندیدہ ہے لیکن ہندوستان جیسے ملک میں ہم مسلمان تاجروں کو غلہ کی تجارت کرنے سے نہیں روک سکتے ہیں، اس لئے کہ فساد زدہ علاقوں میں اگر مسلمانوں کے پاس غلہ کی دوکانیں نہ ہوں تو غیر دوکانداروں کے لئے مسلمانوں کو ستانے کا ایک بڑا موقع ہاتھ آجائے گا بہر حال ذخیرہ اندوزی آج کے اس دور میں غلوں کے ساتھ ساتھ تمام اشیاء ضروریہ سے متعلق ہے یہاں تک کہ اس کا گہرا تعلق دواؤں سے بھی ہے۔ اس لئے اگر سونے چاندی کی ذخیرہ اندوزی اس حد تک ہونے لگے کہ اس کا اثر دوسری اشیاء کی گرانی پر پڑے تو لوگوں کو اس سے روکا جائے گا ابھی نوٹ بندی کے زمانہ میں سرکار نے سب کے لئے سونا رکھنے کی ایک حد متعین کر دی ہے اس حد کی رعایت کرنا اور اس مقدار کے اندر سونا رکھنا احتکار کے دائرے کے باہر ہے۔ اور اگر سونے کی اس سے زیادہ مقدار ملکی معیشت کے لئے ضرر رساں ہو اور دوسری چیزوں کو متاثر کر رہی ہو تو یقیناً یہ فعل ناپسندیدہ ہوگا۔

۷۔ بیع کے صحیح ہونے کے لئے عاقد اور محل بیع یعنی بیع کے اندر بیع کے قبول کرنے کی صلاحیت موجود ہونا لازمی ہے۔

آدمی اپنے مملوک روپیوں سے جہاں سے چاہے اپنی پسند کی چیزیں خرید سکتا ہے، لہذا کسی بیرونی ملک سے خریدنا اور وہاں مال لے جا کر بیچنا شرعاً مباح ہے۔

”لا یمنع احدا من التصرف فی ملکہ أبدا إلا إذا کان ضررہ لعیبرہ“ (وفی الشرح المسجلی للاتاسی رقم المادہ: ۱۱۹۲، ۱۳۲/۲، شرح رد المحتار ۵/۳۲۸، طبع سعید، ہدایہ ۴/۳۷۲، بدائع الصنائع للکاسانی ۵/۱۲۹)۔

آج دنیا کے حالات پچھلے زمانہ سے مختلف ہیں، پہلے ایک ملک سے دوسرے ملک میں جانے کے لئے ویزا پاسپورٹ کی پابندیاں نہیں تھیں، بیسویں صدی میں دنیا کے حالات دھیرے دھیرے بدلتے گئے اور تقریباً ہر ملک نے اس طرح کی پابندیاں عائد کر دی، اسی طرح سے پچھلے زمانہ میں ساری دنیا میں تاجروں کے لئے اپنا مال دوسرے ملک میں لے جا کر بیچنے کی اور وہاں سے مال خریدنے کی کھلی چھوٹ تھی، پوری دنیا تاجروں اور سوداگروں کے لئے ایک آزاد منڈی تھی، لیکن بیسویں صدی میں دنیا کے معاشی حالات بدل گئے اور خرید و فروخت میں طرح طرح کی پابندیاں لاگو کر دی گئیں۔ آج بھی بعض ملکوں میں آزاد منڈی ہے اور باہر سے جانے والے تاجروں اور بیرون ملک سے درآمد کئے جانے والے مال پر کوئی محصول نہیں ہے، بعض عرب ملکوں میں اب بھی یہ سہولت موجود ہے لیکن اکثر ملکوں میں ایکسپورٹ اور ایمپورٹ پر طرح طرح کی پابندیاں ہیں اور ان کا الگ قانون ہے، ہم جس ملک میں رہتے ہیں وہاں کے قوانین کے پابند ہیں خاص طور پر وہ قانون جو شریعت سے متصادم نہیں ہیں اس کی رعایت کرنا ہمارے لئے ضروری ہے اس لئے باہر سے سونا یا دوسرے سامان لانے کا جو قانون ہمارے ملک میں جاری ہے ہمیں اس کا پابند رہنا چاہئے اس کی خلاف ورزی کرنے میں بہت سے منکر اے لازم آتے ہیں جن سے ہمیں منع کیا گیا ہے مثلاً اسمگلنگ کے ذریعہ مال لانے میں جھوٹ بولنا پڑتا ہے،

جان و مال کو خطرہ میں ڈالنا پڑتا ہے اور ملک کے جن قوانین کی پابندی کا ہم نے وعدہ کیا ہے ان کی خلاف ورزی کا ارتکاب ہوتا ہے شریعت میں عہد و پیمان کی رعایت کا حکم بہت تاکید کے ساتھ دیا گیا ہے ان منکرات سے بچنے کے لئے ضروری ہے کہ ہم اس عمل سے اجتناب کریں ورنہ اصولی طور پر باہر کے ملک سے مال لانا اور یہاں سے لے جا کر دوسرے ملک میں بیچنا شرعی اعتبار سے بالکل جائز ہے لیکن چونکہ حکومت نے اس پر پابندی لگا رکھی ہے اور اس پابندی کی خلاف ورزی میں بہت سارے مفسدہ پائے جاتے ہیں اس لئے علماء کرام اس سے بچنے کی تاکید کرتے ہیں۔

مولانا تقی عثمانی صاحب نے فتاویٰ عثمانی جلد سوم اور مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے جدید فقہی مسائل میں اس مسئلے سے مدلل بحث کی ہے۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب لکھتے ہیں کہ اسمگلنگ کرنے والا پوری قوم اور باشندگان ملک کو اپنی حرکت کے ذریعہ نقصان پہنچاتا اور زیر بار کرتا ہے جو غیر اسلامی ہونے کے علاوہ غیر انسانی حرکت بھی ہے۔ معاشی مصالح کے پیش نظر اس قسم کی پابندیوں کی گنجائش ہے، اس کی نظر تعلق جلب ہے جس کو مکروہ قرار دیا گیا ہے تعلق جلب سے مراد یہ ہے کہ باہر سے آنے والے تجارتی قافلے کے شہر میں آنے سے پہلے ہی کوئی شخص جا کر ان سے غلہ خرید لے اور شہر میں آکر اس سے زیادہ میں فروخت کر دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کیوں کہ اس کی وجہ سے گرانی بڑھتی ہے اور شہر کے باشندوں کو زک پہنچتی ہے، یہی صورت اسمگلنگ سے بھی پیدا ہوتی ہے کہ غیر ملکی مصنوعات کی آمد کی وجہ سے اس ملک کی صنعت اور یہاں کا معاشی توازن بگڑتا اور متاثر ہوتا ہے (جدید فقہی مسائل ۱/۲۴۹)۔

۸- سونا چاندی شمن خلقی ہیں اور ان کو پیدائشی طور پر نامی تسلیم کیا گیا ہے، ہیرے جواہرات جو سونے چاندی سے زیادہ قیمتی ہیں انھیں استعمال کرنے میں اور مسئلہ زکوٰۃ میں سونے چاندی کے حکم میں نہیں رکھا گیا ہے۔ سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال شریعت میں جائز نہیں ہے، جبکہ قیمتی پتھروں کے برتن کے استعمال کی اجازت ہے۔ ہدایہ میں مذکور ہے:

”ولا بأس باستعمال آتية الرصاص والزجاج والبلور والعقيق“ (ہدایہ ۲/۲۲۳، فتاویٰ تاتارخانیہ ۱۸/۱۲۵، مجموعة الفتاویٰ الشرعية کویت ۲/۲۶۵)۔

(اور کوئی حرج نہیں رصاص، شیشہ، بلور اور عقیق کے برتنوں کے استعمال میں) اسی طرح سے مرد کے لئے سونے کی انگوٹھی پہننا جائز نہیں ہے لیکن انگوٹھی میں ہیرے کا اور قیمتی پتھر کا استعمال بطور نگ کے جائز ہے حالانکہ بہت سے پتھر سونے سے زیادہ قیمتی ہوتے ہیں۔

”والتختم بالذهب علی الرجال حرام والحلقة هی المعتمدة لأب قوام الخاتم بها فلا معتبر بالفص حتی یجوز أب یکون من حجر“۔

(مردوں کے لئے سونے کی انگوٹھی پہننا حرام ہے اور انگوٹھی کے باب میں حلقة کا اعتبار ہے، اس لئے کہ انگوٹھی کا وجود حلقے ہی سے ہے اور نگ کا اعتبار نہیں ہے وہ پتھر کا بھی ہو سکتا ہے)۔

لہذا صرف عرف کو دیکھتے ہوئے پلاٹین پر سونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا اور عقود اور زکوٰۃ کے باب میں اس پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہوں گے آج کے زمانہ میں زمین اور فلیٹ وغیرہ غیر معمولی قیمتوں پر مشتمل ہوتے ہیں لیکن ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی پانچویں فقہی سمینار میں یہ بات طے ہو چکی ہے کہ جو ہیرے جواہرات زیورات کے لئے خریدے گئے ہوں ان کی زکوٰۃ مالک پر واجب نہیں البتہ جو ہیرے جواہرات تجارت کی نیت سے خریدے گئے ہوں ان کی زکوٰۃ مالک پر واجب ہوگی، یہی حکم پلاٹین کا بھی ہوگا اب اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے فرار کے لئے بڑی رقم پلاٹین میں پھنساتا ہے تو وہ اپنی نیت کے حساب سے عند اللہ جواب دہ ہوگا۔

مولانا تقی عثمانی فقہی مقالات میں لکھتے ہیں: ”اموال زکوٰۃ کون کون سے ہیں“.....

استعمالی زیور پر بھی زکوٰۃ واجب ہے البتہ صرف سونے اور چاندی کے زیور پر زکوٰۃ واجب ہے، لیکن اگر سونے اور چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کا زیور ہے چاہے پلاٹین ہی کیوں نہ ہو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں جب کہ تجارت کے لئے نہ ہو بلکہ ذاتی استعمال کے لئے ہو (فقہی مقالات ۲/۱۳۸)۔

☆☆☆

سونے چاندی کی تجارت - فقہی نقطہ نظر

مفتی عمر امین الہی

سوالوں کے جوابات عرض کرنے سے پہلے چند چیزیں بطور تمہید ذکر کی جاتی ہیں:

بیع صرف کسے کہتے ہیں:

صرف کے لغوی معنی: زیادتی اور اضافہ کے ہیں، نیز کسی چیز کو پھیرنے یا تبدیل کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے۔

(دیکھئے: لسان العرب ۳/۲۳۳۵، المصباح المیزان، المعجم الوسيط ۱/۵۱۳، بحوالہ حاشیہ شامی ۷/۵۲۰)۔

چونکہ لوگوں کو سونے چاندی میں رغبت اسی لیے ہوتی ہے کہ اس سے مال میں زیادتی و اضافہ ہوتا ہے، اس لیے اس معاملہ کو صرف کہا جاتا ہے۔

(الکفایۃ مع الفتح ۷/۳۶)۔

یا بیع صرف میں متعاقدین اثمان کو تبدیل کرتے ہیں، اس لیے اسے بیع صرف کہا جاتا ہے (المقدمات المہدات ۳/۱۳۵)۔

صرف کی اصطلاحی تعریف اس طرح کی گئی ہے:

”الصرف هو البیع اذا كان واحد من عوضیه من جنس الأثمان“ (ہدایہ ۳/۱۰۳)۔

(صرف وہ بیع ہے جس میں عوضین (شمن و بیع) میں سے ہر ایک اثمان کی جنس سے ہوں)۔

اس کی شرح میں علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں:

”وإنما قال من الأثمان ولم يقتصر علی قوله بیع شمن بثمان لیدخل بیع المصوغ بالمصوغ أو بالنقد فإن المصوغ

بسبب ما اتصل من الصنعة به لم یبق ثمننا صریحاً ولہذا یتعین فی العقد ومع ذلك بیعہ صرف“ (فتح القدیر ۷/۱۲۶)۔

(صاحب ہدایہ نے جنس اثمان کہا، اس پر اکتفاء نہیں کیا کہ وہ شمن کی جنس سے بیع ہے، تا کہ اس صورت کو بھی صرف میں داخل کریں، جب (سونے

اور چاندی کی) ڈھلی ہوئی اشیاء کی بیع ڈھلی ہوئی اشیاء یا نقود (بے ڈھلے سونا چاندی) سے ہو، اس لیے کہ ڈھلی ہوئی اشیاء صنعت سے متصل ہو جانے کی

وجہ سے اگرچہ صراحتاً شمن باقی نہیں رہیں، اسی لیے وہ عقد بیع میں متعین بھی ہو جاتی ہیں، لیکن اس کے باوجود ان کی بیع بھی بیع صرف ہے)۔

در مختار میں بیع صرف کی تعریف اس طرح ہے:

”بیع الشمن بالثمن ای ما خلق للثمنیة ومنہ المصوغ جنساً“ (الدر المختار مع الشامی ۷/۵۲۰)۔

صرف شرعاً شمن سے شمن کی بیع ہے یعنی وہ شمن جو خلقت شمن ہوں، انہیں میں ڈھلی ہوئی اشیاء ہیں جنس کے اعتبار سے۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

”الصرف فی متعارف الشرع اسم لبیع الاثمان المطلقة بعضها ببعض وهو بیع الذهب بالذهب و الفضة

بالفضة و احد الجنسین بالآخر“ (بدائع الصنائع ۲/۴۵۲)۔

مدار العلوم البیہ شاہ فیصل کالونی صورہ سری نگر کشمیر۔

(شرع میں بیع صرف مطلق اثمان کی آپس میں بیع کا نام ہے یعنی سونے کی سونے سے اور چاندی کی چاندی سے اور ایک کی دوسری جنس سے)۔
امام نووی فرماتے ہیں:

”ہو تبایع ذهب أو فضة“ (لغة الفقه ۱۷۵) (یہ سونے یا چاندی کی آپس میں بیع ہے)۔
علامہ زرکشی فرماتے ہیں:

”بیع الأثمان بعضها ببعض“ (شرح الزرکشی علی مختصر الخرق ۳/۴۷۲) (اثمان کی آپس میں بیع صرف کہلاتی ہے)۔
مالکیہ کی مشہور کتاب ”القواکہ الدانی“ میں ہے:

”بیع الذهب بالفضة أو الفضة بالذهب أو أحدهما بالفلوس“ (۷۹/۲)
(سونے کی چاندی یا چاندی کی سونے سے یا ان دونوں کی فلوس سے بیع کا نام صرف ہے)۔
علامہ عبدالرحمن جزیری فرماتے ہیں:

”الصراف یو بیع الذهب بالذهب و الفضة بالفضة أو بیع أحدهما بالآخر“ (کتاب الفقه علی المذاهب الأربعة ۲/۲۷۰)
(صرف وہ سونے سے سونے اور چاندی سے چاندی کی بیع یا ان دونوں میں سے ایک کی دوسرے کے ساتھ بیع ہے)۔

معلوم ہوا کہ بیع صرف ایسی بیع کو کہا جائے گا جس میں دونوں جانب سے شمن ہو اور درمختار کی عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ شمن خلقتا شمن ہو جس کی وضاحت علامہ کاسانی اور علامہ جزیری کی عبارات میں آگئی کہ بیع صرف کی تین صورتیں ہیں:

(۱) سونے کی بیع سونے سے، (۲) چاندی کی بیع چاندی سے (۳) اور ان دونوں میں سے ایک کی دوسرے کے ساتھ۔

علامہ ابن ہمام کے کلام سے یہ بھی واضح ہوا کہ سونا اور چاندی میں بیع صرف کے لیے سونا چاندی کا ڈھلا اور بے ڈھلا ہونا برابر ہے، یعنی دونوں صورتوں میں اسے بیع صرف کہا جائے گا، دیگر فقہاء کے ہاں بھی اس میں کوئی فرق نہیں کہ سونا اور چاندی ڈھلے ہوئے ہوں یا بغیر ڈھلے دونوں صورتوں میں اگر ان کا تبادلہ ہو رہا ہے تو اسے بیع صرف کہا جائے گا، چنانچہ مفتی تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:

”أجمع الفقهاء أن الذهب و الفضة إن كانا في صورة التبر أو كانا مسكوكين في صورة الدينار و الدرهم فإن تبادلتهما صرف سواء وقع التبادل بجنسها مثل الدينار بالدينار و تبر الذهب بتبر الذهب أو بخلاف جنسها مثل الدينار بالدرهم و تبر الذهب بتبر الفضة أما إذا كان الذهب و الفضة مصوغين مثل الحلبي و الاواني المصوغة من الذهب و الفضة فالجمهور على أنه صرف وهو في حكم التبر و المسكوك سواء بسواء ... وهو المختار في المذاهب الأربعة و جماهير العلماء“ (فقه البيوع ۲/۷۰۸)۔

(فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ سونا چاندی اگر ڈھیلے کی شکل میں ہوں یا دینار و درہم کی صورت میں نوٹ بنائے گئے ہوں تو ان کا آپس تبادلہ بیع صرف ہے، یہ تبادلہ اسی جنس کے ساتھ ہو جیسے دینار کو دینار اور سونے کے ڈھیلے کو سونے کے ڈھیلے کے ساتھ یا خلاف جنس کے ساتھ جیسے دینار کو درہم اور سونے کے ڈھیلے کو چاندی کے ڈھیلے کے ساتھ بہر حال جب سونا اور چاندی ڈھیلے ہوئے ہوں جیسے سونے چاندی کے زیورات یا برتن تو جمہور کے ہاں یہ صرف ہے، یہ ڈھیلے اور بنے ہوئے کے حکم میں ہیں برابر برابر ہونے میں..... مذاہب اربعہ اور جمہور علماء کے ہاں یہی مختار و پسندیدہ ہے)۔

نوٹ: لیکن مالکیہ کی کتاب القواکہ الدانی کی عبارت سے معلوم ہوا کہ اگر سونا چاندی کی بیع فلوس سے ہو تو وہ بھی صرف ہے لیکن مالکیہ کے مشہور محققین علامہ دسوقی مالکی اور ابن جزیری نے بیع صرف کی تعریف میں فلوس کا اضافہ نہیں کیا ہے۔

(دیکھئے: حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ۳/۴۱، القواہین الغیبیہ/۱۶۵)۔

بیع صرف کی شرائط:

بیع صرف بھی دیگر بیوعات کی طرح ہے، لہذا اس میں بھی وہی شرائط و قیود ہیں جو دیگر بیوعات میں ہیں، لیکن چونکہ یہ ایک خاص قسم کی بیع ہے، اس لئے اس میں کچھ مزید شرطیں بھی ہیں، چنانچہ ”در مختار“ میں ہے:

”ویشترط عدم التاجیل و الخیار و التماثل ای التساوی و زنا و التقابض بالبراجم لا بالتخلية قبل الافتراق“
(الدر المختار ۴/ ۵۲۱)۔

(بیع صرف میں تاجیل اور خیاری کا نہ ہونا اور تماثل یعنی وزن میں برابری اور جدا ہونے سے پہلے تقابض بالفعل شرط ہے نہ کہ محض تخلیہ)۔

”ہندیہ“ میں ہے:

”و اما شرائطه فمنها: قبض البدلین قبل الافتراق ... و منها: ان لا یکون فی هذا العقد خیار الشرط لاحدهما و منها: ان لا یکون فی هذا العقد اجل“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/ ۲۰۲)۔

(اور بیع صرف کی شرطیں، تو ان میں سے جدا ہونے سے پہلے عوضین پر قبضہ کرنا ہے، اور یہ کہ اس عقد میں خیاری شرط نہ ہو، اور یہ کہ اس عقد میں تاجیل نہ ہو)۔

علامہ حصفیؒ نے چار شرطیں ذکر فرمائی ہیں یعنی تقابض، تماثل، عدم خیاری شرط اور عدم تاجیل، لیکن بعض حضرات نے تین شرطیں جبکہ دیگر کچھ حضرات نے زائد شرطیں ذکر فرمائی ہیں، ہم ان شرطوں کی مختصر وضاحت کرتے ہیں۔

پہلی شرط: متعاقدین کا عوضین پر مجلس عقد میں قبضہ کرنا:

بیع صرف کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ متعاقدین مجلس عقد میں ہی اپنے عوض پر قبضہ کریں، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”الذهب بالذهب ربا الا بآء و بآء“ (بخاری کتاب البیوع حدیث: ۲۱۴۴، عمر بن الخطاب)

(سونا سونے کے بدلہ میں اگر نقد نہ ہو تو سود ہے)۔

”لا یتبعوا الذهب بالذهب الا مثلا بمثل و لا تشفوا بعضها علی بعض و لا یتبعوا الورق بالورق الا مثلا بمثل و لا تشفوا بعضها علی بعض و لا یتبعوا غائبا بناجز“ (بخاری کتاب البیوع، عن ابی سعید، حدیث نمبر: ۲۱۴۴)۔

(سونے کو سونے کے بدلے اس وقت تک نہ بیچو جب تک دونوں طرف سے برابر برابر نہ ہو اور ان میں کمی زیادتی نہ کرو اور چاندی کو چاندی کے بدلے اس وقت تک نہ بیچو جب تک دونوں طرف سے برابر برابر نہ ہو اور ان میں کمی زیادتی نہ کرو اور نقد کو ادھار کے بدلے نہ بیچو)۔

علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں:

”ولا ید من قبض العوضین قبل الافتراق باجماع الفقهاء“ (فتح القدیر ۴/ ۱۲۹، ومثله فی البیانة للعینی ۴/ ۵۰۲)۔

(جدا ہونے سے پہلے عوضین پر قبضہ کرنا فقہاء کے اجماع کی وجہ سے ضروری ہے)۔

علامہ باجیؒ فرماتے ہیں:

”فاما التفرق قبل القبض فلا خلاف فیہ بین الفقهاء نعلمہ فی انه یفسد العقد“ (المنتقى ۳/ ۲۴۱)۔

(قبضہ سے پہلے متعاقدین کا جدا ہونا عقد کو فاسد کر دے گا اس میں فقہاء کے کسی بھی اختلاف کا علم ہمیں نہیں ہے)۔

معلوم ہوا کہ بیع صرف کے لیے ایک شرط یہ ہے کہ متعاقدین مجلس عقد میں ہی عوضین پر قبضہ کریں، اس شرط کے ضمن میں دو باتیں قابل غور ہیں۔

۱- متعاقدین کا ایک ہی مجلس عقد میں ہونا ضروری ہے، اگر متعاقدین میں سے کوئی دوسری جگہ ہو جیسے آج کل کے زمانے میں فون کے ذریعے، فیکس یا انٹرنیٹ کے ذریعے تو اسے ایک ہی مجلس تصور نہیں کیا جائے گا، چنانچہ علامہ کا سائیؒ صراحت کے ساتھ فرماتے ہیں:

”ولو نادى احدهما صاحبه من وراء جدار او ناداه من بعيد لم یجز الصراف لانهما مفترقان بابداهما عند

العقد“ (بدائع الصنائع ۲۶۴ / ۲۵۳، ۲۵۲)۔

(اگر متعاقدین میں سے ایک نے اپنے ساتھی کو دیوار کے پیچھے سے آواز دی یا دور سے آواز دی تو بیع صرف جائز نہیں کیوں کہ متعاقدین عقد کے وقت اپنے جسم کے اعتبار سے جدا ہیں)۔

”ہندیہ“ میں ہے: ”و كذلك لو تصارفا بالرسالة لانهما متفرقان بابدائهما كذا في محيط السرخسي“ (۲۰۲ / ۲)۔

(اسی طرح اگر متعاقدین نے خط و کتابت کے ذریعے بیع صرف کی تو جائز نہیں کیوں کہ متعاقدین آپس میں جدا ہیں)۔

معلوم ہوا کہ یہاں اتحاد مجلس سے اتحاد ابدان مراد ہے، اگر اتحاد مجلس نہیں ہے یا متعاقدین میں سے کوئی ایک اٹھ کر چلا گیا تو بیع باطل ہوگی، علامہ جزیریؒ فرماتے ہیں:

”فان افترقا بابدائهما قبل القبض فقد بطل العقد“ (کتاب الفقہ علی المذاهب الأربعة ۲ / ۲۷۱)۔

(اگر متعاقدین قبضہ سے پہلے جدا ہو گئے تو عقد باطل ہوگا)۔

۲- در مختار کی عبارت میں ”التقباض بالبراجم“ کی عبارت لاکر ”تقباض فی المجلس“ کو مزید مؤکد کر دیا کیوں کہ احناف کے ہاں بلکہ تمام حضرات فقہاء کے ہاں تخلیہ کافی ہے، حالانکہ تخلیہ میں حقیقی قبضہ ضروری نہیں، لیکن بیع صرف میں بالفعل تقباض کو شرط قرار دیا گیا ہے، چنانچہ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں:

”قوله: لا بالتخلية اشار الى ان التقيد بالبراجم للاحتراز عن التخلية و اشتراط القبض بالفعل لا خصوص البراجم حتى لو وضعه في كفه او في جيبه صار قابضا“ (شامی ۴ / ۵۲۱)۔

(ماتن کا یہ کہنا کہ محض تخلیہ سے قبضہ نہیں ہوگا، یہ اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ ہاتھوں سے قبضہ کی قید تخلیہ سے احتراز کے لیے ہے اور بالفعل قبضہ شرط ہے نہ کہ ہاتھوں (کی انگلیوں کے جوڑ) سے، یہاں تک کہ اگر اس کی ہتھیلی میں رکھا یا جیب میں تو یہ بھی قبضہ ہے)۔

علامہ ابن قدامہ مقدسیؒ فرماتے ہیں:

”اذا كان الصبيع دراهم او دنانير فقبضها باليد“ (الشرح الكبير علی المقنع مع المغنی ۳ / ۱۲)۔

(جب بیع دراهم یا دنانیر ہو تو ان کا قبضہ بالید ہوگا)۔

معلوم ہوا کہ بیع صرف میں قبضہ بالفعل یعنی حقیقی قبضہ شرط ہے صرف تخلیہ معتبر نہیں، حالانکہ دیگر بیوعات میں تخلیہ بھی کافی ہو جاتا ہے۔

تقابض صحت عقد کی شرط یا بقاء عقد کی:

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بیع صرف میں متعاقدین کا مجلس عقد میں عوضین پر قبضہ کرنا شرط ہے، لیکن یہ صحت عقد کی شرط ہے یا بقاء عقد کی؟

اس میں اختلاف ہے، جمہور علماء اسے بقاء عقد کی شرط قرار دیتے ہیں، جبکہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ صحت عقد کی شرط ہے۔

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں:

”وشروط القبض هنا هو شرط بقائه على الصحة“ (بدائع الصنائع ۵ / ۲۱۹)۔

(قبضہ کی شرط یہاں بقاء عقد کے صحیح ہونے کی شرط ہے)۔

علامہ ربیعؒ فرماتے ہیں:

”التقباض شرط لدوام العقد“ (نہایة المحتاج ۲ / ۲۵) (تقابض دوام عقد کی شرط ہے)۔

اس اختلاف کا شرہ یہ ہوگا کہ اگر ہم اسے صحت عقد کی شرط قرار دیں تو عقد کے فورا بعد قبضہ شرط ہوگا اور اگر کچھ دیر بعد قبضہ کیا گیا تو صحیح نہیں ہوگا

اس لیے ہمیں یہاں قبل الاقتران کی قید کا اضافہ کرنا پڑتا ہے، تاکہ متعاقدین کے لیے آسانی ہو ورنہ حرج لاحق ہوگا۔ اور اگر ہم اسے بقاء عقد کی شرط

قرار دیتے ہیں تو پھر اس قید کا اضافہ نہیں کرنا پڑے گا (تمییز الحقائق ۲/۲۳۵)۔

دوسری شرط: مقدار میں برابری:

بیچ صرف میں دوسری شرط یہ ہے کہ اگر سونے کو سونے اور چاندی کو چاندی کے بدلے بیچا جا رہا ہے تو مقدار میں برابری ہو، اگر وزن میں برابری نہیں تو عقد صحیح نہیں ہوگا، ہاں اگر عمدگی اور ساخت میں کمی بیشی ہو تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑے گا، چنانچہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت میں اس کی صراحت گزر چکی ہے۔

نیز حضرت ابورافعؓ کی روایت ہے:

”عن ابی رافع قال: خرجت بخلخال فضة لامرأتی ابیعه فلقینى ابوبکر رضی اللہ عنہ فاشتراه منی، فوضعتہ فی کفة المیزان و وضع ابوبکر دراہمہ فی کفة المیزان و کان الخلخال اثقل منها قليلا، فدعا بمقراض ليقطعه فقلت: یا خلیفة رسول اللہ ﷺ هو لك، فقال: یا ابا رافع انی سمعت رسول اللہ ﷺ قال: الذهب بالذهب و زنا بوزن و الزائد و المستزید فی النار“ (مصنف عبدالرزاق ۳/۱۲۲، مصنف ابن ابی شیبہ ۸/۲۹۹)۔

(میں اپنی بیوی کا چاندی والا پازیب بیچنے نکلا، مجھے حضرت ابوبکرؓ مل گئے تو انہوں نے وہ مجھ سے خرید تو میں نے اسے ترازو کے ایک پلڑے میں اور حضرت ابوبکرؓ نے اپنے دراہم دوسرے پلڑے میں رکھے، پازیب دراہم سے تھوڑا وزن میں زیادہ تھا، تو حضرت ابوبکرؓ نے اسے کانٹے کے لیے ایک قبیحی منگائی، میں نے کہا: اے اللہ کے رسول ﷺ کے خلیفہ! یہ آپ لے لیں تو انہوں نے فرمایا: اے ابورافعؓ! میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے: سونا سونے کے بدلے برابر وزن میں بیچا جائے، زائد اور زیادتی طلب کرنے والا دوزخ میں ہوں گے)۔

علامہ مرغینانیؒ فرماتے ہیں:

”فان باع فضة بفضة او ذهبا بذهب لایجوز الا مثلا بمثل وان اختلفا فی الجودة و الصیاعة“ (ہدایہ ۳/۱۰۲)۔

(پس اگر چاندی کو چاندی یا سونے کو سونے کے بدلے بیچا تو جائز ہے، مگر برابر برابر اگرچہ عمدگی اور ساخت میں مختلف ہوں)۔

علامہ ابن عبدالبرؒ فرماتے ہیں:

”واجتمع العلماء علی ان الذهب تبره و عینہ سواء لایجوز التفاصل فی شیء منه و كذلك الفضة تبرها و عینها و مصنوع ذلك كله و مضروبه لایجل التفاصل فی شیء منه“ (الاستذکار ۱۹/۱۹۲)۔

(تمام علماء کا اجماع ہے کہ سونا ڈھیلا ہو یا عین دونوں برابر ہیں، ان میں سے کسی میں تفاضل جائز نہیں، اسی طرح چاندی ڈھیلا یا عین اور ڈھلا ہو اسی طرح سکے ان تمام میں کمی بیشی حلال نہیں)۔

معلوم ہوا کہ سونا یا چاندی، ڈھیلا کی شکل میں ہوں یا زیورات و کرنسی کی شکل میں تمام صورتوں میں مقدار کی برابری شرط ہے، اگر عمدگی اور ساخت میں اختلاف ہو تو کوئی حرج نہیں۔

تیسری شرط: اختیار شرط کا نہ ہونا:

بیچ صرف کی ایک شرط اختیار شرط کا نہ ہونا بھی ہے کیوں کہ اس عقد میں مجلس میں قبضہ کرنا شرط ہے اور اختیار شرط کی صورت میں قبضہ مکمل نہیں ہوتا اور جب قبضہ نہیں پایا گیا تو عقد ہی فاسد ہو گیا، ہاں البتہ اختیار عیب اس میں محل نہیں اس لیے عقد صرف میں اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ علامہ ابن عبدالبرؒ فرماتے ہیں:

”ولا یجوز فی شیء من الصرف تاخیر ساعة فما فوقها، و لا ان یتوازی احدهما عن صاحبه قبل التقابض ولا تجوز فیہ حوالة و لا ضمان و لا خيار و لا عدة و لا شیء من النظرة و لا یجوز الاء و هاء و یتقابضان فی مجلس واحد و وقت واحد“ (الکافی فی فقہ اهل المدينة ۳۰۳)۔

(صرف میں ایک گھڑی کی تاخیر یا اس سے زیادہ جائز نہیں اور نہ ہی یہ کہ تقابض سے پہلے متعاقدین میں سے کوئی اپنے ساتھی سے چھپا ہو، اور بیع صرف میں حوالہ، ضمان، اختیار اور وعدہ اور کسی بھی قسم کی مہلت جائز نہیں، اور بیع صرف جائز نہیں مگر نقد اور متعاقدین ایک ہی وقت میں مجلس عقد میں عوضین پر قبضہ کریں)۔

معلوم ہوا کہ عقد صرف میں عدم اختیار شرط بھی ضروری ہے، نیز بعض علماء نے عدم تاجیل کا اضافہ بھی بطور شرط فرمایا ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ اصل حقیقی شرطیں دو ہی ہیں یعنی تقابض فی المجلس اور تماثل کیوں کہ اختیار اور تاجیل عدم تقابض کی وجہ سے ہی جائز نہیں، جب اختیار شرط ہوگا یا تاجیل تو تقابض فی المجلس حقیقتاً مفقود ہوگا۔

بیع صرف میں وکالت:

احناف، شوافع اور حنابلہ کے یہاں بیع صرف میں قبضے اور ادائیگی کے لیے توکیل جائز ہے، کیوں کہ یہ بھی دیگر بیوعات کی طرح ہے، نیز احادیث میں بھی اس کی صراحت ہے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے بیع صرف میں دوسرے شخص کو وکیل بنایا ہے، نیز بیع صرف میں توکیل کے جواز پر امت کا اجماع بھی ہے (فتح الباری ۴/۳۸۱)۔

بیع صرف میں توکیل کی دو صورتیں ہیں:

ایک یہ کہ مجلس عقد مکمل ہونے کے بعد متعاقدین قبضہ کے لیے کسی کو وکیل بنائیں اور خود جدا ہو جائیں اور یہ وکیل ان کی جدائی کے بعد قبضہ کرے یہ صورت جائز نہیں کیوں کہ یہ پہلی شرط کے منافی ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ مجلس عقد میں ہی متعاقدین کی موجودگی میں وکیل قبضہ کرے یہ درست ہے۔

(تفصیل کے لئے دیکھئے: المبسوط للسرخسی ۴/۶۰، روضۃ الطالبین ۳/۳۸۱، کشف القناع ۳/۲۶۶)۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر دو شخص انٹرنیٹ یا فون کے ذریعہ عقد کر رہے ہوں اور عقد کے دوران ہی ان کے وکیل بدلین پر قبضہ کریں تو یہ جائز ہے۔

کرنسی نوٹ کی شرعی حیثیت:

چونکہ سونے اور چاندی کے کچھ مسائل کرنسی نوٹ سے جڑے ہوئے ہیں، اس لیے مناسب ہے کہ کرنسی نوٹ کی حقیقت و حیثیت مختصر ایمان کر دی جائے، نیز کرنسی نوٹ کی شرعی حیثیت جاننے کے لیے اس کا تاریخی پس منظر سامنے رکھنا نہایت ہی ضروری ہے۔

جن حضرات نے نوٹ کی تاریخی حیثیت سے اس پر حکم لگایا تو انہوں نے کرنسی نوٹ کو "حوالہ کا وثیقہ و سند" قرار دیا، جن میں حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ (امداد الفتاویٰ ۲/۵)، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب عثمانیؒ (آلات جدیدہ/ص ۲۰۰)، حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحبؒ (قاموس الفقہ ۳/۵۸)، اور علامہ سید احمد بیگ حسینیؒ وغیرہ ہیں (فقہ المیوع ۲/۲۵)۔

اور جن حضرات نے اس حیثیت سے اس پر غور کیا کہ کرنسی نوٹ پہلے سند اور وثیقہ تھے لیکن اب عرف و قانون کی بنا پر یہ خود شمن کی حیثیت اختیار کر چکے ہیں، تو انہوں نے کرنسی نوٹ کو "شمن اصطلاحی" قرار دیا، ان حضرات میں علامہ فتح محمد صاحب لکھنویؒ اور ان کے فرزند مفتی سعید احمد لکھنویؒ ہیں اور علامہ فتح محمد صاحب نے اپنے استاذ حضرت علامہ عبدالحی لکھنویؒ کی طرف بھی یہ منسوب کیا ہے، جس کی تائید ان کے فتاویٰ سے بھی ہوتی ہے (دیکھئے: الناس رالی رفع الحوائج بسکتہ القرطاس مطبوعہ مع عطر ہدایہ/ص ۲۱۷ تا ۲۲۳، بحوالہ فقہ المیوع ۲/۲۶)۔

اپنے اپنے زمانے کے اعتبار سے یہ دونوں اقوال درست ہیں، کیوں کہ شروع میں یہ نوٹ بطور وثیقہ اور رسید دئے جاتے تھے، لیکن پھر جب سرمایہ داروں نے دیکھا کہ اب لوگ ہماری رسیدوں سے ہی خرید و فروخت کرتے ہیں تو انہوں نے رسیدیں بکثرت دیدیں یہاں تک کہ حکومتوں کو اسے اپنے اختیار میں لینا پڑا اور بطور شمن عرفی اس کو رائج کرنا پڑا، پہلے پہل تو لوگوں نے اور پھر حکومتوں نے اسے باضابطہ شمن قرار دیا، اور اسے قبول کرنا عوام پر لازم کر دیا گیا، تو جن حضرات نے اس کی پہلی حیثیت کی بنا پر اپنے زمانے میں ان کے وثیقہ ہونے کا فتویٰ دیا وہ بھی صحیح تھے اور جنہوں نے اس کے آخری دور کے اعتبار سے فتویٰ دیا وہ بھی درست ہیں، چنانچہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:

”والظاہر ان كلا القولین مصیب بالنظر الی ازمنا مختلفة فلاشك ان هذه الاوراق كانت سندات دین فی مبدأ الامر و لم تاخذ صفة الاثبات قانونا و حیث ان القول الاول هو المتعین اما بعد ما اکتسبت هذه الاوراق صفة قانونية بحيث یجبر الناس علی قبولها فی افتقاء حقوقهم المالية فالقول الثاني هو الراجح“ (فقہ السیوۃ / ۴۲۶، ۴۲۷)

(ظاہر بات یہ ہے کہ دونوں قول مختلف زمانوں کے اعتبار سے درست ہیں، کیوں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ شروع میں یہ نوٹ دین کی رسیدیں تھیں اور قانونی حیثیت اختیار نہیں کی تھی تو اس وقت پہلا ہی قول متعین تھا، لیکن جب نوٹوں نے قانونی حیثیت اختیار کی کہ لوگوں کو اپنے مالی حقوق کے حصول کے لیے ان کے لینے پر مجبور کیا گیا تو دوسرا قول راجح ہو گیا)۔
ثمن کی قسمیں:

ثمن کی دو قسمیں: (۱) ثمن حقیقی (خلقی) (۲) ثمن اصطلاحی۔

ثمن خلقی وہ ثمن جس کی پیدائش ہی بطور ثمن ہو یہ سونا اور چاندی ہیں، اور ثمن اصطلاحی کا مطلب یہ ہے کہ سونا چاندی کے علاوہ کسی زمانے میں لوگ کسی چیز کو ثمن قرار دینے پر متفق ہو جائیں یا کوئی حکومت کسی چیز کو ثمن قرار دے جیسے فلوس (ذیکھے: قاموس الفقہ ۳/ ۵۹)۔
کرنسی نوٹ ثمن حقیقی ہیں یا اصطلاحی؟

اس وقت تقریباً تمام علماء عرب و عجم کا اتفاق ہے کہ نوٹ ثمن کی حیثیت اختیار کر چکا ہے، لیکن یہ ثمن کی کون سی قسم ہے، اس میں اختلاف ہے۔
پہلا قول:

بعض علماء فرماتے ہیں: چوں کہ آج پورا کاروبار صرف نوٹ ہی کے ذریعے ہوتا ہے، لہذا کرنسی نوٹ نے آج کے زمانے میں سونا چاندی کی حیثیت اختیار کی ہے، اسی لیے ان میں زکوٰۃ واجب بھی ہوتی ہے اور ادائیگی، بیع سلم میں اس المال بھی بن سکتے ہیں اور اس میں بیع صرف کے احکام بھی جاری ہوں گے، یعنی ان حضرات کے یہاں کرنسی نوٹ ثمن حقیقی کی ایک مستقل قسم کی حیثیت رکھتے ہیں، اب یہ سونا اور چاندی کے علاوہ تیسرا ثمن حقیقی ہے، چنانچہ مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ نے اپنے پانچویں اجلاس کی قرارداد میں تحریر کیا ہے:

”ان مجلس الفقہ الاسلامی یقرر ان العملة الورقية نقد قائم بذاته له حکم النقدین من الذهب و الفضة فتجب الزکوة فیها و یجری الربا علیها بنوعیه فضلا و نسیئا كما یجری ذلک فی النقدین من الذهب و الفضة تماما باعتبار الثمنیة فی العملة الورقية قیاسا علیها و بذلک تاخذ العملة الورقية احکام النقود فی کل الالتزامات التي تفرضا الشریعة فیها“ (قرارات مجمع الفقہ الاسلامی الدورة الخامسة القرار السادس / ص ۱۰۱، ۱۰۰)۔

(اسلامی فقہ اکیڈمی طے کرتی ہے کہ کرنسی نوٹ بذات خود نقد ہے اور اس پر سونے چاندی کا حکم جاری ہوگا، چنانچہ اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس میں زیادتی اور ادھار دونوں قسم کے سود جاری ہوں گے، جیسے کہ یہ سب ہی کچھ نقدین سونے اور چاندی میں جاری ہوتے ہیں، کرنسی نوٹ کو اس کے وصف ثمنیت کا اعتبار کرتے ہوئے اسی نقدین پر قیاس کریں گے اور اسی وصف ثمنیت کی وجہ سے کرنسی نوٹ سونے چاندی کے وہ سارے احکام لے لے گا جو اس سلسلے میں شریعت ضروری قرار دیتی ہے)۔

دوسرا قول:

علماء کی ایک جماعت بلکہ برصغیر کے جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ نوٹ ثمن عربی و اصطلاحی ہیں۔

چونکہ ثمن عربی کے سلسلے میں متقدمین کا مشہور اختلاف ہے، جس میں ایک طرف جمہور شوافع، حنابلہ اور شیعین ہیں اور دوسری طرف امام محمدؒ ہیں۔ جمہور فلوس کی آپسی بیع میں تفاضل کو جائز قرار دیتے ہیں، جبکہ امام محمدؒ عدم جواز کے قائل ہیں، اس لیے ہمارے زمانہ کے علماء میں بھی اس سلسلے میں اختلاف ہوا، کچھ حضرات جمہور کی روایت کے مطابق فلوس کے احکام کرنسی نوٹ پر جاری کرتے ہیں جبکہ دیگر حضرات امام محمدؒ کی روایت کے مطابق۔

اس اختلاف کا ثمرہ یہ ہوگا کہ جمہور والے قول کے قائلین کے ہاں کرنسی نوٹوں کی آپسی بیع میں تقاضل بجا نہ ہوگا اور امام محمد کی روایت کے مطابق ناجائز۔

کیا کرنسی نوٹ پر بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے؟

کرنسی نوٹ پر صرف کے احکام جاری ہوں گے یا نہیں؟ اس سلسلے میں وہ حضرات جو نوٹ کو حقیقی شے قرار دیتے ہیں، ان کے ہاں اس پر بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے۔ لہذا ان کے ہاں کرنسی نوٹ کی آپسی بیع میں تقابض فی المجلس اور تماثل بھی ضروری ہوگا اور اختلاف جنس کے وقت مثلاً ایک ملک کی کرنسی کا اگر دوسرے ملک کی کرنسی سے یا سونے چاندی سے تبادلہ ہو تو تقابض شرط ہوگا البتہ کی بیشی جائز ہوگی، چنانچہ ”مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ“ نے اپنے پانچویں اجلاس کی قرارداد میں تحریر فرمایا:

”لا يجوز بيع الورق النقدي ببعه ببعض أو بخيره من الاجناس النقدية الاخرى من ذهب أو فضة أو غيرهما نسيئة مطلقاً“ (قرارات المجمع الفقہ الاسلامی الدورة الخامسة القرار السادس / ص ۱۰۱)۔

(کرنسی نوٹ کا باہمی تبادلہ یا دوسری جنس کے نقد جیسے سونے چاندی کے ساتھ ادھار تبادلہ قطعاً جائز نہیں)۔

اور اگر کرنسی کو شے اصطلاحی قرار دیا جائے اور اس پر فلوس کے احکام جاری کئے جائیں تو شوائع، حنا بلہ اور شیخین کی روایت کے مطابق اس میں بیع صرف کے احکام جاری نہ ہوں گے نہ ہی تقابض و تماثل کی شرط ہوگی نہ ہی عدم خیار شرط اور عدم تاجیل ضروری۔

اور امام محمد کی روایت کے مطابق بھی بیع صرف کے احکام جاری نہ ہوں گے البتہ اگر اسے اپنی جنس کے ساتھ بیچا جائے تو تماثل و تقابض ضروری ہوگا، اس لیے نہیں کہ یہ بیع صرف ہے بلکہ اتحاد جنس کی وجہ سے کیوں کہ اجتناف کے ہاں اتحاد جنس علت رہا ہے، اور اگر اپنی جنس کے علاوہ دوسرے ملک کی کرنسی کے ساتھ بیچا جائے تو نہ تو تماثل ضروری ہے نہ ہی تقابض البتہ احد العوضین پر قبضہ لازم ہوگا، چنانچہ علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

”و لو لم يوجد القبض الا من احد الجانبين دون الآخر فافتراق مضي العقد على الصحة لان المقبوض صار عيناً بالقبض فكان افتراقاً عن عين بدين“ (بدائع الصنائع ۴/۴۸۷)۔

(اگر قبضہ صرف ایک جانب سے پایا گیا پھر متعاقدین جدا ہو گئے تو عقد صحیح ہوگا کیوں کہ مقبوض قبضہ کی وجہ سے متعین ہو گیا اور یہ جدا ہو گیا ادھار لے بد گے نقد والی ہوگی)۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:

”فالحاصل ان بيعت الفلوس بجنسها يشترط التقابض لا لكونه صرفاً بل لوجود احد علتي الربا وهو الجنس اما اذا بيعت بخلاف جنسها جازاً بقبض احد البدلين في المجلس ولم يجز بدون ذلك“ (فقہ البيوع ۲/۴۲۲)۔

(حاصل بحث یہ ہے کہ اگر فلوس کا تبادلہ اپنی جنس کے ساتھ ہو تو تقابض شرط ہوگا، اس لیے نہیں کہ صرف ہے بلکہ ربا کی دو علتوں میں سے ایک کے پائے جانے کی وجہ سے اور وہ جنسیت ہے، بہر حال جب خلاف جنس کے ساتھ تبادلہ ہو تو احد البدلين پر مجلس میں قبضہ کر کے جائز ہوگا اس کے بغیر جائز نہیں)۔

اگر پہلے موقف کو اختیار کیا جائے تو اس میں کئی مشکلات ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ نوٹ کے ذریعہ سونا چاندی خریدنے کی صورت میں تقابض فی المجلس شرط ہوگا، لہذا نوٹ کے ذریعہ سونا چاندی کی بیع ادھار جائز نہیں ہوگی، نیز اس کے علاوہ لوگوں کو اس میں بہت سی مشکلات بھی پیش آتی ہیں، لیکن اس موقف کے قائلین نے اس کو جائز قرار دینے کے لیے دور کی تاویلات کا سہارا لیا ہے۔

دوسرے موقف میں اگر جمہور کی رائے کو اختیار کیا جائے تو اس میں ربا کا چور دروازہ کھل جائے گا، کیوں کہ ان کے زمانے میں تو فلوس کے ذریعہ تجارت بہت ہی محدود تھی اور ہمارے زمانے میں کرنسی نوٹ ہی ذریعہ تجارت ہیں، لہذا آج کے زمانے کے لحاظ سے اس میں بڑی مشکلات ہیں چنانچہ ماضی میں بھی علماء ماوراء النہر جمہور کے قول کو چھوڑ کر حرمت تقاضل کے قائل ہو گئے ہیں، ان کے زمانہ میں عدالی اور غطارفہ کی مثال ہمارے لیے کافی ہے، یہ وہ سکے تھے جن میں کھوٹ زیادہ تھا تو اس میں تقاضل اس طور پر درست تھا کہ اسے خلاف جنس کی طرف پھیرا جائے لیکن علماء ماوراء النہر نے اس کے عدم جواز کا فتویٰ دیدیا اور دلیل دی۔

”انھا اعز الاموال فی دیارنا فلو ابیح التفاضل فیہ یفتح باب الربا“۔

(یہ ہمارے یہاں عزیز ترین اموال میں سے ہیں تو اگر اس میں تقاضل مباح قرار دیا جائے تو سود کا دروازہ کھل جائے گا)۔
علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں:

”فان الناس حیث یعتادون التفاضل فی الاموال النفیسة فیبتدرجون الی ذلک النقود الخالصة فمنع ذلک حسما للمادة الفساد“ (فتح القدیر ۶/۲۷۵)۔

کیونکہ لوگ تب اموال نفیسہ میں کمی بیشی کے عادی ہوں گے اور پھر اس میں خالص نقود کو بھی داخل کریں گے تو مادہ فساد کو ختم کرنے کے لیے اس کو ممنوع قرار دیا گیا۔

لہذا آج کے زمانہ کے لحاظ سے امام محمدؒ ہی کا قول راجح معلوم ہوتا ہے، نیز اس کے اختیار کرنے میں یہ پیچیدگیاں بھی نہیں ہیں، لہذا اگر کرنسی نوٹ کے ذریعہ سونا چاندی خریدا جائے تو ایک طرف فلوس ہونے کی وجہ سے اس پر بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے، چنانچہ امام سرخسیؒ فرماتے ہیں:

”وان اشتری خاتم فضة او خاتم ذهب فیہ فص او لیس فیہ فص بكذا فلوسا. ولیست الفلوس عنده فهو جائز ان تقابضا قبل التفرقا او لم یقابضا، لان هذا بیع و لیس بصرف فانما افترقا عن عین بدین لان الخاتم یتعین بالتعین بخلاف ما سبق فان الدراهم و الدنانیر لاتتعین بالتعین فلہذا شرط ہناک قبض احد البدلین“

(المبسوط باب البیع بالفلوس ۱۳/۲۵)۔

(اگر کچھ فلوس میں چاندی یا سونے کی انگلی خریدی اس میں نگینہ ہو یا نہ ہو، اور اس کے پاس فلوس نہ ہوں تو جدا ہونے سے پہلے دونوں قبضہ کریں یا نہ کریں دونوں صورتوں میں جائز ہے، کیوں کہ یہ (عام) بیع ہے، صرف نہیں ہے، کیوں کہ وہ عین و دین کے ساتھ جدا ہو گئے، کیوں کہ انگلی تعین ہے متعین ہوتی ہے، برخلاف گزشتہ صورت کے کیوں کہ دراہم اور دنانیر تعین سے متعین نہیں ہوتے ہیں اسی وجہ سے یہاں احد البدلین کے قبضہ کی شرط ہے)۔

چنانچہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے بھی امام محمد کے قول کو ترجیح دی ہے۔

سونا چاندی ادھار خریدنے کا حکم:

جیسا کہ اوپر واضح ہوا کہ کرنسی نوٹ نہ تو حتمی حقیقی ہیں نہ ہی رسیدیں بلکہ یہ ٹھن اصطلاحی ہیں، لہذا اگر نوٹ کے ذریعے سونا چاندی ادھار خریدا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں لیکن عوضین میں سے ایک پر قبضہ کرنا ضروری ہوگا تاکہ بیع الکالی بالکالی کے زمرہ میں نہ آئے، شامی میں ہے:

تنبیہ: ”سئل الحانوقی عن بیع الذهب بالفلوس فاجاب بانہ یجوز اذا قبض احد البدلین“ (رد المحتار ۴/۴۱۳)۔

(علامہ حانوقی سے فلوس کے ذریعہ سونے کی بیع کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ جائز ہے جب بدلین میں سے ایک پر قبضہ کرے)

”ہندیہ“ میں ہے:

”روی الحسن عن ابی حنیفة اذا اشتری فلوسا بدراہم و لیس عند ہذا فلوس و لا عند الآخر دراہم ثم ات احدہما دفع و تفرقا جاز، وان لم ینقد واحد منها حتی تفرقا لم یجز کذا فی المحيط“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۲۲)۔

(امام حسنؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کیا ہے کہ جب دراہم سے فلوس خریدے اور اس کے پاس فلوس نہ ہوں اور نہ ہی دوسرے کے پاس دراہم لیکن ان میں سے ایک نے مجلس میں عوض دیدیا اور جدا ہو گئے تو جائز ہے اور اگر ایک عوض نقد نہ دیں یہاں تک کہ جدا ہو جائیں تو جائز نہیں ہے)۔

”لم یشرط فی بیع الفلوس بالدرہم او الدنانیر قبض البدلین قبل الافتراق و یکتفی بقبض احد البدلین“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۹)۔

(فلوس کی دراہم و دنانیر سے تبادلہ میں بدلین پر قبضہ کرنا شرط نہیں ہے اس میں ایک بدل پر قبضہ کرنا کافی ہے)۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ کرنسی نوٹ اور سونے چاندی کی خرید و فروخت میں احد العوضین پر قبضہ ضروری ہے اگر ایک چیز پر قبضہ نہ کیا تو پھر یہ بیع جائز نہیں نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ وقت عقد کی قیمت متعین اور طے ہونی چاہئے تاکہ اس کے ذریعہ ربا کا اندیشہ نہ رہے۔

سونا چاندی کی مقررہ نرخ سے کم یا زیادہ خرید و فروخت:

اگر نوٹ کے ذریعہ سونا یا چاندی خریداجائے اور اس میں مقامی یا بین الاقوامی یا حکومتی نرخ سے کمی یا زیادتی کے ساتھ خرید و فروخت کی جائے تو یہ سود شمار ہوگا یا نہیں؟

اس سلسلے میں شریعت کے حکم تسعیر کو سمجھنا ہوگا، تسعیر یعنی حکومت کی طرف سے نرخ مقرر کرنا۔

تسعیر کے بارے میں اصلاً تمام علماء کا اتفاق ہے کہ یہ جائز نہیں، کیوں کہ یہ ایسا عمل ہے جسے حضور پاک ﷺ نے مطالبہ کے باوجود نہیں کیا، چنانچہ علامہ کاسانی نے تین دلائل سے تسعیر کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے۔

۱- ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”يا ايها الذين امنوا اتاكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم“ (سورۃ نساء: ۲۹)۔

(اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق طریقے سے نہ کھاؤ والا یہ کہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے وجود میں آئی ہو (تو وہ جائز ہے))۔

۲- حضور پاک ﷺ کا فرمان ہے:

”لا یحل ما امرء مسلم الا بطیب نفس منہ“ (أخرجہ احمد ۵/۴۲) (کسی مسلمان کا مال اس کی خوشی کے بغیر حلال نہیں)۔

۳- حضرت انسؓ کی روایت ہے:

”غلا السعر فی المدینة علی عهد رسول اللہ ﷺ فقال الناس: یا رسول اللہ! غلا السعر فسعر لنا، فقال رسول اللہ ﷺ: ان الله هو السعر القابض الباسط الرازق وانی لارجو ان القی الله و لیس احد منكم یطالبنی بمظلمة فی دمر ولا مال“ (أخرجہ أبو داؤد کتاب البیوع باب فی التسعیر حدیث: ۳۳۵۳، الترمذی کتاب البیوع باب ماجاء فی التسعیر حدیث: ۱۳۱۳)۔

(حضور پاک ﷺ کے زمانے میں مدینہ منورہ میں بھاؤ بڑھ گیا تو لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! بھاؤ بڑھ گیا ہے، آپ ﷺ ہمارے لئے بھاؤ متعین کر دیں، تو حضور پاک ﷺ نے فرمایا: بھاؤ متعین کرنے والا، روکنے والا، کھولنے والا اور رزق دینے والا اللہ تعالیٰ ہے، اور میں اللہ تعالیٰ سے اس طرح ملنا نہیں چاہتا ہوں کہ تم میں سے کوئی مجھ سے خون یا مال کے ظلم کے بارے میں مطالبہ کرنے والا ہو)۔

”فتاویٰ عالمگیری“ میں ہے

”ولا یسعر بالاجماع الا اذا كان ارباب الطعام يتحملون و يتعدون عن القيمة و عجز القاضی عن صيانة حقوق المسلمین الا بالتسعیر فلا بأس به بمشورة اهل الرأی و البصر هو المختار و به یفتی“ (۲/۲۰۰)۔

(تسعیر بالاجماع جائز نہیں، مگر جب غلے والے قیمت میں زیادتی کریں اور قاضی مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت سے بغیر تسعیر عاجز ہو تو اہل رای و دانش کے مشورہ سے تسعیر میں کوئی حرج نہیں، یہ پسندیدہ اور مفتی بہ ہے)۔

موسوع فقہیہ کویتہ میں ہے:

”اختلف الفقهاء فی التسعیر فذهب الحنفیة و المالکیة الی ان لولی الامر ذلك اذا كان الباعة يتعدون القيمة و عجز القاضی عن صيانة حقوق المسلمین الا بالتسعیر بمشورة اهل الرأی و البصر وذلك لفضل عمر حین مر بحاطب فی السوق فقال له: اما ان ترفع السعر و اما ان تدخل بیتک فتبیع کیف شئت“ (موسوع فقہیہ ۹/۲۷)۔

(تسعیر کے سلسلے میں فقہاء کا اختلاف ہے، احناف اور مالکیہ اس طرف گئے ہیں کہ اولی الامر کو اس کا اختیار ہے، جب کہ تجارت قیمت میں زیادتی

کرتے ہوں اور قاضی مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت سے بغیر تسعیر کے عاجز ہو تو اہل رای و دانش سے مشورہ کر بھاء متعین کرے گا، اور اس کی وجہ حضرت عمرؓ کا عمل ہے، جب وہ حضرت حاطبؓ کے پاس سے بازار میں گزرے (اور وہ چیزیں سستی بیچ رہے تھے) تو حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا: یا تو قیمت بڑھا دیا اپنے گھر میں داخل ہو کر جیسے چاہو بیچو۔

تسعیر کی اجازت کے بعد احناف میں اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا تسعیر ہر چیز میں جائز ہے یا کھانے کی اشیاء کے ساتھ خاص ہے، علامہ حصکفیؒ نے علامہ عتائیؒ سے نقل فرمایا ہے کہ صرف طعام اور جانوروں کے چارہ میں تسعیر ہوگی، دیگر اشیاء میں اس کی اجازت نہیں، لیکن پھر علامہ قہستانیؒ سے نقل فرمایا ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق دیگر اشیاء میں بھی اس کی اجازت ہونی چائے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”قلت: وافاد ان التسعیر فی القوتین لا غیر وبہ صرح العتائی وغیرہ لکنہ ذات تعدی ارباب غیر القوتین وظلموا علی العامة فیسعر علیہم الحاکم بناء علی ما قال ابو یوسف ینبغی ان یجوز ذکرہ القہستانی“۔

(میں کہتا ہوں: اس سے بطور فائدہ یہ بھی معلوم ہوا کہ تسعیر تو تین میں ہی ہوگا نہ کہ ان کے علاوہ میں، علامہ عتائیؒ وغیرہ نے اس کی صراحت کی ہے، لیکن جب تجارت تین کے علاوہ (دیگر چیزوں میں) عام لوگوں پر تعدی و ظلم کریں تو حاکم امام ابو یوسفؒ کے قول کی بناء پر تسعیر کرنے کا جواز (اس صورت میں) مناسب ہے، اسے علامہ قہستانیؒ نے ذکر فرمایا ہے۔)

علامہ شامیؒ اس کے تحت فرماتے ہیں:

(میں کہتا ہوں: ہاں! لیکن یہ مسئلہ قیاس و استنباط کے ذریعے ان سے مفہومنا ماخوذ ہے، یہی وجہ ہے کہ ماتنؒ نے بناء علی ما قال ابو یوسفؒ فرمایا اور اسے امام ابو یوسفؒ کا قول نہیں بنایا، پیچھے یہ بات گزر چکی ہے کہ جب ضرر عام ہو تو امام صاحبؒ حجر کے قائل ہیں، جیسے مفتی ماجن، مکاری مفلس اور طبیب جاہل کے سلسلے میں، یہ تو عام قضیہ ہے، ہمارا یہ مسئلہ بھی اس میں داخل ہوگا کیوں کہ تسعیر بھی معنوی طور پر حجر ہی ہے کیوں کہ یہ زیادت فاحشہ کے ساتھ بیچ کو روکنا ہے تو اس بناء پر یہ مسئلہ صرف امام ابو یوسفؒ کے قول پر مبنی نہ ہوگا) (بلکہ جمہور احناف کا ہوگا)۔

معلوم ہوا کہ امام ابو یوسفؒ کی احتکار والی روایت پر قیاس کر کے اور ضرر عام کی عمومی علت کی بناء پر تو تین کے علاوہ میں بھی تسعیر جائز ہے، لہذا سونے چاندی میں بھی اگر حکومت تسعیر چاہے تو کر سکتی ہے، لیکن اگر کوئی شخص حکومت کے مقررہ نرخ کی خلاف ورزی کرے اور کسی پیشی کے ساتھ اشیاء کی خرید و فروخت کرے تو یہ بھی جائز ہے، شامیؒ میں ہے:

”وظاہرہ انه لو باعہ باکثر یجل و ینفذ البیعہ و لاینافی ذلک ما ذکرہ الزلیعی وغیرہ من انه لو تعدی رجل و باعہ باکثر اجازہ القاضی لان المراد ان القاضی یمضیہ و لایفسخہ“ (ردالمحتار ۹/۵۷۳)۔

اور اس سے ظاہر ہے کہ اگر اس نے زیادہ کر کے بیچا تو حلال بھی ہے اور بیع نافذ بھی ہوگی، یہ اس بات کے منافی نہیں جس کا تذکرہ امام زلیعیؒ وغیرہ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص نے تعدی و ظلم کر کے زیادہ میں کوئی چیز بیچی تو قاضی اسے نافذ کر دے گا، کیوں کہ یہاں (نفاذ قاضی سے) مراد یہ ہے کہ قاضی اسے برقرار رکھے گا اور فسخ نہیں کرے گا۔

موسوع فقہیہ میں ہے:

”ذهب الحنفیة والحنابلة و الشافعیة فی الاصح الی ان من خالف التسعیر صح بیعہ“ (۳۱۰/۱۱)۔

(احناف، حنابلہ اور شوافع صحیح قول کے مطابق اس جانب گئے ہیں کہ جس نے تسعیر کی مخالفت کی تو اس کی بیع صحیح ہوگی)۔

معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص مقررہ نرخ سے کسی یا زیادتی کر کے کسی چیز کی خرید و فروخت کرے تو بیع بالکل درست ہے، البتہ ملکی قانون اور عوامی مفاد کی بنا پر اسے سزا دی جاسکتی ہے، لیکن اس کی بیع صحیح ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص سونے چاندی کی خرید و فروخت مقررہ نرخ سے کسی پیشی کے ساتھ کرے تو یہ بھی جائز ہے، لہذا یہ سود نہیں ہوگا۔

اختکار کا حکم:

اشیاء ضروریہ کو خرید کر اس طرح روک رکھنا کہ اس سے اہل شہر کو مشقت ہو اسے اختکار کہتے ہیں، اختکار کے سلسلے میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ مکروہ ہے، بعض نے حرام جب کہ بعض حضرات نے گناہ کبیرہ بھی قرار دیا ہے، علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

”یتعلق بالاحتکار احکام (منہا) الحرمة لما روى عن رسول الله ﷺ انه قال المحتكر ملعون و الجالب مرزوق و لا يلحق اللعن الا بمباشرة المحرم، و روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من احتكر طعاما اربعين ليلة فقد برىء من الله و برىء الله منه و مثل هذا الوعيد لا يلحق الا بارتكاب الحرام ولان الاحتكار من باب الظلم لان ما يبيع في المصر فقد تعلق به حق العامة فاذا امتنع المشتري عن بيعه عند شدة حاجتهم اليه فقد منعهم حقهم و منع الحق عن المستحق ظلم و انه حرام“ (بدائع الصنائع ۵۶۴/۱۲۹)۔

(اختکار سے چند احکام متعلق ہیں: ان میں سے اختکار کا حرام ہونا ہے کیوں کہ حضور پاک ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: غلہ روکنے والا ملعون ہے اور لانے والا مرزوق، اور لعنت حرام کام کے ساتھ لاحق ہوتی ہے، اور آپ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جس نے چالیس روز غلہ روکا تو وہ اللہ سے اور اللہ تعالیٰ اس سے بری ہے، اور اس جیسی وعید حرام کے ارتکاب پر ہوتی ہے، اور اس لیے بھی کہ اختکار ظلم کے قبیل سے ہے، کیوں کہ جو چیز شہر میں بیچی جاتی ہے اس سے عام لوگوں کا حق متعلق ہوتا ہے تو جب لوگوں کی سخت حاجت کے وقت اس کے بیچنے سے مشتری روکا رہا تو گویا اس نے ان کا حق روک لیا اور مستحق سے حق کاروک لینا ظلم بھی ہے اور حرام بھی)۔

معلوم ہوا کہ اختکار ممنوع، قابل لعنت اور گناہ کبیرہ ہے، اختکار کا اطلاق کن چیزوں کے روکنے پر ہوگا؟ اس سلسلے میں احناف سے تین روایتیں ہیں:

۱- صرف انسانوں کے طعام اور جانوروں کے چارہ پر۔

۲- قوتین کے علاوہ کپڑوں پر بھی۔

۳- ہر اس چیز کا روکنا اختکار کے دائرہ میں آئے گا جس سے لوگوں کو ضرر ہو۔

پہلا قول طرفین کا ہے، دوسرا امام محمد کی ایک روایت ہے اور تیسرا امام ابو یوسف کا ہے، ”ہندیہ“ میں ہے:

”والاحتكار في كل ما يضر بالعمامة في قول ابي يوسف و قال محمد الاحتكار بما يتقوت به الناس و البهائم كذا في الحاوي“ (ہندیہ ۲/۲۰۰)۔

(اور امام ابو یوسف کے قول میں اختکار ہر اس چیز میں ہوگا جس سے عام لوگوں کو ضرر ہو اور امام محمد فرماتے ہیں: اختکار لوگوں کے طعام اور چوپایوں کے چارہ میں ہوگا)۔

”بدائع“ میں ہے:

”الاحتكار يجرى في كل ما يضر بالعمامة عند ابي يوسف قوتا كان اولاً و عند محمد لا يجرى الاحتكار الا في قوت الناس و علف الدواب من الخنطة و الشعير و التبن و القوت (وجه) قول محمد ان الضرر في الاعم الاغلب انما يلحق العمامة بحبس القوت و العلف لا يتحقق الاحتكار الا به (وجه) قول ابي يوسف ان الكراهة لمكان الاضرار بالعمامة و لهذا لا يختص بالقوت و العلف“ (بدائع ۵/۱۲۹)۔

(امام ابو یوسف کے نزدیک اختکار ہر اس چیز میں ہوگا جس سے عام لوگوں کو ضرر ہو وہ قوت ہو یا نہ ہو اور امام محمد کے نزدیک اختکار صرف لوگوں کے قوت اور چوپایوں کے چارہ میں جاری ہوگا یعنی گھو، جو، بھوسہ اور خشک یا تر گھاس، امام محمد کے قول کی وجہ ہے کہ عمومی اور غالب طور پر عوام کو قوت اور جانوروں کے چارہ کے روکنے کی وجہ سے ضرر ہوتا ہے، لہذا اختکار اسی کے ساتھ متحقق ہوگا، امام ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کراہت عام لوگوں کو ضرر لاحق ہونے کی وجہ سے ہے اور یہ ضرر قوت و چارہ کے ساتھ خاص نہیں)۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل بظاہر قوی ہے کیوں کہ اختکار کی علت لوگوں کو ضرر لاحق ہونا اور اس کی ممانعت کی حکمت لوگوں سے ضرر کو دور کرنا ہے، اور یہ قوتین کے علاوہ دیگر اشیاء ضروریہ میں بھی ہو سکتا ہے، امام نوویؒ فرماتے ہیں:

”والحکمة فی تحریر الاحتکار رفع الضرر عن عامة الناس“ (شرح النووی علی مسلمہ ۱۱/۲۳ باب تحریر الاحتکار فی الاقوات)۔
(اختکار کو حرام قرار دینے کی حکمت عام لوگوں سے ضرر کو دور کرنا ہے)۔

معلوم ہوا کہ اس کی حکمت عام لوگوں سے ضرر کو دور کرنا ہے لہذا جن اشیاء میں روک کی وجہ سے لوگوں کو ضرر لاحق ہوتا ہو ان تمام کاروں کو کنا اختکار کے دائرہ میں آئے گا، اسی وجہ سے امام محمدؒ کی ایک روایت کپڑوں میں اختکار کی ممانعت والی بھی ہے، لیکن علامہ شامیؒ نے کافی سے طرفین کے قول پر فتویٰ نقل فرمایا ہے، تحریر کرتے ہیں:

”والتقید بقوت البشر قول ابی حنیفة ومحمد وعلیہ الفتویٰ کذا فی الکافی و عن ابی یوسف کل ما اضر بالعامۃ حبسه فهو احتکار وعن محمد الاحتکار فی الثیاب ابن کمال“ (۵۷۱/۹)۔

(قوت بشر کے ساتھ مقید کرنا طرفین کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، ایسا کافی (نامی کتاب) میں ہے اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ جس کا روکنا عام لوگوں کو ضرر دے تو وہ اختکار (کے دائرہ میں) ہے اور امام محمدؒ سے (ایک روایت میں) مروی ہے کہ اختکار کپڑوں میں بھی ہوگا)۔
لہذا معلوم ہوا کہ سونا چاندی میں ذخیرہ اندوزی اور اس کو بازار میں نہ لانا اختکار میں داخل نہ ہوگا، لیکن چونکہ اس کی ذخیرہ اندوزی کی بنا پر خود اس کی قیمت نیز دیگر اشیاء کی قیمت بھی بڑھتی ہے، جس سے عوام کو ضرر لاحق ہوتا ہے اور اختکار کی اصل علت بھی ضرر ہی ہے اور قاعدہ کلیہ ہے الضرر یزال اس لیے احقر کی رائے میں اگر امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ دیا جائے تو اس کی گنجائش ہونی چاہئے، نیز قضاء بیوعات وغیرہ میں عام طور پر امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

علامہ شامیؒ امام ابو یوسفؒ کے قول کی وضاحت فرماتے ہیں:

”ان کل من اضر بالعامۃ حبسه فهو احتکار ولو ذهب او فضة او ثوبا“ (۵۷۳/۹)۔

(جس کا روکنا عام لوگوں کو ضرر دے تو وہ اختکار (کے دائرہ میں) ہے، اگرچہ سونا چاندی یا کپڑے ہوں)۔

نیز امام مالکؒ کا بھی یہی مسلک ہے کہ ہر وہ چیز جس کے روکنے سے عوام الناس کو ضرر لاحق ہو وہ اختکار میں داخل ہے، علامہ خطابؒ امام مالک سے نقل فرماتے ہیں:

”والحکرة فی کل شیء... فما کان احتکاره یضر بالناس منع محتکره من الحکرة“ (مواہب الجلیل ۳/۲۲۷)۔

(اور اختکار ہر چیز میں ہے، جس چیز کے روکنے سے لوگوں کو ضرر ہو تو اس کے روکنے والے کو اختکار سے روکا جائے گا)۔

سوالوں کے جوابات اب اخیر میں سوالوں کے جوابات ترتیب وار ذکر کئے جاتے ہیں:

۱- اگر روپے یا کسی بھی کرنسی نوٹ سے سونا خریدا جائے تو کرنسی نوٹ فلوس کے حکم میں امام محمدؒ کی روایت کے مطابق ثمن عرفی واصطلاحی ہوگا، لہذا کرنسی نوٹ کی سونے یا چاندی سے خرید و فروخت کو بیع صرف نہیں کہا جائے گا۔

الف: اگر کرنسی نوٹ سے سونا یا چاندی خریدا جائے تو اس میں تقاضل بھی جائز ہوگا اور ادھار بھی، البتہ احد البدلین پر قبضہ ضروری ہوگا تاکہ یہ بیع ادھار در ادھار نہ ہو۔

ب: اگر سونے یا چاندی کو حکومتی یا بین الاقوامی مقررہ نرخ سے کم یا زیادہ کر کے خریدا یا بیجا جائے تو یہ بھی درست ہے اور اس پر سود کا اطلاق نہیں ہوگا، لیکن ملکی یا بین ملکی قانون کی پاسداری اور مفاد عامہ کی بنا پر اس سے احترازی ہی کرنا چاہئے۔

۲- زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے ایک متعین وزن میں سونا لیتے ہیں اور چند دنوں میں اس کے بدلے سونے سے بنائے ہوئے

زیورات انہیں واپس کرتے ہیں، انہیں الگ سے کوئی اجرت نہیں دی جاتی بلکہ زیورات کی شکل میں سونے کی اتنی ہی مقدار انہیں واپس کرنی ہوتی ہے، جتنی انہوں نے لی تھی، البتہ سونے کا زیور بنانے میں دوسری دھاتوں کی آمیزش ضروری ہوتی ہے، اس آمیزش کے بقدر سونا ان کو بیچ جاتا ہے اور زیور بنانے میں سونے کے کچھ ذرات نکل آتے ہیں، یہی ان کی اجرت ہوتی ہے، یہ جائز نہیں، کیوں کہ اگر اسے بیچ کہا جائے تو بیچ صرف ہے اور بیچ صرف میں عوضین کے متحد الحنسن ہونے کے وقت تقابض و تماثل شرط ہے، یہاں نہ تو تقابض پایا گیا نہ ہی تماثل، اس لیے یہ درست نہیں۔

اور اگر اسے اجارہ کہا جائے تو اس اعتبار سے بھی یہ عقد جائز نہیں کیوں کہ یہاں جو چیز اجرت قرار دی جا رہی ہے وہ مجہول ہے اور اس میں ایسی جہالت ہے جو مفضی الی المنزاع ہے، کیوں کہ کارگر تو یہ چاہے گا کہ دوسری دھات کا استعمال زیادہ کرے تاکہ سونے کے ذرات زیادہ مقدار میں بیچ جائیں اور تاجر چاہے گا کہ کم دھات استعمال کرے تاکہ سونے کے ذرات کم رہیں اور زیورات میں زیادہ سونا استعمال ہو، اور جو جہالت مفضی الی المنزاع ہو وہ مفسد عقد ہوتی ہے، البتہ اگر سونے یا روپے کی کوئی متعین مقدار بطور اجرت پہلے ہی طے کر دی جائے اور پھر زیورات بنانے کے بعد بچے ہوئے ذرات کی مقدار فریقین کی رضامندی سے اس میں محسوب کر لی جائے تو جائز ہے۔

۳- سونے کے تجارتی بیچ کے وقت پرانا سونا لیں اور اس کے عوض نیا سونا دیں تو یہ بیچ صرف ہے لہذا تماثل بھی ضروری ہوگا اور تقابض بھی، اس میں کمی بیشی جائز نہیں، البتہ اس کی جائز صورت یہ ہو سکتی ہے کہ پہلے تاجر پرانا سونا خریدے اور اس کی قیمت کچھ کم طے کر کے سونے پر قبضہ کرے اور پھر نئے سونے کی قیمت نئے عقد کے ساتھ کچھ زیادہ کر کے بیچے، تو یہ صورت جائز ہے کیوں کہ روپے کی بیچ سونے سے ہو رہی ہے تو تقابض بھی جائز ہے اور ادھار بھی، لہذا پہلی صورت میں تاجر پرانے سونے پر قبضہ کرے اور پیسے ادھار رکھے اور دوسری بیچ میں نیا سونا بیچنے کی قیمت پر خریدے۔

۴- کیوڈیٹی آپتھینج کے ذریعے جو سونا چاندی یا دیگر اشیاء کی خرید و فروخت ہوتی ہے، اس کی عمومی صورت یہ ہوتی ہے کوئی انسان اس مارکٹ میں اپنا ایک اکاؤنٹ کھولتا ہے اور اس کے کچھ روپے اسے ادا کرنے پڑتے ہیں، اس کے بعد اسے کیوڈیٹی آپتھینج میں خرید و فروخت کی اجازت ہوتی ہے، اگر کوئی اکاؤنٹ نہ کھولے تو اسے بغیر دلال کے خرید و فروخت کی اجازت نہیں ہوتی، اس کے بعد کوئی شخص مستقبل میں وجود میں آنے والے سامان کو بیچنا چاہتا ہے، اور دوسرا شخص اسے خرید لیتا ہے، لیکن اسے پوری قیمت ادا نہیں کرنی پڑتی بلکہ ٹن کا ایک حصہ سات یا دس فیصد دینا پڑتا ہے، اور ان دونوں کے درمیان یہ معاہدہ تحریر بھی ہو جاتا ہے، اس کے بعد یہ دوسرا شخص اس بیچ کو فروخت کرنا چاہتا ہے، تو اس سے تیسرا شخص خرید لیتا ہے، اور اس سے چوتھا اور یہ سلسلہ برابر اس تاریخ تک چلتا رہتا ہے جو پہلے بائع نے بیچ سپرد کرنے کے لیے طے کی تھی، اس متعین تاریخ کے آنے تک اس کی خرید و فروخت کئی بار ہو چکی ہوتی ہے، اب جب متعین تاریخ آجاتی ہے تو اب پہلا بائع بیچ سپرد کرنا چاہتا ہے، لہذا اس وقت جو اس بیچ کا آخری مشتری ہوگا اسے مطلع کیا جاتا ہے کہ آپ اس چیز پر قبضہ کرنا چاہتے ہیں یا آگے فروخت کرنا چاہتے ہیں، اگر یہ قبضہ کرنا چاہے تو اس کی بھی متعین صورت ہوتی ہے اور اگر یہ فروخت کرنا چاہے تو اسے بائع اول کو فروخت کرنا پڑتا ہے، اور پھر اس کا تصفیہ اس طرح کیا جاتا ہے کہ بائع اول کے فروخت کرنے کے وقت کی قیمت اور وقت سپردگی کی قیمت کے درمیان جو فرق ہوگا، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے۔

اس پورے کھیل میں کچھ ماہرین معاشیات آنے والے دنوں میں اس چیز کے بھاؤ کی پیش گوئیاں کرتے رہتے ہیں، جس کی بنیاد پر ہر خریدنے والا اسے فروخت کرنا چاہتا ہے، اور بورڈ سلسلہ اسی مدار میں گھومتا رہتا ہے، ظاہری بات ہے کہ یہ بیچ ہی نہیں بلکہ یہ سٹکی ایک قسم ہے، کیوں کہ نہ تو اس میں بیچ موجود ہوتی ہے، اور نہ ہی مشتری کا مقصد اسے خریدنا ہوتا ہے، اور کسی چیز کی بیچ کے لیے بیچ کا ملکیت میں ہونا ضروری ہے، کیوں کہ بیچ مالا مالکہ اذ انسان جائز نہیں۔

اب اگر کسی چیز کا وجود حقیقتاً ہوتا ہے، لیکن جب اسے مشتری اول خریدتا ہے تو وہ چیز اس کے لیے متعین اور الگ نہیں کی جاتی بلکہ صرف اس کے اکاؤنٹ میں تحریر کر دی جاتی ہے، حالاں کہ بیچ کے لئے شرط ہے کہ وہ فارغ ہو کسی کے حق کے ساتھ مشغول نہ ہو، ”ہندیہ“ میں ہے:

”ویشیر فی التسلیع ان یکون المبیع مفرزا غیر مشغول بحق غیرہ ہکذا فی الوجیز للمکرہی“ (۱۹/۳)
(اور تسلیم میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بیچ الگ ہو کسی غیر کے حق کے ساتھ مشغول نہ ہو)۔

لیکن اگر کوئی شخص واقعی کوئی چیز خریدنا چاہتا ہو اس کا ارادہ سٹہ بازی یا قمار بازی نہ ہو یعنی صرف بھاؤ کے اتار چڑھاؤ پر بیع نہ ہو، بیع موجود ہو اور مشتری کے لیے اس کی بیع رجسٹر میں لکھی گئی اور اس کے نام سے الگ محفوظ کر دی گئی اور اس نے اس کی قیمت ادا کر دی تو یہ صورت جائز ہے، کیوں کہ بیع کا موجود ہونا، مشتری کے لیے بیع کا الگ، غیر کے حق سے جدا ہونا اور احد البدلین پر قبضہ کرنا یہ ساری چیزیں ضروری تھیں اور یہ پائی گئیں، لیکن پھر بھی یہ مشتری اس بیع کو آگے تب تک نہیں بیچ سکتا جب تک کہ قبضہ نہ کرے یا تخلیہ ہی پایا جائے کیوں کہ تخلیہ بھی معتبر ہے، ”ہندیہ“ میں ہے:

”و اجمعوا علی ان التخلیة فی البیعة الجائزہ تکون قبضاً“ (۱۹/۳) (اور فقہاء کا اجماع ہے کہ بیع جائز میں تخلیہ قبضہ شمار ہوگا)۔ لیکن تخلیہ کا مطلب یہ ہے کہ بیع پر خریدار کا ایسا استیلاء ہو کہ اس کے بیع پر تصرف کرنے میں کوئی مانع نہ ہو اور ضمان بھی مشتری کی طرف لوٹنے، چنانچہ ”ہندیہ“ میں ہے:

”وتسليم المبیع هو ان یخلی بین المبیع و بین مشتری علی وجه یتمکن مشتری من قبضه بخیر حائل وكذا التسليم فی جانب العین كذا فی الذخیرة“ (۱۹/۳)۔

(اور بیع کا سپرد کرنا وہ یہ ہے کہ بیع اور مشتری کے درمیان سے اس طرح الگ ہو جائے کہ مشتری بغیر کسی حائل کے قبضہ پر قادر ہو اسی طرح شن کی جانب میں سپردگی شرط ہے)۔

حالانکہ کیوڈیٹی آپکچھج اور دیگر عالمی مالیاتی اداروں میں ایسا نہیں ہوتا، کیوں کہ مشتری تو اسے آگے فروخت کر سکتا ہے، لیکن اگر اس کے قبضہ سے پہلے ہی وہ چیز ہلاک ہوگئی تو وہ بائع کے ضمان سے ہلاک ہوتی ہے حالانکہ اس میں تو مشتری کی طرف ضمان آنا چاہئے تھا (کچھ کمپنیوں نے اب ضمان کو مشتری کی طرف بھی عائد کیا ہے، لیکن اس کے مال کو ہلاکت کی صورت میں بچانے کے لئے انہوں نے انشورنس کی شرط لگا رکھی ہے، یعنی ان کو مارکٹوں میں جب بھی کوئی شخص خرید و فروخت کرے گا تو اسے اپنی بیع کا انشورنس کرانا پڑتا ہے، جو بذات خود ناجائز ہے)، اور یہ ربح مالم یضمن کے قبیل سے ہے کیوں کہ وہ آگے تو بیچ سکتا ہے لیکن ضمان اس کی طرف عائد نہیں، لہذا ان مارکٹوں کی چیزیں خرید تو سکتے ہیں لیکن قبضہ حقیقی یا حسی سے پہلے اسے آگے نہیں بیچ سکتے، خلاصہ یہ ہے کہ اگر کو موڈیٹی مارکٹ سے سونا یا چاندی خرید جائے تو اس کے جواز کی کچھ شرطیں ہیں:

۱- متعاقدین بیع کرنا چاہتے ہوں سٹہ اور قمار بازی مقصود نہ ہو۔

۲- بیع حقیقتاً موجود ہو۔

۳- احد البدلین پر مجلس میں قبضہ ہوتا کہ بیع ادھار در ادھار نہ ہو

۴- بیع اس کے نام سے رجسٹر پر دیگر ذخیرے سے الگ کر کے محفوظ کر دی جائے۔

۵- بیع کی ہلاکت کی صورت میں ضمان مشتری کی طرف لوٹے۔

۶- اگر چوتھی شرط نہ پائی جائے تو مشتری قبضہ سے پہلے آگے نہیں بیچ سکتا کیوں کہ یہ ربح مالم یضمن کے قبیل سے ہے۔

الحاصل! اگر یہ شرطیں پائی جائیں تو اس کی خرید و فروخت کی اجازت ہوگی، لیکن یہ جواز کی امکانی صورتیں ہیں، کیوں کہ احقر کی معلومات کے مطابق جیسا کہ احقر نے ماہرین سے اس سلسلے میں گفتگو کی، ان کے ہاں یہ ساری حدود و قیود نہیں ہیں، نہ ہی یہ شرطیں پائی جاتی ہیں، بلکہ ان کا بھی یہی مانا تھا کہ کو موڈیٹی ایکس چینج میں خرید و فروخت مقصود ہی نہیں ہوتی صرف بھاؤ کی کمی بیشی سے فائدہ اٹھانا مقصود ہوتا ہے۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب اس جیسے ایک مسئلہ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:

”وكذلك حكم شراء السلع المخزونة بواسطة البورصات العالمية و كثير من تیاعات بوصات السلع لا یقصد

منها التسليم والتسليم و انما يقصد بها المضاربات من خلال تذبذب اسعارها، وان هذه العمليات بالمقارنة اشبه
منها بالبيوع الحقيقية، ولا شك في حرمتها و لكن قد يقصد بها البيوع و حينئذ لا بد من توافر الشروط الشرعية في
ذلك“ (فقه البيوع ۱۶/۲۱۳)۔

۵- اگر کوئی شخص کسی تاجر سے سونے یا چاندی کی کسی مقدار پر ادھار بیع کر لے اور پھر چند دن بعد جب ادائیگی کی تاریخ آئے تو اس وقت بیع کے
وقت اور موجودہ نرخ میں تفاوت کے اعتبار سے اتنے روپے لے یا تاجر کو دے یہ جائز نہیں کیوں کہ سونے چاندی کی روپے سے بیع کے وقت
احد العوضین پر قبضہ بھی شرط ہے اور یوم عقد کی قیمت بھی متعین اور یہ دونوں مفقود ہیں، لہذا یہ درست نہیں یہ تو صرف نرخ کی کمی بیشی کی بیع ہے، جو
کہ سٹہ اور قمار کی ایک قسم ہے۔

۶- اگر کوئی شخص یا تاجر سونے یا چاندی کو اسی نیت سے ذخیرہ کر کے رکھے کہ اس کی قیمت بڑھے گی تو پھر مارکیٹ میں لے آئے گا تو یہ احتکار کی
ممانعت میں داخل ہوگا، ہاں اگر کوئی شخص بغیر اس نیت کے سونا یا چاندی ذخیرہ کر کے رکھے تاکہ کبھی حاجت کی بنا پر اسے فروخت کرے تو یہ
احتکار کے دائرہ میں نہیں آئے گا۔

۷- ہر کسی انسان کو چاہئے کہ جس ملک میں رہائش اختیار کر رہا ہے وہاں کے قوانین (جب کہ شریعت سے متصادم نہ ہوں) کی پاسداری کرے تاکہ
نہ اس کی وجہ سے کسی فرد یا ادارہ کو تکلیف پہنچے اور نہ ہی اسے، اسمگلنگ غیر قانونی ہے، نیز اس میں دیگر غیر شرعی امور بھی داخل ہو جاتے ہیں،
جیسے دھوکہ، جھوٹ، اپنی جان و مال کو خطرے میں ڈالنا وغیرہ، اس لیے یہ مناسب نہیں بلکہ کچھ علماء کرام اسے ناجائز بھی فرماتے ہیں، لیکن اگر
کوئی شخص کوئی حلال چیز غیر قانونی طور پر درآمد کرتا ہے تو اس کی خرید و فروخت پر اس کا اثر نہیں پڑے گا اس کی خرید و فروخت درست ہے اور
اس کی کمائی حلال ہے۔



سونا چاندی کی تجارت سے متعلق جدید مسائل

قاضی عبدالجبار طیب ندوی ط

اللہ رب العزت نے بندوں کے آپسی تصرفات ولین دین کے احکامات کو کافی شرح و بسط کے ساتھ ذکر کیا ہے، عدل و انصاف پر مبنی ایسا کامل و مکمل نظام عطا کیا ہے جس کا کوئی مساوی نظام دنیا میں نہیں ہے، لہذا اس نظام میں عدول و انصاف کے دامن چھوڑنے کی ممانعت اور مفاد کے پیش نظر معاملات میں کمی و زیادتی کو روکا اور سود کہہ کر مسلمانوں کو اس سے بچنے اور دور رہنے کا حکم دیا گیا ہے؛ چنانچہ قرآن کریم میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَخُذُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ (البقرة: ۲۷۸)

(اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا بقایا ہے اسے چھوڑ دو، اگر تم ایمان والے ہو)۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً (آل عمران: ۱۳۰)

(اے ایمان والو! کئی گنا بڑھا کر سود مت کھاؤ)۔

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ (البقرة: ۲۷۵)

(جو لوگ سود کھاتے ہیں کھڑے نہیں ہوں گے (قیامت میں قبروں سے) مگر جس طرح ایسا شخص جس کو شیطان خطی بنا دے لپٹ کر)۔

حضور نبی کریم ﷺ نے سود کھانے اور کھلانے والے اور اس کے لکھنے والے پر لعنت بھیجی ہے؛ چنانچہ ترمذی شریف میں ہے:

”عن ابن مسعود قال: لعن رسول الله ﷺ أكل الربوا وموكله، وشاهديه وكاتبه“ (ترمذی: باب ماجاء في أكل الربوا: ۱۲۰۶)

(حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے سود کھانے والے، کھلانے والے اور اس کے گواہ بننے والے اور اس کے

لکھنے والے پر لعنت فرمائی ہے)۔

سونا اور چاندی کی تجارت میں چونکہ سود اور ربوا کا زیادہ اندیشہ ہوتا ہے، اس لئے اس باب میں احتیاط کو ملحوظ رکھنا اور شریعت کی پابندی کرنا ضروری ہے، سود کا حکم واضح ہو جانے کے بعد اب میں ان سوالات کے جوابات اللہ کی مدد اور اس کی توفیق سے لکھنا شروع کرتا ہوں، جو اسلامک فقہ اکیڈمی کے چوبیسواں سالانہ سیمینار کیلئے منتخب کردہ چار عنوانوں میں سے ایک ہے۔

۱۔ الف: کیا یہ بات درست ہوگی کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار ہو؟

سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد اور دوسرا ادھار ہو یہ جائز نہیں کہ کیوں کہ سونے کو سونے سے اور چاندی کو چاندی سے یا اس کے قائم مقام دوسرے کسی اور شے سے خرید و فروخت جائز ہونے کے لئے فریقین کی طرف سے اپنے عوض پر الگ ہونے سے پہلے قبضہ حاصل کرنا ضروری ہے؛ چنانچہ مسلم شریف میں ہے:

”عن عبادة بن صامت رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: الذهب بالذهب والفضة بالفضة مثلاً بمثل، سواها بسواها يداً بيد... فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كانت يداً بيد“ (مسلم: ۱۵۸۷، نصب الراية ۳/۲۲۲)

قاضی دارالقضاء، آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ، کڑپہ زیر انتظام: کڑپہ اسلامک ویلفیئر سوسائٹی، کڑپہ۔

(حضرت عبادہ ابن صامتؓ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: سونا، سونے سے اور چاندی، چاندی سے یا ایک ہی صنف کی چیز دونوں طرف سے ہو تو ان کا برابر ہونا ضروری ہے، اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں طرف سے نقد معاملہ ہو اور صنفین مختلف اور الگ ہوں تو تب بھی نقد ہونا ضروری ہے۔)

مذکورہ بالا حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سونا چاندی کے علاوہ دوسرا کوئی شے نہیں ہو تو تب بھی خرید و فروخت کے جائز ہونے کے لئے مجلس میں نقد معاملہ کرنا ضروری ہے، اس طرح کی بیع میں ادھار جائز اور درست نہیں ہوگا، جبکہ آج ورقی نوٹوں اور کرنسیوں (جس کے پیچھے اب نہ تو کوئی سونا چاندی ہے اور نہ یہ ان کی نمائندگی کرتے ہیں) کو شے عرفی مان لیا گیا ہے، گویا اس کا حکم شے حقیقی کے حکم کی طرح ہی ہے؛ لہذا ”فتاویٰ اللجنة الدائمة“ میں اس طرح کی بیع کو حرام قرار دیا گیا ہے۔

”إذا كان الثمن الذي اشترى به مصاع الذهب ذهباً أو فضة أو ما يقوم مقامهما من الأوراق النقدية أو مستنداتهما لم يجز، بل هو حرام، لما فيه من ربا النسئة“ (فتاویٰ اللجنة ۱۳/۳۶۶)۔

لہذا سونا چاندی اور کرنسی مختلف الاجناس ہوتے، جب جنس مختلف ہو تو اس وقت مجلس میں کم سے کم ایک طرف سے قبضہ ضروری ہوتا ہے، اس لئے اس طرح کی بیع جائز نہیں ہوگی، تاہم خرید و فروخت میں عوض اگر کوئی عرض / اشیاء ہو تو شے کو ادھار رکھنا جائز اور درست ہوگا۔

ب: سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر کو میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستان کی سطح پر یہاں کی مارکیٹ ایم سی وغیرہ نے طے کیا ہو اس سے زیادہ یا کم قیمت میں خرید و فروخت بھی کرنا جائز نہیں ہوگا اور اس صورت میں میرے نزدیک کوئی ربوا تفضل کا اطلاق نہیں ہوگا، کیوں کہ سرکار کی طرف سے سونا چاندی کی قیمت متعین کرنے سے یہ سونا چاندی اور کرنسی نوٹ ہم جنس نہیں ہو جاتے ہیں، بلکہ جنس مختلف ہی رہتی ہے، اور جب جنس مختلف اور الگ ہو تو شریعت نے تفضل کو جائز قرار دیا ہے، لہذا اب فریقین آپس میں جو بھی نرخ متعین کر لیں، شریعت نے اس کی اجازت دی ہے اس کو ربوا قرار نہیں دیا ہے، البتہ اس کا لحاظ رکھنا چاہیے کہ تمہیں میں سے کم از کم ایک پر بالفعل مجلس عقد میں قبضہ کر لے؛ کیوں کہ اگر مجلس میں کسی بھی ایک شے پر قبضہ نہیں کیا تو دونوں ادھار ہو جائیں گے، اور ادھار کی بیع ادھار سے لازم آئے گی جو شریعت مطہرہ میں ممنوع و حرام ہے، اسی کو فقہ کی اصطلاح میں بیع الکالی بالکالی کہتے ہیں، صاحب تحفۃ الاحوذی رقمطراز ہیں:

”وإذا كانت النسئة من الطرفين فهي من بيع الكالی بالكالی، وهو لا يصح عند الجمع“ (تحفۃ الاحوذی ۲/۳۶۶)۔

اس سے معلوم ہوا کہ حکومت کی طرف سے مقرر کردہ نرخ سے کم یا زیادہ قیمت میں سونا چاندی کی خرید و فروخت میں ربوا تفضل کا اطلاق نہیں ہوتا ہے۔

اب بات رہ جاتی ہے کہ حکومت کے مقرر کردہ نرخ کے خلاف خرید و فروخت کرنے پر بیع کا کیا حکم ہوگا، یعنی بیع کی شرعی حیثیت کیا ہوگی۔

حکومت کا اشیاء کی قیمت (نرخ) متعین کرنا:

حکومت کی طرف سے کسی بھی شے کی قیمت کے متعین کرنے کو عربی میں ”تسعیر“ کہتے ہیں؛ چنانچہ اس سلسلہ میں حضرت انسؓ کی ایک مرفوع حدیث نقل کی جاتی ہے:

”عن أنس قال قال الناس: يا رسول الله! غلا السعر فسعر لنا، فقال رسول الله ﷺ: إن الله هو المسعر القابض، الباسط،

الرازق وإني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يظلمني بمظلمة في دين ولا مال“ (سنن أبي داؤد: ۲۲۵۶، ترمذی: ۱۳۱۳)۔

(حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ لوگوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ قیمتیں بڑھ گئیں ہیں، آپ ہمارے لئے قیمتوں کو متعین کر دیجئے، تو

رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: قیمت متعین کرنے والا صرف اللہ ہے اور وہی قیمتوں کو گھٹانے اور بڑھانے والا اور رزق عطاء کرنے والا ہے، میری خواہش

ہے کہ میں اللہ رب العزت سے اس حال میں ملاقات کروں کہ تم میں سے کوئی بھی مجھ سے ظلم کی بنیاد پر کسی مال اور خون کے بارے میں مطالبہ نہ کرے۔)

مذکورہ حدیث سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ اگر بازار میں قیمتیں بڑھ جائیں تو قیمتوں کو متعین کرنا ظلم ہے، اور ظلم حرام ہے، تسعیر قرآن کے حکم

کے خلاف بھی معلوم ہوتی ہے؛ کیوں کہ قرآن نے خریدنے اور بیچنے والے کو اپنے مال اور قیمتوں پر مکمل حق تصرف دیا ہے، اب وہ دونوں جس قیمت

میں چاہیں خریدیں اور جیسے چاہیں بیچیں، اگر حکومت تسعیر کا کام کرتی ہے تو گویا بائع و مشتری کے حق تصرف کو چھیننے کا کام کر رہی ہے، ایسی خرید و فروخت پر مجبور کر رہی ہے جس سے وہ راضی نہیں؛ چنانچہ حکومت کا یہ اقدام قرآن کریم کے اصول کے خلاف ہوگا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

”إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ“ (النساء: ۲۹) (لیکن دین آپسی رضامندی سے ہو)۔

احناف فقہاء کرام نے تسعیر کو مکروہ (تحریمی) قرار دیا ہے؛ چنانچہ علامہ آفندیؒ لکھتے ہیں:

”وَيَكْرَهُ التَّسْعِيرَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَسْعُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسْعِرُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ“ (مجمع الاثر ۲/ ۵۲۸)

(نرخ متعین کرنا مکروہ ہے؛ کیوں کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیمتیں متعین مت کرو، اللہ رب العزت ہی قیمت متعین کرنے والا ہے، وہی قیمتوں کو گھٹانے اور بڑھانے والا اور رزق عطاء کرنے والا ہے)۔

لیکن بازار کی قیمتیں حد سے زیادہ بڑھ گئی ہوں، اور ارباب اشیاء جان بوجھ کر قیمتیں زیادہ وصول کر رہے ہوں تو اس وقت اس ظلم و تعدی کو روکنے کے لئے حکومت کو تسعیر کی اجازت ہے اور اسی میں مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت بھی ہے؛ چنانچہ علامہ آفندیؒ نے لکھا ہے:

”إِذَا تَعَدَّى أَرْبَابُ الطَّعَامِ فِي الْقِيَمَةِ تَعَدِّيًّا فَاحْشًا فَلَا بَأْسَ بِهِ أَيْ بِالتَّسْعِيرِ“ (مجمع الاثر ۲/ ۵۲۸)۔

(جب صاحب سامان قیمتوں میں کھلی زیادتی کر رہا ہو، (سامان کو ذخیرہ بنا کر رکھ رہا ہو) تو پھر نرخ متعین کرنے میں کوئی حرج نہیں)۔

اس بحث سے معلوم ہوا کہ اگر حکومت کی طرف سے اشیاء کا کوئی نرخ متعین کر دیا جاتا ہے کہ اس سے زیادہ میں فروخت نہیں کر سکتے تو یہ کرنسی کی تسعیر ہوئی، نہ کہ سرکاری ریٹ سے کم و زیادہ میں بیچنا رہا ہو، ہاں اگر کوئی شخص سرکاری ریٹ سے کم و زیادہ پر بیچتا ہے تو تسعیر کی خلاف ورزی ہوگی، اور اولی الامر کے حکم کے خلاف ہوگا جبکہ اللہ نے ان کی اطاعت کا حکم فرمایا ہے:

”أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ“ (النساء: ۵۹)۔

(اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور ان لوگوں کی جو تم میں سے صاحب امر ہیں)۔

حتی الوسع تسعیر کی پابندی کرنی چاہئے اس سے کم و زیادہ پر بیچنا مناسب نہیں ہوگا تاہم معاملہ اگر وجود میں آ گیا ہے تو معاملہ کے منعقد ہونے میں کوئی حرج نہیں ہوگا۔

۲- الف: اس طرح کی خرید و فروخت کو بیع ہی کہیں گے، اجارہ نہیں، بیع میں بھی بیع مؤجل ہوگی؛ کیوں کہ یہاں تاجر کے زیورات بنانے میں سونے کے ذرات ایک طرف ہیں اور دوسری طرف کاریگر کے دھات جسے وہ سونے کے زیور بنانے میں استعمال کرتا ہے، اور پھر زیور تیار ہوتا ہے، کاریگر کے دھات کو ضمن مان لیں تو بیع مؤجل کی صورت ہو جائے گی؛ کیوں کہ بیع مؤجل کہتے ہی ہیں ایسی بیع کو جس میں بیع نقد ہو اور ضمن ادھار ہو (تفصیلات کے لئے دیکھئے: رد المحتار ۳/ ۳)۔

اجارہ نہیں کہہ سکتے ہیں، اجارہ میں ضروری ہوتا ہے کہ ایک طرف مال اور دوسری طرف نفع ہو یعنی کوئی مادی شے نہ ہو، جیسے تعلیم پر اجرت کہ اس میں معلم کی طرف سے منفعت ہوتی ہے مال نہیں ہوتا ہے، مذکورہ سوال میں ہی اگر زیور بنانے والا کاریگر اپنی طرف سے کوئی دھات نہ ملاتا اور اس کے عوض اپنے پاس سونے کے ذرات نہ رکھتا؛ بلکہ وہ صرف اپنی طرف سے منفعت (نفع) دیتا تو پھر یہ صورت اجارہ کی ہو سکتی تھی؛ لیکن ظاہر ہے کہ کاریگر کی طرف سے دھات ہوتے ہیں اور اسی کے بقدر اسے سونا کے ذرات ملتے ہیں؛ اس لئے یہ بیع کی صورت ہوگی، بیع میں بھی بیع مؤجل کی صورت ہوگی۔

الغرض میرے نزدیک سونے کے لین دین میں مقدار کا جو یہ فرق ہے وہ بیع ہے نہ کہ اجارہ۔

ب: اس مسئلہ میں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اجرت کے طور پر سونا (سونے کے ذرات) ہی ادا کیا جا رہا ہے، جو کہ صحیح نہیں ہے؛ کیوں کہ تاجر زیور کے لئے سونا دیتا ہے اور کاریگر اس کو زیور بنا کر دیتا ہے جس میں کاریگر کو دوسرے کچھ دھات ملانا پڑتا ہے، اس دھات کے بقدر سونا وہ رکھ لیتا ہے

اور وہی اس کی اجرت ہوتی ہے، اس کے علاوہ اسے کچھ بھی نہیں دیا جاتا ہے، غور کرنے والی بات یہ ہے کہ اس میں کارگر کو دھات کا عوض ملتا ہے، گویا تاجر کارگر کو سونا دیتا ہے اور کارگر بدلہ میں تاجر کو دھات دیتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ ایک بیع کی شکل ہوگی، تاجر کی طرف سے سونے کو ختم اور دھات کو بیع مان لیا تو معاملہ درست ہو جائے گا؛ لیکن کارگر کی جو محنت ہے اس محنت کو یہاں کارگر کی طرف سے تاجر کے لئے پیشکش (آفر) ماننا پڑے گا، اس لئے کارگر سونے کے ذرات کو لے سکتا ہے اور اس میں اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے۔

۳- سونے کے پرانے زیو کا سونے کے نئے زیور سے اگر تبادلہ ہو تو اس میں بھی برابری ضروری ہے، سونے کا پرانا زیور زیادہ وزن کا لینا اور اس کے بدلہ میں سونے کا نیا زیور کم وزن ہیں دینا جائز نہیں ہوگا، گویا کہ عمدگی اور ساخت میں فرق ہی کیوں نہ ہو، فقہاء کرام نے حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی حدیث سے یہ بات مستنبط کی ہے کہ سونے کا سونے سے اور چاندی کا چاندی سے اگر تبادلہ ہو تو برابری ضروری ہے اور یہ برابری، عمدگی اور بناوٹ میں بھی ضروری ہے، عمدگی اور بناوٹ کے فرق سے لین دین میں تفاضل کو جائز قرار نہیں دیا جاسکتا ہے؛ چنانچہ علامہ مرغینانی رقمطراز ہیں:

”فإن باع فضة بفضة أو ذهبًا بذهب لا يجوز إلا مثلًا بمثل وإن اختلفا في الجودة والصلاح“ (بدایہ ۸۱/۲)

(چاندی کو چاندی سے اور سونے کو سونے سے بیچنا جائز نہیں مگر برابر برابر، اگرچہ کہ عمدگی اور بناوٹ میں فرق ہو)۔

۴- اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس مثلاً ایک کیلو سونا ہو اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے، لیکن ان سب کا خریدنا ہو سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے جاتے ہوں تو اس کو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھائے گا؛ کیوں کہ سوال میں سونا سونے کی اینٹ کی شکل میں ہے، اور پھر خریدار کی خریدی ہوئی مقدار کے مطابق سونے کو سونے کی اینٹ سے الگ بھی نہیں کیا جاتا ہے، ظاہر ہے کہ خریدار کو اس کا خریدنا ہو اگر سونا چاہے تو اسے الگ کر کے نہیں دیا جائے گا، ایسی صورت میں اس کو قبضہ نہیں کہہ سکتے ہیں، قبضہ دراصل کہتے ہیں تخلیہ کو یعنی مالک اور شی کے درمیان کوئی مانع تصرف امر باقی نہ رہے، جب چاہے مالک شی کو استعمال میں لاسکتا ہے اور جب چاہے اسے فروخت کر سکتا ہے، یہ صورت اس مسئلہ میں نہیں ہے؛ لہذا اس کو خریدار کا قبضہ تصور نہیں کیا جائے گا، ہاں اگر خریدار کو اس کا خریدنا ہو سونا دیدیا جائے تو اس صورت میں اس کو قبضہ تصور کیا جائے گا۔

ب: جیسا کہ جذب میں ہے کہ اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹریار یا رڈر جسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو اور اسے مکمل حق تصرف بھی حاصل ہو تو اسے قبضہ تصور کیا جائے گا؛ کیوں کہ قبضہ کے لئے کسی بھی شی کو ہاتھ میں لینا ضروری نہیں ہے بلکہ قبضہ کی نوعیت مختلف ہو سکتی ہے، اور یہ ہر دور کے عرف اور ہر عہد کے رواج اور طور طریقوں سے متعین ہو سکتی ہے؛ لہذا آج قبضہ کا عرف اگر یہی ہے اور عوام میں اسے رواج ملا ہو ہے تو پھر کمپیوٹریار یا رڈر جسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا جانا ہی قبضہ تصور کیا جائے گا، اس طرح خریدار کا سامان پر قبضہ تصور ہوگا۔

۵- سوالنامہ میں اچھے بچے کے ذریعہ کاروبار کی جو صورت بتائی گئی ہے کہ ایک مہینہ کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے: ایک تولہ سونے کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا ہے اور نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے اس کا لین دین کر لیتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ صورت ناجائز اور حرام ہے اور شریعت کی روح کے بالکل مغایر ہے، اس طرح کی خرید و فروخت کے لئے حضور اکرم ﷺ نے جو اصول مقرر فرمایا ہے اس اصول کے خلاف ہے وہ اصول یہ ہے:

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے چند اشیاء کا نام لیا جن میں سونا اور چاندی بھی شامل ہے اور فرمایا کہ اگر ایک ہی صنف کی چیز دونوں طرف سے ہو تو ان کا برابر بھی ہونا ضروری ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں طرف سے نقد معاملہ ہو اور صفین الگ ہوں تو تب بھی نقد ہونا ضروری ہے (دیکھئے، مسلم: ۱۵۸۷)۔

اس حدیث سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ:

۱۔ اگر دونوں طرف سے ایک جنس کی شئی ہو تو دونوں کا برابر ہونا ضروری ہے۔

۲۔ فریقین کی طرف سے اپنے عوض پر الگ ہونے سے پہلے قبضہ حاصل کرنا۔

۳۔ اگر صفین الگ ہو تب بھی نقد ہونا ضروری ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ جنس الگ بھی تو تب بھی ٹمنین میں سے کسی ایک پر مجلس عقد میں ہی قبضہ ضروری ہے، اور یہاں وہ شکل مفقود ہے؛ لہذا اس طرح کی بیع جائز نہیں ہوگی۔

۷۔ اس سوال میں دو شقوں پر بات کی جائے گی (۱) سونے کی درآمد کے لئے اسمگلنگ کا عمل جائز ہے یا نہیں، (۲) اسمگلنگ کے ذریعہ درآمد کیا ہوا سونے کو خریدنا اور اس کو بیچنا جائز ہے یا نہیں؟

دوسری شق کا پہلے جواب تحریر کرتا ہوں کہ اس طرح کے درآمد کئے ہوئے سونے کا خریدنا و بیچنا دونوں جائز ہے؛ کیوں کہ یہاں نفس شئی میں کوئی معصیت نہیں ہے، ہاں اگر نفس شئی میں ہی معصیت ہو تو پھر اس کی خرید و فروخت مکروہ تحریمی ہے، جیسا کہ علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

”لا یکرہ مالہ تقم المعصیۃ بہ“ (رد المحتار مع الدر ۲/۲۶۸)۔

البتہ مشتری کو چاہئے کہ وہ اس طرح کے سونے کی خرید و فروخت نہ کرے، کیوں کہ اس کے ساتھ خرید کا معاملہ کرنا اس کی معصیت میں تعاون کرنا ہے، اور اللہ رب العزت نے معصیت کے کاموں میں تعاون کرنے سے منع کیا ہے؛ چنانچہ قرآن میں ہے:

”وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ“ (المائدہ: ۲)۔

دوسری شق کا جواب یہ ہے کہ اسمگلنگ کا یہ عمل جائز نہیں ہے، کیوں کہ حکومت کی طرف سے سونے کے درآمد پر جو بھی واجبات تھے اس کی ادائیگی اس کے لئے ضروری تھی، اس نے وہ ادا نہیں کیا، اس نے حکومت کی خلاف ورزی کی اور یہ اس کے لئے جائز نہیں کیوں کہ اللہ رب العزت نے اولی الامر کی اطاعت کا حکم دیا ہے؛ چنانچہ قرآن میں ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ“ (النساء: ۵۹)۔

اور حضور اکرم ﷺ نے امیر کی اطاعت کو اپنی اطاعت بتایا ہے؛ چنانچہ بخاری شریف میں ہے:

”من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني“

(بخاری: ۲۹۵۷، مسلم: ۱۸۳۵)۔

ہندوستان یا اس جیسے ملکوں میں رہنے والے مسلمانوں کے لئے بھی اس ملک کے قانون کا ادب و احترام کرنا اور اس کی پیروی کرنا ضروری ہے، (اگر شریعت اسلامیہ سے متصادم نہ ہو) کیوں کہ اس ملک میں مسلمان عہد و پیمان کے ساتھ رہتے ہیں؛ اور عہد و پیمان پورا کرنا ہمارے لئے ضروری ہے؛ کیوں کہ اللہ رب العزت اسے پورا کرنے کا حکم فرماتا ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“ (المائدہ: ۱)۔ ”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُورًا“ (الاسراء: ۳۴)۔

نیز جو لوگ اسمگلنگ کا عمل کرتے ہیں وہ پوری قوم اور باشندگان ملک کو اپنی اس حرکت کے ذریعہ نقصان پہنچاتے ہیں اور زیر بار کرتے ہیں، جو غیر اسلامی ہونے کے علاوہ غیر انسانی حرکت بھی ہے؛ لہذا اسمگلنگ کے عمل کو جائز قرار نہیں دیا جاسکتا، اسی طرح اس کے ذریعہ درآمد کئے ہوئے سونے چاندی کی خرید و فروخت بھی ممنوع ہوگی تاہم اگر خرید و فروخت کا معاملہ کر ہی لیتا ہے تو معاملہ درست ہوگا۔

۸۔ اس سوال کا جواب تحریر کرنے سے پہلے ایک ہلکی نظر اس کی تاریخ پر ڈالتے چلیں:

پلاٹین اپنی زبان کا ایک لفظ ہے، اس کا معنی ہے چھوٹا سونا، اور یہ ایک قیمتی معدنیات میں سے ہے، اس کا رنگ سفیدی مائل ہوتا ہے، اس میں سونے کی طرح چمک ہوتی ہے۔

۱۵۵ء میں پہلی مرتبہ ایٹالین سائنسدان نے اس کا پتہ لگا یا اور اس نے دنیا کے سامنے انکشاف کیا، شروع میں قیمت بہت معمولی تھی، اس وقت دنیا کو اس کی قیمت کا انکشاف نہیں ہوا تھا، جب سے اس کی خوبیوں کو دنیا نے پایا اور اس کے استعمال کرنے والوں کی طرف سے اس کی طلب میں اضافہ ہوا اس وقت سے اس کی قیمت مزید بڑھتی ہی رہی۔

زیورات میں اس کا استعمال اس کی صلابت اور قوت کی وجہ سے شروع ہوا، اور اب دانتوں اور عمل جراحی کے سامانوں کی تیاری میں بھی اس کا استعمال عام ہو گیا ہے۔ (مراجعت کے لئے: mawdoo3.com)۔

تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض اوقات اس کی قیمت سونے سے بھی زیادہ بڑھ جاتی ہے، اور عالمی پیمانے پر اس کی خرید و فروخت ہوتی ہے، پلاٹین کو اسی وجہ سے لوگوں نے سفید سونا کہنا شروع کر دیا، سوال یہ ہے کہ کیا یہ حقیقی سونے کے حکم میں ہوگا، نیز عقود اور زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق ہوں گے؟

پلاٹین کا عرف اور رواج ایک سونے کی حیثیت سے ہی ہے، لوگوں کا پلاٹین کو سفید سونا کہنا اس بات کی دلیل ہے، لیکن اس کے باوجود پلاٹین کو حقیقی سونا نہیں کہا جاسکتا ہے، نیز عقود اور زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق نہیں ہو سکتے ہیں، دلیل یہ ہے کہ اللہ رب العزت نے یہ حکم قرآن میں ذکر نہیں کیا ہے، اس کی حیثیت بس ایک مباح شئی کی ہے، جس کا استعمال صنف کی تقسیم کے بغیر مرد و عورت دونوں کے لئے جائز ہے۔

نیز لوگوں کے عرف کی وجہ سے بھی پلاٹین حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہو سکتا، کیوں کہ یہ عرف اب صرف پلاٹین کے ساتھ ہی خاص نہیں رہا؛ بلکہ دوسری دیگر اشیاء کو بھی عرف میں سونا کہا جاتا ہے، مثال کے طور پر قطن یعنی کارٹن کو عوام نے اس کے قیمتی ہونے کی وجہ سے سفید سونا کہنا شروع کر دیا ہے۔ اسی طرح پٹرول کی دولت آج کی حکومتوں کے لئے ایک بڑی دولت ہوتی ہے، ملک کی معیشت کا براہ راست اس سے تعلق ہوتا ہے، عوام نے پٹرول کو بھی کالا سونا کہنا شروع کر دیا ہے، پس اگر اس عرف کی بنیاد پر پلاٹین کو حقیقی سونا تصور کر لیا گیا تو پھر قطن اور پٹرول کو بھی حقیقی سونے کے حکم میں ماننا پڑے گا؛ لہذا میرے نزدیک عرف کی بنیاد پلاٹین سونے کے حکم میں نہیں ہوگا، نیز عقود اور زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام بھی منطبق نہیں ہوں گے۔

چوں کہ اس کے زیورات دو طرح سے بنائے جاتے ہیں:

۱- خالص پلاٹین سے۔

۲- سونے چاندی اور دیگر معدنیات کے ساتھ ملا کر۔

لہذا خالص پلاٹین کا بنا زیور کا استعمال مرد و عورت دونوں کے جائز ہوگا اور عقود و زکوٰۃ وغیرہ میں حقیقی سونے کے احکام منطبق نہیں ہوں گے، اگر سونا چاندی کے ساتھ بنایا گیا ہو تو پھر اس کا استعمال عورتوں کے لئے تو جائز ہوگا مردوں کے جائز نہیں ہوگا، نیز اس زیور کی خرید و فروخت یا استعمال میں وہی سارے احکام نافذ ہوں گے جو سونا چاندی کے ہیں۔

☆☆☆

سونا چاندی کی خرید و فروخت اور جدید مسائل

مفتی عبدالباسط قاسمی پالنپوری

۱- روپیہ کی شرعی حیثیت:

(الف) موجودہ کرنسی (کاغذی نوٹ، سکے) سونے چاندی کے حکم میں نہیں ہے، بلکہ ان کی حیثیت ٹمن اصطلاحی و عرفی ہے، اور ٹمن اصطلاحی سے مراد وہ شے ہے جو لوگوں کے عرف و اتفاق کی وجہ سے ٹمن کے درجہ میں آگئی ہو، جب کہ سونا چاندی کی حیثیت ٹمن حقیقی کی ہے، نیز دونوں کی اجناس مختلف ہیں، لہذا موجودہ کرنسی کے ذریعہ سونا چاندی کی خرید جائز ہے، چاہے زیورات خریدیں یا بسکٹ یا دراہم وغیرہ، لیکن ذریعہ تبادلہ کی صورت میں کرنسی نوٹ احکام میں ٹمن حقیقی کے مشابہ ہے، لہذا ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ اسی ملک کی کرنسی سے کی پیشی کے ساتھ نہ تو نقد جائز ہے نہ ادھار، البتہ دو ملکوں کی کرنسیاں دو اجناس ہیں، اس لئے ایک ملک کی کرنسی کا تبادلہ دوسرے ملک کی کرنسی سے کی پیشی کے ساتھ حسب رضائے فریقین جائز ہے، روپے سے سونا چاندی خریدنے کی صورت میں ایسی بیع کو بیع صرف تصور نہ کیا جائے گا، ان پر بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے، کیوں کہ بیع صرف کی تعریف امام قدوریؒ نے ان الفاظ میں کی ہے:

”الصرف هو البیع إذا كان كل واحد من عوضیه من جنس الأثمان فإن باء فضة بفضة أو ذہبا بذہب لم یجز... الخ“ (المختصر القدوری: ۸۵)۔

بیع صرف وہ بیع ہے: جس میں ٹمن اور بیع دونوں سونا چاندی کے جنس سے ہوں، سونا چاندی اور روپے میں ایک نقد اور دوسرا ادھار ہونے کی صورت میں بھی بیع درست ہوگی، اس لئے کہ روپے سے سونے چاندی کا لین دین بیع صرف کے حکم میں داخل نہیں ہے، بشرطیکہ عوضین میں سے کسی کا ایک مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے تاکہ بیع الکالی بالکالی لازم نہ آئے۔

”لما قال العلامة ابن عابدین الشامی (تنبیہ) سئل الحانوقی عن بیع الذہب بالفلوس نسیئة فأجاب بأنه یجوز إذا قبض أحد البدلین“ (رد المحتار ۲/ ۲۰۵ باب الربوا)۔..... ”وفی الہندیة: قال: وروی الحسن عن أبی حنیفة إذا اشترى فلوسا بدرابم و لیس هذا فلوس و لا عند الآخر درابم ثم إن أحدهما دفعه و تفرقا جاز و إن لم یبق واحد منهما حتی تفرقا لم یجز کذا فی المحيط“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/ ۲۲۲ فی بیع الفلوس)۔

(ب): کو میکس گولڈ مارکیٹ یا حکومت کے مقرر کردہ نرخ پر سونے چاندی کی خرید و فروخت میں کمی بیشی اختیار کرنا:

آج کل سونا اور چاندی کی تجارت بہت ہی عروج پر ہے، اس کے لئے باقاعدہ مارکیٹ کا وجود ہے، اب اس میں حکومت یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر کو میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستانی مارکیٹ MC نے اس کا نرخ طے کیا ہے، لیکن لوگ بلیک مارکیٹ میں یا ذاتی معاملات میں حکومت کے مقرر کردہ ریٹ کے بجائے اپنی مرضی سے ریٹ لگا کر خرید و فروخت کرتے ہیں، جو حکومت کے مقرر کردہ بھاؤ سے کم و بیش ہوتا ہے، اس بارے میں حکم شرعی یہ ہے کہ جب بائع و مشتری باہمی رضامندی سے یہ عقد کرے تو جائز ہے، بشرطیکہ یہ عقد دھوکہ اور فریب سے خالی ہو۔

”من منابہ الشریعة العامة الصفقات التجارية و كافة العقود و الاتفاقات ان لا یتم ابرام العہود الا بمرضاة الطرفين و أن یکون لهما التحرر و الاختیار حتی لا یتضرر به الآخر“ (فقہ الحلال و الحرام: ۲۲۲)۔

مفتی و استاذ مدرسہ کتزم رغوب، پٹن۔

”والبائع أن يبيع بضاعته بما شاء من ثمن ولا يجب عليه أن يبيعه بسعر السوق دائما، و للتجار ملاحظة مختلفة في تعيين الاثبات و تقريرها الخ“ (قضایا فقہیہ معاصرہ: ۸)۔

لیکن یہ معاملہ اس قانون کی خلاف ورزی ہے جو مفاد عامہ کے لئے حکومت نے نافذ کیا ہے، اس لئے اس خارجی سبب کی بنا پر اس طرح کے معاملات کی اجازت نہ ہونی چاہئے، کیوں کہ فقہ اسلامی کا قاعدہ ہے کہ جائز و مباح امور میں تو انہیں حکومت کی پابندی واجب ہے۔

جیسا کہ ”الاشباہ والنظائر“ میں ہے: ”إذا كان فعل الإمام مبنيًا على المصلحة فيما يتعلق بالأمور العامة لم ينفذ أمره شرعًا إلا إذا وافقه فإن خالفه لم ينفذ“ (الاشباہ والنظائر: ۴۱۲)۔

البتہ اس آمدنی کو حرام نہ کہا جائے گا، کیوں کہ نفس عقد میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ جیسا کہ شامی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ جس عقد میں معصیت نہ ہو وہ مکروہ نہیں ہے۔

”و عرف بهذا أنه لا يكره ببيع ما لم يقر المعصية به كبيع الجارية المغنية والكبش النطوح والحمامة الطيارة والعصير والخشب ممن يتخذ منه المعازف“ (شامی ۶/۲۲۱ باب البغاة)۔

حکومت کے مقرر کردہ نرخ کی خلاف ورزی میں ربا تفاضل کا اطلاق نہ ہوگا، کیوں کہ عموماً فقہاء نے ربا تفاضل کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے، جیسا کہ علامہ شامی کے الفاظ ہیں:

”فالظاهر من كلام المصنف تعريف ربا الفضل، لأنه هو المتبادر عند الإطلاق و لذا قال في البحر فضل أحد المتجانسين، نعر لهذا يناسب تعريف الكنز بقوله فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال“ (رد المحتار ۴/۲۹۹ باب الربوا زکریا) اس تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ جب عاقدین باہمی رضامندی سے معاملہ کر رہے ہیں، نیز دونوں کی جنس بھی مختلف ہے، لہذا یہ اضافہ ربا تفاضل کی فہرست میں نہیں آئے گا۔

۲- الف: سونا رکا متعینہ وزن میں بعوض مزدوری سونا لینا، شرعی نقطہ نظر:

زیور بنانے والے کاریگر کے زیورات کے تاجروں سے ایک متعینہ وزن میں سونے لینے کی جو صورت سوال نامہ میں درج ہے وہ اجارہ تصور کی جائے گی، کیوں کہ اس پر اجارہ کی تعریف کا اطلاق ہوتا ہے، اور اجارہ منافع بالعمل کی صورت ہے، مندرجہ ذیل قدوری کی عبارت سے اجارہ کی تعریف و تفصیلات معلوم ہوتی ہے۔

چنانچہ ابوالحسن القدوری تحریر فرماتے ہیں:

”الإجارة عقد على المنافع بعوض“ ”وتارة تصير المنافع معلومة بالمدة وتارة تصير معلومة بالعمل و التسمية كمن استاجر رجلا على صبغ ثوب أو خياطة ثوب الخ“ (قدوری: ۱۰۰)۔

مذکورہ عبارت سے واضح ہوتا ہے کہ سوال میں مذکور صورت اجارہ منافع بالعمل ہے۔

(ب) عامل کے جزء عمل ہی کو اجرت بنانا:

عامل کے جزء عمل کو اجرت بنانا فقیر طحان کے دائرہ میں آتا ہے، جس سے آپ ﷺ نے منع کیا ہے، جیسا کہ سنن کبریٰ کی روایت حضرت ابو سعید خدریؓ سے ہے کہ آپ ﷺ نے اونٹ کی جفتی کی اجرت اور فقیر طحان سے منع فرمایا ہے:

”عن أبي سعيد الخدري قال نهى عن عصب النحل و عن قفيز الطحان“ (السنن الكبرى للبيهقي ۵/۲۲۹)۔

یہ مسئلہ متفق علیہ نہیں ہے، بلکہ فقہاء کے درمیان اس میں اختلاف ہے کہ اس طرح اجرت کی تعیین درست ہوگی یا نہیں؟

جمہور فقہاء نے اس کو منع کیا ہے، اور بعض مالکیہ اور امام مزنی جازم قرار دیتے ہیں، جیسا کہ الفقہ اسلامی کی عبارت ہے۔

(تفصیل کے لئے دیکھئے: الفقہ الاسلامی وادلتہ ۴/ ۵۴۳، الہدی دیوبند)۔

البتہ ضرورت و تعامل ناس کی بنا پر مشائخ بلخ نے اس طرح کی صورت کو جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ ”الفتاویٰ الہندیہ“ میں مذکور ہے:

”و مشائخ بلخ جوزوا هذه الإجارة لمكان الضرورة و التعامل“ (فتاویٰ ہندیہ ۴/ ۴۲۵)۔

نیز مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے جدید فقہی مسائل میں قفیز طمان کے مسئلہ میں تفصیلی کلام کیا ہے، جس کو خلاصہ کے طور پر یہاں پیش کیا جا رہا ہے:

اس سلسلہ میں مختلف نظائر پیش کئے ہیں، مثلاً:

- ۱- مزارعت، اس میں مزارع کو پیداوار کا ایک حصہ ہی اجرت پر دیا جاتا ہے، جو صریحاً غافل کے جزء عمل کو اجرت بنانے کی نظیر ہے۔
- ۲- مساقاة کا مسئلہ ہے، جس میں بھی کھیتی کی طرح پھلوں میں بھی بٹائی داری کی فقہاء نے اجازت دی ہے۔
- ۳- مضاربت ہے، اس میں جو بھی نفع حاصل ہوتا ہے وہ ایک خاص تناسب کے ساتھ دونوں میں تقسیم کیا جاتا ہے، یہاں بھی تاجر و مضارب کو اس کا جزء عمل ہی اجرت کے طور پر ملتا ہے، حالانکہ اس کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے پوری تفصیلی بحث کے بعد خلاصہ بحث کو ذکر کیا ہے، اور قیمتی نکات کو بیان کیا ہے، چنانچہ تحریر فرماتے ہیں:

پس اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ

- ۱- قفیز طمان والی روایت معلول اور متکلم فیہ ہے۔
 - ۲- قفیز طمان والی روایت کی اس طرح تاویل ممکن ہے کہ اس کو اس صورت پر محمول کیا جائے جب کہ مقدار مقرر نہ کی گئی ہو۔
 - ۳- اگر تاویل نہ کی جائے اور سمجھا جائے کہ عامل کے جزء عمل کو اجرت نہ بنایا جائے تو ایسے تمام جزئیات پر اس حکم کا انطباق قیاس کی قبیل سے ہوگا۔
 - ۴- قیاس کے ذریعہ جو احکام ثابت ہوں، اور عرف و رواج اس کے خلاف ہو تو مروج و معروف عمل جائز قرار دیا جاتا ہے، اور قیاس چھوڑ دیا جاتا ہے۔
 - ۵- ہمارے زمانہ میں کاروبار اور معاملات کے مختلف ایسے طریقے مروج ہیں جن میں عامل کے جزء عمل کو ہی اجرت بنایا جاتا ہے۔
 - ۶- ایسی صورتوں میں گو قطعی مقدار مقرر نہیں کی جاتی لیکن ایسا تناسب مقرر کیا جاتا ہے جو اجرت کی مقدار ماکان متعین کر دیتا ہے اور نزاع پیدا نہیں ہوتا، اور کسی معاملہ میں ایسی جہالت اور عدم تعین جو نزاع کا باعث نہ ہو مقرر نہیں ہے۔
 - ۷- شریعت میں مزارعت، مساقات اور مضاربت کی صورت میں ایسی نظیریں موجود ہیں اور صراحت کے ساتھ ثابت ہے جو عامل کے جزء عمل کو اجرت مقرر کرنے کو درست قرار دیتی ہیں، پس ہمارے زمانہ میں کاروبار اور معاملات میں ایسی صورتیں جو قفیز طمان کی قبیل سے ہیں اور کثرت سے مروج و معمول ہیں جائز ہونی چاہئیں (جدید فقہی مسائل ۴/ ۳۳۳)۔
- مذکورہ کتاب کی عبارت اور مشائخ بلخ کے مذہب کے مطابق معلوم ہوتا ہے کہ سوال (۲) میں مذکور صورت میں ضرورت اور تعامل ناس اور عرف و رواج کی بناء پر جواز کا حکم ہوگا۔

۳- سونے کا پرانہ زیور زیادہ وزن کا لے کر سونے کا نیا زیور کم وزن والا دینا:

آپ ﷺ نے حرمت ربا کا ایک جامع اصول بیان فرمایا ہے، چنانچہ جامع بخاری و مسلم کی روایت ہے:

”الذهب بالذهب و الفضة بالفضة و البر بالبر و التمر بالتمر و الشعير بالشعير و الملح بالملح مثلاً بمثل سواءٍ بسواءٍ يداً بيد، فمن زاد أو استزاد فقد أربى أي دخل في الربا المحرم، الآخذ والمعطى فيه سواءٍ“ (بخاری: رقم ۱۲۶۲ و مسلم: رقم ۱۵۸۴)

حدیث پاک میں آپ ﷺ نے اشیاء ستہ میں کسی کو اسی جنس کے عوض فروخت کرنا ہو تو اس کے جواز کے لئے دو شرطیں بیان فرمائی ہیں:

۱- برابر وزن میں فروخت کیا جائے، کسی طرف کمی بیشی نہ ہو۔

۲- نقد فروخت کیا جائے، ایک طرف یا دونوں طرف سے ادھار نہ ہو۔

اس میں زیادتی کرنے والا اور زیادتی کا مطالبہ کرنے والا سود خوری کے حرام طریقہ کو اپنانے والا ہوگا، اس میں لینے والے اور دینے والے دونوں گناہ میں برابر شریک ہوں گے۔

فقہاء کرام نے حدیث میں بیان کردہ اصول کو سامنے رکھتے ہوئے بیع صرف کے احکام تحریر فرمائے ہیں، چنانچہ امام قدوری تحریر فرماتے ہیں:

”فإن باع فضة بفضة أو ذهباً بذهب لم يجز إلا مثلاً بمثل وإن اختلفا في الجودة والصياغة ولا بد من قبض العوضين قبل الافتراق“ (قدوری: ۸۵) (تفصیل کے لئے دیکھئے: الفقہ الاسلامی وأدلته ۴/۳۷۷، ۳۷۶)۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ فقہاء نے تجارت میں سود ثابت ہونے کے لئے دو چیزوں کو علت قرار دیا ہے، ۱- جنس ۲- قدر اب ایک چیز کو دوسری چیز کے عوض فروخت کرنے میں اگر دونوں وصف پائے جائیں تو عوضین کا مساوی ہونا اور نقد ہونا ضروری ہے، خواہ دونوں کے درمیان جودت اور زرگری میں تفاوت کیوں نہ ہوں، اب اگر کمی بیشی کے ساتھ یا ادھار فروخت کرے تو دونوں صورتوں میں سود لازم آنے کی وجہ سے حرام ہے۔

اوپر بیان کردہ اصول سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ سوال نمبر (۳) میں تحریر کردہ صورت بھی بیع صرف کی قبیل سے ہے، اور بیع صرف کے جواز کی بنیادی شرطیں جنس اور قدر ہیں، یہاں قدر مفقود ہے، لہذا اتا جروں کا سونے کے پرانے زیور زیادہ وزن کے لینا اور سونے کے نئے زیور کم وزن والے دینا باقراضل کے پائے جانے کی وجہ سے شرعاً جائز نہیں ہے۔ جب کہ ایک ہی عقد میں یہ تبادلہ ہو، البتہ اگر دونوں عقد الگ الگ ہوں کہ پرانا زیور کم قیمت میں خریدا جائے اور نیا زیور زیادہ قیمت میں فروخت کیا جائے تو یہ جائز ہے، بشرطیکہ عاقدین رضامند ہوں۔

۳- مشترک چیز میں خریدار کا قبضہ:

الف- احناف کے یہاں قبضہ کا مفہوم وسیع ہے، عند احناف قبضہ کا حاصل صرف تخلیہ ہے، اور احناف نے تخلیہ کے مفہوم میں وسعت پیدا کی ہے، اور تخلیہ حقیقی و حکمی کی دو صورتیں کر کے استیلاء کی تمام صورتوں کو سمیٹ لیا ہے، اور تخلیہ کا مطلب ہے کہ بیع اور مشتری کے درمیان باعتبار حقیقت یا باعتبار عرف و عادت ایسا کوئی مانع اور حائل نہ ہو جو مشتری کو عرفی قبضہ کرنے سے اور اس میں تصرف کرنے سے روک سکے خواہ اموال منقولہ ہوں یا غیر منقولہ، بلکہ بیع اس حال میں ہو کہ مشتری اگر اس میں تصرف کرنا چاہے تو آزادی کے ساتھ تصرف کر سکے، اگرچہ بیع ابھی مانع کے پاس ہی موجود ہو، چنانچہ علامہ کا سائی تحریر فرماتے ہیں:

”وأما تفسير التسليم و القبض فالتسليم و القبض عندنا هو التخلية و التخلي و هو أن يخلى البائع بين المبيع و بين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع و المشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع ۵/۲۲۲)۔

نیز ایک دوسرے مقام میں تحریر فرماتے ہیں: ”ولا يشترط القبض بالبراجم لأن معنى القبض هو التمكين و التخلي و ارتفاع الموانع عرفاً و عادة حقيقة“ (بدائع الصنائع ۵/۱۲۸)۔

نیز مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے بیع قبل القبض کی بحث کرتے ہوئے قبضہ کے متعلق تفصیل تحریر فرمائی ہے، اس کو جدید فقہی مسائل میں دیکھا جاسکتا ہے (جدید فقہی مسائل ۳/۲۱۳)۔

حاصل یہ ہے کہ قبضہ کا مصداق نہ کتاب و سنت میں متعین ہے اور نہ فقہاء نے اس کا کوئی قطعی مفہوم مقرر کیا ہے، بلکہ یہ ہر دور کے عرف و رواج اور خرید کی گئی اشیاء کی نوعیت کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا ہے۔

آج کل کموڈٹی پھیلاؤ کی پچھنچ میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی خرید و فروخت ہوتی ہے، اور سوال میں مذکور جو صورت بیان کی گئی ہے، اگر مندرجہ ذیل شرائط کے ساتھ ہے تو معاملہ درست ہوگا، اور قبضہ ثابت ہوگا۔

۱- فوری طور پر قیمت ادا کی جاتی ہو اور سونے کے حقوق خریدار کے متعلق ہو جاتے ہوں، کیوں کہ کموڈٹیز ایکسچینج میں عام طور پر بعض انتظامی مجبوریوں کی وجہ سے بیع کی حوالگی میں تاخیر ہو جاتی ہے، تو اس عقد کو بیع کالی یا کالی سے بچانے کے لئے فوری طور پر قیمت ادا کرنا ضروری ہے، اور بیع (سونا چاندی) کے حقوق خریدار سے متعلق ہونا اس لئے ضروری ہے تاکہ قبضہ متحقق ہو سکے۔

۲- بیع موجود ہو اور بائع کی ملکیت میں ہو، جو چیز اپنی ملکیت میں نہ ہو اس کی بیع درست نہیں، چنانچہ قدوری میں ہے:

”و لایوز بیع السمک فی الماء قبل ان یسطاده و لایبیع الطائر فی الهواء“ (۷۸)۔

۳- بیع اس طرح متعین ہو کہ وہ دوسرے کی ملکیت سے ممتاز ہو، خواہ اس طرح اسے الگ کر دیا گیا ہو یا نمبر کے ذریعہ اس کو الگ کر دیا گیا ہو۔

(جدید مالیاتی ادارے: ۹۰)۔

ب- کمپیوٹریا ریکارڈ رجسٹر میں مشتری کا نام درج کرنا قبضہ کے لئے کافی تصور کیا جائے گا:

اس سلسلہ میں حضرات فقہاء کی تحریر کا حاصل یہ ہے کہ بائع بیع کو اپنے مال سے الگ کر کے اس طرح رکھ دے کہ مشتری اپنے سامان کو اپنے اختیار سے جب لے جانا چاہے، یا اس میں اپنے اختیار سے تصرف کرنا چاہے تو بائع کی طرف سے کوئی رکاوٹ پیش نہ آئے۔

”و لایشترط القبض بالبراجع لأن معنی القبض هو التمکین و التخلی و ارتفاع الموانع عرفاً و عادة حقیقة“

(بدائع الصنائع ۵/۱۳۸)۔

امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اصل چیز ضمان میں آ جانا ہے، اس ضمان میں آ جانے کے لئے حسی قبضہ کوئی ضروری نہیں بلکہ اگر اس نے حسی قبضہ نہیں کیا لیکن بائع نے تخلیہ کر دیا تو تخلیہ کرنے کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ بھائی میں نے تمہیں قدرت دے دی ہے جب چاہو اس پر قبضہ کر لینا، پھر بھی اگر وہ میرے پاس ہی رہی تو بطور امانت ہوگی نہ کہ بطور ضمان، کیوں کہ اب ضمان بائع سے مشتری کی طرف منتقل ہو گیا ہے، تو اب قبضہ کا حکم بھی متحقق ہو گیا۔

(اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۱۰۰)۔

فقہاء کرام کی آراء کو سامنے رکھتے ہوئے یہی بات قرین قیاس معلوم ہوتی ہے کہ اگر ہر مشتری کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو، اور اس کو کمپیوٹریا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام سے درج کیا گیا ہو تو اس اندراج کو قبضہ کے لئے کافی تصور کیا جائے گا۔

جیسا کہ رابطہ عالم اسلامی کے تحت قائم ”المجمع الفقہی الاسلامی“ مکہ مکرمہ کے فقہی فیصلے میں ایک کرنسی کو دوسری کرنسی میں تبدیل کرنے کی صورت میں قرار داد تحریر کی ہے:

بینک کے رجسٹر میں اندراج اس شخص کے حق میں قبضہ کے لئے معتبر ہوگا (ص: ۳۲۶)۔

۵- مستقبل کی تاریخ پر خرید و فروخت:

آج کل بازار میں تجارت کی ایک خاص قسم برائج ہے، جس کو عربی میں المستقبلیات (Futures) کہا جاتا ہے۔

مستقبلیات وہ عقد تجارت ہے، جس کا مقصد کسی چیز کی معین مقدار کو مستقبل کی کسی معین تاریخ میں بیچنا یا خریدنا ہوتا ہے، عام طور پر جو لوگ اس قسم کے معاملات میں حصہ لیتے ہیں، وہ دو قسم کے ہوتے ہیں، ان دونوں کے اغراض الگ الگ ہوتے ہیں، بعض لوگ وہ ہوتے ہیں جو نفع کی امید پر اپنا روپیہ داؤ پر لگاتے ہیں، جن کو اصطلاح میں مخاطر (Speculator) کہا جاتا ہے، ان لوگوں کا مقصد اس معاملہ کے ذریعہ نہ بیچنا ہوتا ہے، نہ خریدنا، نہ بیع مقصود ہوتی ہے اور نہ ہی ٹرس، بلکہ ان کا مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ وہ قیمت خرید اور قیمت فروخت کے درمیان جو فرق ہے اس کو بطور نفع کے وصول کریں، چنانچہ یہ لوگ عام طور پر قیمتوں کے اتار چڑھاؤ کے ماہرین کی بات پر اعتماد کرتے ہوئے مستقبل کا معاملہ اس امید پر کر لیتے ہیں کہ کچھ عرصہ کے بعد جب دام بڑھے گا اس وقت اس کو زیادہ قیمت پر فروخت کر لیں گے۔ اور اس عقد کے نتیجے میں ان کو بیع پر قبضہ اور اس کی سپردگی کی تکلیف میں پڑے بغیر ہی خالص نفع حاصل ہو جائے گا، اب بعض اوقات ان کی یہ امیدیں کامیاب ہو جاتی ہیں اور بعض اوقات ناکام ہو جاتی ہیں۔

اور بعض لوگوں کا اس عقد کے ذریعہ یہ مقصد ہوتا ہے کہ وہ جو عقد فی الحال کر رہے ہیں، آئندہ زمانہ مستقبل میں اس کے نفع کی حفاظت کر لی

جائے، تاکہ آئندہ نقصان سے بچ جائیں، جس کو اصطلاح میں تاہین الزبح (Hedging) کہا جاتا ہے، یہ فیوچر ٹریڈنگ کا مختصر خلاصہ ہے۔
(اسلام اور جدید معاشی مسائل: ۳/۲۶۰۵۲۵۵)

سوال (۵) میں مذکور صورت پہلی قسم کی قبیل سے ہے، اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ اس طرح کا معاملہ شرعاً حرام اور ناجائز ہے اور شریعت کے بہت سے احکام سے متصادم ہے، نیز اس میں قمار اور جوا بھی ہے، حقیقت میں خرید و فروخت مقصود نہیں ہے، محض نفع نقصان مد نظر ہوتا ہے، دونوں طرف سے عوضین ادھارے، اور یہ بیع الکالی بالکالی کی قبیل سے ہے، اور آپ ﷺ نے ایسی خرید و فروخت سے منع فرمایا ہے، جیسا کہ صاحب مشکوٰۃ نے ابن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے:

”عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهى عن بيع الكالی بالکالی“ (مشکوٰۃ: ۲۳۸)۔
نیز قمار، جوا کا حرام ہونا نص قطعی سے ثابت ہے۔

”يا ايها الذين امنوا انما الخمر والنيسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه“ (البائده: ۹۰)۔

آپ ﷺ نے زمانہ جاہلیت کے جو قمار آمیز معاملات تھے، مثلاً بیع ملامسہ، بیع منابذہ، بیع حصاة، بیع عربان وغیرہ سے منع فرمایا ہے، حضرت شاہ ولی اللہ نے آپ ﷺ کی ممنوع کردہ صورتوں کا اصولی و تفصیلی تجزیہ کیا ہے، اور واضح کیا ہے کہ اسباب ممانعت میں سے ایک وہ ہے جس میں قمار کی کیفیت پائی جاتی ہو۔

”واعلم أن من البيوع ما يجرى فيه معنى الميسر، و كان أهل الجاهلية يتعاملون بها فيما بينهم فنهى عنها النبي ﷺ“ (رحمة الله الواسعه ۴/۵۶۰)۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ سوال (۵) میں مذکور صورت کسی بھی صورت میں جائز نہ ہوگی، کیوں کہ وہ قمار جوا ہے، حقیقت میں خرید و فروخت مفقود ہے، اور محض ایک کاغذی کارروائی ہے، اسی کی بنیاد پر نفع یا نقصان ہوتا ہے، اس سے احتراز لازم ہے۔

۶- سونا چاندی کا احتکار اور اس کا شرعی حکم:

احتکار کا لغوی معنی ذخیرہ اندوزی یعنی غلہ کو اس نیت سے ذخیرہ کر لینا کہ جب ریٹ بھاؤ بڑھے گا تو فروخت کر دیں گا، اور شریعت کی اصطلاح میں اشیاء ضروریہ کو خرید کر اس طرح روک لینا جس سے اہل شہر کو مشقت لاحق ہو۔ چنانچہ ہدایہ میں ہے:

”وذلك أن يشتري طعاما في مصر ويمتنع من بيعه وذلك يضر بالناس“ (۲/۲۱۳)۔

احتکار کے معاملہ میں ائمہ فقہاء کی آراء مختلف ہیں، امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک صرف غذائی اشیاء میں ممنوع ہے، چاہے وہ انسانی غذائی اشیاء ہوں یا جانوروں کی، اور امام محمدؒ کے نزدیک ہر چیز میں جو عوام الناس کو نقصان پہنچائے، چنانچہ ہدایہ میں ہے:

”وتخصيص الاحتكار بالأقوات كالحنطة والشعير والتبن والقوت قول أبي حنيفة وقال أبو يوسف كل ما أضر بالعمامة حسبه فهو احتكار وإن كان ذهباً أو فضة أو ثوباً“ (بدایہ ۴/۴۵۰)۔

امام مالکؒ کی بھی رائے امام ابو یوسفؒ کی طرح ہے، چنانچہ ”فتاویٰ ہندیہ“ میں مذکور ہے:

”والاحتكار في كل ما يضر بالعمامة في قول أبي يوسف وقال محمد: الاحتكار بما يتقوت به الناس والبائنه كذا في الحاوي“ (الہندیہ ۳/۲۱۳)۔

اور جب ضرورت لاحق ہو، اور روکنے سے ضرر ہونے لگے تو کراہیت کا حکم ہوگا، چنانچہ الفقہ الاسلامی میں مذکور ہے:

”إنهم اتفقوا على أن الاحتكار يكون في حال الضيق والضرورة لافي وقت السعة... ويجرم الاحتكار أيضا عند الملكية وأبي يوسف في غير الطعام في وقت الضرورة، لافي وقت السعة، فلا يجوز عندهم الاحتكار في الطعام“

وغیره من الکتان و القطن و جمیع ما یحتاج الیہ الإنسان أو کل ما أضر بالناس حبسه قوتا کان أو لا و لو ثابا أو دراهم“ (الفقه الاسلامی وادلته ۵۸۸/۳)۔

آپ ﷺ نے بڑے سخت الفاظ میں محکمہ کی مذمت فرمائی ہے، چنانچہ مسلم شریف کی روایت ہے: ”من احتکر فهو خاطی“ (قر: ۱۷۸)۔ نیز ایک دوسری روایت میں ہے:

”الجالب مرزوق و المحتکر ملعون“ (نصب الراية ۳۶۱/۲، البنايه ۲۲۸/۱۱)۔

فقہاء کرام نے حکومت اور انتظامیہ کو اس بات کا حقدار گردانا ہے کہ وہ ضروری سمجھے تو بالجبر ایسا مال نکال کر فروخت کرادے، چنانچہ ”فتاویٰ ہندیہ“ میں لکھا ہے:

”قال محمد: للإمام أن يجبر المحتکر علی البیع إذا خاف الهلاك علی أهل المصر و يقول للمحتکر بع بما بیعہ الناس“ (الهنديہ ۲/۲۱۳)۔

”ومنها بیع طعام المحتکر جبراً علیہ عند الحاجة و امتناعه من البیع رفعاً للضرر و العام“ (الأشباه والنظائر: ۲۱۳) احادیث نبویہ اور فقہاء کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ سونے کے تاجروں کا سونا روک لینا تاکہ ریٹ بڑھنے کے بعد اس کو فروخت کریں گے، یہ احتکار میں داخل ہے، کیوں کہ سونا شمن خلقی ہونے کی وجہ سے اس کو روک لینے کی صورت میں سونے کی قیمت تو گراں ہوتی ہے، اس کے ساتھ ساتھ اس گرائی کا اثر دوسری چیزوں پر بھی پڑتا ہے، جس کی وجہ سے عوام الناس مشقت کے شکار ہوتے ہیں، جب کہ فقہ اسلامی کا ایک قاعدہ ہے: ”الضرر یزال“۔

لہذا احتکار میں امام ابو یوسف کی رائے زیادہ قرین قیاس ہے، سونے کا احتکار نہ کر کے اس کو بازار میں لایا جائے اور احتکار سے بچا جائے تاکہ لوگوں کی پریشانی کا ازالہ ہو سکے، اور لوگوں کی ضرورتیں پوری ہو سکیں۔

۷۔ اسمگلنگ کے راستہ سے آنے والا سونا، اور اس کی خرید و فروخت:

ہر آدمی کو اپنے روپیوں پیسوں کے ذریعے اپنی ضرورت یا پسند کی اشیاء جو بھی ہو، اور جہاں سے چاہے خریدنے کا حق حاصل ہے، لہذا بیرونی ممالک سے مال خریدنا یا وہاں فروخت کرنا شرعاً مباح اور درست ہے۔

”و للبائع أن یبیع بضاعه بما شاء من ثمن و لا یجب علیہ أن یبیعه بسعر السوق دائماً و للتجار ملاحظه مختلفه فی تعیین الأثمان و تقدیرها“ النخ (قضايا فقهية معاصرة/ ص ۸)۔

لیکن مختلف ممالک اپنے ملک کی معاشی مصالح کے پیش نظر دوسرے ملکوں کی برآمدات پر پابندی عائد کر دیتے ہیں کہ ان کے آنے کی وجہ سے ملکی مصنوعات اور ان کی نکاسی کو نقصان پہنچ سکتا ہے، اور ملک کا معاشی نظام عدم توازن کا شکار ہو سکتا ہے۔

بیرونی ممالک سے اشیاء کے آمد کے دور استے ہیں:

۱۔ ملک کے قانون کے مطابق ان اشیاء سے متعلق واجبات (ٹیکس وغیرہ) ادا کر کے لانا۔ ۲۔ دوسرا طریقہ اسمگلنگ کا ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے۔

سوال (۷) میں مذکور طریقہ یہ دوسرا اسمگلنگ کا طریقہ ہے، یہ چند وجوہ سے ناجائز ہے، چنانچہ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے جدید فقہی مسائل میں وضاحت کی ہے،

۱۔ ایک تو اس معاہدہ کی خلاف ورزی ہے جو اس ملک کا شہری ہونے کے لحاظ سے اس کے قانون کے احترام کے سلسلہ میں ضروری ہے۔

۲۔ دوسرے اس طرح پوری قوم اور باشندگان ملک کو اپنی حرکت کے ذریعے نقصان پہنچاتا ہے اور زیر بار کرتا ہے جو غیر اسلامی ہونے کے علاوہ غیر انسانی حرکت بھی ہے۔

معاشی مصالح کے پیش نظر اس قسم کی پابندیوں کی گنجائش ہے، اس کی نظیر ’تلقی جلب‘ اور ’بیع حاضر للبادی‘ ہے۔ جس کو مکروہ قرار دیا گیا ہے، وہ

کیوں کہ اس کی وجہ سے گرانی بڑھتی ہے، اور اس شہر کے باشندوں کو زک پہنچتی ہے، یہی مضرت اسمگلنگ سے بھی پیدا ہوتی ہے کہ غیر ملکی مصنوعات کی آمد کی وجہ سے اس ملک کی صنعت اور یہاں کا معاشی توازن بگڑتا اور متاثر ہوتا ہے (جدید فقہی مسائل ۱/۳۷۸)۔

تاہم اسمگلنگ کے طریقے سے حاصل شدہ سونے کی خرید و فروخت میں اگر جھوٹ بولنا نہ پڑے یا کسی گناہ کا ارتکاب لازم نہ آئے تو اس کی خرید و فروخت جائز ہونی چاہئے، چنانچہ حضرت مفتی تقی عثمانی دامت برکاتہم نے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے، اگر (اسمگلنگ) کی گھڑیوں کی خرید میں جھوٹ بولنا یا کسی گناہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے تو خریدنا جائز ہے (فتاویٰ عثمانی ۳/۸۸)۔

۸- سفید سونا کی حقیقت:

حقیقت میں سونا زرد رنگ کا ہوتا ہے، اور اس میں غالباً تانبہ ملانے کی وجہ سے سرخ نام دیا جاتا ہے، اور عوام الناس کے نزدیک یہی معروف ہے، اور لغت، کتب احادیث و معدنیات اور فقہاء کرام کے اقوال وغیرہ سے یہی معلوم ہو رہا ہے، چنانچہ ”انجم الوسیط“ میں مذکور ہے:

”الذهب: عنصر فلزی اصفر اللون“ (ص: ۳۱۷)۔

”و فی الحدیث ان النبی ﷺ صالح اهل خيبر على الصفراء والبيضاء والحلقة، الصفراء: الذهب، والبيضاء: الفضة، والحلقة: الدرّوع“ (ابو داؤد: باب ما جاء في حكم ارض خيبر)۔۔۔۔۔۔ ”وروى الطحاوی من طريق طعمة بن عمرو قال: رأيت صفرة الذهب بين ثنایا او قال ثنیتی موسى بن طلحة“ (طحاوی ۲/۲۵۸)۔

زیورات بنانے والوں کا کہنا ہے وائٹ گولڈ کا اطلاق بہت سی چیزوں پر ہوتا ہے۔

۱- پلاٹین کی دھات پر وائٹ گولڈ کا اطلاق ہوتا ہے۔

”هناك معدن نفيس هو البلاتين تصنع منه أنواع من الحلی، قد يطلق عليه بعض الناس من غير الصاغة“

(الذهب الابيض للشيخ عبدالرحمن بن فهد الودعان: ص ۲۳)۔

۲- وائٹ گولڈ کا اطلاق معروف زرد رنگ کے سونے پر ہوتا ہے، لیکن اس کے اوپر پلاٹین دھات کی پالش چڑھی ہوتی ہے، چنانچہ شیخ عبدالرحمن بن فهد الودعان وضاحت کرتے ہیں:

”الذهب الأبيض منه ما هو ذهب أصفر خلط ببعض المواد ينسب قليلة اكتسبته اللون الأبيض... ومنه ما هو ذهب اصفر ظلی بمادة جعلت ظاهره باللون الأبيض“ (حوالہ سابق)۔

۳- وائٹ گولڈ کا اطلاق معروف زرد سونے پر ہوتا ہے، لیکن ایک معین تناسب کے ساتھ اس میں پلاٹین یا کوئی اور مادہ ملا یا جاتا ہے، یہ کیرٹ کے حساب سے کم و بیش ہوتا ہے، اور سونے کی دوکانوں میں یہی اطلاق مشہور ہے، چنانچہ شیخ الذهب العالم یوسف العطیر لکھتے ہیں:

”ان الذهب الأبيض هو الذهب المعروف الأصفر، و ما يجعله أبيض هه مادة تضاف عليه عند السبك من البلاد یومر ومعدن آخر“ (حوالہ سابق)۔

ماہرین معدنیات اور زیور بنانے والے تجربہ کار افراد کے اقوال کا جائزہ لینے کے بعد اگر ہم اطلاق اول (پلاٹین کی دھات پر وائٹ گولڈ کا اطلاق) کا اعتبار کرتے ہیں تو اس پر سونے کا حکم مرتب نہ ہوگا، نیز عقود، زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکامات ثابت نہ ہوں گے، کیوں کہ یہ مستقل ایک الگ دھات ہے، اور اسے وائٹ گولڈ کہنا صرف ایک اختیاری اصطلاح ہے، اور حقیقت میں یہ سونا نہیں، جس طرح پیٹرول کو بلیک گولڈ (سیاہ سونا) کا نام دیا جاتا ہے، حالانکہ وہ سونا نہیں، بلکہ قیمتی ہونے میں مشابہت ہے۔

”ذهب بعض شیوخنا وغیرہم و بعض طلبہ العلم الی ان ما یسمی بالذهب الأبيض لیس ذہبا حقیقیا۔ بل ہو شیء آخر لا یأخذ أحكام الذهب المعروفة و قالوا: تسمیة بالذهب غیر حقیقة، بل ہو کما یسمی البترول بالذهب الأسود تجوُّراً من باب التشبیہ، أو کما یسمی الحریر الصناعي بالحریر و لیس کذلک، و رتبوا علی ہذا انه لا یأخذ

احکامہ الشرعية“ (الذهب الأبيض حقیقته: ۲۷)۔

یہی رائے شیخ عبداللہ بن سلیمان المنجج اور شیخ محمد ناصر الدین البانی کی بھی ہے، وہ ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

ولا يعرف للذهب لون غير الصفرة، فإذا كان هناك معدن يسمى اصطلاحاً: الذهب الأبيض، كالبلاتين ونحوها، فلا يظهر لي الحاق هذا النوع بالذهب المحرم على الرجال التحلى به، ولو ترك الرجل التحلى بهذا النوع اتقاءً للتشبهة لكان في ذلك استبراء للدين والعرض“ (الذهب الأبيض حقیقته: ۳۰)۔

اور علامہ البانی ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

”الذهب الأبيض نوعان: النوع الأول هو البلاتين فهذا لا شيء فيه، لانه لم يات نص في الشرع يحرم المعادن الثمينة غير الذهب والفضة فالبلاتين يدخل تحت قاعدة: الاصل في الاشياء الاباحة“ (حوالہ سابق)۔

رہا زکوٰۃ کا حکم تو اللہ تعالیٰ نے معدنی اشیاء میں سے صرف سونا، چاندی میں زکوٰۃ کو واجب کیا ہے، اس کے علاوہ دوسری معدنی چیزوں میں واجب نہیں فرمائی ہے، تو من جملہ ان کے ایک پلاٹین بھی ہے، اس میں بھی زکوٰۃ کا وجوب نہ ہوگا، ہاں اس کی تجارت کرنے کی صورت میں دیگر تجارتی چیزوں کی طرح اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

البتہ بعض سعودی ماہرین معدنیات کا کہنا ہے کہ اصل میں سونا تو زرد رنگ کا ہی ہوتا ہے اور اصلاً وائٹ گولڈ کا کوئی وجود ہی نہیں ہے، لیکن سونے میں کچھ مواد شامل کر کے اسے سفید رنگ میں تبدیل کیا جاتا ہے، چنانچہ وائٹ گولڈ تو زرد سونا ہی ہے، لیکن اس میں چاندی اور تانبے کے بہ جائے پلاٹین شامل کرنے سے وائٹ گولڈ بن جاتا ہے، اسی لئے وائٹ گولڈ بھی کئی کیڑ کا پایا جاتا ہے اور یہ بات تو معلوم ہے ہی کہ سونے میں چاندی یا تانبا وغیرہ ملانے سے وہ سونے سے خارج نہیں ہوتا کیوں کہ معمولی غش تو ہوتا ہی ہے، تب جا کر زیور تیار ہوتا ہے، جیسا کہ ”ہدایہ“ میں ہے:

”لأن الدرهم لا تخلو عن قليل غش، لأنها لا تنطبع الا به“ (ہدایہ ۱/ ۱۹۵)۔

اس سے معلوم ہوا کہ وائٹ گولڈ حقیقی سونا ہے، اسی بناء پر وائٹ گولڈ مردوں کے لئے پہننا حرام ہے، کیوں کہ حقیقتاً یہ زرد سونا ہی ہے، لیکن اس میں ایسا مادہ ملا یا گیا ہے جو اس کے رنگ کو تبدیل کر کے سفید کر دیتا ہے، چنانچہ شیخ عبدالرحمن الودعان تحریر فرماتے ہیں:

”يتحقق الجمیع علی أن یسمى بالذهب الأبيض هو ذهب حقیقی“ (الذهب الأبيض حقیقته: ۱۹)۔
آگے خلاصہ کے طور پر لکھتے ہیں:

”و الخلاصه: أن الذهب في أصله أصفر اللون، ولا يوجد ذهب أبيض في أصله، لكن قد يضاف إليه مواد تغير لون الذهب الأصفر فيكون أبيض، أو أحمر، أو غير ذلك بحسب المادة يخلط... أما ما يوجد في الأسواق الآن و يسمى بالذهب الأبيض فهو ذهب أصفر حقیقی، خلط ببعض المواد... الخ“ (الذهب الأبيض حقیقته: ۲۲)۔

وائٹ گولڈ کی حقیقت کے متعلق دریافت کئے گئے سوال کے بارے میں سعودی کمیٹی کا جواب نقل کیا جاتا ہے، اگر واقعی ایسا ہی ہے جیسا کہ سوال میں بیان کیا گیا ہے تو پھر سونے کو کسی دوسری چیز کے ساتھ ملانے سے سونے کی جنس سے ہی اسے فروخت کرنے میں کمی بیشی کے ساتھ فروخت کرنے کی حرمت کے احکام سے خارج نہیں ہو جاتا، اور مجلس عقد میں اپنے قبضہ میں کرنے کے وجوب میں فرق نہیں آتا، چاہے وہ اسی جنس سے فروخت کیا گیا ہو یا پھر چاندی یا نقدی روپیوں میں، اور مردوں کے لئے پہننے کی حرمت سے بھی خارج نہیں ہوتا، اور اسی طرح اس کے برتن بنانے بھی حرام ہی رہیں گے (فتاویٰ اللجنة الدائمة للبحوث العلمیة والافتاء: ۲۳/ ۶۰)۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ وائٹ گولڈ حقیقی سونا ہے، سونے کے تمام احکام اس میں جاری ہوں گے۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق چند اہم اور جدید مسائل

مفتی جنید محمد پالنپوری

۱۔ کاغذی نوٹ اور روپے سے سونا خریدنا بیع صرف میں داخل نہیں کیونکہ یہ کرنسی اور کاغذی نوٹ ثمن خلقی نہیں بلکہ ثمن عرفی اور ثمن اعتباری ہے، لہذا ان کا حکم فلوس جیسا ہوگا کیوں کہ وہ بھی ثمن اعتباری ہے۔ دوسری وجہ: اگر کرنسی نوٹوں سے سونے، چاندی کے تبادلہ کو ”صرف“ کہا جائے تو لازم آئے گا کہ جن اشیاء میں ”صرف“ جاری ہوتا ہے، ان میں ایک چیز کا اضافہ ہو گیا، یعنی نصوص سے صرف سونے چاندی میں صرف جاری ہونا ثابت ہے، اب لازم آئے گا کہ کرنسی نوٹوں میں بھی سونے چاندی کے علاوہ صرف جاری ہو، ”ما یجوز فیہ الصرف“ میں اس اضافہ کی کوئی بنیاد نصوص یا کلام فقہاء میں نہیں ملتی۔ تیسری وجہ: نوٹوں کی پشت پر اب نہ کوئی سونا ہے نہ چاندی ہے، لہذا ان کو سونے چاندی کا نمائندہ قرار دے کر بھی ان پر صرف کے احکام جاری کرنا مشکل ہے۔ چوتھی وجہ: عجب بات یہ ہے کہ غالب الغش سکوں سے سونے چاندی کے تبادلہ کو کلی طور پر صرف نہ کہا جائے جبکہ غالب الغش سکوں میں کچھ نہ کچھ سونا چاندی ہوتا ہے اور صرف ان ہی کے وزن کی حد تک ان میں تقابض شرط ہوتا ہے، زیادہ میں نہیں اور کرنسی نوٹوں کے تبادلہ کو کلی طور پر صرف کہا جائے جبکہ ان میں سونا چاندی بالکل نہیں ہے (فتاویٰ عثمانی ۳/ ۱۳۲، ۱۳۵ ملخصاً)۔

الف۔ بدلیں ہر مجلس عقد میں تقابض ضروری نہیں بلکہ احد البدلین پر قبضہ کافی ہے۔

”وإذا اشترى الرجل فلوسا بدرهم ونقدا لثمن ولم تكن الفلوس عند البائع فالبیعة جائز لأن الفلوس الرائجة ثمن كالنقود قد بینا أن حکم العقد فی الثمن وجوبها ووجودها معا ولا يشترط قیامها فی ملك بائعها لصحة العقد كما لا يشترط ذلك فی الدرهم والدنانیر“ (المبسوط للسرخسی ۱۳ / ۲۴) ... ”قال العلامة ابن عابدین: (تبیہ) سئل الخانوقی عن بیع الذهب بالفلوس نسیئة فأجاب بأنه یجوز إذا قبض أحدا البدلین“ (شامی ۲/ ۲۰۵)۔

ب۔ سونے اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر کو میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستانی سطح پر بیہاں کی مارکیٹ MC نے طے کیا ہو اس سے کم یا زیادہ قیمت پر خرید و فروخت کرنا جائز ہے، البتہ جن ملکوں میں سرکاری طور پر مقرر کردہ نرخ کی مخالفت قانوناً جائز نہیں ہے تو وہاں اس نرخ سے کمی بیشی کرنا سود تو نہیں ہوگا لیکن ملکی قوانین کی مخالفت اور اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالنے کی بنا پر جائز نہ ہوگا۔

”وفی أحكام القرآن للمحدث العلامة ظفر أحمد العثماني (۲/ ۲۹۱) وهذا الحكم أى وجوب طاعة الأمير يختص بما إذا لم يخالف أمره الشرع يدل عليه سياق الآية فإن الله تعالى أمر الناس بطاعة أولى الأمر بعدما أمرهم بالعدل فی الحكم تنبیها علی أن طاعتهم واجبة ماداموا علی العمل اه“ (وکذا فی تفسیر المظہری ۲/ ۱۵۲ والجامعة لأحكام القرآن ۵/ ۲۵۹)۔

”تجب طاعة الإمام فیما لیس بمعصية“ (الدر المختار ۲/ ۱۲۲)۔ ... ”وفی شرح الجواهر تجب اطاعته فیما أباحه الشرع وهو ما یعود نفعه علی العامة“ (أیضا، تکملة فتح الملهم ۳/ ۲۲۲، ۲۲۳، مستفاد فتاویٰ عثمانی ۳/ ۱۳۸)۔

۲۔ الف: اس معاملہ پر بیع کی تعریف صادق نہیں آتی، لہذا اسے بیع تصور نہیں کیا جائے گا۔

”البیعة: مبادلة مال بمال علی سبیل التملیک عن تراض“ (معجم لغة الفقہاء)۔

ب۔ صورت مسئلہ میں اس دیگر دھات کی ملاوٹ کی شرح اور ذرات کی مقدار متعین نہ ہو تو یہ اجرت مجہول ہے، لہذا اس صورت میں یہ بچا ہوا سونا اور ذرات

مدارالافتاء والارشاد، مجلس البرکۃ، ممبئی۔

زیورات کے تاجر کا ہوگا اور کارگر کو اجرت مثل ملے گی، یہ معاملہ اجارہ فاسدہ کا ہوگا۔

”والواجب في الإجارة الفاسدة أجر المثل الخ“ (بدایہ)۔

”وشرطها: كون الأجرة والمنفعة معلومتين؛ لأن جهاتهما تفضي إلى المنازعة“ (الدر المختار)۔

”تفسد الإجارة بالشروط المخالفة لمقتضى العقد، فكل ما أفسد البيع يفسدها كجهالة ما جوز أو أجرة“

(الدر المختار ۶/۲۶ باب الإجارة الفاسدة)۔

البتہ آج کل مارکیٹ میں زیورات کے تاجروں کی طرف سے کارگیروں کو دیگر دھات کی ملاوٹ کی شرح بھی بتلائی جاتی ہے اور اسی دھات کے بقدر بچا ہوا سونا اس کی اجرت قرار پاتی ہے، یہ صورت قفیز الطحان کی ہوگی جو ناجائز ہوگی۔

”لأنه جعل الأجر بعض ما يخرج من عمله فيصير في معنى قفيز الطحان وقد نهي النبي ﷺ“ (الهدایہ ۲/۳۰۵)۔

البتہ مشائخ بلخ نے یہ فرمایا کہ اگر کسی چیز کے بارے میں عرف ہو جائے یعنی اس طرح اجارہ کا عام رواج ہو جائے تو عرف نص کے لئے مخصوص بن سکتا ہے، چنانچہ انہوں نے ”اجارة الحائك ببعض الغزل“ کو جائز قرار دیا ہے، یعنی بنکر کو اجرت پر لے لیا کہ کپڑے کا جو حصہ تم بناؤ گے اس میں سے اتنا حصہ تمہارا ہے تو یہ جائز ہے۔ اسی طرح اجتناء الفطن مثلا بالنصف کہتے ہیں تو بھی جائز ہے، کیونکہ ہمارے یہاں اس کا تعامل اور عرف ہو گیا ہے اور جب عرف ہو جائے تو درجہ میں تخصیص پیدا کرتا ہے، تو قفیز الطحان والی نص میں تخصیص کر کے یہ چیزیں اس سے نکل جائیں گی، یعنی اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ نص قفیز ان ہی تک محدود رہیں گی، اس کو دوسری اشیاء کی طرف متعدی نہیں کیا جائے گا کیونکہ عرف جاری نہیں۔

لہذا مشائخ بلخ کے قول پر یہ جائز ہے اور جو حسن بصری اور امام محمد کا قول ہے وہی مشائخ بلخ کا بھی ہے، ”وقال إبراهيم وابن سيرين وعطاء والحكم والزهرى وقتادة: لا بأس أن يعطى الثوب بالثلث أو الربع نحوه“ (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۲۴۲)۔

”قال الشامي: مطلب يحض القياس والأثر بالحرف العام دون الخاص، قال في التبيين: ومشاخ بلخ والنسفي يجيزون حمل الطعام ببعض المحمول ونسيج الثوب ببعض كمنسوج لتعامل أهل بلادهم بذلك، ومن لم يجوزه قاسه على قفيز الطحان“ (شامی ۹/۸۰ مکتبہ زکریا)۔

زیر بحث مسئلہ میں بھی کارگر کے لئے زیورات بناتے وقت سونے یا چاندی کے علاوہ ملائی جانے والی دھات کی شرح کی بقدر سونا اسی ڈلے ہوئے سونے میں سے لینے کا عرف ہے، لہذا مشائخ بلخ کے قول کے مطابق جائز ہوگا، اسی میں سہولت ہے۔

البتہ امام ابوحنیفہ کا اصل مذہب میں ناجائز ہے، لہذا متفق علیہ طور پر جواز کے لئے یہ طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے کہ کارگر سے یہ کہا جائے کہ ملائی جانے والی دھات کی شرح کی بقدر (جو معلوم و متعین ہوتی ہے) سونا آپ کو اجرت میں دیا جائے گا یعنی اسی دیئے ہوئے سونے میں سے دیا جائے گا یہ شرط نہ ہو تو جائز ہو جائے گا، پھر بعد میں زیورات کا تاجر اسی شرح کی بقدر الگ سے سونا دے دے یا اسی سے دے دے تو کوئی حرج نہیں، یہ جائز ہوگا۔

” (وسئلت) فيمن استاجر أرضا أيضا للزراعة بكذا وكذا قفيزا من الفلّة هل يجوز ذلك؟ فالجواب نعم يجوز إذا كانت الأجرة مشار إليها، أو موصوفة في ذمته، ولا تكون من الغلّة التي تخرج من ذرع الأرض المستأجرة كذا في فتاوى قارى الهداية“ (الفتاوى الكاملة، كتاب الاجارة/ ص ۱۹۱، مستفاد فتاوی محمودیہ جدید ۲۲/۲۵۹)۔

۳- ان زیورات میں غالب سونا ہوتا ہے، لہذا انیاز یورکم وزن کا دے کر پرانا زیور زیادہ وزن کا لینا جائز نہیں۔

”قال: فإن باع فضة بفضة أو ذهباً بذهب لا يجوز إلا مثلاً بمثل وإن اختلفا في الجودة والصياغة لقوله عليه الصلوة والسلام: الذهب بالذهب مثلاً بمثل وزناً بوزن يدا بيد والفضل ربا، الحث: قال عليه الصلوة والسلام ”جيدها ورديها سواء“ وقد ذكرنا في البيوع“ (الهدایہ ۳/۱۰۲ کتاب الصرف)۔

۴- الف، ب: شرعی اعتبار سے سونا چاندی اور دوسری اجناس کی تعیین میں فرق ہے کہ دوسری اجناس اشارے یا علامتوں سے متعین ہو سکتی ہے، لیکن سونا چاندی اس وقت تک متعین نہیں ہوتی جب تک کہ اس پر کوئی شخص خود یا اپنے کسی نمائندہ کے ذریعہ قبضہ نہ کر لے۔

”أب الدرهم والدنانير وإن كانت لاتتعين بالعقد ولكنها تتعين بالقبض وقبضها واجب“ (بدائع ۵/۲۱۸)۔
 ”وفيه أيضا: أب الدرهم والدنانير لاتتعين بالتعيين وإنما تعين بالعقد فشرطنا التقابض للتعيين لا للقبض“
 (۲۱۹/۵)۔..... ”فإن الدرهم والدنانير لاتعين بالعقد إلا بالقبض“ (فتح القدير ۶/۱۶۰)۔

اوپر کی عبارات سے معلوم ہوا کہ سونے چاندی میں قبضہ کے لئے ضروری ہے کہ خریدار ہوا سونا چاندی غیر خرید سونے چاندی سے بالکل ممتاز اور الگ کر لیا جائے اور خریدار یا تو خود قبضہ کرے یا اس کا کوئی وکیل اس کی طرف سے اپنی تحویل میں اس طرح لے لے کہ وہ متعین سونا چاندی چوری ہو جائے تو نقصان خریدار کے ذمے سمجھا جائے۔

ظاہر ہے کہ یہ صورت قبضہ کی مذکورہ کاروبار میں نہیں ہوتی کہ سونا چاندی خریدار کے کسی نمائندہ کی تحویل میں دے دیا گیا (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۷ ملخصاً)

۵- اس طرح کے کاروبار میں جب کوئی سونا خریدتا ہے تو وہ خریدار کو متعین اور الگ کر کے حوالہ نہیں کیا جاتا بلکہ اس کے اکاؤنٹ میں تحریر کر دیا جاتا ہے پھر وہ خریدار سے آگے کسی شخص کو فروخت کرتا ہے تو اس وقت اگر اسے نفع ہو تو صرف نفع واپس کر دیا جاتا ہے، خلاصہ یہ کہ پوری خرید کردہ لاٹ تحویل میں نہیں دی جاتی بلکہ کاغذی طور پر اس کے اکاؤنٹ میں منتقل کر دی جاتی ہے اور آخر میں نفع و نقصان کا فرق برابر کر لیا جاتا ہے جو سونے کی ایک قسم ہے (فتاویٰ الہندیہ ۳/۱۶، رد المحتار ۹/۵۷۷)۔

۲- عدم جواز کی دوسری وجہ یہ ہے کہ کاروبار کی اس صورت میں سونے پر قبضہ نہیں ہوتا، نہ خریدار کا نہ اس کے نمائندہ کا کہ یہ خریدار ہوا سونا ہلاک ہو جائے تو ضمان خریدار پر نہیں آتا بلکہ بائع پر ہی آتا ہے، لہذا بغیر قبضہ کے آگے بیچنا ہوا جو ”رن مالاً یضمن“ کی وجہ سے سود اور ناجائز ہے۔

”أب الدرهم والدنانير وإن كانت لاتتعين بالعقد ولكنها تتعين بالقبض وقبضها واجب“ (بدائع ۵/۲۱۸)۔
 ۳- عدم جواز کی تیسری وجہ یہ ہے کہ کاروبار کے اس طریقہ میں خریدار شمن (قیمت) کا معمولی حصہ ادا کرتا ہے، اگرچہ باقی رقم بہ طور ضمانت کمپنی جمع کراتی ہے، مگر رقم درحقیقت خریدار کے ذمے دین ہوتی ہے اور دوسری طرف سونا چاندی پر بھی شرعی طریقہ پر قبضہ نہیں ہوتا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ معاملہ دونوں طرف سے ادھار ہوا جو بیع الکالی بالکالی میں داخل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔

”عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهي عن بيع الكالئ بالكالئ هو النسيئة بالنسيئة“ (مستدرک للحاكم ۲/۶۵، ۶۶)۔
 ۴- عدم جواز کی چوتھی وجہ یہ ہے کہ درمیانی کمپنی جو کمیشن وصول کرتی ہے وہ یا تو ضمانت کی مد میں ہے یا اس رقم کا معاوضہ ہے جو وہ خریدار کی طرف سے بیچنے والے کو ادا کرتی ہے، پہلی صورت میں یہ ”اجرت علی الکفالة“ ہے اور دوسری صورت میں یہ قرض پر سود ہے اور یہ دونوں طریقے ناجائز ہیں (مستفاد فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۷، ۱۵۸)۔

حاصل یہ کہ اس طرح کا کاروبار سود، قمار، بیع الکالی بالکالی اور ربح مالاً یضمن نیز اجرت علی الکفالة یا قرض پر سود کو متضمن ہونے کی وجہ سے ناجائز اور حرام ہے۔

۶- اس بات میں کوئی شک نہیں ہے کہ سونے کو بڑی مقدار میں روک لینے کی وجہ سے روپے کی قدر یقینی طور پر گھٹتی ہے اور روپے میں گراؤٹ کی وجہ سے روزہ مرہ کی ضروری اشیاء میں گرانی کا آنا یقینی ہوتا ہے کہ جو چیز پہلے سو روپے میں آتی تھی اب وہ ایک سو بیس روپے میں آ رہی ہے۔ حاصل یہ کہ بڑی مقدار میں سونا روک لینے کی وجہ سے روپے کی قدر گھٹتی ہے، جس سے عوام الناس کو نقصان ہوتا ہے، لہذا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ بھی احتکار میں داخل ہے اور مکروہ ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے: بدائع الصنائع و ہدایہ)۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک گیبوں، جو نیز کھانے پینے کی اشیاء میں احتکار ممنوع ہے، صورت مسئولہ میں بہ نظر غائر دیکھا جائے تو سونے کی بڑی مقدار روکنے کا اثر روپے کی قدر گھٹنے سے براہ راست کھانے پینے کی اشیاء پر پڑتا ہے کہ اشیاء خورد و نوش میں گرانی آ جاتی ہے، گویا اشیاء خوردنی میں احتکار کا جو نتیجہ ہوتا ہے وہی سونے کی بڑی مقدار کے روکنے سے ہوتا ہے۔ حاصل یہ کہ سونے اور اشیاء خورد و نوش میں احتکار کا نتیجہ ایک ہی ہے کہ اشیاء مہنگی ہو جاتی ہے، لہذا امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق براہ راست اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کے بموجب بالواسطہ اشیاء خوردنی ہی میں احتکار

ہوا۔ لہذا سونے کی بڑی مقدار روکنا کہ روپے کی قدر گھٹ کر ضروری اشیاء میں مہنگائی بڑھ جائے احتکار کے حکم میں ہوگا۔

۷۔ اصل یہ ہے کہ شرعاً ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے مملوک روپے سے اپنی ضروریات یا پسند کا جو مال جہاں سے چاہے خرید سکتا ہے، لہذا کسی بیرونی ملک سے مال خریدنا یا وہاں لے جا کر بیچنا شرعاً مباح ہے۔

”وفی شرح المجلة للأتاسی ۱۳۲/۲: کل یتصرف فی ملکہ کیف شاء نہم وفی صفحة أخرى لا یمنع أحد من التصرف فی ملکہ ابداً إلا اذا کان ضرره لغيره“ (۱۳۰/۲)۔

البتہ اسمگلنگ کا عمل حکومت کے قوانین کی خلاف ورزی ہے اور حکومتی احکام کی خلاف ورزی میں چونکہ بہت سے منکرات لازم آتے ہیں، مثلاً جھوٹ بولنا پڑتا ہے، نیز جان و مال یا عزت کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، لہذا ان کے جائز قوانین کی پابندی کرنی چاہئے۔

اس کے علاوہ جب کوئی شخص کسی ملک کی شہریت اختیار کرتا ہے تو قولاً یا عملاً یہ معاہدہ کرتا ہے کہ وہ اس حکومت کے قوانین کا پابند رہے گا، اس معاہدہ کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو اس کی پابندی کی جائے۔ اسمگلنگ پر چونکہ حکومت نے پابندی لگا رکھی ہے اور اس پابندی کے خلاف ورزی میں مذکورہ مفاسد پائے جاتے ہیں، اس لئے علماء نے اس سے منع فرمایا ہے اور اس سے اجتناب کی تاکید کی گئی ہے۔

”وهذا الحكم أى وجوب طاعة الأمير يختص بما إذا لم يخالف أمره الشرع يدل على سياق الآية فإن الله تالی أمر الناس بطاعة أولى الأمر بعد ما أمرهم بالعدل فى الحكم تنبيهاً على أن طاعتهم واجبة ما داموا على العمل“ (احکام القرآن للمحدث العلامة ظفر احمد عثمانی ۲/۲۹۱، نیز الدر المختار، رد المحتار بحوث قضایا فقہیہ معاصرہ/ ص ۱۶۶)۔

۸۔ سوال میں پلاٹینم (Platinum) اور سفید سونا (White Gold) کو ایک ہی چیز بتائی گئی ہے، جبکہ احقر کی تحقیق کے مطابق یہ دونوں چیزیں الگ الگ ہیں۔

پلاٹینم یہ سونا چاندی کے علاوہ کوئی اور دھات اور کیمیکل سے بنتا ہے، جو بہت ہی مہنگا ہوتا ہے، البتہ چونکہ اس میں سونا اور چاندی نہیں ہوتا ہے اس لئے اس پر سونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا، چاہے یہ سونے سے مہنگا ہی کیوں نہ ہو۔

اس پر سونے کے احکام منطبق کرنا گویا ثمن خلقی میں اضافہ کرنا ہوگا اور پھر عقود کے اعتبار سے اس میں بھی بیع کے احکام جاری ہوں گے، جبکہ ثمن خلقی میں اضافہ کی کوئی بنیاد نصوص یا کلام فقہاء میں نہیں ملتی (بدائع الصانع)۔

سفید سونا (White Gold) یہ پیلیے سونے (Yellow Gold) کے ساتھ دیگر دھات جیسے چاندی، زنک، نکل اور کوپر وغیرہ کو ملا کر بنایا جاتا ہے، جس میں مندرجہ ذیل حساب سے دیگر دھات کی آمیزش ہوتی ہے:

۱۔ 22 کیرٹ میں 91.6 فی صد سونا اور 8.4 فی صد دوسری دھات ہوتی ہے۔

۲۔ 21 کیرٹ میں 87.5 فی صد سونا اور 12.5 فی صد دوسری دھات ہوتی ہے۔

۳۔ 18 کیرٹ میں 75.0 فی صد سونا اور 25.0 فی صد دوسری دھات ہوتی ہے۔

۴۔ 12 کیرٹ میں 50 فی صد سونا اور 50 فی صد دوسری دھات ہوتی ہے۔

مندرجہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ ۱۲ کیرٹ کو چھوڑ کر بقیہ تین میں سونا ہی غالب ہوتا ہے، لہذا سونے کے تمام احکامات (زکوٰۃ، صرف وغیرہ) جاری ہوں گے، اور ۱۲ کیرٹ میں چونکہ سونا اور دوسری دھات برابر برابر ہے، لہذا اس میں سونے کے ساتھ چاندی کی آمیزش ہوگی تو صرف کے احکام یقینی طور پر جاری ہوں گے اور زکوٰۃ میں احتیاطاً سونے کا دام پکڑا جائے گا، اور اگر سونے کے ساتھ چاندی کے علاوہ دیگر دھات مثلاً زنک، نکل اور کوپر وغیرہ کی آمیزش ہے تو احتیاطاً سونے ہی کے تمام احکام جاری ہوں گے (الفتاویٰ الھندیہ ۱/۱۷۹)۔

☆☆☆

سونے چاندی کے احکام

مفتی فیاض احمد محمود برمارے حسینی

۱- سونے چاندی کی روپیوں کے عوض ادھار بیع:

(الف) سونا چاندی کو اگر روپیوں کے بدلہ خریداجا رہا ہے تو روپیوں اور کرنسی کی حیثیت سونے اور چاندی کی ہی ہوگی جیسا کہ زکوٰۃ کے باب میں روپیوں کو سونے چاندی کے قائم مقام مان کر روپیوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، تو پھر سونے کو روپیوں کے عوض خریدنے کی صورت میں عوضین میں سے کسی ایک کا ادھار رکھنا درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ سونا چاندی کی جب سونے چاندی سے بیع ہو تو نقد ہونا ضروری ہے، لیکن اگر روپیوں اور کرنسی کو سونے اور چاندی کے طور پر تسلیم نہ کیا جائے تو روپیوں کے عوض سونے اور چاندی کی بیع پر نہ بیع صرف کا اطلاق ہوگا اور نہ اس میں بیع صرف کی شرائط کی رعایت ضروری ہوگی۔ چونکہ فقہاء نے کرنسی اور روپیوں کو سونے چاندی کے طور پر تسلیم نہیں کیا ہے بلکہ اصل نقدین کو ہی ربا کے باب میں معیار قرار دیا ہے، اس لئے کرنسی میں ربا کی علت پائی نہیں جاتی، اس اعتبار سے اگر کوئی روپیوں کے بدلے سونا خریدتا ہے اور قیمت ادھار رکھتا ہے تو اس کی گنجائش ہے۔

(ب) سونے اور چاندی کا نرخ اور قیمت حکومت یا انٹرنیشنل اور ملکی سطح پر قائم ادارے طے کرتے ہیں، عام طور پر وہ قیمت دکانوں اور تجارتی منڈیوں کی قیمت کے مقابلہ میں کم ہوتی ہے، اگر دکانوں سے سونا خریدتے وقت حکومتی اور ملکی سطح پر متعینہ مقدار کے مقابلہ میں کچھ کمی زیادتی کے ساتھ خریداجائے تو اس میں ربا تفضل کا اطلاق نہیں ہوگا اس لئے کہ جب روپیوں کو سونا چاندی کے طور پر تسلیم نہیں کیا جا رہا ہے تو ظاہر ہے عوضین میں سے ایک روپی ہے اور دوسرا غیر روپی ہے، کیوں کہ فلوس میں علت ربا نہیں پائی جا رہی ہے۔

علامہ خطیب شریفی فرماتے ہیں:

”وعلت الربا فی الذهب والفضة جنسية الأثمان غالبًا كما صححه في المجموع ويعبر عنها أيضًا بجوهرية الأثمان غالبًا، وهي منتفية عن الفلوس وغيرها من سائر العروض لأنها قيم الأشياء كما جرى عليه صاحب التنبيه، لأن الأواني والتبر والحلى تجرى فيها الربا كما مر وليست مما يقوم بها، وانحترز ب غالبًا عن الفلوس إذ اراجت فإنه لا ربا فيها كما تقدم ولا أثر لقيمة الصنعة في ذلك حتى لو اشترى بدنانير ذهبًا مصوغًا قيمته أضعاف الدنانير اعتبرت الماثلة ولا نظر إلى القيمة“ (مغنی المحتاج ۲/۳۸۶)۔

آرڈر کے ذریعہ زیورات بنانے اور ادھار خرید و فروخت کا حکم:

آج کل اس ترقی یافتہ دور میں وقت کی ضرورت کے پیش نظر پرانے سونے چاندی کے زیورات دیکر یا روپیوں کے بدلے نئے زیورات آرڈر اور پسند کے مطابق لینے کا رواج عام ہے جس میں یہ معاملہ سونے کے بدلے سونے یا چاندی کے بدلے چاندی سے ہو تو دونوں طرف سے معاملہ میں برابری، نقد اور فوری قبضہ لازمی ہے، لیکن عام طور پر اس طرح کا معاملہ جب بھی ہوتا ہے تو نقد کے بجائے ادھار ہوتا ہے کہ مشتری اپنا پراانا سونا دیکر نئے زیورات بنانے کا آرڈر دیا جاتا ہے یا یوں ہی رقم کے بدلے زیورات خریدے جاتے ہیں اور رقم فوراً ادا نہیں کی جاتی یا رقم ادا کی جاتی ہے اور زیورات بعد میں حاصل کئے جاتے ہیں جس کی وجہ سے معاملہ نقد اور فوری قبضہ کی شرط پائی نہیں جاتی، لاعلمی میں اس طرح معاملہ کرنے کی وجہ سے سود اور حرام کا ارتکاب لازم آتا ہے جس سے احتیاط ضروری ہے، لیکن فقہاء نے اس ضرورت کے پیش نظر اور امت کو حرام کے ارتکاب سے بچانے کیلئے

علیہ جامعہ ضیاء العلوم کئڈ لور کرناٹک۔

ایک آسان ترکیب بتلائی کہ اپنا زیور فروخت کر کے اس کی قیمت لے لے پھر اس قیمت سے جو زیور چاہے آرڈر کے ذریعہ ادھا خرید لے اس لئے کہ یہاں یہ تبادلہ پیسوں کی شکل میں ہونے کی وجہ سے ربا کی فہرست میں داخل نہیں ہوگا اور اس طرح سود کی نحوست سے نجات ملے گی۔

حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”الذهب بالذهب، والفضة بالفضة مثلاً بمثل، سواء بسواء يداً بيد“ (مسلم: ۲۰۶۲)۔

علامہ نوویؒ فرماتے ہیں: ”وأجمعوا على أنه لا يجوز بيع الربوي بجنسه، وأحدهما مؤجل“ (المنهاج في شرح مسلم: ۱۹۵/۲)

علامہ مزجدؒ فرماتے ہیں: ”الربويان إن كان بعله واحدة: فإن اتحدا جنسا كبيع ذهب بذهب، وحنطة

بحنطة، بشرط فيه: التساوي قدراً، والحلول، والتقابض قبل التفرق“ (العباب: ۲/۲۲، البيان: ۵/۱۶۱)۔

علامہ خطیب شریفیؒ فرماتے ہیں:

”وعلة الربا في الذهب والفضة جنسية الأثمان غالباً كما صححه في المجموع ويعبر عنها ايضاً بجوهرية الأثمان غالباً، وهي منتفية عن الفلوس وغيرها من سائر العروض لأنها قيم الأشياء كما جرى عليه صاحب التنبيه، لأن الاواني والتبر والحلى تجرى فيها الربا كما مر وليست مما يقوم بها، وانحترز ب غالباً عن الفلوس إذ اراجت فإنه لا ربا فيها كما تقدم ولا أثر لقيمة الصنعة في ذلك حتى لو اشترى بدنانير ذهباً موصوفاً قيمته اضعاف الدنانير اعتبرت المماثلة ولا نظر إلى القيمة“ (معنى المحتاج: ۲/۳۸۶)۔

۲- حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو سعید فرماتے ہیں: من استاجر أجيراً فليعلمه أجره (المصنف لابن أبي شيبة: ۲۱۵۱۳)، شریعت میں

عقد اجارہ کے صحیح ہونے کے لئے بنیادی شرط اجرت کی تعیین ہے، علامہ خطیب شریفیؒ فرماتے ہیں: ”ويشترط كون الأجرة معلومة

جنسا و قدرا و صفة“ (معنى المحتاج: ۲/۴۰۴)، اس وقت مارکیٹ اور ہمارے ملک میں تاجر اور کارگر کے درمیان پہلے ہی سے سونے کی

شکل میں فی صد کے اعتبار سے اجرت طے ہوتی ہے، لہذا زیور بنانے کی مسؤلہ صورت عقد اجارہ ہی ہے، اس لئے کہ اجرت جنس، مقدار اور

صفت کے اعتبار سے متعین ہے۔ چنانچہ اس وقت سونے کا تاجر کارگر کو ۱۰۰/۱۰۰ گرام سونادے کر اس کے زیورات بنانے کہتا ہے، البتہ

زیورات کتنے کیاریڈ کے بنانے ہیں اس کی بھی وضاحت ہو جاتی ہے، مثلاً ۲۲/کیاریڈ کے زیور بنانے ہیں تو اس میں تقریباً ۹۲ فیصد

سونا استعمال ہوتا ہے اور ۸ فیصد کسی اور دھات کی آمیزش ہوتی ہے، نیز کارگری کی اجرت بھی اصل سونے میں ہی سے فیصد کے اعتبار سے

متعین ہو جاتی ہے، اب اس صورت میں اگر ۵ فیصد اجرت متعین ہوئی ہے تو ۸ گرام اصل سونا اور سونے کے ذرات کل ملا کر ۹ گرام یا ۸/

ہی گرام بچ جائے تو کارگر ۵ گرام اپنی اجرت رکھ کر باقی سونا تاجر کو واپس کر دیتا ہے، ایک سونے کے تاجر سے اس تفصیل کے حاصل ہونے

کے بعد اس عقد کو عقد اجارہ ہی کہنا چاہئے، نہ کہ بیع، اس لئے کہ بیع کے شرائط میں سے بیع کی رویت شرط ہے، اور جو دھات ملائی جاتی ہے

گویا وہ بیع ہے اور اس کے بقدر سونا اس کا ٹخن ہے، چونکہ بیع کی رویت پائی نہیں جاتی اس لئے اس کو بیع نہیں قرار نہیں دیا جاسکتا، اور اس طرح

کا معاملہ کرنے میں تاجر کا بہت زیادہ نقصان ہوگا، اسی لئے مارکیٹ میں اس طرح کا معاملہ عقد اجارہ کے طور پر ہی رائج ہے۔

۳- پرانے زیورات کے بدلے نئے زیورات خریدنا:

آج کل عوام الناس میں پرانے زیورات دیکرنے زیورات خریدنے کا رواج بالکل عام ہے، جس میں صرف پرانا سونا شمار ہوتا ہے اور نئے

زیورات میں سونے کے نئے ہونے کے ساتھ کارگر کی بناوٹ اور کارگری کا بھی اعتبار ہوتا ہے جس کی بناء پر پرانے سونے کے مقابلہ میں نیا سونا کم

ملتا ہے اس طرح کمی پیشی کے ساتھ خرید و فروخت ہوتی ہے جس کی شکل سود کی ہے اور یہ شرعاً حرام ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لا تتبعوا الذهب بالذهب، ولا الورق بالورق، إلا وزناً بوزن، مثلاً بمثل، سواء بسواء“ (مسلم: ۱۵۸۴)۔

علامہ نوویؒ فرماتے ہیں:

”قال العلماء هذا يتناول جميع أنواع الذهب والورق من جيد وردى وصحيح ومكسور، وحلى وتبر، وغير ذلك، وسواء الخالص والمخلوط بغيره وهذا كله مجمع عليه“ (المنهاج في شرح مسلم: ۱۹۵/۳)۔
علامہ نووی فرماتے ہیں:

”إذا بيع الطعام بالطعام إن كانا جنسا اشترط الحول والمائلة، والتقابض قبل التفرق - - والنقد بالنقد كطعام بطعام“ (منهاج مع السراج الوجاہ: ۱۳۸، ۱۳۷)۔
علامہ عمرانی فرماتے ہیں:

”إذا ثبت هذا: فسواء كانا مصوغين أو كان أحدهما مصوغا أو مضروبا والآخر تبرًا فإنه لا يجوز بيع الجنس بجنسه متفاضلا“ (البيان: ۱۶۱/۵)۔

پرانے سونے کے بدلے نیا سونا خریدنے کا جائز طریقہ:

پرانے سونا دیکر نیا سونا خریدنا وقت کی ضرورت اور انسانی حاجت و عادت بن گئی ہے، جب کہ اس طرح کی خرید و فروخت کو شریعت کی روشنی میں حرام قرار دیا گیا ہے، لیکن چونکہ اسلام انسانی حاجات اور ضروریات کا پورا خیال رکھتا ہے اور اسلامی علوم کے ماہرین نے اسلام کی آسانی اور سہل پسندی کو اپنے اجتہادات کی روشنی میں ثابت کر دکھایا ہے۔ لہذا مذکورہ مسئلہ میں بھی فقہاء نے کچھ ایسے طریقہ نقل کئے ہیں جن پر عمل کرنے کی صورت میں پرانے سونے کو نئے سونے کے بدلے جائز طریقہ سے خریدنا آسان ہو گیا ہے۔

پہلی صورت: پرانے سونے کی قیمت لگائی جائے، سنا اور پرانے سونے کے مالک درمیان جتنی قیمت طے ہو اس قیمت کے بدلے پرانا سونا فروخت کیا جائے اس کے بعد نئے سونے کی قیمت لگائی جائے اور پرانے سونے کا مالک اتنی قیمت ادا کر کے نیا سونا خریدے۔ اس صورت میں سونے کی بیع سونے سے نہیں ہوتی بلکہ سونے کی بیع روپوں سے ہوتی ہے اور فقہاء نے اس مسئلہ میں سونے کے قائم مقام نہیں مانا ہے اس لئے اس طرح بیع جائز ہوگی۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ ہر ایک اپنا سونا اپنے ساتھی کو قرض دے پھر اس سے بری کر دے یا پھر زیادتی کو حہہ کر دے اور یہ درست ہے۔

(مغنی المحتاج ۲/۳۸۷، اعانة الطالبین ۳/۳۵، حاشیة قلیوبی مع کنز الراغبین ۲/۱۳۶۶)۔

۴- سونے پر قبضہ کے بغیر خرید و فروخت:

(الف-ب) کسی بھی چیز کو خریدنے کے بعد قبضہ سے پہلے مشتری کی ملکیت کمزور ہوتی ہے، اسی لئے قبضہ سے پہلے اس بیع کو فروخت کرنا درست نہیں ہے، اور مشتری کے قبضہ سے پہلے اس پر بائع کا ہی قبضہ شمار ہوتا ہے، اسی لئے اگر وہ بیع مشتری کے قبضہ سے پہلے تلف ہو جائے تو اس کا ضمان بائع پر ہی واجب ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیث پاک میں نبی کریم ﷺ سے فرمایا جو شخص طعام خریدے تو اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کو فروخت نہ کرے (مسلم: ۱۵۲۶)، نیز نبی کریم ﷺ نے حضرت حکیم بن حزام سے فرمایا تھا کہ تم کسی چیز کو قبضہ کرنے سے پہلے نہ بیجو (سنن بیہقی: ۱۹۱۸)، ان دلائل کی روشنی میں امام نووی فرماتے ہیں کہ

”ولا يصح بيع المبيع قبل قبضه“ (منهاج الطالبین مع مغنی المحتاج ۲/۶۸)

نیز فرماتے ہیں:

”المبيع قبل قبضه من ضمان البائع بمعنى انفساخ البيع بتلفه وثبوت الخيار بتعيبه، وياتلاف الأجنبي له لبقاء سلطنته عليه“ (منهاج مع مغنی المحتاج ۲/۶۵)۔

اور سونا چونکہ اشیاء منقولہ میں سے ہے اس لئے اس پر قبضہ کی شکل یہ ہے کہ سونا بائع کی ملکیت سے منتقل ہو کر مشتری کی ملکیت میں آجائے جس

کے لئے نقل ضروری ہے۔ سوال میں الف کے ضمن میں پوچھی گئی صورت میں چونکہ تمام گاہکوں کو سونا ایک ہی اینٹ میں شامل ہے اس لئے مشتری کے لئے بیع پر قبضہ کرنا دشوار ہے اس لئے اس صورت میں قبضہ شمار نہیں کیا جائے گا۔ اور ب کے ضمن میں پوچھی گئی صورت میں جس جگہ خریدار کے نام سے کمپوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں درج کیا جا رہا ہو، چونکہ یہاں پر حقیقی قبضہ یعنی بیع کی منتقلی پائی نہیں جا رہی ہے اس لئے مشتری کا قبضہ متصور نہیں ہوگا، بلکہ اس پر بائع ہی کا قبضہ معتبر ہوگا۔

”وقبض منقول من سفينة او حيوان بنقله إلى محل آخر مع تفریغ السفينة، ويحصل القبض ايضا بوضع البائع للمنقول بين يدي المشتري بحيث لو مده يده لئاله وان قال لا أريد“ (فتح المعین مع اعانة الطالبین ۴/۳۷)۔

۵- بیع (سونا) پر قبضہ کے بغیر صرف نرخ کی کمی زیادتی کا لین دین:

بیع کی تکمیل کے بعد اس کے متعلق کسی قسم کا رد و بدل یا قیمت میں کمی زیادتی کا اختیار مجلس عقد سے جدا ہونے سے پہلے یا اختیار شرط کی صورت میں تین دن یا اس سے کم مدت کے اندر باقی رہتا ہے، لیکن جب یہ دونوں اختیار باقی نہ ہوں تو ایک مرتبہ عقد ہونے کے بعد، ثمن کی تعیین کے بعد ادائیگی کے وقت نرخ کی کمی زیادتی کی بنا پر متعینہ قیمت میں کمی زیادتی شرعاً کیسے درست ہو سکتی ہے، اس لئے مجلس عقد سے جدا ہونے کے بعد یا اختیار شرط کی صورت میں تین کے بعد کسی بھی قسم کی کمی زیادتی کا امکان باقی نہیں رہتا، اس لئے یہ صورت درست نہیں ہے

(مغنی المحتاج ۲/۷۲، منهاج مع مغنی المحتاج ۲/۴۸، ۴۳)۔

۶- سونے کی متوقع زیادہ قیمت کی بنا پر ذخیرہ اندوزی:

حضرت سعید ابن مسیب حدیث بیان کرتے ہیں کہ معمر نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ذخیرہ اندوزی کی تو وہ خطا کار اور گنہگار ہے، حضرت سعید سے پوچھا گیا کہ آپ بھی تو ذخیرہ اندوزی کرتے ہیں، تو حضرت سعید نے کہا: کہ معمر جو یہ حدیث بیان کرتے تھے وہ بھی ذخیرہ اندوزی کرتے تھے۔ مذکورہ حدیث کے تحت شارح مسلم امام نوویؒ رقمطراز ہیں کہ حدیث میں جو خاطر آیا ہے اہل لغت نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ مراد گنہگار ہے، اور اس حدیث میں ذخیرہ اندوزی کرنے پر صریح حرمت ہے۔ ہمارے اصحاب فرماتے ہیں کہ جو ذخیرہ اندوزی حرام ہے اس سے وہ ذخیرہ اندوزی مراد ہے جو خاص طور پر غذائی اشیاء میں ہو، اور اس سے مراد یہ ہے کہ مہنگائی کے زمانہ میں غلہ اور کھانے کو تجارت کی غرض سے خرید لے اور اسکو فوراً نہ بیچے بلکہ اسکو ذخیرہ کر کے رکھے تاکہ اس کی قیمت میں مزید ہو جائے تو یہ صورت حرام احتکار میں داخل ہے۔ اگر کوئی غلہ کو سستانی کے زمانہ میں خرید کر ذخیرہ کرے، یا مہنگائی کے وقت میں خود کے لئے خریدے یا غلہ خریدے تاکہ اس کو اس کے وقت میں بیچے تو یہ احتکار میں داخل نہیں ہے، اور نہ یہ حرمت کی صورت میں داخل ہوئی۔ جہاں تک غذائی اشیاء کے علاوہ میں ذخیرہ اندوزی کا مسئلہ ہے تو اس صورت میں کسی بھی وقت ذخیرہ کرنا حرام نہیں ہے، علماء نے اس کی حکمت یہ بیان کی ہے کہ عوام سے ضرر کو دور کرنا ہے، جہاں تک راوی حدیث کا احتکار کرنے کا مسئلہ ہے، تو ابن عبدالبر وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ حضرات تیل کا ذخیرہ کرتے تھے اور یہ حضرات حدیث کو حاجت اور مہنگائی کے وقت غذائی اشیاء کی ذخیرہ اندوزی پر محمول کرتے ہیں۔ امام شافعی اور امام ابو حنیفہ اور دیگر حضرات نے بھی اس کو اسی پر محمول کیا ہے، کہ حاجت اور مہنگائی کے وقت ذخیرہ کرنا مراد ہے اور یہی قول راجح ہے، مذکورہ تفصیل سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر سونا چاندی کو قیمت کے اضافہ کی خاطر روکا جائے تو یہ فی نفسہ مباح اور جائز ہے، اگرچہ اس کا اثر دیگر اشیاء میں سرایت کر جائے، اس لئے کہ سونا چاندی ذخیرہ کرنے والے کا مقصود فقط سونے چاندی میں قیمت کا اضافہ ہے، نہ کہ دیگر اشیاء میں اور دیگر اشیاء میں قیمت کا اضافہ ہونا اتفاقی چیز ہے، مزید یہ کہ سونا چاندی کی ذخیرہ اندوزی غذائی اشیاء کی مہنگائی کے وقت نہیں ہے، نیز یہ کہ غذائی اشیاء کی فراہمی ہے صرف یہ کہ قیمت میں اضافہ ہوا ہے، لیکن ان سب کے باوجود مسلمان کی شان یہ ہے کہ وہ اپنی ذات سے کوئی ایسا کام نہ کرے جس کی وجہ سے عوام الناس مشقت اور تکلیف میں مبتلا ہو جائے

(المنہاج فی شرح مسلم ۲/۲۲۰، ۲۱۹، اسنی المطالب ۳/۷۱، ۷۰، روضة الطالبین ۳/۷۸)۔

۷۔ غیر قانونی سونے کی آمدورفت:

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو ہمیں دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں (مسلم: ۱۰۱)، اس حدیث کے عموم کو دیکھتے ہوئے ہر قسم کا دھوکہ ممنوع ہے، چاہے انفرادی ہو یا اجتماعی، دھوکہ کسی فرد کو دیا جائے یا جماعت کو، کسی ادارہ کو دیا جائے یا حکومت کو، جن ممالک میں ملکی معاشی مصالح کے پیش نظر دیگر ممالک سے سونا لانے کے جو اصول متعین ہیں، ان کی خلاف ورزی بھی ایک قسم کی دھوکہ دہی ہے، چونکہ غیر قانونی طور پر سونا لانے میں تمام مراحل سے دھوکہ دہی اور غرر کے ساتھ ہی گذرنا ناگزیر ہوتا ہے، نیز غیر قانونی طور پر سونا لانے والے جب پولیس اور حکومتی کارندوں کے ہاتھ پکڑے جاتے ہیں تو بھاری مقدار میں مالی نقصان برداشت کرنا پڑتا ہے اور ذلت و رسوائی بھی مقدر ہو جاتی ہے، اسی لئے علماء نے اس طرح کے دھوکہ دہی کے معاملات کو نادرست قرار دیا ہے، جیسا کہ شرعاً بہت سے معاملات فی نفسہ درست ہیں، لیکن غرر اور دھوکہ دہی کی بنا پر ان بیوعات کو شرعاً منع کیا گیا ہے، بیع حاضر لبادہ، تطلق رکبان، بخش، جیسے عقود اسی ضمن میں داخل ہیں۔

”فإذا منعت الدولة تهريب الذهب، أو نحوه من الأشياء المباحة لمصالح تعود على البلد والناس ولمفسد معتبرة تدفع، فيجب الالتزام بهذا القرار والكف عن التهريب“ (اسلام ویب: ۲۵۴۷۸۲)۔

”ومن المنهي عنه ما لا يبطل لرجوعه يعود الى النهي لدلالة المنهي عليه الى معنى يقترب به لا إلى ذاته لأن النهي ليس للبيع بخصوصه، بل لأمر آخر۔ فجميع ما فيه من الصور يصح فيها البيع ويحرم۔ كبيع حاضر لباد۔ وتلقى الركبان۔۔۔“ (منهاج مع المغني المحتاج ۲/۳۶)۔

۸۔ پلاٹینم پر سونے کا اطلاق اور اس پر زکوٰۃ کا حکم:

پلاٹینم یہ زمین سے حاصل ہونے والی ایک قیمتی دھات ہے، جس سے سونے چاندی کے زیورات کی طرح زیورات بنائے جاتے ہیں، نیز دیگر اشیاء میں بھی اس کا استعمال ہوتا ہے، جب کہ سفید سونے کو سونے اور دوسری دھات کے ملاپ سے تیار کیا جاتا ہے، چنانچہ نیٹ پر دستیاب معلومات کے مطابق پلاٹینم اور سفید سونا دونوں الگ الگ ہیں۔

platinum.naturally.occuring.metals.

white.gold.mad.by.alloying.naturally.occuring.yellow.gold.with.other.metals.{www.diffen.com}

پلاٹینم چونکہ الگ دھات ہے، اور سونا چاندی کے قبیل سے نہیں ہے، اس لئے سونا چاندی کے احکام کا پلاٹینم پر اطلاق نہیں ہوگا، اور نہ اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، رہا مسئلہ پلاٹینم کے قیمتی ہونے کا تو زکوٰۃ کے وجوب میں اصل نقدین کا اعتبار ہے کہ کسی قیمتی چیز کا، یہی وجہ ہے کہ بعض ہیرے جو اہرات جو سونے سے زیادہ قیمتی ہیں۔ اس کے باوجود ان پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، اس لئے پلاٹینم پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہوگا اور نہ اس پر سونے کا اطلاق ہوگا۔ علامہ ابن حجر پیشی فرماتے ہیں:

ولا زكاة في سائر الجواهر كاللؤلؤ والياقوت، لعدم ورودها في ذلك، والانها معدة للاستعمال كالماشية العاملة“ (تحفة المحتاج ۱/۲۷۰، المجموع ۶: ۵/۵، اسلامی ویب: ۲۵۱۱۳)۔

مَشْتَقَاتُ

تیسرا باب مختصر تحریریں

سونا چاندی کی تجارت - صورتیں اور احکام

قاضی عبدالجلیل قاسمی

- ۱- اگر روپے سے سونا چاندی خریدا جائے تو اس پر بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے۔
- الف- یہ بات درست نہ ہوگی کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو، دوسرا ادھار ہو۔
- ب- حکومت کی طرف سے سونا چاندی کی مقرر کردہ قیمت سے کم و بیش میں خریدنا، فروخت کرنا صحیح ہوگا۔
- ۲- الف، بیہ اجارہ ہے اور فاسد ہے، اس لیے کہ اجرت مجہول ہے، نیز نزاع کا سبب ہے، اس لیے کہ کار بیگر دوسری دھات زیادہ سے زیادہ ملانے کی کوشش کرے گا تاکہ اس کو زیادہ سے زیادہ سونا (اجرت میں) حاصل ہو سکے اور اس سے جھگڑا پیدا ہوگا۔
- ۳- اگر نئے پرانے دونوں قسم کے زیورات میں کوئی دوسری دھات شامل ہے تو دھات کو منہا کر کے دونوں میں برابری ضروری ہوگی، مثلاً اگر پرانا زیور دس گرام کا ہے، اور اس میں سونا آٹھ گرام ہے اور دوسرا نیا زیور بھی دس گرام کا ہے اور اس میں بھی سونا آٹھ گرام ہے، باقی دوسری دھات ہے تو کمی بیشی میں فروخت کرنا ناجائز ہوگا، کم و بیش کرنے میں ربا الفضل ہوگا۔
- ۴- الف: اس صورت میں سونا پر خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا۔
- ب: رجسٹر میں اندراج قبضہ کے لیے کافی نہیں ہوگا۔
- ۵- سوال نامہ میں ذکر کردہ صورت اقالہ کی ہے اور اقالہ میں ثمن اول میں اضافہ یا کمی کرنا جائز نہیں ہے، اس لیے سوال میں مذکور صورت جائز نہیں ہے۔

”الإقالة جائزة في البيع بمثل الثمن الاول... فإن شرط أكثر منه أو أقل فالشرط باطل و يرد مثل الثمن الأولى“ (بدایہ ۲/۶۹)۔

(بیع میں ثمن اول کے مثل سے اقالہ جائز ہے..... اگر اس سے کم و بیش کی شرط لگائی جائے تو شرط باطل ہوگی اور ثمن اول کا مثل ہی واپس کرنا ہوگا) (یعنی اگر ثمن پر قبضہ کر لیا ہو)۔

نیز اس صورت میں سود کا دروازہ کھل جانے کا اندیشہ بھی ہے، لوگ سود پر قرض دینے کے بجائے یہ حیلہ اختیار کریں گے کہ ضرورت مند سے اس کی کوئی چیز کسی مقرر قیمت پر خرید لیں گے، ثمن ادا کر دیں گے اور سامان پر قبضہ نہیں کریں گے، پھر سال بھر کے بعد وہ سامان اسی کو فروخت کر کے پہلی قیمت سے زیادہ وصول کر لیں گے، یعنی پہلے ایک ہزار میں خریدا تھا اور اب بارہ سو میں فروخت کر دیں گے، بیع کا تلفظ تو ہوگا، حقیقت میں ایک ہزار روپے دے کر بارہ سو روپے وصول کر لیں گے، اس لیے بھی اس صورت کو ممنوع ہونا چاہیے۔

مق قاضی شریعت، مرکزی دارالقضاء امارت شرعیہ، پھلواری شریف، پٹنہ

۶- سونا کو قیمت میں اضافہ کے لیے روک لینا احتکار میں داخل نہیں ہے، احتکار صرف کھانے پینے اور پہننے کی چیزوں میں ہوتا ہے، جن کے بغیر زندگی دشوار ہے، سونا کے بغیر زندگی دشوار نہیں ہوتی ہے۔

”الاحتکار لغة: حبس الطعام إرادة الغلاء... أما في الشرع فقد عرفه الحنفية بأنه اشتراء طعام ونحوه وحبسه إلى الغلاء و عرفه المالكية بأنه رصد الأسواق انتظار الارتفاع الأثمان و عرفه الشافعية بأنه اشتراء القوت وقت الغلاء وإسماكه وبيعه بأكثر من ثمنه للتضييق و عرفه الحنابلة بأنه اشتراء القوت وحبسه انتظاراً للغلاء“

(الموسوعة الفقهية ۲/ ۹۰)۔

لغت میں احتکار کا معنی گرانی کی نیت سے کھانے کی چیز کو روک کر رکھنا ہے، شریعت میں حنفیہ نے یہ تعریف کی ہے، کھانے وغیرہ کو خریدنا اور گرانی تک کے لیے اس کو روک رکھنا، مالکیہ نے تعریف کی ہے، قیمتوں کے بڑھنے کے انتظار میں بازار کی نگرانی کرنا، شافعیہ نے تعریف کی ہے، مہنگائی کے زمانہ میں غلہ کو خریدنا اور اس کو روک رکھنا اور تنگی کی وجہ سے اس کی قیمت سے زیادہ میں فروخت کرنا، حنابلہ نے تعریف کی ہے، غلہ کو خریدنا اور گرانی کے انتظار میں اس کو روک رکھنا۔

الموسوعہ میں اس پر فقہاء کی بحث نقل کی گئی ہے کہ کن چیزوں میں احتکار ہوتا ہے، ان اشیاء میں سونا کا ذکر نہیں ہے۔

کن اشیاء میں احتکار ہو سکتا ہے:

”و هناك ثلاثة اتجاهات: الاول: ما ذهب إليه أبو حنيفة و محمد و الشافعية و الحنابلة أنه لا احتكار إلا في القوت خاصة و الاتجاه الثاني: ان الاحتكار يجري في كل ما يحتاجه الناس و يتضررون من حبسه من قوت و إدام و لباس و غير ذلك و هذا ما ذهب إليه المالكية و أبو يوسف من الحنفية و الاتجاه الثالث: أنه لا احتكار إلا في القوت و الثياب خاصة و هذا قول لمحمد بن الحسن“ (الموسوعة الفقهية ۲/ ۹۲)۔

یہاں تین نقطہ نظر ہیں، امام ابو حنیفہ امام محمد، شافعیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف غلہ میں احتکار ہو سکتا ہے، دوسرا مذہب امام مالک کا ہے، ان کی رائے ہے کہ ہر اس چیز میں احتکار ہو سکتا ہے جس کے محتاج لوگ ہوں، اور اس کو روک لینے سے ان کو ضرر ہو، خواہ غلہ ہو، سالن ہو، یا لباس وغیرہ ہو، حنفیہ میں امام ابو یوسف کا مذہب بھی یہی ہے، تیسرا مذہب یہ ہے کہ صرف غلہ اور کپڑا میں احتکار ہو سکتا ہے یہ امام محمد کا ایک قول ہے۔

اس لیے گرانی کی امید میں سونا کو روک کر رکھنا ناجائز نہ ہوگا۔

۷- اس سوال کا جواب زبانی دیا جاسکتا ہے، تحریر میں لانا مناسب نہیں معلوم ہوتا ہے۔

۸- پلاٹین خواہ جتنا بھی قیمتی ہو وہ سونا چاندی کے حکم میں نہیں ہو سکتا ہے، اس کی خرید و فروخت کو صرف میں شمار نہیں کیا جاسکتا ہے، نہ اس پر سونا کے احکام جاری ہوں گے۔

.....☆.....

سونا چاندی کی تجارت کے احکام

ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی

۱- الف - کرنسی ضمن خلقی نہیں ضمن اصطلاحی یا عرفی ہے، البتہ ضمن خلقی کی طرح تداول ہو گیا ہے، لہذا روپے سے سونا چاندی خریدنا بیع صرف نہیں کیونکہ بیع صرف کے احکام صرف خلقی ضمن میں جاری ہوتے ہیں، مجلس عقد میں دونوں طرف سے قبضہ شرط نہیں بنا بریں ان میں سے ایک کا نقد ہونا اور دوسرے کا ادھار ہونا درست ہے، مفتی محمد تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں: ”کرنسی نوٹ حقیقتاً ضمن نہیں ہیں بلکہ یہ ضمن عرفی یا ضمن اصطلاحی ہیں اور بیع صرف کے احکام صرف خلقی ائمان (سونا، چاندی) میں جاری ہوتے ہیں، معلوم ہوا کہ جب جنسین مختلف ہوں تو ایسا کرنا درست ہے، چنانچہ شمس الائمہ سرخسی لکھتے ہیں: ”وإذا اشترى الرجل فلوساً بدينارهم ونقد الثمن ولم تكن الفلوس عند البائع بالبيع جائز“ (فقہی مقالات ۱/ ۴۰، ۴۱)، مفتی صاحب ایک جگہ اور لکھتے ہیں: ”صرف کے اندر ضروری ہے کہ دونوں طرف حقیقی سونا ہو یا چاندی اور نوٹ کی پشت پر سونا یا چاندی نہیں ہے، لہذا بیع صرف نہ ہوگی اس لئے حقیقی تقابض فی الجس شرط نہیں۔“

ب- ”چونکہ اتحاد جنس نہیں اس لئے متعینہ قیمت سے کم و بیش میں خریداجا سکتا ہے اور اسپر ربا تفاضل کا اطلاق نہ ہوگا“ (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/ ۶۶، نیز دیکھئے: فتاویٰ عثمانی ۳/ ۱۵۹)۔ مولانا عثمانی کہتے ہیں: ”اتحاد جنس نہیں اور اس کی کمی زیادتی کی شرعا کوئی حد نہیں یہ فریقین کی رضامندی پر موقوف ہے“ (فقہی مقالات ۱/ ۴۳۳)۔

۲- الف - یہ معاملہ اجرت کا معلوم ہوتا ہے زیورات کے بنانے میں جو ذرات بیع جائیں وہ سونا ربا کی اجرت ہی ہوں گے۔

فقیر طحانی والی روایت سے یہی سمجھ میں آتا ہے، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں: ”فقیر طحانی یعنی آٹا پیسنے والے کو گئیوں وغیرہ دے اور کہے کہ اسی میں سے اتنے فقیر تمہاری اجرت ہوگی، رسول اللہ ﷺ نے اس صورت کو منع فرمایا، فقہاء نے اس ممانعت کے دائرہ کو وسیع کیا اور یہ کہا کہ عامل ہی کے عمل کے ایک جزء کو اجرت بنانا درست نہیں، چنانچہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور بعض فقہاء اس کی ممانعت کے قائل ہیں، امام احمد، امام اوزاعی اور بعض فقہاء اس کے جواز کے قائل ہیں، امام مالک سے دونوں طرح کے اقوال نقل کئے گئے ہیں، جن حضرات نے اس روایت کو قبول نہیں کیا ہے ان کے پیش نظر یہ حدیث پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی، ابن حجر نے اسے ضعیف قرار دیا ہے، اور علامہ ابن قدامہ مقدسی نے ابن عقیل سے نقل کیا ہے کہ یہ درجہ استدلال کو نہیں پہنچتی ”لہذا الحدیث لانعرفہ ولا یثبت عندنا حجیتہ...“ بعدہ مولانا رحمانی صاحب بکر، قصاب، درزی وغیرہ کی مثال دے کر کہتے ہیں کہ احناف میں سے مشائخ بلخ نے عرف کی رعایت کرتے ہوئے جواز کا قول فرمایا ہے“ (قاموس الفقہ ۱/ ۴۹۹)، اس لئے عرف کا لحاظ کرتے ہوئے ان ذرات کو بطور اجرت لیا جاسکتا ہے، ”إنما تعتبر العادۃ إذا طردت“ (الاشباہ والنظائر للسیوطی ۶۳)، ”العادۃ محكمة - اعلم ان اعتبار العادۃ والعرف راجع الیہ فی الفقہ مسائل لاتعد کثرۃ“ (الاشباہ والنظائر للسیوطی ۶۳، نیز دیکھئے: غز عیون البصائر شرح الاشباہ والنظائر للسید احمد بن محمد الخلیفی الجموی ۱/ ۲۹۵ القاعدة السادسة)، نیز مولانا رحمانی صاحب نے اپنی دوسری کتاب ”نوازل فقہیہ معاصرہ“ (۱/ ۴۵۳ تا ۴۶۳) پر فقیر طحان سے متعلق تفصیلی بحث فرمائی ہے، اولاً اس روایت پر محدثانہ کلام پیش فرمایا ہے، بعدہ فقہاء کے آراء مع ان کے دلائل نقل فرمائے ہیں، موصوف جواز کی رائے ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں:

”فاری ان الجهالة التي تفضی إلى المنازعة بین المتعاقدين هي التي تمنع صحة الإجارة وأما في هذه الصور

طسابق شیخ الحدیث، دارالعلوم ممب۔

المتداولۃ فلیس كذلك، بل هنا يتعين أنهم يستحقون الاجرة بنسبة ما يجمعون الخ”
میرے خیال میں جو جہالت مفضی الی المنازعت ہو وہ صحت اجارہ سے مانع ہوگی اس لئے قفیز طحان اور اس پر قیاس کردہ دیگر مسائل ایسے نہیں
جس کی جہالت اسی تک مفضی ہو، نیز مولانا موصوف تحریر فرماتے ہیں: قفیز طحان پر قیاس کردہ دیگر مسائل ثابت بالقیاس ہیں ثابت بالنص نہیں۔

”وما یثبت من الأحكام بالقیاس وبخالفها العرف والعادة فیجوز العمل بالعادة دون القیاس، وفي زماننا کثیر
من العقود والمعاملات و طرق التجارة التي يجعل فيها جزء عمل الأجير أجرة، وفي مثل هذه الصورة وإن كان
لا تبعين مقدار الأجرة بجميع اعتبارها تحد بالنسبة التي تكون كالمعلومه آلا ولا تقضى إلى النزاع فالجهالة البسيرة
التي لا تؤدي إلى النزاع لا تضرب في صحة العقد“۔

شاہ صاحب لکھتے ہیں: ”جواز عندی دیانۃ دون بقی فاسد افضاء لارتفاع عنه الفساد وهي المنازعة“
تکمملہ فتح الملہم ۱/ ۲۴۰ مکتبہ اشرفیہ دیوبند پر حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کی تحریر بلا حظہ ہو: ”وقال شیخ مشائخنا الانور فی فیض
الباری ۲/ ۲۹۵ تحت هذا الباب ”حكم المزارعة وكراء الأرض“ من صحيح البخاری ”ولم أكن أفهم دهرما ما فی
الهدایہ فی أول باب المزارعة لاتجوز المزارعة والساقاة عند أبي حنيفة، ثم أراه... الخلاف بينه وبين صاحبه وكنت
التعجب ان المزارعة إذا لم تجز عنده فمن ابن الملك التفریات والمسائل الخ“

عامل ہی کے عمل کے ایک جز کو اجرت بنانے کے جواز پر شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ میں بہت دنوں تک ہدایہ کے باب لا تجوز المزارعة
والساقاة عند ابی حنیفہ کی بابت سوچتا رہا اور پھر یہ بھی دیکھتا رہا کہ اس کے تحت فقہاء مسائل میں امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اختلاف بھی نقل
کرتے ہیں اگر یہ درست نہیں تو پھر جزئیات و تفریعات کیا معنی؟ پھر لوگوں کا یہ جواب دینا کہ عدم جواز کے باوجود اگر لوگ معاملہ کر لیں تو پھر اس کا کیا
حکم ہوگا؟ اس غرض سے اس کا بیان ہے لیکن مجھے اس جواب پر انشراح نہیں ہوتا تھا، پھر جب میں حاوی القدسی میں دیکھا کہ امام صاحب کے یہاں
یہ مکروہ ہے تشدید فی النہی نہیں ہے تو میرا غلبان دور ہو گیا کبھی شی باطل ہوتی ہے لیکن اس کا ارتکاب معصیت نہیں ہوتا بنا بریں احکام و تفریعات کا بیان
درست ہے، نیز مزارعت کا ثبوت احادیث اور امت متواترہ کا تعامل ہے اور وہ روایتیں جن سے مزارعت کی نہی ہو رہی ہے وہ دو حال سے خالی نہیں یا
تو وہ مزارعت کی کوئی خاص کروہی دفع الارض بقدر سبھی غیر شائع من الخارج ہے یا علی سبیل الارشاد المشورہ ہے نہ کہ علی سبیل الحرمة اور ان دونوں
تاویلوں پر دلائل موجود ہیں، اس سے بھی تائید ہو رہی ہے کہ بچے ہوئے ذرات کو اجرت بنایا جاسکتا ہے۔

اسی کے تحت ہدایہ علی شرح فتح القدر ۸/ ۳۳ کتاب المزارعة کی تحریر پیش ہے: ”لا أن الفتوى على قولهما الحاجة الناس اليها
ولظهور تعامل الأمة بها والقياس يترك بالتعامل كما في الاستصناع“، نیز فتاوی عالمگیری ۳/ ۲۴۵ الفصل الثالث فی
قفیز الطحان وما هو فی معناه کے تحت بہت ساری مثالوں کو پیش کرنے کے بعد مشائخ بلخ کے یہاں اس مسئلہ کے جواز کی علت لکان الضرورة
والتعامل نقل کی ہے، ہاں یہ بات اور ہے کہ وہ لکھتے ہیں کہ ”زیادہ صحیح اس کا عدم جواز ہے“، حضرت امام احمد بن حنبل کے یہاں بھی جاتر ہے۔

”لا بأس ان یحصد الزرع ویوم النخل بسدس ما یخرج منه وبواجب الی من المقاطعة انما جاز بہنا لانه معلوم
بالمشاهدة وهو اعلى طرق العلم ومن علم شيئا علم جزاه المشاء فيكون اجراه معلوما الخ“ (المغنی والشرح
الكبير ۶/ ۱۳ الطبعہ المنار مصر)

حنا بلہ کے یہاں دلیل جواز یہی ہے کہ جب اس نے یہ چیز دیکھ لیں تو مشاہدہ کے ذریعہ اس کو علم ہو گیا اور سب سے قوی ترین ذریعہ علم ہے۔
مولانا محمد تقی عثمانی صاحب اخراج مقاسمہ کے تحت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ جن روایتوں میں ”بشطر ما یخرج منها“ آیا ہے جن
میں نہی وارد ہوئی ہے تو وہ نہی تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/ ۲۳۶)۔

۳۔ بہتر تو یہ ہے کہ اولاً پرانا زور فروخت کر دیا جائے اور اس کی قیمت سے نیاز پور لے لیا جائے لیکن یہ معاملہ باس طور درست ہو سکتا ہے کہ پرانے
اور نئے دونوں زیورات کا بٹہ (ٹانکہ) چھوڑ کر آٹھ گرام کا اصل سونا پرانے زیور کے اتنے ہی سونے کے بالمقابل مانا جائے اور نئے کا ٹانکہ

پرانے کے مابقیہ کے بالمقابل مان لیا جائے، مزید وضاحت یوں ہے:

(نیاز یور) ۸ / گرام سونا، نانکہ (پرانا زیور) ۸ / گرام، نانکہ، مابقیہ

نئے زیور کا نانکہ = پرانے زیور کا مابقیہ

چنانچہ سونا سونے کے برابر ہو گیا اس میں کمی و بیشی درست نہیں۔ جیدھا و رد تہا سوا

نئے زیور کا بے دوسری طرف کے سونے و بے کے برابر ہو گیا، اتحاد جنس نہیں اس لئے تقاضل درست ہوا۔ اور بے میں رہا ہے ہی نہیں۔

انٹرنیشنل فقہ اکیڈمی جدہ کے فقہی فیصلے / ص ۲۶۵ پر مذکور ہے: ”خالص سونے کی فروخت ایسے سونے کے ساتھ جس کے ساتھ کوئی اور جنس ملی ہوئی ہوگی و زیادتی کے ساتھ درست ہے اور یہ اس لئے کہ ایک جانب سونے کی زائد مقدار دوسری جانب کی دوسری جنس والی چیز کے بالمقابل سمجھی جائے گی۔“

”ولو قال اعطنی نصف درہم فلو ساونصفا الاحبة جاز لانه قابل الدرہم بما یباع من الفلوس بنصف درہم و بنصف درہم الاحته فیکون نصف درہم الاحته بمثلہ وما وراه بازاء الفلوس“ (شرح فتح القدیر ۵ / ۲۸۱ د عالم الکتب ریاض)

مولانا محمد تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں: ایک ہارڈ ہب و غیر ہب سے مرکب ہے اور اس ہار میں پانچ تولہ سونا ہے اب اس ہار کو چھ تولہ سونے یا ساڑھے پانچ تولہ سونے کے عوض فروخت کرنا جائز ہے تاکہ پانچ تولہ سونا ۵ تولہ سونے کے مقابل ہو جائے اور ٹخن میں اس لئے معاملہ درست ہو جائے گا (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲ / ۶۶)۔

۲- الف: مذکورہ صورت سے قبضہ نہ ہوگا۔

ب- کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹر میں خریدار کے نام کا اگر اندراج ہو جاتا ہے تو یہ قبضہ محسوب ہونا چاہئے (دیکھئے: فقہ اکیڈمی مکہ مکرمہ کے فقہی فیصلے / ص ۳۲۶)۔

۵- یہ بیع الکالی بالکالی ہے (دو طرفہ ادھار خرید و فروخت) جو ناجائز ہے، نیز ربح مالم یضمن کی بھی صورت ہے، ساتھ ہی قمار کی بھی صورت معلوم ہو رہی ہے (یعنی تعلیق التملیک بالخطر) پے بہ پے خرابیوں کے باعث یہ معاملہ فاسد ہے۔

۶- اولاً احتکار کے تعلق سے ائمہ کے اقوال پیش ہیں، امام محمدؒ کے نزدیک احتکار اور ذخیرہ اندوزی صرف غذائی اشیاء میں ممنوع ہے (کمافی رد المحتار و تکملہ فتح الہم ۱ / ۶۵۶، ۶۵۷، نیز دیکھئے: رد المحتار علی الدر ۱ / ۵۷۱)۔

مولانا محمد تقی عثمانی صاحب کی درج ذیل تحریر سے موصوف کا عندیہ معلوم ہو رہا ہے، آپ لکھتے ہیں: ”والذی یبیدد الہنما العبد الضعیف عفا اللہ عنہ ان حرمة احتکار الطعام ثابتة بالحديث من غیر شکل فکان امراتشریبعھا معمر لانه الی الابد لان حاجة الناس الی الطعام اکثر منها الی غیرہ واما احتکار الاشیاء الاخری فیفوض الی رأی الحاکم فان رأی فی احتکار حاضر راشدید انظر الضرر فی الطعام منعه والاجازہ، واللہ سبحانہ اعلم“ (تکملہ فتح الملہم ۱ / ۶۵۸ مکتبہ اشرفیہ دیوبند)۔

احتکار کی حرمت تو بدون کسی شک ثابت ہے اور ب طور شریعت اس پر عمل قیامت تک رہے گا کیونکہ لوگوں کی حاجت بہ نسبت دیگر اشیاء کے اس تک زیادہ ہے لیکن دیگر اشیاء میں ثبوت احتکار حاکم کی رائے کی طرف سونپ دینا چاہئے، اگر حاکم دیگر اشیاء میں بھی غذائی اشیاء کی طرح ضرر شدید محسوس کرتا ہے تو احتکار سے روک دے گا ورنہ اجازت دے گا۔

عاجز کی رائے یہی ہے کہ احتکار کو طعام میں محصور نہ کیا جائے، احتکار کو عام رکھا جائے۔

۷- حضرت مفتی نظام الدین اعظمی صاحب تحریر فرماتے ہیں: اگر قانونا جرم ہو تو چونکہ عزت بچانا واجب ہے، اپنی عزت بچانے کے لئے قانون کی خلاف ورزی کی بھی اجازت نہ ہوگی (منتخبات نظام الفتاویٰ ۳ / ۲۸ ایفا)۔

۸- پلائین کو ٹخن خلتی نہیں مانا جاسکتا ہے، کیونکہ سونا چاندی ہی کو مخصوص طور پر ٹخن قرار دیا گیا ہے، نیز اس میں تداول بھی نہیں پایا جاتا۔

☆☆☆

سونے چاندی کی تجارت - اسلامی نقطہ نظر

مفتی محمد ثناء الہدی قاسمی

۱- الف - فقہاء کے نزدیک ثمن کی دو قسمیں ہیں: ایک ثمن خلقی اور دوسرا ثمن اصطلاحی، ثمن خلقی اور حقیقی سے مراد سونا چاندی ہے، اس کی ثمنیت کسی حال میں ختم نہیں ہوتی، جبکہ ثمن اصطلاحی کا تعلق حکومت کے مقرر اور متعین کردہ کرنسی اور فلوس سے ہے، اور حکومت کی تعیین ہی کی وجہ سے عوام میں لین دین میں اس کا چلن ہوتا ہے، حکومت نے اپنی منظوری واپس لے لی تو اس کی کرنسی کی حیثیت کاغذ کی رہ جاتی ہے، اور بینک بھی اس کے لئے روادار نہیں ہوتا، اس کی موٹی مثال وزیر اعظم ہندوستان کے ذریعہ ایک ہزار اور پانچ سو کے نوٹوں کے بند کرنے کا فیصلہ ہے، اس فیصلے کے بعد ثمن اصطلاحی کی قدر و قیمت ختم ہوگئی اور کاروباری ادارے ہی نہیں عوام بھی اسے لینے سے انکار کرنے لگی! حالانکہ یہی کرنسی جب ممنوع نہیں تھی تو اس کے قبول کرنے سے انکار قانونی جرائم زمرے میں آتا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ ثمن خلقی اور ثمن اصطلاحی ایک جنس کے نہیں ہیں، بلکہ دونوں کی جنس الگ ہے، ایک کی ثمنیت کبھی ختم نہیں ہوتی اور دوسرے کی ثمنیت حکومت کی مرہون منت ہوا کرتی ہے، علامہ سرخسی کا یہی موقف ہے، مبسوط میں ہے:

”إن صفة الثمنية في الفلوس عارضة باصطلاح الناس فأما الذهب والفضة فثمن بأصل الخلقة“
(المبسوط ۱۲/۱۳۷)

فلوس میں ثمنیت عارضی ہے، اور سونا چاندی اصل خلقت کے اعتبار سے ثمن ہیں، اس لئے سونے چاندی کی خرید و فروخت روپے سے بیچ صرف نہیں ہے، کیونکہ بیچ صرف ثمن خلقی کی بیچ ثمن خلقی سے ہے، نہ کہ ثمن خلقی کی بیچ ثمن اصطلاحی سے، اور جب یہ بیچ صرف نہیں ہے تو بدلیس میں سے ایک پر قبضہ کافی ہوگا، دوسرا ادھار ہو سکتا ہے، اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا) کے چوتھے فقہی سیمینار میں بھی علماء کرام کی ایک رائے یہی تھی کہ:

”مجلس عقد میں ہر دو عوض پر فوری قبضہ ضروری نہیں، ایک عوض پر قبضہ کافی ہے، کیونکہ نوٹوں کی حیثیت کلی طور پر سونے چاندی جیسی نہیں کہ یہ اعتباری اور اصطلاحی ائمان ہیں (نئے مسائل اور اسلامک فقہ اکیڈمی کے فیصلے ص ۱۶۷)۔“

اس مسئلہ پر مفتی محمد تقی عثمانی صاحب (فتاویٰ عثمانی ۳/۱۵۴)، حضرت مفتی محمود الحسن صاحب (فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۵۴۰)، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب (کتاب الفتاویٰ ۹/۴۲۴، قاموس الفقہ ۳/۶۵)، (فتاویٰ حقانیہ ۶/۲۴، جدید معاملات کے شرعی احکام ۱/۱۲۹)، مولانا مفتی سلمان منصور (کتاب النوازل ۱۱/۹۱)، مفتی شبیر احمد قاسمی (فتاویٰ قاسمیہ ۱۹/۱۵۷)، اور فتاویٰ دارالعلوم ذکریا میں بھی حضرات مفتیان کرام نے اسے بیچ صرف نہیں مانا ہے۔

ب- جہاں تک حکومت کے مقرر کردہ نرخ سے کم یا زیادہ پر سونے چاندی کی خریداری کا تعلق ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس پر ربا الفضل کا اطلاق نہیں ہوگا، ”وإن باع الذهب بالفضة جاز التفاضل لعدم المجانسة“ (ہدایہ کتاب الصرف ۳/۱۰۴)۔

۲- زیور بنانے والے کاریگر کا زیور بنانے کے بدلے دوسری دھاتوں کی آمیزش کرنے کے عوض جو سونے کے ذرات مل جائیں، اسی کو اجرت کے طور پر قبول کرنا بیچ نہیں، اجرت ہے اور عرف میں ایسا ہی چلن ہے جس کی وجہ سے یہ معاملہ مفضی الی النزاع نہیں ہوتا، اس لئے اس اجرت کو اجرت مجہولہ اور عامل کے جزو عمل ہونے کی وجہ سے اسے ناجائز قرار نہیں دیا جاسکتا، کیونکہ اجرت مجہولہ کے ممنوع ہونے کی وجہ نزاع ہے، اور

مولانا عبید اللہ ناظم امارت شرعیہ، پھولاری شریف، پٹنہ۔

تعال کی وجہ سے نزاع کی صورت باقی نہیں رہتی، ہر دو فریق کو اندازہ ہوتا ہے کہ کتنے ذرات بچیں گے اور دوسری دھات کی آمیزش کس قدر ہوگی۔

۳- بازار میں پرانے زیور کی قیمت کم لگائی جاتی ہے اور نئے کی زیادہ یہ درست نہیں ہے، کیونکہ شمن خلقتی ہونے کی وجہ سے دونوں ایک جنس کے ہیں، زیادہ سے زیادہ مستعمل اور غیر مستعمل کے فرق کو اچھے اور کم تر درجہ سے تعبیر کر سکتے ہیں، لیکن اس سے اصل معاملہ پر کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ اس معاملہ میں فقہاء کی صراحت ملتی ہے کہ وصف کا اثر اس کے معاملہ پر نہیں پڑے گا، ہدایہ میں ہے:

”فاباء فضة بفضة وذهباً بذهب لا يجوز إلا مثلاً بمثل وإن اختلف في الجودة والصياغة“ (۱۰۴/۲)۔

۴- الف- کمپیوٹر کے ذریعہ سونا کی خرید و فروخت اس طرح کرنا کہ بیع خریدار کے پاس نہ آئے اور خریداری کو مکمل سمجھا جائے اور قیمت بڑھنے پر اسی تاجر یا ایجنسی کے ذریعہ اسے فروخت کر کے زائد قیمت اصول کر لی جائے، ناجائز اور حرام ہے، کیونکہ سونے چاندی میں قبضہ بالید مطلوب ہے، علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

”المراد بالقبض هنا القبض بالبراجم، ولا بالتخلية“ (فتح القدير ۱۲۵/۷)

(یہاں قبضہ سے مراد ہاتھوں کے ذریعہ حقیقی قبضہ ہے صرف تخلیہ کافی نہیں ہے)۔

ب- اسی وجہ سے اگر ہر خریدار کے نام بنام خریدی ہوئی مقدار کمپیوٹر میں درج ہو اور اتنی قدر کا سکہ الگ سے موجود ہو تو بھی یہ شکل جائز نہیں ہوگی۔

۵- ایک بیع کے ذریعہ مخصوص مقدار میں سونے کی ادھار خرید و فروخت کے بعد ادائیگی کے دن کی قیمت کی کمی و بیشی کی ادائیگی شرعاً ناجائز ہے، اس لئے کہ یہ بیع کالی بالکالی ہے جو ممنوع ہے، اس کے علاوہ مقصد اس معاملہ کا بڑھتی گھٹتی قیمت سے فائدہ اٹھانا ہے، اس لئے قمار ہے، نیز اس میں سونے چاندی کی تجارت میں جو قبض بالبراجم ضروری ہے وہ بھی مفقود ہے، اس معاملہ میں شمن مجہول اور معاملہ وقتی ہے، ان تمام وجوہات سے اس قسم کی خرید و فروخت کی شرعاً گنجائش نہیں ہے۔

۶- سونے کی ذخیرہ اندوزی شریعت کی نظر میں پسندیدہ نہیں ہے، کیونکہ ذخیرہ اندوزی سے مال نامی کی گردش رک جاتی ہے، اور بازار پر اس کا اثر پڑتا ہے، اس کے باوجود اس کی ذخیرہ اندوزی احتکار ممنوع کے دائرہ میں نہیں آئے گی، کیونکہ ذخیرہ اندوزی غذائی اجناس میں ممنوع ہے، دوسری چیزوں میں نہیں، جیسا کہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے، ابن رشد قرطبی لکھتے ہیں:

”لا اختلاف في أنه لا يجوز احتكار شيء من الطعام ولا غيره“ (البيات والتحصيل ۳۶۰/۷)۔

۷- اسمگلنگ کے ذریعہ جو سونے کی تجارت کی جاتی ہے، وہ درست نہیں ہے، کیونکہ غیر اسلامی ملکوں میں بھی مسلمانوں پر ان ملکی قوانین کی پابندی ضروری ہے، جو شرعی احکام سے متصادم نہ ہوں، اسمگلنگ میں ضرر اور ضرار، دونوں ہیں، اس سے ملکی معیشت کو نقصان پہنچتا ہے اور پکڑے جانے کی صورت میں مالی جرمانہ کے ساتھ قید و بند کی صعوبت اس پر مستزاد، اس لئے اسمگلنگ مطلقاً جائز نہیں ہے، خواہ وہ سونے چاندی کی ہو یا کسی اور شے کی۔

۸- پلاٹین چاندی سے مشابہ قیمتی دھات ہے، لیکن اسے شمن اصلی کے حکم میں نہیں رکھا جاسکتا، کیونکہ شمن اصلی مخصوص ہے اور پلاٹین اشن میں شامل نہیں ہے، اس لئے عقود اور زکوٰۃ وغیرہ اس پر سونے کے احکام نہیں نافذ ہوں گے، کیونکہ کسی چیز کا قیمتی ہونا اسے شمن اصلی نہیں بنا دیتا، جیسے ہیرے جواہرات وغیرہ، جو انتہائی قیمتی ہیں لیکن اس پر زکوٰۃ نہیں ہے، اور اس معاملہ میں احناف، شوافع اور مالکیہ کا قول یکساں ہے کہ سونے چاندی کے علاوہ دیگر جواہرات میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

محمد عبدالقادر رازی حنفی نے تحفۃ الملوک/ص ۱۲۸، مالک بن السنن مالکی نے المدونۃ الکبریٰ میں اور امام نووی نے شرح مسلم میں جو کچھ لکھا ہے اس کا خلاصہ یہی ہے کہ ”لا زکوٰۃ فیما سوی الذهب والفضة من الجواهر“ سونے چاندی کے علاوہ جواہرات میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت شریعت کی نگاہ میں

مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی

۱- الف: یہ تو طے ہو چکا ہے کہ کاغذی نوٹ قرض کے لئے سداوردستاویز نہیں ہے بلکہ ایک مستقل زر قانونی ہے، اور یہ بھی معلوم ہے کہ نوٹ سونا چاندی نہیں ہے اور نہ سونا چاندی کے حکم میں ہے گرچہ بہت سے عرب علماء نے کاغذی نوٹ کو سونا اور چاندی کے حکم میں قرار دیا ہے، لیکن حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے اس نظریہ کا رد فرمایا ہے، اور مضبوط دلائل سے ثابت کیا ہے کہ نوٹ فلوس نافقہ کے حکم میں ہے نہ کہ سونا چاندی کے حکم میں (دیکھا جائے: فقہ البیوع/ص ۱۶ تا ۲۲، اور فقہی مقالات/۱۳ تا ۱۳)۔

پس جب یہ کاغذی نوٹ سونا چاندی نہیں ہے اور نہ سونا چاندی کے حکم میں ہے تو ان نوٹوں کے ذریعہ سونے چاندی کی تجارت کو بیع صرف نہیں کہا جائے گا اور نہ ہی بیع صرف کے احکام ان پر جاری ہوں گے، یعنی روپے کے ذریعہ سونے چاندی کی تجارت کے جائز و درست ہونے کے لئے مجلس عقد میں بدلین پر قبضہ ضروری نہیں ہوگا، احد البدلین پر قبضہ کافی ہوگا بلکہ یہ بھی کافی ہوگا کہ سونے چاندی کی صرف تعیین ہو جائے، خواہ اس پر قبضہ ہو یا نہ ہو، ”المبسوط للسرخسی“ میں ہے:

”وان اشتری خاتم فضہ أو خاتم ذهب فيه فض أو ليس فيه فص بكذا فلوسا وليست الفلوس عنده فهو جائز إن تقابضا قبل للتفريق أو لم يتقابضا لأن هذا بيع وليس بصرف وإنما افترقا عن عين بدین لأن الخاتم يتعين بالتعيين بخلاف ما سبق فإن الدراهم والدنانير لا تتعين بالتعيين فللهذا اشترط بنات قبض أحد البدلین“ (المبسوط للسرخسی باب البيع بالفلوس/ ۲۵، بحوالہ فقہ للبیوع ۲/۷۳)۔

لیکن اگر خریدا ہو سونا چاندی غیر خریدے ہوئے سونے چاندی کے ساتھ مخلوط ہو تو پھر اس معاملہ کے جائز و درست ہونے کے لئے ضروری ہوگا کہ مجلس عقد میں روپے پر قبضہ ہو جائے ورنہ بیع الکالی بالکالی کی صورت ہو جائے گی جو جائز نہیں ہے اور ساتھ ہی یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ بیع مخلوط غیر متعین خواہ وہ سونا چاندی ہو یا کوئی اور شئی جب تک اس کو غیر بیع سے ممتاز و متمیز اور علاحدہ کر کے بائع یا اس کا وکیل اپنے قبضہ میں نہ کر لے اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہوگا، مفتی محمد تقی عثمانی صاحب ”فقہ البیوع“ میں چلپی کے حوالے سے تحریر فرماتے ہیں:

”ولكن للواقع أن التخلية إنما تعتبر قبضا حكما إذا كان المبيع متعينا متميزا عن غير المبيع أما التخلية بدون التعيين فإنه ليس تخلية في الواقع وإنما هو حق للأخذ بعد التعيين وليس في حكم القبض لأنه إن بلكت كمية بقدر كمية المبيع والباقي في المخزن كمية أخرى مثلها وجب على البائع أن يعطى المشتري متها كما ذكره الشلبي عن الجامع“ (فقہ البیوع ۱/۲۱۱ مکتبہ دار المعارف دیوبند)۔

ب- ملکی یا بین الاقوامی سطح پر سونے چاندی کی جو قیمت مقرر ہے اس سے کم یا زیادہ میں اس کی خرید و فروخت جائز ہے، اس لئے کہ کاغذی کرنسی اور سونا چاندی متحد الجنس نہیں ہیں پس ربا الفضل کا اطلاق نہیں ہوگا البتہ اگر ملکی یا بین الاقوامی سطح پر مقررہ قیمت کی پابندی ضروری ہو اور اس کے خلاف کرنے میں باز پرس کی جاتی ہو تو پھر ملکی اور بین الاقوامی قوانین کی پابندی کرنی چاہئے، یہ ربا الفضل کا مسئلہ نہیں تسعیر کا مسئلہ ہوگا، اگر حکومت کسی معصیت کا حکم نہ کرے تو حکومت کے قوانین کی پابندی کرنی چاہئے۔

مجامعہ اسلامیہ دارالعلوم ملایا، گلگت، بہار۔

۲- الف، ب: یہ معاملہ سونے کے لین دین کا نہیں ہے، یہ اجارہ کا مسئلہ ہے اس لئے کہ زیور بنانے والا کارگر اسی سونے کو واپس کرتا ہے جو سونا زیورات کے تاجر سے اس نے لیا تھا، البتہ پورا سونا واپس نہیں کرتا ہے بلکہ سونے کے کچھ ذرات اپنی اجرت میں اور ان دھاتوں کے بدلے رکھ لیتا ہے جو دھات اس نے زیورات میں ملائے ہیں اور اجرت میں کچھ ایسی جہالت بھی نہیں ہے جو مفضی الی المنازعة ہو، زیورات کے تاجر اور زیورات کے کارگر دونوں کو ان ذرات کا اندازہ رہتا ہے، اور دونوں راضی بھی رہتے ہیں اس لئے اس معاملہ اجارہ میں شرعا کوئی قباحت نہیں ہے۔

۳- یہ صورت بالکل ناجائز ہے، صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں:

”فإن بقاء فضة بفضة أو ذهباً بذهب لا يجوز إلا مثلاً بمثل وإن اختلفت في الجودة والسياسة لقوله عليه السلام: ”الذهب بالذهب مثلاً بمثل وزناً بوزن يدا بيد والفضل ربوا“ وقال عليه السلام: ”جيدبا ورديبا سواء“ (ہدایہ کتاب الصرف ۲/۸۸)۔

ہاں اگر پرانے زیور کو پہلے روپے کے بدلے فروخت کر لیا جائے پھر روپے کے ذریعہ نیاز زیور خریدا جائے تو یہ صورت جائز ہے، خواہ نیاز زیور وزن میں پرانے زیور سے کم ہو یا زیادہ۔

۴- بذریعہ ایک بیچ سونے اور چاندی کے اس کاروبار میں سب سے اہم اور قابل غور دو باتیں ہیں: اول یہ کہ خریدہا سونا غیر خریدے ہوئے سونے سے ممتاز و ممیز اور علاحدہ ہو کر مشتری یا مشتری کے وکیل کے قبضہ میں آتا ہے یا نہیں؟ اس لئے کہ اگر بیچ غیر بیچ کے ساتھ مخلوط ہو تو تصرف کار اختیار ملنے کے باوجود شرعی قبضہ کا تحقق نہیں ہوتا ہے جیسا کہ سوال نمبر ۱ کی شق الف کے جواب میں فقہ البیوع کے حوالہ سے تحریر کیا گیا اور جب تک شرعی قبضہ کا تحقق نہ ہو بیچ کو آگے فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔

دوم یہ کہ مجلس عقد میں ثمن یا بیچ پر اصلتہ یا وکالتہ قبضہ ہوتا ہے یا نہیں؟

پس اگر خریدہا سونا غیر خریدے ہوئے سونے سے ممتاز و ممیز ہو کر مجلس عقد کے اندر مشتری یا اس کے وکیل کے قبضہ میں آ گیا تو یہ معاملہ جائز اور درست ہے اور بیچ کو آگے فروخت کرنا بھی جائز ہے خواہ ثمن پر قبضہ ہو یا نہ ہو اور اگر مجلس عقد کے اندر اصلتہ یا وکالتہ بیچ پر تو قبضہ نہیں ہوا لیکن ثمن پر قبضہ ہو گیا تب بھی یہ معاملہ جائز اور درست ہے لیکن اس صورت میں خریدے ہوئے سونے کو آگے فروخت کرنا اس وقت تک جائز نہیں ہوگا جب تک کہ اس کو غیر بیچ سے ممتاز و ممیز نہ کر لیا جائے اور اگر مجلس عقد کے اندر اصلتہ یا وکالتہ نہ ثمن پر قبضہ ہوا نہ بیچ پر شرعی قبضہ ہو سکا تو یہ بیچ الکی بالکالی ہے جو قطعاً صحیح نہیں ہے۔

۵- جب مجلس عقد کے اندر ثمن و بیچ میں سے کسی پر قبضہ نہیں ہوا تو یہ بیچ الکی بالکالی ہے جو قطعاً صحیح نہیں ہے جیسا کہ اوپر لکھا گیا ہے۔

۶- گراں فروشی کے لئے سونے کو روکے رکھنا بھی احتکار ہے، امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ ہر وہ چیز جس کے روکنے سے لوگوں کو نقصان پہنچے وہ احتکار ہے، ”وعن أبي يوسف كل ما أضر بالعامه حبسه فهو احتكار“ (ردالمحتار ۹/۵۷۱ مکتبہ زکریا دیوبند)۔

اور آج کل تو پوری دنیا ایک شہر کی مانند ہے اور دنیا کے ایک کونے سے دوسرے کونے تک کاروبار ہوتا ہے اس لئے یہ بھی نہیں دیکھنا ہے کہ کتنی دوری سے مال لایا گیا ہے، امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر ایسے شہر سے مال لا کر روکا گیا ہے جس شہر سے لوگ عادتاً مال لایا کرتے ہیں تو یہ بھی احتکار ہے، ”وعن محمد بن نكان يجلب منه عادة كره وهو المختار“ (الدر المختار مع ردالمحتار ۹/۵۷۳)۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کارحمان بھی اسی طرف ہے (فقہ البیوع ۲/۹۹۸)۔

۷- اس سوال کے جز ہیں: الف- اسمگلنگ اور خفیہ کاروبار کا شرعی حکم کیا ہے؟ ب- اسمگلنگ کے راستے آئے سونے کی خریداری کا کیا حکم ہے؟

جہاں تک اسمگلنگ کے راستے آئے سونے کی خریداری کا سوال ہے تو وہ سونا خریدنے والے کی ملکیت قرار پائے گا اور اس سونے کا مصرف لینا

بھی اس کے لئے جائز ہوگا۔

رہ گیا اسمگلنگ کا معاملہ تو اسمگلنگ کا معاملہ ٹیکس سے جڑا ہوا ہے، آج کل حکومتیں ملکی اخراجات اور ترقیات کے نام پر مختلف قسم کے بھاری بھرم ٹیکس عوام پر لادتی چلی جا رہی ہیں جبکہ ان ٹیکسوں سے حاصل ہونے والے سرمائے کا بیشتر حصہ ارکان حکومت کی تنخواہوں، مراعات اور وفاہی کاموں کے نام لوٹ کھسوٹ کی نظر ہو جاتا ہے، بمشکل تمام عوامی سرمائے کا ایک چوتھائی حصہ ہی عوام پر یا ترقیات و وفاہی کاموں پر خرچ ہو پاتا ہے، اگر ارکان حکومت کی شاہ خرچیاں اور وفاہی کاموں کے نام پر لوٹ کھسوٹ نہ ہو تو مختلف قسم کے بھاری بھرم ٹیکس عائد کرنے کی ضرورت ہی پیش نہیں آئے گی، بلکہ پھلکے ٹیکس سے وہ سارے کام انجام پا جائیں گے جو بھاری بھرم ٹیکس سے بھی انجام نہیں پاتے ہیں اور بلکہ پھلکے ٹیکس کو عوام بخوشی قبول کرنے اور ادا کرنے کو تیار ہوں گے، اور ٹیکس سے بچنے کی تدبیریں تلاش کرنے کے درپے نہ ہوں گے، گویا حکومت واجب اخراجات سے زیادہ عوام سے ٹیکس وصول کرتی ہے جو ظلم ہے اور ظلم سے بچنے کی تدبیریں کرنا ہر کسی کا حق ہے، پس اگر کچھ لوگ حکومت کی نظروں سے بچ بچا کر کاروبار کرتے ہیں تو انہوں نے کوئی خدائی حکم نہیں توڑا، البتہ ڈرتے ہوئے ظالم حکمرانوں کے حکموں کو توڑا اور اپنی روزی روٹی کا انتظام کیا یا اپنی معیشت اور ملکی معیشت کو مضبوط اور مستحکم کیا، میرے خیال سے یہ خفیہ کاروبار ملکی مفاد کے خلاف نہیں ہے، البتہ ظالم حکمرانوں کے مفاد کے خلاف ضرور ہے تاہم اس خفیہ کاروبار میں خود کی عزت داؤ پر لگی رہتی ہے بلکہ جان و مال کو شدید نقصان پہنچنے کا اندیشہ رہتا ہے اور حدیث شریف میں آتا ہے: ”علی المرأ ان لا یذلل نفسه“ نیز حدیث شریف میں ہے کہ تمہارے اوپر تمہاری جان اور تمہارے اعضاء آنکھ وغیرہ کا بھی حق ہے اس لئے کوئی ایسا کام نہیں کرنا چاہئے جس سے جسم و جان کو نقصان پہنچے یا عزت و آبرو خطرے میں پڑے، یہ بھی ایک حکم شرعی ہے، پس اس نقطہ نظر سے اپنے آپ کو اسمگلنگ اور خفیہ کاروبار میں ملوث نہیں کرنا چاہئے۔

۸- ہیرے جواہرات سونے کے حکم میں ہیں یا نہیں؟

حضرت قاضی صاحب نور اللہ مرقدہ کے زمانے میں پانچویں فقہی سمینار منعقد اعظم گڑھ میں ہیرے جواہرات سے متعلق بحث ہو چکی ہے، کہ انہیں سونے کی طرح خلقتنا یا مال تجارت کی طرح حکمانا نامی تسلیم کیا جائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں علماء کی دو جماعت بن گئی، ایک جماعت کی رائے یہ تھی کہ انہیں خلقتنا یا حکمانا نامی تسلیم کیا جائے اور ان پر بھی زکوٰۃ واجب ہو خواہ وہ تجارت کے لئے نہ ہو جبکہ دوسری جماعت کی رائے اس کے برعکس تھی اب اس سمینار میں بھی اسی قضیہ کو دوسرے عنوان سے اٹھایا گیا ہے کہ پلاٹین کو حکمانا تسلیم کیا جائے یا نہیں؟ ظاہر ہے کہ پلاٹین کے بارے میں بھی حسب سابق دورائیں ہوں گی:

ہیرے جواہرات کو سونے کے حکم میں تسلیم کرنے والی جماعت کی رائے اگرچہ مضبوط اور عقل کے مطابق معلوم ہوتی ہے لیکن وہ ذات اقدس جو خالق ارض و سموات کی نمائندہ بن کر دنیا میں آئی اور جس کے بارے میں قرآن نے کہا: ”وما ینطق عن الہوی ان هو الا وحی یوحی“ صلی اللہ علیہ وسلم اس ذات اقدس نے ہیرے، جواہرات کو معیار غنی بنانے کی طرف توجہ مبذول نہیں فرمائی جبکہ اس زمانے میں بھی ہیرے، جواہرات کا وجود تھا اور ہیرے جواہرات رکھنے والے لوگ بھی موجود تھے تو اب ہم لوگوں کو بھی ہیرے جواہرات کو معیار غنی بنانے کی طرف توجہ نہیں کرنی چاہئے، نہیں معلوم کیا مصلحت تھی کہ ہیرے جواہرات کو نظر انداز کیا گیا۔

پلاٹین کا مسئلہ - پلاٹین اور فلوس نافقہ:

تاہم پلاٹین جس کا وجود اب سامنے آیا ہے اور جس کے بارے میں سوال میں کہا گیا ہے کہ اب اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، پس اگر اس کا چلن سونے کی طرح ہو گیا ہے اور لوگ کاروبار میں اس کو ٹخن کی جگہ قبول کرنے لگے ہیں تو پھر اس کو فلوس نافقہ کے درجے میں تسلیم کیا جانا چاہئے اور جس طرح فلوس نافقہ کی قیمت سونے سے لگا کر اس کی زکوٰۃ نکالی جاتی ہے اسی طرح پلاٹین کی بھی سونے سے قیمت لگا کر زکوٰۃ نکالی جانی چاہئے۔

☆☆☆

سونے اور چاندی کی تجارت اسلام کی روشنی میں

مولانا عبدالحی مفتاحی

چند باتیں بطور تمہید ذکر کی جاتی ہیں:

۱- ”صرف“ کا لغوی معنی زیادتی اور اضافہ ہے، اسی لیے حدیث شریف میں نفل عبادت کو ”صرف“ سے تعبیر کیا گیا ہے:

”عن عمرو بن عوف قال قال رسول الله ﷺ من تولى غير موالیه، فعلیه لعنة الله، ومن انتمی الی غیر أبیه، لا یقبل الله منه صرفًا ولا عدلاً۔ أي لانفلاً ولا فرصًا“ (الصحيح لمسلم ۱/۴۳۲)۔

اور فقہ کی اصطلاح میں: سونے کو سونے کے بدلے، یا چاندی کو چاندی کے بدلے، یا سونے کو چاندی کے بدلے خرید و فروخت کرنے کو بیع صرف کہا جاتا ہے۔

”وشرعًا ہو بیع النقد بالنقد جنسًا بجنس أو بغير جنس، أي بیع الذهب بالذهب، أو الفضة بالفضة، أو الذهب بالفضة، مصوغًا أو نقدًا“ (فتح القدير مع العناية ۵/۳۶۸، ۲۸۲، رد المحتار ۳/۲۳۲، بحوالہ الفقہ الاسلامی وأدلته ۵/۳۶۵۹)۔

بیع صرف کے صحیح ہونے کے لیے چار شرطیں ہیں، جن کو اجمالی طور پر تحریر کیا جاتا ہے:

(۱) فریقین کی طرف سے اپنے عوض پر الگ ہونے سے پہلے قبضہ کر لینا۔

(۲) اگر دونوں طرف سے ایک ہی جنس کی شے ہو تو دونوں کا برابر ہونا۔

(۳) فریقین یا ان میں سے کسی ایک کا اپنے لیے غور و فکر کی مہلت حاصل نہ کرنا۔

(۴) فریقین میں سے کسی کی جانب سے معاوضہ کی ادائیگی کے لیے کوئی خاص مدت مقرر نہ کرنا، جیسا کہ الفقہ الاسلامی وادلته (۵/۳۶۶۰) پر ہے:

”وشرائطه إجمالًا التقابض قبل افتراق المتعاقدين والتماثل وأن لا یكون فيه خيار ولا تأجيل“۔

۲- ثمن کی دو قسمیں ہیں: ثمن حقیقی اور ثمن عرفی یا اصطلاحی۔

ثمن حقیقی وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا ہی ثمن بننے کے لیے کیا ہے۔ جیسے سونا اور چاندی۔

ثمن اصطلاحی وہ جو رواج اور عرف کی وجہ سے یا کسی قانون کی وجہ سے ثمن بنا دیا گیا ہو۔ جیسے: فلوس، روپے اور کرنسی وغیرہ۔

اگر سونے کا تبادلہ سونے یا چاندی کا تبادلہ چاندی یا سونے کا تبادلہ چاندی سے ہو تو بیع صرف ہوگا، اور اس پر صرف کے احکام جاری ہوں گے

اور اگر سونے چاندی کا تبادلہ روپے اور نوٹوں سے ہو تو یہ صرف نہ ہوگا، اور نہ ہی صرف کے احکام جاری ہوں گے؛ اس لیے تقابض فی المجلس کی شرط نہیں ہوگی۔

”واعلم أن الفلوس ليست بثمان في الأصل وإنما ضربت لتقام مقام الكسور من الفضة، لحاجة الناس إلى ذلك في شراء المحضرات“ (الدر المنتقى مع مجمع الأنهر جلد سوم) ”إن الأوراق النقدية ثمن عرفی، ليست ثمنًا

۱- (ناظم اعلیٰ) مدرسہ عربیہ شیح العلوم خیر آباد ضلع مو (یو پی)۔

حقیقیًا. والرباء تجری فی الشمن الخلقی الذاقی“ (التبیان فی زکوٰۃ الاثمان، جوالہ مجلہ فقہ اکیڈمی ۵۹/۳، مطبوعہ اسلامت فقہ اکیڈمی، انڈیا)۔

۳- قبضہ کی دو قسمیں ہیں: قبضہ حسی اور قبضہ معنوی یا قبضہ نقدی۔

احناف کے نزدیک قبضہ کے معنی ہونے کے لیے حسی ہونا ضروری نہیں، بلکہ تخلیہ بھی کافی ہے، تخلیہ کے معنی یہ ہیں کہ مشتری کو اس بات پر قدرت دے دی جائے کہ وہ جب چاہے آکر بیع پر قبضہ کر لے، جب قبضہ کرنے میں کوئی مانع باقی نہ رہے تو سمجھیں گے کہ تخلیہ ہو گیا۔ مثلاً کوئی بکس ہے اس کے اندر کئی چیزیں رکھی ہوئی ہیں، اس کی چابی اس کے حوالے کر دی، تو جب چابی حوالے کر دی، اب چاہے وہ اٹھائے یا نہ اٹھائے قبضہ متحقق ہو گیا، تخلیہ کے کافی ہونے پر امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ بیع پر مشتری کا قبضہ ضروری ہے، تاکہ مشتری کو اتنی قدرت حاصل ہو جائے کہ وہ اس کو آگے بچ سکے اور جس چیز پر اس نے قبضہ ہی نہیں کیا اس کو آگے بچ بھی نہیں سکتا، اس نہی کی علت ربح مالم یضمن ہے، یعنی اگر وہ قبضہ نہیں کرے گا تو مشتری کے ضمان میں نہیں آئے گی، نہ آنے کے معنی یہ ہیں کہ اگر وہ ہلاک ہو جائے تو بائع کا نقصان سمجھا جائے گا، لیکن اگر مشتری نے قبضہ کر لیا تو اب ہلاک ہونے کی صورت میں مشتری کا نقصان ہوگا، اگر بیع بائع کے پاس ہے اور ابھی تک مشتری کے ضمان میں نہیں آئی اب اگر مشتری اس کو بغیر قبضہ کے تیسرے شخص کو فروخت کرے اور اس پر نفع کمائے تو یہ ربح مالم یضمن ہو جائے گی، یعنی اس چیز پر نفع کمانا جو اس کے ضمان میں نہیں آئی اور یہ ناجائز ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اصل چیز ضمان میں آجانا ہے، اس ضمان میں آجانے کے لیے حسی قبضہ کوئی ضروری نہیں، بلکہ اگر اس نے حسی قبضہ نہیں کیا لیکن بائع نے تخلیہ کر دیا تو تخلیہ کرنے کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ بھائی میں نے تمہیں قدرت دیدی جب چاہو اس پر قبضہ کر لینا، پھر بھی اگر وہ میرے پاس ہی رہے تو بطور امانت ہوگی نہ کہ ضمان، کیوں کہ اب ضمان بائع سے مشتری کی طرف منتقل ہو گیا ہے، تو قبضہ کا حکم بھی متحقق ہو گیا، اب اگر مشتری اسے آگے فروخت کرنا چاہے تو ربح مالم یضمن نہیں لازم آئے گا (مستفاد: اسلام اور جدید معاشی مسائل ۱۰۰، ۹۹/۲)۔

اس تمہید کے بعد عرض ہے کہ اگر روپے سے سونا اور چاندی خرید لیا جائے تو سونے چاندی کے مقابلے میں روپے کی حقیقت فلوس کی ہوگی، لہذا اس بیع کو بیع صرف تصور نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی اس پر صرف کے احکام لاگو ہوں گے، کیوں کہ بیع صرف میں ضروری ہوتا ہے کہ دونوں طرف نقد ہو، یعنی دونوں طرف سونا چاندی میں سے کوئی ایک ہو، اور سونا چاندی کے روپے سے بیع میں ایک طرف نقدین میں سے کوئی نہیں ہے، لہذا یہ بیع صرف نہیں ہے، جیسا کہ تمہید کے ذیل میں صرف کی تعریف گذر چکی ہے۔

الف: چنانچہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار تو یہ معاملہ جائز ہوگا۔

”سئل الخانوقی عن بیع الذهب بالفلوس نسیئة فأجاب بأنه يجوز إذا قبض أحد البدلین. لما فی البزازیة لو اشتری مائة فلس بدرهم یکفی التقابض من أحد الجانبین“ (شامی کتاب البیوع باب الربو مطلب فی استقراض الدرہم عددًا زکریا ۴/۴۱۳)۔

”فتاویٰ عالمگیری“ میں ہے: ”وان اشتری خاتم فضة أو خاتم ذهب فیہ فص أو لیس فیہ فص بكذا فلئسا ولیست الفلوس عنده فهو جائز تقابضا قبل التفرق أو لم یتقابضا لأن هذا بیع ولیس بصرف“ (عالمگیری کتاب الصرف الباب الثانی الفصل الثالث فی بیع الفلوس زکریا قدیم ۳/۲۲۲)۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب فلوس کی تشریح کے ذیل میں فرماتے ہیں: ”اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ان میں تقاضل تو حرام ہے یعنی ایک کے بدلے مثلاً دو لینا تو حرام ہے، لیکن اگر اس کے ذریعے سے سونے کی بیع کی جائے تو بیع صرف نہیں ہوگی، کیوں کہ بیع صرف کے اندر ضروری ہے کہ دونوں طرف حقیقی سونا ہو یا چاندی ہو اور نوٹ کی پشت پر سونا چاندی نہیں ہے، لہذا یہ بیع صرف نہیں ہوگی، اس لیے حقیقی تقابض فی المجلس شرط نہیں ہے“۔

(اسلام اور جدید معاشی مسائل ۷۸/۲)۔

ب: حکومت یا سونے کی مارکیٹ کی طرف سے سونے چاندی کا طے شدہ نرخ سے زیادہ یا کم قیمت پر خرید و فروخت کرنا جائز ہے۔

”المالک هو المتصرف فی الأعیان المملوكة کیف شاء“ (بیضاوی شریف ۷/۱، سورہ فاتحہ)

اس پر بوقاضل کا اطلاق نہیں ہوگا کیوں کہ روپے کی حیثیت فلوس کی ہے، سونے چاندی کی نہیں ہے۔ اس لیے روپے کے عوض سونا چاندی کی خرید و فروخت کی جائے نرخ سے کمی زیادتی کے ساتھ تو بوقاضل نہیں ہوگا، ہاں اگر روپے سونا چاندی کے حکم میں ہوتے تو بوقاضل کا تحقق ہو سکتا تھا، البتہ اگر حکومت نے سونا چاندی کا نرخ طے کیا ہے تو اس کے خلاف کرنا مناسب نہیں، کیوں کہ اس صورت میں اپنی عزت اور جان و مال کو خطرہ میں ڈالنا ہے، حکومت کی جانب سے سزا ہو سکتی ہے اور حکومت کے قانون کے خلاف کر کے اپنی عزت اور جان و مال کو خطرے میں ڈالنا دانشمندی نہیں ہے۔ حدیث شریف میں ہے: ”لاینبغی للمؤمن أن یدخل نفسه“ (ترمذی شریف ۲/۵۰، مطبوعہ رشیدیہ دہلی)۔

۲- سونا چاندی کے تاجر لوگ زیورات بنانے والوں کو جو سونا دیتے ہیں اور ان کو کچھ دوسری دھات کی آمیزش کر کے زیورات تیار کر کے اتنی ہی مقدار واپس کرنی ہوتی ہے اور آمیزش کے بقدر بچے ہوئے سونے کے ذرات کو ان کی اجرت قرار دے دیا جاتا ہے تو اس کے جواز اور عدم جواز میں تفصیل یہ ہے کہ اگر سونا اور آمیزش کی جانے والی دھات دونوں ہی چیزیں تاجر کی ہیں تو اس صورت میں سونے کے بچے ہوئے ذرات کو اجرت قرار دینا درست نہیں، کیوں کہ یہ قفیز طحان کی صورت ہے جو بھص حدیث ناجائز ہے۔

”عن أبي سعيد قال نهى عن عصب الفحل وعن قفیز الطحان“ رواه الدار قطنی۔

اور اگر آمیزش کی جانے والی دھات زیورات بنانے والے کارگروں کی طرف سے ہے تو یہ ایک قسم کی بیج ہے گویا کہ دھات کے بدلے میں سونے کے ذرات ہیں اور یہ صورت جائز ہونی چاہئے۔

۳- سونا چاندی کے پرانے زیورات کے تبادلے کے وقت کمی بیشی ناجائز ہے، کیوں کہ اس صورت میں ربو متحقق ہے۔

”فإن باع فضة بفضة أو ذهباً بذهب لا يجوز إلا مثلاً بمثل، وإن اختلفت في الجودة والضيافة. وإن باع الذهب بالفضة جازت التفاضل، لعدم المجانسة“ (بدایہ کتاب الصرف اشرفی ۲/۱۰۴)۔

۴- قبضہ وہی معتبر ہوتا ہے جو حسنا ہو یا حکماً جس کی وجہ سے بیع بائع کے ضمان سے نکل کر مشتری کے ضمان میں چلی جائے یعنی مشتری کے لیے ایسا قبضہ ثابت ہو جائے کہ اگر وہ شے ہلاک ہو جائے تو مشتری کا نقصان سمجھا جائے اور اگر وہ بائع کے پاس ہو تو ہلاک ہونے پر بائع کا نقصان سمجھا جائے، ادارے نے جو سونا چاندی چند افراد کو فروخت کیا ہے چاہے سب کا سونا سونے کی ایک اینٹ میں شامل ہو جائے چاہے بسکٹ کی شکل میں سب کا الگ الگ ہو اور کمپیوٹر یا ریکارڈ میں ان کا فارم درج ہو، چونکہ وہ سونا ابھی ادارے کے ہی ضمان میں ہے خریدنے والے حضرات اس میں کوئی تصرف نہیں کر سکتے ہیں، گو کہ وہ مالک ہیں، اس لیے اس کو قبضہ نہیں مانا جائے گا، کیوں کہ قبضہ یا حسنا ہوتا ہے یا حکماً، حکماً قبضہ یہ ہے کہ مشتری کا وکیل قبضہ کرے یا بائع مشتری اور بیع کے درمیان تخلیہ کر دے، تخلیہ یہ ہے کہ مشتری کو اس بات پر قدرت دے دی جائے کہ وہ جب چاہے آکر بیع پر قبضہ کر لے، اگر اس کو بیچنا چاہے تو اس کو بیچ سکے یا اور کوئی تصرف کرنا چاہے تو کر سکے، کمپیوٹر یا کس چیکنج کی طرف سے جو بیع ہو رہی ہے اس میں اس طرح کا کوئی قبضہ نہیں ہو رہا ہے، لہذا یہ قبضہ معتبر نہیں ہوگا (مستفاد: اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۹۸، ۹۹)۔

۵- سوال نامہ میں ایک چیکنج کے ذریعہ کاروبار کی رائج صورت جو ذکر کی گئی ہے وہ جائز نہیں، کیوں کہ بیع الکالی بالکالی کی صورت ہے جو کہ ناجائز ہے۔ بیع الکالی بالکالی یہ ہے کہ بیع اور ثمن دونوں ادھار ہوں اور یہاں یہی صورت ہے، اس لیے بائع جو کہ ادارہ ہے نہ وہ ثمن پر قبضہ کر رہا ہے اور نہ مشتری بیع پر قبضہ کر رہا ہے۔

”عن ابن عمر أن النبی ﷺ ظہی عن بیع الکالی بالکالی“ رواه الدار قطنی۔

۶- سونا اور چاندی کی قیمتوں میں متوقع اضافہ کا علم ہو جانے پر ان کو روک لینا اور قیمت بڑھنے کے بعد فروخت کرنا احتکار کے دائرے میں نہیں آئے گا، کیوں کہ صرف قوت یعنی اشیاء خوردنی میں جاری ہوتا ہے، اس کے علاوہ میں نہیں، جیسا کہ یہی امام ابوحنیفہ، شوافع اور حنابلہ کا مذہب ہے، ان ائمہ نے اپنے مذہب پر استدلال یوں کیا کہ اس باب میں جو روایات آئی ہیں ان میں بعض عام ہیں اور بعض خاص، مثلاً:

”قال رسول اللہ ﷺ من احتکر فهو خاطی“ (رواه مسلم و ابوداؤد)؛

اسی طرح ایک دوسری روایت جس کو امام مسلم اور امام احمد نے نقل کیا ہے: ”لا ینحتکر الا خاطی“
اسی طرح اور دوسری روایات ہیں، یہ روایات عموم پر دلالت کرتی ہیں، یعنی احتکار ہر چیز میں جاری ہوتا ہے۔
اور جو روایات خصوص پر یعنی احتکار صرف مطعومات میں جاری ہوتا ہے دلالت کرتی ہیں وہ یہ ہیں:

”من احتکر علی المسلمین طعامهم ضربہ اللہ بالجذام والإفلاس۔ أخرجه أحمد وابن ماجہ والحاکم۔
من احتکر الطعام أربعین لیلة فقد بزئ من اللہ وبرئ اللہ منه“۔ رواہ احمد والحاکم وابن أبی شیبہ
اور ضابطہ یہ ہے کہ ایک مسئلے میں عام اور خاص نصوص جمع ہو جائیں تو عام کو خاص پر اور مطلق کو مقید پر محمول کیا جاتا ہے:
”وإذا اجتمعت نصوص عامة وأخرى خاصة في مسألة واحدة حمل العام على الخاص والمطلق على المقيد“

(الموسوعة الفقهية ۲ / ۹۳)۔

۷۔ اسمگلنگ کے راستے سے آنے والے سونے کا خریدنا اور بیچنا جائز اور درست ہے، اس کی آمدنی حلال ہے۔۔

”المالک هو المتصرف فی الأعیان المملوكة كيف شاء“ (بیضاوی شریف ۱ / ۷، سورہ فاتحہ)

تاہم اسمگلنگ کا عمل غیر مناسب ہے، کیوں کہ عزت اور جان و مال کو خطرہ میں ڈالنا ہے، خلاف قانون ہونے کی وجہ سے حکومت کی جانب سے سزا ہو سکتی ہے اور دانشمند کا کام نہیں کہ اپنی عزت اور جان و مال کو خطرے میں ڈالے۔

حدیث شریف میں ہے: ”لا ینبغی للمؤمن أن ینذل نفسه“ (ترمذی شریف ۲ / ۵۰، مطبوعہ رشیدیہ دہلی)۔

۸۔ پلاٹین گوکہ مہنگی دھات ہے اور اس سے زیورات بنائے جاتے ہیں پھر بھی اس پر سونے کے احکام نہیں جاری ہوں گے، چنانچہ مذکورہ دھات اگر مال تجارت ہے تو جیسے اور اہموال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس پر واجب ہوگی، اور اگر اس دھات سے زیورات بنائے گئے ہیں تو جس طرح سونے چاندی کے علاوہ پیتل المونیم تانبے سے بنے ہوئے زیورات میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی ہے ایسے ہی اس میں بھی واجب نہیں ہوگی۔ اسی طرح پلاٹین کا تبادلہ پلاٹین سے یا سونے چاندی کا تبادلہ پلاٹین سے ہو تو اس پر صرف کے احکام مثلاً تقابض فی المجلس جاری نہیں ہوں گے، کیوں کہ بیع صرف میں ضروری ہے کہ سونے کا سونے سے، چاندی کا تبادلہ چاندی سے یا سونے کا تبادلہ چاندی سے ہو، جیسا کہ تمہید میں یہ بات گزر چکی ہے اور یہاں یہ صورت نہیں ہے۔

☆☆☆

سونے چاندی کی تجارت کے احکام

مفتی محمد اشرف علی

- ۱- روپے یعنی موجودہ رائج کرنسی جو سونے / چاندی سے بنی ہوئی نہیں ہے اس سے اگر سونا یا چاندی خریداجائے تو یہ اصطلاحی بیع صرف نہیں ہے، اس لئے کہ بیع صحیف سے مراد وہ بیع ہے جو سونے چاندی کے درمیان میں ہو، بیع صرف ہونے کے لئے ثمن ہونا ضروری نہیں ہے، بیع المصوغ بالمصوغ او بالنقد بیع صرف ہے لیکن مصوغ ثمن کے حکم میں نہیں ہے اور وہ متعین ہو جاتا ہے (الدر المختار ۴/۲۶۱)۔
- الف- سونے / چاندی کی روپے کے عوض ادھار بیع جائز ہے، عوضین پر قبضہ ضروری نہیں ہے۔
- ب- روپیہ اور موجودہ کرنسی سونا / چاندی نہیں ہے، لہذا روپے کے عوض سونے / چاندی کی فروخت میں ربا کے احکام جاری نہیں ہوں گے، سونے / چاندی کی جو قیمت حکومت نے طے کی ہے، اس کے خلاف فروخت کرنے سے ربا الفضل ثابت نہیں ہوگا۔
- ۲- اس شکل کو بیع قرار دینا مشکل ہے، اس لئے کہ یہاں عوضین پر ایک مجلس میں قبضہ نہیں ہوتا بلکہ پہلے کارگیر قبضہ کرتا ہے، کچھ مدت کے بعد بنے ہوئے زیور پر تاجر قبضہ کرتا ہے، اس لئے اسے اجارہ کی تاویل کے ساتھ جائز قرار دینا آسان ہوگا۔
- کارگیر دو کام کرتا ہے، سونے کو مطلوبہ شکل کے مطابق ڈھالتا اور اس مقصد کے لئے اپنی طرف سے سونے / چاندی کے علاوہ کوئی دوسری دھات اپنی طرف سے ملاتا ہے اس عمل کے دوران کارگیر کے پاس معلوم مقدار کے ساتھ سونے کے جو ذرات رہ جاتے ہیں وہ کارگیر کے عمل کی اجرت اور اس کی طرف سے لگائی ہوئی دھات کی قیمت متصور کئے جائیں گے، جیسا کہ صباغ کے عمل کی فقہاء نے تاویل کی ہے، اس میں صفتہ فی صفتہ ہے لیکن تعامل کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے مزید یہ کہ بیع اس میں تبعا ہے اصل میں اجارہ ہی ہے، مرضعہ کا اجارہ بھی اسی قبیل سے ہے، منی آرڈر کو حضرت تھانویؒ نے صباغ کی تاویل سے جائز قرار دیا ہے، یہاں جہالت بسیرہ اور مجملہ ہے۔
- (والتفصیل لصفقة فی صفتة مذکور فی فقہ البیوع للشیخ العثماني / ص ۵۰۶ تا ۵۱۳)۔
- ۳- لیکن اگر سونے کے عوض روپیہ ہو تو پھر یہ جائز ہے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے کھجوروں کے تبادلے کو جائز طریقے سے کرنے کی شکل بیان کی۔
- ۴- کمپیوٹرائزڈ ایکسیج ایک ادارہ ہے، اس میں سونے چاندی کی خرید و فروخت کا عمل ایسا ہی ہے جیسے بازار حصص میں حصص کی خرید و فروخت ہوتی ہے، اس میں خرید و فروخت ایجنٹ (بروکر) یعنی وکیل کے واسطے سے ہوتی ہے، ادارہ کے پاس سونا موجود ہوتا ہے بلکہ یہ تمام سونا زیورات کی مخصوص شکل میں نہیں بلکہ بڑی اینٹ کی شکل میں ہوتا ہے گویا کہ وہ متساوی الاجزاء ہونے کی وجہ سے ذوات الامثال کے حکم میں ہے، ایک کلو سونے کی اینٹ میں مثلاً دس گرام اینٹ کے کسی بھی حصے میں ایک ہی قیمت کا ہوگا، اینٹ کے مختلف اجزاء کی قیمتوں میں کوئی فرق نہیں ہے، لہذا:
- الف: ایک کلو سونے کی اینٹ میں سے پچاس گرام سونا خریدنا بروکر کے واسطے سے صحیح ہے اگرچہ پچاس گرام سونے کو الگ کر کے نہ رکھا جائے، یہ پچاس گرام ایک کلو میں مشاع ہے اور یہ بیع سہم من السہام کے قبیل سے ہے، بروکر وکیل ہے لہذا اس کا قبضہ خریدار کا قبضہ کہلائے گا، قبضے سے مراد اس رسید یا ثبوت پر قبضہ جو دلالت کر رہی ہے کہ اتنی مقدار کا سونا حاصل رسید کی ملکیت ہے۔
- چونکہ یہ بیع صرف نہیں ہے، لہذا دوسرے عوض یعنی رقم پر اسی مجلس میں قبضہ کرنا ضروری نہیں ہے۔

مدارالافتاء جامعہ محمودیہ، پیرنگز ساؤتھ افریقہ۔

مزید یہ کہ آج کل رقم کی ادائیگی انٹرنیٹ کے واسطے سے ایک اکاؤنٹ میں سے دوسرے اکاؤنٹ میں منتقل کی جاتی ہے، محقق علماء عصر نے کسی کے اکاؤنٹ میں رقم کے آجانے کو حامل اکاؤنٹ کا قبضہ قرار دیا ہے، لہذا سونا خریدتے وقت جب تا جرسونے کی معین مقدار خریدنے کا آرڈر کرے گا تو اس سے رقم کی ادائیگی کا مطالبہ کیا جائے گا، جب یہ تا جرخریدار انٹرنیٹ کے ذریعہ رقم منتقل کرے گا تو دوسری جانب میں سونا فروخت کرنے والے کا رقم پر قبضہ بنک کی وکالت سے متصور ہوگا اور بروکر کے واسطے سے سونے پر خریدار کا قبضہ معتبر ہوگا، اس طرح ایک مجلس میں جانبین سے عوضین پر قبضے کی شکل بھی پائی گئی، شریعت کے مطابق بیکاری اور اقتصادی معاملات کے لئے ضوابط مقرر کرنے کی تنظیم AAOIFI نے اپنے لئے معیار نمبر ۵ میں اس صورت کو جائز قرار دیا ہے، بشرطیکہ رقم کی ادائیگی فوری کی جائے، کیونکہ یہ ان کے نزدیک بیع صرف کے حکم میں ہے۔

ب۔ اسے قبضہ تصور کیا جائے گا اور یہ مزید اچھی شکل ہے۔

۵۔ سوال میں جو صورت مذکور ہے وہ بیع المستقبل کی صورت ہے اور مستقبل کی طرف نسبت کر کے بیع کرنا صحیح نہیں ہے، لہذا یہ صورت جائز نہیں ہے، جو علماء روپے سے سونے کی خرید و فروخت کو بیع صرف کہتے ہیں، ان کے نزدیک بدرجہ اولیٰ جائز نہیں ہے۔

۶۔ آج کل رائج کرنسی کا تعلق سونے سے نہیں ہے اور سونے کا استعمال ٹخن کے اعتبار سے بھی نہیں ہے، سونے کا ذخیرہ کرنے سے اگر قیمتوں پر اثر واقع ہوتا ہے تو وہ بین الاقوامی تجارت پر واقع ہوتا ہے، اندرون ملک تیار ہونے والی چیزوں پر اثر واقع نہیں ہوتا۔

مزید یہ کہ احتکار مذموم کا تعلق کھانے پینے اور عام لوگوں کی ضروریات سے متعلق ہے بشرطیکہ ذخیرہ کرنے سے عام آدمی کو نقصان پہنچے، سونے کا ذخیرہ کرنے سے عام لوگوں کی ضروریات پر معتد بہ اثر واقع نہیں ہوتا، لہذا سونے کا ذخیرہ کرنا احتکار مذموم میں داخل نہیں ہے۔

۷۔ اسمگلنگ کے ذریعہ جو فروسونا لاتا ہے وہ بھی حکومت کی نظر میں سونے کا مالک کہلاتا ہے، حکومت اس سے اپنے واجبات کا مطالبہ کرتی ہے، لہذا جو شخص سونے کے مالک سے شرعی طریقہ کے مطابق سونا خریدتا ہے تو وہ شرعاً سونے کا مالک کہلائے گا۔

اگر حکومت کے اضافی قوانین مفاد عامہ کے لئے ہیں اور اسمگلنگ کے ذریعہ خریدنے میں مفاد عامہ کا نقصان ہے تو پھر نہی عن تلقی الجلب و عن بیع الحاضر للبادی کی تفصیل کی روشنی میں مکروہ بیع ہوگی۔

مزید یہ کہ حکومت کی مخالفت کرنے کی وجہ سے ضرر لاحق ہو سکتا ہے اور عاقل کی شان یہ ہے کہ وہ ایسے عمل سے بچے جس سے وہ ضرر میں مبتلا ہو سکتا ہو، حکومت کی مخالفت کرنے کے بھی درجات ہیں، اس کو بھی پیش نظر رکھا جائے۔

۸۔ پلاٹینم (Platinum) سونا نہیں ہے بلکہ یہ مستقل الگ دھات ہے، اس پر سونے کے احکام بیع صرف و زکوٰۃ وغیرہ جاری نہیں ہوں گے، اگرچہ عوام اسے سونا سمجھیں، زکوٰۃ وغیرہ کے احکام امر تعبیدی ہیں، قیاس سے اس کو ثابت نہیں کر سکتے جیسا کہ ہیرے جو اہرات بھی قیمتی ہیں، لیکن ان پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے، گھوڑا قیمتی جانور ہے جیسا کہ بکری، گائے اور اونٹ وغیرہ لیکن گھوڑے پر زکوٰۃ نہیں ہے، اگر وہ مال تجارت نہ ہو۔

نوٹ: حوالہ جات منسلک دس صفحات میں ہیں اور ہر جواب کے لئے دلیل کا اشارہ درج ذیل ہے:

سوال نمبر ۱۔ اس کے جواب کا مدار اس اصول پر ہے کہ جب ثمن حقیقی یا عرفی کے مقابلے میں عروض ہوں تو ادھار جائز ہے اور فی الحال سونا چاندی ثمن کی حیثیت سے مستعمل نہیں ہے، مزید کہ ثمن عرفی (کرنسی نوٹ) اور سونا چاندی دونوں جنس و قدر میں مختلف ہیں، دلیل کے لئے ملاحظہ ہو عبارت نمبر: ۱، ۳، ۴، ۵، ۷، ۸، ۹، ۱۱۔

۲۔ دلیل کے لئے عبارت ۱، ۹، ۱۳، ۱۵، ۲۵۔

۳۔ دلیل کے لئے عبارت ۱، ۲۔

۴۔ دلیل کے لئے عبارت ۱۲، ۱۳ (7/2, 8/2) 17, 19, 20, 21, 22, 24

۵۔ دلیل کے لئے عبارت نمبر (14) (9/2) 18, 20, 23

۶- دلیل کے لئے عبارت ۷، ۱۰

۷- دلیل کے لئے عبارت ۱۱

۸- دلیل کے لئے عبارت ۱۶

حوالہ جات:

- ۱ "قال رسول الله ﷺ: الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلا بمثل سواء بسواء يدايد فاذا اختلفت هذه الاصناف قيعوا كيف شئتم اذا كان يدايد" (رواه مسلم وفي رواية: لا تبيعوا الذهب بالذهب ولا الورق بالورق الا وزنا بوزن، مشکوة/ص ۲۲۲ طبع قديمي)-
- ۲ "وعن ابي سعيد وابي هريرة أن رسول الله ﷺ استعمل رجلا على خيبر فجاءه بتمر جنيب، فقال: أكل تمر خيبر هكذا؟ قال: لا والله يا رسول الله، إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاث، فقال: لا تفعل به الجمعة بالدرهم ثم ابته بالدرهم جنيبا وقال في الميزان مثل ذلك، متفق عليه" (مشكوة/ص ۲۲۵)-
- ۳ "وعن ابن عمر قال كنت أبيع الإبل بالنقيع بالدنانير فأخذ مكأها الدرهم وبيع بالدرهم فأخذ مكأها الدنانير، فأتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له، فقال: لا بأس ان تأخذها بسعر يومها ما لم تفترقا وبينكما شيء" (رواه الترمذي وابوداؤد، مشکوة/ص ۲۲۸)-
- ۴ "فقال رسول الله ﷺ: من أسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم" (متفق عليه)-
- ۵ "عن عائشة قالت اشترى رسول الله ﷺ طعاما من يهودى الى أجل وربنه درعاه من حديد" (متفق عليه)-
- ۶ "وفي الحديث: من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والافلاس رواه ابن ماجه" (الاحاديث، ماخوذة من المشكوة/ص ۲۵۰، ۲۵۱)-
- ۷ "وفي الدر المختار: باب الصرف هو بيع الثمن بالثمن: أى ما خلق للثمنية ومنه المصوغ (جنا مجنس أو بغير جنس) كذهب وفضة (قوله أى ما خلق للثمنية) ذكر نحوه في البحر ثم قال وانما فسرناه به ليدخل فيه بيع المصوغ بالمصوغ أو بالتقد فان المصوغ بسبب ما اتصل به من الصنعة لم يبق لنا صريحا ولهذا يتعين في العقد ومع ذلك يبعه صرف اه" (الدر المختار ۳/۲۶۱ طبع كوئته)-
- ۸ "وفي الدر المختار: ويصح السلم في عددي متقارب كجوز وبيض وفس" (۳/۲۲۶)-
- ۹ "وفي الدر المختار: ومن اعطى صيرفيا درهما فقال اعطني به نصف درهم فلوسا ونصفا لإحبة صح ويكون النصف إلا حبة بمثله وما بقي بالفلوس (والاموال ثلاثة، ثمن بكل حال وهو النقدان ومبيع بكل حال كالثياب والدواب وثن من وجه ومبيع من وجه كالمثليات، فان اتصل بها الباء فثنم وإلا فمبيع وأما الفلوس فإن رائجة فكثمن وإلا فكلنة (و) الثن (من حكمه عدم اشتراط وجوده في ملك العاق عند العقد وعدم بطلانه بهلاكه) أى الثمن-
- قوله وأما الفلوس: يستفاد من البحر أنها قسم رابع حيث قال وثن بالاصطلاح وهو سلمة في الأصل كالفلوس فإن كانت رائجة فهي ثمن و الافسلة اه ط" (الدر المختار ۳/۲۴۱، ۲۴۰)-
- ۱۰ " (و) كره (احتكار قوت البشر) كتبن وعب ولبوز (والبهائم) كتبن وقوت (في بلد يضر بابه) لحديث الجالب مرزوق والاحتكار ملعون فان لم يضر لم يكره ومثله تلقى الجلب"
- قال العالم الشامي: والتقيد بقوت البشر قول أبي حنيفة ومحمد وعليه الفتوى كذا في الكافي وعن أبي يوسف كل ما أضر بالعامه حبه فهو احتكار وعن محمد الاحتكار في الثياب ابن كمال (قوله يضر بابه) بان كان البلد صغيرا هداية" (الدر المختار ۵/۲۸۲، كتاب الكرابية)-
- ۱۱ "وفي الدر: (ولا يسعر حاكم) لقوله عليه الصلاة والسلام: لا تسعروا فإن الله هو القابض الباسط الرازق (الا إذا تعدى الارباب عن القيمة تعديا فاحشا فيسعر بمشورة أهل الرأي... وأفاد أن التسعير في القوتين الغير وبه صرح العتاني وغيره لكنه اذا تعدى ارباب غير القوتين وطمعوا على العامة فيسهر عليهم الحاكم بناء على ما قال أبو يوسف ينبغي أن يجوز ذكره القهستاني فان ابا يوسف يعتبر حقيقة الضرر كما تقرر فتدبر" (الدر المختار ۵/۲۸۲ كتاب الكرابية)-
- ۱۲ "وفي الدر: (لا) يفسد بيع عشرة (اسهر) من مائة سهر اتفاقا لشيوع السهر (قوله لشيوع السهر) لأن السهر اسم للجزء الشانه فكان المبيع

عشرة اجزاء شائعة من مائة سهر كما في الفتح أى فهو كبيع عشرة قراريط مثلا من أربعة وعشرين فانه جزء شائع في كل جزء من اجزاء الدار (الدر المختار ۳/۲۵، أيضا فقه البيوع للشيخ العثماني ۳۴۵)۔“

۱۳۔ ”وفي الهداية: ويجوز التوكيل بعقد الصرف والسلم لانه عقد يملكه بنفسه فيملك التوكيل به دفعا للحاجة على ما مر... فان فارقه انوكيل صاحبه قبل القبض بطل العقد ولا يعتبر مفارقة الموكل لانه ليس بعاقده والمستحق بالعقد قبض العاقد وهو الوكيل فيصحة قبضه وان كان لا يتعلق به الحقوق كالصبي والعبد المحجور عليه“ (بداية كتاب الوكالة ۲/۱۸۲)۔

۱۴۔ ”وفي الدر في بحث البيع بشرط: (استحسانا) للتعامل بلا نكير (قوله استحسانا للتعامل) أى يصح البيع ويلزم الشرط استحسانا للتعامل والقياس فساده لأن فيه تفعا لأحدهما وصار كبيع الثوب مقتضى القياس منعه لأنه اجارة عقدت على استهلاك عين الصبغ مع المنفعة ولكن جوز للتعامل ومثله اجارة الظئر وللتعامل جوزنا الإستصناء مع أنه بيع المدوم ومن انواعه شراء الصوف المنسوج على أن يجعله البائع قطنسوة أو قطنسوة على أن يجعل البائع لها بطانة من عنده وتمامه في الفتح“ (الدر المختار ۲/۱۲۸)۔

۱۵۔ حضرت تھانویؒ نے مئی آرڈر کے بارے میں آخری فیصلہ یہ دیا کہ مئی آرڈر مرکب ہے دو معاملے سے، ایک قرض جو اصل رقم سے متعلق ہے دوسرے اجارہ جو فارم کے لکھنے اور روانہ کرنے پر بنام فیس کے دی جاتی ہے، اور دونوں معاملے جائز ہیں، پس دونوں کا مجموعہ بھی جائز ہے، اور چونکہ اس میں اختلاف عام ہے، اس لئے یہ تاویل کر کے جواز کا فتویٰ مناسب ہے (امداد الفتاویٰ ۳/۱۳۶)۔

۱۶۔ ”وفي الدر: (لا زكوة في اللآئي والجواهر) وان ساوت الفا اتفاقا (لا أن تكون للتجارة) والاصل أن ماعده الحجريين والسوانر إنما يزي بنية التجارة... وفي الشامية: (قوله والجواهر) كاللعل والياقوت أمثالها درر (قوله وان ساوت الفا) في نسخة الوفا (قوله ماعدا الحجريين) فهذا علم بالغلبة على الذهب والفضة“ (الدر المختار ۲/۱۵)۔

”وفي الدر: (ولا شيء في خيل) سائمة عندهما وعليه الفتوى خانية وغيرها (و) لافي (بغال وحملير ليست للتجارة

وفي الشامية: (قوله عندهما) لما في الكتب الستة من قوله عليه الصلاة والسلام: ”ليس على المسلم في عبده وفرسه صدقة (قوله وعليه الفتوى) قال الطحاوي: هذا أحب القولين إلينا“ (الدر المختار ۲/۲۱)۔

۱۷۔ ”وفي المعايير الشرعية:

2/6 القبض في بيع العملات

2/6/3 يتحقق القبض بحصوله حقيقة أو حكماً، وتختلف كيفية قبض الأشياء بحسب حالها واختلاف الأعراف فيما يكون قبضاً لها۔

يتحقق القبض الحكمي اعتباراً وحكماً بالتخليه مع التمكين من التصرف ولو لم يوجد القبض حياً، ومن صور القبض الحكمي المعتمدة شرعاً وعرفاً ما يأتي: القيد المصرفي لمبلغ من المال في حساب العميل في الحالات الآتية:

۱۔ اذا اودع في حساب العميل مبلغ من المال مباشرة أو بحوالة مصرفية

۲۔ اذا اقتطعت المؤسسة بأمر العميل مبلغاً من حساب له لنضمه الى حساب آخر بعملة أخرى في المؤسسة نفسها أو لاستيفاد آخر، وعلى المؤسسة مراعاة قواعد عقد الصرف في الشريعة الاسلامية ويغتفر تاخير القيد المصرفي بالصورة التي يتمكن الاستيفاد بها من التسليم الفعلي الى المدة المتعارفة عليها في اسواق التعامل۔

2/7 يجوز توكيل الغير بابرام عقد بيع عملات مع توكيله بالقبض والتسليم۔

2/8 التعاقد جواسائل الاتصال الحديثة بين طرفين في مكاتين متباعدين تنشأ عنه نفس الآثار المترتبة على اجراء العقد في مكان واحد۔

2/9 تحرم المواعدة في المتاجرة في العملات اذا كانت ملزمة للطرفين ولو كان ذلك لمعالجة مخاطره ميوط العملة أما الوعد من طرف واحد فيجوز ولو كان ملزماً۔

(المعايير الشرعية المرتبة من بيثة المحاسبة والمراجعة للمؤسسات المالية الاسلامية بسنة 2010م المعيار الشرعي رقم (۱) المتاجرة في العملات ص 5,4

۱۸۔ ”وفي الدر: البيع ينعقد بالاجاب والقبول بلفظين ما ضين أو حالين وأما التمتع للاستقبال فكالامر لا يصح أصلاً“ (الدر المختار ۲/۱۰)۔

”وفي كتاب الصرف من الهداية: ولأنه لا بد من قبض أحدهما ليخرج العقد عن الكالي بالكالي“ (بداية ثالث ۲/۱۰۵)۔

”وفي بيع السلم: ولا يصح السلم حتى يقبض رأس المال قبل ان يفارقه فيه اما اذا كان من النقود فلانه افتراق عن دين بدين“ (بداية ۲/۹۶)۔

لمتية محمد تقي العثماني)-

النبي ﷺ هي عن بيع الكالشي بالكالشي“ (مشكوة / ص ٢٢٨)-

ن صبرة تعلم صيغاتها للمتعاقدين، وينزل على الإشاعة فإذا علما أنها عشرة اصع، فالبيع شرعها، فلو تلف بعضها، تلف بقدره لمنهاج للمحلى مع القيوي وعميرة (٢:١٦١)-

وعلمت الكمية المجموعة في المخزن انما عشرة أطنان مثلا، ويبيع منها كمية، مثل طن واحد، فإن الكمية، حصة مشاعة في مجموع ما في المخزن، ويعتبر البيع أنه بيع عشر ما في المخزن، فلو ملك طن منه، فإنه ينقص قدر كنه مشروط بأن يعلم المتعاقدان مجموع الكمية، وأن يتحمل المشتري بلاك حصته فيها، والعادة في أسواق السلع حية المجموعة في المخزن، ولا يعتبر المشتري ضامنا عند بلاك بعضها بقدر حصته فيها فلا تنطبق عليه هذه الجزئية بلع المخزونة بواسطة البورصات العالمية“ (البورصة كلمة معربة من الكلمة الطالية Bourse ومرادفها EXI وقد يقال لها بالعربية ”الثابة“ أو ”الندوة المالية“ وبى عبارة عن إدارة للسامسة تنظم عمليات التجارة في السلع والنقود والأوراق المالية راجع لتاريخها دائرة المعارف للبتاني ٥/ ٦٤٩)، وكثير من بياعات بورصات السلع لا يقصد منها إنما يقصد بها المضاربات من خلال تذبذب أسعارها، وإن هذه العمليات بالمقارنة أشبه منها بالبيوع الحقيقية، ولا شك كرت بعض أقسام هذه العمليات في بحثي على ”عقود المستقبلات في السلع“ انظر ”بحوث في قضايا قضائية (١:١) ولكن قد يقصد بها البيوع الحقيقية، وحينئذ لا بد من توافر الشروط الشرعية في ذلك ومنها أن المشتري من تلك، أن يبيعها إلى آخر حتى يقبضها بالطريق الذي ذكرناه-

فعية والمالكية يشترطون العد لتمام القبض (المجموع شرح المهذب ٩/ ٢٤٨، الشرح الكبير للدردير مع الدسوقي ٢/ في الكيلات، والوزن في الموزونات أما الحنفية فيكفي عندهم التخلية (بدائع الصنائع ٣/ ٢٩٩)، وكذلك الكيلات زفة، وهو رواية عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى، وذكر ابن قدامة من مذهب الحنابلة أن مجرد التخلية لا يعتبر قبضا ن الحكم في ما يبيع مجازفة (المغنى لابن قدامة ٢/ ٢٢٠)، واستدلوا في ذلك بما أخرجه مسلم في صحيحه عن عبدالله بن ال: كنا نشترى الطعام من الركبان جزافا، فنهانا رسول الله ﷺ أن نبيعه حتى ننقله من مكانه (صحيح مسلم، باب نبض حديث ٢٨١٩)، ولكن المختار عند الحنابلة أن القبض في العدييات يحصل بالعد، كما هو مذهب الشافعية لا يشترط نقله“ (كشاف القناع ٢/ ٢٢٢، شرح منتهى الإرادات ٢/ ١٩٠)، وقال في شرح منتهى المرادات: ”ولا يعتبر نقله بما“-

The second type: where the percentage of pure gold is 50% less, in which case it is not unless it is sold for gold, silver or currencies, in which case spot exchange of counter values i

3/3/1/2The second type: where gold is mixed with a substance not intended per se; intended for the purposes of standardizing or coloring gold, etc. For example, when a subst specific proportions to render it of a certain standard (Karatage), such as 21K or 18K. In this ca to the gold are not intended per se. Therefore, the exchange of one counter value for the oth weight of pure gold in each of the two counter values must be equal.

2/2/1/2The third type: where a proportionately insignificant amount of gold, not intende

ownership of a specified ingot that is distinguishable (an allocated ingot) from others, by serial numbers or other distinct marks from other ingots, provided the certificate is issued the day the contract is concluded (Trade Date "T+0"), by officially or customarily recognized agencies, enabling the buyer to take physical possession of the purchased ingot at his request. Hence, it is not permissible to sell an unspecified ingot (technically known in the market as unallocated ingot) without physical possession.

3/5 Shariah Rulings for Joint Ownership of Gold

3/5/1 It is permissible to jointly own gold where each partner owns an undivided share of a specified percentage in the pool of gold. Such ownership is subject to the rulings set out in item 3.4 above.

3/5/2 The owner of the undivided share may request the segregation of his share, if possible, without prejudice to the other partners. He may sell his undivided share without segregation.

3/5/3 In case of loss or damage, each co owner shall bear the losses damages pro rata.

3/5/4 Ingots stored in a ware house and not distinguishable by serial numbers are considered unallocated and are thus subject to the Shariah rulings for joint ownership. However, if the ingots have distinguishing serial numbers, each owner shall own his allocated ingots and be liable for their loss, unless they also agree that the ownership of the stored ingots shall be joint and undivided, in which case the rulings of joint ownership shall apply. In the event of loss or damage of the jointly owned ingots, each owner shall bear the loss pro rata, provided that the overall amount in storage is specified at all times.

4. Gold in contracts of Musharakah and Modern Corporations and companies

4/1 The use of gold as capital in Musharakah, Mudharabah and investment Wakalah is permissible provided that gold is valued and its monetary value in the currency of capital is determined at the contract date by mutual agreement of the contracting parties. This valuation is carried out for the purpose of determining the shares of the partners in Musharakah or the capital of Mudharabah and investment Wakalah. If valuation of the Gold is not possible, the use of gold as capital is not permissible.

4/2 It is permissible for the parties to distribute the profit in gold provided it is at the market value of gold at the time of profit distribution.

4/3 It is permissible for the parties to redeem their capital in gold, upon liquidation, provided it is at the market value of gold at the time of redemption.

4/4 It is permissible to buy the shares of a company that operates in extraction of Gold provided that the relevant Shariah parameters are complied with See Shariah Standar No. (21) on Financial papers.

5. Gold in commutative contracts (Muawadhat)

5/1 Gold in sale contract

5/1/1 It is permissible for an institution to purchase gold from a supplier at spot, and sell it at spot by way of Murabahah or Musawamah, provided the Shariah requirements set out in items (3) and (2/2/6) in Shariah Standard No. (8) on al-Murabahah are complied with.

5/1/2 It is not permissible to purchase gold by way of documentary credit unless Shariah requirements set out in item (3) are complied with, including payment of the price of the documentary credit without deferment, See item (3/1/3) of Shariah Standard No. (14) on Documentary Credit.

5/1/3 It is permissible to appoint an agent to purchase and take possession of Gold (Wakalah). After purchase and taking possession, it is permissible for the agent to purchase from the principal the gold purchased by way of Wakalah through an exchange of Offer (Ijab) and Acceptance (Qabul). In that case, liability for the purchased gold is transferred to the agent as purchaser in the latter contract. See item (6.1.4) of Shariah Standard No (23), on "Agency and the Act of an Uncommissioned Agent (Fodooli)"; and also item (3/1) of Shariah Standard No (8) on Murabahah.

5/2 Gold in the Contracts of Salam and Istisnaa

5/2/1 It is permissible to use gold as capital of Salam, provided that the subject matter of Salam sale (alMuslam Fehi) is not gold, silver or currencies.

5/2/2 It is permissible to purchase gold through a Salam Contract, provided the capital of Salam is not gold, silver or currencies.

5/2/3 It is permissible to execute an Istisnaa contract in gold, provided the price of Istisnaa is not gold, silver or currencies.

5/3 Gold in Ijarah (Lease and Services) Contract

5/3/1 It is permissible to lease gold whether in the form of jewelry or ingots provided the corpus of the leased asset is not consumed during the lease. The rent may be payable in advance or in arrears, and whether the lease contract is for an identified asset or it is Ijarah Mawsufah Fi Zhimma.

5/3/2 It is permissible for the lessee to purchase the (leased) Gold from the lessor at a spot price agreed upon at the time of purchase.

5/3/3 It is permissible to pay the rent amount (Ujrah) in gold, even if the leased asset is gold. See 5.3.1 above.

5/3/4 Ijarah is permissible in gold smithery, where gold is provided by the hirer [service recipient] and work is provided by the goldsmith [service provider]; the remuneration (Ujrah) may be in advance or in arrears. The laborer's remuneration (Ajr) can be paid out in gold.

5/4 Gold in Deposit Contract (Wadiah)

5/4/1 Deposits of gold shall be held in trust with the depository. It is not permissible for the depository to use or dispose of deposits of gold (gold deposited with it), or commingle them with its gold or any other gold held in its safekeeping without allocation. In case the depositor permits that his gold deposits are commingled with gold held in his depository's safekeeping, item (3.5) shall apply.

5/3/2 It is permissible for the depository to charge fees for safekeeping the gold. The fees may be charged as lump sum amount or as a percentage of the value of the deposited gold. If the gold is deposited as collateral against a loan borrowed by the depositor.



سونا چاندی کی تجارت کے متعلق چند مسائل

مفتی محمد سلطان القاسمی

۱- اگر روپے سے سونا خرید کیا جائے تو اس میں روپے کی حیثیت فلوس کی ہوگی؛ کیونکہ آجکل روپے کا چاندی یا سونے سے کوئی تعلق نہیں؛ لہذا:
الف- سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار تو بیع صحیح ہوگی؛ لیکن سودے کے وقت ایک جانب قبضہ ضروری ہے؛ چنانچہ فتح القدیر میں شرح الطحاوی کے حوالہ سے مرقوم ہے:

”لو اشترى مائة فلس بدرهم وقبض الفلوس أو الدرهم ثم افترقا، جاز البيع لأحدهما افتراقاً عن عين بدين“
(فتح القدیر ۶/۲۷۸)

علامہ سرخسی فرماتے ہیں: ”وإذا اشترى الرجل فلوساً بدرهم ونقد الثمن ولم تكن الفلوس عند البائع فالبيع جائز. لأن الفلوس الرائجة ثمن كالنقد، وقد بينا أن حكم العقد في الثمن وجوبها ووجودها معاً، ولا يشترط قيامها في ملك بائعها لصحة العقد كما لا يشترط ذلك في الدرهم والدينار“ (المبسوط؛ طبع بیروت، دار المعرفہ ۵۱۳۱۳/۲، ۲۴)۔
البتہ دونوں طرف ادھار جائز نہیں چاہے مختصر وقت کیلئے ہی کیوں نہ ہو؛ کیونکہ یہ بیع الکالی بالکالی ہے جو کہ ممنوع ہے۔

ب- سونے اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ جیسے کو میکس گولڈ یا میکس گولڈ نے طے کیا ہو، اس سے کم یا زیادہ قیمت میں خرید و فروخت درست ہوگی اور اس صورت پر برابر بالفضل کا اطلاق نہیں ہوگا؛ کیونکہ یہاں بیع صرف نہیں ہو رہی ہے۔ بیع صرف اس وقت ہوتی جب سونے چاندی کا باہم تبادلہ ہوتا؛ یہاں سونے چاندی کا تبادلہ ثمن عرفی سے ہو رہا ہے اور بیع صرف کیلئے ثمن خلقی کا ہونا ضروری ہے جو کہ یہاں نہیں پایا جا رہا ہے؛ چنانچہ بیع صرف کی تعریف میں علامہ حصکفی فرماتے ہیں:

”وشرعاً يبيع الثمن بالثمن أى ما خلق للثمنية، ومنه المصوغ جنساً مجنيساً أو بغير جنس“ (الدر المختار مع رد المحتار ۴/۳۰۲)۔

علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں: ”قوله ولا يتعين بالتعيين لكونها أثماناً يعنى ما دامت تروج لأحدهما بالاصطلاح صارت أثماناً فمادام ذلك الاصطلاح موجوداً، لا تبطل الثمنية لقيام المقتضى“ (كنز الدقائق مع البحر، ط بيروت، ۲۳۵/۶)۔
”صاحب ہدایہ کی یہ بات کہ یہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے کیونکہ یہ اثمان ہیں یعنی جب تک مروج ہوں، اس لئے کہ یہ لوگوں کی اصطلاح سے اثمان بنے ہیں، سو جب تک یہ اصطلاح باقی رہے گی، اس کی یہ ثمنیت باقی رہے گی، اس کے لئے مقتضی موجود ہے۔“

اس سے یہ بات صاف ہوتی ہے کہ اس میں ثمن کا مقابلہ ثمن سے ہے لیکن چونکہ یہ خلقی نہیں ہے اسلئے اسکو بیع صرف سے نکالا اور اس میں وحدت جنس کے باوجود تقاضل کو جائز قرار دیا۔

شواہد و حنا بلہ کے ہاں بھی مصارف سے مراد ثمن خلقی کی باہمی بیع ہے:

”فصل في المصارفة، وهي بيع نقد بنقد اتحاد الجنس أو اختلاف“ (كشف القناع ۲/۲۵۲)۔

مفتی و استاذ سراج العلوم، سرہنی نگر، جموں کشمیر۔

(مصارف زر کے مقابلہ زر کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں چاہے جنس ایک ہو یا مختلف)۔

” (النقد بالنقد) والمراد به الذهب والفضة مضروبًا كان أو غير مضروب“

(معنی المحتاج للشربيني، بيروت، ط: احياء التراث: ۲/۲۴)۔

(بیج صرف نقد کے مقابلہ نقد کی خرید و فروخت کو کہتے ہیں اور اس سے مراد سونا چاندی ہے، چاہے سکہ کی شکل میں ہو یا نہ ہو)۔

علامہ ابن تیمیہ امام احمد کی دوسری روایت نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”والثانية لا يشترط الحلول والتقابض، فان ذلك معتبر في جنس الذهب والفضة سواء كان ثمنًا أو كان صرفًا أو كان مكسورًا بخلاف الفلوس ولأن الفلوس هي في الأصل من باب الأعراض والشمية عارضة لها“

(مجموعۃ الفتاوى: ۲۹/۳۵۹)۔

ان عبارتوں سے یہی بات واضح ہوتی ہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عقد صرف کیلئے ثمن کا خلقی ہونا ضروری ہے، نیز یہ بھی ضروری ہے کہ کھوٹ کی صورت میں سونا چاندی غالب ہوں، اسلئے فلوس (موجودہ دور میں نوٹ) کی بیج صرف میں داخل نہیں بلکہ سونے یا چاندی میں اگر کھوٹ غالب ہو اور بحیثیت سکہ کے یہ سونا چاندی رائج ہوں تو بھی اسکی بیج صرف نہیں کہلائے گی؛ چنانچہ حافظ الدین نسفیؒ ”کنز الدقائق“ میں رقمطراز ہیں:

”وغالب الغش ليس في حكم الدراهم والدنانير فيصح بيعها بجنسها متفاضلاً والتبايع والاستقراض بما يروج عدداً أو وزناً أو بهما ولا يتعين بالتعيين لكونها أثماناً“ (کنز الدقائق مع البحر، ط بيروت: ۶/۳۲۵)۔

۲- زیور بنانے والے کارگیر زیورات کے تاجر سے ایک متعین وزن میں جو سونا لیتے ہیں اور چند دنوں بعد اسکے بدلے سونے سے بنائے ہوئے زیورات نہیں واپس کر دیتے ہیں، تو اس معاملہ میں زیور بنانے والے کارگیر کی حیثیت اجیر کی ہوگی اگر وہ انہی کے دئے ہوئے زیور کو کام میں لاتے ہیں۔

اور اگر وہ اپنے سونے سے زیور بنا کر انکو دیتے ہیں تو پھر یہ بیج ہے؛ دونوں صورتوں میں حکم الگ الگ ہوگا۔

اجیر ہونے کی صورت میں اجرت الگ سے طے ہونی چاہئے کیونکہ بیچنے والے ذرات کی مقدار مجہول ہوتی ہے اور مجہول کا ثمن کے طور پر مقرر کرنا صحیح نہیں۔

اگر وہ اپنے سونے سے زیور بنا کر انکو دیتے ہیں اور اسکے مقابلہ میں سونا لیتے ہیں تب تو تقابض اور تماثل واجب ہے۔

۳- یہ صورت جائز نہیں ہوگی بلکہ یہ تو عین ربا ہوگا۔

اس سلسلہ میں صاحب اعلاء السنن نے کئی روایات جمع کی ہیں؛ چنانچہ ایک روایت میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت رافعؓ کے آپسی معاملہ کا تذکرہ ہے جس میں حضرت رافعؓ نے چاندی کے پازیب بیچے اور حضرت ابو بکرؓ نے بدلہ میں چاندی دی اور جب ترارو میں تو لاتو پازیب کا وزن زیادہ تھا، حضرت ابو بکرؓ نے پازیب سے زائد وزن کو الگ کیا۔ ابو رافعؓ نے کہا: اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ! یہ آپ کے لئے حلال ہے، تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: اے ابو رافع! اگر تم اس کو حلال کر دو تو اللہ اسکو حلال نہیں کرتا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ سونے کو بدلہ میں ہم وزن، اور چاندی کو چاندی کے بدلہ میں ہم وزن بیچو، زائد دینے والا اور زائد لینے والا دونوں جہنم میں ہونگے (دیکھئے اعلاء السنن: ۱۳/۲۸۸، ۲۸۹)۔

اس کو درست کرنے کا طریقہ یہی ہے کہ پہلے پرانی چاندی کو روپے کے بدلہ بیچا جائے، پھر نئی چاندی / زیور کو خریداجائے۔

۴- (الف) ان سب نے مشترکہ طور پر خریدا ہے؛ لہذا سونے کی اینٹ انکی مشترکہ ملکیت ہوگی؛ البتہ اس صورت میں مکمل قیمت کو ادا کرنا ضروری ہے ورنہ بیج الکالی بالکالی ہو جائے گی جو کہ حرام ہے۔

(ب) خریدار نے جو سونا خریدا وہ جبکہ سکہ کی صورت میں موجود ہے اور اس نے کمپنی کو اپنا وکیل بنایا ہے تو کمپنی کی طرف سے اس کو کمپیوٹر یا

ب:۔ اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر پر یار یکار ڈرجسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو اس اندراج کو قبضہ کے لئے کافی اس شرط کے ساتھ تصور کیا جائے گا جب کہ خریدار کا اس کو اپنے تصرف میں لے کر خود ہی کمپیوٹر میں یار یکار ڈرجسٹر میں اپنے نام سے درج کر دے اور اپنا دستخط کر دے۔

۵- صورت مسئولہ میں اس صورت کا حکم درست نہ ہونا ہے۔

۶- اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ حرمت احتکار خاص ہے، اقوات یعنی غذا کی چیزوں کے ساتھ، لہذا احتکار حرام نہیں، غیر اقوات میں ہی ائمہ اربعہ رحمہم اللہ کا قول ہے (دیکھئے: مملہج الملمہج ۱/۶۵۹۳۶۵۶، اور اس کو دیکھئے: رد المحتار ۵/۲۸۲، اور مغنی ابن قدامہ ۳/۲۳۴، وشرح النووی والالانی تحت هذا الحدیث)۔ علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: احتکار وہ حرام ہے، جس میں تین شرطیں جمع ہوں:

۱- یہ کہ خرید ہے پس اگر کوئی چیز لائے یا اس کو اپنے سامان میں داخل کرے، پھر اس کی ذخیرہ اندوزی کرے تو وہ محکم نہ ہوگا۔

۲- یہ کہ خریدی ہوئی چیز قوت و غذا پھر بہر حال سالن اور حلوا، شہد، زیتون، اور چوپایوں کے چارے میں احتکار حرام نہیں ہے۔

۳- یہ کہ لوگوں پر تنگی و حرج آجائے اس کے خریدنے سے اور حرج کا حصول دو باتوں سے ہوگا:

۱- ایسے ملک و شہر میں ہو کہ تنگی میں ڈال دے اس کے باشندوں کو احتکار جیسے حرمین اور وسیع و عریض شہر، جیسے بغداد و بصرہ اور مصر اور ہندوستان میں دلی، کولکاتا اور ممبئی وغیرہ ان میں احتکار حرام نہیں اس لئے کہ غالباً ان میں احتکار اثر نہیں ڈالتا۔

پھر فرماتے ہیں کہ ہر وہ چیز جس کا روک لینا جو عام لوگوں کو نقصان پہنچائے تو وہ احتکار ممنوع ہے (کما فی رد المحتار ۵/۲۸۲)۔

پھر علامہ تقی عثمانی مملہج ۱/۶۵۷ میں اپنی تحقیق میں لکھتے ہیں کہ طعام کا حرمت احتکار حدیث سے ثابت ہے بغیر شک کے، تو طعام کا احتکار امر تشریحی معمولی ہوگا اب تک اس لئے کہ لوگوں کا طعام کا محتاج ہونا بہت زیادہ نسبت دوسری اشیاء کے اور طعام کے علاوہ دوسری چیزوں پر احتکار کا حکم لگانا حاکم کی رائے کے حوالہ کیا جاتا ہے، تو اگر دیکھے کہ طعام کے علاوہ دوسری چیزوں کے احتکار شدید ضرر طعام میں ضرر کی طرح ہو تو حاکم اس کو منع کر دے گا ورنہ اس کی اجازت دے دے گا۔ تو معلوم ہوا کہ اقوات و غذائی چیزوں میں حرمت احتکار ہوگی بس اور دوسری چیزوں میں احتکار حرام حاکم کی رائے کے حوالہ ہے اگر دوسری چیزوں کی ذخیرہ اندوزی میں ضرر شدید دیکھے طعام میں ضرر کی طرح تو منع کر دے گا ورنہ اجازت دے دے گا۔ اب دیکھئے: مملہج ۱/۶۵۹۳۶۵۶) میں حدیث اور علامہ تقی عثمانی صاحب کی عبارت اور فیصلہ المحقق۔

”باب تحریم الاحتکار فی الاقوات: عن یحییٰ وهو ابن سعید قال: کان سعید بن المسیب یحدث ان معمر قال: قال رسول اللہ ﷺ: من احتکر فهو خاطئ“ (رواہ مسلم)، علامہ تقی عثمانی صاحب مملہج ۱/۳۵۶ تا ۶۵۹ میں تحریر فرماتے ہیں: ”قوله: من احتکر: الاحتکار لغة: احتباس الشيء انتظار الغلانه“ (رد المحتار ۵/۲۸۲، مغنی ابن قدامہ ۳/۲۳۴)۔ خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں احتکار حرام خاص ہے اقوات و غذائی اشیاء کے ساتھ اور اقوات کے علاوہ دوسری اشیاء احتکار حرام حاکم کی رائے کے حوالہ ہے اگر دوسری اشیاء کی۔

۷- ملک میں جو سونا آتا ہے اس میں بڑا حصہ قانونی طریقہ پر آتا ہے، اور سونا لانے والا اس سے متعلق واجبات کو ادا کرتا ہے، دوسرا راستہ اسمگلنگ کا ہے یہ طریقہ غیر قانونی ہے اس میں سونا لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں تو یہ اسمگلنگ کا عمل جائز نہ ہوگا اس طریقہ پر آنے والے سونے کا خریدنا اور پھر اس کو فروخت کرنا درست نہ ہوگا۔

۸- پلاٹین جس کو سفید سونا بھی کہا جاتا ہے اور اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں بھی ہوتا ہے اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، تو لوگوں کے عرف کو دیکھتے ہوئے یہ حقیقی سونے کے حکم میں نہ ہوگا اور عتوں نیز زکوٰۃ وغیرہ میں اس پر سونے کے احکام منطبق نہ ہوں گے۔

☆☆☆

سونا چاندی کی تجارت اور شرعی طریقہ کار

ڈاکٹر مولانا محی الدین غازی فلاحی

تمہید:

موجودہ دور میں سوق منظم کا تصور عام ہوا ہے، اس سوق میں تداول کی خصوصیت یہ ہے کہ متداول ہشیء کسی مخزن میں رہتی ہے اور لوگوں کے درمیان اس کا لین دین ہوتا رہتا ہے، معاصر فقہاء نے سوق منظم کے تداول کو قبض حکمی میں شمار کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ سوق منظم میں لین دین گو کہ کاغذ اور کمپیوٹر پر ہوتا ہے، لیکن اس کے نتیجے میں بائع کا حق تصرف مکمل طور سے مشتری کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ ہر چیز ریکارڈ میں ہوتی ہے، اور سارے ریکارڈ کی نگرانی حکومت کی طرف سے ہوتی ہے۔ اس کا امکان نہیں کے برابر ہوتا ہے کہ بائع کسی شے کو فروخت کرنے کے بعد بھی اس پر کسی طرح کا تصرف کر سکے۔ سوق منظم کی مثال بینک اور اسٹاک ایکسچینج ہیں۔ آن لائن رقم ٹرانسفر کر دینے کے فوراً بعد اس رقم پر سے رقم کے مالک کا تصرف ختم ہو جاتا ہے، اسی طرح آن لائن شیئرز کی فروخت کے بعد فوراً ہی ان شیئرز پر سے شیئرز کے مالک کا تصرف ختم ہو جاتا ہے۔

یہ وضاحت ضروری ہے کہ محض بائع کے رجسٹر یا کمپیوٹر میں ریکارڈ رکھنے سے سوق منظم کے احکام لاگو نہیں ہو سکتے ہیں، کیونکہ اگر مکمل طور پر حکومتی سطح کی نگرانی نہیں ہو، تو ریکارڈ رکھنے کے باوجود، بائع فروخت شدہ شےء میں تصرف کر سکتا ہے۔ سونے چاندی اور دھاتوں کی خرید و فروخت کے بازاروں کے سلسلے میں یہ کہنا بہت مشکل اور تحقیق طلب ہے کہ ان میں سوق منظم کی خصوصیات پائی جاتی ہیں۔ اور یہ کہ وہاں ہونے والا تبادل قبض حکمی کی تعریف میں شامل ہو سکتا ہے۔

اس مختصر تمہید کے بعد مذکورہ سوالوں کے جوابات پیش ہیں:

- ۱- الف- یہ درست نہیں ہوگا، کیونکہ ایسا کرنا بیع صرف کے ضابطے کے خلاف ہوگا۔
- ب- کسی مارکیٹ میں متعین نرخ سے کم یا زیادہ قیمت پر سونا یا چاندی خرید اور بیچا جاسکتا ہے، بلکہ مختلف جنس کی کرنسی بھی خریدی اور بیچی جاسکتی ہے، یہ معاملہ تسعیر کے باب کے تحت تو آسکتا ہے، ربا تفاضل کے باب میں نہیں آئے گا۔ ربا تفاضل تو اس وقت ہوگا جب سونے کے عوض سونا لیا جائے، لیکن سونے کو اگر کسی کرنسی کے عوض لیتے ہیں تو اس کا وہ حکم ہوگا جو سونے کو چاندی کے عوض لینے کا ہے، یعنی اس میں ربا نسبیۃ کی بات تو آسکتی ہے اگر مجلس میں تقابض نہ ہو، لیکن ربا تفاضل کا کوئی محل نہیں ہے۔
- ۲- الف، ب- اجرت کی یہ شکل درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں غرر کثیر ہے، اجرت متعین ہونا چاہئے، اس کے علاوہ دوسری دھاتوں کی آمیزش کی وجہ سے جو سونا بیچ جائے وہ یا اس کی قیمت اصل مالک کو لوٹانا ضروری ہے۔ ہاں ذرات کے سلسلے میں رعایت کی جاسکتی ہے کہ وہ کاریگر کو عرف عام کے تحت دے دیا جائے۔ لیکن اس کی حیثیت سبہ کی ہونا کہ اجرت کی۔
- ویسے اب میری معلومات کی حد تک اجرت کی سوال میں مذکور صورت راجح نہیں ہے۔ زیورات بنانے کا سارا کام متعین اجرت کی بنا پر ہوتا ہے۔
- ۳- جن لوگوں کے نزدیک ربا تفاضل جائز نہیں ہے، ان کے نزدیک یہ صورت بھی جائز نہیں ہوگی۔
- ۴- الف، ب: اگر ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام سے درج

۱۔ ممبر مجمع فقہاء الشریعہ (امریکہ)، عمید کالج القرآن الجامعہ الاسلامیہ شانتا پرم (کیولا)۔

کر دیا گیا ہو تو اس اندراج کو قبضہ تصور کیا جاسکتا ہے۔ اگر کوئی خریداروں کا سونا ایک اینٹ میں شامل ہو، اور اس اینٹ کا اندراج رجسٹر میں ہو تو وہ بھی قبضہ کے تحت مانا جاسکتا ہے، لیکن اس کے لئے سب سے بنیادی شرط یہ ہے کہ قانونی لحاظ سے اس قدر سونے پر سے بائع کا تصرف یکسر ختم ہو جائے، اور خریدار یا اس کے وکیل کا تصرف قائم ہو جائے۔

ایسا قبضہ اسی وقت تصور کیا جاسکتا ہے جبکہ ایسا سوق منظم میں ہو۔ سوق منظم سے مراد ایسی مارکیٹ ہے کہ جہاں بیچنے والے کا قانونی تصرف اس پر سے ختم ہو جائے، اور وہ چاہ کر بھی کسی اور کو نہیں بیچ سکے۔ اور خریدار کا تصرف قائم ہو جائے، اور وہ اپنا حصہ جب جس کو چاہے فروخت کر سکے۔ اسٹاک ایکسچینج اور بینک وغیرہ ایسی سوق منظم کی مثال ہیں۔

لیکن یہ کہ سونا فروخت کرنے والا ایک ایسا ادارہ ہو جس کی ہر چیز قانون کی نگرانی میں نہیں ہو، اور وہ اپنے رجسٹر میں اندراج تو کر رہا ہو، لیکن اس اندراج کی قانونی طور پر پابندی اور نگرانی کا کوئی انتظام نہ ہو تو اس صورت میں اندراج کو قبضہ تصور نہیں کیا جاسکتا۔

واضح رہنا چاہئے کہ رجسٹر اور سسٹم میں اندراج کی صورت میں قبضہ کو فقہاء کی اصطلاح میں قبض حکمی کہا جاتا ہے، اور سونے چاندی کے سلسلے میں قبض حکمی کی اجازت اسی صورت میں ہوگی جب کہ قبض حکمی میں قبض حقیقی کے بنیادی عناصر پائے جائیں، جن میں سب سے اہم یہ ہے کہ بائع کا حق تصرف عملاً ختم ہو جائے، اور خریدار کا حق تصرف عملاً قائم ہو جائے۔

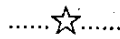
بعض رپورٹس کے مطابق دھاتوں کی خرید و فروخت کے سلسلے میں جو بازار ہیں، وہاں اس کا قوی امکان ہوتا ہے کہ معدوم اشیاء کی خرید و فروخت بھی ہو۔

۵ - یہ دراصل تمار کی ایک شکل ہے، اس میں بیچ صرف اور شرط تقابض سے جڑے مسائل تو اپنی جگہ ہیں ہی، جنہیں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، ساتھ ہی یہ ایک طرح کا جو ہے، جو مارکیٹ کے اتار چڑھاؤ کی بنا پر کھیلا جاتا ہے۔ یہ صورت شرعاً جائز نہیں ہے۔

۶ - یہ امر قابل تحقیق ہے کہ سونے کے احتکار سے اشیاء ضروریہ کی قیمتوں پر ضرر کی حد تک اثر پڑتا ہے۔ میری رائے ہے کہ سونے کو ان اشیاء میں رکھنا چاہئے جن کی ذخیرہ اندوزی شرعاً ممنوع نہیں ہے۔

۷ - تجارت کے غیر قانونی طریقے اختیار کرنے میں شرعی کراہیت بھی کسی درجے میں ضرور ہوتی ہے، خواہ وہ طریقہ فقہی نقطہ نظر سے درست نظر آتا ہو۔

۸ - میری رائے ہے کہ تمام مہنگی دھاتوں کو زکاة کے حوالے سے سونے کے حکم میں ہونا چاہئے۔



سونا چاندی کی تجارت کے نئے مسائل

مفتی عبدالرحیم قاسمی

۱- الف: نوٹ کے ذریعہ سونا چاندی خریداجائے تو وہ بیع صرف نہیں ہوگی کیونکہ صرف کے اندر ضروری ہے کہ دونوں طرف حقیقی سونا ہو یا چاندی ہو اور نوٹ کی پشت پر سونا چاندی نہیں، لہذا یہ بیع صرف نہیں ہوگی اسی لئے حقیقی تقابض فی المجلس شرط نہیں (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۷۸/۲)۔
نوٹ فلوس کے حکم میں ہیں اس کا نتیجہ ہے کہ ان میں تقاضل تو حرام ہے یعنی ایک کے بدلے دو لینا تو حرام ہے لیکن اگر اس کے ذریعہ سونے کی بیع کی جائے تو وہ بیع صرف نہیں ہوگی (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۷۹/۲)۔

علامہ سرخسی نے فرمایا ہے: ”وان اشتری خاتم فضة أو خاتم ذهب فيه فص أو ليس فيه فص بكذا فلوسا وليست الفلوس عنده فهو جائز أن تقابض قبل التفرق أو لم يتقابض لأن هذا بيع وليس بصرف فإنما افترقا عن عين بدين لأن الخاتم يتعين بالتعيين بخلاف ما سبق فان الدراهم والدنانير لا تتعين بالتعيين فلهذا اشترط هنا قبض أحد البديلين في المجلس ولم يشترط هنا“۔

(اگر چاندی یا سونے کی انگوٹھی جس میں نگینہ ہے یا نہیں ہے پیسوں کے بدلے خریدی اور اس کے پاس پیسے نہیں تو یہ معاملہ جائز ہے اور اگر وہ جدا ہونے سے پہلے قبضہ کر لیں یا قبضہ نہ کریں اس لئے کہ یہ بیع صرف نہیں تو وہ خاص چیز کی دین کے بدلے بیع کرنے سے علاحدہ ہوئے ہیں، اس لئے کہ انگوٹھی متعین کرنے سے متعین ہو جاتی ہے، بخلاف دراہم و دنانیر کہ وہ متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے اس لئے وہاں احد البديلين پر قبضہ کرنا شرط ہے اور یہاں نہیں) (المبسوط ۱۳/۲۵)۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے تحریر فرمایا ہے:

”علیٰ مذهب الإمام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فإنہ یجوز شراء حلی الذهب والفضة بالنقود الورقية نسيئة بشرط أن يكون بسعر يوم العقد ولا يشترط فيه التقابض بل لا يشترط قبض الحلی الحقيقي وإنما يكفي تعيين الحلی لأن النقود الورقية في حكم الفلوس في أحكام الصرف فقط وشراء الحلی بالفلوس لا يشترط فيه التقابض“۔

(امام محمدؒ کے نزدیک سونے چاندی کے زیورات کو کاغذی نوٹوں سے ادھار میں خریدنا جائز ہے اس شرط کے ساتھ کہ عقد کے دن مارکیٹ ریٹ کے مطابق قیمت متعین کی جائے اور اس میں قبضہ کرنا شرط نہیں بلکہ زیور پر حقیقی قبضہ بھی شرط نہیں صرف زیور کو متعین کرنا کافی ہے، اس لئے کہ کاغذی نوٹ صرف بیع صرف کے احکام میں پیسوں کے درجہ میں ہیں اور پیسوں سے زیور خریدنے میں قبضہ کرنا شرط نہیں) (فقہ البیوع ۷۳/۲)۔

ب- بیگی جانے والی دوسری چیزوں کی دوسری قسم وہ چیزیں ہیں جن کی اکائیاں مختلف نہیں ہوتیں اور بازار کے ریٹ ان کے درمیان مختلف نہیں ہوتے اور معلوم متعین معیار کے ساتھ وہ منضبط ہو جاتی ہیں اور معاملہ کرنے والے اس معیار کو پہچانتے ہیں اور اس کے مطابق معاملہ کرنے میں غلطی ہونے اور جھگڑا ہونے کا احتمال نہیں رہتا تو اس قسم میں بازار کے ریٹ سے پہچانا جائز ہے، اس لئے کہ اس جیسے معیار منضبط کو ذکر کرنا یہ ثمن کو ذکر کرنے کے قائم مقام ہے اس میں ایسی جہالت نہیں جو جھگڑے تک پہنچا دے ظاہر ہے کہ یہ قول سب سے زیادہ معتدل اور قواعد کے سب سے زیادہ موافق ہے اور یہاں دوسری چیزیں بھی ہیں جن کی قیمتیں ہر دن بلکہ بعض حالات میں ہر وقت بدلتی رہتی ہیں، جیسے سونا اور

عالمی مرکز دعوت و ارشاد و افتاء ناظم جامعہ خیر العلوم نور محل روڈ، بھوپال۔

چاندی ہیں اور کمپنیوں کے حصص ہیں، لیکن یہ منضبط ہیں تاجروں کے بدلنے سے نہیں بدلتے اور ان کی قیمت وقتوں کے مطابق لکھی ہوتی ہیں تو یہ چیزیں اگر بازار ریٹ کے مطابق بیچی جائیں تو عقد کرتے وقت قیمت لگانے کے وقت کو ذکر کرنا ضروری ہے (فقہ البیوع ۱/۴۳۰)۔
سونے چاندی کو نوٹوں کے بدلے ادھار خریدنے کے لئے مارکیٹ ریٹ پر خریدنا شرط ہے اس سے سود کے حیلے کا دروازہ بند ہو جائے گا۔

”وأما ما يخشى من الاحتیال على الربا في جواز النسيئة فقد ينسد بابہ باشتراط سعر المثل يوم العقد كما بينا“

(فقہ البیوع ۲/۷۲۸)۔

(سونا چاندی کو نوٹوں کے بدلے ادھار خریدنے کے عقد کے دن مارکیٹ ریٹ کی شرط لگانے سے سود کے حیلے کے اندیشے کا دروازہ بند ہو جائے گا)۔

۲- الف- سونا ان کو نہیں بیچا ہے بلکہ زیور بنانے کے لئے دیا ہے، یہ بیع نہیں عاقدین اس اجرت پر متفق ہوں تو یہ اجارہ ہے۔

ب- زیورات کے تاجروں اور زیور بنانے والے کاریگروں کے درمیان اگر یہ عرف ہو کہ زیور بنانے میں جو ذرات بیچ جائیں وہی اجرت متعین ہوں اور اس میں کوئی لڑائی جھگڑا ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو اس طرح اجرت کا معاملہ کرنا شرعاً جائز ہے۔

۳- سونے کو سونے کے بدلے کم یا زیادہ لینا دینا سود ہے، حدیث شریف میں ہے:-

”لا تبیعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل“ (رواہ مسلم ۲/۲۲)۔

اور سود کا لینا دینا حرام ہے، البتہ یہ کیا جاسکتا ہے کہ سونے کے پرانے زیور کو نوٹوں کے ذریعہ فروخت کر دیا جائے اور ان نوٹوں میں کچھ اور زیادہ نوٹوں کو شامل کر کے سونے کا نیاز زیور خرید لیا جائے تو یہ صورت جائز ہوگی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ایک صاحب کو خیبر پر عامل بنا یا وہ خیبر سے آئے تو حضور ﷺ کے لئے کچھ جنیب کھجوریں لے کر آئے، جنیب کھجور اچھی قسم کی ہوتی ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کیا خیبر کی ساری کھجوریں ایسی اچھی ہوتی ہیں، انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ ساری کھجوریں ایسی نہیں ہوتیں لیکن ہوتا یہ ہے کہ ہم دو صاع کے عوض اس قسم کی ایک صاع کھجور خریدتے ہیں یعنی عام قسم کی دو صاع کھجور دے کر اعلیٰ قسم کی ایک صاع کھجوریں لیتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسا نہ کرو (دوسری جگہ فرمایا عین الربا یعنی یہ عین ربا سود ہے) بلکہ ایسا کرو کہ ملی جلی اچھی بری کو ملا کر ان کو دراہم سے بیچو پھر دراہم سے جنیب خرید لو، یعنی پہلے طریقہ کو ناجائز قرار دیا پھر اس کا متبادل جائز طریقہ بتا دیا کہ دو صاع ادنیٰ درجہ کی کھجوریں دراہم کے عوض بیچ دو پھر ان دراہم سے جنیب خرید لو تو یہ جائز ہے کیونکہ جب دراہم سے جنیب خریدی جائے گی تو جنس مختلف ہونے کی وجہ سے تفاضل جائز ہوگا (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۳/۶۲)۔

حضور ﷺ نے فرمایا: ”بع الجمع بالدرہم ثم ابتع بالدرہم جنیباً“

(مجموعی ملی جلی کھجوروں کو دراہم کے بدلے بیچ دو پھر دراہم سے جنیب خرید لو) (رواہ مسلم ۲/۲۶)۔

۴- الف: سونے کی اینٹ میں سے دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام جو سونا بیچا گیا اس میں سے خریداروں کے حصے الگ الگ نہیں کئے گئے اور خریدار کے سپرد نہیں کئے گئے بلکہ اینٹ کی شکل میں یکجا ہیں اس لئے یہ بیع درست نہیں کیونکہ سونے کی خرید و فروخت کے لئے یہ شرطیں ہیں:

۱- یہ کہ بیع قطعی ہو اور شمن متعین ہو مذذب نہ ہو۔

۲- یہ کہ سونے اور خریدار کے درمیان بائع تخلیہ کر دے کہ خریدار جب چاہے اپنے سونے پر قبضہ کر لے۔

۳- یہ کہ بیچا ہوا سونا بغیر بیچے ہوئے سے علاحدہ کر دیا جائے اور وہ خریدار کے ضمان میں ہو کہ اگر ضائع ہو یا چوری ہو تو خریدار کے مال میں سے ضائع ہوگا بیچنے والے کے مال میں سے نہیں۔

”انما تجوز هذه المعاملة بشرط تاليه“

الف- ”أن يقع البيع باتا ويكون الشمن متعينا غير مذذب“

ب۔ ”اَنْ يَخْلِي الْبَائِعَ بَيْنَ الذَّهَبِ وَالْمَشْتَرِي بِحَيْثُ يُمْكِنُ لِلْمَشْتَرِي اَنْ يَقْبِضَ الذَّهَبَ الْمَبِيعَ مَتَى شَاءَ“۔

ج۔ ”اَنْ يَكُوْنَ الذَّهَبُ الْمَبِيعَ مَفْضُولًا عَنِ غَيْرِ الْمَبِيعِ وَيَكُوْنَ فِي ضَمَانِ الْمَشْتَرِي بِحَيْثُ اِنْ هَلَكَ اَوْ سُرِقَ فَبَانَهُ يَهْلِكُ مِنْ مَالِ الْمَشْتَرِي وَلَيْسَ مِنْ مَالِ الْبَائِعِ“ (فتاویٰ عثمانی ۵۴/۲)۔

ب۔ صرف کمپیوٹر یا رجسٹر میں خریدار کے حصہ کو متعین و محفوظ کرنے سے اس کا قبضہ نہیں مانا جائے گا کیونکہ مجموعہ میں غیر معین سامان وصول کرنے کا اس کو حق دیا گیا ہے اور بیچا ہوا سامان بغیر بیچے ہوئے سے عملی طور پر وصول کرنے سے پہلے علاحدہ نہیں کیا جاتا ہے، تو سپرد کرنے کے حکم ڈیوری آرڈر کو اس صورت میں قبضہ کے لئے معتبر نہیں مانا جائے گا کیونکہ یہ مخصوص بیچے ہوئی چیز کی نمائندگی نہیں کرتا ہے یہ اس وجہ سے کہ بیچے ہوئی چیز اگر مخصوص متعین نہ ہو تو صرف کاغذ سپرد کرنے سے بیچنے والے سے خریدنے والے کی طرف اس کی ذمہ داری منتقل نہیں ہوگی اگر اس مجموعہ میں سے بعض حصہ ضائع ہو جائے تو قطعی حکم نہیں لگایا جاسکتا کہ ضائع شدہ حصہ خریدا ہوا تھا یا بغیر خریدا ہوا تھا اور بیچنے والے پر واجب ہوگا کہ ضائع ہونے کے بعد باقی رہنے والے سامان میں سے خریدار کو اس کا حصہ دے اور اس میں خریدار کی ذمہ داری میں نہ آنا نشاندہی کرتا ہے کہ بیچ پر قبضہ نہیں ہوا کیونکہ قبضہ کے بعد ہی ذمہ داری منتقل ہوتی ہے اگر خریدار اس حالت میں یہ اپنا خریدا ہوا حصہ دوسرے کو بیچے تو نرخ مالم یضممن ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔

(دیکھئے: فقہ البیوع ۱۴/۳۱۱)۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بیع پر مشتری کو قدرت حاصل ہو جائے کہ وہ اس کو آگے بیچ سکے اور جس چیز پر ابھی اس نے قبضہ ہی نہیں کیا اس کو آگے بیچ بھی نہیں سکتا اس نہی کی علت نرخ مالم یضممن ہے یعنی اگر وہ قبضہ نہیں کرے گا تو وہ مشتری کے ضمان میں نہیں آئے گی نہ آنے کے معنی یہ ہیں کہ اگر وہ ہلاک ہو جائے تو بائع کا نقصان سمجھا جائے گا لیکن اگر مشتری نے قبضہ کر لیا تو اب ہلاک ہونے کی صورت میں مشتری کا نقصان ہوگا اگر بیع بائع کے پاس ہے اور ابھی تک مشتری کے ضمان میں نہیں آئی اور یہ ناجائز ہے، امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اصل چیز ضمان میں آ جانا ہے اس ضمان میں آ جانے کے لئے حسی قبضہ کوئی ضروری نہیں بلکہ اگر اس نے حساب قبضہ نہیں کیا لیکن بائع نے تخلیہ کر دیا تو تخلیہ کرنے کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ خریدار کو قدرت دے دی ہے کہ جب چاہو اس پر قبضہ کر لینا پھر بھی اگر وہ میرے پاس ہی رہی تو بطور امانت ہوگی نہ کہ ضمان کے ساتھ کیونکہ اب ضمان بائع سے مشتری کی طرف منتقل ہو گیا تو قبضہ کا حکم بھی متحقق ہو گیا اب اگر مشتری اسے آگے فروخت کرنا چاہے تو نرخ مالم یضممن نہیں لازم آئے گا۔ (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۱۰۰)۔

مذکورہ عبارت سے معلوم ہوا کہ تخلیہ بھی قبضہ کے قائم مقام ہے، صرف کمپیوٹر یا رجسٹر میں خریدار کا نام لکھنے سے تخلیہ متحقق نہیں ہوگا اس لئے ضروری ہے کہ دیگر بسکٹوں میں سے ایک بسکٹ علاحدہ کر کے اس کو پیکٹ وغیرہ میں بند کر کے اس پر خریدار کا نام لکھ کر الگ رکھ دیا جائے اور اس کو مطلع کر دیا جائے کہ اس پر جب چاہے قبضہ کر سکتا ہے اور اب یہ بسکٹ بائع کے پاس صرف بطور امانت موجود ہے اس کا ضمان بائع کو منتقل کر دیا گیا ہے اور خریدار اس کا ضمان لے تو یہ قبضہ کی شکل بن سکتی ہے (فقہ البیوع ۱۴/۳۱۱)۔

۵۔ اس بیع میں عقد کے دن کے بازاری ریٹ نرخ پر معاملہ نہیں کیا جاتا بلکہ ادائیگی والے دن کے ریٹ پر معاملہ کیا جاتا ہے، اس کی مدت اور وقت متعین نہیں اور اس وقت کیا قیمت ہوگی یہ بھی معلوم نہیں اور اس معاملہ میں سونا لینا دینا مقصود نہیں بلکہ ادائیگی کے وقت جو فرق ہوگا صرف اس کا لین دین مقصود ہے، لہذا شرعاً یہ بیع جائز نہیں۔

”اِنَّ هَذِهِ الصَّوْرَةَ اَشَدُّ حَرْمَةً لِاَنَّهُ قَدْ اَزْدَادَ فِيهَا مَحْظُورٌ اٰخَرٌ غَيْرُ الْجَهَالَةِ وَالْغُرْرِ وَهُوَ اَنَّهُ لَيْسَ بِنَاكٍ بَيْعٌ حَقِيقِيٌّ يَرَادُ بِهِ التَّسْلِيمُ وَالتَّسَلُّمُ وَاِنَّمَا الْمَقْصُودُ دَفْعُ فُرُوقِ الشَّمَنِ فَهُوَ اَشْبَهُ بِالْمُضَارَبَةِ الْقِمَارِيَةِ الرَّانِجَةِ فِي الْبَرَصَاتِ وَلَا يَجُوزُ جَمَالٌ“ (فتاویٰ عثمانی ۱۵۳/۳)۔

اسی جیسے معاملہ پر عدم جواز کا حکم لگاتے ہوئے مفتی محمد تقی عثمانی صاحب نے تحریر فرمایا:

”الشَّرَاءُ عَلَى السَّعْرِ الْمَفْتُوحِ لَا يَجُوزُ اَصْلًا لِاَنَّ هَذَا الْبَيْعَ فِيهِ غُرْرٌ مِجْهَالَةٌ الشَّمَنِ عِنْدَ الْعَقْدِ فَاِنَّ الْمُرَادَ مِنَ السَّعْرِ لَيْسَ سَعْرُ يَوْمِ الْعَقْدِ وَاِنَّمَا الْمُرَادُ السَّعْرُ الَّذِي تَنْتَهِي اِلَيْهِ السُّوقُ بَعْدَ الْعَقْدِ اِلَى مَدَّةٍ مَجْهُولَةٍ فَلَا شَكَّ فِي اَنَّ هَذِهِ الْجَهَالَةُ مَفْسُودَةٌ لِلْعَقْدِ وَلَا يَجُوزُ الْبَيْعُ بِهَذَا الطَّرِيقِ“ (فتاویٰ عثمانی ۱۵۳/۳)۔

جہاں یہ صورت ہو کہ قبضہ بالکل نہ ہونہ لینا مقصود ہونہ دینا مقصود ہو بلکہ اصل مقصد یہ ہے کہ اس طرح شہ بازی کر کے آپس کے ڈیفنس کو برابر کر لینا مقصود ہو تو یہ صورت بالکل حرام ہے اور شریعت میں اس کی اجازت نہیں (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۳/۲۴)۔

۶- حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ ”لا یحتکر الا خاطی، الحالب مرزوق والمحتکر ملعون“ (مشکوٰۃ)۔

جو سامان فروخت کرنے کے لئے بازار میں لے آئے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق دیا جاتا ہے اور جو روک کر رکھے گرانی بڑھانے کے لئے وہ ملعون ہے، یہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے احتکار کو منع فرمایا اس کے معنی یہ نہیں کہ کسی بھی شخص کو کسی بھی حال میں سامان تجارت گھر میں رکھنا جائز نہیں بلکہ معنی یہ ہیں کہ جب عامۃ الناس کو کسی چیز کی ضرورت ہو اور وہ بازار میں نہیں مل رہی ہو ان حالات میں اگر کوئی شخص اپنے گھر میں چھپا کر رکھے تاکہ جب گرانی بڑھ جائے تو پھر بازار میں لے جا کر فروخت کرے تو وہ ملعون ہے اور یہ احتکار حرام ہے، لیکن جب عام انسان کو ضرورت پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو تو احتکار ممنوع نہیں، امام ابوحنیفہ کا یہی مسلک ہے احتکار کے بارے میں قول فیصل بھی یہی ہے کہ اس کی ممانعت اسی صورت میں ہے کہ جب کہ اس سے عامۃ الناس کو ضرر ہو پھر اس میں کلام ہوا ہے کہ احتکار کا یہ حکم صرف کھانے پینے کی اشیاء میں ہے یا دوسری اشیاء میں بھی یہی حکم ہے۔

امام ابوحنیفہ کا مشہور مسلک یہ ہے کہ احتکار کی ممانعت طعام اور اقوات بہائم میں ہے لیکن دوسری اشیاء میں احتکار ممنوع نہیں، امام ابو یوسف کا ارشاد ہے کہ ہر وہ چیز جو لوگوں کی ضرورت کی ہو چاہے کھانے پینے سے متعلق ہو یا کسی بھی شئی سے متعلق ہو ہر چیز پر احتکار کے احکام عائد ہوتے ہیں، امام ابو یوسف کے قول کا حاصل یہ نکلا کہ احتکار تو ہر چیز میں ہے لیکن اس کی ممانعت انہی حالات پر ہوگی جب اس کو روک کر رکھنے سے عامۃ الناس کو ضرر پہنچے اگر ضرر نہ ہو تو احتکار ممنوع نہیں جب ضرر لاحق ہو تو اس وقت منع ہے (اسلام اور جدید معاشی مسائل ۳/۹۰)۔

لیکن میرے خیال میں کھانے پینے کی چیزوں کی کمی اور فقدان کے وقت ان چیزوں کو روک کر رکھنے سے عام لوگوں کو نقصان اور ضرر لاحق ہوتا ہے، لہذا کھانے پینے کی چیزوں کو ایسے وقت روکنا منع ہوگا اور سونے کو روکنے سے عام لوگوں کو نقصان ہے کیونکہ عام لوگ نوٹوں کے ذریعہ روزمرہ کی ضروریات کا سامان خریدتے ہیں اور وہ ان کے پاس موجود ہیں جو لوگ سونے کو روک کر رکھتے ہیں اور وہ اس کی زکوٰۃ بھی ادا کرتے ہیں تو سونے کو روک کر رکھنے میں عام لوگوں کو ضرر و نقصان نہیں ہے، لہذا سونے کو روک کر رکھنا منع نہیں ہوگا اور احتکار ممنوع میں داخل نہیں ہوگا۔

”الاحتکار فی کل ما یضر بالعامہ فی قول ابی یوسف وقال محمد الاحتکار بما یتقوت بہ الناس والبہائم“

(فتاویٰ عالمگیری ۳/۲۱۲)۔

۷- اصل یہ ہے کہ شرعاً ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے مملوک روپے سے اپنی ضروریات یا پسند کا جو مال جہاں سے چاہے خرید سکتا ہے۔

لہذا کسی بیرونی ممالک سے مال خریدنا یا وہاں لے جا کر بیچنا مباح ہے۔ لیکن حکومت کے احکام کی خلاف ورزی میں چونکہ بہت سے مکررات لازم آتے ہیں مثلاً اکثر جھوٹ بولنا پڑتا ہے، نیز جان و مال یا عزت کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، لہذا ان کے جائز قوانین کی پابندی کرنی چاہئے اس کے علاوہ جب کوئی شخص کسی ملک کی شہریت اختیار کرتا ہے تو وہ تو لا یا عملاً معاہدہ کرتا ہے کہ وہ اس حکومت کے قوانین کا پابند رہے گا اس معاہدہ کا تقاضہ بھی ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو اس کی پابندی کی جائے، اسمگلنگ کا معاملہ بھی یہی ہے کہ اصلاً باہر کے ملک سے مال لے کر آنا یا یہاں سے باہر لے جانا شرعی اعتبار سے جائز تو ہے لیکن چونکہ حکومت نے اس پر پابندی لگا رکھی ہے اور اس پابندی کی خلاف ورزی میں مذکورہ مفاسد پائے جاتے ہیں اس لئے علماء نے اس سے منع فرمایا ہے اور اس سے اجتناب کی تاکید کی گئی ہے (فتاویٰ عثمانی ۳/۹۰)۔

۸- جوہر اور موتیوں کے بھی زیورات بنائے جاتے ہیں اور وہ بہت قیمتی ہوتے ہیں اس کے باوجود علماء نے جوہر اور موتیوں کو سونے کے درجہ میں نہیں مانا اور ان پر زکوٰۃ کو فرض نہیں کیا ”لا زکوٰۃ فی اللآلی والجواہر وان ساوت ألفافی نسخة الوفا إلا ان تکون للتجارة“ (در مختار ۲/۱۳)۔

اس لئے عقود اور زکوٰۃ وغیرہ میں پلائین کو سونے کے حکم میں نہیں مانا جاسکتا۔

☆.....☆.....☆

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق سوالات کے جوابات

قاضی محمد زکاء اللہ شبلی

- ۱- الف: چاندی کے سلسلہ میں اس وقت اہل علم کا رجحان یہ ہے کہ اس کی حیثیت ایک دھات کی ہوگی ہے (اس کی گرتی قیمت اور حکومت کی نظر میں ٹمن نہ ہونے کی بنا پر) اس لئے اس میں ادھار کی بیع و شراء درست ہونی چاہئے۔
- ب- ضرورت مند اپنی ضرورت کے تحت مارکیٹ MC کے طے شدہ قیمت سے کم یا زیادہ پر اگر بیچتا خریدتا ہے تو جائز ہوگا، اس لئے موجودہ حالت میں یہ ثابت کرنا ہوگا کہ زیور کہاں سے آیا کیسے خریدا، آمدنی کے حساب و کتاب اور دیگر سرکاری مراحل کی الجھن سے بچنے نیز بازار جانے اور سیل ٹیکس والوں کے ناروا چنگل سے بچنے اور دیگر زحمت اور وقت کی بربادی کو ذہن میں رکھتے ہوئے کم قیمت پر صاحب مال بیچ رہا ہو تو خریدنا جائز ہوگا۔
- ۲- الف: اجارہ کی صورت تصور کی جائے گی۔
- ب: اجرت کی یہ شکل چونکہ مردوع بھی ہے، لہذا اباہمی رضامندی سے یہ طے ہو تو درست ہوگا۔
- ۳- دونوں قسم کے سونے میں اگر حقیقی فرق ہو تو جائز ہے۔
- ۴- چونکہ وعدہ کے تحت اس کا اس قدر حصہ طے ہے اس لئے جائز ہوگا۔
- ۵- کافی سمجھا جائے گا۔
- ۶- بیع کی یہ صورت جائز نہیں۔
- ۷- احتکار کے زمرہ میں نہیں آئے گا۔
- ۸- شرعی اعتبار سے درست ہے، البتہ ملکی معاہدہ کے تحت مناسب نہیں۔

☆☆☆

مدارالقضاء، مسجد چھوٹی گوال ٹولی، اندور (ایم پی)۔

سونا چاندی کی تجارت سے متعلق اہم مسائل

مولانا عبدالحمید قاسمی دینا چپوری

۱- روپے سے سونا چاندی خریدنے کو بیع صرف کہا جاسکتا ہے یا نہیں؟

کافی بحث و تحقیق کے بعد اکثر مفتیان کرام کی تحقیقی رائے یہی ہے کہ روپے یا کسی بھی کرنسی کے ذریعہ سونا چاندی کے خرید و فروخت پر بیع صرف کا اطلاق نہیں ہوگا لہذا بیع صرف کے احکام اس پر لاگو نہیں ہوں گے۔

الف:- اگر روپے سے سونا یا چاندی خریدی جائے تو ایک نقد اور دوسرا ادھار درست ہے فقہ کی تمام کتابوں میں اس بات کی صراحت موجود ہے کہ وہ فلوس جن میں سونے یا چاندی کی مقدار کم ہو اور کھوٹ زیادہ ہو تو ان کو عروض کے درجے میں رکھا جائے گا اور اس میں بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔ حالانکہ ان میں سونا یا چاندی کی ایک مقدار ہوتی ہے پھر کاغذی نوٹ جن پر سونا چاندی کا ایک حصہ بھی نہیں ہوتا کس طرح بیع صرف کے احکام لے سکتے ہیں (تکملہ فتح اہم ۱/۵۸۶)۔

ب:- بائع اور مشتری باہمی رضامندی سے اصل مارکیٹ سے کم و بیش ثمن مقرر کر سکتے ہیں اس پر ربا تفضل کا اطلاق نہ ہوگا اپنی رضامندی سے ثمن طے کرنا بائع اور مشتری کا حق ہے، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

”ولا ینبغی للسلطان أن یسعر علی الناس لقوله علیہ السلام لا تسعروا فإن الله هو السعرا لقاibus الباسط الرازق“ (الهدایہ ۲/۴۷۲، بدائع الصنائع ۵/۱۶۸)۔

۲- زیورات بنانے کے دوران زیورات سے گرنے والے ذرات کو اجرت قرار دینا:

زیور بنانے والے کاری گر کی حیثیت اجیر کی ہے اسے زیور تیار کرنے پر جو مزدوری دی جاتی ہے اس کا متعین ہونا ضروری ہے صورت مسئلہ میں سنار کے لئے بچنے والے ذرات کی مقدار بھی متعین نہیں اس لئے یہ اجرت مجہولہ ہے دوسری بات کہ زیور بنانے میں وہ دوسری دھاتوں کی کتنی مقدار اس میں ملائے گا یہ بھی طے نہیں، ایسے میں نزاع کا اندیشہ ہے، بلکہ واقعہ بھی ہے سنار اس بات کی کوشش کرے گا کہ سونے کے زیادہ سے زیادہ ذرات گرے اور اس میں دوسری دھاتوں کی آمیزش کر دی جائے بہتر ہے کہ یہ طے کر دیا جائے کہ سونے کی اصل مقدار باقی رہے گی اور اس میں لگنے والے دھات اور زیور بنانے کی اجرت الگ سے طے کیا جائے گا۔

۳- سونا چاندی کے پرانے زیورات کے عوض نئے زیورات لینے میں کمی زیادتی کرنا:

خرید و فروخت یا تبادلہ کی یہ صورت قطعاً ناجائز ہے حدیث مشہور کے بموجب یہ عین ربا ہے اتحاد جنس و قدر کی صورت میں ربا نسبیہ اور ربا تفصل دونوں ہی ناجائز ہیں، لیکن موجودہ دور میں اس کی ضرورت پیش آتی رہتی ہے لوگ پرانے زیورات کے بدلے نئے ڈیزائن کے زیورات خریدتے ہیں اس لئے اس ضرورت کے تحت جواز کی یہ صورت اپنائی جاسکتی ہے کہ، مثلاً پچاس گرام پرانے زیورات کے بدلے اگر ۴۵ گرام سونے کے نئے زیورات دئے جاتے ہیں تو اولاً پرانے زیورات کی قیمت طے کر لی جائے اور اس قیمت پر نئے زیورات لے لئے جائیں پھر روپے کے

۱۔ ادارہ فیض القرآن محمود چوک ٹکری باڑی، ضلع اتر دینا چپور مغربی، بنگال۔

بجائے سنا کو پرانے زیورات ہی دے دئے جائیں۔ اس حیلے سے مقصد بھی حاصل ہو جائے گا اور سودی لین دین سے بھی نجات مل جائے گی۔
۴- سونے کی اینٹ سے مختلف لوگوں کا ایک متعین مقدار خریدنا:

(الف) بیع کی مذکورہ صورت درست ہے مشترک مال میں کئی لوگ شریک ہو سکتے ہیں فقہاء نے عبد مشترک اور اس میں متعدد لوگوں کے حصوں کا تذکرہ کتب فقہ میں کیا ہے رہی بات قبضے کی تو اس کی کوئی متعین شکل نصوص میں موجود نہیں ہے، قبضہ کو عرف پر چھوڑ دیا گیا ہے، عرف عام میں جس کو قبضہ سمجھا جائے وہ شرعاً قبضہ کہلائے گا نیز اشیاء کے اختلاف سے قبضے کی شکلیں بھی بدل جاتی ہیں، فقہاء نے حسی قبضہ کو ضروری قرار نہیں دیا ہے بلکہ قبضے کی تعریف میں توسع سے کام لیا ہے چنانچہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ نے تخلیہ کو قبضہ قرار دیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ بائع نے مشتری کے لئے کوئی رکاوٹ نہیں رکھی ہے بلکہ اسے تصرف پر پورا اختیار دے دیا ہے بہ الفاظ دیگر بیع مشتری کے ضمان میں داخل ہو چکی ہے کہ اب اگر وہ ضائع ہو جائے تو بائع اس کا ذمہ دار نہ ہوگا۔ فقہائے کرام نے قبضے کے مفہوم میں اسی وسعت سے استفادہ کرتے ہوئے چند شرائط کے ساتھ کمپنی کے شیئرز خریدنے کو درست قرار دیا ہے حالانکہ وہ حصہ ایسا نہیں کہ شیئرز ہولڈر کمپنی میں جا کر اپنا حصہ وصول کر لے اور اس پر قبضہ کر لے، ایسا کرنا تو ممکن ہی نہیں، لہذا اصل حصے کے مالک بننے کا مطلب یہ ہے کہ اس حصے کے فوائد اور نقصانات، اس حصے کی ذمہ داریاں اور اس کے منافع کا ذمہ دار بن گیا۔

قاضی خاں تحریر فرماتے ہیں: ”أجمعوا على ان التخليه في البيع الجائز تكون قبضا“

خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے: ”ان بالتخليه يقع القبض وإن كان المعقود عليه يبعد عنها“

(خلاصۃ الفتاویٰ ۲/۸۹، مستفاد فقہی مقالات ۱/۱۵۳)۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ: ”يجوز بيع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف إلى ان قال ولا غرر فيه لأن الهلاك في العقار نادر بخلاف المنقول والغرر المنهي عنه غرر الانفساخ والحديث معلول ای بغير انفساخ العقد فيما قبل القبض بهلاك المعقود عليه فيكون منصوصاً بالمنقول“ (ہدایہ ۳/۷۲)۔

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث میں قبضہ سے پہلے بیع و شراہ کی ممانعت نسخ کے اندیشے کی بنیاد پر ہے اور جہاں یہ احتمال نہ ہو وہاں بیع درست ہوگی۔

”وقال شيخ الإسلام العلامة تقي العثماني“ ثم القبض عرفه الفقهاء بعبارات مختلفه فجاء في القوانين الفقيهيه لابن جزى القبض عبارة عن حيازة الشئ والتمكن منه سواء كان مما يمكن تناوله باليد أو لم يكن وقال الكاساني معنى القبض التخلي وارتفاع الموانع عرفاً وعادة“ (فقه البيوع / ص ۳۹۷) وفي موضع آخر۔ قال العلامة الكاساني أي يخلى البائع بين المبيع والمثري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه“

(فقه البيوع / ص ۳۹۸، وهكذا قال: خالد سيف الله رحمانی فی جدید فقہی مسائل ۴/۲۱۹)۔

لہذا بیع کی مذکورہ صورت درست ہے اور جب مشترک اینٹ میں ایک متعین مقدار کی بیع درست ہے تو اگر خریدار کے حصے کو سکے یا بسکٹ کی شکل میں الگ کر دیا جائے تو اس کی بیع و شراہ بدرجہ اولیٰ درست ہوگی، دراصل شریعت نے قبضے کی کوئی شکل متعین نہ کر کے بڑا احسان کیا ہے اس کا مدار عرف پر رکھنے کی وجہ سے کافی سہولتیں پیدا ہو گئی ہیں (جدید فقہی مسائل ۴/۲۱۵)۔

۵- محض نرخ کی کمی بیشی سے لین دین کرنا:

سوال نامے میں مذکورہ بیع کی صورت دراصل بیع ہی نہیں ہے نہ تو حقیقتاً یہاں بیع ہے نہ ثمن، نہ مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے نہ بائع ثمن پر بس بھاؤ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے اس کا سودا کر لیتے ہیں، اس فرضی معاملے میں ایک تو ثمن مجہول ہے دوسرا اس میں غرر اور خطر بھی ہے اس لئے یہ قمار کی ایک شکل ہے اس کے جواز کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی۔

۶- اشیاء خورد و نوش کے علاوہ کیا باقی چیزوں پر بھی احتکار کا اطلاق ہوگا:

کائنات کی ہر چیز کا اصل مالک تو اللہ تعالیٰ ہے چنانچہ ارشاد خداوندی ہے: "لله ما فی السموات وما فی الارض" (سورہ بقرہ: ۲۸۳)، اس لئے اسے ہی ان چیزوں پر تصرف کا اختیار ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے عارضی طور پر انسان کو بھی مالک بنا کر انہیں تصرف کرنے کا اختیار دیا ہے مگر اس کے ساتھ ہی اسے مطلق آزاد نہیں چھوڑا کہ اصل مالک کو کوئی اختیار ہی نہ ہو اسی اصول کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے انسانوں پر بعض پابندیاں عائد کی ہیں۔

احتکار کے معنی ذخیرہ اندوزی یعنی روک کر رکھ لینا ہے حدیث میں مطلقاً احتکار سے منع کیا گیا ہے اور اللہ کے رسول ﷺ نے اپنا مال بازار میں لا کر فروخت کرنے والوں کو عادی ہے اور روک کر رکھنے والوں کے بارے میں فرمایا کہ وہ اللہ کی رحمت سے دور ہے۔ فرماتے ہیں:

”لا یحتکر الا خاطی“، نیز فرمایا: ”الجالب مرزوق والمحتکر ملعون“ (نصب الراية ۳/۲۶۱)

حدیث میں اگرچہ کسی خاص چیز کا ذکر نہیں ہے کہ اس کا احتکار منع ہے لیکن فقہاء نے انسانوں اور جانوروں کے اشیاء خورد و نوش پر اس کا اطلاق کیا ہے اور مخصوص حالات میں اسے ناجائز قرار دیا ہے مثلاً لوگوں کو ذخیرہ اندوزی سے سخت مشکلات کا سامنا ہو اور تاجر اپنا مال زیادہ نفع خوری کی لالچ میں بازار میں نہ لائے پھر ممانعت کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مال اس کا ذاتی نہ ہو اور نہ اس نے دوسرے شہر سے برآمد کیا ہو اگر وہ اناج یا چارہ خود اس کے کھیت کا ہے یا اس نے دوسرے شہر سے اس کو برآمد کیا ہے تو پھر اس پر ممانعت کا اطلاق نہیں ہوگا امام اعظم ابوحنیفہ کا یہی قول ہے۔

لیکن احناف میں سے امام محمد، امام ابو یوسف نے اس میں عموم رکھا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ احتکار صرف اشیاء خورد و نوش کے ساتھ خاص نہیں، ہر وہ چیز جو لوگوں کی ضرورت ہو چاہے کھانے پینے سے متعلق ہو یا کسی بھی شئی سے متعلق اس پر احتکار کے احکام عائد ہوتے ہیں، امام ابو یوسف کے قول کا حاصل یہ نکلا کہ احتکار تو ہر چیز میں ہے، لیکن اس کی ممانعت انہیں حالات میں ہوگی جب اس کو روک رکھنے سے عامۃ الناس کو ضرور پہنچے اگر ضرر نہ پہنچے تو احتکار ممنوع نہیں ہے (عمدة القاری ۸/۴۱۶)۔

حدیث کا اطلاق، ممانعت احتکار کی وجوہات اور پھر امام ابو یوسف کا قول سامنے رکھا جائے تو یہی قرین قیاس معلوم ہوتا ہے کہ سونا کی ذخیرہ اندوزی بھی احتکار کے دائرے میں آئے خصوصاً موجودہ حالت میں جبکہ کاغذی نوٹوں پر سے لوگوں کا اعتماد اٹھتا جا رہا ہے اور سونا جو کہ ختم خلقی ہے پھر معیشت میں فیصلہ کن مقام حاصل کرتا جا رہا ہے، اس کی قیمتوں میں کمی بیشی کا اثر دیگر تمام اشیاء پر ظاہر ہو جاتا ہے، اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دیتے ہوئے سونے کو بھی احتکار کے دائرے میں لایا جائے۔

۷- اسمگلنگ اور اس راہ سے آنے والی چیزوں کی خرید و فروخت کا حکم:

شریعت نے ہر شخص کو یہ حق دیا ہے کہ وہ اپنے مملوک روپے سے اپنی ضرورت اور پسند کا سامان باہمی رضامندی سے جس سے اور جس قیمت پر بھی چاہے خریدے، لہذا اگر جھوٹ یا کسی دوسرے گناہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے تو اس راہ سے آنے والی چیزوں کی بیع و شراء درست ہے کیونکہ بیع کی تعریف کی گئی ہے مبادلة المال بالمال بالتراضی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

”البيع ینعقد بالایجاب والقبول اذا كانا بلفظی الماضي“ (ہدایہ ۱۸/۳)۔

(ب) لیکن اس میں جان و مال اور عزت و آبرو کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، لہذا ملکی قوانین کی پابندی کرنی چاہئے، جب کوئی شخص کسی ملک کی شہریت حاصل کرتا ہے تو وہ تو لایا عملاً یہ معاہدہ کرتا ہے کہ وہ اس حکومت کے قوانین کا پابند رہے گا، اس معاہدے کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ جب تک حکومت کا حکم گناہ پر مشتمل نہ ہو اس کی پابندی ضروری ہوگی۔ لہذا چونکہ حکومت نے اسمگلنگ پر پابندی لگا رکھی ہے اور اس پابندی کی خلاف ورزی میں بہت سے مفاسد ہیں، اس لئے علماء نے اس سے منع فرمایا ہے اور اس سے اجتناب کی تاکید کی گئی ہے۔

(فی الدر المختار تجب اطاعة الامیر فیما لیس بتمعیة ۲/۱۴۲)۔

”وقریباً منه فی ردالمحتار (۵ / ۲۵۹) وفی بحوث فی قضا یا فقہیہ معاصرۃ (ص: ۱۲۶) کل من یسکن دولۃ فإنه یتلزم قولاً وعملاً بانہ یتبع قوانینہا وحنینئذ یجب علیہ اتباع احکامہا“۔

۸- کیا پلاٹین یا دیگر دھاتوں کو سونا کا حکم دیا جاسکتا ہے؟

سونا چاندی اثمان اصلیہ یا خلقیہ ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا ہی ثمن بننے کے لئے کیا ہے، ان کا ثمن بننا اور ان میں حرمت تقاضل و حرمت نسبیہ ہونا نص حدیث سے ثابت ہے:

”لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا سواء بسواء والفضة بالفضة إلا سواء بسواء“ (صحیح بخاری حدیث: ۲۱۷۵)

اگر عرف ان کی ثمنیت کو ختم کرنا چاہے، تو بھی ان کی ثمنیت ختم نہیں ہوگی، اس لئے فقہاء کا اتفاق ہے کہ حدیث میں مذکورہ اشیاء کی جو حیثیت متعین کر دی گئی ہے وہ ہمیشہ باقی رہے گی، ان کے علاوہ باقی چیزوں میں عرف کا اعتبار ہوگا مثلاً سیب بعض علاقوں میں کیلی ہے اور بعض میں عددی اس میں ان علاقوں کے عرف کا اعتبار ہوگا چنانچہ جہاں کیلی ہے وہاں ایک کیلو سیب کے بدلے دو کلو سیب خرید فروخت کرنے کی اجازت نہ ہوگی اور جہاں عددی ہے وہاں ربا کی دونوں علت قدر و جنس میں سے ایک کے نہ ہونے کی وجہ سے کمی زیادتی درست ہوگی۔

سونا چاندی کے علاوہ دوسری چیزیں جن کو رواج کی وجہ سے یا کسی قانون کے ذریعہ ثمن بنا دی گئی ہیں ان کو ثمن اعتباری یا ثمن عرفی کہا جاتا ہے ان کو ثمن خلقی قرار دینے کا کوئی راستہ نہیں کیوں کہ نصوص سے صرف سونا چاندی میں بیع صرف کا اطلاق ہوتا ہے اگر دوسری چیزوں کو ثمن خلقی قرار دیا جائے تو اس میں اضافہ لازم آتا ہے۔

اس تفصیل کے بعد اب پلاٹین کے متعلق مندرجہ ذیل باتیں واضح ہوتی ہیں۔

سونا چاندی کے علاوہ دوسری چیزیں مثلاً پلاٹین اگر عرف یا قانون کے ذریعہ ثمنیت کا درجہ حاصل کر لے تو اس پر ثمن عرفی یا اعتباری کا اطلاق ہوگا اور کرنسی نوٹوں کے احکام اس پر لاگو ہوں گے لیکن مکمل طور پر سونے کے احکام اس پر لاگو نہیں ہوں گے۔ مثلاً سونے کا نصاب ساڑھے سات تولہ ہے اور چاندی کا ساڑھے باون تولہ اگر پلاٹین کو ثمنیت کا درجہ مل جائے تو نصاب زکوٰۃ کے لئے ساڑھے سات تولہ یا ساڑھے باون تولہ معتبر نہ ہوگا بلکہ عرض تجارت کی طرح اس کا بھی حکم وہی ہوگا۔



سونا چاندی سے متعلق مسائل

مفتی محمد مقصود فرقانی

الف- چونکہ سونا و چاندی اور نوٹ کی قیمت عرف عام میں مترادف ہے اس لئے اس بیع کو بیع صرف تصور کیا جائے گا اور اس میں ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار تو یہ بیع درست نہیں ہے، کیونکہ نوٹ ٹیشن کے حکم میں ہے اور ٹیشن پر بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے۔

ہدایہ ص ۸۸ پر ہے:

”الصرف هو البیع إذا كان كل واحد من عوضیه من جنس الأثمان والضمن عند الحرب ما كان دینا فی الذمة“

اور ص ۶۴ پر ہے: ”وعقد الصرف ما وقع علی جنس الأثمان یعتبر فیہ قبض عوضیه فی المجلس“۔

ب- سونے اور چاندی کی جو قیمت سونے چاندی کی مارکیٹ نے مقرر کی ہے یا حکومت نے مقرر کی ہے اس میں کمی و زیادتی ربا ہوگی۔

۲- الف: مذکورہ صورت میں سونے کے لین دین میں مقدار کا جو فرق آ رہا ہے اسے اجارہ تصور کیا جائے گا اور سونا کو الگ سے اجرت لینا چاہئے۔

ب- سونا کو زیورات کے بچے ہوئے ذرات اجرت میں نہیں لینا چاہئے، بلکہ ان ذرات کی قیمت متعین کی جائے اور وہی قیمت اجرت قرار دی جائے۔

۳- یہ صورت بھی جائز نہیں ہے بلکہ اس کے جواز کی شکل یہ ہے کہ پرانا زیور فروخت کیا جائے اور اس کی قیمت سے دوسرا زیور خرید لیا جائے۔

۴- الف، ب: یہ صورت بھی خرید و فروخت کی جائز نہیں ہے کیونکہ یہ مفضی الی المنازعة ہے اور جس صورت میں یہ شکل ہو وہ درست نہیں ہے اور

چونکہ مذکورہ صورت قبضہ منقولہ کی ہے اور فقہاء نے منقولہ اشیاء کے لئے جو قواعد مقرر کئے ہیں وہی برقرار رہیں گے اور کمپیوٹر یا ریکارڈر جسٹریس اندراج کو قبضہ نہیں سمجھا جائے گا۔

۵- یہ صورت بھی درست نہیں ہے کیونکہ اس میں مشتری کا قبضہ نہیں ہے۔

۶- احتکار کا اطلاق ان چیزوں پر ہوتا ہے جن پر انسانی زندگی کا انحصار ہو سونے اور چاندی پر انسانی زندگی کا انحصار نہیں ہے، اس لئے ان پر احتکار کا حکم جاری نہیں ہوگا۔

۷- قانونی طریقے سے اس سونے کا لانا درست نہیں ہے، لیکن فی نفسہ اس سونے کا لانا جائز ہے کیونکہ وہ اپنی مملوکہ چیز کو لارہا ہے، البتہ اسے قانون پر بھی عمل کرنا چاہئے، اور حکومت کے واجبات ادا کرنے چاہئیں۔

۸- جو چیز سونے اور چاندی کی جنس سے نہیں ہے اس پر سونے چاندی کا حکم جاری نہیں ہوگا، پلاٹین ان دونوں چیزوں کی جنس سے نہیں ہے اس لئے اس پر سونے چاندی کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

الجواب صحیح:

فقط احقر محبوب علی عفی عنہ، مفتی مدرسہ ہذا

☆☆☆

ط. خادم دارالافتاء جامع العلوم فرقانیہ راپور۔

سونا اور چاندی کی تجارت سے متعلق چند مسائل

مفتی عبدالمنان

- ۱- روپے (کاغذی نوٹ) نے آج کل لوگوں کی اصطلاح میں ثمن کی حیثیت اختیار کر لیا ہے جس کو اصطلاحی یا عرفی ثمن کہا جاتا ہے، چونکہ حضور ﷺ کے زمانہ میں سونا اور چاندی ہی بطور ثمن استعمال ہوتا تھا جو درہم و دینار کی شکل میں ہوتا تھا، بعد میں درہم و دینار کا عام رواج بند ہو گیا اگرچہ بعض اسلامی ممالک میں اب بھی رائج ہے لیکن ہمارے ملک میں کاغذی نوٹ جس کو گورنر کی طرف سے تصدیق کر کے بطور ثمن قبول کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے اجبار ہے اور درہم و دینار کی جگہ آج کل کاغذی نوٹ نے لے لیا ہے، لہذا اس کو فلوس نافقہ کی طرح ثمن اصطلاحی یا عرفی کہا جائے گا، اسی وجہ سے اگر روپے سے سونا چاندی خریداجائے تو اس کو ثمن اصطلاحی کہا جائے گا، لیکن ثمن کی بیع ثمن سے جس کو بیع صرف کہا جاتا ہے، مگر یہاں تبدیل جنس کی وجہ سے مجلس میں قبضہ ضروری نہیں اور اس میں ادھار خرید و فروخت بھی درست ہوگی۔
- الف- اگر روپے سے سونا، چاندی خرید کیا جائے تو اس میں سے ایک نقد اور ایک ادھار بھی درست ہوگی۔
- ب- سونا چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ جیسے انٹرنیشنل سطح پر ہو کو میکس گولڈ مارکیٹ یا ہندوستان کی سطح پر یہاں کی مارکیٹ MC نے طے کیا ہو اس سے کم یا زیادہ قیمت میں خرید و فروخت بھی درست ہوگی، ربوا تفضل کا اطلاق نہیں ہوگا۔
- ۲- الف: دوسری دھاتوں کی آمیزش کتنی مقدار میں ہوگی یہ طے نہیں ہے، لہذا اجرت مجہول ہونے کی وجہ سے یہ اجارہ فاسدہ ہے اور اجرت کی یہ شکل درست نہیں ہے۔
- ۳- عام طور پر سونے کے تاجر حضرات پرانے زیور کی قیمت کم متعین کرتے ہیں، مثلاً: دس گرام سونے کو آٹھ گرام کے درجہ میں رکھتے ہیں، تو اگر سونے کے پرانے زیور کا سونے کے نئے زیور سے تبادلہ ہو اور اس کی کوٹھور رکھتے ہوئے سونے کا پرانا زیور زیادہ وزن کا لیا جائے اور سونے کا نیاز یور کم وزن میں اس کے بدلہ ادا کیا جائے تو یہ صورت درست ہوگی۔
- ۴- آج کل کیوڈ میٹرز ایچینج میں دوسری اشیاء کے ساتھ سونے چاندی کی بھی خرید و فروخت ہوتی ہے، جس میں خریدار آرڈر دیتا ہے اور جو کچھ اس نے آرڈر دیا ہے، اس کے آرڈر کے بقدر وہ شئی اس کے نام سے محفوظ کر دی جاتی ہے، اس سلسلہ میں چند باتیں قابل غور ہیں:
- الف: اگر سونا فروخت کرنے والے ادارے کے پاس مثلاً ایک کلو سونا ہو اور وہ دو سو افراد کو پچاس پچاس گرام سونا فروخت کرے، لیکن ان سب کا خریدار ہو سونا سونے کی اینٹ میں شامل ہو، ان کے الگ الگ بسکٹ یا سکے نہیں بنائے تو اس کو خریدار کا قبضہ نہیں سمجھا جائے گا۔
- ب: اگر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو اس اندراج کو قبضہ تصور کیا جاسکتا ہے، کیونکہ خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے کہ: ”ان بالتخلية يقع القبض و ان كان المعقود عليه يبعد عنها“ (۸۸/۳)، مذکورہ عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو قبضہ مانا جاسکتا ہے۔
- ۵- ایچینج کے ذریعہ کاروبار کی ایک اور صورت جو آج کل رائج ہے یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینے کے لئے ادھار ایک مخصوص مقدار جیسے ۱۰ تولے سونے

مفتی دارالحدیث، پرمائی، نوگاؤں، آسام۔

کا سودا کر لیا جاتا ہے، خریدار سونے پر قبضہ نہیں کرتا، جب ادائیگی کی تاریخ آتی ہے تو سونے کے اس دن کے نرخ کو دیکھ لیا جاتا ہے، خرید کے دن اور ادائیگی کے دن سونے کے نرخوں میں جو فرق ہوتا ہے، اس کی ادائیگی کر دی جاتی ہے، مثلاً خریدنے کے دن سونے کا نرخ پانچ ہزار روپے فی تولہ تھا، ادائیگی کے دن پانچ ہزار ایک سو روپے تولہ ہو گیا تو خریدار بائع کو ایک سو روپے دے گا، اور اگر اس دن چار ہزار نو سو تھی تو بائع خریدار کو ایک سو روپے ادا کرے گا، نہ تو مشتری سونے پر قبضہ کرتا ہے اور نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے، بس نرخ میں کمی بیشی سے جو فرق آتا ہے، اس کا لین دین کر لیتے ہیں تو اس صورت کی بیع ناجائز ہے چونکہ اس میں سود بھی ہے اور قبل القبض فروختگی بھی ہے، لہذا اس قسم کی بیع جائز نہیں ہوگی۔

۶- بہت سی دفعہ سونے کی قیمت میں متوقع اضافہ کا سونے چاندی کے تاجروں کو علم ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں وہ سونے کو روک لیتے ہیں؛ تاکہ قیمت بڑھنے کے بعد اسے فروخت کریں، سونا اس پہلو سے اشیاء ضروریہ میں شامل ہے کہ کسٹمن خلقی ہونے کے لحاظ سے وہ ذریعہ تبادلہ ہے، اس کو روک لینے کی وجہ سے سونے کی قیمت تو بڑھتی ہی ہے، اس گرانے کا اثر دوسری اشیاء پر بھی پڑتا ہے، سونے کی یہ ذخیرہ اندوزی اور گرانے کی فروشی کے لئے روک رکھنا جبکہ یہ اشیاء ضروریہ میں شامل ہیں اور اس کے روکنے کی وجہ سے جب دوسری اشیاء میں بھی گرانے ہوتی ہے تو یہ احتکار کے دائرہ میں آنا چاہئے۔

۷- ملک میں جو سونا آتا ہے، اس میں بڑا حصہ تو قانونی طریقہ پر آتا ہے، اور سونا لانے والا اس سے متعلق واجبات کو ادا کرتا ہے، دوسرا راستہ اسمگلنگ کا ہے، یہ طریقہ غیر قانونی ہے، اس میں سونا لانے والا ان واجبات کو ادا نہیں کرتا، جو حکومت نے سونے کی درآمد سے متعلق مقرر کئے ہیں، یہ اسمگلنگ کا عمل جائز نہیں ہوگا کیونکہ اگر پکڑا گیا تو بے عزتی ہوگی اور حدیث میں ہے کہ: "لا ینبغی للمؤمن أن یدل نفسه" اور اس کی خرید و فروخت بھی کراہت سے خالی نہیں ہوگی۔

۸- آج کل پلاٹین کو سفید سونا کہا جاتا ہے، اب اس کا شمار مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے، اور اس کے زیورات بھی بنائے جاتے ہیں، اب اس پلاٹین کو حقیقی سونا کے حکم میں لانے کی کوئی وجہ خاص نہیں نظر آتی، صرف قیمتی ہونا اور زیور بنانے اور لوگوں کا منہ بولا سونا کہنے سے وہ حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہو سکتا، نیز عقود اور زکوٰۃ میں اس پر سونے کے احکام بھی جاری نہیں ہوں گے۔



سونا چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل کا شرعی حل

مفتی نثار احمد گودھروی

۱- الف- حضرات حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ کے نزدیک بیع صرف کی تعریف درج ذیل ہے۔

شمن یا زر کے مقابلہ میں شمن یا زر کی خرید و فروخت خواہ دونوں جنس ایک ہو یا مختلف ہو۔

لیکن باب صرف میں دونوں جانبوں میں شمن سے مراد شمن خلقی ہے یعنی سونا اور چاندی خواہ سونا یا چاندی کسی بھی شکل میں ہو درہم یا دینار یا سونے چاندی کا برتن یا زیور یا ڈلی ہو۔

لہذا اگر کسی ایک جانب یا دونوں جانبوں میں عوضین شمن عرفی ہو مثلاً کرنسی نوٹ یا فلوس تو اس کو بیع صرف نہیں کہا جائے گا اور اس پر صرف کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

علامہ حصکفی فرماتے ہیں:

”وشرعاً بیع الشمن بالشمن ای ما خلق للشمیة ومنه المصوغ جنسا بجنس و بغير جنس“

فقہائے احناف کی تصریحات سے یہ بات صاف طور پر سامنے آتی ہے کہ بیع صرف کے لئے شمن کا ہونا کافی نہیں بلکہ ضروری ہے کہ وہ شمن خلقی ہو البتہ شمن خلقی کسی بھی شکل میں ہو سکتا ہے، البتہ عدم تعین کے لئے کسی ایک شئی کا صرف شمن ہونا کافی ہے۔

”فتاویٰ دارالعلوم“ ذکر یا میں ہے:

کاغذی نوٹ یعنی مروجہ کرنسی شمن حقیقی نہیں ہے بلکہ شمن عرفی ہے، لہذا اس کی تجارت میں بیع صرف کے احکام جاری نہ ہوں گے بنا بریں ادھار خرید و فروخت جائز ہے ہاں عوضین میں سے کسی ایک پر مجلس میں قبضہ کرنا ضروری ہے تاکہ بیع الدین بالدین لازم نہ آئے (دارالعلوم ذکر یا جلد ۵)۔

جدید معاملات کے شرعی احکام میں ہے۔

سونے یا چاندی اس طرح فروخت کرنا کہ مثلاً سونے کے زیورات خرید لے اور رقم کچھ ابھی دے دی اور کچھ بعد میں دینے کا وعدہ کیا یا کل رقم ادھار ہے، شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ چونکہ کاغذی نوٹ کے ذریعہ سے سونے چاندی کا لین دین بیع صرف کے حکم میں داخل نہیں ہے اس لئے ادھار خرید و فروخت جائز ہے۔ شرط یہ ہے کہ عوضین میں سے کسی ایک پر مجلس عقد میں قبضہ ہو جائے تاکہ بیع الکالی بالکالی لازم نہ آئے (جدید معاملات کے شرعی احکام ۱/۸۲۱)۔

”احسن الفتاویٰ“ میں ہے:

رانج نوٹ اور بیکے سونے چاندی کے حکم میں نہیں، نہ ہی سونے چاندی کی رسید ہے لہذا ان سے بیع ذہب و فضہ بہر کیف جائز ہے تقاضل اور نساء بھی جائز ہے (احسن الفتاویٰ ۶/۸۱۵، فتاویٰ حقانیہ ۶/۳۲۱)۔

• مفتی جامعہ رحمانیہ گودھرا، گجرات۔

مولانا تقی عثمانی صاحب "فقہ البیوع" میں فرماتے ہیں:

"ثم إن الدراهم المضروبة بالفضة والدنانير المضروبة بالذهب يجرى فيها الصرف بالإجماع فإن بيعت بجنسها وجب التماثل والتقابض وإن بيعت بغير جنسها لم يجب التماثل ولكن وجب التقابض۔"

اما الأثمان العرفية أو الإصطلاحية المسكوكة بغير الذهب والفضة مثل الفلوس فاختلف الفقهاء في حكمها۔ ثم إن الأئمة الحنفية بالرغم من اختلافهم المذكور في جواز التفاضل فيها كلهم متفقون على أن بيع الفلوس بالفلوس صرفاً ومن هذه الجهة أفتى بعضهم بأنه لا يجب فيها التقابض في المجلس بل يشترط أن يقع بين أحد البديلين في المجلس لئلا يلزم الافتراق عن دين مبدین۔

فالحاصل أنه إن بيعت الفلوس بجنسها يشترط التقابض لا لكونه صرفاً بل لوجود أحد علتي الربا وهو الجنس أما إذا بيعت بخلاف جنسها جاز بقبض أحد البديلين في المجلس ولم يجز بدون ذلك (فقہ البیوع ۶/۲۷۱)۔

حاصل کلام یہ نکلتا ہے کہ موجودہ کرنسی کے ذریعہ سونے اور چاندی کی خرید و فروخت بیع صرف نہیں ہے اس لئے بدیلین پر قبضہ ضروری نہیں بلکہ احد البديلين پر قبضہ کافی ہے۔

ب۔ سونا اور چاندی کا جو نرخ حکومت نے مقرر کیا ہے اس کی مخالفت کرتے ہوئے نرخ کے ذریعہ کمی زیادتی کے ساتھ تبادلہ کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس سے سود لازم نہیں آئے گا اس لئے کہ سونا اور چاندی ثمن حقیقی اور خلقی ہے جب کہ آج کی کرنسی ثمن عرفی ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ کرنسیاں جنس کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں زیادتی کے ساتھ تبادلہ جائز ہے اور اس کی زیادتی کی شرعاً کوئی حد مقرر نہیں بلکہ فریقین کی باہمی رضامندی پر موقوف ہے البتہ اس پر تسعیر کے احکام جاری ہوں گے نیز حکومت کے قانون کی خلاف ورزی لازم آئے گی اور عزت نفس ضروری ہے اگر عزت نفس کا خطرہ ہو تو ایسا کام نہیں کرنا چاہیے، لیکن اس زیادتی کو سود کہہ کر حرام کہنا درست نہیں اور اس پر ربوا الفضل کا اطلاق نہ ہوگا (فقہی مقالات ۱/۴۰، فتاویٰ دارالعلوم زکریا ۵/۵۴۳، زر کا تحقیقی مطالعہ از ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب کراچی)۔

۲۔ الف: زیور بنانے والے کاریگر زیورات کے تاجروں سے ایک متعین وزن میں سونا لیتے ہیں اور چند دنوں کے بعد اس کے بدلہ سونے کے زیورات واپس کرتے ہیں سوال کی عبارت سے یہ مسئلہ اجارہ کا معلوم ہو رہا ہے۔ اس لئے کہ کاریگروں کو الگ سے اجرت نہیں دی جاتی۔ اس صورت میں کاریگر اجیر ہے اور اس کو اپنے کام کی اجرت ملتی ہے اس لئے زیورات بنانے میں جو ذرات (چھت) بچ جائے اس کا اعتبار کرتے ہوئے اجرت طے کی جاسکتی ہے۔ البتہ ذرات کو (چھت) اجرت کا جزو (حصہ) نہیں بنایا جاسکتا ہے کیونکہ ذرات میں کمی بیشی ہوتی ہے اور اجرت مجہول ہونے کی صورت میں اجارہ درست نہیں ہوتا۔

آثار و روایت سے یہ بات اچھی طرح واضح ہوتی ہے سونے کے تیار زیور کو زائد سونے کے عوض میں اور چاندی کے تیار زیور کو زائد چاندی کے عوض میں فروخت کرنا درست نہیں اگرچہ اس اضافے کو مزدوری کا نام دیا جائے اور مزدوری کے طور پر لیا جائے، مزدوری کی بہتر صورت یہ ہے کہ نقد رقم لے لی جائے (اعلاء السنن)۔

ب۔ البتہ زیور بنانے میں جو ذرات نکلتے ہیں اگر کاریگر اس کی امانت داری کے ساتھ شرح بتادے اور کاریگر سے متعین شرح کے ساتھ مثلاً ایک تولہ کے زیور بنانے میں بطور اجرت ایک ماشہ ذرات سونے کے دئے جائیں گے تو پھر اس طرح جبکہ اجرت معلوم و متعین ہو جائے یہ ذرات کا اجرت کی شکل میں لینا درست ہوگا۔ اگر کاریگر اپنے پاس سے زیور بنا کر تاجر کے پاس سے پورا سونا لیتا ہے تو اگرچہ اس میں کچھ کھوٹ ملی ہوئی ہوتی ہے لیکن مغلوب ہوتی ہے اس لئے اس کا وہی حکم ہوتا ہے جو خالص سونے کا ہوتا ہے چونکہ اس میں دونوں طرف سونا ہے لہذا یہ بیع صرف ہوئی تو اس میں تقابض فی المجلس اور برابری بھی ضروری ہوگی (زر کا تحقیقی مطالعہ از ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب کراچی)۔

۳- سونے کا پڑانا یا نیا زیور بشرطیکہ اس میں سونا غالب ہو خالص سونے کے حکم میں ہے۔ اگر اس کا آپس میں تبادلہ ہو تو کمی زیادتی کے ساتھ بیچنا درست نہیں۔ البتہ اگر پرانے زیور کی قیمت سونا اور تاجروں کے عرف و عادت اور تعامل میں کم شمار ہوتی ہو تو اس صورت میں پہلے پرانے زیور کی ان کی عرف و عادت کے اعتبار سے قیمت لگا کر اس قیمت سے نیا زیور خریدنا درست ہوگا اور لین دین میں جو قیمت کے اعتبار سے کمی زیادتی ہوگی وہ آپس میں سمجھی جائیگی۔

خلاصہ یہ کہ زیورات کے تاجروں کے عرف و عادت اور تعامل کے پیش نظر پرانے زیور کم قیمت میں اور نیا زیور مارکیٹ قیمت کے اعتبار سے بیچنے کا معمول ہو تو یہ صورت درست ہوگی (زر کا تحقیقی مطالعہ از ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب کراچی)۔

۴- الف: سونا خریدنے والا اگر کمپنی کو آڈر دیتا ہے اور شمن کی ادائیگی نہیں کرتا تو یہ صورت بیع الدین بالذین کی بنتی ہے، لہذا یہ ناجائز ہے۔

البتہ اگر سونا شمن کی ادائیگی کے ساتھ خریدا گیا ہے تو یہ سونا اگر مشترکہ اینٹ میں شامل ہوتا ہے اور اس کا الگ سے قبضہ نہیں پایا جاتا ہے بلکہ اس کے اکاونٹ میں تحریر کر دیا جاتا ہے پھر جب وہ خریدار اُسے آگے کسی شخص کو فروخت کرتا ہے تو اس وقت اگر اسے نفع ہو تو صرف نفع واپس کیا جاتا ہو اور نقصان ہو تو اس سے وہ نقصان طلب کر لیا جاتا ہے بلکہ کاغذی طور پر اس کے اکاونٹ میں منتقل کر دی جاتی ہے اور آخر میں نفع اور نقصان برابر کر دیا جاتا ہے۔ تو اس طرح فقط اکاونٹ میں منتقل کرنا قبضہ شمار نہ ہوگا۔

واضح رہے شرعی اعتبار سے شمن (سونا چاندی) اور دوسری اجناس کی تعیین میں یہ فرق ہے کہ دوسری اجناس اشارے یا علامتوں سے متعین ہو سکتی ہیں لیکن شمن چاہے حقیقی ہو یا عرفی اس وقت تک متعین نہیں ہوتا جب کہ اس پر کوئی شخص خود یا اپنے نمائندے کے ذریعہ قبضہ نہ کرے۔

ب- اگر خریدار کے لئے خریدا ہوا سونا کے کی شکل میں الگ سے موجود ہو اور کمپیوٹر ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو فقط اندراج کرنا قبضہ کے لئے کافی نہ ہوگا بلکہ خود خریدار کا یا اس کے وکیل کا قبضہ کرنا اور انہیں تحویل میں لینا ضروری ہوگا۔ لاشمن لایعین بالتعین بل یتعین بالقبض۔ (فتاویٰ عثمانی ۳/۵۱، زر کا تحقیقی مطالعہ از ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب کراچی)۔

۵- کاروبار کا یہ طریقہ جس میں سونے پر نہ مشتری کا قبضہ ہوتا ہے اور نہ بائع قیمت پر قبضہ کرتا ہے فقط قیمت کی کمی بیشی میں جو فرق آتا ہے اس کا لین دین کرتے ہیں کاروبار کی یہ شکل بالکل ناجائز اور حرام ہے کیونکہ اس صورت میں یہ بیع الکالی بالکالی لازم آ رہا ہے جو احادیث کی رو سے ممنوع ہے۔ ”عن ابن عمر ان النبی ﷺ نھی عن بیع الکالی بالکالی“ (زر کا تحقیقی مطالعہ از ڈاکٹر مولانا عصمت اللہ صاحب کراچی)۔

۶- احتکار شریعت میں اشیاء ضروریہ کو خرید کر اس طرح روک کر رکھنے کا نام ہے جس سے اہل شہر کو مشقت ہو اور ان کے لئے باعث ضرر بنیں۔ یہ گرانہ اس لئے ہو کہ مارکیٹ گراں ہوگا تب فروخت کریں گے تو یہ گناہ ہے اور اگر اس لئے ہو کہ قحط پڑنے کے بعد مال بازار میں لائیں گے تب تو یہ سنگین گناہ ہے۔

احتکار کا دائرہ:

حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ اور فقہاء شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں احتکار صرف غذائی اشیاء میں ہوگا۔ دوسرا رجحان یہ ہے کہ احتکار ان تمام چیزوں میں ہوگا جن کو روکنے سے عوام الناس کو ضرر لاحق ہو۔

جمہور علماء کے یہاں احتکار اور ذخیرہ اندوزی کا تعلق غذائی اشیاء کے ساتھ ہے اور وہ اس شرط کے ساتھ کہ جس سے اہل شہر کو مشقت اور ضرر لاحق ہو اور جمہور کا مذہب مفتی بہ ہے جس پر علامہ شامیؒ نے فتویٰ دیا ہے۔

”قال فی در المختار: وکره احتکار قوت البشر والبھائم فی بلد یضر بأھله۔ وفی الشامی والتقید بقوت البشر قول أبی حنیفہ ومحمد وعلیہ الفتوی“ (شامی ۹/۹۷۵)۔

”فقہ البیوع“ میں ہے:

”وخص معظم الفقهاء النهی بالأقوات وعلف الدواب إن أضر ذلك بأهل البلد“ (فقہ البیوع ۲ / ۸۹۹)۔
اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے سونا اور چاندی کی ذخیرہ اندوزی احتکار کے دائرہ میں نہیں آتی۔

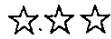
البتہ زیادہ مقدار میں احتکار کرنے سے اس کی گرانی کا اثر دوسری اشیاء پر پڑتا ہو اور اس سے عوام الناس کو حد سے زیادہ مشقت اور ضرر لاحق ہوتا ہو تو حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام مالکؒ کے قول کے مطابق وہ احتکار کے دائرہ میں آسکتا ہے۔

”وعن أبي يوسف أنه ممنوع في كل ما أضر بالعامه وهو مذهب المالكيه“ (فقہ البیوع ۲ / ۸۹۹)۔

”وفي رد المحتار: وعن أبي يوسف كل ما أضر بالعامه حبسه فهو احتكار“ (شامی ۹ / ۱۵۵)۔

۷۔ اسٹکنگ کا طریقہ غیر قانونی طریقہ ہے، اگرچہ شرعاً کسی بیرونی ملک سے مال خریدنا اور وہاں لے جا کر بیچنا مباح اور جائز ہے لیکن اس سے ملک کے احکام کی خلاف ورزی لازم آتی ہو اور بہت سے منکرات اور مفاسد مثلاً جھوٹ بولنا، جان مال اور عزت کو خطرے میں ڈالنا وغیرہ پائے جاتے ہیں۔ اس لئے علماء نے اس کو منع کیا ہے۔ اس کے علاوہ جب کوئی شخص کسی ملک کی شہریت اختیار کرتا ہے تو وہ توڑا اور عملاً یہ معاہدہ کرتا ہے کہ وہ اس حکومت کے قوانین کی پابندی کریگا اس معاہدے کا تقاضہ یہ بھی ہے کہ جب تک حکومت کا حکم معصیت پر مشتمل نہ ہو اس کی پابندی کی جائے۔ اس لئے اس غیر قانونی طریقہ پر عمل کرنا بہتر معلوم نہیں ہوتا اس سے بچنا ہی اولیٰ ہوگا (فتاویٰ عثمانی ۳ / ۱۹)۔

۸۔ سونا اور چاندی یہ ثمن حقیقی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ثمن کا درجہ دیا ہے، پلاٹین کا شمار اگرچہ مہنگی دھاتوں میں ہوتا ہے اور اس کے بھی زیورات بنائے جاتے ہیں اور لوگ اس کو عرف میں سونے کی طرح سمجھتے ہیں، لیکن اس کے باوجود پلاٹین کو اصلی سونے کا درجہ نہیں دیا جاسکتا ہے اور عقود اور زکوٰۃ وغیرہ میں سونے کے احکام اس پر منطبق نہیں ہو سکتے، البتہ اس پر عروض کا اطلاق ہو سکتا ہے۔



سونا چاندی کی تجارت شرعی تناظر میں

مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی

- ۱- الف: صورت مسئلہ میں یہ بات جائز نہیں ہوگی کہ سونا چاندی اور روپے میں سے ایک نقد ہو اور دوسرا ادھار۔ اس لئے کہ بیع صرف میں ادھار جائز نہیں ہے، بلکہ نقد ہونا فوراً اور ادا کرنا ضروری ہے۔
ب: صورت مسئلہ میں ٹخن میں تفاوت جائز ہے، یعنی بائع اور مشتری کے مابین ٹخن کے سلسلہ میں تفاوت جائز ہے۔
- ۲- الف: سونے کے لین دین میں مقدار کا جو یہ فرق ہو رہا ہے، اسے اجارہ ہی تصور کیا جائے گا، لیکن سونے میں دیگر دھاتوں کی آمیزش کی مقدار کا متعین ہونا بھی لازم ہے تاکہ تراشیدہ سونے کی متعین مقدار بطور اجرت طے سمجھی جائے اور جہالت باقی نہ رہے، معاملہ واضح ہونا ضروری ہے۔
ب: کد زیورات کے بنانے میں جو ذرات بیچ جائیں، اسی اجرت قرار دینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، جب کہ مقدار بھی متعین ہو، چہالت نہ ہو۔
- ۳- مذکورہ صورت میں جو تفاوت اور تضائل ہے جائز نہیں ہے، نیز نئے اور پرانے سونے میں بھی برابری اور فوری طور پر لین دین میں ادائیگی ضروری ہے، عام طور پر معاملات میں نئے اور پرانے سونے میں لین دین میں فرق ضرور کیا جاتا ہے جو شرعاً جائز نہیں ہے۔
- ۴- الف: خریداری کے وقت جو رسیدی جاتی ہے، اس کو قبضہ شمار کیا جائے گا۔
ب: صورت مسئلہ میں ہر خریدار کے لئے اس کی خریدی ہوئی مقدار کا سکہ الگ سے موجود ہو اور اس کو کمپیوٹر یا ریکارڈ رجسٹر میں اس کے نام سے درج کر دیا گیا ہو تو اس اندراج کو قبضہ کے لئے کافی تصور کیا جائے گا۔
- ۵- صورت مسئلہ میں جو معاملہ مذکور ہے وہ بیع صرف کے خلاف ہے لہذا اس صورت میں ادھار کا معاملہ درست نہیں ہے، یعنی اس بیع میں سونے پر قبضہ بھی نہیں ہے، لین دین میں فوری طور پر ادائیگی بھی نظر نہیں آتی، لہذا یہ بیع صرف کے خلاف معاملہ ہے جو جائز نہیں ہے۔
- ۶- اشیاء ضروریہ کی ذخیرہ اندوزی جائز نہیں ہے لیکن سونے کی ذخیرہ اندوزی کے سلسلہ میں اہل علم کے مابین اختلاف کے باوجود مناسب قول جواز کا ہے، اس لئے کہ یہ احتکار کے باب میں داخل نہیں ہے جیسا کہ فتاویٰ اللجنة الدائمة میں بھی یہ فتویٰ ہے:
”يجوز شراء الذهب بعملة اخرى غير الذهب يدا بيد وادخاره ويبيعه بعد باقل او اكثر من سعره الماضي ولا يعتبر ذلك كنزا منها عنه“ (فتاویٰ اللجنة الدائمة ۱۳ / ۲۸۲)۔
- ۷- صورت مسئلہ میں مذکورہ طریقہ یعنی خلاف قانون (اسمگلنگ کے راستے سے لین دین) سونے کا لین دین جائز نہیں ہوگا، بلکہ ہر شہری کو چاہیے کہ وہ ملک کے قوانین کا پاس دلچسپی رکھے، غیر قانونی حرکات و سکنات سے اجتناب کرے۔
- ۸- پلاٹینم حقیقی سونے کے حکم میں نہیں ہے، عام طور پر لوگ زیب و زینت یا زیبائش کے طور پر خریدتے ہیں اور اسے محفوظ کرتے ہیں، اور اس پر سونے کے احکامات (عقود، نیز زکوٰۃ وغیرہ میں) جاری نہیں ہوں گے بلکہ زیادہ سے زیادہ اگر کوئی مال تجارت کے طور پر خریدے یا بیچے تو اس پر مال تجارت کے احکام مرتب ہوں گے، زکوٰۃ بھی واجب ہوگی۔

☆☆☆

مدرسہ مفتی جامعہ دارالسلام، عمر آباد۔

سونے چاندی کی تجارت سے متعلق مسائل

مفتی ظہیر احمد کانپور

۱- الف: روپیہ شمن اصطلاحی ہے اور سونا شمن خلقی ہے دونوں الگ الگ جنس کے درجہ میں ہیں، اس لئے روپے سے سونے کی خرید و فروخت کو بیع صرف نہیں کہا جائے گا، لہذا ایک کو نقد یا ادھار خریداجا سکتا ہے (دیکھئے: فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۲۶۱)۔

ب: سونے یا چاندی کا جو نرخ حکومت نے یا سونے کی مارکیٹ وغیرہ مثلاً کو میکس گولڈ مارکیٹ یا MC وغیرہ نے طے کیا ہو اس سے کم زیادہ میں بیچنے میں بھی کوئی ربوا الفضل لازم نہیں آئے گا، اسی وجہ سے مختلف جگہوں پر مختلف ریٹ ہوتے ہیں، اسی ضابطے سے شمن اصطلاحی کا تبادلہ شمن خلقی سے ہو رہا ہے، حتیٰ کہ ایک شمن اصطلاحی کا تبادلہ تفضلاً دوسرے شمن اصطلاحی سے بھی جائز ہے، جیسے روپے کو بیع ڈالر سے یا ریال و درہم وغیرہ (دیکھئے فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۲۶۶، ۲۶۸۸)۔

۲- الف: دونوں شکلوں میں شرعاً اس طرح کا معاملہ درست نہیں۔

اگر بیع بھی تصور کیا جائے تو پھر سونے کی بیع سونے سے تفضلاً ناجائز ہے اگر اس میں کوئی دوسری دھات ملائی بھی جائے گی تو وہ نصف سے کم ہی ہوگی اور وہ شرعاً سونے ہی کے حکم میں ہوگی، تو دونوں طرف سونا ہو گیا اور کمی زیادتی کے ساتھ ہوگا جو جائز نہ ہوگا۔

البتہ اگر پہلے سونے کو کاریگر الگ سے خریدے اور پھر زیور بنا کر دوبارہ اتنی قیمت پر فروخت کر دے تو یہ جواز کی شکل ہو جائے گی، ڈائریکٹ اس طرح کا معاملہ کرنا درست نہ ہوگا۔

ب- اجازہ کی شکل میں محمول کرنا بھی درست نہیں، قفیز طمان اور مقدار متعین نہ ہونے کی صورت میں جہالت کی وجہ سے اجرت مجہول ہوگی۔

۳- اگر نئے اور پرانے زیورات کی قیمت مستقل روپے میں متعین کر دی جائے اور پھر نئے پرانے زیورات کو خریدا، بیچا جائے تو اس کی شرعاً اجازت ہوگی چونکہ پھر یہ بیع سونے کی روپے کے ساتھ ہوگی، سونے کی بیع سونے کے ساتھ نہ ہوگی، جو ناجائز ہے، لیکن ڈائریکٹ پرانے سونے کو نئے سونے کے ساتھ کی زیادتی کے ساتھ بیچنا جائز نہ ہوگا۔

جیسا کہ حدیث میں خراب اور اچھی کھجوروں کے تفاضلاً تبادلہ سے منع فرمایا گیا لیکن خراب کھجوروں کو بیچ کر پھر اچھی کھجوروں کو خریدا جائے تو درست ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے طریقہ بتایا۔

۴- اس مسئلہ کا تعلق قبضہ سے متعلق بحث سے بظاہر بیع قبل القبض معلوم ہوتی ہے حنفیہ کے یہاں اشیاء منقولہ میں بیع قبل القبض درست نہیں، لیکن اگر قبضہ کا حکم عرف و عادت کے مطابق تسلیم کر لیا جائے اور محض کسی چیز کے نقصان وغیرہ کے ہونے پر وہ اپنے کو ضامن تسلیم کر لے یعنی کوئی شخص اگر کسی چیز کو اپنے قبضہ میں تسلیم کر کے اس کے Risk کا ذمہ دار ہو جائے تو یہی اس کا قبضہ ہے، تو پھر ایسی صورت میں ”الف“ اور ”ب“ دونوں شکلوں کے جواز میں کوئی شبہ نہ ہوگا، آج کل اسی طرح لوگ انٹرنیٹ پر سودے کرتے ہیں اور اس میں کوئی نزاع نہیں ہوتا ہے تو اس کو قبضہ مانا جانا چاہئے۔

- ۵- اس کا حکم بھی جواز کا ہوگا، بشرطیکہ اس میں کوئی شکل مفضی الی النزاع نہ بنے سارے قاعدے اور ضابطے بالکل واضح ہوں۔
- ۶- سونے کی ذخیرہ اندوزی بظاہر احتکار کے دائرہ میں نہیں آتی لیکن اس کا بیجا اثر اگر کھانے پینے کی ضروری اشیاء پر بھی پڑنے لگے تو پھر یہ احتکار کے حکم میں ہوگا۔
- ۷- اسمگلنگ سونے کی قانوناً منع ہے، قانون میں تغیر ہوتا رہتا ہے آج منع ہے کل اجازت ہو جائے، اس کا امکان ہے، لیکن شریعت کا حکم دائمی ہے، یہ جائز ہے، بشرطیکہ اپنی عزت و آبرو کی حفاظت کا خیال رکھا کرے ورنہ مال کی خاطر اپنی عزت و آبرو کو خطرہ میں ڈالنا کوئی دانشمندی نہیں، حفظ مال پر حفظ العزۃ کا مقام مقدم ہے، شرعاً بھی اور عقلاً بھی۔
- ۸- پلاٹین کو حقیقی سونے کا درجہ شرعاً نہیں دیا جاسکتا ہے، اور نہ اس پر سونے کے احکام کا انطباق ہوگا، اگر اس کی قیمت چاندی کے نصاب کے بقدر ہو جائے گی تو وہ صاحب نصاب مانا جائے گا، اور سال گزرنے پر زکوٰۃ ادا کرنا لازم ہو جائے گا۔

☆☆☆

چوتھا باب اختتامی امور

سونے چاندی سے متعلق کاروبار کے مسائل

مولانا عتیق احمد بستوی:

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ میں دو باتیں مناقشے سے پہلے عرض کرنا چاہتا ہوں، کئی سوالات اس میں اٹھائے گئے ہیں اور سارے سوالات اہم ہیں، اس وقت جو کاروبار چل رہا ہے، سونے چاندی کا ان مروجہ کاروبار کے تعلق سے سوالات ہیں اور کچھ اصولی سوالات ہیں کہ کرنسی نوٹ کی شرعی حیثیت اصل کیا ہے؟ آپ کو معلوم ہے کہ کرنسی نوٹ کو مکمل طور پر سونے یا چاندی کا قائم مقام قرار دینا یہ بھی ایک نقطہ نظر ہے اور کئی علماء اور بعض اکیڈمیوں نے اس کا فیصلہ کیا ہے اور برصغیر کے علماء اور اصحاب افتاء کی اکثریت اب تک اسی کی قائل ہے کہ اسے مکمل طور پر سونے چاندی کا حکم نہیں دیا جائے گا، یعنی صرف کے احکام اس پر جاری نہیں ہوں گے، یہ بڑا اہم موضوع ہے، اسی ضمن میں یہ مسئلہ بھی آتا ہے کہ یہ جو بار بار ہم تذکرہ میں لاتے ہیں اور کتابوں کے اندر بھی ہے کہ سونا اور چاندی یہ ثمن خلقی ہیں، تو کیا اس کے بارے میں کوئی نص موجود ہے، اگر مسئلہ منصوص ہے تو اس کا انکار نہیں ہو سکتا، انکار کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر مسئلہ منصوص نہیں ہے تو دورانے ہو سکتی ہے، اور احکام پر غور کیا جاسکتا ہے، یہ نکتہ ان دونوں کا ثمن خلقی ہونا، نہ ہونا اس بارے میں نصوص میں کوئی چیز، بوضاحت ہوا اشارنا ہو، اس کو ہمیں ضرور دیکھنا چاہئے۔

دوسری بات یہ ہے کہ علت ربوا کے تعلق سے جو ہم گفتگو کرتے ہیں کتب فقہ میں جو ہم طلباء کو پڑھاتے ہیں تو حنفیہ کے یہاں علت ربوا کیل مع الجنس یا وزن مع الجنس یا دونوں کو جمع کر کے قدر مع الجنس ہم ذکر کرتے ہیں، فقہاء نے اس کو لکھا ہے، ثمن کے علت ربوا ہونے کی بات امام محمدؒ کے قول سے..... کے بارے میں مسئلہ آتا ہے، لیکن آج جو صورت حال ہے، علماء جس طرح مسئلہ پر غور کر رہے ہیں تو پوری دنیا میں تقریباً گویا ثمنیت کو ایک علت ربوا قرار دیا جا رہا ہے، امام شافعیؒ کے یہاں علت ربوا ثمنیت اور طمعیات ہے، ثمن کو ثمنیت کی علت ربوا قرار دیتے ہیں، تو لیکن مجھے یاد پڑتا ہے کہ شاید ان کے یہاں بھی وہ علت ناقصہ ہے، غیر متعدد یہ ہے، اس میں تعدی نہیں ہوگی، پھر آج جو صورت حال ہے، علماء جس انداز سے گفتگو کر رہے ہیں، اور مباحث فقہیہ، نیز ادارے، اکیڈمیاں سب نے گویا کرنسی کو (جو آج کاغذ کے نوٹ ہیں یا جیسے بھی نوٹ ہوں) ان کو ہم جنسی کی صورت میں تقاضل و کی بیشی کو ربوا قرار دے رہے ہیں، اس کی ضرورت ہے کہ ہم جب فقہ پڑھائیں اپنے طلبہ کو تو نئے رجحانات، نئی چیزیں بھی طلبہ کے سامنے رکھیں، تاکہ ہمارے طلبہ بصیرت کے ساتھ ان معاملات میں تیار ہوں، تو یہ موضوع اور یہ نکتہ بہت اہم ہے۔

ایک سوال زیور سازی کے بارے میں ہے کہ سونے چاندی کے زیورات کے لئے سونا چاندی کا ریگر کے حوالے ہو جاتا ہے، اور وہ اس سے سونے و چاندی کا زیور بنا کر لاتا ہے، الگ سے کوئی اس کی اجرت طے نہیں ہوتی ہے، جو ذرات زیور سازی میں نکلتے ہوں گے اسی کو گویا اس کی اجرت مان لیا جاتا ہے، اس کو اجارہ کہیں کہ بیع کہیں، جو معاملہ چل رہا ہے وہ یہ ہے معاملہ کی صورت درست ہے یا نہیں، آپ کو طے کرنا ہے کہ جو صورت حال چل رہی ہے اور جو مروج ہے ابھی کہ الگ سے کوئی اجرت نہیں سونا اسی مقدار میں دیا گیا، لیا گیا، آپ نے سونا آدھا کلو، ایک کلو، دس کلو حوالے کیا، اور بنے ہوئے زیورات سارے لیا یا کار ریگر سے، یہ سمجھا گیا کہ جو اسمیں ذرات نکلے تو وہی ذرات اس کی اجرت ہے، مختانہ ہے، معاملہ کی یہ صورت درست ہے کہ نہیں، اگر درست نہیں ہے، گنجائش نہیں ہے تو کیا شکل ہو سکتی ہے؟ ایسی کیا تبدیلی ہو سکتی ہے جس سے یہ معاملہ شرعاً درست ہو جائے، یہ ایک اہم سوال ہے اس کے بارے میں بھی انشاء اللہ آپ فیصلہ کریں گے۔

پرانے زیورات کے بدلے میں نئے زیورات خریدنا یہ مسئلہ بھی آپ کے ان مسائل میں سے ہے جو زیر بحث ہے، تو ظاہر ہے کہ اس کا حل بھی آسان اور اس کا راستہ بتانا بھی آسان ہے، پرانے زیورات کو آپ بیچ کر نئے زیورات خرید لیجئے، سیدھا مسئلہ ہے، ڈائریکٹ جب خریداری ہوگی تو

وہاں شرعی محظور لازم آئے گا، ممانعت کی بات پائی جائے گی، تو سارے مسائل جو زیر گفتگو ہیں ان میں کئی مسائل تجارت کے ہیں..... وغیرہ کے ہیں آپ حضرات مسئلے کے ان پہلوؤں کو جواب تک سامنے نہیں آسکے ہیں اس پر اظہار خیال فرمائیں گے، ایک بات میں ضرور عرض کرنا چاہتا ہوں کہ یہ جو عرض پیش کیا گیا ہے یا تلخیص مقالات جو آپ کے پاس پہنچی ہے اگر اس میں کسی کی رائے غلط نقل ہوگئی ہو تو باقاعدہ اس کو لکھ کر دے دیں اس لئے کہ عرض اور یہ تلخیص مقالات مجلہ میں کتابی صورت میں شائع ہوتی ہے، اس میں بھی اس طرح کی کچھ غلطیاں ہیں، اس کی تصحیح بہت ضروری ہے آپ باقاعدہ لکھ کر کے کاغذ پر دیجئے کہ عرض میں یا تلخیص میں یہ خامی ہے، اس کی تصحیح کر دی جائے، اشاعت سے پہلے پہلے۔ میں سب سے پہلے مولانا اختر امام عادل صاحب سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ مناقشے کا آغاز کریں۔

مولانا اختر امام عادل قاسمی صاحب:

مجھے صرف دو باتیں عرض کرنی ہے، ایک عرض کے تعلق سے اور ایک مسئلہ کے تعلق سے، عرض کے تعلق سے یہ کہنا ہے کہ تلخیص اور عرض میں تعارض ہے، سوال نمبر ۲ میں زیور بنانے کی صورت میں جو ذرات بچ جاتے ہیں وہ اس کو اجرت کہیں گے یا بیع؟ اس سلسلہ میں تلخیص میں تین رجحانات نقل کئے گئے ہیں اور عارض نے سوال ۲ میں ۹ رجحانات نقل کئے ہیں، بلکہ دس کہا جائے، دسواں رجحان یہ ہے کہ کوئی رجحان نہیں ہے، اور دلچسپ بات یہ ہے کہ چوتھا رجحان بھی میرا ہے، اور ساتواں رجحان بھی میرا، عرض کے سلسلہ میں یہی بات مجھے کہنی تھی، دوسری بات ہے مسئلہ کے تعلق سے سوال نمبر ۱۱ اس زمانے کا بہت اہم ترین مسئلہ ہے، اس لئے کہ جب کرنسی نوٹوں کا رواج شروع ہوا تو یہ دنیا کے اور علماء کے سامنے ایک نیا مسئلہ تھا، مگر چونکہ اس کو وثیقہ اور دستاویز کی حیثیت دی گئی تھی اس لئے علماء کو آسان یہ معلوم ہوا کہ اس کو اثمان تابعہ سمجھ کر فلوس پر قیاس کر لیں، چونکہ فلوس بھی اثمان تابعہ ہیں اور کرنسی بھی اثمان تابعہ ہیں، لیکن ادھر ہیں پچیس سالوں سے جو معاشی دنیا میں تبدیلیاں اور انقلابات آئے ہیں اور ان کی بنیادوں پر تقریباً تمام ہی ماہرین معاشیات کا بشمول مفتی تقی عثمانی صاحب کا اس پر اتفاق ہو چکا ہے کہ یہ اثمان مستقلہ ہیں، اثمان تابعہ نہیں ہیں اسی لئے ہمارے وہ قدیم فتاویٰ جو پہلی کتابوں میں لکھے جاتے تھے اس میں بہت سارے تبدیل ہو چکے ہیں، اس میں ایک فتویٰ جس میں یہ ہے کہ اگر فلوس پر یہ قیاس کیا جاتا ہے تو فلوس کے بارے میں فقہاء نے یہ صراحت کی ہے کہ ایک فلس کی بیع دو کے بدلے تفاضل کے ساتھ جائز ہے چونکہ وہ عددی ہیں اور عددی چیزیں اموال ربویہ میں داخل نہیں ہیں اس لئے ان میں تفاضل جائز ہے، اس کا تقاضا یہ تھا کہ اگر دس روپے کو بیچ کر یا جائے یعنی باہم کرنسیوں میں آپس میں تبادلہ ہو، آپس میں بیچ کر یا جائے تو اس میں بھی بیسی جائز ہونا چاہئے چونکہ فلوس پر ہم نے قیاس کیا ہے، لیکن تقریباً ہماری فقہ اکیڈمی نے بھی اس سے پہلے یہی فیصلہ کیا ہے اور دوسری جگہوں پر بھی فیصلہ ہو چکا ہے، کہ آپس میں تبادلہ کی بیسی کے ساتھ جائز نہیں ہے، ایک ملک کی کرنسیوں کا تبادلہ باہم تفاضل کے ساتھ جائز نہیں ہے، البتہ غیر ملکی کرنسی سے تبادلہ جائز ہے اس لئے کہ اختلاف جنس پایا جاتا ہے، تو وہاں پر ہم نے اس کو بیع صرف مان کر کے تفاضل کو ناجائز قرار دیا ہے، دوسری طرف ہم نے وہی پرانی چیز باقی رکھی ہے جب سونے چاندی کو خریدنے کے لئے ہم جاتے ہیں تو ہم اس کو فلوس مان کر کے اس کو ہم عددی چیز مان لیتے ہیں اور بیخین کا جو مشہور مسلک ہے اس کے مطابق فتویٰ دے دیتے ہیں کہ تفاضل جائز ہے، اور ادھار جائز ہے چونکہ یہ اموال ربویہ میں داخل نہیں ہے لیکن حضرت امام محمدؒ کے قول کو اگر سامنے رکھا جائے اور اس کے مطابق جس طرح ہم نے دوسری جگہوں پر تبدیلیاں کی ہیں اگر اس مسئلہ پر بھی ہم غور کریں تو میرے خیال سے یہ مناسب ہوگا۔

مولانا ابوالکارم صاحب:

ابھی مولانا عتیق احمد صاحب نے پہلا نکتہ اٹھایا تھا کہ سونے یا چاندی اثمان خلقی ہیں یا نہیں؟ اس پر دلیل ہے کہ نہیں؟ اس پر یہ دلیل سمجھ میں آتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جو چیزیں بحیثیت اثمان رائج تھیں، وہ ہمیشہ اثمان ہی شمار ہوں گی، اس لئے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں رائج عرف پر حضرات فقہاء نے نص کا حکم لگایا ہے لہذا بعض حضرات کا یہ کہنا کہ اس پر کوئی دلیل نہیں ہے، یہ بات سمجھ میں نہیں آتی، اس نکتہ پر بھی غور کرنے کی ضرورت ہے۔

مولانا عتیق احمد بستوی صاحب:

یہ مسئلہ ابھی جو آپ فرما رہے ہیں یہ دلیل نہیں ہے یعنی سونے اور چاندی کے خلقی ثمن ہونے کے تعلق سے کوئی اور واضح چیز ہوتا بتائیں، یہ تو آپ استنباط کر رہے ہیں کہ ایسا لگتا ہے۔

مولانا عبدالرشید صاحب کانپور:

بات شن کی نہیں، کیلی اور وزنی کی ہے، آپ سنا لیں کہ ہم کے زمانے میں جو کیلی رہی وہ قیامت تک کیلی رہے گی جو وزنی رہی وہ وزنی رہے گی، مجھے اس وقت یہ کہنا ہے کہ جو عارض نے پلاٹینم یا ہیرے و جواہرات میں زکوٰۃ نہ ہونے کی بات کو راجح قرار دیا ہے کہ قدیم فقہاء نے اس کو نہیں شمار کیا، وہی رائے راجح ہونا چاہئے، اصل میں وقت تھوڑی سی یہ ہے کہ پہلے ان کی قیمت متعین نہیں تھی بلکہ اعتباری قیمت تھی، کوئی قیمتی ہیرا، جو ہر کوئی بھی چیز ہو تو ہو سکتا ہے کہ ایک کی نظر میں بہت قیمتی ہو، اور دوسرے کی نظر میں اس کی کوئی وقعت نہ ہو، ایک بادشاہ اس کو مہنگی ریٹ پر خرید لے اور دوسرے کی نظر میں اس کی کوئی قیمت نہ ہو، تو اس اعتبار سے آدمی جو ہیرے و جواہرات کو رکھتا ہے اس کے لئے رسک بھی تھا اور رسک یہ تھا کہ ہو سکتا ہے آج وہ ہیرے و جواہرات کو رکھے ہوئے ہے کل کو وہ مٹی کی ریٹ میں ہو جائے، لہذا ذخیرہ اندوزی بھی نہیں تھا اور فقہاء نے اس کو اموال ربوہ میں شامل نہیں کیا، آج کل جو صورت حال ہے وہ یہ کہ جو پلاٹینم ہوں یا اس طرح کی دھاتیں ہوں ان کا باقاعدہ ایک ریٹ ہوتا ہے اور جن دکانوں میں یہ چیزیں ہوتی ہیں وہ رسید بنا کر دے دیتے ہیں، کہ جب آپ چاہیں اس کو ہمیں اسی ریٹ پر واپس دے سکتے ہیں یا اتنی مدت کے بعد اتنے پر سینٹ آپ کو نفع دیں گے، تو اب اگر اس میں زکوٰۃ واجب قرار نہ دی جائے تو کروڑوں روپے کے لوگ ہیرے جواہرات زکوٰۃ سے بچنے کے لئے خرید لیں گے، اور پھر جب ان کو مال بنانا ہوگا تو پھر اسی سنار کے یہاں جا کر مہنگے ریٹ میں بیچ دیں گے تو ایک امت کو زکوٰۃ سے بچانے کا، زکوٰۃ سے بچنے کا بہت بڑا حیلہ مل جائے گا، کہ وہ لمبی رقموں سے اس طرح کی دھات کو خرید کر کے اپنی رقم کو بھی سیو کر لیں گے اور زکوٰۃ سے بھی بچ جائیں گے، لہذا آج کے دور میں اس پر اس معنی کر زکوٰۃ ہونا چاہئے کہ یہ اب باقاعدہ مال بن چکا ہے اور بین الاقوامی سطح پر باقاعدہ اس کا قانون بن چکا ہے۔

مولانا عتیق احمد بستوی صاحب:

مجھے یاد پڑتا ہے کہ ہیرے جواہرات کے تعلق سے اکیڈمی میں پہلے بھی گفتگو ہوئی تھی اور اس میں دورانے سامنے آئی تھی، اس میں ناموں کے ساتھ دونوں کا اظہار بھی کیا گیا تھا، لیکن بہر حال آپ اس پر غور کیجئے، حالانکہ یہ پہلو ہے مسئلہ کا جو حضرات بھی اس پر زکوٰۃ لازم ہونے کی بات فرماتے ہیں حضرت قاضی مجاہد الاسلام قاسمی صاحب کا رجحان بھی یہی تھا، وہاں لوگوں کا اختلاف لکھا ہوا ہے، تو یہ ایک پوائنٹ غور کرنے کا ہے جو مولانا نے پیش کیا ہے، اب مفتی سعید الرحمن صاحب ممبئی پلاٹینم کے بارے میں کچھ فرمانا چاہتے ہیں۔

مفتی سعید الرحمن فاروقی صاحب:

اصل میں پلاٹینم کے سلسلہ میں یہ عرض کرنا ہے کہ واقعی لوگ اس میں بڑی رقمیں روک سکتے ہیں اس لئے قاضی صاحب کی رائے بہت زیادہ مفید اور اچھی معلوم ہوتی ہے، ایسے ہی رقمیں لوگ زمینوں میں روک رہے ہیں، تجارت کی نیت سے نہیں کرتے ہیں بلکہ وہ خرید لیتے ہیں زمین کو تاکہ زکوٰۃ نہ دینی پڑے اور ہمارے پیسے محفوظ ہو جائیں تو اس میں اور دونوں میں بڑا مسئلہ پیدا ہوگا اس لئے غور یہ کرنا چاہئے کہ یہ رقمیں یہاں پھنس جائیں اور لوگوں کو زکوٰۃ نہ ملے اس سے امت کو بھی نقصان ہوگا اور لوگوں کو حیلے جواز ملے گا، قاضی صاحب کی رائے زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔

مولانا عتیق احمد بستوی صاحب:

مولانا سلطان صاحب نے یہ تحریر بھیجی ہے کہ زیر بحث مسئلہ پر اگر فقہ اکیڈمی کی طرف سے مختصر اور آسان انداز میں کوئی پمفلٹ منظر عام پر آجائے اور منظم انداز میں اسے تاجروں میں تقسیم کیا جائے تو مجھے امید ہے کہ فائدہ ہوگا، جو تجاویز آپ طے کریں گے جو فیصلے کریں گے اس کو کچھ مزید تمہید کے ساتھ کچھ اور چیزوں کے ساتھ شائع کیا جاسکتا ہے، یہ مناسب بات ہے۔

مولانا اشاعتی صاحب موجود نہیں ہیں، انہوں نے لکھا ہے کہ ”ناکلیمن“ یہ بھی ایک طرح کی دھات ہے اس کا کیا حکم ہوگا اس لئے کہ عرض مسئلہ میں صرف پلاٹینم کا تذکرہ ہوا ہے، ناکلیمن کا ذکر نہیں ہوا ہے، تو جو کمیٹی بنے گی اس پر غور کرے گی کہ اس میں کیا ہو سکتا ہے۔

مولانا جنید عالم ندوی قاسمی صاحب:

سوالی نمبر ۲ میں دو سوال ہے: پہلا یہ کہ کاریگر حضرات جو زیورات بنا کر کے دیتے ہیں یہ بیچ ہے یا اجارہ؟ اس سلسلہ میں جب بیچ اور اجارہ کی

تعریف پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیع نہیں ہے اجارہ ہے، اس لئے کہ بیع کی تعریف ہے: ”مبادلتہ المال بالمال بالتراضی“، اور اجارہ کی تعریف یہ ہے: ”ہی تملیک المنافع بعوض“، یہاں پر کارگر دیگر حضرات جو واپس کرتے ہیں تو وہ مال کے بدلے میں مال نہیں دیتے ہیں بلکہ زیورات بناتے ہیں، اور زیورات بنانے کی اجرت ان کو ملتی ہے، گرچہ اسی سے ملے الگ سے نہ ملے، تو یہ اجارہ ہے، یہ ”تملیک المنافع بعوض“ ہے، ”مبادلتہ المال بالمال بالتراضی“ نہیں ہے، جہاں تک یہ مسئلہ آیا کہ یہ صورت جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں میری رائے یہ ہے کہ یہ صورت جائز ہے، یہ بات آئی ہے کہ اجرت بھی مجہول ہے اور مدت بھی مجہول ہے اور عامل کی اجرت اس کے عمل سے قرار پاتی ہے، جیسے قفیز طحان میں ہے، تو اس سلسلہ میں عرض یہ ہے کہ وہ مدت اور وہ اجرت مجہولہ وہ مفسد اجارہ ہے جو مضفی زلی النزاع ہو، یہاں پر چونکہ یہ صورت رائج ہے عام ہے، اور عرف عام ہے، بہت سارے مسائل ایسے ہیں کہ جن میں عرف عام کی وجہ سے اجرت اور مدت مجہول ہونے کے باوجود اس کو جائز قرار دیا گیا ہے اور جہاں تک یہ بات کہ عامل کی اجرت اس کے عمل سے قرار پاتی ہے تو رات بھی میں نے یہ بات بتائی تھی کہ شرح عقود رسم المفتی میں بہت تفصیل سے یہ بات آئی ہے کہ عرف عام کی وجہ سے نفع کا ترک جائز نہیں ہے لیکن نفع کی تخصیص جائز ہے، اگر اس صورت میں عمل کرتے ہیں تو نفع کی تخصیص ہے، نفع کا ترک نہیں ہے، اس لئے یہ صورت جائز ہونی چاہئے۔

سوال نمبر ۴ میں دو سوال ہیں: ایک تو یہ ہے کہ آرڈر دینے والے کے حصے کے بقدر اس کا سونا، سونے کی اینٹ میں محفوظ کر لیا جاتا ہے اور الگ الگ سکے نہیں بنایا جاتا، دوسری شکل یہ ہے کہ ہر ایک کا الگ الگ سکہ بنا دیا جاتا ہے، تو ان دونوں صورتوں میں قبضہ مانا جائے گا یا نہیں، اس سلسلہ میں قبضہ کی حقیقت پر غور کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ قبضہ یا تو ایک حقیقی قبضہ ہو یا قاعدہ جسے قبضہ کہتے ہیں یا حقیقی قبضہ نہ ہو لیکن ایسا تخلیہ ہو جس سے قبضہ ممکن ہو، یعنی جو حقیقی قبضے کے قائم مقام ہو، یعنی خریدار اور بیع کے درمیان کوئی چیز حائل نہیں ہو، بلکہ خریدار بغیر کسی مشقت، کلفت اور بغیر کسی حائل کے اور بغیر کسی تعاون اور مدد کے اس پر براہ راست قبضہ کر سکے، بہت ساری شکلیں اور بہت سارے جزئیات کتب فقہ میں موجود ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کسی نے مکان کو بیچا، مکان اگر قریب ہے اور اس نے کہہ دیا ہے کہ مکان میں نے خالی کر دیا ہے آپ قبضہ کر لیجئے تو اس کو قبضہ کے قائم مقام قرار دیا جائے گا لیکن اگر مکان بعید ہے دور ہے تو ایسی صورت میں اس کو قبضہ کے قائم مقام قرار نہیں دیا جائے گا، اور قریب اور بعید کی تعریف یہ بتائی گئی ہے کہ اگر اتنا قریب ہو کہ قبضہ آسانی سے کر سکے تو قریب ہے اور اگر آسانی سے قبضہ نہ کر سکے تو یہ بعید ہے، کپڑے کے بارے میں یہ بتایا گیا کہ اگر اتنا قریب ہے کہ ہاتھ اس کا وہاں تک پہنچ سکے، تو قریب ہے اور اگر ہاتھ نہیں پہنچ سکے تو بعید ہے اور بھی بہت سارے جزئیات ہیں، مذکورہ صورت میں چاہے اینٹ کی شکل میں اس کا حصہ ہو یا الگ الگ سکہ بنا دیا گیا ہو، دونوں صورتوں میں بغیر کسی کلفت و مشقت کے، بغیر کسی حائل کے بغیر کسی ممانعت کے، جب چاہے وہ اس کو تصرف میں لائے، استعمال میں لائے یہ ممکن نہیں ہے، اس لئے میری نزدیک دونوں صورتوں میں قبضہ کا تصور نہیں کیا جائے گا، جزاک اللہ۔

مولانا محمد عثمان بستوی صاحب:

راج کرنسی کے بارے میں مولانا اختر امام عادل صاحب کی طرف سے جو باتیں اٹھائی جا رہی ہیں کہ راج کرنسی اٹمان مستقلہ کے درجہ میں ہے، لہذا ان پر بیع صرف کے تمام احکام اسی طرح سے جاری ہوں گے جس طرح سے سونے چاندی پر جاری ہوتے ہیں، اس سلسلہ میں مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ بیع صرف سے متعلق جو احکام جاری ہوتے ہیں وہ دو طرح کے ہوتے ہیں، ایک ربو افضل دوسرا ربو انسا، ربو افضل میں جو علت ہے وہ ربو حقیقیہ کا تحقق ہے اس لئے وہ حرام ہے، اور وہ جنس بالجنس کی صورت میں ہوتی ہے اور ربو انسا کی صورت میں یعنی جب جنس مختلف ہو اور اٹمان جو ہیں کہ قبیل سے ہو تو وہاں جو حرمت کی علت ہے وہ شبہ ربو ہے، ربو حقیقیہ نہیں ہے، تمام فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، اور ایک بات دوسرے فقہاء کی یہ مسلم شدہ ہے کہ شبہ کا تو اعتبار ہے شبہ الشبہ کا نہیں، اب اگر راج کرنسیوں کو شمن تسلیم کیا جائے تو بہر حال یہ جو شمن تسلیم کیا جائے گا حقیقی نہیں ہوگا بلکہ یہ ایک تسلیمی ہوگا جس میں شبہ ضرور قائم رہے گا اور اس شبہ کی وجہ سے جو ربو کا تحقق ہوگا وہ شبہ الشبہ ہوگا شبہ نہیں ہو سکتا، اس لئے اس سے مسئلہ میں کوئی فرق نہیں پڑتا ہے اس کو چاہے شمن مستقلہ مانیں غیر مستقلہ مانیں، بہر حال فقہاء نے صاف صاف اس کی صراحت کی ہے کہ جو سونے چاندی کے علاوہ سکے راج ہوتے تھے وہ دھاتوں کے ہوتے تھے، سونے چاندی کی طرح سے دھات ہوتے تھے، مستقل ان کا رواج ہوتا تھا، اس طرح اس کی نظیر بھی موجود ہے، جس پر فقہاء نے کبھی بھی اٹمان خلقیہ کا حکم نافذ نہیں کیا تو بلا وجہ زبردستی احکام میں تنگی پیدا کرنا، معاملات میں تنگی پیدا کرنا یہ کوئی عقل مندی کی بات معلوم نہیں ہوتی ہے، ”الدین یسر“ معاملات میں آسانی پیدا کرنا یہ شریعت کا حکم ہے۔

مولانا عتیق احمد بستوی صاحب:

بہر حال مولانا عثمان صاحب کی رائے ہے بڑی قوت کے ساتھ بیان کر رہے ہیں، اور مولانا اختر امام عادل صاحب کا جو موقف ہے اس میں بھی وہ قوی ہیں ماشاء اللہ، لیکن یہاں کوئی جواب الجواب نہیں ہوتا ہے، انشاء اللہ کمیٹی میں آپ دونوں حضرات کو رکھ دیا جائے گا، پھر توازن پیدا ہو جائے گا، ایک صاحب نے ایک پرچی بھیجی ہے کہ ابھی آپ نے فرمایا کہ سونا اور چاندی کے ثمن خلقی ہونے کی کوئی دلیل نصوص میں موجود ہے اگر ہے تو کوئی کلام نہیں، مولانا عمران ندوی ہیں، تو انہوں نے آیت لکھ کر بھیجی ہے جس کو انہوں نے دلیل سمجھا ہے، ”وشر وہ بشمن بخس در اہم معدودہ“ درہم سے مراد چاندی کے سکے ہیں، اس آیت کو انہوں نے بھیجا ہے گویا یہ دلیل اس طرح کی ہے، میں آپ حضرات سے عرض کر دوں، ایک بات یاد دلا دوں کہ جہاں پر ان اشیاء ستہ کے تعلق سے ہمارے فقہاء نے بحث کی ہے اور اس تعلق سے خود حنفیہ میں دورائے پائی جاتی ہے کہ جن چیزوں کے کیل کار و اج تھار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں وہ قیامت تک کے لئے کیلی ہیں اگرچہ لوگ کیل کرنا ترک کر دیں، طرفین کا مسلک یہی ہے، امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ کا اور جن چیزوں کے وزن کار و اج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا جس کا ذکر احادیث میں قرآن میں آتا ہے وہ قیامت تک کے لئے وزنی ہے، لیکن امام ابو یوسفؒ کا مسلک اس سے مختلف ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ کا جو عرف تھا چلن تھا اس کے لحاظ سے اس کا ذکر فرمایا، چونکہ اس دور میں فلاں فلاں چیزوں کو کیل کر کے بیچنے کا لین دین کار و اج تھا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحت کیل کے حساب سے کی ہے اور جن چیزوں کا لین دین تول کر ہوتا تھا تو وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا ہے کہ ان کا معاملہ وزن سے ہوگا، لیکن اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس کے برعکس ہوتا تو اسی کا لحاظ کرتے یعنی نص میں جو ذکر ہے اس کے کیلی اور وزنی ہونے کا اس کا ثبوت بھی عرف ہے، امام ابو یوسفؒ نے یہ بات ذکر فرمائی ہے اور علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ اس میں سہولت ہے کہ آج آپ گیبوں کا تبادلہ گیبوں سے کریں، اب آپ چاہیں کہ صاحب کیل کر کے اس کو ہم تبادلہ کریں تو مسئلہ آسان نہیں ہے، رواج ہے تولنے کا تول کر لین دین ہوتا ہے تو اس اعتبار سے برابری ہے تو رواج نہیں ہوگا، تو بہر حال یہ ایک علمی بات ہے جو میں یاد دلا رہا ہوں، اس مسئلہ کے بارے میں فیصلہ کرتے وقت اس کا بھی ہم لحاظ کریں۔

مفتی ظہیر احمد کانپوری:

یہ میرا جو مسئلہ ہے سوال نمبر ۲ سے متعلق جو عارض صاحب ہیں، ابھی مولانا اختر امام عادل صاحب نے بھی کہا تھا اس میں دوسرا جو موقف ہے کہ بیع ہے اور عقد ناجائز ہے، اور اس کے بعد جو تھا موقف ہے، عقد صرف ہے ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے بلکہ وہ جو ناجائز ہے وہ عقد صرف ہی کی وجہ سے ناجائز ہے، کیا عقد صرف بیع نہیں ہے کیا عقد صرف بھی بیع ہی ہے تو اس لئے یہ موقف میں اضافہ ہے اس وجہ سے بھی ہوا ہے، اسی طرح سے ہمارا، تلخیص جنہوں نے کی ہے اس میں بھی صفحہ ۱۱۹ پر اسی مسئلہ سے متعلق وہ لکھتے ہیں: تیسرا رجحان: مذکورہ معاملہ اجارہ ہے یا بیع اس سلسلہ میں سات مقالہ نگاروں کا رجحان واضح نہیں ہے آگے پھر یہ لکھتے ہیں کہ یہ حضرات یہ لکھتے ہیں کہ اگر اسے بیع کہا جائے تو یہ بیع صرف ہے اس لئے درست نہیں، اور اگر اجارہ کہا جائے تو چونکہ اجرت مجہول ہے اس لئے یہ بیع صحیح نہیں، تو یہ واضح نہیں ہے، مجھے خود یہ سمجھ میں نہیں آیا کہ ان کو رجحان کیوں نہیں معلوم ہوا، یہ جو حضرات ہیں یہ دونوں کی نفی کر رہے ہیں کہ یہ دونوں ناجائز ہیں، اگر آپ اس کو اجارہ مانتے ہیں تب بھی ناجائز ہے اس کی وجوہات بھی لکھی ہے اگر اس کو آپ بیع مانتے ہیں تو عقد صرف ہی کی بنیاد پر یہ بیع، اس لئے یہ جو ہمارے تلخیص کرنے والے ہیں ان کو یہ بات سمجھ میں نہیں آئی کہ ان کا رجحان کیا ہے، وہ دونوں چیزوں میں اس کی نفی کر رہے ہیں۔

مولانا عتیق احمد بستوی صاحب:

میں نے ابھی عرض کیا ہے کہ اس میں اگر کچھ خامیاں ہیں تو اس کو باقاعدہ آپ لوگ لکھ کر کے یہاں جمع کر دیں تاکہ اس کی اشاعت کے وقت اس کی تصحیح کر دی جائے، اور ایک بات میں آپ سے عرض کر دوں کہ بسا اوقات ایسے مقالے لے بھی آتے ہیں کہ مقالہ نگار کی رائے کیا ہے وہ ظاہر نہیں ہوتی، چند عبارتیں نقل کر دی بس جواب ہو گیا، خود اس کی کیا رائے ہے مسئلہ میں، اس کا اظہار نہیں ہوتا، اسی لئے درخواست کی جاتی ہے کہ اس کا خلاصہ اخیر میں لائق کر دیں، ایک صفحہ کا کہ ان مسائل میں آپ کی رائے لکھی ہے، تفصیلات کے بعد، اس سے آسانی ہوگی تلخیص کرنے والوں کو بھی اور عرض کرنے والوں کو بھی۔

مولانا جنید بن محمد پالنپوری صاحب:

سوال نمبر ۸ میں یہ جملہ آیا ہے کہ آج کل پلاٹین کو سفید سونا کہا جاتا ہے۔ تو گویا پلاٹین اور سفید سونا ایک ہی بات بتلائی گئی ہے، جبکہ میں نے اس معاملہ میں سونا کے بہت بڑے کاروبار کرنے والے سے تحقیق کی تو انہوں نے بتایا کہ پلاٹین الگ چیز ہے اور وہ ہائٹ گولڈ (سفید سونا) الگ چیز ہے دونوں ایک ہی چیز نہیں ہے کہ پلاٹین یہ دھات سے بنتا ہے اس میں سونے چاندی کی آمیزش بالکل نہیں ہوتی ہے لیکن وہ ہائٹ گولڈ جو ہوتا ہے وہ سونا ہی ہوتا ہے Yellow Gold ہی ہوتا ہے، اب اس Yellow Gold کے اندر زنک ہے، نیکل ہے اور کوپر کو ملا کر بنایا جاتا ہے تو یہ سونا ہی ہوتا ہے گویا کہ سونے سے الگ نہیں ہے، اب ۲۲ کیرٹ کا اگر ہوتا ہے تو ۱۹ اعشاریہ چھ فیصد سونا اور ۱۸ اعشاریہ ۴ فیصد اس سے زیادہ ہوتی ہے، اسی طرح ۲۱ کیرٹ میں ۱۸ اعشاریہ ۵ فیصد سونا اور ۱۲ اعشاریہ ۵ فیصد دوسری دھات ہوتی ہے، الی آخری..... میں اس طرح ہوتا ہے تو یہ وہ ہائٹ گولڈ کو پلاٹین نہ سمجھا جائے بلکہ یہ سونا ہی ہے، تو سوال جو قائم کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی چیز ہے اور لوگوں نے وہی حکم لگایا تو گویا کہ وہ ہائٹ گولڈ پر وہی حکم ہو گیا، تو مزید تحقیق کر لی جائے اور سوال کی تصحیح کر لی جائے۔

مولانا جمیل احمد ندیری:

سوال نمبر ۸ سے متعلق جو بات میں کہنا چاہتا تھا اس کا آغاز تو ہو چکا ہے، مولانا عتیق صاحب نے اور مولانا اختر امام عادل صاحب نے بھی اس کے متعلق کچھ بات فرمائیں، تو کچھ اشکالات ہیں اور کچھ سوالات ہیں جو میں سامنے رکھنا چاہتا ہوں کہ ایک تو یہی ہے کہ یہ کرنسی جو موجودہ کرنسی ہے یہ شمن عرفی ہے شمن اصطلاحی ہے، شمن خلقی نہیں ہے اور میرا بھی موقف یہی ہے لیکن ہوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب شمن عرفی کے ذریعہ سونا یا چاندی خریدیں تو یہ بیع صرف نہیں ہے میں بھی اسی کا قائل ہوں تو اگر ہم سو روپے کو دو سو روپے سے خریدیں تو یہ ربا کیسے ہے جبکہ احناف کے یہاں علت ربا کا جو تحقق ہے وہ ہے نہیں، یعنی قدر مع الجنس، یعنی دونوں کیلی ہوں یا دونوں ذرنی ہوں، جنس ایک ہو، تو یہ نہ کیلی ہے نہ ذرنی ہے تو کیا جبکہ ہمارا فتویٰ بھی یہی ہے کہ میں بھی یہی بتاتا ہوں اور عام فتویٰ یہی ہے کہ کرنسی کو اگر کرنسی کے ساتھ بیچا جائے گا تو یہ ربا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ عملاً ہم شمنیت کو تسلیم کر چکے ہیں، علت ربا کے طور پر جو امام شافعی نے علت ربا کہا ہے یا جو امام محمد کا قول ہے، گویا ہم شمنیت کو بھی علت ربا مان چکے ہیں، تو اگر شمنیت کو مان چکے ہیں تو اس کی تصحیح ہونی چاہئے اور واضح طور پر یہ بات آجانی چاہئے کہ کرنسیوں میں جو تبادلہ کی بیشی کے ساتھ ہوگا یہ ربا ہے اور فلاں علت کی بنیاد پر ربا ہے اس کی صاف اور صریح بات آجانی چاہئے، اور یہ جو بات کہی جاتی ہے کہ یہ جو موجودہ کرنسی ہے اب اثمان مستقلہ کی حیثیت حاصل کر چکی ہے یہ شمن عرفی ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہر ملک خود مختار ہونا چاہئے کہ وہ اپنی کرنسی کی جو چاہے مالیت مقرر کرے اور جو قیمت چاہے مقرر کرے، مستقل کرنسی ہے اس ملک کی، جیسے ہمارے ملک ہندوستان میں جو نوٹ چل رہا ہے مستقل کرنسی ہے، ہمارے ملک کو اختیار ہونا چاہئے کہ ہم اس کی جو مالیت چاہیں مقرر کریں ہر ملک کو اختیار ہونا چاہئے کہ وہ اپنی مالیت جو چاہے مقرر کریں، لیکن آپ حضرات اچھی طرح جانتے ہیں کہ اس معاملہ میں ممالک خود مختار نہیں ہیں کہ وہ اپنی کرنسی کی جو چاہے مالیت مقرر کریں، بلکہ کچھ بین الاقوامی معاملات ہیں ان کے تحت کرنسی کی مالیت اور قیمت مقرر ہوتی ہے اور یہ جو مالیت متعین ہوتی ہے ہم اب اس کو تسلیم بھی کرتے ہیں، جیسے اگر کوئی دینار ہو ہم اگر اس ملک میں اس کا تبادلہ کریں اس ملک کی کرنسی سے تو ہم کو سولہ سترہ دینار اگر ہو تو جیسے کویتی دینار ہے تو دو سو پچیس وغیرہ دو سو تیس اس کے لگ بھگ ملے گا اگر درہم ہے تو ہم کو سولہ سترہ روپے ملے گا، اور جناب گویا ہماری جو کرنسی ہے وہ کم مالیت کی ہے اور دوسرے ممالک کی کرنسیاں پونڈ ہیں اور دوسری چیزیں ہیں تو ڈالر وغیرہ ہے ہمارے ملک سے اس کی کرنسی اونچی مانی جاتی ہے تو اثمان مستقلہ کی اگر حیثیت ہوتی تو ہر ملک کو اختیار ہوتا جیسے چاہتا کرنسی کی مالیت مقرر کرتا، اس میں ضرور اس کے پیچھے معاملہ ہے اور اسی لئے کسی ملک کو اپنی کرنسی جیسے چاہے مقرر کرنے کا اختیار نہیں، اور جو مالیت چاہے اس کو مقرر کرنے کا اختیار نہیں ہے اس کے پیچھے زر مبادلہ ہوتا ہے اور اب زر مبادلہ کی بات اخباروں میں آتی بھی رہتی ہے، ابھی زیادہ دن نہیں گزرے، ابھی مدارس میں ہم لوگ اکٹھا ہوئے تھے جو جمعیت علماء ہند کے ادارہ المباحث الفقہیہ کا اجتماع ہوا تھا اس میں بھی اس موضوع پر گفتگو ہوئی اور یہ واضح طور پر بات سامنے آئی کہ اثمان مستقلہ ان کو نہیں کہا جاسکتا اور ان کے پیچھے کوئی نہ کوئی چیز ضرور ہے، اقتصادی حالات ہوں اور بیٹروں کی طاقت ہو، سونا چاندی ہو، کوئی نہ کوئی چیز بہر حال ہے اس کو اثمان مستقلہ نہیں ہے تو سونے چاندی کی حیثیت نہیں ہے تو پھر اس میں علت ربا کا تحقق کیسے ہوگا، اور اگر آپ اس کو صرف کہتے ہیں تو گویا سونا چاندی مان لیتے ہیں، سونا چاندی مان لیتے ہیں تو صرف کہنا چاہئے، اور اگر اس کو شمن عرفی کہتے ہیں تو اس پر بیع صرف کا تحقق نہیں ہوگا، بہر حال یہ اشکالات ہیں جن کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

مولانا متیق احمد بستوی صاحب:

جزاک اللہ، بہر حال اتنا تو مان لیا آپ نے کہ شعوری یا غیر شعوری طور پر امام شافعیؒ کی جو علت ربوہ ہے ثمنیت اسے ہم نے قبول کر لیا ہے (ہاں یہ قبول کئے ہوئے ہیں عملاً ہم نے قبول کر لیا) ثمنیت کو گویا علت ربوہ مان رہے ہیں، (ہاں مگر اس کا فیصلہ ہونا چاہئے، مولانا جمیل احمد ندیری) تو گویا آپ اعلان چاہتے ہیں کہ ہم لوگوں نے اس کو قبول کر لیا ہے (جی بالکل واضح طور پر ورنہ آپ کیسے کہیں گے کہ ربوہ ہے۔ جمیل احمد ندیری)، جہاں تک معاملہ ہے کہ سونے چاندی کے سارے احکامات جاری کئے جائیں نہ کئے جائیں، بیچ صرف قرار دیا جائے نہ قرار دیا جائے یہ بہت ہی دور رس مسئلہ ہے اور جو کرنسی نوٹ کی صورت حال ہے ابھی ہمارا ملک ایک ایسے دور سے گزرا جس میں آپ کو نئے تجربے ہوئے ان سے بھی آپ کو روشنی ملے گی ان کرنسی نوٹوں کی حیثیت کے بارے میں..... تو مسئلہ میں عرض کر رہا تھا کہ موجودہ حالات پیش آئے ہمارے ملک میں اس میں عجیب پیچیدگی میں آپ پڑے کہ کرنسی پانچ سو ارب ہزار کے نوٹ کینسل کر دیئے گئے جو کچھ لوگوں کے پاس پیسے رکھے ہوئے تھے تھوڑے زیادہ وہ سب کینسل ہو گئے، اس زمانے میں بڑے لوگوں نے سوالات کئے، استفتاء آئے، زبانی سوالات کئے کہ بھائی ان کرنسی نوٹوں کو سستا بیچ دینا، اس کا کیا حکم ہے کہ جائز ہے یا ناجائز، اور کئی سوالات پیدا ہوئے ان کرنسی نوٹوں کی جو حیثیت ہے سونے چاندی کی حیثیت تو بالکل نہیں ہے، ظاہر ہے اور سکینڈو منٹوں میں اس کی حیثیت کیا سے کیا ہو جاتی ہے ہم دیکھ رہے ہیں، اس فرق کو تو ملحوظ رکھنا پڑے گا، اور باقی یہ خود موضوع جو آپ فرما رہے ہیں یہ خود مستقل موضوع ہے، میں سمجھتا ہوں کہ اگر اکیڈمی ایک ورکشاپ ایسا کرے جس میں کچھ ماہرین اقتصادیات جو زر کے خاص طور سے ماہر ہوں اور کرنسی کیسے شائع ہوتی ہے اور اس کے پیچھے کیا چیزیں ہوتی ہیں، ان پر کوئی اس طرح کا پروگرام ہو تو یہ دلچسپ بھی ہوگا اور معلومات افزا ہوگا اور اس سے بہت سے مسائل کو حل کرنے میں آسانی ہوگی۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:

مفتی جمیل احمد صاحب سے خصوصاً اور آپ سب لوگوں سے عموماً اپنی معلومات کے لئے میں ایک بات جاننا چاہتا ہوں کہ یہ جو ہمارے فقہاء نے جنس اور قدر کے اتھا کو معیار مانا ہے کیا قدر سے کسی شے کی کیلی اور وزنی ہونا مراد ہے یا کوئی بھی ایسا پیمانہ جو کسی تفاوت کے بغیر اس شے کی مقدار کو بتا دے وہ سب قدر میں شامل ہیں جیسے عددی متقارب ہیں ان کو آپ نے مثالی اشیاء میں مانا، چونکہ اس میں مقدار کے اعتبار سے اتنی قربت ہوتی ہے تقارب ہوتا ہے کہ وہ اختلاف کا موجب نہیں بنتا ہے تو یہ جو نوٹ ہیں یا سکے ہیں تو کیا اس پہلو سے کہ یہ ایسے عددی غیر متفاوت ہیں متقارب بھی نہیں ہیں، غیر متفاوت ہیں اور عدد ہی ان کے لئے پیمانہ ہے تو کیا نوٹ کے معاملہ میں عدد کو قدر کے درجہ میں نہیں رکھا جاسکتا ہے، نہ میں نے کہیں دیکھا میں ہے، لیکن یہ سوال ذہن میں آتا ہے۔

ایک آواز:

..... دوسری بات یہ ہے کہ قدر مع الجنس وغیرہ ربوہ البیوع اور ربوہ الفضل، یہ دو قسم کی ربوہ ہے تو ہم لوگ جو نقد کو نقد سے تبادلہ کرتے ہیں تو ربوہ البیوع کا تحقق اس میں ہوتا ہے، یا ربوہ الفضل کا تحقق ہوتا ہے ربوہ الفضل کے لئے تو قدر مع الجنس شرط نہیں ہے، اس مسئلہ پر غور فرمایا جائے، اس لئے ابھی یہ جو مولانا اختر امام عادل صاحب نے فرمایا کہ فلوس کے پیچھے جو ہے سونا اور چاندی ہے تو فلوس کے پیچھے تو کبھی بھی سونا اور چاندی نہیں ہے، عرفی اور اصطلاحی ثمن ہے وہ عرف جب تک کہ اس کے ثمن ہونے کا وہ ثمن ہے ورنہ ثمن نہیں ہے، اسی طریقہ سے یہ جو روپیہ ہے یہ بھی عرفی ثمن ہے اس کے پیچھے ابھی جو کہا جا رہا ہے کہ اس کے پیچھے سونا چاندی نہیں ہے اور یہ پسند نہیں ہے تو یہ پسند ہونا نہ ہونا علاحدہ بات ہے، لیکن اس کے پیچھے ابھی ابھی..... کہ عرفی ثمن ہے سونا اور چاندی اس کے پیچھے نہیں ہے، تو اب اگر ایک روپیہ کا تبادلہ دو روپے سے کریں گے تو یہ بیچ ہے یا یہ کہ قرض ہے اگر بیچ ہے تو پھر قدر مع الجنس والی بات پیدا ہوگی اور اگر یہ قرض ہے تو پھر ربوہ الفضل کا تحقق جو ہے قدر مع الجنس کے بغیر بھی ہوگا۔

مفتی جمیل احمد ندیری:

میں یہ عرض کر رہا ہوں کہ ہمارے فقہاء کرام نے اس حدیث کو جس میں اشیاء ستہ کا تذکرہ ہے ان ہی چھ چیزوں پر غور کیا، امام ابوحنیفہؒ نے غور کیا، علت ربوہ کے لئے، کیونکہ یہ بات تحقق ہے کہ ربوہ اشیاء ستہ میں تحقق نہیں، کیونکہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان سے چلے

گئے اور ”لم یبین لنا أبواب الربوا“ ابواب ربوا کو کھول کر نہیں بیان کیا، اس کا مطلب یہ ہوا کہ چھ کے علاوہ میں بھی ربوا ہے تو ہمارے فقہاء مجتہدین نے ان چھ چیزوں پر غور کرنا شروع کیا امام ابوحنیفہؒ نے غور کیا کہ یہ چھ چیزیں ہیں، گیہوں، جو، سونا چاندی، کھجور، نمک ان میں سے کچھ چیزیں وزن کر کے بکتی ہیں کچھ چیزیں کیل کر کے تو انہوں نے کہا کہ یہی علت ربوا ہے اور یہ چیز ایک ہو تو ربوا ہے تو امام ابوحنیفہؒ نے علت ربوا وزن کو قرار دیا اور جنس کو گویا کہ وجہ بنایا، کہ اگر ہم باہم ایک جنس کا تبادلہ ہو تو، امام شافعیؒ نے ان ہی چھ چیزوں میں غور کیا تو انہوں نے یہ فرمایا کہ اس میں سے کچھ چیزیں تو کھانے کی ہیں طعمیت ہے اور کچھ چیزیں شمئیت کے قبیل کی ہیں اس لئے انہوں نے علت ربوا کھانے کی چیز کو اور شمئین کو قرار دیا، امام مالکؒ نے ان ہی چھ چیزوں پر غور کیا تو انہوں نے یہ فرمایا کہ اس میں کچھ چیزیں ایسی ہیں کہ یہ ساری چیزیں ایسی ہیں جو ذخیرہ بنا کر رکھی جاتی ہیں کہ آدنیا وقت ضرورت کام لے گا سونا چاندی ہے، گیہوں وغیرہ ہے تو اقیات اور ادخار کو علت ربوا قرار دیا، تو ہمارے یہاں فقہاء احناف نے جو علت ربوا قرار دیا ہے ان ہی چھ چیزوں پر غور کر کے اور یہ چھ چیزیں یا تو کیلی ہیں یا وزنی ہیں اس پر اور کوئی مثل کا معاملہ نہیں۔

مولانا عتیق احمد بستوی صاحب:

ماشاء اللہ، یہاں جتنے بھی حضرات تشریف فرما ہیں، صرف ہدایہ آخرین پڑھتے پڑھاتے ہوں گے، یہ بخشش ان کے سامنے ہیں، غور کرنے کی بات اس کے آگے کی ہے کہ مان لیجئے آپ نے کرنسی کو شمئین مان لیا تو ظاہر ہے وہاں نہ طعمیت ہے، صرف شمئیت ہے، طعمیت، شمئیت امام شافعیؒ پر فرماتے ہیں، ہمارے یہاں جو علت ربوا ہے بظاہر اس میں پائی نہیں جاتی، لیکن فتویٰ اس وقت یہی ہے کہ یہاں تبادلہ کی پیشی کے ساتھ ناجائز ہے گویا ہم نے اس بات کو تسلیم کر لیا ہے کہ شمئیت علت ربوا ہے، تو بہر حال جو مسائل ہیں اصولی، اس پر غور کریں اور ذہن میں رکھیں۔

مفتی عبدالرحیم قاسمی:

روپیوں سے سونا کی خریداری بیع صرف ہے یا نہیں؟ میں نے اپنے مقالہ میں لکھا ہے کہ وہ بیع صرف نہیں ہے، عارض صاحب نے اس کے بارے میں لکھا ہے کہ رائے واضح نہیں ہے، حالانکہ میں نے واضح طور سے مقالہ میں لکھا ہے کہ وہ بیع صرف نہیں ہے۔

مولانا محفوظ الرحمن شاہین جمالی:

سوال نمبر ۱ کے سلسلہ میں میرا جو موقف بیان کیا گیا وہ یہ ہے کہ یہ عقد صرف بھی ہے اور نسا جائز بھی ہے، عقد صرف ہونے کی دلیل تو میں نے علامہ نجیم سے لی ہے، اور اس کی جو دوسری حیثیت ہے وہ بھی ان کی دوسری تحریر منجہ الخالق سے لی ہے، اسی طرح ایک ہی چیز اگر ایک حیثیت سے صرف ہے اور اس پر صرف کا اطلاق نہ کرتے ہوئے دوسری حیثیت کا اطلاق کرتے ہوئے نسبتاً جائز رکھا جائے تو اس میں اشکال کیا پیش آ رہا تھا عارض کو، ایک بات۔ دوسری بات یہ عرض کرنی ہے کہ زیور پرانا ہو یا نیا یہ بات ذہن میں رکھنی چاہئے اگر آپ کسی بھی مسلمان سنا سے جو بڑے کاروباری ہوں معلوم کریں کہ اس کی خرید و فروخت کا طریقہ کیا ہے، زیور جب آپ خریدتے ہیں نیاز یور تو اس میں وہ کیرٹ کے اعتبار سے دام مقرر کرتا ہے، اور اسی دام کو پرچی پر لکھ کر بھی دیتا ہے سرکاری مہر بھی ہوتی ہے اس پر پھر اس کے بعد جب پرانے زیور لیتے ہیں تو مقرر کرتا ہے کہ وہ اتنے کیرٹ کا ہے، اب پرانے، نئے زیور کے تبادلے میں کیرٹ کا یا جو بنیادی وزن نئے زیور کا تھا وہی بنیادی وزن پرانے زیور میں موجود ہے، کوئی فرق نہیں ہے تقاض کاربوا کا کوئی مسئلہ ہی نہیں ہے، وہ جو پرانا زیور لے رہا ہے اس پرانے زیور کو لینے کی صورت میں وہ دو تین کام کرتا ہے، پالش کرائے گا اس میں کچھ سونے اس کے مزدور کو بھی ملیں گے، اس کی دکان کا، لیبر کا بھی خرچ ہے، پھر اس میں دھات کی آمیزش بھی ہوگی تو سونے کا وزن دونوں صورتوں میں چاہے زیور پرانا ہو یا نیا، ہر حال میں ایک ہی ہے بلاوجہ ہم لوگ خواہ مخواہ غور کرتے ہیں کہ ربوا ہو گیا اور کی پیشی ہوگئی، کمی بیشی کچھ نہیں ہوئی نیا پرانا دونوں اپنی جگہ ہے، نئے میں بھی وہی وزن ہے سونے کا اور پرانے میں بھی وہی وزن ہے اور جو کم قیمت لے رہا ہے وہ صرف اس لئے لے رہا ہے کہ وہ دھات کی آمیزش ہے، لیبر کا خرچ ہے، دکان کا خرچ ہے، اس طرح سے وہ مقرر کر کے تھوڑا سا ریٹ لے لیتا ہے اس لئے اس میں ربوا کا کوئی تحقق نہیں۔

تیسری بات یہ جو ذات کا مسئلہ ہے جب مزدوری وہ مقرر کر کے لے رہا ہے تو یہ بات بھی جانی چاہئے کہ سنا ز زیور بنوانے والے کو یہ کہتا ہے میں اتنا وزن تم سے ہر حال میں لوں گا اور تم اس زیور کو اتنے وزن کا مجھے بنا کر دو اور اتنا تم اس میں دھات ملا لو اس لئے جو ذرہ اس کا جھڑتا ہے اس کی مقدار بھی سنا کو معلوم ہوتی ہے اور جو زیور بنوا رہا ہے اس لئے اجرت مجھولہ کا بھی کوئی سوال اس میں نہیں ہے اور اس میں بھی کوئی شبہ نہیں ہے کہ یہ خالص عقد

اجارہ ہے کیونکہ اس کے عمل سے اس کی اجرت کا تعلق ہے تو سوال ہی نہیں پیدا ہوتا کہ اس کو بیع قرار دیا جائے، اس صورت کے بھی ناجائز ہونے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی، اس لئے ہمیں مجودہ تعامل کو دیکھتے ہوئے ورنہ کسی کو کوئی زیور دنیا میں مل ہی نہیں سکتا، اگر آپ نے اس کو حرام قرار دیا تو زیور کی خریداری ہر صورت میں حرام ہو جائے گی اور کوئی زیور دنیا میں بنانے والا اس کے بغیر بنا کر دے ہی نہیں سکتا، اس لئے ہمیں بہر حال اس سہولت کو اور عرف عام کو اور سنار کے جو اپنے معمولات ہیں اس کو نظر میں رکھتے ہوئے ہی فیصلہ کرنا چاہئے، اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ تلخیص میں میری طرف سے یہ ایک بات اچھی لکھی ہوئی ہے اور میرے مقالہ سے نقل کی ہوئی ہے، عارض نے اس پر نظر نہیں ڈالی وہ میں نے کئی ماہر سناروں سے ذاتی معلومات حاصل کر کے لکھی ہے، اس لئے میں جو کچھ عرض کر رہا ہوں اس پر غور کیا جانا چاہئے۔

مولانا جعفر ملی رحمانی:

سونے چاندی کی تجارت کے تعلق سے چوتھا سوال تھا، آج کل انٹرنیٹ کے ذریعہ سونے کی جو خرید و فروخت ہوتی ہے، اس میں بائع یعنی بیگ ہر خریدار کے لئے خریدی ہوئی مقدار کا سکے یا اس کی مقدار الگ نہیں رکھتا اس کو متعین کرتا ہے بلکہ لاعلی التعمین کسی بھی مقدار کی مثلاً دس گرام بارہ گرام پندرہ گرام کو بیچتا ہے اور پھر قیمت کم و بیش ہونے کی صورت میں خود ہی خریدار کی طرف سے اس کو فروخت بھی کرتا ہے اور محض کمپیوٹر پر اندراج ہوتا ہے تو محض کمپیوٹر کسی کے نام سے اندراج کرنے کی صورت میں نہ تو حقیقی قبضہ پایا جاتا ہے نہ حکمی قبضہ پایا جاتا ہے، تو انٹرنیٹ کے ذریعہ سونے کی آج کل جو خرید و فروخت ہو رہی ہے اس میں شرعی اصولوں کا پاس دلچاظ نہیں رکھا جاتا؛ لہذا اکیڈمی جب بھی اس تجویز کو پاس کرے تو ہمیں اس کا خیال رکھے کہ یہ صورت شرعاً ناجائز نہیں ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:

ایک منٹ میں ایک بات میں عرض کرنا چاہ رہا ہوں، یہ جو بات ہمارے مولانا جعفر صاحب نے کہی اس پر کوئی گفتگو آج صبح سے نہیں آئی، ایک تو ہمارے یہاں اسٹاک آپ کی ہے جس میں شیئرز کی خرید و فروخت ہوتی ہے اور ہمارے علماء نے تقریباً اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے مشروط طور پر خود حضرت تھانویؒ نے اس کو شرکت عنان کے زمرہ میں رکھا ہے لیکن اسٹاک آپ کی چیز خریدتے ہیں تو آپ کو شئی کی ڈیلیوری نہیں مل سکتی، اگر آپ ٹائٹا کا شیئرز خریدیں اور آپ یہ کہیں کہ اس کے بدلے میں آپ اپنے کارخانے کے مصنوعات میں سے کسی چیز کی مجھے ڈیلیوری دیں میرے حوالہ کریں یہ آپ کو نہیں مل سکتی، کیوڈیٹی آپ کی جو شروع ہوئی ہے اس میں آپ کو قبضہ مل سکتا ہے چاہے وہ اجناس آپ خریدیں چاہے آپ تانبہ خریدیں، کو پر خریدیں تو سونے کی جو کیوڈیٹی آپ کی ہے اس کی مختلف صورتیں ہیں، ایک صورت تو وہ ہے کہ جس میں نفع نقصان کو برابر کرنا مقصود ہو، وہ تو بالکل جائز نہیں ہے، لیکن ایک صورت یہ بھی ہوتی ہے کہ وہ آپ کو اختیار دیتے ہیں کہ اگر آپ سونا لینا چاہیں تو سونا لے سکتے ہیں، اور اگر آپ سونا ہمارے پاس رکھنا چاہیں تو ہمارے پاس رکھ سکتے ہیں، اور جتنی مدت آپ ہمارے پاس رکھیں گے ہم اس کی حفاظت کا سروس چارج لیں گے، اور کبھی آپ مجھ کو فروخت کرنے کو کہیں گے تو ہم اس کو فروخت کر دیں گے چونکہ میں نے خود اس کو دیکھا ہے، حیدرآباد میں ممبئی کا ایک ادارہ ہے وہ اس کام کو کر رہا تھا انہوں نے مجھ سے خواہش کی کہ اس پر آپ فتویٰ دیں، تو میں نے کہا کہ جب تک میں عملاً دیکھ نہ لوں کہ کیا اس میں فیزیکل قبضہ یا نہیں مل سکتا ہے اس وقت تک میں اس بارے میں کچھ نہیں لکھ سکتا، تو ان کے گودام ہوتے ہیں، ہر جگہ ہم نے جا کر دیکھا انہوں نے مختلف مقدار کے سکے رکھے ہیں ایک شکل تو یہ ہوتی ہے کہ آپ نے خرید اور اس کو بعد میں برابر کر لیا عام طور پر اس میں پیسے بھی پہلے ادا نہیں کرتے ہیں، نفع و نقصان برابر کر لیتے ہیں وہ تو سٹہ ہے، لیکن یہ بھی شکل ہوتی ہے کہ اگر آپ چاہیں تو آپ کو سونے کا سکے جو آپ نے خریدا ہے وہ آپ کو اس کی ڈیلیوری دے دیتے ہیں، ایک خاص مقدار کی جو کوائٹ ہوتی ہے ان کے یہاں، سکے ہوتا ہے وہ اگر لیں تو فوری بھی چاہیں تو وہ آپ کو دے دیں گے، اور اگر آپ اس سے کم لینا چاہیں مثلاً آپ ایک گرام کا لینا چاہیں دو گرام کا لینا چاہیں اس میں آپ سے دو تین دنوں وقت لیتے ہیں اور یہ صرف یہاں کا مسئلہ نہیں ہے چونکہ کیوڈیٹی آپ کی سمجھتا ہوں کہ اسٹاک آپ کی ہے اس لحاظ سے زیادہ بہتر ہے کہ یہاں آپ کو بیع پر فیزیکل قبضہ حاصل ہو سکتا ہے اور وہ ادارہ بحیثیت وکیل آپ کی طرف سے قبضہ کرتا ہے تو میں یہ کہہ رہا ہوں کہ اس کی تجویز طے کرتے ہوئے چونکہ مغاثر شرعیہ کا فیصلہ بھی موجود ہے اور آپ جانتے ہیں اس کے صدر مولانا تقی عثمانی صاحب ہیں اور اس میں اس کی تمام صورتوں کو ناجائز نہیں کہا گیا ہے تو ایسی صورت جس میں حقیقی قبضہ متحقق ہوتا ہو جو شرطیں میں نے آپ سے عرض کی تو اس کے بارے میں غور کرنا چاہئے اور تمام صورتوں کو ایک زمرہ میں نہیں رکھنا چاہئے۔

ایک آواز:

یہ بیع اگر غیر بیع کے ساتھ مخلوط ہو تو اس میں وکیل کا قبضہ یا اصیل کا قبضہ جب ہی متحقق ہوگا جب کہ بیع کو ممتاز کر دیا جائے غیر بیع سے، ورنہ قبضہ کا متحقق نہیں ہوگا۔

مولانا خالد سیف اللہ درہمانی صاحب:

سونے کی اینٹ تو مشترک شکل ہے اس کے بارے میں، میں نہیں کہہ رہا ہوں لیکن ہر آدمی کو اس کی مقدار کے لحاظ سے جسے آپ نے پچاس گرام سونا خریدا تو ان کے پاس پچاس گرام کا سکہ ہے اس پر ایک نمبر لکھا ہوا ہے تو آپ کے نام پر وہ سکہ آجاتا ہے اگر چاہیں تو آپ اس کی ڈیوری حاصل کر لیں اور چاہیں تو آپ ان سے کہیں کہ آپ اپنے پاس رکھیں، جب میں چاہوں گا فروخت کروں گا، یا جب میں چاہوں گا تو اس کی ڈیوری لے لوں گا، تو اس مسئلہ کی مزید تحقیق کے بغیر بہت عجلت میں اس کے بارے میں کوئی رائے قائم نہیں کرنی چاہئے۔

مفتی انور علی اعظمی صاحب:

سوال نمبر ۲ میں جہاں زیور بنانے کے لئے سونا دیا جا رہا ہے تو اس سلسلے میں ہم لوگوں کا موقف یہی ہے، جو سوال و جواب میں لکھا بھی گیا ہے کہ یہ بیع نہیں ہے اجارہ ہے، لیکن اجارہ کی صورت میں جو ذرات لے لئے جا رہے ہیں اس کی اجازت دینے میں چوری کا ایک راستہ کھلے گا، اجرت یہاں پر غیر متعین ہے اور جو زیورات بنا کر دینے جا رہے ہیں اس میں یہ طے نہیں ہے کہ سونا جتنا دیا گیا ہے وہ سارا یا پھر کتنی مقدار سونا لوٹے گا کتنی مقدار بنانے والا اپنے پاس رکھ لے گا، ہم لوگوں کے یہاں جو کپڑے کا کاروبار ہوتا ہے تو کپڑا تیار کرانے والے بھی میٹر لے دے دیتے ہیں تیار کرنے والے مزدوروں کو لیکن ان کی طرف سے اگر یہ اجازت دے دی جائے کہ ہم کو صرف اتنی ساڑھی چاہئے، یہ میٹر لے آپ کا ہوگا تو ایسی صورت میں چوری کا ایک دروازہ کھلے گا یہاں بھی چوری کا دروازہ کھلنے کا پورا امکان ہے، اس لئے یہاں اجرت متعین ہونی چاہئے، ورنہ یہ معاملہ بہت ہی غیر واضح ہوگا، اور اجرت میں دوسرے اجارے کے معاملات میں طرح طرح کے نقصانات کا اندیشہ ہے۔

مفتی سلمان پالنپوری صاحب:

مجھے ثمن خلقی کے بارے میں ایک بات عرض کرنی ہے کہ جو بات کہی جا رہی ہے کہ سونا اور چاندی ثمن خلقی نہیں ہے تو یہ بات احقر کی رائے کے مطابق درست نہیں ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے تمام فقہاء آج تک اس کو ثمن خلقی لکھتے آئے ہیں اور کسی فقہی نے اس کے خلاف اس کے ثمن عرفی کی رائے قائم نہیں کی ہے، اس لئے یہ تمام فقہاء کا جو اتفاق ہے وہ بہت بڑی دلیل ہے، اور اس کے ثمن عرفی ہونے پر کوئی دلیل بھی موجود نہیں ہے، دوسری بات زکوٰۃ واجب ہونے کے لئے نصاب کا مال نامی ہونا شرط ہے تو سونے چاندی کے جو زیورات ہیں اس میں زکوٰۃ جو فقہاء نے واجب کی ہے تو اس کے اندر صفت نموکو حکماً ثابت کیا ہے اور وہ خلقی ثمنیت کی وجہ سے، اگر بالفرض ہم یہ مان لیں کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے میں سونا اور چاندی ثمن عرفی تھا خلقی نہیں تھا تو اس زمانے میں سونا چاندی ثمن عرفی تو باقی رہا نہیں اور ثمن خلقی کی بھی ہم نفی کر رہے ہیں تو پھر سونے چاندی کے زیورات میں صفت نموکس طرح ثابت ہوگی۔

مولانا مصطفیٰ عبدالقدوس ندوی صاحب:

بہر حال ساری باتیں آچکی ہیں اس لئے اس کا اعادہ مناسب نہیں ہے، اور جیسا کہ سوال نمبر ۲ کے (ب) کے تعلق سے اجرت یا بیع کے تعلق سے بات آچکی ہے اور یہ اجرت تعاطی کے حکم میں آسکتا ہے، اور قفیز طحان کے تعلق سے جو اختلاف پایا جاتا ہے اور اس پر بھی کلام متقدمین فقہاء سے چلا آ رہا ہے لیکن جن لوگوں نے جائز قرار دیا ہے ایک تو اس حدیث پر کلام ہے کہ ثابت ہے کہ ثابت نہیں ہے اور اس کو مال قرار دیا ہے، یہ سب کو معلوم ہے سوال نمبر ۳ کے اندر جو اینٹ کی بات آئی تو اسکے اندر تقریباً سب کا اتفاق ہی ہے کہ ناجائز ہے اور ناجائز ہونے کی بہت ساری صورتیں اس میں موجود ہیں کہ اس میں غرر بھی پایا جا رہا ہے، کہ اس کے اندر، دوسری بات ہے کہ بیع در بیع ہوتے ہوئے معاملہ آگے بڑھے گا تو دوسرے کی مملوک چیز کو بیچنا بھی لازم آئے گا، اور پھر یہ کہ آگے چل کر مسئلہ آئے گا کہ اس پر مشتری کا قبضہ بھی نہیں وہ بیع بھی نہیں سکتا، یہی تقریباً متفق علیہ بات ہوگی، تیسری

بات کہ ابھی جو بحث سب کے درمیان چھڑی ہوئی ہے کہ کرنسی کے تعلق سے۔ اتنی بات معلوم ہے کہ سونا اور چاندی خیر وہ الگ ہے کہ بعد میں طے ہو کہ ٹن خلقی ہے یا نہیں ہے لیکن سونا اور چاندی ثمنیت کے باب میں ایک جنس ہے اور ربوا کے باب میں مختلف جنس ہے، فقہاء نے اس بات کو تسلیم کیا ہے، اسی طرح سے کرنسی کے باب کے اندر اس پر قیاس کرتے ہوئے کہ ثمنیت کے باب میں کرنسی ہو یا سونا ہو یا چاندی ہو سب ایک جنس کے ہوں گے، اور ربوا کے باب میں مختلف جنس کے ہوں گے، جب مختلف جنس کے ہوں گے تو ایسی صورت میں روپے کے ذریعہ سے سونا چاندی کے خریدنے میں تفاوت ہو مالیت کے اعتبار سے جس کو بیع صرف نہیں کہا جاسکتا ہے چونکہ جنس بدل گئی ہے تو اس پہلو سے بھی بہر حال اس پر غور کیا جائے، اور بقیہ باتیں چونکہ آچکی ہیں اس لئے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

مولانا عتیق احمد بستوی صاحب:

یہ کچھ تجویزیں اور آراء تحریری طور پر آئی ہیں، مولانا عمران ندوی، مولانا روح الامین، مولانا اشاعتی، مولانا سیف اللہ قاسمی دھنبا، مولانا علی احمد آصافی، مولانا اسماعیل مظاہری، مولانا ابوالکلام صاحب، ڈاکٹر عمران عالم قاسمی بھوپال وغیرہ، ان حضرات کی ان تجاویز کو کمیٹی کے حوالہ کر دیا جائے گا، انشاء اللہ اب گویا اس موضوع پر مناقشہ ہو چکا ہے کل سے آج تک ان سے فارغ ہو چکے ہیں، ان موضوعات کے بارے میں کمیٹیاں ترتیب دے دی گئی ہیں اس کا بھی اعلان ہوگا اور صدر محترم حضرت مولانا محبوب علی وجیہی صاحب دامت برکاتہم جو اپنے بڑھاپے کے باوجود تشریف لائے ہیں اور صدارت فرما رہے ہیں ان کے صدارتی کلمات اور دعا پر انشاء اللہ یہ نشست ختم ہوگی۔

صدارتی کلمات

مفتی محبوب علی وجیہی صاحب:

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم، أما بعد۔

اب نہ خطاب کا وقت ہے نہ مزید گفتگو کا موقع، تو دو دن رہے ہیں، آج تو ہمارے سکرٹری صاحب نے اتنے پروگرام ہمارے ساتھ لگا دیئے کہ پورا کرنا مشکل ہو گیا، پھر مغرب کے بعد پروگرام، صوتی آلودگی فضائی آلودگی، اب تک سونے چاندی میں تھے، اب آلودگی میں جائیے، حضرات کرام علماء عظام، یہ حق تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے آپ کو ہمیں پھر ایک دینی خدمت کے لئے جمع ہونے کا موقع دیا، اور یہ سیمینار اس لئے ہوتا ہے کہ ہم آپ سب جمع ہو کر دین کے جوئے مسئلہ پیدا ہو رہے ہیں یا مسائل تو پرانے ہیں مگر غور طلب ہو گئے ہیں ان میں غور کیا جائے، اور جوئے پیدا ہو رہے ہیں ان کے ضوابط تیار کئے جائیں، بڑی خوشی کی بات ہے کہ ہر ایک آدمی کو کچھ نہ کچھ اپنے خیال کے مطابق اپنے علم کے مطابق اپنے تجربے کے مطابق کہنے کا موقع ملتا ہے اور اس میں کوئی روک ٹوک نہیں ہوتی۔

مست

☆☆☆

علم اسلام کے اکابر علمائے کرام کے جدید فقہی مسائل پر مقالات، جہات اور مناقشات کا مجموعہ نئی ترتیب کے ساتھ

سلسلہ
جدید فقہی مباحث

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا) کے چھبیسویں فقہی سیمینار منعقدہ مورخہ ۵-۷ جمادی الاخریٰ ۱۴۳۸ھ مطابق ۲-۶ مارچ ۲۰۱۷ء کو مجلس اتحاد امت اجین، مدھیہ پردیش میں پیش کئے گئے علمی، فقہی اور تحقیقی مقالات و مناقشات کا مجموعہ

تحقیقات اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا

زیر سرپرستی

حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی
حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم

دارالاشاعت

اُردو بازار، ایم اے جناح روڈ، کراچی پاکستان

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

مجلس ادارت

- ۱۔ مولانا محمد نعمت اللہ اعظمی
- ۲۔ مولانا محمد برہان الدین سنہیلی
- ۳۔ مولانا بدر الحسن قاسمی
- ۴۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
- ۵۔ مولانا عتیق احمد بستوی
- ۶۔ مفتی محمد عبید اللہ اسعدی

باب اول تمہیدی امور

سوالنامہ:

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

اللہ تعالیٰ نے انسان کی ضروریات کی تکمیل کے لئے جو چیزیں پیدا کی ہیں، ان میں سب سے اہم زمین ہے، زمین ہی انسان کا مسکن بھی ہے اور اس کا مدفن بھی، وہی درختوں اور پودوں کے واسطے سے رزق کی فراہمی کا ذریعہ ہے، جو جانور انسان کی غذا اور سواری وغیرہ کے کام آتے ہیں، ان کو بھی زمین ہی سے چارہ فراہم ہوتا ہے، اور ہماری سب سے بڑی ضرورت جس سے ہم دو منٹ بھی بے نیاز نہیں رہ سکتے، یعنی: آکسیجن، زمین ہی میں پیدا ہونے والے درخت ان کے حصول کا بہت بڑا ذریعہ ہیں۔ دنیا میں کچھ تو وہ آلودگی ہے، جو خود قدرت کی طرف سے ہے، اور آلودگی کا ایک بہت بڑا حصہ وہ ہے، جو قدرتی وسائل کے استعمال میں انسان کی بے احتیاطی کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے، ان آلودگیوں کو تحلیل کرنے کے دو بڑے قدرتی ذرائع ہیں، ایک: سمندر، دوسرے: زمین، اسی لئے زمین انسان کی بہت محبوب شئی رہی ہے، دنیا میں اکثر جنگیں زمین ہی کے لئے ہوتی رہی ہیں؛ بلکہ خاندانی جنگیں بھی زیادہ تر زمین ہی کی وجہ سے جنم لیتی ہیں۔ تجارتی نقطہ نظر سے بھی زمین کی بڑی اہمیت ہے، اور آج کل بڑے اور چھوٹے شہروں میں بڑے بڑے تاجروں نے زمین اور فلیٹس کی تجارت کو اپنا ذریعہ معاش بنایا ہے، جہاں اس سے تاجروں کو معاشی فائدہ پہنچتا ہے وہیں خریدار کو رہنے کی جگہ مل جاتی ہے اور بعض تاجر غریبوں کے لئے لائق خرید بنانے کی غرض سے اقساط کی سہولت فراہم کر دیتے ہیں، اس طرح متوسط اور کم آمدنی کے حامل لوگوں کو بھی شہروں میں مکان حاصل ہو جاتا ہے۔ تجارت کے اس شعبہ میں تاجروں اور گاہکوں کو بہت سے شرعی مسائل بھی پیش آتے ہیں، ان ہی مسائل سے متعلق درج ذیل سوالات آپ کی خدمت میں پیش ہیں:

۱- بعض لینڈ گراہرس، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر سرکاری اراضی پر قابض ہو جاتے ہیں اور انہیں فروخت کرتے ہیں، رشوت کے ذریعہ سرکاری عہدہ داروں سے وہ لے آؤٹ بھی منظور کروا لیتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ بڑے شہروں میں بہت ساری زمینیں اسی طور پر فروخت ہوتی ہیں، پھر خریدار اسے دوسرے خریدار سے بیچ دیتا ہے، اسی طرح کچھ لوگ اس پر مکان تعمیر کرتے جاتے ہیں اور کچھ اسے آگے فروخت کرتے جاتے ہیں، ایسی زمینوں کا کیا براہ راست قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز ہوگا؟

۲- ایک افسوس ناک حقیقت یہ بھی ہے کہ بعض دفعہ خود مسلمان اوقاف کی زمین غصب کر لیتے ہیں، کبھی تو یہ زمین اتنی دور افتادہ ہوتی ہے کہ مقصد وقف کو اس سے کوئی نفع نہیں پہنچ پاتا ہے، بعض اوقات غیر مسلم حضرات کے قابض ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، یا وہ اس کے کچھ حصے پر قابض ہو چکے ہوتے ہیں، اور بعض دفعہ ایسی زمین بھی ہوتی ہے کہ جس کی واقعی مسجد و مدرسہ وغیرہ کو ضرورت ہوتی ہے؛ لیکن صرف اللہ سے بے خوفی اور مال کی حرص و لالچ کی وجہ سے ان پر ناجائز قبضہ ہو جاتا ہے۔ اوقاف کی ان مختلف قسم کی مضموبہ زمینوں کو خریدنے کا کیا حکم ہے؟

۳- بعض زمین موروثی طور پر ملتی ہیں، لیکن جن لوگوں کو زمین حاصل ہوتی ہے، ان کے والد یا دادا کے وقت میں وراثت کی شرعی طور پر تقسیم نہیں ہوئی تھی، جیسے والد نے پھوپھیوں کو حصہ نہیں دیا تھا، یا دادا نے اپنی بہنوں کو حصہ نہیں دیا تھا، اب بیٹوں یا پوتوں سے ان کی ایسی موروثی زمین کا خرید کر ناجائز ہوگا یا نہیں؟

۴- ایک شخص کی آمدنی حرام تھی، اور اس حرام آمدنی کے ذریعہ اس نے ڈھیر ساری زمین حاصل کی، اور اب وہ اس زمین کو فروخت کرتا ہے، تو جو لوگ ان حالات سے واقف ہیں، کیا ان کے لئے اس زمین کو خرید کر نادرست ہوگا؟

۵۔ حکومت کے قانون کے مطابق جو لے آؤٹ منظور ہوتا ہے، اس میں سڑکوں کی چوڑائی کا رقبہ طے شدہ ہوتا ہے، پلے گراؤنڈ بھی چھوڑنا ہوتا ہے، اگر خالص مسلمانوں کی کالونی ہو تو کالونی بنانے والا ترغیب کے لئے مسجد کی جگہ بھی مقرر کرتا ہے؛ لیکن جب کالونی میں پلاننگ شروع ہو جاتی ہے تو راستوں کو چھوٹا کر دیتے ہیں، اور پلاٹ میں شامل کرتے ہوئے اس کی بھی قیمت وصول کرتے ہیں، پلے گراؤنڈ اور سوئمنگ پول کی جگہ بھی بچھ دیتے ہیں، یہاں تک کہ مسجد کی مقررہ جگہ بھی فروخت کر دیتے ہیں، کیا بیچنے والے شخص کے لئے اس کے بنائے ہوئے نقشے میں تبدیلی کرتے ہوئے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کر دینا اور دوسرے لوگوں کا جاننے بوجھتے اس کو خرید کر ناجائز ہوگا؟

۶۔ قانون کے لحاظ سے کالونی میں گارڈن اور پلے گراؤنڈ رکھنا ضروری ہے، حکومت لے آؤٹ منظور کرنے کے لئے نقشہ میں ان چیزوں کو رکھواتی ہے اور جگہ مخصوص کر داتی ہے؛ لیکن زمین بیچنے والا مسلمانوں کو بھانے کے لئے گارڈن کی بجائے مسجد کے لئے جگہ دے دیتا ہے، اور جو زمین قانون اور حکومت سے معاہدہ کے مطابق گارڈن کی تھی، اسی جگہ مسجد بنا دی جاتی ہے، کیا ان کا اس زمین پر مسجد بنانا درست ہوگا اور وہ مسجد شرعی تصور کی جائے گی؟

۷۔ آج کل کسی زمین کو کالونی کی حیثیت سے منظور کرانے میں کئی مرحلے درپیش ہوتے ہیں، پہلے زمین کو غیر زراعتی (نان اگر یلچر) اراضی میں تبدیل کرانا ہوتا ہے، اس کے لئے کوشش بھی کرنی ہوتی ہے اور اخراجات بھی ہوتے ہیں۔ پھر قانون کے مطابق اس کا ڈیولپمنٹ کراتا ہے، جس میں ڈریج لائن، سڑکیں، بجلی کے کھمبے شامل ہیں، اس میں بھی کافی اخراجات ہوتے ہیں، پھر زمین کے خریدنے پر بھی ٹیکس ادا کرنا ہوتا ہے، پلائس بنانے کے بعد ان کی جو قیمت طے ہو، اس پر بھی ٹیکس دینا ہوتا ہے، پھر جو پلاٹ خریدے گا، اس کو بھی ٹیکس ادا کرنا ہوگا، جو تقریباً بارہ پندرہ فیصد ہوتا ہے، یہ تو ٹیکسز ہیں، پھر ان تمام مراحل میں عہدہ داروں کو رشوت دینی ہوتی ہے، اور اگر کسی شخص کی طرف سے اعتراض کی درخواست دائر ہوگئی تو معاملہ اور زیادہ پیچیدہ ہو جاتا ہے۔ ان تمام مرحلوں سے گزرنے کے بعد زمین بہت مہنگی ہو جاتی ہے؛ اس لئے عموماً لوگ گورنمنٹ سے منظور کرائے بغیر پولیس اور متعلقہ محکمہ کو رشوت دے کر کالونی بنا لیتے ہیں، اور جب اچھی خاصی آبادی ہو جاتی ہے، تو یا تو عوامی غیظ و غضب اور نقص امن کا خیال کرتے ہوئے حکومت خاموش رہتی ہے اور مقامی سیاسی لیڈروں کی کوششوں سے روڈ، بجلی وغیرہ کی سہولتیں فراہم ہو جاتی ہیں، یا خود حکومت بعد میں غیر قانونی کالونی اور مکانات کو قانونی بنانے کا موقع فراہم کرتی ہے، اور کچھ پیسے لے کر اس کو قانونی طور پر منظور کالونی کی حیثیت دے دیتی ہے، شہروں میں جو اکثر غریب آبادیاں بسائی گئی ہیں، وہ اسی طور پر بسائی گئی ہیں، تو کیا اس طرح قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونیاں بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا جائز ہوگا؟ اس کی نوبت اس لئے آتی ہے کہ اگر ان تمام مراحل کو قانون کے مطابق انجام دیا جائے تو زمین کی قیمت اتنی زیادہ ہو جائے گی کہ غریبوں کے لئے پلاٹ کی خریداری دشوار ہو جائے گی۔

۸۔ مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد زمین کے خریدنے کی بنیادی طور پر دو صورتیں ہیں؛ ایک یہ کہ وہ دہانت منی دے، اور یہ ظاہر ہے کہ اتنی بڑی مقدار میں دہانت منی دکھانا بہت دشوار ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ بینک سے کروڑوں روپیہ کالون لے، تاکہ گورنمنٹ کی پکڑ سے محفوظ رہ سکے، کیا پیسے ہونے کے باوجود قانونی دشواری سے بچنے کے لئے اس طرح لون لیا جاسکتا ہے؟ اگر ایسا نہ ہو تو مسلمانوں کے لئے اس کا روباہر میں رہنا دشوار ہو جائے گا، اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ شہر میں بسنے والے مسلمانوں کی اکثریت غریب اور پسماندہ ہے، وہ آسان قسطوں پر پلاٹ حاصل کر کے مکان کے مالک بن جاتے ہیں، اور مسلمان تاجر اگر اس کا روباہر سے نکل جائیں، تو انہیں بہت دشواری ہو جائے گی۔

۹۔ کالونی میں جو قطعہ زمین بیچا جاتا ہے، وہ نقشہ پر تو درج ہوتا ہے اور زمین کے ہر ٹکڑے کا ایک نمبر ہوتا ہے، لیکن زمین پر پلائس بنائے نہیں جاتے اور کالونی بنانے والے کے لئے اس بات کی بھی گنجائش ہوتی ہے کہ وہ اس جگہ کو تبدیل کر دے یا نقشہ میں جس پلاٹ کا جو نمبر بتایا گیا ہے، اس کو کسی اور جگہ ڈال دے، کیا اس طرح صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیچ متعین ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا یہ عمل درست ہوگا؟

۱۰۔ اس صورت میں ایسا بھی ہوتا ہے کہ زمین کے جو حصے بیچے گئے ہیں، اس پر بیچنے والا کاشت بھی کرتا رہتا ہے، تو کیا اس کے باوجود خریدار اس کا مالک ہو جائے گا؟

۱۱۔ جس شخص نے پلاٹ خریدا ہے تو اس سے پہلے کہ اس کا پلاٹ متعین ہو صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر وہ اپنی زمین کسی اور سے فروخت کر دیتا ہے، کیا یہ بیع درست ہوگی؟۔ اس میں دو صورتیں ہوتی ہیں:

الف: ایک یہ کہ زمین کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی تھی اور اس نے پلاٹس فروخت کئے تھے۔

ب: دوسری صورت یہ ہے کہ زمین ابھی مالک زمین ہی کی ملکیت میں ہوتی ہے، کالونی بنانے والا اس کی اجازت سے (جو اکثر امقات اسٹامپ پیپر پر ہوتی ہے) پلاننگ کرتا ہے اور اس کو بیعانہ کی ایک رقم دے دیتا ہے، اور وہ ایک مقررہ مدت میں بقیہ رقم ادا کرنے کا پابند ہوتا ہے؛ لیکن اگر کسی وجہ سے قانونی رکاوٹ پیدا ہوگئی تو پھر زمین مالک زمین ہی کے پاس رہ جاتی ہے، کیا اس صورت میں پلاننگ کرنے والے کا پلاٹ بیچنا اور پھر اس سے پلاٹ خریدنے والے شخص کا اگلے شخص کو بیچ دینا جائز ہوگا؟

۱۲۔ ایک شکل یہ ہوتی ہے کہ کالونی بنانے والا کچھ دلاطوں سے بات کرتا ہے کہ آپ ہماری زمین بکوائے، یہ دلال مارکیٹ میں آتے ہیں اور مختلف گراہوں اور انویسٹرس سے بات کرتے ہیں کہ ہمارے پاس مال ہے، آپ پیسہ لگائیے اس کو خریدیے، اس کی قیمتیں بڑھیں گی، جب قیمتیں بڑھیں تو آپ بیچ دینا، زمین خریدنے والے کو زمین مقصود نہیں ہوتی، اس کو صرف پیسے کمانا ہوتا ہے، وہ شخص زمین خرید لیتا ہے، خریدنے والا اصل مالک زمین کو جانتا تک نہیں، نہ کوئی رجسٹری ہوتی ہے نہ کوئی کاغذی تحریر ہوتی ہے، صرف دلال اور خریدنے والے کے درمیان زبانی سودا ہوتا ہے اور دلال اس کو کہہ دیتا ہے کہ اس زمین میں ایک قطعہ آپ کا ہے اور اس سے پیسے وصول کر لیے جاتے ہیں، اگر یہ شخص اپنا یہ قطعہ بیچنا چاہے تو اس کو صرف یہی دلال بیچے گا، اگر اس کو دوسرا خریدار مل بھی جائے تو بھی وہ اس کو دلال ہی سے کہے گا اور دلال ہی اس کو فروخت کرے گا اور اپنی دلالی بھی وصول کرے گا، اس طریقہ سے یہ سلسلہ چلتا رہتا ہے، جب کہ ابھی زمین کھیتی والے اصل مالک سے بھی ٹرانسفر نہیں ہوتی، کیا یہ شکل درست ہے؟

۱۳۔ کبھی کبھی خود کالونی بنانے والے ایسا کرتے ہیں کہ وہ پلاٹس بیچ دیتے ہیں اور قسطوں میں پیسہ بھی وصول کر لیتے ہیں، اب اگر خریدار کو بیچنا ہے تو اس کو بھی کالونی بنانے والے ہی سے رابطہ کرنا ہوگا، اگر کوئی گراہک لاتا ہے تو بھی اسی سے ملانا ہوگا، خود کالونی بنانے والا بھی نہیں چاہتا ہے کہ کوئی گراہک آئے، وہ خود ہی اس کو خرید لیتا ہے اور جو بھی قیمت میں تھوڑا بہت اضافہ ہوتا ہے، اس کو ادا کرتا ہے، کیا اس صورت میں پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت ہوگی؟

۱۴۔ ایک شکل یہ ہوتی ہے کہ پلاٹ قسطوں میں بیچ دیا جاتا ہے اور خریدار اس میں سے مثلاً پانچ یا آٹھ قسطیں ادا کر پایا، باقی قسطیں ادا کرنے کی گنجائش نہیں رہی؛ تو حالانکہ سودا ہو چکا تھا، صرف بعض قسطوں کی ادائیگی باقی تھی؛ لیکن کالونی بنانے والا اپنی طرف سے اس سودے کو کینسل مانتا ہے، اب اگر بعد میں خریدار قسطیں ادا کرنا چاہے، یا اپنی زمین کا مطالبہ کرے تو اس کو کہہ دیتا ہے کہ چونکہ قسطیں وقت پر ادا نہیں ہوئیں؛ اس لئے آپ کا سودا کینسل ہو گیا، اور جتنی رقم قسطوں میں ادا کی گئی تھی، اتنی ہی رقم اس کو واپس کر دیتا ہے؛ جبکہ اس نے جس وقت وہ زمین خریدی تھی، اس وقت اس کی قیمت بہت کم تھی اور اتنی ہی متعین ہوئی تھی، اور اب اس کی قیمت تقریباً پچاس گنا بڑھ چکی ہوتی ہے، کیا یہ درست ہے؟

۱۵۔ اسی طرح زمین کی دلالی سے متعلق کچھ مسائل ہیں:

الف: آسان شکل تو یہ ہے کہ دلال زمین کا گراہک لائے اور اپنی دلالی وصول کر لے؛ لیکن دلال زمین کی قیمت کالونی بنانے والے سے معلوم کر لیتا ہے، پھر اس کو اپنی من مانی قیمت پر بیچتا ہے، زمین والے نے جتنی قیمت بتلائی تھی، اتنی اس کو دے دیتا ہے اور باقی کو اپنے لئے جائز سمجھتا ہے، کیا یہ درست ہے؟

ب: دلال کمپنیاں جو شکل سب سے زیادہ استعمال کر رہی ہیں، وہ یہ ہے کہ زمین بیچ دیتے ہیں؛ لیکن قبضہ نہیں دیتے، اور ان کو کہہ دیتے ہیں کہ جب بھی آپ کو بیچنا ہو تو آپ یہ زمین ہمیں ہی واپس کریں گے، کسی اور کو نہیں، کیا یہ مشروط بیع جائز ہے؟



تجاویز:

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل

- ۱۔ شہر کی ضرورتوں سے وابستہ اراضی یا وہ اراضی جن کو حکومت نے کسی ضرورت کے لیے متعین کر رکھا ہے، پر قبضہ غصب ہے اور غاصبین سے ایسی اراضی کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے، لیکن وہ اراضی جو شہروں کی ضرورتوں سے فاضل ہیں، یا حکومت نے اس کو کسی ضرورت کے لیے خاص نہیں کیا ہے ان کی خرید و فروخت کی گنجائش ہے، بشرطیکہ قانونی تقاضوں کی تکمیل کر لی جائے۔
- ۲۔ غیر مجاز طور پر اوقاف کی زمین کو فروخت کرنا ناجائز اور سخت گناہ ہے اور ایسے غاصبین سے اس کا خرید کرنا بھی درست نہیں ہے۔
- ۳۔ مورث کے انتقال کے بعد فوراً ہی ورثہ کے درمیان ترکہ کی تقسیم ہونی چاہئے؛ لیکن اگر ترکہ کی تقسیم نہیں ہو سکی اور کسی وارث نے مشترک اراضی کو فروخت کر دیا تو یہ فروختی صرف اس فروخت شدہ جائیداد میں اس کے حصہ کے بقدر محدود رہے گی اور اس کے حصہ سے زائد میں دیگر ورثہ کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہوگی۔
- ۴۔ خرام مال سے جو زمین وجائیداد خریدی گئی ہے، حقیقت حال سے واقف حضرات کے لئے اس کا خریدنا جائز نہیں ہے، ہاں! لاعلمی کی صورت میں خریدنے سے خریدار کی ملکیت ثابت ہو جائے گی۔
- ۵۔ الف: کالونی بسانے کی خاطر جو لے آؤٹ منظور کرایا جاتا ہے، اس کی خلاف ورزی درست نہیں ہے، لیکن اس کی وجہ سے وہ زمین کالونی بسانے والے کی ملکیت سے خارج نہیں ہوتی ہے؛ اس لئے منظور شدہ نقشہ کے برخلاف اپنے نقشہ کے مطابق بھی بیچنے کی گنجائش ہے بشرطیکہ اس میں ضروری عوامی مفادات متاثر نہ ہوتے ہوں۔
- ب: نقشہ کے مطابق قطعات کی فروخت ہو جانے کے بعد مفاد عامہ کے لئے متعین قطعات کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔
- ۶۔ مسجد مسلمانوں کی اہم ترین دینی ضرورت ہے، اس لئے کالونی بننے سے پہلے اگر کالونی بنانے والا پلے گراؤنڈ وغیرہ جیسے مفاد عامہ کی زمین کو مسجد کے لئے تبدیل کر دیتا ہے، نیز مسجد کے لئے مطلوبہ شرائط بھی پائی جاتی ہیں تو اس پر مسجد بنانا درست ہوگا اور وہ مسجد شرعی تصور کی جائے گی؛ البتہ کالونی بن جانے کے بعد مفاد عامہ کے قطعات سے تمام باشندگان کا حق متعلق ہو جاتا ہے؛ اس لئے باہمی رضامندی سے ہی مسجد بنائی جاسکتی ہے۔
- ۷۔ کالونی بسانے میں مسلمانوں کو چاہئے کہ قانونی طریقہ اختیار کریں؛ لیکن دشواریوں کے پیش نظر کالونیاں بسالی جائیں تو اس کی گنجائش ہے؛ البتہ قانونی منظوری حاصل کرنے کی کوشش جاری رکھیں۔
- ۸۔ حتی الامکان سودی قرض سے بچنا لازم ہے؛ البتہ ضرورت کے وقت بینک سے قرض لیکر مکان خریدنے اور زمین خرید کر کالونیاں بسانے کی گنجائش ہے۔
- ۹۔ کالونی بسانے کے لئے نقشہ میں دکھائے گئے پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جاتی ہے اور خرید و فروخت کا یہ عمل درست ہے اور کالونی بسانے والے کیلئے اس میں کسی طرح کا تغیر و تبدل جائز نہیں ہے۔ اور اگر زمین کے بیچے گئے حصہ پر بیچنے والا خریدار کی اجازت سے کاشت بھی کرتا رہتا ہے تب بھی خریدار اس کا مالک رہے گا۔

- ۱۰۔ الف: زمین و جائیداد کی بیع میں قبضہ ضروری نہیں ہے صرف ملکیت میں آجانا کافی ہے؛ اس لئے زمین اگر کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی ہو تو اس کو فروخت کر سکتا ہے اور خریدنے والا اس کو خرید سکتا ہے۔
- ب: اگر زمین ملکیت میں نہیں آئی بلکہ ابھی صرف وعدہ بیع ہوا ہے اور اس وعدہ کو مستحکم کرنے کے لیے بیعانہ کی رقم دی گئی ہے تو وہ اس کو آگے فروخت نہیں کر سکتا۔
- ج: کالونی بنانے والا مالک زمین سے اپنی مرضی کے مطابق زمین کو فروخت کرنے اور مدت متعینہ میں قیمت ادا کرنے کا معاملہ طے کر لیتا ہے اور اس کے لیے بیعانہ کے نام پر کچھ رقم بھی ادا کر دیتا ہے تو یہ معاملہ کرنا اور اس کی خرید و فروخت کرنا شرعاً جائز ہے؛ البتہ اگر فروخت کرنے کے بعد آئندہ قبضہ دلانے میں کوئی قانونی رکاوٹ پیش آتی ہے تو اس کی پوری ادا کردہ قیمت واپس کرنی لازم ہوگی۔
- ۱۱۔ دلال کے ذریعہ خرید و فروخت کا یہ طریقہ جس میں زمین اور مالک زمین کا کچھ پتہ نہ ہو، ناجائز نہیں ہے۔
- ۱۲۔ پلائس کے مالک کا معاملے کو اس طرح مشروط کرنا کہ جب خریدار بیچنا چاہے تو بیچنے والے سے ہی فروخت کر سکتا ہے، جائز نہیں ہے؛ البتہ بغیر کسی پیشگی شرط کے معاملہ کیا جائے پھر معاملہ کے دونوں فریق اپنی رضا و رغبت سے اپنی سہولت کے لیے اس طرح کا وعدہ کر لیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
- ۱۳۔ قسطوں پر زمین کی خریداری کی یہ شکل کہ ”اگر متعینہ مدت تک قیمت ادا نہیں کی گئی تو معاملہ کینسل ہو جائے گا“ اگر اس کی وضاحت معاملہ کے وقت ہی کر دی جائے تو اس طرح کا معاملہ کرنا جائز ہے اور مقررہ وقت پر پوری قسطیں ادا نہ کرنے کی صورت میں اس کو صرف اپنی جمع کردہ قسطوں کی واپسی کا حق ہوگا۔
- ۱۴۔ دلال کی اجرت جائز ہے، مگر اجرت کا معلوم ہونا اور معاملہ کا صاف ستھرا ہونا ضروری ہے، لہذا زمین کی خرید و فروخت کے دلال کا ایک فریق سے قیمت کو چھپا کر زیادہ لینا یا جھوٹ بول کر زیادہ لینا جائز نہیں ہے۔
- ۱۵۔ دلال کا قبضہ نہ دلانا بیع کے تقاضا کے خلاف ہے اور ظلم ہے، نیز شرط لگانا کہ جب بھی بیچنا ہو، ہم سے بیچنا ہوگا شرط فاسد ہے جو کہ جائز نہیں ہے۔



تلخیص مقالات:

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

مفتی امتیاز احمد قاسمی

”إن الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه أجمعين“

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا) کے چھ بیسویں فقہی سیمینار میں جن چار اہم موضوعات پر بحث و تحقیق اور مناقشہ ہونا ہے ان میں ایک موضوع ”زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل“ ہے، جس کے تحت ۱۵ سوالات قائم کئے گئے ہیں، اور اہل علم و تحقیق سے گزارش کی گئی تھی کہ وہ ان سوالات کا مفصل جواب قرآن و سنت، آثار صحابہ، اجتہادات فقہاء اور عرف و عادت کی روشنی میں تحریر فرمائیں۔

چنانچہ اکیڈمی کو تلخیص کا کام شروع ہونے تک اس موضوع پر کل ۲۰ مقالات موصول ہوئے، جس کی تلخیص کی ذمہ داری اکیڈمی نے مجھے دی ہے، تاکہ ایک دوسرے کی آراء اور دلائل سے واقف ہو جاسکے، ان مقالات میں سے بعض بہت مفصل ہیں، جس میں موضوع کے تمام گوشوں اور پہلوؤں کا احاطہ ہے، بلکہ بہت سے متعلقات بھی ذکر کئے گئے ہیں جن سے اصل مسئلہ کو سمجھنے میں مدد ملتی ہے، بعض مختصر ہیں، لیکن سوالات کے مکمل جوابات مع دلائل موجود ہیں، جبکہ بعض مقالے بہت ہی مختصر ہیں، مقالہ نگار کے اسماء گرامی مندرجہ ذیل ہیں:

ڈاکٹر محمد شاہ جہاں ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی محمد عثمان بستوی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی محمد عقیق منصور پوری، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی ظہیر احمد قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی محمد الیاس قاسمی، قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی، ڈاکٹر حافظ کلیم اللہ عمری، ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی عبدالمنان آسام، مولانا ابوبکر قاسمی، مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی ابصار احمد ندوی، مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چپوری۔

اس موضوع کا پہلا سوال یہ ہے:

سوال نمبر (۱): بعض لینڈ گراہرس، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر سرکاری اراضی پر قابض ہو جاتے ہیں اور انہیں فروخت کرتے ہیں، رشوت کے ذریعہ سرکاری عہدہ داروں سے وہ لے آؤٹ بھی منظور کروا لیتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ بڑے شہروں میں بہت ساری زمینیں اسی طور پر فروخت ہوتی ہیں، پھر خریدار اسے دوسرے خریدار سے بیچ دیتا ہے، اسی طرح کچھ لوگ اس پر مکان تعمیر کرتے جاتے ہیں اور کچھ اسے آگے فروخت کرتے جاتے ہیں، ایسی زمینوں کا کیا براہ راست قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز ہوگا؟

اس سوال کا جواب دینے سے پہلے بعض مقالہ نگار نے غصب کی تعریف، غصب کی حرمت اور غصب کرنے والوں پر وارد و عید اور گناہ کا تذکرہ کیا ہے۔

اسی طرح منقولہ وغیر منقولہ اموال میں حنفیہ اور جمہور کا اختلاف، غصب اور قبضہ میں فرق وغیرہ کو بالتفصیل ذکر کیا ہے (دیکھئے مقالہ: ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی، مولانا زبیر ندوی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی وغیرہ)، جبکہ ابتداءً مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، ڈاکٹر محمد شاہ جہاں ندوی اور مولانا ابوسفیان مفتاحی وغیرہ نے اراضی کی اہمیت و افادیت، اس کی مختلف نوعیتیں مثلاً: ذاتی زمین، اراضی موقوفہ، غیر مزروعہ اور بنجر زمین اور اراضی سلطانیہ یعنی سرکاری زمینیں اور ان کے مختلف احکام کو اپنے مقالہ میں بیان کیا ہے۔

اس کے بعد سوال کا جواب دیتے ہوئے تقریباً تمام مقالہ نگاران نے اپنی رائے ظاہر کی ہے کہ ایسی زمینوں پر کسی طرح کا تصرف اور خرید و فروخت حرام اور ناجائز ہے اور خریدی ہوئی کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا بھی حرام اور ناجائز ہے (ڈاکٹر محمد شاہ جہاں ندوی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محی الدین غازی فلاحی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی

مبارق شعیب علی، اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)۔

دلائل:

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- ۱- اس لئے کہ ایسی زمینیں سرکاری اراضی ہوتی ہیں جو مال عام ہیں، جن پر کسی فرد کی ملکیت نہیں ہوتی، بلکہ وہ ساری قوم کی ملکیت ہوتی ہے اور جس کے تصرف کا حق مصلحت و ضرورت کے مطابق حاکم وقت کو ہوتا ہے، لہذا مال عام پر ہر طرح کی دست درازی باطل طریقہ سے مال کو برتنے میں داخل ہے، جو شریعت میں ممنوع ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ" (سورہ نساء: ۲۹)
 - تفسیر روح المعانی میں ہے: "الباطل" الحرام كالسرقة والغصب وكل ما لم يأذن بأخذه الشرع" (روح المعانی ۲/۱۰۵)
 - (ڈاکٹر شاجہاں ندوی، مفتی الیاس قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی وغیرہ)۔
 - ۲- مال عام کو ذاتی ملکیت بنالینا گویا دوسروں کے حق کو فوت کرنا، ظلم و عدوان، اللہ کے مال میں ناجائز تصرف اور حقوق العباد کی پامالی اور خیانت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولا تعاونوا على الإثم والعدوان" (سورہ مائدہ: ۲) (مقالہ: مولانا ابصار احمد ندوی)۔
 - ۳- "عن خولة الأنصارية قالت: سمعت النبي ﷺ يقول: إن رجلاً لا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة" (صحيح بخاری، حدیث: ۳۱۱۸، مسند احمد حدیث: ۲۴۲۱۸) (مقالہ: مولانا ابصار احمد ندوی، مولانا شاجہاں ندوی)۔
 - ۴- "عن أبي حزة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله ﷺ: "ألا لا تظلموا! ألا لا يجبل مال امرئ إلا بطيب نفسه" (مرقاة المفاتيح ۶/۱۳۵) (مولانا محمد عفاان منصور پوری، مفتی محمد الیاس قاسمی)۔
 - ۵- "لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك الغير بغير إذنه" (قواعد الفقه ۱۱۰/۱) (مولانا محمد عفاان منصور پوری، مفتی محمد الیاس قاسمی)
 - ۶- یہ ایسی چیز کی بیع ہے جو بائع کی ملکیت میں ہے ہی نہیں: "منها أن يكون مملوكًا، لأن البيع تملك، فلا ينعقد فيما ليس بمملوك"، ... ومنها: هو شرط انعقاد البيع للبائع أن يكون مملوكًا للبائع عند البيع، فإن لم يكن لا ينعقد...." (بدائع الصنائع ۳/۳۳۹، ۳۴۰) (مقالہ مولانا محمد عفاان منصور پوری)۔
 - ۷- "لا يجوز التصرف في مال غيره بلا إذنه ولا ولايته" (الدر المختار على رد المحتار ۹/۳۴۰) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔
 - ۸- معلوم ہونے کے باوجود غیر قانونی زمین خریدنا گویا تعاون علی الاثم ہے جو کہ ایک مسلمان کے لئے کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان" (سورہ مائدہ: ۲) (ڈاکٹر حافظ عظیم اللہ عمری، مولانا ابصار احمد ندوی)۔
- اگر پلائس خریدنے والوں کو اس بات کا علم نہ ہو کہ آیا یہ سرکاری مقبوضہ اراضی ہیں یا غیر قانونی طور پر کالونی پاس کرائی گئی ہے تو وہ گناہ گار نہیں ہوں گے، البتہ معلوم ہونے کے بعد اصل مالک سے مصالحت واجب ہوگی؛ خواہ یہ مصالحت شئی منصوب کو واپس لوٹانے کے ذریعہ ہو یا اس کے عوض اور معاوضہ کی ادائیگی کے ذریعہ۔

* "لو ظهر غير حلال أي مسروقًا أو منصوصًا يرجع عليه المشتري" (رد المحتار ۵/۴۲)۔

* "لو باع السارق المسروق من إنسان أو ملك منه بوجه من الوجوه فإن كان قائمًا فلصاحبه أن يأخذه لأنه عين ملكه وللمأخوذ منه أن يرجع على السارق" (بدائع الصنائع ۴/۸۵)

(مولانا محمد عفاان منصور پوری، مفتی عثمان بستوی، مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

* "يجب رد عين المنصوب لقوله عليه السلام: على اليد ما أخذت حتى ترد، ولقوله عليه السلام: لا يجبل لأحدكم أن يأخذ مال أخيه لاعتبًا ولا جادًا وإن أخذه فليرد عليه" (رد المحتار ۹/۲۶۶)

(مولانا محمد زبیر ندوی، مولانا عفاان منصور پوری)۔

* ”علی الغاصب رد المغصوب إلى صاحبه إذا كان المغصوب قبيل العقار من دون أن يغيره أو ينقصه لأنه إذا كان المال المغصوب موجودًا عيّنًا يرد إلى صاحبه“ (شرح المجله ۲/ ۵۷۱) (مولانا محمد زبير ندوی)۔

* ”إن كان المغصوب أرضًا وهو قائم بيد الغاصب، فلا يجوز للآخر أن يشتريه منه، ولو اشترى فالبيع موقوف عند الحنفية على إجازة المالك، فلو فسخ المالك البيع انفسخ، ووجب على المشتري أن يرده، وعلى البائع أن يرد الثمن“ (فقه البيوع ۲/ ۱۰۰۸) (مفتی عثمان بستوی)۔

* ”..... حکمہ لغیر من علم أنه مال الغير: الرد أو الغرم فقط دون الإثم، فلا إثم لأنه خطأ وهو مرفوع بالحديث“ (الدر المختار مع رد المحتار ۹/ ۲۶۳) (مفتی عثمان بستوی)۔

☆ مفتی محمد الیاس قاسمی اور مفتی عثمان بستوی کی رائے ہے کہ لینڈ گرا برس یا غنڈہ عناصر سے ان مقبوضہ سرکاری اراضی کی بیج حکومت کی اجازت پر موقوف ہوگی: ”من باع ملک غیرہ بغير أمره فالملك بالخيار، إن شاء أجاز البيع وإن شاء فسخ“ (بدایہ ۲/ ۱۳۳)۔

* ”البيع الذي يتعلق به حق الغير كبيع الفضولي وبيع المرهون ينعقد موقوفًا على إجازة ذلك الآخر“ (مجلة الاحكام، كتاب البيوع رقم المادة: ۳۶۸)۔

پھر مفتی عثمان بستوی اور مولانا محی الدین غازی لکھتے ہیں کہ اگر سرکاری حکام ملکی قوانین اراضی کی مخالفت کرتے ہوئے کسی غیر مستحق کو زمین الارٹ کرتے ہیں خواہ رشوت لیا ہو یا نہ لیا ہو، کسی بھی صورت میں اس الاٹمنٹ کو نافذ نہیں مانا جائے گا، بلکہ یہ کالعدم ہے، اس لئے اس کا مالک علی حالہ حکومت ہوگی۔

”ارتشى ہو أو أعوانه بعلمه وحكم لا ينفذ حكمه وهو الصحيح ولو قضي لم ينفذ وبه يفتى وفي الخاتمة أجمعوا على أنه إذا ارتشى لا ينفذ قضاءه فيما ارتشى فيه“ (الدر المختار مع رد المحتار ۸/ ۳۵ ملخصاً)۔

جبکہ بعض دوسرے مقالہ نگار مثلاً مفتی عبدالمنان آسام اور مولانا زبير ندوی نے اس میں فرق کیا ہے کہ اگر مقبوضہ اراضی پر سرکاری منظوری مل گئی، اگرچہ رشوت وغیرہ کے ذریعہ سے ہی ہو تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور اس کا دوسروں کے ہاتھ فروخت کرنا اور دوسروں کا اس سے خریدنا بھی جائز ہوگا:

”الغاصب إذا باع المغصوب من رجل ثم باعه المشتري من الآخر حتى تداولته الأيدي ثم إن المالك أجاز عقدًا من العقود جاز ذلك العقد“ (الفتاوى الهندية ۳/ ۱۱۱) (مولانا زبير ندوی)۔

* ”من غصب عبدًا فباعه وأعتقه المشتري ثم أجاز المولى البيع فالحق جائز استحسانًا ولهذا عند أبي حنيفة“ (فتاوى تاتارخانيه ۸/ ۳۳۶) (مولانا عبدالمنان آسام)۔

اسی طرح مولانا زبير ندوی صاحب نے اس صورت میں بھی فرق کو واضح کیا ہے کہ اگر مقبوضہ اراضی کی مرمت کر دی یا وہ بجز زمین تھی اس کو آباد کر دیا یا اس پر تعمیر کر دی گئی جس کو فقہاء کی اصطلاح میں ”تغیر فاحش“ کہتے ہیں اور اس کی تعمیر کی لاگت زمین کی قیمت سے زیادہ ہے یا برابر ہے یا کم ہے، لیکن حکومت یا مالک اراضی کچھ قیمت لے کر راضی ہو جاتا ہے تو غاصب پر عین شئی کا لوٹانا واجب نہیں ہے، بلکہ ان پر ضمان یا قیمت ادا کرنا واجب ہے:

* ”وإنه حينئذ يتسلم الغاصب العين ويدفع قيمتها أو يدفعها ويضمن نقصانها والخيار في ذلك للمالك“ (رد المحتار ۹/ ۲۶۶)۔

* ”إذا كان المغصوب أرضًا وكان الغاصب أنشأ عليها بناء أو عرس فيها أشجارًا يؤمر الغاصب بقلعها وإن كان القلع مضرًا بالأرض فللمغصوب منه أن يعطي قيمته مستحق القلع ويضبط الأرض ولكن لو كانت قيمة الأشجار أو البناء أزيد من قيمة الأرض وكان قد أنشأ أو عرس بزعم شرعي كان حينئذ لصاحب البناء أو الأشجار أن يعطي قيمة الأرض ويملكها“ (شرح المجله ۲/ ۵۷۳، ماده: ۹۰۶) (مولانا زبير ندوی)۔

ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی کی نگاہ میں براہ راست قابضین اور ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا درست ہے، وہ لکھتے ہیں: حضرت امام ابوحنیفہؒ کے یہاں غصب کرتے ہی غاصب مقبوضہ کا مالک سمجھا جائے گا ضمان دینے کے بعد، اگر ایسا مانیں تو ایک ہی شخص بدل اور مبدل مزد دونوں کا مالک ہو جائے گا،

اس لئے منسوب میں غاصب کا تصرف ضمان سے پہلے درست ہو جاتا ہے، اگرچہ بعض فقہاء نے قبل اداء ضمان تصرف سے منع فرمایا ہے۔

* ”لو تصرف في المنسوب بالبيع أو الهبة أو الصدقة قبل أداء الضمان ينفذ تصرفه كما نفذ تصرفات المشتري في المشتري شراء فاسدًا“ (الفقه الاسلامي وادلتة ۵/ ۷۲۳)۔

* ”ولأبي حنيفة أن الأصل مضمون بالغصب الأول فلا يقع البيع والتسليم غصبًا ثم إذا ضمن المالك الغاصب قيمة المنسوب وقت الغصب أو وقت البيع والتسليم جاز البيع لأنه تبين أنه باء ملك نفسه“ (بدائع الصنائع ۶/ ۱۳۲، ۱۳۳)۔

☆ مزید تائید اس عبارت سے ہوتی ہے: ”ألا ترى أنه لو وبه أو باعه جاز. وجه الاستحسان: قوله عليه السلام في الشاة المذبوحة المصلية بغير رضا صاحبها: (أطعموها الأسارى)“ (بدایہ مع فتح القدیر ۷/ ۳۷۷)۔

سوال نمبر (۲): ایک افسوس ناک حقیقت یہ بھی ہے کہ بعض دفعہ خود مسلمان اوقاف کی زمین غصب کر لیتے ہیں، کبھی تو یہ زمین اتنی دور افتادہ ہوتی ہے کہ مقصد وقف کو اس سے کوئی نفع نہیں پہنچ پاتا ہے، بعض اوقات غیر مسلم حضرات کے قابض ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، یا وہ اس کے کچھ حصے پر قابض ہو چکے ہوتے ہیں، اور بعض دفعہ ایسی زمین بھی ہوتی ہے کہ جس کی واقعی مسجد و مدرسہ وغیرہ کو ضرورت ہوتی ہے؛ لیکن صرف اللہ سے بے خوفی اور مال کی حرص و لالچ کی وجہ سے ان پر ناجائز قبضہ ہو جاتا ہے۔ اوقاف کی ان مختلف قسم کی مخصوبہ زمینوں کو خریدنے کا کیا حکم ہے؟

چند مقالہ نگار کے علاوہ تمام مقالہ نگار کی رائے ہے کہ چونکہ وقف مکمل ہونے کے بعد وہ انسانوں کی ملکیت سے نکل کر اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے، اس لئے اوقاف کی مخصوبہ اراضی کو خریدنا حرام ہے اور ایسی بیع بیع باطل ہے (ڈاکٹر محمد شاہ جہاں ندوی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی عثمان بستوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، قاضی ذکاء اللہ شلی، مولانا عبدالمنان آسام، مفتی ظہیر احمد قاسمی، مولانا محی الدین غازی، مولانا عفتان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا ابوبکر قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی مقصود فرقانی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مولانا زبیر ندوی، مولانا عبدالحمید قاسمی وغیرہ)۔

دلائل:

ان حضرات کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- ”فإذا تم ولزم لا يملك ولا يملك ولا يعار ولا يرهن قوله (لا يملك) أي لا يكون مملوكًا لصاحبه ولا يملك أي لا يقبل التملك بغيره بالبيع ونحوه. لاستحالة تملك الخارج عن ملكه ولا يعار ولا يرهن لاقتضاءهما الملك“ (الدر المختار مع رد المحتار ۶/ ۲۲۱، کتاب الوقف)

(مقالہ: مفتی محمد الیاس قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا عفتان منصور پوری، مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی ریاست علی قاسمی وغیرہ)۔

۲- ”إذا صح الوقف لم يجز بيعه ولا تملكه، قال ابن الهمام: لم يجز بيعه ولا تملكه وهو بإجماع الفقهاء. أما انتفاء التملك فلما بين من قوله عليه السلام: تصدق بأصلها لا يباع ولا يورث ولا يوهب“ (فتح القدیر مع الہدایہ ۶/ ۲۲۰)

(مقالہ مولانا عفتان منصور پوری، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا ابوبکر قاسمی وغیرہ)۔

۳- وقف کی منقولہ وغیر منقولہ جائیداد کو اوقاف کی منشا کے خلاف استعمال کرنا شرعاً درست نہیں ہے (حافظ کلیم اللہ عمری)۔

۴- وقف کا اصلی حکم یہ ہے کہ اس کی خرید و فروخت نہ ہو، اور اس میں وقف کی مصلحت کے مطابق تصرف کرنے کا حق صرف متولی کو ہے، جیسا کہ حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”تصدق بأصله، لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمره“ (صحیح بخاری حدیث: ۲۷۶۳، صحیح مسلم حدیث: ۱۶۳۲) (مولانا شاہ جہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی، مولانا ابوبکر قاسمی)۔

۵- علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں: ”وظاهر قولهم إن الوقف لا يملك ولا يباع يقتضي أن الوقفية لا تبطل بالخراب ولا

تعود إلى ملك الوقف ووارثه“ (البحر الرائق ۵/ ۲۲۳، کتاب الوقف).

توجب وقف ہمیشہ کے لئے ہوتا ہے تو پھر اوقاف کی مغبوبہ زمینوں کو اپنے لئے خریدنا کیوں کر جائز ہو سکتا ہے (مولانا شاہجہاں ندوی)۔

۶۔ جب ایک عام مسلمان کے مال کی اتنی حرمت ہوتی ہے تو پھر اوقاف کی کتنی حرمت ہوگی، جو اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں ہیں:

”إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم بينكم حرام كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا“ (صحیح البخاری حدیث: ۶۷، ۱۰۵، صحیح مسلم حدیث: ۱۶۷۹) (مولانا شاہجہاں ندوی)۔

ان حضرات نے ان دلائل کے علاوہ تقریباً سب وہ دلائل پیش کئے ہیں جو جواب نمبر ایک کے ذیل میں درج ہیں، مثلاً:

۱۔ اوقاف کی مغبوبہ زمینوں کو اوقاف کی حد میں لوٹانا واجب ہے، اس لئے کہ دیگر غصب کردہ اموال کی طرح غصب کی ہوئی وقتی زمین کا بھی یہی حکم ہے، امام سرخسی لکھتے ہیں: ”الحکم الاصلی الثابت بالغصب وجوب رد العين علی المالك بقوله ﷺ: علی الید ما

أخذت حتی ترد“ (ابوداؤد حدیث: ۳۵۶۱)، ”وقال ﷺ: لا یحل لأحد أن يأخذ متاع أخیه لأعباً ولا جاذاً، فإن

أخذه فلیرد“ (ابوداؤد، حدیث: ۵۰۰۳).... ”ومن ضرورة كونه أحق بالعين وجوب الرد علی الآخذ“ (البسوط ۱۱/ ۳۲)

(مقالہ: مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا ریاست علی قاسمی، مولانا ابصار ندوی)۔

۲۔ ”لم یحل للمسلم أن يشتري شيئاً يعلم أنه مغبوب أو مسروق أو مأخوذ من صاحبه بغیر حق“ (الحلال والحرام

للقرضاوی/ ۲۱۶) (مولانا زبیر ندوی)۔

۳۔ ”اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص کسی آدمی کا مال غصب کرے تو وہ اس کا ضامن قرار پائے گا، پھر اگر غصب کی ہوئی چیز موجود اور اپنی حالت پر

قائم ہو تو غاصب پر اس کے عین کو واپس کرنا لازم ہوگا، بشرطیکہ اس میں ایسا عیب داخل نہ ہو جائے جو اس کی منفعت کو کم کر دے، اس لئے کہ حضرت

سمرہ بن جندبؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”علی الید ما أخذت حتی تؤدی“ (موسوعہ فقہیہ ۳۶/ ۱۵۷) (مولانا ابصار احمد ندوی)۔

اوقاف کی منتقلی کی اجازت:

البتہ ایسے اوقاف جن پر قبضہ کر لینے کا غالب گمان ہو یا قابل انتفاع نہ ہو یا دور افتادہ ہو تو متولی وقف کے لئے درست ہے کہ اراضی موقوفہ کو فروخت کر کے

اس کی رقم دوسرے اوقاف میں لگائی جائے جو منشاء واقف کے مطابق ہو، ایسا کرنا درست ہے (مقالہ: مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی عثمان بستوی، مولانا

عفان منصور پوری، مولانا محی الدین غازی، مفتی الیاس قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا عبدالمنان آسام وغیرہ)۔

دلائل:

۱۔ ”سئل الحلوانی عن أوقاف إذا تعطلت وتعذر استغلالها هل للمتولی بیعها ویشتري مكاها أخرى؟ قال: نعم“

(البحر الرائق ۵/ ۳۳۵) (مفتی الیاس قاسمی)۔

۲۔ ”سئل شمس الأئمة الحلوانی عن مسجد أو حوض خرب ولا یحتاج إليه لتفرق الناس، هل للقاضي أن یصرف

أوقافه إلى مسجد آخر أو حوض آخر؟ قال: نعم“ (الفتاوی التاتارخانیہ ۸/ ۱۹۶) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی)۔

۳۔ ”سئل شیخ الإسلام عن أهل قرية افترقوا وتداعی مسجد القرية إلى الخراب وبعض المتغلبة یستولون علی

خشب المسجد وینقلونها إلى دیارهم، هل لو احد من أهل القرية أن یبیع الخشب بأمر القاضي ویسك

الضمن لیصرفه إلى بعض المساجد أو إلى هذا المسجد؟ قال: نعم“ (الفتاوی التاتارخانیہ ۸/ ۱۹۷)

(مقالہ: مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی عثمان بستوی، مولانا عبدالحمید قاسمی وغیرہ)۔

۴۔ ”فلا یجوز بیع الوقف بعد تمامه عند جمهور الفقهاء إلا أن یخرب أو تتعطل منافعه فیجوز فی هذه الأحوال بیعه

- بمعرفۃ القاضی بضمن المثل ویشتري بضمنه وجوبًا وقف آخر یجل محله، ویجوز نقل الوقف من لهذا السبیل إلى سبیل آخر إذا تعذر الانتفاء فی المکان الأول وإذا لم یتعذر لم یجز“ (الفتاویٰ الشرعیہ) (مفتی محمد منصور فرقیانی)۔
- ۵- ”قال هشام: سمعت محمدًا یقول: الوقف إذا صار بحيث لا ینتفع به الساکنین فللقاضی أن یبیعه ویشتري بضمنه غیره، ولیس ذلك إلا للقاضی“ (البحر الرائق ۵/۲۳۵) (مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۶- ”قیم خاف من السلطان أو من وازن یغلب علی أرض وقف یبیعها ویصدق بضمنها وكذا کل قیمة إذا خاف شیئًا من ذلك له أن یبیع ویصدق بضمنها“ (حوالہ سابق) (مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۷- علامہ ابن قدامہ حنبلی تحریر فرماتے ہیں: ”وإذا خرب الوقف ولم یزد شیئًا بیع واشتري بضمنه ما یرد علی أهل الوقف وجعل وقفًا كالأول“ (المغنی ۵/۳۶۸) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔
- ۸- ”رجل وقف موضعًا فی ساحة وأخرجه عن یدہ فاستولی علیہ غاصب وحال بین الوقف وبنیہ، قال شیخ الإسلام أبو بکر محمد بن الفضل: یأخذہ من الغاصب قیمتها ویشتري بها موضعًا آخر فیقفه علی شرائط الأول“ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الہندیہ ۳/۳۱۲) (مولانا عبد الحمید قاسمی)۔
- ۹- ”والثانی أن لا یشرطه، سواء شرط عدمه أو سکت لکن صار بحيث لا ینتفع به بالکلیۃ بأن لا یحصل منه شئی أصلًا أو لا یعنی بمؤنته فهو أيضًا جائز علی الأصح“ (رد المحتار ۶/۵۸۲) (مولانا عثمان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۱۰- ”ولو خرب ما حوله واستغنی عنه یبقی مسجدًا عند الإمام والثانی أبدًا إلى یوم القیامة وبه یفتی“ (الدر المختار مع رد المحتار ۶/۵۳۸) (مفتی الیاس قاسمی)۔
- ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی صاحب حضرت قاضی مجاہد الاسلام قاسمی کی مفصل تحریر، حضرت مفتی عبدالرحیم لاجپوری کا فتویٰ اور در مختار مع رد المحتار کی عبارت ”فبذاتہم ولزم لا یملک ولا یعار ولا یرهن....“ کے بعد لکھتے ہیں:
- ”احقر کے نزدیک موقوفہ کی بیع باطل ہے، الا یہ کہ اس کے دست و برد اور ضائع ہونے کا یقین کامل ہو تو اسے بیچ کر واقف کی منشاء کو ملحوظ رکھتے ہوئے دوسری جائیداد خریدی جاسکتی ہے۔“
- ڈاکٹر شاہجہاں ندوی لکھتے ہیں:
- ”عام حالتوں میں وقف کی چیز کو بیچ کر اس سے دوسری چیز خریدنا یا دوسری شئی سے وقف کردہ شئی کا تبادلہ کرنا درست نہیں ہے، بلکہ اوقاف کا تبادلہ صرف مخصوص صورتوں میں جائز ہے، اور ان صورتوں میں بھی شرط یہ ہے کہ دوسرے مقامات پر اسی نوع کے متبادل اوقاف قائم کئے جائیں، جیسا کہ علامہ شامی رقمطراز ہیں:
- ”لا یستبدل العامر إلا فی أربع: الأولى: لو شرطه الواقف، الثانية: إذا غصبه غاصب وأجرى علیہ الماء حتی صار بحرا، فیضمن القیمة، ویشتري المتولی بها أرضًا بدلًا، الثالثة: أن یجده الغاصب ولا بینة، أى: وأراد دفع القیمة، فللمتولی أخذها لیشتري بها بدلًا، الرابعة: أن یرغب إنسان فیہ ببذل أكثر غلۃ وأحسن صقًا، فیجوز علی قول أبي یوسف. وعلیہ الفتویٰ، كما فی فتاویٰ قارئ الهدایة“ (رد المحتار ۴/۳۸۸، بیروت، دار الفکر، ۱۴۲۱ھ)
- آباد زمین کا تبادلہ کرنا صرف چار ہی صورتوں میں جائز ہے، پہلی صورت یہ ہے کہ واقف نے اس کی شرط لگادی ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ غاصب نے وقف کی زمین غصب کر لی ہو اور اس پر اس طرح پانی بہا دیا ہو کہ وہ تالاب بن جائے، تو اب غاصب قیمت کا ضامن ہوگا، اور متولی اس قیمت سے دوسری زمین خرید لے گا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ غاصب اس زمین کے غصب سے انکار کرتا ہو، اور گواہان موجود نہ ہوں، اور غاصب قیمت دینے کو تیار ہو جائے، تو متولی اس زمین کے بدلہ قیمت لے سکتا ہے، تاکہ اس کے ذریعہ دوسری زمین خرید کر متبادل وقف قائم کر سکے۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ اس وقف کو کوئی شخص ایسا بدل دے کر لینا چاہتا ہو جو پیداوار اور کل وقوع کے اعتبار سے زیادہ بہتر ہو، تو امام ابو یوسف کے قول پر اس صورت میں تبادلہ کرنا جائز ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے، جیسا کہ ”قاری الہدایہ“ کے فتاویٰ میں ہے، تو جب اوقاف کا تبادلہ شرطوں کے ساتھ مشروط ہے تو پھر اوقاف کی مقصودہ زمینوں کو اپنی ذات کے لئے خرید کر غاصبین کی حوصلہ افزائی کیونکر جائز ہوگی؟“۔

مفتی محمد الیاس قاسمی صاحب نے اوقاف کی ناقابل انتفاع اراضی کو فروخت کرنے کے لئے کچھ شرائط کو ذکر کیا ہے:

۱۔ ان اراضی کو معمولی قیمت پر نہیں، بلکہ مارکیٹ ویلو پر فروخت کیا جائے۔

۲۔ تبادلہ اوقاف کا مجاز عام متولوں کے بجائے دیاندار و ذمہ دار ادارہ کو بنایا جائے۔

۳۔ موقوفہ اراضی کے بدلے اراضی ہی حاصل کی جائے، نقد سے تبادلہ نہ ہو اور اگر ہو تو فوراً ہی اس سے غیر منقولہ جائیداد خرید لی جائے۔

۴۔ لیکن ذمہ دار ادارہ اس کو قاضی کی اجازت سے ہی فروخت کر سکتا ہے اور قاضی کے لئے مناسب ہے کہ اگر اس کے پاس یہ معاملہ آئے اور وہ دیکھے کہ وقف غیر منافع ہو چکا ہے اور مستحقین وقف کا مفاد اس کو بیچنے میں ہے تو بیچنے کی اجازت دے (الدر المختار علی رد المحتار ۶/۵۸۵-۵۸۷)۔

مفتی محمد عثمان بستوی صاحب ان شرائط میں ایک احتیاطی شرط کا اضافہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لہذا جن ممالک میں حکومت اسلامی یا اس طرح کے قضاة مفقود ہوں ان جگہوں میں اوقاف کی حفاظت کے لئے فروختگی میں شرط لازمی ہے کہ فروختگی کا فیصلہ متدین اصحاب بصیرت علماء پر مشتمل کوئی جماعت کرے، ورنہ عمومی طور پر اوقاف کو خرید برد سے محفوظ رکھنا ممکن نہیں۔

سوال نمبر (۳): بعض زمین موروثی طور پر ملتی ہیں، لیکن جن لوگوں کو زمین حاصل ہوتی ہے، ان کے والد یا دادا کے وقت میں وراثت کی شرعی طور پر تقسیم نہیں ہوئی تھی، جیسے والد نے پھوپھیوں کو حصہ نہیں دیا تھا، یا دادا نے اپنی بہنوں کو حصہ نہیں دیا تھا، اب بیٹوں یا پوتوں سے ان کی ایسی موروثی زمین کا خرید کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

مکروہ ہے:

اس سوال کے جواب میں بعض مقالہ نگار کی رائے ہے کہ جو موروثی زمین فروخت ہو رہی ہے اگر اس میں تمام شرکاء زمین کی رضامندی شامل نہیں ہے اور بیٹے اور پوتے نے دوسرے شرکاء کی زمین الگ بھی نہیں کی ہے تو ایسی موروثی زمین کا خریدنا مکروہ ہوگا (مفتی عثمان بستوی، مولانا محمد شاہجہاں ندوی، مولانا عفاغ منصور پوری، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

دلائل:

۱۔ ”یشترط فی لزوم و نفاذ قسمة الرضا، رضاء کل واحد من المتقاسمین، بناء علیہ إذا غاب أحد المتقاسمین، ولم یکن له نائب وقسم الحاضرون وأفرزوا حصة الغائب، فلا تصح قسمة الرضا، أی لا تكون لازمة“ (درر الحکام ۳/۱۲۷) (مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

۲۔ مشترکہ جائیداد میں تمام شرکاء کی اجازت سے ہی تصرف کیا جاسکتا ہے: علامہ علاء الدین سمرقندی لکھتے ہیں:

”شركة الأملاك علی ضربین: أحدهما: ما كان بفعلهما مثل أن یشتریا أو یوهب لهما أو یوصی لهما فیقبلا، والآخر بغير فعلهما وهو أن یرثا، والحکم فی الفصلین واحد، وهو أن الملك مشترك بینهما، وكل واحد منهما فی نصیب شریکہ کالأجنبی، لا یجوز له التصرف فیہ إلا بإذنه“ (تحفة الفقهاء ۵/۲ طبع بیروت) (مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی محمد الیاس قاسمی)

۳- ”لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بغير إذنه...“ (قواعد الفقه / ۱۱۰، فتاویٰ شامی ۲۹/۹) (مولانا عثمان منصور پوری، مفتی ریاست قاسمی)۔

۴- اس لئے کہ بائع کے مال میں حرام کا بھی حصہ ہے، جس کی وجہ سے معاملہ میں اشتباہ ہے اور ایسی حالت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح ممانعت کی جگہ شہرے بچنے کی تلقین فرمائی ہے:

”فمن اتقى الشبهات استبرا لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه“ (صحیح بخاری، حدیث: ۵۲، صحیح مسلم، حدیث: ۱۵۹۹) (مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)

بیع موقوف ہوگی:

جبکہ بعض دوسرے مقالہ نگار کی رائے ہے کہ ایسی موروثی زمینوں کو خریدنے کی صورت میں بیع موقوف ہوگی، اس لئے کہ شرط نفاذ نہیں پائی جا رہی ہے، اجازت کے بعد اس کے اپنے حصہ کی بیع درست ہو جائے گی (مقالہ: ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی، مفتی عثمان بستوی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔
دلائل:

- ۱- ”إن كان في الصبي حق لغير البائع كان العقد موقوفاً غير نافذ“ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۲/۲۲۲) (قاری ظفر الاسلام اعظمی)
- ۲- ”وكل منهما أجنبي في نصيب الآخر حتى يجوز له التصرف فيه إلا بإذن الآخر كخير الشريك لعدم تضمينها الوكالة“ (مجمع الاثر ۲/۵۳۳) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، قاری ظفر الاسلام اعظمی، مفتی محمد الیاس قاسمی)۔
- ۳- ”أن لا يكون في المبيع حق لغير البائع، فإن كان لا ينفذ كالسبوت والمستاجر. واختلفت عبارات الكتب فيها، ففي بعضها أنه فاسد والصحيح أنه موقوف ويحمل الفساد على أنه لا حكم له ظاهراً، وهو تفسير الموقوف عندنا“ (البحر الرائق ۵/۲۲۲، کتاب البيوع) (مولانا زبیر احمد ندوی، قاری ظفر الاسلام اعظمی)۔
جبکہ باقی مقالہ نگار نے شرائط و قیود کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے، مثلاً:

ڈاکٹر کلیم اللہ عمری اور مولانا زبیر احمد ندوی لکھتے ہیں کہ خریدار کو اس کا علم نہ ہو کہ یہ مشترکہ موروثی زمین ہے، صرف بائع کا حصہ نہیں ہے تو ایسی صورت میں اس کے لئے خریدنا جائز ہے، لیکن اگر معلوم ہو جانے کے بعد خریدتا ہے تو تعاون علی المعصیت کی وجہ سے جائز نہ ہوگا۔

* ”فإن اشترى وقيل وهو لا يعلم أنه لغيره وأخبره أنه له، رجوت أنه في سعة من شراء وقبوله، والتنزه أفضل“ (المبسوط للسرخسی ۳/۱۲۲) (مولانا زبیر احمد ندوی)۔

☆ قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی اور مولانا عبدالحمید قاسمی کی رائے ہے کہ وارثین کے لئے اپنے حصہ کے بقدر راضی فروخت کرنا اور دوسروں کے لئے ان کا خریدنا جائز ہوگا۔

☆ مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی لکھتے ہیں: البتہ شریک اپنے حصہ میں ایسا تصرف کر سکتا ہے جس سے دوسرے کی حق تلفی نہ ہوتی ہو، لہذا اس کے حصہ کے بقدر خریدنے میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن دوسرے شرکاء کو حق شفعہ حاصل ہوگا، اگر وہ لوگ نہیں لیتے ہیں تو پھر خریدار ایک شریک کی مانند ہو جائے گا، لیکن اس قابض وارث سے دوسرے کے حصے کو خریدنا جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ بیع و شراہ کی صحت کے لئے بائع کا مالک ہونا شرط ہے، ورنہ بیع مالیس عندک ہو جائے گی۔

”وشرط المحقود عليه ستة: كونه موجوداً مالا متقوما مملوكا في نفسه وكون الملك للبائع فيما يبيعه لنفسه وكونه مقدور التسليم۔“

ولا يبيع ما ليس مملوكاً له، وإن ملكه بعده إلا السلم والمغصوب لو باعه الخاصب ثم ضمن قيمته، ويبيع الفضولي، فإنه منعقد موقوف، ويبيع الوكيل، فإنه نافذ“ (رد المحتار ۶/۳) (مقالہ: مولانا فروغ احمد قاسمی)۔

ہندوستان کی تمام موروثی زمینوں کا خواہ وہ زمینداری والی ہوں یا بھوم دھری ہوں یا سیر دھری کی ہوں، سب کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں اولاد مؤنت کا حصہ دیا جانا معلوم نہ ہو اور اولاد مؤنت اور ان کے ورثاء کی طرف سے کسی قسم کے مطالبہ کا بھی علم نہ ہو تو ظاہر حال کے مطابق قابض و متصرف کو مالک مختار مجاز مان کر کے اس کا خریدنا جائز ہے، لیکن اگر خریدنے کے بعد اولاد مؤنت میں سے کوئی مطالبہ پیش کرے اور اس کا مطالبہ صحیح و درست طریقہ سے ثابت بھی ہو جائے تو اس کے حصہ کے مطابق بیع کا عدم مانی جائے گی، اس کے حصہ کی زمین دے کر یا اس کا معاوضہ دے کر اس کو راضی کرنا لازم اور واجب ہوگا، کیوں کہ جب ان کا استحقاق ثابت ہو گیا تو پھر استحقاق کا حکم بھی عائد ہوگا۔

اور اگر موروثی زمین میں اولاد مؤنت کی طرف سے مطالبہ ہو اور مطالبے کا علم بھی ہو تو اس کو راضی کئے بغیر اس کے حصے کی زمین خریدنا شرعاً غصب ہونے کی وجہ سے ناجائز اور حرام ہے، اس صورت میں اگر زمین خریدی گئی تو چونکہ ان کا حق باقی اور معلوم ہے، اس لئے جس طرح بھی ممکن ہو ان کا حق ادا کرنا لازم ہوگا (مفتی عثمان بستوی، مولانا محی الدین غازی)۔

مفتی عثمان بستوی صاحب نے وراثت جاری ہونے کے بارے میں زمینداری اور دوسری زمینوں کا فرق حضرت مفتی نظام الدین اعظمی کے فتویٰ کی روشنی میں بیان کیا ہے جو اس طرح ہے:

”حضرت مفتی نظام الدین صاحب اعظمی کی رائے کے مطابق زمین داروں کے زمانے سے ان کی نسلوں میں زمینداری کی جو زمین باقی ہیں، ان میں وراثت جاری ہوگی، اس کے علاوہ دوسری زمینوں میں وراثت جاری نہیں ہوتی ہے، اس لئے ان کی رائے کے مطابق ہندوستانی زمینوں کی خرید و فروخت حکومتی ضابطے کے مطابق صحیح اور درست ہے، اس میں کوئی کراہت نہیں، البتہ زمین داری والی زمین میں چونکہ اولاد مؤنت کا بھی حق ہوتا ہے، اس لئے اس زمین کا حکم کچھ علاحدہ ہوگا، یعنی اس کا حکم دیگر علماء جو عام زمینوں کے بارے میں فرماتے ہیں وہی حکم اس کا بھی ہوگا۔“

☆ مفتی ظہیر احمد قاسمی اور مفتی عبدالمنان آسام کی رائے میں ایسی زمینیں خریدی جاسکتی ہیں، اس لئے کہ مخصوص کوئی قطعہ اراضی متعین نہیں ہے کہ یہ قطعہ فلاں وارث کا ہی ہے۔

☆ مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی مقصود فرقانی اور مفتی عثمان بستوی کی تحریروں سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ جب باقی شرکاء کی عدم رضامندی کی صورت میں تقسیم میراث درست نہیں ہے تو وارثین شرکاء کو محروم کر کے ان کی وراثت کی خرید و فروخت کیوں کر درست ہوگی، تا آنکہ ان کے حصے الگ الگ کر دیئے جائیں (رد المحتار ۹/۲۶۶)۔

☆ مفتی محمد الیاس قاسمی اور مولانا ابصار احمد ندوی نے اس جواب کے ذیل میں وراثت کی عدم تقسیم پر وارد و عید اور اس پر ہونے والے گناہ کا ذکر تفصیل سے کیا ہے۔

سوال نمبر (۴): ایک شخص کی آمدنی حرام تھی، اور اس آمدنی کے ذریعہ اس نے ڈھیر ساری زمین حاصل کی، اور اب وہ اس زمین کو فروخت کرتا ہے، تو جو لوگ ان حالات سے واقف ہیں، کیا ان کے لئے اس زمین کو خرید کر نادرست ہوگا؟

اس سوال کے جواب میں آدھے مقالہ نگار کی رائے ہے کہ حرام آمدنی سے خریدی ہوئی زمین کا دوسروں کے لئے معلوم ہونے کے باوجود خریدنا ناجائز ہے۔ (ڈاکٹر شاہجہاں ندوی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی عثمان بستوی، مولانا زبیر ندوی، مفتی مقصود فرقانی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

دلائل:

ان حضرات نے مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:

۱- ”إن علم أنه حرام فهو حرام“ (المغنی لابن قدامہ ۲/۳۳۳)۔

۲- ”الحرمة تتعدد في الأموال مع العلم بها“ (الاشباه والنظائر ۳/۵۰۴) (مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا محمد زبیر ندوی)۔

۳- یہ معصیت پر تعاون ہے جو نص قطععی سے ممنوع ہے، ارشاد بانی ہے: ”ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان“ (سورہ مائدہ: ۲)۔

(مقالہ: مولانا شاجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

۴۔ ”الحرام ينتقل حرمة وإن تداولته الأيدي وتبدلت الأملاك“ (فتاویٰ شامی ۴/۲۰۱)۔

۵۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ کسی چیز کے بارے میں حرام ہونا معلوم ہو تو اس کو خریدنا جائز نہیں۔

”قال الشيخ عبدالوہاب الشعرانی فی کتاب المنن وما نقل عن بعض الحنفیة من أن الحرام لا يتعدى إلا ذمتين سألت عن الشهاب بن السلیبی فقال: ہو محمول علی ما إذا لم يعلم بذلك، أما من رأى المكس يأخذ من أحد شيئاً من المكس ثم يعطيه آخر ثم يأخذه من ذلك الآخر فهو حرام“ (عوالد سابق) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

۶۔ ”فإن غالب ماله الحرام لا يقبلها ولا يأكل“ (مجمع الاثر ۲/۱۸۶) (مولانا شاجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

* ”کل عين قائمة يغلب علی ظنه أنهم أخذوا من الغير بالظلم وباعوا في السوق فإنه لا ينبغي أن يشتري ذلك وإن تداولته الأيدي“ (فتاویٰ ہندیہ ۵/۲۶۳) (مفتی محمد الیاس قاسمی، مولانا شاجہاں ندوی)۔

۸۔ علامہ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں: ”ما فی الوجود من الأموال المصوبة والمقبوضة بعقود لا تباح بالقبض. إن عرفه المسلم اجتنبه، فمن علمت أنه سرق ما لا أو خانه في أمانته أو غصبه، فأخذه من المصوب قهراً بغير حق لم يجز لي أن أخذه منه، لا بطريق الهبة ولا بطريق المعاوضة ولا وفاء عن أجره. ولا ثمن مبيع. ولا وفاء عن قرض. فإن هذا عين مال ذلك المظلوم“ (فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۹/۲۲۲)۔

۹۔ ”إن ما يشتري من السوق ويعلم قطعاً أنهم يبيعون الأتراك ومن غالب مالهم الحرام ويجوز بينهم الربا والعقود الفاسدة، كيف يكون؟ فهو على ثلاثة أوجه:

فكل عين قائمة يغلب علی ظنه أنهم أخذوا من الغير بالظلم وباعوا في السوق. فإنه لا ينبغي أن يشتري ذلك، وإن تداولتها الأيدي، والثاني: إن علم أن المال الحرام بعينه قائم إلا أنه اختلط بالغير لا يمكن التمييز عنه، فإن علی أصل أبي حنيفة بالخلط يدخل في ملكه، إلا أنه لا ينبغي أن يشتري منه حتى يرضى الخصم بدفع العوض، فإن اشتراه يدخل في ملكه مع الكراهة۔

والثالث: إذا علم أنه لم تبق عين المصوبة أو المأخوذ بالربا وغيره، وإنما باعها لغيره فإن الذي يعلم أنه لم تبق تلك العين، جاز له أن يشتري منهم، بذا كله من حيث الفتوى أما إذا أمكنه أن لا يشتري منهم شيئاً كان أولى أن لا يشتري ولعل أنه يتعذر ذلك في بلاد العجم“ (فتاویٰ ہندیہ ۵/۲۶۳) (مولانا شاجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی نے لمبی بحث کا خلاصہ ان الفاظ میں لکھا ہے کہ حرام مال سے حاصل ہونے والی جائیداد بھی حرام ہے، اصل مال کو لوٹانا اگر ممکن ہو تو اسے لوٹا یا جائے گا، ورنہ صدقہ کر دیا جائے گا، جب ایسی جائیداد کا وہ شخص مالک ہی نہیں، نیز خریدار کو معلوم بھی ہے تو اس کے لئے خریدنا کیسے جائز ہوگا۔

جواز کی صورتیں اور ان کا حکم:

جبکہ بعض مقالہ نگاران کی رائے ہے کہ ایسی صورت حال میں خریدنے والے کے لئے وہ زمین خریدنا جائز اور درست ہوگا (حافظ کلیم اللہ عمری، مفتی عبدالمنان آسام، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مولانا ابوبکر قاسمی)۔

اسی طرح مولانا محی الدین غازی فلاحی کا جواب ہے کہ حرام آمدنی سے کسی نے زمین خریدی ہو، اور پھر فروخت کر رہا ہو تو اس سے وہ زمین خریدنا جائز ہوگا، البتہ اس زمین کے فروخت کرنے سے حاصل شدہ رقم اس کے لئے حلال نہیں ہوگی، بلکہ جس طرح آمدنی حرام تھی، اس سے خریدی ہوئی زمین بھی حرام رہے گی اور پھر اسے فروخت کر کے جو قیمت کی رقم اسے ملے گی وہ بھی حرام ہی رہے گی، جس شخص نے اپنی حلال آمدنی سے اس کی زمین خریدی اس کے لئے وہ زمین حلال رہے گی۔

اسی طرح بعض مقالہ نگار مثلاً قاری ظفر الاسلام اعظمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا عثمان بستوی، مولانا عبدالحمید قاسمی کی رائے علامہ کرنی کے بیان کردہ

ضابطہ و اصول کی روشنی میں یہ ہے کہ ایسی زمین کا خریدنا جائز ہے، البتہ تقویٰ و احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ نہ خریدی جائے، اس مسئلہ میں امام کرنی نے پانچ صورتیں ذکر کی ہیں جن کی تفصیلات اس طرح ہیں:

- ۱۔ بائع کو پہلے وہ غصب کیا ہو مال بطور قرض دے دے، تاکہ اس کے ذمہ ہو جائے، پھر اس سے کوئی شئی اسی دین کے بدلے خرید لے۔
- ۲۔ وہ حرام نقد و جن سے خرید رہا ہے اس کی طرف اشارہ کرے، اور وہی ادا کر دے۔
- ۳۔ ان نقد و مغبوبہ کو اشارہ کر کے متعین کرے، لیکن دوسرا ثمن ادا کر دے۔
- ۴۔ ان نقد و کی طرف اشارہ تو نہ کرے مگر انہی کو ثمن کے طور پر دے دے۔
- ۵۔ دوسرے نقد و کی طرف اشارہ کرے، لیکن بائع کو نقد و مغبوبہ ہی دے۔

اگر مشتری اول نے پہلی اور دوسری صورت کے ذریعہ خرید لیا ہے تب تو کسی دوسرے خریدار کو وہ زمین خریدنا درست نہیں ہوگا اور نہ نفع حلال ہوگا اور بقیہ تینوں صورتوں سے خرید لیا ہے تو علامہ کرنی نے دفع حرج کے لئے اس سے دوسروں کے خریدنے کو جائز قرار دیا ہے (فتاویٰ شامی ۵/ ۲۳۵)۔

بعض مقالہ نگار نے اس صورت میں کہ جب اکثر مال حرام ہو یا حرام مال حلال سے مخلوط ہو، حکم میں فرق کو بیان کیا ہے، مثلاً مفتی عثمان بستوی لکھتے ہیں: مال حرام سے خریدی ہوئی زمین کا حکم یہ ہے کہ اگر مال حرام، حلال سے مخلوط نہ ہو، بلکہ مکمل حرام ہو غصب، رشوت وغیرہ کے ذریعہ حاصل کیا گیا اور اس سے کوئی زمین وغیرہ خریدی جائے، تو اگر مال حرام کا عوض ادا کر دیا جائے یعنی اگر مالک معلوم ہو تو ان کو واپس لوٹا دیا گیا ہو، ورنہ صدقہ کر دیا گیا ہو تو اس کے بعد اس کا خریدنا اور بیچنا دونوں جائز ہے اور اس کا نفع حلال ہے، کیونکہ مال حرام کا حکم شرعی انجام دینے کے بعد اس سے خریدنا ہو مال حلال ہو جائے گا اور اس مال میں کوئی نجس باقی نہ رہے گا، جیسا کہ مال مغبوبہ عوض ادا کرنے کے بعد حلال ہو جاتا ہے اور اس کی خرید و فروخت جائز ہو جاتی ہے:

”مات وکسبه حرام فالمیراث حلال، ثم رمز وقال: لا نأخذ بهذه الرواية وهو حرام مطلقاً على الورثة فتنبه الخ. ومفاده الحرمة وإن لم يعلم أربابه“ (فتاویٰ شامی)۔

”ما يأخذه من المال ظلماً ويخلطه بماله وبمال مظلوم آخر يصير ملكاً له وينقطع حق الأول فلا يكون أخذه عندنا حراماً محضاً، نعم لا يباح الانتفاع به قبل أداء البدل في الصحيح من المذهب“ (فتاویٰ شامی ۲/ ۲۲۰)۔

یہی رائے مولانا قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا عفاں منصور پوری، مفتی ظہیر احمد کانپوری اور مفتی ریاست علی قاسمی کی معلوم ہوتی ہے۔

ڈاکٹر محمد شاہ جہاں ندوی کا مشورہ ہے کہ مسلمان ایسی زمینوں کو نہ خریدیں، تاکہ اس کے لئے تازیانہ عبرت ہو اور حوصلہ افزائی نہ ہو، وہ لکھتے ہیں:

۱۔ مال حرام سے حاصل کردہ زمین کو خریدنے میں حرام خوردگی حوصلہ افزائی ہوگی، جو ناجائز ہے۔

۲۔ اگر مسلمان ایسی زمین کو نہیں خریدیں گے تو حرام خوردگی کے لئے تازیانہ عبرت ثابت ہوگا اور وہ دوبارہ حرام آمدنی کی طرف نہیں لوٹے گا۔

۳۔ اس سے خریدنے میں حرام پر اسے برقرار رکھنا ہے۔

اس سوال کا جواب دینے سے پہلے مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی اور مفتی عثمان بستوی نے اس پر گفتگو کی ہے کہ مال حرام سے جو شئی خریدی جاتی ہے اس پر ملکیت ثابت ہوتی ہے یا نہیں، پھر علماء کے مختلف اقوال کا ذکر کیا ہے، اسی طرح مفتی محمد الیاس قاسمی نے مال حرام کی شاعت و قباحت اور اس کی حرمت پر وارد احادیث و آثار کو اپنے مقالہ میں ذکر کیا ہے۔

سوال نمبر (۵): حکومت کے قانون کے مطابق جو لے آؤٹ منظور ہوتا ہے، اس میں سڑکوں کی چوڑائی کا رقبہ طے شدہ ہوتا ہے، پلے گراؤنڈ بھی چھوڑنا ہوتا ہے، اگر خالص مسلمانوں کی کالونی ہو تو کالونی بنانے والا ترغیب کے لئے مسجد کی جگہ بھی مقرر کرتا ہے، لیکن جب کالونی میں پلاننگ شروع ہو جاتی ہے تو راستوں کو چھوڑنا کر دیتے ہیں، اور پلاٹ میں شامل کرتے ہوئے اس کی بھی قیمت وصول کرتے ہیں، پلے گراؤنڈ اور سونگ پول کی جگہ بھی بیچ دیتے ہیں، یہاں تک کہ مسجد کی مقررہ جگہ بھی فروخت کر دیتے ہیں، کیا بیچنے والے شخص کے لئے اس کے بنائے ہوئے نقشے میں

تبدیلی کرتے ہوئے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کر دینا اور دوسرے لوگوں کا جاننے بوجھتے اس کو خرید کر ناجائز ہوگا؟ اس سوال کے جواب میں اکثر مقالہ نگار کی رائے ہے کہ حکومت سے پاس کرائے گئے نقشے کو تبدیل کر کے عوامی مفاد کے لئے مختص اراضی کو فروخت کرنا ناجائز ہے (ڈاکٹر محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی عثمان بستوی، مفتی عبدالمنان آسام، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مولانا ابوبکر قاسمی، مولانا محی الدین غازی، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی مقصود فرقانی، مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

دلائل:

ان حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

- ۱- حکومت کے قانون کے مطابق جو نقشہ پاس ہوتا ہے، اس کی حیثیت حکومت سے وعدہ اور معاہدہ کی ہے، پلاٹ حکومت سے یہ وعدہ کرتا ہے کہ ہم خریداروں کو اس نقشہ کے مطابق پلاٹ فراہم کریں گے اور خریداروں سے یہ معاہدہ کرتا ہے کہ اس نقشہ کے مطابق پلاٹ فراہم کیا جائے گا اور حکومت کا نقشہ سازی کے بعد پلاننگ کی اجازت دینا اور پلاننگ کو نقشہ کے ساتھ منظور کرنا عوامی مصالح اور فائدے کے لئے ہوتا ہے، اس لئے اس کی پابندی پلاٹ کے اوپر واجب ہوتی ہے اور اس کی خلاف ورزی شرعاً جائز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "أوفوا بالعہد إن العہد کان مسئلوا" (سورہ اسراء) (مفتی عثمان بستوی، حافظ کلیم اللہ عمری، مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۲- حکومت سے منظور شدہ نقشہ کی خلاف ورزی حکومت، انتظامیہ اور عوام کے ساتھ صریح دھوکہ ہے، جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں، بلکہ اخلاقی لحاظ سے قبیح جرم ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "من غشنا فلیس منا" (حدیث) (مولانا عقیان منصور پوری، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا محی الدین غازی، مفتی مقصود فرقانی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔
- ☆ "الخلف فی الوعد حرام" (الاشباہ والنظائر / ۱۵۹) (مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۳- اسی طرح راستہ کا معاملہ بھی ہے، راستہ تنگ کر دینا یا راستہ نہ دینا درست نہیں ہے، عرف کے مطابق جتنا حق بنتا ہے، یہ کالونی کے حقوق میں سے ہے، اس لئے اس حق کو ضائع نہیں کر سکتا ہے، حدیث میں: "قضی النبی ﷺ إذا تشاجر وافی الطريق بسبعة أذرع" (صحیح بخاری / ۳۳۶۱ کتاب المظالم) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا شاہ جہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔
- ۴- غیر معصیت میں حکومت وقت خواہ غیر مسلم حکومت ہو، کے قوانین کی پابندی ضروری ہے۔
- "وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (سورہ مائدہ: ۲)۔
- اور یہ ظاہر ہے کہ سڑکوں کی چوڑائی کا رقبہ طے کرنا، کھیل کے میدان کے لئے جگہ رکھنا، مسجد کی جگہ مقرر کرنا اور سوئمنگ پول کی جگہ چھوڑنا عام لوگوں کی صحت کی حفاظت اور ان کو ضرر سے بچانے کے نقطہ نظر سے ہے، سو یہ خیر اور بھلائی کا کام ہے، لہذا اس سلسلہ میں حکومت کا تعاون واجب ہے، نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "یا ایہا الذین آمنوا أطیعوا اللہ وأطیعوا الرسول وأولی الأمر منکم" (سورہ نساء: ۵۹)، اور ذمہ داران کار میں اہل علم اور حکمران دونوں شامل ہیں، اگرچہ امام طبری نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ سربراہان کار سے مراد حکمران ہیں (جامع البیان فی تائویل القرآن / ۵۰۲/۸) (مولانا شاہ جہاں ندوی)۔
- ۵- اور عقلی دلائل سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ عام لوگوں کی صحت کی حفاظت کی خاطر اور ان سے ضرر کے ازالہ کے لئے حکومت کی ہدایات کی تعمیل واجب ہو، کیونکہ حکومت ضرر عام کو دور کرنے کی ذمہ دار ہے، لہذا اس سلسلہ میں اس کے بنائے ہوئے قوانین کی پابندی لازم ہے (مولانا شاہ جہاں ندوی)۔
- ۶- علامہ مبارکپوری امام عبدالرحمن طبری کے حوالہ سے لکھتے ہیں: "معناه أن يجعل قدر الطريق المشتركة سبعة أذرع. ثم يبقى بعد ذلك لكل واحد من الشركاء في الأرض قدر ما ينتفع به ولا يضر غيره" (تحفة الأجوذی / ۲/۲۲۱) (مولانا شاہ جہاں ندوی)۔
- ۷- چونکہ کھیل کے میدان، سڑکوں اور دیگر چیزوں کے عوض کالونی کے پلاٹ کی قیمت میں یہ طے ہوتی ہے اور شامل ہوتی ہے، تو پھر کالونی بنانے والے کے لئے دوبارہ اس کی قیمت حاصل کرنا کیوں کر جائز ہوگا (مولانا شاہ جہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

☆ کیونکہ عمومی منافع کی جگہیں خریدے ہوئے پلاٹ کے تابع ہوں گے:

”اعلم أن الحق في العادة يذكر فيها بوجوب تبع للمبيع ولا بد له منه ولا يقصد إلا لأجله كالطريق والشرب للأرض ... وفي النهر المذكور: ودخول شرب البركة الجاري إليها وقت البيع وإن لم ينصوا على ذلك ولا سيما ماء البركة فإنه مقصود بالشراء حتى أن الدار بدونها ينقص ثمنها نقصًا كثيرًا وقد مرّ آنفًا عن الكافي أن الأحكام تبني على العرف وأنه يعتبر في كل أقليم وعصر عرف أهله“ (فتاویٰ شامی ۴/۲۲۳، ۲۲۴) (مفتی عثمان بستوی)۔

۸۔ نقشوں کی پابندی نہ کرنے اور راستوں کو تنگ کرنے کی وجہ سے کالونی میں بسنے والوں کی صحت، وبائی امراض اور دوسرے خطرات سے دوچار ہوتی رہتی ہے، کیونکہ تنگ راستوں کی وجہ سے زیادہ آلودگی پھیلتی ہے، فقہاء لکھتے ہیں:

”لا يمنع الشخص من تصرفه في ملكه إلا إذا كان الضرر بجاره ضررًا بينًا فيمنع من ذلك وعليه الفتوى“ (الدر المختار مع رد المحتار ۸/۱۵۲) (مفتی الیاس قاسمی، مفتی شاہجہاں ندوی، مولانا البصائر احمد ندوی)۔

۹۔ ”لا يمنع أحد من التصرف في ملكه ما لم يكن ضرر فاحش للغير“ (درر الحکام شرح مجلة الاحکام ۲/۲۱۰) (مفتی محمد الیاس قاسمی)

۱۰۔ ”وإن أراد أهل المحلة أن يدخلوا شيئًا من الطريق في دوزهم وذلك لا يضر بالطريق لا يكون لهم ذلك“ (البحر الرائق ۵/۲۲۸)۔

۱۱۔ راستہ عوام الناس کے لئے وقف ہوتا ہے، کسی کے لئے راستے پر قبضہ کر کے اس پر ذاتی تصرف کرنا جائز نہیں ہے، راستہ وسیع ہو اور اس پر قبضہ کی وجہ سے راہگیروں کو ضرر نہ ہو تب بھی راستے پر قبضہ کرنا جائز نہیں ہے، موسوعہ فقہیہ میں ہے:

”وإن زاد على سبعة أذرع أو عن قدر الحاجة لم يغير لأن الطريق والأفنية كالأحباس للمسلمين فلا يجوز لأحد أن يستولي على شئ منها أو يقطع من طريق المسلمين شيئًا وإن كان الطريق واسعًا ولا يتضرر المارة بالجزء المقطع منه، لما روى عن الحاكم بن الحارث السلمي أن النبي ﷺ قال: من أخذ من طريق المسلمين شيئًا طوقه يوم القيامة من سبع أرضين“ (الطبرانی فی الصغیر، بحوالہ موسوعہ فقہیہ ۲۳/۲۲۷) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

۱۲۔ یہ ایک طرح عوامی مفاد کی چوری ہے، اور اس کی ملکیت میں غصب ہے اور غصب حرام ہے اور عوام الناس کی حق تلفی ہے جو بڑا جرم ہے۔ اس عمل سے دوسروں کو تکلیف ہوتی ہے اور دوسروں کو تکلیف دینا حرام ہے (مولانا البصائر احمد ندوی)۔

ان حضرات کے برخلاف بعض دوسرے حضرات کی رائے ہے کہ اس طرح کے پلاٹ کی خرید و فروخت جائز ہے، مشتری اس کا بھی مالک ہو جائے گا، اگرچہ اس نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی اور دھوکہ دھڑی کا مرتکب ہوا، جس کا گناہ اس کو ہوگا (مولانا عنان منصور پوری، قاضی ذکاء اللہ شیلی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی ظہیر احمد کاپوری، مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی) (لیکن کراہت سے خالی نہیں)۔

اسی طرح قاری ظفر الاسلام اعظمی کی یہی رائے ہے کہ معلوم ہونے کے بعد بھی اس کی بیع و شراء درست ہونی چاہئے، اگرچہ انہوں نے وعدہ کے خلاف کیا ہے اور وعدہ کا نقض مکروہ ہے، وہ لکھتے ہیں:

”اگر پہلے سے ایفا کی نیت تھی اور کسی مجبوری سے بدل دیا تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر وعدہ کرتے ہی وقت ایفا کی نیت نہ تھی تو مکروہ تحریمی ہے، امام غزالی نے احیاء علوم الدین میں تصریح فرمائی ہے کہ اصل چیز وعدہ میں نیت ہے، اگر فساد نیت ہے تو مذموم ہے“

(درس بخاری ضبط تحریر: مولانا عبدالوہید فیض پوری/۲۳۳)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی اور مفتی عبدالمنان آسام کی رائے میں پلاٹ کاٹنے والا عوامی مفاد کی زمینوں کا مالک ہی نہیں ہے، تو اس کا فروخت کرنا کیسے درست ہوگا، وہ لکھتے ہیں:

”اگر زمین حکومت کی ہے، حکومت نے کسی کے نام الارٹ کیا ہے تاکہ وہ کالونی بنائے، حکومت نے راستہ کی چوڑائی متعین کر دی ہے، مسجد کی جگہ فکس

کردی ہے، اسی طرح دوسرے عوامی مفاد کے لئے پارک و گراؤنڈ کی تحدید کردی ہے، تو ایسی صورت میں کالونی بنانے والے کو عوامی مفادات سے وابستہ یا مسجد و مدرسہ کے لئے مختص زمین کی ملکیت حاصل ہی نہیں ہوئی، اس لئے اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ سابقہ پروگرام میں رد و بدل کرے، اور نہ دوسروں کے لئے جائز ہے کہ جانتے بوجھتے ہوئے اس کو خریدے، کیونکہ کالونی بنانے والا اس کا مالک نہیں تو اس کو بیچنے کا حق بھی نہیں“ (مقالہ: مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی نے اس طرح کی زمینوں میں فرق کو واضح کیا ہے کہ اگر زمین حکومت کی ہے اور حکومت نے کسی کے نام الاٹ کیا ہے تب تو وہ حکم ہے جو اوپر بیان ہوا، لیکن اگر زمین کالونی بنانے والے کی ہے، اور حکومت سے صرف کالونی بنانے کی اجازت لی ہے تو چونکہ وہ پوری زمین کا مالک ہے، اس لئے وہ عوامی مفاد کی زمینوں میں رد و بدل کر سکتا ہے اور اس کو بیچ بھی سکتا ہے، لکھتے ہیں:

”لیکن زمین کالونی بنانے والے کی ہے، گورنمنٹ سے صرف کالونی کا پرمٹ لیا ہے، حکومت نے پرمٹ کے لئے عوامی مفادات سے وابستہ قطعاً کو چھوڑنے کی شرط لگائی ہے، بظاہر کالونی بنانے والے کو منظور بھی ہے، مگر دل سے شاید راضی نہیں ہے، اسی لئے بعد میں اس کو بیچ دیتا ہے، حکومت کی اس قسم کی شرط سے اس شخص کی ملکیت ختم نہیں ہوتی ہے، الایہ کہ وہی خود برضا و رغبت ان اراضی کو مسلمانوں کے لئے وقف کر دے، لیکن وہ شخص ایسا نہیں کرتا ہے تو بدستور اس کی ملکیت ہے اور وہ اس کو بیچ سکتا ہے، دوسرے لوگوں نے خرید لیا ہے تو خریدنا جائز بھی ہے، صرف اتنا ہوا کہ حکومت کے جائز قانون کی خلاف ورزی کی جس کا وبال اس کو بیچ سکتا ہے“ (مقالہ مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

اسی طرح انہوں نے اس فرق کو بھی واضح کیا ہے کہ راستہ چونکہ بنیادی ضروریات میں سے ہے، اس لئے اس کے لئے کم از کم سات ہاتھ چھوڑنا لازم ہے، البتہ پارک، پلے گراؤنڈ اور سونٹنگ پول آج کی ضروریات میں شامل ہیں، مگر بنیادی ضروریات میں سے نہیں ہیں، اس لئے اگر ان کی بیع کرتا ہے تو بیع نافذ ہوگی اور خریدنے والے کے لئے خریدنا بھی جائز ہوگا۔

مولانا محمد زبیر ندوی لکھتے ہیں:

اگر حکومت کی تجویز کردہ پلے گراؤنڈ، راستے و دیگر عوامی مفاد کی اراضی ضرورت سے زائد ہوں اور اس قدر ہوں کہ ان سے کم میں بھی ضرورت کی تکمیل ہو سکتی ہو، باشندگان کالونی کوئی جسمانی اور مکانی نقصان نہ ہو تو مالک زمین کو زائد حصے بیچنے کا حق ہے، کیونکہ اس سلسلہ میں جو بنیادی چیز مد نظر ہے وہ اہل کالونی کا اپنی ضروریات میں دقت محسوس نہ کرنا ہے۔

پلاٹنگ میں مسجد کا مسئلہ اور اس کی شرائط:

اس شق کے سلسلہ میں قاضی عبدالجلیل قاسمی اور مفتی عبدالمنان آسام کی رائے ہے کہ کالونی بنانے والے نے اگر مسجد کے لئے زمین وقف کر دی تو اس کے لئے اس کو فروخت کرنا صحیح نہ ہوگا، اور اگر نہیں کیا ہے، بلکہ مسجد بنانے کا وعدہ کیا ہے تو اس کو فروخت کر سکتا ہے، البتہ وعدہ خلافی کا گناہ ہوگا۔

قاری ظفر الاسلام اعظمی نے قاموس الفقہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ امام محمدؒ کے نزدیک جب تک وقف کے لئے متولی مقرر کر کے اس کے حوالہ نہ کر دے وقف مکمل نہ ہوگا، فتاویٰ سراجیہ اور خلاصۃ الفتاویٰ میں اسی کو مفتی بہ قرار دیا ہے۔

مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی عثمان بستوی، قاری ظفر الاسلام اعظمی اور مولانا البصیر احمد ندوی نے اس پر تفصیلی بحث کی ہے کہ کب وقف کی ملکیت واقف سے ختم ہو کر اللہ کی ملکیت میں چلی جاتی ہے، اتمام وقف کے لئے کیا شرائط ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ:

پلاٹ کاٹنے والے کا اپنے پلاٹ میں کسی جگہ کا مسجد کے لئے متعین کرنا یہ مسجد شرعی ہونے کے لئے کافی نہیں ہے، نقشہ میں مسجد کا پلاٹ دکھانے اور متعین کر دینے سے وہ جگہ نہ تو وقف ہوگی، نہ مسجد شرعی بنے گی، کیونکہ وقف کے لئے ضروری ہے کہ باقاعدہ کسی چیز کو وقف کیا جائے، اور یہ کیا جائے کہ یہ چیز وقف ہے، اسی طرح وقف کرنے والا اس میں نماز کی اجازت دے دے، فقہاء نے کسی جگہ کے مسجد ہونے کے لئے تین شرطیں ذکر کی ہیں:

۱۔ افزاء، یعنی مکمل طور پر علاحدہ کر دے۔ ۲۔ اذن صلوة، یعنی نماز پڑھنے کی مکمل اجازت ہو۔ ۳۔ تابید، یہ وقف ہمیشہ کے لئے ہو۔

لہذا جس جگہ پر نماز پڑھنے کی اجازت نہ دی گئی ہو اور وہ جگہ قوم و متولی کے حوالہ نہ کی گئی ہو، صرف مجوزہ نقشہ اور ارادہ میں کسی جگہ پر مسجد بنانا ہو تو اس نقشہ اور ارادہ سے وہ جگہ شرعاً مسجد نہیں بنے گی۔

”ولو بنی مسجدًا وسلمه إلى المتولى لا يصير مسجدًا بالتسليم إلى المتولى وهو قول البعض واختاره شمس الأئمة السرخسي، وقال بعضهم: يصير مسجدًا كسائر الأوقاف.... فأفاد بالاقتصار على الشروط الثلاثة (الإفراز واذن الصلاة والتأييد) أنه لا يحتاج في جعله مسجدًا إلى قوله وقفته ونحوه لأن العرف جار بالإذن في الصلاة على وجه العموم، والتخليّة بكونه وقفًا على هذه الجهة فكان كالتعبير به“ (البحر الرائق ۵/۲۳۹)

(مفتی عثمان بستوی، قاری ظفر الاسلام اعظمی، مولانا شامجاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

علامہ کاسانی تحریر فرماتے ہیں:

”وأجمعوا على أن من جعل داره أو أرضه مسجدًا يجوز وتزول الرقبة عن ملكه لكن عزل الطريق وإفرازه والإذن للناس بالصلاة فيه، والصلاة شرط عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله حتى كان له أن يرجع قبل ذلك وعند أبي يوسف تزول الرقبة عن ملكه بنفس قوله جعلته مسجدًا وليس له أن يرجع عنه على ما ذكره“

(بدائع الصنائع ۵/۳۲۶) (قاری ظفر الاسلام اعظمی)۔

ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی اور مفتی عثمان بستوی نے اس پر حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لاجپوری اور حضرت مفتی محمود الحسن گنگوہی کا فتویٰ بھی نقل کیا ہے:

”مفتی عبدالرحیم صاحب لاجپوری ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں: ”غیر آباد جنگل و بیابان میں مسلم آبادی قائم کرنے اور مسلمانوں کو وہاں بسانے کی غرض سے وسیع قطعہ زمین خریدی گئی اور مسجد و مدرسہ قائم کرنے کی غرض سے جگہ بھی متعین کر دی گئی..... رہائش گاہیں اور مکانات تعمیر کرنے سے قبل تبرکاً مسجد کے سنگ بنیاد کی رسم ادا کی گئی، اس کو دس سال کا عرصہ گزر جاتا ہے مگر رہائش گاہیں بنانے اور مسلمانوں کو وہاں بسانے میں کامیابی نہیں ہوئی، قرب و جوار میں نہ کوئی چھوٹی بڑی مسلم آبادی ہے اور نہ مسلمانوں کو اس کی حاجت ہے، وہاں نہ اذان ہوئی نہ نماز پڑھی گئی اور نہ مسجد بننے اور آباد ہونے کے قرآن پائے گئے تو یہ مسجد شرعی نہ ہوگی“ (فتاویٰ رحیمیہ ۹/۹۹-۱۰۰) (مقالہ: ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی)۔

”حضرت مفتی محمود صاحب فرماتے ہیں کہ جس کی وہ زمین ہے اگر اس نے مسجد بنانے سے پہلے لوگوں کو وہاں اذان، نماز، جماعت کی اجازت دے دی اور یہ نیت کر لی کہ یہاں ہمیشہ اذان، نماز، جماعت ہو کرے گی اور اس کو مسجد قرار دے دیا تو وہ شرعی مسجد بن گئی، اب جو چیز مسجد میں منع ہے وہاں بھی منع ہے، مسجد کا پورا احترام لازم ہے (فتاویٰ عالمگیری ۳/۳۳۸) اور اگر ایسا نہیں کیا بلکہ نیت یہ ہے کہ تعمیر مکمل ہونے کے بعد اذان، نماز، جماعت شروع کی جائے گی اور اسی وقت اس کو مسجد قرار دیا جائے گا تو اس پر مسجد کا حکم تکمیل عمارت کے بعد جاری ہوگا“ (فتاویٰ محمودیہ ۱۳/۳۸۸) (مقالہ: مفتی عثمان بستوی)۔

علامہ حصکفی لکھتے ہیں: ”الملك يزول عن الموقوف بأربعة، بإفراز مسجد...“ (الدر المختار ۳/۳۳۳)۔

علامہ شامی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ”عبر بالإفراز، لأنه لو كان مشاعًا لا يصح إجماعًا، وأفاد أنه يلزم بلا قضاء“

(ردالمحتار والدر المختار ۳/۳۳۳) (مولانا شامجاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

سوال نمبر (۶): قانون کے لحاظ سے کالونی میں گارڈن اور پلے گراؤنڈ رکھنا ضروری ہے حکومت نے آؤٹ منظور کرنے کے لئے نقشہ میں ان چیزوں کو رکھواتی ہے اور جگہ مخصوص کرواتی ہے، لیکن زمین بیچنے والا مسلمانوں کو لبھانے کے لئے گارڈن کی بجائے مسجد کے لئے جگہ دے دیتا ہے، اور جو زمین قانون اور حکومت سے معاہدہ کے مطابق گارڈن کی تھی، اسی جگہ مسجد بنادی جاتی ہے، کیا ان کا اس زمین پر مسجد بنانا درست ہوگا اور وہ مسجد شرعی تصور کی جائے گی؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگاران کے دو نقطہ نظر ہیں:

پہلے نقطہ نظر کے حاملین کی رائے ہے کہ گارڈن اور پلے گراؤنڈ کی جگہ مسجد بنانے کی صورت میں اس قانون کی خلاف ورزی ہوگی جو لے آؤٹ منظور کراتے وقت حکومت کے متعلقہ شعبہ نے جاری کیا ہے، لہذا کالونی بنانے والے پر اس معاہدہ کی پاسداری اور اس قانون کی تعمیل واجب ہوگی (ڈاکٹر شامجاں ندوی، مولانا عثمان منصور پوری، حافظ کلیم اللہ عمری، مفتی الیاس قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا محی الدین غازی، مفتی عبدالمنان آسام، مفتی مقصود قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

دلائل:

ان حضرات کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ اجتماعی مصالح، مفاد عامہ کے تحفظ اور ضرر عام کے ازالہ کی خاطر حکومت کے وضع کردہ اس طرح کے قانون کی پابندی لازم ہے، اس کی خلاف ورزی ناجائز اور گناہ ہے (مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

۲۔ ”مسجد بنی علی سور المدينة قالوا: لا یصلی فیہ لأن السور حق العامة“ (فتاویٰ ہندیہ بحوالہ قاموس الفقہ ۵/۹۳) (مفتی الیاس قاسمی)۔

۳۔ اگر حاکم اور ذمہ دار کار کسی ایسی چیز کا حکم دے جس کی تعمیل میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ ہوتی ہو تو اس چیز کو وجود میں لانا لازم ہے۔
”طاعة الإمام فیما لیس بمعصیة فرض، فکیف فیما هو طاعة“ (بدائع الصنائع ۷/۱۳۰)

(مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

۴۔ ”لا طاعة لمخلوق فی معصیة الله، إنما الطاعة فی المعروف“ (صحیح البخاری، حدیث: ۲۳۲۰، صحیح مسلم حدیث: ۱۸۳۰) (مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

مولانا محی الدین غازی لکھتے ہیں:

صحیح طریقہ یہی ہے کہ مسلمانوں کی کالونی بنانے والے مسجد کے لئے بھی جگہ چھوڑیں اور گارڈن کے لئے بھی جگہ چھوڑیں، کیونکہ گارڈن جس طرح غیر مسلم کالونی میں صحت مند ماحول کے لئے مفید ہے، اسی طرح مسلم کالونی کے لئے بھی مفید اور مطلوب ہے۔

مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی عبدالمنان، مفتی ریاست علی قاسمی، حافظ کلیم اللہ عمری اور مفتی الیاس قاسمی کی رائے میں پلے گراؤنڈ اور گارڈن کی زمین پر مسجد بنانا درست نہ ہوگا اور وہ شرعی مسجد نہ ہوگی۔

قاری ظفر الاسلام اعظمی اور مفتی ظہیر احمد کانپوری کی رائے ہے کہ کالونی کی تعمیر منظور شدہ نقشہ کے مطابق ہی ہونی چاہئے۔

مسجد بنانے کی گنجائش ہے:

مفتی ریاست علی قاسمی اور مولانا عفاف منصور پوری کی رائے ہے کہ اگر مسجد کے نام پر منظوری مل جاتی ہے تو مالک زمین کا گارڈن کے نام پر منظور شدہ زمین پر مسجد تعمیر کرنا معاہدہ شکنی ہوگی اور قانون کی خلاف ورزی ہوگی، جس سے بچنا چاہئے، اگرچہ مسجد بنانا شرعاً درست ہے اور وہ مسجد شرعی ہی ہوگی۔

اگر حکومت کی طرف سے کالونی کے نقشہ پر مسجد کے نام سے منظوری ملتی ہی نہ ہو اور پلاٹ خریدنے والوں کی اکثریت مسلمانوں کی ہو اور سب کو یہ معلوم ہو کہ مسجد کے نام پر منظوری نہیں مل سکتی، کسی اور نام پر زمین خالی رکھی جائے گی اور وہیں مسجد کی تعمیر ہوگی تو ایسی شکل میں گارڈن کے نام پر خالی پڑی زمین میں یا اس کے ایک حصہ میں مسجد تعمیر کرنے کی گنجائش ہونی چاہئے۔

* ”لا یمنع الشخص من تصرفه فی ملكه إلا إذا كان الضرر بجاره ضرراً یبئاً فیمنع من ذلك وعلیه الفتوی“ (فتاویٰ شامی ۸/۱۵۲)

* ”والقیاس فی جنس هذه المسائل أن من تصرف فی خالص ملكه لا یمنع ولو أضر بخیره لكن ترك القیاس فی محل یضر بخیره ضرراً یبئاً وقیل وبه أخذ کثیر من المشائخ وعلیه الفتوی“ (حوالہ سابق ۷/۳۹۲)

(مولانا عفاف منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی)۔

☆ البتہ چونکہ مالک زمین کالونی بنانے والا اس صورت میں ایک مفاد عام کے لئے مخصوص جگہ کو دوسرے مفاد عامہ کے لئے دیتا ہے جو اگرچہ مناسب نہیں ہے، لیکن چونکہ یہ غصب کا معاملہ بھی نہیں ہے، اس لئے اس جگہ پر مسجد بنانا درست ہے اور بننے والی مسجد شرعی مسجد ہوگی۔

(مولانا شاہجہاں ندوی، قاری ظفر الاسلام اعظمی، مولانا عفاف منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مفتی محمد مقصود فرقی)۔

☆ اگر کالونی میں بسنے والے سب کے سب مسلمان ہوں اور سب متفق ہوں تو ایسی جگہ پر مسجد بنائی جاسکتی ہے، ورنہ نہیں (مولانا ابصار احمد ندوی)۔

مسجد بنانا شرعاً درست ہے:

جبکہ دوسرے نقطہ نظر کے حاملین کی رائے ہے کہ قانونی طور پر جس قطعہ ارضی کو مفاد عامہ کے لئے حکومت نے منتسب کیا ہے، اس کا مالک درحقیقت

حکومت نہیں بائع ہے، بات صرف اتنی ہے کہ حکومت نے مفاد عامہ کے لئے مختص کرنے کی شرط لگائی ہے، اگر اس شرط کی مخالفت کرتا ہے اور اس حصہ کو مسجد بنا دیتا ہے تو حکومت کی مخالفت ہوگی، فی نفسہ وقف پر اثر انداز نہیں ہوگی، وقف کے لئے فقہاء نے جو شرائط ذکر کی ہیں وہ یہاں پائی جاتی ہیں۔
(مولانا محبوب فروغ قاسمی، مفتی عثمان بستوی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، قاضی ذکاء اللہ شلی، مولانا ابوبکر قاسمی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔

دلائل:

ان حضرات کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱- ”شرطہ (الوقف) شرط سائر التبرعات كحرية وتكليف، أفاد أن الواقف لا بد أن يكون مالكة وقت الوقف ملكًا بائعًا ولو بسبب فاسد، وأن لا يكون محجورًا عن التصرف، حتى لو وقف الغاصب المنصوب لم يصح وإن ملكه بعد شراء أو صلح“ (رد المحتار ۳/۲۹۲ کتاب الوقف) (مولانا محبوب فروغ قاسمی)۔
- ۲- بہت سے معاملات ہیں کہ جہاں حکومت کی شرط کے خلاف اگر تصرف کیا جائے تو وہ نافذ ہو جاتا ہے، انہی میں تسعیر الحاکم کا مسئلہ بھی ہے:
”فإن سعر فباء الخباز بأكثر ما سعر جاز بيعه“ (فتاویٰ ہندیہ ۳/۱۰۲) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔
- ۳- مسلم کالنیوں میں مسجد ایک بنیادی ضرورت ہے، اس ضرورت کو پورا کرنا مفاد عامہ سے زیادہ اہم ہے، اس لئے کالونی والوں کے مشورہ سے وہاں مسجد بنا دی جائے تو جائز ہوگا اور وہ مسجد شرعی بھی ہو جائے گی۔
(مفتی عثمان بستوی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، قاری ظفر الاسلام اعظمی، مولانا ابوبکر قاسمی، مولانا محمد زبیر ندوی)۔
- ۴- کچھ بزرگوں نے بھی یہی رائے ظاہر کی ہے، چنانچہ احسن الفتاویٰ میں ہے:
”حضرات فقہاء کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ بوقت ضرورت اہل محلہ راستہ کو بھی مسجد بنا سکتے ہیں، بشرطیکہ گزرنے والوں کو اس سے ایذا نہ ہو، اس لئے کہ راستہ بھی انہی لوگوں کی ضرورت کے لئے ہے، لہذا وہ اس میں تصرف کرنے کے مجاز ہیں، بناء علیہ خالی پلاٹ میں جو اہل محلہ ہی کے مفاد و راحت کے لئے چھوڑا گیا ہے اہل محلہ کی اجتماعی رائے سے مسجد کی تعمیر بطریق اولیٰ جائز ہے، مسجد مسلم آبادی کی بنیادی ضرورت ہے“ (احسن الفتاویٰ ۶/۳۳۵ کتاب الوقف)۔
- ۵- ”لأن المسجد حق الله تعالى أو حق عامة الناس“ (الفتاویٰ الخانية على الهنديہ ۳/۲۹۰) (مولانا زبیر ندوی)۔
- ۶- ”رجل له ساحة لا بناء فيها أمر قومًا أن يصلوا فيها بجماعة، هذا على ثلاثة أوجه: أحدها: إمامًا إن أمرهم بالصلاة فيها أبدًا نصابًا قال: صلوا فيها أبدًا، أو أمرهم بالصلاة مطلقًا ونوى الأبد، ففي هذين الوجهين صارت الساحة مسجدًا“ (فتاویٰ ہندیہ ۲/۳۵۵، کتاب الوقف) (مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا محمد زبیر ندوی)۔
- ☆ البتہ حکومت سے منظور شدہ نقشہ کے مطابق تعمیر کرنے کی وجہ سے وعدہ خلافی کا گناہ ہوگا (مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔
- ☆ البتہ وہ پبلک مقامات جو حکومت کی تحویل میں ہیں یا ان کے قبضہ میں ہیں، ان مقامات پر مسجد بنانے کے لئے حکومت کی اجازت ضروری ہے:
”مسجد بنی علی سور المدينة قالوا: لا يصلی فیہ لأن السور حق العامة وينبغي أن يكون الجواب علی التفصیل: إن كانت البلدة فتحت عنوة وبنى مسجد بإذن الإمام جازت الصلاة فیہ لأن للإمام أن يجعل الطريق مسجدًا فهذا أولى“ (فتاویٰ ہندیہ ۱۱۰/۱، کتاب الصلاة) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔
- ☆ تاہم مناسب اور بہتر یہ ہے کہ گارڈن کی جگہ پر گارڈن ہی باقی رکھا جائے اور مسجد کے لئے کوئی الگ پلاٹ مخصوص کیا جائے اور اس کی قیمت پلاٹ خریدنے والوں کے پلاٹ کی قیمت پر کچھ اضافہ کر کے وصول کی جاسکتی ہے، اس طرح کرنے سے مسجد کی بھی ضرورت پوری ہو جائے گی اور حکومت سے کئے گئے معاہدہ کی پابندی بھی ہو جائے گی۔

”عن عطاء: لما فتح الله تعالى الأمصار على يد عمر، أمر المسلمين أن يبنوا المساجد وأن لا يتخذوا في مدينة مسجدین يزار أحدهما صاحبه“ (الكشاف ۲/۲۱۰، سورہ توبہ: ۱۰۷) (مفتی عثمان بستوی)۔

سوال نمبر (۷): آج کل کسی زمین کو کالونی کی حیثیت سے منظور کرانے میں کئی مرحلے درپیش ہوتے ہیں، پہلے زمین کو غیر زراعتی (نان اگریکلچر) اراضی میں تبدیل کرانا ہوتا ہے، اس کے لئے کوشش بھی کرنی ہوتی ہے اور اخراجات نکلی ہوتے ہیں۔ پھر قانون کے مطابق اس کا ڈیولپمنٹ کرنا ہے، جس میں ڈریج لائن، سڑکیں، بجلی کے کھمبے شامل ہیں، اس میں بھی کافی اخراجات ہوتے ہیں، پھر زمین کے خریدنے پر بھی ٹیکس ادا کرنا ہوتا ہے، پلاٹس بنانے کے بعد ان کی جو قیمت طے ہو، اس پر بھی ٹیکس دینا ہوتا ہے، پھر جو پلاٹ خریدے گا، اس کو بھی ٹیکس ادا کرنا ہوگا، جو تقریباً بارہ پندرہ فیصد ہوتا ہے، یہ تو ٹیکسز ہیں، پھر ان تمام مراحل میں عہدہ داروں کو رشوت دینی ہوتی ہے، اور اگر کسی شخص کی طرف سے اعتراض کی درخواست دائر ہوگی تو معاملہ اور زیادہ پیچیدہ ہو جاتا ہے۔ ان تمام مرحلوں سے گزرنے کے بعد زمین بہت مہنگی ہو جاتی ہے؛ اس لئے عموماً لوگ گورنمنٹ سے منظور کرائے بغیر پولیس اور متعلقہ محکمہ کو رشوت دے کر کالونی بنا لیتے ہیں، اور جب اچھی خاصی آبادی ہو جاتی ہے، تو یا تو عوامی غیظ و غضب اور نقص امن کا خیال کرتے ہوئے حکومت خاموش رہتی ہے اور مقامی سیاسی لیڈروں کی کوششوں سے روڈ، بجلی وغیرہ کی سہولتیں فراہم ہو جاتی ہیں، یا خود حکومت بعد میں غیر قانونی کالونی اور مکانات کو قانونی بنانے کا موقع فراہم کرتی ہے، اور کچھ پیسے لے کر اس کو قانونی طور پر منظور کالونی کی حیثیت دے دیتی ہے، شہروں میں جو اکثر غریب آبادیاں بسائی گئی ہیں، وہ اسی طور پر بسائی گئی ہیں، تو کیا اس طرح قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونیاں بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا جائز ہوگا؟ اس کی نوبت اس لئے آتی ہے کہ اگر ان تمام مراحل کو قانون کے مطابق انجام دیا جائے تو زمین کی قیمت اتنی زیادہ ہو جائے گی کہ غریبوں کے لئے پلاٹ کی خریداری دشوار ہو جائے گی۔

اس سوال کے جواب میں بھی مقالہ نگاران کے درمیان دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں:

پہلے نقطہ نظر کے حاملین کی رائے یہ ہے کہ قانونی تقاضوں کی تکمیل اور مکمل ضابطوں کی پاسداری کے بعد ہی کالونیاں بنانا اور پلاٹس فروخت کرنا مناسب ہے (مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

دلائل:

ان حضرات نے حسب ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے:

- ۱۔ حکومت کی خیر خواہی کا تقاضہ ہے کہ عوامی بہبود کی خاطر بنائے گئے قوانین کی خلاف ورزی نہ کی جائے، آپ ﷺ نے مسلمانوں کے معاملات کے ذمہ دار حکمران حضرات اور عوام الناس کے ساتھ خیر خواہی کو لازم قرار دیا ہے:
- ۲۔ ”الدين النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم“ (صحیح مسلم: حدیث: ۵۵) ایک دوسری حدیث میں ہے: ”وَأَنْ تَنَاصِحُوا مَنْ وَلاَهُ اللهُ أَمْرٌ كَم“ (صحیح بخاری، حدیث: ۴۴۲، مؤطا مالک، حدیث: ۱۷۹۶) اور حکمران کی خیر خواہی کا مطلب یہی ہے کہ مناسب قانون کے سلسلہ میں ان کا تعاون کیا جائے (مقالہ: مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔
- ۳۔ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر جو کالونیاں بنائی جاتی ہیں اور جو پلاٹس فروخت کئے جاتے ہیں اور جن پر بعد میں تعمیر ہوتی ہے، ان میں ڈریج لائن وغیرہ کا مناسب انتظام نہیں ہوتا ہے، جس سے ماحولیاتی آلودگی بھی پیدا ہوتی ہے اور کالونی میں رہائش پذیر افراد کی صحت بھی مختلف ذباوہ اور امراض کی زد میں رہتی ہے (مولانا شاہجہاں ندوی)۔
- ۴۔ قانون کی خلاف ورزی درست نہیں، ہمیں معروف کے ہر کام میں اولی الامر کی اطاعت کرنے کا حکم دیا گیا ہے، خلاف قانون کالونی بنانا درست نہیں (حافظ کلیم اللہ عمری)۔

جبکہ دوسرا نقطہ نظر رکھنے والوں کی رائے یہ ہے کہ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونیاں بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا شریعت کی خلاف ورزی نہیں ہے، اس لئے یہ عمل درست ہوگا (مولانا محبوب فروغ قاسمی، مفتی عثمان بستوی، مولانا ظفر عالم ندوی، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مفتی الیاس قاسمی، مفتی مقصود فرقانی، مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا ابوبکر قاسمی)۔

ان حضرات نے درست ہونے کے دلائل اور وجوہات اس طرح بیان کئے ہیں:

۱۔ ان کالونیوں کے ذمہ داروں کی طرف سے اجازت نہ لینے کا اقدام اس لئے ہوتا ہے کہ اجازت کے حصول میں لمبے مراحل اور مختلف منازل سے گزرنا پڑتا ہے، ایک خطیر رقم کچھ توفیس کے نام پر تو کچھ رشوت کے طور پر خرچ کرنی پڑتی ہے، پھر بھی ہر وقت خطرہ رہتا ہے کہ کب اس کے خلاف کیس درج ہو کر مزید رقموں کا بوجھ آجائے، اگر ان سب خرچوں کو زمین پر جوڑا جائے تو یقیناً زمین کی قیمت گراں سے گراں تر ہو جائے گی، لیکن اجازت کے بغیر کالونیاں بن گئیں تو حکومت چارونا چاراجازت دے ہی دے گی، ناچیز یہ سمجھتا ہے کہ جن وجوہات کی وجہ سے حکومت کی دخل اندازی برداشت کی جاتی ہے یہاں وہ وجوہات حکومت کی دخل اندازی سے زیادہ ہو جاتی ہیں، اس لئے مالکان اراضی کا بغیر اجازت و پرمٹ کالونیاں بنانا، اور فروخت کرنا اور ان سے دوسرے حضرات کا خریدنا شریعت کی خلاف ورزی نہیں ہے، واللہ اعلم

(مقالہ: مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، نیز دیکھئے مقالہ: مولانا ابوبکر قاسمی، قاضی ذکاء اللہ شلی، مفتی مقصود فرقیانی)۔

۲۔ حکومت کے جو قوانین نظم و انتظام سے متعلق ہوں حتی الامکان اس کی پابندی کرنی ضروری ہوتی ہے، تاہم اگر کوئی قانون لوگوں کی دشواری کا باعث ہو تو اس کی خلاف ورزی کی صورت میں جان و مال آبرو وغیرہ پر حرف نہ آئے تو دشواری کی وجہ سے اس قانون کی خلاف ورزی جائز ہے، لہذا کالونی بسانے کے لئے حکومت کے جو قوانین ہیں اگر ان کو نظر انداز کر کے زمین کے مالکین پلاٹ بنا کر فروخت کر دیں اور لوگ اپنی سہولت کے مطابق خرید کر آباد ہو جائیں تو شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس طرح سے فروخت کرنا اور خریدنا دونوں جائز ہے، البتہ اگر عزت و آبرو کا خطرہ ہو تو احتراز ضروری ہے:

”لا یمنع الشخص من تصرفه في ملكه الا اذا كان الضرر بجاره ضرراً ابدياً“ (شامی ۸/۱۵۲ ذکر کیا)

(مقالہ: مفتی عثمان بستوی، نیز دیکھئے مقالہ: مولانا محمد زبیر ندوی)۔

۳۔ فقہاء نے سیل ٹیکس، انکم ٹیکس جیسے ناروا ٹیکسیس سے اپنے آپ کو بچانے کی اجازت دی ہے، لہذا زمین کی خریداری پر واجب الاداء سیل ٹیکس سے اپنے آپ کو بچانا شرعاً جائز ہے۔

”الأفضل مشاركة أهل محلته في إعطاء النائية لكن في زماننا أكثرها ظلم فمن تمكن من دفعه عن نفسه فحسن وإن أعطى فليطعم من عجز“ (الدر المختار علی رد المحتار ۹/۶۰۸) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

۴۔ علامہ شامی مزید وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”لهذا كان في ذلك الزمن لأنه إعانة على الطاعة وأكثر النوائب في زماننا بطريق الظلم فمن تمكن من دفعه عن نفسه فهو خير له“ (حوالہ سابق) (مفتی الیاس قاسمی)۔

قاضی عبدالجلیل قاسمی اور مفتی عبدالمنان آسام کی رائے ہے کہ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونیاں بنالی جائیں اور بعد میں منظوری لے لی جائے، جس میں اخراجات بھی کم ہوتے ہیں تو کوئی قباحت محسوس نہیں ہوتی ہے۔

اپنے حقوق حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا:

مفتی ریاست علی قاسمی اور مولانا عفاان منصور پوری اور مفتی محمد الیاس قاسمی کی رائے ہے کہ اگر تمام مراحل کی تکمیل قانونی طور پر دشوار اور ناممکن ہو اور سرکاری اداروں کا مسلمانوں کے ساتھ تعصب کی بنیاد پر ضابطہ کالونی کی منظوری دشوار ہو تو باضابطہ منظوری کرائے بغیر پولس اور متعلقہ محکمہ کے افسران کو رشوت دے کر کالونی بنانے کا عمل شروع کرنا اور زمین کی پلاننگ کرنا شرعاً درست ہوگا، کیونکہ اپنے جائز حق کو حاصل کرنا اگر بغیر رشوت دینے ممکن نہ ہو تو فقہاء کرام نے رشوت دے کر اس حق کو حاصل کرنے کی اجازت دی ہے۔

”دفع المال للسلطان الجائر عن نفسه وماله لاستخراج حق له ليس برشوة يعنى في حق الدافع“ (فتاوی شامی ۱/۶۰۷)۔

نیز ہمارے ملکی باشندہ ہونے کے لحاظ سے جائز حقوق کا حاصل نہ ہونا ہمارے ساتھ ظلم اور ناانصافی ہے اور رفع ظلم کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے، ہدایہ میں ہے: ”ودفع الرشوة لرفع الظلم أمر جائز“ (۳/۲۲۹ کتاب الصلح) (مفتی ریاست علی قاسمی)۔

نیز بذل الجہود میں ہے: ”فإذا أعطى ليتوسل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً فإنه غير داخل في هذا الوعيد“ (بذل المجہود ۶/۳۰۷) (مفتی الیاس قاسمی)۔

قاری ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی لکھتے ہیں:

ذکر کردہ سارے حالات مجبوری واضطرار کے ہیں، ان حالات میں شرعی وسعت رکھی گئی ہے، اس لئے اگر آئندہ ہتک عزت کا اندیشہ نہ ہو تو اس کی گنجائش دی جاسکتی ہے: ”لو اضطرر الی دفع رشوة لإحیاء حقہ جاز لہ الدفع و حرم علی القابض“ (الدر المختار علی رد المحتار ۲/۲۶۵)۔

مفتی الیاس قاسمی اور مولانا عبدالحمید قاسمی لکھتے ہیں:

صورت مسئلہ میں قانونی مراحل کی تکمیل کی وجہ سے کالونی کے مکانات اور پلاٹ کی قیمت اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ غریبوں کے لئے پلاٹ کی خریداری دشوار ہو جائے گی، جبکہ مکان انسان کی بنیادی ضرورتوں میں سے ہے اور ذاتی مکان کے حصول کے لئے بحالت مجبوری سودی قرض لینے کی گنجائش فقہاء نے دی ہے: ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشیاء والنظر ۱/۳۲۷)۔

مولانا البصیر احمد ندوی لکھتے ہیں:

”الغرض یہاں پر کوئی مذکورہ صورت نہیں ہے، اس لئے رشوت دینا حرام ہے، اور بغیر قانونی تقاضوں کی تکمیل کے پلاٹ خریدنا، بیچنا اور کالونی بنانا درست نہیں ہے۔

البتہ دوسری رائے رکھنے والے حضرات بھی لکھتے ہیں کہ:

☆ بہتر ہے کہ حکومتی ضابطہ کی تکمیل کرائی جائے، تاکہ ہر اعتبار سے درست ہو (قاضی ذکاء اللہ شبلی)۔

☆ حتی الامکان حکومتی قوانین کی پاسداری کرنی ضروری ہے (مفتی عثمان بستوی، مولانا عفاان منصور پوری، مفتی عبدالمنان آسام، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا زبیر ندوی)۔

☆ عافیت و تحفظ بھی اسی میں ہے کہ ہمارے تمام ہی منصوبے اور پروجیکٹ اصول و قوانین کے دائرہ میں پروان چڑھیں، ورنہ کسی بھی وقت حد درجہ دشواری پیش آسکتی ہے (مفتی عفاان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا زبیر ندوی)۔

☆ حکومت کے قوانین و ہدایات مفاد عامہ کے ساتھ مربوط ہونے چاہئے: ”فعل الأمير منوط بمفاد العامة“ (مولانا عبدالحمید قاسمی)۔

سوال نمبر (۸): مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد زمین کے خریدنے کی بنیادی طور پر دو صورتیں ہیں؛ ایک یہ کہ وہ وہائٹ منی دے، اور یہ ظاہر ہے کہ اتنی بڑی مقدار میں وہائٹ منی دکھانا بہت دشوار ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ بینک سے کروڑوں روپیہ کالون لے، تاکہ گورنمنٹ کی پکڑ سے محفوظ رہ سکے، کیا پیسے ہونے کے باوجود قانونی دشواری سے بچنے کے لئے اس طرح لون لیا جاسکتا ہے؟ اگر ایسا نہ ہو تو مسلمانوں کے لئے اس کا روبرا میں رہنا دشوار ہو جائے گا، اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ شہر میں بسنے والے مسلمانوں کی اکثریت غریب اور پسماندہ ہے، وہ آسان قسطوں پر پلاٹ حاصل کر کے مکان کے مالک بن جاتے ہیں، اور مسلمان تاجر اگر اس کا روبرا سے نکل جائیں، تو انہیں بہت دشواری ہو جائے گی۔

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگار کے مختلف نقطہ نظر ہیں:

☆ قانونی گرفت سے بچنے کے لئے سرکاری سودی قرض حاصل کرنے کی شرعا اجازت ہے، کیونکہ قانونی گرفت سے بچنا انسان کی مجبوری ہے، اور مجبوری کے وقت سودی قرض حاصل کرنے کی فقہاء نے رخصت دی ہے: ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشیاء والنظر)

(مفتی عثمان بستوی، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مولانا ابوبکر قاسمی، مفتی مقصود فرقانی)۔

☆ قانونی دشواریوں سے بچنے کے لئے اگر سرکاری لون لیتا ہے، تو اس میں کوئی قباحت محسوس نہیں ہوتی ہے (قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی الیاس قاسمی، مفتی عبدالمنان آسام (البتہ توبہ واستغفار کرے)۔

☆ اگر اضطراری حالت ہو اور انتہائی مجبوری ہو تو جتنی رقم سے ضرورت پوری ہو جائے پس اتنی مقدار میں سودی قرض لینا جائز ہے (مفتی عفاان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی ظہیر احمد کانپوری)۔

☆ حکومت جو ظالمانہ ٹیکس عائد کرتی ہے، اس کی ادائیگی واجب بھی نہیں ہے، اگر اپنے آپ کو بچاتے ہوئے ٹیکس سے چھٹکارا حاصل کر سکتا ہے تو کرنے میں گناہ بھی نہیں ہے (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

☆ علامہ ابن نجیم "حاجت" کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"وأما الحاجيات: معناها أنها مفتقر إليها من حيث التوسع ورفع الضيق المؤدى في الغالب إلى الحرج والمشقة بفوت المطلوب" (الاشباه والنظائر) (مولانا محمد زبیر ندوی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مفتی عثمان بستوی)۔

☆ بڑے ضررے بچنے کے لئے چھوٹے ضرر کو اختیار کیا جاسکتا ہے: "الضرر الأشد يزال بالضرر الأخف، الضرورات تبيح المحظورات، الضرورات تتقدر بقدرها" (قواعد الفقه) (مفتی ظہیر احمد کانپوری، مفتی محمد مقصود قرانی)۔

☆ "الأفضل مشاركة أهل محلته في إعطاء النائبة، لكن في زماننا أكثر با ظلم، فمن تمكن من دفعه عن نفسه فحسن وإن أعطى فليطعن من عجز" (الدر المختار على رد المحتار ۹/۶۰۸) (مفتی الیاس قاسمی)۔

☆ بینک سے لون لینا مناسب قیمت پر غریبوں کو مکان مہیا کرانے کا وسیلہ ہے، لہذا بینک سے لون لینا جائز ہوگا، کیونکہ وسیلہ مقصد کے تابع ہوتا ہے:

"وسيلة المقصود تابعة للمقصود وكلاهما مقصود" (اعلام الموقعين ۲/۱۵۷) (مفتی الیاس قاسمی)۔

☆ جن مجبوریوں کی بنا پر سودی معاملہ کرنے کی فقہاء نے اجازت دی ہے، کیا یہ صورت اس میں داخل ہے اور یہ بھی دیکھنا ہوگا کہ یہ ٹیکس جائز اور برحق ہے یا نہیں؟ چنانچہ مولانا شاہ جہاں ندوی لکھتے ہیں:

"اگر یہ ٹیکس برحق ہے اور مفاد عامہ کے لئے ضروری ہے، تو پھر مفاد عامہ کے سلسلہ میں سب کو تعاون کرنا چاہئے، اور اس کو وجود میں لانے والی چیز کی ادائیگی کی پابندی کرنی چاہئے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد ہے: "وتعاونوا على البر والتقوى، ولا تعاونوا على الاثم والعدوان" (۵/مائدہ: ۲)۔

اور اگر یہ ٹیکس ناحق ہے مثلاً کسی خدمت کے بدلہ نہیں ہے، بلکہ حکومت ناحق ٹیکس لیتی ہے، یا ٹیکس کا استعمال ناجائز اخراجات یا دکھاوے یا خوش عیشی اور تعیش میں ہوتا ہے، تو مجبوراً لون لینے کی گنجائش ہے، سود دینے کو رشوت دینے کے جواز پر قیاس کرتے ہوئے، یعنی جس طرح بدرجہ مجبوری رشوت دے کر اپنے جائز حق کی تحصیل کی گنجائش ہے، اسی طرح سودی لون لے کر ظالمانہ ٹیکس اور دیگر قانونی دشواری سے بچنے کی گنجائش ہے، جیسا کہ علامہ ابن عابدین لکھتے ہیں:

"لو اضطر إلى دفع الرشوة لإحياء حقه، جاز له الدفع، وحرم على القابض" (رد المحتار ۵/۷۲)۔

البتہ ملک کے ارباب علم و فکر و دانش کو ممکنہ حد تک اس بات کی عملی جدوجہد کرنی چاہئے کہ ملک میں ٹیکس (Tax) کا بہتر نظام قائم ہو، اور مال و ملکیت کے سلسلہ میں ایسا قانون بنے کہ لوگ آسانی کے ساتھ اس پر عمل کر سکیں، اور قانون سے فرار کی تدبیریں نہ سوچیں" (دیکھئے: موصوف کا مقالہ)۔

☆ مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی لکھتے ہیں:

"اس لئے مذکورہ بالا صورت حال میں اگر لون کی ادائیگی وقت پر کردی جائے اور زمین کو اس لون سے خرید لیا جائے، تا کہ عام مسلمانوں کو سستی قیمت میں پلاٹ حاصل ہو جائے تو سرمایہ چھپانے سے جو جھوٹ لازم آ رہا ہے عند اللہ اس کے وبال سے بچ سکتا ہے"۔

☆ مولانا محمد زبیر ندوی لکھتے ہیں:

"اگر کوئی شخص واقعی ضرورت مند ہو اور اس کے بغیر اس کی زندگی مشکلات سے دوچار ہو اور خود سے کوئی مناسب مکان خریدنے پر قادر نہ ہو تو لون کے ساتھ کالونی میں مکان لینے کی گنجائش ہے، ورنہ نہیں، یہی حکم تاجر کے لئے بھی ہے، فقہ کا اصول ہے:

"المشقة تجلب التيسير، الأمر إذا ضاق اتسع، الضرر يدفع بقدر الإمكان"۔

☆ مفتی عثمان بستوی لکھتے ہیں:

"رشوت کے باب میں بھی حضرات فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ دفع مضرت اور جلب منفعت کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے، لہذا سودی قرض میں جو سود دیا جائے اس کو رشوت کے قائم مقام مان کر کے دفع مضرت کے لئے دینے کی بدرجہ اولیٰ گنجائش ہوگی۔

”أخذ المال يستوي أمره عند السلطان دفعًا للضرر أو جلبًا للنفع وهو حرام على الآخذ فقط“ (فتاویٰ شامی ۸/۲۵) حضرت مفتی نظام الدین اعظمی کے فتویٰ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، چنانچہ وہ اس مسئلہ میں کہ بعض اوقات رقم موجود ہوتی ہے، لیکن اگر کوئی شخص بڑا سرمایہ لگا کر کاروبار کرتا ہے تو حکومت کے قوانین کی وجہ سے پکڑ لیے جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، ایسی صورت میں مسلمان کیا کرے؟ حضرت مفتی صاحب فرماتے ہیں: ”مثلاً اپنے جائز روپے سے بھی بڑا کاروبار کرنے میں قانون حکومت کی وجہ سے قانونی گرفت ہو کر اپنا جائز روپیہ کالا روپیہ شمار ہو کر قابل ضبطی وغیرہ ہو رہا ہو تو قانونی رو سے اور اپنے حلال روپے کو بچانے کے لئے مجبوری میں بقدر ضرورت حکومت وقت سے قرض لے لینے کی گنجائش ہو جاتی ہے“ (مختصات نظام الفتاویٰ ۱/۱۸۹)۔

☆ مولانا شاہ جہاں ندوی صاحب نے ایک متبادل صورت کی طرف رہنمائی کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”پھر بھی موجودہ صورتحال میں بہتر یہ ہے کہ زمین کی خریداری شراکت کے ساتھ ہو، یعنی تمام شرکاء سے سرمایہ اکٹھا کرنے کے بعد زمین کی خریداری ہو، اور زمین کی خریداری کے نتیجہ میں تمام شرکاء کے درمیان ”شرکت ملک“ قائم ہو جائے، درمختار میں ہے:

”شركة ملك، وهي أن يملك متعدد: إثنان فأكثر عينًا أو دينًا يارث أو يبيع أو غيرهما“ (تنوير الابصار مع الدر المختار ۲/۲۹۹، كتاب الشركة). اس طرح مختلف مالکین کی طرف سے بڑی مقدار میں وراثت مٹی دکھانے کی صورت میں قانونی دشواری حائل نہ ہوگی“

ناگزیر حالات میں گنجائش ہے:

☆ رہائشی علاقوں کی خرید کے لئے اگر ایسا اقدام کیا جائے جو سوائے نامہ میں مذکور ہے تو ناگزیر حالات میں سود کے وبال کو انگیز کیا جاسکتا ہے۔

☆ بعض اوقات جھوٹ بولنا یا یوں کہہ لیا جائے تعریض یعنی جھوٹ کی شکل بنانا مباح ہو جاتا ہے:

”والكذب مباح لإحياء حقه ودفع الظلم عن الناس، والمراد: التعريض. لأن غين الكذب حرام“ (رد المحتار ۵/۲۰۲) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

☆ اس قدر قرض لینا جائز ہوگا، جس کے ذریعہ تاجر اپنے آپ کو قانونی گرفت سے بچا سکے، بالخصوص اس لئے بھی کہ قومیائے ہوئے بینک سرکاری ادارے ہیں اور سرکاری قرضہ جات کے معاملہ میں علماء نے زیادہ نرمی برتی ہے (کتاب الفتاویٰ ۵/۳۱۵)۔

(قاری ظفر الاسلام اعظمی، مولانا عفاان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی ظہیر احمد کانپوری)۔

☆ انکم ٹیکس وغیرہ کے ناواقبی قانون سے بچنے کے لئے ایک قانونی ضرورت بن گئی ہو یا کاروبار کی بقا اور اس کے تحفظ بغیر لون طے دشوار ہو جائے تو بینک سے قرض لیا جاسکتا ہے (جدید فقہی مسائل ۲/۲۷۵، ۲۷۶) (قاری ظفر الاسلام اعظمی)۔

درست نہیں ہے:

☆ محض سرکاری قوانین، انکم ٹیکس و دیگر سرکاری ٹیکسیز وغیرہ سے بچنے کے لئے استطاعت کے باوجود سودی قرض لے کر زمین کی خرید و فروخت کرنا درست نہیں ہے، خواہ غریب مسلمانوں کے تعاون کا جذبہ ہو۔

سود جیسے موجب لعنت اور حرمت معاملہ میں مبتلا ہو کر غیروں یا مسلم غرباء کی مدد کرنا جائز نہیں ہے: ”ولا تعاونوا على الإثم والعدوان“ کے تحت ممنوع ہوگا (مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، حافظ کلیم اللہ عمری)۔

☆ غیر مسلموں کے ترقیات کو دیکھ کر گمراہ کن راہ اختیار کرنے کی اجازت نہیں، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”هذا صراط مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل“ (سورہ انعام: ۱۵۳)، یہ دراصل شیطان کی راہ ہے۔

البتہ اگر خود کوئی پریشان حال بے مکان مسلمان مکان کا محتاج ہو اور اسے غیر سودی قرض نہ ملتا ہو تو ضرورت کی بنا پر بقدر ضرورت کے اس لئے انفرادی طور پر سودی قرض لے کر مکان یا رہائشی زمین خریدنے کی گنجائش ہوگی، جیسا کہ فقہاء نے صراحت کی ہے: ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ/۱۰۰) (مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا عبد الحمید قاسمی)۔

☆ یہ ٹیکس کی چوری ہے اور ٹیکس کی چوری اور اس سے راہ فرار اختیار کرنا جائز نہیں ہے۔

دوسری بڑی خرابی سود جیسے گناہ کا ارتکاب بغیر کسی اضطراب کے۔

☆ الغرض پیسے ہونے کے باوجود قانونی دشواریوں سے بچنے کے لئے سودی قرض نہیں لیا جاسکتا ہے، اور نہ ہی اس طرح سے زمین خریدنا درست ہے اور نہ کالونی بنانا (مولانا ابصار احمد ندوی)۔

☆ مولانا ابوسفیان مفتاحی لکھتے ہیں: شہر میں بسنے والے مسلمانوں کی اکثریت غریب ہے، یہ خلاف حقیقت ہے۔

☆ مولانا ابوسفیان مفتاحی اور حافظ کلیم اللہ عمری نے یہ مشورہ دیا ہے: مسلمان تاجروں کے لئے لازم ہے کہ وہ جائز شرعی کاروبار کریں۔

☆ مولانا محی الدین غازی نے لکھا ہے کہ چونکہ کاروباری ضرورتوں کے لئے لون لینے کی حاجت کا تعلق صرف زمین کے کاروبار سے نہیں ہے، بلکہ ہر کاروبار سے ہے، اس لئے یہاں بھی وہی موقف اختیار کیا جانا چاہئے، جو عمومی طور پر ہر کاروباری لون کے سلسلہ میں اختیار کیا گیا ہے۔

☆ اسی طرح اس سوال کے جواب میں ابتداء ڈاکٹر شاہجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی اور مولانا عبدالحمد قاسمی نے سودی لین دین اور سودی معاملہ کی شاعت و تباحث پر آیات و احادیث وغیرہ کی روشنی میں تفصیلی گفتگو کی ہے۔

سوال نمبر (۹) کالونی میں جو قطعہ زمین بیچا جاتا ہے، وہ نقشہ پر تو درج ہوتا ہے اور زمین کے ہر ٹکڑے کا ایک نمبر ہوتا ہے، لیکن زمین پر پلاٹس بنانے نہیں جاتے اور کالونی بسانے والے کے لئے اس بات کی بھی گنجائش ہوتی ہے کہ وہ اس جگہ کو تبدیل کر دے یا نقشہ میں جس پلاٹ کا جو نمبر بتایا گیا ہے، اس کو کسی اور جگہ ڈال دے، کیا اس طرح صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا یہ عمل درست ہوگا؟

اس سوال کے جواب میں بھی مقالہ نگاران کے درمیان دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں:

نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جاتی ہے:

پہلے نقطہ نظر کے حاملین کی رائے ہے کہ صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا یہ عمل درست ہوگا

(مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی عثمان بستوی، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا اعفان منصور پوری، مولانا ابو بکر قاسمی، مولانا عبدالحمد قاسمی)۔ بشرطیکہ اس کو عرفاً قبضہ سمجھا جاتا ہو (مولانا ابصار احمد ندوی)۔

زمین فروخت کرتے وقت پلاٹس کی لمبائی، چوڑائی اور اس کے راستے وغیرہ متعین کر دینے سے اس طرح کی تعیین ہو جاتی ہے جو رافع نزاع ہے، لہذا اس صورت میں جو جہالت ہوتی ہے وہ جہالت بسیرہ ہے، جس کا دور کرنا ان کے اپنے اختیار میں ہے اور اس کی تعیین میں عموماً پلاٹ میں یکسانیت کی وجہ سے اختلاف بھی نہیں ہوتا ہے، لہذا اس طرح کا معاملہ کرنا جائز ہے (مفتی عثمان بستوی، مولانا زبیر ندوی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مفتی منصور قاسمی، مولانا عبدالحمد قاسمی)۔

ان حضرات کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ زمین کی فروختگی کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ جس جگہ کی زمین کو بیچا جا رہا ہے، اس کو بتا کر اس مقدار کی تعیین کر دی جائے جو بیچی جا رہی ہے، مثلاً دس یا بیس گز زمین، چنانچہ علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”وأما الذرعیات، فإن لم یسم جملة الذرعات، بأن قال: بعت منك هذا الثوب، أو هذه الأرض، أو هذه الخشبة، كل ذراع منها بدرهم، فالبيع فاسد في الكل عند أبي حنيفة، إلا إذا علم المشتري جملة الذرعات في المجلس، فله الخيار إن شاء أخذ، وإن شاء ترك، وإن لم يعلم حتى تفرقا، تقرر الفساد، وعند أبي يوسف ومحمد يجوز البيع في الكل، ويلزمه كل ذراع منه بدرهم... وجه قولهما في مسائل الخلاف أن جملة البيع معلومة، وجملة الثمن ممكن الوصول إلى العلم بالكيل والوزن والعدد والذرع، فكانت هذه جهالة ممكنة الرفع والإزالة، ومثل هذه الجهالة لا تمنع صحة البيع... ولأبي حنيفة رحمه الله أن جملة الثمن

مجهولة حالة العقد جهالة مفضية إلى المنازعة. فتوجب فساد العقد.... وقولهما: يمكن رفع هذه الجهالة مسلم، لكنها ثابتة للحال إلى أن ترتفع“ (بدائع الصنائع ۵۶/۱۵۹) (مقالہ: مولانا شاہ جہاں ندوی)۔

۲- ”فسد بيع عشرة أزرع من مائة ذراع من دار أو حمام وصحاه وإن لم يفسد جملتها على الصحيح، لأن إزالتها بيدهما، لا يفسد بيع عشرة أسهم من مائة سهم لشيوع السهم لا الذراع بقي لو تراخيا على تعيين الأزرع في مكان لم أره، وينبغي انقلابه صحيحًا لو في المجلس ولو بعده فبيع بالتعاطي (الدر) وفي الرد: ذكر في غاية البيان نقلًا عن الصدر الشهيد والإمام العتابي أن قولهما بجواز البيع إذا كانت الدار مائة ذراع، ويفهم هذا من تعليلها أيضًا حيث قال: لأن عشرة أزرع من مائة ذراع عشر الدار فأشبه عشرة أسهم من مائة سهم... قلت وجه كون الموضع مجهولاً أنه لم يبين أنه من مقدم الدار أو من مؤخرها وجوانبها تتفاوت قيمة فكان المعقود عليه مجهولاً جهالة مفضية إلى النزاع فيفسد كبيع بيت من بيوت الدار“ (شامی ۷/۷۱) (مقالہ: مفتی عثمان بستوی)

۳- شرح مجملہ میں ہے کہ اگر کسی نے دوسرے شخص سے متعین شمن کے ذریعہ اس چیز کو خریداجواس کے پاس ہے، اگرچہ متباہتین کو اس کی صحیح مقدار معلوم نہ ہو، تو یہ معاملہ درست ہے، اسی طرح اس میں ہے کہ اگر کسی نے کسی مکان میں اپنے حصہ کو بیچا ایسے شخص سے جواس کی صرف مقدار جانتا، تو یہ بیع بھی درست ہے (۱۷۸/۱) (مولانا محمد زبیر ندوی)۔

۴- زمین و مکان حدود اور اوصاف سے متعین ہو سکتے ہیں اور اموال غیر منقولہ صرف جنس کے بیان سے متعین ہو سکتے ہیں (حوالہ سابق) (مولانا زبیر ندوی)

۵- جب نقشہ میں اشارہ موجود ہے تو بیع متعین ہوگی، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”والأعواض المشار إليها لا يحتاج إلى معرفة مقدارها في جواز البيع، لأن بالإشارة كفاية في التعريف وجهالة الوصف فيه لا تفضي إلى المنازعة“ (بدایہ ۲/۲۰)۔

۶- صاحب ہدایہ نے بیع کی مذکورہ صورت کو حضرات صاحبین کے حوالے سے جائز قرار دیا ہے:

”ومن اشترى عشرة أزرع من مائة ذراع من دار أو حمام فالبيع فاسد عند أبي حنيفة، وقالوا: هو جائز وإن اشترى عشرة أسهم من مائة سهم جاز في قولهم جميعًا“ (حوالہ سابق) (مولانا عبدالمجید قاسمی)۔

۷- ”في تقريرات الرافعي: والظاهر اعتماد قولهما الآن لموافقة العرف حملًا للكلام العاقد على عرفه“ (تقريرات الرافعي على آخر الشامي ۷/۱۱۶) (مفتی عثمان بستوی، مولانا زبیر ندوی)۔

۸- ”اشترى أرضًا وذكر حدودها لا ذرعها طولًا وعرضًا جاز، وإن عرف المشتري الحدود لا الجيران يصح وإن لم يذكر الحدود ولم يعرفه المشتري جاز البيعة إذا لم يقع بينهما تجاحد وجهل البائع بالبيع لا يمنع وجهل المشتري يمنع“ (فتاویٰ بزازیہ علی الہندیہ ۳/۳۷۲) (مولانا ظفر عالم ندوی)۔

۹- اس لئے کہ بائع نے زمین کے ایک حصہ کی رجسٹری کرا کر مشتری کو کاغذی نقشہ پر اس کا مالک بنا دیا ہے اور زمین و جائیداد میں سرکاری رجسٹری کرا کر اسکے کاغذات پر قبضہ دے دینا یہ اس زمین پر قبضہ دینے کے مانند ہے (مولانا عفاں منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی)۔

۱۰- ”تفسير التسليم والقبض، فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية، والتخلي وهو أن يخلى البائع بين البيعة والمشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن للمشتري معه التصرف فيه“ (بدائع الصنائع ۳/۳۹۸)۔

۱۱- ”والقبض الكامل في المنقول ما يناسبه أو في العقار ما يناسبه“ (شرح المجله ۱/۳۶۳) (مولانا عفاں منصور پوری)۔

دوسرے نقطہ نظر کے حاملین کی رائے اور دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

۱- زمین کی خرید و فروخت کی وہ صورت جو اس وقت رائج ہے (جو سوال میں بھی مذکور ہے)، یہ قبضہ کی حقیقت کے منافی ہے، تا آنکہ پلاننگ کر کے مشتری کے لئے ایک حصہ فکس نہ کر دیا جائے اور یہ نہ کہہ دیا جائے کہ یہ حصہ تمہارا ہے۔

(مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی عبدالمنان آسام، قاضی ذکاء اللہ شبلی، حافظ کلیم اللہ عمری)۔

۲۔ صورت مسئلہ میں تخلیہ بھی نہیں پایا گیا، نیز بیع کی جہالت بھی لازم آرہی ہے جو مفضی الی المنازعت ہو سکتی ہے، مثلاً لب روڈ یا پیچھے یادوںوں ساڈ اوپن وغیرہ۔ اور بیع کے جواز میں کلیدی عنصر جو شخص قرآنی ”إلا عن تراض“ ہے، مفقود ہو رہا ہے، اس لئے خرید و فروخت کا یہ عمل درست نہیں ہونا چاہئے (قاری ظفر الاسلام اعظمی)

۳۔ سوال کے سیاق سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس معاملہ میں تخلیہ نہیں ہو اور تخلیہ ہی قبضہ ہے:

”أجمعوا على أن التخلية في البيع الجائز تكون قبضًا...“ (فتاویٰ ہندیہ ۱۶/۳) (قاری ظفر الاسلام اعظمی)۔

۴۔ بیع کی صحت کی شرائط میں سے ایک بیع کا معلوم ہونا ہے، چنانچہ اگر بیع مجہول ہو تو بیع درست نہ ہوگی۔

”ومنها أن يكون المبيع معلومًا والشمن معلومًا علمًا يمنع من المنازعة فالمجهول جهالة مفضية إليها غير صحيح كشاة من هذا القطيع ويبيع الشئ بقيمته وبحكم فلان“ (البحر الرائق ۵/۲۲۶)۔

۵۔ ”وفسد بيع شاة من قطيع وثوب من عدل وكذا إذا باع عددًا متفاوتًا عددًا بشمن واحد فوجد أكثر لجهالة المبيع وكذا إذا اشترى من لهذا اللحم ثلاثة أرتال بدرهم ولع يبين الموضع“ (البحر الرائق ۵/۳۵۶) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

۶۔ اگر کالونی بسانے والا صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے زمین فروخت کرے اور زمین کے محل وقوع کے بارے میں کوئی وضاحت نہ کرے یا زمین پر پلاٹس بناتے وقت اپنے متعینہ نقشے کی خلاف ورزی کرے تو اس صورت میں بائع و خریدار کے درمیان بعد میں تنازعہ پیدا ہو سکتا ہے، کیونکہ ایک بڑے رقبے کی زمین کے مختلف حدود اور رقبے والے قطعہ زمین کی نوعیت و افادیت مختلف ہوتی ہے، خریدار نقشے میں دیئے گئے حدود اور رقبے کے مطابق جس قطعہ زمین کو پسند کرتا ہے وہ اسی کے حصول پر راضی ہوتا ہے، اگر بعد میں اسے نقشے کے مطابق حدود اور رقبے کا حامل قطعہ زمین حاصل نہ ہو تو اس کے اور کالونی بسانے والے کے درمیان تنازعہ و جھگڑا پیدا ہو سکتا ہے، لہذا خرید و فروخت کا یہ عمل درست نہ ہوگا، چنانچہ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

”ومن اشترى عشرة أذرع من مائة ذراع من دار أو حمام فالبيع فاسد عند أبي حنيفة وقالوا: هو جائز وإن اشترى عشرة أسهم من مائة سهم جاز في قولهم جميعا، لهما أن عشرة أذرع من مائة ذراع عشر الدار فأشبهه عشرة أسهم وله أن الذراع اسم لما يذرع به واستعير لما يحمله الذراع وهو المعين دون المشاء وذلك غير معلوم بخلاف السهم“

(بدایہ علی فتح القدير ۶/۲۵۳) (مقالہ: مولانا محمد الیاس قاسمی)۔

۷۔ بیع و شراہ کی وجہ سے ایک تو ملکیت منتقل ہوتی ہے، دوسرے بیع بائع کے ضمان سے منتقل ہو کر مشتری کے ضمان میں داخل ہو جاتی ہے، ملکیت کی منتقلی کے لئے ایجاب و قبول کافی ہے، مگر ضمان کا منتقل ہونا اس وقت ہوتا ہے جبکہ قبضہ و تسلیم پائے جائیں، قبضہ و تسلیم کی جو تفصیل فقہاء نے ذکر کی ہے اس کا خلاصہ علامہ کاسانی کے الفاظ میں اس طرح ہے:

”التسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يتخلى البائع المبيع والمشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلمًا للمبيع والمشتري قابضًا له“ (بدایہ ۳/۴۹۸، کتاب البيوع، تفسير التسليم والقبض، ط: زكريا ديوبند) (مقالہ: مولانا فروغ احمد قاسمی)۔

۸۔ جبکہ نمبر تبدیل کرنے کی بھی گنجائش ہے اور نقشہ میں دیا ہوا پلاٹ کا نمبر بھی کسی اور جگہ ڈال دینے کی گنجائش ہونے کی وجہ سے یہ خرید و فروخت کا عمل درست نہ ہوگا (مفتی عبدالمنان آسام، مولانا محی الدین غازی)۔

۹۔ لیکن نقشہ میں دکھائے گئے پلاٹ کو بدل کر دوسرا پلاٹ دینا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ نقشہ میں جو پلاٹ دکھایا گیا ہے تو پھر وہ متعین ہو گیا اور متعین شئی کو بدل دینا ایسا ہی ہے جیسے کہ بیع مجہول ہو گیا اور مجہول شئی کی بیع درست نہیں ہے، نیز ایسی صورت میں نزاع بھی ہوگا، کیونکہ قیمتیں جگہ کے اعتبار سے بدلتی ہیں، نیز اس میں مشتری کو دھوکہ دینا بھی ہے اور بیع میں دھوکہ اور غرر جائز نہیں ہے، لہذا بائع کو چاہئے کہ نقشہ میں جو پلاٹ جیسا دکھایا گیا ہے ویسا ہی مشتری کو حوالہ کرے، بصورت دیگر مشتری کو اختیار ہے کہ دوسرا پلاٹ قبول کرے یا نہ کرے (مولانا ابصار احمد ندوی)۔

البتہ

☆ فروخت کرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ جگہ کو تبدیل کر دے یا نقشہ میں جس پلاٹ کا جو نمبر بتایا گیا ہے اس کو دوسری جگہ ڈال دے، کیونکہ پلاٹ نمبر کی وجہ سے جگہ متعین ہے اور اس لئے بھی کہ سڑک کے سامنے کے پلاٹ کی قیمت پیچھے کے پلاٹ سے زیادہ ہوتی ہے (مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

☆ صورت مسئلہ میں کالونی کا قطعہ زمین کا رقبہ متعین ہوتا ہے، اگر کالونی بنانے والا اس بات کی وضاحت کر دے کہ خریدار جو قطعہ زمین خرید رہا ہے کالونی میں اس کا محل وقوع متعین نہیں ہے اور پوری کالونی میں مخصوص نمبر کا قطعہ کسی بھی مقام پر دیا جاسکتا ہے تو بعد میں کوئی نزاع نہیں پائی جائے گی اور پائی جانے والی جہالت جہالت سیرہ کے قبیل سے ہوگی، اور اس طرح پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا عمل درست ہوگا۔

”معرفة الحدود تخفى عن معرفة المقدار ففي الجزائية: باعه أرضاً وذكر حدودها لا ذرعها طولاً وعرضاً جاز وكذا إن لم يذكر الحدود ولم يعرفه المشتري إذا لم يقع بينهما تجاحد“
(رد المحتار ۴/۳۸، نیز دیکھئے: البحر الرائق ۵/۳۵۹) (مقالہ: مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

سوال نمبر (۱۰): اس صورت میں ایسا بھی ہوتا ہے کہ زمین کے جو حصے بیچ گئے ہیں، اس پر بیچنے والا کاشت بھی کرتا رہتا ہے، تو کیا اس کے باوجود خریدار اس کا مالک ہو جائے گا؟

اس سوال کے جواب میں چند مقالہ نگار کے علاوہ تمام مقالہ نگار نے لکھا ہے کہ ایجاب و قبول ہو گیا تو معاملہ بیع مکمل ہو گیا اور مشتری اس شئی کا مالک بھی ہو گیا، اب اگر بائع مشتری کی اجازت سے اس زمین پر کاشت کر رہا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر وہ یہ سمجھ کر کاشت کر رہا ہے کہ اب بھی وہ مالک ہے تو یہ عمل جائز نہیں ہوگا، بائع کو چاہئے کہ وہ اس زمین کو مشتری کے حوالے کرے۔

دلائل:

ان حضرات کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ بیع، ایجاب و قبول سے ہی منعقد ہو جاتی ہے اور ایجاب و قبول کے بعد مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے:

”البيعه ينقصد بالإيجاب والقبول إذا كانا بلفظي الماضي، مثل أن يقول أحدهما بعثت والآخر اشتريت“ (ہدایہ علی فتح القدير ۶/۲۳۰) (مفتی الیاس قاسمی، مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی عثمان بستوی، مولانا عثمان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا عبدالمجید قاسمی)۔

۲۔ ”وإذا حصل الإيجاب والقبول لزم البيع ولا خيار لو اُحد“ (ہدایہ علی فتح القدير ۶/۲۳۸)

(مفتی محمد الیاس قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

۳۔ ”أما حكمه فثبوت الملك في المبيع للمشتري وفي الثمن للبائع إذا كان البيع بائناً“ (فتاویٰ ہندیہ ۳/۳) (مفتی الیاس قاسمی)۔

۴۔ ”أما حكمه فهو ثبوت الملك للمشتري في المبيع وللبياع في الثمن للحال“ (بدائع الصنائع ۳/۴۹۷، کتاب البيوع) (مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی الیاس قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

۵۔ ”وأما بيان صفة الحكم له صفتان: إحداهما اللزوم حتى لا ينفرد أحد المتعاقدين بالفسخ، سواء كان بعد الافتراق عن المجلس أو فيه... والثانية: الحلول: وهو ثبوت الملك في البدين في الحال“ (بدائع الصنائع ۵/۲۳۳) (مولانا شاہجہاں ندوی)۔

۶۔ ظاہر ہے کہ جب خریدار غیر معین ایک ایکڑ کا مالک ہے تو کالونی بنانے والا اس زمین میں کاشت کر سکتا ہے (قاضی عبدالجلیل قاسمی)۔

۷۔ لہذا زمین کے جو حصے فروخت کئے گئے ہیں وہ خریدار کی ملکیت میں آجائیں گے؛ اگرچہ اس پر بیچنے والا مشتری کی اجازت سے کاشت بھی کرتا رہتا ہو۔

(مفتی الیاس قاسمی، مولانا شاجہاں ندوی، مولانا ظفر عالم ندوی، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مولانا عفتان منصور پوری، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی عبدالمنان آسام، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا محمد زبیر ندوی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مولانا محی الدین غازی، حافظ کلیم اللہ عمری، مفتی مقصود فرحانی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔
تو ملکیت اور قبضے میں یہ عمل مانع نہیں سمجھا جائے گا (مولانا محی الدین غازی)۔

عقد بیع کے وقت شرط:

- ۱۔ اگر خریداری کے وقت بیچنے والے نے یہ شرط لگائی ہو کہ وہ زمین میں کاشت کرتا رہے گا تو بیع فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہ شرط تقاضہ بیع کے خلاف ہے: "ولا بیع بشرط لا یقتضیہ العقد ولا یلائمہ، وفیہ نفع لأحدهما، أو فیہ نفع للمبیع ہو من أهل الاستحقاق، ولم یجز العرف به، ولم یرد الشرع بجوازه" (تنویر الابصار مع الدر المختار ۵/۸۴) (مولانا شاجہاں ندوی، مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۲۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح مال لم یضمن، ولا بیع ما لیس عندک" (سنن ترمذی، حدیث: ۱۲۳۴، ابن ماجہ، حدیث: ۲۱۸۸، مسند احمد، حدیث: ۶۲۳۸) (مولانا شاجہاں ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔
- ۳۔ "وکل شرط لا یقتضیہ العقد وفیہ منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود علیہ وهو من أهل الاستحقاق كشرط أن لا یبیع المشتري العبد المبیع لأن فیہ زیادة عاریه عن العوض فیؤدی إلى الربا أو لأنه یقع بسببہ المنازعة فیعری العقد عن مقصوده إلا أن یکون متعارفًا، لأن العرف قاض علی القیاس" (ہدایہ ۲/۵۹) (مولانا عبدالحمید قاسمی)۔
قبضہ سے پہلے ملکیت کا ثبوت:

- ۱۔ "صح بیع عقار لا یخی ہلاکہ قبل قبضہ من بائعہ لعدم الغرر لندرة بلاك العقار...." (فتاویٰ شاہی ۷/۳۶۹) (مفتی عثمان بستوی، مفتی عفتان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی)۔
 - ۲۔ یہی وجہ ہے کہ اگر مشتری خرید شدہ زمین پر قبضہ سے قبل تصرف کرے تو یہ تصرف درست ہے: "للمشتري أن یبیع المبیع من آخر قبل قبضہ إن كان عقارًا لا یخی ہلاکہ وكما یجوز بیع العقار قبل قبضہ یجوز أيضًا التصرف فیہ بالربن، والہبة غیر أن التصرفات المذكورة وإن كانت جائزة إلا أنها لا تكون لازمة ونافذة إلا بدفع الثمن للبائع أو إجارته لها" (شرح مجلة الاحکام ۱/۱۲۸) (مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی عفتان منصور پوری، مولانا زبیر ندوی، مفتی ریاست علی قاسمی)۔
 - ۳۔ "إذا اشتری دارًا أو عقارًا فوبہا قبل القبض من غیر البائع یجوز عند الكل، ولو باع یجوز فی قول أبی حنیفة وأبی یوسف رحمہما اللہ ولا یجوز فی قول محمد رحمہ اللہ" (فتاویٰ تاتارخانیہ ۸/۲۶۶) (مولانا ظفر عالم ندوی)۔
 - ۴۔ اس لئے اگر زمین فروخت کرنے والا فروخت شدہ زمین پر اپنی کاشت کرتا رہے تو بھی خریدنے والے کے لئے اس کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے، کیوں کہ فروخت شدہ زمین پر کاشت کرنے سے مشتری کے لئے قبضہ کے تحقق اور ملکیت کے ثبوت میں کوئی رکاوٹ حاصل نہیں ہے۔
"ویلزم بإیجاب وقبول) وقال الشافعی لا یلزم بہ بل لهما خيار المجلس لقوله علیه السلام: "المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا"، إذ بما متبايعان بعد البيع وقبله متساومان، ولنا أن العقد تم من الجانبين ودخل المبيع في ملك المشتري والفسخ بعده لا يكون إلا بالتراضي، لما فيه من الإصرار بالآخر بإبطال حقه كائن العقود" (تبیین الحقائق ۲/۲۷۶-۲۷۷) (مفتی عثمان بستوی)۔
- البتہ اگر زمین فروخت کرنے والا خریداری کی اجازت کے بغیر اس زمین میں کاشت کر رہا ہو تو زمین کی پیداوار میں سے اس کے لئے لاگت کے بقدر پیداوار ہی حلال ہے، اس سے زائد پیداوار صدقہ کرنا اس پر لازم ہوگا، مجمع الانہر میں ہے:

”ویتصدق بالفضل عند الطرفين حتى إذا غضب أرضاً فزرعها فأجرت ثمانية أكرار ولحقه من المؤونة قدر كره ونقصها قدر كره فإنه يأخذ منه أربعة أكرار ويتصدق بالباقي“ (مجمع الاثر ۳/ ۸۱، کتاب الغصب)

(مولانا الیاس قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی)۔

جبکہ بعض مقالہ نگار کی آراء مندرجہ ذیل ہیں:

۱- جب تک کاغذی طور پر تحصیل میں رجسٹری ہو کر نیٹ پر نام نہ آجائے وہ خریدار نہیں مانا جائے گا، چونکہ وہ زمین ابھی بائع کے پاس ہی ہے، اس لئے کاشت بھی اسی کی ہوگی اور زمین بھی اسی کی ہوگی (ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی)۔

۲- جس حصہ کو خریدار نے خریدا ہے، اگر بائع اس میں کاشت کر رہا ہے تو بائع کا قبضہ ہی سمجھا جائے گا، لہذا اس کا ضمان مشتری کی طرف منتقل نہیں ہوگا، اس لئے کہ بائع ابھی تک پلانٹنگ سے فارغ نہیں ہوا ہے تو گویا ابھی تک بیع متعین نہیں ہو پائی ہے، جبکہ ”بیع“ کی جہالت مفید عقد ہوا کرتی ہے:

”وأما الثالث وهو شرائط الصحة فخمسة وعشرون، منها عامة ومنها خاصة، فالعامة لكل بيع شروط الانعقاد المبررة، لأن ما لا ينعقد لا يصح، وعدم التوقيت ومعلومية المبيع ومعلومية الثمن بما يرفع المنازعة فلا يصح بيع شاة من هذا القطيع...“ (رد المحتار ۶/ ۳، کتاب البيوع) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

۳- مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی نے اس مسئلہ کے مختلف پہلوؤں کو ذکر کرنے کے بعد خلاصہ کے طور پر لکھا ہے:

”لہذا جو زمین بیچی گئی ہے اس کے حصے کی تعیین میں اختلاف نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ سب برابر حیثیت و قدر کے ہیں تو یہ بیع صحیح ہوگی، لیکن ضمان منتقل نہیں ہوا، اور اگر زمین کی پوزیشن ایسی ہے کہ حصوں کی تعیین میں غیر معمولی حیثیت عرفی کے لحاظ سے فرق ہے جس کو عام طور پر گوارہ نہیں کیا جاتا ہے تو اس وقت بیع ہی منعقد نہیں ہوئی، اور جب بیع ہوئی ہی نہیں تو آگے خریدار کو بیچنے کا حق ہی نہیں ہوگا، واللہ اعلم“۔

۴- بائع اپنی کاشت کاٹنے کے بعد خواہ وہ کاشت کاٹنے کے وقت کو بیچنی ہو یا نہیں، اس کی اپنی کاشت کاٹنے کے بعد ہی خریدار اس زمین کا مالک ہوگا۔

(مولانا ابوسفیان مفتاحی)۔

سوال نمبر (۱۱- الف): جس شخص نے پلاٹ خریدا ہے تو اس سے پہلے کہ اس کا پلاٹ متعین ہو صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر وہ اپنی زمین کسی اور سے فروخت کر دیتا ہے، کیا یہ بیع درست ہوگی؟۔ اس میں دو صورتیں ہوتی ہیں:

الف: ایک یہ کہ زمین کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی تھی اور اس نے پلاٹس فروخت کئے تھے۔

اس کے جواب میں اکثر مقالہ نگار کی رائے ہے کہ اگر زمین کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی تھی اور اس نے پلاٹس فروخت کئے تو پلاٹ خریدنے والا پلاٹ متعین ہونے سے پہلے صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر اپنی زمین کسی دوسرے شخص سے فروخت کر سکتا ہے، بشرطیکہ خریدار کے لئے انتفاع سے کوئی قومی مانع نہ پایا جائے (مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی الیاس قاسمی، مفتی عثمان بستوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا عفا منصور پوری، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مولانا البصیر احمد ندوی، مولانا زبیر ندوی، مولانا ابوبکر قاسمی، مفتی مقصود فرقیانی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔

ان حضرات نے مندرجہ ذیل احادیث اور فقہی عبارتوں سے استدلال کیا ہے:

۱- غیر منقولہ اشیاء جیسے زمین، پلاٹ، جائیداد وغیرہ کا صرف سودا کر کے معاملہ کر لینا قبضہ کے لئے کافی ہے اور اس کے لئے دوسرے کو فروخت کرنا بھی صحیح ہے:

”يجوز بيع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد: لا يجوز رجوعاً إلى إطلاق الحديث واعتباراً بالمنقول وصار كالإجارة، ولهما أن ركن البيع صدر من أهله في محله ولا غرر فيه، لأن الهلاك في العقار نادر بخلاف المنقول“ (بدایہ علی فتح القدیر ۶/ ۴۷۲) (مفتی الیاس قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی عثمان بستوی وغیرہ)۔

۲- ”ولو ملك غير المنقول بالوصية أو الميراث يجوز بيعه قبل القبض، كذا في المحيط: اشترى داراً أو عقاراً فوبها قبل القبض من غير البائنة يجوز عند الكل ولو باء يجوز في قول أبي حنيفة وأبي يوسف ولا يجوز في قول محمد“ (فتاویٰ

ہندیہ ۱۳ / ۲) (مفتی الیاس قاسمی، مفتی شاجہاں ندوی وغیرہ)۔

۳۔ ”وأما بیع الأعیان غیر المنقولة قبل قبضها کبیع الأرض والذیاء والنخیل والدور ونحو ذلك من الأشياء الثابتة التي لا یخشی هلاکها فإنه یصح“ (کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعہ ۲ / ۲۳۳) (مفتی الیاس قاسمی)۔

۴۔ ”مما یدل بقول أبي حنیفة ما رواه ابن أبي ملکية أن عثمان ابتاع من طلحة أرضًا بالمدينة نافلة بأرض له بالكوفة فقال عثمان بعته ماله أره، فقال طلحة: إنما النظر لي لأنني ابتعت مغيبًا وأنت قد رأيت ما ابتعت فتحا كما إلى جبير بن مطعم فقضى على عثمان: أن البيع جائز وأن النظر لطلحة، لأنه ابتاع مغيبًا رواه البيهقي بإسناد حسن وتقتضى جواز بيع العقار قبل القبض فإن عثمان باع أرضًا له بالكوفة ولم يربا وهو ظاہر أنه باعها ولم يقبضها فإن القبض يستلزم الرؤية حتمًا“ (اعلاء السنن ۱۳ / ۲۳۸) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

۵۔ اور عقلی اعتبار سے یہ بات راجح معلوم ہوتی ہے کہ صرف ایسی چیز کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنے کی ممانعت ہے جسے منتقل کیا جاسکے (مولانا شاجہاں ندوی)

۶۔ بشرطیکہ پہلے ہی سے وہ خریدار کے سامنے واضح کر دے کہ پوری کالونی میں اسے متعین طور پر ایک پلاٹ ملے گا، تا کہ بعد میں تنازعہ پیدا نہ ہو، علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں: ”فلو اتفقوا علی أن مؤدی عشرة أدرع من مائة هذه الدار شائع لم یختلفوا“ (فتح القدر ۶ / ۲۵۳) (مفتی الیاس قاسمی)۔

جبکہ مولانا ظفر عالم ندوی اور مولانا محی الدین غازی کی رائے ہے کہ جب تک پلاٹ کی تعیین نہ ہو جائے اس کو کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس صورت میں مجھول اور مشاع شئی کی بیع ہوگی، جو فاسد ہوگی۔

اسی طرح ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی لکھتے ہیں:

کالونی بنانے کی ملکیت سے مراد اگر کالونی بنانے والے کے نام سے اس زمین کا داخل خارج ہو چکا تھا اور اس کے نام زمین نیٹ پر آگئی تھی تو بلاشبہ اس کا فروخت کرنا درست ہوگا، لیکن اگر ایسا نہیں ہو تو یہ فروختی درست نہ ہوگی، حضرت امام شافعی، امام محمد اور امام زفر کے یہاں کسی بھی شئی کو قبل القبض فروخت کرنا درست نہیں ہے: ”لا یجوز بیع المبیع قبل قبضه عقارًا کان أو منقولًا، لا یأذن البائع ولا یخیر إذنه، لا قبل أداء الثمن ولا بعده، وقال أبو حنیفة وأبو یوسف رحمهما الله: ینع البیع قبل القبض فی سائر المنقولات ویجوز فی العقار الذی لا یخشی ہلاکہ كما فی فتح القدر“ (تکملة فتح الملهم ۱ / ۲۵۰، ۲۵۱)۔

قاسمی ذکاء اللہ شبلی لکھتے ہیں: مختار نامہ کے بعد بنگلہ جائز ہے۔

سوال نمبر (۱۱-ب): دوسری صورت یہ ہے کہ زمین ابھی مالک زمین ہی کی ملکیت میں ہوتی ہے، کالونی بنانے والا اس کی اجازت سے (جو اکثر اوقات اسٹامپ پیپر پر ہوتی ہے) پلاننگ کرتا ہے اور اس کو بیعانہ کی ایک رقم دے دیتا ہے، اور وہ ایک مقررہ مدت میں بقیہ رقم ادا کرنے کا پابند ہوتا ہے؛ لیکن اگر کسی وجہ سے قانونی رکاوٹ پیدا ہوگئی تو پھر زمین مالک زمین ہی کے پاس رہ جاتی ہے، کیا اس صورت میں پلاننگ کرنے والے کا پلاٹ بیچنا اور پھر اس سے پلاٹ خریدنے والے شخص کا اگلے شخص کو بیچ دینا جائز ہوگا؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگاران کی آراء حسب ذیل ہیں:

۱۔ لیکن دوسری صورت جس میں مالک زمین صرف پلاننگ کی اجازت دیتا ہے، قدرے تفصیل طلب ہے، اگر مالک زمین اور پلاننگ کرنے والے کے درمیان بیع اور ثمن متعین ہو کر ایجاب و قبول بھی ہو چکا ہے تو اس کی بیع مکمل ہو چکی ہے، اس میں چونکہ ثمن ادا کرنے کی ایک مدت بھی مقرر کی گئی ہے، اس لئے اس کو بیع مؤجل کہیں گے، لیکن ادائیگی کا وقت متعین کرنا ضروری ہوگا۔

لیکن اگر مالک زمین اور پلاننگ کرنے والے کے درمیان خرید و فروخت کا معاملہ طے نہیں ہوا، بلکہ حکومتی منظوری کی توقع پر محض امکانی درجہ میں پلاننگ کر لی گئی، اور پھر پلاننگ کرنے والے نے اس کو فروخت کر دیا تو یہ بیع الغضولی کہلائے گی، یعنی ایک غیر مالک شخص نے کسی کی چیز فروخت کر دی، اس صورت میں اصل منظوری مالک زمین سے حاصل کرنی ہوگی، اگر اس نے اس خرید و فروخت کو منظور کر لیا تو یہ بیع درست ہو جائے گی، ورنہ کالعدم بھی جائے گی۔

- ”قال: من باء ملك غيره بغير امره فالملك بالخيار إن شاء أجاز البيع وإن شاء فسخ“ (بدایہ ۸۸/۳)
- ۲- زمین جبکہ مالک زمین سے ”خیارنقد“ کے ساتھ خریدی گئی ہو تو پلاٹنگ کرنے والے کا اصل مالک کی اجازت سے پلاٹنگ کرنا اور اسے بیچنا جائز ہے۔
(مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی عثمان بستوی، مفتی ظہیر احمد کانپوری)۔
- ۳- بیع، ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتی ہے، ایجاب و قبول کے بعد مشتری زمین کا مالک ہو جاتا ہے، اگرچہ سرکاری رجسٹر میں اس زمین پر بائع کا نام درج ہو:
”وإذا وجدنا (أى الإيجاب والقبول) لزوم البيع بلا خيار إلا لعيب أو رؤية“ (الدر المختار ۴/۴۷) (مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۴- بیعانہ کی رقم سودے طے ہونے کے بعد ہی دی جاتی ہے، اور خرید و فروخت میں متعین مدت کے بعد ثمن کی ادائیگی شرعاً جائز ہے۔
”ویجوز البيع بضمن حال ومؤجل إذا كان الأجل معلوماً“ (بدایہ علی فتح القدیر ۶/۲۲۲)۔
”(وصح بضمن حال) وهو الأصل (ومؤجل إلى معلوم) لثلا يفضى إلى النزاع“ (الدر المختار علی رد المحتار ۴/۵۲)
- ۵- مسئلہ مذکور میں کالونی بنانے والا سودا طے ہو جانے کے بعد زمین کا مالک ہو جاتا ہے، اور اس کے لئے جائز ہے کہ وہ پلاٹ دوسروں کو فروخت کرے، کیونکہ غیر منقولہ اشیاء کی بیع قبل القبض بھی جائز ہے، ”ویجوز بیع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف“ (ہدایہ بیع القدیر ۶/۴۷۲)
- ۶- البتہ اس بات کی وضاحت کر دی جائے کہ اسے غیر متعین طور پر ایک پلاٹ دیا جائے گا، اسی طرح اس بات کی بھی وضاحت کر دی جائے کہ بائع قانونی طور سے زمین کا مالک نہیں ہے اور آئندہ ایسی صورت حال بھی پیش آسکتی ہے کہ قانونی دشواری کی وجہ سے بائع کو یہ معاملہ ختم کرنا پڑے، ایسی صورت میں بائع مشتری سے حاصل کردہ قیمت اسے واپس کرنے کا وعدہ کرے، فقہاء نے معاملات میں کسی بھی قسم کی فریب دہی سے منع کیا ہے چنانچہ الموسوعۃ الفقہیہ میں ہے:
- ”اتفق الفقهاء على أن الغش حرام سواء أكان بالقول أم بالفعل وسواء كان بكتمان العيب في المعقود عليه أو الثمن أم بالكذب والخديعة وسواء أكان في المعاملات أمر في غيرها من المشورة والنصيحة“ (الموسوعۃ الفقہیہ ۳۱/۲۱۹) (مقالہ: مفتی محمد الیاس قاسمی)۔
- ۷- دوسری صورت میں بھی جبکہ زمین ابھی مالک زمین ہی کی ملکیت میں ہو اور کالونی بنانے والا اصل مالک کی اجازت سے پلاٹنگ کر رہا ہو تو بھی فروختگی جائز ہوگی، اس لئے کہ اصل مالک کی رضامندی پائی جا رہی ہے ”والقبض الكامل فى المنقول ما يناسبه وفى العقار ما يناسبه“ (شرح المحلہ ۱/۲۶۳) ”وتفسير التسليم والقبض، فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية، التخلي وهو أن يخلى البائع بين المبيع والمشتري برفع حائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع ۴/۴۹۸) (مولانا عفان منصور پوری)۔
- ۸- مفتی عثمان بستوی صاحب نے مختلف فقہی عبارات میں نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:
- مذکورہ صورت خیارنقد پر زیادہ منطبق ہوتی ہے، کیونکہ جس طرح خیارنقد میں بائع اپنا سامان اس شرط پر فروخت کرتا ہے کہ اگر قیمت متعینہ میں ادا نہیں ہو سکی تو یہ معاملہ فسخ ہو جائے گا، اسی طرح زمین کی خریداری میں بھی یہ شکل اپنائی جاتی ہے، کہ اگر خریدی ہوئی زمین کی قیمت متعینہ مدت میں ادا نہیں ہوئی تو یہ بیع کا عدم ہو جائے گی، تو یہ دونوں شکل تقریباً یکساں ہیں جس کو اصطلاح شریعت میں ”خیارنقد“ کہا جاتا ہے اور خیارنقد کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ متعینہ مدت میں دن کی ہو تو بالاتفاق صحیح اور درست ہے (الحاقاً بخیار الشرط)، اور اگر تین دن سے زائد ہو تو شیخین کے یہاں بیع بشرط الاقالہ ہونے کی وجہ سے فاسد ہے، لیکن امام محمد کے یہاں معاملہ صحیح اور درست ہے، البتہ اگر مدت متعینہ میں قیمت ادا نہ کی جاسکی تو یہ معاملہ شرعاً فاسد ہو جائے گا، اس لئے ہر ایک کو فسخ کرنے کا اختیار ہوگا، لیکن اگر فسخ نہ کیا گیا اور خریدار نے اسی معاملے کی بنیاد پر قبضہ کر لیا تو قبضہ سے ملکیت ثابت ہو جائے گی۔

”ان اشتری شیئاً علی أنه إن لم یقصد ثمنه إلی ثلاثة أيام فلا بیع صح استحساناً... وإن اشتری كذلك إلی أربعة أيام لا یصح خلافاً لمحمد فإن نقد فی الثلاثة جاز اتفاقاً لأن خيار النقد ملحق بخیار الشرط“ (الدر المختار ۱/ ۱۱۷)۔۔۔۔۔۔ ”إذا تبایعا علی أن یؤدی المشتري الثمن فی وقت کذا وإن لم یؤده فلا بیع بینهما صح البیوع وهذا یقال له خيار النقد“۔۔۔۔۔۔ ”إذا لم یؤد المشتري الثمن فی المدّة المعینة کان البیوع الذی فیہ خيار النقد فاسداً“ (شرح مجله لعلی حیدر ۱/ ۲۶۱، ۲۶۲، ماده: ۲۱۳، ۲۱۴)۔

مجلد میں خیار نقد کے لئے کسی مدت کی تحدید نہیں کی گئی ہے، بلکہ جواز کے لئے صرف تعیین مدت کافی ہے چاہے حتی ہو۔

جب یہ بات مستح ہوگی کہ مذکورہ صورت خیار نقد میں داخل ہے اور خریدار من لہ الخیار ہے اور من لہ الخیار کے تصرف سے معاملہ لازم ہو جاتا ہے تو مذکورہ صورت میں خریدار کا خرید و فروخت کرنا یا اپنی زمین کی خرید و فروخت ہوگی، لہذا اس کا فروخت کر دینا جائز ہے، اور اس سے خریدنے والے کے لئے بھی اس کو فروخت کرنا جائز ہوگا، کیونکہ جب بیع صحیح ہوگی تو زمین میں بغیر قبضہ کے بھی آگے فروخت کرنے کی اجازت ہے، شرعی اور اصولی اعتبار سے اس معاملہ پر یہ حکم مرتب ہوتا ہے (مقالہ مفتی عثمان بستوی)۔

جبکہ اس سوال کے جواب میں بعض مقالہ نگار کی رائے ہے کہ سوال میں مذکور صورت کی بیع درست نہیں ہے (مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی عبدالمنان آسام، مولانا زبیر ندوی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محی الدین غازی اور مفتی مقصود فرقانی)۔

قاری ظفر الاسلام عظمیٰ لکھتے ہیں:

”اس کا عدم جواز تو سوال ہی سے ظاہر ہے، جبکہ زمین ابھی بیعاً نہ دینے والے کے نام نہیں ہوئی، اصل مالک ہی کے نام ہے تو پھر بیعاً نہ دینے والا اسے اگلے شخص کو کیسے فروخت کر سکتا ہے۔“

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی لکھتے ہیں:

”یہ صورت بعینہ اس عقار کی ہے جس میں اندیشہ ضیاع ہوتا ہے، جس کو غرضاً انفساخ سے تعبیر کیا جاتا ہے، قبل القبض بیع کی ممانعت کی علت یہی غرض انفساخ ہے، اس لئے کالونی بنانے والا بھی نہیں فروخت کر سکتا ہے اور اس سے خریدنے والا بھی دوسرے سے نہیں بیچ سکتا ہے، علامہ ابن الہمام لکھتے ہیں:

”إلا إذا صار بحراً ونحوه حتی قال بعض المشائخ: إن جواب أبي حنيفة في موضع لا یبخی علیہ أن تصیر بحراً أو یغلب علیہ الرمال، فأما فی موضع لا یؤمن علیہ ذلك فلا یجوز“ (فتح القدیر ۶/ ۵۱۳، کتاب البیوع)۔

یہی رائے مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی عبدالمنان آسام، مولانا زبیر ندوی اور مولانا بوکر قاسمی صاحبان کی ہے۔

سوال نمبر (۱۲): ایک شکل یہ ہوتی ہے کہ کالونی بنانے والا کچھ دلالوں سے بات کرتا ہے کہ آپ ہماری زمین بکوائیے، یہ دلال مارکیٹ میں آتے ہیں اور مختلف گراہکوں اور انویسٹرس سے بات کرتے ہیں کہ ہمارے پاس مال ہے، آپ پیسہ لگائیے اس کو خریدیے، اس کی قیمتیں بڑھیں گی، جب قیمتیں بڑھیں تو آپ بیچ دینا، زمین خریدنے والے کو زمین مقصود نہیں ہوتی، اس کو صرف پیسے کمانا ہوتا ہے، وہ شخص زمین خرید لیتا ہے، خریدنے والا اصل مالک زمین کو جانتا تک نہیں، نہ کوئی رجسٹری ہوتی ہے نہ کوئی کاغذی تحریر ہوتی ہے، صرف دلال اور خریدنے والے کے درمیان زبانی سودا ہوتا ہے اور دلال اس کو کہہ دیتا ہے کہ اس زمین میں ایک قطعہ آپ کا ہے اور اس سے پیسے وصول کر لیے جاتے ہیں، اگر یہ شخص اپنا یہ قطعہ بیچنا چاہے تو اس کو صرف یہی دلال بیچے گا، اگر اس کو دوسرا خریدار مل بھی جائے تو بھی وہ اس کو دلال ہی سے کہے گا اور دلال ہی اس کو فروخت کرے گا اور اپنی دلالی بھی وصول کرے گا، اس طریقہ سے یہ سلسلہ چلتا رہتا ہے، جب کہ ابھی زمین کھیتی والے اصل مالک سے بھی ٹرانسفر نہیں ہوتی، کیا یہ شکل درست ہے؟

اس سوال کے جواب میں بھی مقالہ نگاران کی دورائیں پائی جاتی ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ کالونی بنانے والا اصل مالک زمین کا وکیل ہے، اور دلال کالونی بنانے والے کا وکیل ہے، لہذا کالونی بنانے والے کا دلال کو وکیل بنانا اور وکیل کی حیثیت سے دلال کالونوں سے زمین کی خرید و فروخت کا معاملہ کرنا شرعاً جائز ہے (مفتی الیاس قاسمی، مولانا شاجہاں ندوی، قاضی عبدالجلیل قاسمی)

ان حضرات کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱- ”کل عقد جاز أن يعقده الإنسان بنفسه جاز أن يؤكل به غيره ويجوز التوكيل بالخصومة في سائر الحقوق“ (قدوری مع اللباب فی شرح الكتاب/ ۶۶) (مفتی عثمان بستوی)۔
- ۲- اصل مالک زمین کے دلال سے خریدنا اصل مالک زمین سے خریدنے کے درجہ میں ہے، کیوں کہ اس جگہ دلال زمین بیچنے کا وکیل بھی ہے اور وکیل کا تصرف موکل کے تصرف کے حکم میں ہے: ”تصرف الوکیل یتصرف المؤمن کل“ (بدائع الصنائع ۲/ ۲۳۱) (مولانا شاہجہاں ندوی، مفتی عثمان بستوی، مولانا ظفر عالم ندوی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مولانا عفتان منصور پوری)۔
- ۳- ”صح الوكالة بأجر وبغير أجر لأن النبي ﷺ كان يبعث عماله لقبض الصدقات ولأن الوكالة عقد جائز لا يجب على الوكيل القيام بها فيجوز أخذ الأجرة فيها“ (الفقه الاسلامي وادلتها ۵/ ۲۰۵۸) (مفتی الیاس قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی)۔
- ۴- ”الأصل في الوكالة الإباحة وقد تصح مندوبة إن كانت إعانة على مندوب وقد تصير مكروبة إن أعانت على مكروه....“ (حوالہ سابق ۵/ ۳۰۶۱)۔
- ۵- ”حكم الوكالة: الوكالة جائزة بالكتاب والسنة....“ (منهاج المسلم للشيخ أبي بكر الجزائري/ ۲۱۲) (مقالہ مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

ملکیت محض ایجاب و قبول سے ثابت ہو جاتی ہے:

- ۱- ایجاب و قبول سے سودا مکمل ہو جاتا ہے، شرعاً انتقال ملکیت کے لئے سرکاری کاغذات میں اندراج ضروری نہیں ہے:
- ”البيع يلزم بإيجاب وقبول أي حكم البيع يلزم بهما“ (البحر الرائق ۵/ ۳۲۹) (مفتی الیاس قاسمی، مفتی عثمان بستوی)۔
- ۲- ”تنتقل ملكية المبيع للمشتري بمجرد الإيجاب والقبول ويصير له حق المطلق في استعمال المبيع واستثماره والتصرف به كيفما شاء، له غنمه وعليه غرمه، أي له ثمراته وغلاته أو عوائده أيا كانت قليلة أو كثيرة في مقابل تحمل مغارمه“ (الموسوعة الفقهية والقضايا المعاصرة ۱۳/ ۲۸۱) (مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۳- غیر منقولہ جائیداد میں قبضہ سے پہلے بھی بیع پر کامل ملکیت حاصل ہو جاتی ہے اور جب ملکیت حاصل ہوگی تو اس میں تصرف کا حق بھی حاصل ہو گیا۔ (مولانا شاہجہاں ندوی، قاضی عبدالجلیل قاسمی)۔
- ۴- رجسٹری ثبوت کے لئے ہے، ملکیت کے ٹرانسفر کے لئے نہیں ہے (قاضی عبدالجلیل قاسمی)۔
- ۵- ”والنطق ليس بشرط لانعقاد البيع والشراء ولا لئفادهما وصحتهما فيجوز بيع الأخرس وشرائه إذا كانت الإشارة مفهومة في ذلك، لأنه إذا كانت الإشارة مفهومة في ذلك قامت الإشارة مقام عبارته“ (بدائع الصنائع ۳/ ۳۲۲) (مفتی عثمان بستوی)۔

دلالی کی اجرت:

- ۱- دلالی کی اجرت لینا شرعاً جائز ہے، خواہ اجرت مثل طے کی جائے یا بیع کی قیمت پر فیصد کے تناسب سے اجرت متعین کی جائے:
- ”في الدلال والسمار يجب أجر المثل... وفي الحاوي: سئل محمد بن سلمة عن أجره السمار فقال: أرجو أنه لا بأس به وإن كان في الأصل فاسدًا لكثرة التعامل وكثير من هذا غير جائز فجوزوه لحاجة الناس إليه كدخول

الحمام“ (رد المحتار ۹/۹۷) (مفتی الیاس قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا عفتان منصور پوری)۔

۲۔ ”أما الدلال فإن باء العین بنفسه بإذن ربها فأجرته على البائع وإن سعى بينهما وباء المالك بنفسه يعتبر العرف (قوله يعتبر العرف) فتجب الدلالة على البائع أو المشتري أو عليهما بحسب العرف“ (الدر المختار مع رد المحتار ۴/۹۳) (مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا عفتان منصور پوری)۔

مشاع اور مشترک شئی کی بیع:

۱۔ یہ مشترک چیز خریدنے کی صورت ہے اور تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مشترک چیز کو شریک یا اجنبی کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے: ”جایز بیع المشاع وإيداعه“ (رد المحتار ۸/۳۸۴) (مولانا شاہ جہاں ندوی)۔

۲۔ ”يجوز بيع المشاع للمشارك وللأجنبي، سواء أكان قابلاً للقسمة أم لم يكن“ (درر الحکام ۲/۳۸۸) (مولانا شاہ جہاں ندوی)۔ البتہ دلال کا یہ شرط لگانا کہ اسے وہی بیچے گا، باطل شرط ہے، کیونکہ وہ اس کے ذریعہ سے نفع کمانا چاہتا ہے اور فروخت کرنے والے کو مارکیٹ ریٹ سے کم قیمت دینا چاہتا ہے۔ لیکن اگر یہ شرط عقد مکمل ہونے کے بعد ہے تو عقد کی صحت پر اس کا اثر نہیں پڑے گا (مولانا شاہ جہاں ندوی)۔

جبکہ دوسری رائے یہ ہے کہ چونکہ زمین ابھی اصل مالک سے ٹرانسفر بھی نہیں ہوئی ہے، اس لئے یہ بیع نہیں، بلکہ وعدہ بیع ہے (قاری ظفر الاسلام عظمیٰ، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی عبدالمنان آسام، مولانا محمد زبیر ندوی، مولانا ابوبکر قاسمی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محی الدین غازی، مفتی مقصود فرقیانی)۔ ان حضرات کے دلائل حسب ذیل ہیں:

۱۔ ”وهناك أحكام قانونية تختلف بين العقار والمنقول، منها أن انتقال ملكية العقار لا يتم إلا بالتسجيل، أما المنقول فلا حاجة نقل الملكية إلى التسجيل“ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۹/۵۶) (مولانا ابوبکر قاسمی)۔

۲۔ یہ بیع ”بیع مالا یملک“ کے قبیل سے ہے (مولانا زبیر ندوی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔

۳۔ یہ شکل مفضی الی النزاع ہے (مفتی مقصود فرقیانی)۔

۴۔ سوالنامہ میں مذکور بیع کی صورت موجب غرر ہے (مولانا ابوبکر قاسمی)۔

۵۔ زمین کی تجارت کی یہ شکل درست نہیں ہے، اس صورت کے مفاسد بہت زیادہ ہیں اور اس میں نزاعات کے امکانات بہت زیادہ پائے جاتے ہیں، مثلاً: ملکیت کا منتقل نہ ہونا، قبضہ کا نہ ملنا، تصرف کا حق نہ ملنا، اصل مالک کا مجھول ہونا، اصل بیع کا مجھول ہونا، غرض جہالت اور دیگر موانع بیع کا ایک طویل سلسلہ ہے (مولانا محی الدین غازی)۔

۶۔ یا اصل مالک زمین سے خرید و فروخت کا معاملہ تو طے ہو چکا ہے، لیکن ابھی اس پر قبضہ نہیں کر سکا ہے، یعنی مالک زمین کی طرف سے ابھی رکاوٹ دور نہیں کی گئی ہے تو پھر کالونی بنانے والے کا ان پلاٹوں کو فروخت کرنا یا دالوں کے ذریعہ فروخت کرنا درست نہیں ہے، یہ بیع قبل القبض کی قبیل سے ہے۔ (مولانا عبدالحمید قاسمی)۔

۷۔ خلاصہ یہ کہ اس معاملہ میں گونا گوں محظور لازم آتے ہیں:

۱۔ معاملہ دلالی کا نہیں وکالت کا ہے اور وکیل قبضہ دلانے پر قادر نہیں ہے۔

۲۔ بیع مجھول ہے، مفضی الی النزاع بھی ہو سکتا ہے، مگر اس لئے نہیں ہو رہا ہے کہ بیع مقصود نہیں۔

۳۔ خریدار ثانی جس کی بیع کرنا چاہ رہا ہے اس کا وہ مالک ہی نہیں ہے (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

بیع میں بے جا شرط:

اس طرح کی شرط لگانا اور صاحب پلاٹ کو مجبور کرنا کہ وہ جب فروخت کرے تو مالک اول ہی کو دے، یہ دونوں ہی شرطیں شرعاً ناجائز ہیں۔

(قاضی ذکاء اللہ شبلی، حافظ کلیم اللہ عمری، مفتی مقصود فرقیانی)۔

سوال نمبر (۱۳): کبھی کبھی خود کالونی بنانے والے ایسا کرتے ہیں کہ وہ پلاٹس بیچ دیتے ہیں اور قسطوں میں پیسہ بھی وصول کر لیتے ہیں، اب اگر خریدار کو بیچنا ہے تو اس کو بھی کالونی بنانے والے ہی سے رابطہ کرنا ہوگا، اگر کوئی گراہک لاتا ہے تو بھی اسی سے ملانا ہوگا، خود کالونی بنانے والا بھی نہیں چاہتا ہے کہ کوئی گراہک آئے، وہ خود ہی اس کو خرید لیتا ہے اور جو بھی قیمت میں تھوڑا بہت اضافہ ہوتا ہے، اس کو ادا کرتا ہے، کیا اس صورت میں پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت ہوگی؟

اس سوال کے جواب میں تقریباً تمام مقالہ نگار کی رائے ہے کہ جب کالونی بنانے والے نے خریدار کو پلاٹ بیچ دیا اور پیسے بھی ادا کر دیا تو شرعی اعتبار سے بیع و شراء کا معاملہ مکمل ہو گیا، یہ پلاٹ کالونی بنانے والے کی ملکیت سے نکل کر خریدار کی ملکیت میں آگئی اور وہ مالک ہو گیا (مفتی الیاس قاسمی، مولانا شاہ جہاں ندوی، مفتی عثمان بستوی، مولانا ظفر عالم ندوی، قاضی عبدالکلیل قاسمی، مولانا عفان منصور پوری، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مولانا محی الدین غازی، مفتی مقصود وغیرہ)۔

اس صورت میں ملکیت کا ثبوت ہو چکا:

- ۱۔ ”و حکمہ ثبوت الملك ای فی البدلین لكل منهما فی بدل“ (فتاویٰ شامی ۱۶/۷)۔
- ۲۔ ”البيع النافذ یفید الحكم فی الحال ای ثبوت الملك فی البدلین لكل منهما فی بدل وهذا هو الحكم الأصلي للبیع“ (درر الحکام شرح مجلة الاحکام ۲/۲۷۳) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔
- ۳۔ ”حكم البيع المنعقد الملكية یعنی صیرورة المشتري مالکاً للمبیع والبائع مالکاً للثمن والملکیة تثبت بمجرد العقد إذا استجمع البيع شرائط الانعقاد والصحة واللزوم والنفذ“ (شرح المجله للاتاسی ۲/۳۵۷) (مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۴۔ قسطوں میں جب پوری قیمت ادا ہو جائے تو زمین پر ملکیت ثابت ہو جائے گی، پھر انہی کے ہاتھ نفع لے کر فروخت کر دی تو یہ درست ہے:
- ”ویجوز بیع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف... ولهما أن ركن البيع صدر من أهله في محله ولا غیر رقبۃ لأن الهالك في العقار نادر بخلاف المنقول والغرر المنهى عنه غرر انفساخ العقد، والحديث معلول به عملاً بدلائل الجواز“ (ہدایہ ۲/۷۳، نیز دیکھئے: تاتارخانیہ ۸/۲۶۶، الفقہ علی المذاهب الاربعہ ۲/۲۳۲) (مولانا ظفر عالم ندوی)۔
- ۵۔ ”تبين مما سبق بجمه في الشروط المتقدمة أن البائع ينقطع تعلقه بالمبيع بمجرد إبرام البيع إلا إذا وجد ما يبيح فسخ العقد من الخيارات كخيار الشرط أو العيب أو الرؤية وذلك بسبب انتقال الملكية الذي هو حكم العقد أو مقتضاه إلى المشتري فيكون حق التصرف المترتب على انتقال الملكية في البيع حقا تاما يمنح المشتري بسبب الملكية التامة أن يتصرف فيما صار ملكه كما يشاء يبيعا أو هبة أو وصية أو وقفا وغير ذلك“ (الموسوعة الفقهية والقضايا المعاصرة ۱۳/۲۰۷) (مفتی الیاس قاسمی)۔

بیع میں شرط کا اثر:

- ۱۔ کالونی بنانے والے کا یہ شرط لگانا کہ جب خریدار اپنا پلاٹ فروخت کرے تو صرف اسی سے فروخت کرے، یہ شرط درست نہیں ہے، بلکہ مالک پلاٹس کو اختیار ہے کہ وہ جس کو چاہے دے (مولانا شاہ جہاں ندوی، مفتی عثمان بستوی، مولانا ظفر عالم ندوی، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مولانا عفان منصور پوری، مولانا محی الدین غازی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی مقصود فرقیانی)۔

۲۔ ”ولو بشرط لا تقتضيه العقد وفيه نفع لأحد المتعاقدين أو لمبيع يستحق فهو فاسد“ (مجمع الاہل ۳/۹۰)

(مولانا عفان منصور پوری)۔

۳۔ ”ولو باع عبدًا علی أن یعتقه المشتري أو یدبره أو یکاتبه أو أمة علی أن یتولدھا فالبیع فاسد، لأن ہذا بیع وشرط وقد نھی النبی ﷺ عن بیع وشرط....“ (بدایہ مع فتح القدیر ۶/۴۴۲) (مفتی عثمان بستوی)۔

۴۔ جبکہ صلح عقد میں شرط ہو کہ خریدار کالونی بنانے والے سے ہی بیع کر سکتا ہے، یہ حقیقت میں بائع کے آزادانہ تصرف پر پابندی عائد کرنا ہے جو کہ بیع و شراہ کے اصول کے خلاف ہے، اس لئے پلاننگ کرنے والے کا اس شرط کے ساتھ بیچنا ہی صحیح نہیں ہو تو خریدار کی ملکیت میں بھی داخل نہیں ہوگا جیسا کہ اس کے طرز عمل سے یہی ظاہر ہو رہا ہے کہ صلح عقد میں شرط ہے (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، یہی رائے مفتی عثمان بستوی، مفتی عبدالمنان آسام، مولانا زبیر ندوی، مولانا ابوبکر قاسمی، حافظ کلیم اللہ عمری کی ہے)۔

۵۔ سوال میں مذکور جملہ ”اب اگر خریدار کو بیچنا ہے تو اس کو بھی کالونی بنانے والے ہی سے رابطہ کرنا ہوگا“ صلح عقد میں ہیں، تو یہ معاملہ فاسد ہوگا، اور اگر ایسا نہیں ہے تو پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت ہونی چاہئے (قاری ظفر الاسلام اعظمی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔

۶۔ نیز اگر اس طرح کا معاملہ بیع پر قبضہ اور ضمان میں آنے سے پہلے کا ہے تو قیمت میں یہ اضافہ مشتری کو دیدینا ”ربح مالم یضمن“ کے قبیل سے ہوگا اور مشتری اول کی ملکیت زمین پر ثابت نہ ہوگی (قاری ظفر الاسلام اعظمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی عبدالمنان آسام)۔

۷۔ اگر یہ شرط عقد مکمل ہونے کے بعد ہو تو عقد کی صحت پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا: ”وان ذکر البیع بلا شرط ثم شرط علی وجہ المواعدة جاز البیع“ (البحر الرائق ۶/۸) (مولانا عفاں منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا شاہجہاں ندوی)۔

سوال نمبر (۱۳) ایک شکل یہ ہوتی ہے کہ پلاٹ قسطوں میں بیچ دیا جاتا ہے اور خریدار اس میں سے مثلاً پانچ یا آٹھ قسطیں ادا کر پایا، باقی قسطیں ادا کرنے کی گنجائش نہیں رہی؛ تو حالانکہ سودا ہو چکا تھا، صرف بعض قسطوں کی ادائیگی باقی تھی؛ لیکن کالونی بنانے والا اپنی طرف سے اس سودے کو کینسل مانتا ہے، اب اگر بعد میں خریدار قسطیں ادا کرنا چاہے، یا اپنی زمین کا مطالبہ کرے تو اس کو کہہ دیتا ہے کہ چونکہ قسطیں وقت پر ادا نہیں ہوئیں؛ اس لئے آپ کا سودا کینسل ہو گیا، اور جتنی رقم قسطوں میں ادا کی گئی تھی، اتنی ہی رقم اس کو واپس کر دیتا ہے؛ جبکہ اس نے جس وقت وہ زمین خریدی تھی، اس وقت اس کی قیمت بہت کم تھی اور اتنی ہی متعین ہوئی تھی، اور اب اس کی قیمت تقریباً پچاس گنا بڑھ چکی ہوتی ہے، کیا یہ درست ہے؟

قسطوں پر خرید و فروخت کی صورت میں ملکیت کا ثبوت:

اس سوال کے جواب میں تین نقطہ ہائے نظر پائے جاتے ہیں:

پہلے نقطہ نظر کے حاملین کی رائے ہے کہ قسط پر خرید و فروخت کی صورت میں معاملہ مکمل ہونے کے بعد بیع پر خریدار کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور ادھار قیمت کی قسطوں میں ادائیگی اس پر لازم ہوتی ہے، چنانچہ قسط پر خرید و فروخت کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ مکمل قسطوں کی ادائیگی کے بعد بیع پر ملکیت ثابت ہو، کیوں کہ یہ ادھار بیع کی ایک شکل ہے اور ادھار بیع مکمل ہوتے ہی بیع پر ملکیت ثابت ہو جاتی ہے (مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا البصار احمد ندوی، مولانا محی الدین غازی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔

دلائل:

۱۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی کے ساتھ متعین مدت پر قیمت کی ادائیگی کا معاملہ فرمایا: ”اشتری طعما من یہودی الی أجل ورهنه در عمامن حدید“ (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۲۰۶۸، صحیح مسلم، حدیث: ۱۶۰۳) (مولانا شاہجہاں ندوی)۔

مولانا شاہجہاں ندوی لکھتے ہیں:

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثمن کی ادائیگی کا وقت مقرر کر کے کوئی چیز خریدنا اور فروخت کرنا جائز ہے اور ادھار قیمت کی ادائیگی کی متعین مدت طے ہونے کے باوجود بیع پر خریدار کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور قسط پر خرید و فروخت بھی ایسی بیع ہے، جس کی قیمت کی آئندہ ادائیگی کا وقت مقرر ہے۔“

۲۔ حضرت عائشہؓ کی ایک دوسری روایت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قیمت چند قسطوں میں ادا کرنا درست ہے:

”جاءتني بريرة فقالت: كاتبت أهلي على تسعة أواق. في كل يوم وقية“ (صحيح البخاري، حديث: ۲۴۲۹، ۲۴۲۸)۔
 (مولانا شاہجہاں ندوی)۔

دوسرے نقطہ نظر کے حامل مولانا ابوسفیان مفتاحی کی رائے ہے کہ یہ بیع درست نہیں ہے۔

اسی طرح مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی پہلے لکھتے ہیں:

”مذکورہ بالا صورت بیع معلق یا مستقبل کی طرف منسوب بیع کی ہے (کہ اگر مقررہ مدت میں قیمت ادا کر دی گئی تو بیع ہوگی، ورنہ نہیں)، اس سے بیع ہی منعقد نہیں ہوتی ہے، ایسی صورت میں جتنی رقم دی گئی ہے وہی مل سکتی ہے، اس سے زیادہ کا مطالبہ صحیح نہیں، پھر اپنا خیال یوں ظاہر کرتے ہیں:
 ”اس کی فقہی صورت یہی زیادہ مناسب ہے کہ اس صورت کو وعدہ بیع قرار دیا جائے، تاکہ وقت مقررہ پر ادائیگی کی صورت میں بیع کی تکمیل میں کوئی محفوظ لازم نہ آئے کیونکہ بیع معلق باطل ہوتی ہے۔“

جبکہ تیسرے نقطہ نظر کے حاملین کی رائے ہے کہ یہ صورت ”خیار نقد“ یا ”اقالہ“ کی ہے جو درست ہے، شریعت نے اس کی اجازت دی ہے۔
 مفتی الیاس قاسمی، مفتی عثمان بستوی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا عفاان منصور پوری، مفتی ریاست علی، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مفتی عبدالمنان آسام، مولانا زبیر ندوی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مولانا ابوبکر قاسمی، مفتی مقصود فرقانی کے مقالات سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ:
 اگر زمین و پلاٹ کے فروخت کے وقت یہ شرط لگائی جائے کہ اگر خریدار نے مقررہ مدت تک کل رقم یا مقررہ قسط ادا نہیں کی تو یہ معاملہ ختم ہو جائے گا، تو یہ صورت ”خیار نقد“ کی ہے، اور خرید و فروخت میں یہ شرط لگانا جائز ہے اور یہ شرط اپنے وقت میں مؤثر بھی ہوگی، یعنی مقررہ مدت میں کل رقم یا طے شدہ قسط ادا نہیں کی ہو تو بائع یک طرفہ طور پر بیع کو ختم کر کے خریدار سے بیع واپس لے سکتا ہے اور ٹرمن کا جتنا حصہ اس نے وصول کیا ہے وہ خریدار کو واپس لوٹا دے۔
 دلائل:

- ۱- ”إذا تباعا على أن يؤدى المشتري الثمن في وقت كذا، وإن لم يؤد فلا بيع بينهما صح البيع وهذا يقال له خيار النقد“ (درر الحکام ۱/۳۰۹) (مفتی عثمان بستوی، مفتی الیاس قاسمی)۔
- ۲- ”إذا الحاجة مست إلى الانساض عند عدم النقد تحرراً عن المماطلة في الفسخ...“ (بدایہ ۳/۳۰) (مولانا ظفر عالم ندوی)
- ۳- ”عن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال: المسلمون على شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل جراماً“ (سنن الترمذی ۱/۳۵۱)۔
- ۴- ”الإقالة جائزة في البيع بمثل الثمن الأول لقوله ”من أقال نادماً بيعه، أقال الله عشراته يوم القيامة، لأن العقد حقهما فيملكان رفعه دفناً لِحاجتهما“ (بدایہ ۳/۶۹) (مولانا عفاان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی)۔
- ۵- ”إذا لم يؤد للمشتري الثمن في المدة المعينة كان البيع الذي فيه خيار النقد فاسداً من العاقدين فسخه إذا بقي المبيع على حاله“ (شرح المجله لسليمر رستم بار ۱۶)۔
- ۶- ”وأما بيان ما يرفع حكم البيع فنقول وبالله التوفيق: حكم البيع نوعان: نوع يرتفع بالفسخ وهو الذي يقوم برفعه أحد المتعاقدين وهو حكم كل بيع غير لازم كالبيع الذي فيه أحد الخيارات الأربعة والبيع الفاسد“ (بدائع الصنائع ۳/۵۹۲) (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔
- ۷- ائمہ ثلاثہ نے بسبب افلاس، عقد بیع کے فسخ کو درست مانا ہے اور حدیث نبوی سے استدلال کیا ہے:

”من أدرك ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو أحق به من غيره رواه الشيخان عن أبي هريرة وفي رواية: من وجد عين ماله عند رجل فهو أحق به يتبع البيع إلى البائع من باعه، رواه أحمد وأبو داود والنسائي عن سمرة بن جندب“ (الفقه الاسلامي وادلته)۔

البتہ حنفیہ کے یہاں خریدار کے مفلس ہونے سے بیع فسخ نہ ہوگی، ہاں اس کے تنگدست ہونے کے سبب اس کو مزید مہلت دی جائے گی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة" (سورہ بقرہ) (مقالہ مولانا ابوبکر قاسمی)۔

یک طرفہ بیع رد کرنے کا اختیار:

تمام مقالہ نگار کی رائے ہے کہ اگر زمین کا خریدار مزید قسطوں کی ادائیگی سے عاجز ہو جائے تو فروخت کرنے والا ایک طرفہ طور پر معاملہ بیع رد نہیں کر سکتا ہے، اس کا یہ عمل درست نہیں ہوگا۔

بہتر اور صحیح طریقہ یہ ہے کہ خریدار کو اختیار دیا جائے اور مزید مہلت دینی چاہئے، آخری صورت میں موجودہ وقت میں زمین کی مارکیٹ کے اندر جو قیمت ہے، اسے ادا کر کے زمین لے لے اور باقی ماندہ قسطوں سے زائد قیمت خریدار کو ادا کرے یا کسی تیسرے شخص سے بیع کر اپنی باقی ماندہ قسطیں حاصل کرے اور زائد قیمت خریدار کے حوالہ کرے۔

”ومن اشترى عبداً فغاب فأقام البائع البينة أنه باعها إياه. فإن كانت غيبته معروفة لم يبيع في دين البائع لأنه يمكن إيصال البائع إلى حقه بدون البيع وفيه إبطال حق المشتري وإن لم يدر أين هو يبيع العبد أو في الثمن لأن ملك المشتري ظهر بإقراره فيظهر على الوجه الذي أقر به مشغولاً بحقه وإذا تعذر استيفاء من المشتري يبيعه القاضي فيه كالراهن إذا مات والمشتري إذا مات مفلساً والمبيع لم يقبض“ (بدایہ علی فتح القدیر ۴/ ۱۱۹، ۱۲۰) (مفتی الیاس قاسمی وغیرہ)۔
سوال نمبر (۱۵-الف): اسی طرح زمین کی دلالی سے متعلق کچھ مسائل ہیں:

الف: آسان شکل تو یہ ہے کہ دلال زمین کا گاہک لائے اور اپنی دلالی وصول کر لے؛ لیکن دلال زمین کی قیمت کا لوٹی بنانے والے سے معلوم کر لیتا ہے، پھر اس کو اپنی من مانی قیمت پر بیچتا ہے، زمین والے نے جتنی قیمت بتلائی تھی، اتنی اس کو دے دیتا ہے اور باقی کو اپنے لئے جائز سمجھتا ہے، کیا یہ درست ہے؟

دلالی کی اجرت:

۱- دلالی کے عمل میں کیا جانے والا کام اور وقت محمول ہوتا ہے، اس لئے فقہ حنفی میں اصولاً دلالی کا عمل اور اس پر اجرت کا حصول جائز نہیں تھا، لیکن فقہاء متاخرین نے ضرورت کی بنا پر اس کو جائز قرار دیا، چنانچہ علامہ سرخسی رقمطراز ہیں:

”والسمسار اسر لمن يعمل للغیر بالأجر بیعا وشراء ومقصوده من إيراد الحديث بیان جواز ذلك“ (البسوط ۲۰۹/۱۵) (مفتی الیاس قاسمی، مفتی محمد شاہ جہاں ندوی)۔

۲- ”وفي الحاوی: سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار. فقال: أرجو أنه لا بأس وإن كان في الأصل فاسداً لكثرة التعامل. وكثير من هذا غير جائز، فنجوزوه لحاجة الناس إليه“ (رد المحتار ۶/ ۶۲) (مولانا شاہ جہاں ندوی، مفتی الیاس قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

۳- اگر اجرت متعین کر کے دلالی کی جائے تو مفتی یہ قول کے مطابق جائز ہے:

”وقال في البزازية: أجرة السمسار والتادى والحماي والصالك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل“ (رد المحتار ۹/ ۶۲) (مفتی الیاس قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا زبیر ندوی)۔

۴- ”قال في التاتارخانية: في الدلال والسمسار يجب أجر المثل، وما تواضعوا عليه أن كل عشرة دنانير كذا فذلك حرام عليهم“ (رد المحتار ۹/ ۸۷) (مفتی الیاس قاسمی)۔

دلالتی کی مذکورہ صورت:

البتہ دلالتی کی مذکورہ صورت جمہور علماء احناف، شوافع اور مالکیہ کے یہاں جائز نہیں ہے، امام احمد اور امام اسحاق کے نزدیک جائز ہے، کیونکہ دلال وکیل ہے اور وکیل کو مؤکل کے سامان کا جو عوض حاصل ہو اس عوض کا حقدار مؤکل ہے، خواہ تم ہو یا زیادہ۔

”وقال ابن عباس: لا بأس أن يقول: بع هذا لثوب فما زاد عنى كذا وكذا فهو لك، هذا التعليق وصله ابن أبي شيبة عن هشيم عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس نحوه وقال ابن سيرين إذا قال بعه بكذا فما كان من ربح فهو لك أو ببني وبينك فلا بأس به، ولهذا التعليق أيضا وصله ابن أبي شيبة عن هشيم عن يونس عن ابن سيرين. وفي التلويح: وأما قول ابن عباس وابن سيرين فأكثر العلماء لا يجيزون هذا البيع وممن كرهه: الثوري والكوفيون و قال الشافعي ومالك: لا يجوز فإن باء فله أجر مثله وأجازه أحمد وإسحاق وقالوا: هو من باب القراض وقد لا يربح المقارض“ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری ۸/ ۶۲۳) (مقالہ: مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

۱۔ مولانا شاہجہاں ندوی دلالتی کے جواز کی شرطیں ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”اس تفصیل کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ دلال کا زمین کی قیمت کا لونی بنانے والے سے معلوم کر کے زمین کو اپنی من مانی قیمت پر بیچ کر مالک زمین کی بتائی ہوئی رقم سے زائد رقم خود لے لینا، ناحق طریقہ سے مال کھانا ہے جو ناجائز اور حرام ہے۔“

۲۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل وتدلوا بها إلى الحکام لتأکلوا فریقاً من أموال الناس بالاثم وأنتم تعلمون“ (سورہ بقرہ: ۱۸۸)۔

۳۔ ”کل المسلم علی المسلم حرام دمہ ومالہ وعرضہ“ (صحیح مسلم، حدیث: ۲۵۶۳)۔

۴۔ ”لا یجزل مال امرئ إلا بطیب نفس منه“ (مسند احمد، حدیث: ۲۰۶۹۵)۔

۵۔ ”ولو وکله بأن بیعه بألف درهم فباعه بأكثر، نفذ البيع وإن باعه بأقل لم ینفذ“ (بندیہ ۲/ ۵۹۰)۔

اس سے پتہ چلا کہ زائد قیمت کا مالک زمین والا ہے نہ کہ دلال۔ مفتی مقصود فرقانی کی بھی یہی رائے ہے۔

۶۔ فتاویٰ رحیمیہ میں ہے:

”یہ پیسہ مباح ہے اور اپنی محنت اور کام کے موافق پہلے سے مناسب اجرت طے کر دی جائے تو طے کردہ اجرت لے سکتا ہے، اور اجرت ایک فریق سے بھی لے سکتا ہے اور دونوں فریق سے بھی، البتہ اجرت طے اور متعین ہونا چاہئے، معاملہ مبہم نہ رہنا چاہئے“ (۲۹۹/۹)۔

فتاویٰ دارالعلوم میں ہے: ”دلال کی اجرت کام اور محنت کے موافق لینا اور دینا جائز ہے، بشرطیکہ ظاہر کر کے رضا سے لیا جائے اور جو خفیہ طرفین سے لیا جاتا ہے وہ جائز نہیں ہے“ (بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ ۲۹۹/۹)۔

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی ان دونوں فتاویٰ کے بعد لکھتے ہیں:

مستأخرین فقہاء کے یہاں اسی قسم کا فتویٰ ہے، لہذا کذب بیانی یا اجرت کو خفیہ رکھنا اور لینا جائز نہیں۔

قاری ظفر الاسلام اعظمی صاحب کی رائے ہے کہ اگر غبن فاحش نہ پایا جائے تو درست ہے، البتہ اگر غبن فاحش کے ساتھ معاملہ ہو تو مع انکراہت درست ہوگا (الدر المختار مع الرد ۷/ ۳۶۳)۔

دلال اور مالک زمین کے درمیان پہلے سے معاملہ طے ہو:

اگر دلال اور مالک زمین اس طرح کا معاملہ کریں کہ بائع کی مطلوبہ قیمت سے زائد رقم دلال کی اجرت قرار پائے گی تو یہ معاملہ شرعاً جائز ہونا چاہئے (مفتی الیاس قاسمی، مفتی عثمان بستوی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، مولانا ابو بکر قاسمی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محی الدین نازکی)۔

مفتی عثمان بستوی کی رائے ہے کہ اگر وکیل (دلال) مالک سے صاف صاف یہ وضاحت کر دے کہ متعینہ قیمت آپ کو ملے گی اور اس سے زائد جو حاصل ہوگا وہ میرا ہوگا، یہ وضاحت خواہ صراحت ہو یا عرفاً، تو زائد خود رکھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، کیوں کہ جو زائد ہے وہ اجرت ہے..... نیز اس کو "جعل" پر محمول کر کے بھی حد جواز میں داخل ہونے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا عقان منصور پوری اور مفتی ریاست علی قاسمی لکھتے ہیں:

اس صورت میں یہ سمجھا جائے گا کہ دلال نے بائع سے متعین رقم پر زمین خرید کر مشتری کے ہاتھ نفع لے کر فروخت کر دیا، اس صورت میں دلال کو دلال نہیں کہا جائے گا، بلکہ تاجر کہا جائے گا، اور یہ معاملہ شرعاً درست ہو جائے گا۔

"أنه باعه مراجعة، فإن كان ما اشتراه به له مثل جازموا جعل الربح من جنس رأس المال الدرهم من الدراهم أو من غير الدرهم من الدنانير أو على العكس، إذا كان معلوماً ما يجوز به الشراء لأن الكل ثمن" (عنايه على الهدايه مع فتح القدير ۶/۳۹۵)۔

مفتی الیاس قاسمی لکھتے ہیں:

"اجرت دلال کی مذکورہ صورت ہمارے معاشرے میں بہت معروف ہے، فقہاء نے بہت سے مسائل میں عرف و عادت کا اعتبار کیا ہے، چنانچہ کوئی چیز کیلی ہے یا وزنی، اس کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ جس چیز کا کیلی یا وزنی ہونا شریعت میں منصوص نہ ہو، اس کے کیلی یا وزنی ہونے کا فیصلہ اس علاقے کے عرف پر مبنی ہوگا (دیکھئے: اعلاء السنن ۱۳/۷۹۷)۔

لہذا ہمارے معاشرے کے عرف کا اعتبار کرتے ہوئے دلالی کی یہ صورت جائز ہونا چاہئے کہ دلال بائع کی مطلوبہ قیمت سے زائد رقم دلالی کی اجرت کے طور پر لے گا، فقہ کا مشہور قاعدہ ہے: "ما آوہ المسلمون حسناً فهو عند الله حسن" (الاشباہ والنظائر ۱/۳۲۸)۔

سوال نمبر (۱۵-ب): دلال کمپنیاں جو شکل سب سے زیادہ استعمال کر رہی ہیں، وہ یہ ہے کہ زمین بیچ دیتے ہیں؛ لیکن قبضہ نہیں دیتے، اور ان کو کہہ دیتے ہیں کہ جب بھی آپ کو بیچنا ہو تو آپ یہ زمین ہمیں ہی واپس کریں گے، کسی اور کو نہیں، کیا یہ مشروط بیچ جائز ہے؟

اس سوال کے جواب میں تمام ہی مقالہ نگار کی رائے ہے کہ دلال کمپنیوں کا زمین فروخت کر کے قبضہ نہ دینا شرعاً جائز نہیں ہے اور قبضہ نہ دینے کی شرط سے بیچ کی جائے تو ایسی مشروط بیچ جائز نہیں ہوگی۔

دلائل:

۱- خرید و فروخت کے بعد بیچ کو مشتری کے حوالہ کرنا اور اس کے قبضہ و تصرف میں دینا شرعاً لازم ہے: "و حکمہ ثبوت الملك أی فی

البدلين لكل بدل ولهذا حکمہ الاصلی والتابع وجوب تسليم المبيع والتمن" (فتاویٰ شامی ۴/۱۶)۔

۲- بیچ پر مشتری کا قبضہ شرعاً واجب ہے: "أما الأحكام التي هي من التوابع للحكم الاصلی للمبيع... فمنها وجوب تسليم

المبيع والتمن... (بدائع الصنائع ۵/۳۹۷) (مفتی الیاس قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی)۔

۳- "لا یحل سلف و بیع ولا شرطان فی بیع ولا ربح ما لم یضمن ولا بیع ما لیس عندک" (سنن الترمذی، حدیث: ۱۲۲۲)

(مفتی الیاس قاسمی، مولانا ابصار احمد ندوی، مفتی عبدالمنان آسام)۔

۴- خرید و فروخت میں ایسی شرط لگانا جو تقاضہ بیچ کے خلاف ہو اور وہ بیچ سے مناسبت نہ رکھتی ہو، یا اس میں بائع یا مشتری میں سے کسی کا فائدہ ہو تو شرعاً جائز

نہیں اور ایسی شرط سے بیچ فاسد ہو جاتی ہے (مفتی الیاس قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا عقان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، قاری ظفر

الاسلام اعظمی، مولانا زبیر ندوی، مفتی ظہیر احمد کانپوری، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا ابو بکر قاسمی، مولانا عبدالحمید قاسمی)۔

۵- "ولا بیع بشرط... لا یقتضیہ العقد ولا یلائمہ وفيه نفع لأحدهما" (الدر المختار علی رد المحتار ۴/۸۲، ۸۳)۔

۶- "کل شرط لا یقتضیہ العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود علیه وهو من أجل الاستحقاق یفسده" (بدایہ

علی فتح القدیر ۶/۲۰۶۔

۷۔ ”لا يجوز للبائع اشتراط زيادة منفعة على حساب المشتري لا تتفق مع مقتضى العقد ويكون البية فاسداً أو باطلاً... ودليلهم ما روى عن النبي ﷺ أنه نهى عن بيعه وشرط“ (الموسوعة الفقهية والقضايا المعاصرة ۱۳/۲۸۲) (مفتی الیاس قاسمی)۔

۸۔ مؤطا مالک میں حضرت عمرؓ کا فتویٰ بایں الفاظ وارد ہے: ”إن عبد الله بن مسعود ابتاع جاريت من امراته زينب الشقفة واشترطت عليه أنك إن بعتهما فبي لي بالثمن الذي تبيعها به، فسأل عبد الله بن مسعود عن ذلك عمر بن الخطاب، فقال: لا تقتربها وفيها شرط لأحد“ (مؤطا امام مالک/۲۵۳) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

۹۔ ”فإن كان فيه منفعة لأحد المتعاقدين فالبيع فاسد لأن الشرط باطل في نفسه والمنفعة به غير راض بدونه فتمكن المطالبة بينهما لهذا الشرط، فلهذا فسد له البيع“ (المبسوط ۱۵/۲۴۸) (مولانا ابصار احمد ندوی، مولانا عفاان منصور پوری)۔

جواز کی صورت:

البتہ مفتی عثمان بستوی، مولانا عفاان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی اور مولانا محی الدین غازی نے اس مسئلہ کے جواز کی یہ صورت بیان کی ہے:

۱۔ اس کے جواز کی ایک شکل یہ ہو سکتی ہے کہ بیع تو بلا شرط کر لی جائے، مگر بعد میں ہی ایک معاہدہ کر لیا جائے کہ آپ یہ زمین ہم کو ہی واپس کریں تو یہ بیع صحیح ہوگی۔ (فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۱۰۲، ۱۰۱)۔

۲۔ ”وان ذکر البیوع بلا شرط ثم شرطاً علی وجه المواعدة جاز البیوع ولزم الوفاء“ (تبيين الحقائق ۵/۱۸۳) (مولانا عفاان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی)۔

۳۔ زمین کو اس شرط کے ساتھ فروخت کرنا کہ اگر فروخت کرنا ہوگا تو بیچنے والے ہی سے فروخت کرنا پڑے گا اور اس وقت کی جو قیمت ہوگی وہ دی جائے گی تو اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، البتہ اگر شرط میں یہ بھی داخل ہو کہ اس کو خود اپنے استعمال میں لانے کی اجازت نہیں، بیچنا بہر حال لازم ہوگا تو یہ شرط مقتضائے عقد کے خلاف اور بائع کے لئے نفع بخش ہونے کی وجہ سے معاملہ کے لئے مفید ہوگی (مفتی عثمان بستوی)۔

۱۰۔ ڈاکٹر ظفر الاسلام اعظمی صاحب نے اس سلسلہ میں دو اقتباس نقل کیا ہے، جس سے بھی یہی واضح ہو رہا ہے:

”اکیڈمی کے بائیوسوس سمینار میں یہ موضوع زیر بحث آچکا ہے، اس کا فیصلہ نمبر ۱۳ اس طرح ہے: ”اگر کوئی شخص سخت ضرورت مند ہو، اس کو نہ قرض حسن ملے اور نہ ہی رہن پر قرض ملے اور وہ نقد رقم حاصل کرنے کے لئے اپنی کوئی شئی کسی کے ہاتھ فروخت کرتا ہے جبکہ اس کا ارادہ ہو کہ بعد میں اس کو دوبارہ خرید لے گا تو اس کی گنجائش ہے، البتہ واپس خریداری کا ذکر اس معاملہ کے کرنے کے درمیان نہ کیا جائے، بلکہ اس سے الگ باہمی معاہدہ ہو جائے کہ خریدار اسے اسی قیمت پر دوبارہ فروخت کر دے گا تو ایسا کرنا درست ہوگا“ (مجلہ ”واپسی کی شرط پر خرید و فروخت“ (بیج و فا) ۳۵)۔

مفتی رشید احمد صاحب لکھتے ہیں کہ ”اگر بیع کے اندر یا اس سے پہلے شرط لگائی گئی ہو یا جانین اس عقد کو غیر لازم سمجھ رہے ہوں تو یہ بیع فاسد ہے، اور اگر بیع کے بعد واپسی کا وعدہ کیا تو یہ بیع صحیح ہے اور اس وعدہ کا ایفا لازم ہے۔“

(احسن الفتاویٰ ۶/۵۰۷، دیکھئے: الدر المختار علی الرد ۷/۵۳۶، نوازل فقہیہ معاصرہ ۱۳/۲۶۸، ۲۶۹)۔



عرض مسئلہ:

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

(سوال نمبر ۱-۴)

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی

اسلامک فقہ اکیڈمی کے ذمہ داروں کی جانب سے اس ناچیز کو "زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل" (سوال ۱-۴) کا عرض مسئلہ تیار کرنے کی ذمہ داری دی گئی ہے، اس لیے پیش ہے متعلقہ موضوع کے ابتدائی چار سوالوں کا عرض مسئلہ۔

اکیڈمی کی جانب سے دو مرحلوں میں کل ۷ مقالے موصول ہوئے، بعض مقالے تفصیلی، اور بعض مختصر، بلکہ مختصر ترین بھی ہیں عرض مسئلہ کی تیاری میں تمام ہی حضرات کی قیمتی تحریروں سے استفادہ کی کوشش کی گئی ہے، جن حضرات کے مقالے موصول ہوئے ان کے اسما گرامی یہ ہیں:

(۱) ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی (۲) مفتی محمد عثمان بستوی (۳) ڈاکٹر قاری ظفر الاسلام صدیقی (۴) مفتی البسار احمد ندوی (۵) قاضی عبدالجلیل (پٹنہ) (۶) مفتی محمد الیاس قاسمی (پونہ) (۷) مفتی محمد عثمان منصور پوری (امروہہ) (۸) ڈاکٹر محی الدین غازی (کیرالا) (۹) مولانا ابوسفیان مفتاحی (منو) (۱۰) مفتی عبدالحمید قاسمی (دینا چور) (۱۱) مفتی عبدالمنان (آسام) (۱۲) مولانا ظفر عالم ندوی (ندوۃ العلماء) (۱۳) حافظ کلیم اللہ عمری (عمر آباد) (۱۴) مفتی مقصود علی فرغانی (راپور) (۱۵) مفتی محمد زبیر ندوی (ممبئی) (۱۶) قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی (اندور) (۱۷) راقم الحروف محبوب فروغ احمد قاسمی (کیرالا)۔

(۱) سرکاری زمینوں پر ناجائز قبضہ کرنے والوں سے خریداری:

سوال: بعض لینڈ گراہرس، سیاسی لیڈران، یا غنڈہ عناصر سرکاری اراضی پر قابض ہو جاتے ہیں، اور انہیں فروخت کرتے ہیں، رشوت کے ذریعہ سرکاری عہدہ داران سے لے آؤٹ منظور کروا لیتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ بڑے شہروں میں بہت ساری زمینیں اسی طور پر فروخت ہوتی ہیں، پھر خریدار دوسرے خریدار سے بیچ دیتا ہے۔ اسی طرح کچھ لوگ اس پر مکان تعمیر کرتے جاتے ہیں اور کچھ اسے آگے فروخت کرتے جاتے ہیں، ایسی زمینوں کا کیا براہ راست قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز ہوگا؟

اس سوال کا جواب دیتے ہوئے بہت سے مقالہ نگار حضرات نے اولاً اس کو مستحکم کرنے کی کوشش کی ہے کہ کیا عقار اور غیر منقول اشیاء میں غصب کا تعلق ہو سکتا ہے؟ (دیکھئے: مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محمد زبیر ندوی، مفتی محمد عثمان منصور پوری، قاری ظفر الاسلام صدیقی وغیرہ کے مقالے)۔

نیز اس پر تمام حضرات متفق ہیں کہ غیر منقولی جائیداد میں بھی غصب کا تحقق ہوتا ہے، جبکہ کچھ لوگوں نے اس سے تعرض نہیں کیا ہے، صرف سوال کے جواب پر توجہ مرکوز رکھی ہیں۔

جہاں تک سوال کے جواب کا تعلق ہے تو مفتی عبدالمنان آسام و قاری ظفر الاسلام صدیقی کے علاوہ ۱۴ مقالہ نگاروں نے عدم جواز کو ترجیح دی ہے۔

البتہ مولانا محی الدین غازی سرکاری زمین پر قبضہ کے ناجائز ہونے کے قائل ہونے کے باوجود اگر قانوناً قابض کو مالک تصور کیا جاتا ہو تو براہ راست ایسے قابضین سے یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنے میں شرعی ممانعت نہیں ہوتی ہے، ہاں چونکہ تعاون علی الاثم ہے، اس لئے پرہیز اولیٰ و بہتر ہے۔

مولانا موصوف نے مسئلہ کا مدار قانونی طور پر قبضہ و ملکیت پر رکھا ہے، خواہ شرعی نقطہ نظر میں فروخت کی جانے والی جائیداد میں قابض کی ملکیت ہو یا نہ ہو، لیکن غازی صاحب نے تمہیدی کلمات میں شرعی ملکیت و قبضہ کو بھی ضروری قرار دیا ہے، اس لئے راقم یہی سمجھتا ہے کہ موصوف نے شرعی ملکیت

وقبضہ کے بعد قانونی قبضہ کو ضروری قرار دیا ہے، چونکہ مسئلہ سرکاری اراضی سے متعلق ہے، اگر حکومت نے ملکیت تسلیم کر لی ہے تب تو اس کی بیع و شراء میں کوئی شبر بہتا ہی نہیں ہے۔

جو حضرات قابضین اور ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنے کو ممنوع قرار دیتے ہیں ان میں سے پانچ حضرات (مولانا محمد عثمان بستوی، ڈاکٹر شاہجہاں ندوی، مفتی محمد عرفان منصور پوری، حافظ کلیم اللہ عمری اور راقم حروف محبوب فروغ احمد قاسمی) اس وقت خریداری کو ناجائز قرار دیتے ہیں، جبکہ خریدار کو اس ظالمانہ قبضہ کا علم بھی ہو۔ جبکہ بقیہ حضرات نے اس طرح کی تصریح نہیں کی ہے، مگر راقم کا خیال ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بھی عدم جواز اس وقت ہی ہے جب کہ علم میں ہو، کیونکہ ناواقف لوگوں کے لیے فقہاء بہت سی مرتبہ ظاہری قبضہ پر مدار رکھ کر فیصلہ کرتے ہیں، مجلہ (مادہ ۶۸) میں ہے:

”یحکم بالظاهر فیما یتعسر الإطلاع علی حقیقته“۔

حرمت کے قائلین کے مابین تفصیل تو جویہ میں قدرے اختلاف بھی ہے، جس کا خلاصہ پیش کیا جا رہا ہے:

حافظ کلیم اللہ عمری کے نزدیک ایسے قابضین سے خریدنا اس لئے ناجائز ہے کہ یہ تعاون علی الاثم ہے، مفتی محمد عرفان منصور پوری لکھتے ہیں: غیر کی مملو کہ چیز پر قبضہ غصب ہے، اور شئی مغضوب کو فروخت کرنا جائز نہیں، ”لا یجوز لأحد أن یتصرف فی ملک الغیر بغیر إذنه“ (قواعد الفقہ / ۱۱۰)، لہذا اگر خرید بھی لیا ہے تب بھی حقیقت حال واضح ہونے پر اصل مالک کو لوٹانا واجب ہے اور اپنی ادا کردہ قیمت واپس لے لے۔

”لو ظهر غیر حلال ای مسروقاً أو مغصوباً یرجع علیہ المشتري“ (رد المحتار ۵/۴۲)۔

مفتی محمد عثمان رشوت کے ذریعہ لے آؤٹ منظور کروانے کو غصب کے مرادف قرار دیتے ہوئے تفصیل کرتے ہیں:

(۱) خریدنے والے کو کچھ معلوم نہ ہو تو اس کے لئے ظاہر حال پر عمل کرتے ہوئے خریدنا شرعاً جائز ہے۔

”یحکم بالظاهر فیما یتعسر الإطلاع علی حقیقته“ (مادہ: ۶۸)۔

(۲) جس کو پوری حقیقت کا علم ہے اس کے لئے اس صورت میں ایسی زمین خریدنا جائز ہے جب اس پر بسنے والی کالونی کو سرکاری و شہری سہولیات دے دی گئی ہوں؛ کیونکہ یہ سہولیات اجازت کا قرینہ قویہ ہے، قرینہ اسباب حکم میں سے ایک ہے۔

(۳) جن کو حقیقت کا علم ہو، لیکن سرکاری سہولت ابھی تک مہیا نہ ہوئی ہوں تو خریدنا جائز نہیں؛ کیونکہ غصب ہے، نیز علم ہوتے ہوئے خریدنے کی اجازت نہیں ہے۔

مولانا ابوسفیان مفتاحی نے بھی ظالمانہ قبضہ کو غصب قرار دیا ہے اور مسلم شریف کی حدیث: ”من اقتطع شبراً من الأرض ظلماً طوقه الله ایادہ یرم القیامۃ“ سے استدلال کرتے ہوئے ”تکلمہ فتح الملہم“ سے حدیث کی شرح میں لمبی عبارت نقل کی ہے۔

مولانا عبد الحمید قاسمی نے عدم جواز پر استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے: یہ ٹیل سر اسر غصب ہے، جو نہ تو شرعاً جائز ہے نہ قانوناً، کسی چیز کی بیع و شراء کے لیے اس پر بائع کی ملکیت کا ہونا اور مقدر تسلیم ہونا ضروری ہے۔

مفتی البصار احمد ندوی اور ڈاکٹر شاہجہاں ندوی مذکورہ بالا کچھ دلائل کے علاوہ اس بات پر بھی زور دیتے ہیں کہ سرکاری جانداؤ ملک نام کی قبیل سے ہے جس میں سب کو تصرف کا حق رہتا ہے، مولانا ابصار احمد کے الفاظ ہیں: لہذا انتفاع کو اپنے لیے مخصوص کرنا گویا دوسروں کے حق کو فوت کرنا اور ظلم ہے۔

مولانا شاہجہاں ندوی لکھتے ہیں: مال عام پر دست درازی باطل طریقے سے مال کو برتنے میں داخل ہے جو شریعت میں ممنوع ہے، پھر نام نصوص کو پیش کر کے مال عام میں تصرف کے عدم جواز کو ثابت کیا ہے۔

ناچیز اصل مسئلہ سے اتفاق رکھتے ہوئے اس دلیل سے اتفاق نہیں رکھتا، اس لیے کہ سرکاری زمین ملک نام نہیں، بلکہ سرکاری ملک خاص ہے، صرف حکومت کو اختیار ہے کہ قواعد و ضوابط کے لحاظ سے کسی کو بھی بخش سکتی ہے، مال عام تو وہ مال ہوتا ہے جس میں کسی کی ملکیت نہیں ہوتی ہے نہ تو عوام اور نہ ہی سرکاری، چنانچہ علماء نے اراضی کی مختلف قسمیں کی ہیں: اراضی شخصیہ، اراضی سلطانیہ، اراضی موات، اراضی موقوفہ، اراضی مباحہ، نیز ہر ایک کے احکام جدا گانہ بیان کئے گئے ہیں (دیکھئے: انعام الباری مفتی تقی عثمانی ۶/۵۷۸)۔

مولانا شاہ جہاں ندوی نے ظالمانہ قبضہ کو غصب قرار دیتے ہوئے اس کے احکام پر بھی روشنی ڈالی ہے، غصب کا بنیادی اور اصلی حکم یہ ہے کہ اصل مالک کو لوٹا دیا جائے، بدائع میں ہے: ”الحکم الاصلی للغصب هو وجوب عين المغصوب؛ لأن بالرد يعود عين حقه اليه، وبه يندفع الضرر عنه من كل وجه“ (بدائع ۱/۵۱۱)، لہذا سرکاری زمین حکومت کو لوٹائی جائے گی۔

مولانا شاہ جہاں ندوی مختلف مکاتب فکر سے استفادہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

شافعیہ و حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ غاصب کی بیع باطل ہے، اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک بیع موقوف رہتی ہے۔

شامی میں ہے: ”وقف ببيع الغاصب على إجازة المالك، یعنی إذا باعه لملكه لا لنفسه“۔

اور نہ کہ خود کے لیے فروخت کرنے سے مراد یہ ہے کہ ”خود فروخت“ نہ کرے، جیسا کہ علامہ شامی رقمطراز ہیں:

”قول البدائع: لو باعه لنفسه لم ينعقد أصلاً معناه: لو باعه من نفسه فاللام بمعنى من“ (رد المحتار ۵/۱۰۸)۔

غالباً اس عبارت سے موصوف کہنا چاہتے ہیں کہ غاصب کے لیے بیع کا اقدام کرنا ہی صحیح نہیں ہے، مگر اس ناچیز کو دو وجہ سے تردد ہے: ایک تو فقہائے احناف کی تصریح کے مطابق غاصب کی بیع اجازت پر موقوف ہوتی ہے، اجازت کے بعد نافذ مانی جاتی ہے، اس سے اس کے اقدام کا من وجہ ہی سہی، مگر معتبر ہونا سمجھ میں آتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ عبارت ”لو باعه من نفسه“ کا مفہوم اگر وہ ہوتا جو فاضل مقالہ نگار نے بیان کیا ہے تو عبارت یوں ہوتی ”لو باعه نفسه“ یا ”لو باعه بنفسه“، ”لو باعه من نفسه“ کا مفہوم تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ غاصب ہی بائع ہو اور وہی مشتری، جبکہ بیع و شراء میں فرد واحد ایجاب قبول دونوں کا محمول نہیں ہو سکتا، شامی سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے، عبارت ہے:

”بأعه من نفسه؛ لأنه يكون مشترياً لنفسه، وقد صرحوا بأن الواحد لا يتولى الطرفين في البيع“ (شامی ۲/۱۵۲ باب البيع الفاسد)، واللہ اعلم بالصواب۔

مولانا محمد زبیر ندوی اس بات کے قائل ہیں کہ اگر زمین پر تعمیر وغیرہ کر لی گئی ہو تو یہ تغیر فاحش کے حکم میں ہے اور اس وقت خرید و فروخت اس وجہ سے جائز ہے کہ اب غاصب پر تاوان ہی لازم ہوگا۔

بہر حال دلائل و براہین کے لحاظ سے یہ نظریہ راجح معلوم ہوتا ہے، اس لیے کہ ایسے قابضین سے خریدنے میں ان کی حوصلہ افزائی، تعاون علی الاثم، شرکت فی الغصب، نظام حکومت میں رخنہ اندازی جیسے محظورات کے علاوہ غیر مالک سے اراضی کی خریداری لازم آتی ہے، جو بہت سے فقہاء کے نزدیک سرے سے صحیح ہی نہیں، اور بعض فقہاء کے نزدیک مالک کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے۔

لیکن قاری ظفر الاسلام صدیقی و مفتی عبدالمنان آسام کے نزدیک اس خریداری میں حرج نہیں ہے۔

ڈاکٹر ظفر الاسلام صاحب کے نزدیک زمین میں غصب کا تحقق تو ہوتا ہے، مگر غاصب کو یا تو ملک مطلق حاصل ہو جاتی ہے، جیسا کہ فقہ ابو الیث سمرقندی کا مسلک ہے، فتح القدیر میں ہے: ”ووجه ثبوت الملك المطلق للتصرف“، نیز ڈاکٹر صاحب نے ایک لمبی حدیث لکھی ہے جس کی تخریج ابو داؤد نے باب القضاء (۲/۵۰۹) میں کی ہے، اس میں ایک غزوہ کا قصہ ہے، ایک صحابی نے ایک شخص کی چادر لے لی تھی اور وہ ضائع ہو گئی تھی، تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے لینے والے کی تلوار دلوائی تھی، مزید کچھ ضائع بھی دینے کا حکم دیا تھا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غاصب کو ملک مطلق حاصل تھی۔

یا پھر غاصب کو ملک حاصل نہیں ہے تو اس کا تصرف موقوف ہے حکومت کی اجازت پر، ڈاکٹر صاحب کے الفاظ ہیں: برادر است قابضین اور ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا درست ہوگا، سرکار تو کسی نہ کسی طرح ان سے ضمان لے ہی لے گی۔

راقم کا خیال ہے کہ شئی مغصوب میں غاصب کی ملکیت ادا سے پہلے امر اربعہ میں سے کسی کا مسلک نہیں ہے، جہاں تک حدیث کا تعلق ہے تو عرض ہے کہ اس کا تعلق ایک غزوہ سے ہے جس میں غصب نہیں بطور غنیمت مال لیا جاتا ہے، پھر مذکورہ بالا حدیث میں شئی مغصوب ضائع ہو چکی ہے، الفاظ حدیث میں: ”إنها خرجت من يدي“ اس لیے تاوان دلوایا گیا ہے، واپسی کی شکل بھی ہی نہیں، نیز حدیث مذکورہ کا معاملہ محض ان نئے مسلمانوں کی دلداری

کے لیے تھا، یہی وجہ ہے کہ آدھی غنیمت واپس کی گئی، آدھی مجاہدین کو ہی دی گئی۔

جہاں تک معاملہ حکومت کے ضمان لینے کا ہے تو اگر ضمان مثل لے لے تب ہی اس کا جواز ہو سکتا ہے، محض رشوت کی بنا پر کسی غیر مستحق کو الارٹ کر دینے سے قابضین کی ملکیت ثابت نہیں ہو سکتی؛ کیونکہ سرکاری حکام کے لئے وضع کردہ قوانین کی حیثیت، مسلمان قاضی کے لئے شرعی قوانین کی مانند ہیں، جس طرح کوئی قاضی کتاب و سنت کے خلاف فیصلہ کرتا ہے تو رد سمجھا جاتا ہے، اسی طرح سرکاری حکام اگر قانون کی خلاف ورزی کرتے ہیں تو رد سمجھا جائے گا۔

اگر ضمان مثل حکومت نے وصول کیا ہے تب تو ملکیت کے ثبوت میں کوئی شبہ ہی نہیں رہتا ہے، بعض مقالہ نگار نے یہ نکتہ بھی پیدا کیا ہے کہ جب تعمیر وغیرہ ہوگئی تو تعمیر فاحش ہو گیا، اور تعمیر فاحش کے بعد رد کی صورت باقی نہیں رہی، اس لئے تملک ہو جائے گا، اور خریدنا صحیح ہو جائے گا۔

(دیکھئے: مقالہ: مولانا محمد زبیر ندوی)۔

لیکن فقہاء کی عبارت اسی طرف مشیر ہے کہ اس وقت بھی تملک اس وقت ہوگا جب کہ قیمت ادا کر دے گا۔

(۲) مختلف مقصوبہ اوقاف کو خریدنے کا حکم:

سوال (۲): ایک افسوس ناک حقیقت یہ بھی ہے کہ بعض دفعہ خود مسلمان اوقاف کی زمین غصب کر لیتے ہیں، کبھی تو یہ زمین اتنی دور افتادہ ہوتی ہے کہ مقصد وقف کو اس سے کوئی نفع نہیں پہنچ پاتا ہے، بعض اوقات غیر مسلم حضرات کے قابض ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، یا وہ اس کے کچھ حصہ پر قابض ہو چکے ہوتے ہیں، اور بعض دفعہ ایسی زمین ہوتی ہے کہ جس کی واقعی مسجد و مدرسہ وغیرہ کو ضرورت ہوتی ہے، لیکن صرف اللہ سے بے خونی اور مال کی حرص و دلالت کی وجہ سے ان پر ناجائز قبضہ ہو جاتا ہے، اوقاف کی ان مختلف قسم کی مقصوبہ زمینوں کو خریدنے کا کیا حکم ہے؟

اس سوال میں تین قسموں کا حکم معلوم کیا گیا ہے: مسلمانوں کا غصب کیا ہوا وقف، کافروں کی جانب سے اندیشہ غصب کی صورت میں اوقاف کی خرید و فروخت کا حکم، اوقاف کے غیر مفید ہونے کی صورت میں خرید و فروخت کا حکم۔

اس بات پر تمام مقالہ نگار متفق ہیں کہ اراضی موقوفہ پر قبضہ سنگین جرم ہے، حتی الامکان اس قبضہ کو ختم کرنے کی سعی کی جائے گی؛ کیونکہ مکمل ہونے کے بعد انسانوں کی ملکیت سے نکل کر اللہ کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے، اب اس میں کسی بھی قسم کا ماکانہ تصرف جائز نہیں۔

”فإذا تم ولزم لایملک ولا یملک ولا یعار ولا یرهن ولا یقسم“ (در مختار ۲/۲۰۲ کتاب الوقف)، البتہ اگر مقصد وقف فوت ہو رہا ہو، غیروں کے قبضہ کا شدید خطرہ ہے، یا مسلمان نے اپنی قوت و طاقت کے بل بوتے قبضہ کر لیا، تو اس بابت تین نقطہ نظر ہیں:

(۱) پہلا نقطہ نظر تو یہ ہے کہ وقف کا نفع باقی ہے، مگر کسی مسلمان نے قبضہ کر رکھا ہے، اور کسی بھی طرح قبضہ ہٹانے پر راضی نہیں ہے تو ان سے قیمت وصول کی جائے گی، نیز وہ قیمت دوسری متبادل زمین خریدنے میں لگائی جائے گی، یہ رائے ہے مفتی محمد عثمان بستوی کی۔

مولانا لکھتے ہیں: وقف سے مقصد وقف حاصل ہو رہا ہو، لیکن کسی مسلمان نے اس پر ناجائز قبضہ کر رکھا ہو تو اس مسلمان سے ایسے وقف کی زمین خریدنا جائز نہیں.... خریدنا اس لئے جائز نہیں کہ وہ مال نہیں اور عوض لینے کی اجازت مجبوری کے درجہ میں ہے، حاصل یہ کہ عوض وصول کرنا مجبوری ہے، لیکن خریدنا مجبوری نہیں، نیز فرماتے ہیں: آباد ہونے کی صورت میں مدبر کی طرح ہے، اور مدبر کی بیع باطل ہے، لہذا آباد وقف کو غاصب سے خریدنے کی کوئی گنجائش نہیں۔

ناچیز یہ سمجھنے سے قاصر ہے کہ جب وقف با مقصد ہے تو اب بیچنے کا مسئلہ کیونکر پیش آئے گا، زیادہ سے زیادہ یہ کہا جائے گا کہ غاصب ظالمانہ طور پر متولی ہو گیا ہے، مسئلہ یہ ہے کہ اگر مقصد وقف مکمل نہیں ہو رہا ہے تو تکمیل مقصد کے لیے بیچنا و خریدنا کیسا رہے گا، فقہاء کی بعض عبارتوں سے تو ایسا لگتا ہے کہ متولی و نگران کو اگر اندیشہ ہو تو بھی بیچ سکتا ہے بجز عبارت ہے:

”قیمو خاف من السلطان أو من وارث یغلب علی أرض وقف، بیعہا ویصدق بضمنہا، وكذا کل قیم إذا خاف شیئا من ذلك، له أن یبیع ویصدق بضمنہا“ (البحر الرائق ۵/۲۲۵ زکریا)۔

نیز غاصب سے قیمت کا وصول کرنا بھی اس سے بیچنے کے ہی مراد ہے، خواہ مجبوری ہی کی شکل میں ہو۔

(۲) دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ ہر صورت میں غصب ہے اور خرید و فروخت جائز نہیں ہے، اس نظریہ کے حاملین سات مقالہ نگار ہیں (مولانا شاہجہاں ندوی، مولانا

نظر عالم ندوی، مفتی البصار احمد ندوی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محی الدین غازی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا ذکاء اللہ شبلی۔

اکثر حضرات نے رائے لکھنے پر اکتفاء کیا ہے، ہاں بعض مقالہ نگاروں نے تفصیلی کام کیا ہے، مولانا محی الدین غازی نے عدم جواز کو اختیار کرتے ہوئے لکھا ہے: اگر کسی وقف کو غیر محفوظ اور غیر موزوں مقام سے محفوظ اور مناسب مقام پر منتقل کرنے کے نیک ارادے سے اور مسلمانوں کے اجتماعی مشورہ سے اور قابل اعتماد لوگوں کی نگرانی میں ایسی زمینوں کو فروخت کیا جاتا ہے تو انہیں خریدنے کی گنجائش سمجھ میں آتی ہے۔

مولانا شاجبہاں ندوی نے متعدد دلائل سے ثابت کیا ہے کہ اراضی موقوفہ کی بیع نہیں ہو سکتی ہے۔

(الف) ”لا یحل لامری من مال اخیہ إلا ما طابت بہ نفسہ“ وغیرہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اوقاف پر قبضہ بھی ناحق کسی کے مال پر تسلط جمانا ہے۔

(ب) نصب ہے، اور مقصوب کو لوٹانا واجب ہوتا ہے۔

(ج) وقف کا اصلی حکم خرید و فروخت کی ممانعت ہے، جیسا کہ حدیث عمر: ”تصدق بأصلہ لا یباع ولا یوہب“ سے معلوم ہوتا ہے۔

(د) استبدال بھی مخصوص حالتوں کے علاوہ میں جائز نہیں، نیز اس کے لیے شرط ہے کہ دوسرے مقام پر اسی نوع کے متبادل اوقاف قائم کئے جائیں تو جب اوقاف کا تبادلہ شرطوں کے ساتھ مشروط ہے تو پھر اوقاف کی مقصوبہ زمینوں کو اپنی ذات کے لیے خرید کرنا اور غاصبین کی حوصلہ افزائی کیونکر جائز ہوگی۔

ان میں سے بعض دلیلوں کا ذکر مفتی البصار احمد ندوی نے بھی کیا ہے۔

(۳) تیسرا نقطہ نظریہ ہے کہ اگر اوقاف غاصبانہ قبضے کی وجہ سے کارآمد باقی نہیں رہے ہوں، یا غیر مسلموں کے قبضہ میں جانے کا قوی اندیشہ ہو تو دین دار حضرات، یا قاضی، یا محکمہ اوقاف کی اجازت و مشورہ سے بیچنا جائز ہے، اس نقطہ نظر کے حاملین آٹھ یا نو مقالہ نگار ہیں (مفتی محمد الیاس قاسمی، قاضی عبدالخلیل قاسمی، مفتی محمد عصفان منصور پوری، مفتی عبدالحمید قاسمی، مفتی عبدالمنان آسام، مفتی مقصود علی فرقتانی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محمد زبیر ندوی، اور آرم محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

مولانا محمد زبیر ندوی کی رائے خلاصہ جواب میں یہی ہے، جبکہ اصل مقالہ میں بالکل عدم جواز کے قائل معلوم ہوتے ہیں، خلاصہ میں لکھتے ہیں: اگر قابضین اپنی قوت کے بل پر موقوفہ زمین چھوڑنے کو تیار نہ ہوں تو ان سے قیمت کا مطالبہ کیا جائے گا، اگر دے دیں تو پھر یہ زمین ان کی ملکیت ہو جائے گی اور اس کی بیع و شراہ بھی درست ہوگی ورنہ نہیں۔ جبکہ اصل مقالہ میں رقمطراز ہیں: لہذا نہ اس کا بیچنا درست ہوگا اور نہ ہی کسی کے لیے اس کا خریدنا جائز ہوگا، بلکہ قبضہ کرنے والوں کو اس زمین سے دستبردار ہونا لازم ہوگا۔

اسی طرح ڈاکٹر ظفر الاسلام صاحب اپنا عندیہ اس طرح ظاہر کرتے ہیں: احقر کے نزدیک موقوف کی بیع باطل ہے، بلکہ قبضہ کرنے والوں کو اس زمین کے بارے میں دست برد اور ضائع ہونے کا یقین کامل ہو تو اسے بیچ کر واقف کی منشا کو ملحوظ رکھتے ہوئے دوسری جائیداد خریدی جاسکتی ہے۔

اس نظریہ کے حاملین کے پیش نظر مختلف دلائل ہیں:

(الف) البحر الرائق (۵/۲۳۵) میں ہے: ”الوقف إذا صار بیعاً لا ینتفع بہ المساکین فللقاضی أن یبیعہ ویشتري بضمنہ غیرہ. ولیس ذلک إلا للقاضی“ (مقالہ: مفتی محمد الیاس محبوب فروغ احمد، مفتی محمد عثمان)۔

(ب) ”ولو صارت الأرض بحال لا ینفع بہا والمعتمد أنه بلا شرط یجوز للقاضی بشرط أن یخرج عن الانتفاء بالکلیتہ“ (مفتی محمد الیاس، مفتی محمد عثمان محبوب احمد)۔

(ج) فتح القدیر (۶/۱۲) میں ہے: ”لکن لا یبیعہا إلا بإذن الحاکم. وینبغی للحاکم إذا رفعہ الیہ ولا منفعۃ فی الوقف أن یأذن فی بیعہا إذا راہ أنظر لأهل الوقف“۔

مفتی محمد عثمان نے غیر مفید کی مختلف شکلوں کی نشاندہی کرنے کے بعد لکھا ہے: اگر وقف معطل ہو جائے، یعنی اس وقف سے کوئی نفع نہ ہو، خواہ دور

ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے، یا اس پر غیروں کے قبضہ کا اس وقف سے کوئی نفع نہ ہو، خواہ دور ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے، یا اس پر غیروں کے قبضہ کا شدید خطرہ ہو تو ایسے وقف کو خریدنا جائز ہے، کیونکہ وقف کے معطل ہو جانے کی صورت میں وقتیت فتم ہو جاتی ہے۔

اس نقطہ نظر کے قائلین نے خرید و فروخت کے لیے قاضی، محکمہ اوقاف، یا متدین اصحاب بعیرت حضرات کے مشورے کو لازم قرار دیا ہے، یہی رائے ناچیز کے نزدیک راجح معلوم ہوتی ہے، کیونکہ جن اوقاف پر ناجائز قبضہ لوگوں نے رکھا ہے، یا قوی اندیشہ ہے کہ غیر مسلم ان پر قابض ہو جائیں گے تو اس وقت اوقاف کا آمد باقی نہیں رہتے ہیں، فقہاء نے ایسے اوقاف کو بیچنے کی اجازت دی ہے، اگر خریدنے کی اجازت نہ ہو تو فروختگی کا معاملہ کیسے تمام ہوگا، حضرت مفتی نظام الدین صاحب نے شامی و بحر کی مختلف عبارتوں کو نقل کر کے لکھا ہے: ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ وقف تام اور مکمل ہو جانے کے بعد اس کا بیچنا، خریدنا، ہبہ کرنا، رہن رکھنا وغیرہ کچھ بھی جائز نہیں ہوتا، ہاں اگر ضائع ہو جانے کا سن غالب ہو جائے، یا بالکل ہی ناقابل انتفاع ہو جائے تو اس کو فروخت کر کے اس کے بدلے میں اسی موقوفہ کے متوازی و مماثل دوسری چیزیں خرید کر وقف کر دی جائے۔

آگے تحریر کرتے ہیں: لہذا اس سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ اس موقوفہ کے ضیاع کا قوی خطرہ ہو چکا تھا، ایسی حالت میں اس زمین کا وقف کی حفاظت کی خاطر فروخت کر دینا درست تھا، اور جب خریدار اول کے لیے اس کا خریدنا ان مذکورہ بالا عبارتوں کے ذریعہ درست تھا، تو خریدار اول تو بطور خود مالک ہو جانے کے بعد خریدار ثانی کے ہاتھ فروخت کرنا بھی درست و جائز ہوگا (منتخبات نظام التناوی ۲/۲۷۶)۔

(۳) قدیم موروثی زمین کی خریداری:

سوال (۳) بعض زمین موروثی طور پر ملتی ہے لیکن جن لوگوں کو زمین حاصل ہوتی ہے ان کے والد یا دادا کے وقت میں وراثت کی شرعی طور پر تقسیم نہیں ہوئی تھی، جیسے والد نے پھوپھیوں کو حصہ نہیں دیا تھا یا دادا نے اپنی بہنوں کو حصہ نہیں دیا تھا، اب بیٹوں یا پوتوں سے ان کی ایسی موروثی زمین کا خرید کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

□ اس بابت مقالہ نگاروں کی مختلف آراء پائی جاتی ہیں، بیشتر حضرات کی رائے میں ایسی اراضی کی خریداری ان ورثہ کی اجازت پر موقوف ہوگی جن کا حصہ ہے۔

مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی مقصود فرقانی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، اور مفتی محمد الیاس صاحبان کی تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص سے خریداری ہو رہی ہے صرف اسی کے حصہ کی خریداری صحیح ہے، باقی لوگوں کے حصوں کی خریداری جائز نہیں ہے۔

مولانا ابوسفیان مفتاحی لکھتے ہیں: ایسی موروثی زمین کا خریدنا جائز نہیں ہے، اس کے جواز کے لیے ان کا نقشہ بنا کر ارباب افتاء سے اپنے حصہ کی تعیین کے لیے رجوع کریں۔

مفتی مقصود کہتے ہیں: وہ کل زمین کا مالک نہیں ہے، اور غیر مالک بجز مالک کی اجازت نہ فروخت کرنا جائز ہے اور نہ خریدنا۔

مفتی محمد الیاس کے نزدیک تین صورتوں میں ہی خریدنا جائز ہے: (۱) دوسرے ورثہ قیمت لے کر دستبردار ہو جائیں، (۲) تقسیم و قبضہ کے بعد ہبہ کر دیا ہو، (۳) قابض نے کوئی ایسا تصرف کیا جس کی وجہ سے اس کی قیمت دین ہوگئی، پھر ورثہ نے معاف کر دیا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ترکہ کی ساری چیزوں میں ورثہ کی شرکت، شرکت ملک ہوتی ہے، جس میں دوسرے ورثہ کی اجازت صحیحہ کے بغیر تصرف نہیں ہو سکتا،

”لا یجوز التصرف فیہ بغیر اذن صاحبہ“ اجازت صحیحہ کی یہی تین شکلیں ہیں، اس لیے ان ہی صورتوں میں جواز دائر رہے گا۔ اس بابت مفتی عبدالمنان خرید و فروخت کے جواز کی رائے رکھتے ہیں، جبکہ ڈاکٹر شتا جہاں ندوی مکروہ تنزیہی اور مفتی ابصار احمد ندوی تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر زیادہ تر حصہ شرعی طور پر منقسم ہے تو اس کا خریدنا جائز ہے، اگر غیر شرعی طور پر منقسم ہے تو خریدنا مکروہ اور اشتباہ ہے تو خلاف اولیٰ۔

مفتی عبدالمنان نے حرام طریقے سے حاصل ہونے والی آمدنیوں کے حکم والی عبارتوں کو پیش کر کے جواز کا قول اختیار کیا ہے۔

مفتی شاہجہاں لکھتے ہیں: شرعی ورثہ اس کے مشترک طور پر مالک بن جاتے ہیں اور جب تک باہمی رضامندی یا عدالت کے ذریعہ تقسیم نہ ہو جائے انفرادی ملکیت ثابت نہیں ہوتی ہے، اس میں یہ بھی شرط ہے کہ تمام شرکاء یا ان کے وکیل موجود ہوں، اگر زمینیں ابھی تقسیم نہیں ہوئیں تو زیادہ سے زیادہ مشتبہ مال ہو جس کا خریدنا مکروہ ہوگا، فاضل مقالہ نگار کی تحریروں سے یہ معلوم ہو رہا ہے، موصوف نے نعمان بن بشیر کی مشہور حدیث: ”ومن وقع فی الشبهات وقع فی الحرام“ اور قرآن کی آیت: ”سماعون للكذب الكالون للسحت“ نیز اس معنی کی اور بھی نصوص پیش کر کے تائید حاصل کی ہے۔

ان ۷ مقالہ نگاروں کے علاوہ ۱۰ مقالہ نگاروں کی رائے میں اگر خریدار کو معلوم ہے کہ اس زمین میں وراثت جاری نہیں ہوئی ہے تو اس کو خریدنا روا نہیں ہے، کیونکہ مال غصب ہے جس کا قابض مالک نہیں، اگر خرید بھی لی ہے تو بیع موقوف رہے گی، اور شریک وراثت کی جانب سے اجازت ملنے پر خریداری صحیح ہو جائے گی، کیونکہ موروثی زمین میں شرکاء کی شرکت، شرکت ملک کہلاتی ہے، شرکت ملک کی بابت فقہاء نے تصریح کی ہے:

”کل من شركاء المثلک اجنبی فی مال صاحبه فصح له بیع حصته، ولو من غیر شریکة بلا اذن. إلا فی صورة الخلط“ (الدر المختار ۲/ ۳۶۵ کتاب الشركه)۔ ”بدایہ“ میں ہے: ”بیوز بیع أحدهما نصیبه من شریکة فی جمیع الصور. ومن غیر شریکة بغیر اذنه، إلا فی صورة الخلط“ (بدایہ ۲/ ۶۲۲ کتاب الشركه)۔

بیع موقوف اس لیے ہے کہ شرط نفاذ نہیں ہے، اس لیے کہ صحت بیع کے لیے معتقد علیہ کا مملوک ہونا ضروری ہے جو صورت مذکورہ میں مفقود ہے۔

(۴) حرام مال سے حاصل ہونے والی جائداد کی خریداری:

سوال (۴) ایک شخص کی آمدنی حرام تھی، اور اس حرام آمدنی کے ذریعہ اس نے ڈھیر ساری زمینیں حاصل کی اور اب وہ اس زمین کو فروخت کرتا ہے، تو جو لوگ ان حالات سے واقف ہیں کہ ان کے لیے اس زمین کو خریدنا درست ہوگا؟

حرام مال سے جو زمین خریدی گئی ہے ایسی زمین کی خریداری کی بابت مقالہ نگاروں کے تین نقاط نظر ہیں:

(۱) پہلا نقطہ نظر یہ ہے کہ ایسی زمین کی خریداری جائز ہے، اس کے قائل ہیں:

مفتی محمد عرفان منصور پوری، مفتی عبدالمنان، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محی الدین غازی اور مولانا ذکاء اللہ شبلی۔

مفتی محمد عرفان لکھتے ہیں: لیکن اس کے باوجود اس کو فروخت کرنا اور حالات سے واقف لوگوں کے لیے اس کو خریدنا جائز ہے، البتہ جو مال حرام اس نے زمین کی خریداری میں لگایا ہے اس کو صاحب حق تک پہنچانا ضروری ہے، لیکن اگر صاحب حق تک پہنچانا معزز ہو جائے تو پھر اس مال کو صدقہ کرنا لازم و ضروری ہے۔ ان حضرات نے دلیل سے تعرض نہیں کیا ہے۔

(۲) دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ ایسی جائداد کو خریدنا حرام ہے، اس رائے کے حاملین ہیں: مولانا محمد زبیر ندوی، مفتی محمد الیاس قاسمی، قاضی عبدالجلیل

قاسمی، ڈاکٹر شاہجہاں ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی مقصود فرقانی، مفتی البصیر احمد ندوی اور محبوب فروغ احمد قاسمی راقم الحروف۔

قاضی عبدالجلیل صاحب نے ایک صورت کو مستثنیٰ کیا ہے: اگر قابض اصل مالک تک اس کی رقم پہنچانا چاہتا ہے یا حقدار معلوم نہ ہونے کی صورت میں تصدق کرنا چاہتا ہے تو حق اسی کے لیے جائز ہے۔

اس نقطہ نظر کے دلائل یہ ہیں:

(۱) الحرمة تتعد فی الأموال مع العلم بها (الاشباہ)، (۲) یہ معصیت پر تعاون ہے (۳) اگر مسلمان نہیں خریدیں گے تو تا زیادہ عبرت ثابت ہوگا، (۴) ابن قدامہ لکھتے ہیں: ”إن علم أنه حرام فهو حرام“ (مغنی ۴/ ۲۲۳)، (۵) عالمگیری میں ہے (۵/ ۲۶۳):

”كل عين قائمة يغلب علی ظنه أنهم أخذوا من الخیر بالظلم وباعوها فی السوق. فإنه لا یبغی أن یشتري ذلك وإن تداولته الأیدی“، (۶) شامی میں ہے: ”الحرام ینتقل ای: تنتقل حرمة وإن تداولته الأیدی وتبدلت الأملاك“.

(۷) ابن رشد (فتاویٰ ابن رشد/ ۶۲۷) کے بیان کے مطابق شافعیہ و حنابلہ کے راجح قول کے مطابق حرام مال سے خریدنے کی صورت میں

بیع کا انعقاد ہی نہیں ہوتا ہے، احناف کے یہاں تفصیل ہے، علامہ کاسانی وغیرہ نے عدم جواز کو ترجیح دی ہے۔

(۳) تیسرا نقطہ نظر مولانا محمد عثمان، قاری ظفر الاسلام صدیقی، مولانا ظفر عالم ندوی اور مولانا عبدالحمید قاسمی صاحبان کا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ مال حرام سے جو زمین خریدی گئی ہے اس میں نجث صرف سبب میں ہے، لہذا وہ تفصیل زیادہ نسبت ہے جو امام کرخی نے بیان کی ہے، جو تاتارخانیہ (۳۴۶/۸)

اور ہندیہ (۳/۲۵ باب الاحکام، باب الغضب ۵/۲۴۱) وغیرہ کتب فقہ میں مذکور ہے، امام کرخی نے مسئلہ کی پانچ صورتیں بیان کی ہیں:

(۱) بائع کو پہلے مال حرام بطور قرض دے دے، زمین وغیرہ اسی کے عوض خریدی، (۲) حرام مال کی طرف اشارہ کر کے زمین خریدی اور بعینہ وہی مال ادا کیا گیا، (۳) حرام مال کی طرف اشارہ کر کے زمین خریدی گئی لیکن دوسرا مال دیا گیا، (۴) حرام مال کی طرف اشارہ تو نہیں کیا، بلکہ بیع مطلق ہوئی، مگر حرام مال ہی دیا گیا، (۵) حلال مال کی طرف اشارہ کیا گیا، لیکن حرام مال دیا گیا۔

ان صورتوں میں سے پہلی و دوسری صورت (جس میں بائع نے حرام رقم پہلے دی، یا حرام رقم کی طرف اشارہ کر کے بعینہ دے دیا) میں زمین میں ملکیت نہیں آئے گی، تو دوسرے سے بیع کرنا بھی جائز نہ ہوگا، البتہ بقیہ تینوں صورتوں میں حرام مال سے خریدنے والا مالک ہو جائے گا اور خرید و فروخت جائز ہوگی۔

مولانا محمد عثمان بستوی لکھتے ہیں: جس نے حرام آمدنی سے کوئی زمین بنائی ہو تو اس زمین کا خریدنا خلاف احتیاط تو ہے، لیکن شرعاً جائز ہے، اور تفصیل کرتے ہوئے علامہ کرخی کی تفصیل ذکر کی ہے۔

قاری ظفر الاسلام صاحب نے حضرت مفتی نظام الدین صاحب کا فتویٰ نقل کرنے کے بعد لکھا ہے: کرخی کے قول کے مطابق ان کے لیے زمین خریدنا درست ہے۔

علامہ کاسانی نے بعض مشائخ کا فتویٰ بھی اسی کے مطابق نقل کیا ہے، فتاویٰ دارالعلوم میں بھی مفتی عزیز الرحمن کا فتویٰ اسی کے مطابق ہے، اس ناچیز نے بھی اپنے مقالہ میں علامہ کرخی کی تفصیل ذکر کی ہے، نیز لکھا ہے کہ علامہ کاسانی نے اس بابت اختلاف نقل کیا ہے، ابو بکر اسکاف نے تمام صورتوں کو حرمت کے دائرے میں رکھا ہے، کاسانی کا رجحان اسی طرف ہے، اس ناچیز نے اس پر یہ نوٹ چڑھایا ہے۔

علامہ کاسانی کی تصحیح بہت حد تک کتاب و سنت کے مزاج سے ہم آہنگ معلوم ہوتی ہے، علامہ کرخی کے قول میں احتمال ہے کہ ان کے پیش نظر وہ نفع ہو جو ادائے ضمان سے پہلے حاصل ہوا ہو، مگر ضمان ادا کر دینے کے بعد اس کا کیا حکم ہوگا، مثلاً ایک شخص نے ایک شئی حرام مال سے خریدی ہے، اس کی قیمت دس ہزار روپے تھی، پھر اس کو پندرہ ہزار میں بیچ دیا، بعد وہ حرام مال کے بقدر یا تو مالک کو لوٹا دیا، یا پھر صدقہ کر دیا، پانچ ہزار کا جو نفع ہے یہ اس کے لیے حلال ہے یا نہیں؟ طرفین کے نزدیک یہ نفع حلال نہیں، امام کرخی کے نزدیک ادائے ضمان کی وجہ سے حلال ہو گئے، اگر ضمان ادا نہیں کیا گیا، یا اصل حرام مال کو صدقہ نہیں کیا گیا تو وہ حلال و طیب ہوگا یا نہیں اس سے اس نظر یہ میں بحث ہی نہیں کی گئی ہے، نیز کتاب و سنت کا لب لباب بتاتا ہے کہ ابو بکر اسکاف و کاسانی کا قول راجح ہے، اس لیے کہ قرآن میں آیت ربا: "لا تأکلوا الربا اضعافاً مضاعفة" (سورہ آل عمران: ۱۳۰) میں ربا القرض ہے، اس کے کھانے کا تصور بالخصوص اضعافاً مضاعفة کی شکل میں اسی وقت ہوگا جب کہ اس سے غذائی و خوردنی اشیاء خرید کر کھائی جائے یا لباس و پوشاک کی ضرورت پوری کی جائے، اسی کو وعید شدید کا مصداق بنایا گیا۔

اس لیے یہی راجح معلوم ہوتا ہے کہ حرام مال سے خریدی ہوئی زمین کا خریدار مالک ہی نہیں ہوتا ہے، جو خریدار کے لیے کلیدی شرط ہے، البتہ بعض بزرگوں کا فتویٰ علامہ کرخی کے مطابق ہے تو ضرورت کے وقت، یا ناواقفیت میں خرید لینے کے وقت جواز کا قول اختیار کیا جائے تو مناسب ہے۔

عرض مسئلہ:

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

(سوال نمبر ۵-۹)

مولانا محمد عثمان بستوی

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين ومن تبعهم باحسان إلى يوم الدين. أما بعد!

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق سوال ۵ تا ۹ کے جوابات پر عرض مسئلہ کی ذمہ داری اس ناچیز کے سپرد کی گئی، اس موضوع سے متعلق اکیڑی کے توسط سے احقر کو کل سولہ ۱۶ / مفتیان کرام و علماء عظام کے مقالات موصول ہوئے جن کے اسما گرامی درج ذیل ہیں:

ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ابوسنیان مفتاحی، مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی ابصار احمد قاسمی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی محمد الیاس قاسمی، قاضی محمد ذکاء اللہ شلی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی محمد عفتان منصور پوری، مفتی عبدالمنان آسامی، مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری صاحبان اور احقر محمد عثمان بستوی۔

موصولہ مقالات میں سے بعض میں متعلقہ سوالات کے جوابات بڑی تفصیل سے لکھ گئے ہیں، اور بعض میں خیر الکلام ماقبل و دل کا نمونہ پیش کیا گیا ہے اور بعض میں انتہائی ابہام و اجمال سے کام لیا گیا ہے، بہر حال اگر سوال نمبر ۵ سے متعلق جواب کا تجزیہ کیا جائے تو کل چار امور زیر بحث لائے گئے ہیں: (۱) منظور شدہ نقشہ میں عمومی منافع سے متعلق جگہوں کی نفس خرید و فروخت کا حکم، (۲) خرید و فروخت کے ذریعہ ثبوت ملکیت، (۳) پائزگی طرف سے مسجد کے لیے متعین کی گئی جگہ کا وقف ہونا، (۴) اس کو فروخت کرنا۔

عمومی منافع سے متعلق جگہوں کی نفس خرید و فروخت کا حکم:

منظور شدہ نقشہ میں عمومی منافع سے متعلق جگہوں کی خرید و فروخت کی ممانعت پر (خریدار کے لیے ثبوت ملکیت سے قطع نظر) تمام مقالہ نگار حضرات کا اتفاق ہے، البتہ تعبیرات میں فرق ہے، اکثر حضرات نے معاہدہ کی خلاف ورزی، بدعہدی، دھوکا، اضرار وغیرہ کی وجہ سے خرید و فروخت کو ناجائز کہا ہے، لیکن ڈاکٹر ظفر الاسلام صاحب نے مکروہ لکھا ہے جس کی تفصیل اس طرح کی ہے: اگر پہلے سے ایفاء عہد کی نیت تھی، لیکن کسی مجبوری سے بدل جائے تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر وعدہ کرتے ہی ایفاء کی نیت نہ تھی تو مکروہ تحریمی ہے، اور مولانا فروغ احمد صاحب نے فرمایا کہ اگر یہ جگہیں کالونی بنانے والے کی ملک ہیں، تو خرید و فروخت جائز ہے، لیکن حکومت کے جائز قوانین کی خلاف ورزی کا وبال اس کو پہنچ سکتا ہے۔

عدم جواز کے قائلین کے اسما اور ان کے دلائل:

(۱) "تعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان" (سورہ مائدہ: ۵)

(۲) "یا ایہا الذین آمنوا أطیعوا اللہ وأطیعوا الرسول وأولی الأمر منکم" (نساء)

(۳) "اسمعوا وأطیعوا وإن استعمل علیکم عبد حبشی کان رأسہ زبیبہ" (بخاری شریف: رقم الحدیث: ۳۲۵۱)

(۴) "طاعة الإمام فیما لیس بمعصیة واجبة" (شامی ۲/ ۱۵۲) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی)۔

"الخرج مدفوع، لا ضرر ولا ضرار فی الإسلام" (الاشیاء) (زبیر احمد ندوی)۔

مدرسہ ریاض العلوم گورنی، جوئیپور، یوپی۔

”من آذی جارہ فقد آذانی ومن آذانی فقد آذاه اللہ“ (کنز العمال: رقم الحدیث: ۲۳۹۲۷)

(مفتی البصائر احمد مدنی)۔

”اجعلوا الطريق سبعة أذرع“ (مسند احمد: رقم الحدیث: ۹۵۲۷) (مفتی البصائر، ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی)۔

”أوفوا بالعهد إن العهد كان مستولاً“ (اسراء)۔ ”من غشنا فليس منا“ (ترمذی ۱/۲۳۵)

(مفتی الیاس، مفتی عثمان منصور پوری، مفتی عبدالحمید قاسمی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی مقصود علی فرقتانی، اختر محمد عثمان عثمانی)۔

نوٹ:..... حافظ کلیم اللہ عمری، مفتی عبدالمنان اور مفتی ابوسفیان مفتاحی صاحبان نے عدم جواز کی کوئی دلیل ذکر نہیں کی ہے۔

۲..... عمومی منافع سے متعلق جگہوں کی خریداری اور ملکیت کا ثبوت:

عمومی منافع سے متعلق جگہوں کو خریدنے کے بعد ملکیت کے ثابت ہونے نہ ہونے کے بارے میں مقابلہ نگار حضرات کا اختلاف ہے، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مفتی محمد عثمان منصور پوری، مفتی عبدالحمید، مفتی فروغ احمد، قاضی عبدالجلیل قاسمی صاحبان نے ان جگہوں کی خریداری کی صورت میں خریداری کی ملکیت کو ثابت مانا ہے، لیکن مفتی عبدالمنان، مفتی محمد الیاس قاسمی، ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مولانا زبیر احمد ندوی، مفتی البصائر ندوی، مفتی ابوسفیان مفتاحی، مفتی مقصود علی فرقتانی صاحبان نے خرید و فروخت کو ناجائز تو کہا ہے، لیکن ملکیت کے ثبوت و عدم ثبوت سے بحث نہیں کی ہے۔

۳..... خریداروں کی ترغیب کے لیے مسجد کے نام سے متعینہ جگہ کا حکم:

پلاٹ کی طرف سے ترغیب کے لیے نقشہ میں مسجد کے نام سے متعین کی جانے والی جگہ کے وقف ہونے نہ ہونے میں مقابلہ نگار حضرات کی آراء میں اختلاف ہے، مفتی فروغ احمد قاسمی، مفتی عبدالمنان صاحبان نے اس جگہ کو وقف مانا ہے، چنانچہ مفتی فروغ احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ اگر زمین پر نشان ڈال دیا گیا، یا لوگوں کی ترغیب کے لیے زبانی ہی اس کا ذکر کیا گیا تو وہ جگہ وقف ہوگئی۔

”ولا يشترط أيضا وجود الموقوف عليه حين الوقف حتى لو وقف على مسجد بيا مكانه قبل أن يبنيه فالصحيح الجواز“ (شامی: ۲/۳۹۵، کتاب الوقف)۔

مفتی عبدالمنان صاحب لکھتے ہیں: ”کالونی بنانے والے اپنی طرف سے مسجد کی جگہ متعین کرتے ہیں، تو یہ ان کی طرف سے وقف ہو جائے گا۔“

اور اس کے برعکس ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی البصائر ندوی صاحبان، اور بندہ محمد عثمان عثمانی نے وقف نہ ہونے کی صراحت کی ہے، اور مفتی عثمان منصور پوری، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مفتی عبدالحمید قاسمی، مفتی محمد الیاس قاسمی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی مقصود علی فرقتانی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا کلیم اللہ عمری، مولانا زبیر احمد ندوی صاحبان نے اس جگہ کے وقف ہونے نہ ہونے کی کوئی صراحت نہیں کی ہے۔

وقف نہ ہونے کے دلائل:

”وأجمعوا على من جعل داره أو أرضه مسجدا لا يجوز وتزول الرقبة عن ملكه لكن عزل الطريق وإفرازه والإذن للناس بالصلاة فيه، والصلاة شرط عند أبي حنيفة ومحمد حتى كان له أن يرجع قبل ذلك وعند أبي يوسف تزول الرقبة عن ملكه بنفس قوله جلعت مسجداً وليس له أن يرجع عنه على ما ذكره“ (بدانہ: ۱۵۶/۲۲۶)

(ڈاکٹر ظفر الاسلام صاحب مدنی)۔

اور اسی طرح کی عبارت ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مفتی البصائر صاحبان نے درمختار سے اور بندہ محمد عثمان عثمانی نے البحر الرائق سے نقل کی ہے۔

نقشہ میں مسجد کے لیے مختص جگہ کی خرید و فروخت کا حکم:

جن حضرات نے اس کے وقف ہونے کا حکم لگایا ہے، ان کے نزدیک خرید و فروخت کا ناجائز ہونا ظاہر ہے، اسی طرح وقف کی صراحت نہ

کرنے والے حضرات نے اس مسئلہ میں مطلقاً خرید و فروخت کو ناجائز کہا ہے، جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی اس جگہ کی خرید و فروخت جائز نہیں، البتہ ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی ابصار ندوی وغیرہم کے نزدیک یہ جگہ وقف نہیں اور اس کی خرید و فروخت شرعاً صحیح اور درست ہے۔

احقر کی رائے:

بندہ کے خیال میں کالونی بنانے والا راستے کی چوڑائی وغیرہ کے سلسلے میں اپنی رضا اور خوشی سے معاہدہ نہیں کرتا ہے، بلکہ قانونی مجبوری اور باوجود کی وجہ سے اس پر آمادہ ہوتا ہے، لہذا اس کا حکم یہ ہوگا کہ اگر اس کو اپنی آبرو وغیرہ کا کوئی خطرہ نہ ہو، تو اس معاہدہ کا شرعاً وہ پابند نہ ہوگا، اس لیے منظور شدہ نقشہ میں تبدیلی اور عمومی منافع سے متعلق جگہوں میں کمی بیشی اگر پلاٹ کی فروختگی سے قبل عمل میں آئے تو یہ شرعاً جائز ہے۔

”إذ اسعرو خاف البائع ضرب الإمام لو نقص لا يحمل للمشتري (لعدم رضا البائع)... وظاهره لو باعه بأكثر محل وينفذ البيع ولو باعه بقليل يحل البيع“ (شامی، ص ۵۴۲-۵۴۳ مع تقریرات الرافعی / ۲۱۰)۔

(۲) اور پلاٹ نے پلاٹ فروخت کرتے وقت خریداروں سے جن سہولیات کو فراہم کرنے کا معاہدہ کیا ہو، ان چیزوں کی خرید و فروخت جائز نہ ہوگی اور خریدنے سے ملکیت بھی ثابت نہ ہوگی؛ کیونکہ صراحت کی صورت میں وہ چیزیں بیع میں داخل سمجھی جائیں گی۔

”لو قال البائع بعثت لهذا الدار بجميع حقوقها. دخل في البيع حق المرور و حق الشرب و حق المسيل“ (شرح المجلة لعلی حیدر / ۱۸۲، المادة: ۲۲۵)۔

(۳) اور اگر خریدنے والوں سے صراحتاً کوئی معاہدہ نہ ہوا ہو تو عرف کے مطابق عمل ہوگا، جو چیزیں عرفاً پلاٹ کا لازمی حصہ سمجھی جاتی ہیں (راستہ، نالی وغیرہ) ان کی خرید و فروخت باطل ہوگی اور جو چیزیں عرفاً پلاٹ کا لازمی حصہ نہیں سمجھی جاتی ہیں (گارڈن، کھیل میدان وغیرہ) تو وہ بغیر صراحت کے پلاٹ کا حصہ شمار نہ ہوں گی، لہذا اس کی خرید و فروخت درست ہوگی۔

”ما لا يكون من مشتريات البيع ولا هو من توابعه المتصلة المستقرة أو لم يكن في حكم جزء من البيع أو لم تجر العادة والعرف ببيعه لا يدخل في البيع ما لم يذكر وقت البيع اما ما جرت عادة البلد والعرف ببيعه تبعاً للبيع فيدخل في البيع من غير ذكر“ (شرح المجلة لعلی حیدر المادة: ۲۲۲)۔

”أن الأحكام تبتنى على العرف وأنه يعتبر في كل إقليم وعصر عرف أهله“ (شامی ۴/ ۲۲۷)۔

(۴) کالونی آباد ہونے کے بعد عمومی منافع سے متعلق جگہیں وقف کے درجہ میں ہو جائیں گی اور ان کی خرید و فروخت شرعاً درست نہ ہوگی۔

”ولا يجوز إحياء ما عرّب من العامر بل يترك مرعى لهم ومطرحاً لمصاندهم لتعلق حقهم به“ (الدر المختار ۱/ ۲۱۰)

(۵) کسی جگہ کے وقف ہونے کے لیے صراحتاً وقف کرنا ضروری ہے، اور مسجد ہونے کے لیے قولاً یا فعلاً فی الحال مسجد بنائے جانے کی صراحت ضروری ہے، صرف آئندہ مسجد بنائے جانے کے ارادہ اور اس کے اظہار سے مسجدیت کا تحقق نہ ہوگا

(فتاویٰ دارالعلوم ۱۳/ ۲۷۵، امداد المفتیین ۲/ ۶۳۵)۔

وعن أبي يوسف تزول بمجرد القول مطلقاً... ويزول بالفعل أيضاً يلا خلاف... هو وعلمت أرجحيته قول أبي يوسف في الوقف والقضاء“ (طحطاوی علی الدر مخلصہ: ۵۲۱) ”وركنه الألفاظ الخاصة كأرضي هذه صدقة ونحوه من الألفاظ“ (شامی ۱/ ۵۲۲)۔

اس سے معلوم ہوا کہ خریداروں کی رغبت کے لیے پلاٹ میں کوئی جگہ مسجد کے لیے متعین کرنے سے مسجد پر وقف نہ ہوگی، اور نہ ہی شرعاً وہ مسجد کے حکم میں ہوگی، اس لیے خریدنے سے ملکیت ثابت ہو جائے گی، لیکن اس کی خرید و فروخت بہر حال اتہام سے خالی نہیں، اس لیے اجتناب لازم و ضروری ہے۔

حاصل:

حاصل یہ ہے کہ سوال نمبر ۵ سے متعلق جوابات کی تحقیق و تنقیح کے لیے درج ذیل نکات پر توجہ دینا لازم ہے:

(۱) نقشہ کی منظوری حاصل کرنے کے لیے راستہ کی چوڑائی، کھیل کے میدان، پارک وغیرہ کے سلسلے میں کالونی بنانے والا جو وعدہ کرتا ہے، یہ وعدہ دلی خوشی اور رضامندی سے ہوتا ہے، یا صرف قانونی جبر و دباؤ کی بناء پر۔

(۲) پلاٹ فروخت کرنے کے بعد عرف میں کون سی چیزیں پلاٹ کے لیے لازم اور ضروری سمجھی جاتی ہیں، کہ جس کا بغیر صراحت کے بھی فراہم کرنا پلاٹ کی ذمہ داری ہوتی ہے۔

(۳) فروخت کرنے کے بعد کوئی ایسی چیزیں ہیں، جو پلاٹ کے لیے عرف میں لازم و ضروری نہیں خیال کی جاتیں، بلکہ وہ چیزیں پلاٹ کی حسن و خوبی کے لیے ہوتی ہیں۔

(۴) پلاٹ بک کرانے والوں سے پلاٹ کے معاہدہ کا حکم کیا ہوگا۔

(۵) کسی جگہ کے وقف یا مسجد بننے کے لیے شرائط کیا ہیں۔

کھیل کے میدان اور پارک کی جگہ پر مسجد بنانے کا حکم:

سوال (۶):۔ یعنی کھیل کے میدان اور پارک کی جگہ پر مسجد بنانے سے متعلق جوابات میں دو مختلف آراء ذکر کی گئی ہیں:

(۱) مولانا کلیم اللہ صاحب عمری، مفتی ابوسفیان مفتاحی، مولانا محمد الیاس صاحب قاسمی، ڈاکٹر محی الدین صاحب غازی، مفتی عبدالمنان صاحب آسامی، مفتی البصارتی صاحبان نے کھیل کے میدان اور پارک وغیرہ کی جگہ پر مسجد بنانے کو ناجائز لکھا ہے، البتہ ڈاکٹر محی الدین غازی نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر حکومت کی نگاہ میں وہ جگہ مسجد تسلیم کر لی جائے اور خریداروں کو معاملہ کے وقت یہ مسجد دکھائی گئی ہو تو مضائقہ نہیں، ورنہ درست نہیں، اور مفتی البصارتی صاحب نے یہ فرمایا کہ اگر تعمیر مسجد با اتفاق اہلیان کالونی ہو تو درست ہے، ورنہ نہیں؛ کیونکہ زمین مشترک ہے، ان حضرات نے دلائل میں درج ذیل عبارات پیش کی ہیں:

(۱) ”المسجد لغة محل السجود وشرعاً المحل الموقوف للصلوة فيه“ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ: ۲/۴۳۳) (مفتی ابوسفیان مفتاحی)۔

(۲) ”وفی الہندیۃ: مسجد بنی علی سور المدینۃ قالوا: لا یصیر مسجداً فیہ لأن السور حق العامۃ“ (بحوالہ قاموس الفقہ ۵/۹۳) (مفتی الیاس صاحب قاسمی)۔

نوٹ:۔ مولانا کلیم اللہ عمری ڈاکٹر محی الدین غازی مفتی عبدالمنان وغیرہم نے کوئی دلیل ذکر نہیں ہے۔

(۲) اس کے برعکس مولانا زبیر احمد صاحب ندوی، مولانا مقصود علی صاحب فرقانی، مفتی عبدالحمید صاحب قاسمی، مفتی عفان صاحب منصور پوری، قاضی ذکاء اللہ صاحب شبلی، قاضی عبدالجلیل صاحب قاسمی، ڈاکٹر شاہ جہاں صاحب ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام، مفتی فروغ احمد قاسمی صاحبان نے کھیل کے میدان اور پارک کی جگہ پر مسجد تعمیر کرنے کی اجازت دی ہے اور اس پر بنائی جانے والی مسجد کو مسجد شرعی تسلیم کیا ہے۔

دلائل: ان حضرات نے درج ذیل ذکر کئے ہیں:

(۱) ”مسجد بنی علی سور المدینۃ قالوا: لا یصلی فیہ لأن السور حق العامۃ وینبغی أن یکون الجواب علی التفصیل إن کانت البلد فتحت عنوة وبنی مسجد یأذن الإمام جاز الصلوۃ فیہ لأن للإمام أن یجعل الطريق مسجداً وهذا أولی“ (ہندیۃ ۱/۱۱۰، کتاب الصلوۃ) (مفتی فروغ احمد قاسمی)۔

(۲) ”لأن المسجد حق اللہ تعالیٰ أو حق عامۃ المسلمین“ (الحانیۃ علی الہندیۃ ۲/۲۹۰) (مولانا زبیر احمد ندوی)۔

(۳) ”ولا یمنع الشخص من تصرفه فی ملکہ إلا إذا کان الضرر بجاره ضرراً بیناً فیمنع من ذلك فعلیہ الفتوی“

(شامی: ۸/۱۵۳)۔

(۲) ”المالك هو المتصرف في الأعيان المملوكة كيف شاء“ (بيضاوی ۱/۷) (مفتی عثمان منصور پوری)۔

احقر عارض کی رائے:

احقر اس سلسلے میں درج ذیل تفصیل مناسب خیال کرتا ہے:

(۱) پلاٹ فروخت کرنے سے قبل پلاٹ پارک یا کھیل میدان کی متعینہ جگہ کو مسجد بنانے کے لیے مختص کر دے، یا پلاٹ فروخت کرنے کے وقت خریداروں سے ان جگہوں پر مسجد بنانے کا ارادہ ظاہر کر دے اور اس پر مسجد بنائی جائے تو شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں؛ کیونکہ یہ زمین اس کی ملک ہے اور مالک کو من چاہا تصرف کا اختیار ہے۔

اسی طرح پلاٹ فروخت کرنے کے وقت کھیل میدان اور پارک وغیرہ کی جگہ کے بارے میں پلاٹ نے پلاٹ خریدنے والوں سے کھیل میدان وغیرہ دینے کا کوئی وعدہ نہ کیا ہو تو بھی اس پر مسجد بنانے میں شرعاً کوئی حرج نہیں؛ کیونکہ یہ جگہیں پلاٹ کی ملک ہیں اور بغیر صراحت کے پلاٹ کے تابع نہ ہوگی۔

”لا يمتنع أحد من التصرف في ملكه أبداً وإلا إذا أضره بغيره ضرراً فاحشاً“ (شرح المجلة المادة: ۱۱۹۷)۔

”ما لا يمتنع من مشتريات المبيع ولا هو من توابعه المتصلة المستقرة أو لم يكن في حكم جزء من المبيع أو لم تجر العادة والعرف بيعه لا يدخل في المبيع ما لم يذكر وقت البيع أما ما جرت عادة البلد والعرف بيعه تبعاً للمبيع فيدخل في المبيع من غير ذكر“ (شرح المجلة لعلی حیدر المادة: ۲۲۳)۔

(۲) پلاٹ فروخت کرنے والے نے کھیل میدان، پارک وغیرہ دینے کا وعدہ کیا ہو یا وعدہ نہ کیا ہو، لیکن کھیل میدان وغیرہ کے نام سے یہ جگہیں چھوڑ دی گئی ہوں اور کالونی آباد ہو چکی ہو تو اس صورت میں یہ جگہیں اہلیان کالونی کے لیے بمنزلہ وقف کے ہیں، لہذا اگر مسجد کی ضرورت ہو اور اہلیان کالونی مسجد کی تعمیر پر راضی ہوں، خواہ صراحتاً خواہ دلالتاً تو اس پر مسجد بنانا شرعاً جائز ہے اور اگر اہلیان کالونی میں اختلاف ہو تو اکثریت کی رائے کے مطابق عمل کرنا لازم ہے۔

”وفي كتاب الكرابية من الخلاصة عن الفقيه أبي جعفر عن هشام عن محمد أنه يجوز أن يجعل شيئاً من الطريق مسجداً... ولو اختلفوا ينظر أيهم أكثر ولاية، له ذلك“ (تبين الحقائق ۳/۲۷۳) ”وفي الشامية: إذا اجتمع أكثرهم ليس للأقل منهم“ (شامی: ۶/۵۷۶)۔

قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر پلاٹ فروخت کرنے اور کالونی بسانے کا حکم:

سوال (۷): یعنی قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر پلاٹ فروخت کرنے اور کالونی بسانے سے متعلق جوابات میں اکثر حضرات نے جواز کا رجحان ظاہر کیا ہے، البتہ مفتی البصارتی، مولانا کلیم اللہ ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی صاحبان قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونی بسانے اور پلاٹ فروخت کرنے کو جائز نہیں سمجھتے ہیں، اور ڈاکٹر محی الدین غازی نے کوئی حکم نہ لگانے کا مشورہ دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ بسانا بسانا ایک اضطراری عمل ہے، جس پر کوئی حکم جاری کرنا مناسب نہیں۔

عدم جوام کی دلیل میں ”أن تناصحوا من ولاه الله أمركم“ (مسند احمد عن ابی ہزیرة رقم الحدیث: ۱۰۳۳) وغیرہ کو ذکر کیا ہے۔ (مفتی البصارتی)۔

اور جائز کہنے والوں کے دلائل درج ذیل ہیں:

(۱) ”لا يمتنع أحد من التصرف في ملكه أبداً إلا إذا أضره بغيره ضرراً فاحشاً“ (شرح المجلة المادة: ۱۱۹۷)۔

(۲) ”يتحمل الضرر الخاص بدفع ضرر عام“ (شرح المجلة المادة: ۲۶)۔

(۳) إذا تعارضتا مفسدتان روعي أعظمهما بارتكاب أخفهما“ (شرح المجلة المادة: ۲۶) (مولانا زبیر احمد صاحب ندوی)

(۳) ”الحاجة العامة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت أو خاصة“ (الاشباه والنظائر لابن نجيم ۱/۲۱۶)

(مفتی الیاس قاسمی، مفتی عفتان منصور پوری)۔

احقر کی رائے:

احقر پہلی رائے کو راجح اور صحیح سمجھتا ہے؛ کیونکہ ہر آزاد عاقل بالغ انسان کو اپنی منشاء کے مطابق اپنا مال فروخت کرنے کا شرعاً حق ہے اور جب تک اس کے کئی تصرف سے ضرر عام لاحق نہ ہو کسی کو روکنے کا اختیار نہیں اور اس کو اپنے مال میں تصرف کرنے سے روکنا شرعاً اکراہ اور ظلم ہے جو ناجائز ہے، اس لیے اس طرح کے قوانین کی وجہ سے حکم شرعی متاثر نہ ہونا چاہئے، البتہ اگر قانونی خلاف ورزی کی وجہ سے آبرو وغیرہ پامال ہونے کا اندیشہ ہو تو اس سے بچنے کا مشورہ ضرور دیا جاسکتا ہے، لیکن ناجائز ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

خلاصہ یہ کہ اس طرح کے قانون سے اگر کچھ لوگوں کا نفع ہے تو دوسرے بہت سے لوگوں کا نقصان بھی ہوتا ہے، اور زمین چونکہ فروخت کرنے والے کی ملک ہے، اس لیے شرعاً قانونی پابندی لازم نہیں اور خریدنا بیچنا جائز ہے، البتہ قانونی مواخذہ کا اندیشہ ہو تو احتراز ضروری ہے، واللہ اعلم۔

”إذا سعى وخالف البائع ضرب الإمام لو نقص لا يحل للمشتري (لعدم رضا البائع) وظاهره لو باعه بأكثر محل وينفذ البيع ولو باعه بقليل محل أيضا“ (شامی: ۵۲۳، ۵۲۴) ”مقتضاه أن أمراء زماننا لا يفيد أمرهم الوجوب الخ“ (شامی: ۱۰/۲۲)۔

قانونی مجبوری اور انکم ٹیکس وغیرہ سے بچنے کے لیے سودی قرض لینے کا حکم:

سوال (۸): یعنی قانونی مجبوری اور انکم ٹیکس وغیرہ سے بچنے کے لیے سودی قرض لینے سے متعلق جوابات میں بھی مقالہ نگار حضرات کے درمیان اختلاف آراء موجود ہے: (۱) چنانچہ مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مفتی فروغ احمد قاسمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مفتی عفتان منصور پوری، مفتی عبدالمنان آسامی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صاحبان نے قانونی مجبوری وغیرہ کی صورت میں بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی اجازت کا رجحان ظاہر کیا ہے اور درج ذیل عبارات فقہاء سے استدلال کیا ہے:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (بجھرائق: ۲۱۱/۶) ”قال ابن نجيم أما الحاجات معناها أنها مفتقر إليها من حيث التوسع ورفع الضيق المودئ في الغالب إلى الحرج والمشقة لفوت المطلوب“ (الاشباه والنظائر) (مولانا زبیر احمد ندوی) ”الضرورات تبيح المحظورات“ (مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی عبدالمنان، ڈاکٹر ظفر الاسلام، قاضی عبدالجلیل، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مفتی عفتان منصور پوری)۔

”الكذب مباح لإحياء حقه ودفع الظلم عن النفس والمراد التعريض لأن عين الكذب حرام“ (الدر المختار: ۵/۳۰۳) (مفتی محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

(۲) اور ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مفتی انصار ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا کلیم اللہ عمری صاحبان نے قانونی مجبوری اور ٹیکس وغیرہ کی ضرورت سے بچنے کے لیے سودی قرض لینے کی اجازت نہیں دی ہے، چنانچہ ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی فرماتے ہیں کہ سودی قرض لینا اس وقت جائز ہو سکتا ہے کہ جب کہ ضیاع جان کا اندیشہ ہو، اور مولانا عبدالحمید قاسمی کفایۃ المفتی کے حوالے سے فرماتے ہیں: البتہ سخت مجبوری اور اضطرار کی حالت میں جب کہ نوبت ہلاکت نفس یا عزت و آبرو تک پہنچ جائے تو بقدر حاجت سودی قرض لینے کی گنجائش ہے۔

دلائل:

”فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه“۔ ”تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان“ (شاہ جہاں ندوی)۔

إن المقترض بالربوا لا بد أن يكون الدافع لفعله المحرم هذا هو الضرورة وليست الحاجة التي يمكنه التخلي عنها وعدم فعلها“۔

”والضرورة تتعلق بضرر يقع على دينه أو بدنه أو عقله أو عرضه أو ماله وهو ما يسمى الضرورات الخمس وليست هي المشقة التي يمكن تحملها بل هي الضرورة التي قد تسبب له هلاكاً أو تلفاً ببعض أعضائه أو سجنًا طويلاً أو مرضاً مزمناً (موقع الاسلام سوال وجواب ۵/۵۲۳۵) (مفتی انصار ندوی)۔

احقر عارض کی رائے:

احقر قانونی گرفت سے بچنے کے لیے بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی گنجائش سمجھتا ہے، جس کی وجوہات درج ذیل ہیں:

(۱) محتاج کے لیے سودی قرض لینے کی حضرات فقہاء نے صراحت فرمائی ہے: ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ اور حاجت سے مراد وہ تنگی اور مشقت ہے جو مطلوب اور مقصود کے فوت ہونے سے پیش آئے اور محنت کی کمائی کا ایک اچھا حصہ ضبط ہو جانے یا قانونی مقدمہ میں ماخوذ ہونے سے مشقت کا لاحق ہونا ظاہر، لہذا مال کی حفاظت کے لیے اور قانونی مواخذہ سے بچنے کے لیے بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی اجازت ہوگی۔

”وأما الحاجيات فمعناها أنها مفتقر إليها من حيث التوسعة ورفع الضيق المؤدى في الغالب إلى الحرج والمشقة اللائقة بفوت المطلوب“ (الموافقات للشاطبي ۱۰/۲)۔

(۲) حضرات فقہاء نے دفع ضرر یا جلب منفعت کے لیے رشوت دینے کی اجازت دی ہے، جب کہ رشوت دینا بھی سود دینے کی طرح سے حرام ہے، تو جس طرح دفع مضرت وغیرہ کے لیے رشوت کی اجازت ہے، اسی طرح بقدر ضرورت سود دینے کی بھی اجازت ہوگی۔

”أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر وجلبا للنفع وهو حرام على الآخذ فقط“ (شامی ۳۵/۸)۔

(۳) اکابر مفتیان کرام نے بھی قانونی مواخذہ یا انکم ٹیکس وغیرہ سے بچنے کے لیے بقدر ضرورت سودی قرض لینے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

(متنجات نظام الفتاویٰ ۱/۱۸۹)۔

خيار تبدیل کی صورت میں بیع کی جہالت اور بیع کی صحت:

سوال (۹): یعنی پلاٹر کو فروخت شدہ پلاٹ میں تغیر و تبدل کا اختیار حاصل ہونے کی صورت میں خریدار ہوا پلاٹ متعین ہوگا یا نہیں اور اس کی خرید و فروخت درست ہوگی یا نہیں؟ اس سے متعلق جوابات میں بھی مقالہ نگار حضرات کی آراء میں اختلاف موجود ہے، کل تین آراء مذکور ہیں:

(۱) ڈاکٹر ظفر الاسلام، قاضی ذکاء اللہ شبلی، مولانا کلیم اللہ عمری صاحبان نے بیع کو غیر متعین اور مجہول مان کر بیع کی عدم صحت کا حکم لگایا ہے۔

ان حضرات کے دلائل یہ ہیں:

”التسليم أو القبض معناه عند الحنفية هو التخلية أو التخلي وهو أن يخلى البائع بين المبيع وبين المشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعله البائع مسلما للمبيع والمشتري قابضا له، التخلية وبى أن يتمكن المشتري من المبيع بلا مانع (أى أن يكون مفرزا) ولا حائل (أى في حضرة البائع) مع الإذن له بالقبض“ (الفقه الاسلامي ۴/۲۱۸) (ڈاکٹر ظفر الاسلام صاحب)۔

(۲) مفتی البصائر احمد ندوی، ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مفتی عرفان منصور پوری، مفتی الیاس قاسمی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی زبیر احمد ندوی، مفتی عبدالمنان صاحبان نے بیع کو متعین مان کر بیع کو جائز قرار دیا ہے۔

دلائل:

”وإذا قال الرجل للرجل بعثك هذه الدار كل ذراع بدرهم على ألف ذراع فهو جائز لأن بيان جملة الذراعان يصير جملة الثمن معلوما ولأنه سمي بمقابلة كل ذراع درهما“ (مبسوط سرخسی، کتاب الشروط: ۲۳/۲۳) (مفتی محمد البصائر صاحب، ڈاکٹر مفتی شاہ جہاں ندوی صاحب)۔

”بعثت الأرض المحدودة بكذا وكذا أو بعثت للأرض في الموقع الفلاني والتي بي عبارة عن كذا ذراعًا بيان مقدار المبيع فيكون المبيع معلوماً والبیع صحيحاً وأيضاً“ (مجلة الاحكام ۱/۱۵۲، المادة: ۲۰۱) (مولانا زبیر احمد صاحب، مفتی الیاس صاحب قاسمی)۔

”القبض عندنا بو التخلية والتخلي وهو أن ينحلى البائع بين المبيع والمشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن للمشتري معه التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع ۳/۴۹۸، زكريا) (مفتی محمد عفاں صاحب)۔

(۳) قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی فروغ احمد قاسمی، مفتی عبدالحمید قاسمی صاحبان نے مذکورہ صورت میں بیع کو تو متعین نہیں مانا ہے، لیکن بیع کو صحیح قرار دیا ہے، ان کے دلائل درج ذیل ہیں۔

”ومن اشترى عشرة أذرع من مائة ذراع من دار أو حمام فالبيع فاسد عند أبي حنيفة وقالوا هو جائز وإن اشترى عشرة أسهر من مائة سهر جاز في قولهم جميعاً ولهما أن عشرة أذرع من مائة ذراع عشر الدار فأشبه عشرة أسهر“ (هدایہ مع فتح القدیر ۶/۲۵۳) ”الظاهر اعتماد قولهما الآن لموافقته العرف حملاً لكلام العاقد على عرفه“ (تقریرات رافعی، ۱۱۶، کتاب البيوع)۔

احقر کی رائے:

احقر کے نزدیک آخر الذکر حضرات کی آراء صحیح اور راجح معلوم ہوتی ہیں؛ کیونکہ جب پلاٹ کو پلاٹ بدلنے کا اختیار حاصل ہے تو یہ شکل اختیار تعین للبايع کی قبيل سے ہوگی، اور اختیار تعین جس طرح مشتری کے لیے صحیح اور درست ہے، اسی طرح سے بائع کے لیے بھی درست ہوگی اور اختیار تعین میں بیع کے غیر متعین ہونے کے باوجود بھی صحیح ہوتی ہے:

”وصح خيار التعيين للبائع في الأصح“ (شامی ۷/۱۳۰)

”يكون المبيع بخيار التعيين غير معين. فعلى هذا الوجه يكون المبيع مجهولاً فمقتضى القياس فساده إلا أنه يجوز استحساناً“ (شرح المجلة ۱- ۲/۲۶۳)۔

عرض مسئلہ:

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

(سوال نمبر ۱۵ تا ۱۰)

مفتی ابصار احمد ندوی (جہاڑکھنڈ)

اسلامک فقہ اکیڈمی کے چھیسویں فقہی سمینار کا ایک اہم موضوع ”زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل“ ہے، اکیڈمی کی جانب سے راقم الحروف کو سوال نمبر ۱۵ تا ۱۰ پر عرض مسئلہ کے لئے کل بیس (۲۰) مقالہ نگاروں کے مقالات موصول ہوئے، جن میں سے کچھ طویل ہیں، کچھ مختصر تو کچھ انتہائی مختصر، مقالہ نگاروں کے نام حسب ذیل ہیں:

ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاڑکھنڈ، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی ابصار احمد ندوی، محی الدین غازی فلاحی، مفتی مقصود علی فرقتانی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مفتی محمد عثمان بستوی، قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی محمد عرفان منصور پوری، مفتی عبدالمنان، مفتی عبدالحمید قاسمی دیناچوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا ظہیر احمد قاسمی، مفتی ظفر عالم ندوی، مولانا محمد ابوبکر قاسمی۔

اس موضوع کا دسواں سوال یہ ہے کہ: اس صورت میں (یعنی صرف نقشہ پر پلاٹ کی تعیین کی صورت میں) ایسا بھی ہوتا ہے کہ زمین کے جو حصے بیچے گئے ہیں، اس پر بیچنے والا کاشت بھی کرتا رہتا ہے، تو کیا اس کے باوجود خریدار اس کا مالک ہو جائے گا؟ اس سلسلہ میں دو نقطہ ہائے نظر پائے جاتے ہیں:

پہلا نقطہ نظر:

صورت مذکورہ میں بائع کے کاشت کرنے کے باوجود خریدار اس زمین کا مالک ہو جائے گا، اس نقطہ نظر کے حاملین بیشتر مقالہ نگار ہیں (دیکھئے مقالہ ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاڑکھنڈ، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی مقصود علی فرقتانی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی محمد عرفان منصور پوری، مفتی عبدالمنان، مفتی عبدالحمید قاسمی دیناچوری، مولانا ظہیر احمد قاسمی، مولانا محمد ابوبکر قاسمی وغیرہ)۔

اس ذیل میں بائع کے کاشت کرنے کے تعلق سے اکثر مقالہ نگار کی رائے یہ ہے کہ اگر مشتری کی اجازت کے بعد وہ ایسا کرتا ہے، تو یہ اس کی جانب سے تبرع ہے اور وہ کاشت کر سکتا ہے، لیکن اگر بائع کاشت کی شرط لگاتا ہے، تو یہ شرط فاسد ہے، اور اس سے بیع فاسد ہو جائے گی۔ ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- خیار سے خالی بیع صحیح کا حکم اصلی یہی ہے کہ بیع میں خریدار کے لئے اور ثمن میں بائع کے لئے فوراً ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔

”أما الأول فهو ثبوت الملك للمشتري في المبيع وللباع في الثمن للحال“ (بدائع الصنائع للکاسانی ۲۲۲/۵)

(مقالہ ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاڑکھنڈ، مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

۲- جب ایجاب وقبول ہو گیا، بیع اور ثمن کی تعیین بھی ہو گئی تو اس پر مشتری کی ملکیت فوراً ثابت ہو جائے گی، بیع صحیح میں ملکیت کے لئے قبضہ بھی شرط نہیں ہے، بیع میں مشتری کی ملکیت محض بیع صحیح کر لینے سے ہو جاتی ہے۔

(دیکھیے مقالہ مفتی عبدالحمید قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی محمد عرفان منصور پوری اور راقم الحروف)۔

۳۔ عقد کے بعد خریدار کی اجازت سے بائع کاشت کر سکتا ہے، اور یہ اس کی طرف سے تبرع ہے، لیکن کاشت کی شرط لگانا شرط فاسد ہے، اس سے عقد فاسد ہو جائے گا۔ (دیکھیے مقالہ ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مقالہ مفتی عبدالحمید قاسمی اور راقم الحروف بہ حوالہ موسوعۃ فقہیہ اردو ۲ / ۷۰)۔

۴۔ ایسی شرط جو مقتضائے عقد کے خلاف ہو، اس سے بیع فاسد ہو جاتی ہے (مقالہ ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی بہ حوالہ تنویر الابصار، مفتی محمد الیاس قاسمی بہ حوالہ در مختار)۔

۵۔ اگر زمین میں کھیتی لگی ہوئی ہو تو بائع کو اس کھیتی کے کاٹنے پر مجبور کیا جائے گا۔ (مفتی محمد زبیر ندوی بہ حوالہ شرح مجلۃ الاحکام)۔

۶۔ مشتری کی اجازت کے بغیر اگر بائع کاشت کر رہا ہو تو لاگت سے زائد پیداوار صدقہ کرنا اس پر لازم ہے (مفتی محمد الیاس قاسمی بہ حوالہ مجمع الانہر)۔

۷۔ مشتری بائع کو کاشت سے روک سکتا ہے، یا اس کی اجرت بھی متعین کر سکتا ہے، کیوں کہ وہ اس زمین کا مالک بن چکا ہے۔

(مفتی محمد عثمان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی)

۸۔ بائع خریدار کی اجازت سے بطور مزارع یا بطور اجیر کاشت کر سکتا ہے، ورنہ نہیں، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”لا یحل مال امریء مسلم الا بطیب نفس منه“ (مولانا محمد ابو بکر قاسمی)۔

دوسرا نقطہ نظر:

اس سلسلہ میں دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ زمین کے معاملات میں دھوکہ دہی کی کثرت کی وجہ سے جب تک رجسٹری ہو کر ٹیٹ پر نام نہ آجائے وہ خریدار مانا ہی نہیں جائے گا، اس لئے وہ زمین بائع کی ہی ہے اور کاشت بھی اسی کی ہوگی، اس کی دلیل کورٹ اور عدلیہ میں اس طرح کے بیشتر مقدمات کا ہونا ہے، اس نقطہ نظر کے حامل ہیں ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی۔

ترجیح و وجہ ترجیح:

عارض سمجھتا ہے کہ صورت مسئلہ کے اعتبار سے پہلا نقطہ نظر راجح ہے، کیونکہ جب نقشہ بن چکا، اور نقشہ میں پلاٹ نمبر کی تعیین بھی کر دی گئی، تو بیع مجھول اور غیر معین کہاں رہی؟ بیع تو معلوم اور متعین ہے، لہذا یہ بیع صحیح ہے، مشتری اپنی زمین کا مالک ہے، بائع مشتری کی اجازت کے بغیر اس پر کاشت نہیں کر سکتا، اور نہ قبل العقد کاشت کی شرط لگا سکتا ہے، اگر وہ ایسا کرتا ہے، تو شرط فاسد کی وجہ سے بیع فاسد ہو جائے گی۔

جہاں تک بات رجسٹری ہو کر ٹیٹ پر نام آنے کی ہے، تو یہ اصل بیع نہیں بلکہ ثبوت بیع ہے۔

اس موضوع کا گیارہواں سوال یہ ہے کہ: جس شخص نے پلاٹ خریدا ہے تو اس سے پہلے کہ اس کا پلاٹ متعین ہو، صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر وہ اپنی زمین کسی اور سے فروخت کر دیتا ہے، کیا یہ بیع درست ہوگی؟

اس میں دو صورتیں ہوتی ہیں:

الف: ایک یہ کہ زمین کا لونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی تھی اور اس نے پلاٹس فروخت کئے تھے۔

(۱)۔ اس کے جواب میں زیادہ تر مقالہ نگاروں کی رائے یہ ہے کہ زمین کے مالک ہونے کے بعد بغیر قبضہ کے بھی (قبضہ کی صورت میں کوئی اختلاف نہیں) کا لونی بنانے والے کا پلاٹس فروخت کرنا جائز ہے (دیکھیے مقالہ ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ابو سفیان مفتاحی، مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی محمد عثمان منصور پوری، مفتی عبدالمنان، مفتی عبدالحمید قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا محمد ابو بکر قاسمی، مولانا ظہیر احمد قاسمی)۔

کتابوں کے حوالہ کے اختلاف کے باوجود ان سب کے دلائل معنوی اعتبار سے یکساں ہیں، یعنی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک غیر منقولات کی بیع قبل القبض جائز ہے، غرر اور ہلاکت تقریباً نہ ہونے کی وجہ سے۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

”اشتری دارًا أو عقارًا فوببها قبل القبض من غير البائع يجوز عند الكل ولو باء بجوز في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى ولا يجوز في قول محمد رحمه الله تعالى“ (الفتاوى الهندية ۱۳/۲ مقالہ ڈاکٹر مفتی محمد شاہجہاں ندوی، مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

”وجوز بيع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد لا يجوز رجوعا إلى إطلاق الحديث واعتبارا بالمنقول وصار كالإجارة ولهما أن ركن البيع صدر من أبه في محله ولا يغزر فيه لأن الهلاك في العقار نادر بخلاف المنقول“ (بداية مع فتح القدير ۵۱۳/۵ مقالہ مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی محمد عثمان بستوی)۔

”للمشتری أن يبيع المبيع لآخر قبل قبضه إن كان عقارًا أو إلا فلا وقد جوزة الشيخان استحسانًا.... وبما أن الهلاك نادر في العقار ولا اعتبار للنادر فليس في بيع العقار قبل القبض غرر الانساخت كما في بيع المنقول“ (شرح مجلة الأحكام: ۲۳۶/۱ مقالہ مفتی محمد زبیر ندوی)۔

(۲) دوسری رائے:

صورت مسئلہ میں دوسری رائے یہ ہے کہ بغیر قبضہ کے ایسی زمین کو فروخت کرنا درست نہیں ہے، اس کے قائلین ہیں: مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، مفتی ظفر عالم ندوی، راقم الحروف البصار احمد ندوی۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

قبضہ کے بغیر بیع، اصول بیع کے خلاف ہے، لقول النبی: ”لا تبع ما ليس عندك“ (مقالہ مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی)۔ پلاٹ کی تعیین سے پہلے بیع، مھول اور مشاع شئی کی بیع ہوگی، اس لئے یہ بیع فاسد ہے (مقالہ مفتی ظفر عالم ندوی)۔

حدیث میں قبضہ سے قبل کی بیع کی ممانعت عام ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہر چیز اتنا ہی کے مثل ہے، جیسا کہ حدیث رسول ہے: ”إذا اشتریت ببعافلا تبعه حتی تقبضه“، نیز جس طرح جائیداد غیر منقولہ میں قبضہ سے قبل اجارہ ناجائز ہے، اسی طرح بیع بھی ناجائز ہونا چاہیے، کیونکہ دونوں میں مشترک علت یہ ہے کہ دونوں میں غیر مضمون کا نفع پایا جا رہا ہے، اس لئے کہ فروختگی میں مقصود نفع ہے، اور غیر مضمون کا نفع شرعاً ممنوع ہے، اور ممانعت فساد کا تقاضا کرتی ہے، لہذا قبضہ سے قبل بیع فاسد ہوگی، کیونکہ وہ خریدار کے ضمان میں داخل ہی نہیں ہوئی، جیسا کہ اجارہ میں ہے، اور جیسا کہ امام محمد رحمہ اللہ اور شوافع کا مسلک ہے (مقالہ راقم الحروف بہ حوالہ موسوعۃ فقہیۃ کویتیۃ اردو ۱۳۳/۹)۔

ترجیح و وجہ ترجیح:

عارض سمجھتا ہے کہ صورت مسئلہ کے اعتبار سے دوسرا موقف راجح ہے، کیونکہ آج کے حالات میں جب تک زمین پر قبضہ نہ ہو جائے، یا کم از کم کوئی ایسی صورت نہ ہو، جو قبضہ کے مثل ہو، تو پھر اکثر بایں صورت غرر اور نزاع کے واقعات پیش آتے ہیں، شریعت کا مقصد بھی یہی ہے کہ معاملہ بالکل واضح اور صاف و شفاف ہو، اور حدیث میں ممانعت کی علت بھی یہی ہے، اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ فی زمانہ اندیشہ غرر یا نزاع کی صورت میں شوافع اور امام محمد کے مسلک پر فیصلہ ہونا چاہیے۔

ب: (اس سوال کا دوسرا جزء) دوسری صورت یہ ہے کہ زمین ابھی مالک زمین ہی کی ملکیت میں ہوتی ہے، کالونی بنانے والا اس کی اجازت سے (جو اکثر اوقات اسٹامپ پیپر پر ہوتی ہے) پلاننگ کرتا ہے، اور اس کو بیعانہ کی رقم دے دیتا ہے، پھر وہ ایک مقررہ مدت میں بقیہ رقم ادا کرنے کا پابند ہوتا ہے؛ لیکن اگر کسی وجہ سے قانونی رکاوٹ پیدا ہوگئی تو پھر زمین مالک زمین ہی کے پاس رہ جاتی ہے۔ کیا اس صورت میں پلاننگ کرنے والے کا پلاٹ بیچنا اور پھر اس سے پلاٹ خریدنے والے شخص کا اگلے شخص کو بیچ دینا جائز ہوگا؟

اس کے جواب میں پانچ طرح کے نقطہ ہائے نظر پائے جاتے ہیں، جو درج ذیل ہیں:

۱۔ پہلا نقطہ نظر:

صورت مذکورہ ناجائز ہے، اس کے قائلین ہیں: مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، ڈاکٹر محی الدین غازی فلاحی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مفتی

عبدالمنان، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی محمد زبیر ندوی۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

بیع میں بیع کو بیچنے سے قبل قبضہ شرط ہے، نبی کریم کا ارشاد ہے: ”لا تبع مالیس عندک“ (مقالہ مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی)۔

جب زمین ابھی بیعاً نہ دینے والے کے نام ہی نہیں ہے، اصل مالک ہی کے نام ہے، تو پھر بیعاً نہ دینے والا اسے اگلے شخص کو کیسے فروخت کر سکتا ہے، اس کا عدم جواز تو سوال ہی سے ظاہر ہے، نیز قانونی رکاوٹ کا بھی اندیشہ ہے (مقالہ ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی)۔

چونکہ کالونی بنانے والا اب تک زمین کا مالک نہیں ہوا، نہ روپیے ادا ہوئے اور نہ ہی رجسٹری ہوئی، صرف ایک وعدہ بیع ہے، لہذا کالونی بنانے والا اس کو فروخت نہیں کر سکتا، اور نہ اسے خریدنے والا آگے بیچ سکتا ہے (مفتی عبدالمنان)۔

یہ صورت بعینہ اس عقار کی سی ہے جس میں اندیشہ ضیاع ہوتا ہے، کہ بحر ہو جائے یا اس پر ریت غالب آجائے، جن کو غرر انفساخ سے تعبیر کیا جاتا ہے، جو صورت مذکورہ میں بھی موجود ہے، لہذا عدم اطمینان کی وجہ سے کسی کا بھی ایسی زمین بیچنا جائز نہیں ہے (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی) مفتی محمد زبیر ندوی لکھتے ہیں کہ اس میں عدم جواز کا پہلو راجح معلوم ہوتا ہے، کیونکہ نہ ملکیت پائی جا رہی ہے اور نہ قبضہ۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر:

ایسی خرید و فروخت جائز ہے، اس کے قائلین ہیں: مفتی محمد عرفان منصور پوری، مولانا ظہیر احمد قاسمی۔

کالونی بنانے والا مالک زمین کی اجازت سے پلاننگ کر رہا ہے، اس میں اصل مالک کی رضامندی پائی جا رہی ہے۔ اس لئے یہ بیع جائز ہے (مفتی محمد عرفان منصور پوری)۔

گویا یہ مالک کی رضامندی سے قسطوں میں بیع ہے (مولانا ظہیر احمد قاسمی)۔

۳۔ تیسرا نقطہ نظر:

قانونی رکاوٹ کے نتیجے میں اگر کسی غرر کا موجب ہو تو ناجائز ہے، ورنہ جائز، اس کے قائلین ہیں: مولانا محمد ابو بکر قاسمی، مفتی مقصود علی فرقتانی۔ اگر کسی قانونی رکاوٹ کی وجہ سے غرر کا موجب ہو تو معاملہ کی تکمیل سے پہلے ایسی اراضی کا بیچنا جائز نہ ہوگا، کیونکہ حدیث نبوی ہے: ”لا ضرر ولا ضرار“ (مولانا محمد ابو بکر قاسمی، مفتی مقصود علی فرقتانی)۔

۴۔ چوتھا نقطہ نظر:

یہ بیع مؤجل ہے، اور اس طرح کی بیع جائز ہے، اس کے قائلین ہیں: مفتی محمد الیاس قاسمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی عبدالحمید قاسمی۔

بیعاً نہ کی رقم سو داٹے ہو جانے کے بعد ہی دی جاتی ہے، یہ ادھار بیع ہے، اور اس کے لئے پلاٹ دوسروں کو فروخت کرنا جائز ہے، البتہ اس بات کی وضاحت کر دی جائے کہ اسے غیر متعینہ طور پر ایک پلاٹ دیا جائے گا، اور یہ کہ وہ قانونی طور سے زمین کا مالک نہیں ہے، اور آئندہ قانونی دشواری کے نتیجے میں یہ معاملہ ختم بھی ہو سکتا ہے، اور وہ بیعاً نہ کی رقم واپس کرنے کا وعدہ بھی کرے، کیونکہ معاملات میں کسی بھی طرح کی فریب دہی ممنوع ہے (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

اگر بیع اور شمن متعین ہو کر ایجاب و قبول ہو چکا، اور شمن کی ادائیگی کی مدت بھی مقرر کی گئی، تو یہ بیع مؤجل ہے، لیکن اگر حکومتی منظوری کی توقع پر محض امکانی درجہ میں پلاننگ کر لی گئی، اور پلاننگ کرنے والے نے زمین فروخت کر دیا، تو یہ بیع الفضولی کہلائے گی، اگر اصل مالک نے اس خرید و فروخت کو منظور کر لیا، تو یہ بیع درست ہے، ورنہ کالعدم سمجھی جائیگی (مفتی عبدالحمید قاسمی)۔

۵۔ پانچواں نقطہ نظر:

صورت مذکورہ ”خیار نقد“ کی صورت ہے، جس میں خرید و فروخت کا معاملہ اس طرح طے ہوتا ہے کہ متعینہ مدت کے اندر مشتری اگر ضمن ادا نہ کر سکے، تو معاملہ فسخ ہو جائے گا، اور اس خیار کے ساتھ بیع صحیح ہے، اگر اس میں مشتری کسی دوسرے شخص سے بیع کا معاملہ کرتا ہے، تو بیع لازم ہو جائے گی، اور لازماً بائع اول کو ضمن دینا ہوگا، اس کے قائلین ہیں: ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مفتی محمد عثمان بستوی۔

واضح ہو کہ مذکورہ دونوں حضرات نے اس کے جواب میں بہت طویل، محققانہ اور بالذکر کلام کیا ہے، ان کے دلائل کا خلاصہ اختصار کے ساتھ عرض ہے:

شریعت میں خیار نقد کے ساتھ بیع درست ہے، بیعانہ کی رقم دینا بہ طور اعتماد کے ہے، مشتری مقررہ مدت میں بقیہ رقم ادا کرنے کا پابند ہے، اگر اس میں مشتری کسی دوسرے شخص سے بیع کا معاملہ کرتا ہے، تو بیع لازم ہو جائے گی، اور لازماً بائع اول کو ضمن دینا ہوگا۔

(ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی بہ حوالہ درر الحکام اور رد المحتار)۔

حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے خیار نقد کے ساتھ بیع کو درست قرار دیا ہے (ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی بہ حوالہ المغنی لابن قدامہ الحنبلی)۔

قیاس کا تقاضا ہے کہ یہ بیع درست نہ ہو، لیکن استحساناً اس کو جائز قرار دیا گیا ہے، تاکہ خریدار کے مال منول سے بچا جاسکے۔

(ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی بہ حوالہ درر الحکام)۔

یہ شکل خیار نقد پر زیادہ منطبق ہوتی ہے، اگر اس میں من لہ الخیار یعنی مشتری بیع میں کوئی تصرف کر دے، تو خیار ساقط ہو جاتا ہے، اور بیع لازم ہو جاتی ہے، لہذا ایسی صورت میں خریدار کا اس زمین کو دوسرے سے فروخت کرنا اپنی زمین کو فروخت کرنا ہوگا، اور مشتری ثانی کو بھی یہ حق ہوگا کہ اس زمین کو بیچ دے، کیونکہ زمین میں بغیر قبضہ کے بھی فروخت کرنا جائز ہے (مفتی محمد عثمان بستوی بہ حوالہ شرح الجملہ لعلی حیدر)۔

ترجیح و وجہ ترجیح:

عارض سمجھتا ہے کہ صورت مسئلہ کے اعتبار سے پانچواں یعنی آخری نقطہ نظر راجح ہے، کیونکہ صورت مسئلہ بالکل خیار نقد پر منطبق ہوتی ہے، البتہ بیعانہ کی رقم دینا بہ طور اعتماد کے معلوم ہوتا ہے، بیع کی یہ صورت جائز ہے، لیکن اس صورت میں مشتری کا اس زمین کو بیچنے کا جواز، قبضہ نہ ہونے کے باوجود، قانونی رکاوٹ پیدا ہو جانے کے اندیشہ کے باوجود، اور معاملہ کے فسخ ہو جانے کے احتمال کے باوجود محل نظر ہے۔

اس موضوع کا بار ہواں سوال یہ ہے کہ: ایک شکل یہ ہوتی ہے کہ کالونی بنانے والا دلالوں سے بات کرتا ہے کہ آپ ہماری زمین بکوائے، یہ دلال مارکیٹ میں آتے ہیں اور مختلف گراہوں اور انویسٹرس سے بات کرتے ہیں کہ ہمارے پاس مال ہے، آپ پیسہ لگائیے اس کو خریدیے، اس کی قیمتیں بڑھیں گی، جب قیمتیں بڑھیں تو آپ بیچ دینا، زمین خریدنے والے کو زمین مقصود نہیں ہوتی، اس کو صرف پیسہ کمانا ہوتا ہے، وہ شخص زمین خرید لیتا ہے، خریدنے والا اصل مالک زمین کو جانتا تک نہیں، نہ کوئی رجسٹری ہوتی ہے نہ کوئی کاغذی تحریر، صرف دلال اور خریدنے والے کے درمیان زبانی سودا ہوتا ہے، دلال اس کو کہہ دیتا ہے کہ اس زمین میں ایک قطعہ آپ کا ہے، اور اس سے پیسے وصول کر لیے جاتے ہیں، اگر یہ شخص اپنا یہ قطعہ بیچنا چاہے تو اس کو صرف یہی دلال بیچے گا، اگر اس کو دوسرا خریدار مل بھی جائے جب بھی وہ اس کو دلال ہی سے کہے گا، اور دلال ہی اس کو فروخت کرے گا اور اپنی دلالی بھی وصول کرے گا۔ اس طریقہ سے یہ سلسلہ چلتا رہتا ہے، جب کہ ابھی زمین کھیتی والے اصل مالک سے بھی ٹرانسفر نہیں ہوتی، کیا یہ شکل درست ہے؟

اس کے جواب میں دو طرح کے نقطہ ہائے نظر پائے جاتے ہیں، جو درج ذیل ہیں:

۱۔ پہلا نقطہ نظر:

صورت مذکورہ ناجائز ہے، اس کے قائلین ہیں: مفتی محمد زبیر ندوی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی عبد الحمید قاسمی، مفتی مقصود علی فرقانی، مولانا

حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، مولانا محمد ابو بکر قاسمی، محی الدین غازی فلاحی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مفتی عبدالمنان، قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، اور راقم الحروف۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

جب دلال خود معاملہ کر رہا ہے، تو وہ دلال نہیں، بلکہ بائع کا وکیل ہے، اور وہ وکیل مذکورہ شکل میں قبضہ دلانے پر قادر نہیں ہے، اور وکالت کے مجموعی احکام میں سے یہ ہے کہ وہ بیع پر قبضہ دلا سکے، اور یہاں ایسا نہیں، اسلئے یہ صورت ناجائز ہے (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی - مفتی محمد زبیر ندوی) صورت مسئلہ میں بیع مجہول ہے، نیز یہ کہنا کہ وہی دلال بیع سکتا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر زمین خریداری ہوگئی، تو پھر ملکیت کیوں منتقل نہیں ہوئی، گویا یہ غیر مملوک کی بیع ہے، اور یہ شرعاً درست نہیں (محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

مشتری اصل بائع کو جانتا تک نہیں، اور نہ قابض کو جانتا ہے، گویا یہ مجہول الحال شئی کی بیع ہے، اس لئے یہ خریداری درست نہیں (مفتی محمد زبیر ندوی)۔

اگر کالونی بنانے والے نے اصل مالک زمین سے خرید و فروخت کا معاملہ طے نہیں کیا ہے، صرف بھاؤ تاؤ کیا ہے، یا خرید و فروخت کا معاملہ طے ہوا، اور قبضہ نہیں ہوا، تو پھر ایسی بیع درست نہیں، یہ بیع قبل القبض کے قبیل سے ہے، ہاں اگر قبضہ کر لیا ہو، تو درست ہے (مفتی عبدالحمید قاسمی)۔

یہ صورت مفضی الی النزاع ہے، نیز خریدار کو مکمل تصرف کا حق نہیں مل رہا ہے کہ وہ بغیر دلال کے فروخت کر سکے، اس لئے یہ شکل درست نہیں (مفتی مقصود علی فرقانی)۔

کسی زمین کو دلال کے ذریعہ خرید کر بغیر رجسٹری کرائے ہوئے چھوڑ دینا، اور پھر دلال ہی کی ذریعہ زبانی اس کی بیع در بیع کرنا موجب غرر ہے، اس لئے یہ صورت ناجائز ہے، زمین کی ملکیت میں قانوناً نام کا تبادلہ لازم ہے، جیسا کہ شیخ و ہبہ زحیلی نے لکھا ہے:

”وهناك أحكام قانونية تختلف بين العقار والمنقول، منها أن انتقال ملكية العقار لا يتعد إلا بالتسجيل“

(مولانا محمد ابو بکر قاسمی بحوالہ الفقہ الاسلامی وادلتہ ۵۶/۹)۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ بیع اسلامی اصولوں کے برخلاف ہے، یعنی بیع کو فروخت کرنے کے باوجود سارے اختیارات بائع اول کے پاس ہی رہیں، یا دلال زمین فروخت کرنے کے باوجود ملکیت بیع و شراہ اپنے پاس ہی رکھے، اور مشتری کو بیع کا اختیار نہ دے، بلکہ مشتری دلال ہی سے رجوع کرے، یہ صورت شرعاً درست نہیں (مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی)۔

چونکہ زمین ابھی اصل مالک سے ٹرانسفر بھی نہیں ہوئی، اسلئے یہ بیع درست نہیں ہوئی، اگر یہ بیع درست ہوتی تو خریدار کو اسے فروخت کرنے میں دلال کی کیا ضرورت پڑتی، خریدنے والا تو خود مختار ہوتا ہے (ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی)۔

یہ بیع مالک کے قبیل سے ہے، چونکہ دلال اس زمین کا مالک نہیں ہے، اس لئے وہ بیچنے کا بھی مالک نہیں، لہذا یہ بیع جائز نہیں (مفتی عبدالمنان)۔

اس میں کالونی بنانے والے کا زمین پر قبضہ نہیں، نیز دلال کا شرط لگانا بھی غلط ہے کہ وہی اس کو فروخت کرے گا، اس لئے یہ بیع درست نہیں ہے (راقم الحروف)۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر:

ایسی خرید و فروخت جائز ہے، اس کے قائلین ہیں: ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی محمد عصفان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا ظہیر احمد قاسمی، مفتی محمد الیاس قاسمی، مفتی ظفر عالم ندوی۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

صورت مسئلہ میں دلال مجاز من المالك ہے، اس لئے اس کا ہر عمل مالک کی رضامندی سے مانا جائے گا، موجودہ دور میں اس طرح کا کاروبار نام ہے، اس طرح کے معاملات میں محض زبانی ایجاب و قبول پر ہی اکتفا ہوتا ہے، کاغذی طور پر زمین اصل مالک ہی کے نام ہوتی ہے، اپنے نام

رجسٹری کرانے کا اختیار مشتری کو ہوتا ہے، لیکن اگر وہ اسی حال میں زمین فروخت کرنا چاہے، تو لازماً دلال سے رجوع کرنا ہوگا؛ کیونکہ اصل مالک کا نمائندہ وہی ہے، اس لئے اس طرح کے معاملات شرعاً جائز ہیں (مفتی محمد عفاں منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی)۔

جس طرح اصل مالک سے کوئی چیز خریدنا جائز ہے، اسی طرح اس کے وکیل سے بھی خریدنا جائز ہے، دلال اصل مالک کے وکیل ہوتے ہیں، اس لئے ان سے خریدنا بھی جائز ہے، نیز یہ خریدار بھی دلال کے ذریعہ فروخت کر سکتا ہے، زبانی سودا بھی درست ہے، بیع کے انعقاد کے لئے رجسٹری لازم نہیں ہے، اور صرف نفع کے حصول کے لئے ہی زمین کی خرید و فروخت جائز ہے (قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی محمد الیاس قاسمی، ڈاکٹر مفتی محمد شاہجہاں ندوی، مفتی محمد عثمان بستوی)۔

اس قسم کی خرید و فروخت میں دلالی کے بغیر معاملہ مشکل ہے، موجودہ دور میں اس کا رواج بھی ہو گیا ہے، زمین پر قبضہ نہ بھی ہو، تو قیمت ادا کر دینے سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اس لیے یہ بیع در بیع بغیر قبضہ کے بھی بذریعہ دلال درست ہے (مفتی ظفر عالم ندوی)۔

ترجیح و وجہ ترجیح:

عارضہ سمجھتا ہے کہ صورت مسئولہ کے اعتبار سے پہلا نقطہ نظر راجح ہے، کیونکہ صورت مسئولہ بیع الم یقبض کی ہے، نیز صورت مسئولہ گویا معقود بالشرط ہے، کہ دلال ہی اس کو بیچے گا، اور ایسی شرط جو تقاضائے بیع کے خلاف ہو، شرط فاسد ہے، اس سے بیع بھی فاسد ہو جاتی ہے۔

اس موضوع کا تیر ہواں سوال یہ ہے کہ: کبھی کبھی خود کالونی بنانے والے ایسا کرتے ہیں کہ وہ پلاٹس بیچ دیتے ہیں، اور قسطوں میں پیسہ بھی وصول کر لیتے ہیں، اب اگر خریدار کو بیچنا ہے تو اس کو بھی کالونی بنانے والے ہی سے رابطہ کرنا ہوگا، اگر کوئی گراہک لاتا ہے تو بھی اسی سے ملانا ہوگا، خود کالونی بنانے والا بھی نہیں چاہتا ہے کہ گراہک آئے، وہ خود ہی اس کو خرید لیتا ہے، اور جو بھی قیمت میں تھوڑا بہت اضافہ ہوتا ہے اس کو ادا کرتا ہے۔ کیا اس صورت میں پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت ہوگی؟

اس سوال کے جواب میں تین نقطہ ہائے نظر پائے جاتے ہیں:

۱۔ پہلا نقطہ نظر:

بائع یعنی کالونی بنانے والا اگر صلح عقد میں اور بیع سے پہلے یہ شرط لگاتا ہے تو یہ مقضائے بیع کے خلاف ہے، اس سے بیع فاسد ہو جائے گی، اور خریدار کی ملکیت اس زمین پر ثابت نہ ہوگی، لیکن اگر یہ شرط عقد کے بعد ہو تو اس سے عقد کی صحت پر کوئی اثر نہ ہوگا، اور خریدار کی ملکیت اس زمین پر ثابت ہو جائے گی، اس کے قائلین ہیں: مفتی محمد عثمان بستوی، ڈاکٹر مفتی محمد شاہجہاں ندوی، مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی عبدالحمید قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، اور راقم الحروف۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

”تنتقل ملكية المبيع للمشري بمجرد الإيجاب و القبول و يصير له الحق المطلق في استعمال المبيع و استثماره و التصرف به كيفما يشاء“ (مفتی محمد زبیر ندوی بہ حوالہ قضایا الفقہ و الفکر المعاصر ص ۲۱۵)۔

”ولو اشترى شيئاً لمبيعه من البائع فالبائع فاسد“ (مفتی محمد زبیر ندوی بہ حوالہ الفتاویٰ الہندیہ ۲/۱۳۳)۔

”ولو باع عبداً على أن يعتقه المشتري أو يدبره أو يكتبه أو أمة على أن يستولبها فالبائع فاسد لأن هذا بيع و شرط و قد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيعه و شرط ثم جملة المذهب فيه أن يقال كل شرط يقتضيه العقد كشرط الملك للمشتري لا يفسد العقد لثبوته بدون الشرط و كل شرط لا يقتضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه و هو من أهل الاستحقات يفسده كشرط أن لا يبيعه المشتري العبد المبيع“ (مفتی محمد عثمان بستوی بہ حوالہ بدلہ مع فتح القدر ۶/۴۴۲)۔

صلح عقد میں مذکورہ شرط لگانے سے عام طور سے مالک کا استحصال مقصود ہوتا ہے، اس لئے اس شرط کے ساتھ بیع درست نہیں (ڈاکٹر مفتی

محمد شاہجہاں ندوی۔

صلب عقد میں شرط مشتری کے آزادانہ تصرف پر پابندی عائد کرنا ہے، جو بیع و شراء کے اصول کے خلاف ہے، اس لئے اس طرح کی بیع درست نہیں۔
(مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی۔)

۲۔ دوسرا نقطہ نظر:

بیع کی یہ صورت جائز ہے، اور پلاٹ خریدنے والا زمین کا مالک ہو جائے گا، اس کے قائلین ہیں:

مفتی محمد عثمان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، مفتی محمد الیاس قاسمی، محی الدین غازی، مفتی ظفر عالم ندوی، مفتی مقصود علی فرقانی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی، مولانا ظہیر احمد قاسمی۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

ایجاب و قبول، ثمن کی وصولی اور بیع کی حوالگی کے بعد بیع کی تمامیت میں کوئی شبہ نہیں، مذکورہ شرط کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا، مشتری جس کو چاہے پلاٹ فروخت کر سکتا ہے، کالونی بنانے والے کی طرف سے یہ طور و وعدہ کے یہ بات آئی ہو کہ اگر فروخت کا ارادہ ہو، تو ہم سے رابطہ کر لیا جائے، اور مشتری اس کا وعدہ کرے، تو اس میں کوئی حرج نہیں: ”وإن ذکر البیع بلا شرط ثم شرطاه علی وجه المواعدة جاز البیع“ (مفتی محمد عثمان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی بہ حوالہ البحر الرائق ۶/۸)۔

اس صورت میں پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت ہوگی اور کالونی بنانے والے کا مذکورہ طریقہ غیر اسلامی تصور کیا جائے گا (مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی)۔

ملکیت محض عقد سے ہی ثابت ہو جاتی ہے، جبکہ بیع میں انعقاد، صحت، لزوم اور نفاذ کی تمام شرطیں جمع ہو جائیں، لہذا مشتری اس میں جو تصرف چاہے کر سکتا ہے، اس پر لازم نہیں ہے کہ وہ زمین کالونی بنانے والے سے ہی فروخت کرے (مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

قسطوں میں جب پوری قیمت ادا ہو جائے، تو زمین پر ملکیت ثابت ہو جائے گی، پھر انہی کے ہاتھ نفع لے کر فروخت کر دی تو یہ درست ہے (مفتی ظفر عالم ندوی)۔

۳۔ تیسرا نقطہ نظر:

بیع کی یہ صورت ناجائز ہے، اور اس صورت میں پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت نہ ہوگی، اس کے قائلین ہیں: مفتی عبدالمنان، مولانا ابوسفیان مفتاحی۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

یہ صورت دو وجہ سے ناجائز ہے؛ ایک سود کی وجہ سے، دوسری بیع فی الشرط کی وجہ سے، یہ شرط بیع کے خلاف ہے، اس لئے یہ بیع فاسد ہے، ”فہی رسول اللہ عن بیع و شرط“ (مفتی عبدالمنان)۔

ترجیح و وجہ ترجیح:

راقم کا خیال یہ ہے کہ مذکورہ تینوں صورتوں میں بہت زیادہ اختلاف نہیں ہے، بس یہ کہ بعض نے شرط قبل البیع کے اعتبار سے لکھا ہے، اور بعض نے بعد البیع کے اعتبار سے، جبکہ بعض نے دونوں صورتوں کو تفصیل سے بیان کیا ہے، گویا معنوی اعتبار سے سب متفق ہیں، یعنی کالونی بنانے والا اگر صلب عقد میں اور بیع سے پہلے یہ شرط لگاتا ہے، تو یہ مقضائے بیع کے خلاف ہے، اس سے بیع فاسد ہو جائے گی، اور خریدار کی ملکیت اس زمین پر ثابت نہ ہوگی، لیکن اگر یہ شرط عقد کے بعد ہو تو اس سے عقد کی صحت پر کوئی اثر نہ ہوگا، اور خریدار کی ملکیت زمین پر ثابت ہو جائے گی، مذکورہ دلائل کی روشنی میں میرے نزدیک یہی صورت راجح ہے۔

اس موضوع کا چودہواں سوال یہ ہے کہ: ایک شکل یہ ہوتی ہے کہ پلاٹ قسطوں میں بیچ دیا جاتا ہے، اور خریدار اس میں سے مثلاً پانچ یا آٹھ قسطیں ادا کر پایا، باقی قسطیں ادا کرنے کی گنجائش نہیں رہی؛ تو حالانکہ سودا ہو چکا تھا، صرف بعض قسطوں کی ادائیگی باقی تھی، لیکن کالونی بنانے والا اپنی طرف سے اس سودے کو کینسل مانتا ہے، اب اگر بعد میں خریدار قسطیں ادا کرنا چاہے، یا اپنی زمین کا مطالبہ کرے تو اس سے کہہ دیتا ہے کہ چونکہ قسطیں وقت پر ادا نہیں ہوئیں، اس لئے آپ کا سودا کینسل ہو گیا، اور جتنی رقم قسطوں میں ادا کی گئی تھی، اتنی ہی رقم اس کو واپس کر دیتا ہے؛ جبکہ اس نے جس وقت وہ زمین خریدی تھی، اس وقت اس کی قیمت بہت کم تھی، اور اب اس کی قیمت تقریباً پچاس گنا بڑھ چکی ہوتی ہے، کیا یہ درست ہے؟

اس سوال کے جواب میں دو نقطہ ہائے نظر پائے جاتے ہیں:

۱۔ پہلا نقطہ نظر:

اگر مذکورہ باتیں بیچ کے وقت طے ہو گئی تھیں، تو سودے کو کینسل ماننا درست ہے، کیونکہ یہ اقالہ کی ایک صورت ہے، شریعت نے اقالہ کی اجازت دی ہے، مشتری بس اپنی ادا کردہ رقم کا حقدار ہوگا، زائد کا نہیں، بعض مقالہ نگار نے اسے خیار نقد سے تعبیر کیا ہے، لہذا اگر متعینہ مدت پر مکمل ثمن کی ادائیگی نہیں ہوئی، تو بیچ فاسد ہو جائے گی، ادا کردہ رقم مشتری کو واپس کر دی جائے گی، اس کے قائلین ہیں؛ مفتی محمد عرفان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی ظفر عالم ندوی، قاضی عبدالخلیل قاسمی، مولانا ظہیر احمد قاسمی، مولانا محمد ابو بکر قاسمی، مفتی مقصود علی فرقانی، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی محمد الیاس قاسمی (اخیر کے تین حضرات نے دو طرح کی آراء کا تذکرہ کیا ہے)۔

ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

”المسلمون علی شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً“۔

(مفتی محمد عرفان منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی یہ حوالہ ترمذی)۔

”إذ الحاجة مست إلى الانفساخ عند عدم النقد تحرزاً عن الماطلة في الفسخ“ (مفتی ظفر عالم ندوی، ہدایہ ۳۰/۳)۔

”إذا لم يؤد المشتري الثمن في المدة المعينة كان البيع الذي فيه خيار النقد فاسداً“۔

(مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی محمد الیاس قاسمی یہ حوالہ درر الحکام، المادۃ: ۳۱۳)۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر:

یاد ہار بیچ یا بیچ بالتقسیت کی ایک شکل ہے، اس میں ثمن کے ادھار ہونے کے باوجود عند العقد بیع پر مشتری کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، بشرطیکہ کل قیمت اور ثمن کی ادائیگی کی مدت معلوم اور متعین ہو، اس کے قائلین ہیں؛ ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری، مفتی محمد عثمان بستوی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی محمد الیاس قاسمی اور رقم الحروف البصار احمد ندوی۔

ادھار یا قسطوں پر بیع شریعت سے ثابت ہے، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

”أن النبي ﷺ اشترى طعاماً من يهودي إلى أجل وربنه درعاً من حديد“ (وفی رواية أخرى) ”قالت: جاءني

بريرة فقالت كاتبت أهلي على تسعة أواق في كل عام أوقية“ (ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی اور رقم الحروف یہ حوالہ بخاری)۔

اس لئے بعض قسطوں کی ادائیگی کی تاخیر کی بنا پر معاملہ کو یک طرفہ ختم کرنے کا شرعاً کوئی اختیار نہیں، اس کو ختم کر کے صرف مشتری کی ادا کردہ رقم واپس کرنا ظلم، غصب، ناجائز اور حرام ہے (مفتی محمد عثمان بستوی، ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، رقم الحروف البصار احمد ندوی)، بلکہ مشتری کو مہلت دینا چاہیے، تاکہ وہ باقی ماندہ قسطیں ادا کر کے اپنی زمین حاصل کر لے، یا زمین بیچ کر باقی رقم ادا کرے (ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، رقم الحروف البصار احمد ندوی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی)؛ یا وجود تہیہ کے اگر وہ ادانہ کرے تو بائع کو چاہیے کہ مارکیٹ حساب سے وہ خود خرید لے، یا کسی تیسرے سے اسے بیچ کر اپنی باقی رقم لے لے، اور زائد رقم مشتری اول کو دے دے (ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مفتی محمد الیاس قاسمی، رقم الحروف)۔

جب سودا مکمل ہو گیا، صرف کچھ قسطیں ادا کرنا باقی ہے، تو یہ قسطیں خریدار کے ذمہ دین اور قرض ہیں، اس پر قرض کے احکام جاری ہوں گے، یہ ہرگز جائز نہیں ہے کہ اس کی خریدی ہوئی زمین ہتھیالی جائے، اور وہ بھی اس وقت جبکہ پچاس، اور سو گنا اس کی قیمت میں اضافہ ہو چکا ہے، زمین خریدار کی ملکیت ہے، وہی اس کے نفع و نقصان کا مالک ہے، مشہور ضابطہ ہے؛ ”الخراج بالضمآن“ (مفتی عبدالحمید قاسمی)، اگر خدا نخواستہ زمین کی قیمت میں گراؤٹ آجائی، تو اس کا ذمہ دار بھی مالک زمین ہوتا، نہ کہ کالونی بنانے والا (مفتی عبدالحمید قاسمی، مفتی محمد زبیر ندوی)۔

بیع ہو جانے کے بعد ملکیت مکمل طور سے خریدار کو منتقل ہو جاتی ہے، اگر بائع نے بطور رہن وہ زمین اپنی تحویل میں لی ہے، تو پھر دین اور رہن کے احکام لاگو ہوں گے، بائع کو صرف اس کا حق ہوگا کہ اس زمین کو حسب ضابطہ رہن بیچ دیا جائے اور اپنی بقیہ قسطیں وصول کر لے، اور باقی قطعہ زمین یا باقی رقم خریدار کو لوٹا دی جائے (محی الدین غازی فلاحی)۔

ترجیح و وجہ ترجیح:

راقم کا خیال ہے کہ اسے اقالہ یا اختیار نقد سے تعبیر کرنا مناسب نہیں؛ کیونکہ صورت مسلولہ (کا یہ جملہ، ”لیکن کالونی بنانے والا اپنی طرف سے اس سودے کو کینسل مانتا ہے، اب اگر بعد میں خریدار قسطیں ادا کرنا چاہے، یا اپنی زمین کا مطالبہ کرے“) اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ اس میں رکن اقالہ (صراحتاً یا دلالتاً اقالہ پر ایجاب و قبول) اور شرط اقالہ (فریقین کی رضامندی) نہیں پائی جا رہی ہے؛ بلکہ یہ ادھار قسطوں کی شکل میں بیع ہے، عقد بیع کے ساتھ ہی مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے، اس لئے میرے نزدیک دوسرا نقطہ نظر راجح ہے۔

اس موضوع کا پندرہواں سوال زمین کی دلالی سے متعلق کچھ اور مسائل ہیں؛ جن کے دو اجزاء ہیں، پہلا جزء یہ ہے کہ: الف: آسان شکل تو یہ ہے کہ دلال زمین کا گراہک لائے، اور اپنی دلالی وصول کرے؛ لیکن دلال زمین کی قیمت کالونی بنانے والے سے معلوم کر لیتا ہے، پھر اس کو منی قیمت پر بیچ دیتا ہے، زمین والے نے جتنی قیمت بتلائی تھی، اتنی اس کو دے دیتا ہے اور باقی کو اپنے لئے جائز سمجھتا ہے، کیا یہ درست ہے؟

اس کے جواب میں دو طرح کے موقف پائے جاتے ہیں:

پہلا موقف یہ ہے کہ مذکورہ صورت ناجائز اور حرام ہے، اور اس پر ایک دو کے علاوہ تقریباً تمام لوگوں کا اتفاق ہے، اس کے قائلین ہیں: ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مفتی محمد عثمان بستوی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری، مفتی محمد الیاس قاسمی، مفتی محمد زبیر ندوی، مفتی مقصود علی فرقتانی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی عبدالمنان، مولانا ظہیر احمد قاسمی، مفتی ظفر عالم ندوی وغیرہ۔ ان میں سے بعض نے جواز کی کچھ شکلیں بھی پیش کی ہیں۔

ان کے دلائل اور جواز کی شکلیں درج ذیل ہیں:

یہاں دلال وکیل ہے، اور وکیل کو موکل کے سامان کا جو عوض حاصل ہو، اس عوض کا حقدار موکل ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ؛ لہذا صاحب زمین سے بغیر معاملہ کی وضاحت کیے ہوئے، زائد رقم خود رکھ لینا شرعاً جائز نہیں (دیکھیے مقالہ ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مفتی محمد عثمان بستوی)۔

دلال زمین کا مالک نہیں ہے، بلکہ وہ صرف وکیل بالبیع ہے، اور وکیل کے سارے تصرفات موکل کی طرف منسوب ہوتے ہیں، اور وکیل کی اجرت معلوم و متعین ہونی چاہیے (دیکھیے مقالہ مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری، ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مفتی محمد زبیر ندوی)۔

اجرت طے شدہ اور متعین ہونی چاہیے، معاملہ مبہم نہ رہنا چاہیے (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی بہ حوالہ فتاویٰ رحیمیہ)۔

یہاں دلال وکیل ہے بائع کا، اگر وہ اس کی اجازت کے ساتھ زائد رقم سے فروخت کرے تو جائز ہے، ورنہ نہیں (مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی)۔

یہ ناحق طریقہ سے اور صاحب مال کی رضامندی کے بغیر اس کا مال لینا ہے، اور قرآن کی آیت: ”ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل“

اور حدیث ”لا یحل مال امری، مسلم إلا بطیب نفس منه“ کی رو سے یہ حرام ہے (ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی اور راقم الحروف)۔
دلالی کی یہ شکل نہ اعتبار صورت مسئولہ جمہور علماء احناف، شوافع اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں، امام احمد اور امام اسحاق کے نزدیک جائز ہے۔
(مفتی محمد الیاس قاسمی)

امام بخاری نے اس کے جواز کی ایک شکل پیش کرتے ہوئے حضرت عبداللہ ابن عباس اور ابن سیرین کا قول نقل کیا ہے:

”وقال ابن عباس لا بأس أن یقول بع هذا الثوب، فما زاد علی كذا وكذا فهو لك، وقال ابن سيرين: إذا قال بعه بكذا فما كان من ربح فهو لك، أو ببني وبينك، فلا بأس به، وقال النبي ﷺ: المسلمون عند شروطهم“
(بخاری باب أجز السمسرة: ۲۲۷۲)۔

لہذا یہ صورت جائز معلوم ہوتی ہے کہ دلال نے مالک زمین سے طے کر لیا کہ مقررہ قیمت سے زائد میری ہوگی، اور زمین کا مالک اس پر راضی ہو۔
(مفتی محمد الیاس قاسمی، قاضی عبدالخلیل قاسمی، ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی اور راقم الحروف)۔

البتہ مفتی زبیر ندوی نے احسن الفتاویٰ کا ایک فتویٰ ذکر کیا ہے، جس کی رو سے یہ صورت بھی ناجائز ہے، حوالہ مذکور نہیں (دیکھیے مقالہ مفتی محمد زبیر ندوی)۔

دوسرا موقف یہ ہے کہ یہ صورت جائز ہے، اس کے قائلین ہیں: مفتی محمد عفاں منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی

ان کے نزدیک صورت مسئولہ کے اعتبار سے دلال کو دلال نہیں کہا جائے گا، بلکہ تاجر کہا جائے گا۔

ترجیح و وجہ ترجیح:

دلائل کی روشنی میں یہ واضح ہے کہ پہلا موقف راجح ہے، جیسا کہ بیشتر مقالہ نگار حضرات کی رائے ہے۔

اس سوال کا دوسرا جزء یہ ہے کہ:

ب: دلال کمپنیاں جو شکل سب سے زیادہ استعمال کر رہی ہیں، وہ یہ ہے کہ زمین بیچ دیتے ہیں، لیکن قبضہ نہیں دیتے، اور ان کو کہہ دیتے ہیں کہ جب بھی آپ کو بیچنا ہو تو آپ یہ زمین ہمیں ہی واپس کریں گے، کسی اور کو نہیں، کیا یہ مشروط بیچ جائز ہے؟

اس سوال کے جواب میں تمام مقالہ نگاروں کا اتفاق ہے کہ مذکورہ شکل درست نہیں، کیونکہ بیع اور ثمن پر ایک دوسرے کو قبضہ دلانا بیع صحیح کے احکام میں سے ہے، نیز عند العقد ایسی شرط لگانا جس سے عاقدین میں سے کسی کا نفع متعلق ہو، اور جو تقاضائے بیع کے خلاف ہو، بیع کو فاسد کر دیتا ہے، حدیث میں اس کی ممانعت ہے، مزید دلائل ماقبل میں بھی گزر چکے ہیں، اس لئے یہ صورت بالاتفاق درست نہیں، البتہ بعض مقالہ نگاروں نے اس کے جواز کی کچھ شکلیں بیان کی ہیں، مثلاً: بیع تو بلا شرط کر لی جائے، مگر بعد میں ایک معاہدہ کر لیا جائے کہ بعد میں آپ یہ زمین ہمیں ہی واپس کریں گے، تو یہ بیع صحیح ہو جائے گی۔

(مفتی محمد عفاں منصور پوری، مفتی ریاست علی قاسمی بہ حوالہ فتاویٰ محمودیہ)۔

”وان ذکر البیع بلا شرط ثم شرطاً علی وجه المواعدة جاز البیع و لزم الوفاء“

(تبیین الحقائق ۳/ ۱۸۴ مفتی محمد عفاں منصور پوری، فتاویٰ خانہ ۲/ ۱۶۵ مفتی محمد الیاس قاسمی)۔

هذا ما تبين لي، والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب۔

باب دوم تفصیلی مقالات

عصر حاضر میں زمین کی خرید و فروخت سے متعلق اہم مسائل

مولانا ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی

اولا غصب کی تعریف مرقوم ہے:

”الغصب شرعاً أخذ مال متقوم محترم بغير إذن المالك وعلى وجه يزول يد المالك إن كان في يده أو يقصر يده إن لم يكن في يده“ (التاتارخانيه ۱۶/۲۲۶، ہدایہ علی شرح فتح القدیر ۴/۳۶)۔

نیز آیت قرآنی و روایات پیش ہیں، کتاب اللہ میں ہے: ”یا أيہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل“ (البقرہ: ۱۸۸)۔

”عن عائشة أن النبی ﷺ قال: من ظلم شبرًا من الأرض طوقه الله من سبع أرضین“ (رواه البخاری حدیث: ۲۳۵۳، مسلم: المساقاة حدیث: ۱۶۱۲)۔

”وقد روی ابن ابی شیبہ بإسناد حسن من حدیث أبی مالک الأشعری أعظم الغلول عند الله يوم القيامة ذراع أرض يسرقه رجل فيطوقه من سبع أرضین“ (۵/۷۵)۔

”وقال النبی ﷺ في خطبته يوم النحر: إن دماءكم وأموالكم حرام كحزمة يومكم هذا في شهرکم هذا في بلدکم هذا الخ“ (اعلاء السنن ۱۶/۳۸۶)۔

”وقوله ﷺ: لا یجمل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفسه“ (رواه ابن ماجه والدارقطنی وكشاف القناع عن متن الاقناع ۴/۸۳) ابن قدامہ تحریر فرماتے ہیں کہ فی الجملہ غصب کی حرمت پر اجماع ہے۔ ”رواه أبو إسحاق الجوزجانی: أجمع المسلمون علی تحریر الغصب فی الجملة“ (المغنی مع الشرح الكبير ۵/۳۷۳، مکتبہ سلفیہ منو، نیز دیکھئے: كشاف القناع ۴/۸۳)۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ کے یہاں عقار میں غصب نہیں اور یہی امام ابو یوسفؒ کا آخری قول ہے، لیکن امام محمدؒ کے یہاں اس کی قیمت کا ضامن ہوگا۔

”وفی الکافی وعلى هذا الرأى على أن غصب العقار لا ینعقد موجبًا للضمان إذا باء دارا لرجل وأدخلها المشتري فی بنائه لم یضمن البائع عند أبی حنیفہ وهو قول أبی یوسف آخرًا وعند محمد یضمن قیمتها“ (التاتارخانيه ۱۶/۳۲۸)۔

علامہ ابن الہمام نے بھی حنفیہ کی تائید میں فتح القدیر ۷/۳۶۸ تا ۳۷۱ میں مفید بحث فرمائی ہے۔

مفتی ظفر احمد صاحب عثمانی تحریر فرماتے ہیں کہ عقار کے برباد و تلف کرنے کی بنیاد پر بالاتفاق ضمان لازم ہوگا۔

”وأما نقصه الخاص من العقار بفعله أو سکناه ضمنه فی قولهم جميعًا لأنه إتلاف والعقار یضمن بالإتلاف من غیر اختلاف كما لو نقل ترابها أو هدم حیطانها أو غرقها بالماء أو ألقي الحجاره فیها أو نقصها بحرسه وبنائه فیضمنه بغير خلاف کذا فی الهدایة وغیرها من کتب القوم“ (اعلاء السنن ۱۶/۳۰۶)۔

احقر کی رائے یہ ہے کہ غیر منقولہ و منقولہ دونوں میں غصب کو عام رکھنا چاہئے، مشہور فقہ اور محقق حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی دامت برکاتہم کی تحریر پیش ہے:

مسابقہ شیخ الحدیث و پرنسپل جامعہ دارالعلوم منو۔

”اس بابت انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ غیر منقولہ احوال کے بارے میں حنفیہ نے جو نقطہ نظر اختیار کیا ہے وہ نہ نامناسب ہے اور نہ دوسرے فقہاء کی رائے سے بہت مختلف، لیکن موجودہ زمانے میں اراضی اور جائیداد پر ناجائز تسلط کا فتنہ عام ہے اور کتنے ہی مالکان ہیں جو اپنی جائیدادوں سے محروم نان جو کے محتاج ہیں، اس لئے جیسے فقہاء متاخرین نے وقف کی جائیداد وغیرہ کی بابت جمہور کی رائے پر فتویٰ دیا ہے، موجودہ حالات میں عام مملوکہ جائیداد پر ناجائز تسلط کی بابت بھی یہی رائے اختیار کی جائے تو شاید غلط نہ ہو (قاموس الفقہ ۳/۴۳۹)۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کے یہاں غصب کرتے ہی غاصب مغموب کا مالک سمجھا جائے گا ضمان دینے کے بعد، اگر ایسا نہ مانیں تو ایک ہی شخص بدل اور مبدل منہ دونوں کا مالک ہو جائے گا، اسی لئے مغموب میں غاصب کا تصرف ضمان سے پہلے درست ہو جاتا ہے۔

ڈاکٹر وہبہ زحیلی تحریر فرماتے ہیں:

”لو تصرف في المغصوب بالبيع أو الهبة أو الصدقة قبل أداء الضمان ينفذ تصرفه كما نفذت تصرفات المشتري في المشتري شراء فاسدا“ (الفقه الاسلامي وادلته ۵/۴۲۳، نیز دیکھئے: البسوط ۱۶/۱۵، البدائع ۴/۱۵۲، اللباب شرح الكتاب ۳/۱۹۳)۔

”ولأبي حنيفة أن الأصل مضمون بالغصب الأول ولا يبقع البيع والتسليم غصبا... ثم إذا ضمن المالك الغاصب قيمة المغصوب وقت الغصب أو وقت البيع والتسليم جاز البيع لأنه تبين أنه باع ملك نفسه... الخ“ (بدائع الصنائع ۶/۱۳۲-۱۳۳)۔

مزید تائید اس عبارت سے بھی ہو رہی ہے:

”ألا ترى أنه لو وبه أو باعه جاز، وجه الاستحسان قوله عليه الصلوة والسلام: في الشاة المذبوحة المصلية بغير رضا صاحبها“ (أطعموها الأسارى“ (هدايہ مع الشرح الفتح ۴/۳۷۷ دار عالم الکتب ریاض)۔

بعض فقہاء نے قبل اداء ضمان تصرف سے منع فرمایا ہے: ”ولا يجزى له الانتفاع بها حتى يؤدي بدلها استحساناً والقياس أن يكون له ذلك وهو قول الحسن وزفر وبكذا عن أبي حنيفة“۔

لیکن فقیہ ابواللیث سمرقندی فرماتے ہیں کہ غاصب کو ملک مطلق حاصل ہوگئی ہے، اس لئے تصرف کر سکتا ہے:

”وجه ثبوت الملك المطلق للتصرف“ (هدايہ مع الشرح الفتح ۴/۳۷۷)۔

اداء ضمان سے قبل تصرف کا جواز من وجہ اس حدیث سے بھی ہو رہا ہے:

”عن عمارة بن حذيفة.... قال الزيب: فدعتني أمي، فقالت: لهذا الرجل أخذ زريبتى فانصرفت إلى النبي ﷺ يعني فأخبرته فقال لي: ”أحبسه“، فأخذت بتلبيبه وقمت معه مكاننا ثم نظر إلينا نبي الله قائمينا فقال: ”ما تريد بأسيرك؟“ فأرسلته من يدي فقام نبي الله ﷺ فقال للرجل: رد على هذا زريبة أمه التي أخذت منها“ قال يا نبي الله: إنما خرجت من يدي قال: فاختلع نبي الله ﷺ سيف الرجل فأعطانيه فقال للرجل: ”أذهب فزده أصعاً من طعام“ قال فزادني أصعاً من شعير“ (ابوداؤد حديث: ۳۶۱۲ باب القضاء)۔

مذکورہ تحریروں کی روشنی میں براہ راست قابضین اور ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا درست ہوگا، سرکار تو کسی نہ کسی طرح ان سے ضمان لے ہی لے گی۔

(۲) اس کا جواب دینے سے پہلے احقر قاضی مجاہد الاسلام صاحبؒ کی ایک تحریر جو مباحث فقہیہ ۲۳۶-۲۳۷، نیز فتاویٰ قاضی/۱۵۵-۱۷۶ پر موجود ہے، جس میں حضرت نے مرحومہ صفری بی بی ساکنہ بہار شریف ضلع پٹنہ کے وقف ۱۸۹۶ء، جس کی مالیت ملکہ و کٹوریہ کے چاندی والے سکے سے ۱۲ لاکھ تھی جو آج کے نرخ سے بارہ ارب روپے ہوئے، اس کی زبوں حالی کا خاکہ پیش فرماتے ہوئے اور ایک استفتاء ”قبرستان سے دوسرا مصرف لیا جانا“ کے تحت لکھتے ہیں:

”ایسی صورت میں جبکہ اس کا قوی امکان ہے کہ ایسی اراضی پر غاصب لوگ قبضہ کر لیں گے جس کو ہٹانا ناممکن ہے یا بے حد دشوار ہے، میری رائے

میں ایسی قبرستان کی اراضی کو کرایہ Lease پر دیا جاسکتا ہے اور یہی اقرب الی الفقہ ہے، احقر کہتا ہے کہ رد المحتار علی الدر ۶/ ۵۵۰ پر سید محمد امین ابن عابدین نے ”مطلب فی نقل الفاضی المسجد ونحوہ“ کی بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مسجد کی شہادت کے بعد اس کے سامان کو کسی دوسری مسجد یا دوسرے حوض میں منتقل کرنا بشرطیکہ اس مسجد یا اس حوض کوئی الحال یا فی الحال ضرورت نہ ہو تو اس کی بابت علماء کا اختلاف تھا، سید امام ابو شجاع، شمس الدین حلوانی، امین الدین بن عبدالعال، احمد بن یونس شلمی، زین الدین ابن نجیم، شیخ محمد وفائی جواز کے قائل تھے، شیخ امام محمد بن سراج الدین الحانوتی کا مفتی یہ قول عدم جواز کا تھا، بعض حضرات نے شریعتی کے قول کے مطابق عدم جواز کا قول فرمایا تھا، لیکن جب چوراہے کے ڈاکو مسجد کا سامان اٹھالے گئے تو پھر انہیں یہ فتویٰ بدلنا اور کہنا پڑا کہ ایک مسجد کا سامان جبکہ اس مسجد کو ضرورت نہ ہو قاضی کی اجازت سے دوسری مسجد میں استعمال ہو سکتا ہے۔

اب عرض ہے کہ موقوفہ زمین کو بیچنا جائز نہیں ہے، ایسی بیچ باطل ہے (فتاویٰ رجیہ ۹/ ۶۳)، علاقہ میں ہے:

”فإذا تم ولزم لا یملک ولا یعار ولا یرهن قوله لا یملک ای لا یكون مملوکا لصاحبه ولا یملک ای لا یقبل التملیک لغیره بالبیع ونحوه“ (رد المحتار علی الدر ۶/ ۵۳۹)، احقر کے نزدیک موقوفہ کی بیچ باطل ہے، الا یہ کہ اس کے دست و بردار واضح ہونے کا یقین کامل ہو تو اسے بیچ کر وقف کی منشا کو ملحوظ رکھتے ہوئے دوسری جائیداد خریدی جاسکتی ہے۔

مولانا سید عبدالرحیم لاچپوری لکھتے ہیں: ”موقوفہ زمین اس وقت بیچی جاسکتی ہے جبکہ واقف نے اجازت دی ہو یا وقف اس حالت میں ہو کہ اس سے کوئی نفع حاصل نہ ہو سکے“ (فتاویٰ رجیہ ۹/ ۳۵-۳۶)۔

(۳) ”(وکل) من شرکاء البتک (اجنبی) فی الامتناع عن تصرف مضر (فی مال صاحبه) لعدم تضمینها الوکالة (فصح له بیع حصته ولو من غیر شریکة بلا اذن)“ (الدر المختار مع الرد ۶/ ۳۶۶-۳۶۷، شرح فتح القدیر ۵/ ۲)۔
دکتور وہب زحیلی لکھتے ہیں:

”ان کان فی المبیع حق لغیر البائع کان العقد موقوفاً غیر نافذ“ (الفقہ الاسلامی وادلته ۴/ ۳۷۲)۔
ڈاکٹر صاحب کی دوسری تحریر یوں ہے:

”ان لا یكون فی المبیع حق لغیر البائع لأنه وإن کان مملوکاً له ولكن للغیر حق فیہ“ (الفقہ الاسلامی وادلته ۴/ ۳۸۷) صورت مذکورہ میں شرط نفاذ کے نہ پائے جانے کی وجہ سے بیچ موقوف رہے گی، اجازت کے بعد اس کے اپنے حصہ کی بیچ درست ہو جائے گی، بشرطیکہ کوئی اور وجہ حرمت نہ پائی جائے۔

(۴) ”رجل اکتسب ما لا من حرام ثم اشتری منه شیئاً فهذا علی خمسة أوجه:

(۱) إما إن دفع تلك الدراهم إلى البائع أولاً ثم اشتری منه بتلك الدراهم، (۲) أو اشتری قبل الدفع بتلك الدراهم ودفعها، (۳) أو اشتری قبل الدفع بتلك الدراهم ودفع غيرهما، (۴) أو اشتری مطلقاً ودفع تلك الدراهم، (۵) أو اشتری بدراهم آخر ودفع تلك الدراهم، اختلف أبو نصر وأبو بكر وأبو الحسن، قال الكرخي: قال أبو نصر: يطيب له ولا يجب عليه أن يتصدق في الوجه الأول وإليه ذهب فقيه أبو الليث رحمه الله، لكن هذا خلاف ظاهر الرواية فإنه نص في الجامع الصغير إذا غصب ألفاً فاشتری بها جارية وباعها بألفين يتصدق بالربح وقال أبو الحسن الكرخي في الوجه الأول والثاني: لا يطيب ويتصدق وفي الوجه الثالث والرابع والخامس يطيب وقال أبو بكر: لا يطيب له ويجب عليه التصدق في الوجوه كلها لكن الفتوى اليوم على قول الكرخي دفعا للخرج عن الناس“ (تاتارخانیہ ۸/ ۳۳۶ کتاب البیوع، رد المحتار علی الدر ۷/ ۳۹۰ زکریا)۔

حضرت مفتی نظام الدین صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”بلکہ مفتی بہ قول کے اس جملہ ”وفی الثلاث الأخيرة يطيب... الخ“ سے مملوک حلال اور جائز الاستعمال معلوم ہوتا ہے اور جب مورث کے لئے مملوک حلال اور جائز الاستعمال ہوگا تو وارثین کے لئے بدرجہ اولیٰ مملوک حلال اور جائز الاستعمال ہوگا (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/ ۲۷۱، محمود الفتاویٰ ۵/

۴۱۷ (۱۹۶۳)، کرنی کے قول کے مطابق ان کے لئے زمین خریدنا درست ہے۔

(۵) یہ اخلاف وعدہ ہے اور وعدہ کا نقض مکروہ ہے، اگر پہلے سے ایفا کی نیت تھی اور کسی مجبوری سے بدل دیا تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر وعدہ کرتے ہی وقت ایفا کی نیت نہ تھی تو مکروہ تحریمی ہے، امام غزالی نے احیاء العلوم میں تصریح فرمائی ہے کہ اصل چیز وعدہ میں نیت ہے، اگر فساد نیت ہے تو مذموم ہے۔ (درس بخاری ضبط و تحریر مولانا عبدالوحید فتحپوری / ۲۳۴)۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی دامت برکاتہم لکھتے ہیں:

”امام محمدؒ کے نزدیک جب تک وقف کے لئے متولی مقرر کر کے اس کے حوالہ نہ کر دے وقف مکمل نہ ہوگا، سراجیہ و خلاصۃ الفتاویٰ میں اسی کو مفتی برقرار دیا گیا ہے“ (قاموس الفقہ ۵/۲۹۵)۔

حضرت امام ابو یوسفؒ کے یہاں وقف کا تلفظ کرتے ہی وقف مکمل ہو جائے گا اور واقف کی ملکیت اس پر ختم ہو جائے گی، مشائخ بلخ، صاحب منیۃ المصلیٰ اور ملاحدا وغیرہ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے، علامہ شامی نے بھی امام ابو یوسفؒ ہی کے قول پر فتویٰ نقل کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اسی میں احتیاط ہے (قاموس الفقہ ۵/۲۹۵)۔

علامہ کاسانی کی تحریر ملاحظہ ہو:

”وأجمعوا علی أن من جعل داره أو أرضه مسجدًا يجوز وتزول الرقبة عن ملكه لكن عزل الطريق وإفرازه والإذن للناس بالصلاة فيه والصلوة شرط عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى، حتى كان له أن يرجع قبل ذلك وعند أبي يوسف تزول الرقبة عن ملكه بنفس قوله جعلته مسجدًا وليس له أن يرجع عنه على ما ذكره“ (بدائع الصنائع ۵/۳۲۶)۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”من بنى مسجدا لم ينزل ملكه عنه حتى يفرزه عن ملكه بطريقه ويأذن بالصلاة فيه“ (۲/۲۲۸ کتاب الوقف الباب الحادی عشر بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ ۹/۱۰۰)۔

”وان جعل أرضاً له مسجدا لعامة المسلمين وبنائها وأذن للناس بالصلاة فيها وأبائها من ملكه وأذن فيه المؤذن وصلی الناس جماعة صلوة واحدة أو أكثر لم يكن له أن يرجع فيه وإن مات لم يكن ميراثاً“

(الكافي للحاكم شهيد على المبسوط للسرخسي ۱۲/۲۳ نیز دیکھیے: البحر الرائق ۵/۲۲۸، تاتارخانیہ ۸/۱۵۶، کتاب الوقف، بیان الحقائق ۲/۲۲۶، فتاویٰ عثمانی ۲/۵۳۶، الفقہ الاسلامی وادلتہ ۸/۵۳، فتاویٰ محمودیہ ۱۸/۱۵۷، مجمع الاہمز ۱/۷۵۵)۔

مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوریؒ ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”غیر آباد جنگل و بیابان میں مسلم آبادی قائم کرنے اور مسلمانوں کو وہاں بسانے کی غرض سے وسیع قطعہ زمین خریدی گئی اور مسجد و مدرسہ قائم کرنے کی غرض سے جگہ بھی متعین کر دی گئی۔ رہائش گاہیں اور مکانات تعمیر کرنے سے قبل تبرکاً مسجد کے سنگ بنیاد کی رسم ادا کی گئی، اس کو دس سال کا عرصہ گزر جاتا ہے مگر رہائش گاہیں بنانے اور مسلمانوں کو وہاں بسانے میں کامیابی نہیں ہوئی، قرب و جوار میں نہ کوئی چھوٹی بڑی مسلم آبادی ہے اور نہ مسلمانوں کو اس کی حاجت ہے، وہاں نہ اذان ہوئی نہ نماز پڑھی گئی اور نہ مسجد بننے اور آباد ہونے کے قرآن پائے گئے تو یہ مسجد شرعی نہ ہوگی“ (فتاویٰ رحیمیہ ۹/۹۹-۱۰۰)۔

مذکورہ تحریروں سے احقر کی یہی رائے ہے کہ معلوم ہونے کے بعد بھی اس کی بیع و شراء درست ہونی چاہئے۔

(۶) نقشہ کے مطابق ہی تعمیر کرنی چاہئے، لیکن اگر ایسا نہ کر کے مسجد کے لئے زمین دیدیتا ہے اور ملکیت سے خارج کر کے وقف کر دیتا ہے اور مسجد تعمیر ہو کر مع اذان باجماعت نماز ہونے لگتی ہے تو وہ مسجد شرعی ہو جائے گی، نیز مسجد مسلمانوں کی ایک اہم ضرورت ہے، ایک مسلمان کے لئے گارڈن سے کہیں زیادہ ضروری مسجد ہے، اس لئے اسے مسجد شرعی قرار دیا جانا چاہئے، حضرت مفتی کفایت اللہ صاحبؒ لکھتے ہیں: ”مسجد شرعی

کے لئے اس کا راستہ عام ہونا چاہئے“ (کفایت المفتی ۳/۱۶۳)۔

ہندیہ میں ہے: ”فلو جعل وسط دارہ مسجدًا وأذن للناس فی دخوله والصلاة فیہ إن شرط معہ الطریق صار مسجدًا فی قولہم وإلا فلا“ (۲/۳۵۲-۳۵۵)۔

مفتی رشید احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں: ”رہنہ پلاٹ پر مسجد بنا سکتے ہیں، مسجد مسلم آبادی کی بنیادی ضرورت ہے“

□ (احسن الفتاویٰ ۶/۳۳۳-۳۳۵)۔

(۷) ذکر کردہ سارے حالات مجبوری و اضطرار کے ہیں، ان حالات میں شرعی وسعت رکھی گئی ہے، اس لئے اگر آئندہ ہنگ عزت کا اندیشہ نہ ہو تو اس کی گنجائش دی جاسکتی ہے۔

”لو اضطرر إلی دفع رشوة لإحياء حقه جازله الدفع وحرمة علی القابض“ (رد المحتار علی الدرر ۷/۲۶۵ ذکر کیا)۔
مولانا محمد یوسف لدھیانوی لکھتے ہیں: ”اگر دفع ظلم کے لئے رشوت دی جائے تو توقع ہے کہ دینے والے پر پکڑ نہیں ہوگی، لینے والا بہر حال حرام کھائے گا“ (آپ کے مسائل اور ان کا حل ۷/۶۷)۔

(۸) فقیہ وقت حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب دامت برکاتہم لکھتے ہیں:

”اس قدر قرض لینا جائز ہوگا جس کے ذریعہ تاجر اپنے آپ کو قانونی گرفت سے بچا سکے، بالخصوص اس لئے بھی کہ قومیائے ہوئے بینک سرکاری ادارے ہیں اور سرکاری قرضہ جات کے معاملہ میں علماء نے زیادہ نرمی برتی ہے“ (کتاب الفتاویٰ ۵/۳۱۵)۔

حضرت ایک جگہ اور تحریر فرماتے ہیں:

”انکم ٹیکس وغیرہ کے ناواجبی قانون سے بچنے کے لئے ایک قانونی ضرورت بن گئی ہو یا کاروبار کا بقا اور اس کا تحفظ بغیر لون لئے دشوار ہو جائے تو بینک کا قرض لیا جاسکتا ہے“ (جدید فقہی مسائل ۲/۲۷۵-۲۷۶)۔

(۹) احتراؤلاً تسلیم یا قبض کی وضاحت کر رہا ہے، ڈاکٹر وہب زحیلی لکھتے ہیں:

”التسلیم أو القبض معناه عند الحنفية هو التخلي أو التخلي وهو أن يخلى البائع بين المبيع وبين المشتري برفع المائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعله البائع مسلمًا للمبيع والمشتري قابضًا له، التخليه وبى أن يتمكن المشتري من المبيع بلا مانع أى أن يكون مفردًا ولا حائل أى فى حضرة البائع مع الإذن له بالقبض“ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۳/۳۱۸)۔

ساتھ ہی غرر کی تعریف بھی عرض ہے:

”قال السرخسي: الغرر ما يكون مستور العاقبة، وقال القرافي المالكى: أصل الغرر هو الذى لا يدري هل يحصل أم لا، كالطير فى الهواء والسمك فى الماء، وقال الشيرازى الشافعى: ما انطوى عنه أمره وخفى عليه عاقبته وقال ابن تيمية: الغرر هو المجهول العاقبة، وقال ابن حزم: ما لا يدري المشتري ما اشترى أو البائع ما باع“

(الفقه الاسلامی وادلتہ ۳/۳۳۷)

یعنی تخلیہ کے معنی یہ ہیں کہ مشتری کو اس بات پر قدرت دے دی جائے کہ وہ جب چاہے آکر بیع پر قبضہ کر لے، جب قبضہ کرنے میں کوئی مانع نہ رہے، صورت مسئلہ میں تخلیہ بھی نہیں پایا گیا، نیز بیع کی جہالت بھی لازم آرہی ہے جو مفوضی الی المنازعات ہو سکتی ہے۔ یہ ممکن ہے کہ تعیین نمبرنگ تو ہوئی تھی لب روڈ کی اور اب دیا جا رہا ہے روڈ سے بہت دور، روڈ سے ہٹ کر، یہ سبھی جانتے ہیں کہ لب روڈ کی کیا ویلو ہے، یا نمبرنگ تو ہوئی تھی اس زمین کی جس میں دو راستے ملتے تھے، اب ایک ہی راستہ یا سرے سے راستہ ہی نہیں، یا معاملہ جانب مشرق کا ہوا تھا اور دیا جا رہا ہے مغرب کی سمت وغیرہ وغیرہ، اس لئے اس معاملہ کے مفوضی الی المنازعات ہونے میں کوئی شبہ نہیں اور بیع کے جواز کا کلیدی عنصر جو بنص قرآنی ”إلا عن تراض“ ہے، مفقود ہو رہا ہے، اس لئے خرید و فروخت کا یہ عمل درست نہیں ہونا چاہئے، سوال کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ اس معاملہ میں تخلیہ نہیں اور تخلیہ ہی قبضہ ہے،

”وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنْ التَّخْلِيَةَ فِي الْبَيْعِ الْجَائِزِ تَكُونُ قَبْضًا لَخ“ (عالمگیری ۱۶/۳)۔

(۱۰) اس پرفتن دور میں جبکہ مالک زمین ایک زمین کو کئی دفعہ لوگوں کو دھوکہ دے کر فروخت کرتا رہتا ہے؛ حتیٰ کہ کئی دفعہ ایک زمین کی رجسٹری بھی کر دیتا ہے، اس لئے جب تک کاغذی طور پر تحصیل میں رجسٹری ہو کر نیٹ پر نام نہ آجائے وہ خریدار نہیں مانا جائے گا، چونکہ وہ زمین ابھی بائع کے پاس ہی ہے، اس لئے کاشت بھی اسی کی ہوگی اور زمین بھی اسی کی ہوگی، احقر کا مشاہدہ ہے کہ کورٹ اور عدلیہ میں اس طرح کے بیشتر مقدمات چل رہے ہیں۔

(۱۱) مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب دامت برکاتہم لکھتے ہیں:

”آج کل بعض معاملات بالخصوص زمین کے معاملات میں کاغذی اندراج اور اسکی سرکاری کارروائی کو بڑی اہمیت حاصل ہے، لہذا اس کو بھی تخلیہ کے لئے کافی سمجھا جائے گا“ (جدید تجارتی شکلیں / ۳۴)۔

حضرت امام شافعیؒ و امام محمدؒ و امام زفرؒ کے یہاں کسی بھی شئی کو قبل القبض فروخت کرنا درست نہیں:

”لَا يَجُوزُ بَيْعُ الْمَبِيعِ قَبْلَ قَبْضِهِ عَقَارًا كَانُ أَوْ مَنْقُولًا لَا يَأْذَنُ الْبَائِعُ وَلَا بَغَيْرِ إِذْنِهِ لَا قَبْلَ آدَاءِ الشَّمَنِ وَلَا بَعْدَهُ“ (شرح المہذب)۔ ”قال أبو حنيفة وأبو يوسف رحمهما الله يمنع البيع قبل القبض في سائر المنقولات ويجوز في العقار الذي لا يخشى هلاكه كما في فتح القدير (تكملة فتح الملهم ۱/ ۲۵۰-۲۵۱)۔“

(۱۱-الف) کالونی بنانے کی ملکیت سے مراد اگر کالونی بنانے والے کے نام سے اس زمین کا داخل خارج ہو چکا تھا اور اس کے نام زمین نیٹ پر آگئی تھی تو بلاشبہ اس کا فروخت کرنا درست ہوگا، لیکن اگر ایسا نہیں ہوا تو یہ فروختگی درست نہ ہوگی۔

(۱۱-ب) اس کا عدم جواز تو سوال میں ہے ظاہر ہے، جبکہ زمین ابھی بیعاً نہ دینے والے کے نام نہیں ہوئی، اصل مالک ہی کے نام ہے تو پھر بیعاً نہ دینے والا اسے گلے شخص کو کیسے فروخت کر سکتا ہے، لہذا اس وجہ الف و ب دونوں کا ایک ہی حکم ہوگا یا الف کا اور، اور ب کا اور نیز یہ کہ قانونی رکاوٹ کا بھی اندیشہ ہے۔

(۱۲) مذکورہ صورت بیع کی نہیں بلکہ وعدہ بیع ہے اور ان دونوں میں فرق ہے، بیع میں حق ملکیت خریدار کو منتقل کر دیا جاتا ہے اور وعدہ بیع میں ایسا نہیں، بیع میں نہ صرف ملکیت منتقل ہوتی ہے؛ بلکہ اس کا رسک (ضمان) بھی خریدار کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، وعدہ بیع میں اگر بیع کسی اور کے ہاتھ فروخت کر دے تو کہا جائے گا کہ اخلاقاً اچھا نہیں کیا، لیکن قانونی اعتبار سے یہ بیع درست ہو جائے گی، وعدہ بیع میں اگر بائع دیوالیہ (مفلس) ہو جائے تو خریدار یہ نہیں کہہ سکتا کہ فلاں چیز جو میں خرید چکا ہوں، لہذا یہ چیز مجھے دیدی جائے؛ بلکہ وہ چیز بدستور بائع کی ملکیت رہے گی۔

(ماخوذ از اسلام اور جدید معاشی مسائل از مولانا محمد تقی عثمانی مدظلہ ۳/ ۲۰۲۲۲۰۰)۔

چونکہ زمین ابھی اصل مالک سے ٹرانسفر بھی نہیں ہوئی، اس لئے یہ بیع نہیں ہوئی، اگر یہ بیع درست ہو جاتی تو بائع کو اسے فروخت کرنے میں دلال کی کیا ضرورت پڑتی، خریدنے والا تو خود مختار ہوتا ہے، وہ بیع کو بیچنے میں کسی کا محتاج نہیں ہے۔

(۱۳) سوال میں مذکور جملے ”اب اگر خریدار کو بیچنا ہے الخ“ صلب عقد میں ہیں تو یہ معاملہ فاسد ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہے تو پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت ہونی چاہئے، نیز اگر اس طرح کا معاملہ بیع پر قبضہ اور ضمان میں آنے سے پہلے کا ہے تو قیمت میں یہ اضافہ مشتری کو دیدینا ربح الم یضمن کے قبیل سے ہوگی اور مشتری اول کی ملکیت زمین پر ثابت نہ ہوگی۔

(۱۴) اگر مشتری کسی مجبوری کے تحت کوئی قسط ادا نہ کرے گا تو بائع کو مہلت دینی چاہئے تھی، ”وان كان ذو عسرة فنظره االى ميسرة“، لیکن اگر بلاوجہ قسط کی ادائیگی میں تاخیر کرتا ہے تو معاملہ کرنے کے بعد یہ شرط لگا دی جائے کہ ایسا کرنے پر کچھ اضافی رقم تبرعاً دینی پڑے گی جو تیسرے شخص کے پاس محفوظ رہے گی اور خیراتی و امدادی ضرورتوں میں کام آئے گی، اگر مجبور ایسا ہوا اور کالونی بنانے والے نے یکطرفہ سودا کینسل کر دیا تو وہ

درست نہیں، اگر وہ اس بیع کو کہیں اور بھی فروخت کر دے گا تو وہ ٹمن بھی کالونی بنانے والے کے لئے حلال نہ ہوگا۔

(دیکھئے: احسن الفتاویٰ ۶/۵۰۵-۵۰۶، نیز اسلام اور جدید معاشی مسائل ۳/۱۳۰-۱۳۱)۔

(۱۵-الف) اگر ٹمن فاحش نہ پایا جائے تو درست ہے، علاقہ میں ہے: ”ہو ما لا یدخل تحت تقویم المقومین“ یعنی ٹمن فاحش یہ ہے کہ قیمت لگانے والوں کی قیمت کے تحت وہ داخل نہ ہو سکے، یعنی اندازہ سے کہیں زیادہ، اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

”وذلت كما لو وقع البيع بعشرة مثلاً ثم إن بعض المقومين يقول إنه يساوي خمسة وبعضهم ستة وبعضهم سبعة فهذا غبن فاحش لأنه لم يدخل تحت تقويم أحد“ (رد المحتار علی الدر ۴/۳۶۳)۔

یعنی اگر کسی نے کوئی سامان دس میں بیچا مگر بعض اس کی قیمت پانچ بعض چھ اور بعض مقومین سات لگاتے ہیں تو دس میں بیچنا ٹمن فاحش ہوگا۔ احقر کے نزدیک ٹمن فاحش کے ساتھ معاملہ مع الکرہت درست ہوگا۔

علاقہ میں ہے: ”واعلم أنه (لا رد بغبن فاحش)..... (فی ظاہر الروای) (الدر المختار مع الرد ۴/۳۶۳)۔

(۱۵-ب) اگر زمین پر قبضہ دلانے کے بعد میں واپسی کی شرط اسی قیمت پر ہوئی تو بیع وفا ہونے کے باعث درست قرار دیا جاسکتا تھا، لیکن یہاں تو سرے سے قبضہ ہی مشتری کا نہیں، علاوہ ازیں اسی مجلس عقد میں یہ شرط ہے، اس لئے شرط فاسد کے باعث یہ معاملہ فاسد ہوگا۔

ایڈی کے بانیسویں سمینار میں یہ موضوع زیر بحث آچکا ہے، اس کا فیصلہ ۱۳ اس طرح ہے: ”اگر کوئی شخص سخت ضرورت مند ہو، اس کو نہ قرض حسن ملے اور نہ ہی رہن پر قرض ملے اور وہ نقد رقم حاصل کرنے کے لئے اپنی کوئی شئی کسی کے ہاتھ فروخت کرتا ہے جبکہ اس کا ارادہ ہو کہ بعد میں اس کو دوبارہ خرید لے گا تو اس کی گنجائش ہے، البتہ واپس خریداری کا ذکر اس معاملہ کے کرنے کے درمیان نہ کیا جائے، بلکہ اس سے الگ باہمی معاہدہ ہو جائے کہ خریدار اسے اسی قیمت پر دوبارہ فروخت کر دے گا تو ایسا کرنا درست ہوگا“ (مجلد واپسی کی شرط پر خرید و فروخت (بیع وفا) ۳۵)۔

مفتی رشید احمد صاحب لکھتے ہیں: اگر بیع کے اندر یا اس سے پہلے شرط لگائی گئی ہو یا جانہیں اس عقد کو غیر لازم سمجھ رہے ہوں تو یہ بیع فاسد ہے، اور اگر بیع کے بعد واپسی کا وعدہ کیا تو یہ بیع صحیح ہے اور اس وعدہ کا ایفا لازم ہے۔

”قال فی العلانية وقيل يبيع يفيد الانتفاء به وفي إقالة شرح سجمع عن النهاية وعليه الفتوى... الخ“

(احسن الفتاویٰ ۶/۵۰۷، دیکھئے: الدر المختار علی الدر ۴/۵۳۶، نوازل فقہیہ معاصرہ ۱/۲۶۸، ۲۶۹)۔

حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم کی ایک تحریر عرض ہے جو بیع قبل القبض سے متعلق ہے حضرت لکھتے ہیں:

”اور آج سرمایہ دارانہ نظام کے اندر جو مفاسد پائے جاتے ہیں ان مفاسد میں اگر میں یہ کہوں تو شاید مبالغہ نہ ہوگا کہ ان مفاسد میں کم از کم پچاس فیصد بیع قبل القبض کا ہے، یعنی آدھے مفاسد اس سرمایہ دارانہ نظام کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں، اس کی وجہ سے گرانی بڑھتی ہے، اس کی وجہ سے بازار میں عدم استحکام پیدا ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے بازار میں قیمتوں میں زلزلے آتے ہیں کہ ایک دم سے چڑھ گئی، ایک دم سے نیچے اتر گئی“

(اسلام اور جدید معاشی مسائل ۲/۹۸)۔



اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق نئے مسائل

ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی

تمہید:

زمین اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان، بے بہا اور انتہائی قیمتی نعمت ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں پر اپنے احسانات کے زمرہ میں اس کا شمار کیا ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "الذی جعل لکم الأرض فراشاً والسماء بناء" (البقرہ: ۲۲) (اس کی بندگی کرو جس نے تمہارے لئے زمین کو فرش (بچھونا) اور آسمان کو چھت بنایا) اور زمین کی اہمیت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے اس کی قسم کھائی ہے، جیسا کہ فرمان الہی ہے: "والأرض وما عليها" (النس: ۶) (اور قسم ہے زمین کی اور جیسا کچھ اس کو بچھایا)۔

اور زمین ہی ہمارے ماحول کا وہ حصہ ہے جس پر ہم چلتے ہیں، اور یہ بھی اللہ رب العزت کا عظیم احسان ہے کہ اس نے زمین کو قابل آمد و رفت بنایا ہے، جیسا کہ ارشاد ہے: "هو الذی جعل لکم الأرض ذلولاً فامشوا فی معاکبہا، وکلوا من رزقہ والیہ الذنور" (الملك: ۱۵) (وہی ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو ہموار بنایا، تو تم اس کے شانے پر چلو پھرو، اور اس کی بخشش ہوئی روز کی میں سے کھاؤ، اور اسی کے دربار میں تمہیں دوبارہ زندہ ہو کر جانا ہے)۔

اور اس کی مٹی ہی جو چٹانوں کے ٹوٹنے پھوٹنے سے وجود میں آتی ہے، نباتی بالیدگی کا ذریعہ ہے، جیسا کہ ارشاد الہی ہے:

"ولقد مکنا کم فی الأرض وجعلنا لکم فیہا معایش قلیلاً ما تشکرون" (الاعراف: ۱۰)

(اور ہم نے تمہیں زمین میں اختیارات کے ساتھ بسایا، اور تمہارے لئے اس میں سامان زینت مہیا کیا، پر تم بہت ہی کم شکر گزار ہوتے ہو)

اور ارشاد ہے: "سبحان الذی خلق الأزواج کلہا مما تنبت، الأرض ومن أنفسہم وجملاً یعلمون" (یس: ۳۶) (پاک ہے وہ ذات جس نے تمام اقسام کے جوڑے پیدا کئے ان چیزوں میں سے بھی جن کو زمین اگاتی ہے اور خود ان کے اندر سے بھی اور ان چیزوں میں سے بھی جن کو وہ نہیں جانتے)۔

اور اسی زمین کی منصفانہ تقسیم نہ ہونے سے انسانوں کے درمیان لڑائیاں برپا ہوتی ہیں، لہذا اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ زمین کا حصول شریعت کے مقرر کردہ اصول کی روشنی میں ہو، تاکہ انسانی سماج سے بدامنی دور ہو، اور یہ زمین امن و آشتی، اخوت و محبت اور بھائی چارگی کا گہوارہ بنے۔

اس مختصر تمہید کے بعد سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

سوال نمبر ۱ کا جواب:

بعض لینڈ گراہرس (Land Grabbers) یعنی زمین غصب کرنے والے، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر کا سرکاری اراضی پر قابض ہو کر انہیں فروخت کرنا حرام ہے خواہ رشوت کے ذریعہ سرکاری عہدہ داروں سے وہ لے آؤ (Lay out) یعنی آبادی کا نقشہ بھی منظور کرا چکے ہوں؛ اس لئے کہ سرکاری اراضی مال عام میں سے ہیں، اور مال عام کسی کی ملک نہیں، بلکہ وہ ساری قوم کی مشترکہ دولت ہے جس میں مصلحت کے مطابق تصرف کرنے کا حق صرف حاکم وقت کو ہے، لہذا مال عام پر ہر طرح کی دست درازی حرام ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ مال عام پر دست درازی باطل طریقہ سے مال کو برتنے میں داخل ہے جو شریعت میں ممنوع ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل..." (النساء: ۲۹) (اے ایمان والو! اپنے مال آپس میں باطل طریقے سے نہ کھاؤ)۔

۱۔ عمید کلینی الحدیث، جامعہ اسلامیہ، شان تاپرم، مالاپرم، کیرالہ۔

۲۔ اللہ تعالیٰ نے مال عام کی چوری پر سخت وعید فرمائی ہے جیسا کہ ارشاد ہے: "ومن یغلل یأت بما غل یوم القیامۃ ثم توفی کل نفس ما کسبت وهم لا یظلمون" (آل عمران: ۱۶۱) (اور جو کوئی خیانت کرے گا تو وہ اپنی خیانت سمیت قیامت کے دن حاضر ہوگا، پھر ہر شخص کو اس کی کمائی کا پورا پورا بدلہ ملے گا، اور ان پر کچھ ظلم نہ ہوگا)۔

علامہ ابن کثیر اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

"ولهذا تهدید شدید ووعید اکید" (ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم ۱/ ۵۱۸، بیروت، دار الفکر، ۱۳۱۲ھ - ۱۹۹۳ء) (اس آیت میں مال عام کے اندر خیانت کے سلسلہ میں سخت دھمکی اور زبردست وعید ہے)۔

۳۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی مال عام پر دست درازی سے سختی کے ساتھ منع فرمایا ہے، جیسا کہ جنابہ خولہ انصاریہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "إن رجلاً لا یتخوضون فی مال اللہ بغیر حق، فلهم النار یوم القیامۃ" (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۳۱۱۸، ترمذی حدیث نمبر: ۲۳۷۴، مسند احمد حدیث نمبر ۲۷۰۵۳، ۲۷۰۵۴، ۲۷۰۵۵) (کچھ لوگ اللہ کے مال کو ناحق ہڑپ کرتے ہیں، سو قیامت کے دن ان کے لئے آگ ہے)۔

۴۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا: "یا أیہا الناس! أدوا الخیاط والمخیط، فإن الغلول یتکون علی أہلہ عارا وشنارا یوم القیامۃ" (موطا مالک حدیث نمبر: ۹۷۷، سنن نسائی حدیث نمبر: ۳۶۸۸، سنن ابی نعیم حدیث نمبر: ۶۵۱۵، اور اس کی سند حسن درجہ کی ہے) (اے لوگو! سلائی کی سوئی اور دھاگے وغیرہ بھی ادا کرو، کیونکہ مال غنیمت کی چوری روز قیامت چوری کرنے والے کے لئے عیب و رسوائی ہوگی)۔

۵۔ حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو انگلیوں کی پور کے درمیان اونٹ کے بال لے کر ارشاد فرمایا: یہ بھی تمہاری غنیمت کا حصہ ہے، اور مجھے بھی اس میں سے صرف پانچواں حصہ حاصل ہے، اور وہ بھی تمہارے مصراع میں ہی خرچ کیا جائے گا:

"فأدوا الخیط والمخیط وأقل من تلتک وأكثر، ولا تغلوا؛ فإن الغلول عار وناہ علی أہلہ فی الدنیا والآخرة" (احمد شیبانی، الآحاد والثنائی حدیث نمبر ۱۸۶۶، مسند شاشی حدیث نمبر: ۱۲۶۱، مطاوی، شرح معانی الآثار حدیث نمبر: ۲۲۷۱، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (لہذا ادا کرو اور سوئی بھی ادا کرو، اور اس سے کمتر اور بڑی جو چیز ہو اسے بھی حوالہ کرو، اور مال غنیمت میں خیانت نہ کرو، کیونکہ مال غنیمت میں خیانت دنیا اور آخرت میں خیانت کرنے والے کے لئے رسوائی اور آگ میں جانے کا سبب بنے گی)۔

۶۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خادم اور مال غنیمت منتقل کرنے پر متعین تھا، ایک موقع سے اسے تیر لگا اور وہ مر گیا، اس پر صحابہ نے کہا، اسے شہادت مبارک ہو، یہ سن کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کلا، والذي نفسی بیدہ، إن الشملۃ التي أخذ یوم خیبر من المغانم لم تصبہا المقاسم، لتشتغل علیہ نارا" (موطا مالک حدیث نمبر: ۹۸۰، صحیح البخاری حدیث نمبر: ۳۲۳۳، سنن نسائی حدیث نمبر: ۳۸۲۷، سنن ابی نعیم حدیث نمبر: ۳۷۸، سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۲۷۱۱) (ہرگز نہیں! اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، یقیناً وہ چادر جسے اس نے خیبر کے دن غنیمت کی تقسیم سے پہلے لے لی تھی، وہ اس پر آگ بن کر بھڑک رہی ہے)۔

۷۔ حضرت سعید بن زیدؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "من اقتطع شبرا من الأرض ظلماً طوقہ اللہ إیاءہ یوم القیامۃ من سبعہ أرضین" (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۶۱۰، مسند ابی عوانہ حدیث نمبر: ۵۵۳۱، مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر: ۹۵۹) (جو ناحق بہ طور ظلم ایک باشت کے بہ قدر بھی زمین لے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے روز سات زمین سے اس کا طوق بنا کر اس کے گلے میں ڈال دے گا)۔

۸۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "إن هذا المال خضرة حلوة، فنعم صاحب المسلم ہو، ما أعطی منه المسکین والیتیم وابن السبیل... وإنه من يأخذہ بغیر حقہ کالذی يأکل ولا یشبع، ویكون شہیدا علیہ یوم القیامۃ" (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۱۳۶۵، صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۰۵۲، مسند طیار حدیث نمبر: ۲۱۸۰، بیروت، دار المعرفۃ) (یہ مال سرسبز اور شیریں ہے، اور مسلمان کا بہترین ساتھی ہے، جبکہ اس میں سے مسکین، یتیم اور مسافر کو دے... اور اس کی مثال جو ناحق اس کو حاصل کرنے اس شخص جیسی ہے جو کھائے اور آسودہ نہ ہو، اور یہ ناحق مال قیامت کے روز اس کے خلاف گواہ بنے گا)۔

ان تمام ادلہ سے واضح ہے کہ مال عام پر کسی قسم کی دست درازی درست نہیں ہے، بلکہ یہ اللہ، رسول اور اہل ایمان کے ساتھ سنگین خیانت اور قابل مواخذہ جرم ہے۔

۹۔ ہر چیز کا مالک حقیقی اللہ تعالیٰ ہے، جیسا کہ ارشاد ہے: "لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير" (المائدہ: ۱۲۰) (آسمانوں اور زمین اور جو کچھ ان میں ہے سب کی ملکیت اللہ ہی کے لئے ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے)۔

لیکن شریعت کے دائرہ میں رہتے ہوئے افراد کو اللہ تعالیٰ نے ذاتی ملکیت کا حق بھی دیا ہے، اور انفرادی ملکیت کے اسباب جیسے میراث، ہبہ، وصیت اور تبادلہ کے عقود کے ذریعہ ملکیت حاصل کرنے کی اجازت بھی دی ہے، البتہ مال عام کا مالک حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے، اور اس سے انتفاع کا حق پوری قوم کو ہے، جیسا کہ فرمان الہی ہے: "هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً" (البقرہ: ۲۹) (وہی ہے جس نے تمہارے لئے وہ سب کچھ پیدا کیا جو زمین میں ہے)۔

اور مال عام میں مصلحت کے مطابق تصرف کرنے کا حق جا کم وقت کو ہے، جیسا کہ ابن نجیمؒ لکھتے ہیں: "تصرف الإمام على الرعية منوط بالمصلحة" (ابن نجیم، الاشاہ والنظار، ۱۲۳، بیروت، اعلیٰ، ۱۳۰۰ھ) (رعیت کے سلسلہ میں امام کا تصرف مصلحت کے ساتھ مربوط ہے)۔

لہذا حکومتی ضابطے کی پابندی کے بغیر سرکاری اراضی پر قابض ہو جانا حرام ہے۔

اور جانتے بوجھتے غصب کردہ سرکاری اراضی کا قابضین یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا ناجائز ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ غصب کے تین احکام ہیں:

(الف) وہ شخص گنہگار اور مجرم ہے جس نے جانتے بوجھتے دوسرے کا مال زبردستی اس کی رضامندی کے بغیر لیا ہے، اور اس کا یہ عمل قابل مواخذہ ہے، وہ آخرت میں اللہ کی پکڑ سے بچ نہیں سکتا ہے۔

(ب) اگر غصب کردہ شئی موجود ہے تو اسے اصل مالک کو لوٹانا واجب ہے، علامہ کاسانیؒ لکھتے ہیں: "الحكم الأصلي للغصب هو وجوب رد عين المصنوب؛ لأن بالرد يعود عين حقه إليه، وبه يندفع الضرر عنه من كل وجه" (کاسانی، بدائع الصنائع، ۱۵۱/۷، بیروت، دارالکتب العربی) (غصب کا اصلی حکم یہ ہے کہ غصب کردہ شئی کو مالک کو لوٹا دیا جائے؛ اس لئے کہ لوٹانے سے ہی اس کا اصلی حق اسے ملے گا، اور اسی سے ہر اعتبار سے اس سے ضرر دور ہوگا، اور یہی دیگر فقہاء کا بھی مسلک ہے (دیکھئے: ابن جزئی مالکی، القوانین الفقہیہ، ۳۳۰/۲، شرح ابن شافعی، معنی المحتاج، ۲/۷۷، ابن قدامہ حنبلی، المغنی، ۵/۲۵۹)۔

(ج) اگر غصب کردہ شئی ضائع ہو جائے تو اس کا تاوان دینا واجب ہے، اگر وہ مثلی ہے تو اس کا مثل لوٹانا واجب ہے، اور اگر وہ مثلی نہیں ہے تو اس کی قیمت ادا کرنا واجب ہے، علامہ حنفیؒ لکھتے ہیں: "وجبكم الإثم لمن علم أنه مال الغير. ورد العين قائمة، والغرم بالکفة، ولغير من علم الأخيران، فلا إثم؛ لأنه خطأ، وهو مرفوع بالحديث" (حسکفی، الدر المختار، ۱۷۹/۶، ۱۸۰، بیروت، دارالمنکر، ۱۳۸۶ھ) (اور غصب پر مرتب ہونے والا اثر و حکم یہ ہے کہ جو جانتا ہو کہ یہ دوسرے کا مال ہے وہ گنہگار ہوگا، اور اگر غصب کردہ چیز موجود ہے تو اسے مالک کو لوٹانا ہوگا، اور اگر ضائع ہو جائے، تو اس کا تاوان دینا ہوگا، اور جو نہ جانتا ہو اس کے حق میں اخیر کے دو حکم ثابت ہیں، اور نہ جاننے والے کو گناہ نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ خطا ہے جو حدیث کی روشنی میں معاف ہے)۔

لہذا سرکاری زمین پر قابضین افراد کی ذمہ داری ہے کہ وہ غصب کردہ زمین حکومت کو لوٹائیں۔

۲۔ اگرچہ شیخین یعنی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک زمین کا غصب نہیں ہو سکتا ہے، جیسا کہ علامہ حنفیؒ لکھتے ہیں: "فلا يتحقق في العقار خلافاً لمحمد" (حسکفی، الدر المختار، ۱۷۹/۶) (غیر منقولہ جائیداد میں غصب ثابت نہیں ہوتا ہے، اس میں امام محمدؒ کا اختلاف ہے)۔

لیکن جمہور فقہاء اور امام محمد کے نزدیک غیر منقولہ جائیداد میں بھی غصب ثابت ہوتا ہے (دیکھئے: دوتوق مالکی، حاشیۃ الدوتوق علی الشرح الکبیر، ۳/۳۳۳، ابن رشد مالکی، بدایۃ المجتہد، ۲/۳۱۱، شرح ابن شافعی، معنی المحتاج، ۲/۷۷، ابن قدامہ حنبلی، المغنی، ۵/۲۲۳، منصور، بیوتی حنبلی، کشاف القناع، ۳/۸۳)۔

لیکن شیخین کے نزدیک بھی قابضین پر لازم ہے کہ وہ مالک زمین کو زمین لوٹادیں، جیسا کہ علامہ حنفیؒ لکھتے ہیں:

"إنما لا يتحقق الغصب عندهما في العقار في حكم الضمان، أما فيما وراء ذلك فيتحقق، ألا ترى أنه يتحقق في

الرد“ (الحصکفی، الدر المختار، کتاب الغصب ۱/۱۸۶) (شیخین کے نزدیک بھی غیر منقولہ جائیداد میں غصب محض تاوان کے حکم میں ثابت نہیں ہوتا ہے، بہر حال اس کے علاوہ امور میں تو ثابت ہے، کیا تم غور نہیں کرتے کہ واپسی کے سلسلہ میں غصب ثابت ہے)۔ لہذا جب قابضین پر واپس کرنا لازم ہے تو ان سے خریدنا جائز نہیں ہے۔

۳۔ اگرچہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک غصب کردہ شے کو اگر غاصب بیچ دے تو اس کی فروخت مالک کی اجازت پر موقوف رہتی ہے کہ اگر وہ اجازت دے دے تو بیچ نافذ ہو جائے گی، ورنہ باطل ہو جائے گی، چنانچہ علامہ حصکفی حنفی لکھتے ہیں: ”ووقف بیع الغاصب علی إجازة المالك یعنی إذا باعه لمالكه، لا لنفسه“ (حصکفی، الدر المختار ۵/۱۱۲) (اور غاصب کی بیچ مالک کی اجازت پر موقوف ہے یعنی جب کہ غصب کردہ شے کو مالک کے لئے فروخت کرے، نہ کہ خود کے لئے)۔

اور نہ کہ خود کے لئے فروخت کرے سے مراد یہ ہے کہ خود سے فروخت نہ کرے، جیسا کہ علامہ شامی رقمطراز ہیں:

”قول البدائع: لو باعه لنفسه لم ينقذ أصلًا، معناه: لو باعه من نفسه، فاللام بمعنى من“ (ابن عابدین، رد المحتار ۵/۱۰۸، بیروت، دار الفکر، ۱۳۲۱ھ) (بدائع الصنائع کی یہ تحریر کہ: اگر خود کے لئے اسے بیچے تو بالکل منقذ نہیں ہوگی، اس کا مفہوم یہ ہے کہ ”اگر خود سے بیچے“ سو ”لام“ ”من“ کے معنی میں ہے)۔

اور مالکیہ کے مذہب کے لئے دیکھئے: (قرطبی مالکی، الکافی فی فقہ أهل المدينة ۲/۸۳۸، ط: ۲، ریاض، مکتبۃ الریاض، ۱۴۰۰ھ)۔

جبکہ شافعیہ اور راجح روایت کے مطابق حنا بلہ کا مسلک یہ ہے کہ غاصب کی بیچ باطل ہے، جیسا کہ رافعی شافعی لکھتے ہیں: ”و كذلك بیع الغاصب“ (رافعی (د: ۶۲۳ھ)، فتح العزیز شرح الوجیز ۸/۱۲۱، بیروت، دار الفکر) (اور ایسے ہی غاصب کی بیچ باطل ہے)۔

اور مرداوی صالحي جنلی (و: ۸۸۵ھ) لکھتے ہیں: ”اعلم أن بیع الغاصب العین المغصوبة غیر صحیح مطلقاً علی المذهب“ (مرداوی جنلی، الانصاف، باب الغصب ۶/۱۲۶، ط: ۱، بیروت، دار الاحیاء، ۱۳۱۹ھ) (جان لو کہ غاصب کا غصب کردہ چیز کو بیچنا مذہب میں صحیح قول کے مطابق مطلقاً درست نہیں ہے)۔ اور یہی راجح معلوم ہوتا ہے؛ اس لئے کہ حقیقی رضا کے بغیر غاصب کے اثر و رسوخ کی وجہ سے مجبوری میں بھی اجازت ہو سکتی ہے، اور اسی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو حضرت سعید بن زیدؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لیس لعرق ظالم حق“ (سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۳۰۷۳، سنن الکبریٰ حدیث نمبر: ۵۷۶۱، سنن ترمذی حدیث نمبر: ۷۸۰، اور صحیح درج کی حدیث ہے) (غاصب کا کوئی حق نہیں ہے)۔

اور حنفیہ کے مسلک کے مطابق بھی صورت مسئولہ میں بیچ کو موقوف قرار دینے میں کوئی فائدہ نہیں ہے؛ اس لئے کہ حکومت سے اجازت ملنے کی امید نہیں ہے، لہذا ابراہ راست قابضین سے خریدنا، یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز نہیں ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان“ (المائدہ: ۲) (اور باہم گناہ اور ظلم و زیادتی کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔

امام قرطبی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”ثم نھی فقال: ”ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان“ وهو الحكم اللاحق عن الجرائم، وعن العدوان وهو ظلم الناس“ (قرطبی، الجامع لاحکام القرآن ۶/۳۷، ریاض، دار عالم الکتب، ۱۳۲۳ھ) (پھر اللہ تعالیٰ نے گناہ اور زیادتی کے کاموں میں باہم مدد دینے سے منع فرمایا، اور یہ بعد میں آنے والا حکم جرائم اور لوگوں پر ظلم کرنے سے روکتا ہے)۔

اور یہ امر بالکل واضح ہے کہ سرکاری اراضی پر قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنے میں غاصبین کی حوصلہ افزائی ہے اور گناہ اور ظلم میں تعاون ہے، اور اگر لوگ اسی طرح تعاون کرتے رہیں، تو پھر صحیح نظام کبھی قائم ہو سکتا ہے اور نہ مال عام پر درست درازی بند ہو سکتی ہے۔

۵۔ سرکاری مغصوبہ اراضی کے سلسلہ میں بھی یہی حکم ہے کہ ان کو حکومت کو لوٹانا واجب ہے، لہذا ابراہ راست قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز نہیں ہے۔

۶۔ حکومتی زمین غصب کر کے اس پر عمارت کھڑی کر دینے اور مکان تعمیر کر لینے کی حالت میں بھی یہی حکم ہے کہ اسے حکومت کو لوٹانا واجب ہے، لہذا ابراہ راست قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں فقہی مسالک درج ذیل ہیں:

(الف) شافعیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ حکومتی زمین پر غصب کر کے تعمیر کردہ عمارت ڈھادی جائے گی اور پیڑ پودے اکھاڑ دیئے جائیں گے، اور غاصب کے ذمہ منہدم کرنے کی اجرت اور زمین کے اندر ہونے والے نقصان کا معاوضہ واجب ہوگا (دیکھئے: ماوردی شافعی، الحاوی الکبیر ۱/ ۱۶۶، منصور بہوتی حنبلی، الرض المربع شرح زاد المستقبح ۱/ ۲۷۴)۔

(ب) مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ اکھڑے ہوئے پیڑ پودے اور منہدم عمارت کے طبع کی قیمت ادا کر کے حکومت چاہے تو درخت یا عمارت سمیت زمین حاصل کر لے، یا اگر چاہے تو غاصب سے عمارت منہدم کرنے اور درخت اکھاڑنے کا مطالبہ کرے (دیکھئے: ابن جزی، القوائین الفقہیہ ۱/ ۲۱۷)۔

(ج) حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ سرکاری اراضی پر تعمیر کردہ عمارت منہدم کر دی جائے گی اور درخت اکھاڑ دیئے جائیں گے، البتہ اگر منہدم کرنے یا پیڑ پودے اکھاڑنے میں زمین کو نقصان پہنچے، یا زمین کی قیمت عمارت اور درخت کی قیمت سے کم ہو تو حاکم غاصب کو اس کی قیمت دے کر زمین درخت یا عمارت سمیت حاصل کر لے (دیکھئے: علی حیدر، درر الحکام ۲/ ۵۱۶، بیروت، دار عالم الکتب)۔

۷۔ غصب کردہ سرکاری اراضی براہ راست قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا غصب کرنے میں شریک ہونا ہے، اور غصب حرام ہے۔

سوال نمبر ۲ کا جواب:

اوقاف کی معصوبہ زمینوں کو خریدنا حرام ہے، اس کے دلائل درج ہیں:

۱۔ اوقاف کی معصوبہ زمینوں کو اوقاف کی مد میں لوٹانا واجب ہے؛ اس لئے کہ دیگر غصب کردہ اموال کی طرح غصب کی ہوئی وقتی زمین کا بھی یہی حکم ہے کہ اسے متولی یا ان لوگوں کے حوالہ کرے جن کو اس سے انتفاع کا حق حاصل ہے، امام سرخسی لکھتے ہیں:

”الحکم الاصلی الثابت بالغصب وجوب رد العين علی المالك بقوله ﷺ علی اليد ما أخذت حتی ترد“ (ابوداؤد حدیث نمبر: ۳۵۱۱، ترمذی حدیث نمبر: ۱۲۶۶، مسند احمد حدیث نمبر: ۲۰۰۸۶، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے)، وقال ﷺ: ”لا یحل لأحد أن یأخذ متاع أخیه لاعبا ولا جادا، فإن أخذہ فلیردہ علیہ“ (ابوداؤد حدیث نمبر: ۵۰۰۳، ترمذی حدیث نمبر: ۲۱۶۰، بخاری الادب المفرد حدیث نمبر: ۲۳۱، یہ حسن درجہ کی حدیث ہے)، وقال ﷺ: ”من وجد عین مالہ فهو أحق بہ“ (ابوداؤد حدیث نمبر: ۳۵۳۱، نسائی حدیث نمبر: ۳۶۸۱، مسند احمد حدیث نمبر: ۲۰۱۰۹، ۲۰۱۰۶، اور یہ صحیح لغیرہ درجہ کی حدیث ہے)، ”ومن ضرورة كونه أحق بالعین وجوب الرد علی الآخذ“ (سرخسی، المبسوط ۱۱/ ۳۲، ط: ۱، بیروت، دار الفکر، ۱۳۲۱ھ) (غصب کی وجہ سے ثابت شدہ اصلی حکم یہ ہے کہ غصب کردہ مال کو مالک کو لوٹادے، اس لئے کہ سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”قبضہ کرنے والے ہاتھ پر لی ہوئی شئی کن ذمہ داری ہے یہاں تک کہ اسے لوٹادے“، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”کسی کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کا سامان ہنسی مذاق یا سنجیدگی کے طور پر لے، سواگر لے ہی لے تو اسے واپس کر دے“، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”جو بیعتنا اپنے مال کو پالے، تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے“، اور اس کے اپنے مال کے زیادہ حقدار ہونے کا تقاضا ہے کہ لینے والے پر اس کو واپس کرنا واجب ہو۔

۲۔ ناحق کسی کے مال پر تسلط جمانا حرام ہے، اور خاص طور سے اوقاف پر قبضہ کرنا سنگین ترین جرم ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض“ (النساء: ۲۹) (اے ایمان والو! اپنے مال آپس میں باطل طریقہ سے نہ کھاؤ، مگر یہ کہ کوئی مال باہمی رضامندانہ تجارت کے ذریعہ سے حاصل ہو جائے)۔

اور فرمان الہی ہے: ”إن الذین یأکلون أموال الیتامی ظلماً إنما یأکلون فی بطونہم ناراً“ (النساء: ۱۰) (جو لوگ ظلم و ناانصافی سے یتیموں کے مال ہڑپ کر رہے ہیں وہ تو بس اپنے پیٹوں میں آگ بھڑپ رہے ہیں)۔

اور حضرت عمرو بن یثربیؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ولا یحل لامریء من مال أخیه إلا ما طابت بہ نفسه“ (مسند احمد حدیث نمبر: ۱۵۳۸۸، ابن ابی عامر، الآحاد والاشانی حدیث نمبر: ۹۷۹، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (کسی شخص کے لئے اس کے بھائی کے مال سے وہی مقدار حلال ہے جو

وہ خوشی سے دتے دے۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”وحرمة ماله كحرمة دمه“ (مسند احمد حدیث نمبر: ۳۲۶۲، مسند ابی یعلیٰ حدیث نمبر: ۵۱۱۹، مسند طیالسی حدیث نمبر: ۳۰۶، اور صحیح درج کی حدیث ہے) (مسلمان کے مال کی حرمت اس کی جان کی حرمت کی طرح ہے)۔

اور حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم بينكم حرام كحرمة يومكم هذا، في شهركم هذا، في بلدكم هذا“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۱۰۵۰۶، صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۶۷۹) (یقیناً تمہاری جانیں، مال اور عزت و آبرو تمہارے درمیان حرام ہیں، جس طرح تمہارے اس شہر کے اندر اور تمہارے اس ماہ میں تمہارے آج کے دن کی حرمت ہے)۔

تو جب ایک عام مسلمان کے مال کی یہ حرمت ہے تو پھر اوقاف کی کتنی حرمت ہوگی، جو اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں ہیں، لہذا اوقاف کی مغبوبہ زمینوں کو خریدنا حرام ہے، اور ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے کہ وہ اوقاف کی مغبوبہ زمینوں کو غاصبین کے قبضہ سے نکال کر کے وقف کی مد میں بحال کریں۔

۳۔ وقف کا اصلی حکم یہ ہے کہ اس کی خرید و فروخت نہ ہو، اور اس میں وقف کی مصلحت کے مطابق تصرف کرنے کا حق صرف متولی کو ہے، جیسا کہ حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”تصدق بأصله، لا بیاع ولا یوہب ولا یورث، ولكن ینفق ثمره“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۷۶۳، ۲۷۶۲، صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۶۳۲) (اس کی اصل کو اس طرح صدقہ کر دو کہ اس کی خرید و فروخت نہ ہو سکے، اور نہ اس کو ہبہ کیا جاسکے، اور نہ اس میں میراث جاری ہو سکے، لیکن اس کے پھل (آمدنی) کو خرچ کیا جائے)۔

اور ابن نجیمؒ لکھتے ہیں: ”وظاہر قولہم: إن الوقف لا یملک ولا یباع، یقتضی أن الوقف لا تبطل بالخراب، ولا تعود إلى ملک الواقف ووارثه“ (ابن نجیم، البحر الرائق، کتاب الوقف ۵/۲۲۲) (فقہاء فرماتے ہیں کہ وقف میں ملکیت جاری نہیں ہو سکتی ہے، اور نہ اس کی خرید و فروخت ہو سکتی ہے، اس کا بظاہر تقاضا یہ ہے کہ ویران ہونے سے وقف ہونا باطل نہیں ہوتا ہے، اور وقف کی چیز وقف کرنے والے اور اس کے ورثہ کی ملکیت میں نہیں لوٹی ہے)، تو جب وقف ہمیشہ کے لئے ہوتا ہے تو پھر اوقاف کی مغبوبہ زمینوں کو اپنے لئے خریدنا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟

۴۔ عام حالتوں میں وقف کی چیز کو بیچ کر اس سے دوسری چیز خریدنا یا دوسری شئی سے وقف کردہ شئی کا تبادلہ کرنا درست نہیں ہے، بلکہ اوقاف کا تبادلہ صرف مخصوص صورتوں میں جائز ہے، اور ان صورتوں میں بھی شرط یہ ہے کہ دوسرے مقامات پر اسی نوع کے متبادل اوقاف قائم کئے جائیں، جیسا کہ علامہ شامیؒ رقمطراز ہیں:

”لا یتبدل العامر إلا فی أربع: الأولى: لو شرطه الواقف، الثانية: إذا غصبه غاصب وأجرى علیہ الماء حتی صار بحرا، فیضمن القيمة، ویشتري المتولی بها أرضاً بدلاً، الثالثة: أن یجده الغاصب ولا بینة، أى: وأراد دفع القيمة، فللمتولی أخذها لیشتري بها بدلاً، الرابعة: أن یرغب إنسان فیہ ببدل أكثر غلّة وأحسن صقاً، فیجوز علی قول أبی یوسف، وعلیہ الفتوی، كما فی فتاوی قاری الهدایة“ (ابن عابدین، رد المحتار ۴/۳۸۸، بیروت، دار الفکر، ۱۳۲۱ھ، ع-أ: ۸)

(آباد زمین کا تبادلہ کرنا صرف چار ہی صورتوں میں جائز ہے، پہلی صورت یہ ہے کہ واقف نے اس کی شرط لگا دی ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ غاصب نے وقف کی زمین غصب کر لی ہو اور اس پر اس طرح پانی بہا دیا ہو کہ وہ تالاب بن جائے، تو اب غاصب قیمت کا ضامن ہوگا، اور متولی اس قیمت سے دوسری زمین خرید لے گا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ غاصب اس زمین کے غصب سے انکار کرتا ہو، اور گواہان موجود نہ ہوں، اور غاصب قیمت دینے کو تیار ہو جائے، تو متولی اس زمین کے بدلہ قیمت لے سکتا ہے، تاکہ اس کے ذریعہ دوسری زمین خرید کر متبادل وقف قائم کر سکے۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ اس وقف کو کوئی شخص ایسا بدل دے کر لینا چاہتا ہو جو پیداوار اور محل وقوع کے اعتبار سے زیادہ بہتر ہو تو امام ابو یوسف کے قول پر اس صورت میں تبادلہ کرنا جائز ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے، جیسا کہ ”قاری الہدایہ“ کے فتاویٰ میں ہے، تو جب اوقاف کا تبادلہ شرطوں کے ساتھ مشروط ہے تو پھر اوقاف کی مغبوبہ زمینوں کو اپنی ذات کے لئے خرید کر غاصبین کی حوصلہ افزائی کیونکر جائز ہوگی؟

۵۔ اوقاف کی املاک سے غاصبانہ قبضہ ختم کرنا مسلمانوں کی اہم ترین ذمہ داری ہے، تو پھر اوقاف کی مغبوبہ زمینوں کو اپنے لئے خرید کر غصب کرنے والے کی

ہمت افزائی کیونکر درست ہوگی؟

سوال نمبر ۳ کا جواب:

اسلام کا نظام میراث انتہائی جامع اور مکمل ترین نظام ہے، جس کی نظیر انسانی تاریخ میں پہلے تھی نہ بعد میں ملے گی، چنانچہ اس نظام کی رو سے وراثت ملکیت کا غیر اختیاری سبب ہے، اور مورث کے مرنے کے بعد خود بخود اس کی چھوڑی ہوئی جائیداد اس سے متعلقہ حقوق سے فراغت کے بعد وراثت کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہے، اور سارے شرعی ورثہ اس کے مشترک طور پر مالک بن جاتے ہیں، اور جب تک باہمی رضامندی یا عدالت کے ذریعہ تقسیم نہ ہو جائے، انفرادی ملکیت ثابت نہیں ہوتی ہے، اور باہمی رضامندی سے تقسیم میں یہ بھی شرط ہے کہ تمام شرکاء یا ان کے وکیل موجود ہوں، چنانچہ فقہی علی حیدر حنفی لکھتے ہیں:

”یشترط فی لزوم و نفاذ قسمة الرضا، رضاء کل واحد من المتقاسمین، بناء علیہ إذا غاب أحد المتقاسمین، ولم یکن له نائب، وقسم الحاضرون، وأبرزوا حصة الغائب، فلا تصح قسمة الرضاء، أي لا تكون لازمة“ (علی حیدر، درر الحکامہ ۱۲۷/۳) (باہمی رضامندی سے ہونے والی تقسیم کے نافذ اور لازم ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ تقسیم کرنے والے میں سے ہر ایک راضی ہو، لہذا تقسیم کرنے والے میں سے کوئی غائب ہو، اور اس کا نائب بھی موجود نہ ہو، اور جو لوگ موجود ہوں وہ تقسیم کر لیں، اور غیر موجود شخص کا حصہ علاحدہ کر دیں، تو باہمی رضامندی سے ہونے والی تقسیم صحیح نہیں ہوگی، یعنی لازم نہیں ہوگی)۔

اور مشترک جائیداد میں تمام شرکاء کی اجازت سے ہی تصرف کیا جاسکتا ہے، علاء الدین سمرقندی لکھتے ہیں:

”شركة الأملاك علی ضربین: أحدهما: ما كان بفعلهما مثل أن یشتريا، أو یوهب لهما، أو یوصی لهما فیقبلا۔ والآخر بغير فعلهما وهو أن یرثا، والحکم فی الفصلین واحد، وهو أن الملك مشترک بینهما، وکل واحد منهما فی نصیب شریکہ كالأجنبي، لا یجوز له التصرف فیہ إلا بإذنه“ (سمرقندی، علاء الدین، تحفة الفقہاء ۵/۳، بیروت، الملیہ، ۱۳۰۵ھ) (شرکت املاک کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم یہ ہے کہ ملکیت میں شرکت دونوں کے عمل سے ہو، مثال کے طور پر دونوں کوئی چیز خریدیں، یا دونوں کو کوئی شئی ہبہ کیا جائے، یا دونوں کے لئے وصیت کی جائے، اور اسے دونوں قبول کر لیں۔

اور دوسری قسم یہ ہے کہ ملکیت میں شرکت ان کے عمل کے بغیر ہو، اور وہ یہ ہے کہ دونوں کی چیز کے وارث بن جائیں، اور ان دونوں صورتوں میں حکم ایک ہی ہے، اور وہ یہ کہ دونوں کے درمیان ملکیت مشترک ہے، اور دونوں میں سے ہر ایک اپنے شریک کے حصہ میں اجنبی کی طرح ہے، اس کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف جائز نہیں ہے)۔

لہذا اگر موروثی زمین کی تقسیم نہیں ہوئی ہو، تو تمام شرعی وارثین کی باہمی رضامندی سے فروخت ہونے والی ایسی موروثی زمین کا خریدنا جائز ہے۔

لیکن اگر موروثی زمین سے پھوپھیوں یا بہنوں کو حصہ نہیں دیا گیا، تو بیٹوں یا پوتوں کی ذمہ داری ہے کہ وہ ان کا حصہ اگر وہ زندہ ہیں تو ان کو دیدیں، اور اگر فوت ہو چکی ہوں تو ان کے ورثہ کو دیدیں، اگر وہ ایسا نہیں کرتے ہیں تو ان کو غصب میں شریک سمجھا جائے گا، اور اگر وہ دینے پر صراحتاً لینے سے منع کرتی ہیں، تو یہ ان کی طرف سے ہبہ سمجھا جائے گا، لیکن اس سلسلہ میں شرما حضوری کافی نہیں ہے، چنانچہ ابن حجر عسقلانی شافعی امام غزالی کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”الغصب نوعان: غصب استیلاء، وغصب استحیاء، فغصب الاستیلاء: أخذ الأموال علی جهة الاستیلاء والقهر والغلبة، وغصب الاستحیاء هو أخذہ بنوع من الحیاء، وبها حرامان؛ لأنه لا فرق بین الإكراه علی أخذ الأموال بالسیاط الظاہرة، و بین أخذہ بالسیاط الباطنة“ (ہیتمی، الفتاویٰ الفقہیہ الکبریٰ ۱۱۲/۳، بیروت، دار الفکر) (غصب کی دو قسمیں ہیں: ایک: قبضہ و تسلط جمانے پر مبنی غصب، دوم: شرم و حیاء پر مبنی غصب، چنانچہ قبضہ جمانے پر مبنی غصب یہ ہے کہ تسلط جما کر اور کسی کو مجبور کر کے مال لے لیا جائے۔

اور حیاء پر مبنی غصب یہ ہے کہ ایک قسم کی شرط کے ذریعہ مال لے لیا جائے، اور یہ دونوں قسمیں حرام ہیں، اس لئے کہ ظاہری کوڑے کے ذریعہ مال لینے اور باطنی کوڑے کے ذریعہ مال لینے کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے)۔

البتہ اگر ایسا نہیں کیا گیا تو بیٹوں یا پوتوں سے ان کی ایسی موروثی زمین کا خریدنا مکروہ ہے؛ اس لئے کہ اس کے مال میں حرام کا بھی حصہ ہے، جس کی وجہ سے معاملہ میں اشتباہ ہے، اور ایسی حالت میں نبی کریم ﷺ نے صریح ممانعت کی جگہ شبہ سے بچنے کو کہا ہے، جیسا کہ حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۵۲، صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۵۹۹، مسند احمد حدیث نمبر: ۱۸۳۶۸) (سوجوشبہات سے بچنے اس نے اپنے دین اور عزت کو محفوظ کر لیا، اور جوشبہات میں پڑ جائے وہ حرام میں پڑ سکتا ہے، جیسے چرواہا بادشاہ کی طرف سے ممنوعہ چراگاہ کے ارد گرد چرائے، تو ہو سکتا ہے کہ اس کے جانور اس چراگاہ میں چرنے لگیں)۔

اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ یہود کے مال میں حلال و حرام دونوں ہوتے تھے، جیسا کہ ارشاد باری ہے:

”سماعون للكذب آكالمون للسحت“ (المائدہ: ۴۲) (یہ جھوٹ کے بڑے سنے والے ہیں، حرام کے بڑے کھانے والے ہیں)۔

اس کے باوجود نبی کریم ﷺ ان کے ہدیہ اور دعوت قبول کرتے تھے۔

اور شاید ایسے ہی شخص کے بارے میں جس کے حلال مال کے ساتھ حرام مال مل گئے ہوں، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایک شخص کے سوال: ”إن لی جازاً یا أکل الربا، وإنه لا يزال يدعونی“ (میرا ایک پڑوسی ہے جو سود کھاتا ہے، اور مجھے برابر دعوت دیتا رہتا ہے)، کے جواب میں فرمایا: ”مہنأ لک، وإنمہ علیہ“ (مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر: ۱۴۶۵، ۸/۱۵۰، ط: ۲، بیروت، المکتب الاسلامی، ۱۴۰۳ھ) (اس کی اچھی چیز تیرے لئے مباح ہے، اور اس کا گناہ اس کے ذمہ ہے)۔

اسی بنا پر حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جس کا اکثر مال حلال ہو اس کے ساتھ معاملہ کرنا جائز ہے، چنانچہ ابن نجیمؒ لکھتے ہیں:

”إذا كان غالب مال المهدي حلالاً، فلا بأس بقبول هديته، وأكل ماله ما لم يتبين أنه من حرام، وإن كان غالب ماله الحرام لا يقبلها، ولا يأكل، إلا إذا قال: إنه حلال ورثه أو استقرضه“ (ابن نجيم، الاشباه والنظائر/ ۱۱۲، بیروت، العلمیہ، ۱۴۰۰ھ) (اگر ہدیہ دینے والے کا اکثر مال حلال ہو، تو اس کے ہدیہ قبول کرنے اور اس کے مال کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جب تک کہ یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ حرام مال میں سے ہے، اور اگر اس کا اکثر مال حرام ہو تو ہدیہ قبول نہ کرے، اور نہ اس کی دعوت کھائے، مگر اس وقت جبکہ دعوت دینے والا یہ کہے کہ یہ حلال مال ہے جو اسے وراثت میں ملا ہے یا اس نے قرض لیا ہے)۔

اور مالکیہ کے مسلک کے لئے دیکھیے: ابن رشد جد مالکی، البیان والتحصیل ۱۸/ ۱۹۴۔

جبکہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جس کا اکثر مال حرام ہو، اس کے ساتھ تعامل کرنا محض مکروہ ہے، چنانچہ امام نوویؒ لکھتے ہیں: ”وكان في مال المشتري حلال وحرام، ولم يعلم من أين يوفيه الثمن، لم يحرم على الإنسان الموهوب له، ولكن الورع تركه، ويتأكد الورع أو يخف بحسب كثرة الحرام في يد المشتري وقتلته“ (نووی، المجموع ۲۲۵/۹، بیروت، دار الفکر، ۱۹۹۷ء) (خریدار کے مال میں حلال اور حرام دونوں ہوں اور فروخت کنندہ کو معلوم نہ ہو کہ وہ اسے دام کہاں سے دے رہا ہے، تو خرید کردہ سامان جسے ہمہ کیا گیا وہ اس پر حرام نہیں ہے، لیکن ورع و پارسائی کا تقاضا یہ ہے کہ اسے چھوڑ دے، اور خریدار کے قبضہ میں حرام مال کی کثرت اور قلت کے اعتبار سے ورع کا تقاضا زیادہ یا کم ہوگا)۔

اور ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: ”فإن لم يعلم من أيهما هو كربنا لاحتمال التحريم فيه، ولم يطل البيع لإمكان الحلال، قل الحرام أو أكثر، وهذا هو الشبهة“ (ابن قدامه، المغني ۳/ ۲۲۲، ط: ۱، بیروت، دار الفکر، ۱۴۰۵ھ) (سواگر معلوم نہ ہو کہ فروخت کردہ سامان حلال و حرام میں سے کس میں سے ہے، تو ہم بیع کو مکروہ قرار دیں گے، اس لئے کہ اس کے مال میں حرام ہونے کا احتمال ہے، اور حلال کے امکان کی وجہ سے بیع باطل نہ ہوگی، خواہ حرام کم یا زیادہ ہو، اور یہی شبہ ہے)۔

سوال نمبر ۴ کا جواب:

جو لوگ حرام خور کے حالات سے واقف ہیں، ان کے لئے حرام خور سے اس کی حرام آمدنی سے حاصل کردہ زمین کو خریدنا ناجائز ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- یہ معصیت پر تعاون ہے جو نفع قطعی سے ممنوع ہے، جیسا کہ ارشاد ربانی ہے: "ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (المائدہ: ۲) (اور گناہ اور ظلم و زیادتی میں تعاون نہ کرو)۔

۲- مال حرام کے سلسلہ میں اصلی حکم یہ ہے کہ اسے اور ضائع ہونے کی صورت میں اس کے عوض کو اصل مالک یا ان کے ورثہ کو لوٹا دیا جائے، اگر وہ موجود ہوں، اور انہوں نے اپنے مال کے ناجائز عوض سے فائدہ نہ اٹھایا ہو، جیسے زنا کی اجرت کے طور پر مال نہ دیا ہو، ورنہ بغیر ثواب کی نیت کے اسے صدقہ کر دیا جائے، لہذا مال حرام سے حاصل کردہ زمین کو خریدنے میں حرام خور کی حوصلہ افزائی ہے جو ناجائز ہے۔

۳- اگر مسلمان ایسی زمین کو نہیں خریدیں گے تو یہ حرام خور کے لئے تازیانہ عبرت ثابت ہوگا، اور وہ دوبارہ حرام آمدنی کی طرف نہیں لوٹے گا۔

۴- اگر مسلمان ایسی زمین کو نہیں خریدیں گے، تو حرام آمدنی والا اسے بغیر ثواب کی نیت کے صدقہ کرنے پر مجبور ہوگا۔

۵- اس سے خریدنے میں حرام پر اسے برقرار رکھنا ہے۔

۶- مال حرام سے لیا ہوا بھی حرام ہی کے درجہ میں ہے، تو گویا خریدنے والا حرام مال لینے والے کے درجہ میں ہوا۔

۷- جو چیز حرام ہے اس کا شمن یعنی دام لینا بھی حرام ہے۔

۸- فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ جس کا مال حرام ہو اس کے ساتھ معاملہ کرنا درست نہیں ہے، چنانچہ علامہ شیخ زادہ عبدالرحمن بن محمد حنفی (و: ۱۰۷۸ھ) لکھتے ہیں: "وان غالب ماله الحرام لا یقبلها ولا یأکل" (شیخ زادہ، مجمع الانہر ۳/۱۸۶، بیروت، العلمیہ، ۱۳۱۹ھ-۱۹۹۸ء) (اور اگر ہدیہ دینے والے کا زیادہ تر مال حرام ہو تو اسے قبول نہ کرے اور نہ کھائے)۔

اور ہندیہ میں ہے: "إن ما یشتري من السوق، ویعلم قطعاً أنهم یبایعون الأثرات، ومن غالب مالهم الحرام، ویجری بینهم الربا، والعقود الفاسدة، کیف یکون؟ فهو علی ثلاثة أوجه: فکل عین قائمة یغلب علی ظنه أنهم أخذوا من الغیر بالظلم، وباعوا فی السوق؛ فإنه لا ینبغی أن یشتري ذلك، وإن تداولتها الأیدی- والثانی: إن علم أن المال الحرام بعینه قائم، إلا أنه اختلط بالغیر بحيث لا یمکن التمییز عنه؛ فإن علی أصل أبی حنیفة بالخلط یدخل فی ملکہ، إلا أنه لا ینبغی أن یشتري منه حتی یرضی الخصم بدفع العوض، فإن اشتراه یدخل فی ملکہ مع الکراہة- والثالث: إذا علم أنه لم یتبق العین المخصوصة، أو المأخوذ بالربا وغیره، وإنما باعها لغیره، فإن الذی یعلم أنه لم یتبق تلك العین، جاز له أن یشتري منهم، بدأ کله من حیث الفتوی، أما إذا أمکنه أن لا یشتري منهم شیئاً، کان أولى أن لا یشتري، ولعل أنه یتعذر ذلك فی بلاد العجم" (ہندیہ ۵/۲۶۳ کتاب الکراہیة، الباب الخامس والعشرون فی البیع والاستیام) (جو چیز بازار سے خریدی جاتی ہے، اور یہ یقینی طور سے معلوم ہے کہ اہل بازار ترک قوم کے ساتھ خرید و فروخت کا معاملہ کرتے ہیں، حالانکہ ان کا زیادہ تر مال حرام ہوتا ہے، اور ان کے درمیان سودی معاملہ اور قاسد عقود ہوتے ہیں، تو اس کا حکم کیا ہوگا؟ تو اس کی تین صورتیں ہیں: (۱) ہر متعین اور موجود چیز جس کے بارے میں آدمی کو گمان غالب ہو کہ انہوں نے اسے دوسرے سے ظلم کر کے لیا ہے، اور بازار میں بیچ دیا ہے، تو مناسب نہیں ہے کہ اسے خریدے، اگرچہ وہ مختلف ہاتھوں میں آیا ہو۔

دوسری صورت یہ ہے کہ معلوم ہو کہ متعین مال حرام موجود ہے، مگر وہ دوسرے مال سے اس طرح مل گیا ہے کہ اسے اس سے جدا کرنا ممکن نہیں ہے، تو امام ابوحنیفہ کے ضابطہ کے مطابق خلط ملط ہونے سے وہ چیز اس کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہے، مگر مناسب نہیں کہ اس سے خریدے، یہاں تک کہ اس مال کا ذمہ دار عوض کی ادائیگی پر راضی ہو جائے، سوا گرا سے خریدی لے کر اہت کے ساتھ وہ چیز اس کی ملکیت میں داخل ہو جائے گی۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ اسے معلوم ہو جائے کہ غصب کردہ چیز یا سود وغیرہ کے ذریعہ لیا ہوا مال باقی نہیں رہا، اس نے اسے دوسرے سے بیچ دیا، سو بچے معلوم ہو کہ وہ چیز باقی نہیں رہی، تو اس کے لئے جائز ہے کہ ان سے خریدے۔

ان ساری صورتوں کا یہ حکم فتویٰ کے لحاظ سے ہے، البتہ اگر اس کے لئے ممکن ہو کہ ان سے کچھ نہ خریدے، تو یہ زیادہ بہتر ہے، اور یہ شاید غمی ملکوں میں دشوار ہے۔

اور علامہ ابن قدامہ حنبلی رقمطراز ہیں: ”وإن علم أنه حرام فهو حرام“ (ابن قدامہ، المغنی ۴/۳۳۳) اور اگر خریدار کو یقین ہو کہ فروخت کردہ سامان حرام ہے، تو اس کا خریدنا حرام ہے۔

اور علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

”کائنات کے اندر جو بھی غصب کردہ اموال ہیں، اور ایسے عقود کے ذریعہ قبضہ کردہ اموال ہیں جو قبضہ کرنے سے مباح نہیں ہوتے ہیں، اگر مسلمان اسے جان لے تو اس سے بچے، سو جس کے بارے میں مجھے معلوم ہو کہ اس نے مال چرایا ہے، یا اپنی امانت میں خیانت کی ہے، یا غصب کیا ہے، اور ناحق مجبور کر کے غصب کردہ شخص سے لیا ہے، تو میرے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ مال اس سے لوں، نہ ہبہ کے طور پر، اور نہ ہی تبادلہ کے طور پر، اور نہ ہی اجرت کی ادائیگی کے طور پر، اور نہ ہی فروخت کردہ سامان کے دام کے طور پر، اور نہ ہی قرض کے بدلہ میں، کیونکہ یہ اس مظلوم کا بعینہ مال ہے“ (ابن تیمیہ، مجموع الفتاویٰ ۲۹/۳۲۳، بیروت، دارالوفاء، ۱۳۲۶ھ-۲۰۰۵ء)۔

اور ہندیہ میں ہے: ”رجل مات وكسبه من الحرام، ينفخى للورثة أن يتعرفوا، فإن عرفوا أربابها ردوا عليه، وإن لم يعرفوا تصدقوا به“ (ہندیہ ۳/۲۱۰) (ایک شخص مر گیا، اور اس کی کمائی حرام سے تھی، تو وارثین کے لئے مناسب ہے کہ اصل مالک کو جاننے کی کوشش کریں، سو اگر اصل مالکین کو جان لیں تو ان کو واپس کر دیں، اور اگر جان نہ سکیں تو حرام آمدنی کو صدقہ کر دیں)۔ ان تمام فقہی اقتباسات سے واضح ہے کہ حرام آمدنی کے ذریعہ حاصل کی ہوئی زمین کا خریدنا درست نہیں ہے۔

سوال نمبر ۵ کا جواب:

بچے والے شخص کے لئے حکومتی ادارہ سے منظور نقشے میں تبدیلی کرتے ہوئے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کر دینا، اور دوسرے لوگوں کو جانتے بوجھے اس کو خریدنا جائز نہیں ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ غیر معصیت میں حکومت وقت خواہ غیر مسلم حکومت ہو، کے قوانین کی پابندی ضروری ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان“ (المائدہ: ۲) (اور نیکی اور پرہیزگاری کے کاموں میں ایک دوسرے کا تعاون کرو، اور گناہ اور ظلم و زیادتی کے کاموں میں باہم ایک دوسرے کا تعاون نہ کرو)۔

اور یہ ظاہر ہے کہ سڑکوں کی چوڑائی کا رقبہ طے کرنا، پلے گراؤنڈ (Playground) کے لئے جگہ رکھنا، مسجد کی جگہ مقرر کرنا، اور سوئمنگ پول (Swimming Pool) کی جگہ چھوڑنا انعام لوگوں کی صحت کی حفاظت اور ان کو ضرر سے بچانے کے نقطہ نظر سے ہے، سو یہ خیر اور بھلائی کا کام ہے، لہذا اس سلسلہ میں حکومت کا تعاون واجب ہے۔

نیز اللہ عزوجل کا فرمان ہے: ”يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم“ (النساء: ۵۹) (اے ایمان والو! اللہ، رسول اور اپنے سربراہان کی اطاعت کرو)۔ اور ذمہ داران کار میں اہل علم اور حکمران دونوں شامل ہیں، اگرچہ امام طبری نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ سربراہان کار سے مراد حکمران ہیں، وہ لکھتے ہیں: ”وأولى الأقوال في ذلك بالصواب، قول من قال: هم الأمراء والولاة، لصحة الأخبار عن رسول الله ﷺ بالأمر بطاعة الأئمة والولاة، فيما كان لله طاعة وللمسلمين مصلحة“ (طبری، جامع البيان في تأويل القرآن ۸/۵۰۲، ط: ۱، بیروت، مؤسسة الرسالة، ۱۳۲۵ھ-۲۰۰۰ء، تحقیق: احمد محمد شاكر، ۶-۲۲)۔

(اس سلسلہ میں زیادہ صحیح ان لوگوں کا قول ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ذمہ داران کار سے مراد حکمران ہیں؛ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کی صحیح احادیث سے یہ

بات ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی طاعت اور مسلمانوں کی مصلحت کے مطابق امور میں حکمراں کی اطاعت کا حکم دیا ہے۔

لیکن آیت کے عموم کو دیکھتے ہوئے یہ بات راجح معلوم ہوتی ہے کہ ”اولاً امر“ سے مراد امت کے سربراہان کار ہیں، لہذا اس کے مصداق کے اندر ارباب علم و بصیرت اور ارباب اقتدار و سیاست دونوں شامل ہیں، البتہ ان کی اطاعت اللہ و رسول کی اطاعت کے تحت ہے، لہذا اللہ و رسول کے احکام کے خلاف ان کی اطاعت جائز نہیں ہے۔

اور یہ امور پوشیدہ نہیں ہے کہ عام لوگوں کو ضرر سے بچانا شریعت کے مطابق ہے، لہذا اس سلسلہ میں حکومت کے وضع کردہ قوانین کی پابندی ضروری ہے۔ اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسمعوا و اطیعوا، وإن استعمل علیکم عبد حبشی کأن رأسہ زبیبہ“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۱۳۲۰، سنن ابن ماجہ حدیث نمبر: ۲۸۶۰) (تم پر سننا اور اطاعت کرنا لازم ہے، اگرچہ کسی کالے لکڑے کے غلام کو تمہارا امیر بنا دیا گیا ہو، گویا کہ اس کا سر بال کے کالے پن اور گھوگھریا لے پن میں کشمش کے دانے کی طرح ہو)۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ جائز امور میں حکومت کے وضع کردہ قوانین کی پابندی لازم ہے۔ اور عقلی دلائل سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ عام لوگوں کی صحت کی حفاظت کی خاطر اور ان سے ضرر کے ازالہ کے لئے حکومت کی ہدایات کی تعمیل واجب ہو، کیونکہ حکومت ضرر عام کو دور کرنے کی ذمہ دار ہے، لہذا اس سلسلہ میں اس کے بنائے ہوئے قوانین کی پابندی لازم ہے۔

اور فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ اگر حاکم اور ذمہ دار کسی ایسے کام کا حکم دے جس کی تعمیل میں خالق کی نافرمانی نہ ہوتی ہو تو اس کام کو انجام دینا لازم ہے، چنانچہ ابن عابدینؓ لکھتے ہیں: ”طاعة الإمام فیما لیس بمعصیة واجبة“ (ابن عابدین، رد المحتار ۲/۱۷۲، بیروت، دار الفکر، ۱۳۲۱ھ۔ ۲۰۰۰ء) (امام کی اطاعت ایسے معاملات میں جو معصیت نہ ہوں، واجب ہے)۔

۲۔ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے راستوں کی چوڑائی کا رقبہ طے فرمایا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اجعلوا الطريق سبع أذرع“ (مسند احمد حدیث نمبر: ۱۰۰۱۲، ۹۵۳۷، ابوداؤد حدیث نمبر: ۳۶۳۳، ترمذی حدیث نمبر: ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ابن ماجہ حدیث نمبر: ۲۳۳۸، مسند طیبی حدیث نمبر: ۲۵۵۵، طحاوی شرح مشکل الآثار حدیث نمبر: ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، اور اس کی سند صحیح ہے) (راستہ سات گزر رکھو)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مفاد عام کی خاطر سڑکوں کی چوڑائی کا رقبہ طے کرنے کا حق حکومت کو ہے، اور اس کی پابندی لازم ہے، چنانچہ علامہ مبارکپوری محمد عبدالرحمن طبری کے حوالہ سے لکھتے ہیں: ”معناه أن يجعل قدر الطريق المشتركة سبعة أذرع، ثم يبقى بعد ذلك لكل واحد من الشركاء في الأرض قدر ما ينتفع به ولا يضر غيره“ (مبارکپوری، تحفة الاحزى ۳/۲۲۱) (حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ مشترک راستہ کی مقدار (کم سے کم) سات گزر مقرر کیا جائے، پھر اس کے بعد زمین میں شراکت رکھنے والے کے لئے اتنی مقدار باقی رہ جائے گی جس سے وہ فائدہ اٹھائیں اور دوسرے کو ضرر نہ پہنچائیں)۔

۳۔ سڑکوں، پلے گراؤنڈ (Playground) اور سوئمنگ پول (Swimming Pool)، اور کالونی بنانے والا ترغیب کے لئے مسجد کی جو جگہ مقرر کرتا ہے، عام طور سے زمین کے دیگر پلاٹ (Plat) یعنی حصے میں اس کی قیمت شامل ہوتی ہے، تو پھر کالونی (Colony) بنانے والے کے لئے دوبارہ اس کی قیمت حاصل کرنا کیونکر جائز ہوگا؟

۴۔ نقشہ کی پابندی نہ کرنے کی وجہ سے کالونی میں بسنے والے افراد کی صحت و بائی امراض کا شکار ہوتی رہتی ہے۔

۵۔ راستوں کو تنگ کرنے کی وجہ سے کالونی میں بسنے والے کی صحت مختلف خطرات سے دوچار ہوتی رہتی ہے، کیونکہ تنگ راستہ کی وجہ سے زیادہ آلودگی پھیلتی ہے۔

البتہ مسجد کی جگہ مقرر کرنا لے آؤٹ (Lay out) یعنی آبادی کے نقشہ کی منظوری کے لئے ضروری نہیں ہے، یہ کالونی بنانے والا محض مسلمانوں کی ترغیب کے لئے نقشہ میں دکھاتا ہے، اس لئے اگر اس نے اس قطعہ زمین کی قیمت دوسرے قطعہ اراضی میں شامل نہیں کی ہے، تو اس کے لئے اسے بیچنا جائز ہے، اور دوسرے لوگوں کا جانتے بوجھتے اس کو خریدنا بھی جائز ہے، علامہ حصکفی لکھتے ہیں: ”والمملک یزون عن الموقوف بأربعة

یافراز مسجد“ (حکفی، الدر المختار ۳/۳۳۳، بیروت، دار الفکر، ۱۳۸۶ھ، ع۔ ا۔ ۶: ۱) (وقف کردہ شئی سے ملکیت چار چیزوں سے زائل ہو جاتی ہے، ان میں سے ایک یہ ہے کہ مسجد کو علاحدہ کر دے)، اور علامہ شامی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ”عبر بالافراز؛ لأنه لو كان مشاعاً، لایصح إجماعاً، وأفاد أنه يلزم بلا قضاء“ (ابن عابدین، رد المختار ۳/۳۳۳، بیروت، دار الفکر، ۱۳۲۱ھ۔ ۲۰۰۰ء، ع۔ ا۔ ۸: ۱) (علاحدہ کرنے کی تعبیر اختیار کی، اس لئے کہ اگر مشترک ہو تو بالاتفاق صحیح نہیں ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ قاضی کے فیصلے کے بغیر بھی اس کا مسجد ہونا لازم ہو جائے گا)۔

اور کوئی جگہ مسجد کے لئے وقف اس وقت ہوگی جبکہ وقف کرنے والا اس میں نماز کی اجازت دے دے، محض نیت یا نقشہ میں دکھانے سے وہ جگہ مسجد کے لئے وقف نہ ہوگی، علامہ حکفی حنفی لکھتے ہیں: ”ویزول ملکہ عن المسجد والمصلی بالفعل، وبقولہ: ”جعلتہ مسجدًا عند الثانی، وشرط محمد والإمام الصلاة فيه بجماعة، وقيل: يكفي واحد، وجعله في الخانية، ظاهر الرواية“ (حکفی، الدر المختار ۳/۳۵۶-۳۵۷) (وقف کرنے والے کی ملکیت مسجد اور عید گاہ سے زائل ہو جائے گی، عمل یعنی اس میں نماز پڑھنے سے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک زبان سے یہ کہنے سے کہ میں نے اسے مسجد قرار دیا، اور امام محمد اور امام ابو حنیفہ نے ملکیت ختم ہونے کے لئے اس میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی شرط لگائی ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک کا نماز پڑھنا کافی ہے، اور اسی کو ”قادی قاضی خاں“ میں ظاہر الروایہ قرار دیا ہے)، البتہ اگر کالونی بنانے والا مسلمان ہے، تو اسے اپنا وعدہ پورا کرنا چاہئے کہ یہی مسلمانوں کے بلند ترین اخلاق میں سے ہے۔

سوال نمبر ۶ کا جواب:

لے آؤٹ (Layout) یعنی آبادی کا نقشہ منظور کرنے کے لئے کالونی (Colony) میں گارڈن (Gardeng) اور پلے گراؤنڈ (Playground) رکھنا قانونی اعتبار سے ضروری ہے، لہذا کالونی بنانے والے پر واجب ہے کہ اس قانون کی تعمیل کرے، اور اس مخصوص جگہ کو دوسرے مقصد کے لئے نہ بیچے، یا نہ دے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ غیر معصیت میں حکومت کے حکم کی تعمیل لازم ہے، چنانچہ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”لا طاعة لمخلوق في معصية الله عز وجل“ (مسند احمد حدیث نمبر: ۱۰۹۵، اور صحیح درج کی حدیث ہے) (اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ساتھ کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے)۔ اور حضرت علیؑ سے ہی روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”لا طاعة لمخلوق في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۴۳۳۰، ۲۵۷۷، صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۸۳۰، حمیدی، الجمع بین الصحیحین ۱/۷۹، حدیث نمبر: ۱۳۲، ط: ۲، بیروت، دار ابن حزم، ع۔ ا۔ ۳: ۱) (اللہ کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے، اطاعت تو بس نیکی کے کام میں جائز ہے)۔

چونکہ ملک کے دیگر باشندوں کی طرح کالونی (Colony) میں رہائش رکھنے والے کی زندگی کو خطرات سے بچانا حکومت کی ذمہ داری ہے، لہذا اجتماعی مصالح، مفاد عامہ کے تحفظ اور ضرر عام کے ازالہ کی خاطر حکومت کے وضع کردہ اس طرح کے قانون کی پابندی لازم ہے۔

۲۔ مصالح عامہ قائم کرنا اور ایسا نظام بنانا جس سے ملک کے تمام شہریوں کی صحت محفوظ رہے، حکومت کی ذمہ داری ہے، لہذا حکومت اپنے فرائض کو انجام دیتے ہوئے، اگر ایسے قوانین بناتی ہے جو کالونی میں رہائش رکھنے والوں کی صحت کی حفاظت کے نقطہ نظر سے ضروری ہیں، تو ان کی تعمیل لازم ہے، اور خلاف ورزی ناجائز اور گناہ ہے۔

۳۔ فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ اگر حاکم اور ذمہ دار کسی ایسی چیز کا حکم دے جس کی تعمیل میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ ہوتی ہو، تو اس چیز کو وجود میں لانا لازم ہے، چنانچہ علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”طاعة الإمام فيما ليس بمعصية فرض، فكيف فيما هو طاعة“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۷/۱۳۰، بیروت، دار الکتاب العربی، ۱۹۸۲ء) (جو چیزیں معصیت میں داخل نہیں، ان میں امام کی اطاعت فرض ہے، تو جو چیزیں طاعت ہیں ان میں کس درجہ اطاعت لازم ہوگی)۔

البتہ چونکہ مالک زمین کالونی بنانے والا اس صورت میں ایک مفاد عام کے لئے مخصوص جگہ کو دوسرے مفاد عام کے لئے دیتا ہے جو اگرچہ مناسب نہیں ہے، لیکن چونکہ یہ غصب کا معاملہ بھی نہیں ہے، اس لئے اس جگہ پر مسجد بنانا درست ہے اور بننے والی مسجد شرعی مسجد ہے، اور اس میں نماز کسی کراہیت کے بغیر درست ہے۔

سوال نمبر ۷ کا جواب:

مکان انسان کی بنیادی ضرورتوں میں شامل ہے، اور یہ حکومت کی ذمہ داری میں داخل ہے کہ وہ عوام کی بنیادی ضروریات ان سے کسی نفع کے مطالبہ کیے بغیر فراہم کرے، اور اس مقصد کے لئے اپنے غیر پیداواری اسکیموں (Schemes)، منصوبوں (Plans) اور پروجیکٹوں (Projects) میں کمی کر کے بچت کرے، لیکن چونکہ حکومت کے وسائل اور ذرائع آمدنی بھی محدود ہوتے ہیں، لہذا ہر حکومت اس پوزیشن (Position) میں نہیں ہوتی ہے کہ وہ تمام باشندوں کے لئے رہائش فراہم کرے، اس لئے حکومت کو چاہئے کہ غریبوں کے لئے کسی زمین کو کالونی (Colony) کی حیثیت سے منظور کرانے کے مراحل کو آسان بنائے، اور زمین کی خرید و فروخت پر لگنے والے ٹیکس کا نظام ایسا بنائے کہ لوگ آسانی کے ساتھ ٹیکسز (Taxes) ادا کر سکیں، ٹیکس کا نظام ایسا نہ ہو کہ لوگ اس سے بچنے کی تدبیریں سوچیں، اس سلسلہ میں ملک میں موجود تنظیموں، جماعتوں اور سیاسی پارٹیوں کو مل کر ٹیکس کے خالصانہ نظام کے خلاف آواز اٹھانی چاہئے، اور اس میں تبدیلی لانے کی کوشش کرنی چاہئے۔

نیچپٹک کے باشندگان کو باشعور ہونا چاہئے تاکہ وطن عزیز سے رشوت ستانی کی وبا ختم ہو۔

ملک کے موجودہ حالات میں جہاں آبادی میں مسلسل اضافہ ہو رہا ہے، اور مہنگائی روز بروز بڑھ رہی ہے، اور مکان کے حصول کے لئے لوگوں کو بہت سی مشکلات کا سامنا ہے، حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ آسان قانون اور صالح نظام بنائے، تاکہ ملک کے ہر باشندہ کو مناسب مکان دستیاب ہو سکے کہ مکان ایک ایسی چیز ہے کہ اس کے بغیر انسان کے لئے زندگی گزارنا ناممکن ہے، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی ایک عظیم نعمت کے طور پر ذکر کیا ہے، جیسا کہ ارشادِ باری ہے:

"والله جعل لكم من بيوتكم سكناً، وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتاً تستخفون بها يوم ظعنكم ويوم إقامتكم، ومن أوصافها وأوبارها وأشعارها أثاثاً ومتاعاً إلى حين" (نمل: ۸۰) (اور اللہ ہی نے تمہارے لئے تمہارے گھروں کو مقام سکون بنایا، اور تمہارے لئے جانوروں کی کھال کے گھر بنائے، جنہیں تم اپنے کوچ اور قیام کے دن ہلکا پھلکا پاتے ہو، اور ان کے اون اور ان کے روئیں اور ان کے بالوں سے تمہارے لئے گھر کا سامان اور ایک وقت تک فائدہ اٹھانے کی چیزیں بنائیں)۔

یہ آیت اس بات پر صریح دلیل ہے کہ مکان اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے جو انسان کے لئے وجہ سکون و راحت اور ذریعہ حفاظت ہے، خود نبی کریم ﷺ نے کشادہ مکان کو انسان کی نیک بختی کی علامتوں میں سے ایک علامت قرار دیا ہے، چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ثلاث من السعادة: المرأة الصالحة، والمسكن الواسع، والمركب الهنشي" (مسند بزار ۳/۲۰، حدیث نمبر: ۱۱۸۰، حاکم، المستدرک علی الصحیحین حدیث نمبر: ۲۶۸۳، مسند احمد حدیث نمبر: ۱۴۳۵، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (تین چیزیں انسان کی خوش بختی کی نشانی ہیں: نیک بیوی، کشادہ مکان اور عمدہ سواری)۔

اور ایک روایت میں ہے کہ جو ان ہی سے مروی ہے: "أربع من السعادة: المرأة الصالحة، والمسكن الواسع، والجار الصالح، والمركب الهنشي" (صحیح ابن حبان حدیث نمبر: ۴۰۳۲، ابونعیم، حلیۃ الاولیاء ۸/۳۸۸، اور یہ صحیح درجہ کی حدیث ہے) (چار چیزیں انسان کی خوش بختی کی علامت ہیں: نیک بیوی، کشادہ مکان، نیک پڑوسی، اور عمدہ سواری)۔

اور حضرت نافع بن عبد الحارثؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من سعادة المرء: الجار الصالح، والمركب الهنشي، والمسكن الواسع" (مسند احمد حدیث نمبر: ۱۵۳۷۲، ابن ابی عاصم، الاحاد والثنائی حدیث نمبر: ۲۳۳۶، طحاوی، شرح مشکل الآثار حدیث نمبر: ۲۷۷۳، بخاری، الادب المفرد حدیث نمبر: ۱۱۶، ۴۵۷، اور یہ صحیح لغیرہ درجہ کی حدیث ہے) (آدی کی خوش بختی کی نشانیوں میں سے ہیں: نیک ہم سایہ، عمدہ سواری اور کشادہ مکان)۔

اور کشادہ مکان کی اہمیت کا اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ مکان میں کشادگی کی دعا مانگتے ہوئے کہتے تھے:

"اللهم اغفر لي ذنبي، ووسع لي في داري، وبارك لي فيما رزقتني" (مسند احمد حدیث نمبر: ۱۶۵۹۹، اور یہ حسن لغیرہ درجہ کی حدیث ہے)

(اے اللہ میرے گناہ بخش دے، اور میرے گھر میں کشادگی عطا فرما، اور جو روزی مجھے دی ہے اس میں برکت عطا فرما)۔

اس لئے ملک کے ارباب فکر و دانش کو چاہئے کہ ٹیکسز (Taxes) کے نظام اور دیگر نظام میں بہتری لانے کے لئے ممکنہ حد تک عملی جدوجہد کریں تاکہ

غریب افراد جن کے مالی وسائل تنگ ہیں وہ بھی مناسب مکان حاصل کر سکیں۔

البتہ جب تک بہتر نظام قائم نہیں ہو جاتا ہے اس وقت تک قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بعد ہی کالونیاں (Colonies) بنانا اور پلاٹ (Plat) فروخت کرنا مناسب ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ حکومت کی خیر خواہی کا تقاضا ہے کہ عوامی بہبود کی خاطر بنائے گئے قوانین کی خلاف ورزی نہ کی جائے، چنانچہ آپ ﷺ نے مسلمانوں کے معاملات کے ذمہ دار حکمران حضرات اور عوام الناس کے ساتھ خیر خواہی کو لازم قرار دیا ہے جیسا کہ حضرت تمیم داریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "الدين النصيحة، قلنا: لمن؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم" (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۵۵) (دین خیر خواہی کا نام ہے، ہم نے پوچھا کن لوگوں کی خیر خواہی کا نام ہے؟ تو آپ ﷺ نے جواب میں ارشاد فرمایا: اللہ، اس کی کتاب، اس کے رسول، مسلمانوں کے حکمران اور عام لوگوں کی خیر خواہی کا نام ہے)۔

نیز ایک اور حدیث میں ہے جو حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

"وَأَنْ تَنَاصَحُوا مِنْ وَلاَةِ اللَّهِ أَمْرٌ كَرِيمٌ" (بخاری، الادب المفرد حدیث نمبر: ۴۴۲، مالک، موطأ، حدیث نمبر: ۱۷۹۶، اور صحیح درجہ کی حدیث ہے) (اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے معاملات کا جن لوگوں کو ذمہ دار بنایا ہے، ان کی خیر خواہی کرو)۔

اور حکمران کی خیر خواہی کا مطلب یہی ہے کہ مناسب قانون کے سلسلہ میں ان کا تعاون کیا جائے، چنانچہ امام ابو سلیمان خطابیؒ تحریر فرماتے ہیں: "والنصيحة لأئمة المسلمين أن يطيعهم في الحق" (خطابی، معالم السنن ۳/۱۲۵، ط: ۱، حلب، المطبعة العلمية، ۱۳۵۱ھ - ۱۹۳۲ء) (مسلمانوں کے حکمرانوں کی خیر خواہی یہ ہے کہ حق کے سلسلہ میں ان کی اطاعت کی جائے)۔

اور امام نوویؒ فرماتے ہیں: "وأما النصيحة لأئمة المسلمين فمعاونتهم على الحق وطاعتهم فيه" (نووی، المنهاج شرح صحیح مسلم ۲/۳۸، ط: ۲، بیروت، دار الاحیاء، ۱۳۹۲ھ) (رہا مسلمانوں کے حکمرانوں کی خیر خواہی تو حق کے سلسلہ میں ان کا تعاون کرنا اور اس میں ان کی اطاعت کرنا ہے)۔

لہذا حکومت کے تعاون اور جائز امور میں اس کی اطاعت کا تقاضا ہے کہ کالونی (Colony) میں رہائش رکھنے والوں کی صحت کے تحفظ اور ان کو ضرر سے بچانے کی خاطر اس کے وضع کردہ قوانین کی خلاف ورزی نہ کی جائے۔

۲۔ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر جو کالونیاں (Colonies) بنائی جاتی ہیں اور جو پلاٹ فروخت کیے جاتے ہیں، عام طور پر ان میں ان پہلوؤں کا لحاظ نہیں رکھا جاتا ہے جو قدرتی آفات اور دیگر اضرار سے بچنے کے لئے لازم ہیں۔

۳۔ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر جو کالونیاں بنائی جاتی ہیں اور جو پلاٹ فروخت کیے جاتے ہیں اور جن پر بعد میں تعمیر ہوتی ہے ان میں ڈرنیج لائن (Drainage line) وغیرہ کا مناسب انتظام نہیں ہوتا ہے، جس سے ماحولیاتی آلودگی (Pollution) بھی پیدا ہوتی ہے، اور کالونی میں رہائش رکھنے والے افراد کی صحت بھی مختلف وباؤں اور امراض کی زد میں رہتی ہے۔

لہذا مناسب یہی ہے کہ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بعد ہی کالونیاں بنائیں جائیں اور پلاٹ فروخت کیے جائیں۔

سوال نمبر ۸ کا جواب:

اللہ تعالیٰ کے نزدیک سود کا معاملہ انتہائی سنگین ہے، گویا سودی معاملہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے ساتھ آمادہ جنگ ہے، اسی لئے اسلام صرف سود ہی نہیں بلکہ اس کے سایہ سے بھی دور رہنے کو واجب قرار دیا ہے، چنانچہ کتاب و سنت میں سود خوری پر بڑی سخت وعیدیں وارد ہوئیں ہیں، اس کی شاعت، قباحت اور برائی کو سمجھنے کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر سود خور کو اعلان جنگ دیا ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمِصْرَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...." (البقرہ: ۲۷۸-۲۷۹) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ باقی ماندہ سود ہے اسے چھوڑ دو، اگر تم ایمان والے ہو، سو اگر تم نے ایسا نہ کیا تو آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ اور اسکے رسول کی طرف سے تمہارے خلاف اعلان جنگ ہے)۔

اور فرمان الہی ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً، وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ" (آل عمران: ۱۳۰) (اے ایمان والو! سود

نہ کھاؤ و گناہ چو گناہ بڑھا کر، اور اللہ سے ڈرنا کہ تم فلاح پاؤ، اور ارشاد ہے: "یحق الله الربا ويربى الصدقات" (البقرہ: ۲۷۶) (اللہ سود کو گھٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے)، اور سود سے باز نہ رہنے پر کافروں کی طرح دردناک عذاب کی وعید سنائی گئی ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "واتقوا النار التي أعدت للكافرين" (آل عمران: ۱۳۱) (اور اس آگ سے بچو جو کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے)۔

اور نبی کریم ﷺ نے سود کو زنا سے زیادہ سخت جرم قرار دیا ہے کہ حرام لقمہ ہی انسان کو معاصی کی طرف بڑھاتا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "الربا سبعون حوثاً، أيسرهما أن ينكح الرجل أمه" (سنن ابن ماجہ حدیث نمبر: ۲۲۷۲، بیہقی، شعب الایمان حدیث نمبر: ۵۵۲۲، مسند بزار حدیث نمبر: ۸۵۳۸، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (سود ستر قسم کے گناہ پر مشتمل ہے، اور ان سنگین گناہوں میں سے خفیف تر یہ ہے کہ اپنی ماں کے ساتھ زنا کرے)۔

اور نبی کریم ﷺ نے سودی معاملہ میں شریک ہونے والے تمام افراد کو مجرم اور گناہگار قرار دیا ہے، جیسا کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے مروی ہے کہ "لعن رسول الله ﷺ أكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه، وقال هم سواء" (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۵۹۸) (رسول کریم ﷺ نے لعنت فرمائی سود کھانے والے پر، کھلانے والے پر، گواہوں پر، لکھنے والے پر، اور فرمایا: یہ سب گناہ میں برابر کے شریک ہیں)۔

اور نبی کریم ﷺ نے معراج کی رات سود خور کو سنگین عذاب میں مبتلا پایا، جیسا کہ حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے معراج کی رات مشاہدہ کیے ہوئے واقعات کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا:

"فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم، فيه رجل قائم، وعلى شطر النهر رجل بين يديه حجارة، فأقبل الرجل الذي في النهر، فإذا أراد الرجل أن يجزر في فيه، ففرده حيث كان، فجعل كلما جاء ليخرج رمي في فيه بججر، فيرجع كما كان، فقلت: ما هذا؟ فقال: الذي رأيت في النهر أكل الربا" (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۱۳۸۶، ۲۰۸۵) (سوہم چلے، یہاں تک کہ خون کی ایک نہر کے پاس آئے جس میں ایک شخص کھڑا تھا، اور نہر کے کنارہ ایک شخص تھا جس کے سامنے پتھر تھے، اور جو شخص نہر میں تجاواہ آنے لگا، اور جب نکلنا چاہا تو نہر کے کنارہ والے شخص نے اسے پتھر مار کر اس جگہ لوٹا دیا جہاں وہ تھا، تو جب بھی وہ نکلنے کے لئے آتا تو کنارہ والا شخص اس کے منہ پر پتھر مارتا جس سے وہ اپنی جگہ لوٹ جاتا، سو میں نے حضرت جبریل سے پوچھا، یہ کیا منظر ہے؟ تو جواب ملا: جس شخص کو آپ نے نہر میں پایا، وہ سود خور ہے)۔

اور حضرت عمر بن الخطابؓ نے سود کی سنگینی کو دیکھتے ہوئے فرمایا: "فدعوا الربا والرببة" (سنن ابن ماجہ حدیث نمبر: ۲۲۷۶، اور اس کی سند صحیح ہے) (سود اور شبہ سود دونوں کو چھوڑ دو)۔

اور ایک مومن کی یہ شان ہونی چاہئے کہ وہ ہر حال میں اللہ سے ڈرے، چنانچہ ممنوعات سے ہر حال میں بچنا لازم ہے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه، وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم" (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۲۸۸، صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۳۳۷) (سوجب کسی چیز سے میں تمہیں منع کروں تو اس سے دور رہو، اور جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو اس سے جتنا تمہارے بس میں ہو اتنا انجام دو)۔

اسی لئے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا" (۱۶/التوبہ: ۱۶) تو اللہ سے ڈرتے رہو جہاں تک ہو سکے، اور سنو اور مانو۔ اسی وجہ سے سودی لون (Loan) لینا اسی وقت مباح ہے، جبکہ جان کے ضائع ہونے کا خدشہ ہو، جیسا کہ فرمان الہی ہے: "فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه، إن الله غفور رحيم" (۲/البقرہ: ۱۷۳) (سوجو مجبور ہو جائے، اور وہ خواہش مند اور حد سے آگے بڑھنے والا نہ ہو، تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اللہ بخشنے اور رحم کرنے والا ہے)۔

اور فقہاء نے بھی اس بات کی صراحت کی ہے کہ بدرجہ مجبوری ہی سودی لون لینے کی گنجائش ہے، جیسا کہ علامہ ابن نجیمؒ لکھتے ہیں: "يجوز للمحتاج الاستفراض بالربح" (ابن نجیم، الاشباه والنظائر/۹۲) (محتاج شخص کے لئے جائز ہے کہ سود پر قرض حاصل کرے)۔

اور اس صورت میں گناہ لینے والے پر ہوگا، کیونکہ دینے والا مجبور ہے۔

اس تفصیل کی روشنی میں جب ہم سوال میں ذکر کردہ صورت کو دیکھتے ہیں تو صاف نظر آتا ہے کہ وہ ہائٹ منی (White Money) والا جس قانونی دشواری سے بچنا چاہتا ہے وہ اس پر عائد ہونے والے ٹیکس (Tax) سے بچنا ہے، لہذا یہ دیکھنا ہوگا کہ یہ ٹیکس جائز اور برحق ہے یا نہیں؟ اگر یہ ٹیکس برحق ہے اور مفاد عامہ کے لئے ضروری ہے، تو پھر مفاد عامہ کے سلسلہ میں سب کو تعاون کرنا چاہئے، اور اس کو وجود میں لانے والی چیز کی ادائیگی کی پابندی کرنی چاہئے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وتعاونوا علی البر والتقوی، ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (مائدہ: ۲) (تم ٹیکس اور تقویٰ میں تعاون کرو، اور گناہ اور زیادتی میں تعاون نہ کرو)۔

اور اگر یہ ٹیکس ناحق ہے مثلاً کسی خدمت کے بدلہ نہیں ہے، بلکہ حکومت ناحق ٹیکس لیتی ہے، یا ٹیکس کا استعمال ناجائز اخراجات یا کھاوے یا خوش عیش اور تفریح میں ہوتا ہے، تو مجبوراً لون لینے کی گنجائش ہے، سو دینے کو رشوت دینے کے جواز پر قیاس کرتے ہوئے، یعنی جس طرح بدرجہ مجبوری رشوت دے کر اپنے جائز حق کی تحصیل کی گنجائش ہے، اسی طرح سودی لون لے کر ظالمانہ ٹیکس اور دیگر قانونی دشواری سے بچنے کی گنجائش ہے، جیسا کہ علامہ ابن عابدینؒ لکھتے ہیں:

"لو اضطر إلى دفع الرشوة لإحياء حقه، جاز له الدفع، وحرم على القابض" (رد المختار ۵/۲)

(اگر اپنے حق کو زندہ کرنے کے لئے رشوت دینے پر مجبور ہو جائے، تو اس کے لئے دینا جائز ہے، اور لینے والے پر حرام ہے)، البتہ ملک کے ارباب علم و فکر و دانش کو ممکنہ حد تک اس بات کی عملی جدوجہد کرنی چاہئے کہ ملک میں ٹیکس (Tax) کا بہتر نظام قائم ہو، اور مال و ملکیت کے سلسلہ میں ایسا قانون بنے کہ لوگ آسانی کے ساتھ اس پر عمل کر سکیں، اور قانون سے فرار کی تدبیریں نہ سوچیں۔

متبادل طریقہ (Alternative):

پھر بھی موجودہ صورتحال میں بہتر یہ ہے کہ زمین کی خریداری شراکت (Partnership) کے ساتھ ہو، یعنی تمام شرکاء سے سرمایہ اکٹھا کرنے کے بعد زمین کی خریداری ہو، اور زمین کی خریداری کے نتیجے میں تمام شرکاء کے درمیان "شرکت ملک" قائم ہو جائے، چنانچہ علامہ ترمذیؒ لکھتے ہیں:

"شركة ملك، وبی أن یملک متعدد: اثنتان فأكثر عینا أو دینا بیارث أو بیع أو غیرهما" (تصرتاشی، تنویر الابصار مع الدر المختار، کتاب الشركة ۳/۲۹۹-۳۰۰، بیروت، دار الفکر، ۱۳۸۶ھ) (شرکت ملک یہ ہے کہ متعدد افراد یعنی دو یا دو سے زیادہ افراد وراثت یا بیع وغیرہ کے ذریعہ کسی چیز یا دین کے مشترک طور پر مالک بن جائیں)۔

اس طرح مختلف مالکین کی طرف سے بڑی مقدار میں وہائٹ منی (White Money) دکھانے کی صورت میں قانونی دشواری حاصل نہ ہوگی۔

سوال نمبر ۹ کا جواب:

زمین کی فروختگی کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ جس جگہ کی زمین کو بیچا جا رہا ہے، اس کو بتا کر اس مقدار کی تعیین کر دی جائے جو بیچی جا رہی ہے، مثلاً دس یا بیس گز زمین، چنانچہ علامہ کاسانیؒ لکھتے ہیں:

"وأما الذریعات، فإن لم یسم جملة الذرعان، بأن قال: بیعت منک لهذا الثوب، أو هذه الأرض، أو هذه الخشبة، کل ذراع منها بدرهم، فالبیع فاسد فی کل عند أبي حنیفة، إلا إذا علم المشتري جملة الذرعان فی المجلس، فله الخيار إن شاء أخذ، وإن شاء ترک، وإن لم یعلم حتی تفرقا، تقرر الفساد، وعند أبي یوسف ومحمد یجوز البیع فی کل، ویلزمه کل ذراع منه بدرهم.... وجه قولهما فی مسائل الخلاف أن جملة البیع معلومة، وجملة الثمن ممکن الوصول إلى العلم بالکیل والوزن والعدد والذرع. فكانت هذه جهالة ممکنة الرفع والإزالة. ومثل هذه الجهالة لا تمنع صحة البیع... ولأبي حنیفة أن جملة الثمن مجهولة حالة العقد جهالة مفضیة إلى المنازعة، فتوجب فساد العقد.... وقولهما: یمكن رفع هذه الجهالة مسلم، لكنها ثابتة للحال إلى أن ترتفع" (کاسانی، بدائع الصنائع، کتاب البیوع، فصل: شرائط الصحة ۵/۱۵۹، بیروت، دار الكتاب العربی، ۱۹۸۲ء)

(بہر حال جو چیز گز سے کٹی ہے، سو اگر مجموعی گز کو بیان نہیں کیا، اس طرح کہ کہا: میں نے تجھ سے اس کپڑے یا اس زمین کو یا اس لکڑی کو بیچا، ان میں سے ہر گز کو ایک درہم کے بدلہ، تو تمام گزوں میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بیع فاسد ہے، مگر جبکہ خریدار کو مجلس عقد میں تمام گزوں کا علم ہو جائے، تو اسے اختیار ہوگا،

اگر چاہے تو لے اور اگر چاہے تو نہ لے، اور اگر اسے علم نہ ہو، یہاں تک کہ عاقدین جدا ہو جائیں، تو فساد مستحکم ہو جائے گا، اور امام ابو یوسف اور محمد کے نزدیک سارے گزوں میں بیع جائز ہے، اور خریدار کو ایک درہم کے بدلہ ہر گز لازم ہوگا... اور اختلافی مسائل کے اندر صاحبین کے قول کی دلیل یہ ہے کہ تمام گز معلوم ہیں، اور ناپ تول، گنتی اور پیمائش کے ذریعہ مجموعی ثمن کے علم تک پہنچنا ممکن ہے، لہذا یہ جہالت ایسی ہے جسے ختم کرنا ممکن ہے، اور ایسی جہالت بیع کے صحیح ہونے سے مانع نہیں ہے... اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ کل ثمن عقد کے وقت اس طرح ٹھہول ہے جو باعث نزاع ہے، لہذا یہ عقد کے فاسد ہونے کو لازم کرے گا... اور صاحبین کا یہ کہنا کہ اس جہالت کو ختم کرنا ممکن ہے، قابل تسلیم ہے، لیکن وہ عقد کی حالت میں ثابت ہے یہاں تک کہ ختم ہو جائے۔

اور علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

”اور ایسے ہی اگر مکان خریدے، ہر گز ایک درہم کے بدلہ، اور مجموعی گزوں کو بیان نہ کرے، تو اس میں بھی یہی اختلاف ہے، چنانچہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تمام گزوں میں عقد فاسد ہے؛ اس لئے کہ گزوں کی قیمت گھر کے اگلے اور پچھلے حصے کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے، لہذا ان میں سے کسی گز میں عقد کو صحیح قرار دینا ممکن نہیں ہے، اور ایسے ہی کپڑے اور لکڑی کی بیع کی صورت میں بھی اختلاف ہے، اور اگر اس مکان میں سے دس گزوں میں سے ایک گز خریدنے، تو صاحبین کے نزدیک عقد جائز ہے؛ اس لئے کہ جو بیان کیا گیا ہے وہ گھر کے دسویں حصے سے عبارت ہے، جیسے خریدار کہے: دس حصوں میں سے ایک حصہ، یا دس ٹکڑوں میں سے ایک ٹکڑا، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہے؛ اس لئے کہ گز اس متعین جگہ کا نام ہے جس پر ناپنے کا پیمانہ پڑے، اور گھر میں سے اس کی جگہ میں تفاوت ہے، برخلاف حصہ اور ٹکڑے کے“ (سرخسی، المبسوط، باب البيوع الفاسدة ۱۳/۶، بیروت، دار الفکر، ط: ۱، ۱۴۲۱ھ)۔

اور ایک جگہ لکھتے ہیں: ”وإذا قال الرجل للرجل: بعثت هذه الدار، كل ذراع بدرهم على ألف ذراع، فهو جائز؛ لأن بيان جملة الذراعان يصير جملة الثمن معلوماً، ولأنه سمي بمقابلة كل ذراع درهماً، وإنما يذرع بذراع وسط... (لأن) مطلق التسمية في العقد تنصرف إلى المتعارف، وهو الذراع الوسط“ (سرخسی، المبسوط ۲۰/۳۲۲)

(اور اگر ایک شخص نے دوسرے شخص سے کہا: اس گھر کو میں نے تجھ سے بیجا، ہر گز ایک درہم کے بدلہ، اور اس کی مجموعی تعداد ہزار گز ہے، تو یہ عقد جائز ہے؛ اس لئے کہ گزوں کی مجموعی تعداد بیان کرنے سے کل ثمن معلوم ہو جائے گا، اور اس لئے بھی کہ اس نے ہر گز کے مقابلہ میں ایک درہم کو بیان کیا ہے، اور متوسط درجہ کے گز سے ناپا جائے گا... (اس لئے کہ) عقد میں گز کو مطلقاً ذکر کرنے سے عرف میں راجح گز مراد ہوتا ہے، اور وہ متوسط درجہ کا گز ہے)۔

ان فقہی اقتباسات کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ پلاٹ (Plat) نمبر کی تعین سے بیع متعین ہو جائے گی، بشرطیکہ پلاٹ کتنے گز پر مشتمل ہے، اس کی وضاحت کر کے قیمت کی بھی تعین کر دی جائے، لہذا خرید و فروخت کا یہ عمل درست ہے، البتہ فروخت کرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ جگہ کو تبدیل کر دے، یا نقشہ میں جس پلاٹ کا جو نمبر بتایا گیا ہے، اس کو دوسری جگہ ڈال دے؛ کیونکہ پلاٹ نمبر کی وجہ سے جگہ متعین ہے، اور اس لئے بھی کہ سڑک کے سامنے (Front) کے پلاٹ کی قیمت پیچھے (Back) کے پلاٹ سے زیادہ ہوتی ہے۔

نیز اس جگہ مزید کئی صورتیں ہیں، مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام صورتوں کے احکام قلمبند کر دیئے جائیں، جو درج ذیل ہیں:

(الف) کالونی کی مخصوص اور معین زمین میں سے ایک ٹکڑا بیجا گیا اور فروخت کنندہ نے نقشہ پر درج اس ٹکڑے کی لمبائی چوڑائی اور قیمت خریدار کو بتائی، اور اس نے اسے قبول کر لیا، تو اس حالت میں بیع متعین ہے، اور خرید و فروخت کا یہ عمل بھی درست ہے اور فروخت کنندہ کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اس جگہ کو تبدیل کر دے، یا نقشہ میں جس پلاٹ (Plat) کا جو نمبر بتایا گیا ہے، اس کو کسی اور جگہ ڈال دے۔

(ب) کالونی کی مخصوص اور معین زمین میں سے مختلف قطعے بیچے گئے جو مثال کے طور پر دس دس گز کے ہیں، اور ہر قطعہ کا نقشہ پر کوئی نمبر نہیں ہے تو یہ مشترکہ خرید و فروخت ہے، لہذا کالونی کی زمین تمام مالکین کے درمیان ان کے حصے کے بقدر مشترک ہوگی، جس کی تقسیم انصاف کے ساتھ ہر ایک کے استحقاق کے مطابق ہوگی، فقیہ علی حیدر حنفی لکھتے ہیں: ”يلزم أن تكون القسمة عادلة، سواء كانت القسمة رضاء أو قضاء، أو كانت المقسوم مال شركة، أو مالا آخر، أي أن تعدل الحصص بحسب الاستحقاق، وأن لا يكون بإحداهما نقصان فاحش“ (علی حیدر، درر الحکام ۱۵۹/۳، بیروت، العلیہ) (لازم ہے کہ تقسیم انصاف کے ساتھ ہو، خواہ تقسیم باہمی رضامندی سے ہو، یا عدالت کے ذریعہ، اور خواہ تقسیم کردہ مال شرکت کا مال ہو، یا دوسرا مال ہو، یعنی استحقاق کے اعتبار سے حصے

برابر کئے جائیں گے اور اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ کسی حصہ میں کھلا ہوا نقصان نہ ہو۔

(ج) اگر کالونی کے نقشہ پر موجود قطعے زمین فروخت کئے گئے جو ابھی عملاً موجود نہیں ہیں، تو یہ عقدا استصناع کے قبیل سے ہے، لہذا عقد کے اندر فروخت کی جانے والی زمین کے اوصاف و شرائط واضح ہونے چاہئے، تاکہ کسی طرح کی نزاع پیدا نہ ہو، اور اگرچہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک بنا کر یا حاصل کر کے دی جانے والی چیز کی حوالگی کی متعینہ مدت مہلت کے طور پر ذکر کرنا عقدا استصناع میں درست نہیں ہے، لیکن صاحبین کے نزدیک درست ہے، علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”وجه قولہما أن العادة جاریة بضرب الأجل فی الاستصناع، وإنما یقصد به تعجیل العمل لا تأخیر المطالبة. فلا یخرج به عن کونه استصناعاً“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۳/۵)

(صاحبین کے قول کی دلیل یہ ہے کہ عرف میں استصناع میں بھی مدت کی تعیین کی جاتی ہے، اور اس سے مقصد کام جلد کرانا ہوتا ہے، مطالبہ مؤخر کرنا مقصود نہیں ہوتا ہے، لہذا مدت مقرر کرنے سے وہ استصناع ہونے سے باہر نہ ہوگا، اس لئے حوالہ کرنے کا وقت بھی متعین ہونا چاہئے تاکہ بعد میں کسی طرح کا اختلاف اور جھگڑا نہ ہو۔

واضح رہے کہ بعض اہل علم اس کو عقد مسلم میں سے قرار دیتے ہیں، اور مجلس عقد میں مکمل ثمن کی حوالگی شرط قرار دیتے ہیں۔ لیکن میرے نزدیک راجح یہ ہے کہ یہ عقدا استصناع کے قبیل سے ہے، جسے ہم ”بیع مواصفہ“ (یعنی وہ معاملہ وسودا جو کسی چیز کی صفت بیان کر کے کیا جائے، اور پھر وہ چیز حاصل کر کے دی جائے) بھی کہہ سکتے ہیں۔

اور استصناع کے معاملات میں حلت اصل ہے، لہذا یہ بیع درست ہے، اور ثمن کی ادائیگی قسط وار بھی صحیح ہے۔

سوال نمبر ۱۰ کا جواب:

زمین کے جن حصوں (Real Estate Units) کی بیع مکمل ہوگئی، اس پر اس کے شرعی آثار مرتب ہوں گے، یعنی فروخت کنندہ پر لازم ہے کہ وہ بیع (یعنی فروخت کردہ چیز) کو خریدار کے حوالہ کرے، اور خریدار پر لازم ہے کہ اگر ثمن کی ادائیگی کا وقت مقرر نہ کیا گیا ہو، تو مکمل ثمن (دام) فروخت کنندہ کے حوالہ کرے، علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”أما الأول فهو ثبوت الملك للمشتري فی المبیع، وللباع فی الثمن للحال“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۵/۲۲۲) (بہر حال خیار سے خالی بیع صحیح کا حکم اصلی تو یہ ہے کہ بیع (فروخت کردہ سامان) میں خریدار کے لئے اور ثمن (قیمت) میں فروخت کرنے والے کے لئے فوراً ملکیت ثابت ہو جاتی ہے)۔

اور ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں: ”وأما بیان صفة الحكم فله صفتان: إحداهما اللزوم حتی لا ینفرد أحد العاقدین بالفسخ، سواء كان بعد الافتراق عن المجلس أو قبله.... والثانية: الحلول. وهو ثبوت الملك فی البدلین فی الحال“ (مرجع سابق ۵/۲۲۲) (بہر حال حکم کے درجہ کا بیان تو اس کے دو درجے ہیں: ایک درجہ لزوم ہے، یہاں تک کہ عاقدین میں سے کوئی تباہ بیع کو ختم نہیں کر سکتا ہے، خواہ ختم کرنا مجلس عقد سے جدا ہونے کے بعد ہو، یا جدا ہونے سے پہلے ہو.... اور دوسرا درجہ جو ریت ہے، اور وہ یہ ہے کہ فوراً بدلیں میں ملکیت ثابت ہو جاتی ہے)۔

اور ایک جگہ لکھتے ہیں: ”وأما بیان وقت الوجوب، فالوجوب علی التوسع ثبت عقیب العقد بلا فصل. وأما علی التصیق، وإن تبايعا عینا بدین، یراعی فیہ الترتیب عندنا، فیجب علی المشتري تسلیم الثمن أولاً، إذا طالبه البائع. ثم یجب علی البائع تسلیم المبیع إذا طالبه المشتري“ (مصدر سابق ۵/۲۲۲-۲۲۳)

(رہا حوالہ کرنے کے وجوب کا وقت تو وجوب وسعت و کشادگی کے ساتھ عقد کے بعد ثابت ہو چکا ہے، اور بہر حال تنگی کے ساتھ حوالہ کرنے کا وجوب تو اس میں تفصیل ہے.... ہوا اگر متعین چیز کو غیر متعین چیز کے بدلہ باہم خرید و فروخت کا معاملہ کرے، تو اس میں ہمارے نزدیک ترتیب کی رعایت ہے، چنانچہ پہلے خریدار پر ثمن کی حوالگی واجب ہے، جبکہ بیچنے والا اس کا مطالبہ کرے، پھر بیچنے والے شخص پر فروخت کردہ سامان کا حوالہ کرنا واجب ہے، جبکہ خریدار اس کا مطالبہ کرے)۔

ان فقہی اقتباسات کی روشنی میں یہ بالکل واضح ہے کہ زمین کے جن حصوں کی بیع مکمل ہو چکی ہے، خریداران کا مالک ہو چکا ہے۔

البتہ اگر ان حصوں پر بیچنے والے کا کاشت کرنا عقد کے بعد خریدار کی اجازت سے ہے تو یہ اس کی طرف سے تبرع ہے۔

اور اگر کاشت کرتے رہنے کی شرط عقد کے اندر لگائی گئی تھی تو یہ شرط فاسد ہے، جس سے عقد فاسد ہو جائے گا، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح ما لم یضمن، ولا بیع ما لیس عندک“ (نسائی حدیث نمبر: ۳۶۱۱، ابوداؤد حدیث نمبر: ۳۵۰۴، ترمذی حدیث نمبر: ۱۲۳۲، ابن ماجہ حدیث نمبر: ۲۱۸۸، مسند احمد حدیث نمبر: ۶۶۲۸، ۶۶۷۱، اور صحیح درجہ کی حدیث ہے) (قرض کی شرط کے ساتھ خرید و فروخت حلال نہیں، اور نہ ہی خرید و فروخت کے اندر دو شرطیں حلال ہیں، اور نہ ہی اس چیز سے نفع اٹھانا حلال ہے جو اس کی ضمانت میں نہ آئے، اور نہ ہی اس چیز کو بیچنا جائز ہے، جو اس کے پاس موجود نہ ہو)۔

اور امام خطابیؒ لکھتے ہیں: ”ولا فرق فی مثل ہذا بین شرط واحد، و بین شرطین، او شروط ذات عدد فی مذاہب اکثر العلماء، و فرقی أحمد بن حنبل بین شرط واحد و بین شرطین اثنتین“ (خطابی، معالم السنن ۱۴۱/۲، ط: حلب، المطبعة العلمية، ۱۳۵۱ھ) (اس طرح کی شرط لگانے میں ایک یا دو یا کئی شرطوں کے درمیان اکثر اہل علم کے مذہب میں کوئی فرق نہیں ہے، اور امام احمد نے (حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے) ایک اور دو شرط کے درمیان فرق کیا ہے)۔ اور اس طرح کی شرط کے جائز نہ ہونے کی وجہ بالکل ظاہر ہے، اور وہ یہ ہے کہ شرط کی وجہ سے شے منجھول ہو جائے گا، چنانچہ یہ معلوم نہ ہوگا کہ کس قدر زمین کی قیمت ہے، اور کس قدر کاشت کرنے کی اجرت ہے۔ بہر حال ایسی شرط لگانے سے جو مقتضائے عقد کے خلاف ہو، بیع فاسد ہو جاتی ہے، علامہ ترمذی لکھتے ہیں:

”ولا بیع بشرط لا یقتضیہ العقد ولا یلائمہ، و فیہ نفع لأحدهما، أو فیہ نفع لیسببہ ہو من أهل الاستحقاق، ولم یجر العرف بہ، ولم یرد الشرع بجوازہ“ (ترمذی، تنویر الابصار مع الدر المختار ۸۴/۵) (اور ایسی شرط کے ساتھ بیع درست نہیں ہے جس کا عقد تقاضا نہ کرے، اور نہ وہ اس کے مناسب ہو، اور اس میں عاقدین میں سے ایک کا نفع ہو، یا اس میں فروخت کردہ چیز کا نفع ہو جبکہ اس میں نفع اٹھانے کی صلاحیت ہو (مثلاً: غلام ہو)، اور نہ ہی اس شرط کو لگانے کا عرف ہو، اور نہ ہی شریعت اس کے جواز کے ساتھ وارد ہو)۔

سوال نمبر ۱۱ کا جواب:

اگر زمین کا لوہی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی تھی، اور اس نے پلاسٹ فروخت کئے تو پلاسٹ خریدنے والا پلاسٹ متعین ہونے سے پہلے صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر اپنی زمین کسی دوسرے شخص سے فروخت کر سکتا ہے؛ اس لئے کہ اموال غیر منقولہ میں قبضہ سے پہلے بیع جائز ہے، بشرطیکہ خریدار کے لئے انتفاع سے کوئی قوی مانع نہ پایا جاتا ہو۔ عالمگیری میں ہے:

اشتری دارًا أو عقارًا، فوبہا قبل القبض من غیر البائع یجوز عند الكل، ولو باء یجوز فی قول أبی حنیفة وأبی یوسف ولا یجوز فی قول محمد، ولو آجربا قبل القبض من البائع أو غیرہ، لا یجوز عند الكل، وكذا لو اشتری أرضًا فیہا زرع یزرعها، والزرع بقل، ودفعها إلى البائع معاملة بالنصف قبل القبض لا یجوز“ (ہندیہ ۱۳/۲، بیروت، دار الفکر) (مکان یا زمین خریدے، اور اسے قبضہ سے پہلے اس شخص کو ہبہ کر دے جو فروخت کنندہ کے علاوہ ہے، تو یہ سب کے نزدیک جائز ہے۔ اور اگر بیچ دے تو شیخین کے قول کے مطابق جائز ہے، اور امام محمدؒ کے قول کے مطابق جائز نہیں ہے۔ اور اگر قبضہ سے پہلے فروخت کنندہ یا دوسرے شخص کو کرایہ پر دے دے، تو یہ سب کے نزدیک جائز نہیں ہے، اور اسی طرح اگر ایسی زمین خریدے جس میں کھیتی ہو جسے کاشت کر رہا ہو، حالانکہ کھیتی چکی ہو، اور فروخت کنندہ کو آدھی پیداوار کے بدلہ قبضہ سے پہلے دے دے، تو یہ جائز نہیں ہے)۔

اور حدیث شریف سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے، چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ”فھی ان تباع السلع حتی یجوزہا التجار إلى رحالہم“ (سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۳۳۹۹، طبرانی، المعجم الکبیر حدیث نمبر: ۷۸۲، مسند احمد حدیث نمبر: ۲۱۶۶۸، اور صحیح درجہ کی حدیث ہے) (سامان کو بیچ جانے سے منع فرمایا یہاں تک کہ تاجر حضرات اسے اپنے ٹھکانے پر لے جائیں)، سو اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ صرف ایسی چیز کو قبضہ سے پہلے بیچنے کی ممانعت ہے، جسے منتقل کیا جاسکے، نیز عقلی اعتبار سے بھی یہ بات راجح معلوم ہوتی ہے، اس لئے کہ منتقل ہونے والی چیز جب تک خریدار اول کے ہاتھ نہ آجائے، اس بات کا اندیشہ رہتا ہے کہ فروخت کردہ چیز اس کے قبضہ میں آئی نہ پائے، اور وہ دوسرے خریدار کو بیچ کی حواگی پر قادر نہ ہو سکے۔

اور یہ علت اموال غیر منقولہ میں نہیں پائی جاتی ہے، البتہ شریعت کا مقصد یہ ہے کہ معاملہ بالکل واضح اور صاف و شفاف طریقہ سے، اور آئندہ کسی قسم کی نزاع پیدا نہ ہو، لہذا بہتر یہ ہے کہ زمین پر پلاٹ متعین ہونے اور قبضہ کرنے کے بعد دوسرے سے فروخت کرے۔

(ب) زمین جبکہ مالک زمین سے ”خیار نقد“ کے ساتھ خریدی گئی ہو تو پلائنگ (Plating) کرنے والے کا اصل مالک کی اجازت سے پلاٹ بنانا اور اسے بیچنا جائز ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ یہ ”خیار نقد“ کی صورت ہے، اور خیار نقد یہ ہے کہ خرید و فروخت کا معاملہ اس طرح طے ہو کہ اگر خریدار متعین مدت کے اندر ضمن ادا نہ کرے، تو فروخت کنندہ اور خریدار کے درمیان بیع نہیں ہوگی، فقیر علی حیدر حنفی لکھتے ہیں: ”إذا تبایعا علی أن یؤدی المشتري الشمن فی وقت کذا، وإن لم یؤده، فلا بیع بینہما، صح البیع، ولهذا یقال له خیار النقد“ (علی حیدر، درر الحکام ۱/۲۶۱) (اگر عاقدین خرید و فروخت کا معاملہ اس شرط کے ساتھ طے کریں کہ خریدار متعین وقت کے اندر ضمن ادا کرے گا، اور اگر ادا نہ کر سکے تو ان دونوں کے درمیان بیع نہ ہوگی، تو اس خیار کے ساتھ بیع صحیح ہے، اور اسے خیار نقد کہا جاتا ہے)۔

اور خیار نقد کی مدت حنفیہ، حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک تین دن ہے، جبکہ امام محمدؒ کے یہاں عاقدین باہم جو مدت طے کر لیں صحیح ہے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں: ”خلافًا للمحمد فإنه جوزہ الی ما سبیاہ“ (ابن عابدین، رد المحتار ۳/۵۷۱، بیروت، دار الفکر ۱۳۲۱ھ) (اس میں امام محمدؒ کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے اس مدت کو جائز قرار دیا ہے جو عاقدین باہم طے کر لیں)۔

اور اس مسئلہ میں امام محمدؒ کا قول ہی راجح ہے، چنانچہ فقیر علی حیدر رقمطراز ہیں: ”وإنما اختیار قوله فی هذه المسألة أيضًا مراعاة لمصلحة الناس“ (علی حیدر، درر الحکام ۱/۱۱۱) (اور مسئلہ میں بھی امام محمدؒ کا قول اختیار کیا گیا ہے تاکہ لوگوں کی مصلحت کی رعایت ہو)۔

لہذا سوال میں یہ کہنا کہ زمین ابھی مالک زمین ہی کی ملکیت میں رہتی ہے درست نہیں ہے، بلکہ خرید و فروخت کا معاملہ طے ہو چکا ہے، اور طے ہونے کے بعد خریدار نے بہ طور اعتماد من کے کچھ حصہ پر فروخت کنندہ کو قبضہ دلادینا ہے، اور مقررہ مدت میں بقیہ رقم ادا کرنے کا وہ پابند ہے، اور اس مدت میں خریدار اگر فروخت کا معاملہ کرتا ہے، تو پہلی بیع لازم ہو چکی ہے، اور اسے لازمًا فروخت کنندہ کو شمن دینا ہوگا، چنانچہ علامہ شامی ”النہر“ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”ثم لو باعه المشتري، ولم ينقد الشمن فی الثلاث، جاز البیع، وكان علیہ الشمن“ (ابن عابدین، رد المحتار ۳/۵۷۱) (پھر اگر خریدار اسے بیچ دے، اور تین دن یعنی متعین مدت کے اندر ضمن ادا نہ کرے، تو اس کی بیع جائز (نافذ) ہے، اور اس پر شمن ادا کرنا لازم ہے)۔

اور پلائنگ (Plating) کے سلسلہ میں اصل مالک کی اجازت بھی ضروری نہیں ہے۔

اور قانونی رکاوٹ کی وجہ سے زمین کا اصل مالک زمین کے پاس رہ جانا الگ بات ہے۔

۲۔ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ ”خیار نقد“ کے ساتھ بیع درست نہ ہو، اس لئے کہ اس میں شرط پر معلق فاسد اقالہ یعنی بیع کو توڑنا مشروط ہے، لیکن بہ طور استحسان اسے جائز قرار دیا گیا ہے، فقیر علی حیدر لکھتے ہیں: ”ووجه الاستحسان الاحتراز من مماطلة المشتري؛ لأن المشتري إن لم يدفع الشمن، فالحاجة تمس إلی فسخ البیع“ (علی حیدر، درر الحکام ۱/۲۶۱) (اور استحسان کی وجہ خریدار کے ٹال مٹول سے بچنا ہے؛ اس لئے کہ خریدار اگر ضمن ادا نہ کرے، تو بیع کو ختم کرنے کی ضرورت پڑتی ہے)۔

۳۔ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے خیار نقد کے ساتھ بیع کو درست قرار دیا ہے، جیسا کہ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

”إن هذا یروی عن عمر، ولأنه علق رفع العقد بأمر یحدث فی مدة الخیار، فجاز. كما لو شرط الخیار. ولأنه نوع بیع، فجاز أن یفسخ بتأخیر القبض كالصرف، ولأن هذا بمعنی شرط الخیار؛ لأنه كما یحتاج إلی التروی فی البیع، هل یوافقہ أولًا، یحتاج إلی التروی فی الشمن، هل یصیر منقودًا أولًا؟ فهما سیان فی المعنی متغایران فی الصورة“

(ابن قدامہ، المغنی ۳/۱۲۹، ط: ۱، بیروت، دار الفکر، ۱۳۰۵ھ)

(خیار نقد کے ساتھ بیع کا جواز حضرت عمرؓ سے مروی ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ ایسی بیع ہے جس میں عقد کو ختم کرنے کو ایسی چیز پر مشروط کیا گیا ہے جو مدت

خیار میں ظاہر ہوگی، لہذا یہ بیع جائز ہے، جس طرح خیار شرط کے ساتھ بیع کرے، اور اس لئے کہ یہ ایک قسم کی بیع ہے، لہذا جائز ہے کہ ثمن پر قبضہ کی تاخیر کی وجہ سے فسخ کر دی جائے، جیسے عقد صرف میں ہوتا ہے، اور اس لئے کہ یہ خیار شرط مکمل معنی میں ہے؛ اس وجہ سے کہ جس طرح خرید و فروخت میں غور و فکر کی ضرورت ہوتی ہے کہ کیا یہ اس کے موافق ہے یا نہیں؟ اسی طرح ثمن میں غور و فکر کی ضرورت ہوتی ہے کہ کیا وہ ادا ہو جائے گا یا نہیں، لہذا دونوں شرط حقیقت کے اعتبار سے برابر ہیں، لیکن صورت کے لحاظ سے الگ الگ ہیں، اور جب پلاننگ کرنے والے کا پلاٹ بیچنا جائز ہے تو پھر اس سے خریدنے والے شخص کا اگلے شخص سے بیع دینا بھی جائز ہے، علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

”بہر حال قبضہ سے پہلے غیر منقولہ جائیداد کو بیچنا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق جائز ہے، اور امام ابو یوسف کے پہلے قول کے مطابق جائز نہیں ہے، اور یہی امام محمد اور شافعی کا قول ہے، اس وجہ سے کہ جس چیز پر قبضہ نہ ہو، اس کو فروخت کرنے کی ممانعت عام ہے، اور اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیز سے نفع حاصل کرنے سے منع فرمایا ہے جو آدمی کی ضمانت میں نہ آئے، اور غیر منقولہ جائیداد کو قبضہ سے پہلے خرید کر وہ دام سے زیادہ میں بیچنے کی صورت میں ایسی چیز سے نفع کمانا ہے جو ضمانت میں نہیں آئی ہے..... یہاں تک کہ جب اس کا کوئی حقدار نکل آئے، یا اس کی ہلاکت کا تصور ہو سکے، اور وہ ہلاک ہو جائے، تو ثمن ساقط ہو جائے گا..... اور امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ قبضہ سے پہلے غیر منقولہ جائیداد کو بیچنا، قبضہ کے بعد منقولہ اشیاء کو بیچنے کے حکم میں ہے، لہذا جائز ہے..... اور قبضہ سے پہلے غیر منقولہ جائیداد کو بیچنے کی حالت میں بیچنے والے کی ملکیت میں صرف استحقاق کا غرر پایا جاتا ہے؛ اس لئے کہ غیر منقولہ جائیداد کی ہلاکت، اور اس کی وجہ سے بیع کے فسخ (ختم) ہو جانے کا تصور نہیں ہو سکتا ہے، اور غرر کا اس کے سبب کے بالکل نہ ہونے کی وجہ سے نہ پایا جانا، اس کے سبب کے تصور ہونے اور عمل نہ کرنے کی حالت میں نہ پائے جانے سے زیادہ موثر ہے، اور قبضہ سے پہلے غیر منقولہ اشیاء کی بیع میں صرف استحقاق کے اعتبار سے غرر کا تصور ہو سکتا ہے، اور اس سے بیچنا ممکن نہیں ہے۔ اور ملکیت میں قبضہ سے پہلے تصرف کے جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے ثمن میں تصرف کرنا جائز ہے؛ اس لئے کہ ملکیت میں کوئی غرر نہیں پایا جاتا ہے“ (سرخسی، المبسوط ۱۳/۱۶-۱۷، ط: ۱، بیروت، دار الفکر، ۱۳۲۱ھ)۔

سوال نمبر ۱۲ کا جواب:

غیر منقولہ جائیداد میں قبضہ سے پہلے بھی بیع (فروخت کردہ چیز) پر کامل ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، اور جب ملکیت حاصل ہوگی تو اس میں تصرف کا حق بھی حاصل ہو گیا، لہذا جب متعین زمین کے اندر جو ہزار گز پر مشتمل ہے، مثلاً پچاس گز کا قطعہ جہت اور سمت کی تعیین کے بغیر خرید لیا گیا، تو یہ مشترک طور پر خریداری ہے، اور ساری زمین تمام شرکاء کے درمیان ان کے حصے کے بقدر مشترک ہوگی، جس کی تقسیم انصاف کے ساتھ باہمی رضامندی یا عدالت کے ذریعہ ہوگی۔

اور اصل مالک زمین کے دلال سے خریدنا اصل مالک زمین سے خریدنے کے درجہ میں ہے، کیونکہ اس جگہ دلال زمین بیچنے کا وکیل بھی ہے، اور وکیل کا تصرف موکل کے تصرف کے حکم میں ہے، چنانچہ فقہ کا معروف ضابطہ ہے: ”تصرف الوکیل تصرف الموکل“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۲/۲۳۱) (وکیل کا تصرف موکل کے تصرف کے درجہ میں ہے)۔

اور زبانی سودا بھی درست ہے، ہدایہ میں ہے: ”البيع ينقذ بالإيجاب والقبول، إذا كانا بلفظي الماضي“ (مرغینانی، الہدایہ ۱/۲۱، المكتبة الاسلامیہ) (بیع ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتی ہے، جبکہ دونوں ماضی کے لفظ سے ہوں)۔

اور زمین خرید کر تجارت کرنا اور پیسے کمانا بھی جائز ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وأحل الله البيع وحرم الربا“ (البقرہ: ۲۷۵) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال قرار دیا ہے، اور سود کو حرام ٹھہرایا ہے)۔

اور تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مشترک چیز کو شریک یا اجنبی کے ہاتھ سے فروخت کرنا جائز ہے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

”جاء بیع المشاع وإيداعه“ (ابن عابدین، رد المحتار ۸/۳۸۳) (مشترک چیز کو فروخت کرنا اور اسے امانت رکھنا جائز ہے)

اور فقیر علی حیدر حنفی لکھتے ہیں: ”يجوز بيع المشاع للمشارك وللأجنبي، سواء أكان قابلاً للقسمه أم لم يكن“ (علی حیدر، درر احوال ۲/۳۸۸) (مشترک چیز کو شریک اور اجنبی کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے، خواہ وہ قابل تقسیم ہو یا نہ ہو)، اور شیخ زادہ حنفی لکھتے ہیں: ”بيع المشاع جائز لارهنه“ (شیخ زادہ، مجمع الانهر ۲/۲۷۹، بیروت، المطبعہ، ۱۳۱۹ھ) (مشترک چیز کو بیچنا جائز ہے، لیکن اسے رہن رکھنا جائز نہیں ہے)۔

اور علامہ عبدالرحمن شہاب الدین بغدادی مالکی لکھتے ہیں: ”ویجوز بیع المشاء“ (شہاب الدین مالکی، ارشاد السالک الی اشرف السالک فی فقہ الامام مالک / ۱۸۳، الشركة الافریقیة) (اور مشترک چیز کو فروخت کرنا جائز ہے)۔
 اور امام نووی شافعی لکھتے ہیں: ”یجوز بیع المشاء کصف من عبد، أو بیمة، أو ثوب، أو خشبة، أو أرض، أو شجرة، أو غیر ذلك بلا خلاف، سواء کان مما ینقسم أم لا“ (نووی، المجموع شرح المہذب / ۹ / ۲۲۳، بیروت، دار الفکر، ۱۹۹۷ء)
 (مشترک چیز کو فروخت کرنا جائز ہے، جیسے آدھے غلام، یا آدھے جانور، یا آدھے کپڑے یا آدھی لکڑی، یا نصف زمین یا آدھے درخت وغیرہ کو بالاتفاق فروخت کرنا جائز ہے، خواہ وہ مشترک چیز قابل تقسیم ہو یا نہ ہو)۔

اور مرداوی حنبلی (و: ۸۸۵ھ) لکھتے ہیں: ”یجوز بیع المشاع ورهنه“ (مرداوی، الانصاف / ۶ / ۲۶، ط: ۱، بیروت، دارالاحیاء، ۱۳۱۹ھ) (مشترک چیز کو فروخت کرنا اور اسے رہن رکھنا جائز ہے)۔

ان تمام فقہی اقتباسات سے یہ امر بالکل واضح ہے کہ مشترک طور پر قطعہ زمین خریدنا اور اس کا بیچنا جائز ہے۔

البتہ دلال کا یہ شرط لگانا کہ اسے وہی بیچے گا، باطل شرط ہے، کیونکہ وہ اس کے ذریعہ سے نفع کمانا چاہتا ہے، اور فروخت کرنے والے کو مارکیٹ ریٹ سے کم قیمت دینا چاہتا ہے۔ لیکن اگر یہ شرط عقد مکمل ہونے کے بعد ہے تو عقد کی صحت پر اس کا اثر نہیں پڑے گا۔

سوال نمبر ۱۳ کا جواب:

کالونی بنانے والے سے قسطوں میں قیمت ادا کر کے پلاٹ خریدنا جائز ہے، اور اس طرح خریدنے سے خریدار کی ملکیت زمین پر ثابت ہو جاتی ہے، اور اگر یہ پلاٹ مشترک طور پر خریدا گیا ہے، تو پھر فروخت کرنے کی حالت میں اسے خریدنے کا حق تمام شرکاء کو ہے، چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے:

”قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل شركة لم تقسم، ربعة أو حائط، لا يجعل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه، فإن شاء أخذ، وإن شاء ترك، فإذا باع ولم يؤذنه، فهو أحق به“ (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۶۰۸، نسائی حدیث نمبر: ۴۷۰۱، سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۳۵۱۳) (رسول کریم ﷺ نے ہر مشترک جائیداد میں جو تقسیم نہ کی گئی ہو، خواہ مکان ہو یا باغ ہو، شفعہ کا فیصلہ فرمایا، اور یہ فرمایا کہ شریک کے لئے مناسب نہیں کہ شریک کو بتائے بغیر بیچے، سوا اگر شریک چاہے تو لے لے، اور اگر چاہے تو چھوڑ دے، پھر اگر بیچ ہی دے اور شریک کو اطلاع نہ دے تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے)۔

لیکن شریک کا اپنے شریک کو یہ بتانا کہ وہ اپنا حصہ بیچ رہا ہے صرف مستحب ہے، ”ہندیہ“ میں ہے:

”وهو محمول عند أصحابنا على الندب، وكرابة يبعه قبل إعلامه“ (ہندیہ ۵ / ۳۶۳)
 (یہ ہمارے علماء احناف کے نزدیک استحباب اور شریک کو بتانے سے پہلے فروخت کرنے کے مکروہ ہونے پر محمول ہے)۔

اور استحباب پر محمول کرنے کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ”نسائی“ اور ”ابوداؤد“ کی روایت میں ہے: ”لا يصلح له“ (دیکھئے: سنن نسائی حدیث نمبر: ۳۶۳۶، سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۳۵۱۳، اور صحیح درجہ کی حدیث ہے) (اس کے لئے مناسب نہیں)۔

اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ”قضى النبي ﷺ بالشفعة في كل مال لم يقسم، فإذا وقعت الحدود، وصرفت الطرق فلا شفعة“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۲۱۳، ۲۲۵۷، ۲۲۹۵) (نبی کریم ﷺ نے ہر اس مال میں شفعہ کا فیصلہ فرمایا جس کی تقسیم نہیں ہوئی ہو، سو جب حدود متعین ہو جائیں، اور راستے الگ کر دیئے جائیں، تو شفعہ نہیں ہے)۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ شریک کو بتانا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ اس کی اطلاع کے بغیر بیچ دینے کی صورت میں حق شفعہ ثابت کیا گیا ہے، لہذا کالونی بنانے والے اصل مالک پلاٹس کا اگر وہ شریک بھی ہو، تو اس کا یہ شرط لگانا کہ خریدنے والا صرف اسی سے بیچے درست نہیں ہے، بلکہ مالک پلاٹ کو اختیار ہے کہ وہ جس سے چاہے بیچے۔

اور اگر کالونی بنانے والا خریدنا ہی چاہتا ہے تو اسے مارکیٹ ریٹ سے لینا ہوگا۔

بہر حال اگر یہ شرط عقد کے مکمل ہونے کے بعد ہو تو عقد کی صحت پر اس کا کوئی اثر نہ ہوگا۔

اور اگر پلاٹ مقدار اور محل وقوع کے اعتبار سے متعین ہے، تو پھر اول فروخت کرنے والے یا دیگر مالکین کا یہ شرط لگانا کہ پلاٹ کا مالک ان ہی سے بیچے یا فلاں سے نہ بیچے درست نہیں ہے، اس طرح کی شرط لگانے سے عام طور سے مالک کا استحصال اور مارکیٹ ریٹ سے کم پر لینا مقصود ہوتا ہے۔

البتہ اگر یہ شرط عقد مکمل ہونے کے بعد ہے تو عقد کی صحت پر اس کا کچھ اثر نہیں پڑے گا۔

سوال نمبر ۱۴ کا جواب:

قسط پر فروخت کی صورت میں خریدار کی ملکیت بیع (فروخت کردہ سامان) پر معاملہ مکمل ہونے کے بعد ثابت ہو جاتی ہے، اور ادھار قیمت کی قسطوں میں ادائیگی اس پر لازم ہوتی ہے، چنانچہ قسط پر خرید و فروخت کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ مکمل قسطوں کی ادائیگی کے بعد بیع (فروخت کردہ چیز) پر ملکیت ثابت ہو، کیونکہ یہ ادھار بیع کی ایک شکل ہے، اور ادھار بیع مکمل ہوتے ہی بیع پر ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اور ادھار قیمت کی ادائیگی مقررہ مدت میں واجب ہو جاتی ہے، اور ادھار قیمت کی ادائیگی مقررہ مدت میں واجب ہوتی ہے، جیسا کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایسا کیا:

”اشتری طعنا من يهودى إلى أجل، وربنه درعًا من حديد“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۰۶۸، ۲۰۹۶، ۲۲۰۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۳۸۶، ۲۵۰۹، ۲۵۱۳، صحیح مسلم: ۱۶۰۳) (ایک یہودی سے متعینہ مدت پر قیمت کی ادائیگی کی شرط کے ساتھ غلہ خریدا، اور اس کے پاس لوہے کی زرہ رہن رکھی)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثمن کی ادائیگی کا وقت مقرر کر کے کوئی چیز خریدنا اور فروخت کرنا جائز ہے، اور ادھار قیمت کی ادائیگی کی متعینہ مدت طے ہونے کے باوجود بیع (فروخت کردہ سامان) پر خریدار کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اور قسط پر خرید و فروخت بھی ایسی بیع ہے جس کی قیمت کی آئندہ ادائیگی کا وقت مقرر ہے، اور شرعی اعتبار سے ادھار قیمت یکمشت ادا کی جائے، یا چند قسطوں میں دونوں کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے، جیسا کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ کہتی ہیں: ”جاءتني بريرة، فقالت: كاتبت أهلي على تسعة أواق، في كل عام أوقية“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۲۹۸، ۲۲۹۹) (حضرت بریرہ میرے پاس آئیں، اور بتایا کہ میں نے اپنے مالک سے نو اوقیہ یعنی ۳۶۰ درہم پر عقد کتابت (یعنی متعینہ مال کی ادائیگی کے بعد آزاد ہونے کا معاہدہ) کیا ہے، اور ہر سال ایک اوقیہ یعنی چالیس درہم ادا کرنا ہے)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیمت چند قسطوں میں ادا کرنا درست ہے۔

البتہ ادھار بیع میں ثمن (دام) کی ادائیگی کی مدت متعین اور معلوم ہونی چاہئے، جیسا کہ علامہ ابن نجیم مصریؒ رقمطراز ہیں:

”معلومية الأجل في البيع بضمن مؤجل“ (ابن نجيم، البحر الرائق، كتاب البيع ۵ / ۲۸۱) (ادھار ثمن کے ساتھ خرید و فروخت کی حالت میں ادائیگی کی مدت معلوم ہونی چاہئے)۔

لہذا کالونی بنانے والے کا بعض قسطوں کی ادائیگی باقی رہنے کی وجہ سے سودے کو کینسل (Cancel) قرار دینا درست نہیں ہے، بلکہ صحیح طریقہ یہ ہے کہ باقی قسطوں کو ادا نہ کرنے کی حالت میں خریدار کو اختیار دیا جائے کہ وہ باقی ماندہ قسطیں ادا کر کے اپنی زمین حاصل کر لے، یا زمین بیچ کر باقی ماندہ قسطیں ادا کرے، اور فروخت کرنے والے کو چاہئے کہ قسط وقت مقررہ پر نہ ادا کرنے کی بنا پر خریدار کو متنبہ کرے، اور تنبیہ کے بعد بھی وہ ادا نہ کرے، تو پھر موجودہ وقت میں زمین کی مارکیٹ کے اندر جو قیمت ہے اسے ادا کر کے زمین لے لے، اور باقی ماندہ قسطوں سے زائد قیمت خریدا رکھو ادا کرے، یا کسی تیسرے شخص سے بیچ کر اپنی باقی ماندہ قسطیں حاصل کرے، اور زائد قیمت خریدار کے حوالہ کرے۔

خلاصہ یہ کہ فروخت کرنے والے کا صرف قسطوں میں ادا کی ہوئی رقم واپس کرنا جبکہ زمین کی قیمت مارکیٹ میں پچاس گنا بڑھ چکی ہو، ظلم شدید ہے، اور ”والله لا يحب الظالمين“ (آل عمران: ۵۷) (اللہ ظالموں کو دوست نہیں رکھتا ہے)، اور حدیث قدسی میں ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے: ”يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي، وجعلته بينكم محرما، فلا تظالموا“ (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۲۵۷۷، بخاری، الادب المفرد)

حدیث نمبر: ۲۹۰، سن ترمذی حدیث نمبر: ۲۳۹۵، سن ابن ماجہ حدیث نمبر: ۳۲۵۷، سن احمد حدیث نمبر: ۲۱۳۲۰، سن ابی داؤد حدیث نمبر: ۴۳، سن مصنف عبدالرزاق: ۲۰۲۷۲ (۱) اے میرے بندو! میں نے اپنی ذات پر ظلم حرام ٹھہرایا ہے، اور اسے تمہارے درمیان بھی حرام قرار دیا ہے، لہذا آپس میں ظلم نہ کرو۔

سوال نمبر ۱۵ کا جواب:

(الف): دلالی کی اجرت جائز ہے، علامہ سرخسی لکھتے ہیں: ”والسماں اسر لمن یعمل للخیر بالأجر بیعًا وشرًا. ومقصودہ من إیراد الحدیث بیان جواز ذلک“ (سرخسی، البسوط ۱۵/۲۰۹) (دلال اس شخص کا نام ہے جو اجرت کے بدلہ دوسرے شخص کے لئے خرید و فروخت کا معاملہ کرتا ہے اور حدیث بیان کرنے سے مصنف کا مقصد یہ ہے کہ اس عمل کے جواز کو بیان کیا جائے۔)

اور علامہ شامی ”حاوی“ کے حوالہ سے لکھتے ہیں: ”سئل محمد بن سلمة عن أجرة السماس. فقال: أرجو أنه لا بأس به. وإن كان في الأصل فاسدًا، لكثرة التعامل. وكثير من هذا غير جائز، فجو زوه لحاجة الناس إليه“ (ابن عابدین، رد المحتار ۶/۲۱) (محمد بن سلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اگرچہ اصل کے اعتبار سے یہ فاسد ہے، اور جواز کی وجہ بہ کثرت اس کا معاملہ ہونا ہے، اور اس نوعیت کے بہت سے معاملات جائز نہیں، لیکن لوگوں کی ضروریات کی وجہ سے دلال کی اجرت جائز قرار دی گئی ہے۔)

واضح رہے کہ لغت کے اعتبار سے سمار اور دلال کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، لیکن عرف کے اعتبار سے بعض فقہاء نے دونوں کے درمیان فرق کیا ہے، اور وہ یہ ہے کہ ”سماں“ سامان کی جگہ اور اس کے مالک کے بتانے والے کو کہتے ہیں، اور دلال وہ ہے جو عام طور سے فروخت کرنے والے اور خریدار کے درمیان فروختگی کے عمل میں داخل ہوتا ہے (دیکھیے: ابن عابدین، رد المحتار ۵/۱۳۶)۔

دلالی کے جواز کی شرطیں:

دلال کی اجرت کے جواز کی درج ذیل شرطیں ہیں:

۱- دلال کی اجرت معلوم و متعین ہو۔

۲- جس سے اجرت لے رہا ہے، خواہ وہ فروخت کرنے والا ہو، یا خریدار اسے بتادے؛ اس لئے کہ دلالی اپنی حقیقت کے اعتبار سے کام کی انجام دہی پر اجرت لینا ہے، لہذا کام کی اجرت دینے اور لینے والے کی طرف سے ایجاب و قبول ہونا چاہئے، لہذا جس سے دلالی لے رہا ہے، اس کے علم کے بغیر لینا ناجائز ہے۔

۳- جس سے دلالی لے رہا ہے اس سے معاہدہ ہونا چاہئے، دوسرے فریق کو بتانا ضروری نہیں ہے۔

۴- دلال کو اس کی متعین اور معلوم اجرت کام کی تکمیل کے بعد ملے گی۔

۵- اگر فروخت کرنے والے اور خریدار دونوں سے دلالی لے رہا ہے تو دونوں کو بتانا لازم ہے۔

۶- اگر دلال عاقدین میں سے کسی ایک کے لئے کام کر رہا ہے، تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ دوسرے فریق کے ساتھ دام بڑھانے یا گھٹانے کا اتفاق کر لے، اس لئے کہ یہ فریب دہی اور امانت میں خیانت ہے، اور خاص طور پر اس کی شاعت اس وقت مزید بڑھ جاتی ہے جبکہ دلال ہی عقد کو انجام دے رہا ہو، اس لئے کہ ایسی حالت میں وہ وکیل بھی ہے، اور وکیل کو قابل اعتماد ہونا چاہئے، اور اسی وجہ سے شریعت کا یہ حکم ہے کہ سپرد کردہ سامان سے اگر وکیل نے نفع حاصل کیا، تو وہ موکل کا ہے نہ کہ وکیل کا، اور اگر وہ عقد انجام نہیں دے رہا ہو، بلکہ اس کا کام محض فروخت کرنے والے یا خریدار کو بتانا ہو، اور اس سے کہا گیا ہو کہ بہتر سے بہتر دام پر خریدنے والے کو ڈھونڈو، یا کم سے کم دام پر بیچنے والے کا پتہ لگاؤ، تو ایسی حالت میں بھی دوسرے فریق کے ساتھ جس کے لئے وہ کام نہیں کر رہا ہے، اتفاق کر لینا دھوکہ اور خیانت ہے۔

۷- دلال کی اجرت اگر معروف کے مطابق ہو تو اسے ضمن میں شامل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ فقہاء نے بیع مرا بھہ میں بھی اس کو شامل کرنے کی اجازت دی ہے، حالانکہ وہ ضمن اصلی کے بتانے کے سلسلہ میں امانت پر قائم ہوتی ہے، چنانچہ علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”لا بأس بأن يلحق برأس المال أجرة القصار والصبغ والغسال والفتال والخياط والسمار.... اعتباراً للعرف؛ لأن العادة فيما بين التجار أنهم يلحقون هذه المؤن برأس المال، ويعدونها منه، وعرف المسلمون وعادتهم حجة مطلقة“ (كاساني، بدائع الصنائع ۵/ ۲۲۳)

(کوئی حرج نہیں کہ ٹمن میں کپڑے کی سفید کاری کرنے والے، رنگریز، دھوبی، رسی بٹنے والے، درزی اور دلال کی اجرت شامل ہو... عرف کا اعتبار کرتے ہوئے، اس لئے کہ سوداگروں کا عرف یہ ہے کہ وہ ان اخراجات کو ٹمن میں شامل کرتے ہیں، اور اسی میں سے شمار کرتے ہیں، اور مسلمانوں کا عرف کامل درجہ کی حجت ہے)، تو جب یہ ”مراجمہ“ میں جائز ہے، تو دیگر بیوع کے اندر بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا۔

ہاں اہم بات یہ ہے کہ ٹمن پر خریدار راضی ہو، اور اسے دھوکہ اور فریب نہ دیا گیا ہو۔

اس تفصیل کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ دلال کا زمین کی قیمت کا لوٹی بنانے والے سے معلوم کر کے زمین کو اپنی من مانی قیمت پر بیچ کر مالک زمین کی بتائی ہوئی رقم سے زائد رقم خود لے لینا ناجائز و حرام ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون“ (البقرہ: ۱۸۸) (اور تم آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، اور ان کو حاکموں تک نہ پہنچاؤ تاکہ دوسروں کے مال کا کوئی حصہ بہ طریقہ گناہ کھا جاؤ، حالانکہ تم اس کو جانتے ہو)۔

اور دلال کا مالک زمین کی اجازت کے بغیر من مانی قیمت پر بیچنا، اور اس کی بتائی ہوئی قیمت کے علاوہ باقی کو خود لے لینا ناحق طریقہ سے مال کھانا ہے جو حرام ہے، اس لئے کہ اس صورت میں وہی عقد بھی انجام دے رہا ہے، لہذا وہ وکیل بھی ہے، اور وکیل کو قابل اعتماد ہونا چاہئے، لہذا زائد قیمت کا مالک، زمین کا اصل مالک ہے نہ کہ دلال۔

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه“ (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۲۵۶۳ (ترقیم: محمد فواد عبدالباقی)، سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۴۸۸۲، سنن ترمذی حدیث نمبر: ۱۹۲۷، مسند احمد حدیث نمبر: ۷۷۲۷) (ہر مسلمان کی جان، مال اور عزت و آبرو دوسرے مسلمان پر حرام ہے)۔

لہذا مالک زمین کی اجازت کے بغیر زیادہ قیمت پر بیچ کر اس کی بتائی ہوئی رقم سے زائد رقم خود لے لینا حرام ہے۔

۳۔ حضرت حنیفہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه“ (مسند احمد حدیث نمبر: ۲۰۶۹۵، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (کسی شخص کا مال اس کی رضامندی کے بغیر حلال نہیں ہے)، لہذا دلال کا مالک کی اجازت کے بغیر من مانی قیمت پر بیچ کر زائد رقم خود لے لینا حرام ہے۔

۴۔ ”ہندیہ“ میں ہے: ”ولو وكله بأن يبيعه بألف درهم، فباعه بأكثر، نفذ البيع، وإن باعه بأقل لم ينفذ“ (بندیہ ۲/ ۵۹۰) (اور اگر کسی کو وکیل بنائے کہ سامان ایک ہزار درہم میں بیچ دے، لیکن وہ اسے زیادہ میں بیچ دے، تو بیچ نافذ ہوگی، اور اگر کم میں بیچے تو نافذ نہ ہوگی)۔

اس سے پتہ چلا کہ زائد قیمت کا مالک زمین والا ہے نہ کہ دلال، لہذا اس کا باقی کو اپنے لیے جائز سمجھنا درست نہیں ہے۔ البتہ بعض فقہاء کے نزدیک جواز کی شکل یہ ہو سکتی ہے کہ دلال کا لوٹی بنانے والے مالک زمین سے یہ طے کر لے کہ اس قیمت سے زائد میں اگر بیچوں تو زائد قیمت ہماری ہوگی، جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں: ”لا بأس أن يقول: ”بع هذا الثوب، فما زاد على كذا وكذا. فهو لك“ (صحیح البخاری ۵/ ۵۵۲، ط: ۱، دار طوق النجاة، ۵۱۲۲) (اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ کسی سے کہے کہ اس کپڑے کو بیچ دو، سواتے دام سے جو زائد رقم ہو، وہ تمہاری ہے)۔

اور محمد بن سیرینؓ فرماتے ہیں: ”إذا قال بعه بكذا، فما كان من ربح فهو لك، أو بيني وبينك، فلا بأس به“ (مرجع سابق ۵/ ۵۵۳) (اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ اسے اتنے میں بیچ دو، سو جو نفع ہو وہ تمہارا ہے، یا ہمارے اور تمہارے درمیان ہے، چنانچہ ایسا کرنے میں کوئی

حرج نہیں ہے)۔

البتہ اس صورت میں بھی دلال کو چاہئے کہ حد سے زیادہ قیمت نہ بڑھائے، تاکہ لوگ مشقت میں نہ پڑیں، اور یہ سوچے کہ اگر میں خریداری کی جگہ ہوتا تو کیا پسند کرتا، کہ یہی مومن کی شان ہے، جیسا کہ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لایؤمن أحدکم حتی یحب لأخیہ ما یحب لنفسہ“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۱۳، صحیح مسلم حدیث نمبر: ۴۵) (تم میں سے کوئی اس وقت تک کامل مومن نہیں ہو سکتا ہے جب تک کہ اپنے بھائی کے لئے وہی نہ پسند کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے)۔

(ب):

دلال کمپنی کا زمین بیچ کر قبضہ نہ دلانا سراسر ظلم اور سخت گناہ ہے، اس لئے کہ جب خریداری مکمل ہوگئی تو ”بیع“ (فروخت کردہ سامان) کو حوالہ کرنا واجب ہو گیا، ابن نجیم مصریؒ لکھتے ہیں: ”وأما أحكامه فالأصلی له المثلث فی البدلین، لکل منهما فی بدل... والتابع وجوب تسلیم البیع والضمن“ (ابن نجیم، البحر الرائق، کتاب البیع ۵/۲۸۲) (بہر حال بیع پر مرتب ہونے والے احکام تو اس کا اصلی حکم و اثر بدیلین میں ملکیت کا ثبوت ہے یعنی عاقدین میں سے ہر ایک کے لئے ملکیت بدل میں ثابت ہو جاتی ہے، اور ضمنی حکم بیع (فروخت کردہ سامان) اور ضمن کی حوالگی کا وجوب ہے)۔

اور اگر زمین بیچنے والی دلال کمپنی عقد کے اندر یہ شرط لگاتی ہے کہ زمین ہم سے ہی بیچنا تو یہ شرط باطل ہے، اور اس شرط کے لگانے سے عقد فاسد ہو جائے گا، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ امام سرخسیؒ لکھتے ہیں: ”فإن کان فیہ منفعة لأحد المتعاقدين، فالبیع فاسد؛ لأن الشرط باطل فی نفسه، والمنفعة به غیر راض بدونه، فتمکن المطالبة بينهما بهذا الشرط، فلهذا فسد به البیع“ (سرخسی، المبسوط، کتاب البیع، باب البیوع إذا کان فیہا شرط ۱۲-۱۳-۱۴) (سواگر شرط کے اندر عاقدین میں سے کسی ایک کا نفع ہو، تو بیع فاسد ہے؛ اس لئے کہ یہ شرط بذات خود باطل ہے، اور اس سے فائدہ اٹھانے والا اس کے بغیر راضی نہیں، لہذا دونوں کے درمیان اس شرط کا مطالبہ راہ پائے گا، سواسی وجہ سے اس کے سبب بیع فاسد ہوگئی)۔

۲۔ یہ شرط عقد کے مقصود کے خلاف ہے، کیونکہ عقد کا تقاضا یہ ہے کہ فروخت کنندہ کی ملکیت ضمن میں، اور خریداری کی ملکیت بیع (فروخت کردہ سامان) میں اس طرح ثابت ہو جائے کہ دونوں اپنی ملوکہ چیز میں آزادی کے ساتھ تصرف کر سکیں، جبکہ یہ شرط خریداری کی آزادی کو سلب کرتی ہے۔

۳۔ اس شرط کو لگا کر دلال کمپنی خریداری کا استحصال (Exploitation) کرنا چاہتی ہے تاکہ مارکیٹ ریٹ سے کم پر دوبارہ اس کی ملوکہ زمین حاصل کی جاسکے، جو ظلم ہے، اور ظلم اپنی تمام قسموں اور شکلوں کے ساتھ اسلامی شریعت میں حرام ہے۔

خلاصہ بحث:

۱۔ بعض لینڈ گرابرز (Land grabbers)، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر کا سرکاری اراضی پر قابض ہو کر ان کو فروخت کر دینا حرام ہے خواہ رشوت کے ذریعہ سرکاری عہدہ داروں سے وہ لے آؤ (Layout) بھی منظور کرا چکے ہوں، اور جانتے بوجھتے غصب کردہ سرکاری اراضی کا قابضین یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا ناجائز ہے۔

۲۔ اوقاف کی منصوبہ زمینوں کو تمام قسموں کے ساتھ اپنے لئے خریدنا حرام ہے۔

۳۔ اگر پھوپھیوں یا بہنوں کو حصہ نہیں دیا گیا تو بیٹوں یا پوتوں سے ان کی ایسی موروثی زمین کا خریدنا مکروہ تنزیہی ہے۔

۴۔ جو لوگ حرام خور کے حالات سے واقف ہیں، ان کے لئے حرام خور سے اس کی حرام آمدنی سے حاصل کردہ زمین کو خریدنا ناجائز ہے۔

۵۔ بیچنے والے شخص کے لئے حکومتی ادارہ سے منظور شدہ نقشے میں تبدیلی کرتے ہوئے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کر دینا اور

دوسرے لوگوں کا جانتے بوجھتے اس کو خریدنا جائز نہیں ہے۔

۶۔ لے آؤٹ (Layout) یعنی آبادی کا نقشہ منظور کرنے کے لئے کالونی میں گارڈن (Garden) اور پلے گراؤنڈ (Playground) رکھنا قانونی اعتبار سے ضروری ہے، لہذا کالونی بنانے والے پر واجب ہے کہ اس قانون کی تعمیل کرے، اور اس مخصوص جگہ کو دوسرے مقصد کے لئے نہ بیچے، یا نہ دے۔

۷۔ ایک مفاد عام کے لئے مخصوص جگہ کو دوسرے مفاد عام کے لئے دینا مناسب نہیں ہے، البتہ یہ غصب کا معاملہ بھی نہیں ہے، اس لئے اس جگہ مسجد بنانا درست ہے، اور بننے والی مسجد شرعی مسجد ہے۔

۸۔ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ ٹیکس کا نظام ایسا بنائے کہ لوگ اس سے بچنے کی تدبیریں نہ سوچیں۔

۹۔ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ آسان قانون اور صالح نظام بنائے تاکہ ملک کے ہر باشندہ کو مناسب مکان دستیاب ہو سکے۔

۱۰۔ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بعد ہی کالونیاں بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا مناسب ہے۔

۱۱۔ جائز ٹیکس سے بچنے کے لئے لون لینے کی گنجائش نہیں ہے، البتہ ظالمانہ ٹیکس اور غیر منصفانہ قانونی دشواری سے بچنے کے لئے لون لینے کی بدرجہ مجبوری گنجائش ہے۔

۱۲۔ پلاٹ (Plat) نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی، بشرطیکہ پلاٹ کتنے گز پر مشتمل ہے اس کی وضاحت کر کے قیمت کی بھی تعیین کر دی جائے، لہذا خرید و فروخت کا یہ عمل درست ہے۔

۱۳۔ البتہ فروخت کرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ جگہ کو تبدیل کر دے، یا نقشہ میں جس پلاٹ کا جو نمبر بتایا گیا ہے، اس کو دوسری جگہ ڈال دے۔

۱۴۔ زمین کے جن حصوں کی بیع مکمل ہو چکی ہے، خریداران کا مالک ہو چکا ہے، لہذا اگر کاشت کرنے کی شرط عقد کے اندر لگائی گئی تھی تو یہ شرط فاسد ہے، جس سے عقد فاسد ہو جائے گا۔ البتہ اگر ان حصوں پر بیچنے والے کا کاشت کرنا عقد کے بعد خریدار کی اجازت سے ہے، تو یہ اس کی طرف سے تبرع ہے۔

۱۵۔ اگر زمین کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی تھی، اور اس نے پلاٹس فروخت کئے، تو پلاٹ خریدنے والا پلاٹ متعین ہونے سے پہلے، صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر اپنی زمین کسی دوسرے شخص سے فروخت کر سکتا ہے؛ اس لئے کہ اموال غیر منقولہ میں قبضہ سے پہلے بیع جائز ہے۔

۱۶۔ مالک زمین سے ”حیثاً نقد“ کے ساتھ جو زمین خریدی گئی، وہ مالک زمین کی ملکیت سے نکل چکی ہے، اور خرید و فروخت کا معاملہ طے ہونے کے بعد خریدار نے بہ طور اعتماد ٹکس کے کچھ حصہ پر فروخت کنندہ کو قبضہ دلایا ہے، اور مقررہ مدت میں بقیہ رقم ادا کرنے کا وہ پابند ہے، اور اس مدت میں خریدار اگر پلاٹ (Plat) بنا کر بیچتا ہے، تو پہلی بیع لازم ہوگی، اور اسے لازماً فروخت کنندہ کو ٹکس دینا ہوگا۔

اور پلائنگ (Plating) کے سلسلہ میں اصل مالک کی اجازت بھی ضروری نہیں ہے۔

اور قانونی رکاوٹ کی وجہ سے زمین کا اصل مالک زمین کے پاس رہ جانا الگ بات ہے۔

اور جب پلائنگ کرنے والے کا پلاٹ بیچنا جائز ہے، تو پھر اس سے خریدنے والے شخص کا اگلے شخص کو بیچ دینا بھی جائز ہے۔

۱۷۔ غیر منقولہ جائیداد میں قبضہ سے پہلے بھی بیع پر کامل ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، اور جب ملکیت حاصل ہوگی، تو اس میں تصرف کا حق بھی حاصل ہو گیا، لہذا جب متعین زمین کے اندر جو ہزار گز پر مشتمل ہے، مثلاً پچاس گز کا قطعہ جہت اور سمت کی تعیین کے بغیر خرید لیا گیا تو یہ مشترکہ طور پر خریداری ہے۔

اور اصل مالک زمین کے دلال سے خریدنا اصل مالک زمین سے خریدنے کے درجہ میں ہے۔

اور زبانی سودا بھی درست ہے۔

اور زمین خرید کر تجارت کرنے اور پیسے کمانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور تمام فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مشترک چیز کو شریک یا اجنبی کے ہاتھ سے فروخت کرنا جائز ہے۔

۱۷۔ البتہ دلال کا یہ شرط لگانا کہ اسے وہی بیچے گا، باطل شرط ہے، اور اگر یہ شرط عقد مکمل ہونے کے بعد ہے، تو عقد کی صحت پر اس کا اثر نہیں پڑے گا۔
۱۷۔ کالونی بنانے والے سے قسطوں میں قیمت ادا کر کے پلاٹ خریدنا جائز ہے، اور اس طرح خریدنے سے خریدار کی ملکیت زمین پر ثابت ہو جاتی ہے، اور اگر یہ پلاٹ مشترک طور پر خریدا گیا ہے، تو پھر فروخت کرنے کی حالت میں اسے خریدنے کا حق تمام شرکاء کو ہے، لہذا کالونی بنانے والے اصل مالک پلاٹس کا اگر وہ شریک بھی ہو، تو اس کا یہ شرط لگانا کہ خریدنے والا صرف اسی سے بیچے درست نہیں ہے، بلکہ مالک پلاٹ کو اختیار ہے کہ وہ جس سے چاہے بیچے۔

اور اگر کالونی بنانے والا خریدنا ہی چاہتا ہے، تو اسے مارکیٹ ریٹ سے لینا ہوگا۔

لیکن اگر یہ شرط عقد کے مکمل ہونے کے بعد لگائی گئی ہو، تو عقد کی صحت پر اس کا کوئی اثر نہ ہوگا۔

۱۸۔ اور اگر پلاٹ مقدار اور محل وقوع کے اعتبار سے متعین ہے، تو پھر اول فروخت کرنے والے یا دیگر مالکین کا یہ شرط لگانا کہ پلاٹ کا مالک ان ہی سے بیچے، یا فلاں سے نہ بیچے درست نہیں ہے۔

البتہ اگر یہ شرط عقد مکمل ہونے کے بعد لگائی گئی ہو، تو عقد کی صحت پر اس کا کچھ اثر نہیں پڑے گا۔

۱۸۔ قسط پر فروخت کرنے کی صورت میں خریدار کی ملکیت بیع پر معاملہ مکمل ہونے کے بعد فوراً ہی ثابت ہو جاتی ہے، اور ادھار قیمت کی قسطوں میں ادائیگی اس پر لازم ہوتی ہے، لہذا کالونی بنانے والے کا بعض قسطوں کی ادائیگی باقی رہنے کی وجہ سے سودے کو کینسل قرار دینا درست نہیں ہے، بلکہ صحیح طریقہ یہ ہے کہ باقی قسطوں کو ادا نہ کرنے کی حالت میں خریدار کو اختیار دیا جائے کہ وہ باقی ماندہ قسطیں ادا کر کے اپنی زمین حاصل کرے، یا زمین بیچ کر باقی ماندہ قسطیں ادا کرے۔ لہذا فروخت کرنے والے کا صرف قسطوں میں ادا کی ہوئی رقم واپس کرنا جبکہ زمین کی قیمت مارکیٹ میں پچاس گنا بڑھ چکی ہو، سراسر ظلم ہے۔

۱۹۔ دلال کی زمین کی قیمت کالونی بنانے والے سے معلوم کر کے زمین کو اپنی من مانی قیمت پر بیچ کر مالک زمین کی بتائی ہوئی رقم سے زائد رقم خود لے لینا جرم ہے۔ البتہ بعض فقہاء کے نزدیک جواز کی شکل یہ ہو سکتی ہے کہ دلال کالونی بنانے والے مالک زمین سے یہ طے کر لے کہ اس قیمت سے زائد میں اگر میں بیچوں تو زائد قیمت میری ہوگی۔

۲۰۔ دلال کمپنی کا زمین بیچ کر قبضہ نہ دلانا سراسر ظلم اور سخت گناہ ہے۔

۲۱۔ زمین بیچنے والی دلال کمپنی عقد کے اندر یہ شرط لگاتی ہے کہ زمین ہم سے ہی بیچنا، تو یہ شرط باطل ہے، اور اس شرط کے لگانے سے عقد فاسد ہو جائے گا۔

لہذا ما ظہری واللہ اعلم بالصواب۔

☆☆☆

زمین کی بیع و شراء سے متعلق چند جدید مسائل

مولانا محمد ظفر عالم ندوی

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق جو سوالات اسلامک فقہ اکیڈمی کی طرف سے آئے ہیں ان کے جوابات ترتیب وار شرع اسلامی کی روشنی میں ذیل میں درج کیے جا رہے ہیں:

جواب نمبر (۱): بعض لینڈ گراہرس، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر سرکاری اراضی پر قابض ہو جائیں تو بلاشبہ یہ از روئے شرع اسلامی غصب ہے، غصب کردہ زمین کے بارے میں جب علم ہو اور اس کے مالک کے بارے میں واقفیت ہو تو ایسی صورت میں غاصبین یا غاصبین نے جن کے ہاتھ فروخت کیا ہے ان سے زمین خریدنا شرعاً جائز نہیں ہے، اس بارے میں درج ذیل فقہی نصوص سے رہنمائی ملتی ہے۔

علامہ ابن نجیم مصریؒ لکھتے ہیں:

”لا یجوز لأحد من المسلمین أخذ مال بغير سبب شرعی“ (البحر الرائق ۵/۴۱، کتاب الحدود فی التعزیر)۔
علامہ ابن عابدین شامی اور ابن نجیم مصری دونوں فرماتے ہیں:

”أما شرائط المحقود علیه... أن یکون ملک البائع فیما بیعہ لنفسه“ (رد المحتار ۵/۴۰۵، البحر الرائق ۵/۲۵۹)۔
غصب کردہ زمین خواہ مختلف ہاتھوں بکتی اور منتقل ہوتی رہے، وہ مال حرام ہی رہے گا اور حرمت منتقل ہوتی رہے گی۔
علامہ ابن عابدین شامیؒ لکھتے ہیں:

”الحرام ینتقل أی ینتقل حرمتہ وإن تداولته الأیدی وتبدلت الأملاك“ (رد المحتار ۴/۳۰۰)۔
علامہ سیوطی الاشباہ والنظائر میں صراحت فرماتے ہیں: ”الحرمة تتعدى فی الأموال“ (ص- ۱۵۹)۔

علامہ حصکفیؒ لکھتے ہیں: ”الحرمة تتعدى مع العلم بها إلا فی حق الوارث وقیده فی الظهرية بأن لا یعلم أرباب الأموال“ (الدر المختار علی رد المحتار ۴/۳۰۱)۔

فقہاء نے یہ صراحت فرمائی ہے کہ غیر کے مال میں بغیر مالک کی اجازت کے تصرف جائز نہیں ہے، اس صورت میں اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہوگی۔

علامہ حصکفیؒ لکھتے ہیں: ”لا یجوز التصرف فی مال غیره بلا إذنه ولا ولائته“ (الدر المختار علی رد المحتار ۶/۲۰۰)۔

”ولا یجوز التصرف بمال الغیر بدون إذن صریح“ (الأشباہ والنظائر ۱۵۷)۔

فقہاء کی مذکورہ تصریحات سے معلوم ہوا کہ مذکورہ قسم کی اراضی خریدنا شرعاً جائز نہیں ہے۔

جواب نمبر (۲): موقوفہ غصب کردہ زمین کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے، جن لوگوں نے اوقاف کی زمینوں پر قبضہ کر لیا، انھوں نے بہت بڑے گناہ کا ارتکاب کیا ہے، ایسے لوگوں سے جس طرح ممکن ہو وقف کی زمینیں آزاد کرانا متولیان اور ذمہ داران وقف پر ضروری ہے، غصب کردہ زمین خواہ وقف کی ہو یا کسی اور کی ان کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے، اگر کسی مسلمان نے موقوفہ زمین پر علم کے باوجود غاصبانہ قبضہ کر لیا ہے تو ان پر لازم ہے کہ وہ موقوفہ زمین کو واپس کر دے، ورنہ وہ عند اللہ وعند الناس مجرم قرار پائیں گے، احادیث میں اس سے متعلق سخت وعیدیں آئی ہیں

مفتی و استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ۔

اور فقہاء نے اس بارے میں صراحت فرمائی ہے۔

”وأما حكمه فالإثم والمغرم عند العلم وإن كان بدون العلم بأن ظن أن الماخوذ ماله أو اشترى عيناً ثم ظهر استحقاؤه فالمغرم ويجب على الغاصب رد عينه على المالك وإن عجز عن رد عينه بهلاكه في يده بفعله أو بغير فعله فعليه مثله إن كان مثلياً فإن لم يقدر على مثله بالإنقطاع عن أيدي الناس فعليه قيمته يوم الخصومة عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف رحمه الله يوم الغصب وقال محمد رحمه الله يوم الإنقطاع“ (فتاویٰ ہندیہ ۵/۱۹)۔

غاصب چاہے کسی وجہ سے بھی غصب کردہ زمین کا مالک ہو اور اسے بیچ کر دے تو یہ بیع باطل ہوگی۔

”ولوملك الغاصب المغصوب من جهة المغصوب منه ببيع أوبية أو وارث بعد ما باعه من غيره بطل البيع“ (فتاویٰ ہندیہ ۵/۱۲۰)۔

اس مسئلہ میں دراصل بنیادی چیز یہ ہے کہ موقوفہ جائداد کی نہ خرید و فروخت ہو سکتی ہے اور نہ ہیہہ اور نہ یہ وراثت میں منتقل ہوگی جیسا کہ روایات میں صراحتاً موجود ہے، اسی طرح اس کو رہن رکھنا اور اس پر ناجائز قبضہ کرنا وغیرہ ناجائز ہے، لہذا اس کی خریدگی بھی جائز نہیں ہوگی، صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

”وإذا صح الوقف لم يجز بيعه ولا تملكه أما إمتناع التملك فلما بينا ماروی من حديث تصدق بأصلها : لا يباع ولا يوهب“ (ہدایہ، کتاب الوقف)۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: ”فاذا تم ولزم لا يملك ولا يملك ولا يباع ولا يرهن أي لا يكون مملوكا لصاحبه ولا يقبل التملك لغيره بالبيع ونحوه لإستحالة تملك الخارج عن مالكة“ (رد المحتار ۲/۵۰۷)۔

ان کے علاوہ دیگر کتب فقہ میں یہ تفصیلات موجود ہیں، موقوفہ جائداد کی خرید و فروخت ممکن نہیں ہے۔

جواب نمبر (۳): موردی زمین جو تقسیم نہ ہوئی ہو بعد کے ورثاء اگر اپنے حصے کے بقدر کسی کے ہاتھ فروخت کر دیں تو اس زمین کو خریدنا جائز ہے، کیونکہ بطور وراثت اس زمین کے وہ مالک ہیں اور مالک کو اپنی زمین فروخت کرنے کا حق حاصل ہے اور کسی کے لیے اس کے خریدنے کی اجازت ہے، فقہاء کے یہاں اس کی تصریحات موجود ہیں۔

حرام مال سے خرید کردہ اراضی خریدنے کا حکم؟

جواب نمبر (۴): اگر مشتری کو معلوم ہے کہ بائع کے پاس جتنی زمینیں ہیں وہ سب مال حرام سے خرید کردہ ہیں تو تعین کے ساتھ علم رکھنے والے حضرات کے لیے ان زمینوں کا خریدنا جائز نہیں ہے ہاں! اگر متعین طور پر معلوم نہ ہو کہ یہ زمین مال طلال سے خریدی گئی ہے یا حرام سے، حالانکہ بائع کے پاس دونوں طرح کے اموال ہیں تو اس صورت میں امام کرخی کا قول یہ ہے کہ اس کی خریداری درست ہوگی، علامہ ابن عابدین شامی نے صراحت کی ہے کہ فتویٰ امام کرخی کے قول پر ہے۔

”رجل اکتسب ما لا من حرام، ثم اشترى فهذا على خمسة أوجه: إما إن دفع تلك الدراهم إلى البائع أو لا، ثم اشترى منه بها أو اشترى مطلقاً ودفع تلك الدراهم أو اشترى قبل الدفع بها ودفعها أو اشترى قبل الدفع بها ودفع غيرها، أو اشترى مطلقاً ودفع تلك الدراهم أو اشترى بدراهم آخر، ودفع تلك الدراهم۔ إلى قوله، وقال الكرخي رحمه الله في الوجه الأول والثاني لا يطيب، وفي الثالث الأخيرة يطيب، وقال أبو بكر رحمه الله لا يطيب في الكل، لكن الفتوى الآن على قول الكرخي رحمه الله دفعا للخرج عن الناس“ (رد المحتار ۴/۳۹۰ زكريا، كتاب البيوع، مطلب إذا اکتسب حراماً)۔

فتاویٰ ہندیہ میں تقریباً یہی صراحت موجود ہے (فتاویٰ ہندیہ ۳/۲۱۵ دارالکتب دیوبند)۔

قانونی طور پر منظور شدہ نقشہ کے خلاف خرید و فروخت کرنا کیسا ہے؟

جواب نمبر (۵): حکومت کے قانون کے مطابق جو لے آؤٹ منظور کرایا گیا ہے اور خریدار کو نقشہ کے مطابق معاملہ بتایا گیا، پھر اس میں تبدیلی کر دی گئی، مثلاً راستہ کم کر دیا گیا یا اس کی بھی قیمت خریداروں سے لی گئی تو یہ از روئے شرع غش میں داخل ہے، لیکن اس غش سے خریدار واقف ہوتے ہیں اور اس کے باوجود خریدتے ہیں تو اگرچہ شرعاً بیع ہو جائے گی، لیکن قانون کی خلاف ورزی کی وجہ سے پیچیدگیاں پیدا ہوں گی، اور حکومت کی طرف سے کارروائی ہو سکتی ہے اور بڑا نقصان بھی ہو سکتا ہے، اس لیے اس پہلو کو سامنے رکھتے ہوئے اس قسم کی خریداری کراہت سے خالی نہیں ہوگی۔ ہاں! اگر مکان بنانے کی سخت ضرورت ہو اور کوئی فریش کالونی اور زمین نہ مل پارہی ہو تو برائے ضرورت خریدنے میں کراہت نہیں ہوگی۔

گارڈن کے لئے تجویز شدہ جگہ پر مسجد بنوانا:

جواب نمبر (۶): گارڈن یا پلے گراؤنڈ نقشہ میں جہاں ہو اگر اس جگہ مالک زمین کی طرف سے مسجد بنادی گئی تو مسجد درست ہوگی اور مسجد شرعی کہلائے گی، البتہ حکومت سے منظور شدہ نقشہ کے مطابق تعمیر نہ کرنے کی وجہ سے وعدہ خلافی کا گناہ ہوگا۔

مجبوری اور زیادہ اخراجات کے پیش نظر غیر قانونی کالونی بسانا:

جواب نمبر (۷): اس مسئلہ میں شرعی نقطہ نظر سے اگر غور کیا جائے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اپنی اراضی ہو تو اس پر کالونی بسانے کے لیے نقشہ کی منظوری یا خرید و فروخت سے متعلق ٹیکسیز شرعاً نہیں ہیں، لیکن ملکی اور شہری قانون کا لحاظ کرنا ایک اچھے شہری کے لیے ضروری ہے، اگر قانون کا لحاظ نہ ہو تو غیر قانونی کالونی بسانے والے خلاف معاہدہ کام کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوں گے اور خلاف قانون کام کرنے کی وجہ سے گرفت میں آنے پر بے عزتی اور تذلیل ہوگی اور اپنے کو ذلت سے بچانا شرعاً ضروری ہے، ترمذی کی روایت ہے:

”عن حذیفة قال قال رسول الله ﷺ: لا یبغی للمؤمن أن یدل نفسه قالوا کیف یدل نفسه؟ قال: یتعرض من السلاء لما لا یطیق“ (ترمذی وابن ماجہ)۔

انکم ٹیکس اور دیگر سرکاری ٹیکسیز سے بچنے کے لیے سودی قرض لے کر زمین کی خرید و فروخت کرنا:

جواب نمبر (۸): محض سرکاری قوانین، انکم ٹیکس و دیگر سرکاری ٹیکسیز وغیرہ سے بچنے کے لیے استطاعت کے باوجود سودی قرض لے کر زمین خرید و فروخت کرنا درست نہیں ہے، خواہ غریب مسلمانوں کے تعاون کا جذبہ ہو، سودی جیسے موجب لعنت اور حرمت معاملہ میں مبتلا ہو کر غیروں یا مسلم غرباء کی مدد کرنا جائز نہیں ہے، بلکہ یہ ”ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان“ آیت کے تحت ممنوع ہوگا، غیر مسلموں کی ترقیات کو دیکھ کر گمراہ کن راہ اختیار کرنے کی اجازت نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”هذاصراطی مستقیماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل“ (سورہ انعام: ۱۵۳)۔ یہ راہ دراصل شیطان کی راہ ہے، ”ولا تتبعوا خطوات الشیطان“ (بقرہ: ۱۶۸)، بلکہ غیروں کی چمک دمک کی طرف نظر اٹھانے سے منع کیا گیا ہے ”ولا تمدن عینیك إلی ما متعنا به أزاوا منہم زهرة الحیاة الدنیا“ (سورہ طہ: ۱۳۱)۔

البتہ اگر خود کوئی پریشان حال بے مکان مسلمان مکان کا محتاج ہو اور اسے غیر سودی قرض نہ ملتا ہو تو ضرورت کی بنا پر بقدر ضرورت اس کے لیے انفرادی طور پر سودی قرض لے کر مکان یا رہائشی زمین خریدنے کی گنجائش ہوگی، جیسا کہ فقہاء نے صراحت کی ہے۔

علامہ ابن نجیم مصری فرماتے ہیں:

”یحوز للمحتاج الإستقراض بالربح“ (الاشباہ والنظائر لابن نجیم / ۱۰۰)۔
قطعہ زمین کے نمبر جو نقشہ میں ہوتے ہیں ان کے بجائے پلاٹس نمبر کے اعتبار سے فروختگی کا حکم:

جواب نمبر (۹): اس بارے میں اصل یہ ہے کہ خرید و فروخت میں بیع کا تعین ہو، بیع مجہول نہ ہو، اگر پلاٹس نمبر کی تعین سے بیع کی تعین ہو جائے اور

جہالت باقی نہ رہے تو اس طرح خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً درست ہوگا، فتاویٰ بزازیہ میں ایک جزئیہ موجود ہے:

”اشترى أرضاً و ذكر حدودها لا ذرعها طولاً و عرضاً جاز، وإذا عرف المشتري الحدود لا الجيران يصح وإن لم يذكر الحدود ولم يعرفه المشتري جاز البيع إذا لم يقفه بينما تجاحدا، وجهل البائع بالمبيع لا يمنعه وجهل المشتري يمنعه“ (فتاویٰ بزازیہ علی الہندیۃ ۳/۲۷۲)۔

اوپر کی عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ مشتری کو اگر پلاٹ معلوم ہو جائے تو بیع درست ہو جائے گی، ورنہ جہالت کی وجہ سے بیع درست نہیں ہوگی۔

زمین پر بائع ہی کا قبضہ ہو، لیکن مشتری نے ثمن ادا کر دیا ہو تو کیا مشتری کی ملک ہوگی؟

جواب نمبر (۱۰): اس بارے میں فقہاء کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مشتری نے زمین کی خریدگی کا معاملہ کر کے بائع کو ثمن ادا کر دیا تو زمین پر مشتری کی ملکیت ہو جائے گی، اگرچہ بائع نے قبضہ نہ دیا ہو، بائع اگر فروخت شدہ زمین پر کھیتی کرے تو یہ ان کی طرف سے زیادتی ہے، بائع پر واجب ہے کہ وہ جلد از جلد زمین مشتری کے لیے خالی کر دے، یہی وجہ ہے کہ اگر مشتری خرید شدہ زمین پر قبضہ سے قبل تصرف کر لے تو یہ تصرف درست ہوگی۔

شرح الجملہ کی عبارت ہے: ”للمشتري أن يبيع المبيع من آخر قبل قبضه إن كان عقاراً لا يخشى بلاكه وكما يجوز بيع العقار قبل قبضه يجوز أيضاً التصرف فيه بالرهن، والهبة، غير أن التصرفات المذكورة وإن كانت جائزة إلا أنها لا تكون لازمة ونافذة إلا بدفع الثمن للبائع أو إجارته لها“ (شرح المجلة ۱/۱۲۸ رقم: ۲۵۳)۔

فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے: ”إذا اشترى داراً أو عقاراً فوبها قبل القبض من غير البائع يجوز عند الكل ولو باء يجوز في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله ولا يجوز في قول محمد رحمه الله“ (فتاویٰ تاتارخانیہ ۸/۲۶۶)۔

علامہ ابن عابد شامی لکھتے ہیں: ”لو اشترى عقاراً فوبه قبل القبض من غير بائه يجوز عند الكل كما في البحر عن الخانية“

“(رد المحتار ۴/۳۶۹ دارالکتب بیروت)۔

ان کے علاوہ اور فقہاء نے بھی یہی نقطہ نظر پیش فرمایا ہے کہ عقار میں جب مشتری نے ثمن ادا کر دیا تو مشتری کی ملک ہو جاتی ہے اور قبضہ کے بغیر بھی اس کے لیے تصرف درست ہو جاتا ہے۔

پلاٹ متعین ہونے سے قبل کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دینا:

جواب نمبر (۱۱) (الف): زمین اگر چہ کالونی بنانے والی کی ملک میں آگئی ہو اور اس نے پلاٹ خریدنے والے کے ہاتھ فروخت کر دیا جب تک پلاٹ کی تعیین نہ ہو جائے، اس کو کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس صورت میں مجھول اور مشاع شی کی بیع ہوگی جو فاسد ہوگی، البتہ اس صورت میں پلاٹ متعین ہونے کے بعد بائع کی اجازت سے مشتری اس پلاٹ پر قبضہ کر لے تو بائع کی ملکیت ثابت ہو جائے گی، فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ بیع فاسد میں بائع کی اجازت سے مشتری جب بیع پر قبضہ کرے تو مشتری بیع کا مالک ہو جائے گا، ہدایہ اور دیگر کتب فقہ میں صراحت موجود ہے:

”فإن باع المشتري بالشرء الفاسد نفذ بيعه، لأنه ملكه فملك التصرف فيه وسقط حق الاسترداد لتعلق حق العبد بالثاني ونقض الأول لحق الشرء وحق العبد مقدم لحاجته“ (ہدایہ ۲/۶۵)۔

علامہ ابن ہمام اس پر لکھتے ہیں:

”فإن باع أي باع المشتري ما اشتراه شراء فاسداً يباع صحيحاً نفذ بيعه لأنه ملكه فملك التصرف فيه وسقط حق البائع الأول في الاسترداد“ (فتح القدير ۶/۲۲۷)۔

(ب): دوسری صورت جس میں کہ کالونی بنانے والے کا بھی قبضہ نہیں ہوا ہے اور کاشتکار کھیتی کر رہا ہے اس صورت کا بھی وہی حکم ہوگا جو پہلی صورت کا ہے، کیونکہ املاک غیر منقولہ کا ضمن سودا کے بعد اگرا کر دیا جائے تو مشتری کی ملک بغیر قبضہ کے بھی ہو جاتی ہے، جیسے پیچھے فقہاء کی تصریحات درج کی جا چکی ہیں۔

بذریعہ دلال زمین کی خرید و فروخت جب کہ زمین پر قبضہ بھی نہ ہو:

جواب نمبر (۱۲): غیر منقولہ اشیاء مثلاً زمین و مکان وغیرہ جب موجود اور مقدور التسلیم ہوں تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے، چونکہ اس قسم کی خرید و فروخت میں دلالی کے بغیر معاملہ مشکل ہے اور موجود دور میں اس کا رواج بھی ہو گیا ہے، اس لیے اس میں دلالی کی بھی گنجائش ہے اور اس کی اجرت بھی جائز ہے، زمین پر اگر قبضہ نہ ہو، لیکن قیمت ادا کر دینے کی وجہ سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اس لیے آگے دوسروں کے ہاتھ بغیر قبضہ کے بھی اس کی خرید و فروخت بذریعہ دلال درست ہے جیسا کہ بذریعہ وکالت اس کی اجازت ہوتی ہے، دلائل اوپر کے مسائل میں درج ہو چکے ہیں۔

قسطوں پر پلاٹ بذریعہ دلال خریدنا اور فروخت کرنا ہے۔

جواب (۱۳): قسطوں میں جب پوری قیمت ادا ہو جائے تو زمین پر ملکیت ثابت ہو جائے گی، پھر انہی کے ہاتھ نفع لے کر فروخت کر دی تو یہ درست ہے۔

”ویجوز بیع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله، ولهما أن ركن البيع صدر من أملة في محله ولا غير رقبة لأن الهلاك في العقار نادر بخلاف المنقول، والغرض المنهي عنه غرر انفساخ العقد والحديث معلول به عملاً بدلائل الجواز“ (بدایہ ۲/۴۳)۔

”إذا اشترى داراً أو عقاراً فوبها قبل القبض من غير البائع يجوز عند الكل، ولو باء بيجوز في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله“ (تاتارخانية ۸/۲۶۶)۔

الفقه على المذاهب الأربعة ۲/۳۳۴ میں بھی یہی صراحت ہے۔

پوری قسطیں ادا نہ ہونے کی صورت میں معاملہ کو کینسل کرنا اور ادا شدہ رقم واپس کرنا اور خریدار کا بوقت واپسی رقم زمین کا مطالبہ کرنا: جواب نمبر (۱۴): خریدار جب وقت مقررہ پر پوری قیمت ادا نہ کر پائے تو بائع کو معاملہ فسخ کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے، بلکہ رقم پوری ادا کرنے کی صورت میں بھی اقالہ کا حق ہوتا ہے، اس صورت میں مشتری دوبارہ بقیہ رقم ادا کرنے کی بات کرے تو یہ بائع کے اختیار میں ہے، چاہے تو قبول کرے یا فسخ کر دے اور ادا شدہ قیمت واپس کر دے، صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

”إذا الحاجة مست إلى الإنفاسخ عند عدم النقد تحرزا عن الماطلة في الفسخ....“ (بدایہ ۲/۴۰)۔

”فإذا عزم البائع على ترك الخصومة، تم الفسخ، وبمجرد العزم وإن كان لا يثبت الفسخ فقد اقترن بالفعل وهو امساك الجارية ونقلها وما يضايه ولأنه لما تعذر استيفاء الثمن من المشتري فإت رضاء البائع فيستبد بفسخه“ (بدایہ ۲/۱۴۱)۔ باب التحكيم۔ مسائل شتى)۔

ہدایہ کے علاوہ دیگر کتب فقہ میں یہ بات ملتی ہے کہ اگر مشتری معاہدہ کے مطابق ثمن ادا نہ کر پائے تو بائع کو معاملہ فسخ کرنے کا حق حاصل ہے، اور جب فسخ ہو جائے تو مشتری صرف اتنی ہی رقم کا حقدار ہوگا جو انھوں نے بائع کو سپرد کیا ہے، اس سے زائد نہیں۔

شیخ سہارنپوری صراحت فرماتے ہیں:

”ویرد العربان إذا ترك العقد على كل حال بالإتفاق“ (بذل المجهود ۲/۲۸۷)۔

دلال کا مشتری سے من مانی قیمت لے کر زمین فروخت کرنا:

جواب نمبر (۱۵): جو قیمت بائع سے طے ہوئی ہو اسی پر دلالی کرے اور اپنی اجرت طے کرے تو یہ صورت درست ہے۔

”وسئل محمد بن مسلمة عن أجرة السمسار فقال أرجو أنه يجوز وإن كان في الأصل فاسدا لكثرة التعامل وكثير من هذا غير جائز فجوزوه لحاجة الناس إليه“ (رد المحتار ۶/۶۳)۔
علامہ شاہی مزید تحریر فرماتے ہیں:

”إجارة السمسار والمنادى والحماهى والصكاك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة“ (رد المحتار ۶/۳۷)۔

لیکن بائع سے کچھ طے کیا جائے اور مشتری کچھ لے تو یہ صورت درست نہیں ہے، ہاں اگر یہ صورت ہو کہ دلال کالونی فروخت کرنے والوں سے یہ طے کر لے کہ میں آپ کو ایک متعین قیمت دوں گا، مثلاً ایک ہزار روپے اسکو آرٹ دوں گا اور مشتری سے جو کچھ زیادہ طے وہ میں لوں گا پھر دلال مشتری سے زمین کی قیمت طے کر کے معاملہ کرے اور اس میں جو زائد رقم حاصل کرے وہ اس کی اجرت ہوگی اور درست کہلائے گی، اس صورت میں یہ سمجھا جائے گا کہ دلال نے بائع سے متعین رقم پر زمین خرید کر مشتری کے ہاتھ نفع لے کر فروخت کر دیا، شرعاً اس کی گنجائش ہوگی، ہدایہ کی شرح عنایہ میں ایک جزئیہ ہے:

”أنه باعة مراجعة، فإن كان كل ما اشتراه به له مثل جاز سواء جعل الربح من جنس رأس المال الدرهم من الدراهم أو من غير الدرهم من الدينانير أو على العكس، إذا كان معلوما ما يجوز به الشراء لأن الكل ثمن“ (عنایہ علی الهدایہ ۶/۳۹۵)۔

مذکورہ جزئیہ سے یہ نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ دلال اگر کالونی والے سے زمین خرید کر بطور مراحتہ خریدار کے ہاتھ فروخت کرے تو اس کی گنجائش ہے جبکہ قیمت طے ہو۔

مختلف النوع اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی

زمین بیش بہا نعمتِ خدا داد ہے، انسان کی بنیادی ضروریات زمین سے ہی وابستہ ہیں، یہی مدفن و مسکن ہے، خوراک و پوشاک اسی کی رہین منت ہیں، ظاہر میں پیروں تلے روندی جانے والی حقیر شئی ہے، مگر ذرا قدموں تلے سے کھسک جائے تو انسان کا سارا زور چکنا چور ہو جائے، اللہ نے بار بار جن نعمتوں کا تذکرہ کر کے بندوں کی تذکیر کی ہے ان میں بہت اہمیت کے ساتھ زمین کا تذکرہ کیا گیا ہے، چونکہ انسانی دسترس سے ماوا بھی نہیں اس لئے ظلم و زیادتی کی شکار بھی خوب رہتی ہے جس کی پاداش میں بہت سے مظلوم انسان پس جاتے ہیں، اس لئے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ہی واضح انداز میں متنبہ کر دیا ہے کہ جس نے تھوری زمین کا حصہ ہڑپ کیا وہ قیامت کے دن ساتوں تہوں کو طوق بنائے ہوئے اللہ کے حضور حاضر ہوگا۔

”عن سعید بن زید قال: سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: من ظلم من الأرض شيئاً طوقه من سبع أرضين“ (بخاری ۱/ ۲۲۲ کتاب المظالم، باب ان من ظلم شيئاً من الأرض) (حضرت سعید فرماتے ہیں: میں نے اللہ کے رسول کو فرماتے ہوئے سنا: جس نے تھوڑی زمین بھی غصب کیا تو ساتوں زمین کا طوق بنایا جائے گا۔)

دنیا کے پرستاروں نے اسی کے حصول کے لئے حرب و جنگ کے بہت سے میدانوں کو خون آلود کیا اور یہ سلسلہ نسل در نسل دراز سے دراز ہوتا گیا جس کی وجہ سے دنیا جو روزیادتی کی آماجگاہ بن گئی، لوگوں کی ستم ظریفی کیا کیا ہوتی ہے اور اس بے زبان زمین کے ساتھ کیسا برتاؤ ہوتا ہے، خواہ ان ظالموں کا فائدہ ہو یا نہ ہو، اس پر بسنے والے آہ و بکا کرنے پر مجبور ہوتے ہیں، خواہ آنکھوں سے آنسوؤں کی لڑی جاری نہ ہو، مگر دل میں جو گھاؤ پڑ جاتا ہے بڑی مشکل سے بھر پاتا ہے، فقہ اسلامی سے اس بابت کیا رہنمائی ملتی ہے مندرجہ ذیل سطور میں پیش کیا جا رہا ہے:

(۱) سرکاری زمینوں کے قابضین سے خرید و فروخت:

اراضی مختلف نوعیت کی ہوتی ہیں:

(۱) ذاتی زمین: جو افراد و اشخاص کی زیر ملکیت ہوتی ہے، (۲) اراضی موقوفہ: جو کار خیر میں اللہ کے لئے وقف ہوتی ہے، (۳) غیر آباد و بجز زمین یہ جس سے آبادی کا مفاد وابستہ نہ ہو، (۴) اراضی سلطانیہ یعنی سرکاری زمین جو گورنمنٹ کے قبضہ میں ہو، خواہ اسی کی ملکیت ہو یا اصل مال کے نہ ہونے کی وجہ سے حکومت کی تحویل میں ہو۔

ہر زمین کے احکام الگ الگ ہیں، سرکاری جائیداد جس پر گورنمنٹ کو مالکانہ تصرف کا حق ہے، چونکہ وہ زمینیں سرکاری حکام کی ملکیت نہیں ہیں، بلکہ صرف تصرف کے مجاز ہیں، کس قسم کا تصرف یہ کر سکتے ہیں وہ سرکاری کاغذات میں فیکس ہیں، کس کو زمین بطور ہبہ الارٹ کیا جاسکتا ہے یہ بھی متعین ہے، اگر سرکاری حکام اپنے حدود اور دائرہ کار میں رہتے ہوئے انجام دیتے ہیں تو اس تصرف کو سراہا جائے گا، اگر اپنے دائرہ کار سے متجاوز ہوتے ہیں تو اسے خرد برد کہا جائے گا، زمینی حقیقت میں اس کی حیثیت نہ ہوگی، عدالت آج نہیں توکل اس کو کالعدم کر دے گی، سرکاری حکام کے لئے وضع کردہ قوانین انتظامی امور کو درست رکھنے کے لئے ایک مسلمان قاضی کے قوانین کے مانند ہیں، اگر کوئی قاضی دوسرے کتاب و سنت کے خلاف کوئی فیصلہ کرتا ہے تو وہ فیصلہ نافذ نہیں سمجھا جاتا ہے:

”أو خالف كتاباً أو سنة مشهورة أو إجماعاً لا ينفذ في الكل“ (الدر المختار ۴/ ۳۶۷ کتاب القضاء مطلب في الحكم بما خالف الكتاب الخ) (قاضی کتاب اللہ، یا سنت مشہورہ، یا اجماع کی خلاف ورزی کرے تو کوئی فیصلہ نافذ نہیں ہوگا)۔

۱۔ استاذ حدیث و فقہ جامعہ حسنیہ کا ایم کلم، کیرالا۔

اسی طرح سرکاری حکام ملکی قوانین اراضی کی مخالفت کرتے ہوئے کسی غیر مستحق کو زمین الارث کرتے ہیں، خواہ رشوت لیا ہو یا نہ لیا ہو، کسی بھی صورت میں اس الارٹمنٹ کو نافذ نہیں مانا جاسکتا، اور اس کا مالک علی حالہ حکومت وقت ہوگی، اسی کو بیچنے کا اختیار ہوگا، دوسرے کی بیع بیع فضولی کہلائے گی، جو مالکیہ و حنفیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر موقوف رہتی ہے؛ جبکہ شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک بیع ہوتی ہی نہیں ہے؛ خواہ مالک اجازت ہی کیوں نہ دے دے۔

”الاول للحنفية والمالكية وأحمد في رواية عنه: هو أن يبيع الفضولي ينعقد موقوفاً على إجازة المالك؛ فإن أجازته نفذ وإن رده بطل، والثاني للحنابلة والشافعية في المعتمد: وهو أن يبيع الفضولي باطل فلا ينقلب صحيحاً ولو أجازته المالك بعد“ (الموسوعة الفقهية الكويتية ۲۲ / ۱۷۲ مادة: فضل)۔

(بیع فضولی کے سلسلہ میں پہلا نقطہ نظر حنفیہ و مالکیہ کا ہے اور ایک روایت امام احمد کی ہے کہ اس کی بیع مالک کی اجازت پر موقوف ہو کر منعقد ہوتی ہے، اگر اجازت دے دے تو نافذ اور اگر رد کر دے تو باطل۔

دوسرا نظریہ حنبلیہ اور شافعیہ کا ہے کہ فضولی کی بیع باطل ہے، پس صحیح نہیں ہو سکتی ہے چاہے بعد میں مالک اجازت ہی دے دے۔

البتہ سرکاری حکام نے ایسے لوگوں کے نام الارث کیا ہے جس کو قانوناً الارث کیا جاسکتا ہے تو خواہ رشوت ہی لے کر کیا گیا ہو جس کے نام الارث ہوا ہے وہ مالک ہو جائے گا اور اس کے لئے بیچنا بھی جائز ہوگا۔

لہذا جن غنڈہ عناصر نے سرکاری زمینوں پر قبضہ کر رکھا ہے، ان کا یہ قبضہ غاصبانہ سمجھا جائے گا، شئی مغضوب جب تک باقی ہے بعینہ اس شئی کو واپس کرنا ضروری ہے، واپس کر دینے سے بری الذمہ ہو جائے گا؛ خواہ دوسرے معلوم ہو یا نہ ہو۔

”يجب رد عين المغضوب ما لم يتغير تخيراً فاحشاً ويبرأ بردها ولو بخير علم، وفي البزازية: ولو سلمه إليه بجهة أخرى كهبية أو إيداع أو شراء“ (الدر المختار ۵ / ۱۲۸ کتاب الغصب، رشیدیہ پاکستان)۔

(عین مغضوب کو لوٹانا ضروری ہے جب تک تغیر فاحش نہ ہو، اور اس کو لوٹانے سے بری الذمہ ہو جائے گا خواہ مغضوب منہ کو معلوم نہ ہو، بزازیہ میں ہے: اسی طرح اگر اس کو دوسرے طریقے سے، ودیعت یا شراء کے طریقے سے دے تو بری ہو جائے گا)۔

لہذا جانتے ہوئے ایسی زمینوں کو خریدنے کا اقدام کرنا جائز نہیں ہے، نیز ان قابضین سے خریدنے کی وجہ سے خریدار کو مالکانہ تصرف کا حق بھی نہیں ہوگا۔

(۲) اوقاف کی اراضی مغضوبہ کی خرید و فروخت:

وقف مکمل ہو جانے کے بعد وہ انسانوں کی ملکیت سے نکل کر اللہ کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے، اب خرید و فروخت بلکہ کسی بھی قسم کا مالکانہ تصرف کے لائق نہیں رہتا ہے۔

”فإذا تمّ ولزم لا يملك ولا يملك ولا يعار ولا يرهن ولا يقسم“ (الدر المختار ۳ / ۲۰۲ کتاب الوقف، ط: رشیدیہ پاکستان) (جب وقف مکمل و لازم ہو جائے تو نہ کوئی مالک ہو سکتا ہے اور نہ کسی کو مالک بنایا جاسکتا ہے، نہ عاریت پر دیا جاسکتا ہے، نہ رہن کے طور پر رکھا جاسکتا ہے، اور نہ ہی ملکیت والی تقسیم کی جاسکتی ہے)۔

اگر لوگوں کے دوسری جگہ منتقل ہونے کی وجہ سے دورانہ ہوجائے، یا کسی وجہ سے مستحقین کے لئے نفع بخش باقی نہ رہ پائے تو ایسے موقع پر فقہاء نے اجازت دی ہے کہ اس کی بیع کر دی جائے اور اس کی قیمت دوسرے اوقاف میں خرچ کر دی جائے۔

”سئل شمس الأئمة الحلواني عن مسجد أو حوض خرب ولا يحتاج إليه لتفرق الناس هل للقاضي أن يصرف أو قافه إلى مسجد آخر أو حوض آخر؟ قال: نعم“ (الفتاوى التاتارخانية ۸ / ۱۹۶، الفصل: ۲۳ صرف الغلة على وجوه، مسئلہ: ۱۱۶۲۳)۔

(علامہ حلوانی سے سوال کیا گیا ایک ایسی مسجد یا حوض کے بارے میں جو ویران ہے اس کی ضرورت باقی نہیں، اس لئے کہ لوگ وہاں پر نہیں ہیں، تو قاضی اس کے اوقاف کو دوسری مسجد یا دوسرے حوض میں صرف کر سکتا ہے، انہوں نے کہا: ہاں)۔

لہذا ایسے اوقاف جن پر مسلمانوں نے یا غیر مسلموں نے ناجائز قبضہ کر لیا ہے یا قبضہ کرنے کا ایسا قوی اندیشہ ہے کہ مقصد وقف پامال ہو سکتا ہے، آئندہ

بھی اس کا جائز قبضہ کو ختم کرنے کی قدرت نہ ہونے کا ظن غالب ہے تو ناچیز یہ خیال کرتا ہے کہ اس قسم کے اوقاف کا آمد باقی نہیں رہتے، اس لئے اس کو بیچ دینے میں یا ایسے شخص کو خرید لینے میں حرج نہیں ہے جن کو اتنی استطاعت ہو کہ قبضہ کر سکے گا اور اس میں مالکانہ تصرف کر پائے گا، پھر اس سے حاصل ہونے والی رقم کو کسی دوسرے اوقاف میں لگا دیا جائے یا اس سے کسی دوسری زمین وغیرہ خرید کر وقف کر دیا جائے، اس سلسلہ میں اس جزئیہ سے استفادہ کیا جاسکتا ہے:

”سئل شیخ الإسلام عن أهل قرية افترقوا وتداعى مسجداً لقرية إلى الخراب، وبعض المتغلبة يستولون على خشب المسجد وينقلونها إلى ديارهم هل لواحد من أهل القرية أن يبيع الخشب بأمر القاضي ويمسك الثمن ليصرفه إلى بعض المساجد أو إلى هذا المسجد؟ قال: نعم“ (الفتاوى التاتارخانية ۸/۱۹۷ الفصل: ۲۳ صرف الغلة على وجوه: ۱۱۲۶۶-)

(شیخ الاسلام سے سوال کیا گیا: اہل قریہ ادھر ادھر چلے گئے، قریہ کی مسجد ویران ہونے لگی، بعض غاصبین مسجد کی لکڑی وغیرہ پر قبضہ کر لیتے ہیں اور اپنے گھر لے جاتے ہیں تو کسی کے لئے جائز ہے کہ قاضی کی اجازت سے لکڑی بیچ دے اور ثمن کو باقی رکھے تاکہ دوسری مسجد یا اسی مسجد میں صرف کرے؟ تو کہا: ہاں، جائز ہے۔)

حضرت مفتی نظام الدین صاحب سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند شامی اور بحر کی مختلف عبارتوں کو نقل کر کے لکھتے ہیں:

”ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ وقف تام اور مکمل ہو جانے کے بعد اس کا بیچنا، خریدنا، ہبہ کرنا، رہن رکھنا وغیرہ کچھ بھی جائز نہیں ہوتا، ہاں اگر ضائع ہو جانے کا ظن غالب ہو جائے یا بالکل ہی ناقابل انتفاع ہو جائے تو اس کو فروخت کر کے اس کے بدلے میں اسی موقوفہ کے متوازی و مماثل دوسری چیزیں خرید کر وقف کر دی جائیں۔“

پھر آگے تحریر فرماتے ہیں:

”لہذا اس سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ اس موقوفہ کے ضیاع کا قوی خطرہ ہو چکا تھا، ایسی حالت میں اس زمین کا وقف کی حفاظت کی خاطر فروخت کر دینا درست تھا، اور جب خریدار اول کے لئے اس کا خریدنا ان مذکورہ بالا عبارتوں کے ذریعہ درست تھا تو خریدار اول کو بطور خود مالک ہو جانے کے بعد خریدار ثانی کے ہاتھ فروخت کرنا بھی درست و جائز ہو گیا، اور خریدار ثانی کو بھی جائز ہو گیا کہ وہ اب جس طرح جائز کاموں میں چاہے استعمال کرے“ (تحتات نظام الفتاویٰ ۲/۲۷۶ کتاب الوقف، مطبوعہ ایفانہ۔)

عام اوقاف کا حکم یہی ہے، اسی طرح مسجد کے مصالح کے لئے جو وقف کیا جاتا ہے اس کا حکم بھی یہی ہے، لیکن جو جگہ مسجد ہو گئی تو پھر وہ تاقیامت تحت الشری سے شریا تک مسجد ہی رہتی ہے۔

”ولو خرب ما حوله واستغنى عنه يبقى مسجدًا عند الإمام والثاني أبدًا إلى قيام الساعة وبه يفتى“ (الدر المختار ۲/۲۰۶ کتاب الوقف، مطلب فيما لو خرب المسجد أو غير: ط: رشديه) (اگر مسجد کے ارد گرد ویران ہو جائے، مسجد کی ضرورت باقی نہ رہے تو شیخین کے نزدیک مسجد ہی باقی رہے گی ہمیشہ قیامت تک، یہی مفتی بہ ہے۔)

(۳) قدیم موروثی زمین کو خریدنے کا حکم:

وہ موروثی زمین جو عرصہ دراز سے وارثوں کے مابین تقسیم نہیں ہوئی، ایسی زمین ہر وارث کی بقدر حصہ ملکیت سمجھی جائے گی، ہندیہ میں ہے:

”الشركة نوعان: شركة ملك وبى أن يتملك رجلان شيئاً من غير عقد الشركة بينهما، وشركة عقد وبى أن يقول أحدهما: شاركتك في كذا ويقول الآخر: قبلت“ (بندیہ ۲/۲۰۱ کتاب الشركة، ط: بیروت۔)

(شرکت کی دو قسمیں ہیں: شرکت ملک اور وہ یہ ہے کہ دو آدمی کسی شے کے مالک ہوں بغیر عقد شرکت کے، اور شرکت عقدیہ ہے کہ ایک کہے میں نے تم کو اس طرح شریک کیا، دوسرا کہے: میں نے قبول کیا۔)

شرکت ملک میں ہر شریک دوسرے کے حق میں اجنبی ہوتا ہے، دوسرے کی اجازت کے بغیر اس کے حصے میں تصرف کا حق نہیں رکھتا ہے۔

”وكل منهما أجنبي في نصيب الآخر حتى لا يجوز له التصرف فيه إلا بإذن الآخر كغير الشريك لعدم تضمنها“

الوكالة“ (مجمع الاخر ۲/۵۳۳ کتاب الشركة، ط: دار الكتب العلمية بيروت)۔

(ہر شریک دوسرے کے حصے میں اجنبی ہوتا ہے، اس حصہ میں اجازت کے بغیر تصرف جائز نہیں ہے، جیسے کہ غیر شریک کے لئے، اس لئے کہ اس میں وکالت نہیں ہوتی ہے)۔

البتہ شریک اپنے حصہ میں ایسا تصرف کر سکتا ہے جس سے دوسرے کی حق تلفی نہ ہوتی ہو، لہذا اس کے حصہ کے بقدر خریدنے میں حرج نہیں ہوگا، لیکن بعدہ دوسرے شریک کو حق شفعہ حاصل ہوگا، اگر وہ لوگ نہیں لیتے ہیں تو پھر خریدار ایک شریک کی مانند ہو جائے گا، لیکن اس پر قابض وارث سے دوسرے کے حصے کو خریدنا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ بیع و شراہ کی صحت کے لئے بائع کا مالک ہونا شرط ہے، ورنہ تو بیع مالیس عندک ہو جائے گی۔

”وشرط المعقود عليه ستة: كونه موجودًا مالمّا متقوّمًا مملوگًا في نفسه، وكون الملك للبائع فيما يبيعه لنفسه، وكونه مقدور التسليم۔“

ولا يبيع ما ليس مملوكا له وإن ملكه بعده إلا السلم والمغصوب لو باعه الغاصب ثم ضمن قيمته؛ وبيع الفضولي؛ فإنه منعقد موقوف، وبيع الوكيل؛ فإنه نافذ“ (الرد المحتار ۶/۳ کتاب البيوع ط: رشديه پاکستان)۔
(معقود علیہ کی شرط چھ ہیں: وہ موجود ہو، مال مقوم ہو، فی نفسہ مملوک ہو، بائع جس چیز کو بیع کر رہا ہے اس کا مالک ہو، مقدور تسلیم ہو۔

ایسی شئی کی بیع صحیح نہیں ہے جو مملوک نہ ہو، اگرچہ اس کے بعد مالک ہو جائے، سوائے سلم اور مغصوب کے، اگر غاصب نے بیع کی پھر اس کی قیمت کا ضامن ہو گیا، اور فضولی کی بیع، کیوں کہ وہ موقوف ہو کر منعقد ہوتی ہے، نیز وکیل کی بیع کہ وہ نافذ ہوتی ہے)۔

(۴) حرام آمدنی سے خریدی ہوئی زمین کو علم کے باوجود خریدنا:

مال حرام سے جو شئی خریدی جاتی ہے اس میں ملکیت ثابت ہوتی ہے یا نہیں علماء کے اقوال مختلف ہیں، ابن رشد کے بیان کے مطابق شافعیہ کے یہاں بیع کا انعقاد ہی نہیں ہوتا ہے، دوسرے اقوال یہ ہے کہ بیع منعقد ہو جاتی ہے (فتاویٰ ابن رشد/۳۶۷)۔

حنابلہ کے یہاں بھی اقوال مختلف ہیں، ابن قدامہ لکھتے ہیں:

”وإذا غصب أثمانًا فاتجر بها، أو عروصًا فباعها واتجر بثمانها قال أصحابنا: الربح للمالك والسلعة المشترقة له. وقال الشريف أبو جعفر وأبو الخطاب: إن كان الشراء بعين المال فالربح للمالك، وقال الشريف: وعن أحمد أنه يتصدق به، وإن اشترى في ذمته ثم نقد الأثمان فقال أبو الخطاب: يحتمل أن الربح للغاصب وهو قول أبي حنيفة والشافعي في أحد قوليه؛ لأنه اشترى لنفسه في ذمته فكان الشراء له والربح له وعليه بدل المغصوب وهذا قياس قول الخرق، ويحتمل أن يكون الربح للمغصوب منه؛ لأنه نماء ملكه فكان له كما لو اشترى بعين المال وهذا ظاهر المذهب“ (المغنی ۵/۲۱۶ کتاب الغصب، مسئلہ: ۳۹۷۷)۔

(جب ثمن غصب کیا پھر اس سے تجارت کی، یا سامان غصب کرے پھر اس کو بیچ دیا اور اس کے ثمن سے تجارت کی تو ہمارے اصحاب (حنابلہ) نے کہا: نفع مالک کا ہوگا، اور خریدی ہوئی اشیاء غاصب کی، شریف ابو جعفر اور ابو الخطاب کہتے ہیں: اگر خریداری عین مال سے ہوئی ہے تو نفع مالک کا ہے، شریف نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اس کو صدقہ کر دے، اور اگر خرید کیا اس طرح کہ ثمن کو اپنے ذمہ میں رکھا پھر وہی ثمن دے دیا تو ابو الخطاب نے کہا: احتمال ہے کہ نفع غاصب کا ہو، یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور ایک قول امام شافعی کا ہے؛ اس لئے کہ اس نے اپنے لئے خریدی جو اس کے ذمہ میں ہے تو شراہ و نفع اسی کے لئے ہوا، البتہ اس پر مغصوب کا بدل واجب ہے، یہی خرقی کے قول کا قیاس ہے، نیز یہ بھی احتمال ہے کہ نفع مغصوب منہ کا ہو، اس لئے کہ اس کے ملک کا نما ہے تو اس کے لئے ہوا جیسا کہ عین مال سے خریدتا، یہی ظاہر مذہب ہے)۔

احناف کے یہاں تھوڑی تفصیل ہے جس کا حاصل یہ ہے:

(۱) پہلے بائع کو وہ غصب کیا ہوا مال بطور قرض دے دے تاکہ اس کے ذمہ ہو جائے پھر اس سے کوئی شئی اسی دین کے بدلے خرید لے۔

- (۲) وہ حرام نقود جن سے خرید رہا ہے اس کی طرف اشارہ کرے اور وہی ادا کر دے۔
 (۳) نقود مقصوبہ کو اشارہ کر کے متعین کرے، لیکن دوسرا ٹمن ادا کر دے۔
 (۴) ان نقود کی طرف اشارہ تو نہ کرے، مگر انہی کو ٹمن کے طور پر دے دے۔
 (۵) دوسرے نقود کی طرف اشارہ کرے، لیکن بائع کو نقود مقصوبہ ہی دے۔

خلاصہ ان پانچ صورتوں کا یہ ہوا کہ یا تو نقود مقصوبہ یا یوں کہہ لیں وہ مال جو کہ حرام طریقے سے کمایا گیا ہے اور جو واجب الریاء واجب التصدق ہے ان ہی سے خرید اجار ہا ہے یا ان کی طرف اشارہ کر کے ٹمن بنایا جا رہا ہے؛ خواہ دینے کے وقت دوسرے مال سے ادا کر رہا ہے۔

علامہ کرنی پہلی دونوں صورتوں میں (یعنی پہلے نقود بائع کو بطور قرض ذیاً پھر ان سے ہی خرید لیا، یا واجب التصدق و واجب الریاء کی طرف اشارہ کیا اور انہی کو ادا کیا) نہ توفیع ہی اس کے لئے حلال ہے اور نہ ہی خریدی ہوئی شئی کا مالک ہے، البتہ بقیہ تینوں صورتوں میں جن میں اشارہ واداء جمع نہیں ہو رہے ہیں حلال ہیں، علامہ کاسانی نے پہلی صورت کے ماسوا چار صورتوں کا ذکر کرتے ہوئے علامہ کرنی کا مسلک لکھا ہے:

”ولو اشتری بالدرہم المخصوبہ شیئاً بل یحل له الانتفاع به أو یلزمہ التصدق؟ ذکر الکرنی وجعل ذلك علی أربعة أوجه: إما أن ישیر إليها وینقد منها، وإما أن یشر إليها وینقد من غیرها، وإما أن یشر إلى غیرها وینقد منها؛ وإما أن یطلق إطلاقاً وینقد منها، وإذا ثبت الطیب فی الوجوه كلها إلا فی وجه واحد وأن یجمع بین الإشارۃ إليها والنقد منها“ (بدائع ۶/۱۵۰ کتاب الغصب، ط: زکریا دیوبند)۔

(اگر درہم مقصوبہ سے کوئی چیز خریدی تو کیا اس سے انتفاع حلال ہے؟ یا واجب التصدق ہے، کرنی نے اس کی چار صورتیں ذکر کی ہیں: یا تو اس کی طرف اشارہ کیا اور اسی کو ادا کر دیا، یا اس کی طرف اشارہ کیا اور دوسرا ٹمن دے دیا، یا دوسرے مال کی طرف اشارہ کیا اور درہم مقصوبہ سے ادا کر دیا، یا مطلق رکھا اور درہم مقصوبہ سے ادا کر دیا، تمام صورتوں میں حلت آئے گی، صرف پہلی صورت جس میں اشارہ واداء جمع ہوئے ہیں نہیں آئے گی)۔
 علامہ کاسانی کہتے ہیں: بعض مشائخ نے فتویٰ اسی پر دیا ہے۔

”ومن مشایخنا من اختار الفتویٰ فی زماننا بقول الکرنی تیسراً للأمر علی الناس لاذحام الحرام“ (بدائع ۶/۱۵۰ کتاب الغصب، ط: زکریا دیوبند)۔

(بعض مشائخ نے ہمارے زمانے میں کرنی کے قول پر فتویٰ دیا ہے لوگوں کی آسانی کے لئے؛ کیوں کہ حرام کی کثرت ہو گئی ہے)۔

ابو نصر صفار اور فقیہ ابواللیث نے ہر صورت کو حلال کیا ہے جبکہ ابوبکر اسکاف نے تمام صورتوں کو حرمت کے دائرے میں رکھا ہے، علامہ کاسانی کا رجحان ابوبکر اسکاف کے قول یعنی تمام صورتوں میں حرمت کی طرف ہے (بدائع ۶/۱۵۰ از زکریا دیوبند)۔

علامہ کاسانی نے اسکاف کے قول کی تصحیح پر دلیل بھی پیش کی ہے کہ یا تو حقیقتاً حرام مال کے ذریعہ ایک شئی کو حاصل کیا گیا ہے یا کم از کم شہ حرمت ضرور پایا جاتا ہے، اس لئے احتیاط کا تقاضا ہے کہ ابوبکر اسکاف کی تصحیح کی جائے۔

علامہ کاسانی کی تصحیح بہت حد تک کتاب و سنت کے مزاج سے ہم آہنگ معلوم ہوتی ہے، امام کرنی کے قول میں احتمال ہے کہ ان کے پیش نظر وہ نفع ہو جو ادائے ضمان سے پہلے حاصل ہوا ہو، مگر ضمان ادا کر دینے کے بعد اس کا حکم کیا ہوگا؟ مثلاً ایک شخص نے ایک شئی حرام مال سے خریدی، اس کی قیمت دس ہزار روپے تھی، پھر اس کو پندرہ ہزار روپے میں بیچ دیا، بعد وہ حرام مال کے بقدر یا تو مالک کو لوٹا دیا یا پھر صدقہ کر دیا، پانچ ہزار کا جو نفع ہے یہ اس کے لئے حلال ہے یا نہیں، طرفین کے نزدیک یہ نفع حلال نہیں ہے، امام کرنی کے نزدیک ادائے ضمان کی وجہ سے حلال ہو گیا۔

اگر ضمان ادا نہیں کیا گیا یا اصل حرام مال کو صدقہ نہیں کیا گیا تو وہ حلال و طیب ہو گا یا نہیں اس سے اس نظر یہ میں بحث ہی نہیں کی گئی ہے۔

نیز کتاب و سنت کا لب لباب بتاتا ہے کہ ابوبکر اسکاف کا قول راجح ہے؛ اس لئے کہ قرآن کریم نے ارشاد فرمایا:

”الذین یأکلون الربا لا یقومون إلا کما یقوم الذی یتخبطه الشیطان من المس“ (بقرہ ۵: ۲۵)۔

”یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا الربا أضعافاً مضاعفاً واتقوا اللہ لعلکم تفلحون“ (آل عمران: ۱۲۰)۔

یہ ربا القرض ہے، اس کے کھانے کا تصور بالخصوص اضعافاً مضاعفاً کی شکل میں اسی وقت ہوگا جب کہ اس سے غذائی و خوردنی اشیاء خرید کر کھائی جائے یا لباس و پوشاک کی ضرورت پوری کی جائے، اسی کو وعید شدید کا مصداق بنایا گیا ہے۔

اسی طرح حدیث میں ہے:

”إنه لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت، النار أولى به“ (مسند احمد ۲۲۱ / ۳ حدیث: ۱۳۲۸۱، رجالہ ثقات)۔

(ایسا شخص جنت میں نہیں داخل ہوگا جس کی نشوونما حرام مال سے ہوئی ہے، جہنم ہی اس کے لئے مناسب ہے)۔

خلاصہ یہ کہ حرام مال سے حاصل ہونے والی جائیداد بھی حرام ہے، اصل مالک کو لوٹانا اگر ممکن ہو تو اسے لوٹنا یا جائے گا، ورنہ صدقہ کر دیا جائے گا۔

جب ایسی جائیداد کا وہ شخص مالک ہی نہیں، نیز خریدار کو معلوم بھی ہے تو اس کے لئے خریدنا کیسے جائز ہوگا، لیکن بعض فقہاء نے کرنخی کے قول کو اختیار کیا ہے، اس لئے اگر حاجت ہو، یا معلوم رہتے ہوئے خرید لیا، تو امام کرنخی کے قول کے مطابق حکم لگانے میں حرج بھی نہیں معلوم ہوتا ہے، اسی بنا پر حضرت مفتی عزیز الرحمن اول مفتی دارالعلوم دیوبند کے مختلف فتاویٰ میں اسی کے مطابق فتویٰ بھی دیا گیا ہے، وقف کے مسئلہ کو دیکھتے ہوئے ایک فتویٰ اس طرح دیتے ہیں:

”اگر ناجائز آمدنی سے زمین اور جائیداد خریدی تو وہ خریدنے والا اس زمین و جائیداد کا مالک ہو گیا، اگرچہ ملک خبیث ہوگی پس وقف کرنا اس جائیداد کا صحیح و نافذ ہے، یعنی وہ جائیداد وقف ہو جائے گی“ (فتاویٰ دارالعلوم جدید ۱۳ / ۱۳۰ کتاب الوقف)۔

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”یہ جو امام کرنخی سے روایت ہے اس میں وسعت ہے، اور اس زمانہ میں بوجہ غلبہ حرام اور عدم امکان احتراز اسی روایت کے موافق عمل ہو جانا غنیمت ہے.... اور فتاویٰ رشیدیہ میں اس مال کی نسبت حکم لکھا ہے جو بعینہ مال حرام موجود ہو، اور ظاہر ہے کہ مبادلہ کے بعد کچھ خفت آجاتی ہے، مثلاً ایک صورت تو یہی ہے کہ بعینہ مال رشوت یا سود کسی کو دیا جائے اور ایک یہ کہ مال سود سے کوئی زمین خرید لے اور پھر وہ زمین مزارعت پر دی جائے ان دونوں میں فرق ہو جاتا ہے، اور پھر امام کرنخی کی روایت کے یہ موجب اس زمین خرید شدہ میں حلت کی شکل نکل سکتی ہے، جب کہ ثمن سامنے کر کے زمین نہ خریدی جائے الخ“ (فتاویٰ دارالعلوم جدید ۱۳ / ۳۹۶ کتاب البیوع)۔

(۵) پلانٹنگ سے پہلے نقشے میں موجود عوامی مفاد کی جائیداد: مسجد، سڑک وغیرہ کا حکم:

اگر زمین حکومت کی ہے، حکومت نے کسی کے نام الارٹ کیا ہے تاکہ وہ کالونی بنائے، حکومت نے راستہ کی چوڑائی متعین کر دی ہے، مسجد کی جگہ فکس کر دی ہے، اسی طرح دوسرے عوامی مفاد کے لئے پارک و گراؤنڈ کی تحدید کر دی ہے، تو ایسی صورت میں کالونی بنانے والے کو عوامی مفادات سے وابستہ یا مسجد و مدرسہ کے لئے مختص زمین کی ملکیت حاصل ہی نہیں ہوتی، اس لئے اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ سابقہ پروگرام میں رد و بدل کرے، اور نہ دوسروں کے لئے جائز ہے کہ جانتے بوجھتے ہوئے اس کو خریدے، کیونکہ کالونی بنانے والا اس کا مالک نہیں تو اس کو بیچنے کا حق بھی نہیں۔

لیکن زمین کالونی بنانے والے کی ہے، گورنمنٹ سے صرف کالونی کا پرمٹ لیا ہے، حکومت نے پرمٹ کے لئے عوامی مفادات سے وابستہ قطعاً کو چھوڑنے کی شرط لگائی ہے، بظاہر کالونی بنانے والے کو منظور بھی ہے، مگر دل سے شاید راضی نہیں ہے، اسی لئے بعد میں اس کو بیچ دیتا ہے، حکومت کی اس قسم کی شرط سے اس شخص کی ملکیت ختم نہیں ہوتی ہے، الا یہ کہ وہی خود برضا و رغبت ان اراضی کو مسلمانوں کے لئے وقف کر دے، لیکن وہ شخص ایسا نہیں کرتا ہے تو بدستور اس کی ملکیت ہے اور وہ اس کو بیچ سکتا ہے، دوسرے لوگوں نے خرید لیا ہے تو خریدنا جائز بھی ہے، صرف اتنا ہوا کہ حکومت کے جائز قانون کی خلاف ورزی کی جس کا وبال اس کو بیچ سکتا ہے۔

یہ بھی اس وقت ہے جب کہ صرف نقشہ پر ہے، اگر زمین پر نشان ڈال دیا کہ یہ مسجد و مدرسہ کی جگہ ہے، یا لوگوں کی ترغیب کے لیے ہی سہی اس کا ذکر کیا ہے تو گویا کہ وہ اپنی زبان سے وقف کر چکا ہے، اب اس کو اپنے قول سے رجوع کرنے کا حق بھی نہیں ہے، نیز مسلک مفتی یہ کہ مطابق صرف زبان سے کہہ دینا ہی ملکیت سے نکلنے کے لئے کافی ہو جاتا ہے، اس لئے اب اس میں رد و بدل کرنا جائز نہیں اور نہ خریدنے سے بیع و شراہ کا حکم جاری ہوگا۔

”ولا يشترط أيضًا وجود الموقوف عليه حين الوقف حتى لو وقف على مسجد بيا مكانه قبل أن يبنيه فالصحيح الجواز“ (رد المحتار ۲/۳۹۵ کتاب الوقف، رشیدیہ پاکستان)۔

(موقوف علیہ کا وقف کے وقت موجود ہونا ضروری نہیں ہے؛ حتیٰ کہ اگر مسجد پر وقف کیا، اس کی جگہ کو تیار کر دیا بنایا نہیں ہے تو بھی صحیح یہ ہے کہ جائز ہے)۔
اسی طرح معاملہ راستہ کا بھی ہے، راستہ کو تنگ کرنا یا راستہ نزدیک نادرست ہے، عرف کے مطابق جتنا بھی حق بنتا ہے یہ کالونی کے حقوق میں سے ہے، اس لئے اس حق کو ضائع نہیں کر سکتا، حدیث ہے:

”قضى النبي ﷺ إذا تشاجروا في الطريق بسبعة أذرع“ (بخاری ۱/۲۲۶ کتاب المظالم، باب: إذا اختلفوا في الطريق) (جب راستہ کے سلسلہ میں اختلاف ہو تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سات ذراع کا فیصلہ کیا)۔

اس کا اصل محمل تو اختلاف ہے، مگر لوگوں پر تنگی کرنا اس سے زیادہ شنيع ہے، اس لئے ایسے موقع پر اس سے بھی فیصلہ کیا جاسکتا ہے، اور کم از کم سات ہاتھ راستہ چھوڑنا لازمی ہوگا، اس کی خرید و فروخت کے سلسلہ میں مجبور کی طرح ہوگا، راستہ کالونی کی بنیادی ضروریات میں سے ہے۔

البتہ پارک، پلے گراؤنڈ وغیرہ بھی آج کل ضروریات میں شامل ہیں؛ مگر بنیادی ضروریات میں سے نہیں ہیں، اس لئے اگر ان کو بیچ کر تا تو چونکہ وہ اس کا مالک ہے، اس لئے بیچ نافذ ہوگی، خریدنے والے کے لئے خریدنا بھی جائز ہوگا، واللہ اعلم۔

(۶) قانونی طور پر جو جگہ مفاد عامہ کے لئے تھی اس پر مسجد بنا دی گئی:

مسجد بننے کا سارا دار و مدار اس بات پر ہے کہ وہ جگہ اللہ کے لئے وقف ہے، جس کی منفعت اللہ کے بندوں کے لئے مختص ہے اور واقف و بانی اس موقوف کا وقف کرتے وقت مالک و مختار بھی ہے۔

”شرطه (الوقف) شرط سائر التبرعات كحرية وتكليف. أفاد أن الواقف لا بد أن يكون مالكة وقت الوقف ملكًا بآثًا ولو بسبب فاسد وأن لا يكون محجورًا عن التصرف حتى لو وقف الغاصب المنعوب لم يصح وإن ملكه بعد بשרاء أو صلح“ (رد المحتار ۲/۳۹۴ کتاب الوقف، ط: رشیدیہ پاکستان)۔

(وقف کی شرط وہی ہے جو دوسرے تبرعات کی ہے، جیسے واقف کا آزاد و مکلف ہونا، اس سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ واقف کے لئے ضروری ہے کہ اس وقف کا مالک ہو، خواہ سبب فاسد کے ذریعہ ہی ہو، اور یہ کہ مجبور عن التصرف نہ ہو؛ حتیٰ کہ اگر غاصب منعوب کو وقف کرنے تو صحیح نہیں، خواہ اس کے بعد بשרاء یا صلح کے ذریعہ مالک ہو جائے)۔

قانونی طور پر جس قطعہ ارض کو مفاد عامہ کے لئے حکومت نے مختص کیا ہے اس کا مالک درحقیقت حکومت نہیں بائع ہے، بات صرف اتنی ہے کہ حکومت نے مفاد عامہ کے لئے مختص کرنے کی شرط لگائی ہے، اگر اس شرط کی مخالفت کرتا ہے اور اس حصہ کو مسجد بنا دیتا ہے تو حکومت کی مخالفت ہوگی، فی نفسہ وقف پر اثر انداز نہیں ہوگی، بہت سے معاملات میں جو حکومت کی شرط کے خلاف اگر تصرف کیا جائے تو وہ نافذ ہو جاتے ہیں، انہی میں سے تسعیر الحاکم کا مسئلہ بھی ہے۔

”فإن سعر فباء الخباز بأكثر ما سحر جاز بيعه“ (ہندیہ ۳/۱۰۲) (اگر خباز نے زیادہ قیمت میں بیچ کی تو بیچ جائز ہوگی)۔
مسلم کالونی میں مسجد ایک بنیادی ضرورت ہے، اس ضرورت کو پورا کرنا مفاد عامہ سے زیادہ اہم ہے، اس لئے وہ مسجد شرعی بھی ہو جائے گی، کچھ بزرگوں نے بھی یہی رائے ظاہر کی ہے، احسن الفتاویٰ میں ہے:

”حضرات فقہاء کرام نے اس کی تصریح فرمائی ہے کہ بوقت ضرورت اہل محلہ راستہ کو بھی مسجد بنا سکتے ہیں، بشرطیکہ گزرنے والوں کو اس سے ایذا نہ ہو، اس لئے کہ راستہ بھی انہی لوگوں کی ضرورت کے لئے ہے، لہذا وہ اس میں تصرف کرنے سے بچیں، بناء علیہ خالی پلاٹ میں جو اہل محلہ ہی کے مفاد و راحت کے لئے چھوڑا گیا ہے، اہل محلہ کی اجتماعی رائے سے مسجد کی تعمیر بطریق اولیٰ جائز ہے، مسجد مسلم آبادی کی بنیادی ضرورت ہے“ (احسن الفتاویٰ ۶/۲۲۵ کتاب الوقف)۔

ہاں وہ پبلک مقامات جو حکومت کی تحویل میں ہیں یا تو اس کے قبضہ میں ہیں یا اس کی ملکیت میں ہیں، ان مقامات پر مسجد بنانے کے لئے حکومت کی اجازت

ضروری ہے۔

”مسجد بنی علی سور المدينة قالوا: لا یصلی فیہ لأن السور حق العامة وینبغی أن یکون الجواب علی التفصیل: إن كانت البلدة فتحت عنوة وبنی مسجد یأذن الإمام جازت الصلاة فیہ لأن للإمام أن یجعل الطریق مسجداً فهذا أولى“ (بندیہ ۱۱۰ / کتاب الصلاة، الباب السابع، الفصل الثانی، ط: بیروت)۔

(کوئی مسجد سور البلد پر بنائی گئی تو فقہاء نے کہا کہ اس میں نماز نہیں پڑھی جائے گی، اس لئے کہ یہ علمتہ الناس کا حق ہے۔

مناسب ہے کہ جواب اس تفصیل سے ہو: اگر شہر عنوة فتح ہوا ہے اور مسجد حاکم کی اجازت سے بنائی گئی ہے تو اس میں نماز جائز ہے، اس لئے کہ امام کا حق ہے کہ راستہ کو مسجد بنا دے، یہ تو بطریقہ اولیٰ ہوگا)۔

(۷) غیر قانونی کالونیاں:

اسلام کا نظام معیشت دیگر نظاموں سے بالکل جدا ہے، ایک طویل عرصہ تک سرمایہ دارانہ نظام و اشتراکی نظام کی یکے بعد دیگرے اجارہ داری رہی، دونوں ہی نظام معیشت کے توازن کو برقرار رکھنے میں ناکام ہو گئے، عالمی منڈی کا رخ بتا رہا ہے کہ قوم ان دونوں نظاموں سے اکتا چکی ہے، کیونکہ سرمایہ دارانہ نظام میں جس طرح کی کھلی چھوٹ دی گئی کہ ہر شخص خوب سے خوب تر کی تلاش میں سرگرداں ہے، مقصود سرمایہ کو بڑھانا اور زیادہ سے زیادہ نفع حاصل کرنا ہے، چونکہ کسی فرد یا جماعت حتیٰ کہ حکومت تک کو اس کی اجازت نہیں کہ دوسرے کے معاملات میں دخیل ہوں جس کا نتیجہ قمار و رشوت و سود کی کالا بازاری نکلا، پھر مکر و فریب، خیانت و دغا کا پرکشش جال تان دیا گیا کہ کسی کا کسی پر اعتماد باقی نہ رہا، اس کے بالمقابل اشتراکی نظام نے لوگوں کی ساری دولت اور ہر فرد کا پائی پائی چھین کر حکومت کی جھولی میں ڈال دیا، اب ملک کی ساری معیشت کا ٹھیکیدار حاکم وقت اور سربراہ مملکت ٹھہرا، حکومت نے لوگوں پر ڈیوٹیاں مسلط کر دی، لوگ ڈیوٹی انجام دے رہے ہیں، ملک کا کتنا نفع ہوگا، معیشت پر اس کا اثر کیسا مرتب ہوگا اس سے کسی کو مطلب نہیں، اس نظام نے تو معیشت کی چولیس ہلا دیں، بالآخر لوگوں نے اس نظام کو نکار دیا۔

لیکن اسلامی نظام معیشت میں ہر شخص کی حریت و آزادی باقی رکھی گئی، مالک ہونے کی حیثیت تسلیم کر کے مذکورہ نظاموں میں جو بے راہ روی و افراط و تفریط در آئے تھے ان پر لگام کس دیا گیا، چنانچہ کچھ پابندیاں الہی فرمان و شرعی قانون کے طور پر عائد کی گئیں، سود، قمار، رشوت جیسے لعنتی معاملات کا قلعہ ہی قلع نہیں کیا گیا؛ بلکہ ان کے ذرائع کا بھی سدباب کر دیا گیا، جھوٹ، خیانت، دھوکہ و غرور وغیرہ چور دروازوں پر مضبوط پہرا بیٹھا دیا گیا، انسانوں کی بالادستی کو تسلیم کرنے کے ساتھ حکومتی پابندی کا بھی ایک حد تک پاس و لحاظ رکھا گیا، حتیٰ کہ حکومت کو یہ حق دیا گیا کہ اگر ظلم و زیادتی یا ناقابل برداشت نقصان محسوس ہو تو مناسب پابندی لگا سکتی ہے، اس کی رعایت کرنا ہر شخص پر ضروری و لازم ہوگا، لیکن حکومت کی پابندی بھی اسی وقت تک قابل لحاظ ہے جب انصاف و ثروت کی جانب سے حدود کو برقرار رکھنے میں کوتاہی و لاپرواہی ہو رہی ہو، اگر سرمایہ داروں نے توازن کو برقرار رکھنے میں خود ہی بھرپور کوشش کر رکھی ہے تو حکومت کو دخل دینے کی ضرورت نہیں ہے، معیشت کا یہ اسلامی نظام ہے جو فقہی ابواب میں پورے شرح و سطر کے ساتھ موجود ہے، اس کو سامنے رکھتے ہوئے ان کالونیوں جن کو دنیا کے قانون میں غیر قانونی سمجھا جاتا ہے، کیوں کہ گورنمنٹ کی اجازت کے بغیر وجود میں آئی ہیں، ان کے سلسلہ میں ایک نتیجہ تک پہنچ سکتے ہیں۔

ان کالونیوں کے ذمہ داروں کی طرف سے اجازت نہ لینے کا اقدام اس لئے ہوتا ہے کہ اجازت کے حصول میں لمبے مراحل اور مختلف منازل سے گزرنا پڑتا ہے، ایک خطیر رقم چھ لوٹیس کے نام پر تو کچھ رشوت کے طور پر خرچ کرنی پڑتی ہے، پھر بھی ہر وقت خطرہ رہتا ہے کہ کب اس کے خلاف کیس درج ہو کر مزید رقبوں کا بوجھ آجائے، اگر ان سب خرچوں کو زمین پر جوڑا جائے تو یقیناً زمین کی قیمت گراں سے گراں تر ہو جائے گی، لیکن اجازت کے بغیر کالونیاں بن گئیں تو حکومت چار و ناچار اجازت دے ہی دے گی، ناچیز یہ سمجھتا ہے کہ جن وجوہات کی وجہ سے حکومت کی دخل اندازی برداشت کی جاتی ہے، یہاں وہ وجوہات حکومت کی دخل اندازی سے زیادہ ہو جاتی ہیں، اس لئے مالکان اراضی کا بغیر اجازت و پرمٹ کالونیاں بنانا، اور فروخت کرنا اور ان سے دوسرے حضرات کا خریدنا شریعت کی خلاف ورزی نہیں ہے، واللہ اعلم۔

(۲) زمین کی خرید و فروخت کے بارے میں فقہاء نے جو فتویٰ دیے ہیں ان میں سے بعض کے الفاظ درج ذیل ہیں:

”زمین کی خرید و فروخت کے بارے میں فقہاء نے جو فتویٰ دیے ہیں ان میں سے بعض کے الفاظ درج ذیل ہیں:

(۸) گورنمنٹ کی پکڑ سے محفوظ رہنے کے لئے لون لینا اور زمین خریدنا:

بعض اوقات زمین خریدنا آسان نہیں ہوتا ہے، قانونی دشواریاں بھی ہوتی ہیں، اگر ایک مشمت قیمت ادا کی گئی تو حکومت کی گرفت میں بھی آسکتا ہے، مختلف قسم کے ٹیکس کا بوجھ الگ برداشت کرنا پڑسکتا ہے، اس کے لئے آسان شکل یہ ہوتی ہے کہ انسان بینک سے قرض لے لے اور اس سے زمین خرید لے اس میں شرعی نقطہ نظر سے دو پریشانیاں ہیں:

(۱) بینک سے قرض لینا جس پر سود دینا ناگزیر ہے، عام حالات میں سودی قرض لینا دینا جائز نہیں ہے۔

(۲) ایک انسان روپیہ ہوتے ہوئے اپنے آپ کو غریب و فقیر ظاہر کر رہا ہے جو بظاہر جھوٹ ہے، کیا کسی مسلمان کے لئے جھوٹ کے ساتھ اس قسم کے اقدام کی گنجائش ہے؟

لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ عام مسلمانوں کو زمین کی حصولیابی بلا اس حیلہ کے آسان بھی نہیں ہوگی، آبادی کی کثرت کے تناسب میں رہائشی علاقوں کی جس قدر قلت ہو رہی ہے کہ روز بروز قیمتیں آسمان کو چھو رہی ہیں مگر اس سے مفر بھی نہیں ہے، اس لئے رہائشی علاقوں کی خرید کے لئے اگر ایسا اقدام کیا جائے تو ناگزیر حالات میں سود کے وبال کو اٹھایا جاسکتا ہے۔

اب رہا مسئلہ جھوٹ کا تو بعض اوقات جھوٹ بولنا یا یوں کہہ لیا جائے تعریض یعنی جھوٹ کی شکل بنانا مباح بھی ہو جاتا ہے۔

”والکذب مباح لإحياء حقه و دفع الظلم عن النفس والمراد: التعريض؛ لأن عين الكذب حرام“ (رد المحتار ۲۰۲/۵ کتاب الحظر والاباحہ، فروع، ط: رشیدیہ)۔

(کذب اپنے حق کو پانے اور نفس سے ظلم کو دور کرنے کے لئے مباح ہے، مراد تعریض ہے، اس لئے کہ خالص کذب تو حرام ہے)۔

اس کے تحت علامہ شامی تشریح فرماتے ہیں:

”أن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعًا فالكذب فيه حرام، وإن أمكن التوصل إليه بالكذب وحده فمباح إن أتيح تحصيل ذلك المقصود، وواجب إن وجب تحصيله كما لو رأى معصومًا اختفى من ظالم يريد قتله أو إيذاءه فالكذب هنا واجب، وكذا لو سألته عن وديعة يريد أخذها يجب إنكارها، ومهما كان لا يتم مقصود حرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه إلا بالكذب فيباح“ (رد المحتار ۲۰۲/۵ کتاب الحظر والاباحہ، ط: رشیدیہ پاکستان)۔

(ہر وہ نیک مقصد جس تک صدق و کذب دونوں کے ذریعہ رسائی ممکن ہو تو کذب وہاں حرام ہے، اور اگر صرف کذب کے ذریعہ رسائی ممکن ہے، پس اگر اس کی تحصیل مباح ہو تو کذب مباح ہے، اور اگر اس کی تحصیل واجب ہے تو واجب ہے، جیسا کہ ایک شخص نے کسی بری شخص کو دیکھا کہ ظالم سے چھپ گیا ہے جو کہ اس کو قتل کرنا چاہتا ہے یا تکلیف پہنچانا چاہتا ہے تو کذب یہاں واجب ہے، اسی طرح اگر کسی امانت کے بارے میں کوئی ظالم پوچھتا ہے جو اس کو چھیننا چاہتا ہے تو انکار واجب ہے، اور جب تک جنگ یا دو شخصوں کے مابین صلح یا مجنی علیہ کے قلب کو مائل کرنا کذب کے بغیر ممکن نہ ہو تو مباح ہے)۔

نیز حکومت جو ظالمانہ ٹیکس عائد کرتی ہے اس کی ادا کیگی واجب بھی نہیں ہے، اگر اپنے آپ کو بچاتے ہوئے ٹیکس سے چھٹکارا حاصل کر سکتا ہے تو کرنے میں گناہ بھی نہیں ہے، حضرت تھانویؒ کے مختلف فتاویٰ میں اس طرح کی تصریح موجود ہے۔

(دیکھئے ایک فتویٰ بابت: ٹیکس تشخیص کرنے والے سے اپنا مال چھپانا، امداد الفتاویٰ ۳/۱۵۲ کتاب الحظر والاباحہ)۔

اس لئے مذکورہ بالا صورت حال میں اگر لون کی ادا کیگی وقت پر کر دی جائے اور زمین کو اس لون سے خرید لیا جائے تاکہ عام مسلمانوں کو سستی قیمت میں پلاٹ حاصل ہو جائے تو سرمایہ چھپانے سے جو جھوٹ لازم آ رہا ہے عند اللہ اس کے وبال سے بچ سکتا ہے۔ واللہ اعلم۔

(۹) صرف پلاٹ نمبر سے قبضہ کا تحقق؟

بیع و شراہ کی وجہ سے ایک تو ملکیت منتقل ہوتی ہے، دوسرے بیع بائع کے ضمان سے منتقل ہو کر مشتری کے ضمان میں داخل ہو جاتی ہے، ملکیت کی منتقلی کے

لئے ایجاب و قبول کافی ہے، مگر ضمان کا منتقل ہونا اس وقت ہوتا ہے جبکہ قبضہ و تسلیم پائے جائیں، قبضہ و تسلیم کی جو تفصیل فقہاء نے ذکر کی ہے اس کا خلاصہ علامہ کاسانی کے الفاظ میں اس طرح ہے:

”التسليم والقبض عندنا هو التخليّة والتخلي وهو أن يخلّي البائع المبيع والمشتري برفع الحائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابلاً له“ (بدائع ۴/۲۹۸، کتاب البيوع، تفسير التسليم والقبض، ط: زكريا ديوبند)۔

(ہمارے نزدیک قبضہ و تسلیم کی حقیقت تخلیہ ہے، نیز تخلیہ یہ ہے کہ بائع مبیع و مشتری کے مابین حائل موانع کو ختم کر کے چھوڑ دے، اس طور پر کہ مشتری کو اس میں تصرف پر قدرت ہو، تو بائع کو حوالہ کرنے والا اور مشتری کو اس پر قبضہ کرنے والا سمجھا جائے گا)۔

اسی وجہ سے فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر گھر کی بیع ہوئی تو چابی دے دینے سے قبضہ سمجھا جائے گا، لہذا زمین خرید و فروخت کی وہ صورت جو رائج ہے کہ پلاٹ کا خاکہ کاغذ پر بنا کر اس پر نمبر ڈال دیا، ہر خریدار کا حصہ اس نمبر سے متعین کیا، لیکن بائع جب پلاننگ کرتا ہے تو اس نقشہ کا پابند نہیں رہتا، نمبر میں رد و بدل کر دیتا ہے، یہ قبضہ کی حقیقت کے منافی ہے، تا آنکہ پلاننگ کر کے مشتری کے لئے ایک حصہ فکس نہ کر دیا جائے اور یہ نہ کہہ دیا جائے کہ یہ حصہ تمہارا ہے۔ شیخ مصطفیٰ الزرقاء نے اس بابت کچھ اختلاف کیا ہے، انہوں نے عرف کو مدد بنا تے ہوئے محض تسجیل کو بھی قبضہ کے حکم میں رکھا ہے

(دیکھئے: المدخل الفقہی العام ۲/۹۵۲ الباب التاسع، نظریۃ العرف)۔

لیکن سوال یہ ہے کہ جب بائع کو تصرف کا اختیار ہے تو تخلیہ کہاں پایا گیا جو کہ قبضہ کے لئے لازمی و اساسی شرط ہے، یہ مسئلہ الگ ہے کہ بیع و شراء کے لئے قبضہ ضروری نہیں ہے، بیع و شراء کا تحقق ہو چکا ہے، لیکن تصرف کرنے کے لئے اس خریدار کو پہلے قبضہ کرنا چاہئے، ویسے زمین و جائیداد کے باب میں قبضہ سے پہلے بھی بیع کرنے میں فقہاء احناف نے حرج نہیں سمجھا ہے، کیونکہ اس کے ہلاک ہونے کا خطرہ نہیں ہے، ہاں جہاں ہلاک ہونے کا خطرہ ہو یا اس طور کہ بائع کبھی بھی اس معاملہ خرید و فروخت کو ختم کر سکتا ہے، جیسا کہ بعض شکلوں میں ہوتا ہے تو پھر آگے فروخت کرنے کے لئے بھی قبضہ ضروری ہوگا، ابن الہمام نے اس کی تصریح کی ہے (دیکھئے: فتح القدر ۶/۵۱۳، کتاب البيوع، ط: مصر)۔

(۱۰) اگر بائع کاشت بھی کرتا ہے:

جس حصہ کو خریدار نے خریدا ہے اگر بائع اس میں کاشت کر رہا ہے تو بائع کا قبضہ ہی سمجھا جائے گا، لہذا اس کا ضمان مشتری کی طرف منتقل نہیں ہوگا، لیکن اس طرح سے اگر بیع ہوئی ہے تو خریدار اس کا مالک ہوگا یا نہیں؟ یہ مسئلہ اس لئے پیدا ہو رہا ہے کہ بائع جب پلاننگ سے فارغ نہیں ہوا ہے تو گویا ابھی تک بیع متعین نہیں ہو پائی ہے، بیع کی جہالت مفسد عقد ہوا کرتی ہے:

”وأما الثالث وهو شرائط الصحة فخمسة وعشرون منها عامة ومنها خاصة فالعامة لكل بيع شروط الانعقاد المارة؛ لأن ما لا ينعقد لا يصح؛ وعدم التوقيت، ومعلومية المبيع، ومعلومية الثمن بما يرفع المنازعة فلا يصح بيع شاة من هذا القطيع الخ“ (رد المحتار ۶/۳ کتاب البيوع، ط: رشیدیہ پاکستان)۔

(شرط کی تیسری قسم تو وہ شرائط صحت ہیں، اور وہ پچیس ہیں بعض عام ہیں، اور بعض خاص، ہر بیع کے لئے عام شرطیں وہی شرائط انعقاد ہیں جن کا ذکر سابق میں ہوا، اس لئے کہ جو منعقد نہیں ہے وہ صحیح نہیں ہے۔

اور توقيت کا نہ ہونا، بیع کا معلوم ہونا، ثمن کا معلوم ہونا جس سے نزاع ختم ہو جائے، لہذا اس ریوڑ سے ایک بکری کی بیع صحیح نہیں ہے الخ)۔

صاحب ہدایہ نے جہالت بیع کی مختلف صورتیں ذکر کی ہیں، جس صورت میں بیع کی تعیین عند انعقد ہو جائے اس کو امام صاحب کے نزدیک جائز و نافذ قرار دیا ہے، اور جس صورت میں تعیین بروقت نہیں ہو خواہ مجلس عقد میں تعیین ہو جا رہی ہو اس کو نافذ نہیں کیا ہے، جبکہ صاحبین دونوں ہی صورتوں کو نافذ مانتے ہیں؛ خواہ متفاوت العدد و القدر ہو یا متساوی العدد و القدر۔

فقہ ابوالیث نے صاحبین کے قول کو مفتی بقرار دیا ہے:

”ثم قال الفقيه: والفتوى على قولهما تيسيرا للأمر على الناس“ (فتح القدير ۶/ ۲۷۱ كتاب البيوع)۔
(فقہ ابوالیث نے فرمایا: فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے لوگوں کی آسانی کے لئے)۔

لیکن یہ اسی صورت میں ہے جبکہ جہالت کی وجہ سے نزع پیدا نہ ہو، اگر مستقبل میں نزع کا خطرہ ہے تو بیع کسی کے نزدیک نافذ نہیں ہوگی، اسی بنیاد پر ایک گھر کا ہر حصہ قدر و قیمت میں دوسرے سے متفاوت ہے، اگر اس سے قدر معین کی بیع ہوئی یعنی قدر شائع نہیں، تو بیع جائز نہیں ہے، کیونکہ نزع ہونا یقینی ہے۔
”من اشترى عشرة أذرع من مائة ذراع من دار أو حمام فالبيع فاسد عند أبي حنيفة وقالوا: هو جائز، وإن اشترى عشرة أسهم من مائة سهم جاز في قولهم جميعاً۔

ومبنى الخلاف على أن المؤدى من عشرة أذرع من مائة ذراع معين أو شائع، فعندهما شائع كأنه باع عشر مائة وبيع الشائع جائز اتفاقاً كما في بيع عشرة أسهم من مائة سهم، وعنده مؤاده قدر معين، والجواب مختلفة الجودة فتقع المنازعة في تعيين مكان العشرة ففسد البيع، فلو اتفقوا على أن مؤدى عشرة أذرع من مائة من هذه الدار شائع لم يختلفوا، ولو اتفقوا على أنه متعين لم يختلفوا“ (فتح القدير مع الهدایہ ۶/ ۲۷۵ كتاب البيوع)۔
(جس نے سو ذراع والے دار یا حمام میں سے دس ذراع خریدی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیع فاسد ہے، صاحبین کے نزدیک جائز ہے، اور اگر سو حصے میں سے دس حصول کو خریدی تو سب کے نزدیک جائز ہے۔

اختلاف کی بنیاد اس بات پر ہے کہ دس ذراع جو ادا کیا جائے گا یہ معین ہے یا شائع؟ صاحبین کے نزدیک شائع ہے، تو گویا کہ اس نے سو کا دسواں حصہ بیجا (جو کہ بیع المشاع ہے) اور شائع کی بیع جائز ہے بالاتفاق جیسا کہ سوہم میں سے دس سہم کی بیع، امام ابوحنیفہ کے نزدیک جو ادا کیا جائے گا وہ متعین ہے، حالانکہ گھر کا ہر جانب صفت جودت میں مختلف ہے، تو دس ذراع کی تعیین میں جھگڑا ہوگا، اس لئے بیع فاسد ہوگی، اگر سب متفق ہوں کہ ادا کیا جائے والا حصہ شائع ہے تو اختلاف نہیں ہوگا، اسی طرح اگر متعین ہے تو اختلاف نہیں ہوگا)۔

لہذا جو زمین بیچی گئی ہے اس کے حصہ کی تعیین میں اختلاف نہیں ہوتا ہے، اس لیے کہ سب برابر حیثیت و قدر کے ہیں، تو یہ بیع صحیح ہوگی، لیکن ضمان منتقل نہیں ہوا، اور اگر زمین کی پوزیشن ایسی ہے کہ حصول کی تعیین میں غیر معمولی حیثیت عرفی کے لحاظ سے فرق ہے جس کو عام طور پر گوارہ نہیں کیا جاتا ہے تو اس وقت بیع ہی منعقد نہیں ہوئی، اور جب بیع ہوئی، ہی نہیں تو آگے خریدار کو بیچنے کا حق ہی نہیں ہوگا، واللہ اعلم۔

(۱۱) (الف) کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آنے کے بعد پلاٹس فروخت کیا تو خریدار دوسرے سے بیع کر سکتا ہے:

کالونی بنانے والے نے زمین خریدی اور اپنے قبضہ میں کر لیا ہے، لیکن پلاننگ کرنے سے پہلے وہ دوسرے سے زمین کا ایک حصہ فروخت کرتا ہے اور قبضہ نہیں دلاتا تو خریدار اپنے اس حصہ کو بیچ سکتا ہے یا نہیں؟ اگر معاملہ منقولات کا ہوتا تو احناف متفق ہوتے کہ قبضہ سے پہلے اس کی بیع جائز نہیں؛ کیوں کہ یہ ربح مالم یضمن ہے جس کی حدیثوں میں ممانعت آئی ہے، کیا جائیداد اور غیر منقولی اشیاء میں بھی یہی حکم جاری ہوگا اور خریدار دوسرے سے فروخت کرنے کا مجاز نہیں ہوگا؟
اس بابت حنفیہ میں سے امام محمد منقول پر قیاس کرتے ہوئے ناجائز کہتے ہیں، جبکہ شیخین کے نزدیک جائز ہے؛ کیونکہ ربح مالم یضمن کی حرمت کی اصل وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے بیع ہلاک ہو جائے تو معاملہ ہی اصل سے ختم ہو جائے، لیکن جو غیر منقولی ہے اس میں ضیاع کا خطرہ ہو، ہوم ہے؛ اس لئے جائز ہے۔

”يجوز بيع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وقال محمد: لا يجوز رجوعاً إلى إطلاق الحديث واعتباراً بالمنقول وصار كالإجارة، ولهما أن ركن البيع صدر من أهله في محله ولا غرر فيه؛ لأن الهلاك في العقار نادر بخلاف المنقول“ (هدایہ علی فتح القدير ۶/ ۵۱۳ كتاب البيوع، ط: مصر)۔
(زمین جائیداد کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے شیخین کے نزدیک، امام محمد نے کہا: جائز نہیں، کیونکہ حدیث مطلق ہے، نیز منقول پر قیاس کا مقتضی یہی ہے تو یہ اجارہ کی طرح ہوگی)۔

شیخین کی دلیل یہ ہے کہ رکن بیع، بیع کے اہل سے اس کے محل میں صادر ہوا ہے، نیز اس میں غرر نہیں ہے؛ اس لئے کہ عقار میں ہلاکت نادر ہے برخلاف

اجارہ میں اصل چونکہ منافع ہیں اور منافع منقول کی طرح ہوا کرتے ہیں، اس لئے اجارہ بالاتفاق جائز نہیں ہے۔
لہذا شیخین کی رائے کے مطابق ایسے پلاٹ کی بیع جو مجھول نہ ہو، یا پھر مشاع، قبضہ قبض بھی جائز ہے، واللہ اعلم۔

(ب) کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آنے سے پہلے پلاٹ کی بیع ہوئی تو خریدار بیچ سکتا ہے یا نہیں؟

جہاں تک اس صورت کا حکم ہے کہ کالونی بنانے والے نے ابھی زمین خریدنے کا قصد وعدہ کیا ہے خرید نہیں ہے، اور بیعانہ کے طور پر کچھ رقم ادا کر دی ہے، کوئی ضروری نہیں ہے کہ وقت مقررہ پر ادا کر سکے، اگر وقت مقررہ پر ادا نہیں کر سکا تو معاملہ ختم بھی ہو سکتا ہے، یہ صورت بعینہ اس عقار کی ہے جس میں اندیشہ ضیاع ہوتا ہے، جس کو غرر انفساخ سے تعبیر کیا جاتا ہے، قبل قبضہ بیع کی ممانعت کی علت یہی غرر انفساخ ہے جو اس صورت میں موجود ہے، اس لئے کالونی بنانے والا بھی نہیں فروخت کر سکتا اور اس سے خریدنے والا بھی دوسرے سے نہیں بیچ سکتا ہے۔

علامہ ابن الہمام لکھتے ہیں:

”إلا إذا صار بحرًا ونحوه حتى قال بعض المشايخ: إن جواب أبي حنيفة في موضع لا يخشى عليه أن تصير بحرًا أو يغلب عليه الرمال، فأما في موضع لا يؤمن عليه ذلك فلا يجوز“ (فتح القدیر ۶/۵۱۲ کتاب البیوع . ط : مصر)۔

(مگر یہ کہ بحر وغیرہ ہو جائے حتیٰ کہ بعض مشائخ نے کہا: امام ابوحنیفہ کا جواب ایسی زمین کے بارے میں ہے جس کے تیس یہ خدشہ نہیں ہے کہ بحر ہو جائے گی یا اس پر ریت غالب آجائے، بہر حال ایسی جگہ جہاں اس کا اطمینان نہ ہو تو جائز نہیں ہے)۔

(۱۲) دلالوں کے ذریعہ زمینوں کی خرید و فروخت:

زمین کی خرید و فروخت کی ایک شکل یہ بھی ہوتی ہے کہ سارا معاملہ دلال و ایجنٹ کے ذریعہ طے ہوتے ہیں، زمین کس کی ہے، خریدار کو اس کا علم تک نہیں ہوتا، خریدار اور دلال کے مابین صرف زبانی سودا ہو جاتا ہے، کوئی رجسٹری یا قبضہ وغیرہ نہیں ہوتا ہے، ہاں اتنا ہوتا ہے کہ دلال کہہ دیتا ہے کہ ایک حصہ آپ کا ہے، پھر یہ خریدار اس کو بیچنا چاہے تو اسی دلال کے ذریعہ بیچوائے گا، دلال اب اس سے بھی اپنا کمیشن وصول کرے گا۔

یہ پیسہ کمانے کا ایک دھندا ہے، نہ زمین مقصود ہے، نہ اس کی خرید و فروخت، جب دلال خود معاملہ کر رہا ہے تو وہ دلال نہیں بلکہ بائع کا وکیل ہے جو کہ بائع کا قائم مقام ہے، لیکن اس وکیل کے پاس وہ زمین نہیں ہے جس پر قبضہ دلا سکے، وکالت کے مجموعی احکام سے معلوم ہوتا ہے کہ وکیل کو اس شئی پر قدرت حاصل ہو، لیکن زمین کی خرید و فروخت کی مذکورہ بالا شکل میں ایسا نہیں ہے۔

نیز خریدار نے جس حصہ ارض کو خریدا ہے وہ معلوم و متعین نہیں، جس سے بیع مجھول ہو جا رہی ہے، جس کی وجہ سے بیع ہی صحیح نہیں تو آگے فروخت کرنا بھی صحیح نہیں ہوگا، یہاں یہ بھی ہے کہ وہی دلال بیچ سکتا ہے، اگر زمین خریدار کی ہوگی تو ملکیت کیوں منتقل نہیں ہوئی، معلوم ہوا کہ مالک بننے سے پہلے یہ بیع ہو رہی ہے جو غیر مملوک کی بیع ہے، غیر مملوک کی بیع صحیح نہیں ہوتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ اس معاملہ میں گونا گوں محظور لازم آتے ہیں:

(۱) معاملہ دلال کا نہیں وکالت کا ہے، اور وکیل قبضہ دلانے پر قادر نہیں ہے۔

(۲) بیع مجھول ہے، مفضی الی النزاع بھی ہو سکتا ہے، مگر اس لئے نہیں ہو رہا ہے کہ بیع مقصود نہیں۔

(۳) خریدار ثانی جس کی بیع کرنا چاہ رہا ہے اس کا وہ مالک ہی نہیں ہے۔

(۱۳) کالونی بنانے والا صرف قسط وصول کرتا ہے تو خریدار کی ملکیت ثابت ہوگی؟

اگر کالونی بنانے والا پلاٹ کو بیچتا ہے اور خریدار سے قسط وار قیمت بھی وصول کر لیتا ہے، نیز زمین کی وہ مقدار جو اس نے بیچی ہے متعین ہے، یعنی اس نے کتنا اسکوار فٹ فروخت کی ہے اور وہ مشاع ہے، کوئی جانب فکس نہیں ہے کہ غیر مشاع ہو کر مجھول ہو جائے تو ایسی صورت میں خریدار اس کا

مالک ہو چکا ہے، اور کالونی بنانے والے کا شریک سمجھا جائے گا، الا یہ کہ زمین کی جانب متعین ہو اور بیع کو مجھول رکھا گیا ہو تو بیع ہی فاسد ہو جائے گی، جیسا کہ تفصیل سے سطور سابقہ میں گزرا ہے۔

اور جب کالونی بنانے والا شریک فی المبیع ہو گیا تو اگر وہی خریدنا چاہتا ہے تو بحق شفیعہ اس کو خریدنے کا حق بھی ہے، دوسرے گا کہوں کو اگر الگ رکھنا چاہتا ہے تو رکھ سکتا ہے، ہاں الجھن اس وقت پیدا ہوگی، جبکہ صلہ عقد میں شرط ہو کہ خریدار کالونی بنانے والے سے ہی بیع کر سکتا ہے، یہ حقیقت میں بائع کے آزادانہ تصرف پر پابندی عائد کرنا ہے جو کہ بیع و شراء کے اصول کے خلاف ہے، اس لئے پلاننگ کرنے والے کا اس شرط کے ساتھ بیچنا ہی صحیح نہیں ہوا تو خریدار کی ملکیت میں بھی داخل نہیں ہوگا جیسا کہ اس کے طرز عمل سے یہی ظاہر ہو رہا ہے کہ صلہ عقد میں شرط ہے، نیز اس میں یہ خرابی لازم آئے گی کہ خریدار نے جس قدر سے ادا کیا ہے اب اس کو اس کے عوض میں زیادہ پیسے کالونی والے سے ملیں گے جو سود نہ بھی ہو تو شبہ سود سے پاک نہیں ہے، اس لئے ایسے حضرات سے معاملہ کرنا صحیح نہیں ہے۔

(۱۴) قسط وار ادا کرنے کی صورت میں تمام قسطوں کے ادا کرنے سے پہلے دست برداری:

پلاٹ کو قسطوں پر خریدنے کی ایک شکل یہ بھی ہوتی ہے کہ اگر خریدار نے مقررہ مدت میں قسطوں کو ادا نہیں کیا تو معاملہ کینسل سمجھا جاتا ہے، پلاننگ کرنے والا جو رقم لیتا ہے اسے واپس کر دیتا ہے، بعض اوقات خریدار کو اس معنی کر نقصان ہوتا ہے کہ زمین کی قیمت اس مدت میں دو چند ہو جاتی ہے، جبکہ قسطوں پر دیئے گئے پیسے پرانی قیمت کے حساب سے واپس ملتے ہیں۔

بیع و شراء کی صحت کے لئے جہاں بہت سی شرائط ہیں وہاں یہ بھی شرط ہے کہ بیع مجز ہو، اور مستقبل پر معلق نہ ہو، مذکورہ بالا صورت بیع معلق یا مستقبل کی طرف منسوب بیع کی ہے، کہ اگر مقررہ مدت میں قیمت ادا کر دی گئی تو بیع ہوگی ورنہ نہیں، اس سے بیع ہی منقذ نہیں ہوتی ہے، ایسی صورت میں جتنی رقم دی گئی ہے وہی مل سکتی ہے، اس سے زیادہ کا مطالبہ صحیح ہی نہیں ہے۔

یا اس کو یوں کہا جائے کہ پلاننگ کرنے والے نے بیع کا وعدہ کیا ہے حقیقتاً بیع اس وقت ہوگی جب مکمل قیمت ادا کر دی جائے گی خواہ وہ تعاطی کے ذریعہ ہو یا باقاعدہ ایجاب و قبول کے ذریعہ، جب خریدار نے وعدہ کا ایفاء نہیں کیا تو پلاٹ کے مالک پر وعدہ کا ایفاء کیوں کروا جائے گا، زیادہ سے زیادہ اس سے یہی کہا جاسکتا ہے کہ جتنے روپے تم نے لئے ہیں اس کو واپس کر دو اور وہ اسی قدر واپس کرے گا جتنا لیا ہے، رقم کا خیال ہے کہ اس کی فقہی صورت یہی زیادہ مناسب ہے کہ وعدہ بیع قرار دیا جائے، تاکہ وقت مقرر پر ادائیگی کی صورت میں بیع کی تکمیل میں کوئی محذور لازم نہ آئے، کیونکہ بیع معلق باطل ہوتی ہے، لہذا اس کو ختم کرنا ہی ضروری ہوگا اور نفاذ کی شکل نہیں بن سکے گی۔

(۱۵) (الف) دلال کا، زمین کی خرید و فروخت میں کذب بیانی سے کام لینا:

دلال کی اجرت عرف کے مطابق تعاطی کی وجہ سے جائز ہے، لہذا دلال چاہے تو بائع و مشتری دونوں سے اجرت لے سکتا ہے، اگر اس کا عرف ہو، لیکن اس میں کذب بیانی کرنا، معاملہ چھپانا کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے، حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری کی فتاویٰ میں ہے:

”یہ پیشہ مباح ہے اور اپنی محنت اور کام کے موافق پہلے سے مناسب اجرت طے کر دی جائے تو طے کردہ اجرت لے سکتا ہے اور اجرت ایک فریق سے بھی لے سکتا ہے اور دونوں فریق سے بھی، البتہ اجرت طے اور متعین ہونا چاہئے، معاملہ ہم نہ رہنا چاہئے۔“

فتاویٰ دارالعلوم قدیم میں ہے: دلال کی اجرت کام اور محنت کے موافق لینا اور دینا جائز ہے، بشرطیکہ ظاہر کر کے رضاء سے لیا جائے، اور جو خفیہ طریقوں سے لیا جاتا ہے وہ جائز نہیں ہے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۹/۲۹۹ کتاب الاجارہ دلال کی اجرت)۔

متاخرین فقہاء کے یہاں اسی قسم کا فتویٰ ہے، لہذا کذب بیانی، یا اجرت کو خفیہ رکھنا اور لینا جائز نہیں۔

(ب) دلال کمپنیوں کا یہ کہنا کہ جب بیچنا ہو ہمیں دینا اور قبضہ نہیں دلانا، کیا یہ روا ہے؟

قبضہ دلانا بیع کے مقتضیات میں سے ہے، لہذا قبضہ نہ دلانا جائز نہیں ہے، نیز یہ شرط لگانا کہ جب آپ کو بیچنا ہو ہم سے معاملہ کرو، یہ شرط فاسد ہے جس

میں ایک عاقد یعنی دلال کا فائدہ ہے، شرط فاسد سے معاملہ فاسد ہو جاتا ہے، موطا امام مالک میں حضرت عمرؓ کا فتویٰ بایں الفاظ وارد ہے:

”إن عبد الله بن مسعود ابتاع جارية من امراته زينب الثقفية واشترطت عليه أنك إن بعتهافهي لي بالثمن الذي تبيعها به، فسأل عبد الله بن مسعود عن ذلك عمر بن الخطاب فقال: لا تقربها وفيها شرط لأحد“ (موطا امام مالک / ۲۵۲ کتاب البيوع، باب ما يفعل في الوليدة إذا بيعت)۔

(حضرت ابن مسعودؓ نے اپنی بیوی زینب ثقفیہ سے ایک جاریہ خریدی، زینب نے یہ شرط لگائی کہ اگر آپ اس کو بیچیں تو میں اسی قیمت میں لے لوں گی جس قیمت پر آپ بیچیں گے، عبد اللہ بن مسعودؓ نے اس بابت حضرت عمرؓ سے پوچھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: اس کے قریب مت جانا، اس میں ایک کے لئے شرط لگی ہوئی ہے)۔

اس سے معلوم ہوا کہ اس طرح کی شرط لگانا جائز نہیں ہے، واللہ اعلم۔

خلاصہ جوابات:

(۱) سرکاری زمینیں جن غنڈہ عناصر کے قبضہ میں ہیں ان کا قبضہ غاصبانہ ہے، وہ ان اراضی کے مالک نہیں ہیں، لہذا ان کو بیچنے کا حق بھی نہیں ہے، جانتے ہوئے ایسی اراضی کو خریدنا بھی جائز نہیں، نیز ایسی زمینیں حکومت کی املاک ہیں، قانون اراضی کے مطابق جس کو چاہے وہ دے سکتی ہے۔

(۲) وقف کے مکمل ہونے کے بعد بیع و شراء جائز نہیں، لیکن وقف کا مقصد فوت ہو جائے اور وہ مسجد نہ ہو تو بیع کر دوسرے وقف میں خرچ کرنے کی اجازت ہے، یا اس سے کوئی زمین وغیرہ خرید کر وقف کر دینے کی ہدایت ہے، چنانچہ اوقاف کی جائیداد جن پر دوسروں نے ناجائز قبضہ کر رکھا ہے، ایسی جائیداد سے چونکہ مقصد وقف مکمل نہیں ہو پاتا ہے، لہذا اس کو بیچنا جائز ہے، اس کی رقم سے دوسری جائیداد خرید کر وقف کر دی جائے، یا دوسرے وقف کی ضروریات میں خرچ کر دیا جائے۔

(۳) قدیم موروثی زمین تمام ورثہ کے مابین مشترک ہوگی، کوئی خریدار بعض وارث سے اس کے حصہ کے بقدر خرید سکتا ہے، قدر حصہ سے زیادہ خریدنے سے اس پر ملکیت اس وقت ہوگی جبکہ جن کا حصہ ہے وہ اس کی اجازت دے دیں۔

(۴) حرام مال کا اگر انسان مالک بھی ہو جائے تو ملک خبیث ہے جس کو مالک تک پہنچانا ضروری ہے یا صدقہ کرنا لازم ہے، اگر اس حرام مال سے کوئی جائیداد خریدی جائے تو حنفیہ میں سے امام کرنی نے اس کا مالک قرار دیا ہے، الا یہ کہ بعینہ حرام مال کو ختم کرنے کے متعین کیا ہو پھر اسی کو ادا کر دیا ہو۔

(ب) فقہاء احناف میں اکثر حضرات کی رائے میں کسی بھی صورت میں خریدار اس جائیداد کا مالک نہیں ہوگا، فقہاء شافعیہ کے یہاں بھی بیع صحیح نہیں ہوتی ہے، قرآن و حدیث سے اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے، لہذا ایسی جائیداد خریدار کی ملکیت میں نہیں ہے، کوئی دوسرا شخص خریدتا ہے تو غیر مالک سے خریدنے کی وجہ سے مالک نہیں ہوگا۔

(ج) بہت سے حضرات نے علامہ کرنی کے قول کو اختیار کیا ہے، یعنی خریدار مالک ہو جائے گا، اور اس سے کسی اور کا خریدنا بھی جائز ہوگا، چنانچہ حاجت کے وقت، یا ایک شخص نے ناواقفیت میں خرید لیا ہے تو جواز کا قول اختیار کرنا مناسب ہوگا۔

(۵) اگر زمین سرکاری ہے، حکومت نے کسی کو دیتے وقت یا بیچتے وقت راستہ، مسجد وغیرہ کے لئے زمین کو مستثنیٰ کر دیا ہے، بایں طور کہ اس کی تحدید و تعیین کر دی ہے تو خریدنے والے کی ملک میں وہ حصہ نہیں آئے گا، لہذا کسی کا اس خریدار سے خریدنا بھی جائز نہیں ہوگا۔

(ب) اگر زمین کالونی بنانے والے کی ہے، سرکار سے پرمٹ کے وقت عوامی مفادات سے وابستہ قطععات کو چھوڑنے کی شرط لگی تھی تو وہ حصے بدستور زمین والے کی ملک میں ہوں گے اور وہ اپنی اس ملک کو بیچ سکتا ہے، دوسرے حضرات خرید سکتے ہیں۔

(ج) البتہ اس نے مدرسہ و مسجد کے لئے زمین کے وقف کا زبانی اقرار کر لیا ہے تو قول مفتی بہ کے مطابق اس حصہ کو نہیں بیچ سکتا ہے۔

(د) نیز راستہ کو بھی تنگ نہیں کر سکتا ہے، اس کی چوڑائی کم از کم سات ہاتھ ہوگی۔

(۵) البتہ دوسرے مفاد عامہ سے وابستہ، پارک وغیرہ چونکہ بنیادی ضرورتیں نہیں ہیں، اس لئے ان کو بیچنے اور خریدنے میں حرج نہیں ہے۔
(۶) جو جگہ مفاد عامہ کے لئے ہے، اس کا مالک حقیقت میں وہ شخص ہے جس کا پورا پلاٹ ہے، چونکہ مسجد مسلم آبادی کی بنیادی ضرورت ہے، اس لئے ایسی جگہ کو مسجد بنانا جائز ہے، اور اس کا حکم مسجد شرعی کا ہوگا۔

(ب) البتہ پبلک مقام پر جو حکومت کی تحویل میں ہے اس پر مسجد بنانے کے لئے حکومت سے اجازت ضروری ہے۔

(۷) جو کالونیاں حکومت کی اجازت کے بغیر بنی ہیں، جن کو غیر قانونی باور کیا جاتا ہے، اسلامی نقطہ نظر میں حکومت کی اجازت کی اہمیت ہے، مگر وہاں جہاں توازن بگڑتا نظر آئے، کالونیوں کی بابت اجازت کی جو لمبی دوڑ ہے اس سے توازن ٹھیک ہونے کے بجائے مزید بگڑنے کا خطرہ ہے، اس لئے بغیر اجازت کالونیاں بنانا جائز ہیں، ان کو فروخت کرنا اور خریدنا بھی جائز ہے۔

(۸) حکومت کی گرفت سے بچنے کے لئے بینک سے قرض لے کر زمین خریدنا اور کالونیاں بسانا جائز ہے۔

(۹) قبضہ کے لئے ضروری ہے کہ مشتری کو اس بیع میں تصرف کرنے کا پورا اختیار ہو، اگر بائع نے زمین بیچی، مگر قبضہ کی یہ صورت اختیار کی ہے کہ ایک کاغذ پر محض نمبر ڈال دیا، جب پلاننگ کا وقت آئے گا وہ نمبر زمین کے کسی بھی حصہ پر ڈالا جاسکتا ہے، اس طرح قبضہ کا تحقق نہیں ہوتا ہے۔

(۱۰) اگر بائع بیچی ہوئی زمین میں کاشت کر رہا ہے تو قبضہ کا تحقق نہیں ہوگا، بیع ہوئی یا نہیں یہ اس بات پر موقوف ہے کہ بیچا ہوا حصہ شائع ہے یا غیر شائع، اگر شائع ہے تو بیع ہوگئی، اور اگر شائع نہیں ہے اور سب حصے آپس میں متفاوت ہیں جو جھگڑا کا باعث ہے تو بیع مجھول ہونے کی وجہ سے بیع منعقد نہیں ہوئی۔

(۱۱) زمین جائیداد کی بیع قبل القبض بھی جائز ہے، صرف بیع کی اتنی تعیین ضروری ہے کہ نزاع نہ ہو، یا پھر حصہ شائع ہو۔

(ب) زمین جائیداد کی بیع قبل القبض اس وقت فاسد ہو جاتی ہے جبکہ زمین کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو، لہذا صرف مشتری کی جانب سے خریدنے کا وعدہ کرنے کی وجہ سے خریدنا تحقق نہیں ہوا، ہو سکتا ہے وہ پیسے ادا نہ کر سکے اور بیع اس کی نہ ہو سکے، اس لئے ایسی زمین کو دوسرے خریدار کے لئے خریدنا جائز نہیں ہے۔

(۱۲) بعض اوقات دلالوں کے ذریعہ خرید و فروخت ہوتی ہے، مگر زمین زمین والے کے قبضہ میں ہی رہتی ہے، دلال دونوں ہی جانب سے معاملات کرتا ہے، بلکہ خریدار کو بیچنے کی ضرورت ہو تو وہی دلال معاملہ کر سکتا ہے، اس قسم کے معاملات میں گونا گوں خرابیاں لازم آتی ہیں، اس لئے ایسے دلالوں سے خریدنا جائز نہیں ہے۔

(۱۳) کالونی بنانے والے نے قسط وصول کر لیا ہے تو خریدار اس حصہ ارض کا مالک ہو گیا، لیکن کالونی بنانے والے نے اگر شرط لگائی ہے کہ اگر خریدار کو بیچنا ہو تو اسی سے بیچے گا، یہ شرط فاسد ہے جو کہ مفسد عقد ہے۔

(۱۴) مقررہ مدت میں قسط وار ادا نہ کرنے کی صورت میں اگر معاملہ کینسل کر دیا جاتا ہو اور جتنی رقم اس نے ادا کی ہے واپس مل جاتی ہو تو یہ بیع معلق ہے یا بیع مضاف الی مستقبل ہے جو کہ باطل ہے، یا یوں کہا جائے کہ یہ صرف وعدہ بیع ہے جس سے ملکیت کا ثبوت نہیں ہوتا ہے۔

(۱۵) دلال کا کذب بیانی سے کام لینا، یا خفیہ طور پر اجرت وصول کرنا جائز نہیں ہے۔

(ب) دلال کمپنیوں کی یہ شرط کہ جب بھی بیچنا ہو کمپنی سے ہی رابطہ کرنا ہوگا، نیز یہ کہ قبضہ دلانے سے گریز کرنا قانون بیع و شراء کی خلاف ورزی ہے، اور شرط فاسد ہونے کی وجہ سے مفسد عقد ہے۔



پلاٹ وزمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل

مفتی محمد عثمان بستوی مدظلہ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم، ومن تبعہ بإحسان إلی یوم الدین أما بعد!

قال الله تبارک وتعالی: "یاأیہا الذین آمنوا لاتأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منکم"

وقال النبی ﷺ: "إنما أنا بشر، إنکم تختصمون إلی ولعل بعضکم أن یکون أحن بحجته من بعض فأقضى له

علی نحو ما أسمع منه، فمن قضیت له بشئی من حق أخیه فلا یأخذته، فإنما أقطع له قطعة من النار" (مشکوٰۃ/ ۲۲۷)۔

مذکورہ بالا آیت و روایت اس باب میں صریح ہیں کہ دوسرے کا مال بغیر رضا کے حلال نہیں ہوتا خواہ وہ زمین کی قبیل سے ہو یا کسی اور جنس سے، جب تک صاحب حق کی طرف سے رضاندہ پائی جائے اس کی حرمت باقی رہتی ہے، اور جب صاحب حق کی طرف سے رضا پالی جائے خواہ معاوضہ ادا کر کے یا صاحب حق کی طرف سے ایثار و احسان کے ذریعہ، رضا خواہ کسی بھی طرح سے پائی جائے جب رضا کا تحقق ہو جائے گا مال حلال ہو جائے گا اور اگر رضا کا تحقق نہ ہو تو مال کی حرمت باقی رہے گی، نیز اگر کوئی کسی صاحب حق کا حق قانونی غلبہ یا کسی اور طریقہ سے لے لے لیکن صاحب حق اس پر راضی نہ ہو تو قانون وغیرہ سے اباحت اور حلت ثابت نہیں ہو سکتی جیسا کہ نبی پاک ﷺ نے ایک روایت میں ارشاد فرمایا کہ میں جس کے لئے اس کے بھائی کے کسی حق کا فیصلہ کر دوں تو میں اس کو آگ کا ایک ٹکڑا ہی دے رہا ہوں اس پر مقدمہ لانے والے حضرات میں سے ہر ایک نے عرض کیا کہ میرا حق میرے فریق کے لئے ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس طرح نہیں بلکہ جاؤ تقسیم کرو اور تقسیم میں یسر و سہولت سے کام لو پھر قمر عاندازی کرو اس کے بعد ہر ایک دوسرے کے لئے مباح کر دے (مشکوٰۃ)، اس روایت میں صاف وضاحت ہے کہ کسی جبر و باؤ خواہ قانون کا ہو یا کسی اور طرح کا اس سے مال کی حلت ثابت نہیں ہوگی، بلکہ حرمت علی حالہ باقی رہے گی، حلت کے تحقق کے لئے رضا لازم ہے چاہے جس طرح سے بھی حاصل ہو۔

سوال نمبر ۱ کا جواب:

رشوت کے ذریعہ سرکاری زمین کالے آؤٹ (نقشہ) منظور کروانا یہ حقیقت میں غصب ہے اور اس پر غصب کے احکام نافذ ہوں گے، کیونکہ رشوت کے ذریعہ جو فیصلہ کیا جاتا ہے وہ کالعدم ہے، اس لئے شرعیاً یہ منظوری اور اجازت معدوم ہوگی اور بلا اجازت کسی کی زمین پر قابض ہو جانا یہ غصب میں داخل ہے۔

”ارتشی ہو أو أعوانه بعلمه وحکم لا ینفذ حکمه وهو الصحیح ولو قضی لم ینفذ وبه یفتی وفي الخانیة أجمعوا أنه إذا ارتشی لا ینفذ قضاءه فیما ارتشی فیہ“ (الدر المختار مع رد المحتار ملخصاً ۸/ ۲۵)۔

اور غصب کی ہوئی چیز کی خرید و فروخت شرعیاً باطل ہے، البتہ اگر مغضوب منہ کی طرف سے اجازت پالی جائے تو اجازت کے بعد یہ خرید و فروخت شرعیاً صحیح ہو جاتی ہے، لہذا کسی دوسرے کے لئے غاصب سے اس کے غصب کو جانتے ہوئے خریدنا شرعیاً جائز نہیں ہے، لیکن اگر کسی کو غصب کا علم نہ ہو تو خریدنے پر کوئی گناہ نہیں اور علم ہونے پر اصل مالک سے مصالحت شرعیاً واجب ہوگی، خواہ یہ مصالحت شئی مغضوب کو واپس لوٹانے کے ذریعہ ہو یا اس کے عوض اور معاوضہ کی ادائیگی کے ذریعہ ہو۔

”إن کان المغضوب عرضاً، و ہو قائم بید الغاصب، فلا یجوز لآخر أن یشتریه منه، ولو اشتری فالبیع موقوف عند الحنفیة علی إجازة المالك، فلو فسخ المالك البیع انفسخ، ووجب علی المشتري أن یرده، وعلی البائع أن یرد الثمن“ (فقہ البیوع ۲/ ۱۰۰۸)۔

مد ریاض العلوم گورنری، جوینور، یوپی۔

”و حکمہ (أى الغصب) الإثم لمن علم أنه مال الغير وردّ العين قائمة والغرم بالکة، ولغير من علم الأخير اب أى وحکمہ لغير من علم أنه مال الغير الرد أو الغرم فقط دون الإثم، فلا إثم لأنه خطأ وهو مرفوع بالحديث، وهو قوله عليه الصلاة والسلام: ”رفع عن أمتي الخطأ والنسيان“ (الدر المختار مع رد المحتار ۹/ ۲۶۳)۔

”وقف ببيع مال الغير ولو الغیر بالغًا عاقلًا وهذا إن باعه على أنه لمالكه، أما لو باعه على أنه لنفسه أو باعه من نفسه فالبيع باطل... لو باعه لنفسه، فاللام بمعنى من..... وقد صرحوا بأن الواحد لا يتولى الطرفين في البيع“ (شامی ۷/ ۲۱۳)۔

سوال میں درج صورت کا حکم:

سوال میں دو چیزیں اہم ہیں: (۱) ایک تو رشوت دے کر لے آؤٹ منظور کروا کر فروخت کرنا۔ (۲) دوسرے خریداروں کا ان سے خریدنا، پہلی صورت شرعاً غصب ہے، جس کے ناجائز و حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں، جیسا کہ تفصیل مذکور سے معلوم ہو چکا ہے، اور دوسری صورت شرعاً ناجائز اور حرام ہے، اور جن کو حقیقت کا پورا علم نہیں ہے کہ اجازت نامہ وغیرہ رشوت دے کر کے حاصل کیا گیا ہے تو ان کے لئے خریدنا جائز ہے، کیونکہ جب حقیقت کا علم نہیں اور اجازت پر مشتمل سرکاری کاغذات و دستاویزات کا موجود ہونا ظاہری طور پر اس کی خرید و فروخت کی اجازت اور اباحت کو ثابت کرتا ہے، لہذا ظاہر کو دیکھتے ہوئے ناواقف کے لئے خریداری کی اجازت ہوگی؛ کیونکہ حضرات فقہاء نے ایسی صورت میں ظاہر پر مدار رکھ کر خرید و فروخت کی اجازت دی ہے۔

”لا يعمل بالخط والخاتم فقط، أما إذا كان سألًا من شبهة التزوير والتصنيع فيكون محمولًا به أى يكون مدارًا للحكم، ولا يحتاج للإثبات بوجه آخر“ (شرح المجله لعلی حیدر ۱۲-۱۶/ ۲۲۶، المادة: ۱۷۲۶)۔

”فإن وضع اليد حجة قاطعة، وأما قولهم وضع يده كان بطريق المصادقة وقد مات المصدقون فبطلت المصادقة الخ“ (تنقيح الفتاوى الحامديه ۱/ ۱۲۱)۔

اسی طرح اگر کسی کو حقیقت کا پورا علم ہو، لیکن اس خرید و فروخت کو بعد میں قانونی منظوری حاصل ہوگئی ہو یعنی آبادی سے متعلق شہری سہولیات ہو جو حکومتوں کی طرف سے مہیا کرائی جاتی ہیں وہ فراہم کرادی گئی ہوں تو اس صورت میں سرکاری سہولیات و اسکیموں کا فراہم کر دینا یہ حکومت کی طرف سے اجازت کے درجہ میں ہوگا، لہذا اس کے بعد جس کو حقیقت کا علم ہو اس کے لئے بھی خریدنا جائز ہوگا، کیونکہ اصل مالک کی طرف سے اجازت ہونے کے قرائن قویہ موجود ہیں۔

”قال في الفتاوى الخيرية: والقول قوله بيمينه في ما تحت يده لأن أقصى ما يستدل به على الملك وضع اليد“ (الفتاوى الخيرية على تنقيح الحامديه ۲/ ۹۶)۔ ”دلیل الشئى فى الأمور الباطنة يقوم مقامه، يعنى أنه يحكم بالظاهر فيما يتعسر الاطلاع على حقيقته“ (المادة: ۶۸)، القرينة القاطعة أحد أسباب الحكم أيضًا، أسباب الحكم سبعة: (۱) القرينة (۲) الشهادة (۳) الإقرار (۴) اليمين (۵) النكول عن اليمين (۶) القسامة (۷) علم القاضى على قول (المادة: ۱۷۳۰)۔ إذا باع أحد ما لأعلى أنه ملكه فى حضور شخص آخر لشخص وسلمه ثم ادعى الحاضر بأنه ملكه مستقلاً، أو أن لا حصه فيه مع أنه كان حاضرًا فى مجلس البيع ورأى ذلك وسكت بلا عذر ينظر فإذا كان الحاضر من أقارب البائع أو زوجها أو زوجته فلا تسمع دعواه هذه مطلقًا وإذا كان من الأجانب فلا يكون حضوره وسكوته فى مجلس البيع مانعًا لاستماع دعواه على هذا الوجه، أما إذا كان حاضرًا فى مجلس البيع ورأى أن المشتري يتصرف فى ذلك الملك تصرف المالك مدة يانشائه أبنية فيه أو يدمه أو غرسه أشجارًا وسكت بلا عذر، ثم ادعى بعد ذلك على الوجه المبين أعلاه بأن الملك ملكه أو أن له حصه فيه فلا تسمع دعواه“ (المادة: ۱۶۵۹)۔

مذکورہ بالا عبارات سے معلوم ہوا کہ قرائن اور ظاہر پر عمل کرنا شرعاً جائز ہے، لہذا رشوت دے کر سرکاری زمین کا لے آؤٹ منظور کروانے کے بعد فروخت کرنے والوں سے خریدنے کا حکم یہ ہوگا: (۱) خریدنے والے کو کچھ معلوم نہ ہو تو اس کے لئے ظاہر حال پر عمل کرتے ہوئے خریدنا شرعاً جائز ہے، (۲) جس کو پوری حقیقت کا علم ہے اس کے لئے اس صورت میں ایسی زمین خریدنا جائز ہے جب اس پر بسنے والی کالونی کو سرکاری و شہری سہولیات دے دی گئی ہوں، کیونکہ سرکاری سہولیات کے ملنے کے بعد ظاہر یہی ہے کہ حکومت کی طرف سے اجازت دی گئی ہے، کیونکہ سرکاری سہولیات کو اجازت کا قرینہ قویہ مانا جاسکتا ہے، (۳) جس کو

پوری حقیقت کا علم ہو اور سرکاری سہولیات نہ دی گئی ہوں تو اس کے لئے خرید ناجائز نہیں، کیونکہ یہ غصب ہے اور مال مقصوب کو علم ہوتے ہوئے اپنے لئے خریدنے کی اجازت نہیں۔

سوال نمبر ۲ کا جواب:

اوقاف کی خرید و فروخت کی صورتیں اور اس کے احکام:

(۱) وقف سے آمدنی ہو رہی ہو اور واقف کا مقصد پورا ہو رہا ہو اور واقف نے وقف کرتے وقت اس کے فروخت کرنے کی اجازت صراحتاً نہ دی ہو تو ایسی صورت میں وقف کی خرید و فروخت شرعاً باطل ہے اور یہ وقف ایک آزاد یا مدبر انسان کے حکم میں ہے، اس کو فروخت کر کے عوض حاصل کرنا شرعاً حرام ہے۔

”الحاصل أن بیئنا مسئلتین: الأولى: بیع الوقف باطل. ولو غیر مسجد. خلافاً لما أفتی بفساده. لكن المسجد العامر كالحرم وغيره كالمدير. وحاصله أن المسجد قبل خرابه كالخریس بمال من كل وجه. بخلافه بعد خرابه لجواز بیعه إذا خرب فی أحد القولین فصار مجتهداً فیہ كالمدير. فیصح بیع ما ضم إليه. ومثله سائر الأوقاف ولو عامرة فإنه یجوز بیعها عند الحنابلة یشتري بثمانها ما هو خیر منها“۔

یعنی مسجد جو آباد ہوں وہ ایک آزاد انسان کے حکم میں ہے اس کی بیع شرعاً باطل ہے، اور مسجد جب ویران ہو جائے یا مسجد کے علاوہ دوسرے اوقاف چاہے وہ مسجد ہی کے نفع کے لئے وقف ہوں، اگرچہ وہ آباد ہوں، مدبر کے حکم میں ہیں یعنی جس طرح مدبر کے بارے میں اختلاف ہے اسی طرح ویران مسجد اور دوسرے اوقاف کی خرید و فروخت کے بارے میں اختلاف ہے، احتیاط کے نزدیک ویران مسجد ہو یا آباد اوقاف دونوں کی بیع باطل ہے، لہذا اوقاف کے متولی یا کسی دوسرے کے لئے آباد وقف کو فروخت کرنا اور اس کی قیمت وصول کرنا حرام ہے اور وصول کی ہوئی قیمت پر ملکیت کا تحقق نہیں ہوگا، اسی طرح خریدنے والے کی بھی وقف پر ملکیت ثابت نہ ہوگی۔

(۲) وقف آباد ہو لیکن واقف نے وقف کرتے وقت اس کی خرید و فروخت کی اجازت دی ہو اور یہ اجازت وغیرہ وقف نامہ میں تحریر ہو تو واقف کی شرائط کے مطابق اس کی خرید و فروخت شرعاً جائز ہے: ”اعلم أن الاستبدال علی ثلاثة وجوه: الأول: أن یشرطه الواقف لنفسه أو لغيره أو لنفسه و غیره. فالاستبدال فیہ جائز علی الصحیح وقیل اتفاقاً“ (شامی ۶/۵۸۳)۔

(۳) غاصب وقف کو غصب کر لے اور اس کے منافع کو بالکل معطل کر دے تو ایسی صورت میں متولی کے لئے اس کو فروخت کر کے اس کے بدلے میں دوسرا وقف قائم کرنا جائز ہے اگر یہ ممکن ہو۔

”الثانية: إذا غصبه غاصب وأجرى علیه الماء حتی صار یجرأ فیضمن القيمة ویشتري المتولی بها أرصاً بدلاً“ (شامی ۶/۵۸۸)۔

(۴) غاصب نے غصب کیا اور وقف کے منافع غصب کے بعد بھی باقی ہوں، لیکن غاصب سے واپس لینا ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں بھی اس کا عوض اگر ممکن ہو حاصل کر لینا جائز ہے۔

”الثالثة: أن یجده الغاصب ولا بینة وأراد دفع القيمة فللمتولی أخذها لیشتري بها بدلاً“ (شامی ۶/۵۸۸)۔

(۵) وقف اس طرح سے معطل ہو جائے کہ اس سے کوئی آمدنی نہ ہو اور وقف پر آنے والے اخراجات اس کی آمدنی سے بھی پورے نہ ہو سکیں اور مصلحت اس کے خرید و فروخت کر دینے میں ہو تو اس کا فروخت کر دینا جائز ہے۔

”أن لا یشرطه سواء شرط عدمه أو سکت لكن صار یجیث لا ینتفع به بالکلیة بأن لا یحصل منه شیء أصلاً أو لا یفی بمؤنة فهو أيضاً جائز علی الأصح إذا کان بإذن القاضی ورأی المصلحة فیہ“ (شامی ۶/۵۸۳-۵۸۴)۔

(۶) وقف سے آمدنی ہو رہی ہو، لیکن قلیل ہو اور اس کو فروخت کر کے اس کے بدلے میں اسی مقصد کے لئے اس سے بہتر وقف کا قیام ممکن ہو تو اس کی فروخت کی

کے جو انچو عدم جواز میں اختلاف ہے، حضرت امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور فتویٰ بھی اس قول پر دیا گیا ہے، لیکن وقف کی ضیاع اور اوقاف کے محافظین کی بددیانتی کی وجہ سے اس صورت میں ترجیح عدم جواز والے قول کو دی گئی ہو۔

”والحاصل أن الاستبدال إما عن شرط الاستبدال أو لا عن شرطه، فإن كان لخروج الوقف عن انتفاع الوقف عليهم، فينبغي أن لا يختلف فيه، وإن كان لا لذلك بل اتفق أنه أمكن أن يؤخذ بضمنه ما بوخير منه مع كونه منتفعًا به، فينبغي أن لا يجوز، لأن الواجب إبقاء الوقف على ما كان عليه دون زيادة، ولأنه لا موجب لتجويزه. لأن الموجب في الأول الشرط وفي الثاني الضرورة ولا ضرورة في هذا إذ لا تجب الزيادة بل نقيه كما كان“ (شامی ۶/۵۸۹)۔

وقف سے خرید و فروخت سے متعلق کل چھ شکلیں ذکر کی گئی ہیں جن میں سے ایک بالاتفاق عدم جواز کی ہے اور چار شکلیں جواز کی ہیں اور ایک شکل مختلف فیہ ہے جس میں ترجیح عدم جواز کی ہے، لیکن ضرورت کے وقت جواز والے قول کو اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔

وقف کے فروخت کرنے کی ایک احتیاطی شرط:

جن صورتوں میں وقف کو فروخت کرنے کی اجازت ہے وہ اجازت مشروط ہے کہ فروختگی کا فیصلہ ایسے قاضی نے کیا ہو جو احکام شریعت سے واقف، دین دار اور عمل کا پابند بھی ہو، لہذا جن ممالک میں حکومت اسلامیہ یا اس طرح کے قضاة مفقود ہوں ان جگہوں میں اوقاف کی حفاظت کے لئے فروختگی میں یہ شرط لازمی ہے کہ فروختگی کا فیصلہ متدین اصحاب بصیرت علماء پر مشتمل کوئی جماعت کرے، ورنہ عمومی طور پر اوقاف کو خرید برد سے محفوظ رکھنا ممکن نہیں۔

موقوفہ زمین کو خریدنا:

اوقاف کی زمین فروخت کرنے سے متعلق حضرات فقہاء کی ذکر کردہ تفصیلات کی روشنی میں اس کی تمام شکلوں کو جمع کر دیا گیا ہے تاکہ خریدنے کا حکم باسانی معلوم ہو سکے، ذیل میں خریدنے سے متعلق حکم عرض کیا جاتا ہے، سوال میں درج شکلوں کا حکم سوال کی ترتیب کے مطابق ملاحظہ ہو:

(۱) وقف کی زمین اتنی دور افتادہ ہو کہ جس سے مقصد وقف کو کوئی نفع نہ پہنچ رہا ہو، نیز ساتھ ساتھ غیر مسلم حضرات کے قابض ہو جانے کا ظن غالب ہو یا قبضہ ہو چکا ہو خواہ کل پر ہو یا بعض پر تو ایسی صورت میں اس وقف پر اوقاف معطل کے احکام نافذ ہوں گے اور اوقاف معطل کو خریدنا اور بیچنا دونوں جائز ہے، لہذا ایسے وقف کو خرید لینا جائز ہے بشرطیکہ اہل بصیرت متدین علماء کی جماعت نے اس کی فروختگی کا فیصلہ کر دیا ہو۔

”سئل شیخ الإسلام عن أهل قرية رحلوا وتداعى مسجدًا إلى الخراب، وبعض المتغلبة يستولون على خشبة، وينقلونه إلى دورهم هل لواحد لأهل المحلة أن يبيع الخشب بأمر القاضي، ويمسك الثمن ليصرفه إلى بعض المساجد أو إلى هذا المسجد؟ قال نعم“ (شامی ۶/۵۵۰)، ”الوقف صار بحيث لا ينتفع به بالكلية بأن لا يحصل منه شئ أصلًا أو لا يفي بمؤنته فهو أيضًا جائز على الأصح إذا كان بإذن القاضي ورأى المصلحة فيه“ (شامی ۶/۵۸۴، طحطاوی علی الدر ۲/۵۴۵)۔

(۲) وقف سے مقصد وقف حاصل ہو رہا ہو، یعنی وقف آباد ہو لیکن کسی مسلمان نے اس پر ناجائز قبضہ کر رکھا ہو تو اس مسلمان سے ایسے وقف کی زمین خریدنا جائز نہیں اگرچہ متولی کے لئے غاصب سے اگر ممکن ہو تو اس کا عوض حاصل کر لینا جائز ہے، خریدنا اس لئے جائز نہیں کہ وہ مال نہیں، اور عوض لینے کی اجازت مجبوری کے درجہ میں ہے، حاصل یہ کہ عوض وصول کرنا مجبوری ہے، لیکن خریدنا کوئی مجبوری نہیں ہے جیسے کہ خنزیر کے بال سے نفع اٹھانے کی اجازت ہے اور مفت حاصل نہ ہونے کی صورت میں مجبوراً خریدنے کی اجازت ہے، اسی طرح جب آباد وقف پر کسی مسلمان کا قبضہ ہو جائے اور وہ اس کا کچھ عوض ادا کرے تو مجبوراً عوض لینے کی تو گنجائش ہے لیکن غاصب سے خریدنے میں کوئی مجبوری نہیں، خریدنا یہ ضرورت سے زائد ہے، نیز اس کے فعل غصب کی تائید بھی ہے، مزید یہ کہ وقف مال نہیں، آباد ہونے کی صورت میں مدبر کی طرح ہے اور مدبر کی بیع باطل ہے، لہذا آباد وقف کو غاصب سے خریدنے کی کوئی گنجائش نہیں۔

اس دوسری شکل کے علاوہ جتنی بھی شکلوں میں وقف کو فروخت کرنے کی اجازت ہے ان سب شکلوں میں خریدنے کی بھی شرعاً اجازت ہوگی، کیونکہ بیع و شراء لازم و ملزوم ہے، کیونکہ اگر فروخت کرنے کی اجازت ہو اور خریدنے کی اجازت نہ ہو تو فروخت کرنے کی اجازت بے معنی اور لغو ہو جائے گی۔

سوال نمبر ۳ کا جواب / موروثی زمین کی خرید و فروخت:

ایسی موروثی زمین جس میں اولاد مؤنث کو ان کا حصہ نہ دیے جانے کا تحقیقی علم ہو اور اولاد اناث کی طرف سے مطالبہ باقی ہو اور خریدنے والے کو اس کا علم بھی ہو تو ایسی صورت میں موروثی زمین کا خریدنا شرعاً جائز نہیں، کیونکہ جب اس زمین میں دوسرے کا استحقاق معلوم ہو تو ایسی صورت میں بغیر اس کے رضا کے خریدنے کی صورت میں اس کے حصہ کا غصب ہے، اس لئے اس کا خریدنا جائز نہیں ہوگا، اگر خرید لیا تو اس کے حصہ کے بقدر بیع موقوف ہوگی، اگر اس کی طرف سے رضا اور اجازت پائی جائے گی تو مکمل طور پر نافذ ہو جائے گی اور اگر اس کی طرف سے رضا اور اجازت نہ پائی گئی تو اولاد اناث کا حصہ باقی رہے گا جس میں تصرف اس کے لئے جائز نہ ہوگا اور اولاد اناث اپنے حصہ کے بقدر اس میں شریک اور حصہ دار ہو جائے گی۔

”بجلاف بیع قن ضم إلی مدبر فإنه یصح ای فیصح فی قن بجمته. لأن المدبر محل للبیع عند البعض فیدخل فی العقد ثم ینخرج فیکون البیع بالحصۃ فی البقاء دون الابتداء..... إذا ضم البائع إلیه مال نفسه وباعهما له صفقة واحدة ینجوز البیع فی المضموم علی الأصح“ (شامی ۴/ ۲۴۲)۔

حضرت مفتی نظام الدین صاحب اعظمیؒ کی رائے:

لیکن حضرت مفتی نظام الدین صاحب اعظمیؒ کے نزدیک چونکہ ہندوستانی زمینوں پر قبضہ، قبضہ مالکانہ نہیں ہے، بلکہ وہ فرماتے ہیں کہ ہندوستانی زمینوں پر قبضہ، قبضہ انتظامی ہے اور یہ زمینیں قابضین کے قبضہ میں حکومت کی طرف سے بطور عاریت ہیں، لہذا ہندوستانی زمینوں میں حکومت کے قوانین کے مطابق عمل ہوگا، ملکیت کے احکام شرعیہ یعنی عشر و خراج وراثت وغیرہ ہندوستانی زمینوں پر مرتب نہ ہوں گے، حضرت مفتی صاحب کے فتاویٰ ملاحظہ کئے جائیں (فتاویٰ نظامیہ اور ندویہ ۱/ ۱۳۹، ۲۱۷)۔

حضرت مفتی نظام الدین صاحب کی یہ رائے دیگر علماء محققین کے موافق نہیں ہے، ان سے پہلے اور ان کے بعد کے بھی علماء کرام نے ہندوستانی زمینوں میں قابضین کو مالک ہونے کا ہی حکم لگایا ہے اور ان کی زمینوں پر عشر و خراج، بیع، ہبہ، وراثت وغیرہ کے احکام نافذ فرمائے ہیں، بندہ کو حضرت مفتی صاحب کے علاوہ کسی اور کے بارے میں اختلاف کا علم نہیں، تمام اکابر مفتیان کرام نے موروثی زمینوں پر قبضہ مالکانہ ہی مانا ہے، اور اس کے احکام ذکر فرمائے ہیں۔

ہندوستان میں موروثی زمین کو خریدنا:

حضرت مفتی نظام الدین صاحب کی رائے کے مطابق زمین داروں کے زمانوں سے ان کی نسلوں میں زمینداری کی جو زمین باقی ہیں ان میں وراثت جاری ہوگی، اس کے علاوہ دوسری زمینوں میں وراثت جاری نہیں ہوتی ہے، اس لئے ان کی رائے کے مطابق ہندوستانی زمینوں کی خرید و فروخت حکومتی ضابطے کے مطابق صحیح اور درست ہے، اس میں کوئی کراہت نہیں، البتہ زمینداری والی زمین میں چونکہ اولاد مؤنث کا بھی حق ہوتا ہے، اس لئے اس زمین کا حکم کچھ علاحدہ ہوگا، یعنی اس کا حکم دیگر علماء جو عام زمینوں کے بارے میں فرماتے ہیں وہی حکم اس کا بھی ہوگا۔

البتہ حضرت مفتی نظام الدین صاحب کی رائے کے برعکس ہندوستان کی تمام موروثی زمینوں کا خواہ وہ زمینداری والی ہوں یا بھوم دھری ہوں یا سیر دھری کی ہوں سب کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں اولاد مؤنث کا حصہ دیا جانا معلوم نہ ہو اور اولاد مؤنث اور ان کے ورثاء کی طرف سے کسی قسم کے مطالبے کا بھی علم نہ ہو تو ظاہر حال کے مطابق قابض و متصرف کو مالک مختار مجاز مان کر کے اس کا خریدنا جائز ہے، لیکن اگر خریدنے کے بعد اولاد مؤنث میں سے کوئی مطالبہ پیش کرے اور اس کا مطالبہ صحیح و درست طریقے سے ثابت بھی ہو جائے تو اس کے حصے کے مطابق بیع کا عدم مانی جائے گی، اس کے حصے کی زمین دے کر یا اس کا معاوضہ دے کر اس کو راضی کرنا لازم اور واجب ہوگا، کیونکہ جب ان کا استحقاق ثابت ہو گیا تو پھر استحقاق کا حکم بھی عائد ہوگا اور اگر موروثی زمین میں اولاد مؤنث کی طرف سے مطالبہ ہو اور مطالبے کا علم بھی ہو تو اس کو راضی کئے بغیر اس کے حصے کی زمین خریدنا شرعاً غصب ہونے کی وجہ سے ناجائز اور حرام ہے، اس صورت میں اگر زمین خریدی گئی تو چونکہ ان کا حق باقی اور معلوم ہے تو جس طرح بھی ممکن ہو ان کا حق ادا کرنا لازم ہوگا۔ ہذا ما عندی و لعل عند غیري أحسن منه۔

سوال نمبر ۴ کا جواب: مال حرام سے خریدی ہوئی زمینوں کی خرید و فروخت:

مال حرام سے خریدی ہوئی زمین کا حکم یہ ہے کہ اگر مال حرام، حلال سے مخلوط نہ ہو بلکہ مکمل حرام ہو، غصب، رشوت وغیرہ کے ذریعہ حاصل کیا گیا ہو اور اس سے کوئی زمین وغیرہ خریدی جائے تو اگر مال حرام کا عوض ادا کر دیا جائے، یعنی اگر مالک معلوم ہو تو ان کو واپس لوٹا دیا گیا ہو اور نہ صدقہ کر دیا گیا ہو تو اس کے بعد اس کا خریدنا اور بیچنا دونوں جائز ہے اور اس کا نفع حلال ہے، کیونکہ مال حرام کا حکم شرعی انجام دینے کے بعد اس سے خریدا ہوا مال حلال ہو جائے گا اور اس مال میں کوئی خبث باقی نہ رہے گا جیسے کہ مال مغضوب عوض ادا کرنے کے بعد حلال ہو جاتا ہے اور اس کی خرید و فروخت جائز ہو جاتی ہے۔

”مات وکسبہ حرام فال میراث حلال، ثم رمز وقال: لا نأخذ بهذه الرواية، وهو حرام مطلقاً على الورثة فتنبه
اہ ۳- ومفاده الحرمة وإن لم يعلم أربابه“ (شامی ۴/۳۰۲)۔

”ما يأخذ من المال ظلماً ويخلطه بماله وبمال مظلوم آخر يصير ملغاً له وينقطع حق الأول فلا يكون أخذه
عندنا حراماً مضمناً، نعم لا يباح الانتفاع به قبل أداء البدل في الصحيح من المذهب“۔

اور اگر مال حرام کے حکم شرعی پر عمل نہ کیا گیا ہو، اس صورت میں اس سے خریدی ہوئی زمین کو خریدنا جمہور کے مطابق جائز نہیں، کیونکہ ملکیت میں خبث ہے، البتہ امام کرخی کے قول کے مطابق اگر زمین کی خریداری میں مال حرام پہلے دے کر پھر اسی کے عوض خریداری نہ ہوئی ہو اور مال حرام کی طرف اشارہ کر کے اس کو نہ دیا گیا ہو تو ایسی صورت میں مال حرام سے خریدی ہوئی زمین امام کرخی کے قول مطابق حلال ہے، اس میں کوئی خبث نہیں، خبث صرف سبب میں ہے، عین مال میں نہیں اور مال حرام کا تعلق اس کے ذمہ سے ہے نہ کہ زمین کے عین سے، اس لئے امام کرخی کے نزدیک وہ زمین حلال ہے، لہذا اس کی خرید و فروخت بھی شرعاً جائز ہے اور اس کا نفع بھی طیب ہے اور اس زمانے میں مشائخ نے مال حرام کے غلبہ کی وجہ سے یسر و سہولت کے لئے امام کرخی کے قول پر فتویٰ دیا ہے، لہذا مال حرام سے خریدی ہوئی زمین کو خریدنے کی گنجائش ہے، البتہ احتیاط کرنا بہتر ہے (الھند یہ ۳/۲۱۵ باب الاحکام، نیز دیکھئے: ہندیہ باب الغصب ۵/۲۴۱)۔

مال حرام سے خریدا ہوا مال عین حرام کے حکم میں ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، راجح اور احوط یہی ہے کہ وہ عین حرام کے حکم میں ہے، لہذا اس کو خریدنا جائز نہیں، لیکن علامہ کرخی وغیرہ کے نزدیک عین حرام کے حکم میں نہیں ہے، اس لئے اس کا خریدنا جائز ہے اور مال حرام کی کثرت کے زمانہ میں یہی لائق عمل ہے جیسا کہ مشائخ نے اس پر فتویٰ بھی دیا ہے اور یہ واضح ہے، مال حرام سے خریدے ہوئے مال کے سبب میں خبث ہے، عین میں نہیں لہذا خریدنا مکروہ ہے۔

”إن لم يرده يكره للمسلمين شراءه منه لأنه ملكت خبيث بمنزلة المشتري فاسدًا إذا أراد بيعه المشتري بعد
القبض يكره شراءه منه وإن نفذ فيه بيعه وعتقه لأنه ملكت حصل له بسبب حرام شرعاً“ (شامی ۴/۳۰۱)۔

سوال نمبر ۵ کا جواب:

حکومت کے قانون کے مطابق جو نقشہ منظور ہوتا ہے اس کی حیثیت حکومت سے وعدہ اور معاہدہ کی ہے کہ پلاٹ حکومت سے یہ وعدہ کرتا ہے کہ ہم خریداروں کو اس نقشہ کے مطابق پلاٹ فراہم کریں گے، اور خریداروں سے یہ معاہدہ کرتا ہے کہ اس نقشے کے مطابق پلاٹ فراہم کیا جائے گا اور حکومت کا نقشہ سازی کے بعد پلاٹنگ کی اجازت دینا اور پلاٹنگ کو نقشہ کے ساتھ منظور کرنا عوامی مصالح اور فائدے کے لئے ہوتا ہے، اس لئے اس کی پابندی پلاٹنگ کے ذمہ واجب ہوتی ہے اور اس کی خلاف ورزی شرعاً جائز نہیں ہے، اسی طرح دو طرفہ عہد و معاہدہ کی پابندی بھی واجب ہے معاہدہ کی خلاف ورزی حرام ہے۔ ”وأوفوا بالعہد إن العہد کان مستولاً“ کا حکم ہے، اس لئے منظور شدہ نقشہ کے خلاف فروخت کرنا شرعاً معاہدے کی خلاف ورزی پر مشتمل ہونے کی وجہ سے شرعاً ناجائز ہے، چنانچہ ایفاء عہد پر تفصیلی گفتگو کے بعد محقق عصر حضرت مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی ”نتائج بحث“ کے عنوان سے خلاصہ ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”نتائج بحث“

وعدہ اور معاہدہ کی مذکورہ بالا بحث سے جو صورت حال واضح ہوتی ہے وہ درج ذیل ہیں: (۱) وعدہ کا ایفاء عام حالات میں صرف دیا نہ واجب ہوتا ہے قضاء نہیں، اگر کوئی شخص بغیر کسی عذر کے وعدہ خلافی کرے تو گنہگار ہے، اور اگر وعدہ کرتے ہوئے ہی نیت وعدہ خلافی کی ہو تو اسے حدیث میں نفاق کہا گیا ہے، (۲) دو طرفہ وعدہ جسے معاہدہ کہا گیا ہے اس کو بعض فقہاء عصر نے وعدہ سے ممتاز کر کے لازم قرار دیا ہے یعنی ایک طرف وعدے کو قضاء لازم نہیں کہا، لیکن دو طرفہ وعدے کو

قضاء بھی لازم قرار دیا ہے، (۳) بعض معاملات میں حاجت کی وجہ سے ایک طرف وعدے کو قضاء بھی لازم کیا جاسکتا ہے، (۴) اگر کسی خلاف شرع بات کا کوئی وعدہ کیا گیا ہو تو اس پر عمل کرنا جائز نہیں، مثلاً ایک شریک دوسرے شریک سے یہ وعدہ کرے کہ اگر کاروبار میں کوئی نقصان ہوگا تو میں اس کی تلافی کر کے تمہیں دوں گا تو یہ وعدہ بھی چونکہ سارا نقصان ایک فریق پر ڈالنے کا موجب ہے جو شرعاً جائز نہیں اس لئے یہ وعدہ بھی جائز نہیں، (۵) تجارتی معاملات میں وعدے کے قضاء لازم ہونے کی ایک صورت یہ ہے کہ اس کے قضاء لازم ہونے پر فریقین وعدے کے وقت ہی متفق ہو جائیں۔

تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ منظور شدہ نقشہ کے خلاف خرید و فروخت معاہدہ کی خلاف ورزی پر مشتمل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں، لہذا جب پلاٹ منظور شدہ نقشہ میں تبدیلی کر کے دی گئی سہولیات کو ختم کر دے اور سہولیات کے لئے جو جگہیں متعین کی گئی تھیں ان کو جان بوجھ کر خریدنا منع ہوگا، کیونکہ علم کے باوجود اس جگہ کا خریدنا تعاون علی الاثم میں داخل ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے، لیکن چونکہ زمین پلاٹ کی ملک ہے، راستہ یا عمومی مفاد کی جگہ ابھی اس کے لئے خاص نہیں ہوئی ہے؛ بلکہ منصوبہ میں داخل ہے اور صرف منصوبہ سے وہ جگہ راستہ وغیرہ نہیں بنے گی، لہذا جب ملکیت پلاٹ کی باقی ہے تو خریدنے والے کی ملکیت ثابت ہو جائے گی، لیکن معاہدے کی خلاف ورزی میں متعین ہونے کی وجہ سے علم کے ہوتے ہوئے خریدنا منع ہوگا، البتہ نقشہ دکھلا کر پلاٹوں کو فروخت کر دینے کے بعد عمومی منافع کی جگہوں کو فروخت کرنا جائز نہ ہوگا، کیونکہ عمومی منافع کی جگہیں خریدے ہوئے پلاٹ کے تابع ہوں گے۔

”اعلم أن الحق في العادة يذكر فيما هو تبع للمبيع ولا بد له منه ولا يقصد إلا لأجله كالطريق والشرب للأرض.... وفي النهر المذكور: ودخول شرب البركة الجاري إليها وقت البيع وإن لم ينصوا على ذلك ولا سيما ماء البركة فإنه مقصود بالشراء حتى إن الدار بدونها ينقص ثمنها نقصاً كثيراً وقد مر آنفاً عن الكافي أن الأحكام تبني على العرف وأنه يعتبر في كل إقليم وعصر عرف أهله“ (شامی ۴/ ۲۲۲، ۲۲۷)۔

کسی جگہ کو مسجد کے لئے مقرر کرنا:

پلاٹ کا اپنے پلاٹ میں کسی جگہ کا مسجد کے لئے متعین کرنا یہ مسجد شرعی ہونے کے لئے کافی نہیں، نقشہ میں مسجد کا پلاٹ متعین کر دینے سے وہ جگہ نہ تو وقف ہوگی نہ مسجد شرعی بنے گی، کیونکہ وقف کے لئے ضروری ہے کہ باقاعدہ کسی چیز کو وقف کیا جائے، صرف نیت اور ارادہ کر لینے سے کوئی چیز وقف نہیں بنتی جب تک یہ نہ کہہ دیا جائے کہ یہ چیز وقف ہے، اس وقت تک وقف نہیں بنے گی (انعام الباری ۶/ ۱۰۳۵)، اور کسی جگہ کے مسجد ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں: (۱) افران (۲) اذن صلاۃ (۳) تابید۔ یعنی مسجد کی جگہ کو علیحدہ کر کے ہمیشہ کے لئے اذان و نماز کی اجازت کے ساتھ وہ جگہ نماز پڑھنے کے لئے حوالہ کر دی جائے، لہذا جس جگہ پر نماز پڑھنے کی اجازت نہ دی گئی ہو اور وہ جگہ قوم و متولی کے حوالہ بھی نہ کی گئی ہو، صرف مجوزہ نقشہ اور ارادہ میں کسی جگہ پر مسجد بنانا ہو تو اس نقشہ اور ارادہ سے وہ جگہ شرعاً مسجد نہیں بنے گی۔

”لو بنی مسجدًا وسلمه إلى المتولى لا يصير مسجدًا بالتسليم إلى المتولى وهو قول البعض واختاره شمس الأئمة السرخسي.... وقال بعضهم يصير مسجدًا كسائر الأوقاف كذا في الخانية وفي فتح القدير والوجه الصحة لأن بالتسليم إلى المتولى أيضًا يحصل تمام التسليم إلى تعالى لرفع يده عنه فكأنه لم يطلع على تصحيح وفي الاختيار والصحيح أنه يصير مسجدًا، فأفاد بالأقتصار على الشروط الثلاثة (الإفراز، اذن الصلاة، التأييد) أنه لا يحتاج في جعله مسجدًا إلى قونه وقفته ونحوه لأن العرف جار بالإذن في الصلاة على وجه العموم، والتخلية بكونه وقفًا على هذه الجهة فكأن كالتعبير به“ (البحر الرائق ۵/ ۲۲۹)۔

تائید کے لئے چند فتاویٰ:

حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب اپنے ایک فتویٰ میں فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے بسانے کی غرض سے وسیع قلم زمین خریدی گئی اور مسجد، مدرسہ قائم کرنے کی غرض سے جگہ بھی تعین بھی کر دی گئی.... صرف سنگ بنیاد رکھنے پر جبکہ نہ وہاں اذان ہوئی، اور نہ نماز پڑھی گئی.... پھر مسجد کے احکام جاری نہ ہوں گے (فتاویٰ رحیمیہ ۹/ ۱۰۰)۔

اسی طرح حضرت مفتی صاحب کے ایک دوسرے فتویٰ سے بھی صرف نقشہ سے مسجدیت کے تحقق کا نہ ہونا معلوم ہوتا ہے (رحیمیہ جدیدہ ۹/ ۹۷)۔

منظور شدہ نقشے کے خلاف فروخت کرنا اور اس کا خریدنا:

منظور شدہ نقشے کے خلاف خرید و فروخت کے کل تین مراحل ہوتے ہیں:

(۱) نقشہ کے منظور ہونے کے بعد ہی لوگوں سے کسی قسم کا معاملہ کرنے سے پہلے ہی نقشہ میں تبدیلی کر دے، راستوں کو چھوٹا کر دینا وغیرہ ابتداء ہی سے ہو، چونکہ یہ حکومت سے کئے گئے اس معاہدے کے خلاف ہے جس میں لوگوں کا نفع ہے اس لئے اس معاہدہ کی خلاف ورزی شرعاً منع ہے، لیکن چونکہ زمین اس کی مملوک ہے اس لئے صاحب زمین کو اس میں اپنے من چاہے تصرف کا حق حاصل ہے اور اس میں کسی کا اضرار اور نقصان بھی نہیں اور نہ ہی کسی صاحب حق کے حق کا ضیاع ہے، اس لئے خریدنے والے کے لئے خریدنا جائز ہے، خریدنے میں کوئی گناہ نہیں، جیسے کہ حکومت کے طرف سے متعین نرخ سے زائد میں خریدنا شرعاً جائز ہے۔

(۲) نقشہ منظور شدہ کے مطابق پلاٹ کو فروخت کیا جا چکا ہو اس کے بعد اس میں سہولیات کے لئے جو جگہیں مقرر تھیں مثلاً پلے گراؤنڈ، سوئنگ پل وغیرہ کو بیچنا پلاٹ خریدنے والوں سے معاہدے کی خلاف ورزی اور ان کی حقوق تلفی کی وجہ سے شرعاً جائز نہیں اور نہ ہی جان بوجھ کر کے اس کو خریدنا جائز ہوگا، کیونکہ خریدنے کی صورت میں تعاون علی الاثم بہر حال پایا جائے گا، لیکن اگر خریدے گا تو مالک ہو جائے گا، کیونکہ یہ جگہیں کالونی آباد ہونے سے پہلے پہلے بیچنے والے کی ملکیت ہیں۔

(۳) کالونی آباد ہونے کے بعد اس کی سہولیات کی جگہوں کا فروخت کرنا جائز نہیں اور نہ ہی اس کو خریدنا جائز ہے، کیونکہ آباد ہونے کے بعد ان جگہوں سے لوگوں کے حقوق متعلق اور وابستہ ہو گئے ہیں اور جن جگہوں سے عوامی حقوق وابستہ ہوں اس کا خریدنا بیچنا شرعاً جائز نہیں، کیونکہ یہ وقف کے درجہ میں ہیں:

”ولا یجوز احیاء ما قرب من العامر بل یتزلک مرعی لہم ومطرکھا لخصائذہم لتعلق حقہم بہ“ (شامی ۶/۱۰)۔

سوال نمبر ۶ کا جواب / منظور شدہ نقشے میں گارڈن کی جگہ پر مسجد بنانا:

نقشے میں جو جگہ گارڈن کی حیثیت سے متعین ہے، اس جگہ پر مسجد بنا دینا شرعاً جائز ہے، کیونکہ گارڈن ہو یا مسجد دونوں سے عمومی حق و نفع متعلق ہے، لیکن گارڈن کے مقابلہ میں مسجد کی اہمیت بڑھی ہوئی ہے، اس لئے گارڈن کے بجائے مسجد بنانے کی اجازت ہے اور وہ جگہ چونکہ پلاٹ کی ملکیت ہوتی ہے، اس لئے اس پر بنائی گئی مسجد شرعی بن جائے گی، تاہم مناسبت اور بہتر یہ ہے کہ گارڈن کی جگہ پر گارڈن ہی باقی رکھا جائے اور مسجد کے لئے کوئی الگ پلاٹ مخصوص کیا جائے اور اس کی قیمت پلاٹ خریدنے والوں کے پلاٹ کی قیمت پر کچھ اضافہ کر کے وصول کی جاسکتی ہے، اس طرح کرنے سے مسجد کی بھی ضرورت پوری ہو جائے گی اور حکومت سے کئے گئے معاہدہ کی بھی پابندی بھی ہو جائے گی۔

”عن عطاء: لما فتح اللہ تعالیٰ الأمصار علی یلہ عمرہ أمر المسلمین ان یکفوا اللشاجد وأن لا یتخذوا فی مدینة مسجدین یضار أحدهما صاحبه“ (الکشاف ۲/۱۰، السورۃ التوبہ ۲/۱۰، دار الکتب العربی بیروت)۔

”جعل شی من الطریق مسجدًا لئلا یضرب بالناویین جاز لأهلہم للمسلمین کعکسہ کما جاز جعل الإقامات الطریق مسجدًا لا عکسہ لجواز الصلاة فی الطریق لا المرور فی المسجد تمویذاً أرض یجلب المسجد ضاق علی الناس بہ بالقیمۃ کرباً“ (الدر المختار ملخصاً ۱/۵۷۵ تا ۵۷۷)۔

سوال نمبر ۷ کا جواب:

حکومت کے جو قوانین نظم و انتظام سے متعلق ہوں حتی الامکان اس کی پابندی کرنی ضروری ہوتی ہے، تاہم اگر کوئی قانون لوگوں کی دشواری کا باعث ہو تو اس کی خلاف ورزی کی صورت میں جان و مال آبرو وغیرہ پر حرج نہ پڑے تو دشواری کی وجہ سے اس قانون کی خلاف ورزی جائز ہے، لہذا کالونی بنانے کے لئے حکومت کے جو قوانین ہیں اگر ان کو نظر انداز کر کے زمین کے مالکین پلاٹ بنا کر فروخت کر دیں اور لوگ اپنی سہولت کے مطابق خرید کر آباد ہو جائیں تو شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں، اس طرح سے فروخت کرنا اور خریدنا دونوں جائز ہے، البتہ اگر عزت و آبرو کا خطرہ ہو تو احتراز ضروری ہے: (۱۰۰۱)۔

”لا یمنع الشخص من تصرفه فی ملکة إلا ان کان الضرر تجارۃ ضرراً یبطل“ (شامی ۵/۱۵۲)۔

”إذا سقر وخاف البائع ضرب الإمام لو نقص لا يحل للمشتري (لعدم رضا البائع) وحيلته أن يقول له: بعني بما تحب، فحينئذ بأى شئى باعه يحل، لأنه قد أخذه بطيب نفسه ورضاه، وظاهره لوباعه بأكثر يحل، ولو باعه بقليل يحل أيضًا بشرط أن يخشى البائع بلوغ الخبر للسلطان وانتقامه منه“ (الدر مع الرد مع تقريرات الرافي ۹/ ۵۵۲-۵۵۳)۔

”إن أكثر النوائب في زماننا بطريق الظلم، فمن تمكن من دفع الظلم عن نفسه فذلك خير له“ (الدر مع الرد ۲/ ۲۷۹-۲۸۰)۔

”عن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ لا ينبغي (أى لا يجوز) للمؤمن أن يذل نفسه (أى باختياره) قالوا كيف يذل نفسه؟ قال: يتعرض من البلاء لما لا يطيق“ (مشكاة مع مرقاة آخر ابواب الدعاء ۵/ ۳۱۷)۔

خلاصہ یہ ہے کہ اس طرح کے قانون سے اگر کچھ لوگوں کا نفع ہے، تو دوسرے بہت سے لوگوں کا اس طرح کے قانون سے نقصان بھی ہوتا ہے، زمین فروخت کرنے والے کی ملک ہے اس لئے قانونی پابندی لازم نہیں اور خریدنا و بیچنا جائز ہے، واللہ اعلم۔

سوال نمبر ۸ کا جواب:

قانونی گرفت سے بچنے کے لئے سرکاری سودی قرضے حاصل کرنے کی شرعا اجازت ہے، کیونکہ قانونی گرفت سے بیچارہ انسان کی مجبوری ہے اور مجبوری کے وقت سودی قرض حاصل کرنے کی فقہاء نے رخصت و اجازت دی ہے، چنانچہ انکم ٹیکس کی گرفت سے محفوظ رہنے کے لئے حکومتی قرض لینے کی حضرات مفتیان کرام نے اجازت مرحمت فرمائی ہے، نیز ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ کی کتب فقہیہ میں صراحت بھی موجود ہے، یعنی حاجت مند شخص کے لئے سودی قرض لینا جائز ہے اور حاجت سے مراد وہ تنگی اور مشقت ہے جو مطلوب و مقصود کے فوت ہونے سے پیش آتی ہے اور محنت کی کمائی کا ایک اچھا حصہ ضبط ہو جانے سے یا قانون اور مقدمہ میں ماخوذ ہونے سے مشقت کا لاحق ہونا ظاہر ہے، لہذا مال کی حفاظت کے لئے، اسی طرح قانونی مواخذہ سے بچنے کے لئے سودی قرض لینے کی اجازت ہوگی۔

”وأما الحاجيات فمعناها أنها مفتقر إليها من حيث التوسعة ورفع الضيق المؤدى في الغالب إلى الحرج والمشقة اللائقة بفوت المطلوب“ (الموافقات للشاطبي)۔

نیز رشوت کے باب میں بھی حضرات فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ دفع مضرت اور جلب منفعت کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے، لہذا سودی قرض میں جو سود یا جائے اسکو رشوت کے قائم مقام مان کر کے دفع مضرت کے لئے دینے کی بدرجہ اولیٰ گنجائش ہوگی:

”أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلبا للنفع وهو حرام على الآخذ فقط“ (شامی ۸/ ۳۵)۔

حضرت مفتی نظام الدین صاحب کے فتویٰ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، چنانچہ وہ اس مسئلہ میں کہ بعض اوقات رقم موجود ہوتی ہے، لیکن اگر کوئی شخص بڑا سرمایہ لگا کر کاروبار کرتا ہے تو حکومت کے قوانین کی وجہ سے پکڑ کا اندیشہ ہوتا ہے، ایسی صورت میں مسلمان کیا کرے؟ حضرت مفتی صاحب فرماتے ہیں: مثلاً اپنے جائز روپے سے بھی بڑا کاروبار کرنے میں قانون حکومت کی وجہ سے قانونی گرفت ہو کر اپنا جائز روپیہ کالا روپیہ شمار ہو کر قابل ضبطی وغیرہ ہو رہا ہو، تو قانونی رو سے اور اپنے حلال روپے کو بچانے کے لئے مجبوری میں بقدر ضرورت حکومت وقت سے قرض لے لینے کی گنجائش ہو جاتی ہے (منتخبات نظام الفتاویٰ ۱/ ۱۸۹)۔

سوال نمبر ۹ کا جواب:

زمین فروخت کرنے کے وقت پلاٹ کی لمبائی چوڑائی اس کے راستے وغیرہ متعین کر دینے سے اس طرح کی تعیین ہو جاتی ہے جو رافع نزاع ہو، لہذا اس صورت میں جو جہالت ہوتی ہے وہ جہالت یسیرہ ہے جس کا دور کرنا ان کے اپنے اختیار میں ہے اور اس کی تعیین میں عموماً پلاٹ میں یکسانیت کی وجہ سے اختلاف بھی نہیں ہوتا ہے، لہذا اس طرح سے معاملہ کرنا جائز ہے اور اس کی نظیر غلے کے ڈھیڑ میں سے چند صاع غلہ فروخت کر دینا ایسی زمین جس کی چارہاں یکساں ہو، کا کچھ گز بغیر تعیین کے فروخت کر دیا جانے والا مسئلہ ہے جس میں حضرت امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف ہے، حضرت امام صاحب کے نزدیک بیع کی جہالت کی وجہ سے یہ بیع جائز نہیں اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور امام صاحب کے نزدیک بھی اگر حواگی اور تعیین مجلس عقد میں پالی جائے تو بیع صحیح ہو جاتی ہے اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے کہ بیع صحیح اور درست ہے، کیونکہ جہالت یسیرہ ہے جس کا دور کرنا دونوں کے اختیار میں ہے:

”فد یبع عشرة أذرع من مائة ذراع من دار أو حمام وصحاه وإن لم یسم جملتها علی الصحیح، لأن إزالتها یدهما، لا یفسد یبع عشرة أسهم من مائة سهم لشیوع السهم لا الذراع بقی لو تراضیا علی تعیین الأذرع فی مکان لم أره، وینبغی انقلابه صحیحًا لو فی المجلس ولو بعده فیبغی بالتعاطی (الدر) وفی الرد: ذکر فی غایة البیان نقلًا عن الصدر الشہید والإمام العتابی أن قولهما بجواز البیع إذا كانت الدار مائة ذراع، ویفهم ہذا من تعلیلها أيضًا حیث قال: لأن عشرة أذرع من مائة ذراع عشر الدار فأشبهه عشرة أسهم من مائة سهم.... قلت وجه كون الموضع مجهولًا أنه لم یبین أنه من مقدم الدار أو من مؤخرها وجوانبها تتفاوت قيمة فكان المعقود علیہ مجهولًا جهالة مفضیة إلى النزاع فیفسد کبیر بیع من بیوت الدار“ (شامی ۷/۷۱۷)۔

”وفی تقریرات الرافعی: والظاهر اعتماد قولهما الآن لموافقة العرف حملًا کلام العاقد علی عرفه“ (تقریرات الرافعی علی اجر الشامی ۷/۱۱۶)۔

سوال نمبر ۱۰ کا جواب:

زمین کی خرید و فروخت کے جائز ہونے کے لئے قبضہ شرط نہیں ہے، بغیر قبضہ کے بھی زمین کی خرید و فروخت شرعاً جائز ہے، لہذا زمین کے کسی حصہ کو خریدنے والے کے لئے قبضہ سے پہلے فروخت کر دینا شرعاً جائز ہے، جب پلاٹرنے پلاٹ کی نوعیت تو متعین کی ہے، لیکن جگہ کی تعیین نہیں کی تو یہ حصہ شائعہ کی بیع ہوگی اور حصہ شائعہ کی خرید و فروخت کی صورت میں خریدار اپنے حصہ کے بقدر زمین میں مالک اور شریک ہو جائے گا اور خریدار کے لئے اپنے اس حصہ شائعہ کو فروخت کرنے کی اجازت ہوگی، گرچہ اس پر قبضہ کا تحقق نہ ہو، اس لئے اگر زمین فروخت کرنے والا فروخت کی ہوئی زمین پر اپنی کاشت کرتا رہے تو بھی خریدنے والے کے لئے اس کو فروخت کرنا جائز ہے، کیونکہ فروخت شدہ زمین پر کاشت کرنے سے قبضہ کا تحقق نہیں ہوگا، لیکن ملکیت تو بہر حال ثابت ہو جائے گی۔

”ویلزم بیایب و قبول) وقال الشافعی: لا یلزم به بل لهما خیار المجلس لقوله علیہ السلام: ”المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا“ إذ بما متبايعان بعد البيع وقبله متساويان، ولنا أن العقد تم من الجانبين ودخل البيع في ملك المشتري والفسخ بعده لا يكون إلا بالتراضي لما فيه من الإضرار بالآخر بإبطال حقه لسائر العقود“ (تبیین الحقائق ۳/۲۷۶-۲۷۷)۔

”صح بیع عقار لا یخشی ہلاکہ قبل قبضہ من بائعہ لعدم الغرر لندرة ہلاک العقار، قوله (صح بیع عقار الخ) ای عندهما وقال محمد لا یجوز وعبر بالصحة دون النفاذ واللزوم لأنها موقوفات علی نقد الثمن أو رضا البائع وإلا فللبائع إبطاله أي إبطال بیع المشتري وكذا كل تصرف یقبل النقص إذا فعل المشتري قبل القبض أو بعده بخیر إذن البائع فللبائع إبطاله أي بعد القبض الواقع بلا إذنه لأن قبض المبیع قبل نقد الثمن بلا إذن البائع غیر معتبر لأن له استرداده وحبسه إلى قبض الثمن“ (شامی ۷/۳۶۹)۔

حاصل یہ کہ زمین میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے، لیکن بائع کو اگر ثمن حاصل نہ ہو تو اس کے لئے مشتری کے کئے ہوئے تصرفات کو ختم کرنے کا حق ہے، البتہ جو تصرفات صحیح کو قبول نہیں کرتے ہیں ان میں بائع کو شیخ کا اختیار نہ ہوگا (نیز دیکھئے: تبیین الحقائق ۳/۲۸۶ م زکریا)۔

”ویبع قفیز من صبرة یجوز لعدم التفاوت فلا تفضی الجهالة إلى المنازعة.... ومن اشترى عشرة أذرع من مائة ذراع من دار أو حمام فالبیع فاسد عند أبي حنيفة، وقالوا: هو جائز.... وعلى قول آخرین یجوز لأنها جهالة یدهما إزالتها فیذرع الكل فیعرف نسبة العشرة وصحح ہذا بناء علی ما تقدم لهما من بیع صبرة لجواز أن یكون العاقد یرى الرأى الأول.... والصحیح أنه یجوز لأنها جهالة بأیدیہما إزالتها بأن تقاس کلها فیعرف نسبة الذراع أو العشرة منها فیعلم قدر المبیع“ (ہدایہ مع فتح القدیر ملخصًا ۶/۲۷۱، ۲۷۸، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰)۔

حاصل یہ ہے کہ اس صورت میں حصہ شائعہ کی بیع ہوتی ہے اور خریدنے والا جب حصہ شائعہ کا مالک ہو گیا تو اس کے لئے بھی فروخت کرنا

شرعاً جائز ہوگا، چاہے اس پر قابض ہو یا قابض نہ ہو، قبضہ سے یا عدم قبضہ سے حکم میں کوئی فرق نہ پڑے گا۔

”فتحرر أن بيع الشائع جائز من الشريك ومن الأجنبي إلا في الحصة الشائعة من الخراس والزرع وقال العلامة قاسم في رسالته في مسائل الشيوع سئلت عن بيع حصة شائعة من عقار فأجبت بالجواز، ثم أخبرت عن بعض من يزعم العلم بالفقه أن ذلك غير جائز فقلت لا أعلم خلافاً في المذهب فيما ذكروا إنما اختلف في بيع الحصة الشائعة من العمارة والصحيح الجواز“ (تنقيح الفتاوى الحامدية ۱/۲۳۵)۔

سوال نمبر ۱۱ کا جواب:

(الف) کالونی بنانے والے کی ملکیت میں زمین آگئی ہو اور اس سے کسی خریدار نے کاغذی نقشے کی بنیاد پر زمین خرید لی ہو اور پلاٹ کی لمبائی چوڑائی، جہت، راستہ وغیرہ ہر چیز متعین کر دی گئی ہو تو ایسی صورت میں اس کی خرید و فروخت شرعاً صحیح اور درست ہے، اس لئے خریدنے والے کی ملکیت بغیر قبضہ کے بھی ثابت ہو جائے گی، ثبوت ملکیت کے بعد اس کو فروخت کرنا بھی جائز ہوگا جس کی توجیہ سوال ۱۰ کے تحت کی جا چکی ہے اور ملکیت ثابت ہونے کے بعد قبضہ سے پہلے فروخت کرنا جائز ہے، حاصل یہ کہ جب بیع صحیح ہو فاسد نہ ہو تو قبضہ میں آنے سے پہلے اس کو دوسرے کو فروخت کر دینا بھی شرعاً جائز ہے۔

”ویلزم بیایجاب وقبول، وقال الشافعي: لا يلزم به بل لهما خيار المجلس لقوله عليه السلام: ”المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا“ إذ هما متبايعان بعد البيع وقبله متساويان، ولنا أن العقد تم من الجانبين ودخل المبيع في ملك المشتري والفسخ بعده لا يكون إلا بالتراضي لما فيه من الإضرار بإبطال حقه كسائر العقود“ (تبیین الحقائق ۲/۲۷۶-۲۷۷، نیز دیکھئے: حوالہ سابق ۲/۲۸۶، ہدایہ ۶ فتح القدير ۶/۵۱۲)۔

(ب) سوال کی دوسری شکل جس میں مالک زمین اور کالونی بنانے والے کے درمیان معاہدہ ہوتا ہے کہ اتنی مدت متعینہ میں زمین کی قیمت ادا کر دی جائے تو ٹھیک، جس کے لئے خریدار بیعانہ کے نام سے کچھ پیشگی رقم بھی دیدیتا ہے اور اگر اس متعینہ مدت میں قیمت ادا نہ کی جا سکے تو معاملہ ختم، کاروبار کا یہ طریقہ کثرت سے رائج ہے، اس شکل کو کتب فقہیہ میں درج صورتوں میں سے کس صورت پر منطبق کیا جائے اس میں مختلف احتمالات ہیں، لہذا ان احتمالات مختلفہ کو ذکر کر کے شکل اور اس کے حکم کے انطباق کی کوشش کی جاتی ہے، واللہ المؤید والمیسر۔

احتمال (۱) یہ شکل اختیار نقد پر زیادہ منطبق ہوتی ہے، کیونکہ جس طرح اختیار نقد میں بائع اپنا سامان اس شرط پر فروخت کرتا ہے کہ اگر قیمت مدت متعینہ میں ادا نہیں ہو سکی تو یہ معاملہ فسخ ہو جائے گا، اسی طرح زمین کی خریداری میں بھی یہ شکل اپنائی جاتی ہے، کہ اگر خریدی ہوئی زمین کی قیمت متعینہ مدت میں ادا نہیں ہوئی تو بیع کا عدم ہو جائے گی، تو یہ دونوں شکل تقریباً یکساں ہیں جس کو اصطلاح شریعت میں اختیار نقد کہا جاتا ہے اور اختیار نقد کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ متعینہ مدت تین دن کی ہو تو بالاتفاق صحیح اور درست ہے (الحاقاً بخیار الشرط)، اور اگر تین دن سے زائد ہو تو شیخین کے یہاں بیع بشرط الاقالہ ہونے کی وجہ سے فاسد ہے، لیکن امام محمد کے یہاں معاملہ صحیح اور درست ہے، البتہ اگر مدت متعینہ میں قیمت ادا نہ کی جا سکے تو یہ معاملہ شرعاً فاسد ہو جائے گا، اس لئے ہر ایک کو فسخ کرنے کا اختیار ہوگا، لیکن اگر فسخ نہ کیا گیا اور خریدار نے اسی معاملے کی بنیاد پر قبضہ کر لیا تو قبضہ سے ملکیت ثابت ہو جائے گی۔

”إن اشترى شيئاً على أنه إن لم ينقد ثمنه إلى ثلاثة أيام فلا بيع صح استحساناً... وإن اشترى كذلك إلى أربعة أيام لا يصح خلافاً لمحمد فإن نقد في الثلاثة جاز اتفاقاً لأن خيار النقد ملحق بخيار الشرط“ (الدر المختار ۱۱۷/۴)۔

”إذا تبايعا على أن يؤدى المشتري الثمن في وقت كذا وإن لم يؤده فلا بيع بينهما صح البيع ولهذا يقال له خيار النقد“ (المادة: ۳۱۳)، ”إذا لم يؤد المشتري الثمن في المدة المعينة كان البيع الذى فيه خيار النقد فاسداً“ (شرح منجلى لعلی حیدر ۱/۲۶۱، ۲۶۲، المادة: ۳۱۳)۔

جملہ میں اختیار نقد کے لئے کسی مدت کی تحدید نہیں کی گئی ہے، بلکہ جواز کے لئے صرف تعین مدت کافی ہے چاہے جتنی ہو۔

خیار نقد پر مرتب ہونے والے چند احکام:

(۱) خیار نقد میں من لہ الخیار خریدار ہوتا ہے، فروخت کرنے والا نہیں، اگرچہ یہ شرط فروخت کرنے والے کی طرف سے اپنے نفع کے لئے لگائی جاتی ہے، لیکن اس شرط کو پوری کرنے اور نہ کرنے کا اختیار مشتری کو ہوتا ہے کہ اگر وہ چاہے تو متعین مدت میں قیمت ادا کر کے بیع کو لازم کر دے اور اگر چاہے تو قیمت ادا نہ کر کے معاملہ کو فسخ یا فاسد کر دے تو جب معاملہ کی تکمیل کا اختیار مشتری کو ہے بائع کو نہیں تو من لہ الخیار مشتری ہوگا بائع نہیں۔

”ومقتضى هذه المادة أنه إذا عقد البيع بخيار النقد فللمشتري دفع الثمن وإمضاء البيع وفسخ البيع وعدم دفع الثمن فيكون الخيار ثابتاً للمشتري مع أن الغريب في ذلك أن الذي ينتفع من الخيار إنما هو البائع. إيضاح شرط البائع. إذا أسلم المشتري ثمن المبيع إلى البائع واشترط البائع أنه إذا رد الثمن إلى المشتري إلى أجل معين فلا يكون بينهما بيع فالبائع صحيح ويكون المشتري ضامناً للمبيع بقيمته وإذا قبض المبيع وعقد البيع على هذا الوجه فالبائع هو صاحب الخيار وهو قادر على فسخ البيع الخ“ (شرح المجلة لعلی حیدر ۱۱/۱)۔

(۲) اگر من لہ الخیار (مشتری) بیع میں کوئی تصرف کر دے تو خیار ساقط ہو جاتا ہے اور بیع لازم ہو جاتی ہے۔

”لو باعه المشتري ولم ينقد الثمن في الثلاث جاز البيع وكان عليه الثمن وتصرف فيه المشتري في المدة المعينة قبل نقد الثمن أو تلف في يده أو استهلكه فالبائع يصير لازماً“ (شامی ۱۱۷/۷)۔

”ولا يبقى حق الفسخ فلذلك يجب على المشتري أن يؤدي ثمن المبيع لأن البيع بخيار النقد بمنزلة البيع بخيار الشرط“ (شرح المجلة لعلی حیدر ۱/۲۶۲)۔

سوال میں درج صورت پر مرتب ہونے والا حکم:

جب یہ بات منقح ہوگی کہ مذکورہ صورت خیار نقد میں داخل ہے اور خریدار من لہ الخیار ہے اور من لہ الخیار کے تصرف سے معاملہ لازم ہو جاتا ہے تو مذکورہ صورت میں خریدار کا خرید و فروخت کرنا یا اپنی زمین کی خرید و فروخت ہوگی، لہذا اس کا فروخت کر دینا جائز ہے، اور اس سے خریدنے والے کے لئے بھی اس کو فروخت کرنا جائز ہوگا، کیونکہ جب بیع صحیح ہوگی تو زمین میں بغیر قبضہ کے بھی آگے فروخت کرنے کی اجازت ہے، شرعی اور اصولی اعتبار سے اس معاملہ پر یہ حکم مرتب ہوتا ہے، لیکن اس میں ایک احتمال معاملہ کے ختم ہونے کا بھی رہتا ہے، اس لئے خریدار کا اپنے آگے کیا ہو معاملہ اور اس کے بعد کیے جانے والے معاملات کے فسخ ہونے کا احتمال رہتا ہے، اس لیے خریدار سے آگے کئے جانے والے معاملات غرر انفساخ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ناجائز معلوم ہوتے ہیں۔

اشکال و جواب: جب خریدار اور اس سے آگے کئے جانے والے معاملات میں غرر انفساخ موجود ہے تو پھر یہ معاملات جواز کے دائرے میں کس طرح آسکتے ہیں؟

جواب:..... اس اشکال کا حل دو طرح سے ممکن ہے: (۱) جب خیار نقد میں من لہ الخیار آگے فروخت کر دے تو یہ معاملہ لازم ہو گیا اور قانونی بنیاد پر اس کو فسخ کرنے کا جواز احتمال ہے وہ عموماً پایا نہیں جاتا ہے، خریدار عام طور پر معاملے کی تکمیل کر ہی لیتا ہے فسخ کی نوبت کم ہی آتی ہے اور جواز احتمالات نادر ہوں وہ معتبر نہیں ہوا کرتے جیسے کہ بیع میں ملکیت غیر کا احتمال باقی رہتا ہے، لیکن اس احتمال کو نادر مان کر اس پر کوئی حکم مرتب نہیں ہوتا، اسی طرح یہاں بھی اس احتمال کو نادر مان کر کالعدم قرار دیا جائے، دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ معاملات کی تکمیل سے پہلے خریدار نے اور اس سے معاملہ کرنے والوں نے جو آگے معاملات کئے ہیں ان کو بیع پر نہ محمول کر کے صرف معاہدے پر محمول کیا جائے کہ ہر ایک نے بیع نہیں کیا ہے بلکہ معاہدہ معلق کیا ہے کہ اگر فلاں زمین ہمارے قبضہ اور ملکیت میں آگئی تو ہم آپ سے اس کو فروخت کریں گے تو اس کو ایک معاہدہ مانا جائے پھر جب رکاوٹ دور ہو جائے تو ہر ایک معاملہ تعاطی کے طور پر خود بخود انجام پا جائے، اور جب یہ معاہدہ اس وضاحت کے ساتھ ہوگا کہ اس کی تکمیل قانونی رکاوٹ کے دور ہونے کی صورت میں کی جائے گی، تو جب قانونی رکاوٹ دور نہ ہو اور معاہدے کی تکمیل ممکن نہ ہو سکے تو شرط کے مطابق معاہدے کی ایفاء سے معذوری ظاہر کر دی جائے گی اور اس میں کوئی گناہ بھی نہیں، حاصل یہ کہ اس کو حد جواز میں داخل کرنے کی ایک شکل یہ ہے کہ خریدار اور اس سے آگے کئے جانے والے معاملات کو معاہدہ معلقہ میں داخل مانا جائے اور پوری صورت حال کو واضح کر دیا جائے تو یہ معاملہ حد جواز میں آسکتا ہے، لیکن معاملہ کرنے والوں کا خداع، دھوکا، فریب، جھوٹ وغیرہ سے کام لے کر اس طرح معاملات کرنا کہ صورت حال کا کچھ علم نہ ہو شرعاً جائز نہیں، بلکہ یہ کذب

معاهدے والی توجیہ: مولانا فتح محمد صاحب لکھنوی کے اس بیان سے سمجھ میں آتی ہے۔

بیع کا معاہدہ کرنا یعنی بیچا نہیں، مگر بیچنے کا اقرار کر لیا اور خرید نہیں مگر خریدنے کا اقرار کر لیا اور دونوں اپنے اپنے قول و قرار کے پابند ہو گئے، نہ اس میں بیع ختم کی جاتی ہے کہ بیع کا موجود و مقدار کا معلوم ہونا لازم ہو اور ایجاب و قبول قطعی ہو جائے، آئندہ پراٹھ نہ رہے اور نہ محض وعدہ ہے کہ دونوں مختار ہیں اور ضرورتیں اس کی اس حد تک بڑھ گئی ہیں کہ تجارتی کام ہوں یا ذاتی سلطنت کا انتظام ہو یا امر رفاه عام، غرض کوئی کام بھی بدون ایسے معاہدوں کے انجام نہیں پاسکتا مثلاً زید کو کسی محکمے یا کارخانے یا فوج کے لئے ایسی اشیاء کی ضرورت ہے کہ جو نہ عام طور پر کارآمد ہیں کہ بازاروں میں موجود ہیں نہ بدون فرمائش و اطمینان کوئی اسے تیار و مجتمع کرتا ہے، جیسے گودڑ، روئی، ہڈیاں وغیرہ، اور بہت چیزیں ایسی ہیں کہ سوائے فصل کے، وہ بھی بعض مقامات پر دستیاب نہیں ہوتیں یا گراں ہو جاتی ہیں، پس اگر ایسے معاہدہ نہ کئے جائے تو نہ ہر وقت اور ہر جگہ یہ چیزیں کافی طور پر ملیں گی اور اتنے دام ایک وقت میں دیے جاسکتے ہیں اور نہ اس کی فراہمی اور نگرانی کا اہتمام آسان ہے، پس ایسی سخت ضرورتیں یوں ہی پوری ہو سکتی ہیں کہ زید و بکر میں معاہدہ ہو جائے کہ ہم نے اتنا مال اس قسم و صفت کا اس قیمت پر ان قسطوں سے ان ان مقاموں پر بیچنے اور خریدنے کا معاہدہ کیا، اس میں شرط ہے کہ تمام امور کی تصریح ہو جائے مثلاً فلاں شئی، فلاں صفت اور قسم کی، اس قدر ان قسطوں سے، ان وقتوں اور مقاموں پر اس نرخ سے بیچیں اور خریدیں گے، اولی یہ ہے کہ ایسی شرط و عہد و قلم بند ہو جائے جیسا کہ باب سلم میں تحریر مناسب ہے، پھر عقد بیع اور عہد میں فرق ہے، بیع میں بیع مشتری کی ملک میں آجاتا ہے قبضہ ہو یا نہ۔ (۲) مشتری جب چاہے قبضہ کرنے اور نفع اٹھانے کا مستحق ہے، بائع حاضر ہو یا غائب، زندہ ہو یا میت، راضی ہو یا ناخوش۔ (۳) وہ تمام حقوق جو کسی وجہ سے بائع کی ذات یا مال پر عائد ہو بیع سے متعلق نہیں ہوتے۔ (۴) مشتری کی ذمہ داریوں کا اثر بیع پر پہنچتا ہے مقبوض ہو یا نہ۔ (۵) بائع کو بیع کار و رک رکھنا اور اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں، لیکن عہد بیع میں نہ بیع خریدار کی ملک ہوتا ہے، نہ اسے انتفاع اور قبضے کا حق ہے، نہ ورنہ بائع مشتری پر دعویٰ، نہ ان ذمہ داریوں سے مستثنیٰ ہیں جو بائع کی ذات یا مال سے متعلق ہوں، البتہ بائع کو مجبور کیا جائے گا کہ بحکم عہد وہ اشیاء اپنی شرط و اوقات پر موجود کر دے اور اس موجود کرنے میں اس کے نقصان اور معذوری پر توجہ نہ کی جائے گی، اور ایسے ہی مشتری لینے اور دام دینے پر مجبور ہوگا، ضرورت رہے یا نہ اور وہی رضاء سابق بحکم عہد رضاء حال سمجھی جائے گی، پس ظاہر ہو گیا فرق درمیان وقوع اور اقتضاء وقوع کے (عطر ہدایہ / ۱۱۰-۱۱۱)۔

حاصل یہ کہ خریدار نے اپنے آگے جو معاملات کئے ہیں اس کو معاہدہ معلقہ پر محمول کیا جائے اور جب وہ خریدار کے قبضے میں آجائے تو بیع تعاطلی کے ذریعہ جس سے معاہدہ کیا گیا ہے اس کی ملکیت بن جائے گی، چنانچہ مفتی سعید صاحب لکھنوی فرماتے ہیں:

”یہ دونوں معاہدے شرعاً جائز اور فریقین پر (دیائے و قضاء) پابندی اس کی واجب ہے حتیٰ کہ اگر وقت معہود آنے پر بجز اور بطور تعاطلی بھی بیع منعقد ہو جائے گی تو صحیح ہو جائے گی (عطر ہدایہ / ۱۱۰)۔“

احتمال (۲) کالونی بنانے والا، صاحب زمین سے جو معاملہ کرتا ہے اگر اس کو اختیار نقد پر نہ محمول کیا جائے، بلکہ اس کو صرف ایک معاہدہ مانا جائے تو اس صورت میں کالونی بنانے والے کا زمین کا پلاٹ دوسرے سے فروخت کرنے کی صورت میں ”بیع مالیس عند الانسان“ کا حکم صادق آئے گا اور یہ بیع شرعاً باطل ہوگی، لہذا کالونی بنانے والوں کا یا اس سے خریدنے والوں کا کیا ہوا معاملہ شرعاً باطل و کالعدم ہوگا، اس لئے کہ یہ ”مال غیر“ اور ”بیع مالیس عند الانسان“ ہے جو شرعاً باطل ہے۔

”بطل بیع ما لیس فی ملکہ لبطلان بیع المعدوم و مالہ خطر العدم لا بطریق السلم فإنہ ضحیح لأنہ علیہ الصلاة والسلام نمی عن بیع ما لیس عند الإنسان و رخص فی السلم“ (الدر المختار ۴ / ۲۳۶)۔

جواز کی توجیہ:

کالونی بنانے والے کا صاحب زمین سے جو معاملہ ہے اگر اس کو اختیار نقد میں داخل نہ مانا جائے تو اس کے لئے ہوتے معاملات اور اس کے بعد کے معاملات کے جواز کی توجیہ اس طرح کی جاسکتی ہے کہ اس کو خرید و فروخت پر محمول نہ کیا جائے، بلکہ جتنے بھی معاملات ہوئے ہیں سب کو معاہدہ معلقہ میں داخل مانا جائے اور صاحب زمین اور پلاٹر کے درمیان جب معاہدے کی تکمیل ہو جائے تو اس کے بعد کئے جانے والے معاملات کو تعاطلی کے طور پر انجام پانے پر محمول کر دیا جائے، یہ گنجائش معلوم ہوتی ہے، لیکن اس کے لئے شرط ہے کہ ہر ایک سے معاملے کی نوعیت اچھی طرح واضح

کردی جائے، کسی قسم کا دھوکا، فریب، کذب بیانی سے احتراز کیا جائے، لیکن اگر معاملہ کی نوعیت واضح نہ کی جائے بلکہ سامنے والے کو دھوکا دے کر مال حاصل کرنے کے ایک طریقہ اور بہانہ کے طور پر اختیار کیا جائے تو یہ شرعاً حرام اور ناجائز ہے اس کی کوئی گنجائش نہیں۔

حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب لکھنوی معاہدہ بیع کے سلسلہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ یہ دونوں معاہدے شرعاً جائز اور فریقین پر (دیانتہ و قضاء) پابندی اس کی واجب ہے، حتیٰ کہ اگر وقت معہودہ آنے پر بجز اور بطور تعاطی بھی بیع منعقد کی جائے گی تو صحیح ہو جائے گی، بعد از خواہ بلا عذر (قولاً و فعلاً) کسی طرح سے انعقاد صحیح نہ ہوگا، خرید کرنے والے کی رقم جو اس نے پیشگی بغرض استحکام معاہدہ بیع دی تھی واپس کرنا واجب ہوگا، چونکہ حسب تصریح مشائخ ”بجر النیة لا ینعقد البیع“ محض نیت سے بدون طریقے اور بوجہ قولیہ، تحریریہ، ضمنیہ، فعلیہ بیع منعقد نہیں ہوتی ہے الخ (عطر ہدایہ / ۲۳۳-۲۳۴)۔

سوال نمبر ۱۲ کا جواب:

زمین کی خرید و فروخت میں زمین فروخت کرنے کے لئے جو دلال ہوتا ہے وہ اصولی اعتبار سے مالک زمین کا وکیل ہوتا ہے، لہذا اس کے کیے ہوئے معاملات خود مالک زمین کے کئے ہوئے معاملات کے حکم میں ہوں گے اور زمین یا کسی چیز کی خرید و فروخت میں رجسٹری یا کاغذی تحریر شرعاً لازم و ضروری نہیں، بغیر تحریر اور رجسٹری کے صرف زبانی کئے ہوئے معاملات اگر اصول و ضابطے کے مطابق ہوں تو شرعاً ان کا اعتبار ہے اور زمین کی خرید و فروخت میں معاملہ کے صحیح ہونے کے لئے قبضہ کا پایا جانا ضروری نہیں، زمین کی بیع بغیر قبضہ کے بھی صحیح و درست ہے، لہذا جب خریدار نے دلال کے واسطے سے زمین خرید لیا تو خریدار اپنی خریدی ہوئی زمین کا مالک ہو گیا اور اس کا نفع و نقصان خریدنے والے سے متعلق ہو گیا، لہذا خریدنے والے کو شرعاً رجسٹری سے قبل اپنی خریدی ہوئی زمین کو فروخت کر کے نفع نقصان کا حاصل کرنا شرعاً جائز ہے، اس میں کوئی گناہ نہیں، چاہے وہ معاملہ خود کرے یا دلال کے واسطے سے کرے شرعی مالک کو پورا اختیار ہے۔

”کل عقد جاز أن یعقده الإنسان بنفسه جاز أن یوکل بہ غیرہ، ویجوز التوکیل بالخصومة فی سائر الحقوق“ (قدوری / ۶۶ مع الباب فی شرح الكتاب)۔

”یلزم بیایجاب وقبول ودخل المبیع فی ملک المشتري والفسخ بعده لایکون إلا بالتراضی لما فیہ من الإضرار بالآخر یابطل حقه کسائر العقود“ (تبیین الحقائق ۲/ ۲۷۶-۲۷۷)۔

”النطق لیس بشرط لانعقاد البیع والشراء ولا لנفاذہما وصحتہما فیجوز بیع الآخرس وشراءہ إذا كانت الإشارة مفہومة فی ذلك، لأنه إذا كانت الإشارة مفہومة فی ذلك قامت الإشارة مقام عبارتہ“ (بدائع الصنائع ۲/ ۳۲۲)۔

مذکورہ بالا عبارات سے معلوم ہوا کہ بیع کے انعقاد اور ثبوت ملکیت کے لئے رجسٹری وغیرہ کرنا شرعاً لازم نہیں ہے، بلکہ صرف ایجاب وقبول کے پالے جانے سے ملکیت ثابت ہو جائے گی اور ملکیت کے احکام اس پر مرتب ہوں گے، ایجاب وقبول خواہ لفظاً پائے جائیں یا عملاً پائے جائیں یا اشارہ پائے جائیں، ثبوت ملکیت کے لئے ایجاب وقبول کافی ہے، رجسٹری وغیرہ ضروری نہیں۔

سوال نمبر ۱۳ کا جواب:

جب پلاٹس فروخت کر دیئے گئے اور خریدنے والوں نے پیسے ادا کر دیئے تو ان کی ملکیت کے ثبوت میں کوئی شبہ نہیں، ایجاب وقبول سے ملکیت کا تحقق ظاہر ہے، لہذا کالونی بنانے والے جب اپنے پلاٹس بیچ کر پیسے وصول کر لیں تو اب بیچنے والوں کا اس پلاٹ سے کوئی حق وابستہ نہیں رہ جاتا ہے، خریدار کو اس پر پورا اختیار حاصل ہو جاتا ہے، چاہے وہ خود فروخت کرے یا فروخت کرنے میں کسی سے مدد حاصل کرے، چاہے کسی اجنبی سے فروخت کرے یا جس سے خریدا ہے اسی کو فروخت کرے، لہذا فروخت کرنے والے کی طرف سے اگر خود اسی سے فروخت کرنے کی شرط لگائی جاتی ہے تو یہ شرط مقتضایہ عقد کے خلاف ہونے کی وجہ سے مفسد ہوگی اور اس شرط کے ساتھ معاملہ کرنا شرعاً جائز نہیں ہوگا، لیکن اگر معاملہ میں کوئی شرط نہ ہو اور خریدار خود اپنی آسانی کے لئے فروخت کرنے والے سے خواہ خریدار کی پیشکش کے ذریعہ یا بغیر پیشکش کے فروخت کر دیتا ہے تو شرعاً یہ جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں، البتہ اگر معاملہ میں اسی سے فروخت کرنے کی شرط لگ جائے تو معاملہ ناجائز ہوگا۔

”ولو باء عبدًا علی أن یمتقہ المشتري أو یدبرہ أو یکاتبہ أو أمة علی أن یتولدہا فالبیع فاسد لأن ہذا بیع

وشرط وقد هي النبي ﷺ عن بيعه وشرط ثم جملة المذهب فيه أن يقال: كل شرط يقتضيه العقد كشرط المثلث للمشتري لا يفسد العقد لثبوته بدون الشرط وكل شرط لا يقتضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق يفسد كشرط أن لا يبيعه المشتري العبد المبيع لأنه فيه زيادة عارية عن العوض فيؤدي إلى الربا أو لأنه يقع بسببه المنازعة فيعري العقد عن مقصوده إلا أن يكون تعارفاً لأن العرف قاض على القياس ولو كان لا يقتضيه العقد ولا منفعة فيه لأحد لا يفسده“ (هدايه مع فتح القدير ۶/ ۲۲۲)۔

نوٹ:..... اگر ایسی شرط لگائی گئی جس سے مشتری کا تو نقصان ہو لیکن اس میں کسی کا فائدہ نہ ہو تو اس کے مفسد ہونے اور نہ ہونے میں اختلاف ہے، طرفین کے یہاں مفسد نہیں، امام ابو یوسفؒ کے یہاں مفسد ہے۔

”ومثل في البحر لما فيه مضرة بما إذا اشترى ثوباً على أن لا يبيعه ولا يهبه، والبيع في مثله جائز عندهما خلافاً لأبي يوسف“ (شامی ۴/ ۲۸۳)۔

سوال نمبر ۱۳ کا جواب:

قسطوں پر خرید و فروخت کی شکل میں بعض قسطوں کی ادائیگی میں تاخیر کی بنا پر فروخت کرنے والے کو معاملہ کو یک طرفہ ختم کرنے کا شرعاً کوئی اختیار نہیں، اس کا ختم کر کے صرف اس کی رقم کا واپس کرنا شرعاً ظلم، غصب ناجائز اور حرام ہے، البتہ اگر معاملے میں قسط کی ادائیگی وقت پر نہ ہونے کی صورت میں معاملہ کو ختم کرنے کی شرط لگی ہو تو اس کو اختیار نقد میں داخل مان کر کے جواز کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، نیز اگر اس کو بیع پر محمول نہ کیا جائے، بلکہ معاملہ پر محمول کیا جائے کہ بائع اور مشتری کے درمیان یہ معاہدہ ہوتا ہے کہ اگر خریدار کی طرف سے تمام قسطیں اپنے وقت مقررہ پر ادا کر دی گئیں تو معاہدہ کی بنا پر وہ زمین خریدار کی ملکیت قرار پائے گی اور اگر وقت مقررہ پر قسط کی ادائیگی نہ ہو سکی تو از روئے معاہدہ زمین خریدار کی ملکیت میں منتقل نہیں ہوگی، بلکہ مالک کی ملکیت میں باقی رہے گی تو اس توجیہ سے بھی گنجائش نکل سکتی ہے، حاصل یہ کہ اختیار نقد یا معاہدے پر محمول کر کے جواز کے دائرے میں لانے کی گنجائش ہے۔

”إذا تباعا على أن يؤدي المشتري الثمن في وقت كذا، وإن لم يؤده فلا يبيع بينهما صح البيع وهذا يقال له خيار النقد“ (المادة: ۳۱۳)۔

”إذا لم يؤد المشتري الثمن في المدة المعينة كان البيع الذي فيه خيار النقد فاسداً“ (المادة: ۳۱۳)۔

سوال نمبر ۱۵ کا جواب:

(الف):

دلال کا زمین کے مالک سے اس کی قیمت معلوم کر کے مالک زمین کی طرف سے بتلائی ہوئی قیمت سے زائد میں فروخت کرنا، زائد خورد رکھ لینا اور بتلائی ہوئی قیمت مالک کو واپس کر دینا شرعاً جائز نہیں، کیونکہ دلال وکیل ہے اور وکیل کو موکل کے سامان کا جو عوض حاصل ہو اس عوض کا حقدار موکل ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ، لہذا صاحب زمین سے بغیر معاملہ کی وضاحت کئے ہوئے زائد خورد رکھ لینا شرعاً جائز نہیں، البتہ اگر وکیل مالک سے صاف صاف یہ وضاحت کر دے کہ آپ کی متعینہ قیمت آپ کو ملے گی اور اس سے زائد جو حاصل ہو گا وہ میرا ہو گا یہ وضاحت خواہ صراحتاً ہو یا عرفاً، تو زائد خورد رکھنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، کیونکہ جواز زائد ہے وہ اجرت ہے، البتہ حاصل ہونے والی زیادتی کی مقدار محمول ہونے کی وجہ سے عدم جواز کا شبہ پیدا ہوتا ہے، لیکن اگر اس جہالت کو فیصد میں پائی جانے والی جہالت کی طرح مانا جائے تو پھر عدم جواز کا شبہ ختم ہو سکتا ہے، نیز جعالہ پر محمول کر کے بھی حد جواز میں داخل ہونے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

”وصح الزيادة فيه، لو ندم بعدما زاد أجبر، والحط منه والزيادة يلتحقان بأصل العقد“ (الدر المختار ۴/

۳۶۸-۳۶۹)

”لو أمر رجلاً أن يشتري له جارية بألف فاشترى بها ثم ان البائع وهب الألف من الوكيل فللوكيل أن يرجع على الأمر، ولو وهب منه خمس مائة لم يكن له أن يرجع على الأمر إلا بخمس مائة الأخرى لأن الأول حط والثاني هبة“ (البحر الرائق ۴/ ۱۵۵)۔

”والجمالة تختلف عن الإجارة: الأول صحة الجمالة على عمل مجهول والثاني صحة الجمالة مع عامل غير معين والثالث كون العامل لا يستحق الجعل إلا بعد تمام العمل، الرابع: لا يشترط في الجمالة تلفظ العامل بالقبول، الخامس جهالة العوض في الجمالة في بعض الأحوال، السادس: يشترط في الجمالة عدم التوقيت لمدة العمل، السابع: الجمالة عقد غير لازم، الثامن: سقوط كل العوض بفسخ العامل تمام العمل المجاعل عليه“ (الموسوعة الفقهية ۱۵/۲۰۹-۲۱۰)

(ب): فروخت کرنے والے کا اپنے سے فروخت کرنے کی شرط لگانا:

بیچنے والا اگر خریدنے والے سے یہ شرط لگائے کہ اگر اس زمین کو بیچنا ہو تو مجھ سے بیچنا پڑے گا، کسی دوسرے سے بیچنے کا اختیار نہیں ہوگا یہ مفید بنے گی یا نہیں، اس کو سمجھنے سے پہلے اس چیز پر نظر رکھنے کی ضرورت ہے کہ یہ شرط عاقدین یا ثالث کے لئے مفید ہے یا مضر اگر مفید ہوگی تو مفید اور اگر مضر ہوگی تو مفید نہیں، غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ شرط خریدنے والے کے حق میں مضر ہے، کیونکہ اس کا اختیار سلب ہو رہا ہے جو مقتضاء عقد کے خلاف ہے اور بائع یا اس کے وکیل کے لئے یہ مفید ہے یا نہیں یہ چیز محل غور ہے؟ اگر بائع یا اس کا وکیل اس کی پوری قیمت جو راجح ہے ادا کرتا ہے تو پھر اس کے حق میں یہ مفید نہیں، لہذا اگر بائع یا اس کا وکیل خریدنے کی صورت میں پوری قیمت ادا کرنے کی شرط لگاتا ہے تو اس سے معاملے میں فساد نہیں آئے گا۔

”فیصح بشرط لا يقتضيه ولا نفع فيه لأحد، وشمل مافيه مضره لأحدهما، قال في النهر: كان ثوباً على أن يخرقه أو جارية على أن يطأها أو داراً على أن يهدمها فعند محمد: البيع جائز والشرط باطل، وقال أبو يوسف: البيع فاسد كذا في الجوهرة، ومثل في البحر لما فيه مضره بما إذا اشترى ثوباً على أن لا يبيعه ولا يهبه، والبيع في مثله جائز عندهما خلافاً لأبي يوسف“ (شامی ۴/۲۸۴)

نیز اگر یہ شرط مفید بھی ہو تو بھی مفید نہیں، کیونکہ یہ شرط معلق ہے مبرم نہیں، بیچنا اس کی مرضی پر موقوف ہو، بہر حال نہیں، البتہ اگر اس سے فروخت کرنے کی صورت میں مروجہ قیمت ندی جائے تو پھر یہ ظلم پر مبنی ہونے کی وجہ سے شرعاً جائز نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

خلاصہ جواب:

- (۱) رشوت دے کر سرکاری زمین کالے آؤٹ منظور کروانا اور اس کو فروخت کرنا اور علم کے ہوتے ہوئے اس کو خریدنا شرعاً جائز نہیں، البتہ اگر علم نہ ہو یا علم ہو لیکن اس زمین پر کالونی کی تمام سہولیات دے دی گئی ہوں تو ان کو اجازت کے درجہ میں مان کر خریدنا جائز ہوگا۔
- (۲) جو وقف آباد ہو، مقصد وقف حاصل ہو اس وقف کا خریدنا بیچنا شرعاً جائز نہیں، اگر کسی غاصب نے ایسے وقف کو غصب کر لیا ہو تو کسی دوسرے کے لئے اس کا خریدنا بھی جائز نہیں، البتہ متولی کے لئے اگر غاصب سے اس کا معاوضہ حاصل کرنا ممکن ہو تو معاوضہ کا حاصل کرنا جائز ہے اور اگر وقف معطل ہو جائے یعنی اس وقف سے کوئی نفع نہ ہو خواہ دور ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے یا اس پر غیروں کے قبضہ کا شدید خطرہ ہو تو ایسے وقف کو خریدنا جائز ہے، کیونکہ وقف کے معطل ہو جانے کی صورت میں وقف ختم ہو جاتی ہے۔
- (۳) موروثی زمین جس میں اولاد مؤنث کو حصہ دیے جانے اور نہ دیے جانے کسی کا علم نہ ہو اور کسی کی طرف اس زمین پر دعویٰ اور مطالبہ بھی نہ ہو تو ایسی زمین کو خریدنا جائز ہے، البتہ اگر کوئی اس کا مستحق اپنے استحقاق کو ثابت کر کے دعویٰ کرے تو اس کا حصہ دینا پڑے گا، اور اپنے پیسے کے مطالبہ کا حق بائع سے ہوگا اور اگر موروثی زمین میں اولاد مؤنث کا حصہ نہ دیا جانا معلوم ہو اور ان کی طرف سے اس کا مطالبہ بھی باقی ہو تو پھر علم ہوتے ہوئے اس کا خریدنا جائز نہیں، اگر خریدے گا تو بغیر اس کو راضی کئے اس کے حصے میں تصرف حرام ہوگا، اس کا حصہ دینا بہر حال ضروری ہوگا۔

(۴) جس نے حرام آمدنی سے کوئی زمین بنائی ہو تو اس زمین کا خریدنا خلاف احتیاط ہے لیکن شرعاً جائز ہے۔

(۵) حکومت سے منظور شدہ نقشے میں تصرف کر دینا، راستوں وغیرہ کو چھوٹا یا کم کر دینا یا بعض سہولیات کو ختم کر دینا حکومت سے کئے گئے معاہدے کی

خلاف ورزی پر مبنی ہونے کی وجہ سے منع ہے۔ اور کالونی بن جانے کے بعد راستے، پارک، مسجد کے لئے متعین جگہ کو فروخت کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ ان چیزوں سے کالونی کے لوگوں کا حق متعلق ہے اور پلاٹ خریدنے میں ان سہولیات کا بھی دخل ہے، لہذا یہ اس کے حقوق اور مراعات کی قبیل سے ہیں ان کو بیچنا خریدنا شرعاً جائز نہیں۔

(۶) نقشے میں گارڈن کی جگہ پر مسجد بنادینے کی شرعاً اجازت ہے، البتہ گارڈن کو باقی رکھتے ہوئے دوسری مسجد کا انتظام کرنا یہ افضل اور بہتر ہوگا۔
(۷) کالونی سے متعلق حکومت کے پیچیدہ اور مشکل قوانین کو نظر انداز کر کے پلاٹ کی خرید و فروخت جائز ہے، البتہ اگر عزت آبرو وغیرہ کا خطرہ ہو تو احتراز لازم ہے۔

(۸) قانونی مجبوری کی وجہ سے بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی گنجائش ہے۔

(۹) نقشے پر درج پلاٹ کو غیر متعین طور پر خرید لینا جائز ہے بشرطیکہ پلاٹ کی اس طرح سے تعیین ہو جائے کہ اس کی تعیین میں نزاع کا اندیشہ باقی نہ رہے۔

(۱۰) زمین خریدنے والا خریدتے ہی اس کا مالک ہو جائے گا اگرچہ اس پر قبضہ بیچنے والا ہی کا باقی رہے۔

(۱۱) (الف) خریدے ہوئے غیر متعین پلاٹ کو فروخت کر دینا بھی جائز ہے، کیونکہ یہ حصہ شائعہ کی بیع کے حکم میں ہے۔

(ب) بظاہر یہ اختیار نقد کی شکل ہے، لہذا اس طرح سے خریدنا اور خریدنے کے بعد دوسرے سے فروخت کر دینا بھی جائز ہے، نیز اس کو معاہدہ معلقہ پر محمول کر کے معاملہ کو حد جواز میں لانے کی گنجائش ہے۔

(۱۲) دلال کے ذریعہ سے زمین فروخت کرنا اور اس کو خریدنا جائز ہے، خواہ اصل مالک کو معلوم ہو یا معلوم نہ ہو بشرطیکہ دلال کو زمین فروخت کرنے کا مالک کی طرف سے اختیار حاصل ہو، زمین کی خرید و فروخت کے لئے رجسٹری کا ہونا لازم اور ضروری نہیں۔

(۱۳) جب معاملہ کے ساتھ زمین فروخت کر دی گئی اور اس کی قیمت وصول کر لی گئی تو ثبوت ملکیت سے کوئی چیز مانع نہیں اور جب ملکیت ثابت ہو گئی تو اس کو فروخت کرنا بھی جائز ہے خواہ صاحب زمین سے فروخت کرے یا کسی اور سے۔

(۱۴) زمین کے مالک کا کسی قسط کے مؤخر ہونے کی صورت میں معاملہ کو ایک طرف طور پر ختم کر دینا شرعاً جائز نہیں، یہ طریقہ ظلم و غصب پر مبنی ہے، البتہ اگر معاملے میں کسی قسط کی عدم ادائیگی پر معاملہ کو ختم کرنے کی شرط ہو تو گنجائش ہے۔

(۱۵) (الف) مالک کی طرف سے متعینہ قیمت سے زائد قیمت میں فروخت کر کے زائد کو خود رکھ لینا اور مالک کی طرف سے متعینہ قیمت کو حوالہ کر دینے کی گنجائش ہے، بشرطیکہ کذب، خداع وغیرہ سے معاملہ بالکل صاف و پاک ہو۔

(ب) زمین کو اس شرط کے ساتھ فروخت کرنا کہ اگر فروخت کرنا ہوگا تو بیچنے والے ہی سے فروخت کرنا پڑے گا اور اس وقت کی جو قیمت ہوگی وہ دی جائے گی تو اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، البتہ اگر شرط میں یہ بھی داخل ہو کہ اس کو خود اپنے استعمال میں لانے کی اجازت نہیں بیچنا بہر حال لازم ہوگا، تو یہ شرط متفقضائے عقد کے خلاف اور بائع کے لئے نفع بخش ہونے کی وجہ سے معاملے کے لئے مفسد ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

☆☆☆

کو اس اراضی کے منصوبہ ہونے کا علم نہیں ہے تو وہ خریدار شخص گنہگار نہ ہوگا، اور خریدی ہوئی زمین کا مالک ہو جائے گا اور اس کا دوسرے شخص کو فروخت کرنا اور دوسرے شخص کا اس زمین کو خریدنا بھی جائز ہوگا، لیکن اگر مشتری کو اس کا یقین یا ظن غالب ہے کہ فروخت ہونے والی زمین چوری یا غصب شدہ ہے تو مشتری کے لئے نہ اس کا خریدنا جائز ہے اور نہ خرید کر دوسرے کو فروخت کرنا ہی جائز ہے، ایسی صورت میں اگر ممکن ہو تو اصل مالک تک واپس کرنا ضروری ہے، ورنہ فقراء اور مساکین پر صدقہ کرنا ضروری ہے، اور اگر غلط فہمی میں زمین خرید لی ہے تو صورت حال واضح ہونے کے بعد اس زمین کو اصل مالک تک واپس لوٹا دے اور اپنی ادا کردہ ٹھن کو واپس لے لے۔

وفی رد المحتار: ”والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له“ (۳۰۱/۷ زکریا)۔

”ووجب رد عين المصنوب لقوله عليه السلام على اليد ما أخذت حتى ترد ولقوله عليه السلام: لا يحل لأحدكم أن يأخذ مال أخيه لأعبًا ولا جاذًا وإن أخذه فليرده عليه وظاهره أن رد العين هو الواجب الأصلي“ (۲۲۱/۱ زکریا)۔
وفی الهدایة: ”وعلى الغاصب رد العين المصنوبة معناه ما دام قائمًا“ (۳۵۷/۲)۔
وقف کی تعریف اور اس کی خرید و فروخت کا حکم:

اصطلاح فقہ میں وقف نام ہے کہ چیز کو اپنی ملکیت سے نکال کر رب العالمین کی ملکیت میں دیدینا اور اس کی منفعت کو رب ذوالجلال کی رضا اور خوشنودی کی خاطر دائمی طور سے کار خیر کے لئے خاص کر دینا، اس کے بعد شئی موقوفہ میں کسی بھی شخص کو کسی بھی طرح کا مالکانہ تصرف بیع و ثراء، ہبہ، عاریت وغیرہ کی شرعاً اجازت نہیں ہے، اس لئے وہ شئی موقوفہ واقف کی ملکیت سے خارج ہوگئی اور دوسرے کسی شخص کی ملکیت ثابت نہیں ہے۔

وفی الهدایة: ”وإذا صح الوقف لم يجز بيعه ولا تملكه“ (۶۳۰/۲)۔

وفی الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ”فإذا تم ولزم لا يملك ولا يعار ولا يربن“۔

وفی فتح القدير: ”وإذا صح الوقف خرج عن ملك الواقف لم يجز بيعه ولا تملكه هو بإجماع الفقهاء. وأما امتناع التملك فلما بينا من قوله عليه السلام تصدق بأصلها لا يباع ولا يورث ولا يوهب ومن المعنى وهو أن الحاجة ماسة إلى آخره ولأنه باللزوم خرج عن ملك الواقف وبلا ملك لا يتمكن من البيع“ (۲۰۳/۶) اشرفیہ دیوبند
مدرسہ یا مسجد کی موقوفہ زمین اگر ناقابل انتفاع ہو جائے:

اگر کسی وجہ سے مسجد یا مدرسہ کی وقف شدہ زمین کلی طور پر ناقابل انتفاع ہو جائے اور مقاصد وقف میں اس کا استعمال ناممکن یا دشوار ہو جائے یا اس وقف شدہ زمین سے منفعت کم ہو اور اس کے بدلہ میں دوسری زمین زیادہ منفعت والی حاصل ہو رہی ہو تو اس زمین کو فروخت کر کے دوسری زمین خرید لی جائے یا اس موقوفہ زمین کی قیمت کو مسجد یا مدرسہ کے دیگر تعمیراتی امور میں صرف کر دیا جائے تو شرعاً یہ عمل درست ہے، نیز اگر واقف نے وقف کرتے وقت اس زمین کو دوسرے زمین سے تبادلہ کرنے یا اس موقوفہ زمین کو فروخت کر کے اس کی قیمت کو مسجد یا مدرسہ کے دوسرے امور میں صرف کرنے کی اجازت دیدی ہو تو اس صورت میں بھی موقوفہ زمین کو فروخت کرنا اور اس کی ٹھن کو حسب شرائط واقف صرف کرنا درست ہوگا۔

وفی الدر المختار علی رد المحتار: ”اعلم أن الاستبدال على ثلاثة وجوه: الأول أن يشترطه الواقف لنفسه أو لغيره أو لنفسه وغيره فالاستبدال فيه جائز على الصحيح وقيل اتفاقًا، والثاني أن لا يشترطه سواء شرط عدمه أو سكت لكن صار بحيث لا ينتفع به بالكلية بأن لا يحصل منه شئ أصلاً أو لا يفي بمؤنته فهو أيضاً جائز على الأصح“ (۵۸۲، ۵۸۳/۶ زکریا)۔

موروثی زمین کو تقسیم سے پہلے خریدنے کا حکم:

اگر وہ ورثہ جن کو حق وراثت نہیں دیا گیا ہے اس زمین کی خرید و فروخت کے وقت موجود ہوں اور اس وقت وہ ضراحتہ بیع و ثراء کی اجازت دیدیں یا خاموش رہیں تو ان کی خاموشی کو دلیل اجازت قرار دیا جائے گا اور ایسی موروثی زمین کی خرید و فروخت شرعاً درست ہوگی اور اگر ورثہ اپنے حق شرعی کا

وفي الهداية: "وكل ما جاز بإجازة الوارث يتملكه المجاز له" (۳/۶۳۹ کتاب الوصایا)۔

وفي الدر المختار على رد المحتار: "لا يجوز التصرف في مال غيره بلا إذنه ولا ولايته" (۹/۲۹۱ کتاب الغصب)۔

"بخلاف الأجنبي فإن سكوته ولو جارا لا يكون رضا إلا إذا سكت الجار وقت البيع والتسليم وتصرف المشتري منه زرعا وبناء فحينئذ لا تسمع دعواه على ما عليه الفتوى قطعا للأطعماء الفاسدة" (الدر المختار على رد المحتار ۱۰/۳۶۹-۳۵۰ زكريا)۔

حرام مال سے خرید کردہ زمین کا حکم:

اگر کسی شخص کے پاس حرام مال اور حرام آمدنی تھی، بعد میں اس شخص نے اس حرام آمدنی سے کچھ زمین خرید لی تو اگرچہ یہ زمین حرام ذریعہ آمدنی سے خریدی گئی ہے، لیکن اس کے باوجود دوسرے لوگوں کے لئے اس مالک زمین سے خریدنا شرعاً درست ہے، البتہ جو مال حرام اس نے زمین کی خریداری پر لگایا ہے اس کو اصل مالک اور صاحب حق تک پہنچانا شرعاً ضروری ہے، لیکن اگر صاحب حق تک پہنچانا مستعذر ہے تو مال حرام کی مقدار کو صدقہ کرنا واجب ہے۔

وفي رد المحتار: "ویردونها علی أربابها إن عرفهم وإلا تصدقوا بها لأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعذر الرد علی صاحبه" (۹/۵۵۳ زكريا)۔

منظور شدہ لے آؤٹ کی خلاف ورزی کا حکم:

اگر کوئی مالک زمین شخص حکومت سے ایک کالونی کا نقشہ منظور کرائے پھر اسی نقشہ کے مطابق عوام میں تشہیر کرے کہ ہم کالونی میں رہنے والوں کو اتنی چوڑی سڑک دیں گے جس کو لے آؤٹ کہتے ہیں اور ایسا پلے گراؤنڈ دیں گے، اتنے فاصلہ پر مسجد دیں گے، ہسپتال اور اسکول دیں گے، پھر ان اعلانات اور سہولتوں پر اعتماد کرتے ہوئے لوگوں نے پلاٹ خریدے، لیکن بعد میں مالک زمین کی نیت میں خرابی آگئی، اس نے منظور شدہ نقشہ کے مطابق راستوں کی چوڑائی بھی کم کر دی، سوئمنگ پول، پلے گراؤنڈ، مسجد، اسکول اور ہسپتال کو بھی نقشہ سے ہٹا دیا تو اس کا یہ عمل سرکاری معاہدہ کے خلاف ورزی بھی ہے، اور خریداران کے ساتھ صریح دھوکہ دہری اور غداری بھی ہے، جس کی شریعت مطہرہ میں قطعاً گنجائش نہیں ہے، ارشاد نبوی ہے:

"من غش فلیس منا" (ترمذی ۱/۲۳۵)۔

"عن أبي بكر الصديق قال قال رسول الله ﷺ ملعون من ضار مؤمناً أو مكر به" (ترمذی ۲/۱۵)۔

معاہدہ کی خلاف ورزی کر کے زمینوں کو فروخت کرنے کا حکم:

منظور شدہ لے آؤٹ کی خلاف ورزی، نقشہ میں تبدیلی اور عوام الناس کے ساتھ واضح غداری اور دھوکہ دہری کے باوجود اگر اس زمین کے مالکان اپنی زمین کو فروخت کر دیں تو یہ خرید و فروخت کا عمل شرعاً درست ہے، کیونکہ مالک اپنی ملکیت میں تصرف کر رہا ہے، لہذا اس مالک زمین کا زمین کو فروخت کرنا اور دوسرے لوگوں کا اس سے خریدنا بھی درست ہوگا، اگرچہ معاہدہ کی خلاف ورزی اور دھوکہ دہری کا گناہ اس کے ذمہ عائد ہوگا۔

وفي رد المحتار: "وشرط العقود عليه ستة: كونه موجوداً ما لاً متقوماً مملوفاً في نفسه وكون الملك للبائع فيما يبيعه لنفسه" (۱۵/۴ زكريا)۔

گارڈن کی جگہ پر مسجد بنانا:

اگر کالونی کے نقشہ مسجد کو حکومت آسانی سے منظور کر لیتی ہے اور اس میں کوئی دقت اور دشواری نہیں ہے تو مالک کا گارڈن کے نام منظور شدہ زمین پر مسجد تعمیر کرنا شرعاً درست نہیں ہے، بلکہ یہ معاہدہ شکنی ہوگی اور قانون کی خلاف ورزی قرار دی جائے گی اور معاہدہ شکنی اور قانونی مخالفت سے بچنا چاہئے اور اس معاہدہ شکنی کی وجہ سے وہ قانون کی زد میں کسی بھی وقت آسکتا ہے اور اس کی گرفت ہو سکتی ہے، اگرچہ مسجد بنانا شرعاً درست ہوگا اور وہ

مسجد شرعی تصور کی جائے گی، کیونکہ یہ مالک کا اپنی ملکیت میں تصرف ہے جس میں وہ مختار ہے اور اگر کالونی کے نقشہ پر مسجد کے نام سے حکومت کی طرف سے منظوری نہ ملتی ہو، بلکہ وہ کالونی کا نقشہ ہی رد ہو جاتا ہو اور پلاٹ خریدنے والوں کی اکثریت مسلمانوں کی ہے اور یہ بات سب کو معلوم ہے کہ مسجد کے نام پر منظوری حاصل نہیں ہو سکتی کسی اور نام سے زمین خالی رکھی جائے گی اور اسی جگہ پر مسجد تعمیر ہوگی تو ایسی صورت میں گارڈن کے نام سے خالی شدہ زمین یا اس کے کسی حصہ پر مسجد تعمیر کرنے کی گنجائش ہوگی۔

”المالك هو المتصرف في الأعيان المملوكة كيف شاء“ (بیضاوی/۷)۔

وفي الدر المختار على رد المحتار: ”ولا يمنعه الشخص من تصرفه في ملكه إلا إذا كان الضرر بجاره ضرراً بيناً فيمنعه من ذلك وعليه الفتوى واختاره في العمادية“ (۱۵۲/۸ زکریا)۔

وفي رد المحتار: ”القياس في جنس هذه المسائل أن من تصرف في خالص ملكه لا يمنعه ولو أضر بغيره لكن تركت القياس في محل يضر بغيره ضرراً ابيناً وقيل بالمنع وبه أخذ كثير من مشائخنا وعليه الفتوى“ (۱۵۲/۸ زکریا)۔

قانونی مراحل کی تکمیل کے بغیر رشوت دے کر پلاٹنگ شروع کرنا:

ہر مسلمان بلکہ ہر ملکی باشندہ کو اس بات کی کوشش کرنی چاہئے کہ تمام مراحل قانونی اعتبار سے انجام پذیر ہوں، کیونکہ ملک کا شہری ہونے کے ناطے تمام ہی ملکی قوانین کا پاس دلچاظ ہماری ذمہ داری ہے اور عافیت اور تحفظ بھی اسی میں ہے کہ ہمارے تمام ہی منصوبے اور پروجیکٹ اصول و قوانین کے دائرہ میں پروان چڑھیں، ورنہ کسی بھی وقت حد درجہ دشواری پیش آسکتی ہے؛ لیکن اگر تمام مراحل کی تکمیل قانونی طور سے دشوار اور ناممکن ہو اور سرکاری اداروں کے مسلمانوں کے ساتھ تعصب کی بنیاد پر باضابطہ کالونی کی منظوری دشوار ہو تو باضابطہ منظور کرائے بغیر پولیس اور متعلقہ محکمہ کے افسران کو رشوت دے کر کالونی بنانے کا عمل شروع کرنا اور زمین کی پلاٹنگ کرنا شرعاً درست ہوگا، کیونکہ اپنے جائز حق کو حاصل کرنا اگر بغیر رشوت دیئے ممکن نہ ہو تو فقہاء کرام نے رشوت دے کر اس حق کو حاصل کرنے کی اجازت دی ہے، نیز ہمارے ملکی باشندہ ہونے کے لحاظ سے جائز حقوق کا حاصل نہ ہونا ہمارے ساتھ ظلم اور نا انصافی ہے اور رفع ظلم کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے۔

وفي الهداية: ”ودفع الرشوة لدفع الظلم أمر جائز“ (۲۲۹/۳ کتاب الصلح)۔

وفي رد المحتار: ”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة يعني في حق الدافع“ (۶۰۷/۹ زکریا)۔

”ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على الآخذ لأن دفع الضرر عن المسلم واجب ولا يجوز أخذ المال ليفعل الواجب“ (۲۵/۸ زکریا)۔

مجبوری اور اضطرار کی حالت میں سرکاری بینک سے سودی قرض لینا:

بینک سے سودی لین دین کرنا اور سودی معاملات طے کرنا ناجائز اور حرام ہے، لیکن اگر اضطراری حالات ہوں اور انتہائی درجہ کی مجبوری ہو، مثلاً اگر وائٹ منی دے کر زمین خریدے گا تو حکومت کی نگاہ میں وہ شخص آجائے گا اور حکومت اس سے محاسبہ اور پوچھ گچھ کرے گی اور پھر اس رقم پر اس شخص کو ٹیکس بھی دینا پڑے گا جو ناقابل برداشت ہوگا اور سرکاری بینک سے اگر سودی قرض نہ لے تو مسلمان کا اس کا روبرو بار میں رہنا دشوار ہو جائے گا، اس لئے اس طرح کی سخت مجبوری اور اضطرار کی حالت میں جتنی مقدار سے ضرورت پوری ہو جائے اس مقدار میں سودی قرض لینا شرعاً درست ہوگا، اس سے زیادہ مقدار میں لینا درست نہ ہوگا۔

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر القاعدة الخامسة)۔

پلاٹ نمبر کی تعیین کے ساتھ بیع کا تعیین اور اس کی بیع و شراء کا حکم:

اگر کسی قطعہ زمین سے متعلق کالونی کا مجوزہ نقشہ موجود ہو اور اس میں پلاٹ کے نمبرات متعین ہوں اور پلاٹ نمبر کی تعیین کے ساتھ کسی شخص کے

ہاتھ اس کو فروخت کیا جائے، تو اگرچہ زمین پر پلاٹ موجود نہ ہوں اور کالونی بنانے والوں کے لئے اس میں تبدیلی کی بھی گنجائش ہو اور کاغذی نقشہ کے خلاف اس پلاٹ کو کسی دوسری جگہ ڈالنے کا بھی امکان ہو، پھر اس کو فروخت کرنا درست ہے، اس لئے کہ بائع نے زمین کے ایک حصہ کی رجسٹری کرنا اگر مشتری کو کاغذی نقشہ پر اس کا مالک بنا دیا اور زمین و جائیداد سرکاری رجسٹری کر کے اس کے کاغذات پر قبضہ دیدینا زمین پر قبضہ دینے کے مانند ہے، اس لئے صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے منع متعین ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا یہ عمل درست ہوگا۔

وفي الدر المختار على رد المحتار: "ثم التسليم يكون بالتخلية على وجه يتمكن من القبض بلا مانع ولا حائل" (۹۳/۷ زكريا)۔

وفي البدائع: "وأما تفسير التسليم والقبض فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يغلي البائع بين المبيع وبين المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلمًا للمبيع والمشتري قابضًا له وكذا تسليم الثمن من المشتري إلى البائع" (۲۹۸/۳ زكريا)۔

فروخت شدہ زمین پر بائع کا کاشت کرنا:

اگر فروخت شدہ قطعہ اراضی اور پلاٹ پر بائع کاشت کرے تب بھی مشتری سرکاری رجسٹری ہونے کے بعد اس کا مالک تصور کیا جائے گا، کیونکہ ایجاب و قبول کے بعد بیع مکمل ہوگی اور وہ مشتری ہر وقت اس پر قبضہ کرنے پر قادر ہے اور بائع کا کاشت کرنا اگر مشتری کی صراحت اجازت سے ہے یا مشتری کاشت کا علم ہونے کے باوجود خاموش ہے اور اس کی دلالت اجازت موجود ہے تو ایسی صورت میں بائع کے لئے اس قطعہ اراضی پر کاشت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اگر مشتری بائع کو کاشت کرنے سے منع کرے یا اس کی اجرت متعین کرے تو مشتری کے لئے ایسا کرنا درست ہے، کیونکہ مشتری اس قطعہ زمین کا کلی طور سے مالک ہو چکا ہے۔

وفي الهداية: "وإذا حصل الإيجاب والقبول لزوم البيع ولا خيار لواحد منهما إلا من عيب أو عدم رؤية" (۳/۲)۔
وفي الدر المختار على رد المحتار: "وإذا وجد لزوم البيع بلا خيار إلا لغيب أو رؤية" (۳۷/۷ زكريا)۔
"صح بيع عقار لا يخشى بلاكه قبل قبضه من بائعه لعدم الغرر لندرة بلاك العقار" (أيضًا ۳۶۹/۷ زكريا)۔
وفي الهداية: "ويجوز بيع العقار قبل القبض" (۵۸/۲)۔

خریدار شخص کا خرید شدہ پلاٹ کو صرف نقشہ کی بنیاد پر دوسرے کو فروخت کرنا:

پلاٹ خریدنے والے صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر رجسٹری کے ذریعہ پلاٹ کا مالک ہو جاتا ہے، اب اس خریدار شخص کے لئے اس پلاٹ اور قطعہ زمین کو دوسرے شخص کو فروخت کرنا درست ہے، خواہ زمین کالونی بنانے والے کی ملکیت میں ہو یا زمین کا مالک کوئی دوسرا شخص ہو اور کالونی بنانے والے شخص مالک زمین کی اجازت سے پلاٹ فروخت کئے ہوں، دونوں صورتوں میں پلاٹ خرید کر دوسرے شخص کو فروخت کرنا درست ہے، کیونکہ اصل مالک کی رضامندی پائی گئی۔

وفي البدائع: "أما تفسير التسليم والقبض فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية والتخلي وهو أن يغلي البائع بين المبيع وبين المشتري برفع حائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلمًا للمبيع والمشتري قابضًا له" (۳۹۸/۳ زكريا)۔

دلال کے واسطے سے زمین اور پلاٹ کی خرید و فروخت کی صورتیں:

زمینوں کی خرید و فروخت میں ایک شکل یہ بھی ہوتی ہے کہ کالونی بنانے والا کچھ دلالوں سے گفتگو کرتا ہے کہ ہماری زمین بکوائے، یہ دلال مارکیٹ میں خریدار اور گراہک تیار کرتے ہیں کہ آپ ہم سے زمین خریدیے اور جب اس کی قیمتیں بڑھ جائیں گی تو فروخت کر دینا، زمین خریدنے والوں کو زمین مقصود نہیں ہوتی، بلکہ صرف نفع کا حصول مقصود ہوتا ہے، وہ خریدار شخص اصل مالک زمین کو جانتا بھی نہیں ہے، نہ رجسٹری ہوتی ہے، نہ کوئی

کاغذی تحریر ہوتی ہے، بلکہ صرف دلال اور خریدار کے درمیان زبانی سودا ہوتا ہے اور دلال اس زمین کا ایک قطعہ اور پلاٹ اس شخص کو رقم وصول کر کے فروخت کر دیتا ہے، اب اگر یہ شخص اپنے پلاٹ کو فروخت کرنا چاہے تو اس دلال کے ذریعہ فروخت کرے گا اور وہ دوسرا خریدار بھی تیسرے شخص کو اسی دلال کے ذریعہ فروخت کرے گا اور اس طرح سلسلہ چلتا رہے گا اور دلال ہر مرتبہ میں اپنی دلالی وصول کرے گا، تو اس صورت کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ دلال اصل مالک کی جانب سے مجاز اور اجازت یافتہ ہے، لہذا اس کا ہر عمل مالک کی اجازت ہی سے مانا جائے گا، موجودہ دور اس طرح کا کاروبار عام ہے، اور چونکہ اس طرح کے معاملات میں تحریر کا سہارا نہیں لیا جاتا ہے اور محض زبانی ایجاب و قبول پر اکتفا ہوتا ہے اور کاغذی اعتبار سے زمین اصل مالک کے نام ہوتی ہے، اس لئے مشتری اگر اس زمین کو اپنے نام رجسٹری کرانا چاہے تو اس کو اختیار ہے، لیکن اگر اسی حالت میں فروخت کرنا چاہے، تو دلال سے رجوع کرنے کی ضرورت پیش آئے گی، اگر اگلا خریدار اس زمین کو اپنے نام کرنا چاہے تو ظاہر ہے کہ مشتری اول اس میں اس کی مدد نہیں کرے گا، کیونکہ زمین اس کے نام نہیں ہے، لامحالہ دلال کا سہارا لینا پڑے گا، کیونکہ اصل مالک کا نمائندہ وہی ہے، اور اس کا مالک سے رابطہ ہے، بہر حال اس طرح معاملات شرعاً درست ہیں۔

وفی رد المحتار: ”وفی الدلال والسمسار یجب أجر المثل. وفي الحاوی سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال أرجو أنه لا بأس به“ (۹/۸۷ زکریا)۔

وفی الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ”وأما الدلال فإن باء العین بنفسه یأذن ربها فأجرته علی البائع وإن سعى بينهما وباء المالك بنفسه یعتبر العرف“۔

وفی رد المحتار: ”قوله یعتبر العرف فتجب الدلالة علی البائع أو المشتري أو علیهما بحسب العرف“ (۴/۹۳ زکریا)۔

خریدار شخص کا اپنے پلاٹ کو فروخت کرنے کے لئے کالونی بنانے والوں سے رابطہ کرنا:

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کالونی بنانے والے پلاٹ فروخت کر کے قسطوں پر رقم وصول کر لیتے ہیں، اب خریدار اپنے پلاٹ کو فروخت کرنا چاہے، تو کالونی والوں ہی سے رابطہ کرتے ہیں، اگر کوئی خریدار علیحدہ سے لاتا ہے تو بھی کالونی بنانے والوں سے ہی ملانا ہوتا ہے، خود کالونی بنانے دوسرے گراہک کا آنا پسند نہیں کرتے ہیں، بلکہ وہ خود ہی اس کو خرید لیتے ہیں، تو اس صورت میں شرعی حکم یہ ہے کہ جب ایجاب و قبول ہو گیا اور رقم وصول ہو گئی اور بیع مشتری کے حوالہ ہو گئی تو اب بیع کے مکمل ہونے میں کوئی شبہ باقی نہیں رہا، تو اب مشتری کے لئے اس پلاٹ کو کسی بھی شخص کے ہاتھ فروخت کرنا درست ہے، کالونی والوں کا مشتری پر یہ دباؤ بنانا کہ پلاٹ کے خریدار ہم ہی رہیں گے اور ہمارے ہاتھ ہی پلاٹ فروخت کرنا ہوگا درست نہیں ہے، بلکہ اگر یہ مشتری سے شرط کے درجہ میں ہے تو یہ شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہے، اس کا اعتبار نہ ہوگا؛ لیکن اگر مشتری سے بائع کی جانب سے کوئی دباؤ اور شرط نہ ہو، بلکہ بیع کے بلا شرط مکمل ہونے کے بعد کالونی والوں کی جانب سے مشتری کے پاس یہ بات آئی ہو کہ اگر فروخت کرنا ہو تو ہم سے رابطہ کر لیا جائے اور مشتری اس کا وعدہ کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

وفی البحر الرائق: ”وان ذکر البیوع بلا شرط ثم شرطاً علی وجه المواعدة جاز البیوع“ (۸/۶)۔

پلاٹ قسطوں پر خریدنے کے بعد قسطوں کا ٹوٹ جانا:

کسی شخص نے پلاٹ خریدا اور خریدار نے آٹھ دس قسطیں اس پلاٹ کی قیمت کی ادا کر دیں، باقی قسطیں ادا کرنے سے عاجز ہو گیا اور اس کی گنجائش باقی نہ رہی تو اب سودا مکمل ہونے کے باوجود صرف بعض قسطوں کے ادا نہ ہونے کی وجہ سے کالونی والوں نے سودا کینسل کر دیا، اب اگر بعد میں وہ خریدار قسطیں ادا کرنا چاہے، یا اپنی زمین کا مطالبہ کرے تو مالک بجائے قسطیں وصول کرنے اور خریدار کو زمین حوالہ کرنے کے صرف وصول شدہ قسطوں کی رقم واپس کرتا ہے، تو اس کا اس طرح معاملہ کو فسخ کرنا شرعاً درست ہے، کیونکہ یہ اقالہ کی ایک صورت ہے اور اقالہ کی شریعت نے اجازت دی ہے، اس صورت میں بائع نے مشتری کے ساتھ جو معاملہ کیا وہ اس کی رضامندی سے کیا ہے، اس لئے اس صورت کے جواز میں کوئی تردد نہ ہونا چاہئے۔

وفی الهدایة: ”الإقالة جائزة فی البیوع بمثل الثمن الأول لقوله علیہ السلام: ”من أقال نادماً بیعته أقال الله

عشراته يوم القيامة“ لأن العقد حقهما فيملكان رفعه دفعا لمجاتهما“ (۵۲/۳)۔

دلال کا زمین کو مشتری کے ہاتھ اپنی من مانی قیمت پر فروخت کرنا:

اگر دلال گراہک اور خریدار کو مالک زمین کے پاس لا کر سودا کرادے اور اپنی دلالی وصول کرے تو اس صورت کے جواز میں تو کوئی تردد ہی نہیں ہے، لیکن اگر دلال کا لوئی بسانے والے یا مالک زمین سے زمین کے ریٹ معلوم کرے، پھر خریدار کو اپنی من مانی قیمت پر فروخت کرے، اس کے بعد زمین والے کو اس کے بتلائے ہوئے ریٹ کے مطابق قیمت ادا کر دے اور باقی قیمت کو اپنے پاس رکھ لے تو دلال کے لئے ایسا کرنا بھی درست ہے، اس صورت میں یہ سمجھا جائے گا کہ دلال نے بائع سے یہ زمین مثلاً ایک لاکھ میں خریدی ہے اور پھر مشتری کو ایک لاکھ دس ہزار میں فروخت کر دی، لہذا اس صورت میں یہ شخص دلال نہیں ہوگا، بلکہ تاجر کہلائے گا، اور یہ معاملہ شرعاً درست ہوگا۔

”وفي العناية في الإيضاح والمحيط أنه باعه مراجعة فإن كان ما اشتراه به له مثل جاز سواء جعل الربح من جنس رأس المال الدرهم من الدرهم أو من غير الدرهم من الدنانير أو على العكس إذا كان معلوماً يجوز به الشراء لأن الكل ثمن“ (عنايه مع فتح القدير ۶/۲۵۶ زکریا)۔

دلال کمپنیوں کا زمین فروخت کر کے قبضہ نہ دینا:

اگر دلال کمپنیاں زمین فروخت کر کے خریداران کو زمین پر قبضہ نہیں دیتی ہیں، بلکہ خریداران سے یہ کہہ دیتی ہیں کہ جب آپ کا زمین فروخت کرنے کا ارادہ ہو تو آپ یہ زمین ہم کو واپس کریں گے، کسی دوسرے کو فروخت نہ کرو گے، تو اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ یہ بیع بالشرط میں داخل ہے جس کی شریعت میں اجازت نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں بیع کو واپس کرنے کی شرط لگائی ہے اور یہ شرط مقتضایہ عقد کے خلاف ہے، اس لئے یہ بیع درست نہ ہوگی، جواز کا حیلہ یہ ہے کہ دلال کمپنی خریدار سے بیع تو بلا شرط کرے پھر بعد میں علاحدہ سے زمین کو واپس کرنے کا معاہدہ کر لیں تو شرعاً یہ بیع درست ہوگی۔

وفي الهدايه: ”وكل شرط لا يقتضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق يفسده“ (۲۳/۳)۔

وفي الدر المختار على رد المحتار: ”الأصل الجامع في فساد العقد بسبب شرط لا يقتضيه العقد ولا يلائمه وفيه نفع لأحدهما أو فيه نفع لمبيع هو من أهل الاستحقاق للنفع“ (۲۸۲/۴) زکریا، فقط والله اعلم بالصواب۔



موجودہ دور میں زمین کی خرید و فروخت سے متعلق اہم مسائل

مفتی محمد عفتان منصور پوری مدظلہ

جواب (۱): سیاسی لیڈران اور لیڈنڈ مافیا کا سرکاری زمینوں پر قبضہ کر کے فروخت کرنا یا سرکاری عہدہ داروں کو رشوت دے کر لے آؤٹ منظور کرالینا جائز نہیں ہے، اس لیے کہ یہ زمین سرکار کے قبضہ اور اس کی ملکیت میں ہے اور غیر کی ملک کو چیز پر قبضہ غصب ہے اور شئی معصوب کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔
عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله ﷺ "ألا لا تظلموا! ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفسه"
(مرقاة المفاتيح مكتبة اشرفيه ديوبند ۶/۱۲۵)۔

"لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك الغير بغير إذنه" (قواعد الفقه ۱۱۰/۱)۔

"ومنها أن يكون منلوکا؛ لأن البيع تملك فلا ينعقد فيما ليس بملوكت" (بدائع الصنائع زكريا ۳/۳۲۹)۔
"ومنها: هو شرط انعقاد البيع للبائع أن يكون مملوكتا للبائع عند البيع؛ فإن لم يكن لا ينعقد. وإن ملكه بعد ذلك بوجه من الوجوه إلا السلم خاصة. وبذا يبيع ما ليس عنده" (بدائع الصنائع زكريا ۳/۳۳۰)۔
عدم جواز کے باوجود اگر اراضی معصوبہ کو فروخت کیا گیا تو دیکھا جائے گا کہ مشتری کو اس شئی کے معصوب ہونے کا علم ہے یا نہیں؟ اگر علم نہیں ہے تب تو وہ گنہگار نہیں ہوگا اور خریدی ہوئی چیز کا مالک بن جائے گا اور اس سے دوسرے کا خریدنا بھی جائز ہوگا؛ لیکن مشتری کو اگر اس بات کا یقین یا ظن غالب ہے کہ نیچے جانے والی چیز مسروقہ یا معصوبہ ہے تو نا اس کا خریدنا جائز ہے اور نہ ہی خرید کر دوسرے کو فروخت کرنا جائز ہوگا، ایسی صورت میں اگر ممکن ہو تو مال کا اصل مالک کی طرف لوٹانا ضروری ہے، ورنہ صدقہ کرنا لازم ہوگا، اگر کسی شخص نے غلط فہمی میں مال خرید لیا تو حقیقت واضح ہونے کے بعد وہ مال اصل مالک کو لوٹا دے اور ادا کردہ قیمت بائع سے واپس لے۔

"قال في ردالمحتار لو ظهر غير حلال أي مسروقا أو معصوبا يرجع عليه المشتري" (ردالمحتار ۵/۳۲ عید)۔

بدائع میں ہے: "ولو باع السارق المسروق من إنسان أو ملك منه بوجه من الوجوه فإن كان قائما فلصاحبه أن يأخذه لأنه عين ملكه وللمأخوذ منه أن يرجع على السارق" (بدائع ۴/۸۵)۔

جواب (۲): وقف کہتے ہیں کسی چیز کو اپنی ملک سے نکال کر اللہ کی ملک میں دے دینا اور اس کی منفعت کو رضاء الہی کی خاطر دائمی طور پر کار خیر کے لیے مخصوص کر دینا، جو چیز وقف کر دی گئی اس میں کسی کو مالکانہ تصرف یعنی بیع، شرا، ہبہ عاریت وغیرہ میں سے کسی کی اجازت نہ ہوگی اور اگر کسی نے ایسا کیا تو باطل ہوگا، اس لیے کہ شئی موقوفہ وقف کی ملکیت سے نکل گئی اور کسی دوسرے کی ملکیت بھی ہونا ثابت نہیں ہے۔

درمختار میں ہے: "فإذا تم ولزم لا يملك ولا يملك ولا يعار ولا يربن، وفي الشامية: قوله لا يملك أي لا يكون مملوكا لصاحبه ولا يملك أي لا يقبل التملك لغيره بالبيع ونحوه لاستحالة تملك الخارج عن ملكه" (درمختار مع ردالمحتار ۳/۳۵۲)۔ قال في الهداية: وإذا صح الوقف لم يجز بيعه ولا تملكه: قال ابن الهمام لم يجز بيعه ولا تملكه وهو بإجماع الفقهاء أما انتفاء التملك فلما بينا من قوله عليه السلام: "تصدق بأصلها لا يباع ولا يورث ولا يوهب" (فتح القدير مع الهداية ۶/۲۳۰)۔

ہاں! البتہ اگر مسجد یا مدرسے کے لیے وقف شدہ زمین بالکل ناقابل انتفاع ہو جائے اور مقصد وقف کو اس زمین سے کوئی نفع نہ پہنچ رہا ہو تو اس کو بیچ کر یا تو

ط استاذ حدیث و فقہ جامعہ اسلامیہ عربیہ جامع مسجد، امر وہ۔

دوسری جگہ خرید لی جائے یا پھر اس زمین سے حاصل شدہ رقم کو مدرسے یا مسجد کے دیگر کاموں میں صرف کر دیا جائے۔

”والثانی أن لا یشتراطه، سواء شرط عدمه أو سکت لکن صار بیحیث لا ینتفع به بالکلیة بأن لا یحصل منه شیء أصلاً أو لایفی بمؤنته فهو أيضاً جائز علی الأصح“ (شامی زکریا ۶/۵۸۳)۔

جواب (۳): اگر وہ ورثاء جن کو حق وراثت نہیں دیا گیا ہے بوقت بیع و شراء موجود ہوں اور اس وقت یا تو وہ خاموش رہیں یا صراحتاً بیع کی اجازت دے دیں تو ایسی موروثی زمین کی خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لیے کہ اگر وہ صراحتاً اجازت دے دیں تو پھر تو کوئی بات ہی نہیں ہے اور اگر وہ خاموش رہیں تو ان کی خاموشی کو ہبہ سکوتی بالقرائن کی دلیل قرار دے دیا جائے گا؛ لیکن اگر وہ ورثاء اپنے حق کا مطالبہ کریں تو پھر ایسی موروثی زمین کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔

”الأجنبي سکوته ولو جازاً لا یکون رضاء إلا اذا سکت الجار وقت البیع والتسليم و تصرف المشتري فيه زرماً و بناءً أفحینذ لا تسمع دعواه علی ماعليه الفتوی قطعاً للأطماء الفاسدة“ (شامی ۱۰/۳۶۹)۔

”وکل ماجاز باجازة الوارث یتملکه المجاز له“ (ہدایہ کتاب الوصایا مکتبہ اشرفی دیوبند ۴/۳۵۶ بحوالہ فتاویٰ قاسمیہ ۲۵/۵۲۶)۔

جواب (۴): اگر کسی شخص کے پاس حرام آمدنی تھی، بعد میں اس نے اس حرام آمدنی کے ذریعے کچھ زمین خرید لی تو اگرچہ یہ زمین حرام آمدنی کے ذریعے خریدی گئی ہے؛ لیکن اس کے باوجود اس کو فروخت کرنا اور حالات سے واقف لوگوں کے لیے اس کو خریدنا جائز ہے، البتہ جو مال حرام اس نے زمین کی خریداری میں لگایا ہے اس کو صاحب حق تک پہنچانا ضروری ہے؛ لیکن اگر صاحب حق تک پہنچانا مستعذر ہو جائے تو پھر اس مال کو صدقہ کرنا لازم اور ضروری ہے (مستفاد فتاویٰ قاسمیہ ۲۵/۲۵۶)۔

”صرح الفقهاء بأن من اکتسب مالا بغیر حق، فإما أن یکون کسبه بعقد فاسد، کالیوع الفاسدة والاستتجار علی المعاصی والطاعات أو بغیر عقد، کالسرفة والغصب والخيانة والغلول ففي جمیع الأحوال. المال الحاصل له حرام“ (بذل المجهود قدیم ۱/۳۷۰ باب فرض الضوء)۔

”ویردونه علی أربابه إن عرفوا لهم، وإلا یتصدقوا به، لأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعذر الرد“ (تکملة البحر الرائق زکریا ۹/۳۶۹، ہندیہ زکریا ۵/۳۴۹)۔

جواب (۵): اس سوال کے دو جز ہیں: (۱) منظور شدہ لے آؤٹ کی خلاف ورزی کرنا، (۲) نقشہ میں تبدیلی کر کے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کی بیع و شراء۔ پہلے جزء کے بارے میں یہ عرض ہے کہ جب مالک نے کالونی کا ایک نقشہ منظور کرایا پھر اسی کے مطابق عوام میں تشہیر کی کہ ہم کالونی میں رہنے والوں کو اتنی چوڑی سڑک دیں گے، ایسا پلے گراؤنڈ دیں گے، اتنے رقبہ پر مشتمل مسجد دیں گے، پھر ان سہولیات اور اعلانات پر اعتماد کرتے ہوئے لوگوں نے پلاٹ خریدے؛ لیکن بعد میں مالک کی نیت بدلنے لگی، اس نے سڑک کی چوڑائی بھی کم کرنے کا ارادہ کیا، سوئنگ پول، پلے گراؤنڈ اور مسجد کو بھی نقشے سے ہٹا دیا تو اس کا یہ عمل حکومتی معاہدہ کی خلاف ورزی کے ساتھ ساتھ عوام کے ساتھ صریح دھوکہ دھڑی ہے، جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں، ارشاد نبوی ہے: ”من غشنا فلیس منا“ (جس نے دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔

رہا دوسرا جزء یعنی نقشہ میں تبدیلی کر کے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو بیچنا اور اس کا خریدنا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ معاہدہ کی خلاف ورزی اور دھوکہ دھڑی کا گناہ اپنی جگہ؛ لیکن مالک اگر ایسا کر رہا ہے تو وہ اپنی ملکیت میں تصرف کر رہا ہے؛ اس لیے اس کا بیچنا بھی جائز ہوگا اور خریدنا بھی درست ہوگا۔

جواب (۶): صورت مسئلہ میں دیکھا جائے گا کہ حکومت کالونی کے نقشہ میں مسجد کو آسانی منظور دی تھی ہے یا نہیں؟ اگر مسجد کے نام پر منظوری مل جاتی ہے تو مالک کا گارڈن کے نام پر منظور شدہ زمین میں مسجد تعمیر کرنا معاہدہ شکنی ہوگی اور قانون کے خلاف ورزی ہوگی جس سے بیچنا چاہیے، اگرچہ مسجد بنانا شرعاً درست ہوگا اور وہ مسجد شرعی ہی تصور کی جائے گی، کیوں کہ یہ مالک کا اپنی ملکیت میں تصرف ہے جس میں وہ مختار ہے؛ البتہ معاہدہ شکنی کی وجہ سے وہ قانون کی زد میں بھی آسکتا ہے۔

اور اگر حکومت کی طرف سے کالونی کے نقشہ پر مسجد کے نام سے منظور ملتی ہی نہ ہو اور پلاٹ خریدنے والوں کی اکثریت مسلمانوں کی ہو اور سب کو یہ معلوم ہو کہ مسجد کے نام پر منظوری نہیں مل سکتی، کسی اور نام پر زمین خالی رکھی جائے گی اور وہیں مسجد کی تعمیر ہوگی تو ایسی شکل میں گارڈن کے نام پر خالی پڑی زمین میں یا اس کے ایک حصہ میں مسجد تعمیر کرنے کی گنجائش ہونی چاہیے۔

”ولا یمنع الشخص من تصرفه فی ملکہ إلا إذا کان الضرر بجاره ضرراً بیناً فیمنع من ذالک و علیہ الفتوی“
(شامی زکریا ۸/۱۵۲)۔

”القیاس فی جنس هذه المسائل أن من تصرف فی خالص ملکہ لا یمنع ولو أضر بغيره لکن ترک القیاس فی محل یضر بغيره ضرراً بیناً وقیل وبه أخذ کثیر من المشایخ و علیہ الفتوی“ (شامی زکریا ۷/۲۹۲)۔

جواب (۷): اولاً تو بھر پور کوشش اسی بات کی ہونی چاہیے کہ تمام مراحل قانونی اعتبار سے انجام پائیں، اس لیے کہ ملک کے باشندے ہونے کے ناطے ان قوانین کا پاس و لحاظ ہماری ذمہ داری ہے اور عافیت و تحفظ بھی اسی میں ہے کہ ہمارے پروجیکٹ ملکی اصول و قانون کے دائرے میں آگے بڑھ رہے ہوں، ورنہ آگے چل کر کبھی بھی بڑی پریشانی کا سامنا کرنا پڑ سکتا ہے اور اس وقت پانی کی طرح پیسا بہانے کے باوجود بھی کام نہیں بن پاتا؛ لیکن موجودہ ملکی حالات کو دیکھتے ہوئے جبکہ ہر سطح پر مسلمانوں کو تعصب کا نشانہ بنایا جا رہا ہے اور مسلمانوں سے جڑے ہوئے منصوبوں کو منظوری دلانا ناجوہ شیر لانے کے مرادف ہو رہا ہے، اگر کاغذی دستاویزی اور قانونی طور پر مضبوط ہونے کے باوجود حکومتی ادارے محض تعصب کی بناء پر کسی زمین کو کالونی کی حیثیت سے منظور کرنے میں آنا کافی کر رہے ہیں اور نال مٹول کارویہ اپنا کر معاملہ کو طول دینے کی اور ٹھنڈے بستے میں ڈالنے کی کوشش کر رہے ہیں، تاکہ پیر و کار بھی تھک ہار کر اپنے گھر بیٹھ جائے، تو اس طریقے کو اپنایا جاسکتا ہے جس کا ذکر سوالنامہ میں موجود ہے، یعنی گورنمنٹ سے منظور کرائے بغیر پولیس اور متعلقہ محکمہ کو رشوت دے کر کالونی بنانے کا عمل شروع کرنا، اس لیے کہ اپنے جائز حق کو حاصل کرنا بھی اگر رشوت دیئے بغیر ممکن نہ ہو تو فقہاء نے اس کی گنجائش دی ہے۔

”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه و ماله و لاستخراج حق له لیس برشوة یعنی فی حق الدافع“
(شامی زکریا ۹/۶۰۷)۔

”ومنها إذا دفع الرشوة خوفا علی نفسه أو ماله فهو حرام علی الأخذ غیر حرام علی الدافع“ (البحر الرائق زکریا ۶/۳۲۱)
جواب (۸): بینک سے سودی معاملات کرنا درست نہیں ہے؛ لیکن اگر اضطراری اور انتہائی درجے کی مجبوری ہو تو جتنی رقم سے ضرورت پوری ہو جائے بس اتنی مقدار میں سودی قرض لینا جائز ہے، اس سے زیادہ سود لینا درست نہیں ہے اور مذکورہ سوال میں بھی ایک طرح کی مجبوری ہے، کیونکہ اگر وائٹ منی دے کر زمین خریدے گا تو حکومت اس سے پوچھ گچھ کرے گی اور پھر اس رقم پر حکومت کو ٹیکس دینا پڑے گا اور اگر بینک سے سود نہ لیں تو مسلمان اس کاروبار میں نہیں رہ پائیں گے، اس لیے اس مجبوری کی وجہ سے دشواری سے بچنے کے لیے بینک سے لون لیا جاسکتا ہے (مستفاد فتاویٰ رحیمہ ۹/۲۳۷)۔

”یحوز للمحتاج الاستقراض بالربح و ذالک نحو أن یقترض عشرة دنائیر مثلاً و یجعل لربها شیئاً معلوماً فی کل یوم رجحاً“ (حاشیہ الأشیاء والنظائر مکتبہ فقیہ الأمة ۱/۲۲۷، بحر الرائق کوئٹہ ۶/۱۳۶)۔

جواب (۹): سوال میں جو صورت بیان کی گئی ہے کہ کالونی میں زمین کا جو حصہ فروخت کیا جاتا ہے وہ نقشہ پر تو درج ہوتا ہے اور زمین کے ہر ٹکڑے کا ایک نمبر بھی ہوتا ہے؛ لیکن زمین پر پلاٹس نہیں بنائے جاتے ہیں، اسی طرح کالونی بسانے والوں کے لیے اس بات کی بھی گنجائش ہوتی ہے کہ وہ اس جگہ کو تبدیل کر دیں یا نقشہ میں جس پلاٹ کا جو نمبر بتایا گیا ہے اس کو کسی اور جگہ ڈال دیں، ان سب باتوں کے باوجود صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا یہ عمل بھی درست ہوگا، اس لیے کہ بائع نے زمین کے ایک حصہ کی رجسٹری کرا کر مشتری کو کاغذی نقشہ پر اس کا مالک بنا دیا اور زمین جائیداد میں سرکاری رجسٹری کرا کر اس کے کاغذات پر قبضہ دے دینا یہ زمین پر قبضہ دینے کے مانند ہے، اس لیے صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع بھی متعین ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا یہ عمل بھی درست ہوگا۔

”وتفسیر التسلیم والقبض، فالتسلیم والقبض عندنا ہو التخلیة، والتخلی وهو أن یخلی البائع بین المبیع والمشتري برفع الحائل بینهما علی وجه یتمکن للمشتري معه التصرف فیہ۔“

فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع زكريا ۲/۳۹۸)۔

”والقبض الكامل في المنقول ما يناسبه أوفي العقار ما يناسبه“ (شرح المجلة مكتبة اتحاد ۱/ ۳۶۳ بحوالہ فتاویٰ

قاسمہ ۲۱/۲۲۷)۔

”وإذا وجد الزم البيع بلا خيار إلا لعيب أو رؤية“ (شامی زكريا ۴/۴۷)۔

جواب (۱۰): صورت مسئلہ میں اگر فروخت شدہ قطعہ اراضی پر بائع کاشت کرتا ہے تب بھی مشتری اس کا مالک ہو جائے گا؛ کیوں کہ بیع مکمل ہو چکی ہے اور وہ جب چاہے اس پر قبضہ کر سکتا ہے، رہا بائع کا کاشت کرنا تو اگر مشتری بائع کے اس عمل کو سن کر خاموش ہے یا صراحتاً اجازت دے رہا ہے تو کاشت کرنے میں کوئی حرج نہیں؛ لیکن اگر وہ بائع کو اس عمل سے روکے یا کوئی اجرت متعین کرے تو مشتری کو اس کا حق ہے، کیوں کہ وہ اس زمین کا مالک بن چکا ہے۔

”وإذا وجد (أي الإيجاب والقبول) لزم البيع بلا خيار إلا لعيب أو رؤية“ (شامی زكريا ۴/۴۷، البحر الرائق كوثہ ۵/۲۱۳)

”صح بيع عقار لا يخشى بلاكه قبل قبضه من بئعه لعدم الغرر لندرة بلاك العقار“ (شامی زكريا ۴/۳۶۹)۔

”وأما بيع المشتري العقار قبل القبض فجائز عند أبي حنيفة“ (بدائع الصنائع ۴/۳۹۶)۔

جواب (۱۱): اس سوال کا جواب یہ ہے کہ پلاٹ خریدنے والا صرف کاغذی نقشہ کی بناء پر زمین کا مالک ہو جاتا ہے، چنانچہ اب اگر یہ شخص اس پلاٹ کو کسی دوسرے کو فروخت کر دے تو یہ درست ہے، کیونکہ زمین و جائیداد میں کاغذی نقشہ پر قبضہ دے دینا قبضہ کے درجے میں ہوتا ہے، اس لیے یہ بیع درست ہو جائے گی۔

(الف) پہلی صورت میں تو مسئلہ واضح ہے جبکہ زمین کا لونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی اور اسی نے پلاٹس فروخت کئے ہوں۔

(ب) اور دوسری صورت میں جبکہ زمین ابھی مالک زمین ہی کی ملکیت میں ہو اور کالونی بنانے والا اصل مالک کی اجازت سے پلاننگ کر رہا ہو تو بھی فروختی جائز ہوگی، اس لیے کہ اصلی مالک کی رضامندی پائی جا رہی ہے۔

”والقبض الكامل في المنقول ما يناسبه وفي العقار ما يناسبه“ (شرح المجلة مكتبة اتحاد ۱/ ۳۶۳)۔

”و تفسير التسليم والقبض فالتسليم والقبض عندنا هو التخلية، والتخلي وهو أن يخلى البائع بين المبيع والمشتري برفع حائل بينهما على وجه يتمكن المشتري من التصرف فيه فيجعل البائع مسلماً للمبيع والمشتري قابضاً له“ (بدائع الصنائع ۴/۳۹۸)۔

جواب (۱۲): صورت مسئلہ میں دلال مجاز من المالك ہے؛ اس لیے اس کا ہر عمل مالک کی رضامندی سے مانا جائے گا، موجودہ دور میں اس طرح کا کاروبار عام ہے اور چوں کہ ان معاملات میں تحریر کا سہارا نہیں لیا جاتا محض زبانی ایجاب و قبول پر اکتفا ہوتا ہے اور کاغذی طور پر زمین اصل مالک ہی کے نام پر چڑھی ہوتی ہے، اس لیے اگر مشتری اس کو اپنے نام پر چڑھانا چاہتا ہے تو الگ بات ہے؛ لیکن اگر اسی حال میں فروخت کرنا چاہتا ہے تو دلال سے رجوع کرنا ہوگا؛ کیوں کہ اصل مالک کا نمائندہ وہی ہے اگر اگلا خریدار زمین کو کاغذی طور پر اپنے نام اتارنا چاہے گا تو ظاہری بات ہے مشتری اول اس سلسلہ میں اس کی مدد نہیں کر پائے گا۔ کیوں کہ خود اس کے نام زمین چڑھی ہوئی نہیں ہے، لاحالہ دلال کا سہارا لینا ہوگا جس کا رابطہ مالک سے ہے، بہر حال اس طرح کے معاملات شرعاً جائز ہیں۔

”وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل“ (شامی زكريا: ۸۷/۹، ہندیہ زكريا قدیم ۳/۳۵۰)۔

”سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به“ (شامی زكريا ۸۷/۹، تاتارخانیہ زكريا ۱۵/۱۳۷)

جواب (۱۳): صورت مسئلہ میں جب ایجاب و قبول ہو گیا اور پیسے بھی وصول کر لیے گئے بیع بھی مشتری کے حوالہ کر دی گئی تو بیع کی تمامیت میں کوئی شبہ ہی نہیں رہ گیا، اب کالونی بنانے والے کا مشتری سے یہ کہنا کہ ہم نے اس شرط پر تم سے معاملہ کیا ہے کہ اگر تم اس جگہ کو بیچو گے تو ہم ہی خریدار ہوں گے، یہ شرط مقتضاء کے عقد کے خلاف ہے، اس کا اعتبار نہیں ہوگا اور مشتری جس کو چاہے فروخت کر سکتا ہے؛ لیکن اگر شرط کے طور پر نہیں، بلکہ بہ طور وعدہ کالونی بنانے والے کی طرف سے یہ بات آئی ہو کہ اگر بیچنے کا ارادہ ہو تو ہم سے ہی رابطہ کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

”وان ذکر البیع بلا شرط ثم شرطاه علی وجه المواعدة جاز البیع“ (بحر الرائق کوئٹہ ۸/۶)۔

”ولو بشرط لا یقتضیه العقد وفیه نفع لأحد المتعاقدين أو لمبیع یتستحق فهو فاسد“ (مجمع الأئمة ۹۰/۳، فقہ الأئمة)

”ولا بیع بشرط لا یقتضیه العقد ولا یلائمه وفیه نفع لأحدهما“ (شامی زکریا ۲۸۱/۴، ۲۸۲)۔

جواب (۱۳): سوال میں خرید و فروخت سے متعلق جو معاملہ لکھا گیا ہے، مثلاً زید نے بکر سے کوئی پلاٹ خرید اور بکر نے یہ کہا کہ آپ دس قسطوں میں ۲۰۱۶ تک میرے روپے ادا کر دینا، چنانچہ دونوں اس معاملہ پر راضی ہو گئے، اس کے بعد زید نے پانچ یا آٹھ قسطیں ادا کر دیں، بقیہ قسطیں ادا کرنے سے زید نا جزو قاصر ہو گیا، اسی حال میں وقت نکل گیا، چنانچہ بکر یہ کہتا ہے کہ تمہارے اور میرے درمیان جو معاملہ ہوا تھا وہ کینسل ہو گیا، اب اگر بعد میں خریدار بقیہ قسطیں ادا کرنا چاہے یا اپنی زمین کا مطالبہ کرے تو اس کو کہہ دینا ہے کہ آپ نے چونکہ میرا روپیہ وقت پر ادا نہیں کیا، اس لیے وہ سودا کینسل ہو گیا اور جتنی رقم قسطوں میں ادا کی گئی تھی اتنی رقم بکر کو واپس کر دیتا ہے تو اس کا اس طرح معاملہ کو ختم کرنا درست ہے، اس لیے کہ یہ اقالہ کی ایک صورت ہے اور اقالہ کرنا درست ہے، شریعت نے اس کی اجازت دی ہے، اس لیے صورت مسئلہ میں جو تفصیل بیان کی گئی ہے وہ بالکل درست ہے۔

”عن عمرو بن عوف عن أبیہ عن جدہ أن رسول الله ﷺ قال: والمسلمون علی شروطهم إلا شرطاً حرم

حلالاً أو أحل حراماً“ (سنن الترمذی أبواب الأحكام باب ما ذکر عن رسول الله في السلم بين الناس (النسخة الهندية ۲۵۱/۱)۔

”الاقالة جائزة في البیع بمثل الثمن الأول لقوله ”من أقال نادماً بیعته، أقال الله عشراته يوم القيامة“، لأن

العقد حقهما فیملکان رفعه دفعا لحاجتهما“ (هدایة ۲/۶۹)۔

جواب (۱۵) (الف): سوال میں جو تفصیل بیان کی گئی ہے کہ دلال زمین کی قیمت کا لونی بنانے والے سے معلوم کر لیتا ہے، پھر اس زمین کو اپنی من

مائی قیمت پر فروخت کر دیتا ہے، اس کے بعد زمین والے کو اس کی بتائی ہوئی قیمت کے برابر قیمت دے دیتا ہے، یہ شکل بالکل درست ہے اور

اس کے لیے باقی قیمت کو اپنے پاس رکھ لینا بھی درست ہے، اس لیے کہ اس صورت میں یہ سمجھا جائے گا کہ دلال نے بائع سے یہ زمین مثلاً:

پچاس ہزار روپے میں خریدی ہے اور پھر مشتری کو ساٹھ ہزار روپے میں فروخت کر دی ہے، لہذا اس صورت میں دلال کو دلال نہیں کہا جائے گا،

بلکہ تاجر کہا جائے گا اور یہ معاملہ شرعاً درست ہو جائے گا (مستفاد فتاویٰ قاسمیہ ۲۱/۶۵۸)۔

”أنه باعه مراجعة، فإن كان ما اشتراه به له مثل جاز سواء جعل الربیع من جنس رأس المال الدرهم من

الدرهم أو من غیر الدرهم من الدنانیر، أو علی العکس إذا كان معلوماً یجوز به الشراء؛ لأن الكل ثمن...“ (فتح

القدير زکریا ۶/۳۵۶)۔ ... ”وفي الدلال والسمسار یجب أجزا المثل“ (ہندیہ زکریا قدیم ۳/۳۵۰، جدید ۳/۳۸۷)۔

سوال نمبر ۱۵ کے دوسرے جز میں یہ تفصیل بیان کی گئی ہے کہ دلال کمپنیاں زمین کو بیچ دیتی ہیں؛ لیکن قبضہ نہیں دیتے اور ان کو کہہ دیتے ہیں کہ جب بھی

آپ کو بیچنا ہو تو آپ یہ زمین ہم کو ہی واپس کریں گے، کسی اور کو نہیں۔ ... اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بیع مشروط جائز نہیں ہے، اس لیے کہ اس میں بیع کو واپس کرنے

کی شرط لگادی ہے اور یہ شرط مقتضاء عقد کے خلاف ہے، اس لیے یہ بیع درست نہیں ہوگی۔

ہاں! البتہ اس کے جواز کی ایک شکل یہ ہو سکتی ہے کہ بیع تو بلا شرط کر لی جائے، مگر بعد میں ایک معاہدہ کر لیا جائے کہ آپ یہ زمین ہم کو ہی واپس کریں تو یہ بیع

صحیح ہو جائے گی (فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۱۰۱/۱۰۲)۔

”وان ذکر البیع بلا شرط ثم شرطاه علی وجه المواعدة جاز البیع ولزم الوفاء“ (تبيين الحقائق ۵/۱۸۳، کتاب

الاکراه، شامی کراچی ۵/۲۷۷ بحوالہ فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۱۰۱/۱۰۲، البحر الرائق کوئٹہ ۸/۶)۔

”ولا بیع بشرط لا یقتضیه العقد ولا یلائمه وفیه نفع لأحدهما“ (شامی زکریا ۲۸۱/۴، ۲۸۲)۔

”ولو بشرط لا یقتضیه العقد و فیہ نفع لأحد المتعاقدين أو لمبیع یتستحق فهو فاسد“ (مجمع الأئمة ۹۰/۳،

مکتبہ فقہیہ الأئمة)۔ فقط والله اعلم

☆☆☆

موجودہ اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل کے جوابات

مفتی ابصار احمد ندوی

تمہید:

زمین اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم نعمت ہے، جو انسانوں کا مسلک و مدفن اور رزق کی فراہمی کا ذریعہ ہے، جس کی عظمت کے لئے صرف یہی کافی ہے کہ قرآن میں تقریباً دو سو (۲۰۰) مقامات پر زمین کا ذکر ہے، اللہ تعالیٰ نے انسانوں پر اپنے انعامات و احسانات کے ذیل میں اس کا ذکر کیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ" (سورہ اعراف: ۱۰)۔

(ہم نے تمہیں زمین میں اختیارات کے ساتھ بسایا اور اس میں تمہارے لئے سامان زیست فراہم کیا، لیکن تم کم ہی شکر یہ ادا کرتے ہو۔) لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اس زمین کے ناجائز حصول کے لئے اسی زمین پر سیکڑوں تنازعات نے جنم لیا ہے، آپسی خواری ہوئی ہے، اور مختلف مسائل سے لوگوں کو گذرنا پڑا ہے، مگر جب تک لوگ شریعت سے دور رہ کر اپنے مسائل کو حل کریں گے، وہ مسائل مسائل ہی بنے رہیں گے اور تا قیامت حل نہیں ہوں گے، اس لئے ان مسائل میں شرعی رہنمائی اور ان پر عمل درآمد ضروری ہے، تاکہ لوگ اپنے مسائل حل کر سکیں اور پر امن زندگی گزار سکیں۔

اس مختصر تمہید کے بعد سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

سوال نمبر (۱) کا جواب / سرکاری اراضی پر قبضہ ہونا اور ان کی خرید و فروخت کا حکم:

لینڈ گرا برس، سیاسی لیڈران، غنڈہ عناصر یا کسی کا بھی سرکاری اراضی پر قبضہ ہونا، انہیں فروخت کرنا، رشوت کے ذریعہ سرکاری عہدہ داروں سے لے آؤٹ کروالینا، یہ تمام چیزیں ناجائز اور حرام ہیں، کیونکہ سرکاری اراضی مال عام کا ایک جز ہیں، اور ان میں تمام لوگوں کو برابر انتفاع کا حق ہے، مال عام کسی خاص کا ملک نہیں ہوتا، بلکہ سارے لوگوں کی وہ مشترکہ دولت ہوتا ہے۔

زمین کا حقیقی مالک اللہ ہے اور اس نے بغیر کسی تمیز اور تخصیص کے زمین اور زمین کی چیزوں کو انتفاع کے لئے پیدا کیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا" (سورہ بقرہ: ۲۹)۔ (زمین میں جو کچھ ہے اس نے تمہارے فائدہ کے لئے پیدا کیا ہے)۔

اور "وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَالِيهِ الْمَصِيرُ" (سورہ مائدہ: ۱۸)۔

(آسمانوں و زمین کی ملکیت اللہ ہی کی ہے اور جو کچھ ان کے درمیان ہے، اور اسی کی طرف (تم کو) لوٹ کر جانا ہے)۔

لہذا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ زمین اور زمین کی فطری چیزوں کا حقیقی مالک اللہ تعالیٰ ہے، اور انتفاع کا حق عامۃ الناس کو ہے، ہاں مصالح کے پیش نظر حاکم وقت کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ رعیت کے سلسلہ میں مال عام پر تصرف کرے، جیسا کہ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:

"تصرف الإمام على الرعية منوط بالمصلحة" (الاشباه والنظائر لابن نجيم / ۱۲۳)۔

یعنی رعیت کے امور میں مال عام میں امام مصلحت کے مطابق تصرف کر سکتا ہے۔

یا جائز انفرادی حق کے ذریعہ اس کو حاصل کیا ہو جیسے میراث، ہبہ، وصیت، تبادلہ کے عقود وغیرہ۔

ان جائز صورتوں کے علاوہ مال عام کو ذاتی ملکیت بنا لینا ظلم و عدوان، اللہ کے مال میں ناجائز تصرف، حقوق العباد کی پامالی اور خیانت ہے،

ملچر پور، رام گڑھ، جھارکھنڈ۔

دلائل درج ذیل ہیں:

(۱) جیسا کہ ہم نے عرض کیا کہ سرکاری اراضی مال عام میں سے ہیں، اور ان میں انتفاع کا حق ہر ایک کو یکساں ہے، لہذا انتفاع کو اپنے لئے مخصوص کرنا گویا دوسروں کے حق کو فوت کرنا اور ظلم ہے، کیونکہ اس میں دوسروں کا حق مارا جاتا ہے اور دوسروں کا حق مارنا گناہ اور عدوان میں تعاون کرنے کے مترادف ہے، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (سورہ مائدہ: ۲) (گناہ اور ظلم و زیادتی کے کام میں تعاون نہ کرو)۔

(۲) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل...." (سورہ بقرہ: ۱۸۸) (اور آپس میں ایک دوسرے کا مال ناروا طریقہ سے نہ کھاؤ)۔ قرآن کی اس آیت میں واضح دلیل موجود ہے کہ لوگوں کے مال کو باطل طریقہ سے کھانا جائز نہیں ہے، ناقص طریقہ سے کھانا ناجائز اور حرام ہے، اور چونکہ سرکاری اراضی میں عوام الناس کو انتفاع کا حق حاصل ہے، اس انتفاع کے حق کو چھین لینا اور اپنے لئے خاص کر لینا باطل طریقہ پر لوگوں کا مال کھانا ہے، اس لئے بھی ایسا طریقہ حرام ہے۔

(۳) امام بخاریؒ کی روایت ہے: "عن خولة الأنصارية قالت سمعت النبي ﷺ يقول: إن رجلاً يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة" (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۲۱۱۸، مسند احمد، حدیث نمبر: ۲۷۲۱۸)۔ (حضرت خولہ انصاریہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ کچھ لوگ اللہ کے مال میں ناجائز تصرف کرتے ہیں، ایسے لوگوں کے لئے قیامت کے دن جہنم کی آگ ہے)۔

چونکہ سرکاری زمین کا مالک اصل اللہ ہے، انتفاع کا حق عوام الناس کو ہے، اب اسے اپنے لئے خاص کر لینا ناقص حاصل کرنا ہے اور یہ اللہ کے مال میں ناجائز تصرف ہوگا، ایسے لوگوں کے لئے جہنم کی وعید ہے، اس لئے بھی سرکاری زمین پر قابض ہونا اور اس کی خرید و فروخت ناجائز اور حرام ہے۔

(۴) مال غنیمت مال عام میں سے ہوتا ہے، جس کی شرعی تقسیم عمل میں لائی جاتی ہے، کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اس مال عام میں سے ذرہ برابر بھی از خود لے لے، اگر وہ ایسا کرتا ہے تو مال عام میں خیانت کرتا ہے اور ایسے شخص کے لئے جہنم کی وعید ہے، چنانچہ قرآن واحادیث میں اس تعلق سے سخت وعیدیں ہیں، اور مال غنیمت کو اپنے طور پر لے لینا مال عام ہونے کی وجہ سے حرام ہے۔

سرکاری زمین بھی مال عام کی ایک صنف ہے، اور اسے اپنے طور پر لے لینا مال عام میں خیانت کرنا ہے، ایسے شخص کے لئے وہی وعیدیں ہیں جو اوپر گزریں، اس لئے بھی سرکاری اراضی پر قابض ہونا اور ان کی خرید و فروخت حرام ہے۔

سوال نمبر (۲) کا جواب / اوقاف کی زمین غصب کرنا اور اس سے متعلق احکام:

اوقاف کی زمین غصب کرنا حرام ہے، کیونکہ موقوفہ چیزیں کسی انسان کی ملکیت نہیں ہوتیں، بلکہ وہ انسان کی عارضی ملکیت سے بھی نکل کر اللہ کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہیں، جیسا کہ درمختار میں ہے:

"فإذا تم ولزم لا يملك ولا يعار ولا يربن" (الدر المختار ۴/۲۵۱)۔

"لا يملك أن لا يكون مملوكًا لصاحبه ولا يملك أي لا يقبل التملك لغيره بالبيع ونحوه" (رد المحتار ۴/۲۵۹)۔ یعنی وقف جب مکمل ہو جائے تو پھر واقف اس کا مالک ہو سکتا ہے، نہ دوسرے کو بیع وغیرہ کے ذریعہ سے ملکیت حاصل ہو سکتی ہے۔

اور ظاہر ہے انسان جب عارضی طور پر کسی چیز کا مالک ہوتا ہے (حقیقی مالک اللہ ہے) تو ایسی صورت میں غصب کرنا جائز نہیں تو پھر جو چیز انسان کی ملکیت ہی میں نہیں اس کا غصب کرنا کس قدر جرم ہوگا، یہی وجہ ہے کہ موقوفہ چیز کو بیچنا، ہبہ وغیرہ کرنا جائز نہیں ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے:

"تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمه" (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۶۱۳-۲۶۱۴)۔

یعنی حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ اس کی اصل کو صدقہ کر دو (یہ کنایہ ہے وقف سے)، اس کی نہ تو خرید و فروخت ہو سکتی ہے، نہ اسے ہبہ کیا جاسکتا ہے اور نہ اس میں وراثت جاری ہو سکتی ہے، ہاں اس کے پھل (آمدنی) کو خرچ کیا جائے گا۔

باوجود اس کے اگر کوئی شخص غصب کرتا ہے تو اسے موقوفہ زمین کو لوٹانا واجب ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے:

”علی الید ما أخذت حتی تؤدی“ (سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۲۵۶۳، مسند احمد: ۲۰۶۶۳، سنن الترمذی: ۱۲۶۶)۔
(ایسے ہاتھ پر واجب و لازم ہے جس نے ناجائز کوئی چیز لی ہو، وہ اسے لوٹا دے)۔

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، جیسا کہ موسوعہ فقہیہ کویتہ (اردو) میں ہے:

”چہارم: غصب اور ضمان

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص کسی آدمی کا مال غصب کرنے لے تو وہ اس کا ضامن قرار پائے گا، پھر اگر غصب کی ہوئی چیز موجود اور اپنی حالت پر قائم ہو تو غاصب پر اس کے عین کو واپس کرنا لازم ہوگا، بشرطیکہ اس میں ایسا عیب داخل نہ ہو جائے جو اس کی منفعت کو کم کر دے، اس لئے کہ حضرت سرہ بن جندبؓ نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”علی الید ما أخذت حتی تؤدی“ (انسان پر وہ واجب ہے جو وہ لے، یہاں تک کہ اسے ادا کر دے)“ (الموسوعۃ الفقہیہ (اردو) باب مثلیات ۳۶/۱۵)۔

لہذا اوقاف کی زمینوں کو غصب کرنا بہت بڑا جرم ہے اور ان کو لوٹانا واجب و لازم ہے۔

اب اگر کوئی شخص موقوفہ زمین کو لوٹاتا نہیں ہے، تو وہ عند اللہ بڑا مجرم ہوگا، اور ایسے شخص سے اس زمین کو خریدنا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ موقوفہ زمین بغیر کسی مصلحت حقیقی کے نہ تو بیچی جاسکتی ہے اور نہ ہی خریدی جاسکتی ہے، اور ایسی صورت تو اور سنگین ہو جاتی ہے جب کہ موقوفہ زمین کو غصب کر لیا گیا ہو اور پھر اسے بیچا یا خریداجاتا ہو، خریدنے والا اگر یہ جانتے ہوئے خرید رہا ہے کہ یہ موقوفہ اور مخصوصہ زمین ہے تو وہ بھی اس جرم میں برابر شریک ہوگا اور ایسی بیع باطل ہوگی۔

سوال نمبر (۳) کا جواب:

وراثت کی شرعی تقسیم ایک دینی فریضہ ہے، جس طرح نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ فرض ہیں اسی طرح وراثت کی شرعی تقسیم بھی فرض ہے۔

جو شخص مستحق وارث کو میراث نہیں دیتا وہ عند اللہ مبغوض ہے اور ایسے شخص کے لئے رسوا کن عذاب ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے:

”عن انس بن مالک قال: قال رسول اللہ ﷺ من فر من میراث وارثه، قطع الله میراثه من الجنة یوم القیامۃ“

(سنن ابن ماجہ، کتاب الوصایا رقم الحدیث: ۲۷۰۳)۔

(حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو اپنے وارث کی میراث سے راہ فرار اختیار کرے گا، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت کی میراث سے اس کو محروم کر دے گا)۔

یہ انتہائی سخت وعید ہے، اس لئے تمام لوگوں کے لئے لازم ہے کہ میراث کی تقسیم شرعی طور پر عمل میں لائیں، بسا اوقات میراث میں عورتوں کو ان کا حصہ نہیں دیا جاتا اور یہ تصور کیا جاتا ہے کہ وہ لینا نہیں چاہتیں، اس تعلق سے صرف تصور کر لینا یا کسی طرح کے دوسرے بہانے کرنا جائز نہیں ہے، الا یہ کہ کوئی عورت صراحتاً لینے سے انکار کر دے تو پھر اس کو ہبہ تصور کیا جائے گا، لیکن اگر وہ کچھ عوارض کی بنا پر کچھ نہیں کہتی، تو دوسرے وارثین رجال پر لازم ہے کہ اس کی رائے واضح طور پر معلوم کرے، نیز بوقت تقسیم تمام شرکاء یا ان کے وکیل کا ہونا لازم ہے، ورنہ کسی ایک کی بھی عدم موجودگی میں تقسیم صحیح نہیں ہوگی، جیسا کہ درالحکام میں ہے:

”یشترط فی لزوم و نفاذ قسمة الرضاء رضاء کل واحد من المتقاسمین، بناء علیہ إذا غاب أحد المتقاسمین ولم

یکن له نائب وقسم الحاضرون وأفرزوا حصة الغائب فلا تصح قسمة الرضاء آی لا تكون لازمة“ (درر الحکام ۱۲

۱۲۷، فتاویٰ الشبکة الاسلامیہ ۱/۱۳)۔

(رضامندی کے ساتھ ہونے والی تقسیم کے نافذ اور لازم ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ تقسیم کرنے والے میں سے ہر ایک راضی ہو، اس بنا پر یہ کہا جائے گا کہ اگر ان میں سے کوئی غائب ہو اور اس کا کوئی نائب وکیل بھی موجود نہ ہو، ایسی صورت میں حاضرین تقسیم کر لیں اور غائب کا حصہ بھی الگ کر دیں تو رضامندی کی یہ تقسیم درست نہیں ہوگی، یعنی لازم نہیں ہوگی (ہاں اگر غائب اس تقسیم پر راضی ہو جائے تو لازم ہو جائے گی)۔

الغرض تمام وارثین کا یا ان کے وکلاء کا تقسیم کے وقت موجود ہونا لازم ہے، خواہ وارثین میں سے کوئی عورت ہی کیوں نہ ہو، اگر وہ نہیں لینا چاہتی تو اسکی صراحت لازم ہے، بصورت دیگر اس کو غصب تصور کیا جائے گا، اس تعلق سے فتاویٰ شبکتہ اسلامیہ میں ہے:

”إن الغصب نوعان: غصب استيلاء وغصب استحياء، فغصب الاستيلاء أخذ الأموال على جهة القهر والغلبة، وغصب الاستحياء هو أخذه بنوع من الحياء، وبما حرامان، لأنه لا فرق بين الإكراه على أخذ الأموال بالسياط الظاهرة وبين أخذه بالسياط الباطنة“ (فتاویٰ شبکتہ الاسلامیہ، حرمتہ غصب الاستحياء ۱۲/۸۱۲۸)۔

(یعنی غصب کی دو قسمیں ہیں: (۱) بہ طور جبر و تسلط غصب، (۲) بہ طور شرم و حياء غصب، بہ طور جبر و تسلط غصب یہ ہے کہ کسی کا مال اس کو دبا کر اور اس پر غالب ہو کر لے لیا جائے، اور بہ طور شرم و حياء غصب یہ ہے کہ کسی کا مال اس کی حياء کی وجہ سے لے لیا جائے، اور یہ دونوں حرام ہیں، کیونکہ ظاہری کوڑے (یعنی دبا کر) کے ذریعہ مال لینے اور باطنی کوڑے (یعنی شرم کی وجہ سے) کے ذریعہ مال لینے میں کوئی فرق نہیں ہے)۔

غصب کی مذکورہ دونوں صورتوں میں لازم ہے کہ حق دار وارث کو اس کا پورا پورا حق دیا جائے، کیونکہ غصب کا لونا نا واجب ہے، حق دار وارث اگر مرچکا ہو تو اس کے وارثین کو حق دینا ہوگا، لہذا اگر بالفرض باپ نے اپنی بہنوں (پھوپھویوں) یا دادا نے اپنی بہنوں کو حصہ نہیں دیا تھا تو مورث کے بیٹوں اور پوتوں پر لازم ہے کہ اگر ان کی پھوپھیاں یا دادا کی بہنیں موجود ہوں تو ان کو ان کا حق دے دیں، تاکہ عند اللہ گناہ میں تعاون کرنا لازم نہ آئے، اور اگر وہ مر گئی ہوں تو ان کے وارثین کو دے دیں۔

لیکن اگر بیٹا یا پوتا حق داروں کو حق نہیں دیتا ہے تو وہ بھی گناہ میں شریک ہے، لہذا صورت مسئلہ میں بیٹوں یا پوتوں سے ان کی ایسی زمینوں کو نہ خریدنا اولیٰ ہے، کیونکہ اس کے مال میں اشتباہ ہے کہ آیا زیادہ حصہ حلال کا ہے یا حرام کا، اور اشتباہ کے کام سے بچنا ہی چاہئے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے:

”عن النعمان بن بشير قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه“ (صحیح مسلم، رقم الحدیث: ۴۱۶۸، مستد احمد، رقم الحدیث: ۱۸۳۷۳)۔

(حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ حلال واضح ہے اور حرام واضح ہے اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جن کو بہت سارے لوگ نہیں جانتے ہیں، لہذا جو مشتبہ چیزوں سے بچے گا گویا اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کو محفوظ کر لیا، لیکن جو مشتبہ چیزوں میں پڑ جائے وہ حرام میں پڑ سکتا ہے، جیسے چرواہا ممنوعہ چراگاہ کے ارد گرد (اپنے جانوروں کو) چرائے، تو ہو سکتا ہے کہ اس کے جانور اس چراگاہ میں چرنے لگیں)۔

نیز اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ اس کا اکثر حصہ حلال ہے، تو ایسی موروثی زمین کا خریدنا حلال اور جائز ہوگا، اور اگر یہ پتہ چل جائے کہ اس کا اکثر حصہ حرام ہے تو اس کا خریدنا مکروہ تحریمی ہوگا، اور اگر اس میں اشتباہ ہو تو نہ خریدنا اولیٰ ہے، حنفیہ کا مسلک ہدیہ کے مال کے سلسلہ میں یہی ہے (الفتاویٰ الھدیہ، باب فی الہدایا والاضیافات ۵/۳۳۲)۔

سوال نمبر (۴) کا جواب / حرام آمدنی کے ذریعہ خریدی ہوئی زمین کا خریدنا اور اس کا حکم:

حرام آمدنی کے ذریعہ خریدی ہوئی زمین کو اگر کوئی شخص باوجود علم کے خریدتا ہے تو وہ گناہ گار ہے، اور ایسی زمین کا خریدنا (اس کی حالت کے معلوم ہوتے ہوئے) ناجائز اور حرام ہے، دلائل حسب ذیل ہیں:

۱- یہ گناہ کے کام میں تعاون ہے اور گناہ کے کام میں تعاون کرنا حرام ہے، جیسا کہ قرآن کی آیت ہے: ”ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان“ (سورہ مائدہ: ۲) (گناہ اور ظلم و زیادتی کے کام میں تعاون نہ کرو)۔

۲- حرام آمدنی کے ذریعہ خریدی ہوئی زمین کو خریدنے کی صورت میں حرام کمائی والے کی حوصلہ افزائی ہوگی، اس لئے اس سے بچنا لازم ہے۔

۳- جو چیز حرام ہے اس کی قیمت لینا بھی حرام ہے، صورت مسئلہ میں حرام کمائی کی زمین حرام ہے، اس لئے اس کی قیمت لینا بھی حرام ہوگا۔

لہذا اگر مال بیع (زمین) کا حرام مال سے خریدنا معلوم ہو تو اس کا دوسرے کے لئے خریدنا بھی حرام ہوگا، لیکن اگر شک ہو تو مکروہ تنزیہی ہے اور نہ خریدنا افضل ہے، جیسا کہ حنا بلکہ کا مسلک ہے، چنانچہ علامہ ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”فإن علم أن المبيع من حلال ماله فهو حلال وإن علم أنه حرام فهو حرام، لأن الظاهر أن ما في يد الإنسان ملكه، فإن لم يعلم من أيهما هو، كربناه لاحتمال التحريم فيه، ولم يبطل البيع لإمكان الحلال قلة الحرام أو كثر“ (الموسوعة الفقهية الكويتية باب معاملة من غالب ماله حرام ۱۲۹/۲۱، المغني لابن قدامہ ۲/۳۲۳)۔

(اگر یہ معلوم ہو جائے کہ بیع اس کے حلال مال سے ہے تو وہ حلال ہے، اور اگر یہ معلوم ہو کہ وہ حرام ہے تو وہ حرام ہوگا، اس لئے کہ ظاہر اجوائسان کے قبضہ میں ہو وہ اس کی ملکیت ہوتی ہے، اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ بیع حلال و حرام میں سے کس میں سے ہے تو اس میں تحریم کے احتمال کی وجہ سے ہم نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، اور بیع باطل نہ ہوگی، اس لئے کہ حلال کا بھی امکان ہے، خواہ حرام کم ہو یا زیادہ)۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں:

”ایسے شخص کے ساتھ معاملہ کرنے کا مسئلہ جس کا اکثر مال حرام ہو، اگر عین حرام معلوم نہ ہو تو اس قول کی رو سے اس کے ساتھ معاملہ کرنا حرام نہ ہوگا، لیکن مکروہ ہوگا، اور یہی حکم بادشاہ کے عطا یا لینے کا ہے، جبکہ اس کے قبضہ میں زیادہ حرام مال ہو۔ جیسا کہ شرح مہذب میں ہے کہ اس سلسلہ میں مشہور مکروہ ہونا ہے، نہ کہ تحریم برخلاف امام غزالی کے“ (الاشباہ والنظائر للسيوطی ۱/۱۰۷)۔

خلاصہ یہ ہے کہ اگر بیع کو بائع نے مکمل حرام مال سے خریدا ہے تو پھر اس کا خریدنا حرام ہوگا، لیکن اگر اس میں حلال و حرام دونوں کا امکان ہو تو اس بیع کا خریدنا مکروہ ہے، لیکن ایسے مال کا نہ خریدنا اولیٰ ہے۔

سوال نمبر (۵) کا جواب / پلے گراؤنڈ، سوئمنگ پل وغیرہ کی زمین بیچنے اور خریدنے کا حکم:

حکومت کے قانون کے مطابق جو لے آؤٹ منظور ہوتا ہے اس کی پابندی لازم ہے، حکومت کے قانون کے برخلاف راستوں کی چوڑائی کم کر کے بیچ دینا، پلے گراؤنڈ اور سوئمنگ پل وغیرہ کی جگہ بیچ دینا ناجائز ہے، اور ایسا کرنے والا سخت گناہ گار ہے۔

اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

۱۔ حکومت کے قانون کے مطابق راستوں وغیرہ کے تعلق سے جو لے آؤٹ منظور ہوتا ہے وہ عوامی مفادات کو پیش نظر رکھ کر کیا جاتا ہے، اور عوامی مفادات کی بحالی لازم ہے، اور یہ بھی بھلائی کے کام میں تعاون ہے، اس میں خالق کی معصیت نہیں، بلکہ انسانوں کے مفادات مضمر ہیں، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانی مفادات کے پیش نظر راستوں کی چوڑائی سات گز مقرر کی ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے:

”عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: اجعلوا الطريق سبعة أذرع“ (سنن الترمذی حدیث نمبر: ۱۳۵۵، مسند احمد حدیث نمبر: ۱۰۲۷۳) (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ راستوں کی چوڑائی سات گز رکھو)۔

لہذا یہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ مصلحت عامہ کے پیش نظر سڑکوں وغیرہ کی چوڑائی طے کرے اور اس میں حکومت کی اطاعت لازم ہے۔

۲۔ یہ ایک طرح سے عوامی مفادات کی چوری ہے، کیونکہ اس میں عوام کا مفاد مضمر ہے، یہ کسی ایک کی جاگیر نہیں ہوتی، بلکہ وہاں لینے والے تمام لوگوں کا اس میں حق ہوتا ہے، اور اس کا ناجائز استعمال کرنا اور بیچ دینا گویا عوام الناس کی حق تلفی ہے، اور حقوق العباد میں کوتاہی بلکہ حق تلفی بڑا جرم ہے جس میں معافی کی امید نہیں، جیسا کہ مفتی تقی عثمانی صاحب نے اپنے ایک مضمون ”سڑکوں کا ناجائز استعمال“ میں لکھا ہے کہ ”جو چیزیں سرکاری املاک کہلاتی ہیں، ان کے بارے میں واقعی ”مال مفت دل بے رحم“ کی مثل صادق آتی ہے، ان پر قبضہ کر لینا، ان کو خلاف قانون استعمال کرنا یا بے دردی سے استعمال کرنا، ایسی عام بات ہوگی ہے جس پر ہر کوئی چشم پوشی کرتا ہے، حالانکہ سرکاری اشیاء برسر اقتدار افراد کی نہیں، پوری قوم کی ملکیت ہوتی ہیں اور ان کا ناجائز استعمال صرف کسی ایک شخص کی نہیں سارے عوام کی حق تلفی ہے، اور یہ حقوق العباد کا اس قدر نفعی ہے کہ اس میں اگر کوئی حق تلفی ہو جائے تو اس گناہ کی معافی انتہائی مشکل ہے، اس لئے ہم کہیں گے کہ بیچنے والا کسی ایک کا حق نہیں مارتا، بلکہ دسیوں اور سیکڑوں لوگوں کے حقوق کو مارتا ہے، اور یہ بڑا جرم ہے۔“

۳۔ یہ عوام الناس کی ملکیت کا غصب بھی ہے اور غصب حرام ہے، مال عام اور غصب کے تعلق سے ذرائع ماقبل میں گذر چکے ہیں، اس لئے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کرنے والا غاصب اور ان زمینوں کو خریدنے والے غصب میں شریک ہیں۔

۴۔ اس عمل سے دوسروں کو تکلیف دینا لازم آتا ہے اور دوسروں کو تکلیف دینا حرام ہے، اللہ کو ایسے لوگ محبوب ہیں جو اللہ کی مخلوق کے ساتھ اچھا برتاؤ کرے، چنانچہ حدیث رسول ﷺ ہے:

”الخلق عيال الله فأحب الخلق إلى الله من أحسن إلى عياله“ (شعب الايمان للبيهقي حديث نمبر: ۷۲۲۸، كنز العمال حديث

نمبر: ۱۶۱۷۱)۔

(مخلوق اللہ کی عیال ہے، لوگوں میں اللہ کا سب سے محبوب اور پسندیدہ وہ ہے جو اس کے عیال کے ساتھ اچھا برتاؤ کرے)۔
اسلام میں راستوں سے تکلیف دہ چیز کو ہٹانا صدقہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کے بارے میں خبر دی ہے جس نے راستہ سے کانٹے دار ٹہنی ہٹا دی تھی تاکہ لوگوں کو تکلیف نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے اس کے گناہوں کو معاف کر دیا، چنانچہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے:

”بینما رجل یمشی بطریق وجد غصن شولث علی الطریق فأخره. فشکر الله له. فغفر له“ (صحیح البخاری، حدیث

نمبر: ۶۵۲، صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۶۸۴۵)۔

(ایک شخص راستہ پر چلا جا رہا تھا، اسے راستہ میں ایک کانٹے دار ٹہنی ملی، اس نے اس کو ہٹا دیا، اللہ نے اس کے اس عمل کو قبول کیا اور اس کی مغفرت فرمادی)۔

۵۔ جو لوگ ایسی زمینوں کو خریدتے ہیں، ان کی صحت متاثر رہتی ہے، اور دیکھا جاتا ہے کہ آئے دن ان میں جھگڑے ہوتے ہیں، ایک پڑوسی دوسرے پڑوسی کو تکلیف دیتا ہے، پڑوسی کو تکلیف دینا اللہ کو تکلیف دینا ہے، جیسا کہ حدیث رسول ﷺ ہے:

”من اذی جارہ فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی الله“ (کنز العمال، فی حق الجار، حدیث نمبر: ۲۴۹۲۷)۔

(جس نے اپنے پڑوسی کو تکلیف دی، اس نے مجھے تکلیف دی، اور جس نے مجھے تکلیف دی گویا اس نے اللہ کو تکلیف دی)۔

۶۔ بالعموم پلاٹ کی قیمت کے ساتھ راستہ، پلے گراؤنڈ، سوئمنگ پل وغیرہ کی قیمت شامل ہوتی ہے، پھر بیچنے والے کے لئے دوبارہ اس کی قیمت لینا کیسے جائز ہو سکتا ہے؟۔ خلاصہ یہ ہے کہ ایسی زمینوں کو فروخت کرنا اور دوسرے لوگوں کو جاننے سے روکنا جائز نہیں ہوگا۔

البتہ مسجد کے تعلق سے تھوڑی تفصیل ہے:

اگر سرکاری اور قانونی طور پر مسجد کی تعمیر لازمی ہو تو مسجد تعمیر کرنا لازمی ہے، لیکن اگر کالونی بنانے والا محض ترغیب کے لئے مسجد کی جگہ مقرر کرتا ہے، حالانکہ اس زمین کی قیمت دوسرے پلاٹ میں شامل نہیں کی ہے، اور اسے فروخت کرتا ہے تو اسے فروخت کرنا جائز ہے اور دوسرے لوگوں کا اسے خریدنا بھی جائز ہے، کیونکہ محض قول و قرار یا نقشہ میں مسجد دکھانے سے کوئی زمین مسجد نہیں ہو جاتی، جب تک کہ اس کو وقف نہ کر دیا جائے اور اس میں نماز کی اجازت نہ دے دی جائے، جیسا کہ علامہ حصکفی فرماتے ہیں: ”ویزول ملکہ عن المسجد والمصلی بالفعول وبقولہ جعلتہ مسجدًا، وشرط محمد الصلاة فیہ بجماعة وقیل: یکفی واحد وجعلہ فی الخانیة ظاہر الروایة“ (الدر المختار ۳/۳۵۵)۔

(وقف کرنے والے کی ملکیت مسجد اور مصلیٰ سے ختم ہو جائے گی جب کہ اس میں عملاً نماز ہو) (امام یوسف کے نزدیک یہ کہنا کافی ہے کہ) میں نے اسے مسجد قرار دیا، امام محمد اس میں جماعت کے ساتھ نماز کی شرط لگاتے ہیں، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ایک شخص کا نماز پڑھنا کافی ہے، اور اسی آخری قول کو فتاویٰ خانہ میں ظاہر الروایہ قرار دیا گیا ہے)۔

اس لئے عملاً اس میں کم از کم ایک آدمی کا نماز پڑھنا لازم ہے، ورنہ وہ مسجد تصور نہیں کی جائے گی۔

سوال نمبر (۶) کا جواب / کالونی میں گارڈن کی جگہ مسجد تعمیر کرنے کا حکم:

قانونی اعتبار سے کالونی میں گارڈن اور پلے گراؤنڈ رکھنا ضروری ہے، اس لئے کالونی بنانے والے کے لئے لازم ہے کہ وہ اس قانون کو رو بہ عمل لائے، یہ قانون وہاں رہنے والوں کی صحت اور دیگر سہولیات کا خیال رکھ کر بنایا جاتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ ایک اچھا کام ہے اور اچھے کام میں حتی الامکان تعاون کرنا چاہئے، اس

لئے کالونی بنانے والے کے لئے لازم ہے کہ وہ حکومت کے اس قانون کو عملی جامہ پہنائے، یہ بھلائی کے کام میں تعاون بھی ہوگا۔

زمین بیچنے والے یا کالونی بنانے والے کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ گارڈن یا پلے گراؤنڈ کی زمین کو مسجد کے لئے دے دے، پھر بھی وہ اگر ایسا کرتا ہے تو دیکھا جائے گا کہ کیا کالونی میں بسنے والے سب کے سب مسلمان ہیں، اگر سب مسلمان ہوں اور سب بالاتفاق مسجد بنانے کے لئے راضی ہوں تو مسجد بنائی جاسکتی ہے جبکہ صحت کے اعتبار سے کوئی خلل نہ ہو، اور اگر کالونی میں مسلمان کے علاوہ غیر مسلم افراد بھی ہوں اور وہ راضی نہ ہوں تو پھر مسجد بنانا درست نہیں، اور ایسی مسجد شرعی تصور نہیں کی جائے گی، کیونکہ یہ مشترکہ زمین ہے اور مشترکہ زمین میں ہر ایک کی اجازت لازم ہے، ہاں ہر ایک شخص اجازت دے دے اور اپنا حصہ مسجد کے لئے وقف کر دے تو مسجد بنانا درست ہے، جیسا کہ ملک مشاع کے وقف کا مسئلہ ہے۔

سوال نمبر (۷) کا جواب / ملکی قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونیاں بنانے اور پلاٹ فروخت کرنے کا حکم:

یہ حقیقت ہے کہ ہندوستان جیسے ملک میں قانونی تقاضوں سے گزر کر کالونیاں بنانا اور غریبوں کے لئے ان میں پلاٹ خریدنا انتہائی دشوار ترین مرحلہ ہے، کیوں کہ جگہ جگہ یہاں رشوت ستانی کا بازار گرم رہتا ہے، اس پر مزید ٹیکسز ادا کرنا تو ستم بالائے ستم ہے، اس لئے حکومت کو چاہئے کہ وہ غریبوں کو مد نظر رکھ کر ایسے قوانین لائے جن سے غریبوں کو مکان میسر ہو سکے، ٹیکسوں کا ظالمانہ نظام ختم ہو، رشوت لینے والوں اور دینے والوں پر قانونی کارروائی ہو، کیونکہ یہ سب حکومت کی ذمہ داریوں میں شامل ہے، غریبوں کو مکان فراہم کرنا بھی حکومت کی ذمہ داری ہے، تاکہ غریب ذمہ دار شہری کی طرح زندگی گزار سکے اور عزت کے ساتھ اپنے گھر میں رہ سکے۔ لیکن جہاں تک قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بعد کالونیاں بنانے اور پلاٹ فروخت کرنے کا مسئلہ ہے تو اس میں حکومت کے ذریعہ بنائے گئے قوانین کی اطاعت کرنی چاہئے، کیونکہ یہ دنیاوی امور ہیں اور دنیاوی امور میں غیر مسلم حاکم کی اطاعت درست ہے، بلکہ ملکی قوانین کی اطاعت لازمی ہے جب تک کہ کوئی معصیت نہ ہو، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے:

”وَأَنْ تَتَّصِحُوا مِنْ وِلَاةِ اللَّهِ أَمْرٌ كَرِيمٌ“ (مسند احمد عن أبي هريرة حديث نمبر: ۹۰۳۲، موطأ مالک حدیث نمبر: ۱۸۳۲)۔

(اللہ نے جن کو تمہارے معاملات کا حاکم بنایا ہے ان کے ساتھ خیر خواہی کرو)۔

اور ظاہر ہے کہ قانونی تقاضوں کی تکمیل حکام کے ساتھ خیر خواہی ہے، اس لئے ایک مسلمان کو تو ضرور اس کی پاسداری کرنی چاہئے، جہاں تک قانونی تقاضوں کی تکمیل میں عہدہ داروں کو رشوت دینے کی بات ہے، تو اس کے خلاف پُر زور اور پُر قوت آواز اٹھانی چاہئے اور ایسے عہدہ داروں کے خلاف قانونی کارروائی بھی کرنی چاہئے۔

قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونیوں کی تعمیر میں بالعموم پولیس اور متعلقہ محکمہ کو رشوت دینا پڑتا ہے، اور ایسی صورت میں رشوت دینا حرام ہے، کیونکہ اس میں پلاٹ خریدنے والے یا کالونی میں مکان لینے والے کا کوئی حق متعلق نہیں ہوتا ہے، کالونی ہی میں سکونت اختیار کرنا ضروری نہیں ہے، جہاں آدمی حلال طریقہ پر رہ سکتا ہے وہیں سکونت اختیار کرنی چاہئے، ہاں اگر حق متعلق ہو تو جمہور کے نزدیک رشوت دے سکتے ہیں، جیسا کہ الموسوعۃ الفقہیہ الکویتیہ (اردو) میں ہے کہ ”جمہور کے نزدیک آدمی کسی حق کی حصول یا ظلم یا نقصان کے ازالہ کے لئے رشوت دے سکتا ہے، اس کا گناہ رشوت لینے والے پر ہوگا، دینے والے پر نہیں“ (الموسوعۃ الفقہیہ (اردو) ۲۲/۲۳)۔

الغرض یہاں پر کوئی مذکورہ صورت نہیں ہے، اس لئے رشوت دینا حرام ہے، اور بغیر قانونی تقاضوں کی تکمیل کے پلاٹ خریدنا اور بیچنا اور کالونی بنانا درست نہیں ہے۔

سوال نمبر (۸) کا جواب:

زیادہ سے زیادہ کمانے کی ہوس انسان کو برباد کر کے رکھ دیتی ہے اور ایسا شخص نہ دنیا کار ہوتا ہے اور نہ دین کار۔

سوال یہ ہے کہ مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد پلاٹ خریدنے کے لئے وہاٹ منی (White Money) دکھانا کیوں دشوار ہے؟ اپنی مکمل آمدنی کا ٹیکس ادا کرنے کے بعد وہاٹ منی دکھانے میں دشوری سمجھ سے بالاتر ہے، ہاں یہ ضرور ہے کہ آدمی اپنی کل آمدنی ظاہر کرنا نہیں چاہتا اور ٹیکس سے بچنا چاہتا ہے، یہ ٹیکس کی چوری ہے، اور ٹیکس کی چوری اور اس سے راہ فرار اختیار کرنا جائز نہیں، کیونکہ ٹیکس مفاد عامہ، دفاع اور دیگر امور سلطنت کے اخراجات کے لئے ادا کرنا

ہوتا ہے، اور اس میں حکومت کی مدد کرنی چاہئے، جیسا کہ حدیث ماقبل میں گزری، اس لئے اس کا تقاضا ہے کہ پورا پورا ٹیکس ادا کیا جائے۔
ہاں اگر ٹیکس ظالمانہ ہو، تو اس کے خلاف موثر آواز اٹھانی چاہئے۔

الغرض پیسے ہونے کے باوجود قانونی دشواریوں سے بچنے کے لئے سودی قرض (Loan) نہیں لیا جاسکتا ہے، اور نہ ہی اس طرح سے زمین خریدنا درست ہے اور نہ کالونی بنانا، کیونکہ اس میں دو بڑی خرابیاں ہیں: ایک سود جیسے گناہ کا ارتکاب، بغیر کسی اضطرار کے، دوسری ٹیکس سے راہ فرار اختیار کرنا۔

سوال نمبر (۹) کا جواب / پلاٹس کا نقشہ بننے اور حدود اربعہ کی تعیین کے بعد زمین کی خرید و فروخت کا حکم:

صورت مسئولہ میں صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی، اور خرید و فروخت کا عمل درست ہوگا، لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ بیع کی مقدار مثلاً گز وغیرہ، اور قیمت متعین کر دی جائے۔ البتہ فروخت کرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس جگہ کو تبدیل کر دے یا نقشہ میں پلاٹ کا جو نمبر دکھایا گیا ہے، اس کو کسی اور جگہ ڈال دے، اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) مبسوط میں علامہ سرخسی رقمطراز ہیں: ”وإذا قال الرجل للرجل بعتك هذه الدار، كل ذراع بدرهم على أمتها ألف ذراع، فهو جائز، لأن بيان جملة الذراع يصر جملة الثمن معلوماً، ولأنه سمي بمقابلة كل ذراع درهماً“ (المبسوط للسرخسی، کتاب الشروط ۳۳ / ۳۲۳)۔

(اگر ایک شخص نے دوسرے شخص سے کہا: میں نے اس گھر کو تجھ سے بیچا، ہر گز ایک درہم کے بدلہ، اور اس کی مکمل پیمائش ایک ہزار گز ہے تو یہ بیع جائز ہے، کیونکہ گز کی مکمل تعداد بیان کرنے کے ساتھ کل قیمت بھی معلوم ہو جائے گی، اور اس وجہ سے بھی کہ اس نے ہر گز کے مقابلہ میں ایک درہم کا ذکر بھی کر دیا ہے)۔
(۲) زمین جائیداد وغیرہ میں اگر نقشہ تیار ہو گیا ہو، بیع کے حدود اربعہ بھی متعین ہوں، کسی طرح ضرر یا دھوکہ کا اندیشہ نہ ہو تو پھر خرید و فروخت کا عمل درست ہے، شرط یہ ہے کہ اس کو عرفاً قبضہ سمجھا جاتا ہو، چنانچہ دارالعلوم دیوبند سے اسی طرح کے ایک مسئلہ میں فتویٰ دیا گیا ہے:

”عقار (جائیداد) میں منقولات کی طرح قبضے کی شرط نہیں ہے، بلکہ جائیداد میں اگر عرفاً نقشہ تیار ہونے اور بیع کے حدود اربعہ کے متعین ہونے کے بعد بائیں طور کہ اس میں ضرر یا غرر کا اندیشہ نہ ہو، بائع کی جانب سے قبضہ دلانا سمجھا جاتا ہو تو مشتری کا قبضہ سمجھا جائے گا۔“

(دیکھئے دیوبند فتویٰ آن لائن، سوال و جواب نمبر: ۱۳۵۸۳۸)۔

الغرض پلاٹ کا نقشہ تیار ہو، حدود اربعہ کی تعیین بھی ہو، زمین کے ہر ایک ٹکڑے کا نمبر بھی ہو، اور اس کو عرف عام میں قبضہ بھی سمجھا جاتا ہو تو اس کی خرید و فروخت درست ہے۔

لیکن نقشہ میں دکھائے گئے پلاٹ کو بدل کر دوسرا پلاٹ دینا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ نقشہ میں جو پلاٹ دکھایا گیا تو پھر وہ متعین ہو گیا، اور متعین شئی کو بدل دینا ایسا ہی ہے جیسے کہ بیع مجھول ہو گیا، اور مجھول شئی کی بیع درست نہیں ہے، نیز ایسی صورت میں نزاع بھی ہوگا، کیونکہ قیمتیں جگہ کے اعتبار سے بدلتی ہیں، نیز اس میں مشتری کو دھوکہ دینا بھی ہے اور بیع میں دھوکہ اور غرر جائز نہیں ہے، لہذا بائع کو چاہئے کہ نقشہ میں جو پلاٹ جیسا دکھایا گیا ہے ویسا ہی مشتری کو حوالہ کرے، بصورت دیگر مشتری کو اختیار ہے کہ دوسرا قبول کرے یا نہ کرے۔

سوال نمبر (۱۰) کا جواب:

جب بائع اور مشتری کے درمیان ایجاب اور قبول ہو جائے تو بیع متحقق ہو جاتی ہے، جیسا کہ فقہ کی تمام کتابوں میں ہے، چنانچہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”وإذا حصل الإيجاب والقبول لزوم السبب...“ (الفتاویٰ الہندیہ ۱۹ / ۳۸۷)۔

یعنی جب ایجاب و قبول ہو جائے تو بیع لازم ہو جاتی ہے۔

اب بائع پر لازم ہے کہ وہ بیع مشتری کے حوالہ کر دے، اور مشتری ثمن کو بائع کے سپرد کر دے، جیسا کہ موسوعہ فقہیہ (اردو) میں ہے: ”بیع کو سپرد کرنا وہاں نتیجہ ہے جس کا عقد بیع میں بائع پابند ہوتا ہے اور یہ نتیجہ نقد ثمن کے سپرد کرنے کے وقت ثابت ہوتا ہے“ (موسوعہ فقہیہ (اردو) ۹ / ۶۱)۔

نیز عقار (زمین یا جائیداد) میں قبضہ تخلیہ سے ہوتا ہے، جیسا کہ موسوعہ فقہیہ میں ہے: ”چنانچہ عقار پر قبضہ کے لئے تخلیہ کافی ہے“ (موسوعہ فقہیہ (اردو) ۹/۶۱)۔
یعنی اگر زمین ہو تو اس پر قبضہ اس کو چھوڑ دینے سے ہوگا۔

جہاں تک ملکیت کی بات ہے تو بیع میں مشتری کی ملکیت اسی وقت ثابت ہو جاتی ہے جبکہ ایجاب و قبول ہو اور بیع لازم ہوگی، چنانچہ موسوعہ فقہیہ میں ہے:
”مشتری بیع کا مالک اور بائع ثمن کا مالک ہوگا، بیع میں مشتری کی ملکیت محض بیع صحیح کر لینے سے ہو جاتی ہے، آپسی قبضہ ہونے پر موقوف نہیں، اگر قبضہ کا ضمان میں اثر ہے“ (موسوعہ فقہیہ کوئٹہ (اردو) ۹/۵۶)۔

الغرض صورت مسئلہ میں خریدار بیع کے انعقاد کے ساتھ ہی اس زمین کا مالک ہو گیا۔

جہاں تک بات بیچنے والے کے کاشت کرنے کی ہے، تو یہ خریدار کی اجازت پر موقوف ہے، اگر خریدار اجازت دیتا ہے، تو قبضہ و نعمت، اور ایسی صورت میں اس کی طرف سے تبرع سمجھا جائے گا۔

لیکن بیچنے والا کاشت کی شرط نہیں لگا سکتا، کیونکہ یہ شرط فاسد ہے اور اس سے عقد فاسد ہو جائے گا، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے:

”لا یجمل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح ما لئلا یضمن، ولا بیع ما لیس عندک“

(سنن ابی داؤد، حدیث نمبر: ۳۵۰۶، مسند احمد: ۶۶۷۱، نسائی، حدیث نمبر: ۴۶۳۰)۔

(قرض کی شرط کے ساتھ بیع جائز نہیں، اور نہ ہی بیع میں دو شرطیں جائز ہیں، اور نہ ہی اس چیز سے نفع اٹھانا درست ہے جو اس کی ضمانت میں نہ آئے، اور نہ اس چیز کی بیع درست ہے جو آپ کے پاس نہ ہو)۔

اس لئے عند الاحناف اور عند الشوافع (راجح قول کے مطابق) سامان کی حواگی کو موخر کرنے کی شرط درست نہیں ہے، چنانچہ موسوعہ فقہیہ میں ہے:

”خفیہ کا مسلک اور شافعیہ کا راجح قول یہ ہے کہ سامان کی حواگی کو موخر کرنے کی شرط صحیح نہیں ہے، ان حضرات کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ ”نہی عن بیع و شرط“ (رسول اکرم ﷺ نے بیع اور شرط یعنی مشروط بیع سے منع فرمایا)، ایک روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے اپنی بیوی زینب ثقفیہ سے ایک باندی خریدی، ان کی بیوی نے بیچتے وقت یہ شرط لگائی کہ اگر آپ اسے فروخت کریں تو میرے ہاتھ اسی قیمت پر فروخت کریں، عبداللہ بن مسعود نے اس معاملہ کے بارے میں حضرت عمرؓ سے استفتاء کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”لا تقربہا و فیہا شرط لأحد“ (اس پابندی کے قریب نہ ہو جاؤ جب کہ اس میں کسی کے لئے کوئی شرط لگی ہو)“ (موسوعہ فقہیہ (اردو) ۲/۷۰)۔

خلاصہ یہ ہے کہ زمین بیچنے والا مشتری کی جانب سے تبرعا اجازت دیئے جانے کی وجہ سے کاشت کر رہا ہے تو کوئی حرج نہیں، لیکن اگر کاشت کی شرط لگا کر بیع کرتا ہے تو یہ نقلاً اور عقلاً درست نہیں ہے۔

سوال نمبر (۱۱) کا جواب:

(الف) زمین کا لوئی بنانے والے کی ملکیت میں اسی وقت آگئی تھی جب اس نے پلاٹ خریدا تھا، کیونکہ ایجاب و قبول کے ساتھ ہی بیع لازم ہو جاتی ہے اور مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے، جیسا کہ ما قبل میں ذکر کیا گیا کہ ”مشتری بیع کا مالک اور بائع ثمن کا مالک ہوگا، بیع میں مشتری کی ملکیت محض بیع صحیح کر لینے سے ہو جاتی ہے، آپسی قبضہ ہونے پر موقوف نہیں“ (موسوعہ فقہیہ (اردو) ۹/۵۶)۔

الغرض ملکیت اور چیز ہے اور قبضہ ایک دوسری چیز، سوال نمبر گیارہ کے پہلے جزو (الف) میں وضاحت نہیں ہے کہ زمین قبضہ میں آئی تھی کہ نہیں۔ اگر زمین قبضہ میں آگئی تھی تو پھر اس کو فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وہ اس کا مالک بھی تھا اور اس کے قبضہ میں بھی تھی، لیکن اگر زمین اس کے قبضہ میں نہیں تھی تو اس میں اختلاف ہے، جس کا ذکر آگے آ رہا ہے، اور میں سمجھتا ہوں کہ شاید دوسرا جزو (ب) اس سے متعلق ہے۔

جواب (ب):

زمین مالک زمین (بائع) کی ملکیت میں ہو ہی نہیں سکتی، کیونکہ بیع کے ساتھ ہی اس کی ملکیت ختم ہوگی، جیسا کہ دلیل اوپر گزری، ہاں بائع کے قبضہ میں

ہو سکتی ہے، ایسی صورت میں اختلاف ہے۔ شافعیہ، حنابلہ اور امام محمد کے نزدیک غیر منقولہ چیز کو بھی قبضہ سے پہلے فروخت کرنا درست نہیں، لیکن امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک غیر منقولہ چیز کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا درست ہے۔

دلائل کی روشنی میں شوافع، حنابلہ اور امام محمد کا مسلک راجح معلوم ہوتا ہے، جیسا کہ موسوعہ فقہیہ میں مذکور ہے:

”بیع مالہ یقبض“

۱۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من ابتاع طعاما فلا یبعہ حتی یقبضہ“ (جو اناج خریدے، قبضہ کرنے سے قبل اس کو فروخت نہ کرے)، ایک روایت میں ہے: ”حتی یکتالہ“ (یہاں تک کہ اس کو ناپ لے)، ایک اور روایت میں ہے: ”حتی یستوفیہ“ (یہاں تک کہ اس کو وصول کر لے)، راوی حدیث حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: میں یہی سمجھتا ہوں کہ ہر چیز اناج ہی کے مثل ہے، ایک اور روایت میں ہے: ”اذا اشتریت بیعا فلا تبعہ حتی تقبضہ“ (جب تم کوئی چیز خریدو تو قبضہ کرنے سے قبل اس کو فروخت نہ کرو)۔ قبضہ سے قبل بیع کو فروخت کرنے کے بارے میں فقہاء کے چند مذاہب ہیں:

۲۔ شافعیہ کا مذہب، امام ابو یوسف کا قول اول، امام محمد کا قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ قبضہ سے قبل بیع کو فروخت کرنا صحیح نہیں، خواہ منقول ہو یا جائیداد غیر منقولہ، گو کہ بائع اجازت دے دے اور شمن پر قبضہ کر چکا ہو، اس کی دلیل حکیم بن حزامؓ کی یہ روایت ہے: ”میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ میں کچھ چیزیں خریدتا ہوں، ان میں سے میرے لئے کیا حلال اور کیا حرام ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”اذا اشتریت بیعا فلا تبعہ حتی تقبضہ“، اور حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ریح مالہ یضمن، ولا بیع مالیس عندک“ (ایک ساتھ قرض اور بیع حلال نہیں، اور نہ بیع میں دو شرطیں حلال ہیں، نہ اس چیز کا نفع حلال ہے، جو آدمی کے ذمہ نہ ہو، اور نہ اس چیز کی بیع حلال ہے، جو آپ کے پاس نہ ہو)۔

”غیر مضمون کے نفع“ سے مراد قبضہ سے قبل فروخت کی گئی چیز کا نفع ہے، مثلاً کوئی سامان خریدے اور بائع کی طرف سے اس پر قبضہ ملنے سے قبل دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دے، تو یہ بیع باطل ہے اور اس کا نفع ناجائز ہے، اس لئے کہ بیع بائع اول کے ضمان میں ہے، اس سے خریدنے والے کے ذمہ میں نہیں، اس لئے کہ قبضہ نہیں ہے۔

نیز زید بن ثابتؓ کی حدیث میں ہے: ”أب الذبی ﷺ نھی أن تباع السلع حیث تبتاع، حتی یحوزھا التجار إلی رحالھم“ (نبی کریم ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ سامانوں کو اس جگہ فروخت کیا جائے، جہاں خریدے گئے ہیں، یہاں تک کہ تاجر اس کو اپنے قبضہ میں کر لیں)، اور تاجر کے محفوظ کرنے سے مراد قبضہ کا پایا جانا ہے، جیسا کہ اس سے پہلے والی حدیث میں ہے۔ نیز اس لئے کہ قبضہ سے قبل ملکیت کمزور ہے، کیونکہ بیع کے تلف ہونے سے عقد فسخ ہو جاتا ہے، شافعیہ نے قبضہ سے قبل بیع کی ممانعت کی علت یہی بتائی ہے۔

حنفیہ میں شیخین (امام ابو حنیفہ و ابو یوسف) جائیداد غیر منقولہ کی بیع قبضہ سے قبل استحسانا جائز قرار دیتے ہیں، ان کا استدلال جواز بیع کے عمومی دلائل سے ہے، جن میں کوئی تخصیص نہیں، اور کتاب اللہ کے عموم کی تخصیص خبر واحد سے ناجائز ہے، نیز اس لئے کہ جائیداد غیر منقولہ میں ہلاکت کے ذریعہ عقد کے نسخ ہونے کا وہم نہیں ہوتا، برخلاف اموال منقولہ کے، نیز اس لئے کہ جائیداد غیر منقولہ کو حوالہ کرنے پر قدرت حاصل ہے، اور پانی اور ریت کے بھر جانے سے اس کی تباہی شاذ و نادر ہی ہوتی ہے اور نادر کا اعتبار نہیں، اس کی ایک دلیل قبضہ سے قبل شمن میں تصرف پر قیاس کرنا بھی ہے، اس لئے کہ وہ جائز ہے، کیونکہ اس میں کوئی غرر نہیں، جیسا کہ مہر، بدل خلع، بدل عتق اور بدل صلح عن دم العمد (عمد اخون کرنے کے سلسلہ میں صلح کا بدل) میں تصرف کرنا، اس لئے کہ تصرف کی اجازت دینے والی چیز ملکیت ہے اور وہ پائی گئی، لیکن حتی الامکان غرر سے احتراز واجب ہے، اور یہ اس صورت میں ہے جس میں غرر کا تصور ہو، اور وہ منقول بیع ہے، غیر منقولہ جائیداد نہیں۔

امام محمدؒ کا اس میں اختلاف ہے، انہوں نے غیر منقولہ جائیداد میں بھی قبضہ سے قبل بیع کی اجازت نہیں دی، اور یہی امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے، اور امام شافعی کا بھی قول ہے، جیسا کہ ہم نے پہلے لکھا ہے، اس کی دلیل حدیث کا مطلق ہونا اور اموال منقولہ پر قیاس ہے۔

نیز ایک دلیل اجارہ پر بھی قیاس ہے، کیونکہ اجارہ جائیداد غیر منقولہ میں قبضہ سے قبل ناجائز ہے، اور دونوں میں مشترک علت یہ ہے کہ دونوں میں غیر مضمون

کا نفع پایا جا رہا ہے، اس لئے کہ فروختگی میں مقصود نفع ہے، اور غیر مضمون کا نفع شرعاً ممنوع ہے، اور ممانعت فساد کا تقاضا کرتی ہے، لہذا قبضہ سے قبل بیع فاسد ہوگی، کیونکہ وہ خریدار کے ضمان میں داخل نہیں ہوئی۔ جیسا کہ اجارہ میں ہے (موسوع فقہیہ (اردو) ۹/۱۳۳۲-۱۳۷۷)۔

الغرض مذکورہ دلائل کی روشنی میں شوافع، حنابلہ اور امام محمد کا مسلک راجح معلوم ہوتا ہے کہ قبضہ سے پہلے غیر منقولہ جائیداد کو بھی بیچنا درست نہیں ہے۔

سوال نمبر (۱۲) کا جواب:

مسئلہ شکل درست نہیں ہے، کیونکہ کالونی بنانے والے کا زمین پر قبضہ نہیں ہے اور قبضہ سے پہلے دلائل کی روشنی میں غیر منقولہ جائیداد کا بھی بیچنا درست نہیں ہے، جیسا کہ دلائل اوپر گزرے، نیز اس میں دلال کا شرط لگانا بھی غلط ہے کہ وہی اس کو فروخت کرے گا، کیونکہ بیچنے کا اصل اختیار اس کو ہے جس کی چیز ہوتی ہے ہاں اس کی اجازت سے دلال فروخت کر سکتا ہے، لیکن چونکہ صورت مسئلہ میں بائع کا قبضہ زمین پر نہیں ہے، اس لئے اس کی بیع درست نہیں ہے۔

سوال نمبر (۱۳) کا جواب:

کالونی بنانے والے کا اگر پلاٹس پر قبضہ تھا تو وہ اپنے پلاٹس کو جس سے چاہے بیچ سکتا ہے اور قبضہ سے مراد اس طور پر استیلاء اور عمل دخل ہو کہ اس میں کوئی چیز مانع نہ ہو، ہر طرح کے تصرف کا وہ مجاز ہو، اور عرف میں اس کی شکلیں بدل سکتی ہیں۔

الغرض کالونی بنانے والے کا قبضہ حسی یا معنوی ہو اور وہ پلاٹ کسی کے ہاتھوں بیچتا ہے تو پلاٹ خریدنے والے کی اس میں ملکیت ثابت ہو جائے گی، کیونکہ ایجاب و قبول کے ساتھ ہی بیع کا انعقاد ہوگا اور اسی وقت کالونی بنانے والے سے زمین خریدنے والا مالک ہو گیا، جیسا کہ اس کی دلیل گزر چکی ہے۔

لیکن کالونی بنانے والے کا یہ شرط لگانا کہ جب بھی وہ زمین فروخت کرے تو اسی سے فروخت کرے یا پھر دوسرے خریدار کو اس سے ملانا ہوگا یہ شرط فاسد ہے اور حدیث میں اس کی ممانعت ہے، جیسا کہ اس کی دلیل بھی ماقبل میں گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مشروط بیع سے منع فرمایا ہے۔

لہذا کالونی بنانے والے نے جس وقت زمین بیچا تھا، اسی وقت خریدنے والا اس کا مالک ہو گیا تھا، اب اگر اس خریدنے والے کا اس زمین پر قبضہ ہو چکا تھا تو وہ جس سے چاہے فروخت کر سکتا ہے، اور خود کالونی بنانے والا بھی اس سے خرید سکتا ہے۔

سوال نمبر (۱۴) کا جواب:

ادھار یا قسطوں میں بیع جائز ہے، بشرطیکہ کل قیمت، ماہانہ قسطیں اور مدت، بیع کے وقت طے کر لی جائیں، جیسا کہ بخاری کی حدیث ہے۔

حضرت عائشہ فرماتی ہیں:

”جاءتني بريرة فقالت: كاتبت أهلي على تسع أواق في كل عام أوقية“ (صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۲۵۷۹، ۲۰۶۰)۔

(میرے پاس بریرہ آئیں اور اس نے مجھ سے کہا کہ میں نے نو اوقیہ میں عقد کتابت کیا ہے، ہر سال ایک اوقیہ ادا کرنا ہے)۔

مدت کے تعلق سے علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں:

”فمنها معلومية الأجل في البيع بضمن مؤجل ففسد إن كان مجهولاً“ (البحر الرائق ۱۵/۲۲)۔

(ادھار خرید و فروخت کی صورت میں ادائیگی کی مدت معلوم ہونی چاہئے، مدت اگر مجهول ہو تو بیع فاسد ہے)۔

الغرض قسطوں میں بیع درست ہے، اور بیع کے وقت ہی خریدار بیع کا مالک ہو جاتا ہے، بائع کو چاہئے کہ اسی وقت مشتری کو مالکانہ قبضہ دے، تاکہ مشتری کو اپنی ملکیت کی چیز میں تصرف کا مکمل اختیار ہو۔

اب اگر کسی وجہ سے خریدنے والا وقت پر باقی قسطیں ادا نہیں کر پارہا ہے، تو اسے مہلت دینی چاہئے، جیسا کہ حدیث میں تنگدست مقروض کو مہلت دینے کی فضیلت آئی ہے، یہاں بھی اس کو مہلت دینا مثل قرض کے انشاء اللہ باعث ثواب ہوگا۔

اس کے بعد بھی خریدنے والا باقی قسطیں ادا نہیں کر رہا ہے تو بائع کو چاہئے کہ مشتری کے سامنے اور کچھ لوگوں کی موجودگی میں اس کی زمین فروخت کرو

ادے، اور اپنی باقی ماندہ رقم لے لے، اپنی رقم سے زائد لینا ظلم اور سود کے مشابہ ہے، اسی طرح سودے کو کینسل ماننا بھی ظلم ہے اور اللہ تعالیٰ ظالمین کو پسند نہیں کرتا۔

سوال نمبر (۱۵) کا جواب:

(الف) شریعت میں دلالی، دلال کی اجرت جائز ہے، دلال اس کو کہا جاتا ہے جو بائع اور مشتری کے درمیان واسطے کا کام کرتا ہے۔ چنانچہ موسوعہ فقہیہ میں ہے:

”والسماں هو الذی یدخل بین البائع والمشتري متوسطًا لإمضاء البیع، وهو المسمى بالدلال، لأنه یدل المشتري علی السلع، ویدل البائع علی الأثمان“ (الموسوعۃ الفقہیہ الکویتیہ (عربی) ۱۵۲/۱۰)۔

(سماں وہ شخص ہے جو بائع اور مشتری کے درمیان بیع کو نافذ کرانے کے لئے بطور واسطے کا کام کرتا ہے، اس کو دلال بھی کہا جاتا ہے، کیونکہ یہ سامان کی خریداری میں مشتری کی رہنمائی کرتا ہے، اسی طرح (سامان فروخت کروانے) قیمت (شمن) کی طرف بائع کی رہنمائی کرتا ہے)۔

بعض معاملات میں لوگوں کو دلالی کی ضرورت پڑتی ہے، اس لئے کہ ہر شخص خرید و فروخت کی مہارت نہیں رکھتا، اسی لئے شریعت نے دلالی اور اس کی اجرت کو جائز قرار دیا ہے، چنانچہ ردالمحتار میں ہے: ”سئل محمد بن سلمة عن أجرة السماسر، فقال أر جوائد لا بأس“ (ردالمحتار ۳۱۸/۲۳)۔

(محمد بن سلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے)۔

اس لئے جمہور فقہاء نے دلالی کی اجرت کو جائز قرار دیا ہے، اور وہ اجرت پہلے سے طے شدہ ہونی چاہئے۔

صورت مسئلہ کے اعتبار سے دلال کا کالونی بنانے والے کی زمین اپنی من مانی بیچنا اور زائد رقم اپنے پاس رکھ لینا ناجائز اور حرام ہے، دلائل حسب ذیل ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل“ (سورہ بقرہ: ۱۸۸) (آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق مت کھاؤ)۔

(۲) حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے: ”لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه“ (مسند احمد، حدیث نمبر: ۲۰۶۹۵، ۲۱۲۳۷) (کسی شخص کا مال اس کی رضامندی اور خوشی کے بغیر لینا ناجائز نہیں ہے)۔

(۳) یہ ایک طرح کی چوری اور جھوٹ ہے، اور یہ دونوں حرام ہیں، ہاں، اس کی ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ کالونی بنانے والا اس کو اجازت دے کہ اس متعینہ قیمت سے زائد میں اگر تو بیچے گا، تو زائد قیمت تیری ہوگی، یا پھر دلال کالونی بنانے والے سے پہلے طے کر لے کہ اگر اس سے زائد قیمت پر بیچا تو اس کا مالک میں ہوں گا، تو پھر اس صورت میں اس کا زائد قیمت اپنے پاس رکھنا جائز ہے جیسا کہ بخاری کی حدیث ہے، حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں:

”لا بأس أن یقول: بیع هذا الثوب، فما زاد علی کذا وکذا فهو لك، وقال ابن سیرین: إذا قال بعه بكذا فما كان من ربح فهو لك، أو بینی و بینتك، فلا بأس به“ (صحیح البخاری، باب أجر السمررة، حدیث نمبر: ۲۲۷۳۱۳)۔

(اس میں کوئی حرج نہیں کہ (مالک سامان) دلال سے کہے کہ آپ یہ کپڑا فروخت کریں، جو اس قیمت سے زائد ہوگی، وہ تیری ہے، ابن سیرین فرماتے ہیں کہ اگر بائع دلال سے کہے کہ اس سامان کو اتنا میں فروخت کرو، اس سے زائد جو فائدہ ہو وہ تمہارا ہے، یا میرے اور تمہارے درمیان مشترک ہے، تو اس میں کوئی حرج نہیں)۔

لیکن دلال کا من مانی قیمت پر بیچنا جائز نہیں ہے، اور اگر بیچ دیا تو پورا پیسہ کالونی بنانے والے کو لوٹانا واجب ہے، باقی رقم اپنے پاس رکھ لینا ناجائز، حرام، چوری اور دوسرے کو دھوکہ دینا ہے۔

(ب) جب بیع مکمل ہو جائے تو بیع خریدار کے حوالے اور شمن بائع کے حوالہ کرنا لازم ہے، جیسا کہ علامہ ابن نجیم، علامہ ابن عابدین اور تقریباً تمام فقہاء لکھتے ہیں، چنانچہ ردالمحتار میں ہے:

”و حکمہ ثبوت المملکة فی البدلین، لكل منهما فی بدل، ولهذا حکمہ الأصلی، والتابع وجوب تسلیم البیع والشمن“ (رد المحتار، کتاب البیوع ۱۸۶/۲۰۵)۔

(بیع کا حکم اصلی یہ ہے کہ بدلین میں ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، عاقدین میں سے ہر ایک کی ملکیت بدل میں ثابت ہو جاتی ہے، اور اس کا ضمنی حکم یہ ہے کہ

جہاں تک بات دلال کمپنی کا یہ شرط لگا کر بیچنا کہ جب بھی آپ کو بیچنا ہو تو ہمارے پاس بیچنا، شرط باطل ہے اور اس سے عقد فاسد ہو جائے گا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے:

”لا یحل سلف و بیع، ولا شرطان فی بیع، ولا ربح مال لم یضمن ولا بیع مال لیس عندک“ (سنن ابی داؤد، حدیث نمبر: ۲۵۰۶، مسند احمد، حدیث نمبر: ۶۶۷۱)۔

(قرض کی شرط کے ساتھ بیع جائز نہیں، اور نہ ہی بیع میں دو شرطیں جائز ہیں، اور نہ ہی اس چیز سے نفع اٹھانا درست ہے جو اس کی ضمانت میں نہ آئے، اور نہ اس چیز کی بیع درست ہے جو آپ کے پاس نہ ہو)۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث ہے: ”.... أن عبد الله بن مسعود ابتاع جاریة من امراته زینب العقیقیة، واشترطت علیه أنک إن بعتمها فھی لی بالثمن الذی تبعها به، فسأل عبد الله بن مسعود عن ذلك عمر بن الخطاب فقال عمر بن الخطاب: لا تقربها وفيها شرط لأحد“ (موطأ مالک، حدیث نمبر: ۱۲۹۷، ۲۲۸۰)۔

(حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنی بیوی زینت ثقفیہ سے ایک باندی خریدی، ان کی بیوی نے بیچتے وقت یہ شرط لگائی کہ اگر آپ اسے فروخت کریں تو میرے ہی ہاتھ اسی قیمت پر فروخت کریں، عبداللہ بن مسعودؓ نے اس معاملہ کے بارے میں حضرت عمرؓ سے دریافت کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: اس کے قریب نہ جاؤ جب کہ اس میں کسی کے لئے کوئی شرط لگی ہو)۔

اس تعلق سے امام سرخسیؒ لکھتے ہیں:

”بیع میں ایسی شرط ہو جس سے عاقدین میں سے کسی ایک کا نفع متعلق ہو، تو ایسی بیع فاسد ہے، اس لئے کہ یہ شرط فی نفع باطل ہے، اور اس سے فائدہ اٹھانے والا اس کے بغیر راضی بھی نہیں، اور اس شرط سے دونوں کے درمیان مطالبہ راہ پارہا ہے، اس لئے بیع فاسد ہے“۔

(المبسوط للسرخسی، باب البیوع إذا کان فیہا شرط ۲۷۸/۱۵)۔

الغرض اس طرح کی مشروط بیع جائز نہیں ہے۔

خلاصہ بحث:

- ۱- کسی کا بھی سرکاری اراضی پر قابض ہونا، ان کی خرید و فروخت کرنا، رشوت کے ذریعے لے آؤٹ کروانا، ان پر مکان تعمیر کرنا ناجائز اور حرام ہے، ایسا کرنے والا گناہ گار، ظالم، خائن اور غاصب ہے۔
- ۲- اوقاف کی زمینوں کا غصب کرنا حرام اور جرم عظیم ہے، اور جانتے بوجھتے ایسی مخصوص زمینوں کا خریدنے والا بھی اس جرم میں برابر کا شریک ہے۔
- ۳- میراث کی شرعی تقسیم لازم ہے، اگر مستحق وارث کو وراثت نہیں ملی تھی اور وہ زندہ ہو تو اس کو وراثت دینا لازم ہے، اور اگر وہ مرچکا ہو تو اس کے وارثین کو ان کا حق دینا لازم ہے، کوئی اگر نہیں دیتا ہے تو ایسی موروثی زمین جس کا زیادہ تر حصہ شرعی طور پر منقسم ہو، اس کا خریدنا جائز اور درست ہوگا، لیکن اگر اس کا زیادہ حصہ غیر شرعی طور پر منقسم ہو اور غیر مستحق اس پر قابض ہوں تو اس کا خریدنا مکروہ ہے، اور اگر اس میں اشتباہ ہو تو نہ خریدنا اولیٰ ہے۔
- ۴- اگر کسی کی آمدنی مکمل حرام تھی اور اس حرام مال سے اس نے زمین خریدی، تو دوسروں کا جانتے بوجھتے اس کی زمین خریدنا ناجائز اور حرام ہے، لیکن اگر اس میں حلال و حرام دونوں کا امکان ہو تو اس زمین کا خریدنا مکروہ ہے، اور شک کی بنیاد پر نہ خریدنا افضل ہے۔
- ۵- حکومت کے قانون کے مطابق جو لے آؤٹ منظور ہوتا ہے، اس کی پابندی لازم ہے، اس کے برخلاف راستوں کی چوڑائی کم کر دینا اور اسے بیچنا، اسی طرح پلے گراؤنڈ اور سوئمنگ پل وغیرہ کی جگہ بیچ دینا ناجائز ہے، ایسا کرنے والا سخت گناہ گار ہے، جانتے بوجھتے ایسی زمینوں کا خریدنا ناجائز نہیں ہے، صرف ترغیب کے لئے مسجد کی جگہ مقرر کرنے سے وہ مسجد نہیں ہوتی، جب تک کہ اسے عملاً وقف نہ کیا جائے اور اس میں کم از کم ایک آدمی نماز نہ پڑھے۔
- ۶- قانونی اعتبار سے کالونی میں گارڈن اور پلے گراؤنڈ رکھنا ضروری ہو تو کالونی بنانے والے پر لازم ہے کہ وہ اس قانون کو عملی جامہ پہنائے، زمین بیچنے والے

- یا کالونی بنانے والے کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ گارڈن یا پلے گراؤنڈ کی زمین مسجد کو دے دے، کیونکہ یہ مفاد عامہ کے لئے مشترک زمین ہے، ہاں اگر وہاں بسنے والے تمام مالکان زمین اس کی اجازت دے دیں تو پھر وہ شرعی مسجد تصور کی جائے گی، جیسا کہ ملک مشائخ کے وقف کا مسئلہ ہے۔
- ۷۔ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر پلاٹ خریدنا اور بیچنا اور کالونی بنانا درست نہیں ہے، اور بغیر منظوری کے کالونی بنانے کے لئے پولیس اور متعلقہ محکمہ کو رشوت دینا ناجائز اور حرام ہے۔
- ۸۔ ٹیکس سے راہ فرار اختیار کرنا اور ہاٹ منی (White Money) نہ دکھانا مناسب نہیں ہے، قانونی دشواری سے بچنے کے لئے اور زمینوں کے کاروبار میں رہنے کے لئے لون لینا ناجائز اور حرام ہے، کیونکہ اس میں اضطراب نہیں پایا جاتا، ایسا کرنے والے کے لئے خدا کی طرف سے اعلان جنگ ہے۔
- ۹۔ پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی بشرطیکہ بیع کی مقدار اور قیمت وغیرہ متعین کر دی جائے، اور اس طرح خرید و فروخت کا عمل درست ہے، فروخت کرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ نقشہ میں پلاٹ کا جو نمبر دکھایا گیا ہے، اس کو کسی اور جگہ ڈال دے۔
- ۱۰۔ بیع کے انعقاد یعنی ایجاب و قبول کے ساتھ ہی خریدار بیع کا مالک ہو جاتا ہے، خواہ اس پر فی الفور قبضہ ہو یا نہ ہو، بیچنے والا کاشت کی شرط نہیں لگا سکتا، اگر وہ ایسا کرتا ہے تو اس سے عقد فاسد ہو جائے گا۔
- ۱۱۔ زمین کالونی بنانے والے کی ملکیت میں اسی وقت آگئی تھی جب اس نے پلاٹ خریدا تھا، کیونکہ انعقاد بیع کے ساتھ ہی خریدار بیع کا مالک ہو جاتا ہے، اگر عرف عام کے اعتبار سے مشتری کا زمین پر قبضہ تھا تو پھر اس کا بیچنا جائز ہے، لیکن اگر قبضہ نہیں تھا تو دلائل کی روشنی میں غیر منقولہ مال کو بھی بیچنا درست نہیں ہے۔
- ۱۲۔ زمین پر بغیر قبضہ کے فروخت کرنا دلائل کی روشنی میں جائز نہیں ہے، ہاں عرف عام میں جس کو قبضہ سمجھا جاتا ہو اس کے بعد فروخت کرنا جائز ہے، دلال کا مشتری کو یہ شرط لگانا کہ جب بھی وہ زمین فروخت کرے تو وہی دلال بیچے گا جائز نہیں ہے، اس طرح کی شرط بیع کو فاسد کر دے گی۔
- ۱۳۔ کالونی بنانے والے کا اگر پلاٹ پر قبضہ تھا تو وہ جس سے چاہے پلاٹ فروخت کر سکتا ہے، اور اسی وقت مشتری کی ملکیت اس میں ثابت ہو جائے گی، لیکن کالونی بنانے والے کا یہ شرط لگانا کہ جب بھی وہ زمین فروخت کرے تو اسی سے فروخت کرے یا پھر دوسرے خریدار کو اس سے ملانا ہوگا، یہ شرط فاسد ہے، عقد سے پہلے ایسی شرط ہو تو بیع فاسد ہو جائے گی، عقد کے بعد اگر ایسی شرط ہو تو اس سے کچھ فرق نہیں پڑے گا۔
- ۱۴۔ ادھار یا قسطوں میں بیع جائز ہے، بیع کے وقت ہی خریدار بیع کا مالک ہو جاتا ہے، قسطیں وقت پر ادا نہ کرنے کی صورت میں بیع کو کینسل ماننا جائز نہیں ہے، بلکہ مہلت دینی چاہئے، باوجود مہلت کے اگر مشتری باقی قسطیں ادا نہیں کر رہا ہے تو اس کی زمین فروخت کر دیا کر صرف اپنی رقم لینا جائز ہے، زائد رقم لینا مشتری پر ظلم ہے۔
- ۱۵۔ شریعت میں دلالی اور اس کی اجرت جائز ہے، لیکن دلال کا اپنی من مانی زمین بیچنا اور زائد رقم اپنے پاس رکھ لینا ناجائز اور حرام ہے، زائد رقم مالک زمین کی اجازت پر موقوف ہے۔
- جب بیع مکمل ہو جائے تو بیع اور شمن کا آپسی تبادلہ لازم ہے، بیع پر قبضہ نہ دلانا ظلم ہے، دلال کمپنی کا یہ شرط لگانا کہ جب بھی آپ کو زمین بیچنا ہو ہم سے ہی بیچنا فی نفسہ باطل ہے اور ایسی شرط سے بیع فاسد ہو جائے گی۔

واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

☆☆☆

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل

مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چوری ۱

سرکاری اراضی پر غیر قانونی قبضہ اور ان کی بیع و شراء کا حکم:

جواب نمبر ۱: لینڈ گرا برس، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر یا کسی بھی شخص کا سرکاری یا غیر سرکاری زمینوں پر غیر قانونی اور ناجائز طریقے سے قبضہ کر لینا جائز نہیں، رشوت یا سیاسی اثر و رسوخ کے ذریعہ اگر ”لے آؤٹ“ حاصل بھی کر لیا جاتا ہے تو اس سے قابض کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی، اصل مالکین کی ہی ملکیت رہے گی، لہذا قابض کا ان زمینوں کو بیچنا، ہبہ کرنا یا ان سے خریدنا وغیرہ سب ناجائز اور حرام ہوگا، یہ عمل سراسر غضب ہے جو نہ تو شرعاً جائز ہے، نہ ہی قانوناً، کسی چیز کی بیع و شراء کے لئے اس پر بائع کی ملکیت کا ہونا اور مقدر التسلیم ہونا ضروری ہے، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

”ولا يجوز بيع السمك قبل أن يصطاد، لأنه باء ما لا يملكه“ (ہدایہ ۵۱/۲)

موقوفہ اراضی کی خرید و فروخت:

جواب نمبر ۲: موقوفہ زمین اللہ کی ملکیت میں چلی جاتی ہے، خود واقف بھی وقف مکمل ہو جانے کے بعد ان کی بیع و شراء کا مجاز نہیں ہے، اس لئے ان کی خرید و فروخت درست نہیں، اگر غنڈہ عناصر یا خدا کے خوف سے بے پرواہ لوگ ان اراضی پر کسی طرح قبضہ بھی کر لیتے ہیں، تو ان پر ان کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی، لہذا ان کی بیع و شراء کے درست ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ”لا بیع فیما لا یملک ابن آدم“۔

البتہ اگر موقوفہ زمین سے مقصد وقف کو کوئی فائدہ نہیں پہنچ رہا ہے، یا اس کی حفاظت کا مسئلہ پیش آ گیا ہے تو اس کی آمدنی سے اس کی حفاظت کا سامان کیا جاسکتا ہے، نیز اگر شریک عناصر کے ہاتھوں پہنچ جانے کا قوی اندیشہ ہے تو متولی اس کو فروخت کر کے اس کا متبادل خرید سکتا ہے، فتاویٰ شامی میں ہے:

”فإذا تم ولزم لا يملك ولا يعار ولا يرهن، لا يكون ملكوكا لصاحبه، ولا يملك أي لا يقبل التملك لغیره بالبيع ونحوه لاستحالة تملك الخارج عن ملك“ (شامی کتاب الوقف ۵۴۹/۶، ہدایہ ۶۲۷/۲)۔

بصورت مجبوری و خطرہ، استبدال وقف کے جواز پر مندرجہ ذیل عبارت سے روشنی ملتی ہے:

”سئل شيخ الإسلام عن أهل قرية رحلوا وتداعى مسجدها إلى الخراب وبعض المتغلبة يستولون على خشبه وينقلونه إلى دورهم هل لواحد لأهل المحلة أن يبيع الخشب بأمر القاضي ويمسك الثمن ليصرفه إلى بعض المساجد أو إلى هذا المسجد قال نعم“ (رد المحتار، کتاب الوقف ۳۶۰/۲)۔

موروثی زمین کی شرعی تقسیم کے بغیر خرید و فروخت:

جواب نمبر ۳: ایسی زمین جس پر شرعی تقسیم جاری نہیں ہوئی مثلاً والد نے پھوپھیوں کو یا دادا نے اپنی بہنوں کو حصہ نہیں دیا تھا، اب بیٹے یا پوتے ان پر قابض ہیں اور فروخت کرنا چاہتے ہیں تو جتنا حصہ ان کا ہے اس میں بیع درست ہو جائے گی اور اگر انھوں نے اپنی پھوپھیوں یا دادا کی بہنوں کا حصہ بھی فروخت کر دیا ہے تو ان کے حصوں کی بیع موقوف رہے گی، اگر انہوں نے اجازت دے دی تو وہ بیع نافذ ہو جائے گی اور اگر اجازت

مدارہ فیض القرآن محمود چوک ٹھکری باڑی، ضلع اتر دینا چور مغربی بنگال۔

”لا بیع فیما لا یملک ابن آدم“۔

حرام آمدنی کے ذریعہ کٹھی کی گئی زمین کا خریدنا:

جواب نمبر ۴: حرام آمدنی سے زمین خریدنے کی کئی صورتیں فقہاء کرام نے لکھی ہیں: (۱) خریدنے والے نے بعینہ حرام مال اولاً بیچنے والے کے حوالے کیا، پھر اسی مال حرام سے زمین خریدی، (۲) اولاً زمین خریدی پھر وہی مال حرام اس کے حوالے کر دیا، (۳) اولاً زمین خریدی پھر اس مال حرام کے بجائے دوسرا مال دیا، (۴) مطلقاً کوئی زمین خریدی لیکن پھر وہی مال حرام بائع کے حوالے کر دیا، (۵) زمین خریدی حرام کے علاوہ دوسرے روپے پیسے کے عوض لیکن پھر وہی مال حرام حوالے کر دیا۔

اگر مشتری اول نے پہلی اور دوسری صورت کے ذریعہ خریدا ہے تب تو کسی دوسرے خریدار کو وہ زمین خریدنا درست نہیں اور بقیہ صورتوں سے خریدا ہے تو علامہ کرنی نے دفع حرج کے لئے اس سے دوسرے کے خریدنے کو جائز قرار دیا ہے، فتاویٰ شامی میں ہے:

”قوله اکتسب حرامًا توضیح المسئلة مافی التتارخانیة حیث قال رجل اکتسب مالًا من حرام ثم اشتري فهذا علی خمسة أوجه: إما ان دفع ذلك الدراهم إلى البائع أو لآثم اشتري منه بها أو اشتري قبل الدفع بها ودفعها أو اشتري قبل الدفع بها ودفع غيرها أو اشتري مطلقًا ودفع تلك الدراهم أو اشتري بدراهم آخر، ودفع تلك الدراهم قال الكرخي في الوجه الأول والثاني لا يطيب والثالث الآخرة يطيب وقال أبو بكر لا يطيب في الكل لكن الفتوى الآن علی قول الكرخي رافعًا للحرج عن الناس“ (الدر المختار كتاب البيوع باب المتفرقات مطلب اذا اکتسب حرامًا مع رد المختار ۵/۲۲۵)۔
لیکن احتیاط و تقویٰ کا تقاضہ ہے کہ ایسی زمین نہ خریدی جائے۔

کالونی بنانے والے کا سوئمنگ پول، گارڈن یا مسجد کے لئے مقرر کی گئی زمین کا فروخت کر دینا:

جواب نمبر ۵: لے آؤٹ کی منظوری کے لئے حکومت نے جو قانون بنایا ہے، سڑک، پلے گراؤنڈ وغیرہ کے لئے جو اصول مقرر کیا ہے کالونی بنانے والے نے ان کی پابندی کا عہد کیا ہے، اسے پورا کرنا چاہئے، لوگوں کو پلاٹ خریدنے کی ترغیب دینے کے لئے نقشہ میں یہ چیزیں رکھنا اور پھر پلاننگ شروع ہونے کے بعد خریداروں کے ازدحام کو دیکھ کر مفاد عامہ کے لئے مقرر کی گئی زمینوں کو بھی فروخت کر دینا دھوکہ ہے جو ناجائز ہے، دھوکہ دہی کے ذریعہ گاہوں کو اپنی طرف مائل کرنا ایک مسلمان کے لئے انتہائی نامناسب ہے، تاہم زمین چونکہ کالونی بنانے کی ملکیت ہے، ”لے آؤٹ“ کے حصول کے باوجود اس کی زمین اسی کی ملکیت میں ہے، اس لئے شرعاً ایسے پلاٹوں کی بیع و شراء درست ہوگی، لیکن قرآن وحدیث میں اس کی تاکید کی گئی ہے کہ عہد و پیمان کو پورا کریں، لہذا مسلمانوں کو نفع خوری کی لالچ میں اس طرح کی حرکتوں سے پرہیز کرنا چاہئے۔

معاهدے کے مطابق گارڈن کے لئے طے شدہ زمین پر بنائی گئی مسجد کا حکم:

جواب نمبر ۶: معاهدے کی خلاف ورزی درست نہیں، تاہم کالونی بنانے والے نے اگر اپنی مملوکہ زمین پر مسجد بنائی ہے، اس پر سے اپنا قبضہ بھی اٹھا لیا ہے اور اس میں نماز شروع ہوگئی تو وہ مسجد شرعی کے حکم میں ہے:

”رجل له ساحة لا بناء فيها آمر قوما أن يصلوا فيها بجماعة إلى قوله أحدها إن أمرهم بالصلوة فيها أبدًا نصاب قال صلوا فيها أبدًا أو أمرهم بالصلوة مطلقًا ونوى الأبد ففي هذين الوجهين صارت الساحة مسجدًا لومات لا يورث عنه“ (الفتاوى الهندية ۲/۴۰۹)۔

لہذا مذکورہ مسجد شرعی مسجد کہلائے گی اگر بالفرض مسجد کی عمارت کھڑی بھی نہ ہوئی اور مالک زمین محض مسجد کے لئے مختص زمین پر نماز کی اجازت دیتا اور اس میں نماز شروع ہو جاتی، تو بھی وہ زمین مسجد شرعی بن جاتی، البتہ شرط یہ ہے کہ مالک زمین کی اجازت سے نماز ہوئی ہو اور باجماعت ہوئی ہو،

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: "التسليم في المسجد أن تصلي فيه جماعة بإذنه (ہندیہ ۲/۳۵۵)۔"

قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونیاں بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا

سوال نمبر ۷: حکومت کے قوانین و ہدایات مفاد عامہ کے ساتھ مربوط ہونے چاہئے: "وفعل الأمير منوط بمفاد العامة" کالونی اور پلاننگ کے سلسلے میں حکومتی قوانین میں بے پناہ دشواریاں ہیں، ان تقاضوں کی تکمیل کے بعد قیمتیں آسمان کو چھونے لگتی ہیں اور غریب اپنے بنیادی حق مکان سے محروم رہتے ہیں، پھر حکومت نے ان قوانین میں چلک پیدا کر رکھی ہے کہ غیر قانونی کالونیوں کو قانونی بنانے کا موقع فراہم کرتی ہے، جب حکومت خود چشم پوشی سے کام لیتی ہے اور پھر اکثر غریب آبادیاں اسی طرح بسائی گئی ہیں تو اس نرم رویہ کو دیکھتے ہوئے اس طرح کی کالونیاں بنانے اور پلاٹ فروخت کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، کسی بھی حکومت کے لئے یہ درست نہیں کہ خواہش نفس، ظلم و زیادتی پر بنی مفاد عامہ کے خلاف کوئی فرمان صادر کرے۔

"وهذه الطاعة كما أنها مشروطة بكون أمر الحاكم غير معصيته فإنها مشروطة أيضا بكون الأمر صادراً عن مصلحة لا عن هوى أو ظلم لأن الحاكم لا يطاع لذاته وإنما يطاع من حيث أنه متول لمصالح العامة" (تكملة فتح المنہج ۲/۳۳۳)۔

مالی حیثیت ہوتے ہوئے محض قانونی دشواری سے بچنے کے لئے سودی قرض لینے کا حکم:

جواب نمبر ۸: سود کی حرمت نصوص قطعیہ سے ثابت ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، سود چاہے بنیادی ضروریات کے لئے ہو یا پھر معاشی خوشحالی کے لئے یا اپنی تجارت کو فروغ دینے کیلئے، بہر صورت سود ہے اور خود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بھی ہر طرح کے سودی قرض کا رواج تھا اور یہ بھی ایک مسلم حقیقت ہے کہ نزول قرآن کے وقت مسلمانوں کی جو معاشی بد حالی تھی بعد کے دور میں اس کی نظیر نہیں ملتی ہے، اس وقت بھی یہودی معیشت پر حاوی تھے اور مسلمان معاشی اعتبار سے ان سے کافی پیچھے بلکہ ان کے تنخواہ دار بھی۔

سود کی تباہ کاری:

آج دنیا میں جتنی تباہ کاریاں آئی ہیں وہ اسی سودی نظام کے تحت آئی ہے جس میں امیر امیر ترین بنتے جا رہے ہیں اور غریب کا چولہا بجھ رہا ہے، سود کی اسی لعنت کی بناء پر اسلام نے اسے قطعی حرام قرار دیا ہے اور دوسرے محرمات کی طرح اسی وقت اس کی اجازت دی ہے جب آدمی کے لئے اس کے بغیر اپنی جان اور عزت و آبرو کو محفوظ رکھنا مشکل ہو جائے۔ "إلا ما اضطررتم إليه"۔ پھر اس میں بھی یہ قید لگا دی کہ طالب لذت نہ ہو، نہ ہی حد سے تجاوز کرے، یعنی جس مقدار میں یہ خطرہ ٹل جائے اسی پر اکتفا کرنا ضروری ہے، اگر ضرورت کو عرفی معنی پر محمول کیا جائے تو سود کا وسیع دروازہ کھل جائے گا، لہذا صرف ضرورت بمعنی اضطرار کے وقت ہی شرعی قیود کے ساتھ اس کا جواز ہو سکتا ہے۔

علامہ ابن نجیم مصری ابنی شہرہ آفاق کتاب الاشباہ والنظائر میں تحریر فرماتے ہیں:

"يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح" (الاشباہ والنظائر، العادة محللة / ۲۶۷)۔

اہل ایمان کی مادی ترقی کا مدار:

صدیوں کے تجربات و مشاہدات اس بات پر شاہد ہیں کہ مسلمانوں کی مادی ترقی کا معیار بھی غیروں سے الگ ہے، خود نصوص بھی اس طرف رہنمائی کرتی ہیں، اگر مسلمان شریعت کی پابندی کریں اور شرعی حدود میں رہ کر تجارت کریں تو اللہ کی مدد و ضرور شامل حال ہوگی، شوٹلزم اور کمیونزم یا سرمایہ دارانہ نظام کی عمریں زیادہ نہیں ہیں، صدیوں تک اسلام نے کامیاب نظام معیشت پیش کیا ہے اور مسلمانوں کے ساتھ دوسری اقوام بھی اس کے انوار و برکات سے بہرہ ور ہوئے ہیں اور جوں جوں شریعت کی گرفت ڈھیلی پڑتی گئی اور خلاف شرع نظام پر اعتماد کیا جانے لگا، اللہ کی مدد ہتی گئی اور مسلمان قعر مذلت میں گرتے چلے گئے، یہ ہرگز ممکن نہیں کہ مسلمان سودی قرض کے ذریعہ مادی ترقی کر لیں، کیوں کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ پہلے ہی واضح کر دیا ہے: "إن الربو وإن كثر فإن عاقبته تصير إلى قتل" (مشکوٰۃ) (سود خواہ کس قدر زیادہ ہو جائے انجام کار وہ قلت کی طرف لے جائے گی)۔

اس کے بالمقابل اگر معاصی سے تائب ہو کر اپنے کو ہر معاملے میں شریعت کے تابع بنا دیا جائے تو اللہ کا وعدہ ہے کہ وہ آخری نجات کے ساتھ ساتھ سارے دنیوی مسائل بھی حل فرمادیں گے۔

قرآن کا صاف اعلان ہے: "ومن یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً" کہ جو شخص اللہ سے ڈرے گا، تقویٰ و پرہیزگاری اختیار کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر تنگی سے نکلنے کا راستہ دے دے گا، ان واضح ارشادات کے ہوتے ہوئے مسلمانوں کو دنیا کے سودی نظام سے واسطہ نہیں رکھنا چاہئے، وہ شریعت کی حدود میں رہتے ہوئے تجارت کریں، شریعت کے اصول اور تجارت کے شرعی مسائل سے واقفیت حاصل کریں، شروع میں دشواریاں پیش آئے گی، لیکن اللہ تعالیٰ راہیں نکال دیں گے، ایک کریم آقا اپنے مخلص نوکر کو فراموش نہیں کرتا، برکت اور کثرت کے لئے خطیر رقم ہی سے تجارت کرنا ضروری نہیں، اللہ تعالیٰ چھوٹی رقم اور چھوٹی تجارت میں بھی برکت دے گا، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ اس کی بہترین مثال ہیں، مدینہ ہجرت کرنے کے بعد خالی ہاتھ تجارت شروع کی اور پھر دیکھتے ہی دیکھتے دولت کے انبار لگ گئے۔

زمین کی خرید و فروخت میں کیا پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی:

جواب نمبر ۹: زمین کی خرید و فروخت کی یہ صورت، کہ کالونی میں جو قطعہ زمین بیچا جاتا ہے وہ نقشہ پر تو درج ہوتا ہے اور زمین کے ہر ٹکڑے کا ایک نمبر ہوتا ہے، لیکن زمین پر پلاٹس بنائے نہیں جاتے اور کالونی بسانے والے کے لئے اس بات کی گنجائش ہوتی ہے کہ وہ اس جگہ کو تبدیل کرنے یا نقشہ میں جس پلاٹ کا جو نمبر دیا گیا ہے اس کو کسی اور جگہ ڈال دے اور اس جہالت سیرہ کو مشتری گوارہ کر لیتا ہے اور اس سے باہمی نزاع پیدا نہیں ہے، صرف پلاٹ نمبر کے آگے پیچھے ہونے کا احتمال رہتا ہے اور اس جہالت سیرہ کو مشتری گوارہ کر لیتا ہے اور اس سے باہمی نزاع پیدا نہیں ہوتا، اشیاء منقولہ وغیر منقولہ کی تعیین ایک ہی طرح سے نہیں ہوتی، ان کے قبضہ میں بھی فرق ہوتا ہے، جب نقشہ میں اشارہ موجود ہے تو بیع متعین ہوگی صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

"والأعراض المشار إليها لا يحتاج إلى معرفة مقدارها في جواز البيع لأن بالإشارة كفاية في التعريف وجهالة الوصف فيه لا تفضي إلى المنازعة" (ہدایہ ۲/۲۰)۔

صاحب ہدایہ نے بیع کی مذکورہ صورت کو حضرات صاحبین کے حوالے سے جائز قرار دیا ہے: "ومن اشترى عشرة أذرع من مائة ذراع من

دار أو حمام فالبیع فاسد عند أبي حنيفة وقالوا: هو جائز وإن اشترى عشرة أسهم من مائة سهم جاز في قولهم جميعاً"۔
در اصل حضرات صاحبین ہوں یا امام صاحب کے دیگر تلامذہ، انہوں نے اپنا کوئی قول اختیار نہیں کیا ہے، ان کی طرف منسوب اقوال بھی دراصل امام صاحب ہی کے اقوال ہوتے ہیں، دلائل کی روشنی میں جب کسی مسئلے میں مختلف پہلو سامنے آتے ہیں اور دلائل میں موجود گنجائش کی بنا پر امام صاحب کے قول میں تعدد ہو جاتا ہے، پھر احوال زمانہ اور تبدیلی عرف کی بنا پر جب امام صاحب کے تلامذہ ان ہی کے بیان فرمودہ کسی قول پر فتویٰ دیتے ہیں تو یہ قول ان کی طرف منسوب ہو جاتا ہے، علامہ شامیؒ نے شرح عقود رسم المنقذی میں اس بات کی صراحت فرمائی ہے، امام صاحب کے تلامذہ قسم کھا کر فرماتے ہیں کہ ہمارے اقوال دراصل امام صاحب ہی کے اقوال ہیں اور اگر امام صاحب ہوتے تو موجودہ صورت حال کو دیکھ کر وہ بھی یہی فتویٰ دیتے (شرح عقود رسم المنقذی/۱۰۱)۔

لہذا عرف اور عدم نزاع کے یقین کی صورت میں بیع کی مذکورہ صورت جائز ہونی چاہئے، بشرطیکہ اس میں بیع کی دیگر ضروری شرطیں پائی جاتی ہوں۔

بیچی ہوئی زمین پر بیچنے والے کا کاشت کرنا:

سوال نمبر ۱۰: جب ایجاب و قبول مکمل ہو گیا، بیع اور ثمن کی تعیین بھی ہوگی تو اب بائع کے لئے چیز اسے اپنے قبضہ میں رکھنا جائز نہیں، اس پر فوراً مشتری کی ملکیت ثابت ہوگی، بیع صحیح میں ملکیت کے لئے قبضہ بھی شرط نہیں ہے، ہاں بیع فاسد میں بیع پر مشتری کی ملکیت اس وقت ثابت ہوگی جب وہ اس پر قبضہ کر لے گا۔

"وإذا حصل الإيجاب والقبول لزم البيع ولا خيار لو اُحد منهما" (ہدایہ ۲/۲۰)۔

لہذا صورت مسئلہ میں بائع کے لئے اپنی بیچی ہوئی زمین پر کاشت کرنا جائز نہیں، وہ مشتری کی ملکیت ہے، الا یہ کہ مشتری نے کھیتی کرنے کی اجازت دے دی ہو، نیز یہ پہلو بھی ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ اگر زمین بیچنے والے نے اپنے لئے کچھ مدت کے لئے کاشت کرنے کی شرط لگا دی ہے تو پھر یہ بیع درست ہی نہ ہوگی اور مشتری اس کا مالک نہ ہوگا:

”وكل شرط لا يقتضيه العقد وفيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه وهو من أهل الاستحقاق كشرط أن لا يبيع المشتري العبد المبيع لأن فيه زيادة عازية عن العوض فيؤدي إلى الربوا أو لأنه يقع بسببه المنازعة فيعري العقد عن مقصوده إلا أن يكون متعارفاً لأن العرف قاض على القياس“ (ہدایہ ۵۹/۳)۔

خریدے ہوئے پلاٹ کو متعین ہونے سے پہلے محض کاغذی نقشہ کی بنیاد پر فروخت کرنا:

جواب نمبر ۱۱: اس کی دو صورتیں ہیں:

(الف) اگر زمین کا لوئی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی تھی اور پھر اس نے پلاٹ بنا کر اس کو فروخت کیا تو یہ صورت جائز ہے، کیوں کہ کا لوئی بنانے والا اس کا مالک مختار ہے، اس میں جو بھی تصرف کرنا چاہے شرعاً قانوناً عقلاً ہر اعتبار سے جائز ہے۔

(ب) لیکن دوسری صورت جس میں مالک زمین صرف پلاننگ کی اجازت دیتا ہے، قدرے تفصیل طلب ہے، اگر مالک زمین اور پلاننگ کرنے والے کے درمیان بیع اور ٹرن متعین ہو کر ایجاب و قبول بھی ہو چکا ہے تو اس کی بیع مکمل ہو چکی ہے، اس میں چونکہ ٹرن ادا کرنے کی ایک مدت بھی مقرر کی گئی ہے، اس لئے اس کو بیع مؤجل کہیں گے، اس میں ادائیگی کا وقت متعین کرنا ضروری ہوگا۔

لیکن اگر مالک زمین اور پلاننگ کرنے والے کے درمیان خرید و فروخت کا معاملہ طے نہیں ہوا، بلکہ حکومتی منظوری کی توقع پر محض امکانی درجے میں پلاننگ کر لی گئی اور پھر پلاننگ کرنے والے نے اس کو فروخت کر دیا تو یہ بیع الفضولی کہلائے گی، یعنی ایک غیر مالک شخص نے کسی کی چیز فروخت کر دی، اس صورت میں اصل منظوری مالک زمین سے حاصل کرنی ہوگی، اگر اس نے اس خرید و فروخت کو منظور کر لیا تو یہ بیع درست ہو جائے گی، ورنہ کالعدم سمجھی جائیگی۔

”قال ومن باع ملك غيره بغير أمره فالملك بالخيار إن شاء أجاز البينة وإن شاء فسخ“ (ہدایہ ۸۸/۲)۔

کا لوئی بنانے والے کا دلالوں کے ذریعہ اپنے پلاٹس فروخت کرنا:

جواب نمبر ۱۲: سوال نمبر ۱۱ کی طرح اس میں بھی تفصیل ہے، اگر کا لوئی بنانے والے نے مالک زمین سے خرید و فروخت کا معاملہ طے کر لیا ہے اور اس پر قبضہ بھی کر لیا ہے (اگرچہ اس نے مالک زمین کو کاشت کرنے کی اجازت دے رکھی ہے) تو وہ اپنے پلاٹس خود بھی فروخت کر سکتا ہے اور وکیلوں کے ذریعہ بھی، جنہیں آجکل دلال کہا جاتا ہے، لیکن اگر اس نے زمین والے سے خرید و فروخت کا معاملہ طے نہیں کیا ہے ابھی معاملہ بھاؤ تاؤ تک ہی محدود ہے یا خرید و فروخت کا معاملہ طے ہو چکا ہے، لیکن ابھی اس پر قبضہ نہیں کر سکا ہے یعنی مالک زمین کی طرف سے ابھی تک رکاوٹ دور نہیں کی گئی ہے تو پھر کا لوئی بنانے والے کا ان پلاٹوں کو خود فروخت کرنا یا دلالوں کے ذریعہ فروخت کرنا درست نہیں ہے، یہ بیع قبل القبض کی قبیل سے ہے، ہر وہ معاملہ جو انسان خود انجام دے سکتا ہے اسے وکیل کے ذریعہ بھی انجام دے سکتا ہے انسان بسا اوقات بعض حالات کی بنا پر کوئی کام خود انجام نہیں دے سکتا ہے، اور اسے اپنی حاجت کے لئے دوسرے کی مدد لینا پڑتی ہے، خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حکیم بن حزام کو قربانی کا جانور خریدنے کیلئے اور حضرت عمر بن ام سلمہ کو نکاح کے لئے وکیل بنایا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”قال وكل عقد جاز أن يعقده الإنسان بنفسه جاز أن يؤكل به غيره. لأن الإنسان قد يعجز عن المباشرة بنفسه على اعتبار بعض الأحوال فيحتاج إلى أن يؤكل به غيره فيكون بسبب منه دفعا للحاجة وقد صح أن النبي ﷺ وكل بالشراء حكيم بن حزام وبالتزويج عمر بن أم سلمة“ (ہدایہ ۱۷۷/۲)۔

کالونی بنانے والے کا اپنے بیچے ہوئے پلاٹس خود ہی خریدنے کی شرط لگانا:

جواب نمبر ۱۳: خریدار جب تک واجب الاداء قسطیں کالونی والے کو ادا نہ کرے اس وقت تک کالونی والے کو اپنے پلاٹس روک کر رکھنے کا اختیار رہتا ہے، فقہاء نے اس بات کی صراحت کی ہے: ”ویجوز للبائع أن لا يسلم المبيع إلى المشتري حتى يستوفى الثمن“، لیکن جب خریدار نے طے شدہ ثمن ادا کر دیا تو اب بیچ پر بائع کا کوئی اختیار نہیں رہتا ہے، اس لئے بیچ کی اس صورت میں یہ تفصیل ملحوظ رکھنی پڑے گی کہ اگر بائع نے ابتداء ہی میں شرط لگا دی کہ اگر پلاٹس بیچنے کی نوبت آئے تو آپ (مشتري) دوسروں کے ہاتھ فروخت نہیں کر سکتے، ہمیں ہی فروخت کرنا ہوگا تو بیچ مشروط ہے اور یہ ایسی شرط ہے جس کا نہ عقد تقاضا کرتا ہے، نہ ہی اس کا عرف عام میں چلن ہے، اس لئے یہ بیچ فاسد ہوگی، خریدار کی ملکیت ہی اس پر ثابت نہیں ہوگی۔

اور اگر دوسری صورت ہے کہ ابتداء میں تو اس کی کوئی قید نہیں تھی، بیچ مطلق ہوئی تھی، مگر بعد میں کالونی بنانے والے نے شرط لگا دی تو یہ اس کی طرف سے زیادتی و ظلم ہے، اسے اس کا اختیار نہیں ہے، اس پر ظلم و زیادتی کا گناہ ہوگا۔

خرید و فروخت مکمل ہو جانے کے بعد محض بعض قسطوں کی ادائیگی نہ ہونے پر بائع کا سودا کینسل کرنا:

جواب نمبر ۱۴: ایجاب و قبول مکمل ہو جانے کے بعد بائع یا مشتری میں سے کسی کو بھی اس کے فسخ کرنے کا اختیار نہیں رہتا، ہاں دونوں کی رضامندی ہو تو دوسری بات ہے، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

”وإذا حصل الإيجاب والقبول لزم البيع ولا خيار لو احدث منهما إلا من عيب أو عدم روية“ (ہدایہ ۲/۳)۔

یعنی جب ایجاب و قبول ہو گیا تو معاملہ پختہ ہو گیا، اب تنہا کسی ایک کو اس معاملے کو کینسل کرنے کا اختیار نہیں رہتا، یہی بات کہ اس کی قسطیں وقت پر ادا نہیں ہوئی یا اب وہ ان قسطوں کے ادا کرنے پر قادر نہیں ہے، تو اس سلسلے میں یہ بات ذہن میں رکھنی چاہئے کہ خریدار کے ذمہ باقی قسطیں دین اور قرض ہیں، وہ کالونی بنانے والے کا مقروض ہے اور اس پر قرض کے احکام جاری ہوں گے، یہ ہرگز درست نہیں ہے کہ اس کی خریدی ہوئی زمین ہتھیالی جائے اور وہ بھی اس وقت جبکہ سوگنا اس کی قیمت میں اضافہ ہو چکا ہے، زمین خریدار کی ملکیت ہے، وہی اس کے نفع نقصان کا مالک ہے، مشہور ضابطہ ہے: ”الخراج بالضمآن“ اگر خریدار باقی قسطیں ادا کرنے سے قاصر ہے تو اس کی زمین فروخت ہوگی اور اس وقت اس کی جو قیمت ہوگی اس پر معاملہ کرنا ضروری ہوگا، خریدار کو یہ اختیار ہوگا کہ وہ خود کالونی بنانے والے کو اپنا پلاٹ فروخت کر کے اپنی قسطیں ادا کرے یا دوسروں کے ہاتھ فروخت کرے اور اس کی قسطیں ادا کرے، زمین اس کی ہے، اس لئے اگر خواہنا خواستہ زمین کی قیمتوں میں گراؤ آجاتی تو اس کا ذمہ دار بھی مالک زمین ہوتا نہ کہ کالونی بنانے والا، بیچ کے نفع و نقصان کا مالک وہی ہوتا ہے جس کی ملکیت بیچ پر ہوتی ہے، حضور پاک ﷺ نے معاملہ کے کینسل ہونے کی صورت میں بیچ سے ہونے والے منافع کا فیصلہ مشتری ہی کے حق میں فرمایا ہے، چنانچہ مشکوٰۃ شریف کی روایت ہے:

”عن مخلد بن خفاف قال ابتعت غلاما فاستغللته ثم ظهرت منه على عيب فخاصمت فيه إلى عمر بن عبدالعزيز فقضى لي رده وقضى علي برد غلته فأتيت عروة فأخبرته فقال أروح إليه العشيّة فأخبره أن عائشة أخبرتني أن رسول الله ﷺ قضى في مثل هذا أن الخراج بالضمآن فراح إليه عروة فقضى لي أن أخذ الخراج من الذي قضى به علي“ (رواه في شرح السنة، مشکوٰۃ / ۲۳۹)۔

(حضرت مخلد بن خفاف فرماتے ہیں کہ میں نے ایک غلام خرید اور پھر اس کی کمائی حاصل کی، پھر میں اس کے عیب پر مطلع ہوا تو (خیار عیب سے) استفادہ کرتے ہوئے اس معاملے کو کینسل کرنے کے لئے) اس معاملے کو حضرت عمر بن عبدالعزیز کے سامنے پیش کیا، آپ نے غلام کو واپس کر دینے اور اس سے کمائی ہوئی رقم بائع کو لوٹا دینے کا فیصلہ صادر فرمایا، میں حضرت عروہ کے پاس گیا اور ان کو اس فیصلے کی اطلاع دیا، تو آپ نے فرمایا کہ میں شام کو ان کے پاس جاؤں گا اور انہیں بتاؤں گا کہ حضرت عائشہ نے مجھے بتایا کہ رسول ﷺ نے اس طرح کے معاملوں میں الخراج بالضمآن کے

مطابق فیصلہ فرمایا، چنانچہ حضرت عروہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کے پاس تشریف لے گئے، تو پھر حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اس آمدنی کو مجھے واپس لے لینے کا فیصلہ صادر فرمایا جو میرے ذمہ لازم کیا تھا۔

لہذا لوگوں سے اس طرح قسطیں وصول کرنا، پھر ان کے ذریعہ دولت بٹورنا اور پھر اس کی قیمت بڑھنے پر اس کو از خود کینسل کر دینا ہرگز جائز نہیں ہے، کسی کا مال اس طرح ہڑپ کر لینا درست نہیں ہے، ہاں خریدار خود اس معاملے کا اقالہ کرنا چاہے اور بائع بھی رضامند ہو تو اس کی گنجائش نکلتی ہے۔

”الإقالة جائزة في البيع بمثل الثمن الأول لقوله عليه السلام من أقال نادماً بيعته أقال الله عشراته يوم القيمة“

(ہدایہ ۲/۶۹، والحديث رواه ابوداؤد وابن ماجه وابن حبان)۔

زمین کی دلالی سے متعلق مسائل:

جواب نمبر ۱۵: دلالی کی یہ شکل تو بلا کراہت درست ہے کہ دلال اپنی دلالی اور محنت کا معاوضہ اپنے مؤکل سے وصول کر لے، لیکن:

(الف) دلالی کی یہ شکل کہ اصل مالک سے قیمت معلوم کر کے پھر جتنے میں سود اٹے کر سکے طے کر لے اور اصل قیمت مالک کے حوالے کر کے باقی رقم خود رکھ لے درست نہیں ہے، دلال زمین کا مالک نہیں ہے، وہ صرف وکیل بالبیع ہے اور وکیل کے سارے تصرفات مؤکل کی طرف منسوب ہوتے ہیں، وکیل ثمن کا کچھ حصہ اپنے پاس رکھ کر باقی واپس کر دے، یہ درست نہیں ہے، یہ اجارہ ہے اور اجارہ میں اجرت کا مقرر ہونا ضروری ہے:

”ولا يصح حتى تكون المنفعة معلومة والأجرة معلومة“ (ہدایہ ۲/۲۹۳)۔

کمپنی والے کا زمین بیچ کر پھر خود ہی خریدنے کیلئے قبضہ نہ دلانا:

(ب) اس طرح کی مشروط بیع کہ بیع پر قبضہ بھی نہ دلایا جائے درست نہیں ہے، بیع کے سلسلے میں ہر طرح کے تصرف کا حق مالک ہی کو ہوگا، کمپنی نے جب وہ پلاٹ کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا تو پھر اس پر اس کا کوئی حق نہیں رہ جاتا۔

”وإذا حصل الإيجاب والقبول لزم البيع ولا خيار لو اُحد منهما إلا من عيب أو عدم روية“ (ہدایہ ۲/۲۰)۔

☆☆☆

مختلف النوع زمینوں کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

مشقی محمد الیاس قاسمی

معاملات اسلام کا ایک اہم شعبہ ہے جس سے عموماً ہمارے معاشرے میں غفلت عام ہے اور ہم نے عملاً اسے دین سے خارج کر رکھا ہے، مسلمان نماز، روزہ، زکوٰۃ و حج کا اہتمام کرتے ہیں اور ادو وظائف کی پابندی بھی کر لیتے ہیں، لیکن معاملات کے باب میں اسلامی احکامات پر عمل پیرا نہیں ہوتے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے دین کے تمام شعبوں میں احکام شریعت پر کاربند رہنے کی تاکید فرمائی ہے، ارشاد باری ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً“ (البقرة: ۲۰۸)۔ (اے ایمان والو! اسلام میں پورے پورے داخل ہو جاؤ)

خرید و فروخت اور لین دین کے بارے میں اپنے آپ کو حرام اور ناجائز ذرائع آمدنی سے بچائے رکھنا ہی اصل پرہیزگاری ہے، معاملات صاف نہ ہونے اور حرام و حلال کی تمیز نہ کرنے سے انسان کی نمازیں و دعائیں بھی قبول نہیں ہوتیں۔

جواب:

لینڈ گرابرز، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر کا سرکاری اراضی پر قبضہ کرنا غضب کے حکم میں ہے، اللہ کے رسول ﷺ نے زمین غضب کرنے کی شدید الفاظ میں مذمت بیان فرمائی ہے: ”عن سعید بن زید قال: قال رسول الله ﷺ: من أخذ شيئاً من الأرض ظلماً فإنه يطوقه يوم القيامة من سبعين أرضين“ (صحیح البخاری / ۵۵۱، کتاب بدء الخلق باب ما جاء في سبع أرضين ط: بيروت)۔
(حضرت سعید بن زید سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: جو کوئی ظالمانہ طور سے بالشت بھر زمین پر بھی قبضہ کرے گا تو اسے قیامت کے روز ستر زمینوں کا طوق پہنایا جائے گا)۔

اس حدیث کی شرح میں علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

”قال الخطابي: قوله (طوقه) له وجهان: أحدهما: أن معناه أنه يكلف نقل ما ظلم منها في القيامة إلى المحشر... الثاني: معناه: أنه يعاقب بالخسف إلى سبعين أرضاً وتكون كل أرض في تلك الحالة طوقاً في عنقه... وفي الحديث تحريم الظلم وتخليط عقوبته وإمكان غضب الأرض وأنه من الكبائر. قاله القرطبي“ (فتح الباری ۵/ ۱۴۰)۔
(علامہ خطابی فرماتے ہیں: آپ ﷺ کا ارشاد ہے ”اس کو طوق پہنایا جائے گا“ اس کی دو صورتیں ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ اس نے جو زمین ظلماً حاصل کی ہے اسے قیامت کے دن محشر کی طرف منتقل کرنے پر مجبور کیا جائے گا..... دوسری صورت یہ ہے کہ اس کو ستر زمینوں تک دھنسانے کی سزا دی جائے گی، یعنی اس حالت میں ہرزمین اس کے گلے میں طوق ہوگی..... حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ظلم حرام ہے اور اس کی سزا بہت سخت ہے اور زمین کو غضب کرنا ممکن ہے اور یہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ“ (البقرة: ۱۸۸)۔

(اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ)۔

تفسیر روح المعانی میں ہے:

” (الباطل) “ الحرام كالسرقة والغصب وكل ما لم يأذن بأخذه الشرع “ (روح المعانی ۲/۱۰۵)۔
 (باطل سے مراد حرام ہے؛ جیسے چوری، غصب اور ہر وہ طریقہ جس کو اختیار کرنے کی شریعت نے اجازت نہ دی ہو)۔

علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ” اتفق العلماء من أهل السنة على أن من أخذ ما وقع عليه اسم مال قل أو كثر أنه يفسق بذلك وأنه محرم عليه أخذه “ (الجامع لأحكام القرآن القرطبي ۲/۳۴)۔
 (اہل سنت کے علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو کوئی اس قدر چیز لے گا جس پر اسم مال کا اطلاق ہو خواہ وہ کم ہو یا زیادہ تو وہ اس کی وجہ سے فاسق ہو جائے گا، اس کا لینا اس پر حرام ہے)۔

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

” لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه “ (سنن الدارقطني ۳/۲۲، کتاب البيوع، رقم الحديث: ۲۸۶۲)۔
 (کسی مسلمان شخص کا مال اس کی دلی رضامندی کے بغیر حلال نہیں)
 فقہاء کرام لکھتے ہیں:

” لا يجوز التصرف في مال غيره بلا إذنه ولا ولايته “ (الدر المختار على رد المحتار ۹/۲۴۰، کتاب الغصب)۔
 (غیر کے مال میں تصرف اس کی اجازت اور ولایت کے بغیر جائز نہیں)۔

فقہی قاعدہ ہے: ” لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك الغير بلا إذنه “ (در الحکام شرح مجلة الأحكام ۱/۹۸، المائده: ۹۸)۔
 قاعدہ فقہیہ ہے:

” لا يجوز لأحد أن يأخذ مال أحد بلا سبب شرعي “ (در الحکام شرح مجلة الأحكام ۱/۹۸، المائده: ۹۸)۔
 (کسی کے لئے جائز نہیں کہ کسی کے مال کو بغیر شرعی سبب کے حاصل کرے)۔

قد قیدت هذه المادة: بلا سبب شرعي ” لأنه بالأسباب الشرعية كالبيع والإجارة والهبة والكفالة والحوالة بحق أخذ مال الغير “ (در الحکام شرح مجلة الأحكام ۱/۹۸، المادة: ۹۶، ۹۸)۔

(اس مادہ میں بلا سبب شرعی کی قید لگائی گئی ہے، اس لیے کہ شرعی اسباب جیسے بیع، اجارہ، ہبہ، کفالہ اور حوالہ سے دوسرے کا مال لینا جائز ہو جاتا ہے)۔

لہذا لینڈ گرا برس، سیاسی لیڈران اور غنڈہ عناصر کی مقبوضہ سرکاری اراضی کو براہ راست، قابضین یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز نہیں۔
 لینڈ گرا برس یا غنڈہ عناصر سے ان مقبوضہ سرکاری اراضی کی بیع حکومت کی اجازت پر موقوف ہوگی، چنانچہ ہدایہ میں ہے:

” من باع ملك غيره بغير أمره فالملك بالخيار إن شاء أجاز البيع وإن شاء فسخ “ (ہدایہ ۳/۱۳۲)۔

(جو کوئی دوسرے کی ملکیت کو اس کی اجازت کے بغیر فروخت کر دے تو مالک کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو بیع کی اجازت دے دے اور چاہے تو فسخ کر دے)

مجلة الاحكام میں ہے: ” البيع الذي يتعلق به حق الغير كبيع الفضولي وبيع المرهون ينعقد موقوفاً على إجازة ذلك الآخر “ (مجلة الأحكام كتاب البيوع، رقم المادة: ۳۶۸)۔

(وہ بیع جس سے غیر کا حق متعلق ہو جیسے فضولی اور مرہونہ چیز کی بیع اس دوسرے شخص کی اجازت پر موقوف ہوگی)

اگر براہ راست قابضین یا ان لوگوں سے خریدے ہوئے حضرات سے ایسی زمینوں کی خریداری کر لی جائے اور خریداری کے وقت مشتری کو معلوم نہ ہو کہ یہ سرکاری مقبوضہ اراضی ہے تو بائع کو ان زمینوں کی قیمت حکومت کو ادا کرنا ہوگی اور اگر خریداری کے وقت مشتری کو معلوم رہا ہو کہ یہ مقبوضہ اراضی ہے اس کے باوجود اس نے ان اراضی کو قابضین سے خریدا ہو تو مشتری پر لازم ہوگا کہ وہ ان اراضی کی قیمت حکومت کو ادا کرے۔

اگر قابض حضرات حکومت سے صلح کر کے ان مقبوضہ اراضی کی قیمت ادا کر دیں تو پھر براہ راست قابضین یا ان قابضین سے خریداری کرنے والے حضرات سے ان اراضی کی خریداری شرعاً جائز ہوگی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ” والصلح خیر “ (النساء: ۱۲۸) (اور صلح بہتر ہے)۔

عام حالات میں وقف کی زمین کو دوسری زمین سے تبدیل کرنا جائز نہیں، چنانچہ فقہاء لکھتے ہیں:

”فإذا تم ولزم لایملاک ولا یعار ولا یرهن“... قوله (لایملاک) ای لایکون مملوکا لصاحب ولا یملاک ای لایقبل التملیک بغيره بالبیع ونحوه لاستحالة تملیک الخارج عن ملکة ولا یعار ولا یرهن لاقتضائهم الملک“ (الدر المختار ۶/۲۲۱، کتاب الوقف)۔

البتہ اگر ایسے حالات پیدا ہو جائیں کہ اوقاف کی زمین سے مقصد وقف کو کوئی نفع نہیں پہنچ رہا ہو یا اس پر غیر مسلم حضرات کے قابض ہو جائے اندیشہ ہو یا عملاً وہ اس کے کچھ حصے پر قابض ہو چکے ہوں تو ان صورتوں میں دیندار مسلمانوں کے مشورہ سے اوقاف کی زمین کو فروخت کر کے اس کی قیمت سے متبادل زمین خریدنا جائز ہے، چنانچہ هشام فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اگر وقف کی صورت حال ایسی ہو جائے کہ وہ مساکین کے لئے ناقابل انتفاع ہو جائے تو قاضی کے لیے گنجائش ہے کہ اسے فروخت کر دے اور اس کی قیمت سے دوسری جائیداد خرید کر دے دے، البتہ یہ حق صرف قاضی ہی کو ہے:

قال هشام: سمعت محمدا یقول: الوقف إذا صار بیحیث لا ینتفع به المساکین فللقاضی أن یبیعه ویشتري بضمنه غیره ولیس ذلك إلا للقاضی“ (البحر الرائق ۵/۲۳۵، ط: زکریا)۔
شمس الائمہ علامہ حلوانی سے ان اوقاف کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ اگر وہ معطل ہو جائیں اور ان کو آباد کرنا دشوار ہو جائے تو کیا متولی اسے فروخت کر سکتا ہے اور اس کی جگہ دوسری جائیداد خرید سکتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا: ہاں!

”سئل الحلوانی عن أوقاف إذا تعطلت وتعذر استغلالها هل للمتولی بیعها ویشتري مکافئها آخری؟ قال نعم“ (البحر الرائق ۵/۲۳۵)۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر وقف کے نگران کو بادشاہ یا وارث کی جانب سے وقف کی زمین پر غاصبانہ قبضے کا اندیشہ ہو تو وہ اسے فروخت کر کے اس کی قیمت صدقہ کر سکتا ہے، ہر وقف کے نگران جس کو اس کا خوف ہو اس کے لئے یہی حکم ہے:

”قیمر خاف من السلطان أو من وارث یغلب علی أرض وقف یبیعها ویصدق بضمنها وكذا کل قیمر إذا خاف شیئ من ذلك له أن یبیعه ویصدق بضمنها“ (البحر الرائق ۵/۲۳۵، ط: زکریا)۔

علامہ ابن قدامہ جنہا تحریر فرماتے ہیں کہ اگر وقف ویران ہو جائے اور اس سے کوئی فائدہ نہ ہو تو اسے فروخت کر کے اس کی قیمت کے عوض ایسی جائیداد خریدی جائے گی جو مستحقین وقف کو فائدہ پہنچا سکے اور پہلی ہی جائیداد کی طرح اس کو وقف رکھا جائے گا:

”وإذا خرب الوقف ولم یرد شیئاً یبیعه واشتری بضمنه ما یرد علی أهل الوقف وجعل وقفا کالاول“ (المغنی لابن قدامہ ۵/۳۶۸)۔

علامہ ابن الہمام تحریر فرماتے ہیں: ”لکن لا یبیعها إلا باذن الحاکم وینبغی للحاکم إذا رفع إلیه ولا منفعة فی الوقف أن یأذن فی بیعها إذا رآه أنظر لأهل الوقف“ (فتح القدیر ۶/۱۲-۲۱۱، ط: زکریا)۔
اوقاف کی ناقابل انتفاع اراضی کو فروخت کرنے کے لئے کچھ شرائط ہیں:

(۱) ان اراضی کو معمولی قیمت پر نہیں بلکہ مارکیٹ ویلو پر فروخت کی جائے۔

(۲) متبادلہ اوقاف کا مجاز عام متولیوں کے بجائے دیانتدار و ذمہ دار ادارہ کو بنایا جائے۔

(۳) متوفہ اراضی کے بدلے اراضی ہی حاصل کی جائے، روپیہ پیسے سے متبادلہ نہ ہو اور اگر ہو تو فوراً ہی اس سے غیر منقولہ جائیداد خرید لی جائے، لیکن ذمہ دار ادارہ

اس کو قاضی کی اجازت ہی سے فروخت کر سکتا ہے اور قاضی کے لیے مناسب ہے کہ اگر اس کے پاس یہ معاملہ آئے اور وہ دیکھے کہ وقف غیر نافع ہو چکا۔

اور مستحقین وقف کا مفاد اس کو بیچنے میں ہے تو بیچنے کی اجازت دے دے (الدر المختار علی رد المحتار ۶/۸۷-۵۸۵)۔

لہذا اوقاف کی ایسی دور افتادہ زمین جس سے مقصد وقف کو کوئی نفع نہیں پہنچ پاتا ہو یا جس پر غیر مسلم حضرات کے قابض ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہو اسے فروخت کر کے اسکے عوض متبادل وقف قائم کیا جاسکتا ہے، اوقاف کی ایسی زمین کہ جس کی واقعی مسجد و مدرسہ کو ضرورت ہوتی ہے، لیکن صرف اللہ سے بے خوفی اور مال کی حرص و لالچ کی وجہ سے ان پر ناجائز قبضہ ہو جاتا ہے، اس پر سے غیروں کے قبضہ کو ختم کرنے اور انہیں بازیاب کرانے کی پوری کوشش کی جائے، لیکن اگر ان کو بازیاب کرنا عملاً ممکن نہ ہو اور غاصب حضرات قیمت دینے کو تیار ہو جائیں تو متولی اس زمین کے بدلہ قیمت لے سکتا ہے؛ تاکہ اس کے ذریعہ دوسری زمین خرید کر متبادل وقف قائم کر سکے، چنانچہ علامہ حصفی تحریر فرماتے ہیں:

”لا يجوز استبدال العامر إلا في أربع“ (الدر المختار علی رد المحتار ۶/۵۸۹)۔
(آباد زمین کا استبدال چار ہی صورتوں میں جائز ہے)

علامہ شامی اس کی وضاحت کرتے ہوئے رقم طراز ہیں: ”الأولى: لو شرطه الواقف... الثالثة: أن يجده الغاصب ولا بينة أی وأراد دفع القيمة فللمتولى أخذها ليشتري بها بدلا“ (شامی ۶/۵۸۸)۔

(پہلی صورت یہ ہے کہ واقف نے اس کی شرط لگا دی ہو..... تیسری صورت یہ ہے کہ غاصب اس زمین سے انکار کرتا ہو اور گواہان موجود نہ ہوں اور غاصب قیمت دینے کو تیار ہو جائے تو متولی اس زمین کے بدلے قیمت لے سکتا ہے، تاکہ اس کے ذریعہ دوسری زمین خرید کر متبادل وقف قائم کر سکے)، اوقاف کی ایسی زمینوں کو بھی خریدنا مسلمانوں کے لیے جائز ہے، البتہ اصل مسجد ہمیشہ کے لئے مسجد ہے اس کو فروخت کرنا یا اس کا تبادلہ قطعاً جائز نہیں، علامہ حصفی تحریر فرماتے ہیں:

”ولو خرب ما حوله واستغنى عنه يبقى مسجدا عند الإمام والثاني أبدا إلى يوم الساعة وبه يفتي“ (الدر المختار علی رد المحتار ۶/۵۳۸)۔

(اگر مسجد کا گرد و پیش ویران اور مسجد سے مستغنی ہو جائے تب بھی وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قیامت تک مسجد ہی رہے گی اور اسی پر فتویٰ ہے۔) جواب نمبر ۳: اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں تمام وارثوں کو ان کا حصہ دینے کی تاکید فرمائی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين“ (النساء: ۱۱)۔

اللہ تعالیٰ نے تمام وارثوں کے حصے تفصیل سے بیان فرمانے کے بعد ان احکام پر عمل کرنے والوں کے لیے عظیم بشارت بیان فرمائی ہے، جبکہ ان احکام سے روگردانی کرنے والوں کے لئے سخت وعید بیان فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنت تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين“ (النساء: ۱۳ و ۱۴)۔

(یہ حدیں اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرے گا اسے اللہ تعالیٰ جنتوں میں لے جائے گا جن کے نیچے نہریں بہ رہی ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور یہ بہت بڑی کامیابی ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرے گا اور اس کی مقررہ حدود سے آگے نکلے گا اسے وہ جہنم میں ڈال دے گا جس میں وہ ہمیشہ رہے گا، ایسوں ہی کے لئے رسوا کن عذاب ہے)۔

حق وراثت انسان کا اپنا دیا ہوا حق نہیں ہے کہ معاف کر دینے سے یا ختم کرانے سے ختم یا معاف ہو جائے، بلکہ یہ حق وراثت اللہ کا دیا ہوا حق ہے جس کا اندر کسی تبدیلی و ترمیم کا کسی کو حق نہیں، علامہ حصفی رقم طراز ہیں:

”والعالت إنما اختياري وهو الوصية أو اضطراري وهو الميراث“ (الدر المختار علی رد المحتار ۱۰/۳۹۲)۔

علامہ ابن قیم مصری لکھتے ہیں کہ اگر وارث کہہ دے کہ میں نے اپنا حق چھوڑ دیا تب بھی اس کا حق ترکہ میں سے باطل نہیں ہوگا، اس لیے کہ ملکیت چھوڑ دینے سے باطل نہیں ہوتی:

”ولو قال الوارث تركت حقى لم يبطل حقه إذ المثلث لا يبطل بالترك“ (الأشباه والنظائر مع شرحه للحموى ص ۱۲۴ الفن الثالث: ما يقبل الاسقاط من الحقوق وما لا يقبله ط: اشاعت الإسلام دہلی)۔

”اعلم أنّ للإعراض عن الملك ضابطة أنه إن كان ملكاً لازماً لم يبطل بذالك كمالومات عن ابنين فقال أحدهما تركت نصيبی عن الميراث لم يبطل لأنه لازم لا يترك بالترك بل إن كان عينا فلا بد من التملك وإن كان دينا فلا بد من الإبراء“ (شرح حموی علی الأشباه والنظائر ص ۱۷۴، الفن الثالث)۔

(جان لو کہ ملکیت سے اعراض کا ایک ضابطہ یہ ہے کہ اگر یہ لازمی ملکیت ہو تو اعراض سے باطل نہیں ہوگی جیسا کہ اگر مورث دو بیٹوں کو چھوڑ کر انتقال کر جائے اور ان میں سے ایک کہے کہ میراث میں سے میں نے اپنا حصہ چھوڑ دیا تو اس کا حصہ باطل نہیں ہوگا، اس لیے کہ یہ لازمی ہے چھوڑ دینے سے یہ متروک نہیں ہوتا، بلکہ اگر یہ عین ہو تو تملیک ضروری ہے اور اگر یہ دین ہو تو ابراء ضروری ہے)۔

مرنے والا جتنی چیزیں اپنی ملکیت میں چھوڑتا ہے وہ سب اس کا ترکہ شمار ہوتا ہے؛ خواہ وہ زمین و مکان ہو، نقد ہو یا اور کوئی سامان و چیز (الحمد للرائق ۳۶۵/۹)۔

لہذا اگر پھوپھیاں یا دادا کی بہنیں ترکہ کے میں سے اپنا حصہ معاف کر دیں تو بھی اس سے ان کا حصہ معاف نہیں ہوگا، کیونکہ عفو و ابراء دین سے ہوتا ہے، عین سے عفو و ابراء صحیح نہیں، البتہ اگر بھائیوں نے ترکہ کے میں کوئی ایسا تصرف کر لیا جس سے بہن کا حق عین سے منتقل ہو کر بھائیوں کے ذمہ دین بن گیا تو عفو و ابراء صحیح ہے، بہن کے معاف کرنے سے معاف ہو جائے گا، ورنہ کے تصرف سے قبل اگر بہن ہبہ کر دے تو یہ ہبہ المشاع ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں)۔
علامہ زبیلیؒ رقم طراز ہیں:

”اگر وراثت اپنے میں سے کسی ایک کو سامان یا زمین میں سے مال کے عوض یا چاندنی کے عوض سونے یا اس کے برعکس یعنی سونے کے عوض چاندنی سے خارج کر دیں تو صحیح ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ، یعنی انہوں نے جو دیا ہے وہ کم ہو یا زیادہ، اس لیے کہ اسے مبادلہ پر محمول کیا جائے گا اس لیے کہ یہ عین سے صلح ہے اور اسے ابراء پر محمول کرنا ممکن نہیں اس لیے کہ ان پر دین نہیں ہے اور عین سے ابراء کا تصور نہیں کیا جاسکتا“ (تبيين الحقائق ۵/۵۰)۔

علامہ چلیؒ اس کی توضیح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں: ”(قوله ولا يتصور الإبراء) أي لأن الإبراء عن الأعيان غير المضمونة لا يصح“ (حاشية الشلبي على هامش تبیین الحقائق ۵/۵۰)۔

ترکہ کی سب چیزیں تمام وراثت میں شرکت الماک سے مشترک ہوتی ہیں اور اس کا حکم یہ ہے کہ کوئی وارث دوسرے وراثت کی اجازت صحیحہ کے بغیر کوئی تصرف کسی چیز میں نہیں کر سکتا، ورنہ عند اللہ وہ غاصب شمار ہوگا، علامہ حصلفہؒ لکھتے ہیں:

”وهي (الشركة) ضربان : شركة ملك وهي أن يملك متعدد إثنان فأكثر عينا... أو دينا... يارث أو بيع أو غيرهما بأي سبب كان جبرياً أو اختيارياً... وكل من شركاء الملك أجنبي في الامتناع عن تصرف مضر في مال صاحبه“ (الدر المختار على رد المحتار ۶/۶۷ - ۳۶۶)۔

(شرکت کی دو قسمیں ہیں: شرکت ملک اور وہ یہ ہے کہ متعدد لوگ دو یا اس سے زائد کسی عین... یا دین... میں وراثت یا بیع یا ان کے علاوہ کسی بھی سبب کے ذریعے خواہ وہ جبری ہو یا اختیاری شریک ہوں... اور ملکیت کے شرکاء میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کے مال میں نقصان دہ تصرف سے باز رہنے کے سلسلے میں اجنبی ہے)۔

علامہ کاسانیؒ لکھتے ہیں:

”رہی شرکت الماک تو دونوں قسموں میں اس کا حکم ایک ہی ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں شریکوں میں سے ہر ایک اپنے شریک کے حصے میں اجنبی کی طرح ہے، اس کے لیے اس میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف جائز نہیں“ (بدائع الصنائع ۵/۸۷، ط: زکریا دیوبند)۔

ایسی زمین جس میں والد نے پھوپھیوں کو یا دادا نے بہنوں کو حصہ نہ دیا ہو اس میں تین صورتیں ایسی ہیں جن میں بیٹوں یا پوتوں سے ایسی موروثی زمین کا خریدنا جائز ہے:

- (۱) پھوپھیاں یا دادا کی بہنیں قیمت لے کر اپنے حصے سے دستبردار ہو جائیں۔
- (۲) تقسیم و قبضہ کے بعد پھوپھیاں یا دادا کی بہنیں اپنی رضامندی سے اپنا حصہ حصہ کر دیں:
- ”وتتم الہبة بالقبض الكامل“ (الدر المختار علی رد المحتار ۸/۴۹۲)۔
- (۳) والد نے یا دادا نے زمین میں کوئی ایسا تصرف کر لیا ہو جس سے بہن کا حصہ والد یا دادا کے ذمہ دین بن گیا ہو اور اس کے بعد پھوپھیاں نے یا دادا کی بہنوں نے اپنا حصہ خوش دلی سے معاف کر دیا ہو۔

اگر ان صورتوں میں سے کوئی صورت نہ پائی جائے تو بیٹیوں یا پوتوں سے ایسی موروثی زمین کا خریدنا جائز نہیں، کیونکہ یہ غصب کے حکم میں ہے اور غصب کردہ چیز باقی ہو تو اصل چیز کا لوٹانا واجب ہے اور اگر وہ ضائع ہو گئی ہو تو اس کی قیمت مالک کو دینا لازم ہے:

”ويجب رد عينه في مكان غضبه أو مثله إن هلك وهو مثلي أو إن انصرم المثلي فقيمه يوم الخصومة“ (کنز الدقائق علی البحر الرائق ۹/۹۹-۱۹۸)۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل“ (البقرہ: ۱۸۸)۔ (اور ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھایا کرو)

تفسیر روح المعانی میں ہے: ”والمراد من الأكل ما يعمر الأخذ والاستيلاء وعبر به لأنه أهم الحوائج وبه يحصل اتلاف المال غالباً“ (روح المعانی ۲/۶۳۲)۔

(اور کھانے سے مراد وہ ہے جو لینے یا بزور قوت قبضہ کرنے کو شامل ہے اور کھانے سے تعبیر کیا ہے اس لیے کہ یہ سب سے اہم حاجت ہے اور عموماً مال کا اتلاف اسی سے ہوتا ہے)۔

”(الباطل) الحرام كالسرقة والغصب وكل ما لم يأذن بأخذه الشرع“ (روح المعانی ۲/۱۰۵)۔

(باطل حرام کو کہتے ہیں، جیسے چوری، غصب اور ہر وہ طریقہ جس کو اختیار کرنے کی شریعت نے اجازت نہ دی ہو)۔

اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے کہ کسی مسلمان کا مال اس کی دلی رضامندی کے بغیر حلال نہیں:

”لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه“ (مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۵۵، باب الغصب والعارية)۔

لہذا بیٹیوں یا پوتوں سے ایسی موروثی زمین کا خریدنا جائز نہیں جس میں جواز کی تینوں صورتوں میں سے کوئی صورت نہ پائی جائے۔

جواب نمبر ۴۳/ اللہ کے رسول ﷺ نے مختلف احادیث میں حرام چیزوں سے دور رہنے کی تاکید فرمائی ہے، مشکوٰۃ شریف میں ہے:

”عن الحسن بن علي قال: حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم: ٤٦ ما يريبك إلى ما لا يريبك“ (مشکوٰۃ

المصابیح ۲۲۲، کتاب السبوع، باب الكسب وطلب الحلال)۔

(جس چیز کے متعلق تمہارے دل میں شک و شبہ ہو اس کو چھوڑ کر ایسی چیز کو اختیار کرو جس کے متعلق شک و شبہ نہ ہو)۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا جو شخص دس درہم کے عوض کوئی کپڑا خریدے جس میں ایک درہم حرام ہو تو جب تک وہ کپڑا اس کے جسم پر رہے گا اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں فرمائیں گے۔

”عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: من اشترى ثوباً بعشرة دراهم وفيه درهم حرام لم

يقبل الله تعالى له صلاة مادام عليه“ (مسند احمد بن حنبل ۵/۱۹-۲۱۸، حدیث: ۵۷۲۲- ط: قاہرہ)۔

ایک دوسری حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جو بھی بندہ حرام مال کماتا ہے اور اسے خرچ کرتا ہے

اس میں اس کے لیے برکت نہیں دی جاتی اور وہ اسے صدقہ کرتا ہے تو اسے قبول نہیں کیا جاتا اور جو حرام مال وہ اپنے پیچھے چھوڑ جاتا ہے تو وہ اس کے لیے جہنم کا توشہ بنے گا۔

”عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: لا يكسب عبداً ما لا من حرام فينفق فيه فيبارك

لہ فیہ ولا یتصدق بہ فیتقبل منه ولا یتربک خلف ظہرہ الاکان زادہ إلى النار“ (مسند احمد بن حنبل ۲/۵۲۹، حدیث نمبر ۱۲۶۷۲)۔
فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی سامان کے متعلق معلوم ہو جائے کہ وہ کسی شخص سے ظلماً لے کر لوگوں نے بازار میں فروخت کر دیا ہے تو اسے خریدنا جائز نہیں،
اگرچہ کئی لوگوں نے اس کا لین دین کیا ہو (عالمگیری ۵/۳۶۳، کتاب الکرہیۃ)۔

حرام ایک شخص سے دوسرے کی طرف منتقل ہوتا ہے، چنانچہ علامہ حصفلی تحریر فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص امان لے کر دارالحرب میں جائے اور حربی کی
رضامندی کے بغیر اس کا مال حاصل کر کے ہمارے پاس لے کر آئے تو وہ اس کا مالک ہوگا اور اس کی بیع بھی درست ہوگی، لیکن اس کے لیے اور مشتری کے لیے وہ
حلال نہ ہوگا، لہذا اس کو خریدنے سے وہ گناہگار ہوگا، کیونکہ وہ حرام کمائی سے اس کا مالک ہوا ہے (الدر المختار علی رد المحتار ۷/۳۰۰)۔
علامہ شامی اس کی وضاحت فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حرام منتقل ہوتا ہے یعنی اس کی حرمت منتقل ہوتی ہے اگرچہ کئی لوگوں نے لین دین کیا ہو اور ملکیتیں تبدیل ہو گئی ہوں“ (شامی ۷/۳۰)۔

فقہاء کرام تحریر فرماتے ہیں کہ کسی چیز کے بارے میں حرام ہونا معلوم ہو تو اس کو خریدنا جائز نہیں چنانچہ علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

”شیخ عبدالوہاب شعرانی کتاب الممن میں کہتے ہیں اور بعض احناف سے جو منقول ہے کہ حرام دو ذمہوں تک منتقل نہیں ہوتا تو اس کے بارے
میں میں شہاب ابن شلبی سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: یہ اس پر محمول ہے جبکہ دوسرے شخص کو یہ معلوم نہ ہو، رہی یہ صورت کہ جو شخص ٹیکس
وصول کرنے والے کو دیکھے کہ وہ کسی شخص سے کوئی ٹیکس وصول کر رہا ہے پھر وہ اسے دوسرے کو دے رہا ہے پھر وہ شخص اس دوسرے شخص سے لے لے
تو یہ حرام ہے“ (شامی ۷/۳۰۱: ط: ذکر کیا)۔

لہذا جو زمین خالص حرام آمدنی سے خریدی گئی ہو اسے ان لوگوں کے لیے خریدنا جائز نہیں جو جانتے ہیں کہ یہ زمین حرام مال سے خریدی گئی ہے۔

علامہ شامی لکھتے ہیں کہ اگر حرام مال کے مالک معلوم ہوں تو اسے انہیں لوٹانا واجب ہے اور اگر مالک معلوم نہ ہوں تو اسے صدقہ کرنا واجب ہے۔

”والحاصل أنه ان علم أرباب الأموال وجب ردّه عليهم والافيات علم عين الحرام لايجل له ويتصدق به بنية
صاحبه“ (شامی ۷/۳۰۱، کتاب البیوع)۔

مال حرام کے مصرف کے بارے میں علامہ ظلیل احمد سہارنپوری تحریر فرماتے ہیں:

”وأما إذا كان عند رجل مال خبيث فأما إن ملكه بعقد فاسد أو حصل له لغير عقد ولا يمكن أن يردّه إلى
مالكه ويريد أن يدفعه مظلمة عن نفسه فليس له حيلة إلا أن يدفعه إلى الفقراء“ (بذل المجهود ۱/۲۵۹، کتاب الطہارۃ)۔
(اور اگر کسی شخص کے پاس حرام مال ہو اور وہ عقد فاسد کے ذریعے اس کا مالک ہوا ہو یا اسے وہ مال بغیر عقد کے حاصل ہوا ہو اور اس کے لیے ممکن نہ ہو کہ وہ
اسے اس کے مالک کو لوٹائے اور وہ چاہتا ہو کہ اپنے آپ سے ظلم کو دور کر دے تو اس کے لیے اس کے علاوہ کوئی حیلہ نہیں ہے کہ وہ اسے فقراء کو دے دے)۔

البتہ اگر ایسا شخص اپنے کل مال حرام اور اس کے ذریعے نفع حاصل کر رہا ہو تو اس کی قیمت کا تخمینہ کر کے اتنے روپے آہستہ آہستہ صدقہ کر دے تو اس نے
مال حرام سے جو زمین خریدی ہے وہ حلال ہو جائے گی، صاحب ہدایہ علامہ مرغینانی تحریر فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کسی کے مثلاً ہزار روپے غصب کر لیے اور
ان ہزار روپیوں سے کوئی سامان تجارت خرید لیا اور اسے فروخت کر کے دو ہزار بنالے پھر اور مال خرید اور اس سے مزید نفع کمایا تو اصل مالک کو اسے ضمان دینی
ہوگی، ساتھ ہی ساتھ یہ پورا نفع بھی اسے صدقہ کر دینا ہوگا، یہ مسلک امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک صدقہ کرنا واجب نہیں، بلکہ ضمان
ادا کرنے کے بعد یہ منافع اس کے لیے حلال ہو جائیں گے، مشائخ علماء احناف کا کہنا یہ ہے کہ ضمان ادا کرنے کے پہلے بھی اور ضمان ادا کرنے کے بعد بھی یہ
منافع اس کے لیے پاک نہیں ہوں گے اور یہی قول مختار ہے (ہدایہ علی فتح القدر ۹/۳۶۱، مستقار: بحث و نظر پڑھا، شمارہ نمبر ۳، ص ۱۱۲-۱۱۳)۔

لہذا اگر کسی شخص کے متعلق معلوم ہو جائے کہ اس نے اس شرعی حیلہ سے اپنی حرام کمائی سے خرید کر وہ زمین کو حلال کر لیا ہے تو اس شخص سے زمین خریدنا
شرعاً جائز ہے۔

جواب نمبر ۵: / کالونی بنانے والا حکومت کی جانب سے لے آؤٹ منظور کرانے کے لیے پلے گراؤنڈ اور مسجد کی جگہ مقرر کرتا ہے، مخصوص چوڑائی کی سڑکوں، پلے

گراؤنڈ اور سوئمنگ پول کے لیے جگہ چھوڑتا ہے، اسی طرح وہ اپنے گاہوں کے سامنے بھی ان چیزوں کو ظاہر کرتا ہے، لیکن بعد میں وہ سڑکوں کو چھوٹا کر دیتا ہے، پلے گراؤنڈ اور سوئمنگ پول اور مسجد کی جگہ کو فروخت کر دیتا ہے، کالونی بنانے والے بلڈر کا یہ طرز عمل شرعاً ناجائز ہے، کیونکہ حکومت سے لے آؤٹ منظور کراتے وقت بلڈر کالونی سے متعلق حکومت کے قوانین پر عمل کرنے کا عہد کرتا ہے، اسی طرح وہ لوگوں سے بھی کالونی میں حکومتی معیار کی سہولیات مہیا کرانے کا وعدہ کر کے اسے پورا نہیں کرتا، اللہ تعالیٰ نے وعدہ پورا کرنے کی تاکید فرمائی ہے:

”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا“ (الاسراء: ۳۴)۔ (اور وعدے پورے کرو، کیونکہ قول و قرار کی باز پرس ہونے والی ہے)۔

اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے صاحب روح المعانی رقم طراز ہیں:

”وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ“ آی ما عاهدتم اللہ علیہ من التزام تکالیفہ وعاهدتم علیہ غیرکم من العباد ویدخل فی ذالک العقود“ (روح المعانی ۱۵/۱۰۲)۔

(اور وعدے پورے کرو یعنی جو معاہدہ تم نے اللہ سے کیا ہے یعنی اس کے احکامات پر عمل پیرا ہونے کا اور جو معاہدہ تم نے اپنے علاوہ دوسرے بندوں سے کیا ہے اور اس میں معاملات داخل ہیں)۔

”پھر وفاء عہد کو ترک کر دینا جیسا کہ صحیح احادیث تقاضا کرتی ہیں، کہا گیا ہے کہ گناہ کبیرہ ہے، حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ آپ نے عقد یعنی معاہدے توڑ دینے کو کبیرہ گناہوں میں شمار فرمایا ہے، بلکہ شیخ الاسلام علائی نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہوا ہے کہ آپ نے اسے گناہ کبیرہ قرار دیا ہے“۔ (روح المعانی ۱۵/۱۰۲، تحت قوله وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا)۔

فقہاء لکھتے ہیں کہ وعدہ خلافی حرام ہے: ”الخلف فی الوعد حرام“ (الأشباه والنظائر مع حاشیة الرافعی ص ۱۵۹، الفن الثانی)۔ کالونی بسانے والا بلڈرز میں ناجائز تصرفات کے ذریعے حکومت اور اپنے گاہوں کو دھوکہ دیتا ہے، جبکہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دھوکہ دینے کی مذمت بیان فرمائی ہے:

”من غش فلیس منا“ (جامع الترمذی ۱/۲۳۵، أبواب البیوع) (جو شخص دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں)۔

تجارت میں فریب دہی اور خیانت کی مذمت بیان فرماتے ہوئے ڈاکٹر وہبہ زحیلی رقم طراز ہیں:

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرماتے ہیں ”جو ہم کو دھوکہ دے تو وہ ہم میں سے نہیں“، یعنی ان لوگوں میں سے نہیں جو میری سیرت پر چلتے ہیں اور میرے علم، عمل اور میرے اچھے طریقے کی اقتداء کرتے ہیں، امانت داری اور حلال کا التزام اس بات کا مطالبہ کرتا ہے کہ چوری کردہ، غصب کردہ، باصرار اور شرماشری میں لی ہوئی چیز کو نہ خرید جائے، عمدہ چیز پیش کی جائے، خراب چیز کو ترک کر دیا جائے اور حیلہ اور فریب سے دور رہا جائے..... تاجر پر لازم ہے کہ وہ لوگوں کے ساتھ اور سب سے پہلے اپنے شریک کے ساتھ امانت داری کا التزام کرے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے فرماتے ہیں: ”میں دو شریکوں کا تیسرا شریک ہوں جب تک کہ ان میں سے کوئی خیانت نہ کرے، پس اگر ان میں سے کوئی خیانت کرے تو میں ان کے درمیان سے نکل جاتا ہوں“۔

(الموسوعة الفقهية والقضايا المعاصرة ۱۱/۱۲۰)۔

کالونی میں راستے چھوٹے کر دینا، پلے گراؤنڈ اور سوئمنگ پول کی جگہ فروخت کر دینا ضرر عام کا باعث ہے، جبکہ فقہاء نے لکھا ہے کہ انسان کا ایسا طرز عمل جس سے ضرر عام لاحق ہو جائے نہیں۔

”لا یمنع الشخص من تصرفه فی ملكه إلا إذا کان الضرر بجاره ضرراً یبینا فیمنع من ذالک وعلیه الفتوی“ (الدر المختار علی رد المحتار ۸/۱۵۲، کتاب القضاء)۔

(کسی شخص کو اس کی ملکیت میں تصرف سے نہیں روکا جائے گا، مگر جب کہ اس کے پیڑوسی کو واضح ضرر ہو تو اسے اس سے روکا جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے)۔

در احکام شرح مجلۃ الاحکام میں ہے: ”کسی شخص کو اس کی ملکیت میں تصرف سے نہیں روکا جائے گا؛ جب تک کہ دوسرے کو ضرر فاحش نہ ہو“

(ذکر الاحکام شرح مجلۃ الاحکام ۳/۲۱۰، رقم اللادہ: ۱۱۹۷)۔

آپ ﷺ کا ارشاد ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (سنن ابن ماجہ ص ۱۶۹)۔

(نہ ابتداء نقصان پہنچایا جائے اور نہ جوٹا نقصان پہنچایا جائے)

لہذا بیچنے والے شخص کے لیے نقشے میں تبدیلی کرتے ہوئے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کر دینا جائز نہیں۔

جو لوگ جانتے ہوں کہ مالک زمین، عوامی مفادات سے وابستہ زمین فروخت کر رہا ہے، ان کے لیے جانتے بوجھتے ایسی زمینوں کی خریداری جائز نہیں، چنانچہ فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر اہل محلہ راستے کے بعض حصے کو اپنے گھروں میں شامل کر لیں تو ان کے لیے ایسا کرنا جائز نہیں، اگرچہ اس کی وجہ سے راستے کو کوئی نقصان نہ پہنچ رہا ہو، البحر الرائق میں ہے:

"وان أراد أهل المحلة أن يدخلوا شئنا من الطريق في دورهم وذلك لا يضر بالطريق لا يكون لهم ذلك" (البحر الرائق ۵/۳۲۸)۔

راستہ بھی عوام الناس کیلئے وقف ہوتا ہے، کسی کے لیے راستے پر قبضہ کر کے اس پر ذاتی تصرف کرنا جائز نہیں، راستہ وسیع ہو اور اس پر قبضہ کی وجہ سے راگیروں کو ضرر نہ ہو تب بھی راستے پر قبضہ کرنا جائز نہیں ہے۔

موسوعہ فقہیہ میں ہے: "اور اگر وہ (امام) راستہ سات ہاتھ یا بقدر حاجت سے زیادہ طے کر دے تو اس میں تبدیلی نہ کی جائیگی، اس لئے کہ راستے اور میدان مسلمانوں کے لئے وقف شدہ چیزوں کی طرح ہیں، لہذا کسی کیلئے جائز نہیں کہ وہ مسلمانوں کے راستے کے کسی حصے پر قبضہ کرے یا اس میں سے کچھ خود کیلئے لے لے، اگرچہ راستہ وسیع ہو اور مقبوضہ حصے کے سبب راہ گیروں کو ضرر نہ ہو، چنانچہ حضرت حاکم بن حارث سلمی سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا "جو مسلمانوں کے راستے کے ایک بالشت حصے پر بھی قبضہ کرے گا تو قیامت کے دن اس کو سات زمینوں کا طوق پہنایا جائے گا"۔

(الطبرانی فی الصغیر) (الموسوعة الفقهية ۲۳/۳۳۷)۔

لہذا جب راستے پر قبضہ کر کے مکان بنانا جائز نہیں تو راستے، پلے گراؤنڈ اور گارڈن کی حیثیت سے متعینہ مقامات کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں ہوگی، اللہ تعالیٰ نے گناہ اور زیادتی کے کاموں میں تعاون کرنے سے منع فرمایا ہے۔

"وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان" (البائد ۵: ۲)۔

جواب نمبر ۶: اسلام دین فطرت ہے، اس کے نزدیک ایک حد تک جسمانی ورزش اور تفریح بھی مستحسن و مطلوب ہے، ورزش و تفریح کے ذریعے جسم کی سستی دور ہو جاتی ہے اور طبیعت میں نشاط، چستی، حوصلہ و ہمت پیدا ہوتی ہے، ان چیزوں کے حصول کے لیے گارڈن اور پلے گراؤنڈ ضروری ہے۔

لہذا اسلام میں پلے گراؤنڈ اور گارڈن کی اہمیت و افادیت مسلم ہے اور بیچنے والے شخص کے لیے جائز نہیں کہ وہ مسلمانوں کو لبھانے کے لیے گارڈن کی جگہ مسجد بنائے، کیوں کہ یہ حکومت سے کیے ہوئے معاہدے کے خلاف ہے اور گاہکوں سے بھی فریب دہی ہے، گارڈن کی جگہ بنائی گئی مسجد، مسجد شرعی نہیں ہوگی، چنانچہ فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی مسجد پوری کی پوری راستے پر تعمیر کی گئی ہو تو وہ مسجد شرعی نہیں ہوگی، علامہ حصکفی لکھتے ہیں:

"جعل الباني شئنا من الطريق مسجدا لضيقة ولم يضر بالمارين جاز، لأنها للمسلمين" (الدر المختار علی رد المحتار ۶/۵۷۳)۔

(مسجد بنانے والے نے مسجد کی تنگی کی وجہ سے راستے کے بعض حصے کو مسجد بنا دیا، درآنحالیکہ راستے سے گزرنے والوں کو تکلیف نہ ہو تو جائز ہے، کیوں کہ یہ سب مسلمانوں کے فائدہ کے لیے ہیں)۔

علامہ شامی عبارت کی وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

"قوله (جاز) ظاہرہ أنه يصير له حكم المسجد وقد قال في جامع الفصولين المسجد الذي يتخذ من جانب الطريق لا يكون له حكم المسجد بل هو طريق بدليل أنه لورفع حوائطه عاد طريقا كما كان قبله۔

قلت: الظاهر أن هذا في مسجد جعل كله من الطريق"

(ماتن کا قول (جائز ہے) اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حکم مسجد کا ہوگا، جامع الفصولین میں فرماتے ہیں: وہ مسجد جو راستے کے کنارے پر بنائی

جاتی ہے، اس کا حکم مسجد کا نہیں ہوگا، بلکہ یہ راستے کے حکم میں ہوگا، اس دلیل کی بناء پر کہ اگر اس کی دیوار ہٹا دی جائے تو وہ دوبارہ راستہ بن جائے گا، جیسا اس سے پہلے تھا، میں کہتا ہوں: بظاہر یہ اس مسجد کے بارے میں ہے جو پوری کی پوری راستے پر بنائی گئی ہو۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ مسجد اور راستہ دونوں عام لوگوں کے فائدے کے لیے ہوتے ہیں، اسی طرح گارڈن بھی عوام الناس کے فائدے کے لیے ہوتا ہے اور ایسی مسجد جو مکمل طور پر گارڈن کی جگہ پر بنی ہو وہ شرعی مسجد نہیں کہلائے گی، چنانچہ فقہاء نے اس مسجد میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی ہے جو شہر کی تفصیل پر بنائی گئی ہو، کیونکہ تفصیل شہر پر عوام الناس کا حق ہے۔

”مسجد بنی علیٰ سنور المدينة قالوا لا یصلیٰ فیہ لأن السور حق العامة“ (فتاویٰ عالمگیری جوالہ قاموس الفقہ ۵/۹۲)۔
جواب نمبر ۷: / فقہاء کرام نے سیل ٹیکس، انکم ٹیکس جیسے ناروا ٹیکسیس سے اپنے آپ کو بچانے کی اجازت دی ہے، لہذا زمین کی خریداری پر واجب الادا سیل ٹیکس سے اپنے آپ کو بچانا شرعاً جائز ہے، علامہ ^{حکمتی} تحریر فرماتے ہیں:

”الأفضل مشاركة أهل محلته في إعطاء النائبة لكن في زماننا أكثرها ظلم فمن تمكن من دفعه عن نفسه فحسن وإن أعطى فليطعم من عجز“ (الدر المختار علی رد المحتار ۶۰۸/۹)۔
(اہل محلہ کا ٹیکس دینے میں شریک ہونا افضل ہے، لیکن ہمارے زمانے میں اکثر ٹیکس ظلم ہیں، پس جو شخص اپنے آپ کو ٹیکس سے بچالے تو یہ اچھا ہے اور اگر دیتا ہے تو وہ شخص دے جو اپنے آپ کو ٹیکس سے بچانے سے عاجز ہو جائے)۔

علامہ شامیؒ اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”هذا كان في ذلك الزمن لأنه إعانة على الطاعة وأكثر النوائب في زماننا بطريق الظلم فمن تمكن من دفعه عن نفسه فهو خير له“ (شامی ۶۰۵/۹)۔
(یہ ٹیکس کی ادا نیکی) اس زمانے میں افضل تھا، کیونکہ یہ نیک کام میں اعانت کے قبیل سے تھا، جبکہ ہمارے زمانے میں اکثر ٹیکس ظلم کے قبیل سے ہیں، پس جو شخص اپنے آپ کو اس سے بچالے تو اس کے لئے بہتر ہے)۔

فقہاء کرام نے اپنے جائز حق کے حصول اور ظلم و نا انصافی سے بچنے کے لیے رشوت دینا جائز قرار دیا ہے۔
”دفع المال للسلطان الجائر عن نفسه و ماله لاستخراج حق له ليس برشوة یعنی فی حق الدافع“ (شامی ۱/۶۰۷)۔
”ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على الآخذ: لأن دفع الضرر عن المسلم واجب ولا يجوز أخذ المال ليفعل“ (رد المحتار ۸/۲۵)۔
بذل الجہود میں ہے:

”فإذا أعطى ليتوسل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً فإنه غير داخل في هذا الوعيد“ (بذل الجہود ۶/۲۰۷)۔
(پس اگر رشوت اس لیے دے؛ تاکہ اس کے ذریعے اپنا جائز حق حاصل کرے یا اپنے آپ سے ظلم کو دفع کرے تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے)۔
صورت مسئلہ میں قانونی مراحل کی تکمیل کی وجہ سے کالونی کے مکانات اور پلاٹ کی قیمت اس قدر زیادہ ہو جاتی ہے کہ غریبوں کے لیے پلاٹ کی خریداری دشوار ہو جائیگی جبکہ مکان انسان کی بنیادی ضرورتوں میں سے ہے اور ذاتی گھر کے حصول کے لیے بحالت مجبوری سودی قرض کے حصول کی بھی گنجائش ہے، علامہ ابن نجیمؒ تحریر فرماتے ہیں:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الأشباه والنظائر ۱/۲۲۷، الفن الأول القاعدة الخامسة)۔
علامہ ابن نجیم نے حاجت کی بناء پر سودی قرض لینے کی اجازت دی ہے، اور اصطلاح میں حاجت ایسی چیز کو کہتے ہیں جس پر شریعت کے مقاصد خمسہ میں سے کسی مقصد کا وجود موقوف نہ ہو، لیکن اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو مشقت اور حرج پیدا نہ ہو جائے۔
”وأما الحاجيات معناها أنها مفتقر إليها من حيث التوسع ورفع الضيق المؤدى في الغالب إلى الحرج والمشقة اللاحقة بقوت المطلوب“ (الموافقات ۳/۵)۔

فقہ کا مشہور قاعدہ ہے: ”الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت أو خاصة“ (الأشباه والنظائر لابن نجيم ۱/۲۱۶)۔
(حاجت ضرورت کا درجہ اختیار کرتی ہے خواہ وہ عام ہو یا خاص)۔

لہذا قانونی مراحل کی تکمیل کے بغیر ہی کالونی بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا شرعاً جائز ہوگا، کیونکہ یہ ایک جائز کام کا ذریعہ و وسیلہ ہے، جبکہ وسیلہ اپنے مقصد کے تابع ہوتا ہے۔ فقہ کا قاعدہ ہے:

”ان الوسيلة أو الذريعة تكون محرمة إذا كان المقصد محرماً وتكون واجبة إذا كان المقصد واجباً“ (المقاصد الشرعية للخادمي ص ۲۶)۔

”وسيلة المقصود تابعة للمقصود وكلاهما مقصود“ (اعلام الموقعين ۳/۱۷۵)۔
(مقصد کا وسیلہ مقصد کے تابع ہوتا ہے اور وہ دونوں مقصود ہوتے ہیں)۔

ڈاکٹر وہبہ زحیلی تحریر فرماتے ہیں کہ شریعت اسلامی ایک دائمی شریعت ہے جس کا مطلوب یہ ہے کہ لوگ دنیا و آخرت میں خوشحالی سے ہمکنار ہوں اور ان سے ضرر اور مشقت دور ہو:

”شریعت اسلامی عام و دائمی شریعت ہے جس کا مقصد لوگوں کے مفادات کی تکمیل، ان کی نجات اور دنیا و آخرت میں ان کو کامیاب بنانا ہے اور اس کا تقاضہ یہ ہے کہ شریعت مطہرہ کے تمام احکامات کی بنیاد اور ان کا مقصد لوگوں کے فوری یا بعد کے مفادات کی حفاظت ہے یا تو ان کے لیے نفع کے حصول کے ذریعے یا ان سے ضرر و فساد کے دفعیہ کے ذریعے احکام شریعت میں آسانی اور فراخ دلی کی بنیاد کی رعایت کی جائے، اس لئے کہ شریعت کی خصوصیات میں سے ہمیکہ حرج یا مشقت کو دور کیا جائے اور مختلف قسم کے احکامات کی تحقیق و جائزے کی رہنمائی میں اور ان کی مراد کو سمجھتے ہوئے ان کے مقصود و فائدہ کو اخذ کرتے ہوئے احکامات کو زندگی کے حالات اور نئے واقعات سے ہم آہنگ کیا جائے، اس کی جانب قرآن کی آیتیں رہنمائی کرتی ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”رسولوں (کو بھیجے) بشارت دینے کیلئے اور ڈرانے کے لئے، تاکہ رسولوں کے آجانے کے بعد لوگوں کے لئے اللہ پر کوئی الزام و حجت نہ رہ جائے“ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اور ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر لوگوں کیلئے رحمت بنا کر“ (الموسوعة الفقهية والقضايا المعاصرة ۱۳/۱۹۳)۔

جواب نمبر: ۸ / فقہاء کرام نے ضرورت اور مجبوری کے وقت سودی قرض لینے کی اجازت دی ہے۔

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الأشباه والنظائر لابن نجيم ص ۱/۲۱۷)۔

مسئلہ مذکورہ میں بھی انکم ٹیکس سے تحفظ کے لیے بینک سے کروڑوں کالون لینا جائز ہے، کیونکہ اگر لوگ نہ لیں گے تو انسان انکم ٹیکس کی زد میں آجائے گا، جبکہ فقہاء کرام نے ناروا ٹیکس کی عدم ادائیگی کو جائز قرار دیا ہے۔ علامہ حصفی تحریر فرماتے ہیں:

”الأفضل مشاركة أهل محلته في إعطاء النائبة لكن في زماننا أكثرها ظلم فمن تمكن من دفعه عن نفسه فحسن وإن أعطى فليطع من عجز“ (الدر المختار على رد المحتار ۹/۶۰۸)۔

صورت مسئلہ میں بینک سے لون لینا مناسب قیمت میں غریبوں کو مہیا کرانے کا وسیلہ ہے، لہذا بینک سے لون لینا جائز ہوگا، کیونکہ وسیلہ مقصد کے تابع ہوتا ہے: ”وسيلة المقصود تابعة للمقصود وكلاهما مقصود“ (اعلام الموقعين ۳/۱۷۷)۔

صاحب ثروت مسلمان تاجرین پر واجب ہے کہ وہ رہائشی مکان و زمین کے حصول میں اپنے غریب بھائیوں کی مدد کریں، فقہ کا قاعدہ ہے:

”إن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب“ (فقه النوازل ۳/۲۲۵)۔ (جس چیز کے بغیر واجب تام نہ ہو وہ بھی واجب ہوتی ہے)

”ما كان وسيلة الواجب فهو واجب“ (موسوعة القواعد الفقهية ۹/۲۰۵)۔

(جو چیز واجب کا ذریعہ ہو وہ بھی واجب ہوتی ہے)

لہذا مسلم تاجرین کے لیے انکم ٹیکس سے تحفظ کی خاطر بینک سے لون لینا جائز ہے۔

شریعت اسلامی ایسے تمام اسباب اختیار کرنے سے منع کرتی ہے جس سے اشیاء کی قیمتوں میں بلاوجہ اضافہ ہو جائے، چنانچہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے

تجارتی قائلوں سے شہر سے باہر خریداری کرنے سے منع فرمایا اور حکم دیا کہ دیہاتی کے لیے شہری بیع نہ کرے، راوی حضرت عبداللہ بن عباس سے دریافت کرتے ہیں کہ شہری دیہاتی کے لیے بیع نہ کرے، اس کا کیا مطلب ہے تو فرمایا کہ وہ اس کے لیے دلال نہ بنے۔

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: نھی رسول اللہ ﷺ أن یتلقى الרכبان ولا یبیع حاضر لباد "قلت یا ابن عباس! ما قولہ: لا یبیع حاضر لباد؟ قال لا یكون له سمساراً" (صحیح البخاری علی عمدة القاری ۸/۶۲۲)۔

دیہاتی کے لیے شہری بیع نہ کرے، اس کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ ظلیل احمد سہارنپوری تحریر فرماتے ہیں:

"ومعنی لهذا أن یتربص له بسلعة لأن یبیعه بسعر اليوم وذلك أن البدوی إذا جلب سلعة إلى السوق وهو غریب غیر مقیم باعها بسعر يومه فیأخذ الناس فیها رفقاً ونفعة فإذا جاءه الحضری وقال: أنا أتربص لك وأیها حرم الناس ذلك النفع وفاتهم ذلك الرفق" (بذل المجهود ۱۱/۱۴۵)۔

(اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ گرانی کا انتظار کرے گا اور آج کے نرخ پر فروخت نہیں کرے گا اور وہ اس طرح ہے کہ جب دیہاتی بازار میں سامان لے کر آئے گا، درآنحالیکہ وہ اجنبی وغیر مقیم ہے تو وہ اسے آج کے نرخ پر فروخت کرے گا، تو لوگ اس میں فائدہ اور نفع حاصل کریں گے، جبکہ اگر شہری اس کے پاس آکر کہے کہ میں تیرے فائدہ کیلئے گرانی کا انتظار کروں گا تو لوگ اس نفع سے محروم ہو جائیں گے اور وہ نفع انہیں حاصل نہیں ہوگا)۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے نجش سے منع فرمایا ہے:

"عن ابن عمر قال: نھی النبی ﷺ عن النجش" (صحیح البخاری، کتاب البیوع، باب النجش حدیث نمبر ۲۱۲۲)۔

علامہ ابن الہمام نجش کی وضاحت کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں: "النجش أن یزید فی الثمن ولا یرید الشراء لیرغب غیره إذا بلغت السلعة قیمتها فإنه تغیر للمسلم ظلمًا" (فتح القدیر ۶/۳۲۶ فصل فیما یکره)۔

(نجش دوسرے کو رغبت دلانے کے لیے ثمن میں بڑھا کر بولی لگانا ہے، حالانکہ خریدنے کا ارادہ نہ ہو، جب خریدار سامان کی مناسب قیمت لگا چکا ہو تو یہ عمل مسلمان کو دھوکہ دینا ہے جو کہ ظلم ہے)۔

نجش کے بارے میں علامہ ابن حزم ظاہری رقم طراز ہیں: "مسألة: ولا یجمل النجش وهو أن یزید البیوع فینتدب إبنسانا للزیادة فی البیوع وهو لا یرید الشراء ولكن لیغتر غیره، فیزید بزیادته" (المحلی ۸/۳۲۸)۔

(مسألة: نجش درست نہیں ہے، وہ یہ ہے کہ بائع سامان کو زیادہ میں بیچنا چاہے، چنانچہ وہ کسی کو بلائے جو خریدار سے زیادہ قیمت لگائے، حالانکہ اس کا ارادہ خریدنے کا نہ ہو، بلکہ اس سے خریدار کو دھوکہ دینا ہو کہ خریدار بھی اس کے اضافہ کی وجہ سے ثمن میں اضافہ کر دے)

صورت مسئلہ میں مسلم تاجرین کا وہاٹ منی سے زمین خریدنا پلاٹ کی قیمت میں اضافے کا باعث ہوگا، جبکہ قیمت میں اضافہ شرعاً غیر مطلوب ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ ناجائز کام کا وسیلہ اور ذریعہ بھی ناجائز ہوتا ہے۔

"الوسيلة إلى الحرام حرام" (بدائع الصنائع ۶/۳۸۸، کتاب الاستحسان)۔

لہذا مسلم تاجر ان کے لیے پیسہ ہونے کے باوجود گورنمنٹ کی پکڑ سے بچنے کے لیے بینک سے لون لینا ناجائز ہے۔

جواب نمبر ۹: بیع کی صحت کی شرائط میں سے ایک شرط بیع کا معلوم ہونا ہے، چنانچہ اگر بیع مجہول ہو تو بیع درست نہ ہوگی، علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

"ومنها أن یکون المبیع معلومًا والثمن معلومًا علماً یمنع من المنازعة فالصنوع جہالة مفضیة إليها غیر صحیح کثافة من لهذا القطیعی وبیع الشئ بقیمةً وبجکم فلان" (البحر الرائق ۵/۳۲۶)۔

(بیع کی صحت کی شرائط میں سے بیع اور ثمن کا اس طرح معلوم ہونا ہے جو جھگڑا و تنازعہ پیدا ہونے سے روک دے، پس بیع کا اس طرح مجہول ہونا جو جھگڑے تک پہنچا دے صحیح نہیں ہے، جیسے اس ریوڑ میں سے ایک بکری کی بیع، کسی چیز کی بیع اس قیمت کے عوض اور فلاں کے حکم سے بیع)۔

"وفسد بیع شاة من قطیعی وثوب من عدل وكذا إذا باع عدد یا متفاوتا عددا بثمان واحد فوجد أكثر لجهالة البیوع وكذا إذا اشترى من هذا اللحم ثلاثة أرتال بدرهم ولم یبین الموضع" (البحر الرائق ۵/۳۵۹)۔

(ریوڑ میں سے ایک بکری کی بیج اور گھڑ میں سے ایک کپڑے کی بیج فاسد ہے اور اگر اسی طرح عددی متفاوت کو ایک ہی قیمت میں گن کر فروخت کرے اور وہ اسے زیادہ پائے تو بیج کے جھول ہونے کی وجہ سے بیج فاسد ہے اور اسی طرح اگر وہ اس گوشت میں سے تین رطل ایک درہم کے عوض فروخت کرے اور گوشت کے مقام کو واضح نہ کرے)۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر بیج میں جہالت فاحشہ پائی تو اس کی بیج درست نہ ہوگی اور اگر اس میں معمولی جہالت ہو تو اس کی بیج درست ہوگی، چنانچہ علامہ حصفی لکھتے ہیں:

”وشرط الصحة معرفة قدر مبيع وثمن“ (الدر المختار علی رد المحتار ۴۸/۷)۔
(اس کی صحت کے لیے بیج اور ثمن کی مقدار معلوم ہونا شرط ہے)

علامہ شامی اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”پس اس سے یہ مسئلہ خارج ہو گیا جبکہ بیج کی مقدار میں جہالت فاحشہ پائی جائے تو یہ صحیح نہیں ہے اور ہم نے فاحشہ کی قید لگائی، اس لیے کہ فقہاء نے کہا ہے کہ اگر وہ مشتری کو جو کچھ گاؤں میں ہے یا جو کچھ اس بڑے مکان میں ہے اسے فروخت کر دے، حالانکہ خریدار کو اس میں کیا ہے معلوم نہ ہو تو جہالت کے واضح ہونے کی وجہ سے یہ بیج صحیح نہیں ہے، رہی یہ صورت جبکہ وہ اس گھر میں، اس صندوق میں یا اس تھیلے میں جو کچھ ہے اسے خریدار کو فروخت کرے تو یہ صحیح ہے، اس لیے کہ جہالت معمولی ہے“ (الدر المختار علی رد المحتار ۷/۳۸)۔

صورت مسئلہ میں کالونی کے قطعہ زمین کا رقبہ متعین ہوتا ہے، اگر کالونی بنانے والا اس بات کی وضاحت کر دے کہ خریدار جو قطعہ زمین خرید رہا ہے کالونی میں اس کا محل وقوع متعین نہیں ہے اور پوری کالونی میں مخصوص نمبر کا قطعہ کسی بھی مقام پر دیا جاسکتا ہے تو بعد میں کوئی نزاع نہ پیدا ہوگا اور اس میں پائی جانے والی جہالت جہالت یسیرہ کے قبیل سے ہوگی اور اس طرح صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیج متعین ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا عمل درست ہوگا، چنانچہ فقہاء نے لکھا ہے کہ کوئی شخص زمین اس طرح فروخت کرے کہ اس کی حدود اربعہ بیان کر دے اور اس زمین کی لمبائی و چوڑائی کی وضاحت نہ کرے یا زمین کی حدود اربعہ بھی بیان نہ کرے اور خریدار اسے جانتا بھی نہ ہو، لیکن ان کے درمیان بیج کے بعد تنازعہ پیدا ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو اس کی خرید و فروخت درست ہوگی، علامہ شامی رقم طراز ہیں:

”ومعرفة الحدود تغني عن معرفة المقدار ففي الجزائية : باعه أرضا وذكر حدودها لا ذرعها طولاً وعرضاً جاز وكذا إن لم يذكر الحدود ولم يعرفه المشتري إذا لم يوقع بينهما تجاحد“ (شامی ۴۸/۷)۔
علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

”باء المشتري أرضا وذكر حدودها لا ذرعها طولاً وعرضاً جاز وإذا عرف المشتري الحدود لا الجيران يصح وإن لم يذكر الحدود ولم يعرفه المشتري جاز البية إذا لم يوقع بينهما تجاحد“ (البحر الرائق ۵/۴۵۹)۔
(خریدار کو زمین فروخت کرے اور اس کی حدود اربعہ کا ذکر کر دے، لیکن اس کی لمبائی و چوڑائی کی پیمائش کا ذکر نہ کرے تو بیج جائز ہے، اگر خریدار کو حدود اربعہ معلوم ہو، لیکن پڑوسی معلوم نہ ہوں تو خرید و فروخت صحیح ہے، اور اگر وہ زمین کی حدود اربعہ کا ذکر نہ کرے اور خریدار اسے نہ جانتا ہو تو بھی بیج جائز ہے، جبکہ ان کے درمیان تنازعہ پیدا نہ ہو)۔

اگر کالونی بسانے والا صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے زمین فروخت کرے اور زمین کے محل وقوع کے بارے میں کوئی وضاحت نہ کرے یا زمین پر پلاٹس بناتے وقت اپنے متعینہ نقشے کی خلاف ورزی کرے تو اس صورت میں بائع و خریدار کے درمیان بعد میں تنازعہ پیدا ہو سکتا ہے، کیونکہ ایک بڑے رقبے کی زمین کے مختلف حدود اربعہ رکھنے والے قطعہ زمین کی نوعیت و افادیت مختلف ہوتی ہے، خریدار نقشے میں دیئے گئے حدود اربعہ کے مطابق جس قطعہ زمین کو پسند کرتا ہے وہ اسی کے حصول پر راضی ہوتا ہے، اگر بعد میں اسے نقشے کے مطابق حدود اربعہ کا حامل قطعہ زمین حاصل نہ ہو تو اس کے اور کالونی بسانے والے کے درمیان تنازعہ و جھگڑا پیدا ہو سکتا ہے، لہذا خرید و فروخت کا یہ عمل درست نہ ہوگا، چنانچہ صاحب ہدایہ لکھتے ہیں:

”جو شخص سوگڑ کے مکان یا حمام میں سے دس گز خریدے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیج فاسد ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے اور اگر وہ سو حصوں میں سے دس حصے خریدے تو بالاتفاق جائز ہے، صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ سوگڑ میں سے دس گز مکان کا دسواں حصہ ہے، اس لیے یہ دس حصوں کے مشابہ ہے، امام

صاحب کی دلیل یہ ہے کہ گز اس چیز کا نام ہے جس سے پیمائش کی جاتی ہے اور یہ لفظ جس مقام کی پیمائش کی جاتی ہے اس کے لیے مستعار لیا گیا ہے اور یہ متعین ہے، غیر متعین نہیں ہے اور حصے کے برخلاف غیر معلوم ہے“ (ہدایہ علی فتح القدر ۶/۲۵۴)۔

علامہ ابن ہمام اس عبارت کی وضاحت فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”اختلاف کی بنیاد اس بات پر ہے کہ سوگز میں سے دیا جانے والا دس گز متعین ہے یا غیر متعین ہے، صاحبین کے نزدیک یہ غیر متعین ہے، گویا اس نے سوگز کا دسواں حصہ فروخت کیا ہے اور غیر متعین کی بیع بالاتفاق جائز ہے، جیسا کہ دس حصوں میں سے دس حصے کی بیع کے جواز پر اتفاق ہے، امام صاحب کے نزدیک دیئے جانے والے دس گز کی مقدار متعین ہے درآنحالیکہ گوشے عمدگی کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں، لہذا دس گز کی مقدار کی تعیین میں تنازعہ پیدا ہو جائے گا، لہذا بیع فاسد ہوگی، پس اگر ان کا اس بات پر اتفاق ہو جائے کہ اس مکان میں سے دیا جانے والا دس گز غیر متعین ہوگا تو ان میں اختلاف پیدا نہیں ہوگا، اسی طرح اگر ان میں اس بات پر اتفاق ہو جائے کہ یہ دس گز متعین ہوگا تو بھی ان میں اختلاف پیدا نہیں ہوگا“ (فتح القدر ۶/۲۵۴)۔

صاحب عنایہ اس عبارت کی توضیح بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ دس گز یہاں متعین نہیں ہیں، اس لیے کہ یہ معلوم نہیں ہے کہ دس گز گھر کے کس جانب سے دیئے جائیں گے، لہذا اس میں ایسی جہالت پائی جاتی ہے جس میں تنازعہ کا اندیشہ ہے، اس لیے کہ دس حصوں والا نوے حصوں والے کے ساتھ پورے مکان میں شریک ہوگا اور زیادہ حصوں والے شریک کیلئے جائز نہیں کہ وہ کم حصوں والے شخص کو اسکے حصوں کے بقدر جگہ کسی بھی مقام سے دے دے (عنایہ علی فتح القدر ۶/۲۵۵)۔

علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

”عشرة أذرع من دار لأسهم و لهذا عند أبي حنيفة و قالوا هو جائز كما لو باع عشرة أسهم من دار و مبنی الخلاف في مؤدى التركيب فعند ما شائع كأنه باع عشر مائة و يبيع الشائع جائز اتفاقا و عنده مؤداه قدر معين و الجوانب مختلفة الجودة فتقع المنازعة في تعيين مكان العشرة فيسد البيع فلو اتفقوا على مؤداه لم يختلفوا“ (البحر الرائق ۵/۲۸۷)۔

جواب نمبر ۱۰: بیع ایجاب و قبول سے ہی منعقد ہو جاتی ہے اور ایجاب و قبول کے بعد مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے، چنانچہ فقہاء لکھتے ہیں:

”البيع ينقذ بالإيجاب و القبول إذا كانا بلفظي الماضي مثل أن يقول أحدهما بعت و الآخر اشترت“ (بدایہ علی فتح القدر ۶/۲۲۰)۔

”وإذا حصل الإيجاب و القبول لزوم البيع و لا خيار لواحد“ (ہدایہ علی فتح القدر ۶/۲۳۸)۔

”وأمّا حكمه فثبوت الملك في المبيع للمشتري و في الثمن للبائع إذا كان البيع باتا“ (عالمگیری ۲/۲)۔

(اور رہا اس کا حکم تو بیع میں مشتری کی اور ثمن میں بائع کی ملکیت کا ثابت ہونا ہے جبکہ بیع قطعی ہو)۔

”أما حكمه فهو ثبوت الملك للمشتري في المبيع و للبائع في الثمن للحال“ (بدائع الصنائع ۴/۳۹۷)۔ کتاب البيوع فصل و أما حكم البيع (رہا اس کا حکم تو بیع میں مشتری کی اور ثمن میں بائع کی ملکیت کا فوراً ثابت ہونا ہے)۔

لہذا زمین کے جو حصے بیچے گئے ہیں وہ خریدار کی ملکیت میں آجائیں گے، اگرچہ اس پر بیچنے والا کاشت بھی کرتا رہتا ہو، اگر خریداری کے وقت بیچنے والے نے یہ شرط لگادی ہو کہ وہ زمین میں کاشت کرتا رہے گا تو بیع فاسد ہو جائے گی، کیونکہ یہ شرط قاضی بیع کے خلاف ہے، علامہ حنفی تحریر فرماتے ہیں:

”ولا يبيع بشرط... لا يقتضيه العقد و لا يلائمه و فيه نفع لأحدهما“ (الدر المختار علی رد المحتار ۴/۲۸۲)۔

علامہ شامی اس کی وضاحت فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ومنه لو شرط البائع أن يهبه المشتري شيئاً أو يقرضه أو يسكن الدار“ (شامی ۴/۲۸۳)۔

اگر زمین فروخت کرنے والا خریدار کی اجازت کے بغیر اس زمین میں کاشت کر رہا ہو تو زمین کی پیداوار میں سے اس کے لیے لاگت کے بقدر پیداوار ہی

حلال ہے، اس سے زائد پیداوار صدقہ کرنا اس پر لازم ہوگا، چنانچہ مجمع لا نهر میں ہے:

”ويتصدق بالفضل عند الطرفين حتى إذا غصب أرضاً فزرعها كرين فأخرجت ثمانية أكرار و لحقه من المؤنة

قدر کرو نقصها قدر کر فإنه يأخذ منه أربعة أكرار ويتصدق بالباقي“ (مجمع الأثر ۳/۸۱، کتاب الغصب)۔
 (طریقین کے نزدیک زائد پیداوار صدقہ کرے گا، چنانچہ اگر کوئی زمین غصب کرے اور اس میں دو کراناج بوئے اور اس سے آٹھ کر پیدا ہو اور ایک کر کے بقدر اخراجات لاحق ہوئے ہوں اور ایک کر کے بقدر نقصان ہو گیا ہو تو وہ اس میں سے صرف چار کر لے سکتا ہے اور باقی صدقہ کرے گا)۔
 فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کی زمین میں اس کی اجازت کے بغیر تعمیر کرے یا درخت لگائے تو اسے اکھاڑنے اور واپس کرنے کا حکم دیا جائے گا۔

”من بنی أو غرس في أرض غيره بخير إذنه أمر بالقلع والرد“ (الدر المختار علی رد المحتار ۹/۲۸۲، کتاب الغصب)۔
 زمین فروخت کرنے والے پر لازم ہے کہ وہ کھیتی کو ختم کر کے زمین اس کے مالک کے حوالے کرے، چنانچہ مجلہ الاحکام میں ہے:
 ”إن كان المغصوب أرضاً فبني الغاصب فيها بناء... أو غرس فيها أشجار، فإنه يؤمر بقلعها ورد الأرض وإن كانت قيمة البناء والغرس أكثر من قيمة الأرض“ (مجله الأحكام ص ۵۰۲، رقم المادة: ۹۰۶)۔
 (اگر غصب کی گئی شے زمین ہو، پھر غاصب نے اس پر عمارت تعمیر کر لی ہو..... یا اس میں درخت لگا دیئے ہوں تو اسے ان کو ختم کرنے اور زمین واپس کرنے کا حکم دیا جائے گا، اگرچہ عمارت اور درختوں کی قیمت زمین کی قیمت سے زیادہ ہو)۔

جواب نمبر ۱۱: (الف) غیر منقولہ اشیاء جیسے زمین، پلاٹ، جائیداد وغیرہ کا صرف سودا کر کے معاملہ کر لینا قبضہ کے لیے کافی ہے اور اس کے لیے اسے دوسرے کو فروخت کرنا بھی صحیح ہے، ہدایہ میں ہے:

”ويجوز بيع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى“ (هدایہ علی فتح القدير ۶/۴۷۲)۔
 (امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائیداد کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے)
 فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”ولو ملك المنقول بالوصية أو الميراث يجوز بيعه قبل القبض كذا في المحيط، اشترى داراً أو عقاراً فوهبها قبل القبض من غير البائع يجوز عند الكل ولو باء بجوز في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى ولا يجوز في قول محمد رحمه الله تعالى“ (فتاویٰ عالمگیری ۳/۱۳)۔

(اگر منقولہ جائیداد کا وصیت یا میراث کے ذریعے مالک ہوا ہو تو اس کی خرید و فروخت قبضہ سے پہلے جائز ہے، محیط میں اسی طرح ہے، کسی نے مکان یا جائیداد خریدا، پھر اسے قبضہ سے پہلے بائع کے علاوہ کسی کو ہبہ کر دیا، تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں) علماء لکھتے ہیں:

”وأما بيع الأعيان غير المنقولة قبل قبضها كبيع الأرض والضيء والنخيل والدور ونحو ذلك من الأشياء الثابتة التي لا يخشى هلاكها فإنه يصح“ (کتاب الفقہ علی المذاهب الأربعة ۲/۲۲۲)۔
 (رہی قبضہ سے پہلے اشیاء غیر منقولہ جیسے زمین، جائیداد، کھجور کے درخت اور مکانات اور ان جیسی قائم رہنے والی اشیاء جن کے ضائع ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو ان کی بیع درست ہے)۔

زمین کی خریداری کے بعد انسان بغیر قبضہ کے ہی اس کا مالک ہو جاتا ہے اور وہ اس میں جو تصرف چاہے کر سکتا ہے، چنانچہ حضرت عثمان کا واقعہ منقول ہے کہ انہوں نے اپنی کوفی کی زمین کے عوض حضرت طلحہ سے مدینہ کی زمین خریدی تھی، پھر عثمان نے حضرت طلحہ سے کہا کہ میں نے تمہیں ایسی زمین فروخت کی جسے میں نے نہیں دیکھا تھا اور طلحہ نے کہا کہ اختیار مجھے حاصل ہوگا، اس لیے کہ میں نے زمین کو بغیر دیکھے خریدا ہے اور تم نے جو زمین خریدی ہے اسے تم نے دیکھا ہے چنانچہ دونوں حضرات اپنا معاملہ جبر بن مطعم کے پاس لے گئے تو انہوں نے عثمان کی خلاف فیصلہ کیا کہ بیع جائز ہے اور طلحہ کو اختیار حاصل ہوگا، کیونکہ انہوں نے بغیر دیکھے خریدا ہے، اس روایت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جائیداد کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے، اس لیے کہ حضرت عثمان نے اپنی کوفی کی زمین فروخت کر دی

در آنجا لیکہ آپ نے اسے دیکھا نہیں تھا (اعلاء السنن ۱۳ / ۲۳۸)۔

لہذا ایسے پلاٹس جو کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئے تھے اور اس نے اسے خریدار کو فروخت کر دیئے تھے تو اس خریدار کے لیے بھی پلاٹ متعین ہونے سے پہلے صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر اپنی زمین کسی اور سے فروخت کرنا جائز ہے، بشرطیکہ پہلے ہی سے وہ خریدار کے سامنے واضح کر دے کہ اس پوری کالونی میں اسے متعین طور پر ایک پلاٹ ملے گا، تا کہ بعد میں تنازعہ پیدا نہ ہو، چنانچہ علامہ ابن الہمام تحریر فرماتے ہیں:

”فلو اتفقوا علی أن مؤدی عشرة أذرع من مائة هذه الدار شائع لم یختلفوا“ (فتح القدير ۶/۲۵۳)۔

اگر خریداری کے وقت خریدار کو یہ بتایا گیا ہو کہ اسے غیر متعین طور پر کالونی میں سے ایک قطعہ زمین دی جائے گی تو معاملہ فاسد ہوگا، چنانچہ صاحب عنایہ لکھتے ہیں:

” (وذلك) أي العشرة الأذرع غير معلوم هنا إذ لم يعلم أن العشرة من أي جانب من الدار فيكون مجهولاً جهالة تفضي إلى المنازعة“ (عنایہ علی فتح القدير ۶/۲۵۵)۔

(اور یہ یعنی دس گزیں معلوم نہیں ہیں، اس لیے کہ یہ معلوم نہیں ہے کہ دس گز گھر کے کس جانب سے دیئے جائیں گے، لہذا اس میں ایسی جہالت پائی جاتی ہے جو معاملہ تنازعہ تک پہنچا سکتی ہے)۔

جواب نمبر ۱۱ (ب): بیع ایجاب وقبول سے منعقد ہو جاتی ہے، ایجاب وقبول کے بعد مشتری زمین کا مالک ہو جاتا ہے، اگرچہ حکومت کے رجسٹر میں اس زمین پر بائع کا نام درج ہو، علامہ حصفی لکھتے ہیں:

”وإذا وجدنا (أي الإيجاب والقبول) لزم البيع بلا خيار إلا لعيب أو رؤية“ (الدر المختار علی رد المحتار ۴/۴۴)۔

”وحكمه ثبوت الملك“ (الدر المختار علی رد المحتار ۴/۱۶)۔

بیعانہ کی رقم سودا ملے ہو جانے کے بعد ہی دی جاتی ہے اور خرید و فروخت میں متعین مدت کے بعد ثمن کی ادائیگی شرعاً جائز ہے۔

”ويجوز البيع بشمن حال ومؤجل إذا كان الأجل معلوما“ (ہدایہ علی فتح القدير ۶/۲۳۲)۔

(خرید و فروخت نقد قیمت اور مؤجل قیمت دونوں سے درست ہے جبکہ مدت معلوم ہو)۔

(وصح بشمن حال) وهو الأصل (ومؤجل إلى معلوم) لئلا يفضي إلى النزاع“ (در مختار علی رد المحتار ۴/۵۲)۔

لہذا مسئلہ مذکورہ مین کالونی بنانے والا سودا ملے ہو جانے کے بعد زمین کا مالک ہو جاتا ہے اور اس کے لیے جائز ہے کہ وہ پلاٹ دوسروں کو فروخت کرے، کیونکہ غیر منقولہ اشیاء کی بیع قبل القبض بھی جائز ہے۔

”ويجوز بيع العقار قبل القبض عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى“ (ہدایہ علی فتح القدير ۶/۲۴۲)۔

(امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائیداد کی بیع قبضہ سے پہلے جائز ہے)

لہذا مسئلہ مذکورہ میں پلائنگ کرنے والے یا خریدار کے لیے پلاٹ فروخت کرنا شرعاً جائز ہے، البتہ اس بات کی وضاحت کر دی جائے کہ اسے غیر متعین طور پر ایک پلاٹ دیا جائے گا، اسی طرح اس بات کی بھی وضاحت کر دی جائے کہ بائع قانونی طور سے زمین کا مالک نہیں ہے اور آئندہ ایسی صورت حال بھی پیش آ سکتی ہے کہ قانونی دشواری کی وجہ سے بائع کو یہ معاملہ ختم کرنا پڑے، ایسی صورت میں بائع مشتری سے حاصل کردہ قیمت اسے واپس کرنے کا وعدہ کرے، فقہاء نے معاملات میں کسی بھی قسم کی فریب دہی سے منع کیا ہے، چنانچہ الموسوعة الفقهية میں ہے:

”اتفق الفقهاء على أن الغش حرام سواء أكان بالقول أم بالفعل وسواء كان بكتابات العيب في المعقود

عليه أو الثمن أم بالكذب والخديعة وسواء أكان في المعاملات أم في غيرها من المشورة والنصيحة“ (الموسوعة الفقهية

۲۱ / ۲۱۹)۔

(فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فریب دہی حرام ہے؛ خواہ قول سے ہو یا فعل سے؛ خواہ بیع یا ثمن میں عیب چھپا کر ہو یا جھوٹ یا فریب کے ذریعے ہو،

خواہ معاملات میں ہو یا معاملات کے علاوہ مشورہ و نصیحت میں ہو)

جواب نمبر ۱۲: صورت مسؤلوں میں کالونی بنانے والا دلال کو اپنا وکیل بنانا ہے اور دلال مالک زمین کے وکیل کی حیثیت سے خرید و فروخت کا معاملہ کرتا ہے تو یہ شرعاً جائز ہے، چنانچہ ڈاکٹر و صاحب زحیلی تحریر فرماتے ہیں:

”تصح الوكالة بأجر وبغير أجر لأن النبي ﷺ كان يبعث عماله لقبض الصدقات... ولأن الوكالة عقد جائز لا يجب على الوكيل القيام بها فيجوز أخذ الأجرة فيها“ (الفقه الاسلامي وأدلته ۵/۲۰۵۸، الفصل التاسع الوكالة، المبحث الاول كالة بأجر)۔

(وکالت اجرت کے ساتھ اور بغیر اجرت کے دونوں صورتوں میں صحیح ہے، اس لیے کہ اللہ کے رسول ﷺ اپنے عاملوں کو زکوٰۃ کی وصولی کے لیے بھیجتے تھے..... اور اس لیے کہ وکالت ایک جائز معاملہ ہے، وکیل پر اس کام کو انجام دینا واجب نہیں ہے، لہذا اس پر اجرت لینا جائز ہے)

”الأصل في الوكالة الإباحة وقد تصح مندوبة إن كانت إعانة على مندوب وقد تصير مكروهة إن أعانت على مكروه وقد تكون حراما إن أعانت على حرام وقد تكون واجبة إن ضررت عن المؤكل“ (الفقه الاسلامي وأدلته ۵/۲۰۶۱، الفصل التاسع الوكالة المبحث الاول)۔

(وکالت میں اصل جواز ہے، وکالت کبھی کبھی مستحب ہوتی ہے جبکہ اس میں مستحب عمل پر اعانت ہو، کبھی کبھی مکروہ ہوتی ہے جبکہ اس میں مکروہ عمل پر اعانت ہو، بسا اوقات حرام ہوتی ہے جبکہ اس میں حرام عمل پر اعانت ہو اور کبھی کبھی واجب ہوتی ہے جبکہ اس کے ذریعے مؤکل سے ضرورت تکلیف کا ازالہ ہو)۔

شیخ ابو بکر جابر الجزائری تحریر فرماتے ہیں:

”وکالت کا حکم: وکالت کتاب و سنت کی رو سے جائز ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اور صدقہ وصول کرنے پر متعین کارکنوں کے لیے“ (سورہ توبہ: ۶)، یہ لوگ زکوٰۃ جمع کرنے کے لیے امام کے وکیل ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”اب اپنے میں سے کسی کو یہ روپے لے کر شہر بھیجو، وہ تحقیق کرنے کے کون سا کھانا صاف سترا ہے؟ پھر وہ اس میں سے تمہارے پاس کچھ کھانا لے کر آئے“ (سورہ کہف: ۱۹)، پس ان لوگوں (اصحاب کہف) نے اپنے لیے کھانا خریدنے کی خاطر اپنے میں سے ایک کو وکیل بنایا، اللہ کے رسول ﷺ نے انیس سے کہا: ”انیس اس عورت کے پاس جاؤ، پس اگر وہ (زنا کا) اعتراف کرے تو اسے رحم کرو، پس اللہ کے رسول ﷺ نے حد نافذ کرنے کے لیے دعویٰ کی تحقیق کی خاطر انیس کو وکیل بنایا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: نبی ﷺ نے رمضان کی زکوٰۃ (صدقہ فطر) کی حفاظت کے لیے مجھے وکیل بنایا، نبی ﷺ نے جابر سے فرمایا: ”جب تو میرے وکیل کے پاس آئے تو اس سے پندرہ وسق لے لے اور اگر وہ تجھ سے علامت طلب کرے تو اپنا ہاتھ اپنے گلے پر رکھ دینا“ (منہاج المسلم للشيخ أبي بكر الجزائري ص ۳۱۲، الباب الخامس في المعاملات، الفصل الرابع)۔

دلالی کی اجرت لینا شرعاً جائز ہے، خواہ اجرت مثل طے کی جائے یا بیع کی قیمت پر فیصد کے تناسب سے اجرت متعین کی جائے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

”في الدلال والسمار يجب أجر المثل... وفي الحاوي: سئل محمد بن سلمة عن أجره السمار فقال: أرجو أنه لا بأس به وإن كان في الأصل فاسدا لكثرة التعامل وكثير من هذا غير جائز، فجاوزوه حاجة الناس إليه كدخول الحمام“ (رد المحتار ۹/۸۷)۔

(دلال کے لیے اجرت مثل واجب ہوگی، حاوی میں ہے: محمد بن سلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا: مجھے امید ہے کہ کثرت تعامل کے سبب اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اصل یہ فاسد ہے، اس طرح کے بہت سے معاملات ناجائز ہیں، لیکن لوگوں کو اس کی حاجت کے سبب فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ (اجرت پر) حمام میں داخل ہونا جائز ہے)

خرید و فروخت کے معاملہ میں ایجاب و قبول کے بعد ہی سودا مکمل ہو جاتا ہے اور بیع پر مشتری کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، شرعاً انتقال ملکیت کے لیے سرکاری کاغذات میں اندراج ضروری نہیں، علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

”البيع يلزم بإيجاب وقبول أي حكم البيع يلزم بهما“ (البحر الرائق ۵/۲۲۹)۔

(بیع ایجاب و قبول سے لازم ہو جاتی ہے یعنی بیع کا حکم ان دونوں سے لازم ہو جاتا ہے)، علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”أما حكمه فهو ثبوت الملك للمشتري في المبيع وللبياع في الثمن للحال“ (بدائع الصنائع ۴/۳۹۷، كتاب البيوع) (رہا اس کا حکم تو بیع میں مشتری کی اور ثمن میں بائع کی ملکیت کا فوراً ثابت ہونا ہے)۔

ڈاکٹر وہبہ زحیلی تحریر فرماتے ہیں:

”محض ایجاب و قبول سے ہی بیع کی ملکیت مشتری کی جانب منتقل ہو جاتی ہے اور اسے بیع کے استعمال کرنے، اس میں سرمایہ کاری کرنے اور اس میں حسب منشا تصرف کرنے کا مطلق حق حاصل ہو جاتا ہے، اس کے نفع کا مستحق وہی ہوتا ہے اور اس کا تاوان بھی اس پر ہی واجب ہوتا ہے یعنی اس کا تاوان برداشت کرنے کے عوض اس کے ثمرات اور اس کی پیداوار یا اس کے منافع کا حقدار وہی ہوتا ہے، خواہ یہ کم ہوں یا زیادہ“ (الموسوعة الفقهية والقضائية المعاصرة ۱۳/۲۸۱)۔

لہذا زمین کے اصل مالک سے نام کے انتقال سے پہلے دلال کا لوگوں کو زمین فروخت کرنا شرعاً جائز ہے، اسی طرح جو لوگ دلال سے خریدیں ان کے لیے بھی دوسروں کو فروخت کرنا جائز ہے۔

جواب نمبر ۱۳: بیع میں ایجاب و قبول کے بعد سودا مکمل ہو جاتا ہے اور بیع پر مشتری کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

”و حکمہ ثبوت الملك أى فى البدلين لكل منهما فى بدل“ (شامی ۷/۱۶)۔

(اس کا حکم بد لین یعنی بیع و ثمن میں سے ہر ایک چیز میں بائع و خریدار ان میں سے ہر ایک کے لیے ملکیت کا ثبوت ہے)۔

درر الحکام شرح مجلۃ الاحکام میں ہے: ”البيع النافذ يفيد الحكم فى الحال أى ثبوت الملك فى البدلين لكل منهما فى بدل

وهذا هو الحكم الاصلى للبيع“ (درر الحکام شرح مجلۃ الاحکام ۲/۲۷۲)۔

(بیع نافذ فوراً حکم یعنی بد لین (بیع و ثمن) میں سے ہر ایک چیز میں بائع و خریدار ان میں سے ہر ایک کے لیے ملکیت کے ثبوت کا فائدہ دیتی ہے اور یہ بیع کا

اصل حکم ہے)۔

علامہ اتاسی کی شرح مجلۃ الاحکام میں ہے:

”حكم البيع المنعقد الملكية يعنى صيرورة المشتري مالكا للمبيع والبياع مالكا للثمن ... الملكية تثبت

بمجرد العقد إذا استجمع البيع شرائط الانعقاد والصحة واللزوم والنفاد“ (شرح المجلة للأفاسى ۲/۲۵۷، رقم المادة: ۲۶۹ ط

کوننته)۔

(بیع منعقد کا حکم ملکیت ہے، یعنی خریدار کے لیے بیع کا اور فروخت کرنے والے کے لیے ثمن کا مالک ہونا ہے..... ملکیت محض عقد سے ہی ثابت ہو جاتی

ہے جبکہ بیع میں انعقاد، صحت، لزوم اور نفاذ کی تمام شرطیں جمع ہو جائیں)۔

ڈاکٹر وہبہ زحیلی تحریر فرماتے ہیں کہ ایجاب و قبول اور سودا مکمل ہو جانے کے بعد بیع سے بائع کا حق ملکیت ختم ہو جائیگا اور مشتری مکمل طور پر اس کا مالک

ہو جائے گا۔

”سابقہ شرطوں میں جو بحث گزر چکی ہے، اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ فروخت کرنے والے کا بیع سے تعلق محض سودا کے پختہ ہو جانے سے ہی ختم ہو

جاتا ہے، مگر جبکہ ایسے اختیارات پائے جائیں جو عقد کو فسخ کر دیتے ہیں، جیسے خیار شرط، خیار عیب یا خیار رؤیت اور یہ خریدار کی جانب ملکیت کے منتقل ہو جانے کی

وجہ سے ہوتا ہے جو کہ عقد کا حکم یا اس کا تقاضہ ہے، لہذا تصرف کا حق جو کہ بیع میں ملکیت کے انتقال پر مرتب ہوتا ہے، ایک کامل حق ہوگا، جو ملکیت کاملہ کے سبب

مشتری کو عطا کیا جائے گا کہ جو چیز اس کی ملکیت ہو گئی اس میں حسب منشا جو تصرف چاہے کرے، خواہ بیع کی صورت میں ہو، حسبہ کی شکل میں ہو، وصیت کی

صورت میں یا وقف کی شکل میں ہو“ (الموسوعة الفقهية والقضائية المعاصرة ۱۳/۳۰۷)۔

لہذا مسئلہ مذکورہ میں پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت ہو جائے گی اور وہ اس میں جو تصرف چاہے کر سکتا ہے، اس پر لازم نہیں ہے کہ وہ زمین

کا لوئی بنانے والے کو ہی فروخت کرے۔

جواب نمبر ۱۴: جب ایک بار بیع ہو جائے تو بائع اور مشتری دونوں میں سے کسی کو بھی ایک طرف طور پر بیع کو فسخ کرنے کا حق حاصل نہیں۔

علامہ مرغینانی رقم طراز ہیں:

”إذا قال لغيره اشتريت وأنكر الآخر له أن يصدقه لأن أحد المتعاقدين لا يتفرد بالفسخ كما لا يتفرد بالعقد“ (هدايه على فتح القدير ۲/۱۳، كتاب ادب القاضي)۔

(جب کسی دوسرے سے کہے تو نے خریدا ہے اور دوسرا انکار کر دے تو اسے اس کی تصدیق کرنے کا اختیار حاصل ہے، اس لیے کہ متعاقدين میں سے کوئی ایک طرفہ طور پر بیع کو فسخ نہیں کر سکتا، جس طرح ان دونوں میں سے کوئی ایک ایک طرفہ طور پر عقد نہیں کر سکتا)۔

لہذا اگر مشتری بعض قسطیں ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو کالونی کے بلڈر کے لیے ایک طرفہ طور پر سودا کینسل کرنا جائز نہیں۔

مسئلہ مذکورہ میں اگر زمین کی فروخت کے وقت یہ شرط لگائی جائے کہ اگر خریدار نے مقررہ مدت تک کل رقم یا مقررہ قسط ادا نہیں کی تو یہ سودا ختم ہو جائے گا، تو یہ صورت ”خیار نقد“ کی ہے اور خرید و فروخت میں یہ شرط لگانا جائز ہے اور یہ شرط اپنے وقت پر مؤثر بھی ہوگی، یعنی مقررہ مدت میں کل رقم یا طے شدہ قسط ادا نہیں کی تو بائع ایک طرفہ طور پر بیع کو ختم کر کے خریدار سے بیع واپس لے سکتا ہے اور ثمن کا جتنا حصہ اس نے وصول کیا ہے وہ خریدار کو واپس لوٹا دے۔

در احکام مجلہ ۱۱ حکام میں ہے:

”جب بائع اور مشتری اس شرط کے ساتھ بیع کریں کہ خریدار فلاں وقت پر ثمن ادا کرے گا اور اگر وہ ثمن ادا نہیں کرے گا تو ان کے درمیان بیع نہ ہوگی تو بیع درست ہو جائے گی اور اسے خیار نقد کہتے ہیں..... اگر وہ تین دن سے زائد مدت بیان کرے تو امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ بیع فاسد ہوگی، امام محمد کہتے ہیں کہ بیع جائز ہے، الحرا لرائق میں غایت البیان سے نقل کیا گیا ہے کہ امام ابو یوسف اپنے پہلے قول کے مطابق امام ابوحنیفہ کے ساتھ ہیں، اور جس قول کی طرف انہوں نے رجوع کر لیا تھا وہ یہ ہے کہ وہ امام محمد کے ساتھ ہیں، اس زمانے میں لوگوں کی مصلحت کا لحاظ کرتے ہوئے مجلہ کی جمعیت نے امام محمد کے قول کو اختیار کیا ہے جیسا کہ صدر اعظم مرحوم علی پاشا کی مجلہ کی سابقہ رپورٹ میں اس کی صراحت کی گئی ہے“ (در احکام شرح مجلہ ۱۱ حکام ۱/۳۰۹، رقم المادة: ۳۱۳)۔

علامہ سلیم رستم باز مجلہ ۱۱ حکام کی اپنی شرح میں لکھتے ہیں:

”إذا لم يؤد المشتري الثمن في المدة المعينة كان البيع الذي فيه خيار النقد فاسداً ولكل من العاقدين فسخه إذا بقي المبيع على حاله“ (شرح المجلہ لسليم رستم باز ص ۱۶، رقم المادة: ۳۱۳)۔

(جب خریدار متعینہ مدت میں ثمن ادا نہ کرے تو وہ بیع جس میں خیار نقد ہو فاسد ہو جائے گی اور عاقدین میں سے ہر ایک کو اسے فسخ کرنے کا اختیار ہوگا جبکہ بیع اپنی حالت پر باقی ہو)

علامہ کاسانی بیع غیر لازم کے سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں:

”وأما بيان ما يرفع حكم البيع فنقول وبالله التوفيق: حكم البيع نوعان: نوع يرفع بالفسخ وهو الذي يقوم برفعه أحد المتعاقدين وهو حكم كل بيع غير لازم كالبيع الذي فيه أحد الخيارات الأربعة والبيع الفاسد“ (بدائع الصنائع ۴/۵۹۲، كتاب البيوع، فصل في بيان ما يرفع حكم البيع)۔

(رہی وہ چیزیں جو بیع کے حکم کو ختم کر دیتی ہیں تو ہم کہتے ہیں در آنحالیکہ توفیق اللہ سے ہی حاصل ہوتی ہے: بیع کے حکم کی دو قسمیں ہیں: ایک وہ قسم جو فسخ سے ختم ہو جاتا ہے اور یہ وہ قسم ہے جس کو ختم کرنے کا کام بیع کا معاملہ کرنے والے دونوں لوگوں میں سے کوئی ایک انجام دیتا ہے اور یہ بیع غیر لازم کا حکم ہے جیسے وہ بیع جس میں چاروں اختیارات میں سے کوئی ایک اختیار ہو اور بیع فاسد)۔

اگر زمین کا خریدار مزید قسطوں کی ادائیگی سے عاجز ہو جائے تو فروخت کرنے والا ایک طرفہ طور پر سودا کینسل نہیں کر سکتا، بلکہ اسے چاہئے کہ خریدار کی رضا مندی سے وہ موجودہ قیمت کے حساب سے اسے خود خرید لے یا کسی دوسرے شخص کو فروخت کر دے اور جو نفع حاصل ہو وہ خریدار کو لوٹا دے، اگر یہ ممکن نہ ہو تو بائع شرعی دارالقضاء سے رجوع ہو کر اپنا معاملہ پیش کر سکتا ہے، قاضی تحقیق کے بعد زمین کو موجودہ قیمت کے حساب سے فروخت کرنے کا حکم دے سکتا ہے، صاحب ہدایہ علامہ مرغینانی تحریر فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص غلام خریدے، اس کے بعد وہ غائب ہو جائے در آنحالیکہ غلام بائع کے قبضہ میں ہو تو قاضی تحقیق کے بعد

مناسب سمجھے تو غلام کو فروخت کر کے اس کی قیمت بائع کے حوالے کر سکتا ہے:

”ومن اشترى عبداً فغاب فأقام البائع البينة أنه باعها إياه فإن كانت غيبته معروفة لم يبيع في دين البائع لأنه يمكن إيصال البائع إلى حقه بدون البيع وفيه إبطال حق المشتري وإن لم يدر أين هو يبيع العبد وأوفى الثمن لأن ملك المشتري ظهر بإقراره فيظهر على الوجه الذي أقر به مشغولاً بحقه وإذا تعذر استيفاءه من المشتري يبيعه القاضي فيه كالأمر إذا مات والمشتري إذا مات مفلساً والمبيع لم يقبض“ (هدايہ علی فتح القدير ۴/ ۱۲۰ - ۱۱۹)

(جو شخص کوئی غلام خریدے پھر وہ غائب ہو جائے پھر بائع اس بات پر بیوقوف نہیں کہ اس نے اسے مشتری کو فروخت کیا ہے، پس اگر اس کا غائب ہونا معروف ہو تو اسے بائع کے دین کے وصولی کے لیے فروخت نہیں کیا جائے گا، اس لیے کہ بیع کے بغیر بھی بائع کو اس کا حق پہنچانا ممکن ہے اور بیع میں خریدار کے حق کا ابطال ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ خریدار کہاں ہے تو غلام کو فروخت کر کے قیمت وصول کی جائے گی، اس لیے کہ خریدار کی ملکیت اس کے اقرار سے ظاہر ہوئی ہے، پس وہ اسی طرح سے ظاہر ہوگی جیسا کہ اس نے اقرار کیا ہے کہ وہ اس کے حق میں مشغول ہے اور جب خریدار سے قیمت کی وصولی دشوار ہو جائے تو قیمت کی وصولی کے لیے قاضی اسے فروخت کر دے گا جیسا کہ راہن جبکہ اس کی موت ہو جائے اور خریدار جبکہ ذہب دیا گیا ہو کہ مر جائے درآنحالیکہ بیع پر قبضہ نہ کیا گیا ہو)۔

صاحب عنایہ لکھتے ہیں:

”كالراهن إذا مات فإن المرتهن أحق بالمرهون يباع في دينه إن تعذر الاستيفاء والمشتري إذا مات قبل قبض المبيع مفلساً فإن المبيع يباع في ثمنه“ (عنایہ علی فتح القدير ۴/ ۱۲۰)

(جیسے راہن جبکہ وہ مر جائے تو رہن رکھنے والا مر ہونہ چیز کا زیادہ حقدار ہوگا، اگر دین کی وصولی دشوار ہو جائے تو دین کی وصولی کے لیے اسے فروخت کر دیا جائے گا اور جب خریدار بیع پر قبضہ سے پہلے دیوالیہ ہو کر مر جائے تو اس کی ثمن کی وصولی کے لیے بیع کو فروخت کر دیا جائے گا)۔

جواب نمبر ۱۵: (الف): دلالی کے عمل میں کیا جانے والا کام اور وقت مجھول ہوتا ہے، اس لیے فقہ حنفی میں اصولاً دلالی کا عمل اور اس پر اجرت کا حصول جائز نہیں تھا لیکن متاخرین فقہاء نے ضرورت کی بناء پر اس کو جائز قرار دیا ہے، اگر اجرت متعین کر کے دلالی کی جائے تو مشتی یہ قول کے مطابق جائز ہے، چنانچہ علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

”قال في البزازية: أجر السمسار والمنادي والحماهي والصكالك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل“ (شامی ۹/ ۶۳، کتاب الاجازة، باب الاجارة الفاسدة)۔
(فتاویٰ بزازیہ میں فرماتے ہیں: دلال، حمام والے، نیلام میں بولی لگانے والے، چیک لکھنے والے اور وہ کام جس میں وقت اور کام متعین نہیں ہوتا کی اجرت جائز ہے، اس لیے کہ لوگوں کو اس کی حاجت ہوتی ہے اور حاصل کی گئی اجرت اگر بقدر اجرت مثل ہو تو حلال ہے)۔

دلالی کی یہ صورت کہ دلال زمین کی قیمت کا لونی بنانے والے سے معلوم کر لے پھر اس کو من مانی قیمت پر بیچ کر زمین کے مالک کو اس کی مطلوبہ قیمت دے دے اور باقی خود رکھ لے، جمہور علماء احناف، شوافع اور مالکیہ کے نزدیک جائز نہیں، امام احمد اور امام اسحاق کے نزدیک یہ صورت جائز ہے، اس کے جواز کے سلسلے میں امام بخاری نے حضرت عبداللہ بن عباس اور ابن سیرین کا قول نقل کیا ہے، ابن ابی شیبہ نے مصنف ابن شیبہ میں ان دونوں اقوال کو موصولاً روایت کیا ہے۔ شارح صحیح بخاری علامہ عینی تحریر فرماتے ہیں:

”وقال ابن عباس: لا بأس أن يقول: بعه هذا الثوب فما زاد على كذا وكذا فهو لك. وهذا التعليق وصله ابن أبي شيبه عن هشيم عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس نحوه وقال ابن سيرين إذا قال بعه بكذا فما كان من ربح فهو لك أو بيني وبينك فلا بأس به، وهذا التعليق أيضا وصله ابن أبي شيبه عن هشيم عن يونس عن ابن سيرين وفي التلويح: وأما قول ابن عباس وابن سيرين فأكثر العلماء لا يبيحون هذا البيع ومن كرهه: الثوري والكوفيون وقال الشافعي ومالك: لا يجوز فإن باء فله أجر مثله وأجازة أحمد وإسحاق وقالوا: هو من باب القراض وقد لا يربح المقارض“ (عمدة القاري شرح صحيح البخاري ۸/ ۶۲۳)۔

(عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں: اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ کہے: ”اس کپڑے کو بیچ دے اور اس رقم سے زیادہ جو بھی حاصل ہو وہ تیرا ہے، اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے شمیم عن عمرو بن دینار عن عطاء اس سند سے عبداللہ بن عباس سے موصولاً روایت کیا ہے، ابن سیرین فرماتے ہیں: اگر کہے کہ اسے اتنے میں بیچ دے اور جو بھی نفع حاصل ہو تو وہ تیرا ہوگا یا میرے اور تیرے درمیان ہوگا تو اس میں کوئی حرج نہیں، اس تعلیق کو بھی ابن ابی شیبہ نے شمیم عن یونس عن ابی سیرین اس سند سے موصولاً روایت کیا ہے، تلوتح میں ہے: رہا ابن عباس اور ابن سیرین کا قول تو اکثر علماء اس بیچ کو جائز قرار نہیں دیتے اور جن حضرات نے اسے مکروہ قرار دیا ہے، ان میں امام ثوری اور کوئی فقہاء ہیں، امام شافعی اور امام مالک کہتے ہیں: یہ جائز نہیں، لہذا اگر بیچے گا تو اس کو اجرت مثل ملے گی اور اسے امام احمد اور اسحاق نے جائز قرار دیا ہے اور یہ دونوں حضرات کہتے ہیں کہ یہ مضاربت کے قبیل سے ہے اور بسا اوقات مضارب کو نفع حاصل نہیں ہوتا)۔

باع کی مطلوبہ قیمت سے زائد قیمت دلال کے لیے حلال ہے، اس سے متعلق امام بخاری نے اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث ”مؤمنین اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں“ اس کو بھی نقل کیا ہے، لہذا اگر دلال کوئی متعین شرط لگائیں تو سامان کے مالک اور دلال کو اپنی شرط کا پابند رہتے ہوئے اس کے مطابق عمل کرنا چاہئے، چنانچہ علامہ عینی رقم طراز ہیں:

”وقال النبی ﷺ: المؤمنون عند شروطهم... مطابقته للترجمة من حيث أن السمسرة إذا شرطت بشئ معين ينبغي أن يكون السمسار وصاحب المتاع ثابتين على شرطهما لقوله صلى الله عليه وسلم: ”المؤمنون عند شروطهم“ وهذا التعليق وصله أبو داود في القضاء من حديث الوليد بن رباح بالباء الموحدة عن أبي هريرة وروى ابن أبي شيبه من طريق عطاء: بلغنا أن النبی ﷺ قال: المؤمنون عند شروطهم وروى الدارقطني والحاكم من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها مثله وزاد ما وافق الحق“ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری ۸/۶۲۳)۔

اللہ کے رسول ﷺ نے دیہاتی کے لیے شہری کی بیچ کو ناجائز قرار دیا ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ شہری دیہاتی کا دلال نہ بنے، علامہ ابن بطال اس کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس کا دلال اس لیے نہ بنے کہ اس سے لوگوں کو ضرر لاحق ہوتا ہے، دلال کی اجرت کے سبب آپ ﷺ نے دیہاتی کے لیے شہری کی بیچ سے منع نہیں فرمایا، لہذا صاحب سامان اور دلال اگر اجرت پر معاملہ کرتے ہیں تو یہ جائز ہوگا:

”عن ابن عباس رضي الله عنه عنهما قال: نهي رسول الله ﷺ أن يتلقى الركبان ولا يبيع حاضر لباد قلت يا ابن عباس ما قول: لا يبيع حاضر لباد؟ قال لا يكون له سمسارا... قال ابن بطال: لا يكون له سمسارا يعني من أجل المضرة الداخلة على الناس لا من أجل أجرته“ (عمدة القاری ۸/۶۲۳)۔

ان احادیث و روایت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر دلال اور مالک زمین اس طرح کا معاملہ کریں کہ بائع کی مطلوبہ قیمت سے زائد رقم دلال کی اجرت قرار پائے تو یہ معاملہ شرعاً جائز ہونا چاہئے، چنانچہ فقہاء لکھتے ہیں کہ جہاں تک ممکن ہو مسلمانوں کے معاملات کو صحت و درستگی پر محمول کرنا چاہئے۔

”لأن أمور المسلمين محمولة على الصحة والساد ما أمكن“ (بدائع الصنائع ۵/۲۱۶)۔

اسی طرح جہاں تک ممکن ہو مسلمان کے فعل کو بہتر سے بہتر صورت پر محمول کرنا واجب ہے:

”لأن فعل المسلم يجب حمله على أحسن الوجوه ما أمكن“ (اعلاء السنن ۱۲/۲۲۸)۔

اس سلسلے میں ڈاکٹر وہب زحلی تحریر فرماتے ہیں:

”يلزم مراعاة الشرط بقدر الامكان“ (مجلة الأحكام: المادة: ۸۳)۔

اجرت دلال کی مذکورہ صورت ہمارے معاشرے میں بہت معروف ہے، فقہاء نے بہت سے مسائل میں عرف و عادت کا اعتبار کیا ہے، چنانچہ کوئی چیز کیلی ہے یا وزنی، اس کے متعلق فقہاء نے لکھا ہے کہ جس چیز کا کیلی یا وزنی ہونا شریعت میں منصوص نہ ہو، اس کے کیلی یا وزنی ہونے کا فیصلہ اس علاقے کے عرف پر مبنی ہوگا، چنانچہ علامہ ظفر احمد تھانوی رقم طراز ہیں:

”كل شئ لم ينص عليه الشارع أنه كيلى أو وزنى يعمل في ذلك على ما يتعارفه أهل تلك البلدة. مثلاً الأرز فإنه

لم یأت فیہ نص من الشارع أنه کیلی أو وزنی فتعتبر فی عادة أهل کل بلدة علی ما بینهم من العرف فیہ فإنه فی البلاد المصریة یکال و فی البلاد الشامیة یوزن و نحو ذلك من الأشياء لأن الرجوع إلی العرف جملة من القواعد الفقھیة“ (اعلاء السنن ۱۳ / ۴۷۹، باب اعتبار العرف فی البیوع و الاجارات و نحوها)۔

لہذا ہمارے معاشرے کے عرف کا اعتبار کرتے ہوئے دلالی کی یہ صورت جائز ہونا چاہیے، کہ دلال بائع کی مطلوبہ قیمت سے زائد رقم دلالی کی اجرت کے طور پر لے گا، فقہ کا مشہور قاعدہ ہے:

”مارآہ المسلمون حسنا فهو عند الله حسن“ (الأشباه والنظائر ص ۱ / ۳۲۸)۔
 (جس چیز کو مسلمان اچھا خیال کریں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھی ہے)۔

جواب نمبر ۱۵ (ب):

خرید و فروخت کے بعد بیع کو مشتری کے خوا لے کرنا اور اس کے قبضے و تصرف میں دینا شرعاً لازم ہے، چنانچہ علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

”و حکمہ ثبوت الملك أی فی البدلین لكل منهما فی بدل و لهذا حکمہ الأصلي و التابع و جوب تسلیم المبیع و الثمن“ (شامی ۷ / ۷۱۶)۔

(اس کا حکم بدلین یعنی بیع و ثمن میں سے ہر ایک چیز میں بائع و خریداران میں سے ہر ایک کیلئے ملکیت کا ثابت ہونا ہے اور یہ اس کا اصلی حکم ہے اور اس کا تابع حکم بیع اور ثمن کی حوالگی ہے)۔

بیع پر مشتری کا قبضہ دینا شرعاً واجب ہے، اس سے متعلق علامہ کاسانی رقم طراز ہیں:

”وأما الأحكام التي هي من التوابع للحکم الأصلي للمبیع..... فمنها وجوب تسلیم المبیع و الثمن..... أما الأول فتسلیم البدلین واجب علی العاقدين لأن العقد أوجب الملك فی البدلین و معلوم أن الملك ماثب لعینه و إنما ثبت وسيلة إلی الانتفاء بالمملوك و لا یتیمأ للانتفاء به إلا بالتسلیم فكان إيجاب الملك فی البدلین شرعاً إيجاباً تسليماً ضرورة و لأن معنى البيع لا یحصل إلا بالتسلیم و القبض لأنه عقد مبادلة و هو مبادلة شیئی مرغوب بشئ مرغوب و حقيقة المبادلة فی التسليم و القبض لأنها بدل و إعطاء بدل“ (بدائع الصنائع ۵ / ۳۹۷)۔

(رہے وہ احکام جو بیع کے حکم اصلی کے توابع میں سے ہیں..... تو ان میں سے بیع اور ثمن کی حوالگی کا واجب ہونا ہے..... رہا پہلا تابع حکم تو بدلین (بیع و ثمن) کی حوالگی عاقدین پر واجب ہے، اس لیے کہ عقد بیع نے بدلین یعنی بیع و ثمن میں ملکیت کو واجب قرار دیا ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ ملکیت لعینہ ثابت نہیں ہوئی، بلکہ یہ مملوکہ چیز سے فائدہ اٹھانے کے وسیلہ کے طور پر ثابت ہوئی ہے اور یہ اس سے حصول نفع کے لیے حوالگی کے ذریعے ہی مہیا ہوگی، لہذا شرعاً بدلین میں ملکیت کو واجب قرار دینا ضرورۃ اس کی حوالگی کو واجب قرار دینا ہے اور اس لیے کہ بیع کا مفہوم حوالگی اور قبضے ہی سے حاصل ہوگا، اس لیے کہ یہ باہم تبادلہ کا معاملہ ہے اور یہ مرغوب چیز کے عوض مرغوب چیز کا تبادلہ ہے اور باہم تبادلہ کی حقیقت حوالگی اور قبضہ دینے میں ہے، اس لیے کہ یہ بدل لینے اور بدل دینے کا نام ہے)۔

اللہ کے رسول ﷺ نے بیع میں شرط لگانے سے منع فرمایا ہے، چنانچہ حضرت عبد اللہ بن العاصؓ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: قرض اور بیع حلال نہیں ہے اور نہ ایک بیع میں دو شرطیں حلال ہیں اور نہ ہی ایسا نفع حلال ہے جس کا ضامن نہ ہو گیا ہو..... اور نہ ہی اس چیز کی بیع حلال ہے جو تیرے پاس نہ ہو:

”عن عبد الله بن العاص قال قال رسول الله ﷺ ” لا یحل سلف و بیع و لا شرطان فی بیع و لا ربح مالم یضمن و لا بیع مالم یضمن“ (سنن الترمذی أبواب البیوع حدیث: ۱۲۲۳)۔

خرید و فروخت میں ایسی شرط لگانا جو تقاضہ بیع کے خلاف ہو اور وہ بیع سے مناسبت نہ رکھتی ہو یا اس میں بائع یا مشتری میں سے کسی کا فائدہ ہو شرعاً جائز نہیں اور ایسی شرط سے بیع فاسد ہو جاتی ہے، لہذا زمین کی خرید و فروخت میں قبضہ نہ دینے اور آئندہ فروخت کرتے وقت بائع سے ہی فروخت

کرنے کی شرط سے خرید و فروخت کا یہ معاملہ فاسد ہو جائے گا، چنانچہ علامہ حصکفی تحریر فرماتے ہیں:

”ولا بیع بشرط ... لا یقتضیہ العقد ولا یلائمہ وفيہ نفع لأحدهما“ (الدر المختار علی رد المحتار ۷/ ۸۲ - ۸۲)۔
(اور ایسی شرط لگا کر فروخت نہیں کر سکتا جس کا عقد تقاضہ نہ کرتا ہو اور جو اس سے مناسبت نہ رکھتی ہو اور اس میں ان دونوں (بائع و مشتری) میں سے کسی کا نفع ہو)۔

ہدایہ میں ہے: ”کل شرط لا یقتضیہ العقد وفيہ منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود علیہ وهو من أهل الاستحقاق یفسدہ“ (هدایہ علی فتح القدیر ۶/ ۲۰۶)۔

(ہر وہ شرط جس کا عقد تقاضہ نہ کرے اور اس میں معاملہ کرنے والے دونوں لوگوں میں سے کسی کا فائدہ ہو یا بیع کا فائدہ ہو درآئینہ وہ اہل استحقاق میں سے ہو یہ بیع کو فاسد کر دے گی)۔

خرید و فروخت میں ایسی شرط جو تقاضہ عقد کے خلاف ہو یا اس میں بائع کا نفع ہو، اس پر بحث کرتے ہوئے ڈاکٹر وہب زحلی تحریر فرماتے ہیں:

”بائع کے لیے جائز نہیں کہ وہ خریدار کے حساب میں ایسی شرط لگائے جو عقد کے تقاضہ سے موافقت نہ رکھتی ہو اور بیع فاسد ہوگی یا باطل ہوگی جیسے فروخت کرنے والا خریدار پر یہ شرط رکھے کہ وہ بیع کو فروخت نہیں کرے گا یا اسے سبب نہیں کرے گا، یا بیع کا کچھ حصہ وہ اسے فروخت کرے گا یا وہ اس قدر مال اسے قرض دے گا یا ایک مدت تک گھر میں رہے یا خریدار فروخت کرنے والے پر یہ شرط رکھے کہ اس نے اس سے جو کچھ خریدا ہے وہ اس کا لباس سل کر دے یا جو کچھ اس نے اس سے خریدا ہے اس کو کالے یا جو چیز اس نے اس سے خریدا ہے وہ اس کا جو تاج بنا کر دے اور ان کی دلیل وہ روایت ہے جو نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے بیع اور شرط سے منع فرمایا ہے“ (الموسوعة الفقهية والفتاوى المعاصرة ۱۳/ ۲۸۲)۔

اس معاملے میں اگر بائع خریداری کے وقت یہ شرط نہ لگائے کہ آئندہ فروخت کرنا ہو تو اس سے ہی فروخت کرے بلکہ وہ بیع مکمل ہونے کے بعد خریدار سے یہ شرط بطور وعدہ کے بیان کر دے تو بیع درست ہو جائے گی اور خریدار پر اس کے مطابق عمل کرنا لازم ہوگا، چنانچہ متاخرین احناف نے بھی چند مسائل میں ”وعدہ“ کو قضاء لازم قرار دیا ہے، قاضی خان رحمۃ اللہ علیہ ”بیع بالوفاء“ کے مسئلے میں تحریر فرماتے ہیں:

”وان ذکر البیع من غیر شرط ثم ذکر الشرط علی وجه المواعدة جاز البیع ویلزمہ الوفاء بالوعد لان المواعدة قد تكون لازمة فتجعل لازمة لحاجة الناس“

(فتاویٰ خانہ علی الفتاویٰ الہندیہ ۲/ ۱۶۵، کتاب البیوع، فصل فی الشروط المفسدة)۔

(اگر بیع بغیر شرط کے کی جائے اور اس کے بعد شرط کو بطور وعدہ کے بیان کر دیا جائے تو بیع جائز ہو جائے گی اور اس وعدہ کو پورا کرنا لازم ہوگا، اس لیے کہ باہمی وعدہ کبھی لازم بھی ہوتا ہے، لہذا اس وعدہ کو لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے لازم قرار دیا جائے گا)۔

علامہ ابن عابدین شامی تحریر فرماتے ہیں:

”وفی جامع الفصولین ایضا: لو ذکر البیع بلا شرط ثم ذکر الشرط علی وجه العدة جاز البیع ولزم الوفاء بالوعد إذا المواعید قد تكون لازمة فیجعل لازما لحاجة الناس“ (رد المحتار ۷/ ۲۸۱)۔

(جامع الفصولین میں بھی یہ عبارت موجود ہے کہ اگر بائع اور مشتری بلا کسی شرط کے بیع کریں اور پھر شرط کو بطور وعدہ کے ذکر کریں تو بیع جائز ہوگی اور اس وعدہ کو پورا کرنا لازم ہوگا، اس لیے کہ آپس کے باہمی وعدے بعض اوقات لازم ہو جاتے ہیں، لہذا یہاں بھی لوگوں کی ضرورت کی بناء پر لازم قرار دیا جائے گا)۔



زمین کی پلاٹنگ اور اس کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل

مولانا محمد زبیر ندوی

۱۔ الجواب وباللہ التوفیق:

اراضی اور غیر منقولہ جائیداد کے سلسلہ میں سب سے پہلے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ ان میں غصب کا تحقق ممکن ہے یا نہیں؟ اور اس سلسلہ میں ائمہ اور فقہاء کی آراء کیا ہیں؟ متعدد کتب کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غیر منقولہ جائیداد میں غصب کا تحقق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ غصب کے تحقق کے لئے جائیداد کا اصل مالک کے قبضہ سے نکل کر دوسرے کی ملکیت میں اس طور پر منتقل ہونا ضروری ہے کہ اصل مالک اس سے بالکل محروم ہو جائے، اور یہ بات اسی وقت ممکن ہو سکتی ہے جب اسے ہٹا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کر دیا جائے، اور چونکہ غیر منقولہ اشیاء میں یہ ممکن نہیں لہذا ان میں غصب کا تحقق بھی ممکن نہیں۔

ائمہ ثلاثہ اور احناف میں سے امام محمدؒ اور امام زفرؒ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ غصب کے سلسلہ میں منقولہ اور غیر منقولہ سب برابر ہے، اور ہر دو طرح میں غصب کا تحقق ہو جاتا ہے، اور اس پر وہی احکام نافذ ہوں گے جو مال مغضوب کے ہیں، علماء احناف نے گو شیخین ہی کے مذہب کو قبول کیا ہے، لیکن اپنے زمانہ اور حالات کے پس منظر میں متاخرین احناف نے بھی اوقاف اور یتیموں کے غیر منقولہ جائیدادوں میں غصب کو قبول کیا ہے، غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس زمانہ کے حالات پہلے سے کہیں زیادہ ابتر ہیں، خصوصاً زمین و جائیداد کے سلسلہ میں جس قسم کے ناجائز اور ظالمانہ قبضے ہر خطہ زمین میں ہو رہے ہیں اہل نظر سے مخفی نہیں، شاید ہی کوئی علاقہ ہو جہاں زمینوں کے غاصب اور جائیداد کے لالچی لوگ نہ ہوں، لہذا جس طرح متاخرین احناف نے اوقاف اور یتیمی کے جائیداد کو اور ائمہ ثلاثہ نے ہر طرح کے مال کو قابل غصب قرار دیا ہے اگر موجودہ زمانے میں اسی پر عمل کیا جائے اور ہر طرح کی منقولہ اور غیر منقولہ اشیاء کو قابل غصب قرار دیا جائے اور ان پر ناجائز قبضہ کی صورت میں غصب کے احکامات لگائے جائیں، تو حالات حاضرہ کے پس منظر میں زیادہ بہتر ہوگا۔

لہذا وہ زمین یا جائیداد جسے لوگ غصب کر لیں اور ناجائز طور پر بنا کسی کے حق پر قابض ہو جائیں ایسی زمینوں کو اصل مالکین کو لوٹانا واجب ہے، چنانچہ علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

”و يجب رد عين المغضوب لقوله عليه السلام على اليد ما أخذت حتى ترد، ولقوله عليه السلام: لا يحل لأحدكم أن يأخذ مال أخيه لأعنيا ولا جاذا، وإن أخذه فليرده عليه“ (رد المحتار ۲۶۶/۹، کتاب الغصب)۔
نیز شرح الجملہ میں اس کی صراحت ان الفاظ میں ہے:

”على الغاصب رد المغضوب إلى صاحبه إذا كان المغضوب قبيل العقار من دون أن يغيره أو ينقصه لأنه إذا كان المال المغضوب موجوداً عينياً يرد إلى صاحبه“ (شرح المجملہ ۵۷۱/۲، المادة: ۹۰۵)۔
لیکن اگر غاصب نے اراضی پر قبضہ کرنے کے بعد ان کی مرمت کر دی اور مکانات تعمیر کر دیئے اور اگر ان کی قیمت زمین کی قیمت سے زیادہ ہے یا برابر ہے یا کم ہے لیکن حکومت یا مالک اراضی کچھ قیمت لے کر اراضی ہو جاتے ہیں، یعنی فقہاء کی اصطلاح میں تغیر فاحش ہو جاتا ہے تو غاصب پر عین شئی کو لوٹانا واجب نہیں ہے، بلکہ ان پر ضمان یا قیمت ادا کرنا واجب ہوگا اور پھر وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔

”وانه حينئذ يتسلم الغاصب العين ويدفع قيمتها أو يدفعها ويضمن نقصانها، والخيار في ذلك للمالك“ (رد المحتار ۲۶۶/۹، کتاب الغصب)۔

ب۔ دارالعلوم الاسلامیہ اوشیوری، جوگیشوری، ممبئی۔

اور جب غاصب قیمت ادا کر کے شئی منصوب کا مالک ہو گیا تو اس کو بیچنے کا بھی حقدار ہوگا، لیکن ان تمام باتوں سے قطع نظر اگر غاصب نے سرکاری اراضی کو غصب کیا اور اس پر قبضہ کر لیا اور وہ زمین غیر آباد اور بخرتھی اور حکومت نے اس کو آباد کرنے کا بھی حکم دیدیا تو اس کی بھی بیع و شراء جائز ہے، اور اگر حکومت نے اجازت نہیں دی، بلکہ قانونی اعتبار سے وہ منصوب ہے تو نہ اس کی بیع و شراء جائز ہے اور نہ ہی اس پر تعمیر شدہ مکانات کی بالمشافہ یا یکے بعد دیگرے خرید و فروخت جائز ہے، کیونکہ مالک اراضی کی اجازت شامل نہیں ہے، فتاویٰ خانہ میں ہے:

”يجوز بيع الأرض المحيطة بإذن الإمام، فإن أحياباً بغير إذن الإمام وباعها لا يجوز عند أبي حنيفة وقال أصحابه: يجوز“ (الفتاوى الخانية على هامش الهنديه ۲/ ۲۸۳)۔

نیز فتاویٰ ہندیہ میں منقول ہے: ”الغاصب إذا باء المنصوب من رجل ثم باعه المشتري من الآخر حتى تداولته الأيدي، ثم إن المالك أجاز عقداً من العقود جاز ذلك العقد“ (الفتاوى الهنديه ۳/ ۱۱۱)۔ اور مجلہ الاحکام میں اس مسئلہ میں یوں صراحت مذکور ہے:

”إذا كان المنصوب أرضاً وكان الغاصب أنشأ عليها بناء أو غرس فيها أشجاراً يؤمر الغاصب بقلعها وإن كان القلع مضرًا بالأرض فللمنصوب منه أن يعطى قيمته مستحق القلع ويضبط الأرض، ولكن لو كانت قيمة الأشجار أو البناء أزيد من قيمة الأرض وكان قد أنشأها أو غرس بزعم شرعي كان حينئذ لصاحب البناء أو الأشجار أن يعطى قيمة الأرض ويملكها“ (شرح المجله ۲/ ۵۷۲، ماده: ۹۰۶)۔

۲۔ الجواب باسم ملهم الصواب:

موقوفہ اراضی خواہ مسلمانوں کے قبضہ میں ہوں یا غیر مسلموں کے اور خواہ مدرسہ و مسجد اور وقف کو ان کی ضرورت ہو یا نہ ہو کسی بھی طرح وہ وقف ہی سمجھی جائے گی اور یہ قبضہ غاصبانہ قبضہ تصور کیا جائے گا، غصب کرنے یا ناجائز قبضہ کرنے سے غاصب و قابض نہ اس کا مالک ہوگا اور نہ ہی اس پر اس کا حق ثابت ہوگا، لہذا نہ اس کا بیچنا درست ہوگا اور نہ ہی کسی کے لئے اس کا خریدنا جائز ہوگا، بلکہ قبضہ کرنے والوں کو اس زمین سے دستبردار ہونا لازم ہوگا، چنانچہ شرح الجملہ میں قہستانی کے حوالہ سے بصراحت مرقوم ہے:

”ومفاده أن غصب العقار موجب للرد والإعادة بالاتفاق“ (شرح المجله ۳/ ۵۶۹ الفصل الثاني)۔ اور علامہ شامی نے تحریر فرمایا ہے:

”والحاصل: إن علم أرباب الأموال وجب ردهم عليه“ (رد المحتار، مطلب فيمن ورث ما لا حراماً)۔ علامہ شامی ہی کا بیان ایک اور مقام پر ہے کہ اگر کسی نے کوئی گھر خریدا، اور اس میں رہنا شروع کر دیا اور اس کی واپسی کرنا ممکن نہ ہو تو اس کی قیمت ادا کرنا ضروری ہوگا، تاکہ وقف کے مال کو نقصان نہ ہو (رد المحتار ۹/ ۲۷۲)۔

اس سلسلہ میں علامہ ابن تیمیہ کی یہ عبارت کس قدر بے غبار ہے:

”فمن علمت أنه سرق ما لا أو خانه في أمانته أو غصبه فأخذه من المنصوب قهراً بغير حق لم يجز لي أن أخذه منه لا بطريق الهبة ولا بطريق العوض ولا وفاء عن أجره ولا ثمن بيع“ (مجموعه الفتاوى لابن تيميه ۲۹/ ۲۲۲)۔ اس قسم کی ناجائز اشیاء کی خرید و فروخت کے بارے میں علامہ یوسف قرضاوی اس طرح رقم طراز ہیں:

”لم يجز للمسلم أن يشتري شيئاً يعلم أنه منصوب أو مسروق أو مأخوذ من صاحبه بغير حق“ (الحلال والحرام للقرضاوى / ۲۱۶ الفصل الرابع)۔

حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے بھی ایک فتویٰ میں اس قسم کی بیوع کو ناجائز قرار دیا ہے:

سوال: جس موقوفہ زمین کو متولی نے بیع کر دیا اور عرصہ دراز سے مشتری کے قبضہ میں ہو، اس زمین کو مشتری سے خریدنا اور اپنا ملک تصور کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جب پہلی ہی بیع باطل ہے تو دوسری بیع جو اس پر مبنی ہے نیز باطل ہوگی (امداد الفتاویٰ ۲/ ۶۰۸ کتاب الوتف)۔

ان تمام علماء و فقہاء اور ان کی آراء کے تتبع سے واضح ہو جاتا ہے کہ زیر بحث مسئلہ میں ایسی زمینوں کی خریداری اور قبضہ درست نہیں ہے جو وقف سے تعلق رکھتی ہوں۔

۳۔ الجواب وباللہ الصواب:

جو زمین موروثی طور پر ملی ہو اور مالک زمین اس کو اپنی ملکیت بتا کر بیچے اور یہ کہے کہ اس میں کسی کا حق نہیں ہے، تو ایسی زمین خریدنے میں مضائقہ نہیں ہے، امام محمدؒ المبسوط میں لکھتے ہیں:

”فإن اشترى وقبل وهو لا يعلم أنه لغيره وأخبره أنه له، رجوت أنه في سعة من شراء وقبوله، والتزاه أفضل“
(المبسوط للإمام محمد ۳/ ۱۲۲)۔

اسی طرح اگر اس زمین کو بیچنے والا اس کے بارے میں مشتری کو کچھ نہیں بتاتا ہے، اور نہ ہی مشتری اس کے بارے میں کچھ دریافت کرتا ہے کہ آیا یہ اسی کی ملکیت ہے یا کسی اور کی، اور یہ مال صرف اسی کا ہے یا کسی اور کا بھی حصہ اس میں ہے، بلکہ مطلقاً بیع و شراء ہو جائے تو بھی اس زمین کا خریدنا درست ہے، امام محمدؒ لکھتے ہیں:

”وإن كان لم يخبره أن ذلك الشيء لغيره فلا بأس بشراء ذلك منه، وإن كان غير ثقة وقبوله منه ما لم يعلم الذي اشتراه“ (المبسوط للإمام محمد ۳/ ۱۲۱)۔

لیکن اگر وہ موروثی زمین اس طور پر ہو کہ اس میں دوسروں کا حصہ بھی ہو، یعنی وارث کے باپ یا دادا نے مستحقین کو ان کا حصہ نہ دیا ہو اور بائع اسی کا اقرار کرتا ہو، اور مشتری کو بھی یہ معلوم ہو چکا ہو تو اس زمین کا خریدنا درست نہیں ہے، کیونکہ بائع کی ملکیت میں وہ بیع مکمل طور پر نہیں ہے، بلکہ دوسروں کا بھی حق اس میں باقی ہے، اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ بیع کا دوسروں کے حق سے آزاد ہونا بیع کے نفاذ کے لئے ضروری ہے، چنانچہ علامہ ابن نجیم مصریؒ نفاذ بیع کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:

”أن لا يكون في المبيع حق لغير البائع“ (البحر الرائق، کتاب البيوع ۵/ ۴۳۳)۔

لیکن اس کے باوجود اگر کسی نے بیع و شراء کر لیا تو صحیح قول کے مطابق یہ بیع بیع موقوف ہوگی، یعنی دوسرے مستحقین کی اجازت اگر ہوگی تو بیع نافذ ہو جائے گی اور مشتری کا خریدنا درست ہوگا، ورنہ نہیں، علامہ ابن نجیم مصریؒ لکھتے ہیں:

”أن لا يكون في المبيع حق لغير البائع، فإن كان لا ينفذ كالمربون والمستأجر، واختلفت عبارات الكتب فيها، ففي بعضها أنه فاسد، والصحيح أنه موقوف ويحمل الفساد على أنه لا حكم له ظاهراً، وهو تفسير الموقوف عندنا“ (البحر الرائق ۵/ ۴۳۳ کتاب البيوع)۔

۴۔ الجواب وباللہ التوفيق:

جو زمین مال حرام سے خریدی گئی ہو اور بائع کہہ رہا ہو کہ اس نے یہ زمین ناجائز پیسے سے خریدی ہے یا معتبر ذرائع سے اس کا علم ہو تو واقف کاروں کو اس زمین کا خریدنا حرام ہے، کیونکہ مال کی حرمت زمین میں بھی داخل ہوگی، چنانچہ علامہ ابن نجیم مصریؒ تحریر فرماتے ہیں:

”الحرمة تتعدد في الأموال مع العلم بها“ (الاشباه مع غمغز عيون البصائر ۳/ ۵۰۴)۔

البتة فتاویٰ قاضی خاں میں اس بارے میں یہ تفصیل ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ اگر کسی کے پاس حرام مال ہو اور اس نے یہ حرام مال بائع وغیرہ کو پیشگی دے دیا، اور پھر یہ کہہ کر خریدنا کہ اس مال کے بدلہ میں یہ زمین یا ملکہ خریدتا ہوں، یا پیشگی نہ دیا مگر خاص اس مال کی طرف اشارہ یا نسبت کر کے یوں کہا کہ اس روپیہ کے عوض یہ زمین یا ملکہ خریدتا ہوں تب تو یہ زمین اور ملکہ بھی اس مال حرام کے حکم میں ہو گیا، لیکن اگر ایسا نہیں بلکہ بغیر پیشگی دینے اور بغیر نسبت و اشارہ کے مطلقاً خرید لیا جیسا کہ عام طور پر یہی دستور ہے تو یہ زمین اور ملکہ اس مال حرام کے حکم میں نہیں ہوگا، بلکہ پاک اور حلال ہے (الفتاویٰ القاضی علی الصمدیہ ۲/ ۲۸۷)۔

لہذا وہ زمین اگر مال حرام سے خریدی گئی اور حرام رقم ہی اس کی خریداری میں شمن کے طور پر دی گئی اور اب خریدنے والے کو بھی اس کا پورا پورا علم ہے تو ایسی زمین کا خریدنا درست نہیں ہے، ہاں اگر واقعیت نہیں ہے یا مالک زمین نے خود حرام مال سے نہیں خریدا تھا تو خریدنا درست ہوگا۔

۵۔ الجواب باسم ملہم الصواب:

حکومت نے جو لے آؤٹ پاس کیا ہے اور اس میں جو راستے یا پلے گراؤنڈ یا دیگر چیزیں جو عوامی مفادات سے وابستہ ہوں اگر ضرورت سے زائد ہوں اور اس قدر ہوں کہ ان سے کم میں ضرورت کی تکمیل ہو سکتی ہو اور باشندگان کالونی کو کوئی جسمانی اور مکانی نقصان نہ ہو تو مالک زمین کو زائد حصہ بیچنے کا حق ہے، کیونکہ اس سلسلہ میں جو بنیادی چیز مد نظر ہے وہ اہل کالونی کا اپنی ضروریات میں دقت محسوس نہ کرنا ہے، اگر منظور شدہ زمینوں سے کم میں یہ ضرورتیں پوری ہو جاتی ہیں اور حکومت نے زیادہ تجویز کر دی ہیں تو گویا یہ مالک زمین کے ساتھ نا انصافی ہے، اور اس نا انصافی کو وہ ختم کرنے پر قادر ہے تو کر سکتا ہے، لیکن اگر حکومت کی تجویز کردہ شاہراہ یا دیگر مصالح عامہ کی زمینیں بقدر حاجت و ضرورت ہیں اور اس سے کم میں لوگوں کو نقصان ہے تو مالک کا نہ بیچنا جائز ہے اور نہ ہی جانتے بوجھتے کسی کا خریدنا درست ہے، کیونکہ ایسی زمینوں کے بیچنے کی شرط یہ ہے کہ عوام کا حق باطل نہ ہو، شامی کا بیان ہے:

”..... لا یفزی إلى إبطال حق العامة“ (رد المحتار ۴/۲۷۳)۔

فتاویٰ ہندیہ میں طریق عام کی بیع سے متعلق یہ تفصیل لکھی ہے کہ اگر کوئی شخص مملوکہ زمین کے ساتھ طریق عام کو بھی بیچ دے تو مملوکہ زمین کی بیع ہو جائے گی، البتہ طریق کا شاریع کے طور ہوگا، گویا طریق کی بیع درست نہ ہوگی۔

”ولو اشتری ملکاً وفيه طريق العامة لا یفسد البیع والطریق عیب“ (الفتاویٰ الہندیہ ۳/۱۱۳)۔

لہذا اگر بقدر ضرورت جگہ چھوڑی گئی تھی تو اس کا بیچنا اور خریدنا درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں اہالیان کو ضرر اور حرج لاحق ہے، اور ضرر اور حرج کو شریعت میں دور کیا گیا ہے۔

”الخرج مدفوع“، اور ”لا ضرر ولا ضرار“۔

۶۔ الجواب وباللہ التوفیق:

حکومت کی جانب سے جو لے آؤٹ منظور ہوتا ہے اور اس کے نقشہ میں جو پلے گراؤنڈ اور گارڈن وغیرہ ہوتے ہیں ان کا تعلق درحقیقت عوام کے روزمرہ کے مفادات سے ہے، اور مسلمانوں کے لئے جس طرح دنیوی صحت و راحت کے لئے اس طرح کی چیزوں کی ضرورت ہے اس سے کہیں بڑھ کر ان کی اخروی زندگی کے لئے مسجد کی ضرورت ہے، علماء نے اپنی کتابوں میں مسجد کو اللہ کا حق یا بندوں کا حق قرار دیا ہے:

”لأن المسجد حق الله تعالى أو حق عامة المسلمين“ (الفتاویٰ الخانیة علی الہندیہ ۳/۲۹۰)۔

لہذا کالونی بنانے والے کو خود اس کے لئے زمین متعین کرنا چاہئے، خصوصاً جبکہ صرف مسلمانوں پر مشتمل کالونی ہو، لیکن اگر اس نے مسجد کے لئے خود سے کالونی میں الگ سے جگہ نہیں چھوڑی تو اگر ساری آبادی صرف مسلمانوں پر مشتمل ہو اور قانونی اعتبار سے حکومتی سطح پر کسی بڑی مزاحمت اور کارروائی کا اندیشہ نہ ہو تو مسجد بنانے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، کیونکہ مسلمانوں کے لئے گارڈن اور پلے گراؤنڈ سے کہیں زیادہ مسجد کی ضرورت ہے، اور یہ بھی ان کے مفادات ہی کی چیز ہے، لیکن اہالیان کالونی راضی نہ ہوں یا حکومت کی قانونی شکنجی کی وجہ سے عزت و وقار کو سخت اندیشہ ہو تو ایسی زمین کو بیچنا درست نہ ہوگا، نیز فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ جائز چیزوں میں حکومت اور امیر کی بات ماننا واجب ہے:

”لأن طاعة الإمام فيما ليس بمعصية فرض“ (الدر المختار مع الرد ۶/۳۱۶)۔

البتہ پہلی صورت میں کیا یہ مسجد ”مسجد شرعی“ تصور کی جائے گی یا نہیں؟ تو اس سلسلہ میں عرض یہ ہے کہ اگر یہ زمین ہمیشہ کے لئے مسجد ہی کے واسطے دے دی گئی اور مالک اپنی ملکیت سے دستبردار ہو گیا اور اس میں تعمیر کے بعد نماز، اذان و اقامت کے ساتھ ادا کی جانے لگی تو یہ مسجد شرعی کے حکم میں ہو جائے گا، چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں اس بابت منقول ہے:

”رجل له ساحة لا بناء فيها، أمر قومًا أن يصلوا فيها بجماعة، لهذا على ثلاثة أوجه: أحدها: إمام إن أمرهم

بالصلاة فيها أبداً نصّاً بأن قال: صلوا فيها أبداً، أو أمرهم بالصلاة مطلقاً، ونوى الأبد، ففي هذين الوجهين صارت الساحة مسجدًا“ (الفتاوى الهندية ۲/ ۲۵۵، كتاب الوقف)۔

لیکن اگر ہمیشہ کے لئے زمین نہیں دی نہ صراحتاً اور نہ نیتاً تو یہ مسجد شرعی نہیں سمجھی جائے گی، قاضی خاں لکھتے ہیں:

”وإن أمرهم بالصلاة شهراً أو سنة، ثم مات يكون ميراثاً عنه، لأنه لا بد من التأييد، والتوقيت ينافي التأييد“ (قاضيخاں علی الہندیہ ۳/ ۲۹۰، کتاب الوقف)۔

نیز فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”أما إن وقت الأمر باليوم أو الشهر أو السنة ففي هذا الوجه لا تصير الساحة مسجدًا“ (الہندیہ ۲/ ۲۵۵، کتاب الوقف)

۷۔ الجواب باسم ملهم الصواب:

اصولی اعتبار سے مالک زمین اپنی زمین جب اور جس سے چاہے بیچ سکتا ہے، کیونکہ وہ اس کی ملکیت اور قبضہ میں ہے، لہذا اس طرح کا تصرف جائز ہے، چاہے تو فروخت کرے یا پلائنگ کرے یا کھیتی باڑی کرے، شرح المجلدہ میں ہے:

”لا يمنع أحد من التصرف في ملكه أبداً، إلا إذا أضره بغيره ضرراً فاحشاً“ (شرح المجلدہ، مادہ: ۱۱۹۷)۔

لیکن انسان جس ملک میں رہتا ہے اس کے قوانین کی پابندی بھی ضروری ہے، خصوصاً جبکہ وہ قوانین جواز کے دائرہ میں ہوں، علامہ حصفی لکھتے ہیں:

”إن طاعة الأمير فيما ليس بمعصية فرض“ (الدر مع الرد کتاب الجہاد ۶/ ۲۱۶)۔

پھر چونکہ حکومتی قوانین پر عمل نہ کرنے سے مختلف قسم کے خدشات اور اندیشے ہوتے ہیں، مثلاً انسان کا جانی یا مالی نقصان، یا عزت و جاہت کی پامالی وغیرہ، چنانچہ بعض علماء نے ان اموال کو شرعاً جن کی بیع و شراء درست ہو، لیکن ملکی قوانین کی رو سے اس کی خرید و فروخت درست نہ ہو تو ایسا معاملہ کرنا اچھا نہیں سمجھا ہے، اور اس کا سبب وہی ہے جو اوپر ذکر کیا گیا ہے، چنانچہ حکومت سے چوری چھپے بیرون ملک کا مال بیچنے کے سلسلہ میں لکھتے ہوئے مولانا عبد الرحیم لاچپوری فرماتے ہیں:

”اگر وہ مال نجس، ممنوع الاستعمال اور ممنوع البیع نہ ہو اور مالک سے خریدا ہو تو اس کی تجارت فی نفسہ حلال ہے، لیکن چونکہ حکومت کے قانون کے خلاف ہے، اور مجرم سزا کا مستحق اور ذلیل ہوتا ہے، اور اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے ایسا معاملہ اختیار نہ کیا جائے“۔

□ (فتاویٰ رحیمیہ ۶/ ۲۷۸ کتاب الحظر والاباحۃ)۔

اس اعتبار سے بغیر ملکی قانون کی اجازت اور تکمیل کارروائی کے کالونی بنانا اور اس کی بیع و شراء درست معلوم نہیں ہوتی، پھر چونکہ اس میں رشوت دینا بھی پڑتا ہے، اس لئے رشوت دے کر پولیس اور افسروں کو رشوت خور بنانا اور اس کا خوگر بنانا بھی لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے، چنانچہ مفتی عبد الرحیم صاحب لاچپوری ایک جگہ میونسپلٹی کے ٹیکس کو بچا کر افسروں اور پولیس والوں کو رشوت دینے کے بارے میں فرماتے ہیں:

”میونسپلٹی کا ٹیکس بچا کر پولیس والوں اور افسروں کو دینا اور رشوت کا انہیں عادی بنانا کوئی اچھا کام نہیں ہے، اس سے بہتر تو یہی ہے کہ ٹیکس پورا دیدیا جائے، ندینے میں کبھی ذلیل اور بے عزت ہونے کا موقع آجاتا ہے، اور خود کو ذلیل کرنا شرعاً جائز نہیں“ (فتاویٰ رحیمیہ ۶/ ۲۵۶ کتاب الحظر والاباحۃ)۔

لیکن اس مسئلہ کا دوسرا رخ بھی ہے، جیسا کہ سوال میں ظاہر ہے کہ مالک زمین یا کالونی بنانے والا اگر حکومت کی قانونی کارروائی پوری کرے تو مختلف مسائل اور ناجائز امور سے گزرنا پڑتا ہے، خصوصاً ٹیکس کے دوہرے تیسرے ظالمانہ نظام اور رشوت کی آفت سے تو چارہ کار نہیں، اور پھر اس کے نتیجہ میں زمین اور کالونی کا اس قدر گراں اور بیش قیمت ہو جانا کہ عام انسانوں کے لئے خریدنا اور اس میں حصہ لینا نہایت دشوار ہو جاتا ہے، انصاف کی رو سے حکومت اور اس کے کارندوں کا عمل اور ٹیکس و رشوت کسی ظلم سے کم نہیں ہے، اور خصوصاً جبکہ اس میں رعایا کا استحصال ہو، اور انہیں صحیح محفوظ پناہ گاہ ملنا دشوار ہو۔

لہذا اس پہلو اور سابق نقطہ نظر میں یہ معاملہ پیچیدہ ہو جاتا ہے، ایک طرف حکومت کی قانون شکنی اور دوسری طرف حکومت کی ناانصافی اور زمین کی گرانی، دونوں پہلو اپنی جگہ اہمیت کے حامل ہیں، لہذا اس سلسلہ میں اگر دوسرے پہلو کو ترجیح دی جائے اس شرط پر کہ اگر عموماً اس قسم کے معاملات میں تجرباتی طور پر کوئی

وقیع جانی و مالی اور عزت کی پامالی کا اندیشہ نہ ہو اور جیسا کہ سوال میں مذکور ہے کہ اکثر کالونیاں بغیر اجازت اور بنا قانونی منظوری کے بنتی ہیں، نیز عموماً اس سے حکومت راضی ہو جاتی ہے، تو ایسی کالونی بنا نا درست ہے، اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہوگی۔

اس صورت میں عوام اور غریب طبقہ بھی سرچھپانے کی جگہ پالیتا ہے، اور حکومت کے بیچا ظلم اور عینکس کی حوصلہ شکنی ہوتی ہے، دوسرے یہ کہ فقہاء کا اصول ہے کہ اگر ایک طرف ضرر خاص ہو اور دوسری طرف عام ضرر ہو تو خاص ضرر کو برداشت کیا جائے گا اور ضرر عام کو دور رکھا جائے گا، شرح المجلدہ میں ہے:

”یتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام“ (شرح المجلدہ ۱/۴۰، مادہ: ۲۶)۔

نیز اسی کتاب میں ہے کہ شدید ترین ضرر کو خفیف ضرر کے ذریعہ ختم کیا جائے گا، اور بہت سے قواعد فقہیہ سے اس مسئلہ میں فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔

”الضرر الأشد يزال بالضرر الأخر، یعنی أن الضرر تجوز إزالته بضرر يكون أخف منه، ولا يجوز أن يزال بمشله أو أشد منه“۔

”إذا تعارضت مفسدتان روعي أعظمهما بارتكاب أخفهما“ (شرح المجلدہ ۱/۴۰-۴۱، مادہ: ۲۷)۔

۸۔ الجواب وباللہ التوفیق:

موجودہ زمانہ میں مختلف ممالک میں بہت سے قوانین غیر منصفانہ اور نہایت بیجا ہیں، لیکن رعایا حکومتی دباؤ سے ان پر عمل کرنے پر مجبور ہوتی ہیں، یہی وجہ ہے کہ اکثر ممالک کی رعایا اپنے حکام سے ناراض ہوتی ہیں اور لوگ عموماً قانون شکنی کے مرتکب ہوتے رہتے ہیں، انہیں میں یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص کے پاس کسی زمین یا مکان یا دیگر قیمتی چیز خریدنے کی وسعت ہو اور وہ اس کی قیمت ادا کرنے پر بغیر سود و رشوت کے قادر ہو، لیکن حکومت کی سختی سے وہ مجبور ہوتا ہے، حکومت اس کے اموال کے بارے میں پوچھتا چھ کرتی ہے، بلکہ مختلف بہانوں سے ایسے شخص کو پھنسا کر قانون کے شکنجہ میں لاکھڑا کرتی ہے، اور اس میں بھی اس کے پیش نظر اس سے سود کا پیسہ چھیننا اور ظالمانہ عینکس لگانا ہوتا ہے جس کی بنا پر رعایا اپنا مال چھپا کر حکومت سے سودی قرض لینے پر مجبور ہو جاتی ہے۔

یہ صورتحال خصوصاً مسلمانوں کے لئے بڑی تکلیف دہ ہو جاتی ہے، کیونکہ اسلام میں سود کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے، اور نہایت خطرناک و عیدیں اس بارے میں وارد ہوئی ہیں، فقہاء کرام اور علماء امت کے تصریحات اور بیانات سے واضح ہوتا ہے کہ کسی بھی مسلمان کے لئے بغیر کسی شدید مجبوری کے سودی قرض لینا درست نہیں ہے، خصوصاً ہندوستانی علماء اس سلسلہ میں نہایت محتاط واقع ہوئے ہیں، فتاویٰ محمودیہ جلد ۱۶ اور فتاویٰ رحیمیہ جلد ۱۶ اس کی واضح مثال ہیں۔

فقہاء میں سے علامہ ابن نجیم مصری نے محتاج کے لئے سودی قرض لینے کی گنجائش کی صراحت کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (البحر الرائق ۶/۲۱۱، بیو۶)۔

نیز ایک مقام پر ابن نجیم ”حاجت کی تعریف کرتے ہوئے: ”وأما الحاجيات: معناها أنها مفتقر إليها من حيث التوسع ورفع

الضيق المؤدى في الغالب إلى الحرَج والمشقة لفوت المطلوب“ (الاشباه والنظائر)۔

اب یہ دیکھنا ہے کہ زیر بحث مسئلہ حاجت میں آتا ہے یا نہیں اور یہ معاملہ درست ہو سکتا ہے یا نہیں۔

پہلی بات یہ ہے کہ دو اعتبار سے یہ معاملہ درست معلوم نہیں ہوتا: ایک یہ کہ سود کی حرمت اور شدت کے پیش نظر کہ جس قدر سودی معاملات کرنے والوں کے لئے تہدیدات اور وعیدیں کتب حدیث اور قرآن مجید میں موجود ہیں، بظاہر اس کے مقابلہ میں ایمانی تقاضا یہی ہے کہ اس حقیر چند روزہ دنیا کو ٹھکرا کر انسان آخرت کی فکر کرے۔ دوسرے یہ کہ جب آدمی کے پاس اتنا پیسہ موجود ہے کہ وہ کالونی کی اس گراں زمین یا مکان خرید سکتا ہے، اور صرف حکومت کا قانون مانع ہے، تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ اسے حاجت میں شمار کر کے کالونی ہی میں زمین لینے پر مجبور کیا جائے، بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ کہیں اور اس سے کم تخمینہ میں جہاں حکومتی ممانعت یا قانون نہ ہو وہاں بھی لے سکتا ہے اور اس طرح وہ سود کی لعنت سے بھی محفوظ ہو جائے اور مکان بھی حاصل ہو جائے، اور جہاں تک مسلمان تاجروں کا معاملہ ہے تو انہیں خود اس لعنت سے دور رہنے کی فکر کرنی چاہئے کہ چند دن کی چاندنی اور پھر اندھیری رات ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اس معاملہ کو حاجت میں شمار کیا جائے اور اس کی چند وجوہات ہو سکتی ہیں:

۱۔ اصولیین کے مطابق حاجت ایسی چیز کو کہتے ہیں جس پر شریعت کے مقاصد خمسہ میں سے کسی مقصد کا وجود موقوف نہ ہو، لیکن اگر اس کی اجازت نہ دی

جائے تو مشقت اور حرج پیدا ہو جائے، اور انسان اپنی مطلوبہ چیز کو حاصل نہ کر سکے، اب اس مسئلہ میں دیکھئے کہ انسان کے پاس پیسے موجود ہیں اور وہ اپنی مطلوبہ چیز کو حاصل بھی کر سکتا ہے، لیکن حکومتی حرج اور قانون کی تنگی کی وجہ سے نہیں حاصل کر پارہا ہے، لہذا اسے اصولیین کی اصطلاحی تعریف کی وجہ سے حاجت کی فہرست میں آنا چاہئے۔

دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ بعض مرتبہ غریب اور پسماندہ لوگوں کے پاس یکمشت اس قدر موجود نہیں ہوتی ہے کہ وہ رہائش اور بود و باش کے لئے معقول انتظام کر سکیں لیکن جیسا کہ سوال میں مذکور ہے کہ اس طرح وہ آسان قسطیں ادا کر کے مکان کے مالک بن جاتے ہیں اور ان کی رہائش کا معقول انتظام ہو جاتا ہے۔

تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ہندوستان جیسا ملک جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں اور انہیں ملک میں اس نگاہ سے دیکھا جاتا ہے گویا وہ کرائے کے آدمی ہیں، اور یہ ان کا وطن نہیں ہے بلکہ ہر اعتبار سے انہیں مفلس اور تنگ حال کرنے اور ان کی معاش و معیشت کو کمزور بنانے کی کوششیں ہوتی رہتی ہیں، اگر انہیں اس قسم کی مراعات نہ دی جائیں اور مسلمان تاجروں کو اس تجارت سے اور مسلمان عوام کو اس قسم کی خریداری سے روک دیا جائے تو بلاشبہ زبردست مشقت کا سامنا کرنا ہوگا، جبکہ فقہ کا اصول ہے کہ مشقت آسانی پیدا کرتی ہے۔

”المشقة تجلب التيسير، الأمر إذا ضاق اتسع، الضرر يدفع بقدر الإمكان“۔

اور اس قسم کی دیگر باتوں اور اصولوں کے پیش نظر اجازت ہونی چاہئے، دونوں قسم کی وجوہات کو سامنے رکھتے ہوئے خاکسار راقم کے نزدیک اگر کوئی شخص واقعی ضرورت مند ہو اور اسکے بغیر اس کی زندگی مشکلات سے دوچار ہو اور خود سے کوئی مناسب مکان خریدنے پر قادر نہ ہو تو لون کے ساتھ کالونی میں مکان لینے کی گنجائش ہے، لیکن اگر کوئی بالاستطاعت ہو اور صرف عیش و مستی اور ضرورت سے زائد خریدنا چاہتا ہو تو اس کے لئے سودی معاملہ پر لون لے کر اس قسم کی کالونیوں میں جگہ لینا مناسب نہیں اور تاجرین کو بھی اگر بلا مشقت دوسرا کام ملے تو اسے ترجیح دینا چاہئے۔

۹- الجواب ومنه الصدق والصواب:

اسلامی مالی معاملات کے مطابق فقہاء کرام کا بیان ہے کہ بیع و شراء کے معاملہ میں بیع کا معلوم اور متعین ہونا ضروری ہے، چنانچہ شرح الجملہ میں ہے:

”يلزم أن يكون المبيع معلومًا عند المشتري“ (شرح المجملہ ۱/۱۷۷، مادہ: ۲۰۰)۔

نیز فقہاء کا بیان ہے کہ بیع کا متعین اور معلوم ہونا اس وقت ضروری ہے جب کہ تسلیم اور تسلیم ضروری ہو اور اگر تسلیم و تسلیم ضروری نہ ہو، یا تسلیم میں کوئی عذر ایسا نہ ہو کہ مفضی الی النزاع ہو تو بھی معاملہ درست ہوگا، چنانچہ شرح الجملہ میں ہے کہ اگر کسی نے دوسرے شخص سے متعین شے کے ذریعہ اس چیز کو خرید لیا جو اس کے پاس ہے اگرچہ متعین کو اس کی صحیح مقدار معلوم نہ ہو، تو یہ معاملہ درست ہے، اسی طرح اس میں ہے کہ اگر کسی نے کسی مکان میں اپنے حصہ کو بیچا ایسے شخص سے جو اس کی صرف مقدار جانتا ہو تو یہ بیع بھی درست ہے (شرح مجملہ الاحکام ۱/۱۷۸)۔

اسی سلسلہ میں فتاویٰ ہندیہ میں نقل کیا گیا ہے:

”جهالة المبيع أو الثمن مانعة جواز البيع إذا كان يتعذر معها التسليم“ (الفتاویٰ الہندیہ)۔

البتہ بیع کی تعیین کی شکل کیا ہوگی؟ تو اس بارے میں علماء کی وضاحت ہے کہ بیع کے احوال اور صفات اس طرح بیان کر دیئے جائیں کہ وہ چیز دوسری چیزوں سے متمیز ہو جائے، مثلاً زمین اگر بیچی جا رہی ہے تو اس کے حدود کے بیان سے بیع متعین ہو جائے گی، البتہ مختلف اشیاء کے تعیین کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں، مثلاً کیلی اور وزنی چیزیں اشارہ سے بھی متعین ہو سکتی ہیں، زمین اور مکانات حدود اور اوصاف سے متعین ہو سکتے ہیں اور اموال غیر منقولہ صرف جنس کے بیان سے بھی متعین ہو سکتے ہیں، مجملہ میں مذکور ہے:

”يبيح المبيع معلومًا ببيان أحواله وصفاته التي تميزه عن غيره، مثلاً لو باعه كذا مدامن الخنطة الحمراء أو باعه أرضاً مع بيان حدودها صار المبيع معلومًا و صح البيع“۔

”إن طرق العلم بالمبيع تختلف باختلاف المبيع، ومن طرق العلم به أولاً بالإشارة، ثانياً بالخواص..... ثالثاً

مکانہ الخاص“ (شرح مجلۃ الاحکام ۱/۱۷۸)۔

خصوصاً زمین اور مکانات کے سلسلہ میں اصحاب مجلہ کا یہ بیان کس قدر واضح اور بے غبار ہے، کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ زمین بیچی جس کی حد فلاں فلاں ہے، یا میں نے زمین بیچی جو فلاں جگہ میں واقع ہے، اور اس کی لمبائی چوڑائی اتنی اتنی گز ہے اور بیع کی مقدار یہ ہے تو یہ بیع معلوم اور متعین شمار ہوگی اور بیع ہر دو اعتبارات اور وصف صحیح مانی جائے گی (مجلۃ الاحکام ۱/۱۷۸)۔

لہذا مذکورہ بالا فقہی عبارات اور توضیحات سے واضح ہوتا ہے کہ اگر زمین کی مقدار معلوم ہو اور پلاٹ نمبر میں اس بات کی وضاحت ہو کہ کتنی فٹ ہے اور کتنی زمین ہے اور بائع مشتری کے مطالبہ پر اتنی ہی زمین اسے دینے پر قادر ہو اور اس طرح کی چیز مفظی رالی النزاع نہ ہو تو یہ معاملہ درست ہوگا، اور پلاٹ نمبر سے بھی بیع متعین ہو سکتی ہے، جیسا کہ شرح المجلہ کی عبارات سے واضح ہے، اور جہاں تک میرا خیال ہے کہ معاشرہ میں اس قسم کی بیوع کا اس قدر عرف اور رواج ہو گیا ہے کہ عموماً اس طرح کی بیع مفظی رالی النزاع نہیں ہوتی ہے اور مشتری کا مقصود غالباً متعین مقدار میں زمین مطلوب ہوتی ہے، بعینہ کوئی خاص جگہ نہیں اور عرفاً و مجازاً مالک زمین پلاٹ نمبر تبدیل کرنے کا حق بھی رکھتا ہے، اس لئے عرفی اعتبار سے بھی یہ معاملہ درست ہونا چاہئے، واللہ اعلم بالصواب۔

۱۰۔ الجواب وباللہ التوفیق:

اس مسئلہ کے جواب کے لئے ہمیں دیکھنا چاہئے کہ فقہاء کی اصطلاح میں ملکیت کسے کہتے ہیں؟ اور اس کے کیا اقسام ہیں، فقہاء کرام کی اس بارے میں مختلف تعریفات کو سامنے رکھتے ہوئے قدر مشترک کے طور پر شیخ مصطفیٰ زرقاء نے اپنی کتاب میں جو تعریف لکھی ہے اس کا ماہر حاصل یہ ہے کہ ملکیت ایسی اختصاصی کیفیت کا نام ہے، جو صاحب شئی کے سوا دوسروں کو انتفاع اور تصرف سے روکتی ہے، اور صاحب شئی کو تصرف کا حق دیتی ہے، الا یہ کہ کوئی اضافی چیز اس کے تصرف کے لئے مانع ہو، عربی عبارت یہ ہے:

”هو اختصاص حاجز شرعاً صاحبه التصرف إلا مانع“ (المدخل الفقہی ۱/۲۳۱)۔

پھر ملک کی دو قسمیں ہیں: تام اور ناقص، ملک تام وہ ہے جس میں آدمی اصل شئی کا بھی مالک ہو اور اس کی منفعت کا بھی یعنی وہ چیز اس کے قبضہ میں بھی ہو، ملک تام کی تعریف ان الفاظ میں ہے:

”هو ما اجتمع فيه الملك واليد“ (المدخل لدراسة الشريعة الاسلامیة/۲۲۵)۔

جبکہ ملک ناقص اسے کہتے ہیں جس میں ان دونوں میں سے کوئی ایک ہی پایا جائے، یعنی صرف منفعت کا مالک ہو یا صرف اصل شئی کا، جیسے مہر پر قبضہ نہ ہو، یا اجارہ پر کوئی چیز ملی ہو۔

ملک کی تعریف اور اس کے اقسام کے اس پس منظر میں جب ہم زیر بحث مسئلہ کو دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ایجاب و قبول کے بعد بیع ہوگی، اور بیع ہو جانے سے اس کی ملکیت اس زمین پر ہوگی، البتہ اس کا قبضہ ابھی اس پر نہیں ہوا ہے، تو یہ ملک ناقص ہوگی، اور زمین پر قبضہ کی صورت یہ ہوگی کہ بائع زمین کو اس طرح خالی کر دے کہ وہ اس میں تصرف کر سکے، اور اگر اس میں کھیتی لگی ہوئی ہے تو بائع کو کاٹنے پر مجبور کیا جائے گا۔

”تسليم المبيع یحصل بالتخلية، وهو أن يأذن البائع للمشتري بقبض المبيع مع عدم وجود مانع من تسليم المشتري إياه“ (شرح المجلہ ۱/۲۵۱)۔

”إذا بيعت أرض مشغولة بالزراعة يجبر البائع على رفع الزرع بصاده أو رعيه، وتسليم الأرض خالية للمشتري“ (شرح مجلۃ الاحکام ۱/۲۵۲ مادہ: ۲۶۷)۔

اس پوری تفصیل اور لوگوں کے عرف سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ عموماً کالونی والے زمین پر ایسا قبضہ نہیں دیتے ہیں کہ بالکل خالی ہو اور وہ کسی بھی طرح تصرف کرے، لہذا یہ ملک ناقص تصور کی جائے گی، اور چونکہ غیر منقولہ اشیاء میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قبل القبض بھی بیع جائز ہے اس لئے وہ اسے بیع بھی سکتا ہے۔

”للمشتري أن يبيع المبيع لآخر قبل قبضه إن كان عقاراً، وإلا فلا، وكذلك يجوز له أن يهبه، وقد جوزہ

الشیخان استحساناً“ (شرح المجله ۱/ ۲۳۶ مادہ: ۲۵۲)۔

۱۱۔ الجواب بتوفیق الوہاب:

جواب نمبر ۹ اور ۱۰ سے واضح ہو چکا ہے کہ پلاٹ نمبر سے بھی عدم مفضی الی النزاع اور عرف کی بنا پر پلاٹ متعین ہو جاتا ہے اور بیع کی وجہ سے اسے ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، گو کہ قبضہ نہیں ہوتا، اور عقار یعنی غیر منقولی اشیاء میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا مسلک یہی ہے کہ اسے قبل القبض بھی صرف کی وجہ سے بیع سکتا ہے، لیکن اگر زمین مالک زمین ہی کی ملکیت میں ہو اور قبضہ بھی اسی کا ہو جیسا کہ شق باء میں مذکور ہے تو ایسی بیع درست نہ ہوگی، پھر شق باء میں غرر اور ضرر کی کیفیت بھی پائی جاتی ہے کہ قانونی رکاوٹ کی وجہ سے مل بھی سکتا ہے اور نہیں بھی مل سکتا ہے۔

اس تفصیل کی روشنی میں شق الف کی صورت جائز معلوم ہوتی ہے، جبکہ شق باء میں عدم جواز کا پہلو راجح معلوم ہوتا ہے، کیونکہ نہ ملکیت پائی جا رہی ہے اور نہ ہی قبضہ، شق الف کے جواز کی تائید فقہاء کرام کے بیان کردہ اس مسئلہ سے بھی ہوتی ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے تم سے اس گھر میں جو میرا حصہ ہے وہ فروخت کیا اور مشتری اس حصہ سے واقف ہو کہ اس کا اس مکان میں کتنا حصہ ہے گرچہ بائع کو اپنا حصہ معلوم نہ ہو تو یہ معاملہ درست ہے۔

”رجل قال: بعت منك نصيبی من هذه الدار بكذا جاز، إذا علم المشتري بنصيبه من الدار وإن لم يعلم البائع“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/ ۱۲۷)۔

غیر منقولہ جائیداد کی بیع کے سلسلہ میں حنفی نقطہ نظر کی وضاحت کرتے ہوئے صاحب مجلہ نے تحریر فرمایا ہے:

”للمشتري أن يبيع المبيع لآخر قبل قبضه إن كان عقارًا، وإلا فلا، وكذلك يجوز له أن يهبه، وقد جوزہ الشیخان استحسانًا... ومما أن الهلاك نادر في العقار ولا اعتبار للنادر، فليس في بيع العقار قبل القبض غرر الانساف كما في بيع المنقول“ (شرح المجله ۱/ ۲۳۶)۔

شرح المجلہ کی وضاحت سے ظاہر ہے کہ حنفیہ کے نزدیک عقار میں بلکہ دیگر بیوع کے قبضہ میں اصل چیز غرر ہے، اگر غرر پایا جائے تو قبل القبض درست نہیں ہے، اور نہ پایا جائے تو درست ہے، غرر کی بابت خلاصہ کلام کے طور پر فقیہ العصر استاذ محترم حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب دامت فیوضہم کی بات پیش خدمت ہے:

ایسی جہالت جو باعث نزاع نہ ہو، معمولی جہالت ہے اور عقد کی صحت میں مانع نہیں ہے، اور ایسی جہالت جو مفضی الی النزاع ہو جہل متفاحش ہے اور فساد عقد کا باعث ہے، اسی طرح جو غرر نزاع کا باعث بن جاتا ہو سمجھنا چاہئے کہ یہ غرر متفاحش ہے جو دوسرے فریق کے لئے ناقابل تحمل ہے، اور جو غرر عام طور پر باعث نزاع نہ ہو وہ غرر لیسر ہے، اور عقد کے لئے باعث فساد نہیں ہے (جدید فقہی مسائل ۳/ ۱۲۸)۔

۱۲۔ الجواب ومنه السداد والصواب:

اس سوال کے جواب میں دو باتیں قابل غور ہیں: ایک یہ کہ اس مسئلہ میں دلال کی حیثیت کیا ہے؟ یعنی وہ فقہی اصطلاح کے اعتبار سے دلال ہے یا بذات خود بائع ہے؟ دوسرے یہ کہ یہ معاملہ مالک کی ملکیت میں ہوتے ہوئے بیع کے زمرے میں آئے گا یا نہیں؟ فقہی اصطلاح میں دلال یا سمسار اس شخص کو کہتے ہیں جو دوسرے کے لئے اجرت کے ساتھ بیع و شراء کا معاملہ کرے۔

”والسمسار اسم لمن يعمل للخیر بالأجرة بیعًا وشراء“ (المبسوط للسرخی ۵/ ۱۲۸ باب السمسار)۔

اب اگر یہ شخص مذکورہ تعریف کے مطابق صرف دلال ہے اور اجرت کے ساتھ مالک زمین اور مشتری کے درمیان معاملہ کرتا ہے اور ایجاب و قبول اور دیگر لوازم بیع اصل مالک اور مشتری انجام دیتے ہیں تو یہ معاملہ درست ہے، لیکن زیر بحث مسئلہ میں مشتری اصل بائع کو جانتا تک نہیں، بلکہ اسے یہ بھی خبر نہیں کہ اصلاً یہ زمین کس کی ہے، اور کس کے قبضہ میں ہے، بلکہ دلال کی زبانی بات چیت کو کافی سمجھ کر آئندہ نفع کی امید پر بیع و شراء کا معاملہ کر رہا ہے، گویا ایک طرح سے مجھول الحال شئی کی خریداری کر رہا ہے، لہذا یہ خریداری درست نہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ دلال کو اگر وکیل بالبیع مانا جائے اور یہ تسلیم کیا جائے کہ اصل مالک زمین نے اس کو وکالت کے ذریعہ تمام اختیارات

دیئے ہیں، اور پھر یہ بیع و شراء کا سارا معاملہ کر رہا ہے، اور وہ اس وکالت کی اجرت لے رہا ہے تو یہ معاملہ درست ہوگا، لیکن اس صورت میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ وکالت میں اس کو ایک حد تک ملکیت حاصل ہو جاتی ہے جس کے نتیجے میں وہ اس میں ہر طرح متصرف ہو سکتا ہے، جبکہ یہاں یہ چیز نہیں پائی جا رہی ہے، بلکہ دلال کو عرفاً دلال ہی سمجھا جاتا ہے اور وکیل بالبیع کی کیفیت اس کے اندر نہیں ہوتی ہے، پھر اس میں ایک قباحت یہ بھی پائی جاتی ہے کہ اگر دوبارہ مشتری اپنی اسی زمین یا پلاٹ کو بیچنا چاہے تو اس کو اتنا حق تصرف حاصل نہیں کہ خود بیچ سکے، بلکہ پھر اسی دلال سے رابطہ کرنا ہوگا، اور اس کو دلال کی اجرت بھی دینی ہوگی، لہذا اس صورت میں بھی یہ معاملہ جائز نہیں ہے۔

تیسری صورت یہ ہو سکتی تھی کہ دلال اس زمین یا پلاٹ کو خرید کر مالک ہو جاتا اور پھر آگے کے معاملات انجام دیتا، لیکن اس مسئلہ میں دلال نے اسے خود خریدا ہی نہیں ہے، اور جب خرید نہیں اور نہ ہی اس کا مالک ہوا، تو بیچنے کے جواز کا سوال ہی نہیں، لہذا زیر بحث صورت شرعی نقطہ نظر سے جائز معلوم نہیں ہوتی، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

۱۲۔ الجواب وباللہ التوفیق:

جواب نمبر ۱۰ کے ضمن میں گذر چکا ہے کہ بیع بھی ملکیت کا ایک ذریعہ ہے، اور جب مشتری نے بیع کی تمام شرائط کے مطابق اپنی تمام قسطیں ادا کر دیں تو قاعدہ کی رو سے وہ اس زمین کا مالک ہو گیا، بلکہ فقہاء کرام کی عبارات سے اندازہ ہوتا ہے کہ ایجاب و قبول ہی سے ملکیت منتقل ہو جاتی ہے، اور یہاں تو قسطیں بھی ادا ہو چکی ہیں، تو وہ اس کا مالک ہو گیا۔

”وقال أصحابنا رحمهم الله: كل لفظين يثبتان عن التملك والمالك على صيغة الماضي أو الحال ينعقد بها البيع“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۳)۔

”تنتقل ملكية المبيع للمشتري بمجرد الإيجاب والقبول، ويصير له الحق المطلق في استعمال المبيع واستثماره والتصرف به كيفما يشاء له غنمه وعليه غرمه، أي له ثمراته وغللاته أو عوائده“ (قضايا الفقه والفكر المعاصر/ ۲۱۵)۔
اب دیکھئے کہ زیر بحث مسئلہ میں ملکیت بھی ثابت ہو چکی ہے، قسطیں بھی جمع ہو چکی ہیں، اور چونکہ بائع سے ہی بیچنے کی شرط بھی نہیں ہوتی ہے، اس لئے وہ ملکیت کے ساتھ ہر طرح کا تصرف کر سکتا ہے، ہاں اگر بائع ہی سے بیچنا شرط ہو یا ایسا عرف ہو جو شرط کے درجہ میں ہو کہ بغیر اس کے کہے بیچنا ممکن نہ ہو، یا اس زمین اور پلاٹ کا بیچنا مالک زمین کی اجازت پر یا کسی دوسرے شخص کی اجازت پر موقوف ہو تو پھر یہ معاملہ سرے سے جائز ہی نہ ہوا، چنانچہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”ولو اشترى شيئاً ليبيعه من البائع، فالبيع فاسد“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۱۳۳)۔

”وان اشترى على أن لا يبيع إلا بإذن فلان: أو اشترى داراً على أن لا يهدئها أو لا يبيئها إلا بإذن فلان فالبيع فاسد“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۱۳۵)۔

ان تمام نصوص فقہیہ سے ظاہر ہے کہ زیر بحث مسئلہ میں اگر بیع و شراء مشروط ہو تو یہ بیع درست نہ ہوگی، اور اگر مشروط نہ ہو بلکہ عرفاً ہی ایسا ہو تو بھی درست نہیں، کیونکہ فقہاء کرام کا اصول ہے کہ جو بات عرف میں اس قدر معروف ہو کہ لوگ اسے فوراً سمجھ جاتے ہوں تو یہ شرط کے درجہ میں ہوتا ہے۔
”المعروف عرفاً كالمشروط شرطاً“۔ اور جب یہ بیع ہی صحیح نہ ہوئی تو ملکیت کجا دارد۔

۱۳۔ الجواب ومنه الصواب:

قسطوں پر معاملہ کرنا شریعت میں جائز ہے، بشرطیکہ قسطیں اور اجل متعین ہوں، اور قسطیں وقت پر ادا نہ کر سکنے کی صورت میں قیمت پر نہ اضافہ اور نہ ہی وصول شدہ رقم ضبط کی جائے۔

”البيع مع تأجيل الثمن وتقسيطه صحيح، ويلزم أن تكون المدة معلومة في البيع بالتأجيل والتقسيط“ (شرح المجله: ماده: ۲۳۵)۔

”أما ما يفعله بعض الناس من تحديد ثمن البضاعة على أساس سعر النقد، وذكر القدر الزائد على أساس أنه جزء من

فوائد التأخیر فی الأداء، فإنه ربحاً صراحاً“ (بحوث فی قضایا فقہیہ معاصرہ: ۱۰)۔

فقہاء کرام کی عبارتوں میں اس کا بھی ذکر ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی چیز خریدے اور اس کے ثمن کو کچھ زید یا اور کچھ باقی ہو تو بائع کو بیع کے روک لینے کا حق ہے، حتیٰ کہ تمام ثمن ادا نہ کرے۔

”ولو كان بعض الثمن حالاً وبعضه مؤجلاً فله حبسه حتى يستوفي الحال، ولو بقي من الثمن شئ قليل كان له

حبس جميع المبيع“ (الفتاویٰ الہندیہ ۱۵/۳)۔

مذکورہ بالا عبارات سے واضح ہے کہ بیع روکنے کا اور قبضہ نہ دینے کا حق اسی وقت تک جائز ہے تا آنکہ وہ بقیہ قسطیں جمع نہ کر دے، لیکن پوری قسطیں ادا کرنے کے بعد بیع روکنے کا حق نہیں ہے۔

لیکن اگر عقد کے وقت ہی یہ صراحت کر دی گئی اور اگر ایمنٹ میں درج کر دیا گیا کہ تاخیر کی صورت میں سودا کیسٹل ہو جائے گا اور جتنی رقم جمع کی گئی ہوگی اتنی ہی واپس کی جائے گی، تو اسے تاخیر کی صورت میں کیسٹل کا حق ہوگا، اور ادا شدہ رقم واپس کرنی ہوگی، لیکن اگر ایسا کوئی معاہدہ اگر ایمنٹ پیر یا زبانی بات چیت میں نہیں تھا اور مشتری نے قسط کی ادائیگی میں تاخیر کی اور بلڈرنے خود سے سودے کو کیسٹل کر دیا تو اس کا کیسٹل کرنا درست نہیں ہے، لیکن اگر اس کے باوجود کیسٹل کر دیا تو اس زمین یا فلیٹ کی موجودہ قیمت کی شرط کے اعتبار سے اسے قیمت لوٹانا واجب ہوگا تاکہ نقصان سے محفوظ رہے، کیونکہ مشتری اس امید پر قسطیں جمع کرتا رہا تھا کہ اس کو فلیٹ یا زمین حاصل ہوگی اور ظاہر ہے کہ اس کو اس صورت میں صرف اپنی رقم حاصل ہو رہی ہے، اور اس کا کوئی نفع نہیں مل رہا ہے، جبکہ اگر وہ زمین یا فلیٹ ضائع ہو جاتا تو اس کا نقصان اس کو بھی برداشت کرنا پڑتا، لہذا شریعت کے اصول کے پیش نظر حرج اور مشقت کو دور کیا جائے گا اور وہ موجودہ قیمت کی شرح کے اعتبار سے رقم لے گا۔

۱۵۔ الجواب وباللہ التوفیق والسداد:

(الف):

فقہاء کرام نے دلال یا سمسار کی جو تعریف کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دلال اصطلاح میں اسے کہتے ہیں جو بائع اور مشتری کے درمیان معاملہ طے کرائے اور بائع و مشتری دونوں کو ثمن معلوم ہو، اور دلال کو اس ثمن کے علاوہ اجرت ملتی ہو، یہ اجرت پانچ دس روپے کی صورت میں بھی متعین ہو سکتی ہے، اور فیصد کے اعتبار سے اس کی تعیین اس طور پر ہو سکتی ہے کہ ایک ہزار میں اتنا ہوگا، چنانچہ مبسوط سرخسی میں ہے:

”والسمسار اسم لمن يعمل للخير بالأجرة يبيعا وشراء“ (المبسوط للسرخسی ۱۵/۱۲۸، باب السمسار)۔

نیز مجمع الانہر کے ہاشم پر ان الفاظ میں تعریف کی گئی ہے۔

”والسمسار المتوسط بين البائع والمشتري (يجبران عليه) لأنها يعملان بأجرة عادة بلا استئجار“ (سکب

الانہر علی ہاشم مجمع الانہر ۳/۳۵۸)۔

مذکورہ بالا تعریف کے تناظر میں جب ہم زیر بحث مسئلہ کو دیکھتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ دلال فقہاء کی تعریف کی رو سے دلال ہے ہی نہیں، کیونکہ اس کی حیثیت تو صرف درمیانی شخص کی ہوتی ہے، اور وہ اصل بائع اور مشتری کے درمیان صرف معاملہ طے کرانے کی اجرت لیتا ہے، لیکن زیر بحث مسئلہ میں اس کی حیثیت نظر نہیں آتی، بلکہ وہ خود مالک زمین بن کر مشتری سے سارے مسائل طے کراتا ہے اور متعینہ قیمت مالک زمین کو دیدیتا ہے، جبکہ بیع نہ ہی اس کی ملکیت ہے اور نہ ہی اس کا اس پر قبضہ ہے، اور ایسی دلالی شرعاً درست نہیں ہے، نیز اس میں دلالی کی اجرت بھی متعین نہیں ہے۔

اسی سلسلہ میں احسن الفتاویٰ کے ایک سوال و جواب سے بھی واضح روشنی پڑتی ہے، جس کا ذکر فائدہ سے خالی نہیں۔

سوال: زید نے بکر سے کہا کہ میں تمہاری بھینس عمر کے ہاتھ فروخت کر دیتا ہوں مگر اس شرط سے کہ مبلغ تین سو پچاس روپے تمہیں دوں گا اور اس سے زائد جتنا بھی وصول ہو وہ میں لے لوں گا، یعنی زید دلال ہے، بکر اس پر راضی ہو گیا، زید نے بکر کے سامنے ہی بھینس تین سو پچھتر روپے میں عمر کو فروخت کر کے تین سو پچاس بکر کو دیدے اور بچھیس روپے خود رکھ لیے، تو شرعاً یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب باسم ملہم الصواب: یہ معاملہ ناجائز ہے، البتہ اگر دلالی کی رقم متعین ہو یا بھینس کی قیمت سے فیصد کے حساب سے دلالی متعین ہو، مثلاً بھینس جتنے بھی فروخت ہو اس سے میں سے پانچ فیصد دلال لے گا تو جائز ہے۔

(ب):

بیع و شراء کا مقصد شریعت اسلامی نے نیشن اور بیع سے فائدہ اٹھانا بتایا ہے، اور فائدہ انسان اسی وقت اٹھا سکتا ہے جب اس کو نیشن یا بیع میں پورا حق اور ہر طرح کا تصرف حاصل ہو، اس نقطہ نظر سے جب ہم اس مسئلہ کو دیکھتے ہیں تو دو خرابیاں لازم آتی ہیں: ایک تو عدم قبضہ یعنی بائع مشتری کو اس کی ملکیت پر قبضہ ہی نہیں دیتا اور اس قبضہ میں قبضہ کی وہ تمام صورتیں شامل ہیں جو فقہاء نے بیان کی ہیں۔

دوسری خرابی یہ لازم آتی ہے کہ مشتری جب اپنی بیع کو کبھی بیچنا چاہے تو اسے بیچنے کا حق صرف بائع اول ہی سے ہوگا، اور یہ بات شرط کی حد تک لازم ہوتی ہے، اور جس کی بنا پر مشتری کو مکمل اور ہر طرح کا تصرف اپنی بیع میں حاصل نہیں ہوتا ہے، بایں وجوہات یہ مسئلہ شرعی نقطہ نظر سے درست نہیں ہے، عدم قبضہ کی بابت شرح المجلدہ میں ہے:

”إذا شرط البائع في البيع عدم تسليم المبيع للمشتري مدة شهر فالبيع فاسد“ (شرح مجلة الاحکام ۱/ ۱۶۳)۔

نیز مشتری بائع ہی سے بیع بیچے گا تو یہ بیع فاسد ہوگی، اسی کے بارے میں ہندیہ میں یہ منقول ہے:

”ولو اشترى شيئاً لبيعه من البائع، فالبيع فاسد“ (الفتاویٰ الہندیہ ۳/ ۱۳۳)۔

اور شرح المجلدہ میں ہے: ”لأن المقصود من البيع إنما هو التمليك والتملك خاصة: أي أن يكون المشتري مالکاً للمبيع والبائع مالکاً للشئ بلا مانع ولا مزاحم“۔

خلاصہ بحث:

(۱) جو زمین لینڈ گرا برس سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر قبضہ کر لیں اس زمین کا حکم غصب کی ہوئی زمین کا ہے، اسے بعینہ حکومت کو واپس کرنا ضروری ہے، لیکن اگر اس پر عمارت وغیرہ تعمیر کر دی ہے، یا حکومت خود کچھ معاوضہ وغیرہ لے کر راضی ہوگئی ہے، یا قابضین نے اس کی قیمت ادا کر دی ہے، تو اس صورت میں اس زمین کا بیچنا یا مکانات تعمیر کرنا، اور ایک دوسرے کا یکے بعد دیگرے بیع و شراء کا معاملہ درست ہوگا، لیکن اگر حکومت راضی نہیں ہوئی یا اس کی منظوری نہ ہوئی اور ضمان وغیرہ ادا نہ کیا تو یہ زمین مغبوبہ سمجھی جائے گی اور کسی طرح کا تصرف درست نہیں ہوگا۔

(۲) موقوفہ زمین قبضہ کر لینے سے قابض اس کا مالک نہیں ہوگا، لہذا اس کی بیع و شراء درست ہے اور نہ ہی کسی اور طرح کا تصرف، لیکن اگر قابضین اپنی قوت کے بل پر موقوفہ زمین کو چھوڑنے کو تیار نہ ہوں، تو ان سے اس کی قیمت کا مطالبہ کیا جائے گا اگر دے دیں تو پھر یہ زمین ان کی ملکیت ہو جائے گی، اور پھر اسکی بیع و شراء بھی درست ہوگی، ورنہ نہیں۔

(۳) اگر کسی نے ایسی زمین خریدی جس کی تقسیم نہیں ہوئی تھی، یعنی دوسرے مستحقین کو ان کے حصہ نہیں دیئے گئے، لیکن بائع نے اپنا بتا کر بیچا، اور مشتری کو اس کا علم نہیں تھا، یا مطلقاً بیع و شراء ہوگئی اور کوئی استفسار نہ ہوا، تو یہ بیع و شراء موقوف ہوگی اور دیگر وراثت کی رضامندی تک نفاذ کا حکم نہیں لگایا جائے گا، لیکن اگر بائع نے بتا دیا کہ اس میں دوسروں کا بھی حق ہے اور مشتری کو معلوم ہو گیا تو یہ بیع و شراء درست نہیں ہوگی۔

(۴) اگر مال حرام سے خریدی گئی اور حرام مال ہی اس کی خریداری میں صرف کیا اور وہ اقرار کرتا ہے، اور مشتری کو معلوم بھی ہے تو اس زمین کا خریدنا درست نہیں، لیکن اگر بائع نے بتایا نہیں، اور مشتری کو معتبر ذرائع سے خبر بھی نہ ہوئی تو خریدنا درست ہے۔

(۵) حکومت نے جو لے آوٹ پاس کیا ہے اور اس میں پلے گراؤنڈ وغیرہ بنائے ہیں، اگر وہ ضرورت سے زائد ہیں یا ضرورت سے زائد جگہ اس میں صرف کی گئی ہے حالانکہ اس سے کم میں بھی کام چل سکتا تھا، تو بقدر ضرورت باقی رکھ کر باقی حصہ کو بیچنا جائز ہوگا، لیکن اگر بقدر حاجت ہی راستہ، پلے گراؤنڈ، سوئمنگ پول وغیرہ چھوڑا گیا ہے، تو پھر نہ ان کا بیچنا جائز ہے اور نہ ہی جان بوجھ کر خریدنا۔

(۶) مسلمانوں کے لئے مسجد کی تعمیر حاجت اور ضرورت کا درجہ رکھتی ہے، اس لئے کالونی بنانے والوں کو خود اس کے لئے زمین چھوڑنا چاہئے، لیکن اگر نہیں چھوڑا ہے اور کالونی میں صرف مسلمانوں کی ہی آبادی ہے، اور وہ مسجد کی تعمیر کے لئے راضی ہیں، تو عوامی مفادات سے متعلقہ زمین میں مسجد بنائی جاسکتی ہے، اور اگر ہنگامی کی نیت کی گئی تو یہ مسجد شرعی ہوگی، لیکن اگر اس میں غیر مسلم باشندے بھی ہوں، یا حکومت کی جانب سے سخت کارروائی کا اندیشہ ہو کہ جان و آبرو کا خطرہ ہو تو ایسی جگہ میں مسجد کی تعمیر درست نہیں ہے۔

(۷) اس میں شک نہیں سرکاری کارروائی کرنے میں اور کالونی کے تمام قوانین کو برتنے میں بڑی مشقت اور زمین کی گرانی ہے، اور نہ کرنے میں حکومت کی قانونی شکنی کا ارتکاب ہے، لہذا اگر تجرباتی طور پر حکومت غیر قانونی کالونیوں سے کم چھیڑ چھاڑ کرتی ہو اور کچھ معاوضہ لے کر راضی ہو جاتی ہو اور جانی و مالی نقصان کا تو یہ اندیشہ نہ ہو تو قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونی بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا درست ہوگا ورنہ نہیں۔

(۸) اگر کوئی شخص واقعی ضرورت مند ہو، اور خود سے کوئی مکان خریدنے پر قادر نہ ہو تو اس طرح کے مکانات، قسط وار خریدنے کی گنجائش ہے، لیکن صرف زندگی کو بہتر بنانے اور رہائش میں تعیش مقصود ہو تو اس طرح لون لے کر معاملہ کرنا درست نہیں ہے۔

(۹) اگر پلاٹ کی مقدار معلوم ہو اور اس بات کی وضاحت ہو کہ کتنی فٹ لمبی اور کتنی فٹ چوڑی ہے، اور بائع مشتری کے مطالبہ پر اتنی زمین دینے پر قادر ہو تو اس سے بیع متعین ہو جائے گی، اور خرید و فروخت کا معاملہ بھی درست ہو جائے گا۔

(۱۰) اس صورت میں زمین یا پلاٹ ملکیت میں آجائے گا، البتہ قبضہ نہیں پایا جائے گا، اور غیر منقول اشیاء کی بیع قبضہ سے پہلے درست ہے، اس لئے خرید و فروخت کر سکتے ہیں۔

(۱۱) الف: اگر عرف ہو اور معاملہ مفضی الی النزاع نہ ہو تو صرف کاغذی نقشہ کی بنا پر بھی خرید و فروخت درست ہے۔

(ب) یہ صورت درست معلوم نہیں ہوتی، اور بیع و شراء کا معاملہ درست نہیں ہوگا۔

(۱۲) یہ فاصلہ کسی بھی طریقے سے درست نہیں ہے اور اس کی تمام انواع بیع و شراء غیر درست ہے۔

(۱۳) اگر اصل مالک سے خریداری کے وقت اسی سے بیچنے کی شرط ہو تو پہلی بیع ہی درست نہیں ہے اور اس طرح اس کی ملکیت ثابت نہ ہوگی، لیکن اگر شرط نہ ہو بلکہ اسے خود دوسرے سے بیچنے کا اختیار رکھی ہو تو پہلی بیع درست ہوگی، اور ملکیت بھی ثابت ہوگی اور دوسروں سے بھی بیچ سکتا ہے۔

(۱۴) اگر اگرینٹ ہوتے وقت ہی تاخیر کی صورت میں صرف اصل رقم کی ادائیگی کا وعدہ تھا تو صرف اصل رقم واپس کرے، ورنہ زمین یا بلڈنگ کی موجودہ قیمت کی شرح کے اعتبار سے رقم واپس کرے۔

(۱۵) الف) یہ صورت درست نہیں ہے۔

(ب) یہ معاملہ بھی درست نہیں ہے۔



موجودہ اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل

مفتی عباد اللہ قاسمی مظفر پوری ^{رحمۃ اللہ علیہ}

ناجائز طور پر قبضہ کی ہوئی سرکاری اراضی کی خرید و فروخت:
جواب: مجموعی اعتبار سے زمینیں دو طرح کی ہوتی ہیں:

(الف) اراضی مملوکہ: وہ زمینیں جو خاص افراد و اشخاص کی ملکیت اور تحویل میں ہوں۔

(ب) اراضی غیر مملوکہ: وہ زمینیں جو خاص افراد و اشخاص کی ملکیت اور تحویل میں نہ ہوں، جسے فقہ کی اصطلاح میں ”ارض مباحہ“ کہتے ہیں، چنانچہ علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”فالارضی فی الاصل نوعان: ارض مملوکہ، و ارض مباحة غیر مملوکہ“ (بدائع الصنائع ۵/۲۸۱)۔
پھر اراضی غیر مملوکہ کی دو قسمیں ہیں:

(الف) اراضی بلدیہ: یعنی شہر سے متصل زمینیں جو بستی کی ضرورت عامہ (گلی، کوچے، سڑک، قبرستان، عید گاہ، چراگاہ اور میدان وغیرہ) میں استعمال نہ ہو رہی ہوں۔

(ب) اراضی موات: یعنی شہر سے دور یا قریب کی وہ غیر آباد اور ناقابل کاشت زمینیں جو ضروریات عامہ میں استعمال نہ ہو رہی ہوں۔

علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”نوع هو من مرافق البلدة محتطبا لهم ومرعى لمواشيمهم، ونوع ليس من مرافقها وهو المسمى بالموات“ (بدائع الصنائع ۵/۲۸۱)۔

ضرورت عامہ میں مستعمل زمین پر کسی صورت میں کبھی بھی کسی کو مالکانہ قبضہ اور تصرف کا حق حاصل نہیں ہوگا، نہ حاکم وقت خود اس کا مالک بن سکتا ہے اور نہ ہی کسی کو بنا سکتا ہے اور نہ ہی کسی کو جاگیر کے طور پر دے سکتا ہے، بلکہ وہ شہر کی ضرورت عامہ کیلئے اراضی موقوفہ کی طرح محفوظ رکھی جائے گی (بدائع الصنائع، کتاب الاراضی: ۲۸۳)۔

البتہ غیر آباد اور ناقابل کاشت زمین ”ارض موات“ پر حاکم وقت سے اجازت لینے کی صورت میں مالکانہ قبضہ اور تصرف جائز ہوگا، آباد کرنے والا خواہ مسلم ہو یا غیر مسلم، مستحق ہو یا غیر مستحق، عدم اجازت کی صورت میں اس پر مالکانہ قبضہ اور تصرف جائز نہیں ہوگا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”من أحيا أرضاً ميتة فهي له، وليس لعرق ظالم“ (سنن ابی داؤد، رقم الحدیث: ۳۰۵۳)۔

اسی طریقے سے امام زہری، سالم سے اور وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں:

”كان الناس يتحجرون على عهد عمر، فقال: من أحيا أرضاً فهي له“ (مصنف ابن ابی شیبہ: رقم الحدیث: ۲۲۳۶۹)۔

چنانچہ نصوص مذکورہ کی روشنی میں علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”فالملك في الموات يثبت بالإحياء بإذن المالك عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف ومحمد رحمهم الله يثبت بنفس إحياء وإذن الإمام، ليس بشرط“ (بدائع الصنائع، کتاب الاراضی: ۵/۲۸۳، ط: دارالکتاب دیوبند، قاضی خان علی ہامش الہندیہ ۲/۲۱۹)۔

مذکورہ نصوص سے یہ بات واضح ہوگئی کہ غیر مملوکہ اراضی کا کوئی شخص حاکم کی اجازت سے مالک بن سکتا ہے، مگر ضرورت عامہ میں استعمال کی جا رہی زمین کا کسی صورت میں کوئی شخص کبھی بھی مالک نہیں بن سکتا۔

لہذا اگر قبضہ ناجائز طریقہ پر ہوا، تو پھر اسے آگے بیچنا اور خریدنا جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ زمین شرعی اعتبار سے بائع کی ملکیت میں نہیں ہوگی، اور غیر مملوکہ شی کو بیچنا اور مشتری کیلئے بصورت علم اس کا خریدنا دونوں ہی ناجائز ہوگا، چنانچہ خرید و فروخت کے سلسلے میں حضرات فقہاء نے جو شرطیں ذکر کی ہیں، ان میں مملوکہ ہونے کی قید بالکل واضح ہے (رد المحتار علی الدر المختار: ۷/ ۴۳، کتاب البیوع) کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی بیع سے منع فرمایا ہے: ”لا تبیع مالیس عندک“ (سنن ابوداؤد: حدیث نمبر: ۳۵۰۳، سنن نسائی: حدیث نمبر: ۳۶۱۳) (جو چیز تمہاری ملکیت میں نہ ہو اسے مت بیچو)۔

اور قبضہ قانونی اعتبار سے جائز ہو تو جہاں تک قابضین اور خریدار سے خریدنے کا مسئلہ ہے تو اس سلسلے میں اصول یہ ہے کہ اگر زمین انہیں (قابضین) کے قبضہ میں ہے تو براہ راست انہیں سے خریدنا ضروری ہوگا؛ لیکن اگر وہ دوسرے کے ہاتھ فروخت کر چکے ہوں، تو مذکورہ شرطوں کا خیال رکھتے ہوئے خریدے ہوئے شخص سے خریدنا اور فروخت کرنا ضروری ہوگا، کیوں کہ جب اس نے اسے فروخت کر دیا تو اب اس سے اس کی ملکیت بھی ختم ہو چکی، لہذا فی الواقع جس کے قبضہ میں ہے اب اسی کی ملکیت ہے؛ لہذا اسی سے اس کا خریدنا ضروری ہوگا؛ کیوں کہ اب براہ راست قابضین کی حیثیت نیچے جانے والی شی کے ساتھ ایک اجنبی کی ہوگی؛ اگر اس کیلئے ملکیت کو مانیں گے تو ایسی صورت میں بیک وقت ایک شی کا دو شخص کو مالک قرار دینا لازم آئے گا جو کہ درست نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

غصب کی ہوئی زمین کی مطلقاً خرید و فروخت:

”ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل فتدلو بہا إلی الحکام لتأکلوا فریقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون“ (سورۃ البقرۃ: ۱۸۸)
(اور آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق مت کھاؤ، اور ان کو حکام کے پاس اس غرض سے مت لے جاؤ کہ لوگوں کے مال کا ایک حصہ گناہ کے طریقے پر کھاؤ، جب کہ تمہیں علم بھی ہو)، لوگوں کی جائز ملکیت کے احترام کی تاکید اور اس پر دست درازی کی مذمت قرآن نے اور بھی کئی آیتوں میں فرمائی ہے، مثلاً ملاحظہ ہو، سورۃ النساء: ۲۹، ۳۰، والتوبہ: ۳۴، سورۃ الانعام: ۱۵۲، وبنی اسرائیل: ۱۳۴۔

”کل المسلم علی المسلم حرام دمہ ومالہ وعرضہ“ (مسند احمد، رقم الحدیث: ۲۲۶۰۶)

(مسلمان مسلمان پر حرام ہے، اس کا خون بھی، اس کا مال بھی اور اس کی آبرو بھی)۔

”من أخذ من الأرض شیئاً بغیر حقہ خسف بہ یوم القیامۃ إلی سبعۃ أراضین“ (صحیح البخاری، باب اثم من ظلم شیئاً من الارض: رقم الحدیث: ۲۲۵۲) (جو شخص زمین کا کوئی بھی حصہ ناحق لے لے، اسے قیامت کے دن سات زمینوں تک دھنسا یا جائے گا)۔
حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”حلال حرام (اشیاء) واضح ہیں اور ان دونوں (حلال و حرام) کے درمیان مشتبہ چیزیں ہیں، جن کی حقیقت سے اکثر لوگ ناواقف ہیں؛ لہذا جو شخص مشتبہ چیزوں سے بچ گیا، اس نے اپنا دین اور اپنی عزت و آبرو کو بچا لیا، اور جو شخص اس میں مبتلا ہوا وہ حرام میں مبتلا ہو گیا“

(ترمذی، باب ماجاء فی ترک الشبہات، حدیث نمبر: ۱۲۰۵، صحیح البخاری: باب الحلال بین والحرام بین و بینہما مشبہات، حدیث نمبر: ۲۰۵۱)۔
ذکر کردہ نصوص سے خرید و فروخت کے سلسلے میں شریعت مطہرہ کا اصول معلوم ہوا کہ بیچنے والا شخص اپنی مملوکہ شی کے فروخت کرنے کا مجاز ہے، اشیاء غیر مملوکہ کا نہیں؛ لہذا اس کا بیچنا اور علم کی صورت میں اس کا خریدنا بھی جائز نہیں ہوگا؛ بلکہ اسے مالک کے پاس بیچنا ضروری ہوگا۔

اوقاف کی مقصوبہ زمینوں کی خرید و فروخت:

جواب: ۱۲ اشیاء موقوفہ سے واقف کا مقصد دائمی ثواب حاصل کرنا اور عمومی جہت وقف کی صورت میں عوام الناس کو دائمی فائدہ پہنچانا ہوتا ہے؛ اس لئے وقف کے بعد اگر ”واقف“ یا ”مستظم اوقاف“ ان میں سے کوئی ایسا تصرف کرنا چاہیں جس سے وقف کا یہ مقصد فوت ہو جائے تو اس کی اجازت نہیں ہوگی؛ کیوں کہ واقف اب اس کا مالک نہیں رہا، جب مالک نہیں رہا تو پھر اسے ملکیت غیر میں تصرف کا حق کیوں کر ہوگا؟

”وبیع ملک الغیر لایجوز“ (رد المحتار، کتاب الوقف: ۶/ ۹۹۵) اس لئے واقفین ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے وقف کی ہوئی اشیاء اپنی ملکیت میں لوٹانا چاہیں یا مستظمین اوقاف ان کی عدم موجودگی میں ان کے وارثین کی طرف لوٹانا چاہیں، یا وقف کے علاوہ کسی اور مصرف میں استعمال کرنا چاہیں جس سے وقف کی گئی زمین کا مقصد فوت ہو جائے، یا اس کی جہت تبدیل ہو جائے تو اس کی اجازت انہیں نہیں ہوگی اور یہ ایک قبیح عمل ہے جس سے شریعت نے منع کیا ہے؛

چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذنن يبذلونه إن الله سمیع علیہم (سورہ بقرہ: ۱۸۱) (پھر کوئی شخص وصیت سننے کے بعد اس کو بدل ڈالے تو بدلنے والے کو اس کا گناہ ہوگا، بے شک اللہ تعالیٰ سننے والے اور جاننے والے ہیں)۔

اس سے معلوم ہوا کہ وقف کی ہوئی اشیاء کا بیچنا یا ہبہ کرنا جائز نہیں ہے، حضرت ابن عمر کی روایت ہے:

”عن ابن عمر قال: أصاب عمر أرضا بخيبر، فأق النبي ﷺ يستأمره فيها. فقال يا رسول الله! إني أضبت أرضا بخيبر لم أصب ما لا قط هو أنفوس عندى منه فما تأمرني به قال إن شئت حبست أصلها وتصدقت بها قال فتصدق بها عمر أنه لا يباع أصلها ولا يبتاع ولا يورث ولا يوهب قال فصدق عمر في الفقراء وفي القربى وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضياف لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف أو يطعم صديقا غير متمول فيه“ (صحیح المسلم، باب الوقف حدیث نمبر: ۱۶۲۲)۔

مذکورہ حدیث کی تشریح میں ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں: ”إن الوقف لا يجوز بيعه ولا يته ولا يرث ميراثا لأنه صار لله تعالى وخرج عن ملك الواقف“ (عمدة القاری، باب الشروط فی الوقف: ۱۳/۲۲)۔

نیز وقف کی ہوئی اشیاء ”تملک“ کو قبول نہیں کرتی، یعنی واقف یا منتظم کسی کو اس کا مالک بنا سکتا ہے اور نہ ہی خود اس کا مالک بن سکتا ہے۔ علامہ ابن ہمامؒ حدیث مذکورہ کے ذیل میں لکھتے ہیں: ”ثم استدل بالمعنى وهو قوله ولأن الحاجة ماسة إلى أن يصل ثوابه إليه على الدوام“ (فتح القدير، كتاب الوقف: ۶/۲۹۱)۔

”قوله: (إذا صح الوقف) أى لزم، وهذا يؤيد ما قدمناه فى قول القدورى إذا صح الوقف خرج عن ملك الواقف) قوله: (لم يجز بيعه وتمليكه) هو بإجماع الفقهاء“ (فتح القدير: ۲۰۳/ط: دار الكتب العلمية)۔

لیکن اگر وقف کی ہوئی اشیاء کی منفعت ختم ہو جائے یا جس مقصد کے لئے اشیاء وقف کی گئی تھی وہاں اس کی ضرورت نہ ہو تو قاضی یا ”منتظم اوقاف“ کو اس کی درستگی اور اصلاح کے پیش نظر تبدیلی کی گنجائش ہوگی؛ بشرطیکہ اسے اسی مصرف میں استعمال کیا جائے جس کیلئے واقف نے اسے وقف کیا تھا اور وقف کی جہت تبدیل نہ ہو؛ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فمن خاف من موص جنفا أو اثما فأصلح بينهم فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم“ (البقرہ: ۱۸۲) (البتہ جس شخص کو وصیت کرنے والے سے غلطی یا گناہ کا اندیشہ ہو اور وہ ان کے درمیان صلح کر دے تو اس پر کچھ گناہ نہیں)۔ لیکن اگر مسجد کے نام وقف کی گئی ہو تو پھر اس میں تبدیلی کی قطعاً طور پر اجازت نہیں ہوگی، خواہ اس میں نماز ہوتی ہو یا نہیں، ائمہ ثلاثہ کا مسلک یہی ہے؛ چنانچہ علامہ ابن ہمامؒ لکھتے ہیں:

”قوله: (لو خرب ما حول المسجد واستغنى عنه) أى استغنى عن الصلاة فيه أهل تلك المحلة أو القرية بأن كان فى قرية فخربت وحولت مزارع يبقى مسجدا على حاله عند أبي يوسف، وهو قول أبي حنيفة ومالك والشافعي“ (فتح القدير، كتاب الوقف: ۶/۲۱۹، ط: دار الكتب العلمية بيروت لبنان)۔

علامہ شامیؒ رقمطراز ہیں: ”لا يجوز نقله ونقل ماله إلى مسجد آخر سواء كانوا يصلون فيه أولا هو الفتوى... لأن المسجد لا يخرج عن المسجد أبدا“ (رد المحتار: ۶/۵۲۸، ط: دار الكتب العلمية بيروت لبنان)۔

مذکورہ نصوص اور کتب فقہ کی عبارت سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ خرید و فروخت کیلئے بیع پر بائع کی ملکیت کا ہونا ضروری ہے، ملکیت غیر کو بیچنا شرعاً حرام اور ممنوع ہے، ظاہر ہے کہ جب اوقاف کی زمین کا بیچنے والا شخص مالک نہیں ہے تو پھر اس کیلئے اوقاف کی اراضی کا بیچنا اور دوسرے کے لئے بصورت علم اس کا خریدنا بھی جائز نہیں ہوگا۔

اگر کسی نے اوقاف کی زمین خرید لی تو اس پر ملکیت ثابت نہیں ہوگی، کیوں کہ اوقاف کی بیع کو فقہاء نے باطل قرار دیا ہے، فاسد نہیں، لہذا اس پر قبضہ اور تصرف بھی درست نہیں ہوگا، کیوں کہ فاسد میں تو قبضے کی صورت میں خریدار کے لیے ملکیت تصرف حاصل ہو جاتی ہے، لیکن باطل میں ملکیت تصرف حاصل نہیں ہوتی؛ لہذا بیع کر بھی لیا ہو تو اس پر اس کا اثر شرعی مرتب نہیں ہوگا۔

”حکم الفاسد أنه لا يفيد الملك بالقبض والباطل لا يفيد أصلاً“ (ردالمحتار، کتاب البيوع، باب البيع الفاسد: ۴/۲۲۲)۔ واللہ اعلم بالصواب۔

شرعی تقسیم سے پہلے موروثی زمین کی خرید و فروخت:

جواب ۳: وراثت کی شرعی تقسیم عمل میں آنے سے پہلے گھر کے کسی فرد کا مورث کے چھوڑے ہوئے مال کو فروخت کرنا درست نہیں ہے، حضرت سعید ابن المسیبؓ سے روایت ہے، قبیلہ انصار کے دو بھائیوں کے درمیان میراث تھی، ان میں سے ایک نے اپنے بھائی سے وراثت کی تقسیم سے متعلق سوال (گفتگو) کیا، اس کے بھائی نے کہا: اگر تم نے اس معاملہ میں مجھ سے دوبارہ گفتگو کی تو میرا تمام مال رتاج الکعبہ کیلئے ہے، یعنی جس کا میں مالک ہوں کعبہ کی اصلاح و مرمت اور زیب و زینت کیلئے نذر مانتا ہوں، حضرت عمرؓ نے اس سے کہا: کعبہ تیرے مال سے بے نیاز ہے، اپنے قسم کا کفارہ ادا کرو اور اپنے بھائی سے بات (وراثت سے متعلق) کرو؛ اس لئے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے، تجھ پر قسم نہیں ہے، یعنی اس قسم کا پورا کرنا تم پر ضرور نہیں ہے، اور رب کی نافرمانی، قطع رحمی اور غیر کی ملکیت میں نذر نہیں ہے (ابوداؤد: باب البیوع فی قطیعة الرحم، رقم الحدیث: ۳۲۷۲)، اس حدیث سے یہ بات واضح ہوگئی کہ وراثت کی شرعی تقسیم سے پہلے کسی بھی قسم کا تصرف کرنا صحیح نہیں ہے، خواہ وہ عبادات کے قبیل سے ہی کیوں نہ ہو؛ کیوں کہ صاحب حق کو حق عطاء کرنا فرض ہے اور فرض درجہ اور مقام میں نذر سے کہیں بڑھا ہوا ہے۔

لہذا وراثت کی شرعی تقسیم سے پہلے عمل مباح (بیع) کی بھی اجازت نہیں ہوگی، اور علم کی صورت میں مشتری کا اس کا خریدنا بھی جائز نہیں ہوگا، لہذا مورث اعلیٰ کے مال متروکہ میں اگر باپ یا دادا نے اپنی بہنوں کو یا ان کے علاوہ کسی بھی مستحقین وراثت کو ان کا حق نہ دیا ہو تو ان کی اولاد کو چاہئے کہ وہ مستحقین وراثت تک میراث پہنچائیں، اگر صاحب حق کا علم ہو تو ان تک یا ان کے وارثین تک پہنچادیں، علم نہ ہو یا کوئی ہو ہی نہ تو اس کو صدقہ کر دیں اپنی ذات میں استعمال نہ کریں؛ ہندیہ میں ہے:

”إذا مات الرجل وكسبه خبيث فالأولى لورثته أن يردوا المال إلى أربابه فإن لم يعرّفوا تصدقوا به وإن كان كسبه من حيث لا يحل، وابنه يعلم ذلك ومات الأب ولا يعلم الابن ذلك بعينه فهو حلال له في الشرع والورع أن يتصدق به بعينه خصماء أبيه كذا في الينابيع“ (ہندیہ، نیز دیکھئے ردالمحتار، کتاب الخضر ولا باحة، فصل فی البیوع: ۹/۵۵۲)۔

ذکر کردہ عبارت سے یہ مسئلہ واضح ہو گیا کہ اگر کسی کے پاس خود کی محنت سے کمایا ہوا مال نہ ہو اور نہ ہی کسی جائز طریقے سے ملکیت میں آیا ہو تو شریعت مطہرہ کا اصول یہ کہ ایسے مال کو مالک کے پاس پہنچانا ضروری ہے، اس مال کو ذاتی مصرف میں استعمال کرنا حرام ہے؛ لہذا مالک زمین کی اجازت سے قبل معلوم ہونے کی صورت میں اس کی خرید و فروخت دونوں حرام ہوگی۔

حرام مال سے حاصل کی ہوئی زمین کی خریداری:

جواب ۴: اللہ تعالیٰ نے انسان کو پاکیزہ اور حلال رزق کمانے اور کھانے کا حکم دیا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ“

اور حضرت عبداللہ ابن عباسؓ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”حلال کمائی کا طلب کرنا فریضے کے بعد ایک فرض ہے“ (بیہقی فی شعب الایمان:

حدیث نمبر: ۱۱۶۹۵) اور دھوکہ اور فریب سے کمایا ہوا مال انسان کیلئے حلال نہیں ہے تو اس کا کھانا یا پہنچانا اس کیلئے کہاں سے جائز ہو جائے گا؟

اللہ تعالیٰ نے جس طریقے سے پاکیزہ اور حلال رزق کمانے کا حکم دیا ہے، اسی طریقے سے حرام اور مشتبہ اشیاء سے بچنے کا بھی حکم دیا ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الحلال بین والحرام بین وبنیہما مشتبہات“ یعنی حلال کو اختیار کرنا اور حرام و مشتبہ چیزوں سے بچنا ایک صاحب ایمان کیلئے ضروری ہے، حدیث میں صرف مشتبہ ہونے کی بنیاد پر بچنے کا حکم دیا ہے تو یقین کی صورت میں اس کی اجازت کہاں سے ہوگی؟ یعنی خریدار کو جب بائع کے احوال کا یقین علم ہے کہ بیچنے والا شخص مال حرام سے زمین حاصل کئے ہو ہے تو پھر ایسے شخص سے زمین کی یا کسی دوسری اشیاء کی خریداری سے احتیاط کرنا چاہئے؛ کیوں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص مشتبہ میں مبتلا ہو گیا وہ حرام میں مبتلا ہو گیا، یہاں تو یقین ہے تو اس کیلئے خریدنے کی اجازت نہیں ہوگی، حرام شئی ہر جگہ حرام رہتی

ہے، انتقال ملکیت کی بنیاد پر وہ حلال نہیں ہوگی؛ بلکہ حرام رہے گی، چنانچہ علامہ علاء الدین حصکفی لکھتے ہیں:

”الحرام ینتقل فلو دخل بأمان وأخذ مال حربی بلارضاء وأجره إلینا ملکہ. وصح بیعه لکن لا یطیب له. ولا للمشتري منه. قوله: (الحرام) أى تنتقل حرمة وإن تداولته الأیدی وتبدلت الأملاك. ویأتی تمامه قریبا. قوله: (ولا للمشتري منه) فیکون بشرائه منه مسیئا؛ لأنه ملک خبیث. وفی شرائه تقریر للخبث“ (ردالمحتار علی الدرالمختار شرح تنویر الابصار ۵/۹۸)۔

علامہ عمرانی شافعی لکھتے ہیں: ”ولا یجوز مبیعة من یعلم أن جمیع ماله حرام لما روی أبو مسعود البدری أن النبی ﷺ نھی عن مهر البنی وحلوان الكاهن۔

والبنی الزانیة. قال الله تعالى: یا اخت بارون ماکان أبوک امرأ سوء وماکانت أمک بتعیا۔
”واما حلوان الكاهن فهو ما یعطی الكاهن ویجعل له رشوة علی کھاتہ یقال منه حلوت الرجل أحلوه حلوانا إذا حبوته بشی“ (البیان فی فقه الامام الشافعی، کتاب البیوع: ۵/۱۰۹ تا ۱۱۰ ط: دارالکتب العلمیة)۔
سرکار کی طرف منظور شدہ نقشہ میں ترمیم:

جواب ۶، ۵: عموماً بڑے بڑے شہروں میں مکانات کی تعمیرات کے موقع پر حکومت سے نقشہ منظور کرانا ضروری ہوتا ہے، اس سے قبل مکانات کی تعمیر کی اجازت نہیں ہوتی اور لوگ عموماً اس کا خیال بھی رکھتے ہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ حکومت کی طرف سے منظور شدہ نقشہ میں صاحب زمین کچھ ترمیم کرنا چاہیں، تو کیا انھیں اس کی اجازت ہوگی؟

صاحب زمین کی حیثیت پر غور کرنے سے دو باتیں واضح ہوتی ہیں:

(الف) صاحب زمین بحیثیت مالک۔ (ب) صاحب زمین بحیثیت معاہد۔

مالکانہ حیثیت ترمیم کا تقاضا کرتی ہے، مالک زمین کو اپنی زمین میں تصرف کرنے کا کلی اختیار ہوتا ہے، اس اعتبار سے دیکھا جائے تو اسے حکومت سے منظور شدہ نقشہ میں تصرف کرنے کا اختیار ہونا چاہئے؛ چنانچہ علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”حکم الملك ولاية التصرف للمالك في المملوك باختياره ليس لأحد ولاية الجبر علیه إلا لضرورة ولا لأحد ولاية المنع عنه وإن كان يتضرر به إلا إذا تعلق به حق الغير فيمنع عن التصرف من غير رضا صاحب الحق وغير المالك لا يكون له التصرف في ملكه من غير إذنه ورضاه إلا لضرورة وكذلك حكم الحق الثابت في المحل“ (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع: کتاب الدعوی: ۵/۳۹۳ ط: دارالکتب دیوبند)۔

معاہدانہ حیثیت عدم ترمیم کا تقاضا کرتی ہے، معاہدے کا پاس و لحاظ رکھنا ایک مسلمان کیلئے ضروری ہے، محض نفع کی زیادتی کی خاطر اپنے کئے ہوئے معاہدے کی خلاف ورزی کرنا درست نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یا أيہا الذین آمنوا أوفوا بالعقود“ (سورہ مائدہ)، ایک جگہ ارشاد فرمایا: ”جب تم آپس میں عہد کر چکے ہو تو اللہ کے عہد کو پورا کرو اور پختہ قسمیں کھانے کے بعد انھیں توڑ نہ ڈالو؛ حالانکہ تم اپنے آپ پر اللہ کو گواہ بنا چکے ہو، بے شک اللہ تمہارے کاموں سے واقف ہے“ (سورہ نحل: ۹۱)۔

علامہ رازی رقیطراز ہیں:

”الثانية: أن المراد منه كل عهد يلتزمه الإنسان لاختياره، قال ابن عباس والوعد من العهد وقال ميمون ابن مهران من عاهدته فبعهده مسلما كان أو كافرا فإنما العهد لله تعالى“ (سورۃ نحل: ۱۶، جلد: ۲۰/۲۶۲)۔

غرض حکومت سے کئے معاہدے کی خلاف ورزی درست نہیں ہے؛ گو کہ وہ زمین کا مالک ہی کیوں نہ ہو، لہذا جب صاحب زمین نے حکومت سے معاہدہ کر لیا ہے، تو اب معاہدے کی تکمیل اس پر واجب ہوگی، حکومت کی طرف سے منظور شدہ نقشہ میں اسے ترمیم کی گنجائش نہیں ہوگی؛ کیوں کہ منظور شدہ نقشہ میں

ترمیم کی صورت میں خریدار کے ساتھ دھوکا اور فریب ہوگا، وہ اس طور پر کہ جس وقت خریدار نے زمین خریدی تھی نقشہ میں، پلے گراؤنڈ اور راستے کی چوڑائی، لمبائی کا ذکر تھا؛ لیکن بائع خریدار کی کثرت کو دیکھتے ہوئے محض نفع کی زیادتی کی خاطر اب ان جگہوں میں ترمیم کرنا چاہے تو انھیں اس کی اجازت نہیں ہوگی؛ کیوں کہ زمین کی خریداری کا سبب بسا اوقات یہی چیزیں ہوتی ہیں، بصورت ترمیم صرف حکومت ہی کے ساتھ دھوکا اور فریب نہیں ہے؛ بلکہ خریدار فریق کے ساتھ بھی دھوکا اور فریب ہے، جس کی شریعت میں سخت مذمت آئی ہے۔

نقشہ میں مسجد کی جگہ مقرر نہیں تھی؛ لیکن زمین بیچنے والے نے مسلمانوں کو لبھانے کی خاطر گارڈن کی جگہ ختم کر کے مسجد کی جگہ مقرر کر دی تو اس کا بھی یہی حکم ہوگا، یعنی اس پر مسجد بنانا درست نہیں ہوگا؛ اگر بنا دی گئی تو اس پر مسجد شرعی کا حکم نافذ نہیں ہوگا؛ کیوں کہ قیام مسجد کیلئے ضروری ہے کہ اس کا قیام اخلاص پر ہو، عہد شکنی، وعدہ خلافی اور ضرر رسانی پر مبنی نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لا تقم فیہ أبداً للمسجد أسس علی التقوی من أول یوم أحق أن تقوم فیہ، فیہ رجال یحبون أن یتطهروا والله یحب المطہرین" (سورۃ توبہ: ۱۰۸)۔

حکومتی تقاضا سے پہلے کا لونی بنا کر زمین فروخت کرنا:

جواب ۷: نظام حکومت کے غیر مستحکم ہونے کی وجہ سے قانونی تقاضوں کی تکمیل میں اخراجات کی اتنی طویل فہرست ہو جاتی ہے جس کی صاحب زمین اور خریدار میں برداشت کی طاقت نہیں ہوتی؛ اس لئے بسا اوقات ایسا کرنا صاحب زمین کی مجبوری ہوتی ہے؛ اگر حکومتی تقاضوں کی تکمیل کو لازم قرار دیا جائے، تو متوسط طبقہ کے لوگوں کیلئے مہنگائی کے سبب رہائشی مکانات کی تعمیر کیلئے زمین کی خریداری بہت مشکل ہو جائے گی، جبکہ یہ عوام الناس کی سخت ضرورت ہے، جسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، اس پس منظر میں اگر ہم اس مسئلہ پر غور کریں تو خیال ہوتا ہے کہ قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر انھیں زمین فروخت کرنے کی اجازت ہونی چاہئے، حسب ذیل قواعد سے اس پر روشنی پڑتی ہے:

”القاعدة: الضرر الأشد یزال بالضرر الأخف، الألفاظ الأخری یختار أبون الشرین أو أخف الضررین یدفع أعظم الضررین باحتمال أخفهما، إذا اجتمع الضرر ان أسقط الأصغر الأكبر یدفع شر الشرین“ (القواعد الفقہیہ ۱/۲۱۹)

”أن من ابتلی ببلیتین وبہم متساویتان یاخذ بأیتھما شاء وإن اختلفتا یختار أبوھما لأن مباشرة الحرام لا تجوز إلا للضرورة ولا ضرورة فی حق الزیادة“ (الوجیز فی ایضاح القواعد الفقہ الکلیۃ ۱/۲۶۰)۔

انکم ٹیکس سے بچنے کی خاطر لون لینا:

جواب ۸: حکومت مختلف چیزوں (زمین، مکان، سڑک، اور روپیہ کی خاص مقدار) پر ”ٹیکس“ لاگو کرتی ہے جس کا بنیادی مقصد حکومتی اخراجات کی بھر پائی ہوتی ہے، کیوں کہ حکومتی اخراجات بہت ہی زیادہ ہوتے ہیں؛ اگر حکومت ٹیکس لینا چھوڑ دے تو پھر حکومت کی طرف سے عوام کو مختلف قسم کی جو مرعات اور سہولتیں (غریب اور مفلوک الحال کیلئے رہائشی مکانات کی تعمیر، عمر کی ایک خاص دہلیز پر پہنچنے پر وظیفہ کا انتظام، کسان اور مزدور طبقہ کے لوگوں کے لئے بیج کی معمولی قیمت میں دستیابی اور بیماروں کے لئے فری علاج و معالجہ کا انتظام وغیرہ) فراہم کی جاتی ہیں، آخر وہ کہاں سے پوری کی جائیں گی؟ دوسری بات یہ کہ ٹیکس کی رقم بالکل معمولی ہوتی ہے، جسے سہولت ادا کیا جاسکتا ہے، غرض اس میں عوامی مفادات کا پہلو غالب ہوتا ہے اور اسی کے ساتھ ساتھ اور بھی چیزیں ہوتی ہیں جو ضمنی طور پر عوامی مفادات سے ہی جڑی ہوئی ہوتی ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ سودی لین دین کی شریعت میں سخت مذمت آئی ہے؛ اس لئے بلا عذر شرعی مسلمانوں کو سودی لین دین سے اجتناب کرنا چاہئے؛ تاہم شریعت نے بوقت ضرورت ممنوعات کے استعمال کی اجازت دی ہے، جہاں تک مسلمانوں کے اس کاروبار میں موجود ہونے کا سوال ہے تو انہیں اس کاروبار میں آنا چاہئے مگر کذب بیانی اور غلط بیانی سے اجتناب ضروری ہے، لہذا تمام باشندگان ہند پر ایک ہندستانی شہری ہونے کے ناطے دستور ہند کے مطابق عمل کرنا قیام اس کی خاطر ضروری ہوگا، نیز اس سلسلہ میں سب سے اہم بات یہ ہے کہ اس میں حکومت کا تعاون کرنا ہے جو شریعت میں محمود اور پسندیدہ ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”تعاونوا علی البر والتقوی“؛ اس لئے ایک مؤمن کو جب کہ وہ اس کا تحمل ہو جائے اس کی ادائے گی میں پیش قدمی کرنا چاہئے، نہ یہ کہ ٹیکس سے بچنے کی خاطر جھوٹ اور کذب بیانی کا سہارا لے؛ اس لئے ٹیکس سے بچنے کی خاطر ایسا کرنا جائز نہیں ہوگا، شریعت مطہرہ نے کسب معاش کی جائز راہوں کی نشاندہی کی ہے، انہیں اختیار کرنا چاہئے، حصول زر کی حرص وہوس میں ایسا کرنا مسلمانوں کا شیوہ نہیں ہے، لہذا حتی المقدور اس سے بچنا چاہئے۔

نمبر کے ذریعہ تعیین بیع کی تفصیل:

جواب ۹: صحت بیع کیلئے بیچنی جانے والے چیز (بیع) اور اس کے عوض میں دی جانے والی چیز (ثمن) کی تعیین ضروری ہے، تعیین کا مطلب یہ ہے کہ بیع اور ثمن اس طور پر متعین ہوں کہ عاقدین کے درمیان جہالت کے سبب نزاع اور جھگڑے کا سبب نہ بنے؛ لیکن صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہوگی یا نہیں؟ تو اس سلسلے میں تفصیل یہ ہے کہ کالونی کے جس ٹکڑے کو فروخت کیا گیا ہے، اگر زمین کی فروختگی کے وقت بائع زمین کی تعیین کے ساتھ ساتھ اس کے متعین نمبر کی بھی وضاحت کر دے اور مشتری اس کا مشاہدہ بھی کر لے، تو اس صورت میں تعیین بیع کی بنیاد پر خرید و فروخت کا عمل درست ہوگا؛ کیوں بیع کا اصول ہے کہ جب بیع متعین ہو اور سبب نزاع نہ ہو تو بیع منعقد ہو جاتی ہے۔

اسی طرح اگر بائع صرف نمبر کی تعیین کر دے، جگہ کی تعیین نہ کرے اور مشتری کو صرف مطلوبہ نمبر کی زمین سے مطلب ہو خواہ وہ کسی جگہ ہو اور وہ اس پر راضی بھی ہو تو اس صورت میں بھی خرید و فروخت کا عمل درست ہوگا، یہ تو اصولی بات تھی، لیکن اس سلسلہ میں جس عمل کا تذکرہ کیا گیا ہے وہ بہر صورت جھگڑے اور نزاع سے خالی نہیں ہے؛ کیوں کہ بائع کے جگہ اور نمبر کی تبدیلی کے اختیار کی بنیاد پر نزاع اور جھگڑے کا وقوع ہو سکتا ہے، وہ اس طور پر کہ نقشہ کے مطابق زمین بالکل سڑک کنارے تھی اب جبکہ بائع اپنے اختیار کی بنیاد پر کسی قسم کی تبدیلی (دائیں نمبر والی زمین بائیں جانب) کرے گا تو ظاہر ہے کہ یہ عاقدین کے درمیان آپسی اختلاف کا سبب بنے گا، دوسری صورت میں اگر صرف متعینہ نمبر کی زمین سے ہی مطلب ہو تو اس کی گنجائش ہوگی؛ لیکن مشتری کی نیت کب بدل جائے اس کا کوئی بھروسہ نہیں؛ اس لئے نمبر کی تعیین کے ذریعہ خرید و فروخت کا عمل درست نہیں ہونا چاہئے؛ چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

”ومعلومية المبيع. ومعلومية الثمن بما يرفع المنازعة فلا يصح بيعه شاة من هذا القطيع“ (رد المحتار. كتاب البيع: ۱۵/۴)۔
علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”ومنها أن يكون المبيع معلوما والثمن معلوما علما يمنع من المنازعة فإن كان أحدهما مجهولا جهالة مفضية إلى المنازعة. فسد البيع وإن كان مجهولا جهالة لا تفضي إلى المنازعة لا يفسد. لأن الجهالة إذا كانت مفضية إلى المنازعة كانت مانعة من التسليم والتسليم فلا يحصل مقصود البيع. وإذا لم تكن مفضية إلى المنازعة لا تمنع من ذلك فيحصل المقصود“ (بدائع الصنائع: ۲/۳۵۵، البحر الرائق: ۳۳۶۵ ط: دار الكتاب ديوبند)۔

مالک زمین کے کاشت کرنے سے مشتری کی ملکیت متاثر ہوگی یا نہیں؟

جواب ۱۰: بیع کا اصول یہ ہے کہ بیچنے والا جب خریدار سے سامان کی قیمت وصول کر لے، تو اس کا فریضہ ہوتا ہے کہ اب وہ زمین خریدار کے سپرد کر دے، فروختگی کے بعد اس کا اپنے کسی مصرف میں استعمال کرنا درست نہیں ہے؛ تاہم اس کی وجہ سے مشتری کی ملکیت پر کوئی فرق نہیں پڑے گا، مالک زمین وہی ہے اور رہے گا؛ چنانچہ علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

”أن ينقد الثمن إليه؛ لأن ملك المشتري مشغول بملك البائع، فكان عليه تفریغہ وتسلیمہ“ (البحر الرائق: ۵۱)۔
رہی بات خریدار کے مالک بننے کی تو وہی اس کا مالک ہوگا؛ کیوں بائع کے ایجاب کی بنیاد پر جب خریدار نے قیمت دے دی اور بیچنے والے نے قیمت بھی وصول کر لی تو پھر اس پر بیع کا حکم نافذ ہوگا، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

”وقوله: (وحكمه ثبوت الملك) أي في البدلين لكل منهما في بدل، ولهذا هو الحكم الأصلي، والتابع وجوب تسليم المبيع والثمن“ (رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الابصار: ۱۲/۴ ط: دار الكتب العلمية، بيروت)۔

کاغذی نقشہ کی بنیادی پر زمین کی خرید و فروخت:

جواب ۱۱: خرید و فروخت کا اصول یہ ہے کہ مشتری بیع پہلے اپنی تحویل میں لے لے، پھر فروخت کرے؛ کیوں کہ تحویل میں لینے سے پہلے فروخت کرنے کی صورت میں بسا اوقات ایسی دشواریاں پیدا ہو جاتی ہیں، جس کی انتہا نسخ بیع ہوتی ہے، اور یہ مسلمہ اصول ہے کہ ہر وہ معاملہ جس میں قبضہ سے پہلے عقد نسخ ہونے کا امکان ہو اس کی بیع قبضہ سے پہلے درست نہیں ہوتی ہے، نیز اس صورت میں ایک طرف مشتری کے ساتھ دھوکا اور فریب ہے تو دوسری طرف

باع کے لیے ذلت و رسوائی بھی؛ اس لیے اس سے بچنا از حد ضروری ہے، آپ ﷺ نے فرمایا:

”لا یحل سلف و بیعہ ولا شرطان فی بیعہ ولا ربیعہ مالہ بضمن ولا بیعہ مالیس عندک“ (ترمذی: باب ماجاء فی کراہیۃ بیعہ مالیس عندک، حدیث نمبر: ۱۲۲۲) (قرض اور بیع جائز نہیں ہے، اور ایک بیع میں دو شرطیں جائز نہیں ہے اور جوئی اپنے ضمان اور ذمہ داری میں نہیں آئی اس کا نفع اور فائدہ حلال نہیں اور جوئی اپنے پاس نہیں (جس کا مالک نہیں) اس کی بیع جائز نہیں)۔

کاغذی نقشہ کی بنیاد پر خرید و فروخت کرنے کی دو صورتوں میں سے ملکیت مع القبض کی صورت میں زمین کی فروختگی درست ہوگی اور دوسری صورت میں جب کہ زمین پر ملکیت کے ساتھ ساتھ قبضہ بھی حاصل ہو جائے تو بھی فروخت کرنا درست ہوگا؛ کیوں اس صورت میں بائع سہولت کے ساتھ بیع مشتری کے سپرد کر سکتا ہے، اور یہی چیز بیع کے اندر مقصود بھی ہوتی ہے، البتہ مستقبل میں حصول ملکیت کی بنیاد پر بیع درست نہیں ہوگی؛ کیوں کہ وقت مقررہ پر قیمت ادا نہ کرنے کی صورت میں بیع کے معدوم ہونے کے ساتھ ساتھ، قانونی رکاوٹ کے پیدا ہونے کا بھی قوی امکان ہے اور بیع کا مسلمہ اصول ہے کہ بیع خطرات پر معلق ہونے کی صورت میں منعقد نہیں ہوتی ہے؛ علاوہ ازیں بیع کی صحت کیلئے ضروری ہے کہ بیع بوقت عقد موجود ہو، آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”لا تبع مالیس عندک“ (سنن ابودود: حدیث: ۳۵۰۳، سنن نسائی: حدیث نمبر: ۳۶۱۳) (جو چیز تمہاری ملکیت میں نہ ہو اسے مت بیجو)۔

خلاصہ یہ کہ مشتری زمین کا کامل مالک نہیں ہے، جس کی وجہ سے بیع کے نسخ ہونے کا قوی امکان ہے؛ اس لیے محض مستقبل میں قبضہ کے ممکن ہونے کی بنیاد پر کسی کیلئے بھی خرید و فروخت کرنا جائز نہیں ہوگا۔

سامان جوہل میں لینے سے قبل تصرف کرنے کے سلسلہ میں فقہائے احناف نے ایک قاعدہ تحریر کیا ہے:

”والأصل: أن كل عوض ملك بعقد يفسخ فيه العقد بهلاکه قبل القبض، لا يجوز التصرف فيه كالبیع والأجرة... وكل عوض ملك بعقد لا يفسخ العقد بهلاکه قبل القبض يجوز فيه التصرف فيه“ (بدائع الصنائع: ۲/۲۹۶، ط: دارالکتاب دیوبند)۔

نیز علامہ کاسانی تحریر فرماتے ہیں:

”ومنها: القبض فی بیع المشتري المنقول، فلا یصح بیعہ قبل القبض لما روی أن النبی ﷺ: فھی عن بیع مالہ یقبض (ابوداؤد) ولنهی یوجب الفساد المنہی، ولأنه بیع فیہ غرر الانفساخ بهلاک المحقود علیہ، لأنه إذا هلك المحقود علیہ قبل القبض یبطل البیع الأول، فینفسخ الثاني، لأنه بناء علی الأول وقد فھی رسول اللہ ﷺ عن بیع فیہ غرر، سواء باعہ من غیر بائعہ، أو من بائعہ لأن النہی مطلق لا یوجب الفصل بین البیع من غیر بائعہ، و بین البیع من بائعہ، وكذا معنی الغرر لا یفصل بینہما، فلا یصح الثاني والأول علی حالہ ولا یجوز إشراکہ وتولیتہ؛ لأن كل ذلك بیع“ (بدائع الصنائع، کتاب البیوع ۲/۲۹۶، نیز دیکھئے: ہدایہ: آخرین/۵۸، باب بیع المراجعة)۔

علامہ برہان الدین لکھتے ہیں:

”وبیع المبیع قبل القبض لا یجوز“ (ہدایہ آخرین، کتاب الصرف: ۸۹، ط: مکتبۃ الاتحاد دیوبند)۔

خرید و فروخت کا غلط طریقہ:

جواب ۱۲: سوال میں بنیادی طور پر چند شقیں ہیں جن سے مسئلہ بالکل واضح ہو جاتا ہے وہ یہ ہیں:

(الف) خریداری کے وقت دلال خریدار سے صرف یہ کہہ دیتا ہے کہ اس زمین میں ایک قطعہ آپ کا ہے، کون سا حصہ ہے اس کی تعیین نہیں کرتا۔

(ب) مشتری کی ملکیت پر بحیثیت دلال کوئی کاغذی وثیقہ یا دستاویز نہیں دیتا جس کی بنیاد پر یہ یقین کیا جاسکے کہ وہ اب اس زمین کا مالک ہو چکا ہے، صرف زبانی وعدہ ہوتا ہے۔

(ج) مشتری اگر اسے فروخت کرنا چاہے تو وہ از خود فروخت نہیں کر سکتا؛ بلکہ دلال ہی فروخت کرے گا اور اپنی دلالی کی قیمت بھی وصول کرے گا۔

ذکر کردہ جزئیات پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ تمام جزئیات بیع کی روح کے بالکل خلاف ہیں: پہلی صورت اس طور پر کہ بوقت عقد بیع کی تعیین ضروری ہے اور یہاں صرف قطعہ زمین کی طرف مبہم اشارہ ہے جو کہ بیع کی تعیین کیلئے ناکافی ہے؛ چنانچہ علامہ شامی لکھے ہیں:

”ومعلومية المبيع، ومعلومية الثمن بما يرفع المنازعة فلا يصح بيع شاة من لهذا القطيع“ (رد المحتار، کتاب البيع ۴/۱۵)۔

دوسری صورت اس طور پر کہ ملکیت میں آنے کا انحصار عقد کے درست ہونے پر ہے جب عقد درست نہیں تو ملکیت کیوں کر ثابت ہوگی؟ دوسری اور آخری بات یہ ہے کہ دلال بیع پر مشتری کی ملکیت پر کوئی کاغذی وثیقہ نہیں دیتا کہ بصورت اختلاف مشتری عدالت میں اس وثیقہ کی بنیاد پر مقدمہ دائر کر کے اپنا حق وصول کر سکے، مشتری کا مقصد اگرچہ زمین خریدنا نہیں ہوتا، صرف پیسہ ہی کمانا ہوتا ہے؛ لیکن اگر فرض کیجئے دلال مشتری کی دی گئی اصل رقم ہی کا انکار کر بیٹھے تو متوقع نفع کے ساتھ اصل رقم بھی جائے گی جسے ہم غرر کہہ سکتے ہیں اور شریعت مطہرہ نے غرر پر مبنی بیع سے منع کیا ہے۔

تیسری صورت اس طور پر کہ بائع مشتری کو بیع میں تصرف سے روکے تو یہ بھی درست نہیں ہے؛ کیوں کہ عقد بیع میں کلی تصرف کا تقاضا کرتا ہے، اور یہ مقتضائے عقد کے خلاف شرط ہے، اور مقتضائے عقد کے خلاف شرط لگانے سے بیع فاسد ہو جاتی ہے؛ لہذا یہ بیع فاسد ہو جائے گی، چنانچہ علامہ برہان الدین مرغینا لکھتے ہیں: ”هذه الشروط لا يقتضيه“ (هدایہ، کتاب البيع، باب بیع الفاسد ۳۳، ط: مکتبۃ الاتحاد دیوبند)۔

چوتھی صورت اس طور پر کہ بیع کا اصول ہے کہ جب مشتری سامان کی قیمت ادا کر دے تو بائع کا فریضہ ہوتا ہے کہ سامان خریدار کے حوالے کر دے؛ جبکہ یہاں ایسا نہیں کیا گیا ہے، خلاصہ یہ کہ یہ محض پیسہ کمانے کا ایک دھوکا اور غرر پر مبنی طریقہ ہے جسے بیع کا نام دے دیا گیا ہے جس کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں؛ اس لئے اس طرح سے خرید و فروخت جائز نہیں ہوگی، نبی کریم ﷺ نے غرر پر مبنی بیع سے منع فرمایا

: ”نہی عن بیع الغرر“ (صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۱۵۱۳)۔

اشیاء پر ملکیت کا دار و مدار:

جواب ۱۳: اشیاء پر ملکیت کے حصول کا دار و مدار بائع کے ایجاب اور قبول پر ہے، یعنی جیسے ہی بائع نے کہا میں نے اپنا یہ سامان بیچا، مشتری نے کہا میں نے اسے خرید اور اسی کے ساتھ ساتھ اس نے معاہدے کے مطابق قیمت بھی ادا کر دی، تو فقہاء نے اس کو حصول ملکیت کے لئے کافی قرار دیا ہے؛ چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

”و حکمہ ثبوت الملك (أی فی البدلین لكل منهما فی بدل، ولهذا هو الحكم الأصلي، والتابع وجوب تسليم المبيع والتمن“ (رد المحتار علی الدر المختار شرح تنویر الابصار ۴/۱۶، ط: دار الکتب العلمیہ، بیروت)۔

بائع کا زمین کے بیچنے کے بعد مشتری کی راہ میں کسی قسم کی رکاوٹ ڈالنا حقیقت میں یہ بیع کی روح کے خلاف ہے؛ کیوں کہ عقد بیع ملکیت میں کلی تصرف کا تقاضا کرتا ہے، مذکورہ صورت میں بیع کا اپنے مقصد سے منحرف ہونا ظاہر ہے؛ لہذا اگر مشتری کو بیع سے کسی قسم کے پھینچنے کا امکان نہ ہو تو بائع کو اپنے مشتری کے ساتھ اس قسم کی زیادتی سے بچنا چاہئے، خواہ جو اس کا اس سلسلہ میں آڑ بننا درست نہیں ہے۔

تاہم شئی پر ملکیت تو مشتری ہی کی ہوگی؛ لیکن ازراہ ضرورت (جیسے مشتری زمین کسی ایسے شخص سے بیچ دے جو اس جگہ میں مقیم حضرات کی مصلحت کے خلاف اور اذیت و تکلیف کا باعث ہو) اسے اس کا حق ہوگا کہ وہ اسے کسی سے نہ بیچنے دے؛ بلکہ اسے خود ہی مناسب قیمت میں خرید لے یا پھر وہ جس کو مناسب سمجھے اس سے فروخت کر دے؛ تا کہ مشتری کو اپنے سامان کی مناسب قیمت مل جائے اور بائع مشتری کی بیع کے نتیجے میں ہونے والے ضرر سے محفوظ ہو جائے، شریعت نے عاقدین کو جانین سے ضرر کے ختم کرنے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ایک موقع سے نبی کریم ﷺ نے پڑوسی کو ضرر پہنچانے سے سختی سے منع فرمایا ہے:

”لا یدخل الجنة من لایامن جارہ بوائقہ“ (بخاری)۔

اس حدیث کی روشنی میں علامہ کاسانی نے اس کی اجازت دی ہے:

”حکم الملك ولاية التصرف للمالك في المملوك باختیاره ليس لأحد ولاية الجبر عليه إلا لضرورة ولا لأحد

ولایۃ المنع عنه وإن كان يتضرر به إلا إذا تعلق به حق الغير فيمنع عن التصرف من غير رضا صاحب الحق وغير المالك لا يكون له التصرف في ملكه من غير إذنه ورضاه إلا لضرورة وكذلك حكم الحق الثابت في المحل“ (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: كتاب الدعوى: ۵/ ۳۹۳ ط: دارالكتاب دیوبند)۔

جواب ۱۴: زمین کی قیمتیں گرد و پیش کی سہولیات اور ماحول کی بنیاد پر کم اور زیادہ ہوتی رہتی ہیں، مثلاً ایک جگہ جہاں قریب میں ضروریات کی ساری چیزیں فراہم ہوں، ظاہر ہے اس کی قیمت اس زمین کے مقابلے میں زیادہ ہوگی جہاں سہولیات فراہم نہ ہوں، یا کوئی آبادی نہ ہو یا آبادی تو ہو؛ لیکن مخرّب اخلاق اور شرپسند لوگ ہوں؛ اس لئے کہ یہی چیزیں خریدار کے لئے خریدنے کا سبب بنتی ہیں، لیکن اب مسئلہ یہ ہے کہ جس وقت مشتری (خریدار) نے زمین خریدی تھی اس کی قیمت معمولی تھی، لیکن خریدار کے قسطیں ادا کرنے سے قاصر اور عاجز ہونے کی وجہ سے، جب مالک زمین نے عقد بیع ختم کر دیا تو اس سلسلہ میں ایک تو یہ ہے کہ ایسا کرنا درست ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ فسخ معاملہ کی صورت میں دی گئی قسطوں کی واپسی کس اعتبار سے ہونی چاہئے؟ جبکہ زمین اب کافی قیمتی اور مہنگی ہو چکی ہے، آیا خریداری کے وقت کی قیمت یا فسخ عقد کے وقت کی قیمت؟ تو اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے:

(الف) ابتداء عقد میں یہ شرط طے پائی ہو کہ ہر ماہ قسط کی ادائے کی لازم ہوگی، عدم ادائے کی صورت میں معاملہ فسخ سمجھا جائے گا، تو اس صورت میں عاقدین کو واپس میں کئے گئے وعدے کے مطابق معاملہ فسخ کرنے کی گنجائش ہوگی؛ تاہم بائع پر دی گئی رقم کی واپسی ضروری ہوگی،

چنانچہ علامہ برہان الدین مرغینانیؒ لکھتے ہیں: ”ولو اشترى على إن لم ينقد الثمن إلى ثلاثة أيام فلا يبيع بينهما جاز في قولهم جميعاً“ (بداية آخرین، باب خيار الشرط، ص: ۱۴)۔

(ب) اگر ابتداء عقد میں اس قسم کی کوئی شرط کا تذکرہ نہ ہو؛ بلکہ مطلقاً سال دو سال میں قسط کی ادائے کی لازم ہو، اگر حسب وعدہ مشتری نصف یا نصف سے زائد قسط ادا کرنے کے بعد کسی وجہ سے ایک دو قسط وقت مقررہ پر ادا نہ کر سکے؛ تو ایسے موقع سے شرعی نقطہ نگاہ سے بائع کا فریضہ یہ ہوتا ہے کہ وہ وقت مقررہ تک انتظار کرے، اگر وقت مقررہ کے اندر اندر مشتری مابقیہ قسطیں ادا کر دے تو شرعی اعتبار سے اسے معاملہ فسخ کرنے کی اجازت نہیں ہوگی؛ بلکہ وقت مقررہ تک اسے ادائے کی کیلئے مہلت دینا مندوب ہے، جیسا کہ آیت کریمہ (خیر لکم) کے منہوم سے واضح ہوتا ہے؛ تاہم مفسرین نے واجب قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لکم إن كنتم تعلمون“ (البقرة: ۲۸۰)۔

علامہ رازیؒ آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”وهو قول مجاهد وجماعة من المفسرين: إنها عامة في كل دين واحتجوا بما ذكرنا من أنه تعالى قال (وإن كان ذو عسرة) ولم يقل: وإن كان ذو عسرة، ليكون الحكم عاما في المفسرين. وإن كان من عليه المال معسرا وجب أنظاره إلى وقت القدرة؛ لأن النظرة يراد بها التأخير، فلا بد من حق تقدم حتى يلزم التأخير، بل لما ثبت وجوب الأنظار في هذا بحكم النص ثبت وجوبه في سائر الصور ضرورة الاشتراك في المعنى، وهو أن العاجز عن أداء المال لا يجوز تكليفه به، ولهذا قول أكثر الفقهاء كأبي حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله عليهم“ (تفسیر رازی، ۴/ ۱۱۱)۔

فسخ بیع کی صورت میں رقم کی واپسی فسخ کے دن کے اعتبار سے ہوگی:

(ج) بائع اگر زیادتی زر کے حصول کی خاطر ایسا کرے تو پھر مشتری جس قدر زمین کی قیمت ادا کر چکا ہے، اسے اس زمین کا مالک سمجھا جانا چاہئے؛ تاکہ اگر بائع معاملہ فسخ بھی کرے تو مشتری کا نقصان نہ ہو؛ کیوں کہ قیمت کی ادائے کی کے بقدر ملکیت کے عدم تصور کی بنیاد پر بائع معمولی معمولی صورت میں مشتری کو زمین سے سبکدوش کر کے زیادہ قیمت میں زمین بیچنے کی تمنا اور حرص کرے گا جس سے مشتری کا نقصان اور بائع کا فائدہ بالکل واضح ہے؛ اس لئے مشتری اگر وقت متعین کے اندر اندر قیمت ادا کرنے کا متحمل ہو جائے، پھر بائع معاملہ فسخ کر دے تو اس پر دی گئی رقم کی واپسی فسخ کے دن کے اعتبار سے سدذریعہ کے طور پر لازم ہونی چاہئے؛ تاکہ عاقدین ایک دوسرے کی ضرورت سانی سے محفوظ رہ سکیں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”لا ضرر ولا ضرار فی الإسلام (ابن ماجہ)۔

”ولهذه الآیة (یاایهاالذین آمنوا أوفوا بالعقود) إشارة إلى الصبر عن شهوة كسب المال بالوجوه المنكرة اوالمحرمة من الرشاوی وأخذ الأموال على ترك الوجبات وفعل القبائض والمحظورات. فإن كل عاقل ینفر من الحرام ولایتقبل العقیف الشریف تلویث مكاسبه بالمحرمات والشبهات“ (التفسیر الوسیط ۲/ ۱۲۹۹)۔
علامہ مرغینانی لکھتے ہیں:

”ومن اشتری عبدا فغاب (أى غاب المشتري قبل نقد الثمن) والعبد فی ید البائع وأقام البائع البینة أنه باعه إیاه، فكانت غیبه معروفة لم یبع فی ین البائع لأنه یمکن ایصال البائع إلى حقه بدون البیع وفيه إبطال حق المشتري. وإن لم یدر أين هو بیع العبد وأوفى الثمن؛ لأن ملك المشتري ظهر بإقراره، فیظهر على وجه الذى أقر به مشغولاً بحقه وإذا تعذر استیفاءه من المشتري بیعه القاضی فیہ كالراهن وإذا مات المشتري إذا مات مفلسا والبیع لم یقبض. بخلاف ما بعد القبض لأن حقه لم یبق متعلقا به ثم إن فضل شی یمسك المشتري؛ لأنه لا بدل حقه، وإن نقص یتبعه هو أيضا“ (بداية آخرین، كتاب البیوع، مسائل منشورة، ص: ۸۷)۔

صاحب ہدایہ کی اس عبارت سے مذکورہ مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے، وہ اس طور پر کہ اگر کوئی شخص سامان خرید کر قیمت کی ادائیگی سے قبل غائب ہو جائے تو کیا بائع اس غلام کو جو فی الوقت اسی کے قبضہ میں ہے بیچ کر اپنی قیمت وصول کر سکتا ہے یا نہیں؟ تو اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر مشتری کی جائے پناہ معلوم ہو تو بائع پر ضروری ہوگا کہ وہ اس غلام کو اس تک پہنچا کر اپنی قیمت وصول کر لے؛ لیکن بیچنے کا حق اس کو نہیں ہوگا؛ کیوں کہ اس کے خود کے دعویٰ کرنے کی وجہ سے مشتری کا حق اس سے متعلق ہو چکا ہے، مگر علم ہی نہ ہو کہ کہاں گیا تو قاضی اسے فروخت کرے گا اور اس کی قیمت وصول کر کے بائع کو سپرد کر دے گا، فروختگی کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں: ایک یہ کہ جس قیمت کا غلام تھا اتنا ہی میں فروخت ہوا، دوسرے یہ کہ اس سے کم میں فروخت ہوا، تیسرے یہ کہ اس سے زائد میں فروخت ہوا، دوسری صورت میں مابقیہ کی وصول یا بی مشتری کے ذمہ باقی رہے گی جب کبھی اس سے ملاقات ہوگی وہ مابقیہ قیمت اس سے وصول کر لے گا اور تیسری صورت میں بائع کی قیمت ادا کرنے کے بعد باقی ماندہ رقم مشتری کیلئے محفوظ رکھ دی جائے گی؛ کیوں یہ قیمت اسی کے سامان کی ہے، مالک سامان اپنے سامان کی قیمت کا زیادہ مستحق ہوتا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ نفس بیچ کی بنیاد پر فقہاء نے بائع کو غلام بیچ کر اپنی قیمت وصول کرنے سے منع کر دیا تو اس وقت جب کہ مشتری نے بائع سے کئے ہوئے معاہدے کے مطابق بیچ بیخیزہ کرنے کیلئے خطیر رقم بھی دے دی ہو، اگر وہ کسی معقول عذر کی بنیاد پر ماہ دو ماہ کی قسط کی ادائیگی کی وقت مقررہ پر نہ کر سکے تو اس صورت میں بائع کو معاملہ فسخ کرنے کا حق کہاں سے ہوگا؟ دوسری بات یہ کہ جب نفس بیچ کی بنیاد پر شخص کی ادائیگی سے پہلے بیچ پر مشتری کا حق ثابت ہو چکا ہے، تو اس صورت میں بدرجہ اولیٰ دی گئی رقم کے بقدر مشتری کی ملکیت قائم ہونی چاہیے۔ لہذا مشتری اگر وقت کے اندر اندر تمام قسطوں کی ادائیگی پر قادر ہو جائے تو بائع کو معاملہ فسخ کرنے کا حق نہیں ہوگا؛ بالفرض اگر کرتا ہے تو اسے دی گئی رقم کی واپسی فسخ کے دن کے اعتبار سے کرنی ہوگی؛ تاکہ عاقدین ایک دوسرے کو ضرر سے محفوظ رہ سکیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

دلال کی تعریف:

جواب ۱۵: خریدار اور بیچنے والے کے درمیان خرید و فروخت کی اجرت کے ساتھ ذمہ داری نبھانے والے محافظ شخص کو ”بروکر“ اور ”دلال“ سے موسوم کرتے ہیں؛ چنانچہ صاحب عون المعبود ہمایہ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

قال فی النہایة: السمسار القیم بالأمر الحافظ له وهو اسم الذی یدخل بین البائع والمشتري متوسطا لإمضاء البیع والشراء انتہی“ (عون المعبود وحاشیة ابن قیم: باب التجارة)۔

علامہ کاسانی نے یہ تعریف کی ہے: ”السمسار: هو الذی بیعہ أو یشتری لغيره بالأجرة“ (بدائع الصنائع ۲/ ۱۸۳)۔
علامہ مرنسی نے ان الفاظ میں تعریف کی ہے:

”والسماں اسم لمن يعمل للغیر بالاجر یباعا وشرء“ (المبسوط للسرخی، باب السمار: ۱۵/۱۱۳)۔

دسیہ کاری سے حاصل کئے ہوئے مال کا حکم:

دلال کی حیثیت پر غور کرنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ”دلالی“ وکیل بالا جرت کے قبیل سے ہے، وہ شرعی اعتبار سے موکل کی ہدایت کے مطابق کام کی انجام دہی کا پابند ہے، اس میں کمی بیشی کا حق اسے حاصل نہیں، مثلاً: کسی شخص نے کسی کو سامان بیچنے یا خریدنے کیلئے اجرت پر لیا، تو وکیل کا کام صرف اتنا ہے کہ وہ موکل کی بتائی گئی قیمت کے مطابق سامان بیچ کر قیمت یا خرید کر سامان دے دے، اور معاہدے کے مطابق موکل سے ”حق الخدمت“ لیکر درمیان سے علاحدہ ہو جائے، اگر وکیل اس کو دھوکا اور فریب کے ذریعہ روپیہ بٹورنے کا ذریعہ بنائے تو اس سے حاصل شدہ رقم اس کیلئے مکروہ ہوگی؛ کیوں کہ شریعت میں اپنے نفع کی خاطر دوسروں کو نقصان پہنچانے کی اجازت نہیں دی گئی ہے، چنانچہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”لا ضرر ولا ضرار فی الإسلام“ (مسند احمد، حدیث نمبر: ۲۲۷۷۸)، نیز موکل کے حکم کی خلاف ورزی تو ظاہر ہے، اور خریدار کے ساتھ ظلم اس طور پر ہے کہ کم قیمت کا سامان زیادہ قیمت میں بیچ کر اس نے خریدار کے ساتھ ظلم کیا ہے؛ جس کا اسے حق نہیں دیا گیا ہے۔

{یا ایہا الذین آمنوا أوفوا بالعقود} کی تفسیر میں علی الطنطاوی لکھتے ہیں:

”ولهذه الآية إشارة إلى الصبر عن شهوة كسب المال بالوجوه المنكرة أو المحرمة من الرشاوی وأخذ الأموال علی ترك الوجبات وفعل القبائح والمحظورات فإن كل عاقل ینفر من الحرام ولا یتقبل التحفیف الشریف تلویث مكاسبه بالمحرمات والشبهات“ (التفسیر الوسیط ۲/۱۲۹۹)۔
حضرت ابن عباسؓ کے اثر سے بھی یہی بات واضح ہوتی ہے:

”عن عبدالله ابن طاؤس عن ابيه قال: سألت ابن عباس رضی اللہ عنہما ما معنی قوله؟ لایبعن حاضر لباد. فقال: لایکن له سمسارا“ (صحیح البخاری، باب النہی عن تلقی الركبان، حدیث نمبر: ۲۱۲۴)۔
اس اثر میں حضرت ابن عباسؓ نے شہری کو دیہاتی کا دلال بننے سے منع فرمایا۔

اثر میں وجہ ممانعت پر غور کرنے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے شہری کو دیہاتی کا دلال بننے سے اس لئے منع فرمایا کہ اس کے دلال بننے کی وجہ سے اشیاء کی قیمتوں میں گرانی آئے گی جو اہل شہر کیلئے ضرر کا باعث بنے گی، خلاصہ یہ کہ اہل شہر کو ضرر کو لاحق ہونے سے بچانا ہے، ظاہر ہے کہ یہ حکم ہر اس دلال کا ہوگا جس کے دلالی کے نتیجے میں اہل شہر کو ضرر لاحق ہو۔
مشروط عقد کا حکم:

جواب (ب): بوقت فروخت دلال کمپنیوں کا اپنے خریدار سے یہ شرط لگانا کہ جب کبھی زمین آپ کو بیچنا ہو تو آپ یہ زمین ہمیں ہی واپس کریں، کسی اور کو نہیں، ظاہر ہے کہ یہ شرط لگانا درست نہیں ہے؛ کیوں کہ عقد تقاضا کرتا ہے مشتری کیلئے بیع میں کلی تصرف کا، اس سے قبل بھی اس سے متعلق تفصیل آچکی ہے؛ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کی بیع سے منع فرمایا ہے:

”نھی عن بیع وشرط“ (المعجم الاوسط، حدیث نمبر: ۲۳۶۱، مسند ابی حنیفہ، روایتہ عن یحیی ابن عامر الحمیری الکوفی)۔

تاہم اگر مشتری کی بیع سے ضرر پہنچنے کا امکان ہو تو بائع کو اس کی اجازت ہوگی، بلاوجہ ایسا کرنا درست نہیں ہے، دلیل (س: ۱۳ کے جواب) کے تحت گزر چکی ہے۔

☆☆☆

باب سوم مختصر تحریریں

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق چند مسائل

قاضی عبدالجلیل قاسمی

الحمد لمن هو أهله و الصلوة و السلام علی من لا نبی بعده، اما بعد!

- ۱۔ سرکاری اراضی کو سرکاری قانون کے مطابق مجاز افسران کے ذریعہ ہی خرید و فروخت کرنا جائز ہے، غنڈہ عناصر اور سیاسی لیڈران کی طرف سے زبردستی قبضہ کر کے خرید و فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔
- ۲۔ اوقاف کی اراضی کو اوقاف کے مفاد میں قاضی کی اجازت سے فروخت کرنا جائز ہوگا، اس کے بغیر اس کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔
- ۳۔ اگر موروثی زمین میں باپ دادا نے اپنا حصہ فروخت نہیں کیا ہو، بلکہ ان کا حصہ باقی ہو تو ان کے وارثین کے لیے ان کے حصہ کے بقدر اراضی کو فروخت کرنا اور دوسروں کے لیے ان کا خریدنا جائز ہوگا۔
- ۴۔ جس شخص نے حرام آمدنی سے اراضی خریدی ہے، اگر وہ ان اراضی کو اس لیے فروخت کرتا ہے کہ ان کو فروخت کر کے رقم حقداروں کو واپس لوٹا دے، یا حقداروں کے معلوم نہ ہونے کی صورت میں اس کو صدقہ کر دے تو ایسی اراضی کا خریدنا جائز ہوگا، اس لیے کہ اس کے بغیر حق رسی ممکن نہیں ہے۔
- ۵۔ کالونی بنانے والے نے اگر مسجد کے لیے زمین کو وقف کر دیا ہے تو اس کے لیے اس کو فروخت کرنا صحیح نہ ہوگا، اور اگر وقف نہیں کیا ہے؛ بلکہ مسجد بنانے کا وعدہ کیا ہے تو اس کو فروخت کر سکتا ہے، البتہ وعدہ خلافی کا گناہ ہوگا۔
- ۶۔ کالونی میں پلے گراؤنڈ یا گارڈن اس کے رہنے والوں کی سہولت اور فائدے کے لیے ہے اور مسجد بھی ان ہی کی سہولت اور فائدے کے لیے ہے، اس لیے اگر ان کے مشورہ سے وہاں مسجد بنادی جائے تو اس کو جائز ہونا چاہیے اور اس کو شرعی مسجد کا حکم دیا جانا چاہیے۔
- ۷۔ اگر کالونی کی منظوری سرکار کی طرف سے بنانے سے پہلے لی جاتی ہے اور بعد میں بھی لی جاسکتی ہے اور بعد میں منظوری لینے میں اخراجات کم ہیں، تو بعد میں بھی منظوری لینے میں کوئی قباحت محسوس نہیں ہو رہی ہے۔
- ۸۔ قرض لینے کے لیے فقیر و غریب ہونا ضروری نہیں ہے، مالدار آدمی بھی قرض لے سکتا ہے، اس لیے قانونی دشواریوں سے بچنے کے لیے کوئی سرکار سے لون لیتا ہے تو اس میں کوئی قباحت محسوس نہیں ہوتی ہے۔
- ۹۔ کالونی بنانے والا جو زمین فروخت کرتا ہے، اگر خریدار کے ساتھ یہ معاہدہ ہو جائے کہ کالونی کے لیے مقررہ ایریا میں ایک ایکڑ زمین اس کو دے گا، خریدار بھی اس پر راضی ہو جائے تو زمین تو زمین تو متعین نہیں ہوگی، البتہ خریدار اس ایریا میں سے ایک ایکڑ کا حق دار ہوگا اور وہ بھی اسی طرح ایک ایکڑ کو فروخت کر سکتا ہے۔

قاضی شریعت، مرکزی دارالقضاء امارت شریعہ، پھلواری شریف، پٹنہ۔

۱۰۔ ظاہر ہے کہ جب خریدار غیر معین ایک ایکڑ کا مالک ہے تو کالونی بنانے والا اس پر کاشت کر سکتا ہے۔

۱۱۔ خریدار غیر معین پلاٹ کو فروخت کر سکتا ہے۔

الف۔ کالونی بنانے والا مالک ہو یہ بات تو سمجھ میں آتی ہے۔

ب۔ یہ کہنا کہ کالونی بنانے والا مالک نہیں ہوتا ہے، ناقابل فہم ہے، اس لیے کہ اس طرح کی بیع ادھار ہوتی ہے، خریدار بیعانہ کی ایک مخصوص رقم دیتا ہے، تاکہ بائع کو اطمینان ہو کہ وہ خریداری سے فرار اختیار نہیں کرے گا، بلکہ مقررہ مدت میں ثمن پورا ادا کر دے گا، اس لیے یہ کہنا کہ ابھی وہ اصل مالک کی ملکیت میں ہے، ناقابل فہم ہے، یہ دوسری بات ہے کہ مالک زمین کی نیت خراب ہو جائے یا کوئی دوسری رکاوٹ پیدا ہو جائے اور زمین نہ مل سکے، تو اس صورت میں تمام خریداریاں رد ہو جائیں گی، ثمن اس کے حقدار کو دیدیا جائے گا۔

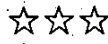
۱۲۔ جس طرح اصل مالک سے کوئی چیز خریدنا جائز ہے، اسی طرح اس کے وکیل سے بھی خریدنا جائز ہے، دلال اصل مالک کے وکیل ہوتے ہیں، اس لیے ان سے خریدنا بھی جائز ہے، خریدنے کے بعد وہ زمین خریداری کی ملکیت میں آ جاتی ہے، رجسٹری ثبوت کے لیے ہے، ملکیت کے ٹرانسفر کے لیے نہیں ہے، ایجاب و قبول سے بیع تام ہو جاتی ہے اور ملکیت ٹرانسفر ہو جاتی ہے، جس طرح اصل مالک نے دلال کے ذریعہ فروخت کیا ہے، اسی طرح یہ خریدار بھی دلال کے ذریعہ فروخت کر سکتا ہے، نفع کے حصول کے لیے زمین کی خرید و فروخت جائز ہے۔

۱۳۔ اس میں کوئی حرج معلوم نہیں ہوتا ہے۔

۱۴۔ اگر بیع کے وقت یہ بات طے ہو گئی تھی، متعینہ مدت تک قسط ادا نہ کرنے کی صورت میں بیع کینسل ہو جائے گی اور ادا کردہ ثمن کا حصہ واپس کر دیا جائے تو یہ صحیح ہوگا، اور یہ چونکہ اقالہ ہے، اس لیے ادا کردہ ثمن ہی واپس ہوگا، اس میں کمی بیشی کی شرط لگانا جائز نہ ہوگا۔

۱۵۔ الف۔ اگر دلال نے مالک زمین سے طے کر لیا کہ مقررہ قیمت سے زائد میں فروخت کرنے کی صورت میں زائد رقم اس کی اجرت ہوگی اور زمین کا مالک اس پر راضی ہو تو اس میں کوئی قباحت محسوس نہیں ہو رہی ہے۔

ب۔ یہ صورت جائز نہیں معلوم ہوتی ہے، اس لیے کہ اگر بیع میں کوئی ایسی شرط لگائی جائے جو مقتضاء بیع کے منافی ہو تو بیع فاسد ہو جاتی ہے۔



اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق اہم مسائل

مولانا ابوسفیان مفتاحی ^{رحمۃ اللہ علیہ}

سوال (۱) وباللہ التوفیق: بعض لینڈ گراہرس، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر سرکاری اراضی پر قابض ہو جاتے ہیں اور انہیں فروخت کرتے ہیں، رشوت کے ذریعہ سرکاری عہدوں سے وہ لے آؤٹ بھی منظور کروا لیتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ بڑے شہروں میں بہت ساری زمینیں اسی طور پر فروخت ہوتی ہیں، پھر خریدار سے بیچ دیتا ہے، اسی طرح کچھ لوگ اس پر مکان تعمیر کرتے جاتے ہیں اور کچھ اسے آگے فروخت کرتے جاتے ہیں۔

تو ایسی زمینیں براہ راست قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز نہ ہوگا، کیونکہ یہ زمینیں غصب کردہ ہیں، اور دوسروں کی زمینیں ان کی ملک نہیں ہیں؛ بلکہ غصب کردہ ہیں اور غصب کردہ زمینوں کا فروخت کرنا اور خریدنا جائز نہیں ہے، واللہ سبحانہ اعلم۔

اس کے لئے اس حدیث سے استدلال کیا جاسکتا ہے، جو صحیح مسلم مع تکملہ میں ہے:

”عن سعید بن زید بن عمرو بن نفیل: إن رسول اللہ ﷺ قال: من اقتطع شبرًا من الأرض ظلماً طوقه الله إياه يوم القيامة من سبع أرضين“ (رواه مسلم، تکملہ صحیح مسلم / ۶۷۲، باب تحريم الظلم وغصب الأرض)۔

ودل الحدیث علی تحريم الظلم والغصب وتغليظ عقوبته، وعلى أن الأرض يمكن غصبها، خلافاً لمن أنكر ذلك، اور صحیح مسلم میں اور بھی احادیث ہیں جن کو دیکھا جاسکتا ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئلہ میں حکم یہ ہے کہ ایسی زمینوں کو خریدنا جائز نہیں ہے، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۲) وباللہ التوفیق: ایک افسوس ناک حقیقت یہ بھی ہے کہ بعض دفعہ خود مسلمان اوقاف کی زمین غصب کر لیتے ہیں، کبھی یہ زمین اتنی دور افتادہ ہوتی ہے کہ مقصد وقف کو اس سے کوئی نفع نہیں پہنچ پاتا ہے، بعض اوقات غیر مسلم حضرات کے قابض ہو جانے کا اندیشہ ہوتا ہے، یا وہ اس کے کچھ حصے پر قابض ہو چکے ہوتے ہیں، اور بعض دفعہ ایسی زمین بھی ہوتی ہے کہ جس کی واقعی مسجد و مدرسہ وغیرہ کو ہوتی ہے، لیکن صرف اللہ سے بے خونی اور مال کی حرص و لالچ کی وجہ سے ان پر ناجائز قبضہ ہو جاتا ہے تو اوقاف کی ان مختلف قسم کی مخصوص زمینوں کو خریدنا جائز نہیں ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئلہ میں مخصوص زمینوں کو خریدنا جائز نہیں ہے، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۳) وباللہ التوفیق: بعض زمین موروثی طور پر ملتی ہیں، لیکن جن لوگوں کو زمین حاصل ہوتی ہے ان کے والد یا دادا کے وقت میں وراثت کی شرعی طور پر تقسیم نہیں ہوئی تھی، جیسے والد نے پھوپھیوں کو حصہ نہیں دیا تھا، یا والد نے اپنی بہنوں کو حصہ نہیں دیا تھا، تو اب بیٹوں یا پوتوں سے ان کی ایسی موروثی زمین کا خریدنا جائز نہیں ہوگا، اس کے جواز کی یہ شکل ہو سکتی ہے کہ یوں نقشہ بنا کر مفتیوں سے پوچھا جائے کہ دادا کا انتقال ہوا اس نے وارثین میں اولاد اور میت نے بہنوں کو چھوڑا اور دادا کے ترکہ سے ان بہنوں کا حصہ الگ کیا جائے اگر زندہ ہوں تو ورنہ ان کی اولاد کو اور والد کا انتقال ہوا اس نے وارثین میں اپنی اولاد کو اور والد میت نے اپنی بہنوں کو چھوڑا، تو والد میت کے ترکہ سے میت کی اولاد کے حصے الگ کئے جائیں اور بہنوں کے حصے الگ کئے جائیں، اگر بہنیں زندہ ہوں تو ورنہ ان کی اولاد کو دیا جائے تو اب ان ورثہ کے حصوں کو خریدا

جاسکتا ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں ان کی ایسی موروثی زمین کا خریدنا جائز نہیں ہے، اس کے جواز کے لئے ان کا نقشہ بنا کر ارباب افتاء سے پوچھا جائے تو مفتی جسے بتلا دے تو اب ان کے ملے ہوئے حصوں کو ان سے خریدنا جائز ہوگا۔

سوال نمبر (۴) وباللہ التوفیق: ایک شخص کی آمدنی حرام تھی اور اس حرام کے ذریعہ اس نے ڈھیر ساری زمین حاصل کی، اور اب وہ اس زمین کو فرخت کرتا ہے تو جو لوگ ان حالات سے واقف ہیں، ان کے لئے ان زمین کا خریدنا درست نہیں، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۵) وباللہ التوفیق: حکومت کے قانون کے مطابق جو لے آؤٹ منظور ہوتا ہے اس میں سڑکوں کی چوڑائی کا رقبہ طے شدہ ہوتا ہے، پلے گراؤنڈ بھی چھوڑنا ہوتا ہے، اگر خالص مسلمانوں کی کالونی ہو تو کالونی بنانے والا ترغیب کے لئے مسجد کی جگہ بھی مقرر کرتا ہے، لیکن جب کالونی میں پلاننگ شروع ہو جاتی ہے تو راستوں کو چھوٹا کر دیتے ہیں اور پلاٹ میں شامل کرتے ہوئے اس کی بھی قیمت وصول کرتے ہیں، پلے گراؤنڈ اور سوئمنگ پل کی جگہ بیچ دیتے ہیں، یہاں تک کہ مسجد کی مقررہ جگہ بھی فروخت کر دیتے ہیں، تو بیچنے والے شخص کے لئے اس کے بنائے ہوئے نقشہ میں تبدیلی کرتے ہوئے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کر دینا، اور دوسرے لوگوں کا جانتے بوجھتے اس کو خریدنا جائز نہ ہوگا۔ خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کرنا اور دوسرے لوگوں کا جانتے بوجھتے اس کو خریدنا جائز نہ ہوگا، واللہ سبحانہ اعلم

سوال نمبر (۶) وباللہ التوفیق: قانون کے لحاظ سے کالونی میں گارڈن اور پلے گراؤنڈ رکھنا ضروری ہے، حکومت لے آؤٹ کرنے کے لئے نقشہ میں ان چیزوں کو رکھواتی ہے اور جگہ مخصوص کرواتی ہے، لیکن زمین بیچنے والا مسلمانوں کو لبھانے کے لئے گارڈن کی بجائے مسجد کے لئے جگہ دیدیتا ہے، اور جو زمین قانون اور حکومت سے معاہدہ کے مطابق گارڈن کی تھی، اسی جگہ مسجد بنادی جاتی ہے، تو جو زمین قانون اور حکومت سے معاہدہ کے مطابق گارڈن کی تھی تو ان کا اس زمین پر مسجد بنانا درست نہ ہوگا اور وہ مسجد شرعی تصور نہیں کی جائے گی۔

چنانچہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ۲ / ۴۴۴ میں ہے کہ مسجد باعتبار لغت محل سجود کو کہتے ہیں، اور شرعاً اس محل و مقام کو کہتے ہیں جس میں نماز کے لئے جو محل وقف کر دیا جائے، چنانچہ مرقاۃ کی عبارت یہ ہے: ”والمسجد لغة محل السجود، وشرعاً المحل الموقوف للصلاة فيه“۔ خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں گارڈن والی زمین پر مسجد بنانا درست نہ ہوگا اور وہ شرعی مسجد نہیں کہی جائے گی، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۷) وباللہ التوفیق: خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں بہر کیف قانونی تقاضوں کی تکمیل کے بغیر کالونیاں بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا جائز نہیں ہے، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۸) وباللہ التوفیق: خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں قانونی دشواری سے بچنے کے لئے سودی قرض لینا جائز نہیں اور شہر میں بسنے والے مسلمانوں کی اکثریت غریب ہے یہ خلاف حقیقت ہے، اور قسطوں پر پلاٹ حاصل کرنا اور مکان کے مالک بننا درست ہے اور مسلمان تاجروں کے لئے لازم ہے کہ وہ جائز شرعی کاروبار کریں، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۹) وباللہ التوفیق: خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین ہو جائے گی اور بیع و شراہ کا یہ عمل درست ہو جائے گا، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۱۰) وباللہ التوفیق: خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں بائع کے اپنی کاشت کے کاٹنے کے بعد خواہ وہ کاشت کاٹنے کے وقت کو پختی ہو یا نہ ہو، تو اس کے اپنی کاشت کاٹنے کے بعد خریدار اس کا مالک ہو جائے گا، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۱۱) وباللہ التوفیق: جس شخص نے پلاٹ خریدا ہے تو اس سے پہلے کہ اس کا پلاٹ متعین ہو صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر وہ اپنی زمین کسی اور سے فروخت کر دیتا ہے، تو یہ بیع درست نہ ہوگی، اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں:

الف: ایک یہ کہ زمین کا لونی بنانے والے کی ملکیت میں آگئی تھی اور اس نے پلاٹس فروخت کئے تھے، تو ملکیت میں آجانے کے بعد اس کا پلاٹس کو فروخت کرنا شرعاً درست ہے۔

ب: دوسری صورت یہ کہ زمین ابھی مالک زمین کی ملکیت میں ہوتی ہے، کا لونی بنانے والا اس کی اجازت سے (جو اکثر اوقات اسٹامپ پیپر ہوتی ہے) پلاننگ کرتا ہے اور اس کو بیعانہ کی ایک رقم دیدیتا ہے اور وہ ایک مقررہ مدت میں بقیہ رقم ادا کرنے کا پابند ہوتا ہے، لیکن اگر کسی وجہ سے قانونی رکاوٹ پیدا ہوگئی تو پھر زمین مالک زمین ہی کے پاس رہ جاتی ہے تو اس صورت میں پلاننگ کرنے والے کا پلاٹ بیچنا درست نہیں ہے، اور پھر اس سے پلاٹ خریدنے والے شخص کا اگلے شخص کو بیچ دینا جائز نہ ہوگا، واللہ سبحانہ اعلم۔

خلاصہ کلام: یہ کہ صورت مسئلہ میں صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر پلاٹ خریدنے والا اپنی زمین کو کسی اور سے فروخت کرنا شرعاً درست نہیں ہے، اور (الف) ملکیت میں آجانے کے بعد اس کا پلاٹس کو فروخت کرنا شرعاً درست ہے، اور (ب) قانونی رکاوٹ پیدا ہونے کے بعد پلاننگ کرنے والے کا پلاٹ بیچنا درست نہیں، پھر اس سے پلاٹ خریدنے والے شخص کا اگلے شخص کو بیچ دینا جائز نہ ہوگا، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۱۲) وباللہ التوفیق: خلاصہ کلام: یہ کہ صورت مسئلہ میں شرعاً یہ شکل درست نہیں، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۱۳) وباللہ التوفیق: اس صورت میں پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت نہ ہوگی، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال نمبر (۱۴) وباللہ التوفیق: خلاصہ کلام: یہ کہ صورت مسئلہ میں شرعاً یہ درست نہیں، واللہ سبحانہ اعلم۔

سوال (۱۵) وباللہ التوفیق: الف: آسان شکل تو یہ ہے کہ دلال زمین کا گاہک لائے اور اپنی دلالی وصول کر لے، لیکن دلال زمین کی قیمت کا لونی بنانے والے سے معلوم کرتا ہے پھر اس کو اپنی من مانی قیمت پر بیچتا ہے، زمین والے نے جتنی قیمت بتلائی تھی اس کو اتنی دیتا ہے اور باقی کو اپنے لئے جائز سمجھتا ہے، یہ شرعاً درست نہیں۔

ب: وباللہ التوفیق: دلال کمینیاں جو شکل سب سے زیادہ استعمال کر رہی ہیں وہ یہ ہے کہ زمین بیچ دیتے ہیں، لیکن قبضہ نہیں دیتے اور ان کو کہہ دیتے ہیں کہ جب بھی آپ کو بیچنا ہو تو آپ یہ زمین ہمیں ہی واپس کریں گے کسی اور کو نہیں تو یہ مشروط بیع جائز نہیں شرعاً، واللہ سبحانہ اعلم۔

الف: خلاصہ کلام یہ کہ یہ شرعاً درست نہیں۔

ب: خلاصہ کلام یہ ہے کہ یہ مشروط بیع شرعاً جائز نہیں، واللہ سبحانہ اعلم۔

☆☆☆

زمین کی خرید و فروخت

مولانا مفتی ظہیر احمد قاسمی

- (۱) معلوم ہوتے ہوئے ایسی زمینوں کا خریدنا درست نہیں، اس میں تعاون علی الاثم بھی ہے، تاہم وہ ایسی صورت میں مالک ہو جائے گا۔
- (۲) معلوم ہوتے ہوئے ایسی زمینوں کا خریدنا شرعاً درست نہیں، اس میں تعاون علی الاثم بھی ہے۔
- (۳) مذکورہ زمینوں کو خریدنا جاسکتا ہے، تاہم ان کے وارثین کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، حقوق ادا نہ کرنے پر گناہ گار ہوں گے، اور آخرت میں وہ ان حقوق کا بدل ادا کریں گے اور سزا بھگتیں گے، وراثت کے شرعی طور پر تقسیم کرنے کی ترغیب دیتے رہنی چاہئے، خریدنے کی گنجائش اس لئے ہوگی؛ کیونکہ مخصوص کوئی قطعہ اراضی متعین نہیں کہ قطعہ فلاں وارث کا ہی ہے۔
- (۴) اگر پوری آمدنی حرام نہ تھی، بلکہ کچھ حصہ حرام آمدنی کا تھا اور کچھ حلال، تو ایسی صورت میں اس سے خریداری کی جاسکتی ہے، تاہم اگر بالکل پوری حرام آمدنی ہو تو پھر اس سے خرید و فروخت کا معاملہ کرنا درست نہ ہوگا۔
- (۵) جانتے بوجھتے ہوئے خریدنا درست نہیں، اس میں تعاون علی الاثم ہے، لیکن اگر علم ہونے کے باوجود وہ خرید لیتا ہے تو وہ مالک ہو جائے گا، کیونکہ اس نے اس زمین کو بالعوض وصول کیا ہے اور کونسا حصہ روڈ کا ہے اور کونسا حصہ پلے گراؤنڈ وغیرہ کا ہے متعین نہیں۔
- (۶) قانون کی خلاف ورزی کرنا درست نہیں، لیکن پھر بھی اگر کسی نے وہ جگہ مسجد کے لئے وقف کر دی تو وہ وقف ہو جائے گی اور مسجد شرعی شمار ہوگی، کیونکہ مذکورہ زمین اسی کی ملک ہے، اس نے ایک معاہدہ کی خلاف ورزی کی ہے جس کا وہ گناہ گار ہوگا۔
- (۷) قانونی تقاضوں کو پورا کئے بغیر کالونیاں بنانا اور پلاٹ فروخت کرنا ٹھیک نہیں، اس کی ہمت شکنی کی جانی چاہئے، لیکن ہمارے ملک میں نظام بہت لچر ہے، غیر قانونی طور پر انجام دینا سستا ہوتا ہے اور قانون کے مطابق عمل کرنا بہت مہنگا ثابت ہوتا ہے، اس میں ضرورت اس بات کی ہے کہ قانون کو بنایا جائے اور اس کا نفاذ عدل و انصاف کے ساتھ ہو۔
- تاہم ان حالات میں اگر کوئی خرید و فروخت کرتا ہے تو شرعاً اس کو ناجائز قرار نہیں دیا جاسکتا، اس میں اصل خرابی قانون بنانے والوں اور اس کے نفاذ کرنے والوں کی ہے۔
- (۸) مجبوری اور ضرورت پر بقدر ضرورت لون لینے کی بھی گنجائش ہے، بڑے ضرر سے بچنے کے لئے چھوٹے ضرر کو اختیار کیا جاسکتا ہے:
- ”الضرر الأشد یزال بالضرر الأخف“ (قواعد الفقہ / ۸۸)۔ ”الضرورات تبيح المحظورات“ (قواعد الفقہ / ۸۹)۔
- ”الضرورات تتقدر بقدرها“ (قواعد الفقہ / ۸۹)۔
- (۹) زمین کی پوری طرح تعیین ہونی چاہئے، تاکہ مفظی الی النزاع نہ ہو، لیکن اگر خریدنے والا راضی ہے کہ آپ جہاں بھی جگہ دے دیں گے ہم راضی ہیں تو اس صورت میں بیع درست ہوگی۔

(۱۰) اگر خریدار کی اجازت سے کاشت کرتا ہے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱۱، الف) اس شکل میں جبکہ وہ اس کی ملکیت میں آئی تھی بالکل درست ہے، جبکہ یہ مفضی الی النزاع نہ ہو، حنفیہ کے یہاں غیر منقولہ کا فروخت کرنا بغیر قبضہ کے بھی درست ہے۔

(ب) اس صورت میں بھی خرید و فروخت درست ہے، گویا وہ مالک زمین کی اجازت سے قسطوں میں زمین فروخت کر رہا ہے۔

(۱۲) اگر کالونی بنانے والے نے مالک زمین سے کسی معاہدہ کے تحت کسی زمین کا سودا کر لیا ہے، اگرچہ زمین ابھی پورے طور پر ٹرانسفر نہ ہوئی ہو، یعنی داخل خارج نہیں ہوا، بلکہ اسٹامپ پیپر پر یا رجسٹری ہوئی ہے، تو اس صورت میں بھی اس طرح خرید و فروخت کرنا درست ہوگا، بشرطیکہ مفضی الی النزاع نہ ہو، اس درجہ تعیین ضروری ہے، تاکہ آگے چل کر کوئی جھگڑا وغیرہ نہ ہو۔

موجودہ قانونی پیچیدگیوں اور پوری رقم کا ایک دم سے حصول ممکن نہ ہونے کی وجہ سے لوگ ایسا کرتے ہیں۔

معاملات میں حتی الامکان وسعت دی جانی چاہئے۔

(۱۳) ملکیت ثابت ہو جائے گی، اگرچہ پورے طور پر زمین متعین نہیں، اجمالی طور پر تعیین کافی ہوگی اگر خریدار راضی ہے۔

(۱۴) اگر معاہدہ میں یہ سب باتیں بالکل واضح کر دی گئی تھیں کہ پوری رقم ادا نہ کرنے پر اتنی اتنی مدت میں / یا اتنی قسطیں ادا نہ کرنے پر آپ کا سودا ختم ہو جائے گا، یہ سب معاہدہ میں موجود تھا تو اس طرح کرنا اس کا درست ہوگا، ورنہ نہیں۔

(۱۵، الف) اگر دلال نے پہلے کالونی بنانے والے سے اس طرح کا کوئی معاہدہ کر لیا ہے کہ میں نے یہ پلاٹ اتنے روپے میں لپایا اتنے روپے میں اس پلاٹ کے ادا کر لوں گا، اور پھر وہ گا ہک لاکر اس سے پیسے لے کر ایسا کرتا ہے تو زائد رقم لینا اس کے لئے درست ہوگا، ورنہ محض دلال بن کر زیادہ رقم کا مطالبہ درست نہیں، خریدار کو بھی تحقیق کر لینا چاہئے۔

(ب) اس طرح کی شرط کے ساتھ بیع درست نہیں، شرط فاسد ہے۔

☆☆☆

مختلف طرح کی زمینوں کی خرید و فروخت سے متعلق نئے مسائل

مفتی عبدالمنان صاحب ؒ

اللہ تعالیٰ نے انسان کی ضروریات کی تکمیل کے لئے جو چیزیں پیدا کی ہیں، ان میں سب سے اہم زمین ہے، زمین ہی انسان کا مسکن بھی ہے اور اس کا مدفن بھی، وہی درختوں اور پودوں کے واسطے سے رزق کی فراہمی کا ذریعہ ہے، جو جانور انسان کی غذا اور سواری وغیرہ کے کام آتے ہیں، ان کو بھی زمین ہی سے چارہ فراہم ہوتا ہے، اور ہماری سب سے بڑی ضرورت جس سے ہم دو منٹ بھی بے نیاز نہیں رہ سکتے، یعنی آکسیجن، زمین ہی میں پیدا ہونے والے درخت ان کے حصول کا بہت بڑا ذریعہ ہیں، دنیا میں کچھ تو وہ آلودگی ہے، جو خود قدرت کی طرف سے ہے، اور آلودگی کا ایک بہت بڑا حصہ وہ ہے، جو قدرتی وسائل کے استعمال میں انسان کی بے احتیاطی کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے، ان آلودگیوں کو تحلیل کرنے کے دو بڑے قدرتی ذرائع ہیں: ایک سمندر دوسرے زمین، اسی لئے زمین انسان کی بہت محبوب شئی رہی ہے، دنیا میں اکثر جنگیں زمین کے لئے ہوتی ہیں، تجارتی نقطہ نظر سے بھی زمین بڑی اہمیت ہے، اور آج کل بڑے اور چھوٹے شہروں میں بڑے بڑے تاجروں نے زمین اور فلیٹس کی تجارت کو اپنا ذریعہ معاش بنایا ہے، جہاں اس سے تاجروں کو معاشی فائدہ پہنچتا ہے، وہیں خریدار کو رہنے کی جگہ مل جاتی ہے، اور بعض تاجر غریبوں کے لئے لائق خرید بنانے کی غرض سے اقساط کی سہولت فراہم کر دیتے ہیں، اس طرح متوسط اور کم آمدنی کے حامل لوگوں کو بھی شہروں میں مکان حاصل ہو جاتا ہے، تجارت کے اس شعبہ میں تاجروں اور گاہکوں کو بہت سے شرعی مسائل بھی پیش آتے ہیں، ان ہی مسائل سے متعلق درج ذیل سوالات و جوابات مندرج ہیں:

جواب (۱): بعض لینڈ گراہرس، سیاسی لیڈران یا غنڈہ عناصر سرکاری اراضی پر قابض ہو جاتے ہیں اور انہیں فروخت کرتے ہیں، رشوت کے ذریعہ سرکاری عہدہ داروں سے وہ لے آؤٹ بھی منظور کروا لیتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ بڑے شہروں میں بہت ساری زمینیں اسی طرح فروخت ہوتی ہیں، پھر خریدار اسے دوسرے خریدار سے بیچ دیتا ہے، اسی طرح کچھ لوگ اس پر مکان تعمیر کرتے جاتے ہیں اور کچھ اسے آگے فروخت کرتے جاتے ہیں، ایسی زمینوں کو براہ راست قابضین سے خریدنا یا ان سے خریدے ہوئے لوگوں سے خریدنا جائز ہے، جیسے فتاویٰ تاتار خانہ میں ہے:

”من غضب عبدًا فباعه واعتقه المشتري ثم أجاز المولى البيع فالحق جائز استحسانًا ولهذا عند أبي حنيفة وأبو يوسف وقال محمد: لا يجوز“ (فتاویٰ تاتار خانہ ۸/۴۷۳)۔

یہاں غضب کردہ غلام کو فروخت کیا اور مشتری نے خرید کر آزاد کر دیا، پھر مولیٰ نے جب بیع کی اجازت دے دی تو عقد جائز ہو گیا، اسی طرح سرکاری زمین کا قبضہ غیر قانونی تھا، لیکن بعد میں متعلقہ عہدہ داروں سے لے آؤٹ بھی منظور کروا لیا، اگرچہ لے آؤٹ کی منظوری میں رشوت دیا ہو، اس رشوت دینے کا گناہ اس کو ہوگا اور اس پر توبہ لازم ہے، لیکن سرکاری منظوری ہوگی ہے، لہذا متعلقہ عہدہ داروں سے منظوری لینے کے بعد اس زمین کو فروخت کرنا جائز ہوگا، اور اس سے خریدنا بھی جائز ہوگا، نیز فتاویٰ تاتار خانہ میں مذکور ہے: الشرا بالمال کے تحت ۱۲۱۳۵ نمبر مسئلہ میں لکھا ہے:

”رجل اکتسب مالا من حرام ثم منه شيئًا فهذا على خمسة أوجه: (۱) إما إن دفع تلك الدراهم إلى البائع أولاً ثم اشترى منه بتلك الدراهم، (۲) أو اشترى قبل الدفع بتلك الدراهم ودفعها، (۳) أو اشترى قبل الدفع بتلك الدراهم ودفع غيرها، (۴) أو اشترى مطلقاً ودفع تلك الدراهم، (۵) أو اشترى بدراهم آخر ودفع تلك الدراهم، اختلف أبو نصر وأبو بكر وأبو الحسن، قال الكرخي: قال أبو نصر يطيب له ولا يجب عليه أن يتصدق في الوجه الأول، وإليه ذهب الفقيه أبو الليث لكن هذا خلاف ظاهر الرواية فإنه نص في الجامع الصغير: إذا غضب ألفاً فاشترى بها

مفتی دارالحدیث پرمائی بھی، نوگاؤں، آسام۔

وباعها بالیقین يتصدق بالربح وقال أبو الحسن الكرخي في الوجه الأول والثاني لا يطيب ويتصدق وفي الوجه الثالث والرابع والخامس يطيب وقال أبو بكر لا يطيب له ويجب عليه التصدق في الوجوه كلها: لكن الفتوى اليوم على قول الكرخي دفعًا للحرَج عن الناس“ (فتاوی تاتارخانیہ ۸/۳۲۶)۔

امام کرخی نے چوتھی اور پانچویں وجہ میں جہاں مشتری نے وہی مال حرام بیچ کے ثمن میں ادا کیا پھر بھی بطیب لہ کا حکم فرمایا، پھر مصنف نے امام کرخی کے قول پر فتویٰ ہونے کا فیصلہ فرمایا ہے لوگوں سے تنگی دور کرنے کے لئے، ویسا ہی سرکاری زمین کو پہلے اگرچہ غیر قانونی قبضہ کیا تھا، بعد میں جب متعلقہ سرکاری عہدہ داروں سے لے آؤٹ کی منظوری لے لی، اب سرکاری منظوری لینے کے بعد اس زمین کو فروخت کرنا اس کے لئے جائز ہوگا، اور اسے خریدنا بھی جائز ہوگا، واللہ اعلم۔

جواب (۲): اوقاف کی غصب کردہ زمین کو خریدنا جائز نہیں ہوگا، جب بیچنا جائز نہیں تو خریدنا بھی ناجائز ہے، لیکن جبکہ مقصد وقف کو کوئی نفع نہیں پہنچتا یا غیر مسلم کے قبضہ میں ہو جاتا ہے یا بد معاش لوگوں نے ناجائز قبضہ کر لیا ہے، اس سے خلاصی کی کوئی صورت نہیں رہتی یا ہڑپ ہونے کا غالب گمان ہے تو ایسی حالت میں قاضی شرعی کے حکم سے اس کی بیچ درست ہوگی اور خریدنا بھی جائز ہوگا۔

جواب (۳): جو زمین موروثی طور پر ملتی ہے، اگر وارث کے والد یا دادا کے وقت میں وراثت کی شرعی طور پر تقسیم نہیں ہوئی تھی جیسے والد نے پھوپھیوں کو حصہ نہیں دیا تھا یا دادا نے اپنی بہنوں کو حصہ نہیں دیا تھا، اب بیٹوں سے یا پوتوں سے ان کی ایسی موروثی زمین خریدنا جائز ہوگا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں علامہ ابن عابدین شامی نے طویل بحث کی ہے جس کا اختصار یہ ہے:

”وفي حظر لأشياء: الحرمة تتعدد مع العلم بها إلا في حق الوارث وقيد في الظهيرية بأن لا يعلم بعينه فلا شك في حرمة ووجوب رده عليه بهذا معني قوله وقيد في الظهيرية وفي منية المفتي: مات رجل ويعلم الوارث أن أباه كان يكتسب من حيث لا يحل ولكن لا يعلم الطالب بعينه ليرد عليه حل له الإرث؟ والأفضل أن يتورع ويتصدق بنية خصماء أبيه اهـ۔“

وكذا لا يحل له إذا علم عين الغصب مثلًا وإن لم يعلم مالكة كما في البزازية: أخذ مورثه رشوة أو ظلمًا إن علم ذلك بعينه لا يحل له أخذه وإلا فله أخذه حكما، أما في الديانة فيتصدق به بنية إرضاء الخصماء، والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم وإلا، فإن علم عين الحرام لا يحل له ويتصدق به بنية صاحبه، وإن كان مالا مختلطًا مجتمعًا من الحرام ولا يعلم أربابه ولا شيئًا منه بعينه حل له حكما والأحسن ديانة التنزه عنه. وفي الذخيرة: سئل الفقيه أبو جعفر عن من أكسب ماله من أمراء السلطان ومن الغمرات المحرمات وغير ذلك هل يحل له لمن عرف ذلك أن يأكل من طعامه؟ قال أحب إلى في دينه أن لا يأكل، وسعه حكمًا إن لم يكن ذلك الطعام غصبًا أو رشوة وفي الخانية: امرأة زوجها في أرض الجور إن أكلت من طعامه ولم يكن عين ذلك الطعام غصبًا فهي في سعة من أكله: وكذا لو اشترى طعامًا أو كسوة من مال أصله ليس بطيب فهي في سعة من تناوله والإثم على الزوج“ (شامی ۱۳۰/۲)

نیز در مختار کی عبارت ”بخلاف البيع الفاسد فإنه لا يطيب لفساد عقده ويطيب للمشتري منه لصحة عقده“ (۱۳۰/۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی موروثی زمین خریدنا جائز ہوگا۔

جواب (۴): ایسی زمین کا خریدنا درست ہوگا، ”ويطيب للمشتري منه لصحة عقده“ (الدر المختار ۱۳۰/۲، فتاوی محمودیہ)۔

جواب (۵): حکومت کے قانون کے مطابق جو لے آؤٹ منظور ہوتا ہے، اس میں سڑکوں کی چوڑائی کا رقبہ طے شدہ ہوتا ہے، پلے گراؤنڈ بھی چھوڑنا ہوتا ہے، اگر خالص مسلمانوں کی کالونی ہو تو کالونی بنانے والا ترغیب کے لئے مسجد کی جگہ بھی مقرر کرتا ہے، لیکن جب کالونی کی پلاننگ شروع ہو جاتی ہے تو راستوں کو چھوڑ کر دیا جاتا ہے اور پلاٹ میں شامل کرتے ہوئے اس کی بھی قیمت وصول کی جاتی ہے، پلے گراؤنڈ اور سوئمنگ پول کی جگہ بھی بیچ دیتے ہیں، یہاں

مدرسہ مسجد کی جگہ بھی فروخت کر دیتے ہیں، بیچنے والے شخص کے لئے اس کے بتائے ہوئے نقشے میں تبدیل کرتے ہوئے عوامی مفادات سے وابستہ زمینوں کو فروخت کر دینا اور دوسرے لوگوں کا جاننے بوجھتے اس کا خریدنا جائز نہیں ہوگا، چونکہ سرکاری قانون کے مطابق جو زمین جس چیز کے لئے متعین ہے کالونی بنانے والا اس کو تبدیل کرنے کا حق نہیں رکھتا، جبکہ وہ بیچنے والا مالک ہی نہیں، جتنی جگہ پلے گراؤنڈ اور سوئمنگ کے لئے حکومت کی طرف سے دی جاتی ہے اس میں تبدیلی بھی درست نہیں، اتنی زمین بیچنا اور دوسرے کو خریدنا بھی درست نہیں، کالونی بنانے والا اپنی طرف سے مسجد کی جگہ متعین کرتا ہے تو یہ اس کی طرف سے وقف ہو جائے گا، اس کو بیچا نہیں جاسکتا ہے اور دوسرا شخص اس کو خرید بھی نہیں سکتا ہے، واللہ اعلم۔

ب: قانون کے لحاظ سے جبکہ کالونی میں گارڈن اور پلے گراؤنڈ رکھنا ضروری ہے، حکومت لے آؤٹ منظور کرنے کے لئے نقشہ میں ان چیزوں کو رکھواتی ہے اور جگہ مخصوص کر داتی ہے، لیکن زمین بیچنے والا مسلمانوں کو لکھانے کے لئے گارڈن کی بجائے مسجد کے لئے جگہ دے دیتا ہے اور جو زمین قانون اور حکومت سے معاہدہ کے مطابق گارڈن کی تھی اس جگہ مسجد بنا دی جاتی ہے، ان کا اس زمین پر مسجد بنانا درست نہیں ہے اور وہ مسجد شرعی متصور نہیں ہوگی، جب تک سرکار سے منظوری نہ لی جائے۔

جواب (۷): کسی زمین کو کالونی کی حیثیت سے منظور کرانے میں جتنے مراحل طے کرنے کی قانونی طور پر ضرورت ہے، چاہے کسی سیاسی لیڈر کی مدد لے کر ان مراحل کو طے کر کے سرکاری منظوری لے کر کالونی بنانا ہی بہتر ہے، عافیت و اطمینان بھی اسی میں ہے، ورنہ اندیشہ رہتا ہے کہ فورس کے ذریعہ کالونی کو خالی کرالیں، جیسے اس وقت آسام میں ہو رہا ہے، ورنہ متعلقہ عہدہ داروں سے حتی الامکان کوششیں کر کے لے آؤٹ منظور کرالیں، بہتر شکل یہی ہے۔

اصل میں سرکار کی ذمہ داری ہے کہ پبلک کور ہونے کی جگہ و مکان کا انتظام کرے، اس بنیاد پر کالونی کے لئے جتنے مراحل قانوناً طے کرنے کی ضرورت ہے، یہ سرکار کی طرف سے متعلقہ محکمہ کی ذمہ داری ہونا چاہئے جس کو اب پبلک پروجیکٹ ڈیپارٹمنٹ ہے، لہذا متعلقہ محکمہ سے رابطہ قائم کر کے مقامی سیاسی لیڈر کے ذریعہ سے حکومت سے منظور کرانے کی کوششیں کرنا چاہئے یا قانونی تقاضوں کو تکمیل کئے بغیر متعلقہ محکمہ سے رابطہ قائم کر کے کالونی بنانے کے بعد حکومت کی طرف سے منظوری ہو جاتی ہے، جیسے عام طور پر کالونی بنائی جاتی ہے، تو پہلے مرحلہ اگر غیر قانونی تھا، لیکن منظوری کے بعد جواز کی شکل اختیار کر لے گا، جبکہ اس وقت قانون کے دائرہ میں ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی درست ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جواب (۸): سوال میں مذکورہ مشکلات کے حل کے لئے اور قانونی دشواری سے بچنے کے لئے لون لینا درست ہوگا، مجبوری کی وجہ سے ایسا کیا گیا، لہذا توبہ بھی کرتا رہے۔

جواب (۹): کالونی میں جو قطعہ زمین بیچا جاتا ہے وہ نقشہ پر درج ہوتا ہے اور زمین کے ہر ٹکڑے کا ایک نمبر ہوتا ہے، لیکن اس پر پلاٹس بنائے نہیں جاتے اور کالونی بنانے والے کے لئے اس بات کی گنجائش رہتی ہے کہ وہ اس جگہ کو بدل کر یا نقشہ میں جس پلاٹس کا جو نمبر بتایا گیا ہے اس کو کسی اور جگہ ڈال دے، یہاں پلاٹس نمبر ڈال دینے سے متعین ہونا اصولی بات ہے، لیکن جبکہ نمبر تبدیل کرنے کی بھی گنجائش ہے اور نقشہ میں دیا ہوا پلاٹ کا نمبر بھی کسی اور جگہ ڈال دینے کی گنجائش ہونے کی وجہ سے اس کے لئے خرید و فروخت کا عمل درست ہوگا۔

جواب (۱۰): زمین کا جو حصہ بیچ دیا گیا مشتری اس کا مالک بن جاتا ہے، بیچنے والے کا کاشت کرنا درست نہیں ہے، مشتری کی اجازت سے یا رضامندی سے کاشت کرنے کی اجازت ہو تو جائز ہوگا۔

جواب (۱۱، الف): جب زمین کالونی بنانے والے کی ملکیت میں آ جاتی ہے تو اس کی خرید و فروخت کرنا درست ہے۔

(ب): جب زمین مالک ہی کی ملکیت میں ہوتی ہے، کالونی بنانے والا اس کی اجازت سے (جو اکثر اوقاف اسٹامپ پیپر پر ہوتی ہے) پلاننگ کرتا ہے، اور اس کو بیجانہ کی ایک رقم دے دیتا ہے اور ایک مقررہ مدت میں بقیہ رقم ادا کرنے کا پابند رہتا ہے، لیکن جب کسی وجہ سے قانونی رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے تو زمین مالک زمین ہی کے پاس رہ جاتی ہے، تو اس وقت پلاننگ کرنے والا کالونی پلاٹ بیچنا اور پھر اس سے پلاٹ خریدنے والے شخص کا گلے شخص کو بیچنا جائز نہیں ہوگا، چونکہ کالونی بنانے والا اب تک زمین کا مالک نہیں ہوا، نہ روپے ادا ہو اور نہ ہی رجسٹری ہوئی، صرف ایک وعدہ بیچ ہے، لہذا کالونی بنانے والا اس کو فروخت نہیں کر سکتا اور نہ اسے خریدنے والا آگے بیچ سکتا۔

جواب (۱۲): یہ شکل کہ کالونی بنانے والا کچھ دالوں کو ذمہ داری دیتا ہے کہ ہماری زمین کو بیچے، تو یہ دلال مارکیٹ میں مختلف گراہوں سے بات کرتا ہے کہ

ہمارے پاس مال ہے آپ پیسہ لگائیے، اس کو خریدئے، اسکی قیمت بڑھے گی جب قیمت بڑھے تو آپ بیچ دینا، زمین خریدنے والے کو زمین مقصود نہیں ہوتی، اس کو صرف پیسہ کمانا مقصود ہوتا ہے، وہ شخص زمین خرید لیتا ہے، خریدنے والا اصل مالک کو جانتا تک نہیں، نہ کوئی رجسٹری ہوتی ہے اور نہ کوئی کاغذی تحریر ہوتی ہے، صرف دلال اور خریدنے والے کے درمیان صرف زبانی سودا ہوتا ہے اور دلال اس کو یہ کہہ دیتا ہے کہ اس زمین میں ایک قطعہ آپ کا ہے اور اسے پیسہ وصول کر لیتے ہیں، اگر یہ شخص اپنا قطعہ بیچنا چاہے تو صرف وہی دلال بیچے گا، اگر اس کو دوسرا خریدار مل بھی جائے تو بھی وہ اس کو دلال سے ہی کہے گا اور دلال اس کو فروخت کرے گا اور اپنی دلالی وصول کرے گا، اس طریقہ سے یہ سلسلہ چلتا رہے گا جبکہ ابھی زمین کھیتی والے اصل مالک سے بھی ٹرانسفر نہیں ہوتی تو یہ شکل بھی ناجائز ہے، یہ بیچ مالا مالک کے قبیل سے ہے، چونکہ دلال اس زمین کے مالک نہیں ہے وہ بیچنے کا بھی مالک نہیں، لہذا یہ بیچ جائز نہیں ہوگی۔

جواب (۱۳): کبھی خود کالونی بنانے والے ایسا کرتے ہیں کہ وہ پلاٹ بیچ دیتے ہیں اور قسطوں میں پیسہ بھی وصول کر لیتے ہیں، اب اگر خریدار کو بیچنا ہے تو اس کو بھی کالونی بنانے والے سے ہی رابطہ کرنا ہوگا، اگر کوئی گراہک لاتا ہے تو بھی اسے ملانا ہوگا، خود کالونی بنانے والا بھی نہیں چاہتا کہ گراہک آئے، وہ خود ہی اس کو خرید لیتا ہے اور جو بھی قیمت میں تھوڑا بہت اضافہ ہوتا ہے اس کو ادا کرتا ہے۔

صورت دو وجہ سے ناجائز ہے: (۱) سود کی وجہ سے، (۲) اور بیچ فی الشرط کی وجہ سے، جبکہ وہ خود بیچ نہیں سکتا، اس بائع سے ہی بیچنا ہوگا، یہ شرط بیچ کے خلاف ہے، لہذا یہ بیچ فاسد ہے: ”ظہی رسول اللہ ﷺ عن بیعہ و شرط“۔

جواب (۱۴): ایک شکل یہ بھی ہوتی ہے کہ پلاٹ قسطوں میں بیچ دیا جاتا ہے اور خریدار اس میں سے مثلاً پانچ یا آٹھ قسطیں ادا کر پاتا ہے، باقی قسطیں ادا کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی، حالانکہ سودا ہو چکا ہوتا ہے، صرف قسطوں کی ادائیگی باقی تھی، لیکن کالونی بنانے والا اپنی طرف سے اس کو کینسل مانتا ہے، اب اگر بعد میں مشتری قسطیں ادا کرنا چاہے یا اپنی زمین کا مطالبہ کرے تو اس کو یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ چونکہ قسطیں وقت پر ادا نہیں ہوئیں، اس لئے آپ کا سودا کینسل ہو گیا، اور جتنی رقمیں قسطوں پر ادا کی گئی تھی اتنی رقم اس کو واپس کر دیا جاتا ہے، جبکہ اس نے جس وقت زمین خریدی تھی اس وقت اس کی قیمت بہت کم تھی اور اتنی ہی متعین ہوئی تھی، اب اس کی قیمت تقریباً پچاس گنا بڑھ چکی ہوتی ہے، ایسی صورت میں اگر وقتاً وقت پر قسطیں ادا نہیں ہوئی تھی اور اس پر مشروط تھا تو بائع کو بیچ کینسل کرنے کا حق ہوگا ورنہ نہیں، مذکورہ صورت میں یہ بیچ درست ہے، چونکہ ایجاب و قبول سے سودا ہو چکا، صرف قسطیں ادا کرنا اور قبضہ باقی تھا، لہذا باقی قسطیں ادا کرنا ضروری ہے اور بیچ کو قانونی چارہ جوئی کر کے قبضہ میں لینا ہے، بائع اصل میں چالاک و مکار ہے اس کی پالیسی دھوکہ دینا ہے، لہذا اس کو مجبور کیا جائے گا کہ قسطیں قبول کرے اور بیچ پر قبضہ دے۔

جواب (۱۵، الف): دلال کا کالونی بنانے والے سے زمین کی قیمت معلوم کر کے پھر من مانی قیمت پر بیچ کر زائد روپے بطور دلالی لے لینا جائز نہیں ہوگا، دلال مالک سے اپنی دلالی وصول کر سکتا ہے، لیکن زمین کا وہ مالک نہیں، لہذا وہ بیچ کر زائد روپے لینے کا حق نہیں رکھتا۔

(ب): دلال کینیاں جو شکل سب سے زیادہ استعمال کرتی ہیں کہ وہ زمین بیچ دیتی ہیں، لیکن قبضہ نہیں دیتی ہیں اور خریدار کو کہہ دیتی ہیں کہ جب آپ کو بیچنا ہو تو آپ یہ زمین ہمیں ہی واپس کریں گے، کسی اور کو نہیں دے سکتے، یہ شکل درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ بیچ و شرط کے قبیل سے ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی بیچ سے منع فرمایا ہے۔

”ظہی رسول اللہ ﷺ عن بیعہ و شرط“۔ نیز ”قال فی التئویر فی بیان البیع الفاسد و بیعہ بشرط لا یقتضیہ العقد ولا یلائمہ و فیہ نفع لأحدہما أو لمبیع من أهل الاستحقاق ولم یجر العرف بہ ولم یرد الشرع بجوازہ کشرط أن یقطعه و یخیطہ قباء أو یستخدمہ شہراً أو یعتقہ الخ و فی الشامیة (قوله مثال لما فیہ نفع للبائع) ومنہ ما لو شرط أن یربہ المشتري شیئاً أو یقرضہ أو یسکن الدار الخ“ (رد المحتار ۱۳۶/۳، احسن الفتاویٰ ۶/۴۷۸)۔

مذکورہ دلال کی بنیاد پر یہ شکل بیچ کی درست نہیں۔



مختلف اراضی کی خرید و فروخت اور اس سے متعلق جدید مسائل

مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی

موضوع سے متعلق درپیش سوالات اور ان کے جوابات۔

جواب-۱: قال اللہ تعالیٰ:

”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ“ (سورۃ المائدہ: ۲۰) (نیکی اور پرہیزگاری کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد کرنا اور گناہ اور ظلم کی باتوں میں مدد نہ کیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو کچھ شک نہیں کہ اللہ کا عذاب سخت ہے)۔
صورت مسئلہ میں مذکورہ آیت کی روشنی میں علم ہونے کے باوجود غیر قانونی زمین خریدنا گویا تعاون علی الاثم ہے جو کہ ایک مسلمان کے لئے کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے۔

جواب-۲: قال رسول اللہ ﷺ: ”إِنِ الْحَلَالَ بَيْنَ وَبَيْنَ الْحَرَامِ لَيَعْلَمُنَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ“ (متفق علیہ)
(یقیناً حلال اور حرام واضح ہے، ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہات ہیں، جنہیں اکثر لوگ نہیں جانتے، جو شخص مشتبہ چیزوں سے بچ جاتا ہے تو وہ اپنے دین اور عزت و آبرو کی حفاظت کر لیتا ہے اور جو مشتبہ چیزوں میں گھر جاتا ہے حرام میں پھنس جاتا ہے)۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ حدیث شریف کی روشنی میں مقصود زمین کا خریدنا ناجائز ہوگا۔ وقف کی منقولہ اور غیر منقولہ جائداد کو واقف کی نیت کے خلاف استعمال کرنا شرعاً درست نہیں ہے۔

جواب-۳: صورت مسئلہ میں حق وراثت کی شرعی تقسیم نہیں کرنا ظلم و زیادتی ضرور ہے، ظلم کرنے والے عند اللہ مسئول ہوگے لیکن ایسی موردی زمین جس میں ظلم ہوا ہو، حقدار کو حق نہ دیا گیا ہو اس کا خریدنا اس شخص کے لئے درست ہوگا جو حقیقت سے ناواقف ہے، ورنہ جو شخص واقف ہو پھر بھی ایسی زمین کو خریدتا ہو تو اس کے لئے جائز نہ ہوگا، بلکہ تعاون علی الاثم شمار ہوگا جو کہ جائز نہیں ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:
”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ“ (سورۃ المائدہ: ۲)۔

جواب-۴: مذکورہ صورت میں جو لوگ ان حالات سے واقف ہوں کہ بیچنے والے کی آمدنی حرام تھی تو ایسی صورت حال میں خریدنے والے کے لئے وہ زمین خریدنا ناجائز ہوگا، البتہ حرام کمائی کمانے والا عند اللہ ضرور مسئول ہوگا۔

جواب-۵: قانون کی اطاعت واجب ہے جہاں قانون خلاف شریعت نہ ہو، چونکہ پلاٹ بنانے کے لئے جو اصول بنائے گئے ہیں درحقیقت مفاد عامہ کی خاطر ہی بنائے گئے ہیں، جس میں سب کا فائدہ ملحوظ رکھا جاتا ہے، لہذا ایسے قوانین کی پابندی کرنا عوام پر واجب ہے۔

جواب-۶: صورت مسئلہ میں خلاف قانون مسجد بنانے کا یہ عمل صحیح نہیں ہے، گاڑوں بنانے اور پلے گراؤنڈ بنانے کے بجائے مسجد بنانا ایک حیلہ ہے جو درست نہیں ہے نیز اس مسجد کو شرعی مسجد کا نام نہیں دیا جاسکتا، مسجد تو وہ ہوتی ہے جو صرف اللہ کی رضا کے لئے بنائی گئی ہو، حلال کمائی سے بنائی گئی ہو، زمین مسجد ہی کے لئے خریدی اور وقف کی گئی ہو، تا قیامت اس میں تغیر اور تبدیل یا بیچنے کی کسی کو اجازت نہ ہو، مذکورہ زمین بیچنے والا مسلمانوں کو لبھانے کے لئے گاڑوں کی بجائے مسجد کے لئے جگہ دے رہا ہے درحقیقت یہ ایک دھوکہ ہے، شرعیہ عمل جائز نہیں ہے۔

۱۔ استاذ و مفتی جامعہ دارالسلام، عمر آباد۔

جواب۔ ۷: صورت مسؤلہ میں از روئے شرع قانون کی خلاف ورزی درست نہیں ہے، ہمیں معروف کے ہر کام میں اولوالامر کی اطاعت کرنے کا حکم دیا گیا، خلاف قانون کا لوئی بنانا درست نہیں ہے، مسلم قوم کے لئے یہ زیبا نہیں ہے کہ وہ مذکورہ طریقہ سے کا لوئی آباد کرے۔

جواب۔ ۸: صورت مسؤلہ میں جہاں تک ہو سکے قانون کی پاسداری کی جائے، حرام کاموں سے بچا جائے، سودی کاروبار سے یا لین دین سے بچنا ہم پر ضروری ہے، لہذا غیر قانونی کاموں سے بچتے ہوئے صحیح طریقہ اپنانا ہی صحیح معلوم ہوتا ہے، خواہ بظاہر کچھ وشواریوں کا سامنا کرنا پڑے۔

جواب۔ ۹: صورت مسؤلہ میں صرف پلاٹ نمبر کی تعیین سے بیع متعین نہیں ہو جائے گی اور خرید و فروخت کا یہ عمل درست نہ ہوگا، بلکہ یہ بیع عقد مجھول شمار ہوگا، لہذا پلاٹ نمبر کے ساتھ ساتھ زمین کی نشاندہی بھی ضروری ہے تاکہ دھوکہ نہ ہو۔

جواب۔ ۱۰: صورت مسؤلہ میں از روئے شریعت زمین کے جو حصے بیچے گئے ہیں، اس پر بیچنے والا کاشت بھی کرتا رہتا ہو، تو اس کے باوجود خریدار بیع کا مالک ہو جائے گا، کیونکہ موجودہ دور میں رجسٹریشن قبضہ کی دلیل ہے، البتہ بیچنے والے کو چاہیے کہ زمین پوری طرح خریدار کے حوالہ کر دے، بیچنے کے بعد خریدار کی اجازت کے بغیر کسی قسم کا تصرف نہ کرے، کیونکہ کسی کی ملکیت میں اجازت کے بغیر تصرف کرنا شرعاً ناجائز ہے۔

جواب۔ ۱۱: صورت مسؤلہ میں پلاننگ کرنے والے کا پلاٹ بیچنا اور پھر اس سے پلاٹ خریدنے والے شخص کا اگلے شخص کو قبضہ کے بغیر بیچ دینا ناجائز ہوگا، نیز بیع کے اصول کی خلاف ورزی صحیح نہیں ہے، یعنی بیع میں بیچ کو بیچنے سے قبل بیع پر قبضہ شرط ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”لا تبع مالیس عندک“ (رواہ اصحاب السنن) (جو چیز تمہارے قبضہ میں نہ ہو اسے نہ بیچا کرو)، لہذا مذکورہ معاملہ خلاف شریعت ہے، جو جائز نہیں ہے۔

جواب۔ ۱۲: صورت مسؤلہ میں مذکورہ بیع اسلامی اصولوں کے برخلاف ہے، یعنی بیع کو فروخت کرنے کے باوجود سارے اختیارات بائع اول کے پاس ہی رہیں یا دلال فروخت کرنے کے باوجود ملکیت بیع و شراء اپنے پاس ہی رکھے اور مشتری کو دوبارہ بیع کا اختیار نہ دے، بلکہ مشتری دلال سے ہی رجوع کرے، یہ صورت بیع و شراء میں شرعاً درست نہیں ہے۔

جواب۔ ۱۳: مذکورہ مسئلہ میں بیع کے بعد مشتری کو سارے اختیارات منتقل ہونی چاہئے، یعنی وقف، بیع اور ہبہ کرنے وغیرہ کے سارے اختیارات خریدار کو پہنچنے چاہئے، ورنہ یہ بیع فاسد ہے، اس صورت میں پلاٹ خریدنے والے کی ملکیت زمین پر ثابت ہوگی اور کا لوئی بنانے والے کا مذکورہ طریقہ غیر اسلامی تصور کیا جائے گا، کا لوئی بنانے والے کے اختیارات پلاٹس بیچ دینے کے ساتھ خریدار کے لئے منتقل ہو جائیں گے۔

جواب۔ ۱۴: قال اللہ تعالیٰ: ”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ“ (سورۃ البقرہ: ۲۸۰) (اور اگر قرض لینے والا تنگ دست ہو تو (اسے) وسعت (کے حاصل ہونے تک) مہلت (دو) اور اگر (زیر قرض) بخش ہی دو تو تمہارے لئے زیادہ اچھا ہے بشرطیکہ سمجھو)۔

”عن جابر رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال رحمہ اللہ رجلاً سمحاً إذا باع وإذا اشترى وإذا اقتضى“ (البخاری، حدیث نمبر: ۲۰۷۶) (اللہ تعالیٰ اس نرم آدمی پر رحم فرمائے جب وہ بیچتا ہے اور خریدتا ہے اور جب وہ تقاضہ کرتا ہے)۔

صورت مسؤلہ میں مذکورہ بالا نصوص کی روشنی میں تنگ دست کو ضرور موقع دیا جائے، تاکہ بقیہ قسطیں ادا کرنے پر قدرت رکھ سکے، معاملات کے باب میں کچھ نہ کچھ فراخ دلی اور ہمدردی کی ضرورت ہے، نیز دوسری صورت یہ بھی ہے کہ اگر خریدار نے نصف سے زائد قسطیں ادا کر دیا ہو تو اس کے حساب سے اس مقدار کا مالک بنا دیا جائے اور اس حصہ کی رجسٹری ہو جائے، باقی حصہ بائع اپنے اختیار سے تصرف کر لے تو بہتر ہے۔

جواب۔ ۱۵، الف: دلال وکیل ہے بیچنے والے کا، اگر دلال بیچنے والے کی اجازت کے ساتھ زائد رقم سے فروخت کرے تو جائز ہے، ورنہ ناجائز نہیں۔

جواب۔ ب: جب دلال کمپنیاں زمین بیچ دیتی ہیں اور قبضہ نہیں دیتی ہیں تو یہ بیع کے اصول کے خلاف ہے، اصول یہ ہے کہ بیع کے ساتھ شرط نہ ہو، بیع کے ساتھ بیع پر قبضہ مشتری کے لئے ہو، اور مالکانہ اختیارات خریدار کے لئے مخصوص ہوں، لہذا ہر وہ شرط جو کتاب و سنت کے موافق نہ ہو جائز نہیں ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ما کان من شرط لیس فی کتاب اللہ فهو باطل وإن کان مائة بشرط“

(صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۲۱۶۸) (جو شرط قرآن کریم کے موافق نہ ہو جائز نہیں ہے، خواہ وہ سو شرطیں کیوں نہ ہوں)۔

لہذا ما تبین لی واللہ اعلم بالصواب

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل اور ان کے دلائل

مولانا ابو بکر قاسمی

اللہ رب العزت نے انسانوں کی دنیاوی ضروریات و خواہشات کی تکمیل کے لئے زر، زن، زمین جیسی اشیاء کو پیدا فرمایا ہے، جن میں زمین انسان کا جہاں مسکن ہے وہیں مدفن بھی ہے، علاوہ ازیں یہ زمین انسان کا معمل بھی ہے، چنانچہ اس زمین پر انسان سکونت اختیار کر کے اچھا یا برا جو کام بھی کرتا ہے قیامت کے دن یہ زمین اس کی گواہی دے گی، جیسا کہ ارشادِ باری ہے: ”یومئذ تحدث أخبارها“ (سورہ زلزال: ۴)۔

اس لئے ہر انسان پر لازم ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ اس زمین پر رہ کر نیکی کا کام کرے، برائی کے کاموں سے بچے، اب رہی زمین کی ملکیت کا مسئلہ تو قرآن کریم نے باوجودیکہ ”والأرض وضعها للأنام“ فرمایا ہے، لیکن اس سے شخصی ملکیت کی نفی نہیں ہوتی، کیونکہ قرآن کی دیگر آیات میں اللہ تعالیٰ نے اسی دنیاوی زمین میں انسانوں کی خلافت و وراثت اور زمین کی پیداوار سے انفاق کا ذکر کیا ہے جو شخصی ملکیت کی واضح دلیل ہے، نیز حدیث و فقہ کے مختلف ابواب میں مزارعت و مساقات اور ارض موات کے مسائل ذکر کئے گئے ہیں جو شخصی املاک کے واضح دلائل ہیں، خود آئین بھارت کی دفعہ ۳۰۰ میں شخصی ملکیت کی تسلیم کر کے باشندگان ہند کو اس کی خرید و فروخت کی اجازت دی گئی ہے، لہذا زمین کی خرید و فروخت سے متعلق سوالات کے جوابات کیا ہوں گے ان کا حل اصول شریعت کو ملحوظ رکھ کر کرنا زیادہ مناسب ہوگا، والحق أحق أن يتبع۔

(۱) عام اراضی پر قبضہ کر کے فروخت کرنا:

جو اراضی مساجد و مدارس یا اوقاف کی نہ ہوں، نہ کسی شخص خاص کی مملوکہ ہوں تو ایسی اراضی پر قبضہ کر کے اور اپنے نام کا پٹہ بنوا کر اس کو فروخت کرنا شرعاً درست ہے، ”قال النبی ﷺ: من عمر أرضاً ليست لأحد فهو أحق بها“ (الفقه الاسلامی ۳۳۳/۵، رواہ البخاری عن عائشہ بلفظ ”من أعمر“ حدیث: ۲۳۳۵، وفي حدیث آخر: ”من أحيأ أرضاً ميتة فهي له“، رواہ الترمذی وصححہ وقد رواہ ثانیة من الصحابة) (جس شخص نے کسی ایسی زمین کو آباد کیا جو کسی کی مملوکہ نہ ہو تو وہ آباد کرنے والا اس کا زیادہ حقدار ہے)۔

(۲) مدارس و مساجد کی موقوفہ اراضی کو فروخت کرنا:

مدارس و مساجد پر جو اراضی وقف ہوں ان کو قبضہ کر کے فروخت کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، قدوری کی کتاب الوقف میں ہے:

”وإذا صح الوقف لم يجز بيعه ولا تملكه اه وقال في هامشه لحديث مرفوع في الصحيحين تصدق بأصلها لا يباع ولا يورث ولا يوهب الخ“ (قدوری مطبوعہ رحیمہ دیوبند/ ۱۴۱، وفي كتاب الوصايا للامام البخاري في صحيحه في حديث صدقة عمر، قال النبي ﷺ: ”تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث“ (حدیث: ۲۷۶۳)۔

(۳) جن اراضی کی شرعی ورثہ کے درمیان تقسیم عمل میں نہ آئی ہو ان کے بعض ورثہ سے زمین کا خرید کرنا:

جن زمینوں کو ان کے شرعی ورثہ کے درمیان تقسیم نہیں کیا گیا، اگر ان کے مستحقین ورثہ زندہ ہوں تو ایسی صورت میں ان اراضی کے جو شرعی مالک ہوں یا جو شرعی حصہ دار ہوں ان کی زندگی میں اصل مالک اور شرعی حصہ دار ہی سے خرید جائے، لیکن ان کی وفات کے بعد جو بعض ورثہ قابض ہوں ان

مہتمم جامعہ رحیمہ اسلام آباد، رحمت نگر، درجھنگہ، بہار۔

کو اصل مالک تسلیم کر کے صرف قابض درشہ سے بھی پوری زمین خریدی جاسکتی ہے، کیونکہ بعض درشہ کی وفات کے بعد بعض زندہ ورشہ کا قبضہ ظاہر ملکیت کی دلیل ہے،

”قال النبی ﷺ: من أحاط حائطا على أرض فحى له“ رواه أحمد وأبو داؤد عن جابر ومثله عن سمره بن جندب، عن زيد بن أسلم مرفوعاً من حاز شيئاً على خصمی عشر سنين فهو أحق به منه، وفي رواية من سبق إلى ما لم يسبقه إليه فهو له“ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۹/۷۵)،

نیز شیخ وہب زحلی نے عقد بالمعاطہ پر بحث کرتے ہوئے بیع اجارہ، اعارہ، ہبہ اور رجعت کو بطور معاطہ کے جائز قرار دیا ہے

(ملاحظہ ہو: الفقه الاسلامی وادلتہ ۹/۱۰۱)۔

(۴) حرام آمدنی سے خریدی گئی زمین کو اس کے مشتری مالک سے جان بوجھ کر خریدنا:

حرام آمدنی سے خریدی گئی زمین کو جان بوجھ کر اس کے خریدار بائع سے خریدنا شرعاً جائز ہے، کیونکہ حضرات فقہاء احناف نے بیع بالثمن المحرم کو فاسد قرار دیا ہے جو بعد القبض موجب ملک ہے، لہذا جب بائع اس کا مالک ہے تو اس کے لئے اس کا فروخت کرنا جائز ہے، فافہم، واللہ اعظم۔

(۵) لے آؤٹ منظور شدہ اراضی میں سڑک یا مسجد کی اراضی کو فروخت کرنا اور اس کے خریدنے کا حکم:

سرکاری قانون کے مطابق لے آؤٹ منظور شدہ اراضی میں سڑک یا مسجد سے متعلقہ اراضی کو جان بوجھ کر فروخت کرنا اور علم رکھتے ہوئے اس کا خریدنا شرعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ اس کی نوعیت وقف اراضی کی ہے جس کی خرید و فروخت اور ہبہ فقہاء نے ناجائز لکھا ہے، واللہ اعلم۔

شیخ وہب زحلی نے لکھا ہے: ”ما لا يقبل التملیک والتملک بحال وهو ما خصص للنفعة كالطرق العامة والجسور والحصون... الخ“ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۹/۶۳)۔

(۶) لے آؤٹ منظور شدہ اراضی میں گارڈن کی جگہ مسجد تعمیر کرنا:

سرکاری قانون کے مطابق لے آؤٹ منظور شدہ اراضی میں گارڈن کی جگہ مسجد تعمیر کرنا درست ہے، کیونکہ ایک مسلمان کے نزدیک اس کے پسندیدہ مذہب کی رو سے گارڈن سے زیادہ مفید اس کے حق میں تعمیر مسجد ہے، چنانچہ سیدنا ابو بکرؓ نے ہجرت سے قبل مکہ میں رہتے ہوئے اپنی رہائش کے سامنے گھر کے صحن پر ایک مسجد تعمیر کی تھی جس میں وہ نماز پڑھا کرتے تھے، نیز قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتے تھے۔

”عن عائشة في حديث الهجرة ثم بدأ لأبي بكر فابتنى مسجداً بفساء داره فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن“ (رواه البخاري كتاب الصلاة، باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر بالناس، حديث: ۳۷۶، ۲۳۹۷، ۳۹۰۵)۔

(۷) کسی زمین کو بحیثیت کالونی منظور کرانے سے قبل کالونی بنا کر پلاٹ فروخت کرنا:

کسی زمین کو بحیثیت کالونی منظور کرانے میں اگر اخراجات زیادہ آتے ہوں، اس لئے اس سے بچنے اور غریبوں کو سستی زمین مہیا کرانے کی خاطر بغیر کالونی منظور کرائے ہوئے از خود کالونی بنا کر پلاٹ فروخت کرنا شرعاً درست ہے، قال اللہ تعالیٰ: ”یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر“ (سورہ بقرہ: ۱۸۵)، فقہاء کے اصول ہیں: ”المشقة تجلب التيسير“ (ملاحظہ ہو: الاشارة والنظار، الفقه الاسلامی وادلتہ ۹/۵۳۱)۔

(۸) نقد رقم دے کر اراضی حاصل کرنے میں دشواری کی صورت میں لون لے کر زمین خریدنا شرعاً درست ہے:

وہائٹ منی دے کر نقد خریدنے میں اگر دشواری کا سامنا ہو تو ایسی صورت میں لون لے کر آسان قسطوں پر پلاٹ حاصل کر کے مکان کا مالک بننا شرعاً درست ہے۔

(۹) زمین پر پلاٹ بنانے سے قبل مجوزہ نقشہ بنا کر زمین فروخت کرنے کی شرعی حیثیت:

زمین پر پلاٹ بنانے سے قبل اس کا مجوزہ نقشہ بنا کر زمین فروخت کرنا اور صرف پلاٹ نمبر متعین کر کے زمین بیچنا بھی شرعاً درست ہے، کیونکہ فقہاء نے زمین کی خرید و فروخت میں بیع قبل القبض کو بھی جائز لکھا ہے، واللہ اعلم۔

(۱۰) فروخت شدہ اراضی پر قدیم بائع کا کاشت کرنا نئے خریدار کی اجازت پر موقوف ہوگا:

اگر کسی فروخت شدہ زمین پر اس کا قدیم مالک نے خریدار کی اجازت کے بغیر کاشت کرتا ہے تو یہ شرعاً درست نہیں ہے، ہاں نئے خریدار کی اجازت سے بطور مزارع کے یا بطور اجیر کے کاشت کرتا ہے تو شرعاً اس کا یہ عمل درست ہوگا ورنہ نہیں۔

”قال النبی ﷺ: لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه“ (رواہ البیہقی، مشکوٰۃ ۱/۲۵۵)۔

(۱۱) پلاٹ خریدنے والے کا صرف کاغذی نقشہ کی بنیاد پر اپنی خرید کردہ اراضی فروخت کرنا:

پلاٹ خریدنے والے نے خریدار کا اپنی خرید کردہ اور قبضہ کردہ اراضی کو فروخت کرنا تو بلاشبہ درست ہے، رہا بائع اول سے اسٹامپ پیپر پر مدت مقرر کر کے خریداری کا بیعانہ دیدینے اور قبضہ کرنے سے پہلے فروخت کرنا، اگر کسی قانونی رکاوٹ کی وجہ سے غرر کا موجب ہو تو ایسی صورت میں معاملہ کی تکمیل سے پہلے اس قسم کی اراضی کا فروخت کرنا شرعاً جائز نہ ہوگا، کیونکہ حدیث نبوی ہے:

”لا ضرر ولا ضرار“ (ابن ماجہ عن ابن عباس وعبادۃ بن الصامت، ابواب الاحکام باب ۱۷ حدیث: ۲۳۶۲، ۲۳۶۳)۔

ایک دوسری حدیث ہے: ”من ضاراً أضراً اللہ بہ“ (ابن ماجہ، حدیث: ۲۳۶۳)۔

(۱۲) کسی زمین یا پلاٹ کو دلال کے ذریعہ خرید کر چھوڑ دینا اور بغیر رجسٹری کرائے ہوئے زبانی بیع در بیع کرنا:

کسی زمین کے پلاٹ یا کسی کالونی میں دلال کے ذریعہ کوئی قطعہ اراضی خرید کر بغیر رجسٹری کرائے ہوئے چھوڑ دینا اور پھر دلال ہی کے ذریعہ اس کی خرید و فروخت کرتے ہوئے بیع در بیع کرنا اور اصل مالک سے زمین کے کاغذات میں نام کا تبادلہ نہ کرنا شرعاً موجب غرر ہے، اس لئے شرعاً ایسا کرنا جائز نہیں ہے، چنانچہ شیخ وہب زحیلی نے الفقہ الاسلامی وادلتہ کی نویں جلد کے صفحہ ۵۶ کے حاشیہ میں لکھا ہے:

”وهناك أحكام قانونية تختلف بين العقار والمنقول: منها أن انتقال ملكية العقار لا يتم إلا بالتسجيل. أما المنقول فلا حاجة في نقل ملكيته إلى التسجيل اه“ (حوالہ بالا)، واللہ اعلم۔

(۱۳) کالونی بنانے والے کا پلائس کو قسطوار فروخت کرنے کی صورت میں خریدار کی ملکیت کا ثبوت کب ہوگا:

دور حاضر میں پلائس کو قسطوار فروخت کرنے کی صورت میں جب تک رجسٹری کے کاغذات میں خریدار کے نام کا قیالہ نہیں ہو جاتا قانونی طور سے ایسے پلائس پر خریدار کی ملکیت تسلیم نہیں کی جاتی ہے، لہذا بیع عقار اگرچہ عند الشیخین قبل القبض جائز ہے، تاہم دیانت و امانت کا تقاضا یہی ہے کہ کسی کو دھوکہ دینے بغیر جب تک اصل بائع کی رضامندی نہ ہو خریدار کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنی خرید کردہ اراضی کو کسی اجنبی شخص کے ہاتھ فروخت نہ کرے (حوالہ اوپر گزر چکا ہے)، واللہ اعلم۔

(۱۴) پلائس کی قسطوار فروخت کی صورت میں شرائط بیع کو پورا نہ کرنے کی صورت میں بائع کا خریدار کو اس کی ادا کردہ رقم واپس کرنا:

کسی زمین کے مالک یا دلال نے کسی پلائس کو قسط مقرر کر کے فروخت کیا، لیکن خریدار طے کردہ شرائط کے مطابق وقت پر مقررہ قسط ادا نہ کرے گا جس کے سبب زمین کے مالک یا دلال نے خریدار کو اس کی ادا کردہ قسط والی رقم واپس کر دیا تو شرعاً ایسا کرنا درست ہے، چنانچہ ائمہ ثلاثہ نے بہ سبب افلاس کے عقد بیع کے فسخ کو درست مانا ہے، اور اس حدیث نبوی سے استدلال کیا ہے۔

”من أدركت ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو أحق به من غيره“ (رواہ الشیخان عن ابی ہریرة، وفی

روایۃ من وجہ عین مالہ عند رجل فهو أحق به يتبع البيع، أي البائع من باعه. رواه احمد وابو داؤد والنسائی عن سمرة بن جندب.

تفصیل کے لئے الفقہ الاسلامی وادلتہ کی نویں جلد کے نظریہ الفسخ کا مطالعہ کیا جائے۔

البتہ حنفیہ کے یہاں خریدار کے مفلس ہونے سے بیع فسخ نہ ہوگی، البتہ اس کے تنگ دست ہونے کے سبب اس کو مزید مہلت دی جائے گی۔
”قال الله تعالى: وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة“ (سورہ بقرہ)۔

(۱۵) دلال کے ذریعہ زمین کی خرید و فروخت کی مختلف صورتیں:

ایک شخص کے پاس زمین ہے جس کو وہ بیچنا چاہتا ہے، لیکن اس کے پاس اتنا وقت نہیں ہے کہ وہ اس زمین کا گاہک (خریدار) تلاش کرے اس لئے وہ اپنی اراضی کی فروختگی کے لئے دلال تلاش کرتا ہے جو بائع و مشتری کے درمیان واسطہ بن کر زمین کو فروخت کرواتا ہے اور دلال بائع سے زمین کی اصل قیمت معلوم کر کے اپنی من مانی قیمت پر خریدار کے ہاتھ فروخت کرتا ہے اور دور حاضر میں خریدار کو دلال ہی کے قول پر اعتماد بھی ہوتا ہے اور فریقین کی رضامندی ہی سے بیع و شراء کا معاملہ طے ہوتا ہے، لہذا اس طرح معاملہ کرنا شرعاً درست ہے، فقہاء نے دلالی کے معاملہ کی تعبیر فقہ کی اصطلاح میں سمرة سے کیا ہے، شیخ وہبہ زحیلی نے الفقہ الاسلامی وادلتہ کی چوتھی جلد میں عقود کی بحث میں بیع السمرة کا حسب ذیل عبارت میں تعارف پیش کیا ہے۔

”السمرة هي الوساطة بين البائع والمشتري لإجراء البيع والسمرة جائزة والأجر الذي يأخذه السمسار حلال لأنه أجر على عمل وجهه معقول“ (حوالہ بالا/۱۲۹)۔

دلال کا زمین کو خریدار سے فروخت کر کے قیمت وصول کرنے کے باوجود زمین پر قبضہ نہ دلانا اور خریدار کے فروخت کرنے کی صورت میں دلال ہی کے ہاتھ فروخت کرنے کی شرط لگانا سراسر ظلم و عدوان ہے، حدیث نبوی ہے: ”مطل الغنی ظلم“ (بخاری عن ابی ہریرہ حدیث: ۲۳۰۰)،

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

.....☆.....

پلاٹ و زمین کی بیع و شراء سے متعلق چند مسائل

ڈاکٹر محی الدین غازی

تمہید:

شریعت نے خرید و فروخت کے سلسلے میں یہ ضابطہ دیا ہے کہ کوئی چیز اس وقت تک فروخت کرنے والا فروخت نہ کرے جب تک وہ چیز اس کی ملکیت اور اس کے قبضے میں نہ آجائے، اس ضابطے کے ذریعہ سب سے پہلے اس شخص کے مفاد کا تحفظ ہوتا ہے، جو رقم ادا کر کے خریدار بنتا ہے۔

ہندوستان میں زمین و جائیداد کی خرید و فروخت کی صورت حال کو دیکھا جائے تو محسوس ہوتا ہے کہ اس ضابطے کی خلاف ورزی بہت زیادہ ہے، اور اس کے برے نتائج بھی بہت زیادہ ہیں، دوسری چیزوں کے مقابلے میں زمین کی خرید و فروخت میں اس ضابطے پر زور دینا اس لئے بہت ضروری ہے کہ زمین خریدنے کے بعد اگر خریدار کو قانونی قبضہ نہیں مل سکے، تو اس کا بہت زیادہ نقصان ہوتا ہے، اور اس سلسلے کے نزاعات بہت طول پکڑتے ہیں۔

زمین کی ملکیت اور قبضے کے سلسلے میں اس پر بھی غور کرنے کی ضرورت ہے کہ کیا محض شرعی ملکیت جو ایجاب و قبول سے حاصل ہو جاتی ہے، اور شرعی قبضہ جو محض تخلیہ سے حاصل ہو جاتا ہے، کافی ہے؟

متعدد واقعات کے جائزے کے بعد راقم کی یہ رائے بنی ہے کہ جب تک شرعی ملکیت اور شرعی قبضے کے علاوہ قانونی ملکیت اور قانونی قبضہ بھی حاصل نہ ہو جائے، اپنی خریدی ہوئی زمین کسی دوسرے کو فروخت کرنا درست نہیں ہونا چاہئے، ایسی زمین کو فروخت کرنا درست نہیں ہونا چاہئے جس پر قانونی طور سے خود بائع کو ملکیت اور قبضہ حاصل نہیں ہو، اور ایسی زمین کو بھی نہیں جو خریدار کو قانونی ملکیت اور قانونی قبضہ دینے کی پوزیشن میں نہیں ہو۔ اس تمہید کے بعد سوالوں کے مختصر جوابات پیش ہیں:

جواب ۱: سرکاری زمین پر قبضہ کرنے کا حکم تو واضح ہے کہ ایسا کرنا ناجائز ہے، اس قبضہ کو قانونی شکل دینے کے لئے رشوت وغیرہ جیسے غیر اخلاقی طریقے اختیار کرنا بھی غلط اور ناجائز ہے، لیکن اگر وہ قانونی لحاظ سے اس کے باقاعدہ مالک ہو جاتے ہیں، اور خود سرکاری قانون کی رو سے وہ قابض اور غاصب کے حکم میں نہیں ہوتے ہیں، اور ان سے زمین خریدنا خود سرکار کی نظر میں غیر قانونی عمل نہیں ہوتا ہے، تو ان سے زمین خریدنے، یا خرید چکے لوگوں سے خریدنے میں کوئی شرعی ممانعت معلوم نہیں ہوتی ہے، لیکن چونکہ تعاون علی الاثم کا عنصر اس شکل میں نظر آتا ہے، اس لئے اصل قابضین سے خریدنے کے سلسلے میں پرہیز بہتر ہے۔

جواب ۲: زمین کے دوران قادم ہونے یا غیر مسلموں کے قبضہ کر لینے کے اندیشے یا غیر مفید ہونے کے احساس سے اس کا جواز نہیں ملتا ہے کہ اس وقف کی زمین پر کچھ مسلمان قابض ہو جائیں، اور ایسی صورت میں جانتے بوجھتے ان سے وہ زمین خریدنا کسی کے لئے جائز نہیں ہوگا۔

البتہ اگر کسی وقف کو غیر محفوظ اور غیر موزوں مقام سے محفوظ اور مناسب مقام پر منتقل کرنے کے نیک ارادے سے اور مسلمانوں کے اجتماعی مشورے سے اور قابل اعتماد لوگوں کی نگرانی میں ایسی زمینوں کو فروخت کیا جاتا ہے، تو انہیں خریدنے کی گنجائش سمجھ میں آتی ہے۔

جواب ۳: وراثت میں حق نہیں دینے والے پر اس ظلم کا گناہ عائد ہوگا، اس میں کوئی شبہ کی گنجائش نہیں ہے، اسے تسلیم کر لینے کے بعد یہ دیکھنا چاہئے

۱۔ ممبر مجمع فقہاء الشریعہ (امریکہ)، جمہوریت القرآن الجامعۃ الاسلامیہ شانتا پرم (کیرالہ)۔

کہ وراثت کے حق داروں کی طرف سے کوئی دعویٰ یا مقدمہ ہے یا نہیں ہے، مقدمہ یا دعویٰ ہونے کی صورت میں تو ایسی زمین کا خریدنا بالکل درست نہیں ہے، البتہ مقدمہ یا دعویٰ نہیں ہونے کی صورت میں اگر قانونی لحاظ سے زمین فروخت کرنے والا اگر اس زمین کا باقاعدہ مالک ہے، اور قانونی طور سے فروخت کرنے کا پورا اختیار رکھتا ہے، مطلب جن لوگوں کا حق اس میں شامل ہے، ان کی طرف سے کوئی دعویٰ یا مقدمہ موجود نہیں ہے، تو ایسی صورت میں اس سے زمین خریدنا تو شرعاً جائز ہوگا، البتہ جن لوگوں کا اس زمین میں جتنا حصہ تھا، اسی تناسب سے ان کا حصہ فروخت کے ذریعہ حاصل شدہ رقم میں رہے گا، اور وہ جب تک دوسروں کا حصہ بچ دینے والا اس رقم میں سے ان کا حصہ ادا نہیں کرتا ہے، اس کا ذمہ مشغول رہے گا، اور وہ غائب کے حکم میں رہے گا۔

البتہ اس سلسلے میں یہ بھی غور کرنے کی بات ہے کہ اگر حق داروں کو ان کا حصہ لوٹانا ضروری ہے تو کتنی نسلوں تک کے حقوق لوٹانا ضروری ہوں گے، یعنی یہ سلسلہ والد، دادا، اور پردادا تک جائے گا یا سلسلہ نسل آگے بڑھ جانے کے بعد کسی مرحلے پر یہ وجوب ختم ہو جائے گا؟

جواب۔ ۴: حرام آمدنی سے کسی نے زمین خریدی ہو، اور پھر فروخت کر رہا ہو، تو اس سے وہ زمین خریدنا جائز ہوگا، البتہ اس زمین کے فروخت کرنے سے حاصل شدہ رقم اس کے لئے حلال نہیں ہوگی، بلکہ جس طرح آمدنی حرام تھی، اس سے خریدی ہوئی زمین بھی حرام رہے گی، اور پھر اسے فروخت کر کے جو قیمت کی رقم اسے ملے گی وہ بھی حرام ہی رہے گی، جس شخص نے اپنی حلال آمدنی سے اس کی زمین خریدی، اس کے لئے وہ زمین حلال رہے گی۔

جواب۔ ۵: ایسا کرنا معاہدہ شکنی، دھوکہ اور خیانت ہے، کالونی کے نقشے پر پلاٹس کے علاوہ جو جگہ بھی چھوڑی گئی ہو، اور جسے دکھا کر پلاٹوں کی مارکیٹنگ کی گئی ہو، ایسی کسی بھی جگہ کو یا اس کے کسی حصہ کو بیچ دینا شرعاً ناجائز ہے، اور اخلاقی لحاظ سے نہایت قبیح جرم ہے۔

جواب۔ ۶: اس میں تحقیق کرنے کی بات یہ ہے کہ کیا گارڈن کی جگہ مسجد بنادینے سے حکومت کی طرف سے عائد کردہ گارڈن کی شرط کی خود حکومت کی نگاہ میں تکمیل ہو جاتی ہے، اگر ایسا ہے اور اس نے پلاٹ خریدنے والوں کا گارڈن کے بجائے مسجد ہی دکھائی، اور حکومت نے اس مسجد کا گارڈن کے متبادل کے طور پر تسلیم بھی کر لیا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

لیکن اگر حکومت کی نگاہ میں گارڈن کی جگہ پر مسجد بنانا معاہدہ کی خلاف ورزی ہے، تو پھر وہاں مسجد بنانا درست نہیں ہوگا، صحیح طریقہ یہی ہے کہ مسلمانوں کی کالونی بنانے والے مسجد کے لئے بھی جگہ چھوڑیں اور گارڈن کے لئے بھی جگہ چھوڑیں، کیونکہ گارڈن جس طرح غیر مسلم کالونی میں صحت مند ماحول کے لئے مفید ہے، اسی طرح مسلم کالونی کے لئے بھی مفید اور مطلوب ہے۔

جواب۔ ۷: راقم کا خیال ہے کہ یہ مسئلہ نہایت پیچیدہ ہے، اس پورے عمل کے محرکات میں حالات کا جبر بھی شامل ہے، اہل حل و عقد نے تمدن اور سکونت کی صورت گری اس طرح کی ہے کہ لوگ شہروں کی طرف کوچ کرنے اور کسی بھی طرح بس جانے پر مجبور ہیں، غرض موجودہ حالات میں یہ بسنے اور بسانے کا اضطراری عمل ہے، اس لئے اس سلسلے میں کوئی فتویٰ جاری کرنا مناسب نہیں ہے۔

جواب۔ ۸: سوال میں مذکور یہ بات وضاحت طلب ہے کہ وہاٹ منی کو بڑی مقدار میں دکھانا دشوار ہے، کیونکہ یہ بات بلیک منی کے بارے میں تو کہی جاسکتی ہے، لیکن وہاٹ منی کے بارے میں اس لئے نہیں کہی جاسکتی کہ وہاٹ منی کہتے ہی اسے ہیں، جو حکومت کے ریکارڈ میں ہو، ہاں ٹیکس سے بچنے کے لئے کاروباری لون لینے کی ضرورت کا اظہار کیا جاتا ہے۔

چونکہ کاروباری ضرورتوں کے لئے لون لینے کی حاجت کا تعلق صرف زمین کے کاروبار سے نہیں بلکہ ہر کاروبار سے ہے، اس لئے یہاں بھی وہی موقف اختیار کرنا چاہئے جو عمومی طور سے ہر کاروباری لون کے سلسلے میں اختیار کیا گیا ہے۔

جواب- ۹: شرعاً یہ ضروری ہے کہ پلاٹ کا نقشہ بنایا جائے، ہر قطعہ کا نمبر ہو، اور بائع اس نمبر کا التزام کرے، اور اسے فروخت کرنے کے بعد اس میں کسی قسم کا رد و بدل نہیں کرے، اگر نقشہ بن جاتا ہے اور ہر قطعہ کا نمبر بھی متعین ہو جاتا ہے، اور اس کی بنیاد پر بیع ہو جاتی ہے، تو شرعاً اس کی گنجائش نہیں رہتی ہے کہ بائع اپنی طرف سے کوئی رد و بدل کرے، اس لئے بیع کو درست مانا جائے، اور بیع کے بعد بائع کے اس طرح کے تصرفات کو ناجائز قرار دیا جائے۔

جواب- ۱۰: اگر بیچنے والا خریدار کی مرضی سے کاشت کر رہا ہے، تو ملکیت اور قبضے کے عمل میں یہ عمل مانع نہیں ہوگا، البتہ اگر خریدار کی مرضی شامل نہیں ہے، تو یہ عمل قبضہ میں مانع سمجھا جائے گا۔

جواب- ۱۱- الف: جس زمین کو خرید اور بیچا جائے، اس کے حدود اربعہ کا تعین ضروری قرار پانا چاہئے، اس کے بغیر فروخت میں غرر کثیر لازم آتا ہے۔
جواب- ب: اس صورت میں پلائنگ کرنا اور دوسروں کو بیچنا قطعاً جائز نہیں ہے، یہ صورت ”بیع مالا یملک“ کی ہے، اور اس کے مفاسد اتنے زیادہ ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے یہ بیع ہرگز جائز نہیں ہو سکتی ہے۔

جواب- ۱۲: زمین کی تجارت کی یہ شکل درست نہیں ہے، اس صورت کے مفاسد بہت زیادہ ہیں، اور اس میں نزاعات کے امکانات بہت زیادہ پائے جاتے ہیں، ملکیت منتقل نہ ہونا، قبضہ نہ ملنا، تصرف کا حق نہ ملنا، اصل مالک کا مجھول ہونا، اصل بیع کا مجھول ہونا، غرض جہالت اور دیگر موانع بیع کا ایک طویل سلسلہ ہوتا ہے۔

جواب- ۱۳: اس طرح کی پابندی حق ملکیت سے مناسبت نہیں رکھتی ہے، لیکن بہر حال یہ ایسی شرط نہیں ہے جو بیع کے موانع میں شمار ہو۔

جواب- ۱۴: بیع ہو جانے کے بعد ملکیت مکمل طور سے خریدار کے پاس منتقل ہو جاتی ہے، قطع نظر اس کے کہ قیمت کی ادائیگی کب ہوتی ہے، البتہ اگر خریدار وقت پر قیمت کی ادائیگی نہیں کرتا ہے، اور بائع نے بطور رہن وہ زمین اپنی تحویل میں لی ہوئی ہے، تو پھر دین اور رہن کے احکام لاگو ہوں گے، اور بائع کو صرف اس کا حق ہوگا کہ اس زمین کو حسب ضابطہ رہن بیچ دیا جائے، بائع اس کی قیمت سے بقیہ قسطیں وصول کر لے، اور باقی قطعہ زمین یا باقی رقم خریدار کو لوٹا دی جائے، واضح رہے کہ قیمت کی ادائیگی نہ ہونے کی صورت میں بقیہ زمین کو بیچنے کے بارے میں بھی مال مرہون کو بیچنے کے سلسلے میں طے شدہ ضابطوں کی پابندی ضروری ہوگی۔

جواب- ۱۵، الف: اگر دلالی کی اجرت یہ طے ہوئی ہو کہ متعین قیمت سے زیادہ جو بھی رقم قیمت فروخت سے بیچ جائے وہ دلالی کی اجرت ہے، تو اس میں اس کے علاوہ کوئی مضائقہ نہیں ہے کہ اجرت قدرے مجھول ہے۔

جواب- ب: دو صورتیں ہیں: ایک صورت تو یہ ہے کہ قانونی طور سے زمین بیچنے والی کمپنی کے نام رہے، اور محض سکونت کا حق ملے، تب تو ایسی مشروط بیع بالکل جائز نہیں ہوگی، کیونکہ یہ شرط مقتضائے عقد بیع کے خلاف ہے، اور اس لئے ایسی مشروط بیع کو جائز نہیں ہونا چاہئے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ قانونی طور سے خریدار مالک ہو جائے، اس کو قبضہ بھی مل جائے، لیکن الگ سے خریدار بائع کی اس شرط کو بھی منظور کر لے کہ وہ کسی اور کو یہ زمین فروخت نہیں کرے گا، ایسی صورت میں بھی یہ شرط مقتضائے عقد بیع کے خلاف ہی ہے، لیکن اس قدر نہیں جتنا کہ پہلی صورت میں ہے، تحقیق طلب امر یہ بھی ہے کہ دوسری صورت میں قبول کی جانے والی مذکورہ شرط قانونی طور سے کس قدر لازم اور ناقابل نقض ہوتی ہے؟ قانونی طور پر قابل نقض ہونے کی صورت میں اس کے ساتھ بیع جائز ہو سکتی ہے، وہ بھی قاعدہ ضرورت کے تحت۔

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق جوابات

قاضی محمد ذکاء اللہ شبلی ۱

- ۱- خریدار کے ساتھ یہ صریح دھوکہ ہے، معلوم ہونے کے باوجود خرید و فروخت درست نہیں۔
- ۲- شرعاً ناجائز و حرام ہے، البتہ اگر وقف بورڈ کا کرایہ دار بن جائے تو درست ہوگا۔
- ۳- اگر تمام وارثین اتفاق سے فروخت کریں تو درست ہوگا۔
- ۴- خریدار کے لئے سودا کرنا درست ہے۔
- ۵- لے آؤٹ کے ضابطہ عمل کے وعدہ سے خلاف ورزی ہے، البتہ شرعاً اس طرح کے پلاٹ کا خرید و فروخت جائز ہے۔
- ۶- چونکہ صاحب زمین اصل مالک ہے، اس لئے اس کی اجازت سے ایسی جگہوں پر مسجد یا مدرسہ کی تعمیر درست ہے، اور وہ شرعی مسجد ہوگی۔
- ۷- ایسی اراضی کو رہائشی صورت میں بدلنے کے ضابطہ حکومت نے اس قدر خرچہ لے اور مشکل بنا دیئے ہیں اور قدم قدم پر رشوت خوروں کی لائن ہوتی ہے، اس لئے اگر کالونی بنانے والے ”زمین کا ڈائیورشن“ کرائے بغیر پلاٹ کاٹ کر بیچے تو شرعی اعتبار سے درست ہوگا۔
- ۸- قانونی مجبوری کے تحت اس رقم کا لون درست ہے۔
- ۹- یہ عمل قطعاً درست نہیں۔
- ۱۰- زمین دکھانے کے بعد خریدار کی اجازت سے درست ہے۔
- ۱۱- مختار نامہ کے بعد بکنگ جائز ہے۔
- ۱۲- اس طرح کی شرط اور صاحب پلاٹ کو مجبور کرنا دونوں ہی شرعاً ناجائز ہے۔
- ۱۳- یہ درست ہے۔
- ۱۴- چونکہ خریدار نے وعدہ وفا اور طے شدہ ضابطہ کے خلاف کیا، نیز اصولاً مہلت بھی نہیں لی تو کالونی بنانے والوں کو اختیار ہوگا چاہے تو اسے دے یا دوسرے کو بیچ دے۔

.....☆.....

۱ قاضی دارالقضاء مسلم پرسنل لاء بورڈ انڈیا، مدھیہ پردیش۔

موجودہ دور میں اراضی کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل

مفتی محمد مقصود فرقانی مدظلہ

(۱) ایسی زمین جو سرکاری قبضہ میں ہے، اس کو خریدنا خصوصاً رشوت کے ذریعہ سے اور اس پر تعمیر کرنا جائز نہیں ہے، خواہ وہ کتنی ہی مرتبہ فروخت کی جا چکی ہو۔

(۲) اوقاف کی زمین کو خریدنا اور فروخت کرنا جائز نہیں ہے اور ان پر قبضہ کرنا یا معمولی کرایہ دے کر رہنا جائز نہیں ہے، البتہ ایسی زمین جو مسلم آبادی سے دور ہو یا مسلم آبادی میں نہ ہو، اسے محکمہ اوقاف سے اجازت لے کر فروخت کرنا جائز ہے، مگر اس کے بدلہ مفید زمین خرید کر وقف کرنا لازم ہے۔
الفتاویٰ الشرعیہ میں ہے:

”فلا يجوز بيع الوقف بحد تمامه عند جمهور الفقهاء إلا أن يخرّب أو تتعطل منافعه فيجوز في هذه الأحوال بيعه بمعرفة القاضي بضمن المثل ويشترى بضمنه وجوباً وقف آخر يجل محله، ويجوز نقل الوقف من هذا السبيل إلى سبيل آخر إذا تعذر الانتفاء في المكان الأول وإذا لم يتعذر لم يجز“۔

(۳) ایسی موروثی زمین جس میں حقداروں کو حق نہیں دیا گیا ہو، اس کا خریدنا جائز نہیں ہے، کیونکہ جو زمین فروخت کر رہا ہے وہ کل زمین کا مالک نہیں ہے اور غیر مالک کو بغیر مالک کی اجازت نہ فروخت کرنا جائز ہے اور نہ خریدنا جائز ہے۔

(۴) حرام مال سے خریدی ہوئی چیز بھی ناجائز ہے، اس لئے اسے بھی معلوم ہونے پر نہیں خریدنا چاہئے، بلکہ فروخت کرنے والے پر اس کا تصدق واجب ہے اور اگر مالک مال مل جائے تو اس حرام مال کو مالک پر واپس کرنا واجب ہے۔

کتب فقہیہ میں ہے: ”ما حصل بسبب خبيث فالسبيل رده إذا عرفوه وإلا تصدقوا بها لأن سبيل الكسب الخبيث التصدق إذا تعذر الرد على صاحبها“۔

(۵) گورنمنٹ سے جو لے آؤٹ منظور ہوا ہے کالونی بنانے والے کو اس کے مطابق کالونی بنانا چاہئے، اس میں کانٹ چھانٹ کر نادرست نہیں ہے، کیونکہ یہ گورنمنٹ کو بھی دھوکہ ہے اور عوامی مفاد کو بھی، اس لئے یہ جائز نہیں ہے۔

(۶) اگر لے آؤٹ اور نقشہ میں مسجد نہیں ہے یا پارک نہیں ہے اور نقشہ منظور ہو جانے کے بعد اس میں مسجد کے لئے جگہ نکالے یا راستہ میں تنگی پیدا کرے تو یہ بھی درست نہیں ہے، کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا ضرر عام ہے اور اس میں قانوناً مسجد بنانا درست نہیں ہے، البتہ مسجد شرعی طور پر تصور کی جائے گی۔

(۷) مذکورہ صورت میں مفاد عامہ اور غریب لوگوں کی رعایت کے لئے غیر قانونی طریقہ سے کالونی بنانا اور غریبوں کو آباد کرنا درست ہے اور چونکہ قانونی طریقہ سے بنانے میں جو اخراجات ہوتے ہیں وہ بھی اکثر غیر شرعی ہوتے ہیں، اس لئے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۸) اس صورت میں مصلحت کے تحت لون لینا درست ہوگا، ”الضرورات تبیح المحظورات“ کے تحت۔

(۹) اس صورت میں بیع متعین ہوگا اور مالک زمین کو اختیار ہوگا کہ وہ نمبرات میں تبدیلی کر دے، مگر یہ تبدیلی خریدار کو بتلانے سے پہلے ہو، تاکہ کسی قسم کا دھوکہ نہ ہو اور اس طریقہ سے خرید و فروخت درست ہے۔

(۱۰) چونکہ اب یہ صورت عام ہو چکی ہے اور اس طرح خرید و فروخت ہوتی ہے اور بائع و مشتری میں کوئی نزاع بھی نہیں ہوتا ہے، اس لئے اس صورت میں خریدار اس کا مالک سمجھا جائے گا۔

(۱۱، الف) اگر کالونی بنانے والے کی ملکیت میں وہ زمین آگئی تھی اور اس نے پلاٹ فروخت کئے ہیں تو یہ جائز ہے۔

(ب) اس صورت میں چونکہ کل رقم ادا نہیں کی گئی ہے جس کی بنا پر وہ زمین مالک زمین کی ہے تو دوسرے شخص کو قانونی رکاوٹ کے دور ہونے تک پلاٹ بیچنا درست نہیں ہے، اسی طرح تیسرے شخص کو بھی اس کا فروخت کرنا ممنوع ہے، البتہ قانونی رکاوٹ دور ہونے کے بعد اس کا فروخت کرنا درست ہوگا۔

(۱۲) یہ شکل درست نہیں ہے، کیونکہ یہ مفہمی الی النزاع ہے، دوسرے یہ کہ خریدار کو مکمل اختیارات نہیں ہیں، اگر وہ فروخت کرنا چاہے تو کسی دوسرے کو بغیر دلال کے فروخت نہیں کر سکتا، اس لئے یہ صورت ناجائز ہے۔

(۱۳) صورت مذکورہ میں خریدار کی ملکیت اس میں ثابت ہوگی، اگرچہ خریدار کو اپنی ملکیت فروخت کرنے کے لئے کالونی بنانے والے سے رابطہ کرنا ہوگا، اس سے ملکیت پر کوئی اثر واقع نہیں ہوگا۔

(۱۴) اس صورت میں کوتاہی خریدار کی طرف سے ہے، اس لئے وہ اتنی ہی رقم لینے کا حقدار ہے جتنی وہ ادا کر چکا ہے، خواہ زمین کی قیمت کم ہو یا زیادہ۔

(۱۵، الف) مذکورہ صورت درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں خریدار کے لئے دلال کی طرف سے دھوکہ ہے، دلال کو چاہئے کہ بائع و مشتری کے درمیان بیع کرادے اور اپنی محنت کا معاوضہ وصول کر لے۔

(ب) بیع مشروط درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں خریدار کو کئی اختیار نہیں ہوتا، لہذا یہ صورت بھی جائز نہیں ہے فقط واللہ اعلم بالصواب۔



باب چہارم

مناقشہ: صدارت: مولانا مفتی احمد دیوبندی صاحب

زمین کی خرید و فروخت سے متعلق مسائل

گفتگو: مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:

حضرات! ابھی تین عرض آپ کے سامنے پیش کئے گئے اور عارضین نے بڑی خوش اسلوبی سے تمام نقاط نظر اور ان کے دلائل کو ذکر کیا اور اہم بات یہ ہے کہ واضح طور پر اس رائے کو بتایا ہے جو ان کے نزدیک قابل ترجیح ہے اور ترجیح کے اسباب پر بھی روشنی ڈالی ہے، عارضین حضرات سے درخواست ہے کہ ایک بہت مناسب تعبیر ہم لوگوں کو متواتر مثالی ہے، اسماء و اعلام میں وغیرہ اور عبارتوں میں الی آخرہ کی، تو اگر آئندہ نشستوں میں اس تعبیر کو اختیار کریں تو انشاء اللہ اس سے آپ کی بات مختصر ہو سکتی ہے۔

اب میں اصل موضوع پر آتا ہوں، اس میں پندرہ سوالات تھے اور بعض ایک سوال کئی شقوں پر مشتمل تھا اور آپ کو معلوم ہے کہ تحقیق سے اختلاف رائے پیدا ہوتا ہے، جہاں تحقیق نہیں ہوتی ہے وہاں اختلاف پیدا نہیں ہوتا، لیکن جب آدمی کسی موضوع پر غواصی کرتا ہے، اس کے تمام پہلوؤں کو اپنے سامنے رکھتا ہے تو اس میں اختلاف رائے بھی پیدا ہوتا ہے، اس لئے بہت سے مسائل ایسے بھی ہیں جن میں اختلاف رائے ہے، تو ہمیں کوشش کرنی چاہئے کہ کچھ بنیادی اصولوں پر ہم زیادہ سے زیادہ گفتگو کریں، اس میں ایک بات تو یہ ہے کہ حکومت سے جو ہمارا معاہدہ ہے، ہم اس ملک کے باشندہ ہیں، ہم نے اس ملک کے قانون پر عمل کرنے کا عہد کیا ہے اور ایفاء عہد قضاء یا دیانتہ ہم پر واجب ہے، تو اس معاہدہ کی کیا حیثیت ہے، اس کی تھوڑی سی اور تفصیل یہ ہے کہ املاک تین قسم کی ہو سکتی ہیں: ایک تو خالص سرکاری املاک، ایک عوامی املاک ہیں، گورنمنٹ ان کی نگرانی کرتی ہے، لیکن وہ عوام کے فائدہ کے لئے ہے، جیسے پارک ہے، کھیل کا میدان ہے، سڑکیں ہیں، اور ایک شخصی املاک ہیں، آپ نے کوئی چیز خرید کر لی ہے، تو حکومت سے جو ہمارا معاہدہ ہے کہ ہم اس کے قانون پر عمل کریں گے، کیا تینوں قسم کے املاک کے لئے یکساں طور پر اس کا اطلاق ہوگا؟ جیسے سرکاری املاک مثلاً ٹرین ہیں، اس کی سیٹیں ہیں، ریلوے اسٹیشن ہیں اور بھی چیزیں ہیں، ان میں سے کسی چیز میں ہم تصرف نہ کریں جو عوامی مفاد کے لئے چیزیں بنائی گئی ہیں، وہ عوامی املاک ہیں، اس میں ہم اس معاہدہ کے حد درجہ پابند ہیں، اسی طرح ہماری شخصی ملکیتیں ہیں، زمین ہم نے خریدی ہے، ہم شرعاً و قانوناً اس کے مالک ہیں اور حکومت ہمارے لئے اصول مقرر کرتی ہے کہ اتنی فیصد جگہ آپ کو چھوڑنی ہوگی، مثال کے طور پر تو کیا شخصی املاک میں بھی حکومت کے قانون کی پابندی اسی درجہ ضروری ہوگی؟ وہ وہ جو جب کے درجہ میں ہوگی یا استحباب کے درجہ میں ہوگی؟ تو میں سمجھتا ہوں کہ یہ ایک بنیادی نقطہ ہے جس سے کئی مسئلے متعلق ہیں، اس پر ہمیں غور کرنا چاہئے، اور یہ بات بھی ذہن میں رکھنی چاہئے کہ حکومت سے ہم نے معاہدہ کیا ہے، لیکن معاہدہ کی جو روح ہے شریعت میں تراوی طرفین، تو کیا معاہدہ کی ان تمام صورتوں میں تراوی طرفین کا تحقق ہوتا ہے؟ یہ ایک بنیادی سوال ہے جس میں ہمیں غور کرنا چاہئے۔

دوسرا سوال جو ابھر کر سامنے آیا ہے وہ انتقال حرمت کا ہے، چاہے وہ میراث کے ذریعہ املاک کی منتقلی ہو، چاہے کسی عقد کے ذریعہ ملکیت کی منتقلی ہو، تو جو حرمت پہلے سے پائی جا رہی ہو اس حرمت کا انتقال کن صورتوں میں ہوتا ہے اور کن صورتوں میں نہیں ہوتا ہے، کن صورتوں میں بعد میں جن کی ملکیت اس پر قائم ہوئی ہے ان کے لئے آگے بچنا یا ان سے لوگوں کے لئے خریدنا جائز ہوگا اور کن صورتوں میں ان کا خریدنا جائز نہیں ہوگا؟ تو یہ ایک دوسری بنیادی بات ہے اور اس سلسلہ میں امام کرہی کے اقوال بھی آپ حضرات نے ذکر کیا، اس صورت میں اگر اس قول سے استفادہ کیا جائے تو کیا جاسکتا ہے؟ اس پر ہماری توجہ ہونی چاہئے۔

تیسرا مسئلہ استقراض بالربح کا ہے، اکیڈمی کے تیسرے فقہی سمینار منعقدہ بنگلور میں اس سلسلہ میں بنیادی اصول طے ہو گئے تھے، اور ہمارے ہندوستان کے اکابر علماء کے فتاویٰ میں اس کا ذکر موجود ہے، لیکن یہ جو فقہاء نے لکھا، ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ تو ایک حاجت تو جانی ہے، ایک حاجت مالی ہے اور معاصر علماء نے اس میں عرض (انسان کی عزت و آبرو) کو بھی شامل کیا ہے، تو کیا حاجت قانونی بھی حاجت میں شامل ہے یا کیا اس کو حفظ عرض میں شامل مانا جائے گا، یہ بھی کیا حاجت کے دائرے میں آئے گا، تو اس پہلو پر اس میں گفتگو کی جائے تو مناسب ہوگا۔

چوتھی بات یہ ہے کہ چونکہ اس میں رشوت کی بات بھی آئی ہے، دیکھئے: ہر بات جو ہم لوگوں کے بحث میں آئی ہو تجویز میں انہی الفاظ میں وہ آئے ضروری نہیں، لیکن مسئلہ کی تنقیح کے لئے اس کے ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہمارے یہاں فقہاء نے رشوت کی جو اجازت دی ہے وہ بنیادی طور پر دفع ظلم کے لئے اجازت دی ہے، اور دفع ظلم کی دو صورت ہوتی ہے: ایک اپنی چیز پر سے دوسرے کے ناجائز قبضہ کو بنانا جس کو بعض فقہاء نے اس بحث میں دفع مضرت سے تعبیر کیا ہے، اور دوسرے اپنے جائز حق کو حاصل کرنا جس کو رشوت کی بحث میں بعض فقہاء نے جلب منفعت سے تعبیر کیا ہے، تو اس میں یہ بھی مسئلہ زیر غور آتا ہے؟ اور کیا یہ مسئلہ اس دائرہ میں آتا ہے جس کا فقہاء نے اس صورت میں استثناء کیا ہے؟

پانچواں اہم اور قابل توجہ مسئلہ یہ ہے کہ جو اموال غیر منقولہ ہیں ان میں قبضہ تو ضروری نہیں ہے، آگے کی بیع کے لئے بیع قبل القبض میں ہمارے یہاں وہ شامل نہیں ہے، لیکن مملوک ہونا ضروری ہے اور ثبوت ملک کا کوئی ایک متعین طریقہ نصوص میں بیان نہیں کیا گیا ہے، تو اس پر غور کیا جائے کہ ثبوت ملکیت کا تحقق موجودہ دور میں صرف اجازت کی وجہ سے یا حوالگی کی وجہ سے یا پاور آف اٹارنی، جنرل پاور آف اٹارنی بنا دینے کی وجہ سے ہو جاتا ہے یا نہیں؟ ہمارے قدیم فقہاء نے بھی اس پر بحث کی ہے، کہ ایک چیز آپ نے بیچ دی، اس میں کسی کا استحقاق نکل آیا، تب بھی وہ بیع فی نفسہ جائز ہوتی ہے، جب استحقاق نکلے گا اس وقت وہ مسئلہ پیدا ہوگا، اسی سے فقہاء متاخرین نے ضمان درک کا مسئلہ اٹھایا، تو اگر کسی چیز کی اجازت مالک کی طرف سے ہو جائے، لیکن اندیشہ ہے کہ آئندہ اس میں کوئی قانونی رکاوٹ پیدا ہو جائے، تو کیا یہ قانونی رکاوٹ ثبوت ملکیت میں مانع سمجھی جائے گی؟

یہ چار پانچ بنیادی اصول ایسے ہیں کہ اس پر ہماری توجہ زیادہ مرکوز ہونی چاہئے، دو باتوں کی اور بھی وضاحت کر دیتا ہوں: اس میں بار بار استبدال وقف کا مسئلہ بھی آیا ہے، استبدال وقف کے مسئلہ پر ممبئی کے سمینار میں اکیڈمی کی تفصیلی بحثیں ہوئی ہیں اور اس کی بہت مفصل تجویزیں منظور ہوئی ہیں، اس بحث میں اب ہم کو الجھنے کی ضرورت نہیں ہے، ایک خاص صورت کہ جس میں وقف پر ناجائز قبضہ ہو گیا، اس کو آگے بیچ دیا گیا، کئی پشتوں سے وہ چیز بیچی جا رہی ہے، یہ بیع قابل قبول ہوگی یا نہیں؟ یہ مسئلہ اصل میں زیر بحث ہے اور دوسرا مسئلہ مسجدیت کا بھی آ گیا، مسجد شرعی، مسجدیت کا تحقق کب ہوگا، اور جب مسجدیت قائم ہو جائے گی تو اس میں ابدیت اور دوام ہوگا، یہ بات تو پہلے سے طے شدہ ہے، مسئلہ صرف یہ ہے کہ اگر یہاں کسی نے مسجد بنانے کا ارادہ کیا یا اس ارادہ کا اظہار کیا اور آئندہ اس نے اپنے اس ارادہ کو پورا نہ کرتے ہوئے زمین کو فروخت کر دیا جو اس کی ملکیت ہے، تو یہ بیع درست ہوگی یا نہیں؟ اخیر میں یہ بات عرض ہے کہ گفتگو ہمیں کھل کر کرنی چاہئے، فقہاء کا کمال یہی ہے کہ معاشرہ میں جو اچھی باتیں پیش آئی ہیں انہوں نے اس کو بھی زیر بحث لایا ہے اور جو بری باتیں پیش آئی ہیں، چونکہ شریعت تمام مسلمانوں کے لئے اور ہر حالت کے لئے رہنما ہے، ان پر بھی انہوں نے بحث کی ہے، لہذا جو حضرات تجویز مرتب کریں گے وہ اس بات کا خیال رکھیں کہ ہماری تجویز ملکی مصالح سے، ملکی قانون سے متصادم نہیں ہو، اور اس میں کوئی ایسا لفظ نہ آجائے یا ایسی تعبیر نہ آجائے جو ایک طرح سے مسلمانوں کے لئے، غیر اخلاقی طرز عمل کو جواز فراہم کرتی ہو، اب جیسا کہ فقہاء کے یہاں آپ دیکھتے ہیں کہ کہیں صاف واضح الفاظ لکھتے ہیں، کہیں لکھتے ہیں: ”یعنی“، کہیں کہتے ہیں ”لا أحب“، یہ فقہاء کے احتیاط ہیں کہ بعض چیزوں کو انہوں نے تعبیر کے غلاف میں ڈھک کر پیش کیا ہے جس کو بالکل کھول کر بتانا مناسب نہیں تھا، تو ہم لوگ تجویز کی ترتیب کے وقت اس بات کو پیش نظر رکھیں، ہمارے پاس بہت سارے دوستوں کے نام اس موضوع پر بحث کے لئے آئے ہیں اور کئی تحریریں بھی آئی ہیں، جو تحریریں آئی ہیں ان کو انشاء اللہ ہم تجویز کمیٹی کے حوالے کر دیں گے، لیکن اس میں ایک اہم تحریر ہے جس کو پڑھ کر سنا دیتا ہوں، یہ تحریر مولانا مفتی ثناء الہدی قاسمی کی ہے، آپ نے لکھا ہے: ”سوال ۱۱ کے دوسرے جزء کے متعلق عرض کرنا ہے کہ پلاننگ کرنے والا اسٹامپ پیپر پر جو اصل مالک سے معاہدہ کرتا ہے اس کی حیثیت عموماً پاور آف اٹارنی کی ہوتی ہے اور پاور آف اٹارنی کے ذریعہ جو تصرف ہوتا ہے اس کو ہندوستان میں قانونی حیثیت حاصل ہے، اور اس کا تصرف شرعاً درست سمجھا جاتا ہے، پاور آف اٹارنی کی حیثیت وکیل کی ہوتی ہے، اس لئے پلاننگ کرنے والے کا تصرف درست ہونا چاہئے، کیوں کہ بظاہر اس میں نہ تو شرعاً اور نہ قانونی حیثیت سے کوئی رکاوٹ ہے، پاور آف اٹارنی کے ذریعہ کئے گئے تصرف میں غرر کی بات سمجھ میں نہیں آتی۔“

اب جن حضرات نے مناقشہ کے لئے کہا ہے میں ان کو دعوت دیتا ہوں اور سب سے پہلے اس مناقشہ کا آغاز مولانا نعمت اللہ صاحب قاسمی سے کراتا ہوں۔

مولانا نعمت اللہ قاسمی صاحب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، پہلا سوال یہ ہے کہ بعض غنڈہ عناصر اور دوسرے افراد سرکاری زمین پر قابض ہو جاتے ہیں، اس میں زمین کی دو قسمیں ہیں، ارض موات، جس کو ارض مباحہ بھی کہتے ہیں اور ارض مملوک، یہ مسئلہ جس پر ہم لوگ بحث کر رہے ہیں، ارض مباحہ اور ارض موات کا ہے، اور مشکل یہ ہے کہ ارض مملوک سمجھ کر غصب کا حکم ہمارے فقہاء نے اس پر لگا دیا، اجلاس میں ہمارے جتنے فقہاء موجود ہیں، وہ جانتے ہیں کہ یہ ارض مباحہ کا مسئلہ ہے، ارض مباحہ کے سلسلہ میں مسئلہ یہ ہے کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک ملکیت ثابت ہونے کے لئے امیر کی اجازت یا سربراہ مملکت کی اجازت شرط ہے، لیکن حضرات صاحبین فرماتے ہیں کہ شرط نہیں ہے، بغیر امیر کی اجازت کے بھی اگر کسی نے قبضہ کر لیا اور اس کو آباد کر لیا تو وہ اس کی ملکیت ہو جائے گی، شہر کی ضرورتوں سے جو فاضل زمین ہوتی ہے، مثلاً پارک فاضل زمین ہے، ہوائی اڈے سے فاضل زمین ہے، کھیل کے میدان سے جو فاضل زمین ہے، ان فاضل زمینوں کو ہم ارض مباحہ اور ارض موات تصور کرتے ہیں، اب اس ارض موات کے اوپر کسی نے قبضہ کر لیا، ہمارے حکام کا بھی مزاج یہی ہے کہ اگر ہم درخواست گزار نے جائیں گے کہ ہم کو مکان بنانے کی ضرورت ہے، اس میں ہم کو دو کٹھ زمین الاٹ کر دیجئے، تو آسانی سے الاٹ کرنے والی حکومت نہیں ہے، اب اس میں جو لوگ قبضہ کر سکتے ہیں وہ قبضہ کرتے ہیں، پھر بعد میں حکومت سے اجازت لیتے ہیں، اس اجازت لینے میں بھی پیسہ کا لین دین ہوتا ہے، تو ارض موات کے سلسلہ میں ہمارے افسران و حکام اور حکومت کا جو مزاج ہے، اس مزاج کو سامنے رکھتے ہوئے ہم کو سوچنا چاہئے، ایک بااثر آدمی ہے جس نے ایک علاقہ پر قبضہ کیا اور قبضہ کرنے کے بعد اندراندر اس کی پلاننگ کی اور دوسروں کے ہاتھ فروخت کرنا شروع کر دیا، اس امید پر کہ ہم افسران سے اس کی اجازت لے لیں گے، جیسا کہ سوال میں اس کا تذکرہ بھی آیا ہے، تو اگر افسران سے وہ اجازت لے لیتے ہیں تو پھر یہ صحیح ہو جاتا ہے اور اگر اجازت نہیں ہوتی ہے تو پھر ہم کہتے ہیں کہ قانونی طور پر صحیح نہیں ہے، لہذا اس مسئلہ پر اس نقطہ نظر سے بھی غور کرنا چاہئے، سارے لوگوں نے اس مسئلہ کو غصب قرار دے دیا، میری سمجھ سے یہ بات باہر ہے، اس مسئلہ کو اس لحاظ سے سوچنا چاہئے کہ جو ضرورتیں لوگوں کی ہیں، مکان کی ضرورت ہے، زمین کی ضرورت ہے، اس کو بھی سامنے رکھنا چاہئے، یہ پہلا سوال ہے، اس لئے میں نے لکھا تھا کہ شہر کی ضرورت سے جو فاضل زمین ہے درحقیقت وہ ارض مباحہ ہے، یعنی احیاء موات کا مسئلہ ہے، البتہ یہ ہے کہ قبضہ سے لے کر خرید و فروخت تک سارا سلسلہ جو ہوتا ہے وہ حکام کی اجازت کے بغیر ہوتا ہے، تو ہوتا ہے ہوا کرے، لیکن بعد میں اجازت لے کر قانونی استحکام حاصل کر لیا جائے، تو پھر اس میں کوئی مضائقہ ہی نہیں۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی:

جزاکم اللہ، مفتی صاحب نے بڑا اہم نکتہ اٹھایا ہے، اب یہ بات قابل بحث ہے کہ ارض موات کا اطلاق کس پر ہوگا؟ اگرچہ کسی زمین پر کھیتی نہ ہوتی ہو، لیکن وہ دوسرے مقاصد میں استعمال ہوتی ہو، اور مولانا نعمت اللہ صاحب کی رائے یہ ہے کہ یہ ان مقاصد سے باہر کی زمین ہے، ہوائی اڈے کی زمین نہیں ہے، پارک کی زمین نہیں ہے، اس کے علاوہ جو بنجر زمین ہوگی اس کا یہ مسئلہ ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب: اچھا ٹھیک ہے آگے چلیے۔

مولانا نعمت اللہ قاسمی صاحب:

جی آگے، نمبر ۲، اوقاف کی بیع کے سلسلہ میں بھی بات آئی ہے، تو اس میں فقہاء نے شامی کے اندر جن شرائط کا ذکر کیا ہے، ان شرائط کو سامنے رکھ کر اس کی اجازت ہونی چاہئے، قاضی جہ کی بھی شرط ہے، یعنی جنت میں جانے والا قاضی ہو اور دوسری اہم شرط یہ ہے کہ اگر زمین کی فروختگی کا معاملہ ہو تو روپے سے ہو یا زمین کا تبادلہ زمین سے ہو، پہلے بدل کی زمین کا انتظام کر لیا جائے، تب جا کر کے اس زمین کو فروخت کیا جائے، اس لئے اس کی تجویز مرتب کرتے وقت یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے۔

حرام آمدنی سے خریدی ہوئی زمین کا مسئلہ آیا ہے، حرام آمدنی سے خریدی ہوئی زمین کے سلسلہ میں امام کرشنی کے ایک قول کا تذکرہ بار بار آیا ہے، لیکن اس میں یہ بات ملحوظ خاطر رہنی چاہئے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب حرام آمدنی کا مثل یا اس کا بدل ادا کر دیا جائے، اگر مالک معلوم ہو اور اگر مالک معلوم نہیں ہے تو پھر اس کا صدقہ کر دیا جائے تب جا کر کہ وہ چیز جائز ہے اور اس کا استعمال کرنا حلال ہے، ورنہ وہ ملک خبیث ہے، ملک خبیث کو استعمال میں لانا جائز نہیں ہے۔

اس لئے تجویز مرتب ہوتے وقت یہ بات ملحوظ خاطر رہنی چاہئے، اور کالونی کی زمین میں نقشہ کی خلاف ورزی کرنا، نقشہ میں مسجد کے لئے جو جگہ مختص کی گئی ہے اس زمین کو فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں ہے؟ تو مسئلہ یہ ہے کہ وہ کالونی والی زمین ارض مباحہ نہیں ہے، ارض مملوکہ ہے اور کالونی بسانے والے نے خریدار کی رغبت کے لئے کہیں پارک دکھلایا، کہیں مسجد دکھلایا، کہیں کچھ دکھلایا، تو میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہ جو سہولتیں دکھلانی گئی ہیں وہ بیع کے لئے اوصاف کے درجے میں ہیں، اگر بیع وصف کے مطابق نہیں ہو تو پھر خریدار کو اجازت ہے کہ چاہے وہ خریدے، چاہے نہیں خریدے، گو یا وہ زمین پارک کی ہے، لیکن نقشہ میں مسجد کے لئے زمین ہے، اس کے اوپر بہر صورت مالک کی ملکیت ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی:

مفتی صاحب! میری رائے یہ تھی کہ آپ نے بڑے اہم نکات اٹھائے ہیں، اس کو لکھ دیجئے اور اس تجویز کمیٹی میں انشاء اللہ آپ شامل ہوں گے، تو آپ کو دوسروں سے کہنا نہیں پڑے گا، آپ خود انشاء اللہ اس کو بہتر طور پر مرتب فرمائیں گے۔

مولانا نعمت اللہ قاسمی صاحب:

دسواں سوال جس میں زمین کی پلانٹنگ کی خلاف ورزی اور نقشہ میں تبدیلی کر دی، ایسی صورت میں بیع مجھول ہے یا غیر مجھول ہے اس سلسلہ میں کچھ بات عرض کرنی تھی۔

فقہاء نے مسئلہ لکھا ہے کہ اگر کسی نے غلہ کے ڈھیر کو بیچا اور یہ کہا کہ ایک صاع اتنے روپے میں، تو اس میں ہمارے فقہاء تحریر فرماتے ہیں کہ بہر صورت ایک صاع کے اندر بیع درست ہو جائے گی، باقی میں بیع درست نہیں ہوگی اور اگر مجلس عقد کے اندر پورے کا پورے وزن کر دیا گیا اور معلوم ہو گیا کہ اتنا کیلو ہے اور اسکی اتنی قیمت ہے، رضامندی مجلس عقد میں ہوگی تو وہ بیع درست ہے، لیکن اگر کوئی بکریوں کے ریوڑ کی طرف اشارہ کر کے کہتا ہے کہ اس میں سے ہم نے دو جانور یا ایک جانور فروخت کیا اتنے روپے میں، تو اس کو ہمارے تمام فقہاء ناجائز فرماتے ہیں، اس لئے کہ یہ ذوات القیم میں سے ہے، اس میں قیمتوں میں تفاوت ہے، تو یہ جو پلانٹنگ ہوتی ہے وہ دو قسم کی ہوتی ہے: ایک تو یہ ہے کہ جائے وقوع، یعنی ایک ہے بیج کا راستہ، ایک ہے کنارے کا راستہ اور ایک طرف گویا کہ کچھ ایسے لوگ بے ہوئے ہیں جہاں پر بسنا لوگ مناسب نہیں سمجھتے، دوسرے شریف لوگ بے ہوئے ہیں، تو جائے وقوع کے لحاظ سے اور اسی طریقہ سے محل وقوع کے لحاظ سے وہ پلاٹ مختلف نوع کی چیز ہے، ذوات القیم میں سے ہے، تو اگر ایک راستے کے اندر مختلف پلاٹ ہے، اس کی قیمت بھی ایک ہے اور پڑوسیوں کے لحاظ سے بھی وہ جگہ مناسب ہے تو ایسے پلاٹوں کو ہم ذوات الامثال میں شمار کر سکتے ہیں، لیکن اگر وہ پلاٹ محل وقوع کے لحاظ سے ایک دوسرے کے لحاظ سے مختلف ہے تو اس کو ہم ذوات القیم میں شمار کریں گے، اگر مطلق نقشہ کے اندر اس نے پلانٹنگ کی اور اس میں تبدیلی کی تو ایسی شکل میں ہم کو یہ دیکھنا ہوگا کہ وہ پلاٹ ذوات الامثال میں سے ہے یا ذوات القیم میں سے ہے، اگر ذوات القیم میں سے ہے تو اس میں تبدیلی کا ہم کوئی لحاظ نہیں کریں گے اور کہیں گے کہ یہ خرید و فروخت جائز ہے اور درست ہے، اور اگر ذوات القیم میں سے ہے تو وہاں غور کرنا پڑے گا اور کہنا ہوگا کہ یہ خرید و فروخت درست نہیں ہے۔

مولانا عبدالقدوس ندوی صاحب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، یہ سوال نمبر ۳ کے اندر موروثی زمین کے تعلق سے جو بات آئی ہے، تو اس میں دو باتیں ہیں: اگر بیچنے والا صرف اپنا ہی حصہ بیچتا ہے تو اس صورت کے اندر جائز ہونی چاہئے، اور یہ بیع مشاع ہوگی، البتہ اگر اس کے حصے کو الگ کر دیا جائے تو درست ہوگی اور اگر پوری مملکت زمین بیچتا ہے یعنی دوسرے کے حصے کو بھی بیچ دیتا ہے تو یہ اپنے حصے کے بقدر تو جائز ہوگی، لیکن دوسرے کے حصے کو جو بیچا ہے یہ بیع موقوف ہوگی، اگر

دوسرے حصہ دار اجازت دیتے ہیں تو بیع نافذ ہو جائے گی، اگر اجازت نہیں دیتے ہیں تو اس صورت کے اندر نافذ نہیں ہوگی۔

سوال نمبر ۴ کے اندر جو حرام آمدنی کے تعلق سے بات آئی تھی، ظاہر سی بات ہے کہ جو آمدنی مال حرام ہے، مال خبیث ہی ہے، اس میں کوئی تفریق کی ضرورت نہیں ہے، اس میں کہنا یہ ہے کہ حرام مال اگر اعیان ہوں تو وہ متعین ہوتے ہیں اور اس کی حرمت متعدی ہوتی ہے اور بیچیں گے تو درست و صحیح نہیں ہوگا، لیکن اگر حرام مال اعیان نہ ہوں اثمان ہوں تو اس صورت کے اندر اثمان متعین نہیں ہوتے ہیں، اسی وجہ سے امام کرخنی کی جو باتیں آئی ہیں اگر اس میں ایسا ہو جائے کہ بیع پہلے خرید کر لی جائے اور بعد میں شیئ ادا کیا جائے تو بیع درست ہونی چاہئے، اس لئے کہ اثمان متعین نہیں ہوتے، مافی الذمہ اثمان لازم ہو جائیں گے، اسی طرح سے جو مواعد کی بات آئی تھی، وعدے کے تعلق سے کہ آیا اس کا پورا کرنا دیا نہ ہے یا قضاء، تو احناف کے یہاں مشہور ہے کہ دیا نہ واجب ہے، قضاء واجب نہیں ہے، لیکن دور حاضر کے اندر تقریباً ہمارے اہل علم جانتے ہیں کہ مالکیہ کے قول پر عمل کرتے ہوئے احناف بھی مواعد کو قضاء واجب قرار دیتے ہیں، اس اعتبار سے وہ مسائل مرتب ہوں گے اور اسی اعتبار سے مسائل مرتب ہونے چاہئیں، اسی طرح سے اس کے اندر بہت سی باتیں آئی تھیں کہ پلاننگ کرنے والے اگر بیچتے ہیں جب کہ اس سے پہلے وعدے وغیرہ کر چکے ہیں تو ان کو ایسا نہیں کرنا چاہئے، اور اگر کرتے ہیں تو اس میں دھوکہ بھی ہوگا اور غرر بھی جو مفسد عقد ہوتا ہے۔

سوال ۶ کے اندر انکم ٹیکس سے بچنے کے لئے سودی قرض لینا جائز ہے، اس کے تعلق سے بات آئی تھی، ہم سب لوگ جانتے ہیں کہ انکم ٹیکس کا ایک حصہ تو درست ہوتا ہے اور بہت سے حصے درست نہیں ہوتے ہیں، اگر جائز انکم ٹیکس ہے تو اس کی خاطر سودی قرض لینا جائز نہیں ہوگا، اگر ناجائز ہے تو پھر اس کے جواز کی صورت پیدا ہونی چاہئے۔

سوال ۱۵ کے اندر جو دلال کی اجرت کی بات آئی تھی اس کے تعلق سے یہ کہنا ہے کہ جب ہم دلال کی اجرت کو ایک طرف جائز قرار دیتے ہیں، تو وہاں یہ ہے کہ اگر دلال مشتری سے بھی پیسے لے رہا ہے اور بائع سے بھی پیسے لے رہا ہے تب تو صحیح نہیں ہوگا، لیکن وہ اگر بائع سے اپنی اجرت لے رہا ہے اور یہ کام کر رہا ہے تو پھر یہ درست اور صحیح ہونا چاہئے، ناجائز نہیں ہونا چاہئے۔ جزا کم اللہ خیر الجزاء۔

مفتی جمیل احمد ندیری صاحب:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، ابھی حضرت مولانا مفتی نعمت اللہ صاحب قاسمی نے زمین کو ذوات الامثال میں سے فرمایا ہے، تو میرا یہ کہنا ہے کہ ذوات الامثال اور ذوات القیم کون چیزیں ہوتی ہیں، فقہاء نے ان کو متعین کر دیا ہے، تمام مکملات اور تمام موزونات اور عدویات متقاربہ یہ ذوات الامثال میں ہیں، عدویات متقاربہ جیسے کیلا ہے، انڈا ہے کہ جن کے آحاد میں نقادت بہت کم ہوتا ہے اور اس سے کوئی نزاع نہیں پیدا ہوتا ہے، لیکن تمام مزروعات اور تمام عدویات متقاربہ ان میں جانور بھی شامل ہے، وہ سب کے سب ذوات القیم میں ہے اور زمین مزروعات میں ہے، کسی قسم کی بھی زمین ہو وہ ذوات الامثال میں شامل نہیں ہوں گی، ذوات القیم میں ہوں گی، البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ ایک زمین کا حصہ ہے جو سامنے کا ہے اور ایک ہے اس کے پیچھے کا، تو دونوں کی قیمتوں میں فرق بہر حال رہے گا، (یہی تو ذوات القیم کی نشانی ہے)۔

شاید مولانا نعمت اللہ قاسمی صاحب: نہیں نہیں یہ ذوات الامثال ہی میں سے ہے، یہ ذوات القیم کی پہچان نہیں ہے، وہ مزروعات میں سے ہے نہ مکملات نہ موزونات نہ عدویات متقاربہ۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی:

بہر حال فقہاء نے ذوات الامثال اور ذوات القیم میں عام طور پر اموال منقولہ کا ذکر کیا ہے، لیکن کیا یہ ایک تعبدی امر ہے کہ جو مثالیں دی گئی ہیں ان ہی تک ذوات الامثال و ذوات القیم محدود ہوگا یا اس کا دائرہ وسیع بھی ہو سکتا ہے؟، یہ بات قابل توجہ ہے۔

مولانا محمد شاہ جہاں ندوی:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، مجھے دو باتیں عرض کرنی ہے: پہلی بات یہ ہے کہ پہلے عارض صاحب نے سرکاری اموال کو سرکار کی ملک خاص قرار دیا ہے، سرکاری اموال سرکار کی ملک خاص نہیں ہوتے ہیں، بلکہ وہ ملک عام ہوتے ہیں، جس میں مصلحت کے مطابق تصرف کرنے کا حق حکومت کو ہوتا

ہے یا قاعدہ قانون وضع کرنے کا حق حکومت کو ہوتا ہے، سرکار کی کوئی ملک خاص نہیں ہوتی ہے، دوسری بات یہ ہے کہ میں نے مقالہ میں جو بات کہی ہے کہ اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ غاصب کے لئے بیع کا اقدام کرنا صحیح نہیں ہے، بلکہ علامہ شامیؒ کی توضیح پیش کی ہے کہ منغصبہ زمین کو اگر غاصب مالک کے لئے بیچ دیتا ہے تو یہ بیع منعقد ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ فضولی کی بیع ہے، البتہ اپنی ذات کے لئے منغصبہ زمین کو بیچتا ہے تو بیع منعقد نہیں ہوگی، اس لئے کہ غاصب نہ مالک ہے نہ وکیل ہے اور چونکہ وہ اپنی ذات کے لئے بیچ رہا ہے اس لئے یہ بیع، بیع فضولی بھی نہیں ہے، جزاکم اللہ۔

مولانا محمد فصیح الدین ندوی:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، سوال ۵ کے تحت پلاننگ کرنے والا نقشہ میں پارک اور مسجد، اسی طرح لائبریری کے لئے جگہ بتاتا ہے، پھر وہ اس کے اندر تبدیلی کرتے ہوئے اس کو فروخت کر دیتا ہے، تو عارض محترم نے اس کی تبدیلی کی اجازت دی ہے، ہم یہ سمجھتے ہیں کہ اس طرح کرنا کھلا دھوکہ ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”من غش فلیس منا“، اس لئے نقشہ میں جو چیز بتائی گئی ہے اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہونا چاہئے، اسی طرح اگر کوئی آدمی اس طرح کرتا ہے اور نقشہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے فروخت کر بھی دیتا ہے، مثلاً حیدرآباد بڑا شہر ہے، بڑے بڑے کامپلیکس ملنی کروڑوں کے بن رہے ہیں، وہاں پارکنگ کی جگہ ہوتی ہے، اس پارکنگ کی جگہ کو بلڈرشاپس (Shops) کے لئے بیچ دیتا ہے، لیکن نقشہ میں اس نے پارکنگ ہی بتائی تھی، تو پھر عدالت میں یہ مقدمہ جاتا ہے، عدالت یہ فیصلہ کرتی ہے کہ پارکنگ کی جگہ چونکہ آپ نے بتائی تھی، یہاں شاپس غیر قانونی بنائی گئی ہیں تو راتوں رات اس کو توڑ دیا جاتا ہے، اس لئے اس طرح کی چیزوں کے بارے میں عدم جواز کی رائے ہونا چاہئے، تجاویز مرتب کرنے والے اس سلسلہ کو ملحوظ رکھیں، اور اسی طرح میری گزارش ہے کہ اراضی کے سلسلہ میں ایک اور مسئلہ بھی پیش آرہا ہے، زمین ہوتی ہے گرین زون کی، یعنی ایگریکلچر کی زمین ہوتی ہے، بیچنے والا دھوکہ دے کر بیچ دیتا ہے، مدرسوں کو بیچ رہا ہے، مسجدوں کو بیچ رہا ہے، بتاتا نہیں کہ یہاں تعمیر کی جاسکتی ہے یا نہیں کی جاسکتی ہے، ایم پی سے لگا ہوا اسٹیٹ مہاراشٹر ہے، یہاں ایسے مدرسوں کے لئے زمینیں ساتھیوں نے خریدی ہے جو گرین زون میں ہے، دس سال ہو چکے ہیں مگر اب وہاں تعمیر نہیں کر سکتے، تو یہ دھوکہ دے کر بیچنے میں آتا ہے، اس کی بھی اگر وضاحت کر دی جائے تو زیادہ بہتر ہوگا، اور نقشہ میں جیسا بتایا گیا، اسی طرح دینا خریدنے والوں کو یہ زیادہ بہتر ہوگا، والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:

ابھی مولانا نے جو ایک اور سوال اٹھایا گرین زون کی زمین کا دھوکہ دے کر فروخت کر دینا، یعنی وہ اراضی جس کو ایگریکلچر کے لئے گورنمنٹ نے مخصوص رکھا ہے، تو جو حضرات تجویز مرتب کرنے والے ہوں وہ اس سوال کو بھی اپنے ذہن میں رکھیں، یہ ایک اہم مسئلہ ہے۔

مفتی رحیب قاسمی کیرالہ:

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم، أما بعد! انکم ٹیکس سے بچنے کے لئے جو سودی قرض لینے سے متعلق جوابات ہیں اس پر ایک بات عرض کرنی ہے کہ سودی قرض کی وجہ سے انکم ٹیکس پورا وضع نہیں کیا جاتا، بلکہ ایک سال میں سودی قرض کی وجہ سے جو پیسہ بینک میں جمع کرنا ہے صرف اسی کے بقدر انکم ٹیکس سے وضع کیا جاتا ہے، مثلاً ایک شخص کی تنخواہ ایک سال میں دس لاکھ ہو، تو ایک لاکھ اس کو انکم ٹیکس بھرنا ہے، تو اس آدمی نے پانچ سال کی مدت پر بینک سے دس لاکھ قرض لیا ہے تو یوں سمجھئے کہ ہر سال میں دو لاکھ اس کو بینک میں جمع کرنا ہے، اگر بارہ فیصد اس کا سود ہے تو دس لاکھ کا انہوں نے ایک لاکھ بیس ہزار سود کے طور پر بینک کو دے رہا ہے، تو انکم ٹیکس شعبہ یہ دیکھتا ہے کہ اس کو ایک سال میں دو لاکھ بینک کو دینا ہے، اس لئے اس دو لاکھ کا ہم ٹیکس نہیں لیں گے، باقی آٹھ لاکھ کا ٹیکس لیں گے، تو نتیجہ یہ ہوا کہ جو آدمی دس لاکھ تنخواہ لینے والا ہے اس کا زیادہ سے زیادہ چالیس ہزار وضع کیا جائے گا یا بیس ہزار وضع کیا جائے گا ٹیکس کی رقم سے، لیکن اس کی وجہ سے اس کو بینک کو ایک سال میں ایک لاکھ بیس ہزار دینا پڑتا ہے، اگر بارہ فیصد سود ہو تو ایک لاکھ بیس ہزار دینا پڑتا ہے، یہ تیس ہزار سے بچنے کے لئے ایک لاکھ بیس ہزار سود پر دینا پڑتا ہے، تو شاید انکم ٹیکس سے بچنے کے لئے یہ سود کا قرض نہیں لے رہا ہے بلکہ انکم ٹیکس کے نام پر یہ حیلہ کر رہا ہے، ان کو سودی قرض سے نفع اٹھانا ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ انکم ٹیکس دینا کچھ حرام تو نہیں ہے، علماء نے تو حرام نہیں کہا ہے، لیکن سود لینا دینا دونوں حرام ہے، تجویز کمیٹی اگر اس بات کو بھی سامنے رکھے تو انشاء اللہ بہتر ہوگا۔ والسلام علیکم

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی:

یہ بات قابل غور ہے جو آپ نے بتائی کہ اس قرض کی وجہ سے انکم ٹیکس سے کس درجہ چھوٹ ملتی ہے، اس میں انشاء اللہ کسی واقف کار سے مزید معلومات حاصل کرنا مناسب ہوگا، اسی پروگرام کے درمیان انشاء اللہ اس کی کوشش کی جائے گی۔

مولانا جنید بن محمد صاحب پالنپوری (ممبئی):

بسم اللہ الرحمن الرحیم، پہلا سوال قانون سے متعلق ہے، ہمیں قانون جاننا چاہئے کہ قانون کیا کہتا ہے، ہر زمین پر آدمی لے آؤٹ پاس نہیں کر سکتا، منظور نہیں کر سکتا، ورنہ زمین بچے گی ہی نہیں، ہر دیہات میں ہر شہر میں بعض زمین ایسی ہوتی ہے جو حکومت کی طرف سے مباح ہوتی ہے، آدمی اس پر دعویٰ کرتا ہے، مطالبہ کرتا ہے، مانگتا ہے تو اس کو حکومت دیتی ہے، اسی پر لے آؤٹ پاس کر سکتا ہے، لے آؤٹ منظور کر لیا، اس کا مطلب یہ ہے کہ حکومت نے زمین اس کو دیدی، ورنہ لے آؤٹ بڑے سے بڑا افسر بھی پاس نہیں کر سکتا، اس لئے اسے غصہ کہنا محل نظر ہے، اب یہ غنڈہ عناصر ہوں یا معمولی انسان ہو، اس کے لئے رشوت دینا بھی ضروری ہے، اس کے بعد ہی پاس کراتا ہے، اس کے بغیر کام ہوتا ہی نہیں ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہاں پر ایک سوال آیا تھا کہ سوئمنگ پول ہے، کھیل کا میدان ہے، پارکنگ ہے، اسے بلڈرینج دیتا ہے تو سب سے بڑا سوال یہ ہے کہ یہ چیزیں مکان کے تابع ہیں، بیچ کے تابع ہیں، اب چاہے اوصاف سے مانی جائے یا بیچ کی ذات سے مانی جائے، جب تک بلڈران چیزوں کو دکھاتا نہیں ہے تب تک کوئی بھی چیز پاس نہیں کر سکتا، یہ اور بات ہے کہ رہائش پذیر یا جو لوگ مکان خرید رہے ہیں انہیں اصول کا پتہ نہیں ہوتا تو بلڈرا سے بیچ دیتا ہے، تو گویا کہ ان کے حق کو بیچ رہا ہے، اسے صرف اوصاف کہنا یہ محل نظر ہے، یہ ان کا حق مار رہا ہے، اسی طرح ایک بات یہ آئی تھی، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ حکومت ہمارے نرخ اور داموں پر کنٹرول کرتی ہے اور اس میں عوام کی بھلائی بھی ہے، امام ابو یوسفؒ نے اس کی اجازت دی ہے کہ حکومت اور امیر نرخ پر کنٹرول کر سکتا ہے، تو یہ سوئمنگ پول ہوتا ہے، کھیل کے میدان ہوتے ہیں یا پارکنگ ہوتی ہے، یہ اسی قبیل سے ہے، کہ عوام کے فائدے کے لئے حکومت نے قانون پاس کیا ہے، گویا کہ اس کا لوٹی میں جو رہنے والے ہیں ان کا حق ہے، اسے بلڈر نہیں بیچ سکتا، اب یہ اور بات ہے کہ سرکاری افسران آتے ہیں اور بغیر ان چیزوں کا معائنہ کئے ہوئے رشوت کھا کر اجازت دے دیتے ہیں، ورنہ NOC ان چیزوں کے بغیر ممکن ہی نہیں ہے۔

اب بعض کالونیوں ایسی بھی ہوتی ہیں کہ جس میں مسلمان بھی ہوتے ہیں اور غیر مسلم بھی ہوتے ہیں، اب وہاں پر کھیل کا جو میدان ہوتا ہے یا باغ ہوتا ہے تو اسے مسجد بنا لیتے ہیں، اس میں تمام کا حق لگا ہوا ہے، مسلم ہوں یا غیر مسلم ہوں، اس لئے بافاق اہل کالونی ہی مسجد بنانے کی اجازت ہوگی، ورنہ یہ غصہ ہوگا اور دوسروں کا حق مارنا ہوگا، اس کے علاوہ جو سودی قرض کا معاملہ آیا اس میں کوئی انکار نہیں ہے کہ بڑی مصیبتیں آتی ہیں، اب تو اور مصیبتیں ہوگی ہیں کہ حکومت نے تین لاکھ سے زیادہ کیش پر پابندی لگا دی ہے، کوئی آدمی اگر تین لاکھ سے زیادہ کیش کا کاروبار کرے گا تو وصول کرنے والے پر سو فیصد جرمانہ لگے گا، تو ممکن ہے ایک آدمی بڑے مکان کو نقد نہ لے پائے، مگر اس پر دو شرطیں جو اڑکی ہونی چاہئے: ایک تو یہ کہ جو تحدید وقت ہے، کم سے کم جو وقت ہے اس میں ادا کر دیا جائے اور دوسری جو اہم شرط ہے وہ یہ کہ اس کے پاس واقعی نقد بھی ہونا چاہئے خریدنے کے لئے، ورنہ گویا کہ وہ مفتی کو بیوقوف بنا رہا ہے، سوالنامہ میں جو آخری سوال ہے کہ دلال جو رقم زیادہ کر کے دیتا ہے، دلال یہاں پر صرف واسطہ ہے، وکیل بالبیع نہیں ہے، یہ صرف دونوں بائع اور مشتری کو ملانے کا واسطہ ہے اور اسی کام کا وہ پیسہ لیتا ہے، لہذا اگر وکیل دلال زیادہ پیسہ لیتا ہے تو ممبئی کی زبان میں اور شہروں کی زبان میں اسے کھانچہ مارنا کہتے ہیں، یہ قطعاً جائز نہیں ہوگا۔ جزاکم اللہ۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی:

یہ بھی پہلو سامنے ہونا چاہئے کہ ایک تو یہ ہے کہ کسی فعل کا نادرست ہونا اور دوسرے اس فعل کی بنیاد پر ہونے والے تصرف کا ناقابل تنفیذ ہونا، جیسے تسعیر کا مسئلہ آپ نے بیان کیا، تو امام ابو یوسفؒ کے یہاں تسعیر کی اجازت ہے، لیکن فقہاء یہ بھی لکھتے ہیں کہ باوجود تسعیر کے اگر اس کی رعایت کئے بغیر بیچ دے تو بیچ درست ہو جائے گی اور بیچ نافذ ہوگی، اس پہلو کو بھی سامنے رکھا جائے۔

مفتی محمد سعید الرحمن قاسمی (امارت شرعیہ پٹنہ):

بسم اللہ الرحمن الرحیم، سوال نمبر ۱۱ کے پہلے جزو سے متعلق عرض یہ ہے کہ پلاٹ خریدنے کے بعد اس پر قبضہ سے پہلے اس کی خرید و فروخت جائز ہونی چاہئے، جیسا کہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک عقار کی بیع قبضہ سے قبل جائز ہے، چونکہ اس صورت میں غرر اور ضیاع کا امکان نادر الوقوع ہے، البتہ اگر وہ زمین ایسی جگہ ہو جہاں اس کے ضائع ہونے کا قوی امکان ہو جیسے دریا کے کنارے وغیرہ تو پھر قبضہ سے قبل کی بیع جائز نہیں ہونی چاہئے، جزاکم اللہ خیر الجزاء۔

مولانا محمد ابرار خاں ندوی (جے پور):

بسم اللہ الرحمن الرحیم، بعض سوالات تو آچکے ہیں بعض سانسٹیوں کی طرف سے، بس ایک چیز مجھے عرض کرنی ہے جو تیسرے سوال سے متعلق ہے اور وہ اتنی ہے کہ بعض لوگوں کی یہ رائے آئی کہ جس مال کی شرعی طور پر تقسیم نہیں ہوئی ہے یعنی پھوپھیوں کو اور بہنوں کو یعنی دادانے اپنی بیٹیوں کو اور والد صاحب نے پھوپھیوں کو ان کا حصہ نہیں دیا ہے وہ مال بعد کے ورثاء کے لئے اس کی ملکیت میں نہیں ہے، لہذا جب ملکیت میں نہیں ہے تو اس کا بیچنا درست نہیں ہے، اس بات میں بعض دشواریاں بھی آئیں گی، اس لئے کہ اگر اس کو ملکیت ہم نہیں مانیں گے اور اس کے نتیجہ میں اس کی بیع درست نہیں مانیں گے تو پھر ایک مسئلہ آئے گا اس مال پر زکوٰۃ کی فرضیت کا، کہ اگر بہنوں کا حصہ الگ کر دیا جائے تو اتنا کم مال بچے گا کہ اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی، اس لئے کہ بہنوں کی ملکیت ہے، اس کی ملکیت نہیں ہے تو اس مال کو مدارس میں یا مساجد میں استعمال کرنا، اس مال سے حج کرنا (خالد سیف اللہ صاحب: زمین تو اموال زکوٰۃ میں نہیں ہے، یہ جب تک تجارت کے لئے نہ ہو، لیکن اس کی آمدنی کا استعمال، اس زمین کی جو آمدنی ہوگی اس کا استعمال اور اس کی آمدنی پر زکوٰۃ اور اس کی آمدنی سے حج وغیرہ کرنا یہ تمام دینی امور کی انجام دہی وغیرہ کا مسئلہ تو آئے گا ہی، اس لئے اس کو ملکیت ماننے ہی میں فائدہ نظر آ رہا ہے، جزاکم اللہ۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:

یہ کئی تحریریں ہمارے پاس آئی ہیں، مولانا مفتی عبدالکلیم صاحب، م ص ندوی صاحب، مولانا سیف اللہ صاحب دھنبا، مولانا سعید اسعد صاحب بنگال، مولانا شمس الدین قاسمی صاحب ایم پی، مولانا محمد حسن ندوی صاحب ماٹلی والا بھروچ، مولانا عمران ندوی صاحب، مولانا سلطان صاحب کشمیر، مولانا مفتی نذیر احمد صاحب کشمیر، ان دوستوں نے بڑا اچھا کیا کہ انہوں نے اپنی رائے اور اپنی تجویز کو تحریری شکل میں دیدیا ہے، یہ ہمارے پاس امانت ہے جو تجویز کمیٹی بنے گی ان کے کنوینر کی خدمت میں انشاء اللہ ہم اسے پیش کر دیں گے۔

ہم بہت شکر گزار ہیں کہ آپ حضرات نے بہت متانت اور وقار و سنجیدگی کے ساتھ عرض مسئلہ کو سنا اور ایک دوسرے کے احترام کے ساتھ اپنی باتوں کو پیش فرمایا اور بڑے اچھے نکات اٹھائے، ایسے نکات کہ ہم میں سے بہت سے لوگوں کو فائدہ ہوا ہوگا، میں اس نشست کے اخیر میں اس اجلاس کے صدر عالی قدر حضرت مولانا مفتی احمد دیولوی صاحب دامت برکاتہم مہتمم جامعہ علوم القرآن جمبوسرورکن عاملہ آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ اور ٹرسٹی خازن اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اپنے صدارتی کلام سے ہمیں مستفید فرمائیں۔

صدارتی خطاب

مولانا مفتی احمد دیوبندی صاحب:

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى . أما بعد!

اسٹیج پر تشریف فرما اساطین امت، علماء عظام اور اسلامک فقہ اکیڈمی کی دعوت پر پورے ملک اور بیرون ملک سے تشریف لائے ہوئے مفتیان عظام اور علماء دین! آج ہم نے جس موضوع کے متعلق عرض سنا اور اس کے بعد مناقشہ سنا، الحمد للہ بہت خوشی ہے کہ اسلامک فقہ اکیڈمی کی کوشش دن بہ دن بار آور ہو رہی ہے، چوں کہ احقر اسلامک فقہ اکیڈمی کے پہلے اجلاس میں شرکت نہیں کر سکا تھا، دوسرے اجلاس سے اور اس کے بعد سے شاید ہی کوئی ایک دو اجلاس ہو جس میں شرکت نہ کی ہو اور اس کے سیمیناروں میں جو مقالات پیش کئے جاتے ہیں وہ بہت ہی علمی اور تحقیقی ہوا کرتے ہیں، اس وقت جو مقالے ہمارے سامنے پیش کئے گئے اس میں ہمارے مقالہ نگار حضرات نے جو تحقیق پیش کی ہے اس میں شقیں در شقیں جو بیان کی ہیں یہ آپ حضرات کی محنتیں ہیں جو قابل قدر ہیں، اللہ تعالیٰ مزید توفیق عطا فرمائے اور زمین کے بارے میں ایک تو مزروعہ زمین ہے اور دوسری غیر مزروعہ زمین ہے، کھیتی کی زمین مزروعہ زمین ہے جس کی قیمت کم ہوتی ہے اور جب مزروعہ پر پلانٹنگ کر دی جاتی ہے اور آبادی دکھادی جاتی ہے تو افسران اسے غیر مزروعہ میں شمار کر کے اس کی اجازت دے دیتے ہیں، پھر بلڈراس کو فروخت کرتا ہے تو اس کی قیمت بڑھ جاتی ہے، اس لئے جو راستے وغیرہ ہیں، کامن پلاٹ ہے یا باغ وغیرہ یا تفریح وغیرہ کا جو سوئمنگ پول وغیرہ رکھا ہے تو اس کی قیمت زمین بیچنے والا وصول کر لیتا ہے، وہ اس کی طرف سے نہیں ہے، اس لئے میرا اپنا خیال ہے کہ جو باغ وغیرہ یا مسجد اور راستہ وغیرہ کو اپنا پلاٹ بنا کر فروخت کرتا ہے، تو اس کو بیچنے کی اجازت نہیں ہوگی اور اس میں کمی بیشی کرنے کی اس کو اجازت نہیں ہونی چاہئے اور اس لئے بھی کہ وہ اپنی قیمت وصول کر چکا ہے، یہ تو سرکار نے اس کو فرض لازم کیا ہے کہ وہ ان چیزوں کے لئے اتنی جگہیں چھوڑیں، اسی بناء پر غیر قانونی طور پر وہ کام کرے گا تو سرکار اس کو ضبط بھی کر لیتی ہے، اس لئے جو حضرات اس کی تجویز مرتب کریں گے وہ اس پر توجہ رکھیں گے، بہت وقت ہو چکا ہے، میں اسی پر اپنی بات ختم کرتا ہوں۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

☆☆☆

علم اسلام کے اکابر علمائے کرام کے جدید فقہی مسائل پر مقالہ جات اور مناقشات کا مجموعہ نئی ترتیب کے ساتھ

سلسلہ
جدید فقہی مباحث

سرکاری ایسیموں سے استفادہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا) کے چھبیسویں فقہی سمینار منعقدہ مورخہ ۵-۱۷ جمادی
الآخری ۱۴۳۸ھ مطابق ۴-۶ مارچ ۲۰۱۷ء کو مجلس اتحاد امت اجین، مدھیہ پردیش میں
پیش کئے گئے علمی، فقہی اور تحقیقی مقالات و مناقشات کا مجموعہ

تحقیقات اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا

زیر سرپرستی

حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی
حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم

دارالاشاعت

آرٹو بازار ۰ ایم لے جناح روڈ ۰ کراچی پاکستان

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

مجلس ادارت

- ۱- مولانا محمد نعمت اللہ اعظمی
- ۲- مولانا محمد برہان الدین سنجلی
- ۳- مولانا بدر الحسن قاسمی
- ۴- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
- ۵- مولانا عتیق احمد بستوی
- ۶- مفتی محمد عبید اللہ اسعدی

جدید فقہی تحقیقات

باب اول تمہیدی امور

سوال نامہ:

سرکاری اسکیموں سے استفادہ

ہماری حکومت عوام کی معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی کفالت، تعلیمی ترقی، صنعتوں کے فروغ اور اقتصادی اعتبار سے محروم و پسماندہ شہریوں کو اونچا اٹھانے نیز ملک کی معیشت کی مضبوطی و ترقی کے لئے مختلف شکلوں میں رقوم دیتی ہے، جس سے چھوٹے بڑے پیمانے پر بہت سے کام انجام دیئے جاتے ہیں، اور معاشی و تعلیمی ضرورتیں پوری کی جاتی ہیں، نیز صحت و علاج، رہائش اور زراعت وغیرہ میں عوام کو ان سے فائدہ پہنچتا ہے، اس طرح کی بعض اسکیمیں ملک کے تمام طبقات کے لئے اور بعض مسلمانوں بشمول مخصوص طبقات کے لئے ہوتی ہیں، نیز یہ بات ظاہر ہے کہ ملک کے خزانہ پر جس طرح دوسرے لوگوں کا حق ہے، اسی طرح مسلمانوں کا بھی حق ہے اور وہ بھی براہ راست یا بالواسطہ ٹیکس ادا کرتے ہیں؛ اس لئے حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ مسلمانوں کو ایسی فلاحی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کا موقع دیں؛ لیکن چونکہ ہمارا ملک ایک سیکولر ملک ہے؛ اس لئے بہت سی اسکیموں میں اس بات کا لحاظ نہیں کیا جاتا کہ وہ شرعی طور پر قباحتوں سے پاک ہوں۔

ان اسکیموں میں عوام کو جو رقوم فراہم کی جاتی ہیں، وہ بنیادی طور پر دو طرح کی ہوتی ہیں: امداد و اعانت اور قرض، امدادی رقوم زیادہ تر اسکا لرشپ وغیرہ کی شکل میں دی جاتی ہیں، ان کے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی، رہا قرض تو قرضے بنیادی طور پر دو قسم کے ہوتے ہیں: ایک وہ قرض جس کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، جس کو سبسڈی کا عنوان دیا جاتا ہے، دوسرے وہ قرضے جو پورے واپس ہوتے ہیں اور ان کے ساتھ مزید کچھ ادا کرنا پڑتا ہے، کبھی اس زائد رقم کی شرح سود کی مروج شرح کے مطابق ہوتی ہے اور کبھی بہت معمولی ہوتی ہے، اس قسم کے قرضوں سے مسلمانوں کے لئے استفادہ کا کیا حکم ہے؟ - اس بابت چند سوالات پیش خدمت ہیں:

- ۱- وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟
- ۲- معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟
- ۳- اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟
- ۴- غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو؛ لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرہ میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟
- ۵- اگر سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

۶- ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

۷- گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قسم کی بھی ہوں۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتنانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

۸- بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یا دینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

۹- اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔

۱۰- امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

۱۱- بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

۱۲- بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا صورت درست ہوگی؟



تجاویز:

سرکاری اسکیموں سے استفادہ

- ۱- وہ سرکاری قرضے جن کا کچھ حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے ایسے قرضوں کا لینا جائز ہے۔
- ۲- وہ قرضے جن میں ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، ایسے قرضوں کا لینا بھی درست ہے۔
- ۳- وہ قرضے جن میں مقررہ مدت کے بعد قرض واپس کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے، ایسے قرضے بلا ضرورت شدیدہ لینا جائز نہیں ہے۔
- ۴- وہ قرضے جن کی واپسی پر اصل سے زائد رقم ادا کرنی پڑتی ہو وہ ناجائز ہے، البتہ اگر وہ دیندار ماہرین اور معتبر اصحاب افتاء کی رائے کے مطابق اس جیسے عمل کے لئے واقعی سروس چارج کہلانے کے لائق ہو اور کسی طرح بھی سود لینے کا حیلہ نہ ہو تو لینے کی گنجائش ہے۔
- ۵- قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے وہ رقم سود ہے اور عام حالات میں ایسا قرض لینا جائز نہیں ہے۔
- ۶- مکان یا بیت الخلاء کی تعمیر یا تعلیمی ضروریات وغیرہ کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے امداد کے طور پر جو رقم ملتی ہے اس کو حاصل کرنا اور اس کا استعمال کرنا درست ہے۔
- ۷- رشوت لینا اور دینا جائز نہیں ہے، البتہ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی رقم حاصل کرنے کا طریقہ کار سے کوئی شخص واقف نہ ہو یا کسی وجہ سے اس کو انجام دینے پر قادر نہ ہو اور وہ کسی ایسے شخص کی مدد حاصل کرے جو اس کے حصول کے لئے تگ و دو اور جدوجہد کرتا ہو اور یہ کوشش اس کی ذمہ داری میں داخل نہ ہو تو بطور محتقانہ مناسب مقررہ اجرت کا لین دین درست ہے۔
- ۸- امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے جو شرائط و معیارات حکومت کی طرف سے متعین ہوں اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض حاصل کرنا درست نہیں ہے۔
- ۹- تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت عوام کو بینک سے قرض دلانے اور اس پر عائد ہونے والی زائد رقم خود مقروض کو ادا نہ کرنا پڑے، بلکہ خود حکومت ادا کرے تو اس طرح کا قرض لینا درست ہے۔
- ۱۰- جن اسکیموں میں حکومت نے محفوظ فنڈ قائم کر کے اس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا اور اس کے انٹرسٹ سے حاصل شدہ رقم کا مالک ہو کر تعلیمی و رفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کرتی ہے، ایسی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش ہے۔
- ۱۱- دوسری قومی اکائیوں کی طرح مسلمانوں کا بھی سرکاری خزانہ میں حق ہے، اس لئے سرکاری اسکیموں سے مسلمانوں کو استفادہ کرنا چاہئے، بشرطیکہ اس میں کوئی ایسی بات نہ ہو، جو شرعاً ممنوع ہے۔
- ۱۲- شرکاء سمینار مسلم دلنش وروں، تنظیموں اور اداروں کے نمائندوں اور ذمہ داروں کو توجہ دلاتے ہیں کہ سرکاری جائز اسکیموں کا لوگوں میں زیادہ سے زیادہ تعارف کرائیں اور بلا معاوضہ ممکنہ تعاون کی صورت پیدا کریں۔

☆☆☆

تلخیص مقالات:

سرکاری اسکیموں سے استفادہ

مفتی احمد نادر القاسمی

”إن الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه، ومن تبعه ودعا بدعوته جميعاً“۔

دنیا کے جمہوری اور عالمی سیاسی و ملکی نظام میں ہر ملک اور ریاست اپنے اپنے طور پر عوام کی ترقی اور راحت رسانی کے لئے مختلف قسم کی اسکیمیں جاری کرتی اور منصوبے بناتی ہے، ان اسکیموں میں بسا اوقات فلاحی ورفاہی امداد و تعاون بھی ہوتا ہے، اور تعلیمی قرضہ جات، درہائشی مکانات کی تعمیر کے لئے بینک اور حکومت کے ذریعہ دی جانے والی سود پر مبنی سہولیات بھی ہوتی ہیں اور کاروبار اور معاشی ترقی کے لئے فراہم کیا جانے والا سودی قرض بھی ہوتا ہے، جہاں تک حکومت سے ملنے والی امداد کا تعلق ہے تو اس میں تو کوئی دورانیہ نہیں کہ اس سے استفادہ کرنا اور اسے قبول کرنا بغیر کسی تردد کے جائز و مباح ہے، حکومت، خواہ کسی بھی نظریہ کی حامل ہو اور کسی طبقہ کی ہو، حکومتی نظام اور خزانے سے استفادے میں سب برابر کے شریک و مساہم ہیں، کیونکہ ملک کی ترقی اور تعمیر میں ہر شہری اپنے اپنے دائرے میں تعاون شامل رہتا ہے، البتہ بعض اسکیمیں سود پر مبنی ہوتی ہیں اور ان سے استفادے کے لئے حکومت کو اس کے عوض سود دینا پڑتا ہے، ان اسکیموں سے ایک صاحب ایمان شخص کے لئے ملک اور نظام کا حصہ ہونے کے باوجود استفادہ کرنا درست ہوگا یا نہیں، یہ ایک اہم سوال ہے، اس منظر میں بہت سے اور بھی سوالات ہیں جو قابل غور بھی ہیں اور فوری حل طلب بھی، ان سوالات کی اہمیت کو مد نظر رکھتے ہوئے اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا نے اپنے ۳۶ ویں فقہی سمینار کا ایک موضوع ”سرکاری اسکیموں سے استفادہ“ بھی رکھا، اور اس بابت مختلف پہلوؤں کو سامنے رکھتے ہوئے سوالنامہ مرتب کر کے اہل علم و ارباب افتاء کی خدمت میں روانہ کیا، ان سوالات کے جو جوابات اور اہل علم کی فقہی آراء نیز تحقیقی مقالات اکیڈمی کو موصول ہوئے، ان کی تلخیص، دلائل اور مقالہ نگاران کے نتائج فکر، اس مجموعہ میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

تلخیص کرتے وقت تک اکیڈمی کو اس بارے میں جن ۵۷ حضرات اہل علم و فکر کی قیمتی تحریریں راقم الحروف (احمد نادر القاسمی) کو موصول ہوئیں ان کے اسماء گرامی اس طرح ہیں:

مولانا فیاض عالم قاسمی، مفتی ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محمد صابر حسین ندوی، مولانا محمد ممتاز خاں ندوی، علامہ ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محمد عرفان (آسام)، مولانا محمد اکرم بن اسلم رشید، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مولانا محمد حذیفہ داہودی، مولانا محبوب فردغ احمد قاسمی، مفتی اقبال محمد نیکاروی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے، شیخ ڈاکٹر عبداللہ جولم، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محمد فلاحی، مفتی محمد فاروق در بھنگوی، مولانا سراج الحق میواتی، مولانا عباس بن یوسف، مفتی محمد حسین قمر الدین ماہر فلاحی، مفتی جنید بن محمد پالنپوری، مفتی محمد اسعد پالنپوری، مولانا رحمت اللہ ندوی، دار الافتاء مدرسہ جامعہ عربیہ مسلمہ العلوم بناس کانٹا گجرات، مفتی محمد زبیر ندوی، مولانا محمد آزاد بیگ قاسمی، مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، قاضی محمد حسن ندوی، مفتی محمد عارف باللہ قاسمی، مفتی محمد جعفر علی رحمانی، مولانا نثار عالم ندوی، مولانا محمد قمر الزماں ندوی، مفتی محمد ارشاد دساوا، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی محمد رمضان سعادت، حضرت شیخ مفتی محبوب علی وجہی، حضرت مفتی جمیل احمد ندیری، ڈاکٹر محی الدین غازی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی، دار الافتاء جامعہ سلفیہ بنارس، مولانا ابوالکارم معروفی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی شاہد علی قاسمی، مفتی عبدالمنان آسام، مفتی عبدالحمید قاسمی (دیناج پور)، مفتی عبدالنور انادی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا محمد ابرار خاں ندوی، مولانا خورشید انور اعظمی، حضرت قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی ملیا، مولانا ظہیر احمد قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی تنظیم عالم قاسمی، مولانا مصطفی عبدالقدوس ندوی، مولانا عبدالباسط قاسمی۔

اکیڈمی کی طرف سے جاری کردہ سوالنامہ کل ۱۲ سوالات پر مشتمل ہے، جس میں پہلا سوال یہ ہے:

سوال نمبر (۱): وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟

مقالہ نگاران کا موقف:

حکومت کی طرف سے فراہم کیا جانے والا قرض جس میں حکومت قرض کا کچھ حصہ معاف کر دیتی ہے جسے حکومت کی اصطلاح میں سبسڈی کہا جاتا ہے، اور قرض لینے والے کو لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، حکومت کی اس اسکیم سے فائدہ اٹھانے اور قرض حاصل کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں ہے، جائز اور مباح ہے، اور حکومت کی طرف سے قرض کی رقم میں کمی کر دینا یہ سودی معاملہ نہیں ہے، بلکہ یہ ایک طرح کا تعاون ہے، اور قرض دینے والے کو یہ اختیار ہے کہ وہ اپنی رقم کا کچھ حصہ معاف کر دے، اس پر تمام ہی مقالہ نگاران کا اتفاق ہے، اس پر حضرات مقالہ نگاران نے جو دلائل دیئے ہیں وہ اس طرح ہیں:

دلائل:

۱۔ "وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون" (سورة البقرة: ۲۸۰)۔

۲۔ "يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه" (بقرہ: ۲۸۲) (دیکھئے مقالہ: اعجاز الحن بانڈے)۔

۳۔ "يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر" (سورة بقرہ: ۱۸۵)۔

۴۔ اس پر ربا کا تحقق نہیں ہوتا ہے، "عن علي مرفوعاً: كل قرض جرّ منفعة فهو ربا، وكل قرض شرط فيه زيادة، فهو حرام بلا خلاف" (اعلاء السنن للتهانوی ۱۳/۳۹۹) (از مقالہ: مفتی الطیف الرحمن ممبئی)۔

۵۔ "عن كعب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم: كشف سجع حجرتي ونادي كعب بن مالك، فقال: يا كعب! فقال: لبيك يا رسول الله، فأشار بيده أن يضع الشطر من دينك، قال كعب: قد فعلت يا رسول الله" (بخاری ۶۸/۱ کتاب الصلاة باب رفع الصوت في المسجد)۔

۶۔ "عن جابر قال: أصيب عبد الله وترك عيالاً وديناً فطلبت إلى أصحاب الدين أن يضعوا بعضاً، فأبوا فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاستشفعت به عليهم فأبوا" (بخاری: کتاب الاستقراض، باب الشفاعة في وضع الدين ۱/۳۲۳)۔

۷۔ "فأثاء عبد الله بن جعفر وكان له على الزبير أربع مائة ألف، فقال لعبد الله: إن شئت تركتها لكم، قال عبد الله: لا" (بخاری کتاب الجهاد، باب بركة الغازي في ماله حيا وميتاً ۱/۳۳۱) (مذکورہ روایات محبوب فروغ احمد قاسمی کے مقالے سے ماخوذ ہیں (دیکھئے موصوفی کا مقالہ)۔

۸۔ "عن كعب بن عمرو: "من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله في ظله" (مسلم حدیث نمبر: ۳۰۰۶)۔

۹۔ "عن أبي هريرة: استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سناً فأعطى سناً خيراً منه، وقال: خياركم أحسنكم قضاءً" (سنن ترمذی حدیث نمبر: ۱۳۱۹)۔

۱۰۔ "عن أبي رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم استسلف من رجل بكرة، فقدمت على النبي إبل الصدقة، فأمر أبا رافع أن يقضي الرجل بكرة فرجع إليه أبو رافع، فقال: يا رسول الله! لم أجد فيها إلا خياراً رباعياً، فقال: أعطه، فإن خير الناس أحسنهم قضاءً" (مسلم حدیث نمبر: ۱۶۰۰) (مولانا سراج الحق میواتی)۔

۱۱۔ "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يظله الله في ظله فليظن معسراً أو يضع عنه" (ابن ماجه، کتاب الصدقات، حدیث نمبر: ۲۳۱۹)۔

- ۱۲۔ ”قال: من سره أن ينجي من كرب يوم القيامة فليئس عن معسر أو يرضه عنه“ (مسلم، حديث نمبر: ۳۰۸۳)۔
- ۱۳۔ ”عن النبي صلى الله عليه وسلم: حوسب رجل ممن كان قبلكم، فلم يوجد له من الخير شئ إلا أنه كان يخالط الناس، وكان موسراً، فكان يأمر غلمانَه أن يتجاوزوا عن المعسر، قال: قال الله عز وجل: ”نحن أحق بذلك منه، تتجاوزوا عنه“ (مسلم، حديث نمبر: ۱۵۶۱، بخاری ادب المفرد، حديث نمبر: ۲۹۳، ترمذی حديث نمبر: ۱۳۰۷) (دیکھئے مقالہ: مفتی ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی)۔
- ۱۴۔ ”من أنظر معسراً أو وضع له أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله“ (ترمذی، حديث نمبر: ۱۳۰۶) (دیکھئے: مفتی عارف باللہ)۔
- ۱۵۔ ”عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: توفي رسول الله ﷺ ودرعه مربوثة عند يهودي بثلاثين صاعاً من شعير، ومنها أيضاً: اشترى رسول الله ﷺ طعاماً من يهودي إلى أجل وربنه درعاً له من حديد“ (مشکوٰۃ/۲۵۰) (دیکھئے مقالہ: مفتی محمد عثمان بستوی)۔
- ۱۶۔ ”عن حذيفة قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: مات رجل فقيل له: قال أبايع الناس فأنتجاوز عن الموسر وأخفف عن المعسر فغفر له“ (بخاری، حديث نمبر: ۲۳۹۱) (قاضی محمد حسن ندوی)۔
- ۱۷۔ ”قوله: (ف فعل صح) أي أخر رب الدين أو حط بعض الدين، بأن أبرأ المديون عن بعض الدين“ (تبيين الحقائق للزيلعي ۲۲/۵، ط: المطبعة الكبرى قاہرہ)۔
- ۱۸۔ ”إذا أقر له بدين أو عين فأسقط أو وبه البعض وترك الباقي صح“ (زاد المستقنع في اختصار المقنع ۱/۱۱۸، ط: دار الوطن للنشر، رياض)۔
- ۱۹۔ ”إذا أقر له بدين أو عين فوجب أو أسقط بعضه وطلب باقيه صح“ (الفروع ۲۳/۶، ط: مؤسسة الرسالہ)۔
- ۲۰۔ ”إذا أقر له بدين أو عين فوضع عنه بعضه أو وبه له بعضها ... فهو صحيح“ (الانصاف ۵/۲۲۵، ط: دار احیاء التراث العربی)۔
- ۲۱۔ ”إذا أقر له بدين أو عين فأسقطه عنه من الدين بعضه ... صح“ (الروض المرعب ۱/۲۷۹، ط: الرسالہ)۔
- ۲۲۔ ”كان يقرر رشيد لآخر بدين أو عين ثم يسقط عن المقر له بعض العین أو الدين، ويأخذ الباقي فهو إبراء عن بعض الدين بلفظ الصلح“ (الفقه الميسر ۱/۲۵۵، ط: مجمع الملك فهد)۔
- ۲۳۔ ”إذا كان النفع عائداً على المقرض، فليس حراماً؛ لأنه تبرع من المقرض للمستقرض“ (القواعد الفقيهية ۱/۶۵۳، ط: دار الفكر دمشق) (مذکورہ فقہی عبارات کے لئے دیکھئے: مقالہ: محمد اکرم بن المسلم رشید)۔
- ۲۴۔ ”وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون“ (سورہ بقرہ: ۲۸۰) ”أى تصدقوا على المعسر بالإبراء (من كل الدين أو بعضه)“ (جلالین ۱/۳۳)۔
- ۲۵۔ ”إذا قضي المديون أقل من حق الدائن ورضى به الدائن أو لم يؤد المديون شيئاً، ولكنه حله عن الدائن فأحل له فهو جائز“ (فيض الباری ۳/۱۱۱ کتاب الاستقراض) (دیکھئے: محمد عرفان آسام)۔
- ۲۶۔ ”كذلك يجوز للبائع أن يزيد في المبيع ويجوز أن يحط الثمن ويتعلق الاستحقاق بجميع ذلك“ (الفقه الميسر/ ۱۱۰) (دیکھئے مقالہ: محمد ممتاز خاں ندوی)۔
- ۲۷۔ ”فيجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه مع الغمز عيون البصائر)۔

۲۸- ”ویکون متبرعاً علی المدعی علیہ کما لو تبرع بقضاء الدین“ (ہدایہ ۳/ ۲۵۰) ”العفو إنما یسقط ماکان مستحقاً للمعانی خاصاً“ (قواعد الفقہ ۹۳)، ”وہبۃ الدین ممن علیہ إبراء“ (ہدایہ ۳/ ۲۹۲)، ”وہبۃ الدین ممن علیہ الدین جائز قیاساً واستحساناً“ (ہندیہ ۳/ ۳۸۳) ”للدائن أن یعفو المدين وتبرأ بذلك ذمته من الدین“ (موسوعہ فقہیہ ۳۰/ ۱۷۲)۔

۲۹- ”کما لا یوعظ الطالب فی نقصان مالہ، إذا لو أبرأه من جميعه لصحت برائتہ“ (احکام القرآن للجصاص ۱/ ۵۸۹)۔
۳۰- ”اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد بے روزگاروں کو روزگار مہیا کرنا اور غریب رعایا کو فائدہ اٹھانے کا موقع فراہم کرنا ہے، اسی لئے حکومت کچھ رقم کی چھوٹ بھی دیتی ہے، جسے سبسڈی کہا جاتا ہے، اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد سود خوری نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی شخص حکومت سے اس قسم کی اسکیم کے تحت قرض لے اور حکومت کی طرف سے اس پر کچھ رقم کی چھوٹ ملے (اور بقیہ رقم حکومت مع سز و وصول کرے) اگر وہ چھوٹ سود میں ملی ہوئی رقم، یعنی سبسڈی سے ادا ہو جاتی ہو، اپنے پاس سے زائد رقم نہ دینا پڑتی ہو تو اس تاویل سے کہ حکومت نے بطور تعاون جو رقم دی تھی اس شخص نے اسی تعاون والی رقم میں سے کچھ رقم واپس کر دی۔ مذکورہ اسکیم کے تحت قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ اور اگر سود کی رقم چھوٹ میں ملی ہوئی رقم بھی سبسڈی سے زیادہ دینی پڑے تو پھر یہ معاملہ سودی کہلائے گا اور جائز نہ ہوگا“ (فتاویٰ رحیمیہ ۹/ ۲۶۵)۔

۳۱- ہندوستان میں محض سرکاری قرضے ایسے ہیں جن پر سرکار کی طرف سے چھوٹ دی جاتی ہے، اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے، اگر سود کے نام سے لی جانے والی اضافی رقم چھوٹ کے مساوی ہو یا اس سے کم ہو تو یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں ہے“ (فقہی فیصلے/ ۱۶۲)۔
مذکورہ بالا کتاب و سنت اور عبارات فقہاء کے علاوہ بہت سے مقالہ نگاران نے اکابر علماء و فقہاء کے اردو فتاویٰ بھی استشہاد میں پیش کئے ہیں، تفصیل کے لئے ان کے مقالات کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے (دیکھئے مقالہ: مفتی عبدالرحیم قاسمی، مولانا محمد حذیفہ داحودی، مفتی عبدالنواب اناروی وغیرہ)۔

متفرق نکات:

- مفتی محمد عثمان بستوی کا خیال ہے کہ اس طرح کی چھوٹ والی اسکیموں سے استفادہ میں اس بات کو بھی مصلحتاً مدنظر رکھنا چاہئے کہ بسا اوقات سیاسی جماعتیں اپنے سیاسی مقاصد کی غرض سے اس طرح کی اسکیمیں جاری کرتی ہیں اور عوام کو بعد میں دینی و دنیوی ضرر لاحق ہوتا ہے (دیکھئے: موصوف کا مقالہ)۔

- ایسی اسکیموں سے فائدہ اٹھانا درست ہے، تاہم اس کا لحاظ ضروری ہے کہ وہ دینی اور سیاسی مصلحت کے خلاف نہ ہو (مولانا ابوالکارم معرونی)۔

- مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی جواز کی رائے کے ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ ”اگر بوقت قرض نہ تو معافی کا شرط ہو اور نہ معروف ہو تو بظاہر ایسے قرضے کی حصول یا بی میں کوئی حرج نہیں“ (دیکھئے: موصوف کا مقالہ)۔

- یہ صورت اس وقت جائز ہوگی جب اس میں معافی اور چھوٹ عام ہو، سب کے ساتھ یکساں معاملہ کیا جا رہا ہو، اگر یہ خاص طبقہ کے لئے ہو تو صرف اس طبقہ کے لئے اس سے فائدہ اٹھانا درست ہوگا، سب کے لئے نہیں، اگر قرض میں معافی کا ضابطہ تو ہو، مگر عام اعلان نہ ہو تو اس کی دو شکل ہے، اگر واقعتاً ادائیگی کی وسعت نہیں ہے تو معافی کرنا جائز ہوگا اور قرض سے نفع اٹھانے کا حکم عائد نہیں ہوگا، اور اگر کل قرض کی ادائیگی کی وسعت ہے، مگر غیر اعلان شدہ ضابطہ سے معلوم ہونے کی وجہ سے قرض کی واپسی میں معافی چاہتا ہے تو پھر اس کے لئے یہ جائز نہیں ہوگا اور یہ ”کل قرض جرنفعاً فھو ربوا“ (السنن الکبریٰ بیہقی ۸/ ۲۷۶) کے حکم میں داخل ہوگا، اور قرض کی رقم میں کمی کی سہولت سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ استقرار بالرنج مفید ہے محتاج کے ساتھ اور وہ یہاں فوت ہے (من غیر لفظ) (دیکھئے مقالہ: مفتی عبدالنواب)۔

- مولانا رحمت اللہ ندوی کا خیال ہے کہ یہ معاملہ اصل معاملہ کے وقت سودی ہی ہوتا ہے، اس لئے ضرورت اور ناقابل برداشت مشقت کی صورت میں ہی قرض لینے کی اجازت اور گنجائش ہے، خواہ اس کا ایک حصہ معاف کر دیا جائے، بلا ضرورت اور وجہ مجبوری کے بینک سے سودی قرض لینا حرام ہے (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔ یہی رائے دارالافتاء سلم العلوم بناس کا نائٹا گجرات کی بھی ہے۔

سوال نمبر (۲): معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے، جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟

اس سوال کے جواب میں بھی تمام مقالہ نگاران کا اتفاق ہے کہ چونکہ تاخیر کی وجہ سے اگرچہ قرض لینے والے کو سبسڈی کا فائدہ نہیں ہوتا اور حکومت نے جو مراعات اسے دی تھی اس سے وہ محروم رہتا ہے، تاہم واپسی میں، لی ہوئی رقم سے زائد نہیں دینا پڑتا، اس لئے یہ معاملہ بھی سودی معاملہ کے دائرے میں نہیں آئے گا اور جائز رہے گا، کیونکہ اس میں نہ سود لیا جاتا ہے اور دیا جاتا ہے۔ دلائل میں ایسی نصوص پیش کئے ہیں جن میں ربا کی حرمت اور ممانعت آئی ہے، اور قرض کی واپسی میں وقت کی تعیین و تحدید کا اختیار شریعت نے قرض خواہ کو دیا ہے، اس لئے ان نصوص کو بھی پیش کیا ہے جن میں وقت کی تعیین کی طرف اشارہ ہے، مثلاً:

دلائل:

۱- ”وَإِن تَبْتِغُوا فَلَکُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِکُمْ لَا تَظْلَمُونَ وَلَا تَظْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ: ۲۸۰)۔

۲- یہ قرض حسن ہے، جس میں کوئی سود نہیں ہے، ”مَنْ ذَا الَّذِي یَقْرُضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا فِیضَاعِفَهُ لِمَ أضعَافًا کَثِیْرَةً وَاللّٰهُ یَقْبِضُ وَیَبْسِطُ وَإِلَیْهِ تَرْجَعُونَ“ (سورہ بقرہ: ۲۳۵)۔

۳- ”عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ: رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عَلِيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَكْتُبُ لِي بِبَابِ الْجَنَّةِ مَكْتُوبًا: الصَّدَقَةُ بِعَشْرٍ أَمْثَالِهَا وَالْقَرْضُ بِثَمَانِيَةِ عَشْرٍ فَقُلْتُ لَجَبْرِئِيلَ: مَا بَالُ الْقَرْضِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ؟ قَالَ: لِأَنَّ السَّائِلَ يَسْأَلُ وَعِنْدَهُ؛ وَالْمُسْتَقْرَضُ لَا يَسْتَقْرَضُ إِلَّا مِنْ حَاجَةٍ“ (ابن ماجہ، حدیث نمبر: ۲۳۳۱)۔

۴- ”مَنْ كَانَ فِي حَاجَةٍ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِي حَاجَتِهِ، وَمَنْ فَرَجَ عَنْ مُسْلِمٍ كَرْبَةً، فَرَجَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَنْهُ بِهَا كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ“ (بخاری، حدیث نمبر: ۲۳۲۲، ۶۹۵۱، مسلم، حدیث نمبر: ۲۵۸۰، ابوداؤد، حدیث نمبر: ۴۸۹۳، ترمذی، حدیث نمبر: ۱۳۲۶، نسائی، حدیث نمبر: ۴۹۱)۔

۵- ”عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَقْرُضُ مُسْلِمًا قَرْضًا مَرَّتَيْنِ إِلَّا كَانَ كَصَدَقَتِهَا مَرَّةً“۔

۶- ”كُلُّ قَرْضٍ جَرَّ نَفْعًا فَهُوَ رِبَا“ عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عَيْدٍ أَنَّهُ قَالَ: ”وَكُلُّ قَرْضٍ جَرَّ مَنْفَعَةً فَهُوَ وَجْهٌ مِنَ وَجْهِهِ الرِّبَا“ (السنن الكبرى للبيهقي ۲/۲۷۶، حدیث نمبر: ۱۱۰۹۳)۔

۷- ”إِذَا قَالَ: صَالِحَتِكَ مِنَ الْأَلْفِ عَلَى خَمْسِ مِائَةٍ تَدْفَعُهَا إِلَيَّ غَدًا وَأَنْتَ بَرِيٌّ مِنَ الْفَضْلِ عَلَى أَنْتَ إِنْ لَمْ تَدْفَعْهَا إِلَيَّ غَدًا فَالْأَلْفُ عَلَيْكَ عَلَى حَالِهِ، وَجَوَابُهُ إِنْ أَمَرَ عَلَى مَا قَالَ؛ لِأَنَّهُ أَمْرٌ بِبَصْرِيَّةٍ التَّقْيِيدِ، فَيَفْعَلُ بِهِ“ (ہدایہ ۲/۲۳۶) (مولانا خورشید انور اعظمی، وایضاً: مولانا خورشید احمد اعظمی)۔

۸- ”إِذَا كَانَ حِطُّ الدَّيْنِ الْمُؤَجَّلِ مُشْرُوعًا بِتَعْجِيلِهِ فَهُوَ مَمْنُوعٌ، لِأَنَّهُ مِنْ قَبِيلِ (ضَعِّعْ وَتَعْجَلْ) وَأَمَّا إِذَا كَانَ مِنْ غَيْرِ شَرَطٍ مَلْفُوظٍ وَلَا مَلْحُوظٍ فَهُوَ جَائِزٌ، فَيَكُونُ حِينَئِذٍ تَبَرُّعًا مِنَ الدَّائِنِ لِلْمُدِينِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ“ (الفتاویٰ الشرعیہ کویت ۶/۱۶۵) (ماخوذ از مقالہ محمد ابراہیم خاں ندوی)۔

۹- ”(وَلَوْ شَرَطَ) أَنْ يَرِدَ (مَكْسَرًا عَنِ الصَّحِيحِ) أَوْ أَنْ يَقْرَضَهُ (شَيْئًا آخَرَ) (غَيْرَهُ لِنَا الشَّرْطِ) فِيهِمَا وَلَمْ يَجِبِ الْوَفَاءُ بِهِ (وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَفْسُدُ الْعَقْدُ، لِأَنَّ مَا جَرَّهُ مِنَ الْمَنْفَعَةِ لَيْسَ لِلْمَقْرَضِ، بَلْ لِلْمَقْرَضِ وَالْعَقْدُ عَقْدُ إِرْفَاقٍ، فَكَانَهُ زَادًا فِي الْإِرْفَاقِ وَوَعْدًا حَسَنًا“ (نہایۃ المحتاج مع شیئین ۳/۲۳۰-۲۳۱)۔

۱۰- ”(فَسَدٌ) أَيْ الْإِقْرَاضُ (بِشَرَطٍ جَرَّ مَنْفَعَةً لِلْمَقْرَضِ كَرَدِّ زِيَادَةٍ) فِي الْقَدْرِ أَوْ الصَّفَةِ كَرَدِّ صَحِيحٍ عَنِ مَكْسَرٍ (أَوْ شَرَطٍ)

أن يرد (أنقص) قدرًا وصفة كرد مكسر عن صحيح (لغا الشرط فقط) أي لا العقد؛ لأن ما جره من المنعقة ليس للمقترض؛ بل للمقروض أو لهما والمقترض معسر والعقد عقد إرفاق، فكأنه زاد في الإرفاق ووعده وعدًا حسنًا“ (حاشية الجمل ۵/۵۹، تكملة المجموع ۱۳/۲۹۲، حاشية اعانة الطالبين ۲/۹۳) (دیکھئے مقالہ: محمد حسین قمر الدین)۔

۱۱۔ ”ولا يثبت الأجل في القروض عندنا“ (بدایہ ۵/۳۶۸)۔

۱۲۔ ”إن هذه المعاملة فيها مصلحة للطرفين (الدائن والمدين) فالدائن يستفيد بتعجيل الدين والمدين يستفيد بوضع الدين عليه، ولهذا ضد الربا، فإن ذلك يتضمن الزيادة في الأجل، وذلك إضرار محض بالغريم ومآلتنا تتضمن برأة ذمة الغريم من الدين وانتفاء صاحبه بما يتعجله، وكلاهما حصل له الانتفاء من غير ضرر“ (فتاوى اللجنة ۱۳/۱۳۸، ۱۳/۱۶۸)۔

۱۳۔ ”الدين لا يسقط إلا بالقضاء“ (بدائع الصنائع ۵/۱۳) (دیکھئے مقالہ: قاضی محمد حسن ندوی)۔

۱۴۔ ”وكان عليه مثل ما قبض“ (تنوير الابصار ۷/۲۹۸)۔

۱۵۔ ”ومن كان على آخر ألف درهم، فقال: ادفع إليّ غدا منها خمس مائة على أنك برئ من الفضل، ففعل فهو برئ، فإن لم يدفع إليه خمس مائة غداً عادت الألف عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله“ (الفتاوى الهندية باب الصلح في الدين ۳/۲۳۲، العناية مع شرح فتح القدير باب الصلح في الدين ۸/۳۳۷) (محمد جمیل اختر جلیلی ندوی)۔

۱۶۔ ”الديون تقضى بأمثالها“ (شامی ۶۷۵/۱ کتاب الايمان)۔

۱۷۔ ”قال محمد رحمه الله تعالى في كتاب الصرف: إن أبا حنيفة كان يكره كل قرض جرم منفعة، قال الكرخي: هذا إذا كانت المنفعة مشروطة في العقد“ (ہندیہ ۳/۲۰۲) (دیکھئے مقالہ: مولانا محمد زبیر ندوی)۔

۱۸۔ ”أد إليّ غداً خمس مائة على أنك برئ من الباقي على أنك لو لم تعطيني غداً خمس مائة فالألف عليك على حاله، فالأمر كما قال“ (خلاصة الفتاوى ۲/۱۷۷)۔

۱۹۔ ”اختلف العلماء في تأخير الدين إلى أجل، فقال أبو حنيفة وأصحابه: سواء كان القرض إلى أجل أو غير أجل، له أن يأخذه متى أحب، وكذلك العارية وغيرها؛ لأن عندهم من باب العدة والهبة غير مقبوضة، وهو قول الحارث العكلي وإبراهيم النخعي“ (عمدة القارى للعيني ۶/۲۰)۔

۲۰۔ ”اسلامک فقہ اکیڈمی نے سود سے متعلق مسائل کے سلسلہ میں جو تجاویز اعظم گڈھ کے سینار میں پیش کیا تھا اس میں ایک تجویز یہ تھی کہ ”ہندوستان میں بعض سرکاری قرضے ایسے ہوتے ہیں جن میں سرکاری طرف سے چھوٹ دی جاتی ہے اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے، اگر وہ سود کی رقم چھوٹ والی رقم کے مساوی یا اس سے کم ہو تو یہ اضافی رقم سود نہیں ہے (ماہنامہ الرشد جنوری ۱۹۹۰ء)۔“

۲۱۔ ”سرکاری خزانہ چونکہ عوامی ملکیت ہے، لہذا مقررہ ضابطے کے تحت حکومت کو قرض یا قرض کا بعض حصہ معاف کرنے کا اختیار ہے، اور قرض کے حقدار کو اس معافی سے فائدہ اٹھانے کا بھی حق ہے۔“

مذکورہ عربی و فقہی عبارات اور کتاب و سنت کے نصوص کے علاوہ مقالہ نگاران نے اردو فتاویٰ بھی نقل کئے ہیں، استفادہ کے لئے وہاں سے رجوع کیا جاسکتا ہے۔

متفرق وضاحت:

اس سوال کے جواب میں بعض مقالہ نگاران نے قرض میں تاخیر اور مدت متعین کئے جانے کے سلسلہ میں جو ائمہ کے درمیان مشہور اختلاف ہے،

اس کا بھی ذکر کیا ہے، مثلاً مفتی عبدالمنان آسام، قاضی محمد حسن ندوی مالکی والابھروچ، مولانا ابوالکارم معروفی وغیرہ، مگر چونکہ یہ مسئلہ مقالہ نگاران کے نزدیک اتفاقی ہے، اس لئے ائمہ کے اختلافات کی تفصیل یہاں طوالت کے خوف سے ذکر کرنا موزوں معلوم نہیں ہوتا۔

سوال نمبر (۳): اگر مقرض مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

اس سوال سے متعلق مقالہ نگاران کی رائے یہ سامنے آئی کہ اگر قرض کی ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے قرض میں لی گئی رقم سے زیادہ ادا کرنا پڑے تو یہ سراسر سودی معاملہ ہے اور یہ زیادتی ربا جاہلیہ اور حرام ہے، یہ زیادتی پر مبنی مشروط قرض ہے، اور یہ ایسی زیادتی ہے جو کسی بھی قسم کے عوض سے خالی ہے، اس طرح قرض حاصل کرنا سود کی لعنت میں گرفتار ہونا ہے، اس لئے اس طرح کا قرض اور حکومت کی قرض والی اسکیموں سے عام حالات میں تو فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا، البتہ اضطراری اور مجبوری کی حالت میں اس کی گنجائش ہے۔

اس مسئلہ پر بھی تمام مقالہ نگاران کا اتفاق ہے اور ربا کی حرمت کے دلائل بھی معلوم و معروف ہیں، مثلاً:

۱۔ "أحل الله البيع وحرم الربا" (سورۃ بقرہ: ۲۷۵)۔

۲۔ "عن مجاہد قال: في الربا الذي نهي الله عنه كانوا في الجاهلية، يَكُونُ لِلرَّجُلِ عَلَى الرَّجُلِ الدِّينَ فَيَقُولُ لَكَ: كَذَا وَكَذَا، وَتَوَخَّرَ عَنِّي فَيُوَخِّرُ عَنِّي" (جامع البيان في تفسير القرآن ۳/۶۷)۔

۳۔ "عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه وقال: هم سواء" (صحيح مسلم، حديث نمبر: ۱۵۹۸)۔

۴۔ "أما ربا النسئثة فهو الأمر الذي كان مشهوراً متعارفاً في الجاهلية، وذلك أنهم كانوا يدفعون المال على أن يأخذوا كل شهر قدرًا معينًا، ويكُونُ رأس المال باقياً، ثم إذا حل الدين طالبوا المديون برأس المال، فإن تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل، فهذا هو الربا الذي كانوا في الجاهلية يتعاملون به" (تفسير كبير ۷/۲۷۵)۔

۵۔ "الربا هو القرض المشروط فيه أجل وزيادة، مال على المستقرض أو منفعة ينتفع به المسلف فهي ربا" (الكافي في فقه الحديث ۲/۳۵۹)۔

۶۔ "لا خلاف بين الفقهاء في أن اشتراط الزيادة في بدل القرض للمقرض لعقد القرض، وأن هذه الزيادة تعد من قبيل الربا" (موسوعه ۲۳/۱۳۰)۔

۷۔ "قال الشامي: كل قرض جرنفعا فهو ربا أي إذا كان مشروطًا" (شافی ۵/۳۵۵)۔

۸۔ "كل قرض شرط فيه أن يزيده فهو حرام بغير خلاف، قال المنذر: أجمعوا على أن المسلف إذا شرط على المسلف زيادة أو هدية، فأسلف على أسلف، أن أخذ الزيادة على ذلك ربا، وقد روى عن أبي بن كعب، وابن عباس، وابن مسعود أنهم هموا عن قرض جرنفعا" (المغني ۶/۳۲۶)۔

۹۔ "القرض بالشرط حرام والشرط لغو" (الدر مع الرد ۷/۲۹۲) (مولانا ابرار خان ندوی)۔

۱۰۔ "الزيادة المشروطة نسئثة الربا؛ لأنها فضل لا يقابله عوض" (بدائع الصنائع ۷/۳۹۵)۔

اس کے علاوہ اکثر مقالہ نگاران نے سود کی حرمت و ممانعت اور قباحات سے متعلق اور بھی آیات و احادیث نقل کی ہیں، بخوف طوالت یہاں صرف نظر کیا جاتا ہے۔

سوال نمبر (۴): غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو؛ لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج

کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرہ میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگاران کے دورِ حجابات ہیں:

پہلا رجحان: معمولی اضافی رقم کو سروس چارج تصور کیا جائے گا:

اس پہلے رجحان کی تفصیل اس طرح ہے کہ سروس چارج لینا بینک کے لئے بہر حال درست ہے، ورنہ وہ اپنے کام کاج کیسے چلائیں گے، اب سروس چارج کی دو شکلیں ہیں ایک یہ کہ قرض کی رقم پر کوئی اضافی رقم نہ لی جائے، بلکہ علاحدہ سے کچھ رقم لے لی جائے اور قرض حاصل کرنے والے تمام ہی حضرات سے یکساں معاملہ کیا جائے، ایسا نہ ہو کہ زیادہ قرض لینے والے زیادہ اور کم قرض حاصل کرنے والے سے کم لیا جائے، یہ کام کی اجرت ہے اور اجرت میں کوئی کلام نہیں ہے۔ دوسری شکل یہ ہے کہ قرض کی رقم کے حساب سے فیصد میں لیا جائے اگرچہ اس کی مقدار کم ہی ہو، اگر اضافی رقم کی مقدار اتنی معمولی ہو کہ اسے سروس چارج کا نام دیا جاسکتا ہو تو پہلا رجحان یہ ہے کہ اس کی گنجائش ہے، اور اسے سود کا نام نہیں دیا جائے گا، اگرچہ سود ہی کے نام سے لیا جائے، اس کی گنجائش ہے اور اس طرح سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کے لئے قرض لیا جاسکتا ہے، بعض حضرات نے اس میں بھی بدرجہ مجبوری کی قید کا اضافہ کیا ہے، اس رائے کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مفتی لطیف الرحمن، مولانا فیاض عالم قاسمی، مفتی اسعد بن عبدالرزاق، محمد زبیر ندوی، محمد صابر حسین ندوی، حافظ کلیم اللہ عمری، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محمد ممتاز خان ندوی، سراج الدین میواتی، محمد فلاحی، مولانا ڈاکٹر عبداللہ جوم، مفتی اعجاز الحسن بانڈے، مفتی اقبال محمد ٹنکاروی، مفتی محمد حذیفہ داہودی، محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مولانا ابوالکارم معروفی، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی جمیل احمد نذیری، مفتی محبوب علی وجیبی، محمد قمر الزماں ندوی، محمد ثار عالم ندوی، مفتی محمد جعفر علی رحمانی، جنید بن محمد، مفتی تنظیم عالم قاسمی، مفتی ظہیر احمد کانپور، مفتی محمد نعمت اللہ (ملیا) قاضی عبدالجلیل قاسمی، عبدالحمید قاسمی، دارالافتاء بناس کاٹا (گجرات)، مولانا رحمت اللہ ندوی، عبدالنواب اناری، مفتی محمد اسعد فلاحی، مفتی شاہد علی قاسمی۔

مجوزین میں مولانا رحمت اللہ ندوی اور مفتی اقبال محمد ٹنکاروی کہتے ہیں کہ یہ معاملہ اس وقت درست ہوگا جب سب کے ساتھ یکساں معاملہ کیا جائے، جبکہ قاضی محمد حسن ندوی کہتے ہیں کہ اگر قرض دار اپنی صوابدید پر اضافی رقم ادا کرے تو جائز ہے، اور اگر مشروط ہو تو سود ہے اور ناجائز ہے۔ مذکورہ حضرات نے مندرجہ ذیل دلائل اپنے موقف کی تائید میں دیئے ہیں:

۱- ”ولمئل الذی علیہ الحق ولیتق اللہ ربہ ولا یبخیس منه شیئاً“ (سورہ بقرہ: ۲۸۲)۔

۲- ”وکل حیلۃ یحتال بہا الرجل یتخلص بہا عن حرام أو یتوصل بہا إلی حلال فہی حسنۃ، والأصل فی جواز ہذا النوع من الحیل قول اللہ عزوجل: ”وخذ یدک ضغفًا، فاضرب بہ ولا تحنث“ (سورہ ص: ۴۳)۔

۳- ”فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا إثم علیہ إن اللہ غفور رحیم“ (سورہ بقرہ: ۱۷۳)۔

۴- ”عن أبی سعید الخدری، وأبی ہریرۃ عن رسول اللہ ﷺ أنه قال: ”ومن استأجر أجراءً فلیعلمہ أجرہ. وهذا منہ ﷺ تعلیم شرط جواز الإجارۃ، وهو إعلام الأجر، فیدل علی الجواز“ (بدائع الصنائع)۔

۵- ”اعلم أن الإجارۃ عقد علی المنفعۃ بعوض ہومال“ (المبسوط ۱۵/۸۶)۔

۶- ”الضرورات تبيح المحظورات“ (الاشباہ والنظائر) (دیکھئے مقالہ: محمد ثار عالم ندوی)۔

۷- ”المعروف كالمشروط“ (شامی ۵/۲۱۰ بحوالہ امداد الفتاویٰ ۳/۳۵۳)۔

۸- ”يستحق القاضی الأجر علی كتب الوثائق والمحاضر والسجلات قدر ما يجوز لغيره كالمفتی. فإنه يستحق أجر

المثل علی کتابة الفتوى، لأن الواجب عليه الجواب باللسان دون الكتابة باليد“ (درمختار ۱۰۸/۹)
(دیکھئے مقالہ: مولانا ابوالکارم معروفی، محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی تنظیم عالم قاسمی)۔

۹۔ ”من أراد بالحيلة الهرب من الحرام فلا بأس“ (سراج علی الخانیہ ۲/۳۷۵ بحوالہ تعلیم کے قرض کا حصول/۱۲۰)۔

۱۰۔ ”فإن لم تكن المنفعة مشروطة في العقد فأعطاء المستقرض أجد مما عليه فلا بأس به“ (ہندیہ ۳/۳۰۲)
(دیکھئے مقالہ: قاضی محمد حسن ندوی)۔

۱۱۔ ”عمت البلوى أن أهل الثروة لا يقرضون أحدًا إلا بزيادة، إما من نوع المستقرض أو غيره بصيغة النذر، أو يتأجر المقرض من المقرض أيضًا بمال يسير يستغلها مرة بقاء الدين المذكور، أو يردّها على المقرض بأجرة تقابل تلك الزيادة، فالعقود المذكورة صحيحة إذا توفرت شروطها، لا يدخل ذلك في أبواب الربا، إعطاء الربا عند الاقتراض ولو للضرورة بحيث إنه إن لم يعطه لم يقرضه، لا يدفع الإثم“ (فتاویٰ ابن زیاد مع بغية المسترشدين/۳۶۹، ۳۷۰)۔

۱۲۔ ”وقال شيخنا ابن زياد: لا يندفع إثم إعطاء الربا عند الاقتراض للضرورة بحيث إنه إن لم يعط الربا لا يحصل له القرض إذ له طريق إلى إعطاء الزائد بطريق النذر أو التملك، لا سيما إذا قلنا النذر لا يحتاج إلى قبول لفظا على المعتمد، وقال شيخنا: يندفع الإثم للضرورة“ (فتح المعين مع حاشية اغاثة الطالبين ۲/۳۵) (دیکھئے مقالہ: محمد حسین قمر الدین ماہمکر)۔

۱۳۔ ”إن لم يكن النفع مشروطًا في القرض فعلى قول الكرخي لا بأس به“ (درمختار ۴/۳۹۵)۔

۱۴۔ ”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح، قال الحموي في حاشية: وكذلك نحوه: أن يقرض عشرة دنانير مثلاً ويجعل يربها شيئًا معلومًا في كل يوم رجلاً“ (الاشباه/۱۱۵)۔

۱۵۔ ”الأمور بمقاصدها، إنما الأعمال بالنيات، الحكم الذي يترتب على أمر يكون على مقتضى ما هو المقصود من ذلك الأمر، المشقة تجلب التيسير، يتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام“ (شرح المجله ۱۹/۳۹۰)۔

(دیکھئے مقالہ: حافظ کلیم اللہ عمری، سراج الحق میواتی، مولانا محمد زبیر ندوی)۔

۱۶۔ پس اس معاملہ کی توجیہ یہ کی جاسکتی ہے کہ اس جزوی رقم کو جو سود کے نام سے لی جاتی ہے حقیقت میں وہ سود نہیں ہے، بلکہ اس طریقہ کا انتظام ٹھیک رکھنے والوں کی اجرت ہے... نیز اس طریقہ کار و حکمہ میں نفع و سہولت بھی دونوں جانب کو قریب قریب یکساں حاصل ہوئی سو تو نام ہے اس نفع و زیادتی کا جو محض ایک جانب کو حاصل ہو اور عوض سے خالی ہو (مستفاد نظام الفتاویٰ ۲/۴۴۰)۔

۱۷۔ ”قرض جاری کرنے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات آئیں بینک کے لئے اپنے قرضداروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے جو اس منصوبہ پر قرض کے اجراء کے لئے پیش آتے ہیں، البتہ فیصلہ کے اعتبار سے وصول کئے جانے والے اخراجات کی مقدار بہت معمولی ہونی چاہئے، تاکہ واقعتاً اس کے سروس چارج ہونے میں کوئی شبہ نہ ہو، اور یہ سروس چارج اجرت مثل سے زیادہ وصول کرنا کسی بھی حال میں جائز نہیں“ (فقہی مقالات ۱/۲۷۰، ۲۷۱ مفتی تقی عثمانی)۔

۱۸۔ ”ترقیاتی قرضوں میں اصل مقصود نفع کمانا نہیں ہوتا، بلکہ عوام کے لئے بنیادی ضروریات اور روزگاری فراہمی مقصود ہوتی ہے، اس لئے اگر اس پر لئے جانے والے قرض کو دفتری اخراجات اور ضروریات پر محمول کیا جائے تو مناسب محسوس ہوتا ہے (جدید فقہی مسائل ۳/۸۹، حضرت فقیہ العصر مولانا خالد سیف اللہ رحمانی) (مفتی لطیف الرحمن ممبئی، مفتی محمد حذیفہ داہودی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے، مفتی اقبال محمد شکاروی، محمد بن عبدالجباری فلاحی، عباس بن یوسف، مولانا محمد ممتاز خاں ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مفتی عبدالرحیم قاسمی وغیرہم)۔

دوسرا رجحان: قرض پر لی جانے والی معمولی رقم کو سروس چارج کا نام نہیں دیا جاسکتا:

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگاران کا دوسرا رجحان یہ ہے کہ سود کی شرح خواہ کم ہو یا زیادہ، سود سود ہے اس کو سروس چارج کا نام دے کر جائز قرار نہیں دیا جاسکتا، اور اس طرح بغیر شدید ضرورت کے جس کا فقہاء نے استثناء کیا ہے، قرض حاصل کرنے کی اجازت نہیں ہوگی، یہ موقف مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مولانا محمد اکرم بن اسلم رشید، دارالافتاء سلفیہ بنارس، مولانا حفیظ الرحمن مدنی، مولانا عارف باللہ قاسمی، مولانا جمیل اختر جلیلی ندوی، ڈاکٹر مفتی شاہ جہاں ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی، مولانا محمد رمضان سعادت، مولانا محمد عرفان آسام، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا محمد ابراہیم خان ندوی، مولانا خورشید انور اعظمی، مفتی عبدالمنان آسام، مولانا ابوسفیان مفتاحی۔

عدم جواز کے اس موقف کے لئے مذکورہ مقالہ نگاران نے درج ذیل دلائل نقل کئے ہیں:

۱۔ "یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ واذروا ما بقی من الربا إن کنتم مؤمنین، فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من اللہ ورسولہ" (سورہ بقرہ: ۲۷۹، ۲۸۰)۔

۲۔ "یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا الربا أضغافاً مضاعفاً واتقوا اللہ لعلکم تفلحون" (سورہ آل عمران: ۱۳۰)۔

۳۔ "عن جابر بن عبد اللہ: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا ومؤکله وکاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء" (مسلم، حدیث نمبر: ۱۵۹۸)۔

علت: اگر یہ سروس چارج ہوتا تو اس میں سالانہ اضافہ نہیں ہوتا، جبکہ اس میں اضافہ ہوتا ہے، اس پر سود ہی کی تعریف صادق آئے گی (البتہ اپنے جائز حق کو حاصل کرنے کے لئے سود دینے کی گنجائش ہے) جیسا کہ ظلم کو دفع کرنے کے لئے رشوت (دیکھئے مقالہ: شاہ جہاں ندوی)۔

۴۔ "عن أبي هريرة رضي الله عنه. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الدينار بالدينار لا فضل بينهما، والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما"۔ (متفق علیہ)

۵۔ "من أسلف سلفاً فلا يشترط أفضل منه، وإن كانت قبضة من علف فهو ربا" (موطا امام مالک مع شرح تنویر الحوالک ۳/۱۶۹)۔

۶۔ "عن ابن مسعود رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: بين يدي الساعة يظهر الربو والزنا والخمر" (رواه الطبرانی، جواهر الفتح ۳/۹۳)۔

۷۔ "فمن اتقى المتشبهات استبرأ عرضه ودينه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام" (ابوداؤد، حدیث نمبر: ۲۲۲۲)۔

۸۔ "عن عبد الله حنظلة غسيل الملائكة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم درهم يأكله الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية" (الفتح السرياني في الترتيب مسند الامام احمد بن حنبل الشيباني ۱۵/۶۹) (دیکھئے مقالہ: محمد عرفان آسام، مولانا محمد آزاد بیگ قاسمی)۔

۹۔ "عن عمر رضي الله عنه قال: دعوا الربا والريبة" (ابن كثير ۱/۳۲۸)۔

۱۰۔ "والتحرز عن حقيقة الربا وشبهة الربا واجب" (الكاساني: بدائئ ۶/۵۱۹)۔

۱۱۔ "إن قليل الربا وكثيره حرام" (التفسير المنير ۲/۱۸۳)۔

۱۲۔ "كل قرض جز منفعة فهو ربا" (السنن الكبرى للبيهقي ۸/۲۷۶، حدیث نمبر: ۱۱۰۹۳)۔

۱۳۔ "الربا لغة مطلق الزيادة وشرعاً فضل خال عن عوض بمعيار شرعي مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة"

(الباب فی شرح الكتاب ۱/۲۲۱)۔

۱۳۔ ”قد أجمع المسلمون نقلًا عن النبي ﷺ: أن اشتراط الزيادة في السلف ربا“ (عمدة القاری ۱۲/۱۳۵)

۱۴۔ ”قد أجمع المسلمون نقلًا عن نبيهم صلى الله عليه وسلم: أن اشتراط الزيادة في السلف ربا، ولو كان قبضة من علف حبة، كمال قال ابن مسعود: أو حبة واحدة“ (التمهيد ۲/۶۸)۔

۱۵۔ ”أن الربا حرام مطلقًا ولا فرق بين قليله وكثيره“ (تكملة فتح الملهم ۱/۶۷-۵۶۸)۔

۱۶۔ ”ما كان سبب حرام فهو حرام، الشبهة للحقيقة في باب الربو“ (دیکھئے مقالہ: حیدر علی قاسمی)۔

۱۷۔ ”الربا وهو القرض على أن يؤدي إليه أكثر أو أفضل مما أخذ... وكان قليله يدعو إلى كثيره، فوجب أن يسد بابه بالكلية ولذلك نزل في القرآن شأنه فأنزل“ (حجة الله البالغة ۲/۱۰۶)۔

۱۸۔ ”سود کی حرمت اجماعی ہے، اس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں“ (مجموع الفتاویٰ لابن تیمیہ ۲۹/۳۳۳)۔

۱۹۔ ”الثابت بالعرف كالثابت بدليل شرعي“ اور عرف میں اس کو سروس چارج نہ کہا جاتا ہے اور نہ سمجھا جاتا ہے۔

متفرق وضاحتیں:

سوال نمبر (۴) سے متعلق متفرق وضاحتیں:

مولانا رمضان سعادت لکھتے ہیں: ”اس سود کو سروس چارج قرار دینے پر راقم السطور کو دو وجہوں سے اشکال ہے: ایک یہ کہ اس قسم کے قرضوں سے بینک کا مقصد سود حاصل کرنا ہوتا ہے فقط دفتری اخراجات کی تکمیل نہیں اور فقہ کا قاعدہ ہے: ”الأمور بمقاصدها“ (الاشباہ والنظائر ۱/۱۱۳)،

دوسرے یہ کہ اس سود کی وصولیابی کا طریقہ عین ربا کا طریقہ ہے، ”إمّا أن تقضى، وإمّا أن تربي“ جیسا کہ جاہلیت میں ربا کا رائج طریقہ تھا، اس لئے بندے کے نزدیک تفضل کا طریقہ مناسب ہے وہ یہ کہ بینک اگر قرض پر فیصد کے حساب سے یا کسی اور حساب سے ایک متعین رقم عائد کرتا ہے جس کی ادائیگی کو وقت پر لازم قرار دیتا ہے اور وقت پر نہ ادا کرنے کی صورت میں سود اضافہ نہیں ہوتا تو یہ صورت جائز ہے، اور اگر مستقرض پر بینک متعین رقم عائد نہیں کرتا ہے، بلکہ اجرائے قرض سے سود کا کٹنا چلنا شروع ہو جاتا ہے اور ادائیگی پر ہی وہ سلسلہ رکھتا ہے، تو یہ ”إمّا أن تقضى وإمّا أن تربي“ کی بنیاد پر ناجائز ہوگا“ (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

مولانا حفیظ الرحمن مدنی عدم جواز کارجان رکھنے کے باوجود کہتے ہیں کہ قاعدہ: ”الضرورات تبیح المحظورات“ کے تحت ایسے مسلمان جن کے پاس کوئی معاشی ذریعہ نہ ہو تو ان کے لئے ایسے قرض حاصل کرنا جائز سمجھ میں آتا ہے اور معمولی شرح سود انتظامی خرچ شارکی جائے گی، جیسا کہ حضرت مفتی نظام الدین کارجان ہے (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

جناب محی الدین غازی کہتے ہیں: سروس چارج کے سلسلہ میں ایک شرط تو یہ ہے کہ وہ خاص اس قرض پر ہونے والے انتظامی خرچ کے بقدر ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ وہ متعین رقم ہو، جس کا رقم اور زمانے سے تعلق نہ ہو، اور اگر اس کا تعلق قرض اور زمانے سے ہو جائے تو اس کا سود ہونا واضح ہے، اس میں یہ دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے کہ سود کی شرح کم ہے یا زیادہ، بلکہ یہ دیکھنے کی ضرورت ہے کہ اس میں سود والا وصف ہے یا نہیں۔

اور ایسی کسی زائد رقم کو جو دراصل سود ہی ہے اگر سروس چارج قرار دے دیا جائے تو وہ ہمیشہ کے لئے حلال قرار پائے گی، پھر یہ طے کرنا بھی بہت مشکل اور ایک طرح سے اضافی ہو جاتا ہے کہ کتنی رقم کو سروس چارج کہا جائے اور لوگ بڑی بڑی زائد قرض رقیں دھڑلے کے ساتھ سروس چارج کے نام پر وصول کرتے ہیں۔

اس کے مقابلے میں اگر سود ہی کہا جائے اور قاعدہ ضرورت کے تحت مستحق افراد کے لئے رخصت رکھی جائے تو اس کا سود ہونا بہر حال لوگوں کو محتاط رکھنے میں معاون ہوگا۔

سود کو سروس چارج کہہ کر مستقل طور پر حلال کر دینا منکرات جاریہ میں شمار ہو سکتا ہے، جس کا وبال قیامت تک ان لوگوں کے سر آئے گا جنہوں نے سود کو سروس چارج کا روپ دیا (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

سروس چارج پر گفتگو کرتے ہوئے مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی اپنے مقالہ میں لکھتے ہیں:

”جواب: سروس چارج کو، ہم دو صورتوں میں تقسیم کر سکتے ہیں:

۱- وہ سروس چارج، جو پیسے رکھنے والوں سے وصول کیا جائے۔
۲- وہ سروس چارج، جو اپنے قرض داروں سے وصول کیا جائے۔

پہلی صورت کے جواز میں کوئی شک نہیں؛ کیونکہ بینک ایک ایسی کمپنی ہے، جس کے پاس لوگ روپے پیسے قرض کی شکل میں ودیعت رکھتے ہیں، ظاہر ہے کہ ان روپیوں کی حفاظت کے لئے افراد کی ضرورت پڑتی ہے، پھر اسی کے ساتھ ساتھ روپیوں کے حساب و کتاب کے لئے رجسٹر بھی تیار کرنا ہوتا ہے اور ان میں اخراجات ایک لازمی شئی ہے، کمپنی اپنی طرف سے روپیوں کی حفاظت پر مامور افراد اور حساب و کتاب کے لئے تیار رجسٹروں کے لئے خرچ برداشت نہیں کر سکتی؛ اس لئے بینک ہر کھاتہ دار سے کچھ رقم سروس چارج کے نام سے لیتی ہے، جو دراصل روپیوں کی حفاظت کے لئے اور ”الأجرة إنسانا تكون في مقابلة العمل“ (رد المحتار، مطلب دعوى الأب أن الجهاز عارية ۱۵۶/۳) کے طور پر ہوتی ہے؛ چنانچہ ”الجوهرة النيرة“ میں ہے:

”... بخلاف الوديعة إذا شرط المودع للمودع أجرًا على حفظها، فله الأجر“ (الجوهرة النيرة، كتاب الرهن: ۳۰۱/۲)

ودیعت کے برخلاف، جب صاحب و دیعت و دیعت کی حفاظت کے لئے و دیعت رکھنے والے کے لئے اجرت کی شرط لگائے تو اس کے لئے اجرت ہوگی۔

ڈاکٹر احمد اسعد رقم طراز ہیں:

”والحكم الشرعي لهذه الصورة يتخلص في أن المصرف يتقاضى أجرًا مقابل الخدمات التي يقدمها للمودع. ولهذا جائز شرعًا، ولا مجال للشبهة في اختلاط الأجر بالربا، أو المنفعة المحرمة“ (نظرية القرض في الفقه الاسلامي، ص: ۲۲۳، بحوالہ: تطویر الأعمال المصرفية، ص: ۳۶۸، مشكلة الاستثمار في البنوك الاسلامية وكيف عالجهما الاسلام، ص: ۵۵۵)۔

اس صورت کے حکم شرعی کا خلاصہ یہ ہے کہ بینک اپنی ان خدمات کے لئے اجرت کا تقاضی کرتا ہے، جو وہ مودع کے لئے انجام دیتا ہے، یہ شرعاً جائز ہے اور اس میں مودع اور منفعت محرّمہ کے ساتھ اختلاط کا کوئی شبہ نہیں ہے۔

جہاں تک دوسری صورت کا تعلق ہے تو اس کی بھی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

۱- قرض کسی شخص سے لیا جائے اور وہ سروس چارج کے نام سے کچھ رقم لے۔

۲- قرض کسی ادارہ سے لیا جائے اور وہ ادارہ سروس چارج کے نام سے کچھ رقم لے۔

پہلی صورت میں سروس چارج کے نام سے قرض کے علاوہ کچھ رقم لینا عام حالت میں درست نہیں؛ کیونکہ یہاں کسی عمل کے مقابلہ میں یہ ”رقم“ نہیں ہے، لہذا یہ ”الأجرة إنماتكون في مقابلة العمل“ کے دائرہ میں نہیں ہوگا؛ البتہ خاص حالت میں مثلاً: اس کے پیسے دوسرے شہر میں ہوں اور قرض لینے والے کو سخت ضرورت ہو، ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں پیسے لانے کے لئے دوسرے شہر جانے کا خرچ لینا درست ہوگا؛ کیونکہ یہ ”الأجرة إنماتكون في مقابلة العمل“ کے تحت داخل ہے۔

دوسری صورت میں سروس چارج کے نام سے کچھ رقم لینا درست ہے کہ یہ ”أجرة العمل“ ہے؛ البتہ اس کے لئے اس بات کو لازم قرار دیا جائے کہ یہ زائد رقم قرض کا معاملہ کرتے وقت ہی لیا جائے، قرض کی واپسی کے وقت نہ لیا جائے، قرض کی واپسی کے وقت لینے میں سود کے شبہ کا امکان ہے، جس سے بچنا بھی ضروری ہے؛ کیونکہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”... فمن اتقى المشتبهات استبرأ عرضه ودينه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام“ (ابوداؤد، باب في اجتناب

الشبهات، حدیث نمبر: ۲۲۲۲)

(جو شبہات سے بچا، اس نے اپنے دین و آبرو کو (طعن و تشنیع سے) بچالیا اور جو شبہات میں پڑ گیا، وہ حرام میں جا پڑا)۔

یہ تو بات اس وقت کی ہے، جب سروس چارج کے نام سے کچھ زائد رقم لی جائے؛ لیکن زائد رقم کا نام سروس چارج نہ ہو، تاہم اس کی مقدار اتنی ہی ہو، جتنی سروس چارج کی ہوتی ہے، تو کیا اسے بھی سروس چارج سمجھا جائے یا نہیں؟

اس سلسلہ میں دو باتیں ہیں:

۱۔ سروس چارج کی مقدار والی رقم اگرچہ سروس چارج نہ کہلاتی ہو؛ لیکن عرف میں اسے سروس چارج ہی سمجھا جاتا ہے؛ تو اسے سروس چارج ہی سمجھا جائے (جس کے احکام گزر چکے ہیں)؛ کیونکہ فقہی اصول ہے: ”الثابت بالعرف كالثابت بدلیل شرعی“ (عرف سے ثابت ہونے والی چیز دلیل شرعی سے ثابت شدہ حکم کی طرح ہے)، ایسی صورت میں اسے سو نہیں سمجھا جائے گا۔

۲۔ اگر عرف میں سروس چارج نہ سمجھا جاتا ہو تو اسے سروس چارج نہ سمجھا جائے اگرچہ کے مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کے برابر ہو؛ کیونکہ عرفی اور وضعی دونوں اعتبار سے اسے سروس چارج نہیں سمجھا جاتا اور جب سروس چارج نہیں سمجھا جاتا تو پھر اس کا حکم بھی ثابت نہ ہوگا؛ کیونکہ فقہ کا ایک اصول ہے: ”اختصاص العقد باسم لا اختصاصه بحکم يدل عليه معنى ذلك الاسم“ (حکم کے ساتھ مختص ہونے کے لئے عقد کا کسی نام کے ساتھ مختص ہونا اسی نام پر دلالت کرتا ہے، جس پر وہ نام دلالت کرے)، جیسے کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ فلاں کے گھر نہیں جائے گا، اس شخص کے قسم کھانے کے بعد وہ فلاں اپنے گھر کو باغ یا مسجد میں تبدیل کر دے، پھر قسم کھانے والا اس باغ یا مسجد میں داخل ہو تو وہ شخص حائث نہیں ہوگا؛ کیونکہ:

”عقد اليمين باسم الدار، والبستان، والمسجد والحمام غير الدار، فإذا لم يبق ذلك الاسم لا يبق اليمين“

(الجامع الصغير، باب اليمين في الدخول والخروج والسكنى والركوب: ۱/۲۵۹، نیز دیکھئے: المسوط للسرخسي، باب المهايأة: ۲۰/۱۴۷)۔

قسم کا معاملہ گھر کے نام کے ساتھ پیش آیا، جب کہ باغ، مسجد اور حمام نام زد گھر نہیں، پس جب نام باقی نہیں رہا تو قسم بھی باقی نہیں رہی۔

لہذا ایسی صورت میں اسے سو سمجھا جائے گا، واللہ اعلم بالصواب“! (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

سوال نمبر (۵): اگر سرکاری طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ واضح رہے کہ یہ قرض مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگاران کی رائے یہ ہے کہ سو سو ہے، قرض کی نوعیت سے سو کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے، سو کی حرمت قطعی ہے اس میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں ہے، البتہ قرض لینے والے افراد کی حالت کے اعتبار سے حکم میں فرق ہے کہ محتاج و ضرورت مند کے لئے بحالت مجبوری ہی سو قرض کی اجازت ہے، آسودہ حال لوگوں کے لئے نہیں ہے، یہ تمام ہی حضرات کی اتفاق رائے ہے، اس لئے ان کے اسماء گرامی یہاں حذف کئے جاتے ہیں۔

دلائل:

۱۔ ”الضرورات تبيح المحظورات“ (الاشباه)۔ ۲۔ ”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر/ ۲۹)

چونکہ سو کا مسئلہ متفق اور مصرح ہے اور اس کی حرمت و شاعت پر کتاب و سنت کے دلائل بھی واضح اور مصرح ہیں، اس لئے یہاں طوالت سے بچتے ہوئے صرف نظر کیا جاتا ہے، حسب ضرورت گذشتہ اوراق کی طرف رجوع مفید رہے گا۔

استثنائی وضاحت:

البتہ اس مسئلہ میں مولانا محمد فلاحی نے یہ وضاحت کی ہے کہ مکان کی تعمیر، روزگار، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات کے لئے چیزیں حکومت فراہم کرتی ہے اور اس پر کچھ نقد بھی دیتی ہے وہ عام سو قرضوں کے حکم میں نہیں آئے گا، اور واپسی میں جو زیادتی ہوگی اس میں دو باتیں ہیں، ایک یہ کہ ہم نے

حکومت سے پیسے لے کر چیزیں نہیں خریدیں، بلکہ حکومت نے خرید کر دی ہے، اس لئے وہ زیادتی گویا سامان اور مشین کی قیمت ہے جو نفع کے ساتھ حکومت نے ہمارے ساتھ فروخت کیا ہے، جسے مزاحمہ کہتے ہیں، دوسرے یہ زائد رقم انتظامی اخراجات کی فیس تصور کیا جائے گا۔

مکان، حمام، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے ملنے والی سرکاری امداد سے استفادہ:

سوال نمبر (۶): ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم بلا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کے سلسلہ میں تمام مقالہ نگاران کا اتفاق ہے کہ حکومت کی طرف سے ملنے والی امداد و مراعات سے استفادہ کرنا نہ صرف یہ کہ جائز و مباح ہے، بلکہ یہ ملکی اور شہری حق ہے، اس میں کسی تامل کی ضرورت نہیں ہے، البتہ بعض مقالہ نگار نے اپنے مقالہ میں مالدار لوگوں کے لئے حکومت کی امداد سے فائدہ اٹھانے کو ناجائز قرار دیا ہے، جبکہ اکثر حضرات نے اپنی رائے کو مالدار اور غریب کی قید سے آزاد رکھا ہے اور اس پر مندرجہ ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے۔ یہ موقف بھی چونکہ اتفاقی ہے، اس لئے مقالہ نگاران کے اسماء گرامی حذف کئے جاتے ہیں۔

دلائل:

۱۔ "وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (سورہ مائدہ: ۲)۔

۲۔ "عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: إن کسری أهدی له، فقیل: وإن الملوک أهدو إلیه، فقبل منهم. وعن عیاض بن حماد أنه أهدی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم هدیة له ناقة، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم أسلمت. فقال: لا، قال: فإنی نھیت عن زبد المشرکین" (ترمذی باب ما جاء فی قبول ہدایا المشرکین ۲۳۵/۵)۔

۳۔ "عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: أنا أولی المؤمنین من أنفسهم، فمن مات وعلیہ دین ولم یرک وفاء، فعلینا قضاءه ومن ترک ما لفلورثته" (بخاری، حدیث نمبر: ۶۷۲۱)۔

۴۔ "ألا کلکم راع، وکلکم مسئول عن رعیتہ، فالأمیر الذی علی الناس راع وهو مسئول عن رعیتہ" (مسلم ۱۳۵۹/۳)۔

۵۔ "من ترک کلاً فإلی، ومن ترک ما لفلورثته، وأنا وارث من لا وارث له، أعقل له وأرثه" (ابوداؤد، رقم الحدیث: ۲۸۹۹)۔

۶۔ "الہبة: وہی العطیة الخالیة عن تقدم الاستحقاق، وہی أمر مندوب وضع محمود وقبولها سنة، فإنه صلی اللہ علیہ وسلم قبل ہدیة العبد" (الاختیار لتعلیل المختار ۵۳۲/۲)۔

۷۔ "هل كان ذلك من خصائصه صلی اللہ علیہ وسلم أو یجب علی ولاة الأمور بعده والراجح الاستمرار، لكن وجوب الوفاء إنما هو من مال المصالح" (فتح الباری ۱۰/۱۲)۔

۸۔ "تصرف الإمام فی بیت المال مقید بشرط النظر" (تبیین الحقائق للزینلی ۵۷/۳)۔

۹۔ "تصرف الإمام علی الرعیة منوط بالمصلحة" (الاشیاء لابن نجیم ۱۲۳)۔

۱۰۔ "الأصل فی الأشیاء الإباحة" (الاشیاء مع الغمز ۹۷/۱)۔

۱۱۔ "أخذ الجائزة من السلطان قال بعضهم: لم یعلم أنه یعطیہ من حرام، قال محمد: وبه نأخذ، لم یعرف شیئاً حرام بعینه، وهو قول أبي حنیفة وأصحابه أن الشیخ أبا القاسم كان يأخذ جائزة السلطان" (الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۲/۵)۔

۱۲۔ "أن یرک بنفسه مشارفة الأمور وتصفح الأحوال لینھض بسیاسة الأمة وحراسة الملة، ولا یعول عن

التفویض تشاغلا بلذة أو عبادة، فقد يخون الأمين ويعيش الناصح، وقد قال الله تعالى: "يادأؤد إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله" - الآية (سورہ ص: ۳۶) (الاحکام السلطانیہ للماوردی ۳۰/۱)۔

۱۲- "أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال فلا بأس، إلا أن يعلم أنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام ينبغي أن لا يقبل الهدية" (فتاویٰ ہندیہ ۳۲۲/۵، تاتارخانیہ ۱۸/۱۷۵)۔

۱۳- "قال العلماء: الراعي هو المحافظ المؤمن الملتزم صلاح ما قام عليه، وما هو تحت نظره، ففيه أن كل من تحت نظره شئ فهو مطالب بالعدل فيه، والقيام بمصلحه في دينه ودينه وامتلائه" (شرح النووي ۱۲/۲۱۲)۔

۱۴- "قال بعض أهل العلم: يجب على الإمام أن يقضى من بيت المال دين الفقراء... كما أن علي الإمام أن يسد رمقه ويراعى مصلحته الدنيوية" (عمدة القاری، تحت رقم الحدیث: ۲۲۸۹)۔

۱۵- "میرے نزدیک سرکاری خزانہ ایک ایسی دولت ہے جس سے انتفاع کا حق عام ہندوستانی شہریوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے، اس لئے ترقیاتی اسکیموں، مکانات کی تعمیر، تجارت کی ترقی، اور صنعت و حرفت کی ہمت افزائی، نیز بیکاروں کو باکار بنانے کے لئے جس قدر رقم بھی حکومت اپنے بجٹ میں رکھتی ہے ان میں ایک مسلمان شہری کا بھی اسی طرح حق ہے، جس طرح دوسروں کا ہے، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا" (مباحث فقہیہ قاضی مجاہد الاسلام قاسمی ۳۶۷/۱۰، نیز فتاویٰ رحیمیہ ۱۰/۲۲۵)۔

متفرق خیالات:

حکومت کی مراعات و امداد سے فائدہ اٹھانے کے لئے مندرجہ ذیل حضرات نے کچھ شرائط کا اضافہ کیا ہے:

- مولانا محمد عرفان صاحب آسام کہتے ہیں: "حکومت نے جو شرائط ان کے حصول کے لئے مقرر کی ہیں وہ امداد حاصل کرنے والوں میں موجود ہوں اور دھوکہ دیکر غیر مستحق نے حاصل نہ کی ہو" (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

- دارالافتاء بناس کا نائٹا گجرات کی رائے یہ ہے کہ "گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی رقوم جس میں کسی طرح کا غرر، دھوکہ، سود شامل نہ ہو صرف اعانت کے طور پر ہو تو اس کے لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

- مولانا ابوالکارم معروفی کہتے ہیں کہ "اگر سیاسی، دینی مصلحت کے خلاف ہے تو اس طرح کی اسکیموں سے احتراز لازم ہے۔

- مفتی محمد اسعد فلاحی پالپوری کہتے ہیں کہ تعلیمی ضروریات کے لئے اگر غیر مسلم حکومت کی طرف سے کوئی امداد پیش کی جاتی ہے تو اس کا لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ حکومت اس کی آڑ میں مسلمانوں کو اپنے احسان تلے دبا کر ان کے دینی اداروں میں مداخلت شروع کر دے گی، اور نتیجہً خالص دینی ادارہ ایک دنیوی اسکول اور کالج بن کر رہ جائے گا... اس لئے حکومت کی جانب سے پیش کی جانے والی امداد دینی اداروں میں لینا جائز نہیں ہے، اور ان کا استعمال کرنا مفاسد سے خالی نہیں ہے، جس سے احتراز لازم ہے (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

- مفتی ارشاد رساوا کہتے ہیں کہ "یہ رقم حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام نہ لیا جائے اور لینے والے میں شرائط پائی جاتی ہوں تو درست ہے۔

- مولانا فاروق در بھنگوی بھی کہتے ہیں کہ بشرطیکہ اس امداد کے حصول میں جھوٹ و غرر شامل نہ ہو۔

سوال نمبر (۷): گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قسم کی بھی ہوں۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتاجانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

اس سوال کے جواب میں مقالہ نگار حضرات نے واسطہ بننے والے اشخاص کی دو حیثیت ذکر کی ہے، ایک وہ لوگ جو اس محکمہ میں سرکاری ملازم ہیں اور سرکار ان کو خود اجرت دے رہی ہے، ان کے لئے تو محتاجانہ الگ سے لینا اور امداد کے خواہاں حضرات کا ان کو کسی قسم بھی محتاجانہ پیش کرنا یہ دونوں رشوت

کے حکم میں ہے اور اس کی اجازت نہیں ہے، نہ لینے کی نہ دینے کی، الا یہ کہ اس کے بغیر کام ہی نہ چل سکے تو صرف اپنا حق وصول کرنے کے لئے اس کی اجازت ہے، البتہ وہ لوگ جو آزادانہ طریقے پر بچو لئے اور ایجنٹ کا کام کرتے ہیں، لوگوں کی ضرورت اور حاجت کے پیش نظر ان کے لئے کمیشن لینا اور دینا دونوں درست ہے، کام سے پہلے دونوں کے درمیان جو طے ہو جائے، خواہ فیصد کے حساب سے ہی کیوں نہ ہو، اس کے مطابق کام کرنا جائز ہے، اور اگر طے نہ ہو تو پھر اجرت مثل کے وجوب کی بات مقالہ نگاران نے کہی ہے۔

سمسار اور واسطہ بننے والے کے کام اور اجرت کے جواز پر چونکہ تمام مقالہ نگاران کا اتفاق ہے اس لئے ان کے اسماء گرامی کی فہرست یہاں حذف کی جاتی ہے اور صرف ان کے دلائل درج کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے:

دلائل:

۱- ”قالت إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا“ (سورة القصص: ۲۵)۔

۲- ”فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن“ (سورة طلاق: ۶)۔

۳- ”عن حماد: أنه كره أجر السمسار إلا بأجر معلوم“ (مصنف ابن أبي شيبة ۲/ ۲۵۷، حدیث نمبر: ۲۲۰۵۷)، قلت: والحاصل أن الجهالة اليسيرة عفو فيما جرى به التعامل لكونها لا تفضي إلى النزاع عادة“ (اعلاء السنن للتهانوی ۱۲/ ۲۲۵، باب أجر السمرۃ)۔

۴- ”تصح الوكالة بأجر وبغير أجر، لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث عماله لقبض الصدقات، ويجعل لهم عمولة، ولهذا قاله أبناء عمه: لو بعثتنا على هذه الصدقات فنؤدى ما يؤدى الناس، ونصيب ما يصيبه الناس، أى العمولة، ولأن الوكالة عقد جائز ولا يجب على الوكيل القيام بها، فيجوز أخذ الأجرة فيها بخلاف الشهادة“ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۳/ ۷۳۵، بحوالہ فتاویٰ قاسمیہ ۲۱/ ۶۸۹)۔

۵- ”عن أنس قال: حجم رسول الله أبو طيبة، فأمر له رسول الله بصاع من تمر“ (رواه البخاری وغيره، اعلاء السنن باب الاجارة من غير مشاركة اعتماداً على العرف ۱۶/ ۲۵۸-۲۵۹)۔

(مذکورہ عبارات و نصوص کے لئے دیکھئے مقالات: مفتی محمد رمضان سعادت، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی حیدر علی قاسمی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا آزاد بیگ قاسمی، مفتی عارف باللہ قاسمی، مولانا عرفان آسام)۔

۶- ”ولم ير محمد بن سيرين وعطاء ابن أبي رباح وإبراهيم النخعي والحسن البصري، بأجر السمسار بأشأ، وقال ابن عباس: لا بأس أن يقول: مع هذا الثوب، فما زاد على كذا وكذا فهو لك، وقال ابن سيرين: إذا قال: بعه بكذا، فما كان من ربح فهو لك، وبيني وبينك، فلا بأس به، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: المسلمون عند شروطهم“ (صحيح بخاری باب أجر السمرۃ)۔

۷- ”اعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه“ (مجمع الزوائد ۳/ ۹۷) (دیکھئے مقالہ: قاضی محمد حسن ندوی)۔

۸- ”أهل بلدة ثقلت عليهم مؤنات العمل فاستأجروا رجلاً بأجرة معلومة ليذهب ويرفع أمرهم إلى السلطان الأعظم ليخفف عنهم بعض الحيف، وأخذ الأجرة من عامتهم غنيهم وفقيرهم، ذكر ههنا أنه إن كان مجال لو ذهب إلى بلد السلطان تمياً له إصلاح الأمر يوماً أو يومين جازت الإجارة، وإن كان مجال لا يحصل ذلك إلا بمدة، فإن وقتوا للإجارة وقتاً معلوماً فالإجارة جائزة، والأجر كله له وإن لم يوقتوا فهي فاسدة، وله أجر مثله“ (الهنديہ ۳/ ۵۲۶)۔

۹- ”إن ما يأخذه المحامي رزق حلال إن كان لرفع الحق، لأن ما يأخذه على عمل وهو ثمن لمنفعة استوفاهما

المؤکل“ (مجلة لواء الاسلام، رمضان: ۱۳۶۸، ص: ۲۳) (مفتی محمد عارف باللہ قاسمی)۔

۱۰۔ ”قال في الدر المختار نقلًا عن البزازية: إجارة السمسار والمنادي والحماي والصكالك وما لا يقدر فيه الوقت ولا مقدار العمل تجوز لما كان للناس به حاجة جاز، ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل، وفي الحاوي سنن محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسد لكثرة التعامل“ (شامی ۷/۹، باب الاجارة الفاسدة ۸۷/۹، مطلب في اجرة الدلال)۔

۱۱۔ ”وقال مالك: ولا بأس بأجرة السمسار والحجام“ (الكافي في فقه أهل المدينة ۲/۷۵۶)۔

۱۲۔ ”فتجب الدلالة على البائع أو المشتري أو عليهما بحسب العرف“ (شامی ۳/۳۲ بحواله كتاب الفتاوى ۵/۷-۲۰۸)۔

۱۳۔ ”إذا دفع الرشوة ليسوى أمره عند السلطان حل له الدفع ولا يحل للأخذ أن يأخذ، فإن أراد أن يحل للأخذ يستأجر الآخذ يومًا إلى الليل بما يريد أن يدفع إليه، فإن تصح هذه الإجارة... وإن طلب منه أن يسوى أمره ولم يذكر له الرشوة، وأعطاه بعد ما سوى اختلافوا فيه، قال بعضهم: لا يحل له أن يأخذ، وقال بعضهم: يحل وهو الصحيح، لأنه يروى مجازات الإحسان، فيجعل كما لو جعلوا للإمام والمؤذن شيئًا فأعطوه من غير شرط كان حسنًا... والحيلة أن يستأجره ثلاثة أيام ونحوه ليعمل له ثم يستعمله إن كان فعليًا يجوز الاستيجار عليه كتبليغ الرسالة ونحوه، وإن لم يبين المدة لا يجوز، وهذا إذا كان فيه شرط، أما إذا كان الإبداء من غير شرط ولكن يعلم يقينًا أنه يهدى له ليعينه عند السلطان“ (رسائل ابن نجيم ملخصًا / ۱۱۳-۱۱۴) (دیکھئے مقالہ: مفتی محمد عثمان بتوی)۔

۱۴۔ ”ما أبيع أخذه أبيع إعطاءه“ (الاشباه لابن نجيم / ۱۵۵)۔

متفرق آراء:

- مولانا جنید بن محمد نے تمام تفصیلات نقل کرنے کے بعد اخیر میں یہ لکھا ہے کہ ”بہر حال اس طرح کے معاملات میں دلالی کرنے والے کے لئے دلالی مکروہ ہوگی، بلکہ غریب کا حق مارنا کہا جائے گا تو زیادہ صحیح ہوگا، کیونکہ اگر یہ دلال درمیان سے ہٹ جائیں تو عوام کے لئے امدادی رقوم حاصل کرنا آسان ہو جائے اور مکمل رقوم ان کو وصول ہو (دیکھئے: موصوف کا مقالہ)۔

- مولانا ابوالکارم معروفی کہتے ہیں کہ محتاتانہ کے نام پر اجرت دینا اور لینا درست ہے، اگرچہ وہ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ ہے، بشرطیکہ وہ کام ان کے ذمہ واجب نہ ہو (دیکھئے: موصوف کا مقالہ)۔

- ڈاکٹر مفتی شاہجہاں ندوی نے اس مسئلہ میں عام مقالہ نگاران سے ہٹ کر دلال اور درمیان میں واسطہ بننے والے کے لئے کسی بھی طرح رقم لینے کو رشوت کے زمرے میں داخل کیا ہے اور اس سلسلہ کی وہ آیات اور روایات جن میں دوسروں کا مال غلط طریقے سے لینے کی ممانعت و مذمت آئی ہے، ان سے استدلال کیا ہے، مثلاً:

۱۔ ”ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل وتدلوا بہا إلى الحکام لتأکلوا فریقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون“ (سورۃ بقرہ: ۱۸۸)۔

۲۔ ”وأخذهم الربا وقد نبوا عنه، وأکلهم أموال الناس بالباطل“ (سورۃ نساء: ۱۶۱)۔

۳۔ ”إن کثیراً من الأخبار والرهبان لیأکلون أموال الناس بالباطل“ (سورۃ توبہ: ۳۴)۔

۴۔ ”لولا ینہاہم الربانیون والأخبار عن قولہم الإثم وأکلهم السحت، لبئس ما كانوا یصنعون“ (المائدہ: ۶۳)۔

۵۔ ”أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلبا للنفعة وهو حرام على الأخذ لا الدافع“ (فتاویٰ القدیرہ / ۳۵۱)۔

۶- ”المعنی لا تصانعوأبأموالکم الحکام وترشوبهم لیقضوا لکم علی اکثر منها، قال ابن عطیة: وهذا القول یترجح؛ لأن الحکام مظنة الرشاء إلا من عصم، وهو الأقل“ (قرطبی: الجامع لأحكام القرآن ۲/ ۳۳۰) (دیکھئے: موصوف کا مقالہ)۔

البتہ موصوف کی تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ محنتانہ کی اس شکل کو رشوت قرار نہیں دیتے جب ایک دو روز کے لئے اجرت پر رکھ لیا جائے، اور اس پر شامی کی جیلہ والی عبارت سے استدلال کیا ہے، ”ان يستأجره يوماً إلى الليل أو يومين له“ (تفصیل کے لئے موصوف کا مقالہ دیکھا جاسکتا ہے)۔

- مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی کہتے ہیں کہ فیصد کا اعتبار عرف پر مبنی ہے، البتہ مولانا رحمت اللہ ندوی کہتے ہیں کہ فیصد کے حساب سے محنتانہ درست نہیں ہے، متعین رقم ہونا چاہئے۔

- مولانا محی الدین غازی کہتے ہیں: بشرطیکہ کسی ناجائز طریقہ کو اختیار کر کے واسطہ کامل انجام نہ دیں۔

- مولانا قمر الزماں ندوی کہتے ہیں کہ سودی والے معاملہ میں محنتانہ درست نہیں ہے، غیر سودی والے میں درست ہے، بشرطیکہ پہلے طے کر لیا جائے، تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو۔

- مولانا محمد فاروق در بھنگوی کہتے ہیں کہ اجرت مثل ہے تو جائز ہے، ورنہ جائز نہیں ہے۔

سوال نمبر (۸): بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ اس مسئلہ میں مقالہ نگاران کے دو موقف ہیں:

پہلا موقف: (فیصد، یا جس پر فریقین رضامند ہو جائیں معاملہ کرنا جائز ہے):

اس موقف میں ۲۳ / مقالہ نگاران کی رائے یہ ہے کہ معاملہ کرتے وقت اگر طے کر لیا جائے تو چونکہ آج کل سرکاری امداد بھی حاصل کرنا اور پھر دفاتر کے چکر لگانا ہر شخص کے پس میں نہیں ہوتا اور مشقت سے خالی نہیں، اور پھر عموم بلوی بھی ہے، اس لئے جس طرح ایک طے شدہ رقم پر دلالی کا معاملہ کرنا درست ہے، اسی طرح حاصل ہونے والی آمدنی میں سے فیصد کے طور پر ایک حصہ پر معاملہ کرنا بھی جائز ہے اور اس کی گنجائش ہے، بشرطیکہ اجرت فیصد لینے ہی سے طے ہو، البتہ ان مجوزین میں سے بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ ہر حال میں اجرت مثل ہی واجب ہوگا، جبکہ بعض حضرات اس بات کی بھی قید لگاتے ہیں کہ اس کے جواز کے لئے ضروری ہے کہ واسطہ بننے والا شخص سرکاری یا اس محکمہ کا ملازم نہ ہو، کیونکہ یہ اس کی ذمہ داری میں پہلے ہی سے شامل ہے، اگر اس کے ساتھ یہ معاملہ کیا جائے گا تو رشوت شمار ہوگا، اس لئے واسطہ بننے والا آزاد شخص ہونا چاہئے۔

ان حضرات نے انہیں نصوص و عبارات فقہاء کو بنیاد بنایا ہے جو اس سے پہلے سوال نمبر ۷ کے ضمن میں نقل ہوئے، اس لئے مزید یہاں بھی ان کا دہرانا بے سود ہے۔

دوسرا موقف:

دوسرا موقف یہ ہے کہ واسطہ بننے اور دلالی کے اس معاملہ میں حاصل ہونے والی رقم سے فیصد متعین کرنا جائز نہیں ہے، البتہ پہلے سے کچھ طے ہو جائے یا اجرت مثل ہو تو درست ہے، جیسا کہ دلالی کے مسئلہ میں ہے، اس موقف کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا خورشید انور اعظمی مدنی، مولانا قمر الزماں ندوی، مولانا رحمت اللہ ندوی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی محمد جعفر ملی رحمانی، مولانا فیاض عالم قاسمی، ڈاکٹر مفتی شاہ جہاں ندوی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محمد فاروق در بھنگوی۔

بنیادی طور پر فیصد کے حساب سے محنتانہ کو عدم جواز کے قائلین رشوت مانتے ہیں اور رشوت مجبوری ہی میں دی جاسکتی ہے، ورنہ نہیں۔

دلائل:

۱- ”عن أبي سعيد الخدري قال: نهي عن عسب الفحل وعن قفيز الطحان“ (دار قطنی ۳ / ۲۲، حدیث نمبر: ۲۹۶۶)۔

بیہقی ۵/۵۵۶، حدیث نمبر: ۱۰۸۵۳، نصب الرایہ للزیلعی ۲/۳۳۲۔

۲۔ ”الراشی والمرثی کلابما فی النار“ (ترمذی حدیث نمبر: ۱۳۸۷)۔

۳۔ ”وأما دفع الرشوة لدفع الظلم فجائز“ (رد المحتار ۸/۲۲۲)۔

۴۔ ”إذا دفع الرشوة لدفع الجور عن نفسه أو أحد من أهل بيته لم يأتهم“ (ابن عابدین شامی ۸/۵۰۹) (دیکھئے مقالہ: ڈاکٹر شاہجہاں ندوی)۔

۵۔ ”ولو دفع غزلاً لآخر لينسجه له بنصفه، أي بنصف الغزل أو استأجر بغلًا ليحمل طعامه بيعضه أو ثورا ليطحن بره ببعض دقيقه فسدت في الكل؛ لأنه استأجره بجزء من عمله، والحاصل في ذلك فیه صلى الله عليه وسلم عن قفيز الطحان“ (درمختار ۹/۶۹-۷۸، مجمع الاثر شرح ملتی الاجر ۳/۵۳۹ کتاب الاجارہ، تبیین الحقائق ۶/۲۸-۱۲۷، فتاویٰ ہندیہ ۳/۳۳۳، کتاب الاجارۃ) (دیکھئے مقالہ: مفتی محمد جعفر علی)۔

۶۔ ”وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل، وما تواضعوا عليه أن في كل عشرة دنانير كذا، فذلك حرام عليهم“ (رد المحتار ۶/۶۳) (دیکھئے مقالات: مولانا خورشید احمد، مولانا خورشید انور)۔

متفرق رائے:

- مولانا ڈاکٹر محی الدین غازی کہتے ہیں کہ سوال نمبر سات اور آٹھ کے سلسلہ میں بھی یہ دیکھنا مناسب ہوگا کہ ملک کا قانون اس طرح کے واسطے اور محتانہ کی کس قدر اجازت دیتا ہے، خاص طور سے فتاویٰ جاری کرتے وقت اس باب میں احتیاط کی ضرورت ہے۔

- مولانا قمر الزماں ندوی کہتے ہیں کہ جن صورتوں میں حکومت عوام کو سودی قرض دیتی ہے اور پورا معاملہ سودی ہوتا ہے ان صورتوں میں واسطہ بننے والوں کا مطلوبہ محتانہ لینا درست معلوم نہیں ہوتا، اور نہ ہی حاصل شدہ رقم میں سے فیصد یا حصہ طے کر کے لینا درست اور جائز معلوم ہوتا ہے (دیکھئے: موصوف کا مقالہ متعلق سوال)۔

- مولانا محمد فیاض عالم قاسمی کہتے ہیں کہ بعض حصے کو لے لینا جائز نہیں ہے، بہتر ہے کہ مسلمانوں کی تنظیمیں اس کام کو اعزازی طور پر انجام دیں۔

- مولانا محمد اکرم بن اسلم رشید کہتے ہیں جائز ہے، بشرطیکہ اجرت مناسب ہو۔

- مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی کہتے ہیں کہ واسطہ بننے والے شخص کا تعلق فرائض منصبی والوں سے نہ ہو تو درست ہے۔

- مفتی عبدالنواب اناری کی رائے ہے کہ دلالی کی اجرت عرف پر مبنی ہے، اس سے ہٹ کر غبن فاحش ہے۔

- قاضی محمد حسن ندوی کہتے ہیں کہ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ دینا عرف کی وجہ سے درست ہے، تاہم پہلے سے طے ہونا چاہئے۔

- مفتی ظہیر احمد قاسمی کا پور کہتے ہیں کہ ایک معقول اور مناسب حصہ لیتے ہیں تو جائز ہے۔

- مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی کہتے ہیں کہ صرف رقم کی ایک خاص مقدار متعین کی جائے۔

سوال نمبر (۹):

اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں تمام ہی مقالہ نگاران کی رائے یہ ہے کہ بہ حالت مجبوری، رشوت کے بغیر کام نکل آنے کی ہر ممکن کوشش کے بعد اپنا جائز حق وصول کرنے اور حکومت سے قرض حاصل کرنا بھی ہمارا ملکی اور شہری حق ہے، اس لئے وہاں تک رسائی حاصل کرنے کے لئے اگر رشوت دینا ضروری ہو جائے تو رشوت دے کر اپنا حق حاصل کرنے کی گنجائش ہے، اور اس کی وجہ سے رشوت دینے والا انشاء اللہ گناہ گار نہیں ہوگا، اس مسئلہ پر مقالہ نگاران کا اتفاق ہے کہ دفع ظلم اور حقوق واجبہ کے حصول کی خاطر جب اس کے بغیر چارہ نہ ہو رشوت دینا جائز ہے، اور دلائل بھی تقریباً یکساں ہی نقل کئے ہیں، مثلاً:

دلائل:

- ۱۔ "فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیه ان الله غفور رحيم" (سورۃ بقرہ: ۱۷۳)۔
- ۲۔ "وروی اب ابن مسعود أخذ فی شیء بأرض الحبشة، فأعطی دینارین حتی خلی سبیله" (مرقاۃ المفاتیح ۶/۲۲۲۷، معالم السنن، سنن ابی داؤد ۳/۱۳۹، ۱۵۰)۔
- ۳۔ "فأما إذا أعطی المعطى ليتوصل به إلى حق، أو يدفع عن نفسه ظلماً، فلا بأس" (شرح السنہ حدیث نمبر: ۲۳۹۳)۔
- ۴۔ "دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة، یعنی فی حق الدافع" (رد المحتار ۱۰/۶۰۷)۔
- ۵۔ "الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه وماله حلال للدافع، حرام على الآخذ، لأن دفع الضرر عن المسلم واجب، ولا يجوز أخذ المال ليفعل الواجب" (فتح القدير ۴/۲۲۶، کتاب القضاء، فتاویٰ بن دبیہ ۳/۳۰۳)۔
- ۶۔ "إذا لم يستطع صاحب الحق أخذ حقه إلا بدفع رشوة، فقد نص العلماء على جواز دفعه للرشوة حينئذ، ويكون التحريم على الآخذ لا المعطى" (فتاویٰ الاسلام سوال وجواب: ۶۲۶۸)۔
- ۷۔ "فعلى هذا بذل المال للتوصل إلى الحق لا يكون رشوة" (سبل السلام ۲/۵۹، منتخبات نظام الفتاویٰ ۳/۲۰۷، کتاب الفتاویٰ لخالد سيف الله رحمانی ۱۰/۲۱۳، فتاویٰ محمودیہ ۱۸/۲۵۶، محمود الفتاویٰ ۲/۲۱۳)۔
- ۸۔ "إنه يجوز أن يرشى من كان يتوصل بالرشوة إلى نيل حق أو دفع بأصل" (نیل الاوطار ۹/۱۷۳)۔
- ۹۔ "الضرورات تبيح المحظورات" (الاشباه ۱/۱۵۵)۔

متفرق رائے:

- قاضی محمد حسن ندوی کہتے ہیں کہ سرکاری اسکیم سے امدادی رقم اور قرضوں کی تحصیل کوئی اپنا حق نہیں ہے، اس لئے اس کے لئے رشوت دینا عام حالت میں جائز نہیں، اور نہ رشوت دے کر امدادی رقم اور قرض کا حاصل کرنا درست ہے (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔
 - مفتی محمد ارشاد پالنپوری کہتے ہیں کہ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کے حصول کے لئے رشوت دینا جائز نہیں ہے، اب رہی یہ بات کہ جمہوری حکومت کے خزانہ عامہ کی مالک اس ملک کے شہریوں کی مجموعی اکائی ہوتی ہے، تو ملک کے خزانے سے انتفاع کا حق عام ہندوستانی شہریوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے تو اپنا حق حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا جائز ہونا چاہئے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ یہاں مالک ہونے سے شرعی ملک مراد نہیں ہے، چنانچہ مالکانہ تصرفات (بیع، ہبہ اور وصیت وغیرہ) اس میں جاری نہیں ہوتے، لہذا یہ حق انتفاع دفع رشوت کے جواز کے لئے کافی نہیں ہے (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔
 - مولانا عباس بن یوسف کہتے ہیں کہ اس کے لئے دو چیز شرط ہے، کسی کی حق تلفی نہ ہو، ہر ممکن کوشش کر چکا ہو (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔
 - مفتی تنظیم عالم قاسمی کہتے ہیں کہ "البتہ یہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ اپنے نظام کو رشوت سے پاک بنائے، کوشش کرے کہ مستحقین کا حق ان تک مکمل طور پر پہنچ جائے، اور بیچ میں کسی طرح کی ہیرا پھیری نہ ہو" (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔
- سوال نمبر (۱۰): امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟
- اس سلسلہ میں مقالہ نگار حضرات کی رائے یہ ہے کہ حکومت نے جو اصول و معیار اور قوانین و ضوابط بنائے ہیں ان کی خلاف ورزی کرنا اور غلط بیانی کرنا اور غلط طریقے سے حکومت کی سہولت سے فائدہ اٹھانا قطعاً جائز نہیں ہے، اور غلط طریقے سے مال حاصل کرنا کذب، دھوکہ، اکل مال غیر، حق تلفی اور

نیابت ہے اور بے عزتی کا خطرہ بھی ہے، اس مسئلہ میں مقالہ نگاران کا اتفاق پایا جاتا ہے، ان کے اسماء گرامی حذف کئے جاتے ہیں:

دلائل:

- ۱۔ "ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل وتدلوا بہا إلى الحکام لتأکلوا فریقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون" (سورۃ بقرہ: ۱۸۸)۔
- ۲۔ "یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین" (سورۃ توبہ: ۱۱۹)۔
- ۳۔ "فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور" (سورۃ حج: ۳۰)۔
- ۴۔ "یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منکم" (سورۃ نساء: ۲۹)۔
- ۵۔ "ومن یفعل یأت بما غل یوم القیامة ثم توفی کل نفس ما کسبت وهم لا یظلمون" (آل عمران: ۱۱۱)۔

۶۔ "عن أبی ہریرۃ کان فینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر الغلول فعظمہ وعظم أمرہ، قال: لا ألغین أحدکم یوم القیامة علی رقبته شاة لها ثغاء، وعلی رقبته فرس له حمحمة، یقول: یا رسول اللہ! أغثنی، فأقول: لا أملك لك شیئا، قد أبلغتک، وعلی رقبته بعیر له رغاء، یقول: یا رسول اللہ! أغثنی، فأقول: لا أملك لك شیئا، قد أبلغتک، وعلی رقبته صامت، فیقول: یا رسول اللہ! أغثنی، فأقول: لا أملك لك شیئا، قد أبلغتک، أو علی رقبته رقاع تحفق، فیقول: یا رسول اللہ! أغثنی، فأقول: لا أملك لك شیئا، قد أبلغتک" (بخاری حدیث نمبر: ۲۰۳۷، مسلم حدیث نمبر: ۱۸۳۱، مسند احمد حدیث نمبر: ۹۵۰۳)۔

۷۔ "عن أنس بن مالک قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المکر والخدیعة والخیانة فی النار" (المستدرک حدیث نمبر: ۸۷۹۵)۔

۸۔ "عن مستورد بن شداد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لنا عاملاً فلیکتسب زوجة، فإن لم یکن له خادم، فلیکتسب خادمًا، فإن لم یکن له مسکن فلیکتسب مسکنًا، من اتخذ غیر ذلك فهو غال أو سارق" (ابوداؤد حدیث نمبر: ۲۹۴۵، ابن خزیمہ حدیث نمبر: ۲۳۷۰) (مذکورہ بالا آیات و احادیث کے لئے دیکھئے مقالہ: ڈاکٹر مفتی شاہجہاں ندوی)

۹۔ "عن أنس قال: فلما خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إلا قال: لا إیمان لمن لا أمانة له، ولا دین لمن لا عهد له" (رواہ البیہقی فی شعب الایمان، مشکوٰۃ کتاب الایمان ۱۵/۱)۔

۱۰۔ "إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلیّ ولعل بعضکم أن یكون ألحن بحجته من بعض، فأقضى له علی نحو ما أسمع منه، فمن قضیت له لیس فی حق أخیه فلا یأخذنه، فإنما أقطع له قطعة من النار فلیحملها أو یدرہا" (رواہ البخاری ومسلم حدیث نمبر: ۱۷۱۳) (دیکھئے مقالہ: مولانا محمد عرفان آسام)۔

۱۱۔ "عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: آية المنافق ثلاث: إذا حدث کذب وإذا أوثمن خان، وإذا وعد أخلف" (مسلم کتاب الایمان: ۱۳۳)۔

۱۲۔ "من غش فلیس منا" (مسلم ۹۷/۳)۔

۱۳۔ "إن الصدق یهدی إلى البر، وإن البر یهدی إلى الجنة، وإن الرجل لیصدق حتی یکتب عند اللہ صديقًا، وإن الکذب یهدی إلى الفجور، وإن الفجور یهدی إلى النار، وإن الرجل لیکذب حتی یکتب عند اللہ کذابًا" (متفق علیہ: ۲۶، حدیث نمبر: ۵۳۰ ریاض الصالحین)۔

۱۴۔ "ولا یأکل بعضکم مال بعض بالباطل بالوجه الذی لم یبحه اللہ ولم یشرعه، وتدلوا بہا ولا تلقوا أمرہا

والحكومة فيها إلى الحكام لتأكلوا بالتحاكم فريقًا طائفة من أموال الناس بالإثم بشهادة الزور أو باليمين الكاذبة“ (كشاف ۱/۳۲۲)۔

۱۵- ”أن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعًا فالكذب فيه حرام. وإن أمكن التوصل إليه بالكذب وحده فمباح إن أبيح تحصيل ذلك المقصود وواجب إن وجب تحصيله“ (رد المحتار ۶/۲۲۷)۔

۱۶- ”اتفق العلماء على أن الغش حرام سواء أكان بكتمان العيب في المعقود عليه، أو الشمن، أمر بالكذب والخديعة، وسواء أكان في المعاملات أمر في غيرها من المشورة والنصيحة“ (موسوعه فقيهہ ۳۱/۲۱۹)۔

۱۷- ”من اكتسب ما لا بغير حق، فأما إذا كان عند رجل مال خبيث، فأما إن ملكه بعقد فاسد أو حصل له بغير عقد ولا يمكنه أن يرده إلى مالكه، ويريد أن يدفع مظلمة عن نفسه، فليس له حيلة، إلا أن يدفعه إلى الفقراء“ (بذل المجهود ۱/۳۵۹) (دیکھئے مقالہ: مفتی محمد جعفر علی رحمانی)۔

۱۸- ”والكذب حرام إلا في الحرب للخدعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي إرضاء الأهل، وفي دفع الظالم عن الظلم“ (ملتقى الاجم ۳/۲۲۱)۔

متفرق رائے (گنجائش کے پہلو):

اس سوال کے جواب میں اتفاق کے باوجود ۵۷ مقالہ نگاران میں سے ۳ حضرات: عبد الباسط قاسمی، مولانا ابوالکارم معروفی اور مولانا نثار عالم ندوی نے جمہور سے ہٹ کر اس میں گنجائش کا پہلو نکالنے کی کوشش کی ہے، اور اختلاف کیا ہے۔

- مولانا عبد الباسط قاسمی لکھتے ہیں: ”شرعی قواعد کی بنا پر ایسی امداد و قرض کو حاصل کرنے کے لئے ضرورت و حاجت کو معیار بنایا گیا ہے، اگر شرعی بنیادیں پائی جائیں اور ضرورت و حاجت کے پورا ہونے کی کوئی شکل نہ ہو اور سرکاری شرائط و معیار موجود نہ ہو تو عزت و آبرو کے تحفظ کے ساتھ حیلہ ممکن ہو تو اختیار کرنے کی گنجائش ہوگی، جیسا کہ بہت سے معاملات میں سرکاری شرائط و معیارات کا اعتبار نہیں کیا گیا ہے، اور عزت و آبرو کے تحفظ کے ساتھ ان شرائط کے ترک کی گنجائش دی گئی ہے، حج و عمرہ میں نئی پابندیوں کے سلسلہ میں بھی اس کے نظائر موجود ہیں اور ان پابندی سے متعلق قوانین کی خلاف ورزی کو گناہ نہیں قرار دیا گیا ہے“ (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

- ابوالکارم معروفی کہتے ہیں: ”اگر کوئی شخص مطلوبہ شرائط و معیارات کے مطابق امدادی رقم یا قرض کا واقعی مستحق ہے، لیکن کچھ ایسی دشواریاں یا الجھنیں ہیں جو رقم کے حصول میں رکاوٹ بنی ہوئی ہیں تو ایسی صورت میں اسکیم کو حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی اور تعریض کی گنجائش ہے“ (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

- مولانا محمد عرفان (آسام) کہتے ہیں کہ ”اگر وہ معیارات مبنی بر تعصب اور خلاف شرع ہوں تو پھر اس کا ذکر کسی معتبر عالم سے کر کے ان کی ہدایت پر عمل کرنے“ (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

- مولانا محمد نثار عالم ندوی لکھتے ہیں:

”اس سوال کے جواب کو بھی دو جزء میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

(الف) امدادی رقوم یا لون و اسکیم سے استفادہ کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں اور حاصل کرنے والے شخص کے پاس وہ مطلوبہ شرائط و معیارات کاغذات مکمل دستیاب نہیں ہیں، لیکن وہ شخص فی نفسہ اس امداد و اسکیم کا مستحق ہے تو ایسی صورت میں غلط بیانی سے ڈبلی کیٹ (Duplicate) کاغذات کا سہارا لیتا ہے تو اس کے اس عمل کی گنجائش ہونی چاہئے کہ وہ اسکیم میں مستحق اشخاص کے لئے ہی شخص ہوتے ہیں اور مستحق اشخاص کے پاس مطلوبہ شرائط و کاغذات نہیں ہے، پس اصل کا اعتبار ہوگا نہ کہ کاغذات و شرائط کا۔

نیز کاغذات بنانے کی ذمہ داری اس شخص پر خود عائد ہوتی ہے، لیکن دوسری طرف بنانے کی ایک ذمہ داری حکومت کی بھی ہوتی ہے۔ مشاہدہ

ہے کہ بہت سارے کاغذات حکومت کے عدم توجہی سے نہیں بن پاتے ہیں اور بہت سارے، بلکہ اکثر و بیشتر کاغذات حکومت کے اہل کار کی غفلت و کاہلی، عدم توجہی یا جہالت کے سبب غلط بن جاتے ہیں، اس میں اس شخص سے زیادہ حکومت کی بے توجہی کو دخل ہے، پھر غلط کاغذات کی وجہ سے خمیازہ اس شخص کو بھگتنا پڑتا ہے۔

نیز حکومت کی طرف سے بعض اسکیم علی الاعلان ہوتے ہیں، لیکن کچھ کاغذات کی وجہ سے بہانہ بنا کر وہ رقم واپس چلی جاتی ہے، حالانکہ حکومت کے پاس ان افراد کی لسٹ ہوتی ہے وہ اس کے مطابق تقسیم کر سکتے ہیں، لیکن بعض دفعہ بیجا شرائط لگا کر اس سے محروم کر دیا جاتا ہے، گاؤں دیہات میں عام مشاہدہ ہے، پس حکومت کے اس حیلے تراشے سے بچنے کے لئے نقلی دستاویزات سے حاصل شدہ رقم کے استعمال کی گنجائش ہونی چاہئے۔

پس اگر مطلوبہ دستاویزات و کاغذات امیدوار کے پاس نہیں ہیں اور واقعہ وہ اس اسکیم کا مستحق ہے وہ اپنے Duplicate کاغذات و غلط بیانی کے سہارے اس اسکیم سے فائدہ حاصل کرنے کا مجاز سمجھا جاسکتا ہے۔

(ب) اسکیم سے استفادہ کے کچھ شرائط و معیارات ہیں اور امیدوار شخص اس کا مستحق بھی نہیں ہے اس کے باوجود وہ غلط بیانی سے یا Duplicate کاغذات کے سہارے سے حکومت کے مختلف امدادی اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنا چاہتا ہے تو ہندوستان کی موجودہ صورتحال جس میں اسلام و مسلمان، بلکہ عامۃ الناس غریب کی بیخ کنی کی منظم سازشی پلاننگ پر درآمد جودن بدن کم تر ہونے کے بجائے فروتر ہوتا جا رہا ہے جو کسی سے مخفی نہیں ہے ایسے ماحول میں، اور ایسی صورتحال میں اس کی گنجائش ہونی چاہئے بچند وجوہ:

(الف): حکومت کی طرف سے مختلف پروجیکٹ کے لئے مختلف ترجیحات کے لئے ہی اسکیمیں بنائی جاتی ہیں اور لوگوں کو عدم واقفیت کی وجہ سے بہت ساری اسکیمیں رکھی رہ جاتی ہیں اور وہ واپس ہو جاتی ہیں وہ یا تو نمائندہ افراد کے جیب میں چلی جاتی ہیں، یا پھر وہ کسی سرمایہ دار کے ہاتھ میں لگ جاتے ہیں جو بالکل ہی غیر مستحق ہوتے ہیں۔

(ب) مستحق شخص یا عام افراد کے استعمال نہ کرنے کی وجہ سے وہ رقم نمائندہ افراد یا سرمایہ دار شخص کے پاس جانے کی صورت میں وہ مال عیش و عشرت یا اسلام دشمنی میں خرچ ہونے کا قوی امکان ہے۔

ابھی حال ہی میں بات واضح ہوئی کہ کس طرح عوام کے پیسے کو جبراً بینک میں رکھا جا رہا ہے اور رکھے ہوئے مال سے سرمایہ دار سیکٹرز افراد کو مال مال کر کے حکومت اپنی مرضی حاصل کرنے کی کوشش کر رہی ہے۔

پس ”اہوں البلیتین“ کے تحت غلط بیانی سے حاصل شدہ رقم کے جواز کی راہ نکالی جاسکتی ہے۔

(ج) ہندوستان کی موجودہ صورتحال کی وجہ سے قدیم و معاصر فقہاء کرام نے بر بنائے حاجت سود و رشوت جیسی حرام و قبیح چیز کو بعض صورتوں میں جائز قرار دیا ہے ملاحظہ ہو مسائل سود از مولانا حبیب الرحمن صاحب خیر آبادی صفحہ ۱۹۰ تا صفحہ ۲۰۰ تک۔

جب بر بنائے حاجت و ضرورت سود و رشوت جیسی چیز کو بعض صورتوں میں جائز قرار دیا جاسکتا ہے تو صورت مسئلہ میں بدرجہ اولی گنجائش ہونی چاہئے، ”الضرورات تبيح المحظورات“ کی بنا پر۔

(د) ہندوستان کی موجودہ ناگفتہ بہ صورتحال میں جبکہ علی الاعلان حکومت کے نمائندوں کی طرف سے مسلمانوں کو دیش بدر کر دینے کی سازش اور سیاسی و سماجی علمی و اقتصادی ہر اعتبار سے تہی دست کر دینے کی ایک منظم سازش و عمل ہو رہا ہے ایسی صورت حال میں اقتصادی بد حالی و ذبوں حالی کو دور کرنے کے لئے اس کی اجازت دی جانی چاہئے“ (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

اس سوال کا جواب دیتے ہوئے مفتی محمد عثمان بستوی نے عدم جواز کی رائے رکھنے کے باوجود کذب بیانی سے حاصل کی گئی امداد اور اس کے ذریعہ حاصل آمدنی کے تعلق سے تفصیل سے گفتگو کیا ہے ان کے علاوہ اور بھی مقالہ نگار نے اس پر روشنی ڈالی ہے، یہاں موصوف بستوی کے مقالہ کا اقتباس نقل کیا جا رہا ہے:

”کذب بیانی سے حاصل کی گئی امداد کا حکم:

کذب بیانی کے ذریعہ سے حاصل کی گئی امداد بحکم غصب ہے اور مال مغضوب سے انتفاع شرعاً جائز نہیں، بلکہ اس کے اصل مالک کو واپس لوٹانا واجب ہے، لیکن اگر کسی وجہ سے مالک تک لوٹانا ممکن نہ ہو تو اس کا تصدق واجب ہے، کذب بیانی سے حاصل کی گئی امداد غصب کے حکم میں اس لئے ہے کہ یہ مال مالک کی رضا کے بغیر حاصل کیا گیا ہے، کیونکہ اس کی رضا شرائط کے ساتھ شرطاً بھی اور شرائط کے فوت ہونے کی وجہ سے رضا بھی فوت ہے، لہذا اس کا حکم غصب ہونا ظاہر ہے؛

’القسم الأول ما كان محرماً على المرأ لكونه ملكاً للغير، القسم الأول نعب عن جميع الحقوق الباطلة فيما يأتي بالمغضوب والذي يقبض لهذا المال الحرام بالغصب، وذلك لسهولة التعبير ويشمل لهذا التعبير كل مال حرام لا يملكه المرأ في الشرع سواء كان غضباً أو سرقة، أو رشوة، أو ربا في القرض، أو مأخوذاً ببيع باطل، وإنه حرام للغاصب الانتفاع به أو التصرف فيه، فيجب عليه أن يردّه إلى مالكة أو إلى وارثه بعد وفاته؛ وإن لم يمكن ذلك لعدم معرفة المالك أو وارثه أو لتعذر الرد عليه لسبب من الأسباب وجب عليه التخلص منه بتصدقته عنه من غير نية ثواب الصدقة لنفسه، ولهذا الحكم عام سواء كان المغضوب عرضاً أم نقداً؛ لأن النقود تتعين في الغصب، حتى عند الحنفية الذين يقولون بعدم تعين النقود، كما مر تحقيقه، ثم إن كان المغضوب قائماً عند الغاصب بعينه تتعدى حرمة إلى من يأخذ من الغاصب شراء أو هبة أو إرثاً وهو يعلم أنه مغضوب، وهذا القدر لا نعلم فيه خلافاً بين الفقهاء“ (فقه البيوع ۲/۱۰۰۶)۔

مذکورہ صورت کے منافع کا حکم:

دراہم مغضوبہ وغیرہ سے حاصل کئے گئے منافع کے سلسلہ میں فقیہ عصر حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ نے بڑی مفصل گفتگو فرمائی ہے، چنانچہ تحریر فرماتے ہیں کہ خریداری کی کل پانچ صورتیں ہیں: (۱) دراہم مغضوبہ بائع کو پہلے حوالے کئے جائیں پھر اس کے عوض خریداری ہو (۲) دراہم مغضوبہ کی طرف اشارہ ہو اور اس کے ذریعہ خریداری ہو پھر وہی حوالے بھی کئے جائیں (۳) دراہم مغضوبہ کی طرف اشارہ ہو اور اسی پر عقد ہو اور حوالے دوسرے دراہم کئے جائیں (۴) عقد مطلق ہو (کسی دراہم کی طرف اشارہ اور تعین نہ کی گئی ہو) لیکن دراہم مغضوبہ حوالے کئے جائیں (۵) مغضوبہ دراہم کے علاوہ دوسرے دراہم کی طرف اشارہ اور اس کے ذریعہ خریداری کی جائے، لیکن حوالے دراہم مغضوبہ کئے جائیں۔

مذکورہ بالا صورتوں کا حکم:

ان صورتوں کے احکام میں مشائخ احناف کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) القول الاول: مذکورہ بالا پانچوں صورتوں کا حکم یہ ہے کہ اداء ضمان سے قبل جو بھی نفع ہو وہ حلال نہیں ہے اس کو نفع کے ساتھ مالک کو لوٹانا دینا واجب ہے اور نفع کو صدقہ کرنے کا بھی اختیار ہے (انعام الباری ۶/۴۳۹)۔ البتہ اداء ضمان کے بعد جو نفع حاصل ہوگا وہ طیب و حلال ہے۔ یہی ظاہر الروایہ کا مقتضا ہے اور اسی کو ترجیح دیا ہے، ہدایہ، بدائع اور ہندیہ وغیرہ میں اسی کو اختیار کیا ہے ابو بکر اسکاف نے (فقه البيوع ۲/۱۰۱۱)۔

(۲) القول الثانی: مذکورہ بالا صورتوں میں سے پہلی صورت کے علاوہ بقیہ سب صورتوں میں نفع طیب و حلال ہے، کیونکہ مشتری کے ذمہ مطلق دراہم کی ادائیگی واجب ہوتی ہے اور دراہم مغضوبہ یہ اس دراہم مطلقہ کا بدلہ ہیں، لہذا خریدی ہوئی چیز میں کوئی خبیث ظاہر نہ ہوگا اور دراہم کی طرف کئے گئے اشارہ کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں اس کے قائل ابو النصر اور ابو الیث ہیں (فقه البيوع ۲/۱۰۱۱)۔

(۳) القول الثالث: تیسرا قول امام کرشنی کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ پہلی دونوں صورتوں میں نفع طیب و حلال نہیں اور بقیہ تین صورتوں میں طیب و حلال ہے (فقه البيوع ۲/۱۰۱۱)۔

امام کرشنی ابو النصر وغیرہ کے قول کا مطلب:..... حضرت مفتی صاحب نے ان حضرات کے اقوال کی توجیہ یہ بیان فرمائی ہے کہ نفع حاصل ہونے

کے بعد اگر رمضان ادا کر دیا جائے تو امام کرنی کے مطابق تین صورتوں میں نفع اس وقت حلال اور طیب ہو جائے گا، اگرچہ اداء رمضان سے قبل ہی حاصل ہوئے ہوں ”ینقلب هذا الربح طيباً بأداء الضمان“، البتہ پہلی اور دوسری صورت میں اداء ضمان کے بعد بھی نفع حلال و طیب نہ ہوگا اور بونصر، ابو الیث وغیرہ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ پہلی صورت کے علاوہ بقیہ چار صورتوں میں اداء ضمان کے بعد نفع حلال ہوگا اور پہلی صورت میں حلال نہیں ہوگا اور اداء ضمان سے قبل کسی صورت میں بھی کسی کے نزدیک حلال نہ ہوگا۔ (فقہ البیوع ۲/۱۰۱۳)

فتویٰ اور ترجیح:

حضرت مفتی تقی صاحب فرماتے ہیں کہ امام کرنی کے قول کا جو مطلب ہم نے ذکر کیا ہے اگر وہ لیا جائے تو اس کا راجح ہونا مسلم ہے اور اگر اس کا مطلب یہ لیا جائے کہ درہم مغصوبہ سے حاصل شدہ نفع حلال ہے تو اس صورت میں صاحب ہدایہ اور علامہ کاسانی کا قول (نفع کا حرام ہونا) راجح معلوم ہوتا ہے اور اسی میں احتیاط ہے، اگرچہ بہت سے فقہاء نے عموم بلوی کی وجہ امام کرنی کے قول پر فتویٰ بھی دیا ہے، اس لئے سخت ضرورت اور مجبوری کے وقت اس پر عمل کی گنجائش ہے، البتہ احتیاط بہتر ہے۔

”وذكر كثير من المتأخرين أن الفتوى الآت على قول الكرخي دفعا للحرج عن الناس قال ابن عابدين: ”وعلى هذامشي المصنف (يعني صاحب الدر المختار) في كتاب الغصب تبعا للدرر وغيرها. وقد أفتى به جماعة من مشايخنا۔“

فلو أخذ قول الكرخي على ما فسرناه فرجحانه مسلم، أما إذا أخذ مبيحا لما اشترى بالنقود المغصوبة ورجحه فالذي يميل إليه القلب أن ما رجحه صاحب الهداية والكاساني بناء على قول الإمام أبي حنيفة ومحمد رحمهم الله، هو الأولى بالترجيح وهو الاحتياط، وإن كان كثير من الفقهاء المتأخرين أفتوا بذلك لعموم البلوي، ولذا فمن ابتلى بمثل هذا يرجح أن يسوغ له الأخذ بهذا القول عند حاجة شديدة، والتزده أولى، ولم يذكر عن الكرخي حكم البائع الذي أخذ من المشتري النقود المغصوبة بل يسوغ له استعمال تلك النقود؟ وقد أفتى كثير من علماءنا أنه يجوز له ذلك أيضًا، والله سبحانه وتعالى أعلم“۔ (فقہ البیوع ۲/۱۰۱۶)

کذب بیانی سے حاصل کئے گئے قرض سے انتفاع:

کذب بیانی کرنا قرض حاصل کرنے کے لئے شرعاً جائز نہیں، لیکن حاصل کئے گئے قرض کا مالک ہو جائے گا اور اس سے حاصل ہونے والا نفع بھی حلال ہوگا، کیونکہ ملکیت اور عقد میں کوئی خبث نہیں ہے، البتہ خبث سبب ملک میں ہے اور جب خبث ملکیت اور عقد میں نہ ہو تو نفع حلال ہوتا ہے، لیکن خبث فی السبب کی وجہ سے معاملہ کو ختم کر کے از سر نو کرنا واجب ہوتا ہے بشرطیکہ جس چیز میں خبث ہو اس کو باقی رکھ کر کے نفع حاصل کیا جائے۔

”إن الخبث عند الحنفية على ثلاثة أنواع: خبث الكسب، خبث السبب، خبث البدل... أن المسلم إذا باع الخمر والخنزير في دار الحرب وأخذ ثمنها فليس بناك خبث في السبب ولا في البدل، لكن يوجد بناك خبث في الكسب فالتعاطي الخمر والخنزير حرام على المسلم فكذلك في مسئلتنا (النكاح الثابت بشهادة الزور) لأن السبب الحل هو القضاء أي بوسبب مشروع، لكن الخبث متمكن في الكسب، يعني الطريق الذي أدى إلى ذلك السبب، ولا يرتفع ذلك الخبث إلا بعقد مستأنف على الطريق المشروع، وأضف إلى ذلك أن الخبث إن كان مستمرًا فلا يطيب للرجل الانتفاع حتى يزيل ذلك الخبث بطريق مشروع، وهو العقد المستأنف“ (تكملة فتح الملهم ملخصًا ۸/۵۰۲، ۵۰۳ م الاشرفیہ دیوبند)۔

(جب کذب بیانی کے ذریعہ سے قرض حاصل کیا گیا اور اس قرض سے نفع حاصل ہو تو اس نفع کے حصول کا سبب قرض ہے اور نفع میں خبث نہیں، لیکن کذب بیانی کی وجہ سے قرض میں خبث ہے اور جب ربح میں خبث نہیں تو اس کا تصدق بھی واجب نہیں اور قرض کی رقم کے استہلاک کے ذریعہ سے نفع

حاصل ہوتا ہے اس کو باقی رکھ کر نہیں، لہذا معاملے کا استیناف بھی واجب نہیں، اس مسئلہ سے بہت قریب جعلی سرٹیفیکٹ کے ذریعہ سے ملازمت حاصل کرنے والا مسئلہ ہے، کیونکہ جس طرح کذب بیانی کے ذریعہ سے قرض حاصل کیا جاتا ہے اور پھر اس قرض سے نفع حاصل کیا جاتا ہے اسی طرح کذب بیانی کے ذریعہ سے ملازمت حاصل کی جاتی ہے اور اس ملازمت کے ذریعہ سے آمدنی حاصل کی جاتی ہے دونوں مسئلوں میں نفع کی جو اصل ہے اس کے حاصل کرنے کے طریقہ میں جھٹ ہے اور جعلی سرٹیفیکٹ والے مسئلہ میں علماء نے اس کی صراحت کی ہے کہ آمدنی حلال ہے واجب التصدق نہیں۔

چنانچہ صاحب ”احسن الفتاویٰ“ تحریر فرماتے ہیں: کہ یہ جھوٹ اور دھوکہ ہے، لہذا جائز نہیں اس کی اعانت کرنے والے گناہ گار ہوں گے، البتہ جو کام اس کے ذمہ ہے اگر وہ اسے بحسن و خوبی انجام دینے کی صلاحیت رکھتا ہے تو تنخواہ حلال ہے (احسن الفتاویٰ ۸/۱۹۸)

اور یہی حکم ”جدید فقہی مسائل“ میں بھی مذکور ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ مگر اس کی کمائی ہوئی آمدنی حلال و جائز اور یہ اس کی محنت کی اجرت ہے ایسا ممکن ہے کہ ذریعہ ناجائز ہو کمائی جائز ہو اس سلسلہ میں فقہ کا یہ جزئیہ قابل لحاظ ہے:

”ومهر البغی فی الحدیث هو ان یواجر ائمتہ علی الزنا وما أخذہ من المہر فهو حرام عندہما وعند الإمامین أخذہ بغیر عقد بان زنی بأمتہ ثم أعطایا شیئاً فهو حرام لأنه أخذہ بغیر حق، وإن استاجرہا لیزنی بہا ثم أعطایا مہرہا أو ما شرط لہا لا بأس بأخذہ؛ لأنه إجارة فاسدة فیطیب لہ، وإن کان السبب حراماً“ (جدید فقہی مسائل ۱/۴۱۳)۔

حاصل یہ کہ کذب بیانی کے ذریعہ سے حاصل کئے گئے قرض سے نفع اٹھانا بھی جائز ہے اور اس کا نفع بھی حلال ہے، البتہ کذب بیانی کا جو گناہ ہے وہ بہر حال ہوگا، کذب بیانی کی وجہ سے قرض اور اس کے رخ میں جھٹ کا تحقق نہیں ہوگا، لیکن کذب بیانی کے ذریعہ حاصل کی گئی امداد کا حکم قرض سے مختلف ہے، کیونکہ یہ امداد بحکم غصب ہے، چنانچہ ”فتاویٰ عثمانی“ کے ایک فتویٰ میں ہے کہ آپ کے لئے اپنی رہائش کا فاصلہ زیادہ لکھو کر کرایہ سواری وصول کرنا جائز نہیں اور جب اس طرح حاصل کی ہوئی رقم ناجائز ہوئی تو اسے حکومت ہی کو واپس کرنا ضروری ہے اور اس کو صدقہ کرنا بھی درست نہیں، الایہ کہ حکومت کو واپس کرنے کی کوئی صورت نہ ہو تو اس صورت میں بغیر ثواب کی نیت کے صدقہ کر دیا جائے (فتاویٰ عثمانی ملخصاً ۳/۳۹۰، ۳۹۱)۔

جس طرح سے کذب بیانی کے ذریعہ حاصل کئے گئے کرایہ کو غصب کے حکم میں رکھا گیا ہے اسی طرح کذب بیانی کے ذریعہ حاصل کی گئی امداد بھی غصب کے حکم میں ہوگا اور غصب کے حکم میں یہ بات تفصیل سے ذکر کر دی گئی ہے کہ اس کا ضمان ادا کرنے سے پہلے نہ تو اس سے انتفاع جائز ہے اور نہ ہی اس کا نفع حلال و طیب ہے اور اگر ضمان ادا کرنے سے پہلے نفع حاصل کیا گیا تو اداء ضمان کے بعد اس کا جھٹ زائل ہوگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے، امام کرنفی کے نزدیک اداء ضمان سے پہلے حاصل ہونے والے نفع کا جھٹ اداء ضمان سے زائل ہو جائے گا اور حرام کی اس کثرت کے زمانے میں یہی راجح ہے۔

سوال نمبر (۱۱): بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

اس سوال کے دو شق ہیں:

- ۱- ایک یہ کہ قرض پر آنے والی سود کی رقم حکومت ادا کرتی ہے، یہ صورت جائز ہے۔
- ۲- قرض پر آنے والے سود کی رقم قرض دار یا قرض گرنڈہ خود ادا کرتا ہے تو یہ سودی معاملہ ہے اور اگر اس کی مقدار اتنی ہے کہ اسے سروس چارج پر محمول کیا جاسکتا ہے تب تو درست ہے اور اس اسکیم سے فائدہ اٹھانا عام آدمی کے لئے جائز ہے، اور اگر سود کی مقدار زیادہ یا عام سودی معاملہ کی طرح ہے تو اس اسکیم سے صرف ان حضرات کے لئے فائدہ اٹھانا جائز ہے جو غریب و محتاج ہیں، عام آدمی کے لئے جائز نہیں ہے، یہ رجحان اکثر مقالہ نگاران کا ہے، مگر چونکہ اس سوال کے جواب میں مقالہ نگاران کے الگ الگ چار رجحانات سامنے آئے ہیں، اس لئے ہم انہیں ترتیب وار نذر قارئین کرتے ہیں:

پہلار ججان (اس اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں):

پہلار ججان یہ ہے کہ مطلقاً ناجائز ہے، خواہ سود کی رقم حکومت ادا کرے یا قرض دار یہ موقف مندرجہ ذیل حضرات کا ہے:

مفتی اسعد بن عبدالرزاق فلاحی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محمد زبیر ندوی، مولانا ناصر حسین ندوی، مولانا عبدالباسط قاسمی، مفتی ارشاد پالنپوری، مولانا محمد قمر الزماں ندوی۔

ان حضرات کا کہنا ہے کہ چونکہ یہ سودی معاملہ ہے اور سود کسی بھی طرح ادا کیا جائے اور کوئی بھی ادا کرے بہر حال وہ سود ہے اور وہ حرام ہے، اس لئے اس طرح کی اسکیم سے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا۔

دوسرا رجمان (سودی معاملہ ہے، مگر حکومت سود کی ادائیگی اپنے ذمہ لے تو جائز ہے):

دوسرا رجمان یہ ہے کہ سود کی رقم پوری کی پوری اگر حکومت ادا کرتی ہے تو جائز ہے یہ حکومت کی طرف سے گویا ایک امدادی اسکیم ہے اور اگر قرض دار ادا کرے تو سود کی شرح کم ہو یا زیادہ یہ سودی معاملہ ہے، یہ جائز نہیں ہے، کیونکہ عام حالات میں سودی نامنوع اور حرام ہے، اس کی ادائیگی کو اگرچہ معمولی ہو سروس چارج پر محمول نہیں کیا جاسکتا ہے، اس رائے کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مولانا ابوالکارم معروفی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا اقبال محمد ٹنکاروی، مفتی عبدالمنان آسام، مولانا محمد ممتاز خان ندوی، مولانا اعجاز الحسن بانڈے، مفتی عارف باللہ قاسمی، مولانا آزاد بیگ قاسمی، مولانا محمد عرفان آسام، مولانا محمد رمضان سعادت، مفتی حیدر علی قاسمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی محمد جعفر علی رحمانی، مولانا رحمت اللہ ندوی، مولانا محمد خورشید احمد اعظمی، مولانا محی الدین غازی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا محمد حذیفہ داہودی۔

تیسرا رجمان (یہ حکومت کی امدادی اسکیم ہے):

تیسرا رجمان یہ ہے کہ یہ حکومت کا اپنا معاملہ ہے اور یہ امدادی اسکیم ہے، اگر سود کی رقم حکومت ادا کرتی ہے تو اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، اس موقف کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مفتی ظہیر احمد قاسمی کانپور، مولانا محمد فیاض عالم قاسمی، مفتی تنظیم عالم قاسمی، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی جمیل احمد ندیری، دارالافتاء بناس کاٹنا گجرات، مولانا محمد حسین قمر الدین ہمکر، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا عبدالحمید قاسمی۔

چوتھا رجمان (کم شرح سود کو سروس چارج پر محمول کرنا):

اگر قرض دار ادا کرے، اور وہ رقم معمولی ہو تو اس کو سروس چارج پر محمول کیا جائے گا، اور اس سرکاری اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہوگا، اس رائے کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مفتی شاہد علی قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی جمیل احمد ندیری، مفتی عارف باللہ قاسمی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محمد ممتاز خاں ندوی، مولانا سراج الحق میواتی، مولانا محمد شاعر عالم ندوی۔

پانچواں رجمان: (اضطراری اور ضرورت شدیدہ کی حالت ہی میں اس اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہوگا):

اس اسکیم سے صرف مضطر اور ضرورت مند فائدہ اٹھاسکتا ہے، کیونکہ یہ بھی سودی اسکیم ہے، واضح طور پر اس کی وضاحت مندرجہ ذیل حضرات نے کی ہے: مولانا مصطفی عبدالقدوس ندوی، مولانا سراج الحق میواتی، مولانا محمد فلاحی، مفتی عبدالمنان آسام، مفتی محبوب علی وجیہی، ڈاکٹر مفتی شاہجہاں ندوی، قاضی محمد حسن ندوی، مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی، مولانا جمیل اختر جلیلی۔

متفرق رجمان:

محمد اکرم بن اسلم رشید کہتے ہیں کہ اس کا جواب سوال ۶ کے جواب کی تفصیل سے مربوط ہے۔

- مولانا عباس بن یوسف کہتے ہیں کہ اگر سودا دانیگی کی رقم سے کم ہے تو جائز ہے اور زیادہ ہے تو جائز نہیں ہے۔
- مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی کہتے ہیں کہ سودا دانیگی کی صورت میں ضرورت مند کے لئے جائز ہے، نہ ادا کرنے کی صورت میں سب کے لئے جائز ہے۔
- مفتی لطیف الرحمن ممبئی کہتے ہیں کہ دانیگی کی رقم لی ہوئی رقم سے تجاوز کر جاتی ہے تو چاہے حکومت ادا کرے یا مقروض بہر صورت ناجائز ہے۔
- مولانا ابوالکارم معروفی کہتے ہیں کہ یہاں دو معاملے الگ الگ ہیں، ایک معاملہ بینک کا شہری اور مقروض سے ہوا، یعنی قرض بغیر سود کے، اور دوسرا معاملہ بینک کا حکومت سے جو ہبہ ہوا، اس تاویل سے تعلیمی و دیگر ضروریات کے لئے لون لینا جائز ہے، البتہ اس صورت میں مقروض پر لی ہوئی رقم سے کچھ زائد دینا ہوگا تو یہ سود ہی کے زمرے میں آئے گا (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔
- مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی لکھتے ہیں: ”اس سوال کو چار مختلف اجزاء میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:
 - ۱- تعلیم کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ خود حکومت ادا کرے۔
 - ۲- تعلیم کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے۔
 - ۳- تعلیم کے علاوہ کسی دوسرے مقصد کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ خود حکومت ادا کرے۔
 - ۴- تعلیم کے علاوہ کسی دوسرے مقصد کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے۔

پہلی صورت (تعلیم کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ خود حکومت ادا کرے) کا جواب یہ ہے کہ اس طرح کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا بالکل جائز و درست ہے؛ کیونکہ حکومت جو زائد رقم ہماری طرف سے ادا کر رہی ہے، وہ ہمارے لئے اعانت ہے، جس سے فائدہ اٹھانا ایک جائز عمل ہے، جیسا کہ سوال نمبر (۶) کے جواب میں گزر چکا ہے۔

دوسری صورت (تعلیم کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے) کا جواب یہ ہے کہ چونکہ اس میں سود ادا کرنا پڑتا ہے، خواہ جس مقدار میں ہو؛ اس لئے ایسے قرض کے سلسلہ میں دو باتوں میں غور کرنے کی ضرورت ہے:

- ۱- جس تعلیم کے لئے قرض لیا جا رہا ہے، وہ فرض کفایہ میں سے ہے اور قرض لینے والے شخص کے علاقہ میں فرض کفایہ کی ادائیگی کرنے والا کوئی نہیں۔
- ۲- وہ تعلیم، جس کے لئے قرض لیا جا رہا ہے، وہ تو فرض کفایہ تو ہے؛ لیکن اس کی ادائیگی کرنے والے موجود ہوں۔

ان دونوں صورتوں کے احکام بیان کرنے سے پہلے ہمیں یہ جان لینا چاہئے کہ فرض کفایہ علوم کون سے ہیں؛ تاکہ حکم لگانے میں سہولت بہم ہو سکے، مشہور اسلامی فلاسفر امام غزالیؒ نے ”فرض کفایہ علوم“ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

أما فرض الكفاية، فهو علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب، إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان،
والمحاسبة، فإنه ضروري في المعاملات، وقسمة الوصايا، والمواريث وغيرهما. وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد
عمن يقوم بها خرج أهل البلد، وإذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين (أحياء علوم الدين، كتاب العلم، الباب
الثاني: بيان العلم الذي هو فرض كفاية/ ۲۸)۔

جہاں تک فرض کفایہ کا تعلق ہے تو وہ علم ہے، جس سے دنیاوی معاملات کی درستگی میں چھٹکارہ نہیں، جیسے: ڈاکٹری کہ جسمانی بقا کی حاجت کے لئے یہ ضروری ہے، اور جیسے: حساب کہ میراث و وصیت کی تقسیم اور معاملات کے لئے ضروری ہے، اور یہ وہ علوم ہیں کہ اگر شہران کے جانے والے سے خالی ہو تو اہل شہر حرج و مشقت میں پڑ جائیں اور اگر ایک شخص بھی ان امور کو انجام دینے والا ہو تو کافی ہوگا اور دوسروں سے فرض ساقط ہو جائے گا۔

امام غزالیؒ کی وضاحت سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ پہلی صورت میں قرض لینے کی گنجائش ہونی چاہئے، بالخصوص موجودہ زمانہ میں اور ہمارے ملک میں، جہاں فرقہ پرستی کا عفریت راج کرتا ہے، گنجائش کی یہ بات اس مسئلہ کی روشنی میں بھی کہی جاسکتی ہے، جس میں ”يجوز للمحتاج الاستعراض بالربح“ (الاشاہہ ۱/ ۱۵۵) کے ذریعہ محتاج کے لئے سودی قرض لینے کی بات کہی گئی ہے، فرض کفایہ کی تعلیم، جبکہ پورا علاقہ خالی ہو، ایک

دینی اور قومی ضرورت ہے، جو ذاتی ضرورت سے کہیں بڑھا ہوا ہے؛ اس لئے اس کی گنجائش ہونی چاہئے۔

جہاں تک دوسری صورت کا تعلق ہے تو اس میں گنجائش نہیں ہونی چاہئے کہ یہاں نہ دینی ضرورت ہے اور نہ ہی قومی ضرورت، واللہ اعلم بالصواب! تیسری صورت (تعلیم کے علاوہ کسی دوسرے مقصد کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ خود حکومت ادا کرے) کا جواب بھی اثبات میں ہے کہ یہ حکومت کی طرف سے ہماری اعانت ہے، جو حکومت پر ضروری ہے؛ اس لئے اس صورت میں حکومت کی اعانت سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

اب رہی چوتھی صورت (تعلیم کے علاوہ کسی دوسرے مقصد کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے) کی بات، تو اس سلسلہ میں ہمیں یہ دیکھنا ہوگا کہ:

۱- اگر وہ مقصد ایک ”ضرورت“ ہے تو ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ کی روشنی میں اس طرح کے قرض سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

۲- لیکن اگر وہ مقصد ”ضرورت“ نہیں تو اس کے لئے اس طرح کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔

- حکومت کی سبسڈی کے بارے میں مولانا ثار عالم ندوی لکھتے ہیں:

”بعض اسکیموں میں مثلاً تعلیم یا دیگر کسی شعبہ میں حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ یعنی سود عائد ہوتا ہے حکومت اپنی طرف سے ادا کرتی ہے اس کو اصطلاح میں سبسڈی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص مذکورہ بالا اسکیم کے تحت قرض لے اور سود کی رقم حکومت کی طرف سے ادا ہوتی ہے تو اس کو ایسے اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنے کی گنجائش ہونی چاہئے۔ اور حکومت کی طرف سے ادا شدہ رقم اعانت سمجھی جائے گی ہولڈر کے حق میں اور بینک کے حق میں سروس چارج مانا جائے گا اور یہ عمل جائز ہوگا اور اس کے دلائل بھی وہی ہوں گے جو سروس چارج کے مسئلہ میں گزر چکے ہیں۔“

- جبکہ دارالافتاء سلفیہ بنارس، مولانا عبداللہ جو لم، مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا ابراہیم خاں ندوی نے اس سوال کے جواب سے خاموشی اختیار کی ہے۔

دلائل:

پانچوں رجحانات کے حامل مقالہ نگاران کے دلائل ترتیب وار اس طرح ہیں:

(نمبر ۱) جن حضرات نے ضرورت اور بہ درجہ مجبوری اس اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دی ہے ان حضرات نے بالعموم مندرجہ ذیل فقہی جزیئہ کو بنیاد بنایا ہے، اکثر حضرات نے سوال نمبر ۳، ۴، ۵، ۶ میں ذکر کئے گئے دلائل کی طرف اشارہ پراکتفا کیا ہے۔

۱- ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ مع حموی ۱/ ۷۹)۔

۲- ”الضرورات تبيح المحظورات“ (حوالہ سابق) وغیرہ۔

(نمبر ۲) جن حضرات نے مطلقاً اس اسکیم سے استفادہ کو ممنوع قرار دیا ہے، انہوں نے اسے سودی معاملہ قرار دیا ہے، اور اس کی حرمت پر جو دلائل کتاب و سنت میں مذکور ہیں ان کو بنیاد بنایا ہے، جو ماقبل میں گذر چکے ہیں یہاں تکرار کی حاجت نہیں۔

(نمبر ۳) جن حضرات نے شرح سود کو سروس چارج قرار دیا ہے، انہوں نے مندرجہ ذیل جزیئہ سے استشہاد کیا ہے، مثلاً:

”ولا ربوا بين سيده وعبده... ولا ربوا بين متفاوضين وشريكي العنان“ (قوله: لا ربوا بين السيد وعبده)،

لأنه وما في يده لمولاه، فلا يتحقق الربوا لعدم تحقق البيع“ (درمختار مع شامی ۴/ ۳۲۱)، ”إنما يرد الزائد لا للربا، بل لتعلق حق الغرماء“ (شامی مع الرد ۵/ ۱۸۵)۔

۱- عقود و معاملات میں مقاصد کا اعتبار ہوتا ہے

”الأمور بمقاصدها، وفيها بيان أن الشيء الواحد يتصف بالحل والحرمه باعتبار ما قصد له“ (الاشباہ ۱/ ۱۱۳)۔

۲- ”وكل حيلة يجتال بها الرجل ليتخلص بها عن حرام أو ليتوصل بها إلى حلال فهي حسنة، والأصل في جواز لهذا النوع من الخيل قول الله عز وجل: ”خذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث“ (الفتاوى الهندية ۶/۳۹۰)۔

۳- یہ حکومت کی طرف سے اعانت ہے، (مولانا عارف باللہ قاسمی، مفتی مظہیر احمد کانپور، مولانا فیاض عالم قاسمی)۔

۴- اکیڈمی کا فیصلہ: اگر سود کے نام سے لی جانے والی رقم جھوٹ کے مساوی یا کم ہو تو یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں (اہم فقہی فیصلے/۱۹)۔

۵- حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب دامت فیوضہ کا فتویٰ: ”سود لینا اور دینا دونوں گناہ ہے، البتہ سرکاری اور غیر سرکاری کے حکم میں ایک گونہ فرق ہے، جب ہم اس ملک کے شہری ہیں تو جیسے حکومت دوسرے شہریوں کو روزگار فراہم کرتی ہے ویسے ہی مسلمانوں کو بھی اس طرح کی سہولت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے اور ہمارا بحیثیت ہندی اس پر حق ہے، لہذا جو مسلمان واقعی بے روزگار ہوں اور معاشی اعتبار سے اس سطح پر ہوں کہ اپنے پیسوں سے کوئی روزگار شروع نہیں کر سکتے ان کے لئے ایسے قرض حاصل کرنا جائز ہے، اور جو سود رقم سود کے نام سے لی جاتی ہے اسے انتظامی اخراجات قرار دیا جاسکتا ہے، ورنہ اس کی حیثیت سود یا قرض پر رشوت دینے کی ہوگی، اور مجبوری کی حالت میں اس کی گنجائش ہے“

(کتاب الفتاویٰ ۵/۳۷۸)۔

۶- مفتی نظام الدین سابق مفتی دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ: ”اس زائد رقم کو سود نہ کہیں گے، بلکہ انتظامی درستی کے لئے ایک قسم کی فیس میں داخل کیا جاسکے گا اور یہ معاملہ جائز رہے گا“ (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/۴۴۴) (دیکھئے مقالہ: مولانا محمد ممتاز خاں ندوی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مولانا عارف باللہ قاسمی، مفتی جمیل احمد ندیری، دارالافتاء بناس کاٹا گجرات، مفتی محمد عثمان بستوی)۔

۷- ”وفي شرح حيل الخفاف شمس الائمة: أن الشيخ أبا القاسم الحكيم كان يأخذ جائزة السلطان، وكان يستقرض لجميع حوائجه، وما يأخذ من الجائزة يقضي بها ديونه، والحيلة هذه المسائل أن يشتري نسيئة ثم ينقد ثمنه من أي مال شاء“ (الهندية ۵/۳۹۲) (مفتی ریاض علی قاسمی)۔

۸- ”الأصل عند أبي حنيفة أن الإنسان يجوز أن لا يملك الشئ بنفسه قصداً ويملكه بتفويضه إلى غيره، ويجوز أن لا يملك الشئ قصداً، ويملكه حكماً“ (تأسيس النظر للدبوسی/۵۵)۔

۹- ”فلهذا اختص جوازه بماله مثلاً، فأشبه البيع“ (بدائع الصنائع ۶/۵۱۷)۔

۱۰- ”ويجوز التوكيل بالبياعات والأشربة والإيجارات والنكاح والطلاق والعتاق والخلع والصلح والإعارة والاستعارة والهبة والصدقة“ (فتاوى ہندیہ ۳/۱۵۶۳) (مولانا خورشید احمد علی)۔

(نمبر ۴) حکومت ادا کرے تو جائز ہے خود ادا کرے تو ناجائز ہے۔

اس موقف کے حاملین نے اس بات کو بنیاد بنایا ہے کہ حکومت اور رعایا کے درمیان جو معاملہ ہے وہ اعانت و امداد کا ہے اور عوام کی ترقی و خوشحالی حکومت کی ذمہ داری ہے خود رسول اللہ ﷺ نے بہت سے محتاجوں کے قرضے بیت المال سے اور اپنے پاس سے بھی ادا کئے ہیں اور نص صریح موجود ہے۔

”تؤخذ من أغنيائهم وترد إلى فقرائهم“ (ابو داؤد) گویا یہ حکومت کی ذمہ داری ہے جسے اس نے اپنی طرف سے سود ادا کر کے پورا کیا ہے۔ (نمبر ۵) خود قرض دار کا سود ادا کرنا بہر حال یہ سودی معاملہ ہے اس کی اجازت حالت مجبوری میں ہی دی جاسکتی ہے ان حضرات نے ذبا کے باب میں قلیل و کثیر کی حرمت کو بنیاد بنایا ہے، جس کی تفصیل سوال نمبر ۳، ۴، ۵، اور ۶ میں گزر چکی ہے، وہاں دیکھا جاسکتا ہے۔

سوال نمبر (۱۲): بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا صورت درست ہوگی؟

اس سوال کے جواب میں حضرات مقالہ نگاران کے تین موقف سامنے آئے ہیں:

پہلا موقف:

پہلا موقف یہ ہے کہ یہ حکومت چونکہ غیر مسلم ہے، ان کے نزدیک سود و ربا کا معاملہ جائز و ناجائز پر مبنی نہیں ہوتا، اس کے خزانے مشترک ہوتے ہیں جہاں ہر طرح کا مال جمع ہوتا ہے اور سارا نظام ریزرو بینک کے تحت چلتا ہے، اس لئے حکومت اگر محفوظ فنڈ کو بینک میں ڈپازٹ کرتی ہے اور اس سے سود حاصل کرتی ہے اور اس سود سے اپنے عوام جس میں مسلم اور غیر مسلم سب شامل ہیں ان کی رفاہی اور تعلیمی مدد کرتی ہے تو حکومت کی اس اسکیم سے فائدہ اٹھانا اور اس کے تحت ملنے والی رقم کو استعمال کرنا جائز ہے، یہ سودینے والے کے حق میں تو سود ہے، جن کو دیا جا رہا ہے ان کے حق میں سود نہیں ہے، البتہ احتیاط باعث اجر و ثواب ہے۔

اس موقف کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مفتی اقبال محمد بن کاروی، مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مولانا محمد اکرم بن اسلم رشید، مفتی جنید بن محمد فلاحی، مفتی لطیف الرحمن ممبئی، قاضی محمد حسن ندوی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا محی الدین غازی، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی تنظیم عالم قاسمی، مولانا محمد فیاض عالم قاسمی، مفتی ظہیر احمد قاسمی کانپور، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی ریاست علی قاسمی، مفتی شاہد علی قاسمی، مفتی حیدر علی قاسمی، مفتی عارف باللہ قاسمی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی محبوب علی وجیبی، قاری ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محمد ممتاز خاں ندوی، مفتی عبدالمنان قاسمی آسام، مفتی محمد فلاحی، مفتی عبدالنواب انادی، مفتی محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا مصطفی عبدالقدوس ندوی، مفتی محمد اسعد پالنپوری، مفتی محمد رمضان سعادت، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا ابوالکارم معروفی، مولانا محمد فاروق درہنگوی۔

جواز کی علت:

مذکورہ حضرات نے بنیادی طور پر سود کے ذریعہ حاصل کی گئی آمدنی کو حکومت کا اپنا ذاتی معاملہ قرار دیا ہے، جس میں مسلمانوں کا کوئی عمل دخل نہیں ہے، اور حکومت اس بات کا مکلف نہیں ہے اور فروعات میں تو مزید یہ حکومت شرعی تکلیف کے دائرے میں نہیں آتی، اس لئے حکومت کی اس تعاونی اسکیم سے فائدہ اٹھانے میں کوئی قباحت نہیں ہے، مزید مذکورہ حضرات نے مندرجہ ذیل دلائل سے اپنے موقف کو مؤکد کرنے کی کوشش کی ہے، مثلاً:

دلائل:

۱۔ "تعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (المائدہ: ۲)۔

۲۔ "عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: واللہ فی عون العبد ما کان العبد فی عون أخیه" (ترمذی)۔

۳۔ "إنما الأعمال بالنیات" (بخاری)۔

۴۔ "عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ہو لها صدقة ولنا ہدیة" (بخاری ۵/۲۰۲، کتاب الزکوٰۃ حدیث نمبر: ۱۳۹۵)۔

۵۔ "عن ابن مسعود أنه سئل عن من له جار يأکل الربا علانية، ولا یتخرج من مال خبیث يأخذہ یدعوه إلی الطعام، قال: أجبیوہ، فإنما الوزر علیہ" (جامع العلوم والحکم لابن رجب/۷۱)۔

۶۔ "ولو أب حریبا باء من حری بدرهما بدرهما ثم خرجا إلی دار الإسلام مسلمین أو ذمیین واختصما إلی القاضی فإن کان ذلک بعد التقابض فالقاضی لا یتعرض لذلك ولا یبطلہ" (المحیط البربان ۸/۳۷۷)۔

۷۔ "وقد أمرنا بترکهم وما یدینون کذا فی الہدایة، وقال: دل علیہ قول عمر ولو هم یبعهما وخذوا العشر من أثمانہما... الخ، وأشار بہ إلی أن إعراضنا عنہم لیس لکونہا مباحة شرعاً فی حقہم، كما هو قول البعض، بل الحرمة ثابتة فی حقہم فی الصحیح، لأنہم مخاطبون بہا، كما قلنا، لكنہم لا یضعون من یبعها؛ لأنہم لا یعتقدون حرمتها ویتمولونہا وقد أمرنا بترکهم وما یدینون كما فی البحر عن البدائع" (شامی ۴/۳۷۱)۔

(دیکھئے: ابوالکارم معروفی)۔

- ۸- ”وَجَازَ أَخَذَ دِينَ عَلِي كَافِرٍ مِنْ ثَمَنِ خَمْرٍ لَصِحَّةِ بَيْعِهِ، بِخِلَافِ دِينَ عَلِي الْمُسْلِمِ لِطِلَانِهِ“ (درمختار مع الرد ۹/ ۵۵۲)۔
- ۹- ”الأمور بمقاصدها“ (الاشباه والنظائر ۱/ ۱۱۳)۔
- ۱۰- ”أهل الذمة يتركون على ما يدينون به“ (تأسيس النظر لابوزيد الدبوسي)۔
- ۱۱- ”الضرورات تبيح المحظورات“ (الاشباه ۱/ ۱۵۵)۔
- ۱۲- کفار و مشرکین اور غیر مسلم کا ہدیہ قبول کرنا اور غیر مسلم حکومت سے انعام حاصل کرنے کا جواز اکابر کے فتاویٰ میں موجود ہے۔
(دیکھئے فتاویٰ دارالعلوم ۵/ ۲۱۳، منتخب نظام الفتاویٰ ۱/ ۲۰۹، امداد الاحکام ۳/ ۳۹۰، امداد الفتاویٰ ۳/ ۱۶۳ وغیرہ)۔
- ۱۳- ”الحالة الأولى: أن يخرج غيرهما، فيجوز للإمام أن يخرج المال من خاص نفسه ومن بيت المال لما فيه من التحريض على تعليم الفروسة“ (روضة الطالبين ۴/ ۵۲۶)۔
- ۱۴- ”وفي الهداية: فإن عقدهم على الخمر كعقد المسلم على العصر، وعقدهم على الخنزير كعقد المسلم على الشاة لأنها أموال في اعتقادهم، ونحن أمرنا بأن نتركهم وما يعتقدون دل عليه قول عمر ولؤهم بيعهما وخذوا العشر من أثمانهما“ (۸۶/ ۳)۔
- ۱۵- ”تبدل الملك بمنزلة تبدل العين في الشريعة، كذا في الكافي وعامة الشروح“ (فتح القدير ۹/ ۲۱۳)۔
- ۱۶- ”الأصل عند أبي حنيفة أن الإنسان يجوز أن لا يملك الشيء بنفسه قصداً ويملكه بتفويضه إلى غيره، ويجوز أن لا يملك الشيء قصداً ويملكه حكماً“ (تأسيس النظر ابوزيد دبوسي ۵/ ۵۵)۔
- ۱۷- ”إذا دخل المسلم دار الحرب بأمان فلا بأس بأن يأخذ منهم أموالهم بطيب أنفسهم بأي وجه كان“ (شامی ۵/ ۱۸۶)۔
- ۱۸- ”فیرد علی آربابها، إن علموا وإلا تصدق به علی الفقراء“ (فتاویٰ بزازیه مع الہندیہ ۶/ ۳۵۵)۔
- ۱۹- ”وعن علي رضي الله عنه قال: للسلطان نصيب من الحلال والحرام، فإذا أعطاك شيئاً فخذوه، فإن ما يعطيك حلال... الخ“ (السیر الکبیر ۹۹)۔
- ۲۰- ”التقود لا تتعين بالتعيين“ (از مقالہ محی الدین غازی)۔

دوسرا موقف:

اس سلسلہ میں دوسرا موقف یہ ہے کہ اس اسکیم سے صرف وہی لوگ فائدہ اٹھا سکتے ہیں جو مجبور و محتاج اور غربت و افلاس کی زندگی گزار رہے ہیں، مستحق ہیں، اور اپنے معاش کے لئے اس کے محتاج ہیں، عام لوگوں کے لئے اس سے استفادہ جائز نہیں ہے، اس موقف کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے:

مولانا محمد زبیر ندوی، مولانا قمر الزماں ندوی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے، مولانا رحمت اللہ ندوی، مولانا محمد عرفان آسام، مولانا محمد جعفر علی رحمانی، مفتی محمد حذیفہ داہودی اور ڈاکٹر مفتی شاہجہاں ندوی۔

اضطراری حالت سے متعلق دلائل، مثلاً:

- ۱- ”فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیہ إن الله غفور رحيم“ (سورہ بقرہ: ۱۷۲)۔
- ۲- ”الضرورات تبيح المحظورات“ (الاشباه ۱/ ۱۵۵)، وغیرہ واضح ہیں، اس لئے یہاں تکرار سے بچتے ہوئے صرف نظر کیا جاتا ہے۔

تیسرا موقف:

اس سلسلہ میں تیسرا موقف یہ ہے کہ اس اس اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ سود کے ذریعہ حاصل کی گئی آمدنی اور اسی پر چلنے والی اسکیم ہے، اور مال خبیث ہے، اس رقم کو قبول کرنا گویا حکومت کو سودی نظام کے لئے تقویت فراہم کرنا ہے، جو تعاون علی الاثم ہے، اس موقف کو مندرجہ ذیل حضرات نے اختیار کیا ہے: مفتی محمد ارشاد پالنپوری، مفتی جمیل احمد ندیری، مولانا عباس بن یوسف، مولانا سراج الحق میوانی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محمد صابر حسین ندوی، مولانا عبدالحمید قاسمی، مفتی محمد حذیفہ داحودی۔

دلائل:

۱۔ "تعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (سورہ مائدہ: ۲)۔

۲۔ "ومن یتق الله یجعل له مخرجاً ویرزقه من حیث لا یحتسب، ومن یتوکل علی الله فهو حسبہ، إن الله بالغ أمره، قد جعل الله لكل شیء قدراً" (سورہ طلاق: ۳)۔

۳۔ "واجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور" (سورہ حج: ۱۳)۔

۴۔ "فمن اتقی من الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع فی الشبهات وقع فی الحرام" (متفق علیہ)۔

۵۔ "عن جابر بن عبد الله قال: لعن رسول الله صلى الله علیه وسلم أكل الربا ومؤكله وکاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء" (مسلم، حدیث نمبر: ۱۵۹۸)۔

۶۔ شارع کی صریح محرمات کے دروازے پر دستک دینے سے بچا جائے (کتاب الفتاویٰ ۵/۲۳۳)۔

۷۔ "التابع تبع" (الاشباه للسیوطی / ۱۵۳)۔

۸۔ "الأصل بقاء ما کان علی ما کان" (الاشباه لابن نجیم)۔

۹۔ "الربا لا تصح إباحته فی الشرع تبعاً" (الموسوعة الفقهیه)۔

۱۰۔ "لأن سبیل الکسب الخبیث التصدق إذا تعذر الرد علی صاحبه" (شامی ۹/۵۵۳، کتاب الحظر والاباحه)۔

۱۱۔ "درأ المفسد أولى من جلب المصالح / المنافع، فإذا تعارضت مفسدة ومصلحة قدم دفع المفسدة غالباً، لأن اعتناء الشرع بالمنهيات أشد من اعتناءه بالمأمورات" (الاشباه ۵/۲۶۳)۔

۱۲۔ "فليس له حيلة إلا أن يدفعه إلى الفقراء" (بذل المجهود ۱/۳۵۹)۔

۱۳۔ "والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم" (رد المحتار ۷/۳۰۱)۔

متفرق آراء:

- مفتی حذیفہ داحودی کہتے ہیں کہ اگر حکومت اپنی دوسری قوم جو دوسری ریاستوں سے آئی ہیں اس سے اس رقم کو مخلوط کر دیتی ہے اور اس سے رفاہی اور تعلیمی اداروں کی مدد کرتی تو اس سے بھی لوگوں کے لئے استفادہ جائز ہے (دیکھئے موصوف کا مقالہ)۔

- بعض مقالہ نگاران نے اس احتیاطی پہلو کو بھی لکھا ہے کہ اگرچہ اس اسکیم سے استفادہ درست ہے، تاہم احتیاط اولیٰ ہے

(دیکھئے مقالہ: مولانا تنظیم عالم قاسمی، مفتی عبدالمنان آسام)۔

- اس سوال کے جواب سے دارالافتاء بناس کاٹنا، مولانا ابراہارخان ندوی، دارالافتاء سلفیہ بنارس، مولانا عبداللہ جوہلم نے خاموشی اختیار کی ہے۔

- اس تعلق سے ڈاکٹر مفتی شاہجہاں ندوی نے اپنی قیمتی اور تفصیلی رائے دی ہے اور اپنے موقف کو مدلل انداز سے پیش کیا ہے، ان کے مقالہ

کا اقتباس یہاں نقل کیا جاتا ہے:

” (الف): ضروری ہے کہ تعلیمی اور رفاہی اداروں کو پاک مال سے چلایا جائے، تاکہ پڑھنے والے طلبہ، تعلیم دینے والے اساتذہ اور کام کرنے والے عملہ کے اندر تہنکی کی روح بیدار ہو، اور خیر کا جذبہ پروان چڑھے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو حلال اور پاکیزہ مال کھانے کا حکم دیا ہے، جیسا کہ ارشاد ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ، وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّ كُنتُم بِلَاءِ تَعْبُدُونَ“ (۲/ البقرہ: ۱۷۲)

(اے ایمان والو! جو پاکیزہ چیزیں ہم نے تم کو بخشی ہیں ان کو کھاؤ، اور اللہ ہی کے شکر گزار بنو، اگر تم اس کی بندگی کرتے ہو۔)

۲۔ حلال مال سے عمل صالح کا جذبہ پروان چڑھتا ہے، جبکہ مال حرام سے معصیت کی روح بیدار ہوتی ہے، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کو حلال و پاکیزہ اشیاء استعمال کرنے کا حکم دیا ہے، تاکہ انسانی معاشرہ میں خیر و بھلائی کی فضا قائم ہو، اور معصیت کی سردبازاری ہو، جیسا کہ فرمان الہی ہے:

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُم عَدُوٌّ مُّبِينٌ“ (۲/ البقرہ: ۱۶۸)

(اے لوگو! زمین کی چیزوں میں سے جو حلال پاکیزہ ہیں ان کو کھاؤ، اور شیطان کے نقش قدم کی پیروی نہ کرو، یقیناً وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے۔)

۳۔ مسلمانوں کی شان یہ ہونی چاہئے کہ وہ تعلیم و دعوت کے مراکز پاکیزہ مال سے چلائیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ پاکیزہ و حلال اشیاء کے خرچ کرنے پر ہی اجر و ثواب سے نوازتا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِ اللَّهُ طَيِّبٌ، لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ، فَقَالَ: ”يَا أَيُّهَا الرَّسُلُ كُلُوا مِن الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ“ (۲۳/ المؤمنون: ۵۱)، وَقَالَ: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ“ (۲/ البقرہ: ۱۷۲)

ثم ذكر الرجل يطيل السفر، أشعث أغبر، يمد يديه إلى السماء: يا رب يا رب. ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذى بالحرام، فأني يستجاب لذلك؟“

(صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۰۱۵، سنن ترمذی حدیث نمبر: ۲۹۸۹، سنن داری حدیث نمبر: ۲۷۱۷، مسند احمد حدیث نمبر: ۸۳۳۸)

(اے لوگو! بے شک اللہ پاک ہے اور پاکیزہ چیز ہی کو قبول کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو وہی حکم دیا ہے جو رسولوں کو دیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے: (اے رسولو! پاکیزہ چیزیں کھاؤ اور نیک عمل کرو، جو کچھ تم کرو گے میں اسے سے اچھی طرح واقف ہوں) اور فرمایا: (اے ایمان والو! ہم نے تم کو جو پاکیزہ چیزیں دی ہیں ان کو کھاؤ) پھر نبی کریم ﷺ نے ایسے شخص کا ذکر کیا جو لمبے سفر کرتا ہے، پرانگندہ بال اور گرد آلود ہوتا ہے، آسمان کی طرف اپنے ہاتھ کو دراز کر کے اے پروردگار، اے پروردگار کی آواز لگاتا ہے، حالانکہ اس کا کھانا حرام اس کا پینا حرام اور اس کی پوشاک حرام ہے، اور اس کی پرورش حرام سے ہوئی ہے، پھر اس شخص کی دعا کیوں قبول ہوگی؟)

۴۔ جنابہ خولہ انصاریہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”إِنَّ رَجُلًا لَا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بَخِيرٌ حَقٌّ، فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“

(صحیح بخاری حدیث نمبر: ۳۱۱۸، ترمذی حدیث نمبر: ۲۳۷۴، مسند احمد، حدیث نمبر: ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱)

(کچھ لوگ اللہ کے مال کو ناحق ہڑپ کرتے ہیں سو قیامت کے دن ان کے لئے آگ ہے۔)

یہ وعید مال عام کو ہڑپنے پر ہے تو پھر سودی مال کی طرف لپکنے پر کتنی سخت وعید ہوگی؟

۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبَالِي الصَّرءُ مَا أَخَذَ مِنْهُ: أَمِنَ الْحَلَالِ، أَمِنَ الْحَرَامِ؟“ (صحیح بخاری حدیث نمبر: ۲۰۵۹، سنن نسائی حدیث نمبر: ۴۴۵۳، سنن داری حدیث نمبر: ۲۵۳۹)

(لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ آدمی کو اس کی پروا نہ ہوگی کہ اس نے حلال مال سے لیا یا حرام مال سے۔)

ان نصوص سے واضح ہے کہ تعلیمی ورفاہی ادارے اور محتاج افراد و اشخاص کے تعاون کے لئے سودی فنڈ قائم کرنا درست نہیں ہے، البتہ اگر غیر مسلم حکومت ایسا کرتی ہے تو ایسی حالت میں اگر تعلیمی ورفاہی ادارے ضرورت مند ہیں تو بیت الخلاء (Toilet)، راستے کی تعمیر اور دیگر عمومی مصالحوں کے کاموں کے لئے سودی مال لے سکتے ہیں۔

(ب): یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ سودی اسکیم کا تعلق افراد و اشخاص سے ہو کہ اگر وہ فقراء اور مساکین میں سے ہوں تو ان کے لئے سودی امداد سے استفادہ کی گنجائش ہے؛ اس لئے کہ جس مال کو اس کے مالک کو نہیں لوٹایا جاسکتا ہو، اسے بھلائی کی مدد میں صرف کیا جائے گا، اور ان مددات میں فقراء اور مساکین بھی داخل ہیں، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ ایک انصاری صحابی کہتے ہیں کہ ہم رسول کریم ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ میں نکلے، سو میں نے رسول کریم ﷺ کو قبر کے پاس کھودنے والے کو وصیت کرتے ہوئے پایا: ”اس کے دونوں پیر کی طرف کشادہ کھودو، اس کے سر کی طرف کشادہ کھودو“ پھر جب آپ ﷺ جنازہ سے لوٹے، تو ایک خاتون کی طرف سے دعوت دینے والا آپ ﷺ کے سامنے آیا:

”فجاء وجيء بالطعام، فوضع يده، ثم وضع القوم فأكلوا، فنظر آباؤنا رسول الله ﷺ يملوك لقمة في فمه، ثم قال: أجد لحم شاة أخذت بغير إذن أهلها، فأرسلت المرأة، قالت: يا رسول الله، إني أرسلت إلى البقية يشتري لي شاة، فلم أجد، فأرسلت إلى جارل قد اشترى شاة أن أرسل إلي بها بئمنها، فلم يوجد، فأرسلت إلى امرأته، فأرسلت إلي بها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”أطعميه الأسارى“ (سنن ابى داؤد حديث نمبر: ۲۲۲۲، طحاوى، شرح مشكل الآثار حديث نمبر: ۲۰۰۶، ۲۰۰۵، دار قطنى، حديث نمبر: ۲۸۲۶، مسند احمد حديث نمبر: ۲۲۵۰۹، اور صحیح درجہ کی حدیث ہے)

(تو آپ ﷺ اس خاتون کے گھر تشریف لائے، اور کھانا لایا گیا، تو آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ رکھا، پھر لوگوں نے اپنے ہاتھ رکھے، اور کھانے لگے، سو ہمارے آباء و اجداد نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے دہن مبارک میں لقمہ کو ہلکے ہلکے چباتے ہوئے دیکھا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: میں اس بکری کا گوشت پارہا ہوں جسے مالک کی اجازت کے بغیر حاصل کیا گیا، اس پر عورت نے آپ ﷺ کے پاس قاصد بھیجا اور معاملہ کو واضح کرتے ہوئے کہا، اے اللہ کے رسول، میں نے بیچ کی طرف قاصد کو بھیجا کہ وہ میرے لئے کوئی بکری خرید لائے، سو میں نے بکری کو نہیں پایا، تب میں نے اپنے اس ہمسایہ کے پاس ایک آدمی کو بھیجا جس نے بکری خریدی تھی کہ اس کی خرید کردہ قیمت کے بدلہ اسے میرے پاس بھیج دو، لیکن پڑوسی مل نہ سکا، سو میں نے اس کی بیوی کو پیغام بھیجا، اور اس نے میرے پاس بکری بھیج دی، تب رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”اسے قیدیوں کو کھلا دو“۔)

اس حدیث سے استدلال اس طرح ہے کہ رسول کریم ﷺ نے کچی ہوئی بکری کو صدقہ کرنے کا حکم دیا؛ اس لئے کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر لی گئی تھی، اور اس کی خریداری درست نہیں تھی، جیسا کہ ملا علی قاری رقمطراز ہیں:

”فظهر أن شراءها غير صحيح؛ لأن إذن جارها ورضاه غير صحيح.... وذلك أنه لما لم يوجد صاحب الشاة ليستحلوا منه، وكان الطعام في صدد الفساد، ولم يكن به من إطعام هؤلاء، فأمر بإطعامهم.... وقد لزمها قيمة الشاة بإتلافها، ووقع هذا تصدقا عنها“ (علی القاری، مرقاة المفاتیح: ۱۰/۲۹۷)

(سو اس سے عیاں ہے کہ اس کی خریداری درست نہیں تھی، اور قیدیوں کو (جو عام طور سے محتاج ہوتے ہیں) کھلانے کا حکم اس وجہ سے دیا کہ بکری کا مالک جب نہیں ملتا کہ اس سے حلال ٹھہرائیں، حالانکہ کھانا خراب ہونے کے درپے تھا، اور قیدیوں کے کھلانے کے علاوہ چارہ نہیں تھا، لہذا ان کو کھلانے کا حکم دیا.... اور بکری کو واضح کرنے کی وجہ سے اس پر قیمت لازم ہوئی، اور کھانا اس کی طرف سے صدقہ ہوا)۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی وجہ سے اگر اصل مالک تک مال نہ پہنچ سکے تو محتاج افراد پر صدقہ کیا جائے گا۔

۲۔ امام قرطبی (و: ۶۷۱ھ) لکھتے ہیں:

”قال علماؤنا: إن سبيل التوبة مما بيده من الأموال الحرام، إن كانت من ربا فليردها على من أربى عليه، ويطلبه إن لم يكن حاضرًا، فإن أيس من وجوده، فليصدق بذلك عنه، وإن أخذه بظلم، فليغلبه كذلك في

أمر من ظلمه، فإن التبس عليه الأمر، ولم يدركم الحرام من الحلال مما بيده، فإنه يتحرى قدر ما بيده مما يجب عليه رده، حتى لا يشك أن ما يبقى قد خالص له“ (قرطبي، الجامع لأحكام القرآن ۲/۳۶۶)

(ہمارے مال کی علماء فرماتے ہیں کہ مال حرام سے توبہ کی راہ یہ ہے کہ اگر سود سے حاصل ہو، تو جس سے سود لیا ہے اسے واپس کر دے، اور اگر وہ موجود نہ ہو تو اسے تلاش کرے، سو اگر اس کو پانے سے ناامید ہو جائے، تو اس کی طرف سے اسے صدقہ کر دے۔ اور اگر یہ طور ظلم سے لیا ہو، تو جس پر ظلم کیا ہو اس کے معاملہ میں ایسا ہی کرے، سو اگر اس پر معاملہ مشتبہ ہو جائے، اور اسے معلوم نہ ہو کہ اس کے قبضہ میں جو مال ہے، اس میں کتنا حرام ہے اور کتنا حلال ہے، تو اپنے قبضہ کے مال میں سے جس مقدار کی واپسی اس پر واجب ہے اس کے سلسلہ میں تحری، یعنی بہتر مقدار کو اختیار کرے، یہاں تک کہ اسے کوئی شک نہ رہ جائے کہ باقی ماندہ اس کا خالص مال ہے۔)

۳۔ علامہ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:

”المال إذا تعذر معرفة مالكة صرف في مصالح المسلمين عند جماهير العلماء كمالك وأحمد وغيرهما، فإذا كان بيد الإنسان غصب أو عوار أو ودائع أو رهون، قد يئس من معرفة أصحابنا فإنه يتصدق بها عنهم، أو يصرفها في مصالح المسلمين، أو يسلمها إلى قاسم عادل يصرفها في مصالح المسلمين الشرعية“ (ابن تیمیہ، مجموع الفتاوى ۲۹/۲۲۱، ط: ۲، دار الوفاء، ۱۳۲۶ھ-۲۰۰۵ء)

(مال کے مالک کو پانا اگر دشوار ہو جائے تو جمہور اہل علم جیسے مالک و احمد وغیرہما کے نزدیک اسے مسلمانوں کے مصالح میں صرف کیا جائے گا، سو اگر آدمی کے قبضہ میں غصب کردہ مال یا عاریتاً اور عارضی طور پر لی ہوئی چیز ہو یا امانت کے مال ہوں یا رہن ہوں، اور مالک کو پانے سے ناامید ہو جائے، تو وہ اسے ان کی طرف سے صدقہ کر دے، یا مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کرے، یا منصف تقسیم کرنے والے کے حوالہ کر دے جو اسے مسلمانوں کے شرعی مصالح میں صرف کرے۔)

اس سے بھی معلوم ہوا کہ فقراء اور مساکین مال حرام کی مدت میں سے ایک مدد ہیں۔

۴۔ ابن قیم الجوزیہ (و: ۷۵۱ھ) فرماتے ہیں:

”أن من قبض ما ليس له قبضه شرعاً، ثم أراد التخلص منه؛ فإن كان المقبوض قد أخذ بغير رضی صاحبه، ولا استوفى عوضه، رده عليه، فإن تعذر رده عليه، قضی به دیناً یعلمه عليه، فإن تعذر ذلك، تصدق به عنه، فإن اختار صاحب الحق ثوابه يوم القيامة، كان له، وإن أبى إلا أن يأخذ من حسنات القابض، استوفى منه نظير ماله، ونأت ثواب الصدقة للمتصدق بها، كما ثبتت عن الصحابة“ (ابن القیوم، زاد المعاد ۵/۵۷۸، ط: ۲۴، بیروت، مؤسسة الرسالة ۱۳۱۵ھ-۱۹۹۳ء)

(جو شخص ایسی چیز پر قبضہ کر لے جس پر شرعی اعتبار سے اس کا قبضہ کرنا درست نہیں ہے، پھر اس سے نجات حاصل کرنا چاہے، سو اگر قبضہ کردہ مال مالک کی رضامندی کے بغیر لیا گیا ہو، اور مالک نے اس کا عوض حاصل نہ کیا ہو، تو وہ اس کو مالک کو واپس کر دے، سو اگر مالک کو واپس کرنا دشوار ہو، تو اس کے اس ذمہ کو ادا کر دے جسے وہ جانتا ہو، سو اگر یہ بھی دشوار ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دے، اب اگر مالک بہ روز قیامت اس کے ثواب کو اختیار کرے، تو اسے ایسا کرنے کا حق ہوگا، اور اگر انکار کر دے اور قبضہ کرنے والے کی نیکی سے لینا چاہے، تو مال کے مثل اس سے نیکی وصول کرے، اور صدقہ کا ثواب صدقہ کرنے والے کو مل جائے گا، جیسا کہ صحابہؓ سے ثابت ہے۔)

ان فقہی نقول و اقتباسات سے پوری طرح واضح ہے کہ فقراء اور مساکین مال حرام کے مصارف میں سے ایک مصرف ہیں، اور یہ کہ مال حرام غصب کرنے یا رشوت لینے یا سود حاصل کرنے والے کے حق میں خبیث اور گندہ ہے، جبکہ فقیر کے حق میں وہ حلال اور پاکیزہ مال کے درجہ میں ہے۔

عرض مسئلہ:

مختلف سرکاری اسکیموں سے استفادہ کرنے کا حکم

(سوال نمبر ۱-۵)

مولانا رحمت اللہ ندوی مدظلہ

ضرورت مند کا تعاون کرنا خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی، رفاہی اداروں کی شکل میں ہو یا حکومتی سطح پر، بہر صورت ایک مستحسن کام اور پسندیدہ عمل ہے، متعدد آیات اور مختلف احادیث میں جائز کاموں میں ضرورت مند افراد کے تعاون کی نہ صرف ترغیب دی گئی ہے، بلکہ تاکید کی گئی ہے۔

تعاون کی ایک شکل قرض دینا بھی ہے، اور تنگدست سے قرض کو کھلی یا جزوی طور پر معاف کر دینا یا مزید مہلت دینا بھی نیکی کا کام اور فضیلت کی چیز ہے، قرض دینے والے کو اختیار ہے کہ پورا قرض یا اس کا کچھ حصہ معاف کر دے، اس کو شریعت میں ”ابراء دین“ کہتے ہیں، جو موجب اجر اور قابل قدر ہے، لیکن قرض کی ادائیگی پر قدرت کے باوجود تاخیر کرنا یا نال مثل سے کام لینا ظلم ہے، یہی وجہ ہے کہ لوگ قرض دینے سے گریز کرتے ہیں، قرض کا لفظ عام ہے، اس کے بالمقابل دین خاص ہے، نقد یا جنس کی شکل میں جو چیز قابل واپسی ہو وہ قرض ہے اور ذمہ میں واجب اور ہر طرح کا بقایا دین ہے۔

سرکاری خزانہ میں سب کا حق ہے، سرکار اس خزانہ سے استفادہ کرنے کے لئے اسکیمیں بناتی اور مختلف شکلیں پیدا کرتی ہے، بعض اسکیمیں مخصوص ہوتی ہیں اور بعض عام۔ اسی طرح بعض اسکیموں میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہوتی اور بعض میں ہوتی ہے، حکومت کی طرف سے ملنے والی رقم امداد اور قرض دونوں طرح کی ہوتی ہیں، قرض کی ایک شکل یہ بھی ہوتی ہے، کہ اس کا کچھ حصہ معاف ہو جاتا ہے، جبکہ بعض قرضے ایسے بھی ہوتے ہیں جن میں اصل لی ہوئی رقم سے زائد کی واپسی ہوتی ہے، یہ زائد رقم کبھی معمولی ہوتی ہے اور کبھی اوسط سے زائد۔ اگر زائد رقم کی مقدار قرض کے وقت متعین ہو اور اس کا تعلق رقم کی کمی زیادتی اور وقت پر ادائیگی یا عدم ادائیگی سے نہ ہو اور اخراجات کے بقدر ہو تو اسے سروس چارج یا انتظامی خرچ کہنے کی گنجائش ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو سود ہے، سود کی حرمت قطعی اور منصوص ہے، لیکن اگر سودی قرض کی حرمت کی بنا پر ہر مسلمان کے لئے استفادہ حرام کر دیا جائے یا سود کو سروس چارج وغیرہ کا نام دے کر حلال کر دیا جائے تو یہ دونوں طریقے ہی قرآن کی تعلیم اور حکم سے میل نہیں کھاتے، اس کے بجائے اگر سودی قرض کی حرمت باقی رکھتے ہوئے صرف ضرورت مندوں کے لئے بقدر ضرورت رخصت دی جائے یا گنجائش اور وسعت رکھی جائے تو یہ طریقہ نہ صرف مناسب، بلکہ قرآنی طریقہ سے ہم آہنگ معلوم ہوتا ہے، کیونکہ قرآن نے جہاں حرام کو پوری شدت سے بیان کیا ہے وہیں اضطرابی حالت میں قید و شرط کے ساتھ رخصت کا ذکر بھی کیا ہے، واضح رہے کہ سود لینے میں کوئی اضطرابی حالت نہیں ہو سکتی، اس لئے قرآن مجید کی شدید وعیدوں کے مخاطب اصلاً سود لینے والے ہی ہیں، البتہ سود دینے میں اضطرابی حالت ہو سکتی ہے، اس لئے اس میں نرمی کارویہ اختیار کیا جاسکتا ہے اور حد میں رہ کر گنجائش بھی نکالی جاسکتی ہے۔

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے ۲۶ / ویں فقہی سمینار منعقدہ ”اجین“ (ایم۔ پی) کے زیر بحث موضوعات میں ایک موضوع ”مختلف سرکاری اسکیموں سے استفادہ کرنے کا حکم“ بھی ہے، اس کے ابتدائی پانچ سوالوں پر عرض مسئلہ پیش کرنے کی ذمہ داری اس ناچیز پر ڈالی گئی ہے، اکیڈمی کی طرف سے اس موضوع پر کل ۵۰ / مختصر اور طویل تحریریں اور مقالات موصول ہوئے ہیں، مقالہ نگار حضرات کے اسماء گرامی یہ ہیں:

مولانا فیاض عالم قاسمی، ڈاکٹر شاہجہاں ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا ناصر حسین ندوی، مولانا محمد ممتاز خان ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محمد عرفان آسام، مولانا محمد اکرم بن مولانا اسلم رشید، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مولانا حذیفہ داحودی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی اقبال محمد ٹیکاروی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے قاسمی، ڈاکٹر عبداللہ جوم عمری، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محمد فلاحی، مفتی محمد فاروق درہنگوی، مولانا عباس

بن یوسف، مفتی محمد حسین فلاحتی، مفتی جنید محمد پالنپوری، مفتی محمد اسعد پالنپوری، مفتی محمد زبیر ندوی، مولانا محمد آزاد بیگ قاسمی، مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، قاضی محمد حسن ندوی، مفتی محمد عارف باللہ قاسمی، مفتی محمد جعفر طری رحمانی، مولانا نثار عالم ندوی، مفتی محمد قمر الزماں ندوی، مفتی محمد ارشاد پالنپوری، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی محمد رمضان سعادت، مفتی محبوب علی وجیبی، مفتی جمیل احمد نذیری، ڈاکٹر محی الدین غازی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی، مولانا ابوالکلام معرونی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی شاہد علی قاسمی، مفتی عبدالمنان آسام، مفتی عبدالحمید قاسمی دیناچوری، مفتی عبدالنواب انادی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا محمد ابرار خان ندوی، مولانا خورشید انور اعظمی، قاضی عبدالخلیل قاسمی، راقم اسطورہ رحمت اللہ ندوی، ایک فتویٰ از دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس، اور ایک تحریر از مدرسہ جامعہ عربیہ سلم العلوم، گجرات۔

ہر سوال سے متعلق آراء پیش خدمت ہیں:

سوال (۱) جس قرض کا ایک حصہ معاف کر دیا جائے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑے، اس کا کیا حکم ہے؟

اس سوال کے جواب میں تمام مقالہ نگار حضرات کا اتفاق ہے کہ قرض کی یہ صورت جائز اور درست ہے، کیونکہ قرض دینے والے کو قرض کا پورا یا کچھ حصہ معاف کرنے کا اختیار ہے، شریعت کی اصطلاح میں اسے "ابراء" کہا جاتا ہے، حکومت کی طرف سے ملنے والی یہ سہولت سبسڈی اور تعاون ہے، البتہ مفتی اقبال محمد بیکاروی، مفتی محمد زبیر ندوی، اور مولانا ناصر حسین ندوی کا مشورہ ہے کہ باا ضرورت استفادہ کرنے سے احتیاط برتی جائے۔

سوال (۲) اگر معافی ایک مقررہ مدت کے اندر واپسی کے ساتھ مشروط ہو، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہو، لیکن لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہے؟

اس سوال کے جواب میں دو طرح کے نقطہ ہائے نظر سامنے آئے:

(۱) مطلق جواز (۲) جواز میں ذرا تفصیل:

☆ مفتی حیدر علی قاسمی، مفتی محمد ممتاز خان ندوی، مولانا ناصر حسین ندوی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ابرار خان ندوی، ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی محمد رمضان سعادت، کے نزدیک جواز میں ذرا تفصیل ہے:

☆ مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی کہتے ہیں: اگر ایک مخصوص مدت میں ادا کرنے پر قرض کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہو، اور اس مدت کے گزرنے کے بعد مکمل قرض کی واپسی ضروری ہو، بعد میں زائد رقم کا لزوم نہ ہوتا ہو تو اگر معاملہ مشروط نہیں ہے تو درست ہے، اور اگر مشروط ہے تو قرض لے لیا جائے، مگر ادائیگی وقت مقررہ کے بعد کی جائے، تاکہ سود لازم نہ آئے۔

☆ مولانا ابرار خان ندوی مسئلہ کا تفصیلی جائزہ لینے کے بعد اپنی رائے کا اظہار یوں کرتے ہیں: اگرچہ حکومت کی جانب سے قرض کی معافی متعین مدت سے پہلے ادا کرنے پر مشروط ہے، مگر اس میں کسی طرح کا ربا (سود) نہیں پایا جا رہا ہے، اس لئے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہونا چاہئے، یہی حنابلہ اور شوافع کا بھی راجح مذہب ہے،

”ویری ابن عباس وزفر جواز ذلك، لما رواه ابن عباس رضی اللہ عنہما أن النبی علیہ السلام أمر باخراج بنی النضیر، جاءہ ناس منهم، فقالوا: یا نبی اللہ! انک أمرت باخراجنا. ولنا علی الناس دیون لم تحل. فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ضعوا وتعجلوا (فقہ السنۃ ۲/ ۱۶۷)۔“

☆ ڈاکٹر محی الدین غازی کا کہنا ہے: یہ معاہدہ قرض درست نہیں ہوگا، کیونکہ ”ضع تعجل“ کے تحت آئے گا، جس سے جمہور فقہاء سے ممانعت منقول ہے، لیکن بہر حال اس کے جواز کی گنجائش بھی موجود ہے، اس لئے نرم رویہ اختیار کیا جاسکتا ہے۔

☆ مفتی محمد رمضان سعادت نے ”ضع تعجل“ (دائن، مدیون سے کہے: قرضے میں کمی کر اور جلدی ادا کر، یا مدیون، دائن سے کہے کہ قرضے میں کمی کر اور جلد وصول کر، پر گفتگو کرتے ہوئے ائمہ اربعہ اور اکثر فقہاء کے نزدیک قبل از وقت ادا کیے گئے قرضوں کو شرط قرار دینے پر عدم جواز کا قول نقل کیا ہے اور

وجہ یہ ہے کہ جب دین میں تاخیر کی صورت میں زیادتی سود ہے تو دین میں تعجیل کی صورت میں دین کے اندر کمی کرنا بھی سود ہے، پھر دلائل سے مدلل کرتے ہوئے مزید لکھتے ہیں: کہ مسئلہ کی حرمت کی بنیاد اجل کا عوض ہے اور اجل کے مقابلہ میں ٹخن کی کمی یا زیادتی نہیں ہوتی، دیون مؤجلہ میں ”ضع تعجل“ کا معاملہ حرام ہے، اور دیون حالہ اور قرض میں معاملہ جائز ہے، کیونکہ احناف کے نزدیک قرض، تاخیر قبول نہیں کرتا، لہذا قرض کی یہ صورت جائز ہے۔

☆ مولانا صابر حسین ندوی لکھتے ہیں: یہ صورت قمار (جوا) کی ہے جو حرام ہے، مگر یہاں یہ مفضی الی النزاع نہیں ہے، اور غرر بے سیر ہے، اس لئے درست ہے۔

☆ مفتی محمد ممتاز خاں ندوی کے نزدیک اگر یہ معافی تبرعاً ہے، یعنی مقروض اور سرکاری اسکیم میں وقت سے پہلے قرض کی ادائیگی میں معافی پر مصالحت نہ ہو تو جائز ہے، اور اگر معافی پر مصالحت ہو جائے تو جائز نہیں۔

☆ مفتی حیدر علی قاسمی کی رائے ہے کہ اگر قرض کی مدت لازم ہونے اور نہ ہونے میں ائمہ کا اختلاف ہے، تاہم مدت متعین ہونے کی صورت میں تمام فقہاء کے نزدیک ایفاء عہد واجب ہے، لیکن اگر کوئی شخص کسی وجہ سے مقررہ مدت کے اندر قرضہ ادا نہیں کر پارہا ہے تو چونکہ سود نہیں پایا جا رہا ہے، اس لئے کوئی قباحت نہیں۔

ان کے علاوہ بقیہ حضرات مطلق جواز کے قائل ہیں، کیونکہ کوئی شرعی قباحت نہیں ہے، غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ مسئلہ بھی تقریباً متفق علیہ ہے، کیونکہ مذکورہ بالا حضرات کی رائے بھی کسی نہ کسی طرح جواز تک پہنچ ہی جاتی ہے۔

سوال (۳) اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کیسا تھوڑا بند بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہے؟

جواب میں تین قسم کے نظریات پائے جاتے ہیں:

(۱) زائد رقم سود، قرض سے استفادہ ناجائز۔ (۲) بصورت مشروط زائد رقم سود، ورنہ نہیں۔

(۳) زائد رقم سود، لیکن مجبور اور محتاج کے لئے استفادہ کی گنجائش۔

پہلی رائے کے حاملین: مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی، مفتی جمیل احمد ندیری، مفتی محبوب علی وجیہی، مفتی محمد جعفر ملی رحمانی، مولانا محمد آزاد بیگ قاسمی بہرائچی، مفتی محمد اسعد پالنپوری، مفتی جنید محمد پالنپوری، مفتی محمد حسین فلاحی (ان کے نزدیک عقد قرض بھی فاسد ہے) مولانا عباس یوسف، ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے، مفتی اقبال محمد ٹنکاروی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مولانا محمد عرفان، ڈاکٹر ظفر الاسلام، مفتی محمد ممتاز ندوی، حافظ کلیم اللہ عمری، مفتی محمد رمضان سعادتی۔

دلائل: ان حضرات کے دلائل سود کی حرمت سے متعلق آیات و احادیث، فقہی عبارات اور اقوال ہیں مثلاً:

(۱) أحل الله البيع و حرم الربا (بقرہ: ۲۷۵) (مولانا محمد عرفان، مفتی محمد جعفر، مولانا خورشید احمد اعظمی)۔

(۲) یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا الربا أضاعافاً مضاعفة (سورہ آل عمران: ۱۳۰) (مولانا خورشید احمد، مولانا خورشید انور اعظمی)۔

(۳) کل قرض جر نفعاً فهو ربا (حدیث) (مولانا خورشید احمد، مفتی اعجاز الحسن بانڈے، مولانا خورشید انور)۔

(۴) حقیقت ربا اور شبہ ربا سے احتراز والی روایات:

(۱) ”قال عمر: إن آخر ما نزل من القرآن آية الربا، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولم يفسرها.

فدعوا الربا والريبة“ (ابن ماجہ ۲۲۶۶ مسند احمد ۲۳۵ مصنف ابن شیبہ ۲/۳۲۸ کنز العمال ۳/۱۸۶)۔

(۲) کتب فقہ کی وہ عبارات جو شبہ ربا سے احتراز کو لازم قرار دیتی ہیں:

مثلاً: ”وشبهة الربا مانعة، كحقيقة الربا“ (فتح القدیر ۴/۱۲۶/۳۶۷)۔

”والاحتراز عن شبهة الربا واجب كاحتراز عن حقيقة الربا. لأن الشبهة في باب الحرمان ملحقة بالحقيقة (تبين الحقائق / ۸۷۴)

یہ دلائل مولانا محمد اکرم کے ہیں، نیز انہوں نے بیان القرآن ۱/۵۷، تفسیر منیر ۳/۸۳، فقہی مقالات ۱/۳۷۰ سے اقوال و عبارات بھی پیش کئے ہیں۔

”كان ربا الجاهلية في الديون أن يكون للرجل على الرجل. الدين، فإذا حلّ، قال له: أنتقضى أمر تربي. فإن قضاء أخذه وإلا زاده في الحق وزاده في الأجل“ (المدونة الكبرى ۵/۱۸)

مولانا ممتاز ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، نیز مجلہ بیع بالتقسیم ۳۱، اور اسلامی فقہ اکیڈمی مکہ کے فقہی فیصلے / ۳۲۷ کا حوالہ بھی ڈاکٹر صاحب نے دیا ہے۔

”كل قرض جر نفعا للمقرض إذا كان مشروطا فهو حرام، للحديث الشريف ”كل قرض جر نفعا فهو حرام“ (الفقه الحنفی ۳/۲۲۰) (مفتی اسعد)۔

”والثاني: أنه معلوم أن ربا الجاهلية إنما كان قرصًا مؤجلا بزيادة مشروطة. فكانت الزيادة بدلًا من الأجل بأبطله الله وحرمه“ (احكام القرآن للجصاص ۱/۳۶۷ مفتی جنید)۔

”إذا حل الدين وطالبوا المديون برأس المال، فإن تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل. فهذا هو الربا الذي كانوا في الجاهلية يتعاملون به“ (تفسیر رازی ۷/۷۲) (ڈاکٹر شاہجہاں ندوی) انہوں نے مزید دلائل بھی پیش کئے ہیں۔

دوسری رائے: اگر زائد رقم شرط کے ساتھ ہو تو سود، ورنہ نہیں، بلکہ مستحسن اور پسندیدہ کام ہے۔

اس رائے کے حامل مولانا ابوسفیان مفتاحی نے مسلم شریف کی وہ روایات پیش کی ہیں جن میں ”إن خيار الناس أحسنهم قضاء“ کہا گیا ہے

(تکملة فتح المصمم ۱/۶۳۳)۔

حضرت جابرؓ کی روایت: ”كان لي عليه دين فقضاني وزادني“ (بخاری: ۳۳۹۳)

حافظ ابن حجرؒ ایک حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: ”وفيه جواز وفاء ما هو أفضل من المثل، المقترض، إذا لم تقع شرطية ذلك في العقد، فيحرم ذلك اتفاقًا، وبه قال الجمهور“ (فتح الباری ۵/۵۷، منقول از فتویٰ جامعہ سلفیہ بنارس)۔

تیسری رائے: بوجہ مجبوری اور بحالت محتاجی اس قرض سے استفادہ کرنے کی گنجائش ہے، یہ مذکورہ حضرات کے علاوہ کی رائے ہے، البتہ مولانا عبدالحمید قاسمی، مولانا محمد فاروق، مفتی محمد ارشاد پالنیپوری کا کہنا ہے کہ اگر وقت مقررہ پر ادا کر کے سود سے بچنے کا یقین یا ظن غالب ہو تو لے سکتا ہے، ورنہ نہیں، اور مفتی عبدالمنان کا کہنا ہے کہ زائد رقم سود ہے، قرض لے سکتا ہے، لیکن مدت کے اندر واپس کر دے تاکہ سودینے سے بچ سکے۔

- قاضی عبدالجلیل قاسمی اور مفتی شاہد علی قاسمی کی رائے ہے کہ ضرورت و مجبوری کی وجہ سے قرض لے سکتا ہے، اگر کوشش کے باوجود معقول عذر کی وجہ سے ادا نہ کر سکا تو اضافی رقم دینے کی گنجائش ہے اور اللہ کی ذات سے امید ہے کہ معاف کر دے گا۔

- مولانا محمد فیاض عالم کے نزدیک وقت کی تعیین کے ساتھ قرضہ لینا جائز، وقت مقررہ پر ادا نہ کرنے کی صورت میں زائد رقم تاوان اور چارج ہے، مولانا محمد حذیفہ داہودی، نفس قرض کا معاملہ درست، زیادتی کی شرط کو لغو قرار دیتے ہیں، زیادتی سود ہے، وقت مقررہ پر ادا کرنے کی نیت سے لے اور وقت پر ادا کر دے تو گنہگار نہیں ہوگا، ورنہ سودینے کا گناہ ہوگا۔

نوٹ:..... ڈاکٹر عبداللہ جولم عمری نے اس سوال کا جواب نہیں دیا ہے۔

ناچیز کے نزدیک قرض کی یہ صورت درست ہے، کیونکہ زائد کا دینا اور نہ دینا سوہوم ہے، اس لئے جب تک زائد رقم دینے کی نوبت نہ آئے اس وقت تک اس پر سود کی تعریف صادق نہ آئے گی، اور یہاں تو وقت مقررہ پر ادا کر کے بچنا بھی ممکن ہے، پھر حکومت کے سودی قرضوں اور عام قرضوں میں فرق بھی ہے، حکومت کی آمدنی کے ذرائع مختلف ہیں اور اس کی ترقیاتی اور انشعابی قرضے، عام ضرورتوں کے تحت لئے جانے والے عام قرضوں سے مختلف ہیں، حکومت کا مقصود زراعت و زراعت نہیں ہے۔ بلکہ اس شرط کا مقصد وقت پر ادائیگی کا پابند بنانا ہے، اس کے باوجود اگر سود مان بھی لیا جائے تو اختیاری اور اضطراری

حالت میں فرق ہے۔

سوال (۴): اگر زائد رقم کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو یا اپنی مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود ہوگا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت ہوگی؟ اس سوال کے جواب میں بنیادی طور پر تین رائے سامنے آئی:

(۱) زائد رقم سود ہے۔ (۲) مناسب مقدار ہو تو مطلق گنجائش ہے۔ (۳) گنجائش مشروط ہے۔

پہلی رائے: زائد رقم سود ہے، سروس چارج نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اس رائے کے حاملین یہ حضرات ہیں:

مفتی حیدر علی قاسمی، حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محمد عرفان آسام، قاضی محمد حسن ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محمد آزاد بیگ قاسمی بہرائچی، ڈاکٹر شاہجہاں ندوی، مفتی محمد ارشاد پالنپوری، مولانا خورشید احمد اعظمی، اور مولانا خورشید انور اعظمی۔

ان حضرات کے استدلال کم و بیش وہی ہیں جو سود سے متعلق

سوال (۳) کے ذیل میں ذکر کئے جا چکے ہیں، اعادہ کی ضرورت نہیں محسوس ہوتی۔

دوسری رائے: اگر سروس چارج کے بقدر، تو سود کے زمرے میں داخل نہیں ہوگا۔

اس کے قائلین ہیں: قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی محمد قمر الزماں ندوی، مفتی جمیل احمد ندیری، مولانا حذیفہ داہودی، مفتی محمد جعفر علی، مفتی شاہد علی قاسمی، مولانا ابوالکارم معرونی، مولانا ناصر حسین ندوی۔

دلائل:

۱۔ ”لا ضرر ولا ضرار۔ إذا ضاق الأمر اتسع۔ الضرر یزال۔ الضرر یدفع بقدر الإمكان“ (مولانا ناصر حسین ندوی)۔

۲۔ ”یستحق القاضی علی کتب الوثائق والمحاضر والسجلات قدر ما یجوز بغیرہ کالمفتی، فإنه یتحق أجر المثل علی کتابة الفتوی، لأن الواجب علیہ الجواب باللسان دون الكتابة بالبنان. ومع هذا، الكف أولى احترامًا عن القیل والقال، وصيانة لماء الوجه عن الابتذال“ (در مختار ۵/۳۳، نیز منتخبات نظام الفتاوی ۲/۲۲۶) (مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مولانا ابوالکارم معرونی)۔

۳۔ ترقیاتی قرضوں میں اصل مقصود نفع کمانا نہیں ہوتا ہے، بلکہ عوام کے لئے بنیادی ضروریات اور روزگاری فراہمی مقصود ہوتی ہے، اس لئے اگر اس پر لئے جانے والے قرضے کو دفتری اخراجات اور ضروریات پر محمول کیا جائے تو مناسب محسوس ہوتا ہے (جدید فقہی مسائل ۳/۸۹، اسلامک فنڈ اکیڈمی کا ایک فیصلہ ۱۷۰/۱- مولانا حذیفہ داہودی / مفتی محمد قمر الزماں ندوی، نیز مباحث فقہیہ ۳۲۲)۔

۴۔ ”اعلم أن الإجارة عقد علی المنفعة بعوض ہومال“ (مبسوط السرخسی ۱۵/۸۶) (مفتی محمد جعفر علی)۔

۵۔ حضرت عمرؓ کا بنی تغلب کے جزیہ کے بارے میں ارشاد: ”خذہ جزیتکم فسموها جزیة أو صدقة“ (تکملة عمدة الرعاية ۱/۲۲۸)۔

۶۔ ”العبرة للمعانی“ (شامی ۹، نیز احسن الفتاوی ۷/۱۲۳، فقہی مقالات ۱/۲۷۰/۲۷۷) (مولانا ابوالکارم معرونی، مفتی شاہد علی قاسمی)۔

تیسری رائے: بقیہ حضرات نے کچھ قید و شرط کے ساتھ سروس چارج قرار دیا ہے، وہ اس طرح ہے:

☆ زائد رقم کی مقدار کا پہلے سے علم ہو۔ (مفتی محمد اسعد فلاجی) ☆ ہر قرض دار کے ساتھ زائد رقم یکساں ہو (رحمت اللہ ندوی)

☆ حکومت کا مقصد زرکشی و زراعت و زوری نہ ہو۔ (مفتی جنید فلاجی)

☆ انتظامی خرچ بھی قرار دیا جاسکتا ہے یا پھر مجبوری کے درجے میں رشوت کی حیثیت بھی دی جاسکتی ہے۔ (مفتی محمد عثمان، مولانا محمد فلاجی)

- ☆ حکومت زائد رقم کہہ کر لیتی ہو۔ (مولانا فیاض عالم قاسمی) ☆ دستاویزات پر سروس چارج کی ضراحت ہو (مولانا محمد زبیر ندوی)
- ☆ زائد رقم انتظامی خرچ کے بقدر ہو، متعین ہو، رقم کا ستر اور زمانے سے کوئی تعلق نہ ہو (ڈاکٹر محی الدین غازی، مفتی اقبال محمد ٹیکاروی، مفتی ممتاز خاں ندوی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مفتی محمد رمضان سعادت، مولانا محمد اکرم۔
- ☆ زائد رقم قرض کا معاملہ کرتے وقت لیا جائے، واپسی کے وقت نہیں، اسی طرح عرف میں وہ سروس چارج سمجھا بھی جاتا ہو (مولانا جمیل اختر جلیلی ندوی) مطلق گنجائش یا مطلق سود قرار دینے کے مقابلہ میں مشروط گنجائش والی رائے مناسب معلوم ہوتی ہے۔

سوال (۵) اگر سرکار کی طرف سے دئے جانے والے قرض پر لی جانے والی رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ واضح ہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

تمام مقالہ نگار حضرات کا اتفاق ہے کہ یہ سود ہے، ناجائز ہے، البتہ بعض حضرات نے اس کے باوجود بھی اضطراری حالت میں بقدر ضرورت، مجبور و بے بس کے لئے لینے کی گنجائش رکھی ہے، جس کے پاس زندگی کی بنیادی ضروریات بھی نہ ہوں، جبکہ دیگر حضرات کسی بھی صورت اور حالت میں کوئی گنجائش نہیں دیتے۔

عدم گنجائش کے قائلین یہ حضرات ہیں:

حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا جمیل اختر ندوی، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی محمد اسعد، مفتی جنید محمد، ڈاکٹر شاہجہاں ندوی، مفتی محمد جعفر ملی رحمانی، مولانا خورشید انور اعظمی، مولانا عبدالحمید قاسمی، مفتی عبدالمنان، اور دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس۔

ان کے دلائل سود کی حرمت، وعید اور تشدید سے متعلق نصوص اور عبارات و اقوال ہیں جو گزر چکے ہیں، اعادہ کی ضرورت نہیں۔

ان کے علاوہ بقیہ حضرات کے نزدیک اضطراری حالت میں مضطر کے لئے بقدر ضرورت استفادہ کی گنجائش ہے۔ ان کے کچھ دلائل یوں ہیں:

- ۱- "فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیہ" (بقرہ: ۱۷۳) (قاضی محمد حسن ندوی)۔
- ۲- "الضرورات تبیح المحظورات" (قاضی حسن ندوی، مفتی جمیل ندیری، مولانا حفیظ الرحمن اعظمی)۔
- ۳- "يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح" (الأشباہ: ۱۳۵) تقریباً سب نے اس سے استدلال کیا ہے۔
- ۴- "وینبغی أن یستثنی الأخذ بالربا للمحتاج فإنه لا یحرم" (أشباہ مع حموی ۱۷۶) (قاضی محمد حسن ندوی، مولانا فیاض عالم قاسمی)
- ۵- "الضرورات تقدر بقدرها" (مفتی محمد ارشاد)۔
- ۶- ضرورت مند کون ہے؟ "بلوغه حدا إن لم یتناول الممنوع بثلث أو قارب" (حاشیہ حموی ۱/۲۰۸)۔
- ۷- "معناه عندی أن من اضطر ولا یجد ما یجیب به نفسه والإفلا، ولا بد من التأویل، ولولم یؤول قول الأشباہ لکان رأیا باطلاً خلافاً للنص" (إعلاء السنن ۱۳/۶۲۸) (مفتی محمد فاروق)۔
- ۸- ان دلائل کے علاوہ فقہ و فتاویٰ کی عبارت سے بھی بعض حضرات نے استدلال کیا ہے۔

دلائل اور حالات کا جائزہ لینے سے ان حضرات کی بات زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے جو اضطراری اور اختیاری حالت کا فرق کر کے ضرورت کے وقت بقدر ضرورت استفادہ کی گنجائش رکھتے ہیں۔

نوٹ:- ڈاکٹر عبداللہ جومل عمری مدنی نے اس سوال کا جواب نہیں دیا ہے۔

☆☆☆

عرض مسئلہ:

سرکاری اسکیموں سے استفادہ

(سوال نمبر ۶-۱۲)

مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی

الحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على رسوله الكريم أما بعد!

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے چھ بیسویں سیمینار منعقدہ ۲-۶ / مارچ ۲۰۱۷ء کا ایک اہم موضوع ”سرکاری اسکیموں سے استفادہ“ بھی ہے، جس کے سوال نمبر چھ (۶) تا بارہ (۱۲) کے عرض مسئلہ کے لئے اس حقیر کے پاس باون (۵۲) مقالات آئے، بعض مقالہ نگاروں نے تفصیلی جوابات تحریر کئے ہیں، بعض نے خیر الامور اور اساطہا کو پیش نظر رکھا ہے، جب کہ بعض مقالات اختصار میں جلالین سے بھی آگے نکلے ہوئے ہیں، بعض حضرات نے بعض سوالات کے جواب پر ہی اکتفا کیا ہے، تاہم سارے مقالات ہمارے لئے قیمتی اور نہایت اہم ہیں، تمام مقالات کو بالاستیعاب پڑھ کر ان کے جوابات اور دلائل کا خلاصہ بالترتیب پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ راہ سدا کی توفیق عطا فرمائے، آمین!

سوال نمبر (۶): حکومتی تعاون سے استفادہ کا کیا حکم ہے؟

جواب: گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر ملنے والی رقوم (خواہ مکان اور بیت الخلاء بنانے یا تعلیمی ضروریات کے لئے ہو) چونکہ بلا تفریق تمام شہریوں کی اعانت کے لئے ہوتی ہے؛ اس لئے تمام مقالہ نگاروں نے ان کے حصول اور استعمال دونوں کو جائز قرار دیا ہے۔

مقالہ نگاروں کے نام یہ ہیں: مولانا محمد فیاض عالم قاسمی، ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی، مولانا حافظ کلیم اللہ عمری، مولانا محمد صابر حسین ندوی، مولانا محمد ممتاز خاں ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مولانا محمد اکرم بن مولانا اسلم رشید، مولانا محمد عرفان، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مولانا حذیفہ داخودی، مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی اقبال بن محمد نیکاروی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے قاسمی، ڈاکٹر عبداللہ جوم، مولانا ابوسفیان مفتاحی، مولانا محمد فلاحی، مفتی محمد فاروق درہنگوی، مولوی سراج الحق میواتی، مولانا عباس بن یوسف، مفتی محمد حسین قمر الدین ماہمک فلاحی، مفتی جنید محمد پالنپوری، مفتی محمد اسعد پالنپوری، مولانا رحمت اللہ ندوی، مدرسہ جامعہ عربیہ سلم العلوم، مفتی محمد زبیر ندوی، مولانا آزاد بیگ قاسمی، قاضی محمد حسن ندوی، مفتی محمد عارف باللہ قاسمی، مفتی محمد جعفر علی رحمانی، مولانا نثار عالم ندوی، مولانا محمد قمر الزماں ندوی، مفتی محمد ارشاد سادا پالنپوری، مفتی محمد عثمان بستوی، مفتی محمد رمضان سعادت، مفتی محبوب علی وجیہی، مفتی جمیل احمد ندیری، ڈاکٹر محی الدین غازی، مولانا حفیظ الرحمن مدنی، دارالافتاء، بنارس، مولانا ابوالکارم معروفی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، مفتی شاہد علی قاسمی، مفتی عبدالمنان، مفتی عبدالحمید قاسمی دینا چپوری، مفتی عبدالتواب اتاوی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا محمد ابرار خان ندوی، مولانا خورشید انور اعظمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی تنظیم عالم قاسمی)۔

البتہ وجہ جواز میں بعض حضرات نے ”اعانت“، بعض نے ”انعام و ہدیہ“ اور بعض نے ”ہبہ“ قرار دیا ہے اور اسی کے مطابق دلائل پیش کئے ہیں، جو مندرجہ ذیل ہیں:

۱ "وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (المائدہ: ۲)

(ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی، مولانا رحمت اللہ ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی)۔

۲ "أنا أولى المؤمنین من أنفسهم، فمن مات، وعلیه دین، ولم یرتک وفاء، فعلینا قضاء، ومن ترک ما لأفلورثته"

(بخاری، حدیث نمبر: ۶۷۲۱) (ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی)۔

۲ ”کلکم راع، وکلکم مسؤول عن رعیتہ، والإمام راع، ومسؤول عن رعیتہ“ (بخاری، حدیث نمبر: ۸۹۳)
(محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مولانا خورشید انور اعظمی)۔

۳ ”عن سماک قال: سمعت علقمة بن وائل يحدث عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أقطع أرضًا بحضرموت، قال محمد: حدثنا النضر عن شعبة، وزاد فيه: وبعث معه معاوية ليقطعها إياه“ (ترمذی، کتاب الأحکام، باب ماجاء فی القطائع) (محمد ممتاز خاں ندوی)۔

۵ ”عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا، نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن يسر على معسر في الدنيا، يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن ستر على مسلم في الدنيا، ستر الله عليه في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه“ (تحفة الأملی: ۲۷۱/۵) (مفتی حیدر علی قاسمی)۔

۶ ”عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم: إن كسرى أهدى له، فقبل، وإن الملوك أهدوا إليه، فقبل منهم“ (ترمذی، باب ماجاء فی قبول ہدایا المشرکین) (مولانا محمد عثمان)

۷ ”قال ابو الليث: اختلف الناس في أخذ الجائزة من السلطان، قال بعضهم: يجوز ما لم يعلم أنه يعطيه من حرام، قال محمد: وبه نأخذ ما لم نعرف شيئاً حراماً بعينه، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، كما في الظهيرية“ (الفتاویٰ ہندیہ، باب الکرایۃ، فی الهدایا والضيافات: ۳۲۲/۵) (مفتی اقبال احمد نیکاروی، محمد آزاد بیگ قاسمی)

۸ ”روی محمد فی السیر الکبیر أخباراً متعارضة فی بعضها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ہدایا المشرکین، وفي بعضها: أنه صلى الله عليه وسلم لم يقبل، فلا بد من التوفيق، واختلف عبارة المشائخ في وجه التوفيق... ومن المشائخ من وفق بوجه آخر، فقال: لم يقبل من شخص علم أنه لو قبل يقل صلابته وعزته في حقه، ويلين له بسبب قبول الهدية، وقبل من شخص علم أنه لا يقل صلابته وعزته في حقه، ولا يلين بسبب قبول الهدية، كذا في المحيط“ (الفتاویٰ ہندیہ: ۳۲۷/۵) (مولانا ابوالکارم معروفی)۔

۹ ”أهدى إلى رجل شيئاً، أو أضافه: إن كان غالب ماله من الحلال، فلا بأس؛ إلا أن يعلم أنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام، ينبغي أن لا يقبل الهدية“ (الفتاویٰ ہندیہ: ۳۲۲/۵، الفتاویٰ التاتارخانیہ: ۱۷۵/۱۸) (مولانا حفیظ الرحمن اعظمی مدنی)۔

۱۰ محمد قمر الزماں ندوی، رحمت اللہ ندوی، فیاض عالم قاسمی، سراج الحق میواتی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، محمد اکرم بن مولانا ارشد سلیم، محمد فلاحی بن عبد الجبار، مولانا زبیر ندوی، محمد ممتاز خاں ندوی، مفتی عبدالرحیم قاسمی نے حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی کی (مباحث فقہیہ، ص: ۳۶۷) اور حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاچپوری کے (فتاویٰ رحیمیہ: ۵/۳۳۸، ۱/۲۲۵، ۶/۱۳۵) کی عبارتیں بھی نقل کئے ہیں۔

۱۱ ”الأصل في الأشياء الإباحة“ (الأشباه والنظائر مع غزعيون البصائر: ۱/۹۷) (خورشید احمد اعظمی مدنی)۔

۱۲ ”الهيئة تملك مال الآخر بلا عوض“ (شرح المجلة، رقم المادة: ۲۳۸) (مولانا محمد زبیر ندوی، مفتی محمد جعفر علی رحمانی نے مختلف کتابوں سے بہرہ کی عبارتیں نقل کی ہیں)

۱۳ ”فكل ما يرى ولي الأمر فعله أقرب إلى الصلاح للرعية، وأبعد عن الفساد، فله أن يفعله؛ بل قد يجب عليه، وإن لم يجزئ بذلك نص خاص“ (فتاویٰ معاصرة للقرضاوی ۱/۵۸۳) (مفتی تنظیم عالم قاسمی)۔

تاہم اس سلسلہ میں کچھ مقالہ نگاروں نے حدود و قیود بھی نقل کئے ہیں، جو درج ذیل ہیں:

☆ محمد ممتاز خاں ندوی، محمد قمر الزماں ندوی، ابوالکارم معرونی، مولانا محمد عرفان، محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی محمد ارشد پالپوری، محمد ابرار خاں ندوی اور مفتی عارف باللہ قاسمی کے نزدیک اگر اس امداد کے لئے مخصوص شرائط و حدود ہوں، مثلاً: صرف غریب ہی فائدہ اٹھا سکتا ہے، تو شرائط کا خیال رکھنا ضروری ہے، دوسروں کے لئے اس سے فائدہ اٹھانا درست نہیں۔

☆ ابوالکارم معرونی اور مفتی حیدر علی قاسمی کی رائے یہ ہے کہ اگر دینی اور سیاسی مصلحت کے خلاف ہو، نیز ان اسکیموں سے دینی و ملی صلاحیت اور غیرت و حمیت کو ختم کرنا مقصود ہو تو ان کے حصول کی اجازت نہیں، جبکہ محمد فاروق پالپوری، نچھوٹ اور غرر شامل نہ ہونے کی صورت میں تو اجازت ہے، ورنہ نہیں۔

سوال نمبر (۷/۸/۹): واسطہ بننے والوں کا محتاتانہ لینے اور دینے، نیز ان کا حاصل شدہ رقوم سے ایک حصہ لینے اور سرکاری قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دینے کا کیا حکم ہے؟

اس سلسلہ میں مقالہ نگاروں کی چار رائے ہیں:

پہلی رائے: واسطہ بننے والے کا محتاتانہ لینا اور اس کو محتاتانہ دینا دونوں جائز ہیں، اس کے قائلین درج ذیل مقالہ نگار ہیں: مفتی جمیل احمد نذیری، قاضی عبدالجلیل قاسمی، محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی محمد رمضان سعادت، قاضی محمد حسن ندوی، مدرسہ جامعہ عربیہ سلم العلوم، محمد فاروق، محمد حذیفہ داہودی، مولانا محمد عرفان، سراج الحق میواتی، مفتی محمد اسعد فلاحی، محمد اکرم بن مولانا اسلم رشید، محمد فلاحی، مولانا محمد زبیر ندوی، محمد آزاد بیگ قاسمی، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی، خورشید احمد اعظمی مدنی، مفتی محمد جعفر علی رحمانی، رحمت اللہ ندوی، محمد فیاض عالم قاسمی، مفتی حیدر علی قاسمی، مفتی عارف باللہ قاسمی، مفتی محمد حسین قمر الدین فلاحی ماہمکر، مولانا ابوسفیان مقاسمی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، محی الدین غازی، دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس، مفتی عبدالنواب انادی، عبدالحمید قاسمی، خورشید انور اعظمی اور مفتی تنظیم عالم قاسمی۔

البتہ وجہ جواز میں بعض حضرات نے ”دلال“، بعض نے ”اجیر“ اور بعض نے ”وکیل“ قرار دیا ہے اور اسی کے مطابق دلائل پیش کئے ہیں، جو درج

ذیل ہیں:

- ۱ ”قالت إن ربی يدعوک لیجزیک أجر ما سقیتم لنا“ (قصص: ۲۵)۔
- ۲ ”فإن أرضعن لكم فأتوهن أجورهن“ (الطلاق: ۶) (قاضی محمد حسن ندوی)
- ۳ ”من صنع إليکم معروفًا فكافئوه“ (مسند احمد: ۲/۶۸، ابوداؤد، حدیث نمبر: ۶۷۲) (دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس)۔
- ۴ ”المسلمون علی شروطهم فیما یحل“ (الارواء: ۱۳۰۳) (عبدالحمید قاسمی دینا چپوزی، دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس)۔
- ۵ ”اعطوا الأجير أجره قبل أن یحیف عرقه“ (مجمع الزوائد: ۳/۹۷) (قاضی محمد حسن ندوی، محمد صابر حسین ندوی)
- ۶ ”ما فی صحیح البخاری: باب أجره السمسرة، ولم یرابن سیرین وعطاء وإبراهیم والحسن بأجر السمسار بلکما. وقال ابن عباس: لا بأس أن یقول: بع هذا الثوب فمأزاد علی کذا وکذا فهو لک، وقال ابن سیرین: إذا قال: بعه یکذا وکذا، فما کان من ربح فهو لک، أو بینی و بینک، فلا بأس“ (کتاب الاجارة: ۱/۳۰۳) (مفتی جعفر علی رحمانی، مفتی تنظیم عالم قاسمی)۔
- ۷ ”عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فھی عن استئجار الأجير حتی یرین له أجره“ (مسند احمد: ۱۱۶/۱۸) (محمد فلاحی)۔
- ۸ ”من استأجر أجيرًا فلیعلمه أجره“ (رواه البیهقی) (محمد صابر حسین ندوی)۔
- ۹ ”وفی الحاوی: سئل محمد بن سلمة عن أجره السمسار: فقال: أرجو أنه لا بأس به. وإن کان فی الأصل فالدًّا

لکثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجزوه حاجة إليه كدخول الحمام“ (حاشية ابن عابدين، باب الاجارة، مطلب في اجرة الدلال: ۸۷/۹) (محمد جميل اختر جلیلی ندوی، سراج الحق میواتی، محمد قمر الزمان ندوی، خورشید انور اعظمی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مفتی حیدر علی قاسمی، محمد فیاض عالم قاسمی، رحمت اللہ ندوی، محمد آزاد بیگ قاسمی، محمد فلاحی)۔

۱۰ ”سعى له عند السلطان وأتم أمره، لا بأس بقبول بديته بعده وقبله بطلبه سحت، وبدونه مختلف فيه، وما يخنا على أنه لا بأس به“ (ردالمحتار: ۳۵/۸) (مولانا محمد عثمان)

۱۱ ”وإن سعى بينهما وباء المالك بنفسه يعتبر العرف، فتجب الدلالة على البائع، أو المشتري، أو عليها بحسب العرف“ (الدر المختار مع الرد: ۳۶/۳) (محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی حیدر علی قاسمی)۔

۱۲ ”إجارة السمار والمنادى والحمامى والصكاك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل“ (ردالمحتار: ۳۷/۶) (محمد فیاض عالم قاسمی، مفتی محمد جعفر علی رحمانی، محمد آزاد بیگ قاسمی، مولانا محمد زبیر ندوی، مفتی محمد رمضان سعادتی)۔

۱۳ ”الأجراء على ضربين: مشترك وخاص، فالأول: من يعمل لالواحد كالخياطة ونحوه، أو يعمل له عملاً غير موقت كأن استأجره للخياطة في بيته غير مقيدة بمدة، كان أجيراً مشتركاً وإن لم يعمل لغيره، أو مؤقتاً بلا تخصيص... ولا يستحق المشترك الأجر حتى يعمل“ (الدر المختار مع الرد: ۸۷/۹) (خورشید احمد اعظمی مدنی)۔

۱۴ ”ولا يصح حتى تكون المنافع معلومة والأجرة معلومة“ (هداية: ۲/۲۹۳، الفقه الحنفی الجديد: ۳/۳۲۲) (مولانا محمد عرفان، قاضی محمد حسن ندوی، مفتی تنظیم عالم قاسمی)۔

۱۵ ”وفي الدلال والسمار يجب أجر المثل“ (محمد فاروق)۔

۱۶ ”أهل بلدة ثقلت عليهم مؤنات العمل، فاستأجر رجلاً بأجرة معلومة ليذهب ويرفع أمرهم إلى السلطان الأعظم، ليخفف عنهم ببعض الحيف وأخذ الأجرة من عامتهم غنيهم وفقيرهم، ذكره لنا أنه إن كان مجال لوزب إلى بلد السلطان قهياً له إصلاح الأمر يوماً أو يومين جازت الإجارة، وإن كان مجال لا يحصل ذلك إلا بمدة، فإن وقتوا للإجارة وقتاً معلوماً، فالإجارة جائزة، والأجر كله له، وإن لم يوقتوا، فهي فاسدة، وله أجر المثل“ (بندیہ: ۵۲۶/۲) (مفتی محمد عارف باللہ قاسمی)۔

۱۷ ”تصح الوكالة بأجر وبغير أجر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث عماله لقبض الصدقات، ويجعل لهم عمولة، ولهذا قاله أبناء عمه: لو بعثتنا على هذه الصدقات فنؤدى ما يؤدى الناس ونصيب ما يصيب الناس، أى: العمولة، ولأن الوكالة عقد جائز لا يجب على الوكيل القيام بها، فيجوز أخذ الأجرة فيها بخلاف الشهادة“ (الفقه الاسلامی وأدلته: ۳/۳۵۵) (مفتی محمد رمضان سعادتی، محمد اکرم بن مولانا اسلم رشید)۔

۱۸- محمد جمیل اختر جلیلی ندوی اور محبوب فروغ احمد قاسمی نے فتاویٰ محمودیہ سے یہ فتویٰ بھی نقل کیا ہے: دلالی یہ ہے کہ بائع و مشتری کے درمیان معاملہ کرایا جائے، اس میں بائع و مشتری دونوں کو شرن (قیمت) معلوم ہوتی ہے اور دلال کو اس شرن کے علاوہ اجرت ملتی ہے، خواہ وہ اجرت پانچ دس روپے کی صورت میں متعین ہو، خواہ اس طرح کہ فی صد دس روپے یا فی روپیہ ایک آنا اجرت مقرر کی جائے، وہ اجرت درست ہے، جس قدر بھی ہو، فقط، واللہ سبحانہ اعلم (فتاویٰ محمودیہ: ۷۰/۳)۔

البتہ محتاتانہ وصول کرنے کی شکلوں میں مندرجہ ذیل نقاط نظر ہیں:

۱- اجرت متعین ہونی چاہئے، اس کے قائلین قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی شاہد علی قاسمی، محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی محمد رمضان سعادتی، قاضی محمد حسن

ندوی، محمد فاروق، مولانا محمد عرفان، مفتی محمد اسعد فلاحی، محمد اکرم بن مولانا اسلم رشید، محمد فلاحی، مولانا محمد زبیر ندوی، محمد آزاد بیگ قاسمی، رحمت اللہ ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی، مفتی عارف باللہ قاسمی، مفتی محمد حسین قمر الدین فلاحی ماہمکر، مفتی لطیف الرحمن، مفتی ارشاد پالنپوری، مفتی تنظیم عالم قاسمی اور مفتی عبدالنواب انادوی وغیرہم ہیں، نیز اجرت متعین نہ ہونے کی صورت میں قاضی محمد حسن ندوی، محمد فاروق، محمد آزاد بیگ قاسمی، مفتی محمد حسین قمر الدین فلاحی ماہمکر اور مفتی لطیف الرحمن فلاحی نے جرت مثل دینے کی بات کی ہے، جب کہ محمد حذیفہ داہودی، سراج الحق میواتی اور محمد فیاض عالم قاسمی نے صرف اجرت مثل ہی دینے کی بات لکھی ہے۔

۲- فیصد (جو مجہول نہ ہو، جیسے: فی صد دس روپے) کے اعتبار سے اجرت طے کرنا جائز ہے، اس کے قائلین مفتی شاہد علی قاسمی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی تنظیم عالم قاسمی، عباس بن یوسف، محمد فلاحی اور مفتی جنید محمد پالنپوری ہیں، جب کہ رحمت اللہ ندوی نے فیصد کے اعتبار سے اجرت طے کرنے کو درست نہیں سمجھا ہے۔

۳- حاصل شدہ امدادی رقوم کا ایک حصہ بطور محتنانہ لینا جائز ہے، اس کے قائلین محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی، محی الدین غازی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے قاسمی، مفتی عبدالمنان، عبدالحمید قاسمی دینا چپوری، مفتی محمد حسین قمر الدین فلاحی ماہمکر، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی، مفتی جمیل احمد ندیری، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مفتی محمد رمضان سعادت، محمد فلاحی، محمد فاروق، مولانا محمد عرفان اور قاضی محمد حسن ندوی ہیں، جب کہ محمد قمر الزاں ندوی، مفتی ارشاد پالنپوری، خورشید انور اعظمی، مفتی محمد اسعد فلاحی، مفتی جعفر علی رحمانی، فیاض عالم قاسمی اور دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس نے حاصل شدہ امدادی رقوم کے ایک حصہ کو بطور محتنانہ لینے کو ناجائز قرار دیا ہے۔

۴- مولانا ابوسفیان مفتاحی، مفتی تنظیم عالم قاسمی اور محمد آزاد بیگ قاسمی نے حاصل شدہ رقم میں اپنی طرف سے لینے کو نادرست قرار دیا ہے؛ البتہ معاملہ طے کر کے لینے کو درست کہا ہے۔

۵- مفتی عبدالنواب انادوی نے حاصل شدہ رقم سے غریب کو مجبور کر کے اور عرف سے بڑھ کر لینے کی صورت میں عین فاحش کا حکم لگاتے ہوئے ناجائز قرار دیا ہے۔

۶- محمد حذیفہ داہودی اور خورشید احمد اعظمی نے حاصل شدہ رقم میں محنت یا اجرت مثل سے زائد لینے کو نادرست قرار دیا ہے۔

۷- مفتی جنید محمد پالنپوری اور مفتی تنظیم عالم قاسمی نے دلالی کی اجرت کو ناجائز قرار دیا ہے؛ البتہ حکومت کی امدادی رقوم کے حصول میں دلالوں اور حکومتی افسران کی ملی بھگت سے عوام کو درپیش پریشانیوں کو سامنے رکھتے ہوئے اس طرح کے معاملات میں دلالی کو مکروہ قرار دیا ہے۔

۸- مفتی اقبال احمد ٹیکاروی اور محمد نثار عالم ندوی نے بھی دلالی کی اجرت کو ناجائز قرار دیا ہے؛ لیکن حکومت کی طرف سے امدادی رقوم کے حصول میں عموماً دلال حکومتی آدمی یا اس کا نمائندہ ہوتا ہے، جو رشوت کے معاملہ میں ماخوذ ہونے کے ڈر سے دلال کا روپ اختیار کرتا ہے؛ اس لئے ان کے محتنانہ کو رشوت قرار دیا ہے۔

☆ محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، محمد صابر حسین ندوی، مفتی عارف باللہ قاسمی، مفتی حیدر علی قاسمی، محمد زبیر ندوی اور مولانا محمد عرفان وغیرہ نے تصرف قبل قبض اور جرم عمل کو اجرت بنانے پر سیر حاصل گفتگو بھی کی ہے۔

☆ محی الدین غازی صاحب نے یہ بات بھی لکھی ہے کہ واسطہ بننے والا کسی ناجائز طریقہ کو اختیار کر کے واسطہ کے عمل کو انجام نہ دے۔

☆ محمد صابر حسین ندوی نے واسطہ یا سفارشی بننے والوں کی دو صورتیں کی ہیں:

(۱) ممدوح ثالث: جس کی قرآن وحدیث میں تعریف کی گئی ہے، قرآن میں ہے: "من یشفع شفاعة حسنة یکن له نصیب منها" (النساء: ۸۵) اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "اشفعوا فلتنجزوا، ولیقض الله علی لسان نبیہ ماشاء" (ابوداؤد، حدیث نمبر: ۱۵۱۳)

(۲) مذموم ثالث: جس کی مذمت قرآن نے کی ہے، ارشاد ہے: "من یشفع شفاعة سیئة یکن له کفل منها" (النساء: ۸۵)

اول الذکر قسم کی محتنانہ دینے یا لینے میں اس شرط کے ساتھ کہ ایک دوسرے کا اتصال نہ ہو اور مقصود حق کی حصول یابی ہو تو اجازت دی جاسکتی

ہے، ورنہ "لاتعاونوا علی الإثم والعدوان" (المائدہ: ۲) کے تحت اجازت نہ ہوگی۔

دوسری رائے: اگر واسطہ بننے والے شخص کا تعلق ان افراد میں سے ہو، جسے حکومت نے انہی امدادی رقوم کی تقسیم کے فرض منصبی پر مامور کر رکھا ہو تو ایسی صورت میں محتاتانہ کے نام پر لی جانے والی رقم رشوت میں شمار ہوگی؛ لیکن اگر وہ عام آدمی ہے، سرکاری ملازم نہیں ہے تو اس کے لئے محتاتانہ لینا اور محتاتانہ دینا دونوں درست ہیں، اس کے قائلین مفتی شاہد علی قاسمی، عباس بن یوسف، محبوب فروغ احمد قاسمی، ابوالکارم معروفی، مفتی محبوب علی وجیبی، مفتی عبدالمنان، محمد عثمان اور مفتی ارشاد پالنپوری ہیں، ان حضرات کے استدلال درج ذیل ہیں:

۱ "الراشی والمرتشی کلاهما فی النار" (مسند احمد: ۶/۲۱۶) (محمد ممتاز خاں ندوی، مفتی ارشاد پالنپوری)۔

۲ "لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی" (ترمذی: ۳/۶۱۳)۔

۳ "بدایا الأمراء غلول" (مسند احمد: ۵/۲۲۳) (عباس بن یوسف)۔

۴ "ولا يجوز أخذ المال ليقفل الواجب" (شامی: ۸/۳۲) (ابوالکارم معروفی، مفتی ارشاد پالنپوری)۔

۵ "لم يختلف العلماء في كراهية الهدية إلى السلطان الأكبر، وإلى القضاة، والعمال، وجباة الأموال، ويقصد بالكرهية الحرمة" (القرطبي: ۲/۳۳۰) (عباس بن یوسف)۔

۶ "الحاصل أن حد الرشوة هو ما يؤخذ عما وجب على الشخص سواء كان واجباً على العين أو على الكفاية، وسواء كان واجباً حقاً للشرع أو كان عقداً" (اعلاء السنن: ۱۵/۶۱) (ابوالکارم معروفی)۔

البتہ ان حضرات نے دینے والے کے لئے حق کے حصول اور ظلم و ضرر کو دور کرنے کی غرض سے رشوت دینے کی گنجائش رکھی ہے، جس کے استدلال یہ ہیں:

۱ "يجوز للإنسان عند الجمهور أن يدفع رشوة للحصول على حق أو لدفع ظلم، أو ضرر، ويكون الإثم على المرتشي دون الراشي" (ابن عابدین: ۲/۳۰۴) (عباس بن یوسف)۔

۲ "الضرورات تبيح المحظورات" (الاشباه والنظائر، ص: ۸۷) (مفتی عبدالمنان، قاضی محمد حسن ندوی)۔

تیسری رائے: سودی قرضوں کے حاصل کرنے میں واسطہ بن کر معاوضہ لینا درست نہیں، غیر سودی میں درست ہے، اس کے قائلین محمد ابراہیم خاں ندوی اور محمد قمر الزماں ندوی ہیں، ان حضرات نے "لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آكل الربوا وموكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء" (مسلم) سے استدلال کیا ہے، نیز اس سلسلہ میں استاذ محترم حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب مدظلہ کے ایک فتویٰ کو بھی نقل کیا ہے (کتاب الفتاویٰ: ۵/۳۷۰) (دیکھئے مقالہ: محمد قمر الزماں ندوی)۔

چوتھی رائے: واسطہ بننے والے جو رقم لیتے ہیں، وہ رشوت ہے، اس کے قائلین ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی، ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، حافظ کلیم اللہ عمر مدنی، محمد ثار عالم ندوی، مفتی عبدالرحیم قاسمی وغیرہم ہیں، ان کے استدلال درج ذیل ہیں:

۱ "ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون" (البقرة: ۱۸۸)۔

۲ "المعنى لاتصانعوا بأموالكم الحكام وترشوبهم ليقضوا لكم على أكثر منها، قال ابن عطية: وهذا القول يترجم؛ لأن الحكام مظنة الرشاء؛ إلا من عصم، وهو الأقل" (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۲/۳۳۰)۔

۳ "أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلبا للنفع، وهو حرام على الآخذ لا الدافع" (فتح القدير: ۴/۳۵۵) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مفتی عبدالرحیم قاسمی)۔

البتہ تمام مقالہ نگاروں کے نزدیک حق کے حصول اور ظلم و ضرر کو دور کرنے کی غرض سے رشوت دینے کی گنجائش ہے، جس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱ ”الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه وماله حلال للدفاع حرام على الآخذ؛ لأن دفع الضرر عن المسلم واجب، ولا يجوز أخذ المال ليفعل الواجب“ (شرح فتح القدير، كتاب أدب القاضي: ۲۲۶/۷، رد المحتار، كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية: ۲۳/۸) (محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی)۔

۲ ”أما إذا أعطى ليتوصل به إلى الحق، أو يدفع به عن نفسه ظلماً، فلا بأس به“ (مرقات: ۲/۲۷۸) (محمد ثار عالم ندوی)

۳ ”لو اضطر إلى دفع الرشوة لإحياء حقه، جاز له الدفع، وحرم على القابض“ (رد المحتار: ۷/۷۲) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی)

☆ ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی اور مفتی عبدالرحیم قاسمی نے رشوت کے بجائے واسطہ بننے والے کو ایک دو دن کے لئے اجرت پر رکھنے کو بہتر قرار دیا ہے اور دلیل کے طور پر علامہ شامی کی یہ عبارت نقل کی ہے:

”وحيلة حلها أن يستأجره يوماً إلى الليل، أو يومين، فتصير منافعه مملوكة، ثم يستعمله في الذباب إلى السلطان للأمر الفلاني“ (رد المحتار: ۵/۳۶۲)

بقیہ مقالہ نگاروں کے دلائل بھی الفاظ کے فرق کے ساتھ چوتھی اور دوسری رائے کے تحت مذکور عبارتیں ہیں، تاہم بہت سارے مقالہ نگاروں نے اردو فتاویٰ جیسے: منتخب نظام الفتاویٰ، فتاویٰ محمودیہ اور کتاب الفتاویٰ وغیرہ کی عبارتیں بھی نقل کی ہیں۔

سوال نمبر (۱۰): امدادی رقوم یا قرض کے حصول کے لئے غلط بیانی سے کام لینے کا حکم کیا ہے؟

تمام مقالہ نگاروں نے عام حالت میں غلط بیانی سے کام لینے کو ناجائز قرار دیا ہے، جن کے نام سوال نمبر (۶) میں درج ہیں، ان حضرات کے مستدلات درج ذیل ہیں:

- ۱- ”ياأيهاالذين آمنوا اتقواالله وكونوا مع الصادقين“ (التوبة: ۱۱۹) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی)۔
- ۲- ”واجتنبوا قول الزور“ (الحج: ۳) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، محمد آزاد بیگ قاسمی، مفتی حیدر علی قاسمی، مولانا محمد عرفان، محمد ممتاز خاں ندوی)۔
- ۳- ”ياأيهاالذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم“ (النساء: ۲۹) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مولانا حافظ کلیم اللہ نمبری، محمد آزاد بیگ قاسمی، سراج الحق میواتی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مفتی عبدالنواب انادی)۔
- ۴- ”ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل“ (البقرة: ۱۸۸) (محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی جنید محمد پالنپوری، محمد آزاد بیگ قاسمی، خورشید انور اعظمی، مفتی حیدر علی قاسمی)۔

- ۵- ”لعنة الله على الكاذبين“ (آل عمران: ۶۱) (محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی)۔
- ۶- ”من غشنا فليس منا“ (مسلم، حدیث نمبر: ۱۰۱) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی جنید محمد پالنپوری، مفتی محمد رمضان سعادت، محمد قمر الزمان ندوی، مولانا خورشید انور اعظمی، محمد فلاحی، مفتی محمد سعید فلاحی، مفتی محمد جعفر ملی رحمانی، سراج الحق میواتی، مفتی حیدر علی قاسمی، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی، محبوب فروغ احمد قاسمی)۔

- ۷- ”المكرو والخديعة والخيانة في النار“ (المستدرک للحاکم، حدیث نمبر: ۸۷۹۵) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی)۔
- ۸- ”كل خلة يطبع عليها المؤمن؛ إلا الخيانة والكذب“ (مسند ابی یعلیٰ، حدیث نمبر: ۷۱۱) (محمد جمیل اختر جلیلی ندوی)
- ۹- ”لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له“ (مشکوٰۃ المصابیح: ۱۵/۱) (مفتی محمد رمضان سعادت، محمد صابر حسین ندوی)۔

- ۱۰- ”آية المنافق ثلاث: زاد مسلم، وإن صام وصلی وزعم أنه مسلم، ثم اتفقا: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان“ (مشکوٰۃ المصابیح: ۱۷/۱) (مفتی اقبال احمد نگار ندوی، محمد آزاد بیگ قاسمی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی، محمد ممتاز خاں ندوی)

- ۱۱ ”إنما أنا بشر، وإنه يأتيني الخصم، فلعل بعضهم أن يكون أبلغ من بعض، فأحسب أنه صادق، فأقضي له، فمن قضيت له بحق مسلم، فإنما هي قطعة من النار، فليحملها أو يذرها“ (مسلم، حديث نمبر: ۱۷۱۳) (مفتی عارف باللہ قاسمی، مولانا محمد عرفان، محمد ممتاز خاں ندوی)۔
- ۱۲ ”كبرت خيانة أن تحدث أخالك حديثا بولك به مصدق، وأنت به كاذب“ (مشکوٰۃ المصابیح ج ۱: ۴۱۳) (محمد فاروق)۔
- ۱۳ ”السلم أخو المسلم... لا يكذبه. وفي رواية: لا يخونه“ (ترمذی ۱۲/۲) (مفتی حمید علی قاسمی)
- ۱۴ ”أكبر الكبائر: الإشراف بالله، وعقوق الوالدين، وشهادة الزور ثلاثًا، أو قول الزور“ (بخاری و مسلم) (محمد صابر حسین ندوی، محمد فلاحي)۔
- ۱۵ ”لا يحل لامرء مال أخيه إلا بطيب نفسه“ (مشکوٰۃ) (مفتی عبدالنور انبوابی، مفتی حمید علی قاسمی)۔
- ۱۶ ”وان الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار“ (محمد ممتاز خاں ندوی، محمد فلاحي)
- ۱۷ علامہ خراسانی فرماتے ہیں: ”والغلول: السرقة من الغنيمة، وهو حرام“ (المبسوط ۷/۱۰) (ڈاکٹر شاجہاں ندوی)۔
- ۱۸ ”رجل له عطاء في الديوان، مات عن ابنين، فاصطلحا على أن يكتب في الديوان اسم أحدهما، ويأخذ العطاء، والأخر لاشئ له، ويبدل له من كان العطاء مالا معلوما، فالصلح باطل، ويرد بدل الصلح والعطاء للذي جعل الإمام العطاء له... غير أن السلطان إن منع المستحق، فقد ظلم مرتين في قضية حرمان المستحق، وإثبات غير المستحق مقامه“ (الأشباه والنظائر، القاعدة: تصرف الضامن عن الرعية منوط بالصلحة) (مفتی شہاب علی قاسمی)۔
- ۱۹ ”لا يجوز التصرف في مال غيره ولا ولايته“ (الدرمختار مع الرد ۶/۲۹۱، الأشباه والنظائر، ص: ۲۷۶) (مفتی لطيف الرحمن فلاحي، مفتی حمید علی قاسمی)۔
- ۲۰ ”الكذب مباح لإحياء حقه ودفع الظلم عن نفسه، والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام، قال: وبوالحق، (وفي الرد): اعلم أن الكذب قديح وقد يجب، والضابطة فيه: أن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعًا، فالكذب حرام، وإن أمكن التوصل إليه بالكذب وحده، فمباح إن أتيح تحصيل ذلك المقصود، وواجب إن وجب تحصيله... والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام، قال: وهو الحق“ (الدرمختار مع الرد ۶/۵۲۵، حاشية اعانة الطالبين ۲/۲۲۱)
- (ابوالکارم معروفی، محمد فیاض عالم قاسمی، مولانا محمد عثمان، مفتی محمد رمضان سعادت، مولانا خورشید انور اعظمی، محمد فاروق، مفتی محمد حسین قرادین، مفتی قاسمی)
- ۲۱ ”والكذب حرام إلا في الحرب للخدعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي إرضاء الأهل، وفي دفع الظالم عن الظلم“ (ملتی الأجر ۲/۲۲۱) (مفتی محمد ارشاد پالنپوری)
- ۲۲ ”اتفق العلماء أن الغش حرام، سواء أكان بكتمان العيب في المعقود عليه أو الثمن، أمر بالكذب والخدعة، وسواء أكان في المعاملات أمر في غيرها من المشورة والتمويه“ (الموسوعة الفقهية: ۲۱/۲۱۹)
- (محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی جعفر علی رحمانی، عباس بن یوسف، محبوب فروغ احمد قاسمی)۔
- ۲۳- ابوالکارم معروفی، محمد قران الزمان ندوی، محمد حذیفہ داہودی، محمد عثمان وغیرہم نے فتاویٰ عثمانی، محمود الفتاویٰ، جدید فقہی مسائل، کتاب الفتاویٰ، فتاویٰ دینیہ وغیرہ کے فتاویٰ بھی تائید میں نقل کئے ہیں۔
- ☆ البتہ محمد صابر حسین ندوی نے حکومت کی طرف سے امدادی رقوم یا قرض کی فراہمی کے لئے طے شدہ معیارات، طبقات اور شرائط کو بڑی حد تک

- ۱۔ ناانصافی پر مبنی قرار دیا ہے اور ضرورت مندوں کو اپنی حاجت روائی کے لئے (نہ کہ ترقیاتی طور پر) غلط بیانی سے کام لینے کی اجازت دی ہے۔
- ☆ مفتی محمد حسین قمر الدین ماہر فلاحی نے مقصد کے حصول اور محمد جمیل اختر جلیلی ندوی نے حق کے حصول کے لئے غلط بیانی سے کام لینے کی گنجائش دی ہے۔
- ☆ مولانا محمد عرفان نے حکومت کی طرف سے طے شدہ شرائط و معیارات کو مبنی بر تعصب اور خلاف شرع ہونے کی صورت میں کسی معتبر عالم دین سے رجوع کرنے اور ان حکم پر عمل کرنے کا مشورہ دیا ہے، جبکہ خورشید احمد اعظمی مدنی نے ایسی صورت میں کسی بھی حیلہ سے امداد حاصل کرنے کی اجازت دی ہے۔
- ☆ مفتی عبدالنواب انادی نے ایسے حقیقی مستحق کے لئے غلط بیانی سے کام لینے کی اجازت دی ہے، جو صرف کاغذی اعتبار سے حکومتی معیار پر نہیں اترتا، نیز ایسے غیر مستحق کے لئے بھی حکومتی رقوم سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دی ہے، جس کا نام مستحقین کی فہرست میں حکومت کی طرف سے اصولوں کی تعیین میں چوک کی وجہ سے شامل ہو گیا ہے۔
- ☆ مولانا ابوالکارم معروفی، مولانا فیاض عالم قاسمی اور مفتی محمد عثمان نے شرائط و معیارات پر اترنے کے باوجود قانونی داؤ پیچ سے ناواقف حضرات کے لئے غلط بیانی کے بجائے توریہ و تعریض سے کام لینے کی اجازت دی ہے۔
- ☆ مفتی محبوب علی وجیبی اور مولانا خورشید انور اعظمی نے شرائط مکمل ہونے کے باوجود رشوت دئے بغیر رقم نہ ملنے کی صورت میں رشوت دینے اور کسی بھی حیلہ شرعی سے رقم حاصل کرنے کی گنجائش دی ہے۔
- ☆ مفتی اعجاز الحسن بانڈے قاسمی نے امدادی رقوم کے حصول کے لئے ایسی شرائط کی صورت میں غلط بیانی سے کام لینے کی اجازت دی ہے، جن کی وجہ سے مسلمان مستحقین کے لئے استفادہ ممکن نہ ہو۔
- ☆ مولانا ثار عالم ندوی نے کاغذی اعتبار سے حقیقی مستحقین کے ساتھ ساتھ ملک کی موجودہ صورت حال کو سامنے رکھتے ہوئے غیر مستحقین کے لئے بھی غلط بیانی سے کام لینے کی اجازت دی ہے۔

سوال نمبر (۱۱): اگر مقروض کی طرف سے حکومت کل سود یا سود کا بڑا حصہ ادا کرے تو ایسے قرض کا کیا حکم ہے؟

اس سوال کے دو جزء ہیں: (۱) بینک کے قرض کا پورا انٹرسٹ حکومت ادا کرے۔ (۲) انٹرسٹ کا بڑا حصہ تو حکومت ادا کرے؛ البتہ معمولی حصہ قرض دار ادا کرے۔ ان دونوں اجزاء کے بارے میں مقالہ نگاروں کی چار رائیں ہیں:

(۱) دونوں طرح کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا مطلقاً جائز نہیں۔ اس کے قائلین محمد زبیر ندوی، مفتی محمد اسعد فلاحی، دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس، محمد صابر حسین ندوی، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی، مولانا ابوسفیان مفتاحی ہیں؛ البتہ مفتی محمد ارشاد پالنپوری اور محمد قمر الزماں ندوی نے عام حالت میں تو دونوں صورتوں کو ناجائز قرار دیا ہے، جب کہ ضرورت کے وقت جائز قرار دیا ہے، ان حضرات کے متدللات درج ذیل ہیں:

۱- "وتعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (المائدة: ۲) (دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس)۔

۲- "أحل الله البيع وحرم الربا" (البقرة: ۲۵۷) (محمد صابر حسین ندوی)۔

۳ "کل قرض جبر نفعاً فهو ربا" (محمد زبیر ندوی، دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس، مولانا ابوسفیان مفتاحی، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی)۔

۴ "یأتی علی الناس زمان یتکلمون فیہ الربا، قیل الناس کلہم یرسلون اللہ؟ فقال علیہ السلام: من لم یأكله ناله غبارہ" (الفتح الربانی: ۱۵/۶۹) (دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس)۔

۵ "لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء" (مشکوٰۃ: ص: ۳۳۳) (مفتی محمد ارشاد پالنپوری، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی)۔

۶ "فالربا حرام فی کل صورہ وأشکالہ، سواء كانت الزیادة کثیرة أم قليلة، وسواء كان الاستقراض للاستثمار أم

للاستھلاک“ (الفقه الحنفی فی ثوبہ الجدید ۲/۲۲۸) (مفتی محمد اسعد فلاحی)۔

(۲) دنوں صورتوں میں اسکیم سے فائدہ اٹھانا مطلقاً جائز ہے۔ اس کے قائلین حافظ کلیم اللہ عمری مدنی اور مدرسہ جامعہ عربیہ سلم العلوم ہیں۔

(۳) پہلی صورت (یعنی بینک کے قرض کا پورا انٹرسٹ حکومت ادا کرے) میں اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

اس کے قائلین قاضی عبدالجلیل قاسمی، مفتی جمیل احمد نذیری، مفتی شاہد علی قاسمی، محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، محمد نثار عالم ندوی، محبوب فروغ احمد قاسمی، محمد ابرار خاں ندوی، مولانا محمد عثمان، ابوالکارم معروفی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، محمد فیاض عالم قاسمی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے قاسمی، سراج الحق میواتی، عبدالحمید قاسمی دینا چوری، مفتی عبدالمنان، مفتی عارف باللہ قاسمی، رحمت اللہ ندوی، خورشید احمد اعظمی مدنی، مفتی محمد جعفر ملی رحمانی، محمد آزاد بیگ قاسمی، خورشید انور اعظمی، مفتی اقبال ٹیکاروی، مفتی جنید محمد پالنپوری، محمد ممتاز خاں ندوی، عبدالنواب انادی، مفتی حیدر علی قاسمی، مولانا محمد عرفان، محی الدین غازی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، محمد حذیفہ داہودی اور مفتی تنظیم عالم قاسمی ہیں، ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱ ”لاربوا بین سید و عبده ولو مدبرا۔ لامکاتباً؛ إذ لم یکن دینہ مستغرقا لرقابته وکسبه... التحقیق الإطلاق، وإنما یرد الزائد لالربا؛ بل لتعلق حق الخرماء“ (الدر المختار مع الرد ۵/۱۸۵) (مفتی شاہد علی قاسمی، محمد عثمان، ابوالکارم معروفی)

۲ ”الأصل عند أبي حنيفة أن الإنسان يجوز أن لا يملك الشيء بنفسه قصداً ويملكه بتفويضه إلى غيره ويجوز أن لا يملك الشيء قصداً ويملكه حكماً“ (تأسيس النظر، ص: ۵۵) (مفتی تنظیم عالم قاسمی)۔

۳ ”الأمور بمقاصديا، وفيها أن الشيء الواحد يتصف بالحل والحرمه باعتبار ما قصد له“ (الأشبه والنظائر، ص: ۱۱۳) (سراج الحق میواتی، مفتی حیدر علی قاسمی)۔

۴۔ یہ حکومت کی طرف سے اعانت ہے، جس کے دلائل سوال نمبر (۶) کے جواب میں ذکر کردئے گئے ہیں، وہاں دیکھ لیا جائے۔

(۴) دوسری صورت (یعنی انٹرسٹ کا بڑا حصہ تو حکومت ادا کرے؛ البتہ معمولی حصہ قرض دار ادا کرے) کے سلسلہ میں مقالہ نگاروں کی کئی رائیں ہیں:

(الف) یہ صورت مطلقاً ناجائز ہے۔۔۔۔ اس کے قائلین درج ذیل حضرات ہیں: خورشید احمد اعظمی مدنی، محبوب فروغ احمد قاسمی، مفتی جعفر ملی رحمانی، آزاد بیگ قاسمی، مفتی اقبال ٹیکاروی، مفتی محمد رمضان سعادت، مفتی جنید محمد پالنپوری، مولانا محمد عرفان، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، محمد حذیفہ داہودی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے قاسمی، ان کے مستدلات یہ ہیں:

۱ ”والخلاصة أن القرض جائز بشرطين: أن لا يجزئها، فإن كانت المنفعة للدافع منع اتفاقاً للهي عنه، وخروجه عن باب المعروف، وإن كانت للقباض جاز“ (الفقه الاسلامي وأدلته: ۵/۳۷۶) (خورشید احمد اعظمی مدنی)۔

۲ ”وكل قرض شرط فيه الزيادة فهو حرام بلا خلاف“ (كتاب النوازل ۱۱/۲۲۲) (مفتی لطیف الرحمن فلاحی)۔
(ب) مطلقاً جائز ہے۔۔۔ اس کے قائل مفتی محمد حسین قمر الدین ماہمکر ہیں۔

(ج) عام حالت میں تو ناجائز ہے؛ البتہ ضرورتاً جائز ہے۔۔۔ اس کے قائلین درج ذیل حضرات ہیں: مولانا محمد عثمان، مفتی محبوب علی وجیہی، خورشید انور اعظمی، رحمت اللہ ندوی، محمد اکرم بن مولانا اسلم رشید، قاضی عبدالجلیل قاسمی، سراج الحق میواتی، عباس بن یوسف، ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، مفتی حیدر علی قاسمی، قاضی محمد حسن ندوی، ان حضرات کے دلائل یہ ہیں:

۱ ”وجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (البحر الرائق: ۶/۱۳۷، الأشباه والنظائر) (ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی، قاضی محمد حسن ندوی، سراج الحق میواتی، خورشید انور اعظمی)۔

۲ ”الضرورات تبيح المحظورات“ (مفتی عبدالمنان)۔

☆ محمد جمیل اختر جلیلی ندوی نے ایسے فرض کفایہ علم کے حصول کے لئے اجازت دی ہے، جس کی ادائے کرنے والا پورے علاقہ میں کوئی نہ ہو، ورنہ

درست نہیں۔

(د) قرض کا تھوڑا سا حصہ سروس چارج کے حکم میں ہے۔ اس کے قائلین قاری ظفر الاسلام صدیقی، محمد ممتاز خاں ندوی، مفتی جمیل احمد ندیری، مفتی عبدالرحیم قاسمی، محمد فیاض عالم قاسمی۔

☆ مفتی شاہد علی قاسمی، ابوالکارم معروفی، محمد فاروق، مفتی عارف باللہ قاسمی، اور عبدالنواب انادی کی رائے یہ ہے کہ اگر سود کی مالیت اتنی کم ہو کہ سروس چارج کہا جاسکے تو جائز ہے، ورنہ سوائے بدرجہ مجبوری کے جائز نہیں۔

سوال نمبر (۱۲): حکومت کا اپنے محفوظ سودی فنڈ سے افراد و اشخاص کے تعاون کا شرعی حکم کیا ہے؟

جواب: اس سلسلہ میں مقالہ نگاروں کی تین رائیں ہیں:

(۱) ایسی اسکیم سے استفادہ جائز ہے۔ اس کے قائلین درج ذیل حضرات ہیں:

محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی حسین قمر الدین ماہمکر، مفتی محبوب علی وجیبی، محمد اکرم بن مولانا اسلم رشید، مفتی محمد رمضان سعادت، محمد فاروق، محمد ممتاز خاں ندوی، عبدالنواب انادی، محی الدین غازی، مفتی لطیف الرحمن فلاحی، مفتی اقبال احمد نیکاروی، مفتی جنید محمد پالنپوری، قاضی عبدالجلیل قاسمی، خورشید انور اعظمی، مفتی عارف باللہ قاسمی، مفتی عبدالمنان، محمد فیاض عالم قاسمی، مفتی تنظیم عالم قاسمی، مفتی عبدالرحیم قاسمی، محبوب فروغ احمد قاسمی، محمد ثار عالم ندوی، مفتی شاہد علی قاسمی، محمد عثمان، ابوالکارم معروفی، مفتی حیدر علی قاسمی، خورشید احمد اعظمی مدنی، مفتی محمد اسعد فلاحی، حافظ کلیم اللہ عمری مدنی، محمد قمر الزماں ندوی، مفتی جمیل احمد ندیری، ان کے مستدلات درج ذیل ہیں:

۱ ”أني النبي صلى الله عليه وسلم بلحم، فقيل: تصدق على بريرة، قال: هو لها صدقة، ولنا هدية“ (بخاری، حدیث نمبر: ۲۵۷۷) (خورشید احمد اعظمی مدنی، محمد فیاض عالم قاسمی، مفتی محمد اسعد فلاحی، محمد جمیل اختر جلیلی ندوی، مفتی اقبال احمد نیکاروی)۔

۲ ”عن ابن مسعود أنه سئل عن من له جار، يأكل الربا علانية، ولا يتحرج من مال خبيث يأخذه، يدعو إلى طعام، قال: أجيئوه، فإنما المهنة لكم، والوزر عليه“ (جامع العلوم والحكم، ص: ۷۱) (محمد جمیل اختر جلیلی ندوی)۔

۳ ”تبدل الملك بمنزلة تبدل العين“ (رد المحتار: ۲/۲۸۷) (خورشید احمد اعظمی مدنی، محمد فیاض عالم قاسمی)۔

۴ ”ولو أن حربياً باع من حربى درهمين، ثم خرجهما إلى دار السلام مسلمين أو ذميين، واختصما إلى القاضي، فإن كان ذلك بعد التقابض، فالقاضي لا يتعرض لذلك، ولا يبطله“ (المحيط البرباني: ۸/۳۷۷) (ابوالکارم معروفی، محمد عثمان)۔

۵ ”ونجاز أخذ دين على كافر من ثمن خمر، بخلاف المسلم“ (درر الحکام: ۱/۳۱۸) (مفتی شاہد علی قاسمی، محمد اکرم بن مولانا اسلم رشید، مفتی محمد رمضان سعادت)۔

۶ ”فإذا أخذه برضاهم فقد أخذ ما لا مباحا بلا عذر“ (تبيين الحقائق: ۳/۹۷) (خورشید انور اعظمی)۔

(۲) ایسی اسکیم سے استفادہ ناجائز ہے۔ اس کے قائلین مندرجہ ذیل مقالہ نگار ہیں:

عباس بن یوسف سعادت، محمد آزاد بیگ قاسمی، سراج الحق میواتی، دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس، مفتی ارشاد پالنپوری، حفیظ الرحمن اعظمی مدنی، ان کے دلائل یہ ہیں:

۱ ”ولا تعاونوا على الإثم والعدوان“ (المائدة: ۲) (دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس)۔

۲- حرمت ربوا پر دلالت کرنے والی قرآنی آیات (دیکھئے مقالہ: حفیظ الرحمن اعظمی مدنی)۔

۳ ”درء المفسد أولى من جلب المصالح، فإذا تعارضت مفسدة ومصلحة قدم دفع المفسدة غالباً“ (الاشباه. ص: ۲۶۲) (سراج الحق میواتی)۔

۴ ”الحرام ينتقل، أى تنتقل الحرمة، وإن تداولته الأيدي وتبدلت الأملاك“ (شامی: ۴/۳۰۰) (محمد آزاد بیگ قاسمی)۔

۵ ”فما أخذ المرابي زيادة على القرض فهو في حكم الغصب والرشوة. ومن كان متسحفاً من الربا لا يجوز قبول الهدية منه ولا إجابة دعوته ولا عقد الشراء أو البيع“ (فقه البيوع: ۲/۱۰۵۸) (عباس بن يوسف سعادي)۔

(۳) عام حالت میں درست نہیں، مستحقین کے لئے اور مجبوری کی حالت میں گنجائش ہے۔ اس کے قائلین درج ذیل حضرات ہیں:

محمد صابر حسین ندوی، عبد الحمید قاسمی، محمد زبیر ندوی، قاضی محمد حسن ندوی، محمد فلاحی، قاری ظفر الاسلام صدیقی، محمد عرفان، مفتی جعفر علی رحمانی، رحمت اللہ ندوی، مفتی اعجاز الحسن بانڈے قاسمی، ان کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱ ”فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه“ (البقرة: ۱۷۲) (محمد صابر حسین ندوی)۔

۲ ”الربا لا تصح إباحته في الشرع تبعا“ (الموسوعة الفقهية) (محمد صابر حسین ندوی)۔

☆ ڈاکٹر شاہ جہاں ندوی کی رائے یہ ہے کہ اگر تعلیمی ورفائی ادارے ضرورت مند ہیں تو بیت الخلاء، راستے اور دیگر عمومی مصالح کے لئے ایسی اسکیم سے استفادہ کی گنجائش ہے، جب کہ اشخاص و افراد میں صرف مستحقین کے لئے گنجائش ہے۔

☆ حافظ کلیم اللہ عمری مدنی اور مفتی تنظیم عالم قاسمی کی رائے میں تقویٰ پر عمل کرتے ہوئے اجتناب بہتر ہے۔

☆ محمد حذیفہ داہودی کی رائے یہ ہے کہ اگر حکومت اس رقم میں دوسری قوم کو ملا دیتی ہے تو اس سے استفادہ جائز ہے، ورنہ نہیں۔

”ولو خلط السلطان المال المغصوب بماله ملكه... لأن الخلط استهلاک“ (در مختار مع الرد ۲/۲۱۷)۔

سرکار کی جاری کردہ اسکیمیں ایک عمومی جائزہ

عبدالرشید اگوان

کسی بھی ملک میں سرکار کا کام اپنے عوام میں نظم و ضبط پیدا کرنا، ان کے بیچ انصاف قائم کرنا، ان کی ترقی کے لئے منصوبے بنانا اور فلاح عام کا نظام ہوتا ہے اور اس کے لئے وہ عوامی وسائل سے آمدنی اور ٹیکس کے ذریعہ قومات جمع کر کے اپنی اسکیموں کو بروئے کار لاتا ہے۔ ہمارے ملک میں سرکار بجٹ اور خصوصی اہتمام کے ذریعہ عوام الناس کی بہتری کے لئے اسکیمیں بناتی ہے اور ان پر حتی الامکان عمل کرتی ہے۔ بھارت میں رہنے والے ۲۰ کروڑ کے قریب مسلمان بھی معاشرے کا ایک اہم جز ہیں اور سرکار کی مختلف اسکیموں سے استفادہ کے ذریعہ ترقی کر سکتے ہیں، اور اپنی فلاح و بہبود کے لئے اس سے مدد لے سکتے ہیں۔ مگر چونکہ سرکار کی بہت سی اسکیموں میں سود کا عنصر شامل ہے، اس لئے یہ سوال اٹھانا لازم ہے کہ مسلمانوں کو کن اسکیموں سے فائدہ اٹھانا چاہئے اور کن سے گریز کرنا چاہئے۔ ذیل میں مرکزی حکومت کی ان اسکیموں کا تعارف پیش کیا جا رہا ہے جن کے بارے میں اس پہلو سے غور کرنا ضروری ہے کہ مسلمان ان کے بارے میں کیا رویہ اختیار کریں۔ صوبائی اسکیموں پر بھی اسی طرح قیاس کیا جاسکتا ہے۔

ایک عمومی جائزہ:

مرکزی حکومت کی فلاحی اسکیموں کو اپنی نوعیت کے لحاظ سے تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے، پہلی جو تمام لوگوں کے لئے ہیں، دوسری وہ جو تمام اقلیتوں کے لئے ہیں، اور تیسری وہ جو براہ راست مسلمانوں کے لئے ہوتی ہیں۔ اسی طرح وسائل کے ماخذ کے لحاظ سے بھی انہیں تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے، یعنی کہ مختلف قسم کے ٹیکس سے آمد، سرکاری املاک اور اثاثہ کے فروخت یا آمدنی سے آمد اور سرکار کے بینک کھاتوں یا اسکیم کے لئے جمع (Corpus) پر سود سے آمد۔ جو فلاحی اسکیمیں سرکار چلاتی ہیں ان کے لئے وسائل کی فراہمی بھی تین طرح سے ہوتی ہے، یعنی بجٹ میں ایک رقم مختص کر کے، کسی خاص اسکیم کے لئے ایک کثیر رقم بینک میں جمع کرا کر صرف اس کے متعین سود کی آمد سے اسکیم کو چلانا اور بعض اسکیموں میں سبسڈی کے ذریعہ ضرورت مندوں کی مدد کرنا۔ (۱)

عمومی فلاحی اسکیمیں:

عمومی فلاحی اسکیموں سے ملک کا ہر مستحق شہری فائدہ اٹھا سکتا ہے اور حسب ضرورت اور استحقاق مسلمان بھی ان سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں یا اٹھاتے ہیں، مثلاً:

- ۱- تعلیم اور تعلیمی وظائف
- ۲- غرباء اور مساکین کے لئے راشن
- ۳- مستحق بزرگوں، بیواؤں اور بیواؤں کی بچیوں کے لئے پنشن، شادی میں امداد اور علاج میں سہولتیں وغیرہ
- ۴- نوجوانوں کی صنعتی تربیت اور کاروبار کے لئے قرض
- ۵- آنگن باڑی کے ذریعہ چھوٹے بچوں کی نگہداشت، تعلیم اور کھانے کا عشاء

- ۶- اسکولوں میں مڈڈے میل کا اہتمام
- ۷- بیماریوں کے خلاف ٹیکے
- ۸- زچگی میں سرکاری امداد
- ۹- ثقافتی تبادلے کے تحت دوسرے ملکوں میں تعلیم کے وظائف
- ۱۰- بیت الخلاء اور پینے کے پانی کا انتظام
- ۱۱- بی پی ایل کے تحت ملنے والے مختلف امداد
- ۱۲- علاج کے لئے مستحقین کے لئے یہ اسکیمیں
- ۱۳- سفر میں حادثات کے لئے یہاں اور مالی امداد کی اسکیمیں
- ۱۴- کارخانوں اور فیکٹریوں میں حادثات کے لئے سرکاری یا سرکاری حکم پر امداد
- ۱۵- معذورین کے لئے اسکیمیں اور سہولیات
- ۱۶- کسانوں کے لئے قرض معافی و سبسڈی
- ۱۷- خواتین کو مختلف ٹیکوں میں چھوٹ

بجٹ میں سود کا عنصر:

سرکار کے سالانہ بجٹ میں ٹیکس و دیگر آمدنیوں کے علاوہ ایک رقم سودی آمدنی کی بھی شامل ہوتی ہے۔ اسی طرح سرکاری خرچوں میں ایک بڑی رقم سود اور قرض کی ادائیگی کے لئے بھی دی جاتی ہے، مثلاً ابھی حال ہی میں مرکزی حکومت کے پیش کردہ 18-2017 کے بجٹ میں 19,021 کروڑ روپے کی آمدنی سود سے دکھائی گئی ہے، وہیں 5,23,078 کروڑ روپے سود اور قرض واپسی کی مد میں شامل کئے گئے ہیں، اس طرح سرکار سود کی آمدنی سے کہیں زیادہ سودی رقم کی واپسی پر خرچ کرتی ہے۔ (۲)

سرکاری بجٹ میں خرچ کا ایک کثیر حصہ سرکار کو بینکوں کی گارنٹی کے لئے دی گئی امداد کا بھی ہوتا ہے جو اصلاً بینکوں کو سرکاری امداد ہوتی ہے مگر بینک اس رقم کو مستحقین کو سرکار کی ضمانت پر قرض کی شکل میں دے دیتے ہیں جس پر سود لگا کر اس رقم کی واپسی کی امید کی جاتی ہے، مثلاً سال رواں کے بجٹ میں 10,000 کروڑ روپے سرکار نے سرکاری بینکوں کو دینے کے لئے مختص کئے ہیں۔

اقلیتوں بشمول مسلمانوں کے لئے اسکیمیں:

اقلیتوں کے لئے خاص کی گئی اسکیمیں:

وزارت برائے اقلیتی امور کے تحت بہت سی اسکیمیں جاری ہیں جن سے ملک کی منظور شدہ اقلیتوں کے مستحق افراد اور ادارے فائدہ اٹھا سکتے ہیں مثلاً:

۱- وظائف:

درجہ اول سے لیکر پی ایچ ڈی تک تعلیم کے لئے سرکار ہر سال ایک متعین رقم مستحق طلباء و طالبات کو ادا کرتی ہے، اس میں صوبے اور اقلیتوں کی آبادی کے لحاظ سے کوٹا ہوتا ہے، چونکہ اقلیتوں کی کل آبادی میں مسلمانوں کی تعداد %75 ہے، اس لئے وظائف کی تمام اسکیموں میں تین چوتھائی تعداد مسلمانوں کی ہوتی ہے۔ ان اسکیموں کے نام ہیں: پری میٹرک مائٹریٹری اسکالرشپ، پوسٹ میٹرک مائٹریٹری اسکالرشپ، میرٹ کم مینس

اسکا لرشپ اور مولانا آزاد ریسرچ فیلوشپ۔ یہ تمام اسکیمیں مرکزی بجٹ میں ایک رقم مختص کر کے چلائی جاتی ہیں۔ اسی طرح کئی صوبائی حکومتیں بھی وظائف کی اسکیمیں چلاتی ہیں۔ (۳)

۲- کوچنگ اسکیمیں:

اقلیتوں سے جڑے ہونہار طلباء کے لئے اچھے کورس میں داخلہ کے لئے اور سرکاری نوکریاں حاصل کرنے کے لئے کوچنگ فراہم کرنے کے لئے یونیورسٹیوں یا فلاحی اداروں یا ٹریننگ دینے والی کمپنیوں کو سرکار مدد فراہم کرتی ہے، یہ رقم بھی بجٹ کے ذریعہ ہی فراہم کی جاتی ہے۔

۳- ایم ایس ڈی پی: (ملٹی سیکٹرل ڈیولپمنٹ پروگرام):

اس اسکیم کے تحت جن اضلاع یا بلاک میں اقلیتی طبقوں کی آبادی ۲۰ فیصد سے زیادہ ہوتی ہے وہاں بنیادی ڈھانچوں مثلاً اسکول، اسپتال، ہاسٹل، آئی ٹی آئی، روڈ، پانی کی سہولت، وغیرہ کے لئے منظور شدہ پروجیکٹ کے مطابق ضلع کلکٹر کی معرفت رقم خرچ کی جاتی ہے، ان اسکیموں سے اقلیتی طبقے اور دوسرے طبقات بھی فائدہ اٹھاتے ہیں۔

۴- صنعتی قرض:

نیشنل مائیکرو فنانسنگ کارپوریشن (NMDFC) اقلیتوں کو صنعتی قرض دلوانا ہے اور مسلمان بھی ان سے فائدہ اٹھاتے ہیں یا اٹھا سکتے ہیں۔ یہ ادارہ ۱۹۹۴ میں قائم کیا گیا اور ایک خاص رقم بینکوں میں Corpus رکھ کر اس کی سالانہ اضافی رقم سے قرض دیئے جاتے ہیں، فی الحال یہ (Corpus) ۱۵۰۰ کروڑ کا ہے جس کی آمدنی میں سے سالانہ ۲۰ لاکھ روپے تک کے کاروباری قرض مرد کو 8٪ کی شرح سود پر اور خواتین کو 6٪ کی شرح سود پر رضمانت کے ذریعہ دیئے جاسکتے ہیں۔ یہ ادارہ صنعتی تربیت کے لئے مستحق طلباء کو سود پر قرض بھی دیتا ہے۔

۵- مولانا آزاد ایجوکیشن فاؤنڈیشن:

یہ ادارہ مولانا آزاد کی سالگرہ کے موقع پر ۱۰۰ کروڑ کی رقم کے (۴) Corpus سے بنایا گیا تھا جس کے سود کی آمدنی سے اس کی دو اسکیمیں چلائی جاتی ہیں، پہلی اسکیم میں تعلیمی اداروں، آئی ٹی آئی، ہاسٹل وغیرہ کی تعمیر اور ان کی لیبار میٹری کے لئے آلات اور مشینوں کے لئے امداد فراہم کی جاتی ہے، اور دوسری اسکیم میں اچھے نمبرات سے دسویں پاس کرنے والی لڑکیوں کو گیارہویں اور بارہویں میں تعلیم کے لئے 10,000 روپے سالانہ کی امداد دی جاتی ہے، گوکہ اداروں اور طالبات کی امداد پر کوئی سود یا قرض واپسی کی شرط نہیں ہے، مگر فاؤنڈیشن کی آمدنی سود سے ہی ہوتی ہے۔

۶- دیگر اسکیمیں:

وزارت برائے اقلیتی امور کے تحت چند دوسری اسکیمیں ہیں، مثلاً اسکل ڈیولپمنٹ (Skill Development)، اور صنعتی تربیت کے لئے امداد، ”نئی منزل“ کے تحت خواتین میں قائدانہ صلاحیت پیدا کرنے کے لئے اور مختلف پروگرام منعقد کرنے کے لئے ”نئی روشنی“ کے تحت امداد، اسکول چھوڑ دینے والے بچوں کی تربیت اور قابلیت پیدا کرنے کے لئے ”استاد“، اور نوجوانوں میں اسکل پیدا کرنے کے لئے (MANAS)۔ ان سبھی اسکیموں کے لئے بجٹ میں رقم مختص کی جاتی ہے۔

مسلمانوں کے لئے براہ راست اسکیمیں:

سرکاری اسکیموں میں کچھ اسکیمیں ایسی ہیں جن سے مسلمان براہ راست فائدہ اٹھاتے ہیں جو کہ مدرسوں کی خرید کاری کے لئے امداد، فروغ اردو، حج سبسڈی اور مرکزی وقف کونسل کی اسکیموں کی شکل میں موجود ہیں۔ (۵)

۱- مدرسوں کی جدید کاری:

مرکزی وزارت برائے ترقی انسانی وسائل (HRD) کے تحت مدرسہ موڈرنائزیشن کے لئے منظور شدہ مدرسوں کو اپنے دینی تعلیم کے طلباء اور طالبات کو جدید مضامین، مثلاً انگریزی، ریاضی، سائنس اور ہندی پڑھانے کے لئے اساتذہ کے طے شدہ مشاہروں کے ذریعہ مدد کی جاتی ہے، فی الحال یہ اسکیم ۱۲۰ کروڑ روپے سالانہ ہے جو کہ بجٹ میں رقم مختص کر کے فراہم کی جاتی ہے۔

۲- حج سبسڈی:

مرکزی حکومت حج سبسڈی کے تحت تقریباً ۷۰۰ کروڑ روپے سالانہ ادا کرتی ہے جو حاجیوں کے ٹکٹ کی کل رقم میں شامل ہوتا ہے، یہ رقم بھی بجٹ میں شامل کر کے فراہم کی جاتی ہے۔

۳- مرکزی وقف کونسل:

صوبائی اوقاف سے سالانہ آمدنی اور مرکزی حکومت کی فراہم کردہ رقم سے مرکزی وقف کونسل کو امدادی رقم فراہم کی جاتی ہے، وقف کونسل کے تحت چلنے والی اسکیمیں اس طرح ہیں:

۱- آئی ٹی آئی کی تعمیر کے لئے مسلم اکثریت والے علاقوں میں ادارہ بنانے کے لئے امداد

۲- فلاحی تنظیموں اور اداروں کو امداد

۳- لائبریری اور بک بینک بنانے کے لئے اداروں کی مدد

۴- شہری اوقاف کی ترقی کا ادارہ:

نیشنل وقف ڈیولپمنٹ کارپوریشن کا قیام 2015 میں ہوا جسے 1975 سے شہری وقف کی ترقی کے لئے مرکزی وقف کونسل کی سودی قرض اسکیم کی تجدید کے بعد قائم کیا گیا، اس کے 100 کروڑ کے Corpus میں 39 فیصد حصہ NMDFC کا، 9 فیصد حصہ مرکزی وقف کونسل کا اور باقی اوقاف سے جڑے دیگر اداروں کا رکھا گیا ہے۔ اس کا مقصد وقف جائیداد کو کارآمد بنانا ہے، تاکہ ان سے دور جدید کے مطابق مناسب آمدنی ہو جو کہ مسلمانوں اور ملک کی ترقی کے لئے استعمال ہو سکے۔ اس کے تحت کسی وقف کو بہتر اور مالی اعتبار سے مفید بنانے کے لئے طویل مدتی قرض فراہم کیا جاتا ہے۔ گوکہ یہ بتایا گیا ہے کہ یہ قرض بلاسودی ہے، مگر ”ایجوکیشن ڈونیشن“ کے نام پر قرض دار ادارے کو قرض کی 6٪ سالانہ رقم تب تک ادا کرنی پڑتی ہے جب تک کہ دی گئی اصل رقم کی ادائیگی نہیں ہو جاتی۔

چند سوال:

ان اسکیموں کے بارے میں چند ابھرنے والے اہم سوالات درج ذیل ہیں:

- ۱- مرکزی حکومت کے کل بجٹ میں سودی آمدنی اور خرچ کا ایک عنصر شامل ہے، حالانکہ سود کی آمدنی سے زیادہ سود کی ادائیگی پر خرچ ہوتا ہے۔ کیا اس سے سرکاری تمام اسکیموں سے استفادہ میں کوئی حرج واقع ہوگا؟
- ۲- جس طرح سرکاری ملازمین، جن میں مسلمان بھی شامل ہیں کو تمام تنخواہیں اور پنشن کارپس (Corpus) کی رقم کے سود سے فراہم کی جاتی ہے، کیا کارپس سودی یا غیر سودی آمدنی سے چلنے والی اسکیموں کی کوئی مطابقت ہے؟
- ۳- حج سبسڈی کے نام پر حاجیوں سے معمول سے زیادہ کرایا وصول کر کے سرکاری ہوائی جہاز کمپنی کو مدد دی جاتی ہے، کیا اس کے خلاف آواز بلند ہونی چاہئے؟

۴- کیا سودی آمدنی والے کارپس سے امداد مثلاً مولانا آزاد ایجوکیشنل فاؤنڈیشن بھی سودی رقم والی مانی جائے گی؟ یا پھر کارپس بنانا سرکاری ذمہ داری سمجھ کر اس امداد کو سودی نہیں مانا جائے گا۔

۵- کیا "ایجوکیشن ڈونیشن" کے نام پر 6% اضافی رقم کو سود مانا جائے گا؟

۶- "پڑھو پریش" کے نام سے وزارت کی ایک اسکیم ہے جس میں ملک سے باہر جا کر تعلیم حاصل کرنے والے طلباء کو ۱۰ لاکھ روپے تک کا قرض دیا جاتا ہے جس کی ضمانت سرکار ادا کرتی ہے، مگر یہ رقم سود کے ساتھ واپس ادا کرنے کی ذمہ داری طالب علم کی ہوتی ہے۔

۷- فروغ اردو: وزارت برائے ترقی انسانی وسائل کے تحت فروغ اردو کے لیے قومی کونسل برائے فروغ اردو (NCPUL) کی جانب سے اردو کمپیوٹرسنٹر کھولنے، اردو اور عربی تعلیم کے لیے کورس، اردو میں کتابوں کی اشاعت، ترجمہ کے لیے رقم فراہم کی جاتی ہے۔ یہ رقم سالانہ بجٹ کا حصہ ہوتا ہے۔

۸- وزارت ترقی انسانی وسائل (HRD) کے تحت اقلیتی اسکولوں کی تعمیر کے لیے (IDMI) اسکیم چلائی جاتی ہے جو کہ اس وقت بند ہے۔ یہ اسکیم بجٹ میں رقم مختص کر کے چلتی ہے۔ کیا مسلمانوں کو اس اسکیم کو دوبارہ چلانے کی مانگ کرنی چاہئے؟

حواشی

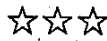
۱- سرکاران تین طرح کی آمدنیوں کا ایک اندازہ لگاتی ہے اور پھر بجٹ بناتی ہے، اور مختلف اسکیموں کے لئے فنڈ مختص کرتی ہے، ان آمدنیوں میں سودی اور غیر سودی دونوں شامل ہوتی ہیں، اور بجٹ بناتے وقت ان میں کوئی فرق نہیں کیا جاتا ہے۔

۲- یعنی سرکار کسی کمپنی، ادارہ یا کسی ملک سے سودی قرض لیتی ہے تو ادائیگی کے وقت طے شدہ سود سے زیادہ رقم سرکار کو ادا کرنی پڑتی ہے، اس طرح سود سے حاصل ہونے والی آمدنی سود میں چلی جاتی ہے۔

۳- اس میں صرف مولانا آزاد ریسرچ فیلوشپ سودی رقم سے ملتی ہے، بقیہ انکالرشپ مرکزی بجٹ سے دیا جاتا ہے۔

۴- کارپس کا مطلب یہ ہے کہ کسی پروجیکٹ کے لئے ایک رقم مختص کر کے بینک یا کمپنی کے حوالہ کر دیا جائے اور پھر اس سے جو رقم بطور سود ملے اسے اس پروجیکٹ پر خرچ کیا جائے۔

۵- اس کے لئے حکومت فنڈ مختص کر دیتی ہے، اس میں سودی اور غیر سودی رقم کی تخصیص نہیں ہوتی ہے۔



باب اول تفصیلی مقالات

سرکاری اسکیموں سے استفادہ، احکام اور مسائل

ڈاکٹر مفتی محمد شاہ جہاں ندوی^۱

تمہید:

سرکاری عام شہریوں کے فائدے کے لئے مختلف اسکیمیں جاری کرتی ہیں، جن کا انتظام سرکاری خزانہ سے ہوتا ہے جو عوام کی ملکیت ہے، اگرچہ کوئی فرد اپنی انفرادی حیثیت سے سرکاری خزانہ کا مالک نہیں ہے، لیکن ہر فرد اپنی انفرادی حیثیت میں عوامی خزانہ سے مقررہ ضابطے کے تحت فائدہ اٹھانے کا حق رکھتا ہے۔ چنانچہ عوامی خزانہ ایک ایسی مشترکہ دولت ہے جس سے فائدہ اٹھانے کا حق عام ہندوستانی باشندوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے، لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ سرکاری ترقیاتی اسکیموں (Scheme)، دوکان اور مکانات کی تعمیر، تجارت کی ترقی، صنعت و حرفت کی ہمت افزائی اور بیکاروں کو باکار بنانے کے لئے حکومتی پروجیکٹوں (Projects) سے بھرپور فائدہ اٹھائیں۔

اس مختصر تمہید کے بعد سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

سوال نمبر (۱) کا جواب:

ایسے حکومتی قرضے لینا جائز ہے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة. وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون" (۲/البقرہ: ۲۸۰)

(اور اگر مقررہ نادر و تنگ دست ہو تو فراخی و کشادگی تک اس کو مہلت دو، اور معاف کر دو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے، اگر تم سمجھو)۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ پوری اصل رقم معاف کرنے کی نہ صرف اجازت ہے، بلکہ یہ بہتر اقدام ہے، اور اس کا اجر و ثواب بے پایاں ہے تو جب پوری اصل رقم معاف کرنے کی اجازت ہے، تو قرض کے کچھ حصہ کو معاف کرنے کی بدرجہ اولیٰ اجازت ہوگی۔

آلوی رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں: "وتصدقكم على معسرى غرمانكم برؤوس أموالكم كلاً أو بعضاً (خير لكم) أي أكثر

ثواباً من الإنظار" (الوسی، روح المعانی ۲/۵۳، بیروت، دار الاحیاء، ج ۱: ۳۰)

(تمہارا اپنے غریب اور نادر و مقررہ قرضوں کو مکمل اصل رقم یا اس کا کچھ حصہ بخش دینا تمہارے لئے مہلت دینے سے زیادہ ثواب رکھتا ہے)۔

۲۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

"أنه تقاضى ابن أبي خدر رد دينه كان له عليه في المسجد، فارتفعت أصواتهما حتى سمعها رسول الله ﷺ وهو في بيته، فخرج إليهما حتى كشف سجف حجرته، فنادى يا كعب! قال: لبيك يا رسول الله! قال: ضع من دينك هذا، وأوماً إليه أي الشطر، قال: لقد فعلت يا رسول الله! قال: قم فاقضه" (صحيح مسلم حديث نمبر: ۱۵۵۸)

(انہوں نے ابن ابی خدر سے مسجد کے اندر اپنے اس دین کا تقاضا کیا جو اس کے ذمہ تھا، سو دونوں کی آواز بلند ہو گئی، یہاں تک کہ رسول

^۱ عمید کلیۃ الحدیث جامعہ اسلامیہ، شاہنشاہ پورم، مالا پورم، کیرالہ۔

کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر کے اندر ہماری آواز سنی اور ہماری طرف نکلے اور اپنے حجرہ کا پردہ ہٹایا اور ندا لگائے اے کعب! انہوں نے جواب دیا: اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں، تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: اپنے دین میں سے اتنا، یعنی آدھا کم کر دو، انہوں نے کہا، اے اللہ کے رسول میں نے ایسا کیا، اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن حدرد کو حکم دیا کہ اٹھو اور بقیہ دین ادا کر دو۔

۳۔ حضرت ابو سعید بدری انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”حوسب لرجل ممن كان قبلكم، فلم يوجد له من الخير شئ، إلا أنه كان يخالط الناس، وكان موسراً، فكان يأمر غلمانہ أن يتجاوزوا عن المعسر، قال: قال الله عزوجل: نحن أحق بذلتك منه، تجاوزوا عنه“ (صحیح

مسلم حدیث نمبر: ۱۵۶۱، بخاری، الادب المفرد، حدیث نمبر: ۲۹۳، سنن ترمذی، حدیث نمبر: ۱۳۰۷)

(تم سے پہلی امت کے ایک شخص کا حساب لیا گیا، لیکن اس کی نیکی سے کوئی غیر معمولی چیز نہیں پائی گئی، البتہ لوگوں سے اس کا معاملہ تھا، اور وہ مالدار تھا، اور اپنے غلاموں کو حکم دیتا تھا کہ تنگ دست سے درگزر کرو اور اسے معاف کر دو، سو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں اس سے زیادہ اس بات کا ہتھیار ہوں، اسے معاف کر دو۔)

۴۔ حضرت ابوالیسر کعب بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”من أنظر معسراً أو وضع عنه، أظله الله في ظله“ (صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۳۰۰۶، صحیح ابن حبان، حدیث نمبر: ۵۰۳۳، طحاوی، شرح مشکل الآثار، حدیث نمبر: ۳۸۱۷، مسند احمد حدیث نمبر: ۱۵۵۲۱) (جو تنگ دست کو مہلت دے یا اس کے دین معاف کر دے، اسے اللہ تعالیٰ اپنے سایہ میں جگہ دے گا۔)

یہ احادیث اگرچہ انفرادی معافی کی فضیلت کو اجاگر کر رہی ہیں، لیکن حاکم وقت کو بھی حق ہے کہ عوامی خزانہ سے لیے گئے پورے قرض کو یا اس کے کچھ حصہ کو معاف کر دے، کیونکہ سرکاری خزانہ کا ایک مصرف یہ بھی ہے کہ اس سے ناداروں اور غریبوں کی مدد کی جائے، چنانچہ علامہ کاسانی رقمطراز ہیں:

”وأما النوع الرابع فيصرف إلى دواء الفقراء والمرضى وعلاجهم... وعلى الإمام صرف هذه الحقوق إلى مستحقيها“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۲/۶۹، بیروت، دار الکتب العربی، ۱۹۸۲ء)

(بہر حال چوتھی قسم تو اسے فقراء اور بیماروں کے علاج و معالجہ اور ان کی دوا کی فراہمی میں خرچ کیا جائے گا... اور امام پر واجب ہے کہ ان حقوق کو ان کے حقداروں تک پہنچائے، اور صحیح مصرف میں استعمال کرے اور واقعی مد میں خرچ کرے)۔ اور یہ امر پوشیدہ نہیں ہے کہ حاکم وقت کو ایسے قوانین بنانے کا حق ہے جو معاملات کو منظم کریں، اور ان سے لوگوں کے حق میں عمومی مصلحت حاصل ہو۔

لہذا قرض کا حقدار حکومت کی معافی سے فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

سوال نمبر (۲) کا جواب:

قرض میں اگر سود کی شرط نہیں ہے تو وہ بہر صورت جائز ہے، خواہ اس میں یہ قید ہو کہ ایک سال کے اندر مثلاً قرض کی واپسی پر نصف قرض معاف کر دیا جائے گا، اور ایک سال کے بعد ادا کرنے کی صورت میں قرض کی پوری رقم ادا کرنی ہوگی، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ یہ قرض حسن ہے جس میں کسی طرح کا کوئی سود نہیں ہے، اور اسلام کی نگاہ میں قرض حسن کی بڑی فضیلت ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة، والله يقبض ويبسط واليه ترجعون“ (البقرہ: ۲۳۵)

(اور کون ہے جو اللہ کو قرض حسند دے کہ اللہ اس کو اس کے لئے کئی گنا بڑھائے، اللہ ہی ہے جو تنگ دستی بھی دیتا ہے اور کشادگی بھی دیتا ہے اور اسی کی طرف تم کو لوٹنا بھی ہے)۔ اور ایک جگہ ارشاد ہے:

”من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم“ (الحديد: ۱۱)

(کون ہے کہ اللہ کو قرض دے اچھا قرض کہ وہ اس کو اس کے لئے بڑھائے، اور اس کے لئے باعزت صلہ ہے)۔

اگرچہ ان آیات کے اندر اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی ترغیب دلائی گئی ہے، لیکن انسانوں کو دیا جانے والا قرض حسنہ بھی اسی فضیلت میں داخل ہے۔

۲۔ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”رَأَيْتَ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي عَلِيٍّ بَابَ الْخَيْمَةِ مَكْتُوبًا: الصَّدَقَةُ بَحْشَرِ أَمْثَالِهَا، وَالْقَرْضُ بِشِمَانِيَةِ عَشْرٍ. فَقُلْتُ لَجَبْرِئِيلَ: مَا بَالُ الْقَرْضِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَةِ؟ قَالَ: لِأَنَّ السَّائِلَ يَسْأَلُ وَعِنْدَهُ. وَالْمُسْتَقْرَضُ لَا يَسْتَقْرَضُ إِلَّا مِنْ حَاجَةٍ“ (سنن ابن ماجہ حدیث نمبر: ۲۲۲۱، اور اس کی سند میں کلام ہے)

(معراج کی رات میں نے جنت کے دروازہ پر یہ لکھا ہوا پایا: صدقہ کا ثواب دس گنا ملتا ہے، اور قرض کا ثواب اٹھارہ گنا ملتا ہے، سو اس پر میں نے حضرت جبریل سے پوچھا: قرض صدقہ سے کیوں افضل ہے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ بھکاری بھیک مانگتا ہے حالانکہ اس کے پاس کچھ مال ہوتا ہے، جبکہ قرض کا خواستگار ضرورت کی بنا پر ہی قرض طلب کرتا ہے۔)

۳۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”مَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أُخِيهِ، كَانَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِي حَاجَتِهِ، وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كَرْبَةً، فَزَجَّ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَنْهُ بِيهَا كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۲۲۲، ۶۹۵۱، صحیح مسلم حدیث نمبر: ۲۵۸۰، سنن ابی داؤد، حدیث نمبر: ۲۸۹۲، سنن ترمذی حدیث نمبر: ۱۲۲۶، نسائی، السنن الکبریٰ، حدیث نمبر: ۷۲۹۱)

(جو اپنے بھائی کی ضرورت پوری کرے گا، اللہ عزوجل اس کی ضرورت پوری کرے گا، اور جو مسلمان کی پریشانی دور کرے گا، تو اللہ عزوجل قیامت کی اس کی پریشانیوں میں سے کسی پریشانی کا ازالہ فرمائے گا۔)

۴۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَقْرَضُ مُسْلِمًا قَرْضًا مَرَّتَيْنِ إِلَّا كَانَ كَصَدَقَتِهَا مَرَّةً“ (سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر: ۲۲۳۰، دیلمی، الفردوس، حدیث نمبر: ۶۰۶۶، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (جو مسلمان کسی مسلمان کو دو مرتبہ قرض دے گا، وہ ایک بار اس کے صدقہ دینے کے درجہ میں ہے۔)

۵۔ سرکاری خزانہ چونکہ عوامی ملکیت ہے، لہذا مقررہ ضابطے کے تحت حکومت کو عام لوگوں کی بھلائی کے لئے قرض کا کل یا بعض حصہ معاف کرنے کا اختیار ہے، اور قرض کے حقدار کو اس معافی سے فائدہ اٹھانے کا بھی حق ہے۔

۶۔ علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”وَأَمَّا الَّذِي يَرْجَعُ إِلَى نَفْسِ الْقَرْضِ فَهُوَ أَنْ لَا يَكُونَ فِيهِ جِرْ مَنْفَعَةٌ، فَإِنَّ كَانَتْ لَهُ مِجْزٌ“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۶/۳۹۵) (بہر حال جس شرط کا تعلق نفس قرض سے ہے تو وہ یہ ہے کہ اس میں نفع کی تحصیل نہ ہو، سوا اگر قرض فائدہ پر مشتمل ہو تو جائز نہیں ہے۔) اور چونکہ معافی والا قرض نفع کی شرط سے خالی ہے، لہذا جائز ہے۔

سوال نمبر (۳) کا جواب:

مہلت اور میعاد کے بدلہ جو زیادتی طلب کی جاتی ہے وہ سود ہے، چنانچہ زمانہ جاہلیت میں سود کا یہی طریقہ زیادہ رائج تھا، جیسا کہ علامہ ابن عادل ابو حفص عمر بن علی (و: ۸۸۰ھ) رقمطراز ہیں:

”ثُمَّ إِذَا حُلَّ الدِّينَ طَالِبُوا الْمَدْيُونَ بِرَأْسِ الْمَالِ، فَإِنَّ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْأَدَاءُ زَادُوا فِي الْحَقِّ وَالْأَجَلِ، فَهَذَا هُوَ الرِّبَا الَّذِي كَانُوا يَتَعَامَلُونَ بِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ“ (ابن عادل، اللباب فی علوم الکتاب ۲/۵۲۳۸، بیروت، العلمیہ، ۱۹۸۹-۱۹۹۸ء، ط: ۱) (پھر جب دین کی ادائیگی کا وقت آتا، تو قرض دینے والے افراد مقروض سے اصل رقم کی واپسی کا مطالبہ کرتے، سوا اگر اس کے لئے قرض کی رقم ادا کرنا دشوار ہوتا تو رقم اور مدت میں اضافہ کر دیتے، چنانچہ یہ سود کی وہ صورت ہے جو زمانہ جاہلیت میں رائج تھی۔)

لہذا مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم ادا کرنے کی شرط سودی شرط ہے، اور جو معاملہ بھی سودی شرط پر مشتمل ہو وہ قطعی طور سے حرام ہے، اس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

- ۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وان كان ذو عسرة فنظره اى الى ميسرة" (۲/ البقرہ: ۲۸۰) (اور اگر مقروض نادار ہو تو ہاتھ کشادہ ہونے تک اس کو مہلت دو)۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ تنگ دست کو مہلت دینا واجب ہے، اور قرض کو سودی قرض میں تبدیل کر دینا حرام ہے۔ لہذا شروع سے ہی یہ عقد حرام ہے اگرچہ مقررہ مدت کے بعد ادائیگی نہ ہو؛ کیونکہ اصل اعتبار شرط لگانے کا ہے، اور تاخیر کی صورت میں زائد رقم کی شرط سودی اضافہ کی شرط ہے جو واضح طور سے حرام ہے، اور اس امر کا کوئی اعتبار نہیں ہے کہ شاید وقت مقررہ پر ہی ادائیگی ہو جائے، اس لئے کہ حرمت کا تعلق اصل عقد سے ہے نہ کہ ادائیگی سے۔
- ۲۔ اصل رقم پر اضافہ کی شرط عقد کو فاسد کرنے والی شرطوں میں سے ایک شرط ہے کیونکہ فساد کے عمومی اسباب میں سے ایک ربا ہے، چنانچہ ابن رشد حنفی رقمطراز ہیں:

”وإذا اعتبرت الأسباب التي من قبلها ورد النهي الشرعي في البيوع، وهي أسباب الفساد العامة، وجدت أربعة: أحدها: تحريم عين المبيع، والثاني: الربا، والثالث: الغرر، والرابع: الشروط التي تثول إلى أحد هذين أو لمجموعهما“ (ابن رشد، بداية المجتهد، كتاب البيوع، أسباب الفساد ۲/ ۱۰۳، بيروت، دار الفكر، ۱۴۱۵ھ - ۱۹۹۵ء)

(اور اگر تم ان اسباب کا شمار کرو گے جن کے سلسلہ میں خرید و فروخت کے معاملہ کے اندر شرعی ممانعت وارد ہے، اور جو فساد کے عمومی اسباب میں سے ہیں، تو تم چار چیزوں کو پاؤ گے (۱) ایک عین بیع کی حرمت، (۲) دوم: سود، (۳) سوم: غرر (انجام سے بے خبری) اور (۴) چہارم: وہ شرطیں جن کا تعلق سود یا غرر میں سے کسی ایک یا دونوں سے ہوں)۔

اور علامہ کاسانی فرماتے ہیں: ”واشترط الربا في العقد مفسد له“ (کاسانی، بدائع الصنائع ۵/ ۱۹۳) (عقد کے اندر ربا کی شرط لگانا عقد کو فاسد کر دیتا ہے)۔

۳۔ ایک مسلمان پر واجب ہے کہ ہر ایسے معاملہ سے دور رہے جس میں سود یا سود کا شبہ ہو، چنانچہ علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”وأما الذي يرجع إلى نفس القرض فهو أن لا يكون فيه جر منفعة، فإن كان له يجر. نحو ما إذا أقرضه دراهم غلّة على أن يرد عليه صحاحًا، أو أقرضه وشرط شرطًا له فيه منفعة، لما روى عن رسول الله ﷺ أنه نهي عن قرض جر نفعًا“

(مسند الحارث (زوائد البیہقی) ۱/ ۵۰۰، حدیث نمبر: ۴۳، اور اس کی سند میں اگرچہ کلام ہے، لیکن اس کا مفہوم کئی صحابہ جن میں عبد اللہ بن مسعود، ابی بن کعب، عبد اللہ بن سلام، ابن عباس اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے صحیح سند سے ثابت ہے)۔

”ولأن الزيادة المشروطة تشبه الربا؛ لأنها فضل لا يقابله عوض، والتحرز عنه حقيقة الربا وعن شبهة الربا واجب“ (کاسانی، بدائع الصنائع، كتاب القرض، شرائط القرض ۴/ ۳۹۵)

(اور رہی وہ شرط جس کا تعلق نفس قرض سے ہے، تو وہ یہ ہے کہ اس کے اندر منفعت کی تحصیل نہ ہو، سوا اگر منفعت کی تحصیل ہو تو ایسا قرض جائز نہیں، جیسے کسی کو کھوٹے درہم قرض دے اس شرط کے ساتھ کہ وہ کھرے سکے واپس کرے، یا قرض دے اور ایسی شرط لگائے جس میں قرض دینے والے کا فائدہ ہو، اس حدیث کی وجہ سے جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے قرض سے منع فرمایا ہے جو نفع کی تحصیل کا ذریعہ بنے، اور اس لئے بھی کہ اضافہ کی شرط سود کے مشابہ ہے کیونکہ وہ ایسی زیادتی ہے جس کے مقابلہ میں کوئی عوض نہیں ہے، اور ربا کی حقیقت اور شبہ دونوں سے بچنا واجب ہے)۔

سوال نمبر (۴) کا جواب:

شرح سود کے کم یا زیادہ ہونے کا اثر سود کی حرمت پر نہیں پڑتا ہے، لہذا قرض کی اصل رقم پر جو اضافہ ہو، خواہ کم ہو یا زیادہ، وہ سود میں داخل ہے، اور

اسلام صرف سود ہی نہیں، بلکہ اس کے سایہ سے بھی دور بھاگنے کو لازم قرار دیتا ہے، چنانچہ کتاب وسنت میں سود خوری پر بڑی سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اس کی شاعت، قباحت اور برائی کو سمجھنے کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر سود خور کو اعلان جنگ دیا ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَخَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ. فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ“ (۲/ البقرہ: ۲۷۹-۲۸۰)

(اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ باقی ماندہ سود ہے اسے چھوڑ دو، اگر تم ایمان والے ہو، سوا اگر تم نے ایسا نہ کیا تو آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے تمہارے خلاف اعلان جنگ ہے)۔

اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“ (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۵۹۸) (رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی سود کھانے والے پر، کھلانے والے پر، گواہوں پر، لکھنے والے پر، اور فرمایا: یہ سب گناہ میں برابر کے شریک ہیں)۔

لہذا کم شرح سود کو سروس چارج یا انتظامی خرچ میں شمار کرنا درست نہیں ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ اس میں سالانہ اضافہ ہوتا ہے، اگر یہ سروس چارج ہوتا تو اس میں سالانہ اضافہ نہ ہوتا، اس لئے کہ اس پر سود کی تعریف صادق آرہی ہے؛ کیونکہ وہ مہلت کے بدلہ ہے اور بلا عوض زائد مال ہے، جیسا کہ علامہ ابن حجرؒ لکھتے ہیں: ”فضل مال بلا عوض فی معاوضۃ مال بمال“ (ابن نجیم، البحر الرائق ۱۳۵/۶) (مال کا مال سے تبادلہ کے وقت بلا عوض زائد مال کو شرعی اصطلاح میں سود کہتے ہیں)۔

۲۔ واقعی اخراجات تو ہر بینک اپنے گاہک (Client) سے وصول کرتا ہی ہے، لہذا ایک ہی چیز کے لئے ذیل چارج نہیں لگایا جاسکتا ہے۔

۳۔ بینک اور ماہرین اقتصادیات بھی کم شرح سود کو سود ہی تسلیم کرتے ہیں، اور سروس چارج نہیں قرار دیتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ قرض کی اصل رقم پر جو زائد رقم لی جاتی ہے اگرچہ کم ہو، لیکن وہ سود ہی ہے جو اسلام کی نگاہ میں سخت حرام ہے، خواہ وہ سود مفرد ہو کہ سالانہ شرح سود کی رقم کو اصل رقم کے ساتھ جوڑ کر اس پر سود نہیں لگایا جاتا ہو، بلکہ ہر سال کی شرح سود کا حساب الگ رہتا ہو، یا مرکب سود ہو کہ سالانہ شرح سود کی رقم کو اصل رقم کے ساتھ جوڑ کر ساری رقم پر سود لگایا جاتا ہو۔ البتہ ملکی اسکیم سے فائدہ اٹھانے کا حق چونکہ مسلمانوں کو بھی ہے لہذا اپنے جائز حق کو حاصل کرنے کے لئے سود دینے کی گنجائش ہے، اس صورت میں گناہ سود خور پر ہو گا نہ کہ سود دینے والے پر، چنانچہ فقہاء نے اپنے حق کو حاصل کرنے کے لئے یا ظلم و ضرر کو دور کرنے کے لئے رشوت دینے کو جائز قرار دیا ہے (دیکھئے: ابن عابدین، رد المحتار ۵/۸۰، ۷۲/۸۰، ۲۲۲/۸۰، ۵۰۹/۸۰، رطبی، نہایۃ المحتاج ۸/۳۳۶)۔

سوال نمبر (۵) کا جواب:

سرکاری طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو، تو اس صورت میں بھی یہ سود ہے جس کا لینا دینا ناجائز ہے، اور اسلامی شریعت میں سخت حرام اور گناہ کبیرہ میں سے ہے اور اس پر کتاب وسنت میں سخت وعیدیں آئی ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وأحل الله البيع وحرم الربو“ (۲/ البقرہ: ۲۷۵) (حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال ٹھہرایا اور سود کو حرام قرار دیا)۔

اور ارشاد ہے: ”بمحق الله الربا ویربی الصدقات“ (۲/ البقرہ: ۲۷۶) (اللہ سود کو گھٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے)۔

اور فرمان الہی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً، وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“ (۳/ آل عمران: ۱۳۰)

(اے ایمان والو! سود نہ کھاؤ وگناہ چو گنا بڑھا کر، اور اللہ سے ڈرو تا کہ تم فلاح پاؤ)۔

اور عبد اللہ بن حنظلہ غسیل الملائکۃ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”درهم ربا يأكله الرجل وهو يعلم، أشد من ستة وثلاثين زنية“

(مسند احمد حدیث نمبر: ۲۱۹۵، مسند بزار، حدیث نمبر: ۳۳۸۱، طبرانی، المعجم الاوسط حدیث نمبر: ۲۷۰۳، اور اس کی سند صحیح ہے، لیکن اس کے مرفوع ہونے میں

کلام ہے) (سود کا ایک درہم جو آدمی جانتے بوجھتے کھائے وہ چھتیس زنا سے بڑھ کر ہے)۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”الربا ثلاثة وسبعون بابًا أيسرُها مثل أن ينكح الرجل أمه“

(حاکم، المستدرک علی الصحیحین، حدیث نمبر: ۲۲۵۹، بیہقی، شعب الایمان حدیث نمبر: ۵۵۱۹، اور اس کی سند صحیح ہے)

(سود کی تہتر دروازے ہیں ان میں سب سے کم تر یہ ہے کہ آدمی اپنی ماں کے ساتھ زنا کرے)۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”اجتنبوا السبع الموبقات“، قالوا: یا رسول اللہ، وما بن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال الیتیم، والتولی یوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات“

(صحیح البخاری، حدیث نمبر: ۲۶۶۲، ۶۸۵۷، صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۸۹)

(سات ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو، صحابہ نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول، وہ کیا ہیں؟ جواب ملا: اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانا، جادو کرنا، اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ جان کو ناحق ہلاک کرنا، سود کھانا، یتیم کا مال کھانا، جنگ کے دن پیٹھ پھیر کر بھاگنا، اور بے خبر با ایمان پاکدامن خواتین پر تہمت لگانا)۔

البتہ چونکہ ہندوستان جیسے ملک میں مسلمان سرکاری خزانہ سے انقاع کے اپنے جائز حق کو سود دیئے بغیر حاصل نہیں کر سکتے ہیں، لہذا مسلمانوں کے ارباب حل و عقد کو اولاً اس نظام کو بدلوانے کی کوشش کرنی چاہئے، لیکن جب تک یہ فاسد نظام تبدیل نہ ہو جائے، اس وقت تک بدرجہ مجبوری مسلمانوں کے لئے اپنے جائز حق کی تحصیل کے لئے سود دینے کی گنجائش ہوگی، چنانچہ علامہ ابن نجیمؒ لکھتے ہیں: ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (ابن نجیم، الاشاہ والنظار/ ۹۲) (محتاج شخص کے لئے جائز ہے کہ سود پر قرض حاصل کرے)۔

اور اس صورت میں گناہ لینے والے پر ہوگا، کیونکہ دینے والا مجبور ہے۔

اور ضرورت میں کھانا، کپڑا اور مکان شامل ہے، اور ضرورت کی بنا پر حرام شئی مباح ہو جاتی ہے، جیسا کہ مشہور فقہی ضابطہ ہے: ”الضرورات تبیح المحظورات“ (حسکفی، الدر المختار ۳/ ۵۳۳) (ضرورتیں ممنوعات کو مباح ٹھہراتی ہیں)۔

اور علامہ شاطبیؒ نے ضرورت کی تعریف اس طرح کی ہے:

”أما لا بد منها في قيام مصالح الدين والدنيا، بحيث إذا فقدت لم تجر مصالح الدنيا على استقامة. بل على فساد وتمازج وفوت حياة، وفي الأخرى فوت النجاة والنعيم، والرجوع بالخسران المبين“ (شاطبی، الموافقات ۲/ ۱۸۱)۔ ط: ۱، دار ابن عثمان، ۱۴۱۴ھ-۱۹۹۷ء)

(دین اور دنیا کی مصلحتوں کے وجود میں آنے کے لئے جو لازم ہے، وہ ضرورت ہے، اس طرح کہ اگر وہ مفقود ہو جائے تو دنیا کی مصلحتیں درست نہ رہ سکیں، بلکہ فساد پیدا ہو جائے، ہنگامہ اور لڑائی کی نوبت آجائے، اور زندگی فوت ہو جائے، اور آخرت میں نجات نہ ملے، اخروی نعمت کا حصول نہ ہو اور کھلے ہوئے خسارہ سے انسان دوچار ہو جائے)۔ اور کھانا، کپڑا، اور مکان ایسی ہی ضرورتیں ہیں کہ وہ اگر دستیاب نہ ہوں تو انسانی زندگی فوت ہو جائے، لہذا اضطراری حالت میں بقدر ضرورت سود دینے کی گنجائش ہے۔

لیکن جانوروں کو پالنا، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار حاجت کے درجہ میں ہیں کہ ہندوستان جیسے ملک میں جہاں مسلمانوں پر ملازمت کے دروازے تقریباً بند ہیں، معاش کی تحصیل کے لئے یہ سب چیزیں ناگزیر ہیں، اور چونکہ بہت سے مواقع میں شریعت نے حاجت کو ضرورت کے درجہ میں رکھا ہے، جیسا کہ مشہور فقہی ضابطہ ہے: ”الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت أو خاصة“ (ابن نجیم، الاشاہ والنظار/ ۹۱) (حاجت ضرورت کا درجہ اختیار کر لیتی ہے خواہ عمومی حاجت ہو یا انفرادی)۔

لہذا حاجت شدیدہ کی بنا پر بھی سود دے کر قرض لینے کی گنجائش ہوگی، تاکہ ہندوستان جیسے ملک میں مسلمان بہتر روزگار اور عمدہ کاشت کے ذریعہ باعزت طریقہ پر اپنی روزی حاصل کر سکیں، خاص طور سے اس کی گنجائش اس لحاظ سے مزید مؤکد ہو جاتی ہے کہ سرکاری خزانہ سے انتفاع کا حق مسلمانوں کو بھی ہے، لہذا وہ اپنے جائز حق کی تحصیل کے لئے بدرجہٴ مجبوری سود دے رہے ہیں۔

سوال نمبر (۶) کا جواب:

ملک کا ہر شہری اپنی انفرادی حیثیت میں عوامی خزانہ سے فائدہ اٹھانے کا حق رکھتا ہے، اور دستور ہند کی رو سے ہر شہری کو مقررہ ضابطے کے تحت سرکاری خزانہ سے نفع اٹھانے کا حق حاصل ہے لہذا امکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کو حاصل کرنا اور استعمال کرنا جائز ہے۔ اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ حکومت ہر شہری کے تکفل کی ذمہ دار ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وتعاونوا علی البر والتقوی، ولا تعاونوا علی الإثم والعدوان" (۵/ المائدہ: ۲) (تم نیکی اور پرہیزگاری کے کام میں تعاون کرو اور گناہ اور زیادتی میں تعاون نہ کرو)۔

اس آیت کا خطاب تمام مسلمانوں سے ہے اور چونکہ حکومت پورے سماج کی نمائندہ ہے، لہذا حکومت کی ذمہ داری ہے کہ معاشرے کے اندر مطلوبہ تعاون کو قائم کرے، اور اسی تعاون کی ایک صورت یہ ہے کہ سماج کی نیابت میں اس پر واجب ہونے والی امداد ضرورت مندوں کو دے۔

۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”أنا أولى المؤمنین من أنفسهم، فمن مات وعليه دين ولم يترك وفاء فعلینا قضاؤه، ومن ترك ما لا فلورثته“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۶۷۳۱) (میں اہل ایمان سے ان کی اپنی جانوں سے بھی زیادہ قریب ہوں، سو جو مر جائے، اور اس کے ذمہ دین ہو اور ادائیگی کے بقدر مال نہ چھوڑے، تو اسے ادا کرنا ہماری ذمہ داری ہے، اور جو مال چھوڑے تو وہ اس کے ورثہ کے لئے ہے)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مفاد عام کے لئے مخصوص مال سے ضرورت مندوں کی امداد حکومت پر واجب ہے چنانچہ علامہ ابن حجر عسقلانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: ”وهل كان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم أو يجب على ولائ الأُمور بعده، والراجح الاستمرار، لكن وجوب الوفاء إنما هو من مال المصالح“ (ابن حجر، فتح الباری ۱۰/۱۲، بیروت، دار المعرفہ، ۱۳۷۹ھ)

(کیا یہ امداد آپ ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے، یا آپ ﷺ کے بعد آنے والے حکمران پر بھی واجب ہے؟ راجح یہی ہے کہ یہ امداد باقی اور برقرار رہے، لیکن ادائیگی کا وجوب عمومی مصالح کے لئے مخصوص مال سے ہے)۔

۳۔ حضرت مقدم بن معدیکربؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”من ترك كلاً فإلى، ومن ترك ما لا فلورثته، وأنا وارث من لا وارث له، أعقل له وأرثه...“ (سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۲۸۹۹، سنن سعید بن منصور حدیث نمبر: ۱۷۲، نسائی، السنن الکبریٰ حدیث نمبر: ۶۳۵۶، سنن ابن ماجہ حدیث نمبر: ۲۳۸، طحاوی، شرح معانی الآثار ۳/ ۳۹۷-۳۹۸، اور یہ صحیح درجہ کی حدیث ہے) (جو محتاج اولاد چھوڑے تو اس کی کفالت میرے ذمہ ہے، اور جو مال چھوڑے تو وہ اس کے ورثہ کے لئے ہے، اور میں اس شخص کا وارث ہوں جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کی طرف سے تاوان ادا کروں گا، اور اس کا وارث بنوں گا)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت مندوں کی امداد حکومت کی ذمہ داری ہے، چنانچہ علامہ عظیم آبادی رقمطراز ہیں:

”من ترك كلاً أى ثقلاً، وهو يشمل الدين والعيال، والمعنى: إن ترك الأُولاد فإلى ملجأهم وأنا كافلهم، وإن ترك الدين فعلي قضاؤه (أعقل له) أى: أودى عنه ما يلزمه بسبب الجنایات التي تتحمله العاقلة - أى عصبته - وأرثه أى: أرث من لا وارث له، قال القاضی عیاض: یرید به صرف ماله إلى بیت مال المسلمین“ (عظیم آبادی، محمد شمس الحق، عون النجود ۸/ ۱۰۶، ط: ۲، مدینہ منورہ، مکتبہ سلفیہ، ۱۳۸۸ھ-۱۹۶۸ھ)

(جو ”ثقل“، یعنی بوجھ چھوڑے اور یہ قرض اور بال بچے دونوں کو شامل ہے، اور مفہوم یہ ہے کہ اگر اولاد چھوڑے تو ان کی پناہ گاہ میری طرف ہے اور

میں ہی ان کی کفالت کرنے والا ہوں، اور میں اس کی طرف سے وہ تاوان ادا کروں گا جو اس پر اس کے جرم کے ارتکاب کی وجہ سے لازم آئے، جسے اس کے عصبہ یعنی اولاد اور اس کے باپ کی طرف کے رشتہ دار برداشت کرتے (اگر وہ ہوتے)۔ اور میں اس کا وارث ہوں گا جس کا کوئی وارث نہ ہو۔ قاضی عیاض کا کہنا ہے کہ اس سے مراد اس کے مال کو مسلمانوں کے بیت المال یعنی سرکاری خزانہ میں رکھنا ہے۔

۴۔ بیت المال، یعنی مصالح عامہ کے عوامی خزانہ میں آنے والے اموال کو عدل و انصاف کے ساتھ تقسیم کرنے کی ذمہ داری حکومت کی ہے، لہذا مقررہ ضابطے کے مطابق ملک کا ہر شہری امدادی رقم حاصل کرنے کا حق رکھتا ہے۔

۵۔ عمومی مصالح کی رعایت کرتے ہوئے مصالح عامہ کے اموال میں عدل کے ساتھ تصرف کرنے کا حق حکومت کو ہے، چنانچہ علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

”تصرف الإمام في بيت المال مقيد بشرط النظر“ (زبیدی، تبیین الحقائق ۳/۵۷)

(بیت المال کے اندر امام کا تصرف مصلحت کی رعایت کی شرط کے ساتھ مقید ہے)۔

اور علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں: ”تصرف الإمام على الرعية منوط بالمصلحة“ (ابن نجیم، الاشباہ والنظائر، القاعدة العامة، ص ۱۳۲) (رعیت کے حق میں امام کا تصرف مصلحت کے ساتھ مربوط اور وابستہ ہے)۔

لہذا اگر حکومت حسب ضابطہ بعض اغراض و مقاصد کے لئے امدادی رقم دیتی ہے تو اس کے اہل افراد کے لئے اس کا لینا جائز ہے۔

سوال نمبر (۷) کا جواب:

واسطہ بننے والے جو رقم لیتے ہیں وہ رشوت میں داخل ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون“ (البقرہ: ۱۸۸)

(اور تم آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طریقہ سے نہ کھاؤ، اور اس کو حکام رسی کا ذریعہ نہ بناؤ کہ اس طرح دوسرے کے مال کا کچھ حصہ حق تلفی کر کے ہڑپ کر سکو، حالانکہ تم اس حق تلفی کو جانتے ہو)۔

اور علامہ قرطبی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”المعنى لا تصانعوا بأموالكم الحكام وترشوبهم ليقضوا لكم على أكثر منها، قال ابن عطية: وهذا القول يترجم؛ لأن الحكام مظنة الرشاء إلا من عصم، وهو الأقل“ (قرطبی، الجامع لأحكام القرآن ۲/۳۳۰، ریاض، دار عالم الکتب ۱۴۲۳ھ-۲۰۰۳ء، تحقیق: شام سیر البخاری، نیز دیکھئے: ابن عطیہ اندلسی، المحرر الوجیز ۱/۲۴۷، بیروت، العلمیہ، ۱۳۱۳ھ-۱۹۹۳ء، تحقیق: عبدالسلام، ع.ک.، ۵)۔

آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اپنے مال کو رشوت کے طور پر نہ دو کہ وہ تمہارے لئے تمہارے حق سے زیادہ کا فیصلہ کریں۔

علامہ ابن عطیہ فرماتے ہیں کہ یہی قول راجح ہے اس لئے کہ حکام رشوت کا محل ہیں، مگر جن کو اللہ تعالیٰ بچائے، اور وہ بہت کم ہیں۔

اور سووی کی طرح رشوت خوری بھی یہودیوں کا امتیاز ہے، جیسا کہ فرمان الہی ہے:

”وأخذهم الربو وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل“ (النساء: ۱۶۱)

(اور اس وجہ سے کہ وہ سود لیتے ہیں حالانکہ اس سے ان کو روکا گیا ہے، اور اس وجہ سے کہ وہ لوگوں کا مال ناجائز طریقہ سے کھاتے ہیں)۔

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأبحار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل“ (التوبہ: ۳۴)

(اے ایمان والو! ان فقیہوں اور راہبوں میں بہت سے ایسے ہیں جو لوگوں کا مال باطل طریقوں سے کھاتے ہیں)۔

اور اللہ عزوجل کا فرمان ہے: ”لو لا ينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون“ (۵)

(ان کے علماء اور فقہاء ان کو گناہ کی بات بکنے اور ان کو حرام خوری سے روکتے کیوں نہیں؟ کتنی بری ہے یہ حرکت جو یہ کر رہے ہیں)۔

اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ عام طور سے واسطہ بننے والے رشوت کی رقم کا ایک حصہ حکام کو دیتے ہیں اور باقی ماندہ رقم خود رکھ لیتے ہیں، لہذا واسطہ بننے والے کو محتانہ کے نام سے جو رقم دی جاتی ہے وہ رشوت میں داخل ہے، چنانچہ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

”الثالث: أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلبا للنفع، وهو حرام على الآخذ لا الدافع“

(ابن ہمام، فتح القدیر ۴/۳۵۵، بیروت، دار الفکر)۔

(رشوت کی تیسری قسم یہ ہے کہ مال اس لئے لیا جائے کہ لینے والا ضرر کے ازالہ کی خاطر یا منفعت کی تحصیل کے لئے مال دینے والے کے معاملہ کو بادشاہ کے پاس طے کرے، اور یہ لینے والے پر حرام ہے نہ کہ دینے والے پر)۔

البتہ مطلوبہ محتانہ کے جواز کی شکل یہ ہے کہ واسطہ بننے والے کو ایک یا دو دن کے لئے اجرت پر رکھ لے، اور جو مناسب اجرت ہو اسے طے کر لے، جیسا کہ علامہ شامی ابن ہمام کے حوالہ سے رقمطراز ہیں:

”وحيلة حلها أن يستأجره يوما إلى الليل أو يومين، فتصير منافعه مملوكة، ثم يستعمله في الذباب إلى

السلطان للأمر الفلاني“ (ابن عابدین، رد المحتار ۵/۳۶۲، بیروت، دار الفکر، ۱۳۲۱ھ-۲۰۰۰ء)

(اور اس کے حلال ہونے کا حیلہ یہ ہے کہ واسطہ بننے والے کو ایک دن رات تک کے لئے یا دو دن کے لئے اجرت پر لے لے، تاکہ اس کے منافع اس کی ملکیت میں آجائیں، پھر فلاں کام کے لئے بادشاہ کے پاس جانے کے لئے اسے استعمال کرے)۔

اگر یہ شکل ممکن نہ ہو اور بدرجہ مجبوری اپنے جائز حق کے حصول کے لئے رشوت دینی پڑے تو دینے والے پر گناہ نہیں ہے، چنانچہ علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: ”لو اضطر إلى دفع الرشوة لإحياء حقه، جاز له الدفع وحرم على القابض“ (ابن عابدین، رد المحتار ۵/۷۲) (اگر اپنے حق کو زندہ کرنے کے لئے رشوت دینے پر مجبور ہو جائے، تو اس کے لیے دینا جائز ہے، اور لینے والے پر حرام ہے)۔

سوال نمبر (۸) کا جواب:

واسطہ بننے والے لوگوں کا حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لینا رشوت کے حکم میں ہے، اور رشوت کا لینا دینا اصولی طور پر حرام ہے، لیکن اگر کوئی شخص عوامی خزانہ سے اپنے جائز حق کے حصول کے لئے رشوت دینے پر مجبور ہو جائے تو اس پر گناہ نہیں، اس صورت میں گناہ لینے والے کو ہوگا، علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: ”وأمدف الرشوة للدفع الظلم فجائز“ (ابن عابدین، رد المحتار ۸/۲۲۲) (بہر حال ظلم کو دفع کرنے کے لئے رشوت دینا تو جائز ہے)

اور ایک جگہ لکھتے ہیں: ”إذا دفع الرشوة لدفع الجور عن نفسه أو أحد من أهل بيته، لم يأنثم“ (ابن عابدین، رد المحتار ۸/۵۰۹) (اگر اپنی ذات یا اپنے گھر والوں میں سے کسی کی طرف سے ظلم کو دور کرنے کے لئے رشوت دے، تو گناہ گار نہ ہوگا)۔

سوال نمبر (۹) کا جواب:

اسلامی نقطہ نظر سے رشوت حصول مال کا جائز ذریعہ نہیں ہے، بلکہ یہ گناہ، حتیٰ تلفی اور غضب حقوق کا راستہ ہے، لہذا اسلامی شریعت میں اصولی طور پر رشوت لینا اور دینا دونوں ناجائز ہیں، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون“ (البقرہ: ۱۸۸) (اور تم آپس میں ایک دوسرے کا مال باطل طریقہ سے نہ ہڑپ کرو، اور اس کو حکام تک پہنچنے کا ذریعہ نہ بناؤ کہ اس طرح دوسرے کے مال کا کچھ حصہ حق تلفی کر کے کھا سکو، حالانکہ تم اس کے گناہ ہونے کو جانتے ہو)۔

اور سود کی طرح رشوت خوری بھی یہودیوں کی شان امتیازی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”سماعون للكذب أكالون للسحت“ (المائدہ: ۴۲) (یہ جھوٹ کے رسیا و خورگر ہیں اور بچے حرام خور ہیں)۔

اور حرام خوری سے مراد رشوت خوری ہے، چنانچہ علامہ طبری لکھتے ہیں:

”و يقبلون الرشى فيأكلونها على كذبهم على الله و فریتهم عليه“ (طبری، جامع البیان فی تأویل القرآن ۱۰/۲۱۸، بیروت، مؤسسة الرسالہ، ط: ۱، ۱۳۲۰ھ-۲۰۰۰ء، تحقیق: احمد محمد شاکر، ۶-أ: ۲۲)

(اور یہ یہودی لوگ اللہ پر جھوٹ بولنے اور اس پر افترا پردازی کرنے کے سلسلہ میں رشوت قبول کرتے ہیں اور اسے کھاتے ہیں)۔

۲- حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ ”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی“ (سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۳۵۸۰، سنن ترمذی حدیث نمبر: ۱۳۳۷، سنن ابن ماجہ حدیث نمبر: ۲۳۱۳، اور صحیح درجہ کی حدیث ہے)

(رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت دینے اور لینے والے پر لعنت فرمائی ہے)۔ اور ایک روایت میں ہے: ”والرائش“ (مسند احمد حدیث نمبر: ۲۲۳۹۹، حاکم، المستدرک: ۷۰۶۸، اور اس کی سند میں کلام ہے) (اور واسطہ بننے والے پر بھی لعنت فرمائی)۔

۳- شریعت کا مشہور قاعدہ ہے: ”ما حرم أخذہ حرم إعطاءہ“ (ابن نجیم، الاشبہ و الص: ۱۵۸) (جس کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے)۔

چنانچہ سود، زنا کار عورت کی اجرت زنا، جوتی، کاہن (غیب دانی کے مدعی) کا نذرانہ، نوہ خوانی کرنے والی عورت کی اجرت اور مزامیر بجانے والے کی مزدوری کا لینا دینا دونوں حرام ہے۔ البتہ چند مسائل کا استثناء ہے، اور ان ہی میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ اپنے جان یا مال سے ضرر دور کرنے اور اپنا جائز حق حاصل کرنے کے لئے رشوت دے سکتے ہیں، علامہ ابن نجیمؒ لکھتے ہیں:

”الرشوة لخوف على ماله أو نفسه، أو ليسوى أمره عند سلطان أو أمير“ (ابن نجیم، الاشبہ، ص: ۱۵۸)

(اپنے مال یا جان کے خوف سے یا بادشاہ یا حاکم کے پاس اپنا معاملہ ٹھیک کرانے کے لئے رشوت دے سکتے ہیں)۔

لہذا سرکاری خزانہ سے ملنے والی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے، تو رشوت دینا مباح ہے، گناہ لینے والے کو ہوگا۔

سوال نمبر (۱۰) کا جواب:

ملک کے ہر شہری کو اگرچہ انفرادی حیثیت میں سرکاری خزانہ سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے، لیکن دستور ہند کی رو سے ہر شہری متعینہ شرائط و معیارات اور مقررہ ضابطے کا پابند ہے، لہذا اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا، اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا حرام ہے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱- ایک مومن کی شان یہ ہے کہ وہ ہر حالت میں سچائی کا پابند رہے، جیسا کہ ارشاد الہی ہے:

”يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و كونوا مع الصادقين“ (۹/التوبہ: ۱۱۹) (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو، اور راست بازوں کے ساتھ رہو)۔

اور اللہ عزوجل کا فرمان ہے:

”فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور“ (۲۲/الحج: ۳۰) (سو بتوں کی گندگی سے دور رہو اور جھوٹ بات سے بچو)۔

اس آیت سے جھوٹ کی شاعت عیاں ہے کہ اسے شرک کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے، جیسا کہ علامہ آلوسیؒ لکھتے ہیں: ”والمراد من الزور مطلق الكذب“ (آلوسی، روح المعانی ۹/۱۳۲، بیروت، العلمیہ، ۱۳۱۵ھ، تحقیق: علی عطیہ، ح: ۱-أ: ۱۶) (اور زور سے مراد مطلق جھوٹ بولنا ہے)۔

۲- جس طرح افراد کے مال کی حرمت ہے، اسی طرح مال عام کی بھی حرمت ہے کیونکہ ملک کا کوئی بھی شہری اپنی انفرادی حیثیت میں سرکاری خزانہ کا مالک نہیں ہے، لہذا غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا باطل طریقہ سے مال کھانے میں داخل ہے جس کی قرآن کریم نے شدید طریقہ پر ممانعت کی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم“ (النساء: ۲۹) (اے ایمان والو! اپنے مال آپس میں باطل طریقہ سے نہ کھاؤ، مگر یہ کہ کوئی مال باہمی رضامندانہ تجارت کی راہ سے حاصل ہو جائے)۔

۳- اللہ تعالیٰ نے مال عام کی چوری پر سخت وعید فرمائی ہے، جیسا کہ ارشاد ہے: ”ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون“ (۳/آل عمران: ۱۶۱) (اور جو کوئی خیانت کرے تو وہ اپنی خیانت سمیت قیامت کے روز حاضر ہوگا، پھر ہر شخص کو اس کی کمائی کا پورا پورا بدلہ ملے گا اور ان پر کچھ ظلم نہ ہوگا)۔

علامہ ابن کثیرؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”وہذا تہدید شدید ووعید اکید“ (ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم ۱/ ۵۱۸، بیروت، دار الفکر، ۱۳۱۳ھ-۱۹۹۳ء) (اس آیت میں مال عام کے اندر خیانت کے سلسلہ میں سخت دھمکی اور زبردست وعید ہے)۔

۴۔ اللہ کے رسول ﷺ نے بھی مال عام پر دست درازی سے سختی کے ساتھ منع فرمایا ہے، جیسا کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ

”قام فينا النبي ﷺ فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره، قال: لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبة شاة لها ثغاء، على رقبة فرس له حمحة، يقول: يا رسول الله! أغثنى، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك وعلى رقبة بعير له رغاء، يقول: يا رسول الله! أغثنى، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك وعلى رقبة صامت، فيقول: يا رسول الله! أغثنى، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد أبلغت أو على رقبة رقاء تخفق، فيقول: يا رسول الله! أغثنى، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك“ (بخاری حدیث نمبر: ۲۰۳۶، مسلم حدیث نمبر: ۱۸۳۱، مسند احمد حدیث نمبر: ۹۵۰۳)

(نبی کریم ﷺ ہمارے درمیان نصیحت کے لئے اٹھے اور مال عام میں خیانت اور چوری کا ذکر فرمایا، تو اسے اور اس کے معاملہ کو سنگین قرار دیا، اور ارشاد فرمایا: میں قیامت کے دن تم میں سے کسی کو اس حال میں نہ پاؤں گا کہ اس کی گردن پر بکری ہو جو میا رہی ہو، (یا) اس کی گردن پر گھوڑا ہو جو ہنہنار باہو (اور) وہ کہہ رہا ہو، اے اللہ کے رسول! میری مدد فرمائیے، سو میں جواب میں کہوں: میرے بس میں تیرے لئے کچھ نہیں، میں نے تو تجھے آگاہ کر دیا تھا، اور (یا) اس کی گردن پر اونٹ ہو جو بلبلارہا ہو، اور وہ مجھ سے کہے، اے اللہ کے رسول، میری مدد فرمائیے، اور میں اس کے جواب میں کہوں، تیرے لئے میرے اختیار میں کچھ نہیں، میں نے تو تجھے خبر دے کر دیا تھا، اور (یا) اس کی گردن پر سونا اور چاندی ہو، اور وہ کہہ رہا ہو کہ اللہ کے رسول میری مدد فرمائیے، اور میں اس کے جواب میں بول پڑوں، میں تیرے کچھ کام نہیں آسکتا، میں نے تو تجھے آگاہ کر دیا تھا، یا اس کی گردن پر چیتھڑے ہوں جو چیتھڑا پھڑا رہے ہوں، اور میں اس کے جواب میں بول پڑوں، میرے بس میں تیرے لئے کچھ نہیں، میں نے تو تجھے خبر دے کر دیا تھا)۔

۵۔ حکمراں طبقہ کو بھی آپ ﷺ نے سخت تاکید کے ساتھ مال عام پر دست درازی سے منع فرمایا ہے، جیسا کہ مستورد بن شدادؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من كان لنا عاملاً فليكتسب زوجة، فإن لم يكن له خادم، فليكتسب خادماً، فإن لم يكن له مسكن، فليكتسب مسكناً، من اتخذ غير ذلك فهو غال أو سارق“ (سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۲۹۳۵، صحیح ابن خزیمہ حدیث نمبر: ۲۳۶۰، اور بیہج درجہ کی حدیث ہے)

(جو ہمارا کارندہ ہے، وہ بیوی حاصل کر لے، سو اگر اس کے پاس خادم نہ ہو تو خادم حاصل کر لے، اور اگر اس کے پاس رہائش گاہ نہ ہو تو رہائش گاہ حاصل کر لے، (اور) جو اس کے علاوہ (غیر ضروری چیز) حاصل کر لے، وہ خائن یا چور ہے)۔

۶۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”من غشنا فليس منا“ (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۰۱) (جو ہمیں دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں)۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا مسلمانوں کی شان نہیں ہے۔

۷۔ حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”المکر والخديعة والخيانة في النار“ (حاکم، المستدرک حدیث نمبر: ۸۷۹۵، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (فریب، دھوکہ اور خیانت کا انجام جہنم ہے)۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام لینا درست نہیں ہے۔

۸۔ علامہ سرخسیؒ لکھتے ہیں: ”والغلول: السرقة من الغنيمة، وهو حرام“ (سرخسی، المبسوط ۱۰/ ۷، بیروت، دار الفکر، ۱۳۲۱ھ-۲۰۰۰ء، تحقیق: بخلیل میں) (دور غلول، مال غنیمت (جو کہ مال عام ہے) سے چرانے کا نام ہے، اور وہ حرام ہے)۔

اس سے بھی معلوم ہوا کہ بلا استحقاق مال عام سے لینا ناجائز ہے۔

۹۔ محمد رازی حنفیؒ لکھتے ہیں: ”ويحرم الغلول“ (رازی حنفی، تحفۃ الملوك، ص: ۱۸۰، بیروت، دار البشائر) (اور مال غنیمت (جو کہ مال عام ہے) اور حصہ

ملنے سے پہلے اس میں سے لینا جائز نہیں ہے) میں خیانت حرام ہے)۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ مال عام میں سے بلا استحقاق لینا حرام ہے۔

سوال نمبر (۱۱) کا جواب:

سود اسلام کی نگاہ میں سخت ترین گناہ ہے، اس پر اللہ تعالیٰ نے سود خوار کو اعلان جنگ دیا ہے، اور سود سے باز نہ رہنے پر کافروں کی طرح دروناک عذاب کی وعید سنائی گئی ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "واتقوا النار التي أعدت للكافرين" (۳/ آل عمران: ۱۳۱) (اور اس آگ سے بچو جو کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے)۔ اور نبی کریم ﷺ نے سود کو زنا سے زیادہ سخت جرم قرار دیا ہے کہ حرام لقمہ ہی انسان کو مغاصی کی طرف بڑھاتا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "الربا سبعون جوبا، أيسر با أن ينكح الرجل أمه" (سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر: ۲۲۷۴، بیہقی، شعب الایمان حدیث نمبر: ۵۵۲۲، مند بزار حدیث نمبر: ۸۵۳۸، اور یہ حسن درجہ کی حدیث ہے) (سود ستر قسم کے گناہ پر مشتمل ہے، اور ان سنگین گناہوں میں سے خفیف تر یہ ہے کہ اپنی ماں کے ساتھ زنا کرے)۔

اور حضرت عمر بن الخطابؓ نے سود کی شاعت کو دیکھتے ہوئے فرمایا:

"فدعو الربا والربیة" (سنن ابن ماجہ حدیث نمبر: ۶۷۲۷، اور اس کی سند صحیح ہے) (سود اور شبہ سود دونوں کو چھوڑ دو)۔

لہذا اصولی طور پر اسلام کے اندر سود لینا اور دینا دونوں حرام ہیں، خواہ اسکیم سے فائدہ اٹھانے والا خود سود ادا کرے، یا کوئی دوسرا شخص اس کی طرف

سے سود لے۔

البتہ چونکہ تعلیم انسان کی بنیادی ضرورتوں میں سے ایک ہے، اور خاص طور سے موجودہ دور میں چونکہ اعلیٰ تعلیم کے بغیر باعزت زندگی گزارنے کے راستے مسدود ہیں، اور نہ صرف فرد کی ترقی اس سے وابستہ ہے، بلکہ امت اسلامیہ ہندیہ کی اجتماعی ترقی بھی اس سے وابستہ ہے، لہذا فرد و سماج کی اس حاجت کو ضرورت کا درجہ دیتے ہوئے کہ "الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كقانت أو خاصة" (ابن نجیم، الاشباه، ص: ۹۱) (حاجت خصوصی) اعلیٰ تعلیم کی غرض سے سودی قرض لینے کی گنجائش ہے، اس گنجائش کو تقویت اس بات سے بھی ملتی ہے کہ حکومتی اسکیم سے فائدہ اٹھانے کا حق مسلمانوں کو بھی ہے، لہذا وہ اپنے جائز حق کی تحصیل کے لئے بدرجہ مجبوری سود لے کر اپنا حق حاصل کر سکتے ہیں۔ اگرچہ حاجت عام طور سے حرام کو مباح نہیں ٹھہراتی ہے، اور نہ ہی اعلیٰ عصری تعلیم فرض عین ہے، لیکن اس میں بھی کوئی شبہ نہیں ہے کہ موجودہ دور میں اعلیٰ عصری تعلیم کے بغیر ایک ہونہار اور اہل طالب علم کی زندگی بڑی دشواری سے دوچار ہو سکتی ہے، لہذا اہل محتاج طالب علم کے لئے اس کی حاجت شدیدہ کی بنیاد پر سودی اسکیم سے استفادہ کی گنجائش ہے، جیسا کہ علامہ ابن نجیمؒ لکھتے ہیں: "يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح" (ابن نجیم، و: ۹۷۰ھ)، البحر الرائق ۶/ ۱۳۷، بیروت، دار المعرفۃ) (ضرورت مند کے لئے سود کے ساتھ قرض حاصل کرنا جائز ہے)۔

اور دیگر مقصد پر مبنی سودی اسکیم بھی اگر حاجت شدیدہ کے درجہ میں ہو تو اس سے استفادہ کی گنجائش ہے۔

سوال نمبر (۱۲) کا جواب:

(الف): ضروری ہے کہ تعلیمی اور وفاہی اداروں کو پاک مال سے چلایا جائے تاکہ پڑھنے والے طلبہ، تعلیم دینے والے اساتذہ اور کام کرنے والے عملہ کے اندر نیکی کی روح بیدار ہو، اور خیر کا جذبہ پروان چڑھے، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو حلال اور پاکیزہ مال کھانے کا حکم دیا ہے، جیسا کہ ارشاد ہے:

"يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات من رزقنا کم. واشکروا لله إن کنتم إیاءة تعبدون" (۲/ البقرہ: ۱۷۲)

(اے ایمان والو! جو پاکیزہ چیزیں ہم نے تم کو بخشی ہیں ان کو کھاؤ، اور اللہ ہی کے شکر گزار بنو، اگر تم اس کی بندگی کرتے ہو)۔

اور اس کی تفسیر میں علامہ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں:

"يقول الله تعالى: أمراً عباده المؤمنين بالأكل من طيبات ما رزقهم تعالى. وأن يشكروا على ذلك. إن

كانوا عبيده. والاكل من الحلال سبب لتقبل الدعاء والعبادة. كما أن الأكل من الحرام يمنع قبول الدعاء والعبادة“
(ابن كثير. تفسير القرآن العظيم ۱/۲۵۵)

(اللہ تعالیٰ اپنے اہل ایمان بندوں کو اپنی عطا کردہ پاکیزہ چیزوں میں سے کھانے اور اس پر شکر ادا کرنے کا حکم دیتا ہے، اگر وہ واقعی اس کے بندے ہیں، اور حلال مال سے کھانا دعا اور عبادت کے قبول ہونے کا سبب ہے، جس طرح حرام مال سے کھانا دعا اور عبادت کے مقبول ہونے سے مانع ہے)۔

۲۔ حلال مال سے عمل صالح کا جذبہ پروان چڑھتا ہے، جبکہ مال حرام سے معصیت کی روح بیدار ہوتی ہے، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کو حلال و پاکیزہ اشیاء استعمال کرنے کا حکم دیا ہے تاکہ انسانی معاشرہ میں خیر و بھلائی کی فضا قائم ہو، اور معصیت کی سردبازاری ہو، جیسا کہ فرمان الہی ہے:

”يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين“ (۲/ البقرہ: ۱۶۸)

(اے لوگو! زمین کی چیزوں میں سے جو حلال و پاکیزہ ہیں ان کو کھاؤ، اور شیطان کے نقش قدم کی پیروی نہ کرو، یقیناً وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے)۔

۳۔ مسلمانوں کی شان یہ ہونی چاہئے کہ وہ تعلیم و دعوت کے مراکز پاکیزہ مال سے چلائیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ پاکیزہ و حلال اشیاء کے خرچ کرنے پر ہی اجر و ثواب سے نوازتا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”أيها الناس. إن الله طيب. لا يقبل إلا طيباً. وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين. فقال: يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم“ (۲۳/ المومنون: ۵۱). وقال: يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم“ (۲/ البقرہ: ۱۷۲). ثم ذكر الرجل يطيل السفر. أشعث أغبر. يمد يديه إلى السماء: يا رب يا رب. ومطعمه حرام. ومشربه حرام. وملبسه حرام. وغذى بالحرام. فأنى يستجاب لذلك؟“ (صحیح مسلم حدیث نمبر: ۱۰۱۵. سنن ترمذی حدیث نمبر: ۲۹۸۹. سنن دارمی حدیث نمبر: ۲۶۱۷. مسند احمد حدیث نمبر: ۸۴۳۸)

(اے لوگو! بے شک اللہ پاک ہے اور پاکیزہ چیز ہی کو قبول کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو وہی حکم دیا ہے جو رسولوں کو دیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے: (اے رسولو! پاکیزہ چیزیں کھاؤ اور نیک عمل کرو، جو کچھ تم کرو گے میں اسے سے اچھی طرح واقف ہوں) اور فرمایا: (اے ایمان والو! ہم نے تم کو جو پاکیزہ چیزیں دی ہیں ان کو کھاؤ) پھر نبی کریم ﷺ نے ایسے شخص کا ذکر کیا جو لمبے سفر کرتا ہے، پراگندہ بال اور گرد آلود ہوتا ہے، آسمان کی طرف اپنے ہاتھ کو دراز کر کے اے پروردگار، اے پروردگار کی آواز لگاتا ہے، حالانکہ اس کا کھانا حرام اس کا پینا حرام اور اس کی پوشاک حرام ہے، او اس کی پرورش حرام سے ہوئی ہے، پھر اس شخص کی دعا کیوں قبول ہوگی؟)۔

۴۔ جنابہ خولہ انصاریہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”إن رجلاً لا يتخوضون في مال الله بغير حق، فله النار يوم القيامة“ (صحیح البخاری حدیث نمبر: ۳۱۱۸، ترمذی حدیث نمبر: ۲۳۷۴، مسند احمد، حدیث نمبر: ۲۰۵۳، ۲۷۳۱۸) (کچھ لوگ اللہ کے مال کو ناحق ہڑپ کرتے ہیں سو قیامت کے دن ان کے لئے آگ ہے)۔

یہ وعید مال عام کو ہڑپنے پر ہے، تو پھر سودی مال کی طرف لپکنے پر کتنی سخت وعید ہوگی؟

۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”يأتى على الناس زمان لا يبالي المرء ما أخذ منه: أمن الحلال، أمر من الحرام؟“

(صحیح البخاری حدیث نمبر: ۲۰۵۹، سنن نسائی حدیث نمبر: ۴۳۵۳، سنن دارمی حدیث نمبر: ۲۵۳۹)

(لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ آدمی کو اس کی پروا نہ ہوگی کہ اس نے حلال مال سے لیا یا حرام مال سے)۔

ان نصوص سے واضح ہے کہ تعلیمی و وفاہی ادارے اور محتاج افراد و اشخاص کے تعاون کے لئے سودی فنڈ قائم کرنا درست نہیں ہے، البتہ اگر غیر مسلم حکومت ایسا کرتی ہے تو ایسی حالت میں اگر تعلیمی و وفاہی ادارے ضرورت مند ہیں تو بیت الخلاء (Toilet)، راستے کی تعمیر اور دیگر عمومی مصالح کے کاموں کے لئے سودی مال لے سکتے ہیں۔

(ب): یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ سودی اسکیم کا تعلق افراد و اشخاص سے ہو کہ اگر وہ فقراء اور مساکین میں سے ہوں تو ان کے لئے سودی امداد یا استفادہ کی گنجائش ہے؛ اس لئے کہ جس مال کو اس کے مالک کو نہیں لوٹایا جاسکتا ہو، اسے بھلائی کی مدد میں صرف کیا جائے گا، اور ان مددات میں فقراء اور مساکین بھی داخل ہیں، اس کے دلائل درج ذیل ہیں:

۱۔ ایک انصاری صحابی کہتے ہیں کہ ہم رسول کریم ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ میں نکلے، سو میں نے رسول کریم ﷺ کو قبر کے پاس کھودنے والے کو وصیت کرتے ہوئے پایا: ”اس کے دونوں بیکر کی طرف کشارہ کھودو، اس کے سر کی طرف کشارہ کھودو“ پھر جب آپ ﷺ جنازہ سے لوٹے، تو ایک خاتون کی طرف سے دعوت دینے والا آپ ﷺ کے سامنے آیا:

”فجاء وجئی بالطعام، فوضع یدہ، ثم وضع القوم فأكلوا، فنظر آباؤنا رسول الله ﷺ يلوث لقمته في فمه، ثم قال: أجد لحم شاة أخذت بغير إذن أهلها، فأرسلت المرأة، قالت: يا رسول الله، إني أرسلت إلى البقيع يشتري لي شاة، فلم أجد، فأرسلت إلى جاركت قد اشترى شاة أن أرسل إلي بها بثمانها، فلم يوجد، فأرسلت إلى امرأته، فأرسلت إلي بها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”أطعميه الأسارى“ (سنن ابی داؤد حدیث نمبر: ۲۲۲۲، طحاوی شرح مشکل الآثار حدیث نمبر: ۳۰۰۶، ۳۰۰۵، دارقطنی، حدیث نمبر: ۲۸۲۶، مسند احمد حدیث نمبر: ۲۲۵۰۹، اور صحیح درجہ کی حدیث ہے)

(تو آپ ﷺ اس خاتون کے گھر تشریف لائے، اور کھانا لایا گیا، تو آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ رکھا، پھر لوگوں نے اپنے ہاتھ رکھے، اور کھانے لگے، سو ہمارے آباء و اجداد نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے دہن مبارک میں لقمہ کو بلکہ بلکہ چباتے ہوئے دیکھا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: میں اس بکری کا گوشت پارہا ہوں جسے مالک کی اجازت کے بغیر حاصل کیا گیا، اس پر عورت نے آپ ﷺ کے پاس قاصد بھیجا اور معاملہ کو واضح کرتے ہوئے کہا، اے اللہ کے رسول، میں نے بیع کی طرف قاصد کو بھیجا کہ وہ میرے لئے کوئی بکری خرید لائے، سو میں نے بکری کو نہیں پایا، تب میں نے اپنے اس ہمسایہ کے پاس ایک آدمی کو بھیجا جس نے بکری خریدی تھی کہ اس کی خرید کردہ قیمت کے بدلہ اسے میرے پاس بھیج دو، لیکن پڑوسی مل نہ سکا، سو میں نے اس کی بیوی کو پیغام بھیجا، اور اس نے میرے پاس بکری بھیج دی، تب رسول کریم ﷺ نے فرمایا: ”اسے قیدیوں کو کھلا دو“۔

اس حدیث سے استدلال اس طرح ہے کہ رسول کریم ﷺ نے کچی ہوئی بکری کو صدقہ کرنے کا حکم دیا؛ اس لئے کہ وہ مالک کی اجازت کے بغیر لی گئی تھی، اور اس کی خریداری درست نہیں تھی، جیسا کہ ملا علی قاری رقمطراز ہیں:

”فظهر أن شراءها غير صحيح؛ لأن إذن جارها ورضاه غير صحيح... وذلك أنه لما لم يوجد صاحب الشاة ليستحلوا منه، وكان الطعام في صدد الفساد، ولم يكن بد من إطعام هؤلاء، فأمر بإطعامهم... وقد لزمها قيمة الشاة بإتلافها، ووقع لهذا تصدقا عنها“ (علی القاری، مرقاة المفاتیح ۱۰/۲۹۷)

(سو اس سے عیاں ہے کہ اس کی خریداری درست نہیں تھی، اور قیدیوں کو (جو عام طور سے محتاج ہوتے ہیں) کھلانے کا حکم اس وجہ سے دیا کہ بکری کا مالک جب نہیں ملتا کہ اس سے حلال ٹھہرائیں، حالانکہ کھانا خراب ہونے کے درپے تھا، اور قیدیوں کے کھلانے کے علاوہ چارہ نہیں تھا، لہذا ان کو کھلانے کا حکم دیا.... اور بکری کو ضائع کرنے کی وجہ سے اس پر قیمت لازم ہوئی، اور کھانا اس کی طرف سے صدقہ ہوا)۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی وجہ سے اگر اصل مالک تک مال نہ پہنچ سکے تو محتاج افراد پر صدقہ کیا جائے گا۔

۲۔ امام قرطبی (و: ۶۷۱ھ) لکھتے ہیں:

”قال علماؤنا: إن سبيل التوبة مما بيده من الأموال الحرام، إن كانت من ربا فليردبا على من أربى عليه، ويطلبه إن لم يكن حاضرًا، فإن أيس من وجوده، فليصدق بذلك عنه، وإن أخذه بظلم، فليشعله كذلك في أمر من ظلمه، فإن التيس عليه الأمر، ولم يذركم الحرام من الحلال مما بيده، فإنه يتحرى قدر ما بيده مما يجب عليه رده، حتى لا يشك أن ما يبقى قد خالص له، فيرده من ذلك الذي أزال عن يده إلى من عرف ممن ظلمه أو أربى عليه، فإن أيس من وجوده تصدق به عنه، فإن أحاطت المظالم بدمته، وعلم أنه وجب عليه من ذلك ما لا يطيق“

أداءه أبدًا لكشورته، فتوبته أن يزيل ما بيده أجمع إما إلى المساكين، وإما إلى ما فيه صلاح المسلمين، حتى لا يبقى في يده إلا أقل ما يجزئه في الصلاة من اللباس، وهو ما يستر العورة، وهو من سرتة إلى ركبته، وقوت يومه؛ لأنه الذي يجب له أن يأخذه من مال غيره إذا اضطر إليه، وإن كره ذلك من يأخذه منه“ (قرطبي، الجامعة لأحكام القرآن ۲/۲۶۶)

(ہمارے مالکی علماء فرماتے ہیں کہ مال حرام سے توبہ کی راہ یہ ہے کہ اگر سود سے حاصل ہو، تو جس سے سود لیا ہے اسے واپس کر دے، اور اگر وہ موجود نہ ہو تو اسے تلاش کرے، سو اگر اس کو پانے سے ناامید ہو جائے، تو اس کی طرف سے اسے صدقہ کر دے۔ اور اگر یہ طور ظلم اسے لیا ہو، تو جس پر ظلم کیا ہو اس کے معاملہ میں ایسا ہی کرے، سو اگر اس پر معاملہ مشتبه ہو جائے، اور اسے معلوم نہ ہو کہ اس کے قبضہ میں جو مال ہے، اس میں کتنا حرام ہے اور کتنا حلال ہے، تو اپنے قبضہ کے مال میں سے جس مقدار کی واپسی اس پر واجب ہے اس کے سلسلہ میں تحرری یعنی بہتر مقدار کو اختیار کرے، یہاں تک کہ اسے کوئی شک نہ رہ جائے کہ باقی ماندہ اس کا خالص مال ہے، سو اس نے مال کی جس مقدار کو اپنے قبضہ سے نکالا ہے اسے اس شخص پر ظلم کر کے لیا تھا یا اسے واپس کر دے جس سے سود لیا تھا، سو اگر اس کو پانے سے ناامید ہو، تو اسے اس کی طرف سے صدقہ کر دے، سو اگر مظالم اس کے ذمہ کا احاطہ کر لے، اور اسے یقین ہو جائے کہ اس پر اتنی مقدار واجب ہے جس کی ادائیگی کی طاقت اس کی کثرت کی وجہ سے اسے کبھی نہ ہوگی، تو اس کی توبہ یہ ہے کہ اس کے قبضہ میں جو سارا مال ہے اسے یا تو مساکین کو دے دے، یا ایسے مصارف میں خرچ کرے جن میں مسلمانوں کے معاملات کی درستگی ہو، یہاں تک کہ اس کے قبضہ میں وہ لباس رہ جائے جو کم سے کم نماز میں کافی ہے، اور یہ وہ لباس ہے جو اس کے ستر کو چھپائے، اور وہ بدن کا ناف سے گھٹنے تک کا حصہ ہے، اور اس کے آج کے دن کی خوراک رہ جائے، اس لئے کہ یہی وہ مقدار ہے جو دوسرے کے مال سے دولے سکتا ہے، اگر اسے لینے پر وہ مجبور ہو جائے، اگر چہ وہ شخص اسے ناپسند کرے جس کے مال سے وہ لے لے) اس سے بھی معلوم ہوا کہ مال حرام کے مصارف میں فقراء اور مساکین داخل ہیں۔

۳۔ علامہ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:

”المال إذا تعذر معرفة مالكة صرف في مصالح المسلمين عند جماهير العلماء كمالك وأحمد وغيرهما. فإذا كان بيد الإنسان غصوب أو عوار أو ودائع أو ربون، قد يؤس من معرفة أصحابنا فإنه يتصدق بها عنهم. أو يصرفها في مصالح المسلمين، أو يسلمها إلى قاسم عادل يصرفها في مصالح المسلمين الشرعية“ (ابن تیمیہ، مجموع الفتاویٰ ۲۹/۲۲۱، ط: ۳، دار الوفاء، ۱۳۲۶ھ-۲۰۰۵ء)

(مال کے مالک کو پانا اگر دشوار ہو جائے تو جمہور اہل علم جیسے مالک و احمد وغیرہما کے نزدیک اسے مسلمانوں کے مصالح میں صرف کیا جائے گا، سو اگر آدمی کے قبضہ میں غصوب کردہ مال یا عاریتاً اور عارضی طور پر لی ہوئی چیز ہو یا امانت کے مال ہوں یا رہن ہوں، اور مالک کو پانے سے ناامید ہو جائے، تو وہ اسے ان کی طرف سے صدقہ کر دے، یا مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کرے، یا منصف تقسیم کرنے والے کے حوالہ کر دے جو اسے مسلمانوں کے شرعی مصالح میں صرف کرے۔)

اس سے بھی معلوم ہوا کہ فقراء اور مساکین مال حرام کی مدت میں سے ایک مد ہیں۔

۴۔ ابن قیم الجوزیہ (و: ۵۱۰ھ) فرماتے ہیں:

”أن من قبض ما ليس له قبضه شرعًا، ثم أراد التخلص منه؛ فإن كان المقبوض قد أخذ بغير رضی صاحبه، ولا استوفى عوضه، رده عليه، فإن تعذر رده عليه، قضی به دیناً يعلمه عليه. فإن تعذر ذلك، تصدق به عنه. فإن اختار صاحب الحق ثوابه يوم القيامة، كان له، وإن أبي إلا أن يأخذ من حسنات القابض، استوفى منه نظير ماله. وكان ثواب الصدقة للمتصدق بها، كما ثبتت عن الصحابة وإن كان المقبوض برضى الرافع، وقد استوفى عوضه المحرم، كمن عاوض على خمر أو خنزير أو على زنى أو فاحشة، فهذا لا يجب رد العوض على الدافع... فطريق التخلص منه، وتمام التوبة بالصدقة به، فإن كان محتاجاً إليه، فله أن يأخذ قدر حاجته. ويتصدق بالباقي، فهذا حكم كل كسب خبيث لخبث عوضه عينا كان أو منفعة“ (ابن القيم، زاد المعاد ۵/۷۷۸، ط: ۲۴، بيروت، مؤسسة

الرسالہ ۱۳۱۵ھ - ۱۹۹۳ء)

(جو شخص ایسی چیز پر قبضہ کر لے جس پر شرعی اعتبار سے اس کا قبضہ کرنا درست نہیں ہے، پھر اس سے نجات حاصل کرنا چاہے، سو اگر قبضہ کردہ مال مالک کی رضامندی کے بغیر لیا گیا ہو، اور مالک نے اس کا عوض حاصل نہ کیا ہو، تو وہ اس کو مالک کو واپس کر دے، سو اگر مالک کو واپس کرنا دشوار ہو، تو اس کے اس ذمہ کو ادا کر دے جسے وہ جانتا ہو، سو اگر یہ بھی دشوار ہو تو اس کی طرف سے صدقہ کر دے، اب اگر مالک بہ روز قیامت اس کے ثواب کو اختیار کرے، تو اسے ایسا کرنے کا حق ہوگا، اور اگر انکار کر دے اور قبضہ کرنے والے کی نیکی سے لینا چاہے، تو مال کے مثل اس سے نیکی وصول کرے، اور صدقہ کا ثواب صدقہ کرنے والے کو مل جائے گا، جیسا کہ صحابہ سے ثابت ہے، اور اگر قبضہ کردہ مال دینے والے کی رضامندی سے حاصل کیا گیا ہو، اور وہ اس کے حرام بدلہ کو وصول کر چکا ہو، جیسے کسی نے شراب یا خنزیر کا تبادلہ کیا ہو یا زنا یا بدکاری کا معاملہ کیا ہو، تو اس صورت میں دینے والے پر بدلہ کو واپس کرنا واجب نہ ہوگا... لہذا اس سے نجات کی راہ اور کامل توبہ یہ ہے کہ اسے صدقہ کر دیا جائے، سو اگر قبضہ کرنے والا اس مال کا محتاج ہو تو وہ اپنی ضرورت کے بقدر لے سکتا ہے، اور باقی کو صدقہ کر دے، سو یہی ہر اس کمائی کا حکم ہے جو اپنے بدل کے گندہ و حرام ہونے کی وجہ سے گندہ و حرام ہو، خواہ متعین چیز ہو یا منفعت ہو)۔

اس سے بھی معلوم ہوا کہ فقراء و مساکین مال حرام کے مصرف ہیں۔

۵۔ مصطفیٰ رحیبانی جنابلی (و: ۱۲۳۳ھ) لکھتے ہیں:

”وله أي من بيده الغنوب ونحوها إن لم يدفعها للحاكم، الصدقة بها منهم، أي عن أربابها بلا إذن حاكم؛ لأن المال يراد لصلحة المعاش أو المعاد، ومصلحة المعاد أولى المصلحتين، وقد تعينت ههنا لتعذر الأخرى، ونقل المروزي: يعجبني الصدقة بها، قال الشيخ تقي الدين: إذا كان بين الإنسان غنوب أو عوار، أو ودائع، أو ربوب، قد يئس من معرفة أصحابها، فالصواب أنه يتصدق بها عنهم، فإن حبس المال دائماً لا يرجي، لا فائدة فيه، بل هو تعريض لهلاك المال واستيلاء الظلمة عليه“ (مصطفیٰ رحیبانی جنابلی، مطالب اولی النہی ۲/۶۵، دمشق، المکتب الاسلامی، ۱۹۶۱ء)

(اور اس شخص کو اختیار ہے جس کے قبضہ میں غضب کردہ اور دیگر مال حرام ہو، اگر وہ اہل اور امانتدار حاکم کو نہ دے، تو حاکم کی اجازت کے بغیر مالکین کی طرف سے صدقہ کر دے؛ اس لئے کہ مال سے یا تو دنیا یا تو آخرت کی منفعت مقصود ہوتی ہے، اور آخرت کی منفعت زیادہ رائج ہے، اور وہی اس جگہ متعین ہے اس لئے کہ دوسری منفعت دشوار ہے، اور فقہی مروزی نے نقل کیا ہے کہ اس کا صدقہ کر دینا زیادہ پسندیدہ ہے۔ اور شیخ تقی الدین ابن تیمیہ فرماتے ہیں: ”جس کے ہاتھ میں غضب کردہ مال یا عاریت پر لیا ہوا، یا امانت یا رہن کا مال ہو، اور ان کے مالکین کو پانے سے ناامید ہو، تو صحیح قول یہی ہے کہ ان کی طرف سے صدقہ کر دے، اس لئے کہ ایسے شخص کے لئے جسے پانے کی امید نہ ہو، مال کو ہمیشہ کے لئے روکے رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے، بلکہ اس میں مال کو اس چیز کی زد میں لانا ہے کہ وہ ضائع ہو جائے اور اس پر ظالم لوگ قبضہ کر لیں)۔

۶۔ امام نووی شافعی امام غزالی کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”إذا كان معه مال حرام، وأراد التوبة والبراءة منه، فإن كان له مالك معين، وجب صرفه إليه، أو إلى وكيله، فإن كان ميتاً وجب دفعه إلى وارثه، وإن كان لمالك لا يعرفه، ويئس من معرفته، فينبغي أن يصرفه في مصالح المسلمين العامة كالقناطر والربط والمساجد ومصالح طريق مكة، ونحو ذلك مما يشترك المسلمون فيه، وإلا فيتصدق به على فقير أو فقراء، وينبغي أن يتولى ذلك القاضي إن كان عفيفاً، فإن لم يكن عفيفاً، لم يجز التسليم إليه، فإن سلمه إليه صار المسلم ضامناً، بل ينبغي أن يحكم رجلاً من أهل البلد دينا عالماً؛ فإن التحكيم أولى من الانفراد، فإن عجز عن ذلك تولاها بنفسه؛ فإن المقصود هو الصرف إلى هذه الجهة، وإذا دفعه إلى الفقير لا يكون حراماً على الفقير، بل يكون طيباً....، وله أن يأخذ منه قدر حاجته؛ لأنه أيضاً فقير“ (نووی شافعی، المجموع شرح المہذب ۹/۲۲۲، بیروت، دار الفکر، ۱۹۹۶ء)

(اگر کسی کے پاس مال حرام ہو، اور وہ اس سے توبہ اور نجات کا قصد کرے، سو اگر اس کا متعین مالک ہو تو اسے اس کو یا اس کے وکیل کو دینا واجب ہے، اور اگر وہ مرچکا ہو تو اس کے وارث کو دینا واجب ہے، اور اگر ایسے مالک کا ہو جو معلوم نہ ہو، اور اس کو پانے سے ناامید ہو چکا ہو، تو مناسب یہ ہے کہ اسے مسلمانوں کے مجموعی مصالح میں خرچ کرے، جیسے پل کی تعمیر، فقراء وغیرہ کی سرائے اور مسجد اور مکہ کے راستے کی مصلحتیں، اور ان ہی جیسے دیگر امور میں جن کی منفعت میں مسلمان شریک ہوتے ہیں، ورنہ ایک یا چند فقراء پر صدقہ کر دے، اور مناسب یہ ہے کہ یہ کام قاضی انجام دے اگر وہ پاکدامن ہو، سو اگر وہ پارسا نہ ہو، تو اس کے حوالہ کرنا جائز نہیں ہے، سو اگر اس کے حوالہ کر دے تو حوالہ کرنے والا ضامن ہوگا، بلکہ مناسب یہ ہے کہ اپنے شہر کے باشندگان میں سے کسی دیندار عالم دین کو حکم (ثالث) بنا دے، کیونکہ ثالث بنا نا اکیلے تصرف کرنے سے بہتر ہے، سو اگر اس سے عاجز ہو، تو خود اسے انجام دے، کیونکہ مقصد اس مد میں خرچ کرنا ہے، اور اگر فقیر کو دے دے تو اس کے حق میں حرام نہ ہوگا، بلکہ حلال و پاکیزہ رہے گا..... اور وہ اس سے اپنی حاجت کے بقدر لے سکتا ہے، اس لئے کہ وہ بھی فقیر ہے۔)

۷۔ دسوقی مالکی لکھتے ہیں: ”وسیل مالہ إذا لم یکن ردہ لأربابہ سبیل الصدقۃ علی الفقراء لیس إلا. وقیل: ینصرف فی جمیع منافع المسلمین کبناء القناطر وسد الثغور“ (دسوقی مالکی، حاشیۃ الدسوق علی الشرح الکبیر ۲/۳۷۷، بیروت، دار الفکر)

(اور اگر حرام مال کو مالکین کو واپس کرنا ممکن نہ ہو، تو اس کی راہ یہ ہے کہ اس کو فقراء پر صرف صدقہ کیا جائے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مسلمانوں کے تمام منافع جیسے پل کی تعمیر اور سرحدوں کی حفاظت میں خرچ کیا جائے۔)

۸۔ علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں: ”المغصوب إن علمت أصحابہ أو ورثتہم، وجب ردہ علیہم. وإلا وجب التصدق بہ“ (ابن عابدین، رد المحتار ۲/۲۹۱) (اگر غصب کردہ مال کے مالکین یا ان کے ورثہ معلوم ہوں، تو واجب ہے کہ اسے ان کو واپس دے دیا جائے، ورنہ اس کا صدقہ کرنا واجب ہے۔)

۹۔ علامہ حصکفی حنفی لکھتے ہیں: ”إنما یکفر إذا تصدق بالحرام القطعی“ (حصکفی، الدر المختار ۲/۲۹۲)

(کافر تو بس اس وقت قرار دیا جائے گا، جبکہ حرام قطعی کا ثواب کی نیت سے صدقہ کرے۔)

۱۰۔ علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں: ”ویکفر بتصدقہ علی فقیر بثنی حرام یرجو الثواب“ (ابن نجیم، البحر الرائق ۵/۱۳۲)

(اور حرام چیز ثواب کی نیت سے فقیر پر صدقہ کرنے سے کافر ہو جائے گا۔)

۱۱۔ علامہ شامی حنفی ”ظہیریہ“ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”رجل دفع إلی فقیر من المال الحرام شیئا، یرجو بہ الثواب یکفر، ولو علم الفقیر بذلک فدعاه، وأمن المعطى کفرا جمیعاً.... (و) ینبغی أن یکون كذلك لو کان المؤمن أجنبیاً غیر المعطى والقابض. وكثیر من الناس عنه غافلون، ومن الجهال فیہ واقعون“ (ابن عابدین، رد المحتار ۲/۲۹۲)

(کوئی شخص حرام مال سے فقیر کو کچھ دے، اور اس کے ذریعہ ثواب کی امید رکھے، تو وہ کافر ہو جائے گا، اور اگر فقیر کو حرام مال کا علم ہو، پھر بھی وہ دینے والے کو دعادے، اور دینے والا آمین کہے، تو دونوں کافر ہو جائیں گے، اور یہی حکم اس صورت میں ہونا چاہئے، جبکہ آمین کہنے والا دینے اور لینے والے کے علاوہ کوئی اجنبی شخص ہو، حالانکہ بہت سے لوگ اس سے غافل ہیں اور بہت سے جاہل افراد اس میں مبتلا ہیں۔)

ان فقہی نقول و اقتباسات سے پوری طرح واضح ہے کہ فقراء اور مساکین مال حرام کے مصارف میں سے ایک مصرف ہیں، اور یہ کہ مال حرام غصب کرنے یا رشوت لینے یا سود حاصل کرنے والے کے حق میں خبیث اور گندہ ہے، جبکہ فقیر کے حق میں وہ حلال اور پاکیزہ مال کے درجہ میں ہے۔ خلاصہ یہ کہ مال حرام کو فقراء اور مساکین پر صرف کیا جائے گا، لیکن مال حرام دینے والے کو چاہئے کہ وہ اس سے نجات حاصل کرنے کی نیت کرے، نہ کہ ثواب حاصل کرنے کی نیت سے دے۔

خلاصہ بحث:

- ۱۔ وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا لینا جائز ہے۔
- ۲۔ معافی والے قرضے جن میں سود کی شرط نہ ہو درست ہیں۔
- ۳۔ جو قرض سودی شرط پر مشتمل ہو وہ درست نہیں۔
- ۴۔ کم شرح سود کو سروس چارج نہیں قرار دیا جاسکتا ہے۔
- ۵۔ جو قرض بھی سود پر مشتمل ہو درست نہیں ہے۔
- ۶۔ اپنے جائز حق کو حاصل کرنے کے لئے سود دینا پڑے تو بدرجہ مجبوری رشوت کی طرح سود دے سکتے ہیں۔
- ۷۔ حکومت کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم قبول کرنا جائز ہے۔
- ۸۔ واسطہ بننے والے مطلوبہ محتانہ کے نام سے جو رقم لیتے ہیں وہ رشوت میں داخل ہے، اور رشوت لینا ہر حال میں حرام ہے۔
- ۹۔ واسطہ بننے والے افراد کا حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لینا رشوت میں داخل ہے جو کہ حرام ہے، البتہ اپنے جائز حق کے حصول کے لئے رشوت دے سکتے ہیں۔
- ۱۰۔ امدادی رقوم اور قرضوں کے حصوں کے لئے بدرجہ مجبوری رشوت دے سکتے ہیں۔
- ۱۱۔ نااہل شخص کا امدادی رقوم لینا یا قرض حاصل کرنا اور اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا ناجائز ہے۔
- ۱۲۔ اصولی طور سے سود لینا اور دینا دونوں حرام ہیں، البتہ تعلیم وغیرہ کی حاجت شدیدہ کی بنیاد پر رشوت کی طرح سود دینے کی گنجائش ہے۔
- ۱۳۔ سودی فنڈ قائم کرنا تاکہ فقراء کی مدد کی جائے درست نہیں ہے، جس طرح اس نیت سے بھی چوری حرام ہے کہ فقراء کی مدد کی جائے گی۔
- ۱۴۔ تعلیمی ورفاہی اداروں کو پاک اور حلال مال سے چلانا چاہئے۔
- ۱۵۔ اگر غیر مسلم حکومت سودی فنڈ قائم کر کے تعلیمی ورفاہی اداروں کا تعاون کرتی ہے، تو محتاج تعلیمی ورفاہی ادارے بیت الخلاء اور دیگر مصالح عامہ کے لیے ایسی حکومتی امداد قبول کر سکتے ہیں۔
- ۱۶۔ فقراء اور مساکین مال حرام کے مصرف ہیں، لہذا وہ سودی رقم پر مبنی حکومتی تعاون قبول کر سکتے ہیں۔
- ۱۷۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ تعلیمی ورفاہی اداروں اور محتاج افراد و اشخاص کے تعاون کے لئے غیر سودی فنڈ قائم کریں۔



سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور شرعی نقطہ نظر

مشقی اقبال، بن محمد شکراروی

۱۔ بینک سے سودی قرض کا حصول:

موجودہ سودی نظام نے ایسی صورت حال پیدا کر دی ہے کہ اکثر افراد کا بینک سے واسطہ پڑتا ہی ہے، بینکوں سے ایسے واسطے پڑنے اور معاملات کرنے کے نتیجے میں سود کے بارے میں قسم قسم کے سوالات وجود میں آتے ہیں۔

اسی طرح حکومت اقتصادی اسکیموں، ترقیاتی منصوبوں اور لوگوں کی ضرورتوں کے پیش نظر سودی قرضے کم، زیادہ شرح سود کے ساتھ دیتی ہے، ایسے ہی اندازی یا معافی وغیر معافی والے قرضے بینکوں کے واسطے سے حکومتیں دیتی رہتی ہیں، ان میں سے بعضوں میں کم سود، بعض میں زیادہ سود لیا جاتا ہے، ان کے ماتحت جو سوالات وجود میں آتے ہیں وہ اصلاً سودورہو ہی سے تعلق رکھتے ہیں، اس نوعیت کے بہت سے مسائل کے بارے میں جواب سے پہلے سودورہو کی وضاحت ضروری ہوتی ہے، لیکن ربوہ کی تعریف، اس کی شرعی حقیقت، دائرہ کار اور اس کے مصارف وغیرہ بھی لوگوں میں عام ہونے کے سبب اس پر اس وقت گفتگو ترک کی جاتی ہے۔

(۱) اولاً تو ایک مؤمن بلاشک و یقین ضرورت و حاجت کے قرض نہ لے، اگر واقعی ناگزیر ضرورت کی بناء پر لینا ہی ہے تو بینک کے بجائے کسی اور سے لے لے بہتر معلوم ہوتا ہے، لیکن اس وقت قرض دینے کے فضائل و ثواب، اس میں مہلت دینے پر اجر وغیرہ سے ناواقفیت کی بناء پر اہل ثروت قرض دینے سے کتراتے ہیں، اور بعض قرض خواہ بھی ادائیگی میں نال مثل کے عادی ہوتے ہیں، یا بعض لوگ بلا ضرورت و حاجت کے ہی قرض لیتے ہیں، دونوں طرف سے افراط و تفریط ہونے کے سبب خمیازہ ان لوگوں کو بھگتنا پڑتا ہے جنہیں حقیقت میں قرض لینا ضروری ہے، اور اہل ثروت سے قرض ملتا نہیں ہے؛ اس لئے بینک سے ہی رابطہ آخری درجہ ہوتا ہے؛ اور بینک بھی بعض اسکیموں میں قرضوں کا کچھ حصہ معاف کر دیتی ہے اور لئے ہوئے حصے سے کم دینا پڑتا ہے، تو اب ایسے آدمی کے لئے اس طرح قرض لینا درست ہوگا یا نہیں؟

یہ بھی حقیقت ہے کہ قومی خزانے میں ہر ہندوستانی شہری کا حق ہے اور اسی حکومتی سرکاری بینک سے قرض لیا جا رہا ہے، فرق اتنا ہے کہ ایک مسلمان ہونے کے ناطے ان قرضوں پر سود عائد کرنے کی پالیسی آڑے آتی ہے، اور اگر اس سے استفادہ نہ کریں تو بہت سے شعبوں میں مسلمان کی زندگی مفلوج ہو کر رہ جاتی ہے، انہیں پیچیدگیوں کے پس منظر میں جو اب بات درج ذیل ہے:

مذکورہ سوال میں لئے ہوئے قرض سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، اس میں سود دینا نہیں پڑتا، لہذا اس میں کوئی قباحت معلوم نہیں ہوتی، کیونکہ سود کا تحقق اس وقت ہوگا جب ایک طرف سے ایسا فضل اور زیادتی ہو کہ دوسری طرف سے اس کا کوئی عوض نہ ہو، جیسا کہ ڈاکٹر وھبہ زحیلی صاحب فرماتے ہیں:

”عرفہ فی الكنز عن الخنفة بأنه فضل مال بلا عوض فی معاوضۃ مال بمال“ (الفقہ الاسلامی وادلتہ: کتاب أنواء البیوع، فصل فی الربا، ج: ۴، ص: ۳۳۵، ط: الہدی انٹرنیشنل، دیوبند)۔

اسی طرح کی تعریف علامہ شامی (کتاب البیوع، باب الربا، ج: ۷، ص: ۳۹۸، ط: ذکر یا، دیوبند) نے ذکر فرمائی ہے، لہذا یہ صورت سود میں داخل نہیں ہوگی؛ بلکہ چھوٹ کے بعد باقی ماندہ قرض پر سود بڑھائیں تو وہ قرض کی مجموعی رقم سے کم ہو تو اس میں بھی جواز کی گنجائش ہوگی۔

مذہب الحدیث و مہتمم دارالعلوم اسلامیہ عربیہ ماٹلی والا، بھروج، گجرات۔

حضرت مفتی نظام الدین صاحب فرماتے ہیں: چھوٹ کی جتنی رقم بینک نے دی ہے اس رقم کے اندر اندر تک جو رقم سود کے نام سے دی جائے گی اس میں تاویل کی گنجائش رہے گی، مگر اس رقم سے جب زائد رقم دینی ہوگی تو اس میں تاویل کی کوئی گنجائش نہیں رہے گی (منتخب نظام الفتاویٰ: کتاب البیوع، باب الربوا، ص: ۱۸۳، ج: ۳، ط: ایفا پبلیکیشنز، نئی دہلی)۔

جواب: (۲) اس صورت میں زائد رقم اجل اور مدت کے عوض میں ہے؛ لیکن قرض کے باقی ماندہ حصے کے ساتھ ملانے کی صورت میں قرض کی مجموعی رقم سے زائد نہیں دینا پڑتا، اس لئے اس میں بھی تاویل کی گنجائش رہے گی، جیسا کہ اوپر ”نظام الفتاویٰ“ کی عبارت سے وضاحت ہو رہی ہے۔

اسی طرح حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی تحریر فرماتے ہیں:

”اگر نیشنلائز بینک سے لون حاصل کیا جائے، جس میں بینک کو سود دینا پڑے، دوسری طرف گورنمنٹ سبسائیڈی دے اور وہ سود میں ادا کی گئی رقم کے برابر یا اس سے کم ہو تو یہ صورت جائز ہے؛ کیونکہ جب گورنمنٹ ایک طرف بینک کے واسطے سے زیادہ رقم حاصل کر رہی ہے اور دوسری طرف اپنے قرض کا کچھ حصہ معاف کر رہی ہے اور بحیثیت مجموعی جتنی رقم آپ نے لی تھی، اس سے زیادہ رقم ادا نہیں کرنی پڑتی ہے، تو چاہے اس کو سود کا نام دیا جائے، شرعیہ صورت سود کی نہیں ہوگی؛ کیونکہ سود اس وقت ہوتا ہے جب لین دین کے معاملہ میں بہ حیثیت مجموعی ایک طرف سے زیادہ رقم ہو جائے اور دوسری طرف سے کم؛ لہذا ایسے موقع سے فائدہ اٹھانے میں کوئی حرج نہیں؛ البتہ اگر سبسائیڈی کی سہولت نہ ہو تو صرف اس بنیاد پر سودی قرض لینا جائز نہیں ہوگا کہ مسلمان بھی گورنمنٹ کو ٹیکس ادا کرتے ہیں؛ کیونکہ ٹیکس گورنمنٹ کی جانب سے ملنے والی شہری سہولتوں اور امن و امان کے انتظام وغیرہ کا عوض ہے، اس کا آپ کے قرض لینے اور دینے سے کوئی تعلق نہیں“ (کتاب الفتاویٰ: معاشی و تجارتی مسائل، سوڈ: ۱۰/۶۱، ط: کتب خانہ نعیمیہ، دیوبند)۔

حضرت مولانا عبید اللہ سعدی فرماتے ہیں:

”بظاہر تو یہ صورت جائز ہے کہ اس پر کم از کم اس وقت تک سود کی تعریف صادق نہیں آتی جب تک کہ مقرض کی طرف سے واپس کی جانے والی رقم اصل سے زائد نہ ہو، البتہ ایک اشکال یہ ہے کہ ابتداء معاملہ میں یہ بات بھی بہر حال سامنے آتی ہے کہ اگر مقررہ وقت پر مطلوبہ باقی ماندہ رقم ادا نہ کر سکے تو پھر اس حساب سے مزید دینا ہوگا جو کہ بڑھتے بڑھتے اصل سے زائد ہو سکتی ہے“ (الربا: ص: ۲۹۴، ط: اسلامک فقہ اکیڈمی)۔

جواب: (۳) اس صورت میں مقررہ مدت کے بعد قرض کی اصل رقم کی ادائیگی کے ساتھ مزید رقم کی ادائیگی بلا عوض ہو رہی ہے، اگرچہ معاملہ میں یہ بات طے رہتی ہے کہ مقررہ مدت میں تاخیر کی صورت میں زائد رقم دینی ہوگی، اور متعین مدت میں ادائیگی کی صورت میں یہ زائد رقم کی ادائیگی لازم نہیں ہوتی، لیکن یہ شرط بھی فاسد معلوم ہوتی ہے، اور زیادتی سود۔

کیونکہ یہ اجل اور مدت کے عوض میں رقم لی جا رہی ہے اور اجل کوئی ایسی چیز معلوم نہیں ہوتی جس کا عوض لیا جاسکے۔

”لأن الأجل في نفسه ليس بمال، فلا يقابله شيء حقيقة -“ (رد المحتار: کتاب البیوع، باب المراجعة والتولية، ص: ۱۲۲، ج: ۵، ط: دار الفکر)۔

ہاں اگر یہ بیوعات میں ہو اور وہاں ایک چیز ادھار بیچی جا رہی ہو، تو اس وقت مدت و اجل کے عوض میں اضافہ کیا جاسکتا ہے، اس کو نفع کہا جاسکتا ہے، جبکہ دوران عقد اس عوض کی تعیین ہو جائے۔

حضرت مولانا مفتی تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں:

”ووجهه أن الربح في مقابلة الأجل؛ لأن الأجل، وإن لم يكن مالا ولا يقابله شيء من الثمن لكن اعتبروه مالا في المراجعة إذا ذكر الأجل بمقابلة زيادة الثمن -“ (فقہ البیوع: المبحث السادس، باب المراجعة والتولية ۱/۲، ط: ۲۳۶، کتب خانہ نعیمیہ، دیوبند)۔ لیکن یہاں عقد مزاحمہ نہیں ہے، بلکہ قرض ہے۔

ہاں ہمارے معاشرہ میں اسکول، کالج اور دیگر کچھ اداروں میں ٹیٹ فیس وصول کی جاتی ہے، تاکہ مقررہ فیس کی ادائیگی میں تاخیر نہ ہو، ایسے ہی

طلبہ و طالبات بھی وقت مقررہ پر حاضر ہو جائیں اور یہ ایک عام عرف بن چکا ہے، اس لیٹ فیس کا عوام پر اثر بھی پڑتا ہے اور وقت مقررہ میں لازم فیس ادا کر دیتے ہیں، اور بینک بھی یہی چاہتی ہے کہ لوگ اس زیادہ رقم کی ادائیگی سے بچنے کے لئے جلدی قرضوں کی ادائیگی کی فکر کریں۔

لیکن اس پر قیاس کی صورت میں بھی ربا کا باب کھل جائے گا، اس لئے مقررہ مدت کے بعد ادائیگی کی صورت میں دی جانے والی زائد رقم کو سود ماننا ہی مناسب معلوم ہوتا ہے، کیونکہ قرض کی مقدار پر اس کے تناسب سے اجرت کا حصول اور مدت ادائیگی میں اضافہ کے ساتھ اس پر اضافہ اپنی ظاہری شکل کے لحاظ سے بیحد سود ہے اور بظاہر اس کی کوئی مناسب تاویل نظر نہیں آتی۔

(۳) غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل رقم سے زائد کا مطالبہ۔ جس کی شرح بہت کم ہو۔ کو سروس چارج کہنا درست معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ اس میں تاخیر کی صورت میں اضافہ ہوتا رہے گا، اور جتنی تاخیر اس قرض کی ادائیگی میں ہوتی رہے گی اتنا ہی اضافہ ہوگا؛ حالانکہ اس میں سروس تو یکساں ہی ہوتی ہے، چاہے قرض کی رقم زیادہ ہو یا کم، لیکن اضافہ لی ہوئی رقم کے مطابق ہوتا ہے، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اضافہ سود ہی ہو، کیونکہ اس پر سود کی تعریف صادق آ رہی ہے، شامی میں ہے:

”وشرعا فضل مال بلا عوض فی معاوضۃ مال یمال“۔ (۳/۱۹۶) اور ایک جگہ لکھتے ہیں: ”کل قرض جبر ذمعا حرام إذا کان مشروطاً“۔ (۳/۱۹۳)۔ اس قرض میں بھی کچھ ماہ کے بعد یا ایک سال کے بعد منافع مشروط ہے، چاہے مقدار کم ہو۔

یہ سروس چارج اس وقت ہو سکتا ہے جبکہ حساب کر کے صرف حقیقی اور واقعی مصارف وصول کئے جاتے ہوں، دفتری مصارف کا جائزہ لیکر ٹھیک حساب کر کے اس کو عقد قرض کے درمیان ہی مقرر کر دیا جائے؛ چاہے اس کی ادائیگی ایک مشت ہو یا قسط وار متعین ہو، اس کو سروس چارج کہا جاسکتا ہے، اور نیز رقم واقعی اخراجات سے تجاوز نہ کرے۔

جیسا کہ حضرت مولانا مفتی محمد تقی صاحب دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں:

”قرض جاری کرنے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات آئیں، بینک کے لئے اپنے قرضداروں سے بطور ”سروس چارج“ کے ان کو وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے، جو اس منصوبہ پر قرض کے اجراء کے لئے پیش آئے ہیں۔ البتہ اگر پوری احتیاط کے ساتھ ان اخراجات کی تحدید ممکن ہو تو یہ صورت احکام شریعت کے زیادہ موافق اور مناسب ہوگی، اور اس کے جواز میں کوئی کلام نہ ہوگا۔

اور اگر ہر منصوبہ کے علیحدہ علیحدہ اخراجات کی تحدید ممکن نہ ہو تو اس صورت میں بینک کے لئے ان سے واقعی اخراجات طلب کرنے کے بجائے قرض جاری کرنے سے پہلے اور بعد میں کی جانے والی دفتری کارروائی کی اجرت وصول کرنا جائز ہے؛ بشرطیکہ یہ اجرت اس قسم کے کاموں پر آنے والی اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو، اس لئے کہ قرض دینے کا عمل بذات خود ایک ایسا عمل ہے جس پر نفع کا مطالبہ کرنا یا اجرت کا مطالبہ کرنا شرعاً جائز نہیں، لہذا قرض جاری کرنے پر آنے والے مصارف کو اندازے سے لم سم وصول کرنا جائز نہیں، لیکن اس قرض کے اجراء پر پیش آنے والے حقیقی دفتری اخراجات کا بلا معاوضہ ہونا شرعاً کوئی ضروری نہیں۔

البتہ بینک کے لئے قرض لینے والوں سے قرض کی مقدار پر فیصد کے حساب سے اجرت وصول کرنے کی گنجائش ہے جو قرض جاری کرنے پر آنے والے دفتری اخراجات کو پورا کر سکے، بشرطیکہ اس میں دو باتوں کا لحاظ رکھا جائے، ایک یہ کہ یہ اجرت اس جیسے کاموں پر آنے والی اجرت مثل کے برابر ہو، دوسرے یہ کہ اس اجرت کی وصولی کو قرض پر حصول نفع کے لئے ایک حیلہ اور بہانہ نہ بنالیا جائے۔“

اس مسئلہ کی نظیر وہ مسئلہ ہے جو فقہاء نے بیان فرمایا ہے کہ قاضی اور مفتی کے لئے فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے پر مدعی اور مستفتی سے اجرت طلب کرنا جائز نہیں، لیکن مفتی کے لئے فتویٰ تحریر میں لانے اور قاضی کے لئے دستاویزات لکھنے اور رجسٹر میں اندراجات کرنے کی اجرت لینا جائز ہے:

”يستحق القاضي الأجر على كتب الوثائق والمحاضر والسجلات قدر ما يجوز كالمفتي فإنه يستحق أجر العمل على كتاب الفتوى؛ لأن الواجب عليه الجواب باللسان دون الكتابة بالبيان - وفي صيرفية: حكم: وطلب

أجرة ليكتب شهادته جاز . وكذا المفتي لوفى البلدة غيره “ (رد المحتار مع الدر المختار: كتاب الإجازة: باب فسخ الإجازة . مطلب في اجرة صلح القاضي والمفتي . ص: ۱۲۴، ج: ۸، ط: دار الكتب العلمية: بيروت)۔

بشرطیکہ یہ اجرت ایسے کاموں پر آنے والی اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو، اور بشرطیکہ اس کو نفیس فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے پر اجرت لینے کے لئے ایک حیلہ اور بہانہ نہ بنایا جائے۔

البتہ قرض کی مقدار پر فیصد کے حساب سے ”سروس چارج“ وصول کرنے پر اشکال یہ ہوتا ہے کہ قرض کی مقدار کی کمی اور زیادتی پر دفتری امور میں یا اس قرض کے اندراجات میں کوئی کمی یا زیادتی واقع نہیں ہوتی۔ (چنانچہ ایک ہزار کے اندراج کے مقابلے میں دو ہزار کے اندراج میں کوئی زیادتی واقع نہیں ہوتی) اس لئے مناسب یہ ہے کہ یہ ”سروس چارج“ کی رقم ہر قرض لینے والے سے برابر وصول کی جانی چاہئے، قرض کی مقدار کی کمی اور زیادتی سے اس پر کوئی فرق واقع نہ ہونا چاہئے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اجرت مثل ہمیشہ کام کرنے کی اس مشقت کے بقدر ہونا ضروری نہیں ہے، جو عامل نے برداشت کی ہے؛ بلکہ بعض اوقات اس میں کام کی نوعیت اور اس کی معنوی حیثیت کا لحاظ کیا جاتا ہے اور بعض اوقات مستاجر کو حاصل ہونے والے نفع کا بھی لحاظ کیا جاتا ہے، اسی لئے بعض اوقات معمولی مشقت کے کام پر زیادہ اجرت دی جاتی ہے اور بعض اوقات زیادہ مشقت کے کام پر تھوڑی اجرت دی جاتی ہے (فقہی مقالات: اسلامی بینکنگ کے چند مسائل / ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲،

فقہ حنفی میں اس سلسلہ میں ”الاشباہ والنظائر“ کا جزئیہ بہت معروف ہے جسے عموماً ارباب افتاء ذکر کیا کرتے ہیں: ”يجوز للمحتاج

الاستقراض بالربح“ (القاعدة الخمسة، الضرر يزال، ص: ۲۲۷، ط: مکتبہ فقہیہ الامت دیوبند)۔

”حاجت مند کے لیے کچھ نفع کے عوض قرض کا لینا جائز ہے“ لیکن یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں: پہلا سوال یہ ہے کہ وہ حاجت کیا ہے؟ اور وہ محتاج کون ہے، جس کے لیے یہ جواز ہے؟ دوسرا یہ کہ جواز جہاں اور جس کے لیے ہوگا کس حد تک؟ فقہ کی اصطلاح میں حاجت اور ضرورت کیا ہے؟ اور اس کے احکام و تفصیلات تو ”الاشباہ والنظائر“ اور اس کی شروح وغیرہ میں مذکور ہیں، اور ارباب افتاء ذکر کرتے ہیں اور کریں گے، میں تو اس موقع پر زیر بحث مسئلہ کی نسبت سے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ سود کے جواز کا محتاج بقول مفتی محمود حسن صاحب:

(۱) ایسا شخص ہے جو کہ اس درجہ محتاج ہو کہ کما نہیں سکتا اور بغیر قرض کے گزارہ کی کوئی صورت نہیں اور قرض بغیر سود کے ملتا نہیں، یعنی یہ محتاج ایسا شخص ہے کہ جس کے پاس ضروریات زندگی کی صورت میں یا سامان کی صورت میں کوئی اثاثہ نہیں ہے اور نہ وہ کمانے پر قادر ہے۔

(۲) یہ محتاج ایسا شخص ہے جس کے پاس ضروریات زندگی، مکان، کپڑے، ضروری برتن کی صورت میں اثاثہ ہے، مگر ضروریات پورا کرنے کے لیے نقد اثاثہ نہیں ہے اور ضروریات کا جو سامان بیچ دے تو عزت کے ساتھ سرو بدن چھپانے کی صورت بھی جاتی رہے اور کمانے پر بھی قادر نہیں۔

(۳) یہ محتاج ایسا شخص ہے کہ جس کے پاس مکان وغیرہ ضروریات کے ساتھ اتنی کم زمین ہے جس سے کسی طرح اس کی ضرورت کی بقدر غلہ یافت ہو سکتی ہے، مگر اس کے حصول کے لیے معاون چیزیں نہ ہونے کی وجہ سے اسے زحمتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے، مثلاً کھاد، بیج و سینیائی کے حق میں اور اس کے مخصوص حالات کے پیش نظر مزدوری کے حق میں بھی زحمت ہوتی ہے کہ خود بدن سے محنت نہیں کر سکتا اور مزدوری کے پیسے نہیں پاتا اور اس قسم کی صورت میں ایسے شخص کو غیر سودی قرض یا کوئی امدادی رقم کہیں سے حاصل نہیں ہو سکتی تو وہ اس حد کے تحت آئے گا اور خیال رہے کہ کمانے پر قادر نہ ہونے کا صرف یہ مطلب نہیں ہے کہ صحت و قوی کمزور ہوں؛ بلکہ صحت و قوی کے ہوتے ہوئے آدمی خاندانی طور پر محنت و مشقت کا عادی نہیں ہے تو وہ بھی قادر نہیں شمار ہوگا، اور جیسے قدر کفاف روزی کے لیے آدمی کو محتاج قرار دے کر جواز ہو سکتا ہے، ایسے ہی اگر رہائش کے مسئلہ میں آدمی واقعی مجبور ہو کہ کرایہ گراں، پھر کرایہ داری مستقل زحمت تو ضرورت کے لیے کافی مکان بنانے کی حد تک بھی اسے محتاج قرار دیا جاسکتا ہے، ایسا شخص کہ جس کے پاس ایک معقول ذریعہ معاش ہے جو بقدر کفاف روزی دیتا ہے، وہ اسے اور اچھا کرنا چاہے، یا پھیلانا چاہے تو وہ محتاج نہیں ہے؛ جیسے کہ رہائش کے ایک مکان کے علاوہ اگر مزید ایک مکان ہے جس کے کرایہ کو استعمال کرتا ہے مگر کافی ہے تو وہ محتاج نہیں ہے، اسے مکان بیچ کر ذریعہ معاش اپنانا چاہئے، اسی طرح زائد از ضرورت گھر کا سامان ہوتے ہوئے انسان محتاج نہیں کہلائے گا، حضرت گنگوہیؒ نے ایک فتویٰ میں فرمایا کہ مکان اگرچہ نقصان کے ساتھ بیچنا پڑے، مکان بیچ دے مگر سود نہ دے، جیسے کہ احتیاج کے تحت اس کو بھی شمار کیا جاسکتا ہے کہ ایک شخص کے پاس وسیع کاروبار ہے، کاروبار پھیلانے کے لیے وافر سرمایہ موجود ہے، لیکن اگر وہ اپنی ضروریات کے لیے اپنے سرمایہ کو سامنے لاتا ہے تو سرکاری قوانین کے سامنے اس کو جواب دہ ہونا پڑے گا؛ بلکہ مجرم کے کٹہرے میں کھڑا ہونا پڑے گا اور بڑی زحمتیں اور نقصان اٹھانے پڑیں گے، اب وہ مجبور ہو کر اپنی جائز کمائی کو بچانے اور چھپانے کے لیے اگر اقدام کرے تو اس کو بھی ضرورت میں شمار کیا جاسکتا ہے، جیسے کہ کاروبار وغیرہ کے انشورنس کے حق میں اہل افتاء کہتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ چونکہ یہ جواز مخصوص حال و حاجت کی بنا پر ہے اس لئے صرف اسی حد تک ہوگا کہ جس سے یہ حاجت آدمی کی پوری ہو جائے یعنی معقول صورت میں کہ جو گزارہ کے لیے واقعی کافی ہو اور اس کی ضرورت کی حالت ختم ہو جائے جیسا کہ جواز کے فتویٰ کے ساتھ اکابر نے تصریح کی ہے اور فقہ کا مسلمہ قاعدہ ہے (الرباء: ص: ۲۹۰-۲۹۲)۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب فرماتے ہیں:

”اگر کسی شخص کے پاس اپنی ضرورت کے بقدر رہائش کی سہولت نہ ہو اور اتنا پیسہ بھی نہ ہو کہ مکان بنا سکے، یا کوئی نوجوان بے روزگار ہو اور ضروری حد تک روزگار کے لئے اس کو وسائل مہیا نہ ہوں تو اس کے لیے حکومت کی ان اسکیموں سے فائدہ اٹھانا درست ہے، اور اس پر جو سود ادا کرنا پڑے ان شاء اللہ وہ عند اللہ اس سلسلہ میں معذور سمجھا جائے گا، سود کا مجبوری کے بغیر دینا بھی گناہ ہے؛ لیکن دوسرے اشخاص یا بینکوں کے مقابلہ حکومت کو سود ادا کرنے کا معاملہ نسبتاً خفیف ہے؛ کیونکہ بے مکانوں کو مکان فراہم کرنا اور بے روزگاروں کے لئے روزگار کے مواقع مہیا کرنا حکومت

کی ذمہ داری ہے؛ لہذا ان مقاصد کے لئے حکومت جو قرض دے رہی ہے، اگر کوئی شخص قرض کی شرائط کو پورا کرتا ہو تو وہ واقعی اس کا حقدار ہے اور اس پر سود ادا کرنا اپنے جائز حق کو حاصل کرنے کے لئے مجبوراً رشوت ادا کرنے کے مماثل ہے، جس کی اجازت دی گئی ہے“ (کتاب الفتاویٰ: معاشی و تجارتی مسائل ۱۰/۶۳، ط: کتب خانہ نعیمیہ، دیوبند)۔

(۶) یقیناً قانونی طور پر ترقیاتی منصوبوں یا بعض ضروریات کے لئے حکومت کی طرف سے مکمل امداد کی مد میں دی جانے والی رقم سے استفادہ کا حق عام ہندوستانیوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے، اور مسلمان بھی اس جمہوری بلکہ میں عام شہری کی حیثیت سے شریک ہیں، اور جب تک ہمیں یقینی طور پر یہ معلوم نہ ہو کہ مذکورہ حکومتی امداد حرام ذرائع کی آمدنی سے دی جاتی ہے تو اس کے استعمال میں گنجائش معلوم ہوتی ہے جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں مذکور ہے:

”قال أبو الليث: اختلف الناس في أخذ الجائزة من السلطان. قال بعضهم: يجوز ما لم يعلم أنه يعطيه من حرام. قال محمد: وبه نأخذ ما لم نعرف شيئاً حراماً بعينه، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، كما في الظهيرية“ (کتاب الکراهية، الباب الثاني عشر في الهدايا والضيافات ۵/۲۲۲، ط: مکتبہ ذکریا دیوبند)۔

(۸، ۷) کچھ بنیادی ضرورتیں ہے جیسے بیت الخلاء کی تعمیر، کیونکہ وطن عزیز میں عصمت دری کے واقعات ہر روز اخبارات کی سرخیاں بٹورتے ہیں، اس لئے عصمت و ناموس کی حفاظت اور سہولتوں کے پیش نظر بھی بیت الخلاء قریب میں ہو یہ ایک ضرورت معلوم ہوتی ہے، اسی طرح آدمی کا خود کا مکان ہو تو آپنی ضروریات کے مطابق اس میں رہن سہن اختیار کرتے ہوئے کام کاج کر سکتا ہے، ایسی اہم ضرورتوں کے لئے آدمی کی اقتصادی حالت درست نہ ہو تو حکومتی تعاون و امداد کا حصول اس کی مجبوری بن جاتا ہے، پھر بھی اس سے احتراز کرے اور دیگر ممکن ذرائع و وسائل کو کام میں لائے پھر بھی یہ ضروریات کی تکمیل نہ ہوتی ہو تو بدرجہ مجبوری حکومتی تعاون و امداد لے گا۔

لیکن وطن عزیز کی بد قسمتی ہے کہ حکومتی قرض اور تعاون کے حصول کے لئے یا حکومتی دفتروں میں جائز ضروری کام یا حق وصول کرنے کے لئے بھی مٹھی گرم کروانا ضروری ہوتا ہے، اور آج کل یہ کام دلالوں کے لئے ایک ذریعہ معاش بن چکا ہے، جس کو اب مختانہ و اجرت کا نام دیا جانے لگا ہے، اب براہ راست رشوت لینے میں عملہ کو پکڑے جانے کا ڈر ہے اس لئے اس میں دلالوں کو واسطہ بنا دیا گیا۔

بہر حال اشد مجبوری کی صورت میں حکومتی امداد و تعاون کے حصول کے لئے واسطہ بننے والے افراد کو ان کی اجرت دینا ضروری ہو گیا ہے تاکہ ہمیں امداد جلدی مل جائے اور دوسری پریشانیوں سے دوچار نہ ہونا پڑے؛ اس لئے بوجہ مجبوری رشوت کی طرح اس طرح کی اجرت دینا جائز معلوم ہوتا ہے، چاہے وہ اجرت متعین ہو یا فیصد کے حساب سے۔

اور اگر واقعی وہ محنت ہی کر رہا ہے، اور دفتری افسران اس دلال کی اجرت یا ملنے والی امداد سے کوئی رقم بطور رشوت وصول نہیں کرتے ہیں، اور یہ دلال لوگوں کو آسانی فراہم کرنے کی غرض سے ہی جدوجہد کر رہا ہے تو پھر اس اجرت میں کوئی قباحت معلوم نہیں ہوتی۔

چاہے یہ اجرت متعین ہو یا فیصد کے حساب سے دی جاسکتی ہے؛ جیسا کہ حضرت مفتی تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں:

سمسرة کے معنی:

سمسرة کے معنی ہیں دلالی اور دلال کو سمسار کہتے ہیں۔

”السَّامِرُ: مَنْ يَعْمَلُ لِلْغَيْرِ بِالْأَجْرِ يَبِيعًا أَوْ شَرَاءً وَيُقَالُ لَهُ فِي الْعَرَفِ الدَّلَالُ، كَذَا فِي جَمَالِ الْحَسَنِيِّ“ (دستور العلماء وجامع العلوم في اصطلاح الفنون: باب السين مع اليم ۲/۱۲۲، ط: دارالکتب العلمیة، بیروت)۔

اس سے وہ شخص مراد ہے جو کسی کو کوئی چیز خریدنے میں مدد دے، بائع اور مشتری کے درمیان رابطہ قائم کرے اور کسی سے سودا کرائے۔ بعض اوقات سمسار، بائع کا اور کبھی مشتری کا وکیل ہوتا ہے اور بعض اوقات دونوں کا وکیل ہوتا ہے۔

دلال کی اجرت کے بارے میں اختلاف فقہاء:

دلال کی اجرت کے بارے میں فقہاء کرام کے درمیان کچھ اختلاف ہے، پہلے یہ سمجھ لینا چاہئے کہ دلالی کی ایک صورت تو ایسی ہے جس کا جواز متفق علیہ ہے۔

دلالی کے جواز کی متفق علیہ صورت:

متفق علیہ صورت یہ ہے کہ کسی شخص نے کہا: مثلاً میرا فلاں مکان ہے تم اس کے لئے مشتری تلاش کرو اور مدت مقرر کر دو کہ ایک مہینہ کے اندر اندر تم میرے لئے مشتری تلاش کرو، اس ایک مہینہ میں تم میرے اجیر ہوں گے، اس کی میں تمہیں اتنی اجرت ادا کروں گا۔

اس معاہدہ کی رو سے اگر فرض کریں کہ اس نے پندرہ دن میں مشتری تلاش کر لیا اور بائع و مشتری کے درمیان سودا ہو گیا تو اس کو پندرہ دن کی اجرت مل جائے گی، اس کو ایک مہینہ کے لئے اجیر رکھا تھا، فرض کریں اس کی پانچ ہزار اجرت مہینہ کی مقرر کی گئی تھی، اس نے پندرہ دن میں تلاش کر لیا تو اس کی اجرت ڈھائی ہزار ہوگی۔

یہ صورت درحقیقت سمرۃ کی نہیں بلکہ حقیقت میں یہ اجارہ ہے اور اس کے جواز پر سب کا اتفاق ہے۔

”الإجارة شرعاً: هي بيع منفعة معلومة بأجر معلوم“ (کنز الدقائق مع البحر: کتاب الاجارہ / ۵۰۶ ط: مکتبہ ذکریا، دیوبند)۔

اور ”ہدایہ“ میں ہے: ”الإجارة عقد يرد على المنافع بعوض“ (کتاب الاجارات ۲/ ۲۹۳ ط: إدارة المعارف، دیوبند)۔
اور ”الموسوعة الفقهية“ میں ان الفاظ میں تعریف کی گئی ہے:

”عرفها الفقهاء بأنها عقد معاوضة على تملك منفعة بعوض“ (۲۵۲/۱)۔

اور اگر فرض کریں کہ وہ پورا مہینہ کوشش کرتا رہا، مشتری تلاش کرتا رہا؛ لیکن اس کو کوئی مشتری نہ ملا تب بھی مہینہ ختم ہونے پر اس کے پانچ ہزار روپے واجب ہو جائیں گے، یہ اجارہ ہے اور اس کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

سمرۃ کی معروف صورت:

لیکن سمرۃ کی عام طور پر جو صورت معروف ہے وہ یہ ہے کہ آپ میرے لئے مشتری تلاش کریں، اگر مشتری تلاش کر کے لائیں گے تو میں آپ کو پانچ ہزار روپے دوں گا، اس میں عام طور پر مدت نہیں ہوتی؛ بلکہ عمل کی تکمیل پر اجارہ ہوتا ہے کہ اگر ہم مشتری تلاش کر کے لاؤ گے تو تمہیں پانچ ہزار روپے ملیں گے۔

اب اگر بالفرض وہ دوسرے دن تلاش کر کے لے آیا تو اس کو پانچ ہزار روپے مل گئے اور اگر دوسرے دن تلاش کر کے نہ لایا، دوسرا دن کیا پورا مہینہ گزر گیا، دو مہینہ گزر گئے وہ کوشش کرتا رہا لیکن کوئی مشتری نہیں ملا تو ایک پیسہ بھ اجرت نہیں ملے گی، اس کو عام طور پر سمرۃ کہتے ہیں۔ اس کے جواز میں فقہاء کرام کا کلام ہوا ہے۔

امام شافعی، مالک اور احمد بن حنبل رحمہم اللہ کا قول:

امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل کو مطلقاً جائز کہتے ہیں شرط صرف یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو۔

حنفیہ کا مسلک:

امام ابوحنیفہ کے بارے میں علامہ عینی نے ”عمدة القاری“ میں یہ نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک یہ عقد جائز نہیں ہے اور انہوں نے امام ابوحنیفہ کی طرف غالباً یہ قول اس وجہ سے منسوب کیا ہے کہ یہ اجارہ تو ہے نہیں، اس لئے کہ اجارہ میں معقود علیہ یا عمل ہوتا ہے یا مدت ہوتی ہے، اس میں عمل کی

تکمیل سے بحث نہیں ہوتی کہ عمل مکمل ہوا یا نہیں ہوا، اس نے اپنی محنت کی ہے؛ لہذا اس کو اس کی اجرت مل جائے گی، یہ اجارہ نہیں درحقیقت سمسرہ ہے جو جعالہ کی ایک شکل ہے۔

جعالہ:

جعالہ یہ ایک مستقل عقد ہوتا ہے جو اجارہ سے مختلف ہے۔

”الفقہ الاسلامی وأدلته“ میں مذکور ہے: ”لغةً: هي ما يجعل للإنسان على فعل شيء أو ما يعطاه الإنسان على أمر يفعله. وشرعاً: التزام عوض معلوم على عمل معين أو مجهول عسر علمه“ (الفصل الرابع في الجعالة أو الوعد بالجانزة ۵۷۸/۲)۔

اور ”الموسوعة الفقهية“ میں مذکور ہے: ”التزام عوض معلوم على عمل معين أو مجهول يعسر ضبطه“ (۲۰۸/۱۵)۔ خلاصہ یہ کہ جعالہ کے معنی یہ ہوتے ہیں: اس میں نہ تو کوئی مدت مقرر ہے نہ کوئی عمل مقرر ہے؛ بلکہ عمل کے نتیجے پر اجرت دی جاتی ہے، مثلاً کسی شخص کا غلام بھاگ گیا، پتہ نہیں وہ کہاں ہے؟ اس نے کسی شخص سے کہا کہ اگر تم میرے غلام کو میرے پاس لے آؤ تو تمہیں اتنی اجرت دوں گا۔ اب غلام کب آئے گا؟ کتنی دیر لگے گی؟ کتنی محنت کرنی پڑے گی؟ یہ سب کچھ مجہول ہے، ملے گا یا نہیں ملے گا، ہو سکتا ہے چھ مہینے تلاش کرتا رہے؛ لیکن وہ نہ ملے اور ہو سکتا ہے کہ کل مل جائے، ہو سکتا ہے کہ بہت محنت کے باوجود نہ ملے اور ہو سکتا ہے کہ گھر سے باہر نکلے اور مل جائے تو نہ عمل کی تعیین ہے، مدار اس پر ہے کہ جب عمل مکمل ہو جائے گا تو پیسے ملیں گے ورنہ نہیں ملیں گے، اس کو جعالہ کہتے ہیں۔

ائمہ ثلاثہ کا مسلک:

ائمہ ثلاثہ یعنی امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ یہ تینوں حضرات جعالہ کو جائز کہتے ہیں۔

امام ابوحنیفہؒ کی طرف یہ منسوب ہے کہ وہ جعالہ کو جائز نہیں فرماتے، کیونکہ یہ اجارہ کی شرائط پر پورا نہیں اترتا۔

لیکن مجھے ایسا لگتا ہے کہ ایسی کوئی صراحت موجود نہیں ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے کہا ہو کہ جعالہ حرام ہے، البتہ جعالہ کے جواز پر بھی ان کی کوئی روایت موجود نہیں ہے، اس واسطے لوگوں نے یہ سمجھا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جعالہ جائز نہیں۔

سمسار کو بھی جعالہ کے اصول پر قیاس کیا چونکہ سمسرہ میں بھی نہ عمل متعین ہے اور نہ مدت متعین ہے، بلکہ یہ کہا کہ جب تم مشتری تلاش کر کے لاؤ گے تو اجرت ملے گی، یہ بھی جعالہ کی ایک شکل ہے۔ اور جعالہ کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ سے کوئی روایت نہیں ہے، اس واسطے کہا گیا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ عقد جائز نہیں اور علامہ عینیؒ نے کہا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسا کرنا درست نہیں۔

اس کے بارے میں میں نے عرض کیا کہ میرا غالب گمان یہ ہے کہ اس بارے میں امام ابوحنیفہؒ سے کوئی نفی کی بات ثابت نہیں ہے؛ لیکن اثبات کی بھی کوئی روایت نہیں ہے اس واسطے ان کی طرف عدم جواز کی نسبت کی جاتی ہے۔

ورنہ دلائل کے نقطہ نظر سے قرآن کریم کی اس آیت کریمہ ”ولمن جاء به حمل بعير“ کی روشنی میں جعالہ کا جواز واضح ہے، اس واسطے متاخرین حنفیہ نے سمسرہ کی اجرت کو جائز قرار دیا ہے۔

دلالی (کمیشن ایجنٹ) میں فیصد کے حساب سے اجرت ملے کرنا:

دوسرا مسئلہ اس میں یہ ہے کہ سمسرہ کی اجرت کی ایک شکل یہ ہے کہ کوئی اجرت مقرر کر لی جائے، اجرت کی مقدار معین کر دی جائے کہ تمہیں پانچ ہزار روپے دیں گے تو اس کو بھی جائز کہتے ہیں اور محقق قول کے مطابق حنفیہ کے ہاں بھی جائز ہے، لیکن عام طور سے سمسرہ میں جو صورت ہوتی ہے وہ اس طرح اجرت متعین نہیں ہوتی بلکہ فیصد کے حساب سے مقرر کی جاتی ہے کہ جتنے تم بیچو گے اس کا دو فیصد تم کو ملے گا۔

آج کل کی اصطلاح میں اس کو کمیشن ایجنٹ (Commission Agent) بھی کہتے ہیں، یعنی تم جو سامان بیچو گے اس کی قیمت کا دو فیصد تمہیں ملے گا، ایک فیصد ملے گا، اجرت فیصد کے حساب سے مقرر کی جاتی ہے۔

بعض وہ حضرات جو سمسرہ کو جائز کہتے ہیں کہ اس قسم کی اجرت مقرر کرنا جائز نہیں۔ اس لئے کہ سمسرہ درحقیقت ایک عمل کی اجرت ہے اور سمسار کا عمل شمن کی کمی بیشی سے کم اور زیادہ نہیں ہوتا۔ وہ تو مشتری کو تلاش کر رہا ہے، اب اگر شمن ایک لاکھ ہے تب بھی اس کو اتنا عمل کرنا پڑتا ہے اور اگر شمن ایک ہزار ہے تب بھی اتنا ہی عمل کرنا پڑتا ہے؛ لہذا اس کو شمن کی مقدار کے ساتھ مربوط کر کے اس کا فیصد مقرر کرنا، بعض نے کہا ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔

مفتی بہ قول:

لیکن اس میں بھی مفتی بہ قول یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے اور علامہ شامی نے بعض متاخرین حنفیہ سے نقل کیا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہمیشہ اجرت کا عمل کی مقدار کے مطابق ہونا ضروری نہیں ہے؛ بلکہ عمل کی قدر و قیمت اور عمل کی حیثیت کے لحاظ سے بھی اجرت میں فرق ہو جاتا ہے، اس کی مثال علامہ شامی نے یہ دی ہے کہ ایک شخص چمڑے میں سوراخ کرتا ہے اور ایک شخص موتی میں سوراخ کرتا ہے۔

اب چمڑے میں سوراخ کرنے والے اور موتی میں سوراخ کرنے والے کے عمل میں محنت کے اعتبار سے کوئی زیادہ فرق نہیں، لیکن موتی کے اندر سوراخ کرنے والے کے عمل کی قدر و قیمت زیادہ ہے، بنسبت چمڑے میں سوراخ کرنے والے کے، تو عمل کی قدر و قیمت کا بھی لحاظ ہوتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص دلانی کر رہا ہے اور اس نے قیمت زیادہ مقرر کر لی ہے تو چونکہ اس کے عمل کی قدر و قیمت زیادہ ہے اس لئے اس میں فیصد کے تناسب سے اجرت مقرر کی جاسکتی ہے (اسلام اور جدید معاشی مسائل: خرید و فروخت کی جائز و ناجائز صورتیں ۳/۱۹۶-۲۰۱، ط: فیصل، نئی دہلی، انعام الباری: کتاب الاجارہ، باب اجرا سمسرہ ۶/۳۵۲-۳۰۷، ط: مکتبہ حقانیہ کھورسورت)۔

اور آج کل دلالی صرف بیع و شراء ہی میں منحصر نہیں رہی؛ بلکہ ہر کام میں اب دلالی آچکی ہے، خاص طور پر حکومتی افسران اور دفاتر سے کام نکلوانے میں بھی ان سے رابطہ کرنا ضروری و لا بدی ہو چکا ہے، ورنہ آدمی مشقتوں سے دوچار ہوتا جاتا ہے۔

(۹) ہمارے یہاں اسلامی بیت المال یا صدقات و زکوٰۃ کا کوئی منظم نظام نہیں ہے، ایسے ہی غیر سودی قرضوں کا مسلمانوں کے پاس کوئی نظام نہیں ہے اور اس جمہوری ملک میں اگر بدرجہ مجبوری امدادی رقم یا قرض لینے کی نوبت آجائے تو یہاں کی صورت حال سے کون ناواقف ہے؟ چونکہ رشوت لینا اور دینا دونوں ہی جائز نہیں ہے اس لئے حتی الامکان اس سے بچنا چاہئے، لیکن بد قسمتی سے اپنا جائز حق وصول کرنے کے لئے بھی مٹھی گرم کروانا لازمی جزو بن چکا ہے، اس لئے مجبوری کی صورت میں لی جانے والی امداد یا قرض کے حصول کے لئے رشوت دینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، اور لینے والا گنہگار ہوگا۔

علامہ شامی فرماتے ہیں:

”ثم الرشوة اربعة اقسام: منها ما هو حرام على الآخذ والمعطى، وهو الرشوة على تقليد القضاء والإمارة - الثاني: ارتشاء القاضي ليحكم وهو كذلك، ولو القضاء بحق؛ لأنه واجب عليه - الثالث: أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلبا للنفع، وهو حرام على الآخذ فقط - الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله، حلال للدافع حرام على الآخذ، لأن دفع الضرر عن المسلم واجب -“ (رد المحتار: كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية ۸/۳۳، ط: زكريا بكتهديو ديوبند)۔

(۱۰) حکومت کی طرف سے اس کے مقرر کردہ اصولوں کے مطابق بعض ضروریات کے لئے رقم دی جاتی ہے، اور مسلمان کی شان یہ نہیں ہے کہ دھوکہ دہی یا کذب بیانی سے کام لے، جیسا کہ حدیث میں ہے:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: آية المنافق ثلاث، زاد مسلم: وإن صام وصلّى وزعم أنه مسلم؛ ثم

اتفقاً: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان“ (مشکوٰۃ الصائبیہ: کتاب الایمان، باب الكبائر وعلامات النفاق ۱/۱۷، ط: مکتبہ تھانوی دیوبند)۔

اولاً تو بغیر ضرورت شدیدہ کے اس رقم سے احترازی کی کوشش کرے اور اگر ضرورت شدیدہ کے تحت لینے کی نوبت آئے تو حکومت کی طرف سے جو کچھ شرائط و معیارات ہوں اس کا لحاظ رکھے اور اپنی صحیح و سچی حالت بیان کرنے کے بعد ایسی رقم لے کر استعمال کرنا درست ہے۔

(۱۱) سابق بحث کی روشنی میں یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اگر قرض پر عائد ہونے والا سود خود حکومت ادا کر دے اور حاجت مند کو صرف قرض کی اصل رقم کی ہی ادائیگی کرنی پڑے تو اس میں کوئی قباحت نہیں ہے، اس کی گنجائش ہونی چاہئے۔

اور اگر قرض پر عائد ہونے والا سود بھی خود قرض لینے والے کو ادا کرنا پڑتا ہے، چاہے اس کی شرح کم ہو، پھر بھی اس کی گنجائش معلوم نہیں ہوتی جیسا کہ جواب نمبر: ۴ کے تحت گذر چکا۔

(۱۲) موجودہ دور میں بینک ڈپازٹ بہت اہمیت اختیار کر گئے ہیں، ہر شہر اور ہر ملک کا انسان اپنے کاروباری معاملات میں اس کی شدید ضرورت محسوس کرتا ہے، بلکہ اب حکومتیں بھی رقم ڈپازٹ کرتی ہے، تاکہ اس کے منافع سے تعلیمی شعبوں اور رفاہی اداروں میں تعاون کیا جاسکے، یہ مسائل موجودہ دور میں پیدا ہوئے ہیں، اور اب یہ غالباً ہر ملک کا مسئلہ بن گیا ہے۔

کوئی آدمی اپنے طور پر اپنی رقم بینک میں ڈپازٹ رکھے تو اس کے لئے اس پر حاصل ہونے والے سود سے استفادہ جائز نہیں ہے، لیکن اگر حکومتیں بینک میں رقم رکھے، تو سود کی مالک وہ حکومتیں ہوگی، اب وہ اس منافع اور سود کی رقم سے لوگوں کا تعاون و امداد کرے تو ”لک صدقۃ ولنا ہدیۃ“ (حدیث) کے پیش نظر اس اسکیم سے استفادہ کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمائی لکھتے ہیں: ”اگر گورنمنٹ بینک میں کوئی رقم رکھتی ہے اس کا سود حاصل کرتی ہے، اور اس سے اپنے بعض ملازمین کو تنخواہ کے طور پر دیتی ہے، تو ان ملازمین کو اس تنخواہ سے استفادہ کرنے کی گنجائش ہے؛ کیوں کہ بینک میں رقم رکھنے اور اس پر سود حاصل کرنے کی ذمہ داری گورنمنٹ سے متعلق ہے، نہ کہ ملازمین سے یا ان لوگوں سے جن کا تعاون کیا جائے اور نقد کا اصول یہ ہے کہ رقم متعین نہیں ہوتی ہے اور مالک کے بدلنے سے شی کی حیثیت بدل جاتی ہے، یعنی اگر بینک نے گورنمنٹ کو رقم دی تو یہ بعینہ وہ رقم نہیں سمجھی جائے گی، جو ملازمین کو تنخواہ میں ملی ہے؛ البتہ اگر کوئی شخص بہ طور احتیاط کے اس رقم سے پرہیز کرے تو یہ یقیناً اس کے لئے باعث اجر ہوگا“ (کتاب الفتاوی: سود، گورنمنٹ کا سود سے تنخواہ ادا کرنا ۱۰/۶۱، ط: کتب خانہ نعیمیہ، دیوبند)۔

سرکاری اسکیموں سے متعلق چند جدید فقہی مسائل

مولانا محمد مصطفیٰ عبدالقدوس ندوی ط

ایک حصہ معاف کیا جانے والے قرضے کا حکم:

سوال (۱): وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟

جواب: وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، جس کو سبب کی کا عنوان دیا جاتا ہے، معافی کے بعد باقی رقم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضے کو لینا شرعاً درست ہے؛ کیونکہ سبب کی حکومت کی طرف سے ایک رعایت و اعانت ہے، جو مکمل تعاون نہ کر کے جزوی طور پر تعاون کرتی ہے اور جس طرح دوسری قومیں حکومت سے تعاون و رعایت کی حقدار ہیں اسی طرح مسلمان بھی برابر کے حقدار ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں مقررہ قرضوں کو کلی طور پر یا جزوی طور پر ان کے قرضوں کو معاف کر دینے کی بڑی فضیلت بیان کی ہے، اور تنگدست مدیون کو دین کی ادائیگی کے لئے مہلت دینا جو کہ فرض ہے، کے مقابلہ میں معاف کر دینا جو کہ نفل و مستحب ہے، افضل و بہتر قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ۲۸۰)۔

علامہ ابن نجیم مصریؒ اور علامہ سبکیؒ نے لکھا ہے کہ تنگدست مدیون کو مہلت دینا واجب ہے اور اس کے قرض کو معاف کر دینا مستحب ہے؛ لیکن ثواب کے اعتبار سے معاف کر دینا مہلت دینے کے مقابلہ میں بڑا بہا اور افضل ہے۔

(الاشباہ والنظائر لابن نجيم المصري: ۱/۳۵۱، واللسيكي: ۱/۶۸۱)۔

مذکورہ بالا آیت کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرض دینے والوں کو اس بات کی ترغیب دی ہے کہ وہ اپنے تنگدست مقررہ قرضوں کو ان کے پورے قرضے یا بعض معاف کر دیں، اور فرمایا: ایسا کرنا تمہارے حق میں خیر ہی خیر ہے (تفسیر ابی سعید: ۱/۸۶۲، تفسیر طبری: ۵/۶۳۶)۔ اس اعتبار سے حکومت کا یہ عمل قرآن کے مطابق ہے اور پسندیدہ عمل ہے، اور مسلمانوں کے لئے اس طرح کے قرضے سے فائدہ اٹھانا صحیح ہے بشرطیکہ حکومت کا معاملہ اسی حد تک ہو، اس معاملہ کی کسی صورت میں حکومت کی طرف سے قرض سے زائد رقم کا مطالبہ نہ ہو، ورنہ درست نہیں ہوگا؛ کیونکہ یہ پھر سودی قرض میں شامل ہو جائے گا۔ جس کی وضاحت آگے آرہی ہے۔

قرض کی پوری رقم ادا کرنا اور زائد رقم نہ دینا:

سوال (۲): معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے اس صورت کا کیا حکم ہے جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟

جواب: اصولی طور پر قرض لیا ہی اسی لئے جاتا ہے کہ اسے واپس کرنا ہے، اور پورا واپس کرنا ہے، عرف میں بھی قرض لینے کا مطلب یہی سمجھا جاتا ہے، قرض دینے والا معاف کر دے تو اس کا احسان و فضل ہے۔ شریعت اسلامیہ نے بھی اپنے ماننے والوں کو یہی تعلیم دی کہ قرض میں اصل قرض دینے والے کو اس کا پورا سہرمانہ واپس کر دینا ہے؛ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ (البقرة: ۲۸۰)۔

مدرسہ تدریس القرآن والحديث جامعہ اسلامیہ کیرالا۔

سلسلہ جد فقہی مباحث جلد نمبر ۲۷ / سرکاری اسکیموں سے استفادہ
پس سوال میں ذکر کردہ صورت درست ہے؛ کیونکہ مقرض حکومت کو اصل سرمایہ ہی واپس کرتا ہے، کوئی زائد رقم واپس نہیں کرتا ہے؛ اس لئے
اس میں سود کی صورت نہیں پائی گئی۔

کل سرمایہ کی واپسی کے ساتھ زائد رقم دینے کا حکم:

سوال (۳): اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: یہ صورت درست نہیں ہوگی؛ کیونکہ زائد رقم سود ہے؛ اس لئے کہ اس کے مقابلہ میں کوئی عوض نہیں ہے، اور معاملہ کرتے وقت حکومت کی
طرف سے بعض صورتوں میں جن میں ایک صورت یہ بھی ہے شرط ہوتی ہے کہ اگر مقررہ مدت تک قرض واپس نہیں ہوا، تو اس کے بعد قرض ادا کرنے پر
اتنی زائد رقم ادا کرنی ہوگی جو کہ سود ہے؛ اس لئے کہ اصول یہ ہے کہ جس معاملہ میں سود کی آمیزش ہو، خواہ وہ ابتداء عقد میں ہو، یا وسط عقد میں، یا انتہاء
عقد میں، وہ معاملہ درست نہیں؛ کیونکہ وہ شرعی قباحت و حرمت سے خالی نہیں؛ اس لئے کہ قرض لینے والا قرض کے دباؤ میں اس شرط کو قبول کر رہا ہے کہ
اگر وہ مقررہ مدت تک قرض ادا نہیں کر سکا تو مقررہ مدت گزرنے کے بعد قرض ادا کرنے پر زائد رقم جو کہ سود ہے، بھی ادا کرے گا، اس شرط کی وجہ سے
یہ سودی معاملہ ہو گیا، جس میں قرض دینے والے کا فائدہ ہے، اور وہ قرض کے ذریعہ مالی فائدہ حاصل کر رہا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ قرض کی
وجہ سے جس طرح کا بھی نفع قرض دینے والا حاصل کرے وہ سود ہے: ”كُلُّ قَرْضٍ جَزَاءٌ مُنْفَعَةٌ فَجُزْرٌ بِنَا“ (مسند الحارث عن علی مرفوعاً، باب فی
القرض، حدیث: ۷۳۴)۔

نیز حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ جو شخص کسی کو قرض دے تو اسی کی واپسی کی شرط لگائے مزید کی نہیں

”مَنْ أَسْلَفَ سَلْفًا، فَلَا يَشْتَرِطُ إِلَّا قَصَائِدَهُ“ (موطا الامام مالک، التجارات، باب ما لا يجوز من السلف، حدیث: ۸۴۸۱)۔

امام بخاری نے حضرت عبداللہ بن سلامؓ سے نقل کیا کہ انہوں نے حضرت ابو بردہؓ سے فرمایا: جب تمہارا کسی پر قرض ہو پھر وہ تمہیں گھاس کا، یا
جو کا، یا چارے کا گٹھا تحفہ کے طور پر بھیجے، تو وہ مت لو، اس لئے کہ وہ سود ہے (بخاری، مناقب عبداللہ بن سلام، حدیث: ۳۱۸۳)۔

یہی بات حضرت عمرؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت فضالہ بن عبیدؓ سے منقول ہے

(اسنن الصغیر للبیہقی: باب القرض، ۲/۳۷۲، حدیث: ۱۷۹۱، اسنن الکبریٰ للبیہقی: ۵/۳۷۵، حدیث: ۳۳۹۵۱، المغنی لابن قدامہ: ۴/۳۲۲، الفتاویٰ الکبریٰ

لابن تیمیہ: ۶۱۲/۱ بحوالہ سنن سعید بن منصور)۔

علامہ عینیؒ نے حضرت عبداللہ بن سلامؓ کے قول کی تشریح کی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ قرض دینے والے کا مقرض بے ہدیہ قبول کرنا سود کے
قائم مقام ہوگا؛ اس لئے کہ جتنا اس نے دیا ہے اس سے زائد لے رہا ہے

علامہ ابن قدامہؒ نے حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے نقل کیا ہے کہ ان حضرات نے ایسے قرض سے روکا ہے
جس سے فائدہ اٹھایا جائے (المغنی لابن قدامہ: ۴/۳۲۲)۔ امام بغویؒ نے حدیث بالا کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ: اگر قرض میں یہ شرط ہو کہ اس
سے زیادہ مقدار یا اس سے افضل چیز کو واپس کرنا ہوگا تو وہ حرام ہوگا (شرح السنن للبیہقی: ۸/۳۹۱)۔

مذکورہ بالا نصوص و تصریحات سے معلوم ہوا کہ مدت کے عوض کی طرح کا فائدہ اٹھانا سود ہے؛ اس لئے اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر
کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی دینی پڑے تو یہ قرض کا معاملہ درست نہیں ہوگا؛ کیونکہ زائد رقم سود ہے؛ اس لئے کہ یہ زائد رقم عوض سے خالی ہے
اور شرط کے مطابق مدت کے بدلہ ہے۔ نیز سداً للذریعہ قاعدہ کے مطابق بھی مذکورہ قرض کی صورت کا معاملہ ناجائز ہونا معلوم ہوتا ہے؛ کیونکہ عملی طور پر
دیکھا جاتا ہے کہ قرض کی ادائیگی مقررہ مدت کے اندر ادا کرنے والے سے عام طور پر تاخیر ہو جاتی ہے اور تاخیر کرنے کی بناء پر سود ادا کرتے ہیں۔

نیز غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ بالا قرض کی صورت اگر مقررہ مدت کے اندر قرض ادا کر دیا تو زائد رقم نہیں دینی پڑے گی، اور اگر مدت
گزرنے کے بعد قرض کی ادائیگی ہوتی ہے تو زائد رقم دینی پڑے گی کا معاہدہ اصلاً سود کی بنیاد ہی پر ہوتا ہے، اور اس کی ادائیگی کا وعدہ ہوتا ہے
۔ دراصل حکومت یا سرکاری یا پرائیویٹ بینک اس طرح کے اسٹیمپ قرضوں کو چھانسنے کے لئے جاری کرتے ہیں، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ شکاری مچھلی

کو چارہ ڈالتا ہے شکار کرنے کے لئے نہ کہ مچھلی کے ساتھ خیر خواہی اور اس کا پیٹ بھرنے کے لئے؛ کیونکہ معلوم ہے کہ لوگ عام طور پر مقررہ مدت کے اندر قرض ادا نہیں کر پاتے ہیں۔

سروس چارج کے نام پر زائد رقم کا مطالبہ:

سوال (۴): غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو؛ لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرے میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟

جواب: اس صورت میں بنیادی طور پر سوچنے کا مقام یہ ہے کہ آیا یہ زائد رقم اصل قرض کے ساتھ ملحق ہو کر ادا کی جاتی ہے، یا اس کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہوتا ہے، اگر اصل قرض کے ساتھ ملحق کر کے زائد رقم ادا کی جاتی ہے تو یہ سود ہے، اس کو سروس چارج کا عنوان نہیں دیا جاسکتا؛ کیونکہ سود کا شبہ قوی ہے؛ اس لئے کہ سود اصل قرض کے ساتھ ہی لیا دیا جانا معروف و مروج چلا آ رہا ہے۔ نیز یہ بھی دیکھنا ہوگا کہ قرض دینے والا ادارہ، شخص، حکومت یا بینک زائد رقم سروس چارج کے نام پر لیتے ہیں یا انٹرسٹ (سود) کے نام پر، اگر وہ انٹرسٹ کے نام پر لیتے ہیں تو اس کو سروس چارج کا نام دے کر جائز قرار نہیں دیا جاسکتا ہے، فقہ اسلامی کا مشہور قاعدہ ہے: ”لا عبرة للدلالة في مقابلة التصريح“ (مجلة الأحكام العدلية، ص: ۷۱، مطبوعہ کراچی) امام محمدؒ سے بھی یہ قاعدہ تھوڑے سے الفاظ کے فرق کے ساتھ منقول ہے:

”لا عبرة للدلالة مع التصريح بخلافه“ (الجامع الصغير، باب في الرجعة، ص: ۸۲۲).

صاحب درر نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے: ”التصريح أقوى من الدلالة“ (درر الأحكام شرح غرر الأحكام، الاختلاف في المهر: ۱/۷۲۲، مزید ملاحظہ ہو: المبسوط للسرخسي: ۵/۶۵۱، ۱۱/۲۲، البدائع للکاساني، فصل في أحكام العدة: ۲/۶۰۲، تبیین الحقائق للزبلي، بلب المهر الهبة: ۵/۲۹، المازون: ۵/۲۱۲، العنایة شرح الهدایة، المازون: ۹/۷۹۲، البحر الرائق، الأمة المازون لها: ۸/۱۱۱)۔

اگر یہ زائد رقم سروس چارج کے عنوان سے لیتے ہیں اور قرض کے ساتھ ملحق ادا نہیں کی جاتی ہے، اور نہ ہی شرح سود سے اس کا حساب ہوتا ہے، اور اس کی مقدار اتنی ہے کہ سروس چارج ہی کہے جانے کے لائق ہے۔ اگر یہ شرطیں پائی جائیں گی تو زائد رقم سود کے دائرہ میں نہیں آئے گی، بلکہ انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی۔ واضح رہے کہ اگر زائد رقم کی مقدار سروس چارج کہلانے جانے کی مقدار سے بڑھ کر ہے تو وہ سود کے دائرہ میں آ جائے گی؛ اس لئے کہ اس وقت شبہ رہا پایا جائے گا؛ کیونکہ زائد رقم کا ہونا سود کے لئے قرینہ ہوگا نہ کہ سروس چارج کا۔

سوال (۵): اگر سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

واضح رہے کہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

اصل قرض سے زائد رقم کو سروس چارج پر محمول کرنا مشکل ہو:

جواب: جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا کہ یہ زائد رقم اتنی ہو کہ انتظامی خرچ پر محمول نہ کیا جاسکے تو وہ سود کے دائرہ میں آئے گی اور یہ قرض کا معاملہ ناجائز و حرام ہوگا؛ اس لئے کہ اس میں شبہ رہا پایا جا رہا ہے، اور وہ بھی قوی ہے، اور شبہ رہا اصل ربا کے حکم میں ہوتا ہے، علامہ سرخسی کا بیان ہے:

”الفضل الذي هو يتوهم الوجود كالمحقق في باب الربا احتياطاً“ (المبسوط للسرخسي، بيبه السويق بالذقيق: ۲۱/۹۷۱، نیز دیکھئے: البدائع، فصل في شرائط جريان الربا: ۵/۸۹۱، ہدایہ، باب الربا: ۲/۲۶)۔

وہ اضافہ جس کے وجود کا احتمال ہو وہ بر بناء احتیاط سود کے اب میں موجود کی طرح ہے۔

علامہ زلیخا رقیہ طراز ہیں:

”والاحتراز عن شبهة الربا واجب كالأحتراز عن حقيقة الربا؛ لأن الشبهة في باب الخُرْمَات ملحقة بالحقيقة“ (تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق باب الربا: ۴/۷۸، نیز دیکھئے: العناية شرح الهداية، بیع الصرف: ۶/۵۱۳، درر الحکام شرح غرر الأحکام، أركان الدعوى: ۲/۵۲۳، قرعة عين الأخبار لتكملة رد المحتار: ۸/۷۸)۔

شبهہ ربا سے بچنا واجب ایسے ہی ہے جیسے حقیقت ربا سے بچنا واجب ہے؛ کیونکہ محرمات کے باب میں شبهہ حکم میں حقیقت سے ملحق ہوتا ہے۔

شبهہ ربا سے بچنے کے وجوب کی اصل رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:

حلال و حرام کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں، جن کو بہت سارے لوگ نہیں جانتے ہیں، پس جو شخص مشتبہ چیزوں سے بچا، اس نے اپنے دین و آبرو کو محفوظ رکھا، اور جو مشتبہ چیزوں میں پڑا وہ (ایک نہ ایک دن) حرام میں مبتلا ہو گیا (مسلم، باب اخذ الحلال و ترک الشبهات، حدیث: ۹۹۵۱)۔

حضرت حسن بن علیؑ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: مشتبہ و مشکوک کو چھوڑ کر غیر مشتبہ و مشکوک کو اختیار کرو (ترمذی، حدیث: ۸۱۵۲، یہ حدیث صحیح ہے، صحیح ابن حبان، حدیث: ۲۲۷)۔

نیز اسی اساس پر فقہی قاعدہ ہے: ”إذا اجتمع الحلال والحرام غلب الحرام“ (الاشباه والنظائر لابن نجيم المصري: ۱/۹۰۱)۔

اور جب زائد رقم اتنی ہے کہ انتظامی خرچ جس کو سروس چارج سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے، پر محمول کرنا مشکل ہو تو حدیث ”كُلُّ قَرْضٍ حِزْمٌ مُنْفَعَةٌ فَهُوَ رِبَا“ (مسند الحارث عن علی مرفوعاً، باب فی القرض، حدیث: ۷۳۳) اور اوپر ذکر کردہ آثار صحابہؓ کی بناء پر ناجائز و حرام ہوگا۔

ضرورت کے وقت سودی قرض لینا:

اوپر سوال نامہ میں ذکر کیا گیا کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

جیسا کہ اوپر تفصیل سے بات آچکی ہے، ان تفصیلات کو سامنے رکھتے ہوئے زیر بحث مسئلہ کا حکم یہ ہوگا کہ جن صورتوں میں سود کا تحقق نہیں ہوتا ہے ان میں قرض لینا درست ہوگا، اور جن صورتوں میں سود یا شبہ سود کا تحقق ہوتا ہے، ان میں ذکر کردہ ضروریات و مقاصد کے لئے قرض لینا درست نہیں ہوگا، اصل حکم یہی ہے۔ ہاں اگر کوئی محتاج و ضرورتمند ہو، اس کی احتیاج اس حد تک ہو کہ اس کے لئے سودی قرض لئے بغیر چارہ کار نہ ہو، تو اس کے لئے سودی قرض لینا درست ہوگا، فقہاء کا بیان ہے: ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر لابن نجيم المصري: ۱/۳۹) یعنی ضرورتمند کے لئے سود پر قرض حاصل کرنا جائز ہے۔

بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے امدادی رقوم لینے کا حکم:

سوال (۶): ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقم میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب: ایسے رقوم کا حاصل کرنا اور استعمال کرنا درست ہے؛ کیونکہ یہ رقوم حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کے لئے بطور اعانت کی ہوتی ہے، اور ملک کے خزانہ پر جس طرح دوسرے لوگوں کا حق ہے اسی طرح مسلمانوں کا بھی حق ہے، اور وہ بھی براہ راست یا بالواسطہ حکومت کو ٹیکس ادا کرتے ہیں، اور ملک کی حفاظت و صیانت اور دفاع میں ان کا بڑا حصہ ہوتا ہے، اور ملک کے وفادار صحیح مانو میں مسلمان ہی ہیں جیسا کہ تاریخ ہند اس پر شاہد ہے۔

ایجنٹ کو مطلوبہ محتنانہ دینے اور لینے کا حکم:

سوال (۷): گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم جس قسم کی بھی ہوں ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتنانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: انسان کے کمانے کے ذرائع جہاں زراعت، صنعت، تجارت، مضاربت، شرکت اور استصناع ہیں، وہیں محنت و مزدوری، دست کاری اور ہنر بھی ہیں۔ فقہی نقطہ نظر سے اجیر (مزدور) دو طرح کے ہوتے ہیں: اجیر خاص اور اجیر مشترک، ایجنٹ لوگ اجیر مشترک کے زمرہ میں آتے ہیں، جن کی محنت روزمرہ مزدور اور ملازمین کی طرح ساتھ خاص نہیں ہوتی ہے؛ بلکہ وقت کی قید سے آزاد، نفس کام مقصود ہوتا ہے، اور وہ کام وعدہ کے مطابق انجام پاتا ہے، اسی وجہ سے اجیر مشترک بیک وقت مختلف لوگوں کے کام کو انجام دیتا ہے گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کے حصول کے لئے واسطہ بننے والے لوگ اجیر مشترک کے حکم میں ہیں۔

وکیل بالاجرة پر بھی قیاس کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ مقدمات کی پیروی کے لئے دکاء اجرت لیتے ہیں، اسی طرح واسطہ بننے والے اپنی مطلوبہ محتنانہ ان سے لے سکتے ہیں، جن کو امدادی رقم ملنے والی ہیں؛ البتہ اجرت مثل سے زیادہ لینا درست نہیں ہوگا، ورنہ استحصال لازم آئے گا جو کہ شرعاً درست نہیں ہے۔ جب لینا درست ہو تو دینا بھی درست ہوگا؛ اس لئے کہ فقہی اسلامی کا قاعدہ ہے: احرم أخذہ حرم إعطاؤہ (الاشباہ والنظائر لابن نجیم المصری: ۱/۵۵۱)۔ اور فقہاء کی عبارت میں مفہوم مخالف معتبر ہوتا ہے، اس لئے اس کا قاعدہ کا مفہوم مخالف یوں ہوگا: ما یبیح أخذہ یتیح إعطاؤہ، یعنی جس چیز کا لینا مباح تو اس کا دینا بھی مباح۔

واسطہ بننے والے لوگوں کا حاصل شدہ رقم سے ایک حصہ لینے کا حکم:

سوال (۸): بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ اصل امدادی رقم کو حاصل کر لیتا، اس کے بعد واسطہ بننے والے اس سے اپنی محتنانہ وصول کرتا؛ لیکن اگر ایسا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ ویسا ہوتا ہے جیسا کہ سوال میں ہے تو ایسی صورت میں اصل اس کو اپنا قبضہ کا وکیل بنا دے، تو اس کا حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ جو اس کا محتنانہ ہے لے لینا درست ہوگا؛ کیونکہ وکیل کا قبضہ موکل کا قبضہ ہوتا ہے۔

”تصرف الوکیل بمنزلة تصرف الموکل“ (المحیط البرہانی، الفصل الثامن فی الوكالة بالنکاح: ۲/۸۲، نیز دیکھئے: البدائع، فصل رکن النکاح: ۲/۱۲۲)۔

اگر قبضہ کا وکیل نہیں بنایا تھا، تو اس کا حاصل شدہ رقم سے ایک حصہ کا لینا غصب کے حکم میں ہوگا، بعد میں اصل اس کو اجازت دیتا ہے تو اس کے لئے لٹی ہوئی رقم حلال ہو جائے گی ورنہ حلال نہیں ہوگی؛ کیونکہ بغیر اجازت کے کسی کی کوئی چیز لے لینا غصب ہے، اور مال مغصوب خبیث مال ہے، مالک کی اجازت یا اس کا ضمان ادا کرنے کے بعد ہی غاصب کے لئے حلال ہوتا ہے (دیکھئے: بدائع الصنائع: ۹۹۲/۲، ۹۸۱، ۷/۵۵۱، ۳۴۱، ۳۴۱، ۳۴۱)۔

جہاں تک دینے لینے کے معاملہ کی بات ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں؛ کیونکہ جیسا کہ اوپر ذکر آچکا ہے کہ واسطہ بننے والے کی حیثیت اجیر مشترک یا وکیل بالاجرة کی ہے، شرعاً دونوں درست ہیں تو لینے دینے کا معاملہ کرنا بھی درست ہوگا؛ اس لئے کہ یہ کام مباح ہے تو اس پر اجرت لینا اور اجرت طے کرنا بھی درست ہوگا۔

امدادی رقم اور جائز قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دینا:

سوال (۹): اس قسم کی امدادی رقم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔

جواب: رشوت کا لینا دینا اور دونوں ناجائز و حرام ہیں؛ کیونکہ حدیث شریف میں صاف لفظوں میں رشوت لینے والے اور دینے والے اور دونوں کے درمیان تنگ و دو کرنے والے پر اللہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہیں (ابوداؤد، حدیث: ۰۸۵۳، ترمذی، حدیث: ۰۸۳۳۱، امام ترمذی کا بیان ہے: یہ

حدیث صحیح ہے، مستدرک حاکم، حدیث: ۶۶۰۷، حاکم کابیان ہے: اس حدیث کی سند صحیح ہے، حافظ ذہبی نے تصحیح سند میں موافقت کی ہے، مسند احمد: ۵۸/۷۳، حدیث: ۹۹۳۲۲، مسند بزار: ۷۹/۷۰۱، حدیث: ۷۱۱۳)

ایک دوسری حدیث میں رشوت لینے اور دینے والے دونوں کے بارے جہنم کی سزا کا ذکر آیا ہے (المعجم الاوسط للطبرانی: ۵۹۲/۲، حدیث: ۶۲۰۲، مسند بزار: ۷۳۳/۳، حدیث: ۷۳۰۱)۔

اور فقہ اسلامی کا قاعدہ ہے ”ما حرم أخذہ حرم إعطاؤه“ (الأشباه والنظائر لابن نجيم: ۱/۵۵۱)، یعنی جس چیز کا لینا حرام اس کا دینا بھی حرام، اسی طرح اس کا مطالبہ بھی حرام ہے ”ما حرم فعله حرم طلبه“ (حوالہ سابق)۔

معلوم ہوا عام حالات میں رشوت دینا بھی حرام ہے؛ لیکن جب امدادی رقم لینے کا مستحق ہے اور قرض جائز طریقہ پر اور جائز مقاصد کے لئے لینا ناگزیر ہو تو اس وقت رشوت دے کر امدادی رقم حاصل کرنا اور قرض لینا درست ہوگا ورنہ درست نہیں ہوگا، جیسا کہ علامہ ابن نجيم مصری ”ما حرم أخذہ حرم إعطاؤه“ (الأشباه والنظائر لابن نجيم: ۱/۵۵۱) سے چند مسائل کو مستثنیٰ قرار دیا ہے، مستثنیات میں رشوت دینے کے جواز کی بعض صورتوں کو بھی شمار کیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ جان یا مال کا خطرہ ہو، یا سلطان یا امیر کے پاس اٹکنے ہوئے کام کو بنانا ہو (حوالہ سابق)۔

نیز فقہ اسلامی کا قاعدہ ہے: ”الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت أو خاصة“ (الأشباه والنظائر لابن نجيم: ۱/۲۹)

یعنی حاجت ضرورت کے درجہ میں اتاری جاتی ہے، خواہ وہ حاجت عام و اجتماعی ہو یا خاص شخص و انفرادی ہو۔

غلط بیانی اور غلط طریقہ پر امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنا:

سوال (۱۰): امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب: ظاہر ہے کہ جو غلط ہے وہ غلط ہی رہے گا، اور جو صحیح ہے وہ صحیح ہی رہے گا، جس طرح کاغذ کی مصنوعی کشتی پانی کی سطح پر نہیں چل سکتی، اسی طرح جھوٹ کبھی سچ نہیں ہو سکتا اور غلط کبھی صحیح نہیں ہو سکتی۔ غلط بیانی جھوٹ ہے، اور جھوٹ گناہ کبیرہ ہے، اللہ تعالیٰ نے جھوٹ بولنے والوں پر لعنت فرمائی ہے (آل عمران: ۱۶)، پس شرعاً ناجائز طریقہ پر امداد یا قرض حاصل کرنا درست و گناہ اور فقہ کی زبان میں مکروہ تحریمی عمل ہے؛ البتہ امدادی رقوم اور قرض کی رقم سے فائدہ اٹھانا کراہت کے ساتھ درست ہوگا؛ اس لئے کہ دینے والا لینے والے کو مالک بنا رہا ہے، تملیک عمل سے لینے والے کے حق میں ملکیت ثابت ہوگئی؛ لیکن خارج سے اس میں شرعی قباحت آرہی ہے اور وہ غیر استحقاق اور غلط طریقہ پر حاصل کرنا ہے، گویا یہ منہی عنہ لغیرہ ہو گیا، یہ ایسا ہی ہوا، جیسا کہ مفسر بزمین میں کوئی شخص نماز پڑھتا ہے تو اس کی نماز درست ہو جاتی ہے؛ اس لئے کہ صحت نماز کی شرطیں پائی جا رہی ہیں، اور عمل مکروہ ٹھہرتا ہے، تو کراہت خارج صلاۃ سے آرہی ہے، اسی طرح زیر بحث مسئلہ میں تملیک کی شرطیں پائی جا رہی ہیں، دینے والا اپنی مرضی سے، بغیر جبر و اکراہ کے اپنا مال مقنوم دے رہا ہے، اور مال مفرز ہے اور مالک بنا رہا ہے۔

تعلیم اور دیگر مقاصد کے لئے سرکاری قرض اسکیم سے فائدہ اٹھانا:

سوال (۱۱): بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب: سوال کے دو اجزاء ہیں، پہلا جزء یہ ہے کہ انٹرسٹ کی رقم پوری کی پوری قرض لینے والے کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، قرض لینے والا صرف اصل رقم سرمایہ ادا کرنے کا مکلف رہتا ہے۔ اس اسکیم سے استفادہ کی گنجائش ہے؛ کیونکہ حکومت خود ہی طالب و مطلوب ہے، مقروض سے اس کا کوئی تعلق نہیں، مقروض کو زائد رقم دینا پڑتا ہے جو اس کو تحقق ہوتا، جیسا کہ سود کی تعریف و تفصیل آتی ہے کہ ایک فریق کی طرف سے زائد رقم کی شرط و مطالبہ ہو، اور وہ زائد رقم عوض سے خالی ہو اور مدت کے عوض ہو، یہاں ایسا نہیں ہے، یعنی مذکورہ بالا صورت والی اسکیم پر سود کی تعریف

جہاں تک دوسری صورت کا مسئلہ ہے تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے۔ یہ صورت ناجائز ہے، اور اس صورت والی اسکیم سے فائدہ اٹھانا مسلمان کے لئے جائز نہیں؛ کیونکہ یہ سودی قرض ہو گیا، سود کی مقدار تھوڑی ہو یا زیادہ بہر حال حرام ہے، حرمت سود میں کثرت و قلت کی کوئی تفریق نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی محتاج ہو، اس کی احتیاج اس حد تک ہو کہ اس لئے سودی قرض لینا جائز ہے، تو اس کے لئے اس اسکیم سے فائدہ اٹھانا درست ہوگا۔

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الأشباه والنظائر لابن نجيم المصري: ۱/۲۹) یعنی ضرورت مند کے لئے سود پر قرض حاصل کرنا جائز ہے۔

سرکار کے انٹرسٹ کی رقم سے تعاون حاصل کرنا:

سوال (۱۲): بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے اس سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا یہ صورت درست ہوگی؟

جواب: حکومت ہو یا حکومت کے ادارے سب ایک ہی ہیں، ایک ہی شی و حقیقت کے اجزاء ہیں، وہ جس نام سے دے اسی کا عمل ہے، لینے والے کو زائد رقم واپس کرنے کا مکلف نہیں بنایا جاتا ہے؛ بلکہ کچھ بھی لوٹانا نہیں پڑتا ہے، حکومت غیر اسلامی ہے، غیر اسلامی حکومت کے نظریہ کے مطابق انٹرسٹ کی رقم جائز ہے؛ اس لئے یہ صورت درست ہوگی، اس کی نظیر یہ ہے کہ غیر مسلم شراب و خنزیر کے کاروبار سے حاصل شدہ رقم سے کسی مسلمان کا قرض ادا کرتا ہے، تو اس مسلمان کے لئے وہ رقم حلال ہے۔

نیز اٹمان متعین نہیں ہوتے ہیں، اور تمام کرنسیاں اٹمان کے قبلیت سے ہیں، پس حکومت جو کرنسیاں بطور تعاون افراد و اشخاص اور اداروں کو فراہم کرتی ہیں، متعین طور پر اس کو سود نہیں کہا جاسکتا۔ نیز ملکیت کے بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے، اس حیثیت سے دیکھا جائے تو حکومت اس انٹرسٹ کی رقم پر اولاً خود قبضہ کرتی ہے اور اس کے نزدیک سود عام مالوں کی طرح ہے، جب حکومت اس رقم کی مالک ہوگی، اور وہ رقم اس کے نظریہ کے مطابق اس کے لئے مباح ہے اور اسلام بھی اس کو اس کے حق میں مباح تسلیم کرتا ہے، جس طرح شراب و خنزیر کی قیمت کو اس کے حق میں حلال گردانتی ہے؛ علامہ ابو زید بدوسی نے اپنی مشہور کتاب تاسیس النظر میں امام ابو حنیفہؒ کی طرف نسبت کر کے ایک اصل ذکر کیا ہے: ”أهل الذمة يتركون على ما يدينون به“؛ لہذا وہ دوسروں کو جس حیثیت سے دے، تحفہ کے نام پر، یا قرض اسکیم کے طور پر، یا تعاون کے طور پر، درست ہوگا، لینے والے کے لئے بھی جائز ہوگا؛ کیونکہ ملکیت کے بدلنے سے حکم بدل جاتا ہے خاص طور پر جبکہ وہ اٹمان ہوں؛ چنانچہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے پاس گوشت آیا جو کہ حضرت بریرہؓ کے پاس صدقہ کے طور پر آیا تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ اسے کے لئے صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے (بخاری، زکاة، حدیث: ۵۹۳۱)۔

اسی طرح معلوم ہونا چاہئے کہ حرام لغیرہ اشیاء اعیان کے قبیل سے ہوں تو اس کی حرمت مع العلم (حرام ہونا معلوم ہو) منتقل ہوتی ہے، اور اٹمان کی حرمت منتقل نہیں ہوتی ہے، اگر اٹمان کے ساتھ حرمت منتقل ہوتی تو آج کوئی مسلمان حرام کھانے پینے سے محفوظ نہیں رہ سکتا تھا۔ اس کو اس طرح سمجھا جاسکتا ہے ایک شخص چوری کی گھڑی فروخت کرتا ہے، زید کو معلوم ہے کہ یہ گھڑی چوری کی ہے، تو اس کے لئے اس گھڑی کا خریدنا جائز نہیں ہوگا، وہیں اگر یہ معلوم ہو کہ یہ روپے چوری کے ہیں، یا شراب یا خنزیر کی قیمت کے ہیں، تو اس کے لئے لینا جائز ہے؛ وجود ہی ہے کہ اٹمان متعین نہیں ہوتے ہیں۔

☆☆☆

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرعی حیثیت

مولانا خورشید احمد اعظمی مدنی

انسانی معاشرہ میں حقوق کی ادائیگی، عدل و انصاف کے قیام، اور ظلم و حق تلفی کی روک تھام کے لئے امارت و حکومت کا قیام ناگزیر ہے، اور اتحاد و اجتماعیت کے لئے معاشرہ میں ایک حاکم اور امیر کا ہونا ضروری ہے، جس کی اطاعت رعایا پر لازم ہوتی ہے، اسلامی شریعت میں سیادت و امارت سے متعلق مکمل اصول و ضوابط موجود ہیں جن میں حاکم اور رعایا دونوں کے ایک دوسرے پر حقوق کا ذکر بھی تفصیل سے مذکور ہے، حاکم کا حق یہ ہے کہ ان تمام امور میں اس کی اطاعت کی جائے جن میں خالق کی معصیت نہ ہو، اور رعایا کا حق یہ ہے کہ حاکم ان کا خیر خواہ ہو، ان کے حقوق کا ادا کرنے والا ہو، اور ان میں انصاف قائم کرنے والا ہو، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

”ألا كلکم راع وکلکم مسئول عن رعیتہ، فالأمیر الذی علی الناس راع، و هو مسئول عن رعیتہ والرجل راع علی أهل بیتہ، و هو مسئول عنهم، والمرأة راعیة علی بیت بعلها وولده، و هی مسئولة عنهم، والعبد راع علی مال سیدہ، و هو مسئول عنه، ألا فکلکم راع وکلکم مسئول عن رعیتہ“

سنو! تمہارا ہر شخص ذمہ دار ہے اور تمہارے ہر شخص سے اس کے ماتحتوں کے بارے میں سوال کیا جائے گا، لہذا وہ شخص جو لوگوں پر حکمراں ہے ذمہ دار ہے، اس سے اس کی رعیت کے بارے میں سوال کیا جائے گا، اور مرد اپنے گھر والوں کا ذمہ دار ہے، اس سے اس کے گھر والوں کے بارے میں پوچھا جائے گا، اور عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کی اولاد کی ذمہ دار ہے اس سے ان کے بارے میں پوچھا جائے گا، اور غلام اپنے آقا کے مال کا ذمہ دار ہے اس سے اس کے بارے میں سوال کیا جائے گا، لہذا متنب رہو، تمہارا ہر شخص ذمہ دار ہے، اور ہر شخص اپنے ماتحتوں کے بارے میں جواب دہ ہے (صحیح مسلم: کتاب الامارۃ)

امام نووی علیہ الرحمۃ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

”ففيه أن كل من كان تحت نظره شيء فهو مطالب بالعدل فيه و القيام بمصالحة في دينه و دنياه و متعلقاته“

لہذا اس حدیث میں (بیان کیا گیا) ہے کہ ہر شخص جس کے ماتحت اور اس کی نگرانی میں کچھ ہے اس کے حقوق کی رعایت، اور اس کی دینی و دنیوی مصلحتوں اور اس کے متعلقات کا نظم و نسق اس سے مطلوب ہے (شرح صحیح مسلم: ۱۲ / ۲۱۳)، اور ایک حدیث میں ارشاد ہے:

”ما من عبد یستر عیہ اللہ رعیۃ یموت یوم یموت و هو غاش لرعیتہ إلا حرم اللہ علیہ الجنة“

کوئی بھی شخص جسے اللہ نے کسی رعیت کا حاکم و نگران بنایا ہے، وہ اس حال میں مرتا ہے کہ اپنی رعایا کی خیانت کرنے والا ہے ان کے حقوق کی نگہداشت نہیں کی تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کر دیا ہے (صحیح مسلم: کتاب الامارۃ، باب فضیلة الامیر العادل)

حضرت داؤد علیہ السلام جنہیں اللہ تعالیٰ نے نبوت کے ساتھ بادشاہت سے بھی سرفراز فرمایا تھا، ان سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

یا داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الأرض فاحکم بین الناس بالحق، ولا تتبع الہوی فیضلک عن سبیل

اللہ ان الذین یضلون عن سبیل اللہ لہم عذاب شدید بما نسوا یوم الحساب (سورۃ ص: ۲۶)

ط جامعہ عربیہ تعلیم الدین منو۔

(اے داؤد ہم نے آپ کو زمین میں خلیفہ بنایا ہے، لہذا آپ لوگوں کے مابین حق کے ساتھ فیصلہ کیجئے، اور نفس کی اتباع مت کیجئے کہ وہ آپ کو اللہ کے راستے سے ہٹا دے، بلاشبہ وہ لوگ جو اللہ کے راستے سے ہٹتے ہیں ان کے لئے سخت عذاب ہے انکے یوم حساب کو بھولنے کی وجہ سے)، لہذا حاکم خواہ مسلم ہو یا کافر، اپنی رعایا کی حفاظت، ان کے حقوق کی رعایت، انصاف کا قیام، ظلم و بربریت سے اجتناب اس کا فریضہ ہے، اور رعایا کے لئے جائز ہے کہ حاکم و امیر کی طرف سے جو جائز سہولیات اور حقوق انھیں فراہم ہوں، اسے قبول کریں۔

ہماری ہندوستانی حکومت، عوام کی معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی کفالت، تعلیمی ترقی، صنعتوں کے فروغ اور اقتصادی اعتبار سے محروم و پسماندہ شہریوں کو اونچا اٹھانے، نیز ملک کی معیشت کی مضبوطی و ترقی کے لئے مختلف شکلوں میں رقوم دیتی ہے، جن میں کچھ امداد و اعانت کے طور پر ہوتی ہیں، اور کچھ قرض کی نوعیت کی، مسلمانوں کے لیے بھی اسلامی تعلیمات کی روشنی میں ان سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، امداد و اعانت کے طور پر ملنے والے مال کو واپس کرنا نہیں ہوتا، اور قرض سے مراد وہ مال ہے جس کا مثل واپس کرنا ہوتا ہے۔

۱- وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ان کا لین دین جائز ہے، اس پر ربا اور سود کا اطلاق نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں مقرض اپنی رقم کا ایک حصہ خود ساقط کر رہا ہے، جب کہ اسے یہ حق بھی ہے کہ وہ اپنی پوری رقم معاف کر دے، اور شریعت میں اسے مستحسن قرار دیا گیا ہے، اللہ عزوجل کا ارشاد ہے:

وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ. وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (سورة البقرة ۲۸۰)

(اور قرض خواہ اگر تنگ دست ہو تو مہلت دینا ہے آسانی ہونے تک، اور تمہارا صدقہ کر دینا تمہارے لئے بہتر ہے، اگر تم سمجھو)، اس آیت کی تفسیر میں علامہ قرطبی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں: ”نذب اللہ تعالیٰ بهذه الألفاظ إلى الصدقة على المعسر وجعل ذلك خيراً من أنظاره“ اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ کے ذریعہ تنگ دست پر صدقہ کرنے کی دعوت دی ہے اور اس کو اسے مہلت دینے سے بہتر بتایا ہے (الجامع لاحکام القرآن للقرطبی، ۳/۳۷۴)

اور مفسر ابن کثیر رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”یأمر تعالیٰ بالصبر على المعسر الذي لا يجد وفاء فقال: {وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ} لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينه إذا حل عليه الدين إما أن تقضى. وإما أن تربي، ثم يندب إلى الوضع عنه ويعد على ذلك الخير والشواب الجذيل فقال: {وَإِنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ} أي وأن تتركوا رأس المال بالكلية وتضعوه عن المدين“

اللہ تعالیٰ (قرض دینے والے کو) ایسے تنگ دست مقرض پر صبر کرنے کا حکم دیتے ہیں جو ادائیگی کی صورت نہیں پاتا ہے، تو ارشاد فرمایا: اگر تنگی والا ہو تو مہلت دینا ہے آسانی ہونے تک، اہل جاہلیت کی طرح نہیں جو اپنے مقرض سے جب ادائیگی کا وقت آتا تھا تو کہتے تھے: یا تو ادا کرو یا اضافہ کرو، پھر اللہ دعوت دیتے ہیں اس سے ساقط کر دینے کی، اور اس پر بہت بہت خیر و ثواب کا وعدہ کرتے ہیں، تو ارشاد فرمایا: تمہارا صدقہ کر دینا تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے، اگر تم جان لو، یعنی اگر تم رأس المال کو بھی پورے طور پر چھوڑ دو، اور اپنے مقرض سے اس کو ساقط کر دو، اور اسے بری کر دو (تفسیر ابن کثیر، ۱/۳۳۱)، اس آیت سے قرض واپس نہ لینے کا جواز ثابت ہے، اور جب کل دین کا وضع کرنا جائز ہوگا، تو دین کے بعض حصہ کا وضع کرنا بھی جائز ہوگا۔

اس کا ثبوت احادیث نبویہ سے بھی ملتا ہے، حضرت جابر کے والد عبد اللہ رضی اللہ عنہما غزوہ احد میں شہید ہو گئے، ان کے ذمہ قرض تھا، قرض خواہوں کا تقاضا شدید ہو گیا، انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے سفارش کروائی ”فسألهم أن يقبلوا تمر حائطي ويحللوا أباي۔ الحدیث“ تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے عرض کیا کہ وہ ان کے باغ کے کھجور کو قبول کر لیں اور ان کے والد کو بری کر دیں (صحیح بخاری، حدیث: ۲۳۹۵) اور یہ صراحت بھی منقول ہے کہ باغ کے کھجور ان کے ذمہ قرض سے کم تھے۔

ایک روایت حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

”أنه تقاضى ابنُ أبي حدرد دينا كان له عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارتفعت أصواتهما حتى سمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج إليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كشف سبغ حجرتة، ونادى كعب بن مالك فقال: يا كعب، فقال: لبيك يا رسول الله فأشار إليه بيده أن يضع الشطر من دينك، قال كعب قد فعلتُ يا رسول الله، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قمر فاقضه“

کہ انہوں نے ابن ابی حدرد سے اپنے قرض کا جوان پر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مسجد میں مطالبہ کیا، اور ان دونوں کی آوازیں اونچی ہو گئیں یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سن لیا، جبکہ آپ گھر میں تھے، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف چلے، اپنے کمرہ کا پردہ ہٹایا اور کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کو پکارا: اے کعب! انہوں نے کہا، حاضر، اے اللہ کے رسول، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ اپنا ادھا قرض معاف کر دو، انہوں نے کہا: کر دیا، اللہ کے رسول، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن اب حدرد سے کہا، جاؤ اپنا قرض ادا کر دو (صحیح مسلم ۱۰/۲۲۰)

اگر قرض خواہ کی رضا و خوشی سے ذمہ میں واجب قرض سے کم واپس کرنا جائز نہ ہوتا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی سفارش نہ فرماتے۔

۲- معافی والے قرضے جن میں یہ صورت ہوتی ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، زائد رقم نہیں ادا کرنی پڑتی تو یہ صورت بھی جائز ہے۔

”ومن له على اخرا ألف درهم فقال: أد إلى غدا منها خمس مائة على أنك برئ من الفضل، فهو برئ، فان لم يدفع إليه الخمس مائة غدا عاد عليه الألف، وهو قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله، وقال أبو يوسف: لا يعود عليه“

آگے اس کی مزید وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”إذا قال صالحتك من الألف على خمس مائة تدفعها إلى غدا وأنت برئ من الفضل على أنك إن لم تدفعها إلى غدا فالألف عليك على حاله وجوابه أن الأمر على ما قال؛ لأنه أتى بصريح التقييد فيعمل به“

اور جس کا کسی دوسرے پر ہزار درہم ہے، اور اس نے اس سے کہا کہ اس میں سے پانچ سوکل دیدو اس طور پر کہ تم بقیہ سے بری ہو گے، تو وہ بری ہو جائے گا، پھر اگر کل ہو کر پانچ سو نہیں دیا تو ہزار اس پر لوٹ آئے گا، اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اس پر ہزار عائد نہیں ہوگا۔ جب اس نے کہا کہ میں نے تم سے ہزار میں سے پانچ سو پر مصالحت کی جو مجھ تم کل دیدو اور بقیہ سے تم بری ہو اس طور پر کہ اگر تم نے کل نہیں دیا تو ہزار تم پر علی حالہ باقی رہے گا اور اس کا جواب یہ ہے کہ معاملہ اسی پر ہے جو اس نے کہا، اس لئے کہ اس نے قید کی صراحت کیا ہے، لہذا اس پر عمل کیا جائے گا (ہدایہ: کتاب الصلح، باب الصلح فی الدین، نیز دیکھئے فتاویٰ خانۃ علی ہامش عالمگیری: ۹۰۳))

اور مذکورہ صورت یہی ہے کہ مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم واپس کرنی ہوتی ہے، اور اس معاملہ میں زائد لینے کی شرط بھی نہیں پائی جاتی اور نہ قرض پر زائد رقم لی جاتی ہے، قرض کے لین دین کا وہ معاملہ ناجائز ہے، جس میں اصل پونجی راس المال پر زائد رقم کا مطالبہ ہو، فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے منقول ہے:

”كل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا“ (السنن الصخری للبیہقی، باب القرض، حدیث: ۱۹۵۸)

قرض کے معاملہ میں یہ صورت بھی درست ہے کہ قرض دینے والا اپنی پوری رقم وصول کرے اور یہ بھی جائز ہے کہ بعض یا کل رقم کو معاف کر دے، جیسا کہ تفصیل اوپر مذکور ہوئی۔

۳- اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو یہ معاملہ سود پر مشتمل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہوگا، ہر وہ قرض جس میں اصل رقم سے زیادہ واپس کرنے کی شرط ہو وہ سودی قرض ہے، زمانہ جاہلیت میں یہ معمول تھا کہ ایک مدت کے لئے ادھا بیع کرتے یا قرض دیتے تھے، اور جب مدت پوری ہو جاتی اور مدیون اسے ادا نہ کر پاتا تو مدت بڑھا دیتے تھے اور دین یا مقررہ سود پر مزید اضافہ کر دیتے تھے جس سے منع کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً. وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (سورة آل عمران: ۱۲۰)

(اے وہ لوگ جو ایمان لائے یہ بڑھتا اور چڑھتا سود مت کھاؤ اور اللہ سے ڈرو تا کہ تم کامیاب ہو)

نیز ارشاد فرمایا: وأحل الله البيع وحرم الربا (سورة البقرة: ۲۷۵) (بیع جس میں نفع لینا درست ہوتا ہے، وہ ربا کے مثل نہیں ہے، بیع تو اللہ نے حلال اور جائز رکھا ہے اور سود و ربا کو حرام کیا ہے) اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”کل قرض جر منفعة فهو ربا“ (مکملۃ فتح الملہم: ۱/۵۷۳، بحوالہ سیوطی فی الجامع الصغیر، رقم: ۶۳۳۶)، اور شاہ ولی اللہ علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں: ”الربا هو القرض علی أن یؤدی الیہ أكثر أو أفضل مما أخذ“

ربا اس شرط پر قرض دینا ہے کہ وہ لئے ہوئے سے زیادہ یا بہتر واپس کرے گا (حجۃ اللہ البالغۃ، ۲/۲۸۲)

علامہ کاسانی علیہ الرحمۃ شرائط قرض بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”وأما الذی یرجع الی نفس القرض فهو ألا یکون فیہ جر منفعة..... ولأن الزیادة المشروطة تشبه الربا؛ لأنها فضل لا یقابله عوض“

، اور بہر حال وہ شرط جو نفس قرض کے لئے ہے یہ ہے کہ اس میں نفع لینا نہ ہو۔ اور اس لئے کہ مشروط اضافہ ربا کے مشابہ ہے، کیونکہ وہ ایسا اضافہ ہے جس کے مقابل میں کوئی عوض نہیں ہے (بدائع الصنائع ۶/۵۱۸)

ابن قدامہ حنبلی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں: ”وکل قرض شرط فیہ أن یزیدہ فهو حرام بغیر خلاف..... ولأنه عقد ارفاق وقربة. فإذا شرط فیہ الزیادة أخرجه عن موضوعه“

اور ہر وہ قرض جس میں شرط ہو کہ وہ زیادہ دے گا تو وہ بالاتفاق حرام ہے،..... اور اس لئے کہ قرض ترحم اور ثواب کا معاملہ ہے، لہذا جب اس میں اضافہ کی شرط لگادی جائے گی تو اس کے مقصد سے ہٹا دے گی (المغنی: ۶/۴۳۶)،

لہذا قرض کی یہ صورت جسمیں مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی واپس کرنی پڑے جائز نہیں ہوگی۔
۴- ایسا قرض جس میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو، سود کے دائرہ میں داخل ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

”أب رسول اللہ ﷺ قال: الدينار بالدينار لا فضل بينهما، والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما“

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: دینار، دینار کے بدلہ میں، ان کے مابین اضافہ نہ ہو، اور درہم، درہم کے بدلہ میں، ان کے درمیان اضافہ نہ ہو (صحیح مسلم)، اس حدیث میں قلیل و کثیر کی وضاحت کے بغیر علی الاطلاق فضل و اضافہ سے منع کیا گیا ہے، سودی معاملہ کے حرام ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ مشروط اضافی رقم کثیر ہو، مطلوبہ زائد رقم قلیل ہو یا کثیر اس پر سود کا اطلاق ہوگا، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے:

”من أسلف سلفاً فلا يشترط الاقضاء“ جو شخص کچھ قرض کے طور پر دے، تو اس میں ادائیگی کے علاوہ کوئی شرط نہ لگائے۔

اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا ارشاد ہے: ”من أسلف سلفاً فلا يشترط أفضل منه، وإن كانت قبضة من غلف فهو ربا“ جو شخص کوئی قرض دے تو اس سے عمدہ لینے کی شرط نہ لگائے، اگرچہ وہ ایک مٹھی چارہ ہی ہو، اس لئے کہ وہ سود ہے (موطأ امام مالک مع شرح تنویر الحواک: ۳/۱۶۹)، چنانچہ فقہاء نے جودت اور عمدگی کی شرط کو بھی ناجائز کہا ہے ”ولا يجوز قرض جر نفعاً، بأن أقرضه دراهم مكسرة بشرط رد صحيحة“ اور ایسا قرض جو نفع لائے جائز نہیں، اس طور پر کہ اسے ریزہ ریزہ ٹوٹے ہوئے درہم اس شرط کے ساتھ دے وہ صحیح و سالم درہم واپس کرے گا (المحررات: ۶/۲۰۴)

ابن قدامہ علیہ الرحمۃ قرض پر اضافہ کے ناجائز ہونے کے سلسلہ میں لکھتے ہیں: ”ولا فرق بين الزيادة في القدر أو في الصفة“ اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ اضافہ مقدار میں ہو یا صفت میں (المغنی: ۶/۴۳۶)، لہذا نفس قرض پر زائد رقم کا مطالبہ اگرچہ اس کی مقدار معمولی ہو جائز نہیں ہوگا۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ بینک یا کسی ادارہ سے قرض لینے کی صورت، کسی فرد سے قرض لینے کی صورت سے مختلف ہے، بینک یا ادارہ کو عمارت کا کرایہ

عمال کے مشاہرے اور رجسٹرو فارم وغیرہ کے انتظامی اخراجات اٹھانے پڑتے ہیں، اور معاملہ قرض کے لکھوانے کی ذمہ داری قرض لینے والے کی ہوتی ہے {ولیملل الذی علیہ الحق} (سورۃ البقرۃ)، لہذا اس کی اجرت بھی اسی کے ذمہ عائد ہوگی، اس لئے ذہن میں آتا ہے کہ قرض لینے والا، لی ہوئی رقم سے کچھ زیادہ ادا کرے، مگر سودور با کا معاملہ بہت ہی اہم اور نازک ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے:

”من آخر ما نزل آیۃ الربا، وأن رسول اللہ ﷺ قبض قبل أن یفسرہا لنا، فدعوا الربا والریبۃ“

حجرت ربا کی نزول کے اعتبار سے اوخر آیات سے ہے، اور رسول اللہ ﷺ قبل اس کے کہ اس کی تفصیلات بیان کرتے، وفات پا گئے، لہذا ربا کو بھی ترک کرو اور شبہ ربا کو بھی چھوڑ دو (تفسیر ابن کثیر: ۱/۳۲۸)

ملک العلماء علامہ کاسانی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں: ”والتحرز عن حقیقۃ الربا وعن شبهۃ الربا واجب“ اور حقیقت ربا اور شبہ ربا دونوں سے بچنا واجب ہے (بدائع الصنائع: ۶۰/۵۱۹)، لہذا نفس قرض پر زیادہ رقم کی طلب اگرچہ قلیل ہو سروس چارج کے احتمال کے باوجود جائز نہیں ہوگی۔ ایسے قرضوں کے لین دین کے معاملہ میں ہی یہ صورت اختیار کی جائے کہ قرض کی تحریر و اندراج اور اس کے انتظامی امور پر آنے والے خرچ کے لیے بطور سروس چارج الگ سے ایک متعینہ رقم قرض لینے سے پہلے انتظامی امور کے حق خدمت اور اجرت نیز فارم اور پاس بک وغیرہ کی بیج کے طور پر وصول کی جائے جو لئے جانے والے قرض کے فیصد کے اعتبار سے نہ ہو، یہ انتظامی امور کے حق خدمت کے طور پر اجرت اور فارم وغیرہ کی بیج کا الگ معاملہ ہوگا، قرض پر نفع لینے میں شمار نہیں ہوگا، ”شواء الشئ یسیر بثمان غل لحاجۃ القرض یجوز ویکرہ“، قرض کی ضرورت کے مد نظر معمولی چیز کا مہنگی قیمت میں خریدنا جائز ہے اور مکروہ ہے، اس کے تحت شامی میں مذکور ہے ”أی یصح مع الکراهۃ، وهذا الشراء بعد القرض“ یعنی کراہت کے ساتھ صحیح ہوگا، یہ اس صورت میں جبکہ خریدنا قرض کے بعد ہو، آگے لکھتے ہیں:

”فإن تقدم البیع بأن باء المطلوب منه المعاملۃ من الطالب ثوبًا قیمته عشرون دینارًا بأربعین دینارًا ثم أقرضه ستین دینارًا آخری حتی صار له علی المقروض مائة دینار وحصل للمستقرض ثمانون دینارًا ذکر الخصاص أنه جائز“ اور اگر بیع پہلے ہو، بائیں طور کہ جس سے معاملہ مطلوب ہے وہ طلب کرنے والے کوئی کپڑا جس کی قیمت بیس دینار ہے چالیس دینار میں بیچے، پھر اس کو ساٹھ دینار دوسرے بطور قرض دے، اس طرح قرض لینے والے پر اس کے سود دینار ہو جائیں گے، اور قرض لینے والے کو اسی دینار ہی حاصل ہو گئے، خصاف نے ذکر کیا ہے کہ یہ جائز ہے، پھر اس میں بھی کچھ مشابہت بیع کا اختلاف نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: ”وكان شمس الأئمة الحلوانی یفتی بقول الخصاف، وابن سلمۃ یقول: هذا یس بقرض جر منفعة، بل هذا بیع جر منفعة وهي القرض“ اور شمس الأئمة الحلوانی، خصاف کے قول کے مطابق فتویٰ دیتے تھے، اور ابن سلمہ کہتے ہیں کہ یہ نفع والا قرض نہیں ہے، بلکہ بیع ہے جس نے قرض کی صورت میں نفع دیا ہے (الدر المختار مع رد المحتار: ۳۹۶/۳۹۷)، لہذا نفس قرض پر زیادہ رقم کا مطالبہ اگرچہ قلیل ہی ہو سود ہی قرار پائے گا، وہ سروس چارج کے نام پر جائز نہیں ہوگا۔

۵- ایسے تمام قرض جن پر زیادہ رقم کا مطالبہ کیا جائے سود پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ان کا لین دین حرام ہوگا، ”کل قرض جر نفعًا حرام“

خواہ یہ قرض جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی غرض سے ہوں یا دیگر کاروباری اغراض کے لئے، قرض کی واپسی میں لی جانے والی مشروطہ زیادہ رقم بلا عوض ہو۔ نہ کے سبب سود اور ربا کی صورت قرار پاتی ہے، اور سود کو اللہ نے حرام کیا ہے ”أحل اللہ البیع وحرم الربوا“، لہذا سود اور واپسی میں زیادہ رقم لینا تو بہر کیف حرام ہے، البتہ حالت احتیاج و اضطرار جس میں زندگی کا گزارہ مشکل ہو جائے، جس حالت میں محرمات کے استعمال کی بقدر ضرورت رخصت ہوتی ہے، ایسی حالت درپیش ہو تو بلا سودی قرض نہ ملنے کی صورت میں سودی قرض بقدر ضرورت لینا جائز ہوگا، محرمات کے بارے میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

انما حرم علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما أهل به لغير اللہ، فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیہ، ان اللہ غفور

رحیم (سورۃ البقرۃ: ۱۷۲)

(حرام کیا ہے تم پر مردار کو، اور خون کو اور سور کے گوشت کو، اور جس پر اللہ کے سوا کسی اور کا نام لیا گیا ہو، پھر جو مجبور کر دیا جائے، اس حال میں کہ اس کا خواہشمند نہ ہو اور نہ ضرورت سے تجاوز کرنے والا ہو، تو اس پر کوئی گناہ نہیں، بیشک اللہ معاف کر نیوالا، رحم کرنے والا ہے)۔

اور ایک دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا: فمن اضطر في خصصة غير متجانف لائم فان الله غفور رحيم (سورة المائدة: ۳)

(تو جو شخص بھوک کی وجہ سے مجبور ہو، گناہ کی طرف میلان کے بغیر، تو اللہ مغفرت کرنے والا، رحم کرنے والا ہے)

اسی بنا پر فقہاء نے صراحت کیا ہے کہ ضرورت مند محتاج کے لئے سودی قرض لینا جائز ہے، ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر)، محض کاروبار بڑھانے یا مکان کی تعمیر کے لئے سودی قرض لینا حرام ہے، بعض قانونی مشکلات کے پیش آنے کی صورت میں کسی معتبر عالم اور مفتی کے سامنے اپنی ضرورت کو واضح کرنے اور اس سے مشورہ کرنے کے بعد ہی سودی قرض لینے کی اجازت ہوگی۔

۶- گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر ملنے والی رقم جس میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی، اور یہ حکومت کی طرف سے پنے شہریوں کے لئے اعانت ہوتی ہے، ایسی رقم کے حاصل کرنے اور اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، شہریوں اور عوام کی اعانت و امداد حکومت کے فرائض میں داخل ہے، اور مذکورہ صورت میں کسی حرام کار تکاب بھی لازم نہیں آتا، ”والأصل في الأشياء الإباحة“ اور اشیاء میں اصل مباح ہونا ہے (الهدایة: ۳۰۸، کتاب الطلاق، الاشباہ والنظائر مع شرحه غمزه عيون البصائر: ۱/۹۷، الفن الاول)۔

۷- ایسی رقم کو حاصل کرنے میں اگر کسی کو واسطہ بنایا جائے، جو ان کے حصول کے لئے تگ و دو اور جدوجہد کرتا ہے، تو اس کو بطور محتاتانہ مناسب رقم جو باہمی رضامندی سے ملے ہو جائے دینا درست ہوگا، اور واسطہ بننے والے شخص کے لئے محتاتانہ لینا جائز ہوگا، یہ معاملہ اجارہ کی قبیل سے ہوگا، یعنی اس کی ذات سے نفع حاصل کرنے پر اجرت دینا۔

”الأجراء على ضربين: مشترك و خاص، فالأول من يعمل لواحد كالخياطة و نحوه أو يعمل له غملاً غير موقت كأن استأجره للخياطة في بيته غير مقيدة بمدة كان أجيئاً مشتركاً وان لم يعمل لغيره أو مؤقتاً بلا تخصيص ... ولا يستحق المشترك الأجر حتى يعمل“

اجیر دو قسم کے ہیں، مشترک اور خاص، اول یعنی مشترک وہ ہے جو متعدد لوگوں کے لئے عمل کرتا ہے، جیسے سلائی وغیرہ، یا کسی کے لئے عمل کرے وقت کی قید کے بغیر، جیسے اس کو سلائی کے لئے مدت کی پابندی کے بغیر اپنے گھر میں اجرت پر لایا ہو، تو وہ اجیر مشترک ہوگا، اگرچہ اس کے علاوہ کام نہ کرے، یا وقت کا پابند کر کے لایا ہو کام کی تخصیص کے بغیر، ... اور اجیر مشترک کام کرنے کے بعد ہی اجرت کا مستحق ہوتا ہے (الدر المختار مع الرد: ۹/۸۷)، لہذا جو شخص واسطہ بنتا ہے اور اس کے لئے تگ و دو کر کے رقم فراہم کرتا ہے اس کی محنت پر اجرت دینا اور اس کا لینا جائز ہے۔

۸- واسطہ بننے والے کے لئے جو اس کی تگ و دو اور جدوجہد کا معروف طور پر محتاتانہ بنتا ہے اسی کے بقدر لینا جائز ہوگا، اس پر نظر کرتے ہوئے کہ یہ رقم اس کو مفت میں مل رہی ہے اجرت سے زائد اس کے لئے لینا درست نہیں معلوم ہوتا، اس سے معاشرہ میں فساد اور خرابی رواج پائے گی رشوت عام ہوگی، نیز فیصد پر لین دین کا معاملہ بھی درست نہیں ہوگا

”وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل وما تواضعا وتعليه أن في كل عشرة دنانير كذا فذالك حرام عليهم“
دلال اور ایجنٹ میں اجرت مثل واجب ہوتا ہے، اور جو یہ معمول بنالیا ہے کہ ہر دس دینار میں اتنا، تو یہ ان کے لئے حرام ہے (رد المختار علی الدر المختار: ۹/۸۷)۔

۹- امدادی رقم کا وہ مستحق ہے اور بغیر رشوت دیئے اپنا حق نہیں پاسکتا ہے تو رشوت دے سکتا ہے، ملا علی قاری علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

”قيل الرشوة: ما يعطى لابطال حق أو لاحقاق باطل، أما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو ليدفع به عن نفسه ظلماً فلا بأس به، وكذا الأخذ إذا أخذ ليسعى في إصابة صاحب الحق فلا بأس به، لكن هذا ينبغي أن يكون في غير القضاة والولاية، لأن السعي في إصابة الحق إلى مستحقه ودفع الظالم عن الظلوم واجب عليهم فلا يجوز لهم الأخذ عليه“

رشوت کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ شے ہے جو حق کو باطل یا باطل کو حق قرار دینے کے لئے دی جائے، اور جب کوئی اس لئے دیتا ہے تاکہ حق تک پہنچ سکے یا اپنے اوپر سے ظلم کو دفع کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور ایسے ہی لینے والا جب اس لئے لے، تاکہ صاحب حق تک حق پہنچانے کی کوشش کرے، تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، لیکن یہ حکام اور قضاة کے علاوہ کے لئے ہی درست ہے، اس لئے کہ مستحق تک اس کا حق پہنچانا یا مظلوم سے ظالم کو دفع کرنا ان پر واجب ہے لہذا ان کے لئے اس پر کچھ لینا جائز نہیں ہوگا (مرقاۃ المفاتیح ۷/۲۳۸)

فتاویٰ ہندیہ میں بھی مذکورہ صورت میں جواز کا ہی قول مذکور ہے، بلکہ اس میں محیط للسرخسی اور فتاویٰ قاضی خان کے حوالہ سے یہ بھی صراحت ہے:

”هذا اذا أعطاه قبل أن يسوي أمره أما اذا أعطاه بعد أن سوي أمره ونجاه عن ظلمه فيحل للمعطي الاعطاء ويحل للأخذ الأخذ، وهو الأصح“

حکام اور قضاة کے لئے عدم جواز کا قول اس صورت میں ہے جب کہ کام کرنے سے پہلے ان کو دے، اور جب اس کا کام کرنے کے بعد، یا ظلم سے نجات دلانے کے بعد ان کو دے تو دینے والے کے لئے دینا اور لینے والے کے لئے لینا حلال ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے (فتاویٰ ہندیہ: ۳/۲۳۱) یعنی اپنا حق مل جانے کے بعد، یا ظلم سے نجات پا جانے کے بعد اگر دیتا ہے تو دینے والے کے لئے دینا اور لینے والے کے لئے لینا بھی جائز ہے۔

۱۰- امدادی رقوم کے حصول کے لئے جو شرائط اور معیار متعین ہیں، ان کا لحاظ کرنا لازم ہے، تاکہ وہ رقم اس کے مستحقین تک پہنچ سکے، مستحق نہ ہوتے ہوئے، رشوت وغیرہ کے ذریعہ اس کا حاصل کرنا اپنی ذلت و سزا اور ان کے بعض مستحقین کی محرومی کا باعث ہوگا، اس لئے غلط بیانی کے ذریعہ اس کا حاصل کرنا جائز نہ ہوگا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل، اپنے مالوں کو اپنے درمیان غلط طریقہ سے مت کھاؤ (سورۃ البقرۃ: ۱۸۸)،

علامہ قرطبی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”من أخذ مال غيره لا على وجه اذن الشرع فقد أكله بالباطل، و من الأكل بالباطل أن يقضي القاضي لك وأنت تعلم أنك مبطل، فالحرام لا يصير حلالاً بقضاء القاضي، لأنه إنما يقضي بالظاهر، وهذا إجماع في الأموال“

جس نے اپنے غیر کے مال کو شریعت کی اجازت کے خلاف طریقہ پر لیا تو اس نے اسے باطل طور پر کھا یا اور باطل طور پر کھانے کی صورتوں میں سے یہ ہے کہ قاضی تمہارے لئے فیصلہ کر دے اور تم جانتے ہو کہ تم غلط ہو، اس کے مستحق نہیں ہو، تو قاضی کے فیصلہ کر دینے سے حرام، حلال نہیں ہو جائے گا اس لئے کہ وہ ظاہر پر فیصلہ کرتا ہے، اور اموال کے بارے میں اس پر اتفاق ہے (الجامع لاحکام القرآن ۲/۳۳۸)۔

البتہ وہ شرائط اگر انصاف پر مبنی نہ ہوں، اور ان کی وجہ سے دوسرے ضرورتمند لوگ محروم ہو رہے ہوں تو ایسے ضرورتمند امداد کے مستحق شخص کے لئے اس کی گنجائش ہوگی کہ وہ کسی حیلہ سے امداد حاصل کر لے، کیونکہ محتاج اور ضرورتمندوں کی اعانت حکومت کے فرائض میں داخل ہے، لہذا اس سے اپنا حق حاصل کرنے کے لئے کوئی حیلہ اختیار کیا جاسکتا ہے۔

۱۱- جن اسکیموں میں حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر عائد انٹرسٹ، حکومت خود ادا کرتی ہے، قرض لینے والے کو کچھ زائد رقم نہیں دینا ہوتا ہے، تو یہ صورت درست ہوگی اور قرض لینے والے کے لئے اس کا استعمال کرنا جائز ہوگا، اس لئے کہ اس قرض کی نوعیت یہ ہے کہ مقرض حقیقتہً حکومت ہے جس نے اپنے ایک ادارہ بنک کو وکیل بنا دیا ہے کہ وہ مستقرض کو ایک متعین رقم ادا کر دے، قرض دینا بھی اپنے مال میں ایک تصرف ہے، اور یہ بیع کے مشابہ ہے، جس میں وکیل بنانا جائز ہے۔

”فلہذا اخص جوازہ بمالہ مثل، فأشبهه البيع“، اسی لئے اس (قرض) کا جواز خاص ہے ایسی شے کے ساتھ جس کا مثل ہو، تو یہ بیع کے مشابہ ہوا (بدائع الصنائع ۶: ۵۱۷)، ”إن القرض في معناه العام يشبه البيع، لأنه تمليك مال بمال“، قرض اپنے عمومی معنی میں بیع کے مشابہ ہے، اس لئے کہ یہ مال کے بدلہ میں مال کا مالک بنانا ہے (الفقہ الاسلامی وادلتہ: ۵/۶۹۶، القسم الثالث)، ”صح التوكيل وهو إقامة الغير مقام

نفسہ فی التصرف ممن یملکہ“ وکیل بنانا صحیح ہے، اور وہ غیر کو اپنا قائم مقام بنانا ہے تصرف میں اس شخص کی طرف سے جو تصرف کا مالک ہو (کنز الدقائق مع شرح المحررات: ۷/ ۲۳۵)، ”ویجوز التوکیل بالبیاعات والأشربة والایارات والنکاح والطلاق والعناق والخلع والصلح والاعارة والاستعاره والہیبة والصدقة۔“ (فتاویٰ عالمگیریہ: ۳/ ۵۶۳)، اور حکومت خود قرض لینے والے سے کوئی زائد مطالبہ نہیں کرتی، لہذا اسکیم سے فائدہ اٹھانے والے مستقرض کا حکومت کے ساتھ قرض لینے کا معاملہ سودی نہیں ہوا، اس لئے اس اسکیم سے اس کا استفادہ جائز ہوگا۔

البتہ جس صورت میں مقرض کو لئے ہوئے قرض پر کچھ بھی زائد ادا کرنا مشروط ہو تو سود پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس اسکیم سے استفادہ درست نہیں ہوگا، قرض کی وہی صورت جائز ہوگی جس میں لئے ہوئے قرض کے مثل یا اس سے کم رقم ادا کرنی ہوتی ہے۔

”والخلاصة أن القرض جائز بشرطین: ۱- ألا یجر نفعًا، فان كانت المنفعة للدافع منع اتفاقًا للنهی عنه وخروجه عن باب المعروف وان كانت للقاء بض جاز“

خلاصہ یہ کہ قرض دو شرطوں کے ساتھ جائز ہے: ۱- یہ کہ وہ نفع پر مشتمل نہ ہو، اور اگر منفعت قرض دینے والے کے لئے ہے تو بالاتفاق منع ہے اس سے بھی منصوص ہونے کی وجہ سے، نیز اس لئے کہ (قرض دینا احسان اور بھلائی کا کام ہے، اس پر نفع لینے کی وجہ سے) وہ معروف اور احسان کی قبیل سے نہیں رہ جائے گا، اور اگر نفع قرض لینے والے کے لئے ہو تو جائز ہوگا (الفقہ الاسلامی وادلتہ: ۵/ ۳۷۶)۔

۱۲- یہ صورت جس میں حکومت انٹرسٹ اور سود کی رقم کو تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد و اشخاص کے تعاون و امداد میں استعمال کرتی ہے، چونکہ حکومت اس کی مالک ہوتی ہے، لہذا اس اسکیم سے بھی فائدہ اٹھانا درست ہے، اس رقم کے حاصل کرنے والے مسلمان کا اس شکل میں سود لینا اور دینا نہیں پایا جاتا، اور ملکیت بدلنے سے شے کا حکم بدل جاتا ہے

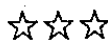
”تبدل الملك بمنزلة تبدل العین“ (رد المحتار علی الدر المختار: ۳/ ۲۸۷)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو پانچ گوشت ہدیہ کیا۔

”فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لو صنعت لانا من هذا اللحم، قالت عائشہ رضی اللہ عنہا: تصدق به علی بریرة، فقال: هو لها صدقة ولنا هدیة“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لئے بھی اس گوشت کو بناؤ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یہ گوشت حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو صدقہ میں ملا ہے (اور آپ کے لئے صدقہ کا استعمال جائز نہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہ ان کے لئے صدقہ ہے، اور ہمارے لئے (ان کی طرف سے) ہدیہ ہے (صحیح مسلم مع شرح للنووی: ۱۰/ ۱۳۷، کتاب الحق)۔

جیسے کوئی کافر شراب کی فروخت سے حاصل شدہ رقم قرض کی ادائیگی میں کسی مسلمان کو دے تو اس کا لینا جائز کہا گیا ہے، ”وجاز أخذ دین علی کافر من ثمن خمر لصحة بیعہ“ (الدر المختار مع رد المحتار: ۹/ ۵۵۳)، اس لئے کہ وہ کافر اس رقم کا مالک ہے۔



سرکاری اسکیموں سے متعلق اکیڈمی کے سوالات کا شرعی جائزہ

مولانا خورشید انور اعظمی

حکومت کی قانونی و اخلاقی ذمہ داری ہوتی ہے کہ اپنے ملک میں بسنے والے تمام افراد کے بنیادی حقوق و مفادات کا بہر صورت لحاظ رکھے اور ان کی جملہ شہری ضروریات کی تکمیل کے لئے ہمہ وقت فکر مند رہے، تاکہ تمام باشندگان ملک، اطمینان و سکون کے ساتھ خوشحال زندگی بسر کر سکیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ماتحتوں کی دیکھ ریکھ اور ان کی نگہداشت پر زور دیتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے:

”الاکلکم راع، وکلکم مسئول عن رعیتہ، فالأویمر الذی علی النایس راع، وهو مسئول عن رعیتہ“ (صحیح مسلم ۱۴۵۹/۳)

[ہر شخص نگران ہے اور ہر شخص سے اس کے ماتحت کے بارے میں باز پرس ہوگی، چنانچہ جو امیر، لوگوں کا نگران ہے اس سے اس کے ماتحت کے بارے میں باز پرس ہوگی]

امام نووی نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

”ففيه أن كل من كان تحت نظره شی فهو مطالب بالعدل فيه، والقيام بمصلحه في دينه ودنياه ومتعلقاته“ (شرح النووی علی مسلم ۲۱۳/۱)

[اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ ہر شخص سے اس کے ماتحت کے بارے میں مطالبہ کیا جائے گا کہ وہ عدل کرے اور اس کی دینی و دنیاوی مصلحتوں اور اس سے متعلق امور کا خیال کرے]

علامہ ماوردی نے حاکم کے فرائض کا ذکر کرتے ہوئے اس پہلو پر روشنی ڈالی ہے، تحریر فرماتے ہیں:

”أن يبأشر بنفسه مشاركة الأمور، وتصفح الأحوال، لينهض سياسة الأمة وحراسة الملة، ولا يعول على التفويض تشاغلا بلذة أو عبادة، فقد يخون الأمين، ويغش الناصح، وقد قال الله تعالى: يا داؤد إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله“ (الاحكام السلطانية ۱/۴۰)

[حاکم کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ وہ بذات خود جملہ امور پر نگاہ رکھے اور حالات کا جائزہ لیتا رہے اور کسی لذت یا عبادت میں مشغول ہو کر کام کو کسی دوسرے کے حوالے نہ کرے، تاکہ امت کی قیادت اور ملت کی حفاظت پورے طور پر کر سکے اس وجہ سے کہ بسا اوقات امین سے خیانت اور خیر خواہ سے فریب دہی کا صدور ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے کہا: اے داؤد! ہم نے تم کو زمین میں بادشاہ بنایا ہے لہذا لوگوں میں انصاف کے ساتھ فیصلہ کیا کرو اور خواہش کی پیروی نہ کرنا کہ وہ تمہیں اللہ کی راہ سے بھٹکا دے گی]

اسی طرح حاکم کا یہ بھی فرض ہے کہ اپنی رعایا کو جو کچھ دینا ہے مناسب وقت پر اس کی ادائیگی کرے، جیسا کہ علامہ ماوردی رقم طراز ہیں:

”تقدير العطايا وما يستحق في بيت المال من غير سرف ولا تقدير، ودفعه في وقت لا تقديم فيه ولا تاخير“ (الاحكام السلطانية ۱/۴۰)

[حاکم، عطیات اور بیت المال کے مستحق کو بغیر کسی کمی بیشی کے طے کرے اور اس کی بروقت ادائیگی کرے]

مصدر مدرس جامعہ مظہر العلوم، بنارس۔

یہی وجہ ہے کہ تمام حکومتیں اپنی رعایا کا مالی تعاون کرتی ہیں کبھی قرض کی صورت میں اور کبھی امداد کی شکل میں، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ قرض کو کلی یا جزئی طور پر معاف کر دیا جاتا ہے، اور اسے حکومت کے فرائض میں شمار کیا جاتا ہے۔

شریعت میں کسی کا تعاون کرنا یا کسی کو قرض دینا مستحسن امر ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے:

”ما من مسلم یقرض مسلماً قرضاً مرتین إلا کان کصدقتهما مرة“ (ابن ماجہ ۲/۸۱۲)۔
[کسی مسلمان کو دو بار قرض دینا ایک بار صدقہ کرنے کے مثل ہے]

علامہ قرطبی نے آیت کریمہ ”من ذا الذی یقرض اللہ قرضاً حسناً فیضاعفه له اضعافاً کثیرة واللہ یقبض ویبسط و الیہ ترجعون“ (البقرہ: ۲۴۵) کی تفسیر کرتے ہوئے قرض کی فضیلت کو واضح کیا ہے:

”ثواب القرض عظیم، لأن فیہ توسعة علی المسلم وتفریحاً عنه“ (تفسیر قرطبی: ۲/۲۴۰)۔

[قرض کا ثواب، بڑا ہے اس وجہ سے کہ اس سے مسلمان کے لئے کشادگی پیدا ہوتی ہے اور اس کی تنگی دور ہوتی ہے]

البتہ شریعت نے اس بات پر کافی زور دیا ہے کہ قرض کے لین دین میں اس بات کا لحاظ کرنا از حد ضروری ہے کہ اس میں حصول منفعت کا جذبہ کارفرمانہ ہو اس لئے کہ قرض ایک تبرع ہے اسے منفعت و آمدنی کا ذریعہ نہیں بننا چاہئے، اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر اس قرض سے منع فرمایا ہے جس سے نفع خوری مقصود ہو، ارشاد نبوی ہے:

”کل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا“ (السنن الکبری للبیہقی: ۲/۲۷۲)۔
[جو قرض حصول نفع کا سبب ہو، وہ ربوا کی ایک صورت ہے]

اس لئے اگر سرکاری اسکیموں میں کوئی شرعی قباحت نہ ہو تو ان سے استفادہ کرنا درست ہوگا ورنہ نہیں۔

(۱) اگر حکومت نے کسی کو قرض دیا اور اس کے کچھ حصے کو معاف کر دیا کہ لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا ہے تو قرض کی یہ صورت درست ہوگی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے قرض کے معاف کرنے کی ترغیب دی ہے، ارشاد خداوندی ہے:

”وان کان ذو عسرة فنظرة لی میسرۃ وان تصدقوا خیر لکم ان کنتم تعلمون“ (البقرہ: ۲۸۰)۔

[اور اگر قرض لینے والا تنگ دست ہو تو اسے کشائش کے حاصل ہونے تک مہلت دو اور اگر بخش ہی دو تو تمہارے لئے زیادہ اچھا ہے بشرطیکہ سمجھو] قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے تفسیر مظہری میں صدقہ کرنے سے مراد قرض کی معافی بتایا ہے، تحریر فرماتے ہیں:

”الظاهر ان المراد بالتصدق الإبراء وهو خیر وأکثر ثواباً من الأنظار“ (التفسیر المظہری: ۴۱۲)۔

[ظاہر ہے کہ صدقہ کرنے سے مراد معاف کرنا ہے اور وہ مہلت دینے کی نسبت زیادہ بہتر اور بہت ثواب والا ہے]

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض معاف کرنے کی ترغیب دی ہے:

”من سره أن ینجیہ اللہ من کرب یوم القیامة، فلینفس عن معسر أو یضع عنه“ (رواہ مسلم)۔

[جس کو یہ بات بھلی معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن کی تکلیفوں سے نجات دے تو چاہئے کہ وہ کسی غریب تنگ دست کو مہلت دے یا معاف کر دے]

امام نووی نے اس طرح کی احادیث کی تشریح کرتے ہوئے قرض کو کلی یا جزئی طور پر معاف کرنے کی اہمیت و فضیلت پر روشنی ڈالی ہے، تحریر فرماتے ہیں:

”فی هذه الأحادیث فضل انظار المعسر والوضع عنه إما کل الدین. وإما بعضه من کثیر أو قلیل“ (نووی شرح

مسلم: ۱۰/۲۲۳۔

[ان احادیث میں غریب تنگ دست کو مہلت دینے اور اس کو معاف کرنے کی فضیلت کا ذکر ہے، یا تو پورے قرض کی معافی ہو یا کچھ کی، زیادہ قرض سے ہو یا کم سے]

مبسوط سرخسی میں ہے: ”وإذا أقرض الرجل الرجل الدراهم ثم صالحه منها على أقل من وزنها فهو جائز، لأنه قبض البعض و أبرأه عن البعض وكل واحد منهما صحيح في الكل فكذلك في البعض“ (المبسوط للسرخسی: ۱۳/۳۸)۔

[اگر کسی نے کسی کو درہم قرض دیئے، پھر اس سے کم وزن کے درہم پر مصالحت کر لی تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ اس نے بعض پر قبضہ کیا اور بعض کو معاف کر دیا، اور ان دونوں میں سے ہر ایک کل میں صحیح ہے تو بعض میں بھی صحیح ہوگا]

نیز زیر بحث مسئلے میں نفع، قرض دینے والے کا نہیں ہے، بلکہ قرض خواہ کا ہے جو درست، ڈاکٹر و ہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

”فإن كانت المنفعة للدافع منع اتفاقاً للدهي عنه، وخروجه عن باب المعروف، وإن كانت للقباض جاز“ (الفقه الاسلامي وادلتہ: ۵/۳۳۸)۔

[اگر منفعہ، قرض دہندہ کے لئے ہو تو بالاتفاق ممنوع ہے اس وجہ سے کہ وہ منجھی عنہ اور حسن سلوک کے دائرے سے خارج ہے، اور اگر قرض خواہ کے لئے ہو تو جائز ہے]

مذکورہ تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ایسے قرضے جن کے کچھ حصے معاف کر دئے جائیں اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑے، درست

ہیں۔

(۲) اگر حکومت نے قرض دیا اور طے کیا کہ مقررہ مدت کے اندر رقم واپس کرنے پر قرض معاف ہو جائے گا ورنہ پوری رقم ادا کرنی ہوگی تو جائز ہے۔

ہدایہ میں ہے: ”إذا قال: صالحتك من الألف على خمس مائة تدفعها إلى غدا، وأنت بري من الفضل على أنك إن لم

تدفعها إلى غدا، فالألف عليك على حاله، وجوابه أن الأمر على ما قال؛ لأنه أتى بصريح التقييد. فيعمل به“ (ہدایہ: ۲/۲۲۶)

[اگر کہا کہ میں نے تم سے ہزار میں پانچ سو پر صلح کی کہ تم مجھے کل دیدو گے تو بقیہ سے بری ہو جاؤ گے بایں طور کہ اگر تم نے مجھے کل نہیں دیا تو ایک

ہزار تم پر علی حالہ باقی رہے گا، مسئلہ قائل کے قول کے مطابق ہوگا اس وجہ سے کہ اس نے بصراحت قید لگائی ہے، لہذا اس پر عمل کیا جائے گا]

(۳) اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ ربوا ہے، جس

سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے، ارشاد خداوندی ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“ (آل عمران: ۱۳۰)۔

[اے ایمان والو! دو گنا چو گنا سود نہ کھاؤ اور اللہ سے ڈرو تا کہ نجات حاصل کرو]۔

علامہ ابن کثیر اس آیت کریمہ کی تفسیر میں رقم طراز ہیں:

”يقول الله تعالى نأيبا عباده المؤمنين عن تعاطي الربا وأكله إضعافاً مضاعفة، كما كانوا يقولون في الجاهلية إذا

حل أجل الدين: إما أن يقضى وإما أن يربي، فإن قضاءه وإلا زاده في المدّة، وزاده الآخر في القدر. وهكذا كل عامر

فربما تضاعف القليل حتى يصير كثيراً مضاعفاً“ (تفسیر ابن کثیر: ۲/۱۱۷)۔

[اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کو سودی لین دین اور اس کو کوئی گنا کر کے کھانے سے منع کیا ہے، جیسا کہ جاہلیت میں جب قرض کی مدت پوری

ہو جاتی تو لوگ کہتے تھے یا تو قرض ادا کرو یا سود دو، اگر دیدیا تو ٹھیک، ورنہ وہ مدت بڑھادیتے اور دوسرا ہاد مقدار بڑھاتا، یہ ہر سال ہوتا اور بسا اوقات کم

مال بڑھتے بڑھتے کئی گنا زیادہ جاتا]

اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایسے قرض سے منع فرمایا ہے، جو حصول منفعت کا ذریعہ ہو، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”کل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا“ (السنن الکبریٰ للبیہقی: ۳/۲۷۲)۔

جو قرض حصول نفع کا سبب ہو، وہ ربوا کی ایک صورت ہے۔

رد المحتار میں ہے: ”کل قرض جر نفعاً حرام“ (رد المحتار: ۴/۳۵۵)۔ ہر قرض جو نفع کا ذریعہ ہو حرام ہے۔

المغنی میں ہے: ”کل قرض شرط فیہ أن یزید فهو حرام بلا خلاف“ (المغنی: ۲/۲۶۱)۔

جس قرض میں زیادتی کی شرط ہو وہ بلا کسی اختلاف کے حرام ہے۔

(۴) اگر معافی یا غیر معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح کم ہونے کے سبب اسے سروس چارج کہا جاسکتا ہو تب بھی یہ درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ قرض سے زائد مشروط رقم خواہ کتنی ہی قلیل ہو وہ سود ہے، جس کا لینا دینا شرعاً درست نہیں ہے، عمدۃ القاری میں ہے:

”قد أجمع المسلمون نقلاً عن النبي ﷺ: أن اشتراط الزيادة في السلف ربا“ (عمدۃ القاری: ۱۲/۱۲۵)

مسلمانوں کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہوئے اس بات پر اجماع ہے کہ قرض میں زیادتی کی شرط لگانا ربوا ہے۔

علامہ عبدالبر نے تحریر فرمایا: ”قد أجمع المسلمون نقلاً عن نبیہم ﷺ أن اشتراط الزيادة في السلف ربا، ولو كان

قبضة من علف، أو حبة، كما قال ابن مسعود أو حبة واحدة“ (التمہید: ۳/۶۸)۔

مسلمانوں کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہوئے اس بات پر اجماع ہے کہ قرض میں زیادتی کی شرط لگانا ربوا ہے، وہ ایک مٹھی چارہ یا دانہ ہی

کیوں نہ ہو، جیسا کہ عبداللہ ابن مسعود نے یا ایک دانہ کہا ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ قرض سے زائد رقم سود ہے، خواہ اس کی مقدار اتنی کم ہی کیوں نہ ہو کہ اسے سروس چارج کہا جاسکتا ہو۔

البتہ اگر قرض کا معاملہ علیحدہ کیا جائے اور الگ سے سروس چارج کی بات طے کی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ قاضی، دستاویز وغیرہ کی لکھا پڑھی کے لئے اجرت لے سکتا ہے، در مختار میں ہے:

”يستحق القاضي الأجر على كتب الوثائق أو المحاضر أو السجلات قدر ما يجوز لغيره كالمفتي“ (در مختار: ۹/۱۲۷)

قاضی، دستاویز یا کارروائی یا رجسٹر کے لکھنے کی اجرت، مفتی وغیرہ کے لئے جتنی درست ہے، لے سکتا ہے

(۵) اگر صورت مسئلہ یہ ہو کہ حکومت کی جانب سے دیئے جانے والے قرض پر زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ اس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے، تو یہ

بھی سود ہے جس کا لین دین از روئے شریعت ممنوع و حرام ہے، عمدۃ القاری میں ہے:

”قد أجمع المسلمون نقلاً عن النبي صلى الله عليه وسلم: أن اشتراط الزيادة في السلف ربا“ (عمدۃ القاری: ۱۲/۱۲۵)

مسلمانوں کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہوئے اس بات پر اجماع ہے کہ قرض میں زیادتی کی شرط لگانا سود ہے۔

رد المحتار میں ہے: ”کل قرض جر نفعاً حرام“ (رد المحتار: ۴/۳۵۵)۔ ہر قرض جو نفع کا ذریعہ ہو حرام ہے۔

(۶) اگر حکومت مکان وغیرہ کی تعمیر اور تعلیم و تعلم یا کسی بنیادی ضرورت کے لئے اپنے شہریوں کی مکمل اعانت کرے اور ان رقوم کو واپس نہ لے تو ایسی

رقوم کا استعمال درست ہوگا، اس لئے کہ حکومت کی اخلاقی و قانونی ذمہ داری ہوتی ہے کہ اپنی رعایا کی بنیادی ضروریات کا خیال رکھے، نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رعایا کے تئیں حاکم کی ذمہ داری کو واضح کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے:

”الاکلکم راع، وکلکم مسئول عن رعیتہ، فالأمر الذی علی الناس راعاً، وهو مسئول عن رعیتہ“ (صحیح مسلم: ۳/۱۳۵۹)۔

ہر شخص نگران ہے اور ہر شخص سے اس کے ماتحت کے بارے میں باز پرس ہوگی، چنانچہ جو امیر، لوگوں کا نگران ہے اس سے اس کے ماتحت کے بارے میں باز پرس ہوگی۔

علامہ ماوردی نے حاکم کے فرائض بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

”أَنْ يَبَاشِرَ بِنَفْسِهِ مَشَارَفَةَ الْأُمُورِ، وَتَصَفِّحَ الْأَحْوَالَ، لِيَنْهَضَ بِسِيَاسَةِ الْأُمَّةِ وَحِرَاسَةِ الْمَلَةِ، وَلَا يَنْوَلِ عَلَى التَّفْوِيضِ تَشَاغُلًا بِلِذَّةٍ أَوْ عِبَادَةٍ، فَقَدْ يَخُونُ الْأَمِينَ وَيَغْشَى النَّاصِحَ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ“ (الاحكام السلطانية ۱/۲۰)۔

حاکم کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ وہ بذات خود جملہ امور پر نگاہ رکھے اور حالات کا جائزہ لیتا رہے اور کسی لذت یا عبادت میں مشغول ہو کر کام کو کسی دوسرے کے حوالے نہ کرے تاکہ امت کی قیادت اور ملت کی حفاظت پورے طور پر کر سکے اس وجہ سے کہ بسا اوقات امین سے خیانت اور خیر خواہ سے فریب دہی کا صدور ہو جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے کہا: اے داؤد! ہم نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا لہذا لوگوں کے درمیان حق کا فیصلہ کرو اور خواہش کی پیروی مت کرو کہ وہ تم کو اللہ کی راہ سے دور کر دے۔

مذکورہ تفصیل سے یہ بات پورے طور پر واضح ہے کہ سرکار کی جانب سے اپنے شہریوں کی اعانت و امداد مستحسن قدم ہے اور اس کا استعمال کرنا درست ہے۔

(۷) اگر حکومت کی جانب سے ملنے والی امدادی رقوم کے حصول کے لئے کچھ لوگ واسطہ بنتے ہوں اور بھاگ دوڑ کر کے ان رقوم کو حاصل کرتے ہوں تو ان لوگوں کے لئے محنتانہ لینا کثرتہ تعال کے سبب درست ہے، ردالمحتار میں ہے:

”وَفِي الْحَاوِي: سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار، فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسد الكثرة التعامل“ (ردالمحتار ۶/۶۳)۔

حاوی میں ہے: محمد ابن سلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: امید کرتا ہوں کہ کثرت تعال کے سبب اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اگرچہ یہ اصلاً فاسد ہے

(۸) حکومت کی جانب سے ملنے والی رقوم کے حصول کے سلسلے میں واسطہ بننے والے کے لئے معمول کے مطابق مناسب محنتانہ لینا درست ہے جو عام طور پر لیا دیا جاتا ہے، حاصل شدہ رقم سے ایک حصہ ملے کرنا درست نہیں ہوگا، علامہ شامی نے تاتارخانیہ کے حوالے سے تحریر فرمایا ہے:

”قال في التتارخانية: وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل، وماتوا وضعوا عليه أن في كل عشرة دنانير كذا فذالك حرام عليهم“ (ردالمحتار ۶/۶۳)۔

تاتارخانیہ میں ہے کہ دلال کے لئے اجر مثل واجب ہے اور جو یہ ملے کرتے ہیں کہ ہر دس دینار پر اتنا دینا ہوگا یہ ان کے لئے حرام ہے۔

(۹) اگر حکومت کی جانب سے حاصل ہونے والی امدادی رقوم یا قرض کے حصول کے لئے رشوت دینی پڑے تو دیکھا جائے گا کہ اگر صاحب معاملہ اس طرح کے تعاون اور قرض کا واقعتاً حقدار ہے اور رشوت کے بغیر اس کے حق کے ملنے کی بظاہر کوئی شکل نہیں ہے تو بحالت مجبوری اس کا رشوت دینا درست ہوگا، مفتی محمود صاحب نے اس طرح کے مسئلے میں ایک جگہ تحریر فرمایا ہے:

”اِپناتق“ تجارت یا ملازمت وغیرہ“ حاصل کرنے کے لئے اگر مجبوراً رشوت دی جائے تو امید ہے کہ رشوت دینے والا گناہ سے بچ جائے گا“ (فتاویٰ محمودیہ ۱۵/۳۳۹)۔

اسلامی شریعت میں رشوت لینا دینا حرام ہے، لیکن اس سے ایسی رشوت مراد ہے جس سے کسی حق کو باطل کیا جائے یا باطل کو ثابت کیا جائے اور

اگر اس کے ذریعہ اپنا حق حاصل کیا جائے یا اپنے اوپر ہونے والے کسی ظلم کو دفع کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، ملا علی قاری نے مرقاۃ المفاتیح میں لکھا ہے:

”قيل: الرشوة ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل، إما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق، أو ليدفع به عن نفسه ظلماً، فلا بأس به“ (مرقاۃ المفاتیح ۶/۲۳۲)۔

کہا گیا ہے کہ رشوت سے مراد ایسا مال ہے جو کسی حق کو باطل کرنے یا کسی باطل کو ثابت کرنے کے لئے دیا جائے، رہا وہ مال جو کسی حق کے حصول یا اپنی ذات سے کسی ظلم کو دفع کرنے کی غرض سے دیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ردالمحتار میں ہے: ”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة یعنی فی حق الدافع“ (ردالمحتار: ۶/۲۳۲)۔

اپنی جان و مال سے ظلم کو دفع کرنے اور کسی حق کے پالینے کی غرض سے ظالم بادشاہ کو مال دینا، دینے والے کے حق میں رشوت نہیں ہے۔ اور اگر کوئی شخص مذکورہ تعاون یا قرض کا حقدار نہ ہو یا اس طرح کے تعاون یا قرض کے حصول سے کسی دوسرے کا حق متاثر ہو رہا ہو تو اس صورت میں رشوت دینے کی قطعاً اجازت نہ ہوگی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے دینے والے پر لعنت فرمائی ہے، حضرت عبداللہ ابن عمرو سے روایت ہے:

”لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي“ (سنن ابوداؤد: ۳/۳۰۰)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے دینے والے پر لعنت فرمائی ہے۔

(۱۰) حکومت کی جانب سے امدادی رقوم یا قرض کھصول کے لئے متعین شرائط و معیارات کا پورا کرنا شرعاً لازم اور ضروری ہوگا، اور اس سلسلے میں غلط بیانی سے کام لینا جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ اسلامی شریعت میں غلط بیانی، کذب بیانی اور فریب دہی سے سختی سے منع کیا گیا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”من غشنا فليس منا“ (صحیح مسلم: ۳/۹۷)۔ جس نے ہم کو دھوکہ دیا وہ ہمارے طریقے پر نہیں ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے کسی دوسرے کے مال کو غلط طریقے سے لینے کو منع فرمایا ہے، ارشاد خداوندی ہے:

”ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون“ (البقرة: ۱۸۸)۔

اور ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ اور نہ اس کو حاکموں کے پاس پہنچاؤ تاکہ لوگوں کے مال کا کچھ حصہ ناجائز طور پر کھا جاؤ اور تم بھی ہو علامہ مخشری نے اس آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے لکھا ہے:

”ولا يأكل بعضكم مال بعض بالباطل بالوجه الذي لم يبيحه الله ولم يشرعه ولا تدلوا بها ولا تلقوا امرها والحكومة فيها الى الحكام لتأكلوا بالباطل فريقتا طائفة من اموال الناس بالاثم بشهادة الزور او باليمين الكاذبة“ (تفسیر کشاف: ۱/۳۲۲)۔

[تم میں سے کوئی، کسی کا مال باطل طریقے پر یعنی اس طور پر نہ کھائے کہ اللہ نے اس کی اجازت دی ہے اور نہ اس کو مشروع قرار دیا ہے اور نہ اس مسئلے کو حکام کے پاس لے جاؤ تاکہ ان کے یہاں مسئلہ لے جا کر جھوٹی گواہی یا جھوٹی قسم کے ذریعے لوگوں کے مال کے ایک حصے کو غلط طریقے سے کھاؤ]

البتہ اگر کوئی شخص کسی چیز کا واقعاً حقدار ہے اور اس کا حصول غلط بیانی کے بغیر ممکن نہیں ہے تو اس کے لئے کسی بھی حیلے سے اپنا حق واجبی حاصل کرنا درست ہے، علامہ شامی نے کذب بیانی کے جواز و عدم جواز کی تفصیل بیان کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

”إن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً، فالكذب فيه حرام، وإن أمكن التوصل إليه بالكذب وحده، فمباح أن أبيض تحصيل ذلك المقصود، وواجب إن وجب تحصيله“ (ردالمحتار ۶/۳۲۷)

جس محمود مقصد تک رسائی صدق و کذب دونوں کے ذریعہ ممکن ہو اس میں جھوٹ بولنا حرام ہے اور جس کا حصول صرف کذب بیانی سے ممکن ہو تو اگر اس مقصد کا حاصل کرنا مباح ہو تو کذب بیانی مباح اور اگر واجب ہو تو واجب ہے۔

(۱۱) اگر تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے کوئی ایسی اسکیم ہے کہ اس تعلق سے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر عائد انٹرسٹ بھی خود ہی ادا کرتی ہے، مقروض کو ادا نہیں کرنا پڑتا تو اس طرح کے قرض لینے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اگر قرض کا اکثر انٹرسٹ حکومت خود ادا کرتی ہو اور اس کا کچھ حصہ قرض لینے والے کو ادا کرنا پڑتا ہو تو یہ درست نہیں ہوگا الا یہ کہ قرض خواہ محتاج ہو تو اس کے لئے اس طرح کا قرض لینا درست ہے، علامہ ابن نجیم نے اس بات کی تصریح کی ہے:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر ۱/۷۹)۔ محتاج کے لئے سود پر قرض لینا جائز ہے۔

(۱۲) اگر حکومت یا حکومت کا کوئی ادارہ انٹرسٹ وصول کر کے اس کا مالک ہو جائے اور اس سے تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کرے تو ایسی اسکیم سے استفادہ کرنا درست ہوگا، اس لئے کہ اگر حکومت غیر اسلامی ہے تو اس کے نزدیک اس طرح کا سودی مال حلال ہے، وہ اس کا مالک ہے، لہذا اس کی جانب سے اس مال سے کسی دوسرے کی مدد کرنا اور دوسرے کا اس کو لینا درست ہوگا، علامہ ابن عابدین شامی نے شرح السیر الکبیر کے حوالے سے لکھا ہے:

”إذا دخل المسلم دار الحرب بأمان، فلا بأس بأن يأخذ منهم أموالهم بطيب أنفسهم، بأى وجه كان“

(ردالمحتار ۵/۱۸۶)۔

اگر مسلمان دار الحرب میں امان کے ساتھ داخل ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ان سے ان کے مال کو ان کی رضامندی سے جس طرح چاہے لے تبیین الحقائق میں ہے:

”فإذا أخذ به برضاهم فقد أخذ ما لا مباحا بلا غدر“ (تبیین الحقائق ۳/۹۷)۔

اگر ان کی رضامندی سے مال لیا ہے تو اس نے بلا کسی عہد شکنی کے مال مباح لیا ہے۔

اور اگر حکومت اسلامی ہے تو اس طرح کی اسکیم سے مستحق صدقات کا استفادہ کرنا درست ہوگا اس وجہ سے کہ انٹرسٹ کا یہ مال اسلامی نقطہ نظر سے واجب الصدق ہے لہذا اگر حکومت اپنے ملک کے مستحق اداروں یا شہریوں کا تعاون کرتی ہے اور مستحقین اس طرح کی اسکیم سے استفادہ کرتے ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا، ردالمحتار میں ہے:

”ویردونها على أربابها إن عرفوهم، وإلا تصدقوا بها؛ لأن سبيل الكسب الخبيث التصدق إذا تعذر الرد على

صاحبه“ (ردالمحتار ۹/۵۵۳)۔

ان اموال کو اگر ان کے مالک کا پتہ چل جائے تو ان کے حوالے کر دیا جائے ورنہ ان کا صدقہ کر دیا جائے، اس لئے کہ اگر کسب خبیث کا اس کے مالک کو واپس کرنا متعذر ہو تو اس سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ اس کا صدقہ کر دیا جائے۔

☆☆☆

سرکاری اسکیموں سے استفادہ، غور و خوض کے چند پہلو

مفتی محمد عثمان بستوی

سرکاری اسکیموں سے متعلق فقہ اکیڈمی کا جاری کردہ سوالنامہ کل پانچ موضوعات پر مشتمل ہے (۱) تبرعات، (۲) ربا، معلق و محقق، (۳) اجرت، (۴) رشوت، (۵) حرام طریقے سے حاصل شدہ مال سے انقاع، تمام سوالات کے جوابات ترتیب وار قلمبند کئے جاتے ہیں۔

سوال نمبر (۱) کا جواب:

حکومت سے قرض لینے کی وہ شکل جس میں قرض میں لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑے اس کے فی نفسہ جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے، کیونکہ یہ شکل قرض اور تبرع پر مشتمل ہے جتنے حصے کی ادائیگی لازم ہو اتنا حصہ تو قرض ہوگا بقیہ تبرع اور حکومت، خواہ مسلم کی ہو یا غیر مسلم کی قرض اور اس کے تبرعات کے لینے کی شرعا اجازت ہے، چنانچہ آپ ﷺ کا غیر مسلم سے قرض لینا ثابت ہے، حتیٰ کہ جس وقت آپ ﷺ کی وفات ہوئی اس وقت بھی آپ کی زرہ مبارک ایک یہودی کے پاس تیس صاع جو کے عوض رہن رکھی ہوئی تھی۔

۱- ”عن عائشة قالت: توفي رسول الله ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين صاعًا من شعير“

۲- ”وعنها قالت: اشترى رسول الله ﷺ طعامًا من يهودي إلى أجل ورهنه درعًا له من حديد“ (مشکوٰۃ المصابیح / ۲۵۰)۔

اسی طرح آپ ﷺ کا غیر مسلم افراد اور حکومتوں کی طرف سے ہدیہ کا قبول کرنا بھی ثابت ہے۔

۱- ”إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل هدايا المشركين، وأنه أهدى مع عمرو بن أمية الضمري إلى أبي سفيان تمرًا عجوة واستهداه أدمًا فقبل هدية رسول الله ﷺ وأهدى له الأدم، وأن نصرانيًا أهدى إلى رسول الله ﷺ حريزًا يتلأأ فقبل هديته“ (شرح السير الكبير ۲ / ۱۲۷)۔

مذکورہ بالا روایات سے حکومتی قرضے اور تبرعات کا جواز بالکل ظاہر ہے، لیکن اگر یہ قرضے اور تبرعات دینی یا سیاسی مصالح کے خلاف ہوں تو اس وقت ایسے قرضے اور تبرعات کی ممانعت ہوگی حضرات فقہاء نے غیر مسلم کے ہدایا قبول کرنے اور رد کرنے والی روایات کے درمیان اسی طرح تطبیق دی ہے۔

۱- کہ جس وقت آپ ﷺ کو غیر مسلم کے بارے میں احساس ہوا کہ وہ آپ ﷺ کی جنگی جدوجہد کا مقصد مال و دولت کا حصول سمجھ رہے ہیں تو اس وقت آپ ﷺ نے غیر مسلم کا ہدیہ رد فرماتے ہوئے فرمایا:

”إني نهيته عن زبد المشركين“ (کتاب الاموال لابی عبید / ۶۳۰) (مجھے مشرکین کے ہدیہ سے روکا گیا ہے)۔

اسی طرح جب آپ ﷺ نے غیر مسلم کے ہدیہ قبول کرنے میں دینی و ملی صلابت اور غیرت و حمیت کی کمی کا احساس فرمایا اس وقت بھی آپ ﷺ نے غیر مسلم کا ہدیہ رد فرمایا، نیز جس وقت غیر مسلم کا ہدیہ قبول کرنے کی صورت میں ان کی مسلمانوں سے قربت اور غلط فہمی دور ہونے کی امید ہو تو ہدیہ قبول کرنا جائز ہے،

”اختلفت عبارة المشائخ رحمهم الله في وجه التوفيق، فعبارة الفقيه أبي جعفر الهندواني: أن ما روى أنه لم

مدرياض العلوم گورنی، جوپور۔

يقبلها محمول على أنه إنما لم يقبلها من شخص غلب على ظن رسول الله ﷺ أنه وقع عند ذلك الشخص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما يقاثلهم طمعًا في المال لا لإعلاء كلمة الله ولا يجوز قبول الهدى من مثل هذا الشخص في زماننا، وما روى أنه قبلها محمول على أنه قبل من شخص غلب على ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه وقع عند ذلك الشخص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما يقاثلهم لإعزاز الدين وإعلاء كلمة الله لا لطلب المال، وقبول الهدية من مثل هذا الشخص جائز في زماننا أيضًا، ومن المشائخ من وفق من وجه آخر، فقال: لم يقبل من شخص علم أنه لو قبل منه صلابته وعرنه في حقه، ويلين له بسبب قبول الهدية وقبل من شخص علم أنه لا يقبل صلابته وعرنه في حقه، ولا يلين بسبب قبول الهدية، كذا في المحيط“ (الهنديہ ۵/ ۲۳۷-۲۳۸)۔

حاصل یہ کہ دین و ایمان کی حفاظت بہر حال مقدم ہے، لہذا اگر حکومتی اسکیموں سے دین و ایمان پر ضرب پڑتی ہو تو اس سے احتراز واجب ہے اور اگر اس طرح کی اسکیمیں دین و ایمان کے لئے مضر نہ ہوں، بلکہ شہری و ملکی تقاضوں کی بنا پر لوگوں کی سہولت کے لئے جاری کی جائیں تو اس سے نفع اٹھانے میں شرعاً کوئی حرج نہیں خصوصاً جب وہ اسکیم سود و قمار سے خالی اور قرض حسن و تبرع پر مشتمل ہو تو اس کے فی نفعہ جواز میں کوئی شبہ بھی نہیں۔

چنانچہ حضرت اقدس تھانوی دینی مدارس میں سرکاری امداد حاصل کرنے کے سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ:

اگر سرکار وغدہ کرے کہ ہم اعانت کر کے دخل نہ دیں گے تب اعانت لینا درست ہے (امداد الفتاویٰ ۳/ ۷۹)۔

اس سے معلوم ہوا کہ سرکاری امداد حاصل کرنے میں مصالح کا خیال رکھنا لازم ہے، خصوصاً دینی مصالح کا، لہذا اگر سرکاری امداد دین و ایمان کے لئے مضر ہو تو احتراز کرنا لازم ہے۔

سوال نمبر (۲) کا جواب:

قرض کی وہ شکل جس میں مقررہ مدت کے اندر ادا کرنے پر کچھ حصہ قرض کا معاف کر دیا جائے اور مقررہ مدت میں ادا نہ کرنے کی صورت میں پوری رقم ادا کرنا پڑے اس شکل کے بارے میں حضرات فقہاء کی عبارات بظاہر متعارض نظر آتی ہیں، بعض عبارتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شرعاً یہ ابراء متعلق کی صورت ہے جس کا حکم یہ ہے کہ شرط لغوا اور دین کامل کی ادائیگی لازم ہے، خواہ وقت مقررہ پر ادا کرے یا وقت مقررہ کے بعد۔

”فی الدر: ما يبطل بالشرط الفاسد ولا يصح تعليقه به الإبراء عن الدين؛ لأنه تمليك من وجه، وفي رد المحتار: قال لمديونه: إذا أديت إلى كذا أو متى أديت أو إن أديت من خمس مائة فأنت برئ عن الباقي فهو باطل، ولا إبراء... فيه معنى الإسقاط، فيكون معتبراً بالتمليكات، فلا يجوز تعليقه بالشرط... وليس من مبادلة المال بالمال، فينبغي أن لا يبطل بالشرط الفاسد“ (شامی ملخصاً ۷/ ۵۰۲-۵۰۳)۔

یعنی ابراء مبادلة المال بالمال میں داخل نہیں، اس لئے شرط فاسد سے فاسد تو نہ ہوگا، لیکن چونکہ تملیکات میں داخل ہے اس لئے تعلیق بالشرط صحیح نہیں، لہذا شرط کا عدم ہوگی اور دین علی حالہ باقی رہے گا۔

اس کے برعکس دوسری بعض عبارتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر وقت مقررہ میں ادا کی جائے تو شرط کے مطابق دین کا بقیہ حصہ ساقط ہو جائے گا اور جتنی رقم معاف کی گئی ہے وہ قرض دہندہ کی طرف سے احسان ہے، چنانچہ صاحب ”در مختار“ فرماتے ہیں:

”قال لغريمه: أد إلى خمس مائة غداً من ألف لي عليك على أنك برئ من النصف الباقي. فقبل وأدى فيه برئ، وإن لم يؤد ذلك في الغد عاد دينه“ (الدر المختار ۸/ ۳۲۲)۔

اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر وقت مقررہ میں دین کی ادائیگی ہو تو شرط کے مطابق قرض کا بقیہ حصہ معاف ہو جائے گا اور اگر وقت مقررہ میں ادائیگی نہ کی گئی تو پورے دین کی ادائیگی لازم ہوگی۔

اس کے برعکس علامہ حصکفی وغیرہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے اپنے دین موجد کے کچھ حصہ کو وقت مقررہ سے پہلے ادا کرنے پر بقیہ کے معاف

کرنے کی شرط لگائی تو یہ شرعاً ناجائز ہے، اس سے قرض و دین کا بقیہ حصہ ساقط نہیں ہوگا، بلکہ کامل ادائیگی لازم ہوگی۔

”لا یصلح الصلح عن ألف مؤجل علی نصفه حالاً.... لأنه اعتیاض عن الأجل وهو حرام“ (شامی ۸/۴۲۱)۔

عبارات متعارضہ کے درمیان تطبیق:

عبارات مذکورہ میں بظاہر جو تعارض نظر آتا ہے وہ اس وقت ختم ہو جائے گا جب ان عبارات کا محمل متعین کر دیا جائے چنانچہ پہلی عبارت ابراء معلق علی الشرط سے متعلق ہے اور ابراء چونکہ اسقاطِ متضمن بر تملیک کی قبیل سے ہے، اس لئے اس کی تعلیق صحیح اور درست نہ ہوگی اور شرط کی وجہ سے معاملہ فاسد بھی نہ ہوگا، کیونکہ ابراء از قبیل مبادلہ نہیں، لہذا شرط لغو ہو جائے گی اور دین علی حالہ باقی رہے گا۔

اور دوسری عبارت ابراء مقید پر محمول ہے کہ اگر ابراء کو مشروط بشرط متعارف کر دیا جائے تو شرط معتبر ہوگی اور ابراء وجود شرط پر موقوف ہوگا اور مقید اور معلق کے درمیان فرق اس طرح ہوگا کہ تعلیق ادا شرط کے ساتھ ہوتی ہے اور تقیید مادہ شرط (لفظ شرط) سے یا لفظ علی سے ہوتی ہے۔

(المحر، احسن الفتاویٰ ۵/۲۲۲۲۱۸)۔

اور تیسری عبارت اس دین سے متعلق جو عقد بیع کے ضمن میں پایا جائے، یعنی ثمن کی ادائیگی میں ایک مدت متعینہ تک موخر کرنے کی سہولت حاصل کی جائے اس صورت میں اگر صاحب دین مدیون سے ”ضع و تعجل“ کے اصول پر عمل کرے تو یہ شرعاً ناجائز اور حرام ہے، اس لئے کہ اس صورت میں مدیون کو جو سہولت حاصل ہے وہ مدیون کا حق ہے اب اگر صاحب دین اپنے دین کا کچھ حصہ وقت مقررہ سے پہلے ادا کرنے پر بقیہ کے معافی کی شرط لگائے تو اس میں مدیون نے گویا کہ اپنے حق (اجل) کا عوض وصول کیا ہے اور اعتیاض عن الاجل شرعاً حرام و ناجائز ہے، عبارات مذکورہ کے محامل متعین ہو جانے کے بعد بظاہر جو تعارض نظر آ رہا تھا وہ باقی نہیں رہا۔ ابراء عن الدین کی تعلیق و تقیید وغیرہ سے متعلق صاحب درمختار نے مختلف شکلیں ذکر فرمائی ہیں، چنانچہ تحریر فرماتے ہیں:

”والأصل أن الإحسان إن وجد من الدائن فإسقاط، وإن منها فمعاوضة قال لغريمه: أذ إلى خمس مائة غداً من ألف لي عليك على أنك برئ من النصف الباقي، فقبل وأدى فيه برئ، وإن لم يؤد ذلك في الغد عاد دينه. كما كان لفوات التقيد بالشرط، ووجوباً خمسة، أحداً: هذا، والثاني: إن لم يؤد بالغد لم يعد، لأنه إبراء مطلق، والثالث: كذا لو صالحه من دينه على نصفه يدفعه غداً وهو برئ مما فضل على أنه إن لم يدفعه غداً، فالكل عليه كان الأمر كالوجه الأول، كما قال؛ لأن صرح بالتقيد، والرابع: فإن أبرأه عن نصفه على أن يعطيه ما بقي غداً، فهو برئ أدى الباقي في الغد أو لا، لبدائته بالإبراء لا بالأداء، والخامس: لو علق بصريح الشرط كان أدیت إلى كذا أو إذا أو متى لا يصح الإبراء لما تقرر أن تعليقه بالشرط صريحاً باطل؛ لأنه تملیک من وجه“ (شامی ۸/۴۲۱، ۴۲۲)۔

عبارت بالا کا حاصل یہ ہے کہ اگر معاملہ قرض کا ہو اور قرض دہندہ اپنے قرض کا کچھ حصہ وصول ہونے پر بقیہ کے معافی کی شرط لگاتا ہے تو شرعاً اس میں کوئی حرج نہیں خواہ قرض مؤجل ہو یا غیر مؤجل، کیونکہ قرض میں اجل کا کوئی اعتبار نہیں، لہذا یہ قرض دہندہ کا احسان ہوگا، البتہ اگر یہ صورت ثمن مؤجل میں پیش آئے تو اعتیاض عن الاجل میں داخل ہو کر حرام ہوگا، اور اس کے علاوہ صاحب ”درمختار“ کی ذکر کردہ پانچ شکلوں میں سے آخری شکل تعلیق بالشرط سے متعلق ہے اور تعلیق بالشرط بہر کیف مبطل ابراء ہے اور بقیہ چار شکلوں میں سے پہلی اور تیسری اور چوتھی شکل بھی ابراء مقید سے متعلق ہے اور ابراء کو مقید بالشرط کرنا بہر صورت صحیح ہے اور ابراء بہر حال وجود شرط پر موقوف رہے گا اور دوسری شکل ابراء مطلق سے متعلق ہے، لہذا وہ کسی شرط پر موقوف نہ ہوگا۔

نوٹ: شرط کو مقدم و موخر کرنے کی صورت میں اختلاف روایات یہ نقطہ لفظ ”علی“ پر مبنی ہے، کیونکہ اس میں معاوضہ و شرط دونوں احتمال ہیں، لہذا اگر شرط صراحتاً استعمال کیا تو بالافتاق بہر کیف ابراء مقید ہوگا، خواہ شرط مقدم ہو یا موخر (فلیراجع للتفصیل الی احسن الفتاویٰ ۷/۱۸۰-۱۸۳)۔

سوال میں درج صورت کا حکم:

سوال میں درج صورت کہ قرض کو ایک مقررہ مدت کے اندر ادا کرنے پر اس کا بعض حصہ معاف ہو جائے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑے یہ شکل ابراء مقید میں داخل ہے اور وقت مقررہ کے اندر ادا کرنے پر قرض کا جو حصہ معاف ہوتا ہے وہ قرض دہندہ کا احسان ہے یہ اجل کا عوض نہیں، کیونکہ قرض میں اگر اجل ہو بھی تو وہ شرعاً غیر معتبر ہے اور یہ احسان وقت مقررہ پر ادا کیگی کی شرط کے ساتھ مشروط ہے، لہذا اگر وقت مقررہ میں ادا کیگی پائی جائے گی تو یہ احسان ہوگا، ورنہ نہیں اور اس شکل کو ابراء معلق پر محمول کرنا درست نہیں، کیونکہ اس صورت میں ابراء کا عدم ہو جائے گا جس کی وجہ سے معاملہ میں مذکور ایک حصہ لغو و مہمل قرار پائے گا اور کلام کو صحیح محمل پر محمول کرنا اس کے لغو و اہمال سے مقدم ہے۔

”القاعدة التاسعة: إعمال الكلام أولى من إعماله متى أمكن“ (الاشياء والنظائر ۱/ ۳۵۱) ”یعنی إنہ لا يجوز إعمال الكلام واعتباره بدون معنى ما أمكن حمله على معنى حقيقى له أو معنى مجازى“ (شرح المجلة لعلى حيدر ۱/ ۵۳)۔

حاصل یہ ہے کہ سوال میں درج ۲ والی صورت قرض اور احسان و تبرع مشروط پر مشتمل ہے اور ان دونوں میں سے کسی کے بھی جواز میں کوئی شبہ نہیں جس طرح تبرع بغیر کسی شرط کے صحیح اور درست ہے، اسی طرح مناسب و موافق شرائط کے ساتھ بھی جائز و درست ہے، البتہ معلق بالشرط کرنا درست نہیں تعلیق کی صورت میں شرط لغو ہوگی اور تبرع صحیح نہیں ہوگا قرض علی حالہ باقی رہے گا۔

”أن الإبراء يصح تقييده لا تعليقه... لكن لا بد أن يكون الشرط متعارفاً... والمراد بالتعليق المذكور التقييد بالشرط، ولا يخفى أن هذا صريح أن الإبراء لا يبطل بالشرط، إنما يبطل بالتعليق“ (منحة الخالق على بامش البحر ۶/ ۱۸۳، شامی ملخصاً ۷/ ۵۰۳)۔

اور مذکورہ شکل تعلیق نہیں، بلکہ تقييد میں داخل ہے، اس لئے اگر وقت مقررہ پر ادا کیگی پائی جائے گی تو قرض کا بقیہ حصہ ساقط ہو جائے گا۔

تعلیق و تقييد کے درمیان فرق:

تقييد و تعلیق کے درمیان لفظی فرق یہ ہے کہ تعلیق میں حروف شرط صراحتاً مذکور ہوتے ہیں اور تقييد میں حروف شرط کا ذکر نہیں ہوتا اور معنوی فرق یہ ہے کہ تعلیق میں حکم فی الحال غیر ثابت اور معدوم کے درجہ میں ہوتا ہے اور شرط کے پائے جانے کے وقت ثبوت حکم کا تحقق ہوتا ہے اور تقييد میں حکم فی الحال ثابت ہوتا ہے، لیکن شرط کے نہ پائے جانے کی وجہ سے حکم کے زوال کا امکان اور احتمال رہتا ہے، اور مفتی رشید احمد صاحب نے ایک فرق یہ لکھا ہے کہ تعلیق ادا شرط کے ساتھ اور تقييد لفظ شرط یا لفظ ”علی“ کے ساتھ ہوتی ہے (احسن الفتاویٰ ۵/ ۲۱۹)۔

”الفرق بينهما) لفظاً فهو أن التقييد بالشرط لا يستعمل فيه لفظ الشرط (أداة الشرط) صريحاً، والتعليق به يستعمل فيه ذلك، ومعنى التقييد به الحكم ثابت في الحال على عرضية أن يزول، إن لم يوجد الشرط، وفي التعليق به الحكم غير ثابت في الحال، وهو بعرضية أن يثبت عند وجود الشرط“ (عنايه ۸/ ۲۲۹)۔

سوال نمبر (۳) کا جواب:

اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے کی صورت میں کل رقم کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو یہ شکل قرض مشروط بشرط الفاسد میں داخل ہوگی اور شرائط فاسدہ کے ساتھ قرض کا معاملہ کرنا جائز نہیں اگر معاملہ کیا گیا تو شرط لغو ہوگی اور صرف اصل قرض کے بجز شرعاً ادا کیگی لازم ہوگی اور اس سے زائد کا لین دین حرام ہوگا۔

”وفي الخلاصة: ”القرض بالشرط حرام والشرط لغو بأن يقرض على أن يكتب به إلى بلد كذا ليوفي دينه“

(شامی ۷/ ۲۹۳، خلاصة الفتاویٰ ۳/ ۵۳)۔

لیکن محقق عمر حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی کی کریڈٹ کارڈ والی بحث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ معاملہ مقررہ

وقت پر ادائیگی کی نیت سے کرے اور اس کا اہتمام بھی کرے کہ قرض مقررہ وقت پر ادا ہو جائے اور اضافی رقم لازم نہ ہونے پائے تو ایسی صورت میں اس طرح قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، لیکن اگر وہ مقررہ وقت پر قرض کی ادائیگی میں کاہلی و سستی اور ادائیگی کا اہتمام نہ کرنے کی وجہ سے اضافی رقم لازم ہو جائے تو یہ شرط سود ہے جو ناجائز و حرام ہے، چنانچہ مولانا تحریر فرماتے ہیں: کہ کریڈٹ کارڈ میں اگر اس بات کا اہتمام و اطمینان کر لیا جائے کہ بل کی ادائیگی تیس دن سے پہلے پہلے ہو جائے تاکہ اس پر سود نہ لگے تو اس میں کوئی خرابی نہیں یہ جائز ہے (انعام الباری ۶/۳۸۶)۔

اور ”فقہ البیوع“ میں رقم طراز ہیں:

”ولکن مثل هذه الشروط قد عمت بها البلوى في زماننا، فإن مثل هذه الشروط توجد في كثير من التعاملات مثل التعامل مع شركة الكهرباء، وشركات الهواتف وغيرها، فإن شرط غرامة التأخير موجود في جميع ذلك... واشتدت الحاجة إلى مثل هذه البطاقة فالمرجوان حامله يعتبر معذوراً في الدخول في هذا العقد إن شاء الله تعالى بعد أخذ جميع الاحتياطات اللازمة، لأن لا يلجأ إلى دفع الفائدة الربوية“ (فقہ البیوع ملخصاً ۱/۳۶۲)۔

کریڈٹ کارڈ استعمال کرنے میں وقت مقرر پر ادائیگی نہ پائے جانے کی صورت میں اضافی رقم کی ادائیگی کی جو شرط ہوتی ہے اس شرط پر تفصیلی گفتگو حضرت نے فرمائی ہے حضرت فرماتے ہیں کہ اس شرط کے ساتھ معاملہ کرنا شرعاً ربا پر مشتمل ہونے کی وجہ سے حرام ہے، لیکن کارڈ استعمال کرنے والے کے لئے اس شرط سے بچنا ممکن ہے نیز اس طرح کی شرط کا عموم بلوی بھی ہے مثلاً بجلی، ٹیلی فون، پانی وغیرہ کی بل کی ادائیگی میں تاخیر پر جرمانہ عائد ہوتا ہے اس کے باوجود بلا کسی رد و کفیر کے ان سہولیات سے نفع اٹھانے کا عمومی رواج ہے اسی طرح کی کارڈ بھی وقت کی ضرورت ہے، لہذا اگر سود سے بچنے کی تمام تدابیر کو اختیار کرتے ہوئے اس طرح کے کارڈ استعمال کئے جائیں تو ان شاء اللہ وہ معذور ہوگا اس کے برعکس بعض علماء عصر اس شرط کے ساتھ معاملہ کو مطلقاً حرام فرماتے ہیں اور بعض محققین اس شرط کے ساتھ اس کے استعمال کی اجازت دیتے ہیں کہ استعمال کرنے والے کو مقررہ وقت میں ادائیگی کا یقین ہو۔

”فیہ خلاف للعلماء المعاصر، فقال بعضهم: إن مجرد التوقيع على هذا الشرط دخول في عقد محرّم، فلا يجوز. ولو كان بنية عدم تطبيقه في الواقع، وقال آخرون: إن حامل البطاقة إن كان على يقين بأن هذا الشرط لا يطبق فعلاً لعزم أدائه مبلغ الفاتورة خلال الفترة المحددة، فإنه يجوز الخ“ (فقہ البیوع ۱/۳۶۲)۔

ایک فقہی نظیر:

سوال میں درج صورت (وقت مقررہ میں ادائیگی نہ ہونے پر زیادتی کے لزوم کی شرط) کو تین دن سے زائد اختیار شرط، اختیار نقد والے مسئلہ سے بہت حد تک مشابہت حاصل ہے، کیونکہ ان مسائل میں جس طرح وجہ فساد اور وجہ حرمت کا تحقق عقد کے ساتھ نہیں ہوتا ہے، بلکہ تین دن (وقت مقررہ) کے بعد وجہ فساد اور وجہ حرمت کا تحقق ہوتا ہے اسی طرح اس قرض والے مسئلہ میں بھی وجہ حرمت کا تحقق عقد کے وقت نہیں، بلکہ وقت مقررہ کے بعد ہوتا ہے، اس لئے یہ شکل بہت حد تک تین دن سے زائد اختیار نقد وغیرہ والے مسائل کے مشابہ ہے، لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اختیار نقد وغیرہ کے حکم سے متعلق مختصر سی گفتگو کی جائے۔

اختیار نقد کا حکم:

جب وجہ فساد عقد کے ساتھ تحقق نہ ہو، بلکہ اس کا وجود وقت مقرر کے بعد ہونے کا امکان ہو تو ایسی صورت میں وجہ فساد پر مشتمل عقد کو انجام دینے کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے، چنانچہ مشائخ عراق اس طرح کے عقد کو انجام دینے کی حرمت کے قائل ہیں اگرچہ وجہ فساد کا تحقق وقت مقرر کے بعد ہو۔ کیونکہ جب عقد شرط فاسد پر مشتمل ہے تو اس کا ظاہر اس شرط کو پورا کرنا اور انجام دینا ہے، لہذا یہ عقد فی الحال فاسد ہوگا اور اس کا انجام دینا شرعاً جائز نہ ہوگا اسی کو ظاہر الروایۃ بھی کہا گیا ہے اور اس کے برعکس مشائخ خراسان، اور مشائخ ماوراء النہر، امام سرخسی، علامہ ابن ہمام، فخر الاسلام، علامہ کرخی وغیرہ فرماتے ہیں کہ جب وجہ فساد عقد کے ساتھ تحقق و موجود نہیں، بلکہ وقت مقررہ کے بعد اس کا امکان ہے تو فی الحال عقد موقوف ہوگا اور

اس کو انجام دینا عقد فاسد کو انجام دینا نہیں ہوگا، اس لئے اس کی انجام دہی جائز ہوگی اور وقت مقررہ سے قبل اگر وجہ فساد ختم ہو جائے تو عقد صحیح اور نافذ ہو جائے گا اور اگر وقت مقررہ کے بعد وجہ فساد کا تحقق ہو جائے تو اس وقت عقد فاسد ہوگا۔

”ثم اختلفوا في حكم هذا العقد في الابتداء، فعند مشائخ العراق حكمه الفساد ظاهراً، إذ الظاهر دوامهما على الشرط، فإذا أسقطه تبين خلاف الظاهر، فينقلب صحيحاً، وقال مشائخ خراسان، والإمام السرخسي، وفخر الإسلام وغيرهما من مشائخ ما وراء النهر: هو موقوف وبالإسقاط قبل الرابع ينعقد صحيحاً، وإذا مضى جزء من الرابع فسد العقد الآن وهو الوجه، كذا في الظهيرية والذخيرة، ولكن الأول ظاهر الرواية... فائدة الخلاف تظهر في حرمة الباشرة وعدمها، فتحذر على الأول لا على الثاني“، نھر (شامی ۱/۱۱۳)۔

اور علامہ ابن ہمام کی رائے تو یہ ہے کہ دونوں قولوں (مشائخ عراق، مشائخ خراسان) کے مطابق حقیقت میں فساد وقت مقررہ کے بعد ہی ظاہر ہوگا، وقت مقررہ سے پہلے حقیقی فاسد ظاہر ہی نہیں ہو سکتا، لہذا حقیقت میں یہ عقد موقوف ہی رہے گا، ابن ہمام کی تحقیق کے مطابق جب فساد عقد کے ساتھ نہ ہو، بلکہ وقت مقررہ کے بعد اس کا تحقق ہو تو اس کو انجام دینا جائز ہونا چاہئے۔

”ولا يخفى أنه لا معنى للفساد بحسب الظاهر دون الباطن، إلا عدم الفساد في نفس الأمر إلى أن يدخل الرابع، فيثبت الفساد في نفس الأمر، فحقيقة القولين لا فساد قبل الرابع، بل موقوف“ (فتح القدير ۶/۲۸۱)۔

علامہ ابن ہمام کی تائید درج ذیل اصول سے:

(۱) جب کوئی چیز کسی شرط پر معلق ہو تو وجود شرط سے قبل وہ چیز کا عدم ہوتی ہے شرط اس کا اعتبار نہیں ہوتا، لہذا جب فساد اور حرمت کسی زمانہ اور وقت پر معلق ہو تو اس وقت سے پہلے فساد اور حرمت کا عدم ہوگا۔

”المعلق بالشرط يجب ثبوته عند ثبوت الشرط، ويكون معدوماً قبل ثبوت شرطه، يعني أن الشئ المعلق على شرط يكون معدوماً قبل ثبوت الشرط الذي علق عليه“ (شرح المجله لعلی حیدر ۱/۷۲، المادة: ۸۲)۔

(۲) اگر کوئی شخص اپنے نفع کے لئے لگائے لیکن اس شرط کو پوری کرنے اور اس شرط کو ختم کرنے کا اختیار دوسرے کو ہو تو من لہ الشرط وہ شخص ہوگا جس کو پوری کرنے اور ختم کرنے کا اختیار ہے، مثلاً خيار نقد (إن لم ينقد الثمن إلى ثلاثة أيام أو إلى أربعة أيام فلا بيع) میں شرط بائع اپنے فائدہ کے لئے لگاتا ہے، لیکن اس میں وقت مقررہ سے پہلے ثمن ادا کر کے بیع کو نافذ کرنے اور وقت مقررہ پر ثمن ادا نہ کر کے بیع کو فاسد کرنے کا اختیار مشتری کو ہے، اس لئے اس صورت میں من لہ الخيار مشتری ہوگا بائع نہیں۔

”ومقتضى هذه المادة إنه إذا عقد البيع بخيار النقد، فللمشتري دفع الثمن وإمضاء البيع وفسخ البيع وعدم دفع الثمن، فيكون الخيار ثابتاً للمشتري مع أن الغريب في ذلك أن الذي ينتفع من الخيار“ (شرح المجله لعلی حیدر ۱/۲۶۱، شامی ۱/۱۱۷)۔

اسی طرح قرض کی مذکورہ صورت میں شرط قرض دہندہ کی طرف سے لگائی جاتی ہے، لیکن قرض لینے والے کو وقت مقررہ سے پہلے قرض ادا کر کے اس شرط کو ختم کرنے اور وقت مقررہ پر ادا کیگی نہ کر کے شرط کو باقی رکھنے کا اختیار ہوتا ہے، اس لئے اس میں من لہ الشرط قرض لینے والا قرار پائے گا۔

(۳) اگر من لہ الشرط شرط فاسد کے وجود اور تحقق سے قبل شرط فاسد کو ساقط کر دے تو معاملہ صحیح ہو جاتا ہے۔

”صح شرطه إلى ثلاثة أيام أو أقل لا أكثر فيفسد غير أنه يجوز أنه أجاز من له الخيار في الثلاثة، فينقلب صحيحاً على الظاهر“ (شامی ۱/۱۱۳)۔

مذکورہ بالا اصول میں سے نمبر (۱) سے معلوم ہوا کہ جب شرط معلق ہے تو وہ کا عدم ہونے کی وجہ سے معاملے کے لئے مفید اور محرم نہ بنے گی، بلکہ فساد اور حرمت کا حکم شرط کے تحقق تک موقوف ہوگا اور جب من لہ الشرط کی جانب سے وقت مقررہ پر ادا کیگی ہو جائے تو شرط محرم کا وجود سے قبل اسقاط

وابطال ہو جائے گا اور شرط کے باطل ہو جانے کی وجہ سے معاملہ صحیح ہو جائے گا نتیجہ سب کا یہ نکلا کہ شرط فاسدہ معلقہ کے ساتھ عقد کرنا فی نفسه جائز ہے، لیکن اگر شرط فاسدہ معلقہ کو باطل نہ کیا گیا تو اس وقت اس معاملے پر حرمت کا حکم عائد ہوگا ابتداء عقد حرمت و فساد سے خالی ہوگا اور ابن ہمام کا بھی یہی مسلک معلوم ہوتا ہے، جس کی تائید مذکورہ بالا اصول سے بالکل ظاہر و باہر ہے۔

شکل (۳) کا حکم:

تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ جب وقت مقرر پر قرض ادا نہ کرنے کی صورت میں زائد رقم کے ادا کیگی کی شرط ہو تو اس صورت میں مذکورہ شرط کے ساتھ اس نیت سے قرض حاصل کرنا کہ قرض وقت مقرر پر ادا کر دیا جائے گا اور اس کے ادا کیگی میں کسی قسم کی کوتاہی نہ ہو تو اس طرح سے قرض کے جواز و عدم جواز میں علماء کا اختلاف ہے جو لوگ شرط معلقہ کو وقت مقرر سے پہلے معدوم مانیں گے ان کے نزدیک وقت مقررہ پر ادا کیگی کی نیت اور اس کے اہتمام کے ساتھ قرض حاصل کرنا جائز ہوگا اور جو لوگ قرض میں مذکور شرط کو موجود مانتے ہیں ان کے نزدیک قرض کا حصول جائز نہ ہوگا۔

اور اختلاف رکھنے والے فقہاء خواہ وہ جواز کے قائلین ہوں یا عدم جواز کے ان کا شمار اجلہ علماء میں ہے اس لئے کسی ایک کو بالکل لغو و کالعدم نہیں قرار دیا جاسکتا، البتہ عدم جواز والا قول ظاہر الروایہ کی طرف منسوب ہے، اس لئے عام حالات ترجیح عدم جواز کو ہوگی، لیکن جب کوئی ضرورت داعی ہو خصوصاً اس طرح کے معاملات کا رواج پذیر ہونا اور اس سے تحرز میں حرج و تنگی ہو تو اس وقت جواز والے قول کو ترجیح ہوگی، لہذا جواز والا قول اوسع اور عدم جواز والا قول احوط ہوگا ضرورت کے وقت جواز کو اور بلا ضرورت عدم جواز کو ترجیح ہوگی۔

حاصل:

قرض کی مذکورہ شکل میں اگر قرض لینے کی ضرورت ہو اور بغیر شرط کے قرض حاصل نہ ہو اور شرط کے ساتھ قرض نہ لینے کی صورت میں حرج و تنگی ہو یا کاروباری نقصان و مشکلات ہوں تو اس وقت زیادتی کی شرط کے ساتھ اس نیت سے قرض لینا جائز ہوگا کہ قرض کو وقت مقررہ پر ادا کر دیا جائے گا اور اس نیت کے ساتھ ساتھ ادا کیگی کا اہتمام بھی ہو، لہذا ادا کیگی میں بلا کسی سخت مجبوری کے کوتاہی کرنا یا بلا ضرورت و حاجت کے صرف تن آسانیوں کے لئے اس طرح کا قرض حاصل کرنا شرعاً جائز نہ ہوگا۔

سوال نمبر (۴) کا جواب:

سودی قرض پر لیے جانے والی معمولی نفع جو راجح سود کے مقابل میں بہت ہی کم ہو اس کو سروس چارج میں داخل ہونے اور نہ ہونے کے سلسلہ میں فقہ ہند حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب مدظلہ العالی تحریر فرماتے ہیں کہ سرکاری قرضہ جات میں جس کا اصل مقصد خود معاشی فائدہ اٹھانا نہیں ہوتا، بلکہ ملک کا افلاس دور کرنا مقصود ہوتا ہے اور سود کے نام پر جس قدر نفع لیا جاتا ہو بہت معمولی ہوتا ہے بعض علماء کے نزدیک اس میں مزید سہولت ہے ان کے نزدیک عام حالات میں بھی ایسے قرض لینے کی گنجائش ہے گو کہ اس کو سود کا نام دے دیا گیا ہے، مگر اس کو اس شعبہ کے ملازمین اور عملہ کی اجرت پر بھی محمول کر سکتے ہیں، چنانچہ مولانا مفتی نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند لکھتے ہیں کہ:

”اس معاملہ کی یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ جزوی رقم کو جو سود کے نام سے لی جاتی ہے حقیقت میں وہ سود نہیں ہے، بلکہ اس طریقہ کار کا انتظام ٹھیک رکھنے والوں کی اجرت میں اور جو سامان وغیرہ اس پر خرچ ہوتے ہیں یا دیگر کارہوتے ہیں ان کی قیمت میں لی جاتی ہے جس سے انتظام میں سہولت رہتی ہے۔“

(جدید فقہی مسائل ۱/۳۱۷)۔

چونکہ حضرت مولانا نے اپنی اس رائے میں مدار مفتی دارالعلوم حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب کے فتوے پر رکھا ہے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مفتی نظام الدین صاحب نے جو کچھ لکھا ہے اس کو نقل کر کے پھر اپنی رائے ظاہر کی جائے، چنانچہ حضرت مفتی صاحب ”سوال (۵۶) (ترقیاتی منصوبوں میں شرکت کا حکم) کے جواب (۲) کے تحت تحریر فرماتے ہیں کہ ”حکومت سے کارخانہ قائم کرنے یا باغ لگانے یا کاشت وغیرہ کرنے یا درست رکھنے کے لئے حکومت سے جو اعانتیں لی جاتی ہیں یا جو قرض وغیرہ لیے جاتے ہیں ان کی کچھ نوعیت اس طرح ہوتی ہے کہ ان سب کا سود یا سودی لین دین ہونا لازم نہیں بلکہ بعض صورتیں غیر سودی اور بعض معاملے امدادی اور محض از قبیل اعانت بھی شمار ہو سکتے ہیں اس کے ہر لین دین

کو سودی یا سود کے شرط پر قرض لینا یا سودی معاملہ ہونا نہیں کہہ سکتے، بلکہ بعض صورتیں بالکل جائز ہوں گی اور بعض ناجائز اور سودی بھی ہوں گی توضیح کے لئے بعض صورتیں ذرا تفصیل سے بیان کر دی جاتی ہیں، مثلاً:

(الف) اگر محض نقد روپیہ بطور قرض کے لیا جائے اور اس پر نفع دینے کا معاملہ کیا جائے یا سامان وغیرہ کے ساتھ ہی نقد بھی لیا جائے مگر نقد کی یہ مقدار سامانوں سے کام چلانے کی مقدار سے بہت زیادہ اور فاضل ہو اور اس پر نفع دینے کا معاملہ کیا جائے اور واپسی کی کل رقم کل رقم یا فتنی سے زائد ہو جائے تو سود کی تعریف ”هو فضل خال عن العوض لأحد المتعاقدين في عقود المعاوضة“ صادق آجائے گی اور چونکہ معاملہ نقدین میں اور خالص مبادلہ اور عوض معاوضہ کا ہوگا، اس لئے وہ نفع کم ہو یا زیادہ سود ہی کا ہوگا اور ”کل قرض جرنفعا فھو ربوا“ بھی صادق آجائے گا اور حتی المقدور اس کے قریب بھی جانا جائز نہ ہوگا۔

(ب) جو نقد رقم سامان وغیرہ کے ساتھ محض کام چلانے کی مقدار میں لی جاتی ہے اس میں تاویل چل سکے گی اور اس کو کام چلانے کے لئے اعانت میں داخل کر کے اس معاملے کو غیر سودی معاملہ ہونے کا حکم لگائیں گے اور اس زائد رقم کو سود نہ کہیں گے بلکہ انتظامات کی درنگی کے لئے ایک قسم کی فیس میں داخل کیا جاسکے گا اور اس صورت میں یہ معاملہ جائز رہے گا۔

اور جواب (۳، ۴) کے تحت لکھتے ہیں کہ سود کا ایک شرعی مفہوم ہے اور اسی مفہوم کے اعتبار سے سود کی حرمت مخصوص ہے اور بغیر قید کسی ملک و مذہب اور بغیر قید کسی زمانہ یا افراد زمانہ کے مطلقاً مخصوص ہے اور اس کے مرتکب تو درکنار اس میں کسی حیثیت سے شرکت کرنے والے اور معاونین پر بھی طرح طرح کی وعیدیں و لعنتیں وارد ہیں..... اور جس معاملہ پر سودی معاملہ ہونا صادق آجائے گا وہ چیز زیادہ معاملہ خواہ ہندوستان میں ہو یا کسی اور ملک میں ہو، مسلمانوں کے ساتھ ہو یا غیر مسلموں کے ساتھ ہو سب حرام و ناجائز رہے گا اور اس کا لینا دینا بھی کچھ بھی درست نہیں رہے گا۔

اور جواب (۵) کے تحت رقم طراز ہیں کہ ”بینک کا ابتدائی دور ایسا ضرور تھا کہ اس کا پورا کاروبار محض سود ہی پر ہوتا تھا مگر اب ایسا نہیں ہے اس کے اصول و مقاصد میں اور طریقہ کار میں بہت سی تبدیلیاں واقع ہوئی ہیں، اب تو بہت سے بینکوں میں مختلف نوع کو مستقل کاروبار تجارتی اصول پر ہونے لگے ہیں، بہت سے بینک شرکت اور مضاربت کے اصول پر چلنے لگے ہیں جیسا کہ خود سوال کے بعض جملوں سے بھی اس طرف اشارہ ملتا ہے پس جن کاروبار میں مطالبات کی ادائیگی بینک کے چیک کے ذریعہ ہوتی ہے یا جن ملازموں کی تنخواہیں بینک کے چیک کے ذریعہ برآمد ہوتی ہیں اس میں اگر بینک اپنے لئے بھی کوئی رقم وصول کرے تو اس کا سود ہونا ہی ضروری نہ ہوگا بلکہ وہ بینک کا مختار نہ بھی کہا جاسکتا ہے بینک کو حیران کیا، بادر میانی و اسط قرار دے کر اس رقم کو بینک کی اجرت یا عوض کارکردگی بھی کہا جاسکتا ہے، اس لئے اب ہر بینک کا ایک ہی حکم باقی نہیں رہے گا، بلکہ ہر بینک کے اصول و ضوابط و طریقہ کار وہ معاملات کے اعتبار سے الگ الگ حکم رہے گا اور پھر جب بینک کے علاوہ دیگر ذرائع سے سرمایہ کی حفاظت دشوار یا پریشان کن ہو تو بوجہ احتیاج و مجبوری اس مسلمہ سودی بینک میں جو ابتدائی دور میں تھے رقوم کے محفوظ رکھنے کا جواز محققین علماء و فقہاء آج سے بہت پہلے بتلا چکے ہیں تو اب بینکوں میں جن میں محض سودی کاروبار ہونا متیقن نہیں ہے محفوظ رکھنے کی بدرجہ اولیٰ اجازت ہوگی۔

اور سوال (۵۷) (محکمہ اقتصادیات سے مدد لینے کی بعض صورتوں کا حکم شرعی) کے جواب کے تحت بھی حضرت مفتی صاحب نے تقریباً انہیں باتوں کو ذکر کیا ہے البتہ ”امداد الفتاویٰ“ کے حوالے سے اس کی نظیر میں آرڈر والے مسئلہ کو پیش کیا ہے، چنانچہ تحریر فرماتے ہیں: ”اس کی توجیہ قریب قریب ایسی ہی ہوگی جو اس رقم میں کی جاتی ہے جس کو حکومت اپنے ملازمین کو ملازمت ختم کرنے کے وقت اگرچہ سود کے نام پر دیتی ہے، مگر ہمارے فقہاء محققین اس کو سود نہیں کہتے، بلکہ انعام کہتے ہیں اور اس کو جائز فرماتے ہیں کمافی امداد الفتاویٰ۔“

اور نیز یہ توجیہ ایسی ہوگی جیسے منی آرڈر کے فیس میں کی جاتی ہے فیس اجرت کتابت اجرت روانگی فارم کہا جاتا ہے۔ کما قال بہ العلامة التھانوی فی حادث الفتاویٰ (ایک طویل سلسلہ کلام میں فرماتے ہیں) البتہ بہت عرق ریزی سے اس قدر تاویل کی گنجائش ہو سکتی ہے کہ فیس (منی آرڈر) کو اجرت کتابت اور روانگی فارم کہا جاوے اس سے اس کی حرمت تقاضا تو رفع ہو جائے گی۔ مگر کراہت سنجہ باقی رہے گی (امداد الفتاویٰ ۱۰۶/۳)۔

ایضاً م قال فی مقال آخر اور معاملہ پیش نظر میں جب اشکال حرمت تقاضا کا ختم ہو گیا تو اباحت اصلہ لوٹ آئے گی، وھو المراد۔ پھر اسی ”امداد الفتاویٰ“ (۱۰۸/۳) میں فرماتے ہیں: البتہ فیس منی آرڈر کو اجرت کتابت و روانگی فارم کی کہہ کر حرمت تقاضا کو رفع کیا جاسکتا ہے لیکن کراہت سنجہ

کے رفع کی کوئی وجہ خیال میں نہیں آئی گوا ابتلاء عام کی وجہ سے دل ضرور چاہتا ہے کہ اس کی بھی کوئی وجہ نکل آئے (رالی قولہ) حتیٰ کہ اگر یہ بھی نقل صحیح سے مل جائے کہ سفیجہ کے جواز کی طرف ائمہ اربعہ میں سے کوئی امام گئے ہیں تب بھی بضرورت اس پر عمل کرنے کو کہا جائے گا (ثم قال فیہ ۱۰۸/۳) منی آرڈر مرکب ہے دو معاملوں سے ایک قرض سے جو اصل رقم سے متعلق ہے، دوسرے اجارہ سے جو فارم لکھنے اور روانہ کرے پر بنام فیس کے دی جاتی ہے اور دونوں معاملے جائز ہیں پس دونوں کا مجموعہ بھی جائز ہے اور چونکہ اس میں ابتلاء عام ہے اس لئے یہ تاویل کر کے جواز کا فتویٰ مناسب ہے (انتہی بلفظ) امداد الفتاویٰ کی ان مجموعی عبارتوں سے معلوم ہوا کہ اس قسم کے معاملات میں جب ابتلاء عام ہو جائے یا ضرورت صحیحہ داعی ہو جائے تو حدود شرعیہ میں رہتے ہوئے ”مہما یکن توجیہ“ جواز تلاش کرنا مستحسن ہے، نیز ”عالمگیری کتاب الحیل“ کی عبارت سے ایسا ہی مفہوم ہوتا ہے۔

حاصل یہ ہے کہ اس قسم کے حل تو جیہات کا مدد ابتلاء عام اور ضرورت صحیحہ معتبرہ پر ہے اور سوالنامہ سے بھی ان دونوں چیزوں کا وجود مترشح ضرور ہوتا ہے اس لئے یہ توضیح مستحسن بھی ہو سکتی ہے خاص کر ایسے ملکوں میں جہاں اقتدار اعلیٰ غیر مسلموں کے ہاتھ میں ہو وہاں یہ توجیہ اور بھی آسان ہوگی۔

”علی ما فصل المحققون من الفقهاء بالتفصیل التام“ (منتخب نظام الفتاویٰ ۱/۲۶۲ تا ۲۶۶)۔

مذکورہ فتویٰ کی چند قابل غور باتیں:

(۱) حضرت مفتی صاحب نے ایک بات یہ تحریر فرمائی ہے کہ اگر بینک قرض میں صرف پیسہ دے اور اس پر کچھ اضافہ کر کے اصول کرے تو یہ سود میں داخل ہو کر حرام و ناجائز ہے۔

(۲) بینک اگر ساز و سامان دے اور پیسہ بالکل نہ دے یا پیسہ دے، لیکن وہ بہت معمولی ہو جو سامان کے تابع ہو جائے پھر بینک معمولی اضافہ کے ساتھ وصول کرے تو یہ اضافہ حق الخدمت سروس چارج میں داخل ہو سکتا ہے۔

(۳) تیسری بات سروس چارج کی نظر میں امداد الفتاویٰ سے منی آرڈر والا مسئلہ ذکر کیا ہے۔

مذکورہ بالا تینوں باتوں کو سامنے رکھ کر اگر غور کیا جائے تو یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ بینک اگر رقم کی شکل میں قرض دے تو اس پر چاہے جتنا معمولی نفع لے یہ سود میں داخل ہوگا اس کو سروس چارج اور حق الخدمت پر محمول کرنا ممکن نہیں جس کی تائید مفتی صاحب کے ایک دوسرے فتویٰ سے بھی ہوتی ہے، حضرت مفتی صاحب فرماتے ہیں کہ ”سوال: ادارہ کے انتظامی مصارف اور اخراجات کے لئے قرض لینے والوں سے اجرت الخدمت وصول کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ جواب: قرض دینے سے قبل قبل وہ دونوں فارموں کی قیمت جن کا ذکر معاملہ ۲، ۳، ۶ میں گزر چکا ہے احقر کی تحریر کردہ ضابطے کے مطابق لے سکتے ہیں ورنہ نہیں (الف تا د) کے مناسب قیمت و اخراجات کے ساتھ حسب قید مذکور جائز رہے گا اور اس کا نام اجرت الخدمت رکھا جائے یا کچھ بھی رکھا جائے درست رہے گا باقی قرض دیدینے کے بعد کوئی رقم مستقرض سے لینا درست نہ رہے گا، بلکہ ”کل قرض نفعاً“ میں داخل ہو کر شرعاً ممنوع رہے گا“ (منتخب نظام الفتاویٰ ۳/۱۶۰)۔

البتہ اگر بینک سامان فراہم کرے تو سروس چارج اور حق الخدمت والی تاویل اس طرح سے ہوگی کہ بینک کو قرض وصول کرنے والے کا سامان کی خریداری کا وکیل مان لیا جائے گا اور وکیل کے لئے اجرت لینا جائز ہے جس طرح کی منی آرڈر میں ڈاک خانہ کو فارم پری اور ترسیل وغیرہ کا وکیل مان کر کے اجرت کے جواز کی شکل نکالی گئی ہے، تفصیل مذکور سے یہ اچھی طرح واضح ہو گیا کہ حضرت مفتی صاحب کے فتویٰ سے بینک کے معمولی اضافہ والی رقم کو سروس چارج پر محمول کر کے جواز کا حکم لگانے کی گنجائش معلوم نہیں ہوتی ہے، البتہ اگر بینک سامان فراہم کرے تو اس وقت کچھ تاویل وغیرہ کی گنجائش نظر آتی ہے وہیں۔

سروس چارج کے سلسلہ میں دیگر علماء کی آراء:

(۱) محقق عصر حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی کا سروس چارج کے سلسلہ میں ایک تفصیلی کلام فقہی مقالات (۱/۲۶۹ تا ۲۷۷) پر موجود ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قرض جاری کرنے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات آئیں بینک کے لئے اپنے قرض داروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے، جو اس منصوبہ پر قرض کے اجراء کے لئے پیش

آئے ہیں، البتہ اگر پوری احتیاط کے ساتھ ان اخراجات کی تحدید ممکن ہو تو یہ صورت احکام شریعت کے زیادہ موافق اور مناسب ہوگی اور اس کے جواز میں کوئی کلام نہ ہوگا اور اگر ہر منصوبہ کے علاحدہ علاحدہ اخراجات کی تحدید ممکن نہ ہو تو اس صورت میں بینک کے لئے ان سے واقعی اخراجات طلب کرنے کے بجائے قرض جاری کرنے سے پہلے اور بعد میں کی جانے والی دفتری کارروائی کی اجرت وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ اجرت اس قسم کے کاموں پر آنے والی اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو، اس لئے قرض دینے کا عمل بذات خود ایک ایسا عمل ہے جس پر نفع کا مطالبہ کرنا یا اجرت کا مطالبہ کرنا شرعاً جائز نہیں، لہذا قرض جاری کرنے پر آنے والے مصارف کو اندازے سے لم سم وصول کرنا جائز نہیں، لیکن اس قرضے کے اجراء پر پیش آنے والے حقیقی دفتری اخراجات کا بلا معاوضہ ہونا شرعاً کوئی ضروری نہیں، البتہ بینک کے لئے قرض لینے والوں سے قرض کی مقدار پر فیصد کے حساب سے اجرت وصول کرنے کی گنجائش ہے جو قرض جاری کرنے پر آنے والے دفتری اخراجات کو پورا کر سکے، بشرطیکہ اس میں دو باتوں کا لحاظ رکھا جائے ایک یہ کہ یہ اجرت اس جیسے کاموں پر آنے والی اجرت مثل کے برابر ہو، دوسرے یہ کہ اس اجرت کی وصولی کو قرض پر حصول نفع کے لئے ایک حیلہ اور بہانہ نہ بنالیا جائے، اس مسئلہ کی نظیر وہ مسئلہ ہے جو فقہاء نے بیان فرمایا ہے کہ قاضی اور مفتی کے لئے فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے پر مدعی اور مستفتی سے اجرت طلب کرنا جائز نہیں، لیکن مفتی کے لئے فتویٰ تحریر میں لانے اور قاضی کے لئے دستاویزات لکھنے اور رجسٹر میں اندراجات کرنے کی اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ یہ اجرت ایسے کاموں پر آنے والی اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو اور بشرطیکہ اس کو نفس فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے پر اجرت لینے کے لئے ایک حیلہ اور بہانہ نہ بنالیا جائے، اور اجرت مثل ہمیشہ کام کرنے کی اس مشقت کے بقدر ہونا ضروری نہیں ہے جو عامل نے برداشت کی ہے بلکہ بعض اوقات اس میں کام کی نوعیت اور اس کی معنوی حیثیت کا لحاظ کیا جاتا ہے اور بعض اوقات مستاجر کو حاصل ہونے والے نفع کا بھی لحاظ کیا جاتا ہے اسی لئے بعض اوقات معمولی مشقت کے کام پر زیادہ اجرت دی جاتی ہے اور بعض اوقات زیادہ مشقت کے کام پر تھوڑی اجرت دی جاتی ہے لہذا دلالی کے کمیشن پر قیاس کرتے ہوئے زیر بحث مسئلے میں قرض کے اجراء پر آنے والے دفتری اخراجات کو قرض کی مقدار پر فیصد کے لحاظ سے مقرر کرنے کو جائز قرار دیا جائے گا، اس لئے کہ دونوں کے درمیان ماہہ الفرق کوئی چیز نہیں ہے، البتہ فیصد کے اعتبار سے وصول کئے جانے والے اخراجات کی مقدار بہت معمولی ہونی چاہئے تاکہ واقعتاً اس کے سروس چارج ہونے میں کوئی شک و شبہ نہ ہو اور یہ سروس چارج اجرت مثل سے زیادہ وصول کرنا کسی حال میں جائز نہیں ورنہ کل قرض جرنفعا کے تحت داخل ہو کر یقینی طور پر حرام ہو جائے گا فیصد کے اعتبار سے اتنا سروس چارج وصول کرنا جائز تو ہے جو اجرت مثل سے تجاوز نہ کرے، لیکن اجرت مثل سے زیادہ ہونے کا احتمال پھر بھی باقی رہتا ہے، اور اس کا بھی احتمال موجود ہے کہ سروس چارج کو وصول کرنے کے لئے ایک آلہ کار نہ بنالیا جائے، اس لئے اسلامی بینک کو چاہئے کہ وہ یہ طریقہ اختیار کریں کہ پہلے ایک سال میں قرضوں کے اجراء پر جتنے دفتری اخراجات آئیں، ان کا مجموعہ نکال لیں اور اس کو ایک سال میں کئے گئے تمام قرضوں پر تقسیم کر دیں، اس طرح ان قرضوں کے اجراء پر آنے والے اخراجات کا فیصد کے حساب سے تعین ہو جائے گا، اور پھر وہ اخراجات تمام قرضہ داروں سے ان کے قرض کی مقدار کے لحاظ سے بطور سروس چارج کے وصول کرے۔ یہ طریقہ اختیار کرنے سے ہر قرض پر آنے والے اخراجات کا علاحدہ حساب نہیں کرنا پڑے گا۔ (فقہی مقالات ملخصاً ۱۱/۲۷۷۲۶۹)۔

حضرت مفتی رشید احمد صاحب کی رائے:

قرض حسن پر سروس چارج وصول کرنے کے لئے اس بات کا ملحوظ رکھنا ضروری ہوگا کہ سروس چارج کی مقدار واقعی اجرت مثل کی نمائندگی کرتی ہو محض حیلہ نہ ہو۔

ضروری نوٹ:- اس نظام کی نگرانی کے لئے ”رقابہ شرعیہ“ کا شعبہ قائم کرنا ناگزیر ہے اس کے بغیر شرعی حدود کی رعایت نہیں ہو سکے گی (احسن الفتاویٰ ۱۲۳/۷)۔

سروس چارج سے متعلق شبہات اور ان کا ازالہ:

سروس چارج کا جواز شبہات سے خالی نہیں کیونکہ شریعت مطہرہ میں قرض کے دباؤ میں مقروض سے ہر قسم کے چھوٹے بڑے نفع کے حصول سے منع کیا گیا ہے۔

”لا یجمل له أن ینتفع بشئ منہ بوجه من الوجوه. وإن أذن له الراہن؛ لأنه أذن له فی الربا؛ لأنه یستوفی

دینہ کاملاً، فتبی له المنفعة فضلاً، فیکون ربا (لو هذا امر عظیم) (شامی جوالہ امداد الفتاویٰ ۲/ ۲۵۳)۔

چنانچہ کتب فقہیہ میں سفحہ کی کراہت مصرح ہے جس میں قرض دہندہ کو کوئی مالی نفع نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کو صرف راستے کے خطرے سے حفاظت کا نفع حاصل ہوتا ہے اس کے باوجود اس کی کراہت مصرح ہے۔

”وکرہت السفتحة، وهي إقراض لسقوط خطر الطريق“ (شامی ۱۴/۸)۔

”ولا یجوز أن یقرضه دراهم علی أن یعطیه بدلها فی بلد آخر... الخ“ (شرح المہذب ۱۳/ ۱۴۲)۔

نیز اس باب میں امام صاحب کا احتیاط بے مثال ہے کہ وہ مقرض کے دیوار سے سایہ کا نفع بھی حاصل نہ کرتے تھے۔

”کان أبو حنیفة لا یجلس فی ظل شجرة غریمة، ویقول: کل قرض جر منفعة فهو ربا“ (عقود الجسات فی مناقب

النعمان / ۲۳۲)۔

شریعت کی تعلیمات مذکورہ اور امام صاحب کے اس احتیاط کی بنا پر سروس چارج کے جواز میں شبہ بہر حال پیدا ہوتا ہے ان شبہات کے ازالہ کے لئے اگر درج ذیل تاویلات پیش نظر رکھی جائیں تو کچھ حد تک اطمینان اور رفع خلجان ہو جائے گا۔

ازالہ شبہات:

بینک کے سروس چارج پر شبہ کی سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ بینک جو کچھ لکھتا پڑھتا اور کارڈ رکھتا ہے اس کا یہ عمل خود اپنے لئے ہے، کیونکہ ریکارڈ رکھنے کا شرعاً خود پابند ہے، لہذا اس کا چارج قرض لینے والے سے حاصل کرنا بلا عوض اور بلا عمل ہوگا، لہذا ربا اور شبہ ربا سے تو خالی نہیں اس شبہ کو درج ذیل تاویلات و توجہات سے دفع کیا جاسکتا ہے:

(۱) قرض کے ریکارڈ کی شرعی ذمہ داری جس طرح قرض دہندہ پر ہے اسی طرح مقرض پر بھی ہے، لیکن موجودہ وقت میں مقرض بینک کے قرض کا کوئی ریکارڈ نہیں رکھتا ہے، بلکہ بینک ہی کے ریکارڈ پر وہ بھی اکتفا کرتا ہے، لہذا بینک کو ریکارڈ رکھنے میں مقرض کا وکیل عرفاً مانا جاسکتا ہے تو جب بینک کا وکیل ہو گیا تو اس کے لئے اجرت وصول کرنے کا جواز حاصل ہو گیا۔

(۲) بینک قرض جاری کرتے وقت پاس بک وغیرہ بھی دیتا ہے اور اس میں ریکارڈ کا اندراج بھی کرتا ہے اور اس کا یہ عمل بہر حال مقرض کے لئے ہوتا ہے، لہذا اس تاویل سے اس کے لئے سروس چارج وصول کرنے کی اجازت کا راستہ نکل آتا ہے چنانچہ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں: کہ بینک میں اکاؤنٹ کھلوانے کے بعد بینک بہت سی خدمات انجام دیتا ہے جس میں چیک بک جاری کرنا، ڈراف بنانا، رقمیں ایک اکاؤنٹ سے دوسرے اکاؤنٹ میں منتقل کرنا وغیرہ ان تمام کاموں کی فیسیں اور اخراجات خالص انتظامی نوعیت کی ہیں اکاؤنٹ ہولڈر سے وصول کی جاتی ہیں۔

(۳) قرض والی اسکیم اگر سرکاری ہو اور وہ قرض بینک کے واسطے سے ملے تو اس صورت میں بینک قرض خواہ کی طرف سے قرض حاصل کرنے میں وکیل ہوگا اور بینک کا تمام عمل وکالت کی بنیاد پر ہوگا، لہذا اس کے لئے اپنے عمل کی اجرت لینا جائز ہوگا۔

خلاصہ:

بینک کے سروس چارج وصول کرنے پر جو شبہات وارد ہوتے ہیں وہ مذکورہ بالا تاویلات سے باسانی دور کئے جاسکتے ہیں لہذا سروس چارج وصول کرنا فی نفسہ جائز ہے اور سروس چارج ایک اجرت ہے، لہذا اس کا متعین ہونا ضروری ہے، خواہ تعین فیصد ہی کے اعتبار سے کیوں نہ ہو۔

صورت مسئلہ کا جواب:

سرکاری قرضے اگر بینک کے واسطے سے جاری کئے جائیں یا کسی اور محکمہ کے واسطے سے اور اس قرض پر جو اضافہ وصول کیا جائے اگر وہ راجح سود کی مقدار سے بہت کم ہو تو اس اضافہ کو سروس چارج کے زمرے میں رکھ کر قرض حاصل کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے اور اس اضافہ کو سود کا نام

دیئے جانے سے سود نہیں ہوگا (شرح وقایہ ۱/۲۲۸، امداد الفتاویٰ ۳/۱۳۸) کیونکہ نام رکھنے سے کسی چیز کی حقیقت نہیں بدلا کرتی ہے اور سود کی رائج مقدار سے بہت کم ہونے کی بنا پر عرفاً ودلالۃً سود سے خارج ہو کر اجرت میں داخل ہو رہی ہے اور شریعت میں عرف ودلالۃ کا اعتبار ہے۔

”لہذا بمنزلة الشرط؛ لأن المعروف كالمشروط“ (شامی بحوالہ امداد الفتاویٰ ۵/۳۱۰، ۳/۳۵۴)۔

حاصل یہ ہے کہ سرکاری قرضہ پر جو اضافہ وصول کیا جاتا ہے اگر وہ اتنا معمولی ہو کہ سود کی رائج مقدار سے بہت کم ہو اور سروس چارج کی مقدار کے مناسب ہو تو عرف ودلالۃ کی بنا پر اس کو سروس چارج پر محمول کرنے کی گنجائش ہے۔

سوال نمبر (۵) کا جواب:

قرض سے زائد وصول کی جانے والی رقم اگر معمولی نہ ہو، بلکہ اتنی زیادہ ہو کہ اس کو سروس چارج پر محمول کرنا ممکن نہ ہو تو یہ شرعاً سود ہے اور سودی قرض لینا عام حالات میں جائز نہیں، البتہ ضرورت و حاجت کے وقت سودی قرض لینے کی گنجائش ہے (ضرورت و حاجت کی تفصیل اور اس کے اقسام سے متعلق تفصیلات کے لئے دیکھیے: کتاب المقاصد النوع الاول، الموافقات للشاطبی ۲/۸، شرح الاشبہ للمحوی ۱/۲۵۲، رسائل ابن عابدین/۱۱۱-۱۱۲)۔

رشوت کا حکم:

حضرات فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جس طرح رشوت کا لینا حرام ہے اسی طرح رشوت کا دینا بھی حرام ہے، لیکن بہت سے مواقع میں حضرات فقہاء رشوت دینے کو جائز اور لینے کو حرام کہتے ہیں، چنانچہ رشوت کی کل چار قسمیں بیان کی گئی ہیں:

(۱) لینا دینا دونوں حرام مثلاً منصب قضاء کے حصول کے لئے رشوت دینا تو اس صورت میں رشوت کا لینا اور دینا دونوں حرام ہے۔

(۲) اپنے حق میں فیصلہ کرانے کے لئے رشوت دینا اس صورت میں بھی دونوں حرام ہے۔

(۳) جان و مال کی حفاظت کے لئے رشوت دینا اس صورت میں دینا جائز لینا حرام ہے۔

(۴) بادشاہ وغیرہ کے یہاں کسی کام کے کرنے مثلاً سفارش وغیرہ کے لئے اس صورت میں دینا جائز ہے لینا حرام ہے۔

”فی الفتح: ثم الرشوة أربعة أقسام، منها: ما هو حرام على الآخذ والمعطى، وهو الرشوة على تقليد القضاء والإمارة، الثاني: ارتشاء القاضي ليحكم، وهو كذلك، ولو القضاء بحق، لأنه واجب عليه، الثالث: أخذ المال ليسوى أمر عند السلطان دفناً للضرر أو جلباً للنفع، وهو حرام على الآخذ فقط، والرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام للآخذ“ (شامی عن الفتح، رسائل ابن نجيم عن قاضي خاں ۸/۳۴)۔

(۱) حکومت سے قضا یا اس جیسا کوئی منصب حاصل کرنے کے لئے، (۲) حاکم سے کوئی فیصلہ کروانے کے لئے، (۳) اعانت علی الظلم کے لئے، ان تینوں صورتوں میں رشوت لینا بھی حرام اور دینا بھی، (۴) جس سے ضرر کا اندیشہ ہو اسے رشوت دینا جائز ہے اس کے لئے لینا حرام ہے، (۵) دفع مضرت یا جلب منفعت کے لئے درمیان میں واسطہ بننے والے، یعنی صرف سفارش کرنے والے کو رشوت دینا جائز ہے، آخذ کے لئے لینا جائز نہیں (احسن الفتاویٰ ملخصاً ۸/۹۷)۔

تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ جلب منفعت اور دفع مضرت کے لئے رشوت دینا جائز ہے اور رشوت کے مثل سود بھی ہے لہذا دفع مضرت کے لئے سود دینے میں کوئی حرج نہیں، البتہ جلب منفعت کے لئے سود دینا مکمل نظر ہوگا۔

جزئیات متعلقہ (۵) کے جوابات

(۱) مکان کے لئے سودی قرض لینے کا حکم:

مکان انسان کی ایک بنیادی ضرورت ہے اگر کوئی شخص خود مکان حاصل کرنے سے عاجز ہو تو اس ضرورت کو پوری کرنے کی ذمہ داری حکومت کے ذمہ ہے، چنانچہ مفتی تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم فرماتے ہیں: اسلامی حکومت کی ذمہ داری میں یہ داخل ہے کہ وہ عوام سے کسی نفع کا مطالبہ کئے بغیر ان کی بنیادی ضروریات پوری کرے اور وہ ضروریات ان کی فراہم کرے چونکہ مکان بھی ہر انسان کی بنیادی ضرورتوں میں داخل ہے، اس لئے ہر انسان کا یہ حق ہے کہ وہ اپنے مالی وسائل کی حدود میں رہتے ہوئے اس بنیادی ضرورت کو حاصل کرے اور جس شخص کے مالی وسائل تنگ ہیں جس کی دلچسپی سے نہ تو وہ مکان خرید سکتا ہے اور نہ وہ اپنی جیب سے مکان تعمیر کر سکتا ہے تو اس صورت میں حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ مندرجہ ذیل تین طریقوں میں سے کسی ایک طریقے سے اس کی یہ ضرورت پوری کرے: نمبر ایک اگر وہ شخص مستحق زکوٰۃ ہے، پھر زکوٰۃ فنڈ سے اس کی مدد کرتے ہوئے اس کی ضرورت پوری کرے، دوسرے یہ کہ صرف واقعی اخراجات کی بنیاد پر اس کو مکان فراہم کرے اور اس پر کسی نفع کا مطالبہ نہ کرے تیسرے یہ کہ حکومت اس شخص کو قرض حسنہ فراہم کرے جس پر اس سے کسی نفع یا سود کا مطالبہ نہ کرے (فقہی مقالات ۲/۲۲۱)۔

اور جب ہندوستان جیسے ممالک میں حکومت اسلامیہ موجود نہیں ہے اور نہ ہی ان کی کوئی ایسی تنظیم ہے جو اس طرح کی ضروریات میں معاون ہو تو یہ مجبوری ہے، لہذا اگر کوئی شخص اس قدر مجبور و لاچار ہو کہ اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضرورت کے بقدر مکان حاصل کرنے سے عاجز ہو اور سودی قرض کے علاوہ مکان حاصل کرنے کے لئے کوئی متبادل (زکوٰۃ، غیر سودی قرض، تبرع و احسان، اور ضرورت سے زائد زمین اور نقد سرمایہ وغیرہ) نہ ہو تو اس کے لئے بدرجہ مجبوری دفع مضرت کے لئے بقدر ضرورت سودی قرض لے کر مکان حاصل کرنے کی اجازت ہے۔

(۲) کاشتکاری، باغبانی کے لئے سودی قرض لینا عام حالات میں جائز نہیں، البتہ اگر اسی پر معاش کا مدار ہو اور بغیر سودی قرض سے اس کے نظم و انتظام سے عاجز ہو تو اس صورت میں بھی دفع مضرت کے تحت بدرجہ مجبوری سودی قرض لے کر اس کے نظم و انتظام کو درست کرنا جائز ہے بشرطیکہ دوسرا کوئی متبادل موجود نہ ہو۔

(۳) کاروباری ضرورت کے لئے سودی قرض لینا ناگزیر ہو مثلاً کوئی دوسرا معاشی انتظام نہ ہو تو اور کسی ایسے کاروبار کا تجربہ بھی نہ ہو جو بغیر سودی قرض کے چل سکے یا خاندانی وجاہت وغیرہ کی بنا پر کوئی دوسرا کام باعث ذلت و عار ہو اور بغیر سودی قرض حاصل نہ ہو سکے اور دیگر کوئی متبادل بھی موجود نہ ہو تو اس صورت میں کاروباری ضرورت کے لئے سودی قرض لینے کی گنجائش ہے، کیونکہ آبرو کی حفاظت بھی مقاصد میں سے ہے۔

”العاجز عن الكسب كمن يلحقه العار بالتكسب“ (الدرج ۵/۳۳۱)، ”أولا يحسن الكسب لحرفة أو لكونه من ذوی البیتوات أي من أهل الشرف... إن الخليفة، بل من دونه في زماننا لو فعل كذلك لسقط من أعين رعيته فضلًا عن أعدائه وقد أثبت الشارع لولي المرأة فسخ النكاح لدفع العار عنه فحيث كان الكسب عارًا له، كما لو كان ابناً أو أختاً للأمر أو لقاضى القضاة مما لا تجب له النفقة عليه بشروطها“ (شامی ملخصاً ۵/۳۶۳-۳۶۲)۔

سوال نمبر (۶) کا جواب:

گورنمنٹ کی طرف سے مکان، بیت الخلاء، تعلیم، نیز دیگر ضروریات کے لئے دی جانے والی امداد جس کی واپسی نہیں ہوتی ہے اس کے حاصل کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، بشرطیکہ مصالح دینیہ کے خلاف نہ ہو،

”عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم إن کسری أهدی له فقبل وإن الملوک أهدوا إلیه فقبل“

منہم، وعن عیاض بن حماد أنه أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم هدية له ناقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أسلمت؟ فقال: لا، قال: فإني نهيته عن زبد المشركين“ (ترمذی باب ما جاء في قبول هدايا المشركين)۔

یہ دو متعارض روایتیں ہیں پہلی روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسری اور دوسرے بادشاہوں کے ہدایا قبول فرمائے ہیں اور دوسری روایت سے معلوم ہو رہا ہے کہ مشرکین کا ہدیہ قبول کرنا جائز نہیں ان دونوں حدیثوں کے درمیان تطبیق اس طرح دی جاسکتی ہے کہ جس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کا ہدیہ قبول نہیں فرمایا وہ ابتدا کا واقعہ ہے اور کسری اور دوسرے بادشاہوں کے ہدایا قبول کرنے کا جو واقعہ ہے وہ بعد کا ہے۔ لہذا یہ حدیث اس کے لئے ناخ ہے، یا دونوں حدیثوں کے مختلف حالتوں پر محمول کیا جائے گا اور یہ کہا جائے گا کہ جہاں کسی مشرک سے ہدیہ قبول کرنے کے نتیجے میں مسلمانوں کی کوئی مصلحت فوت ہو رہی ہو مثلاً یہ خیال ہو کہ مشرک ہدیہ دینے کے بعد اپنا رعب جمائیں گے، اور ہم سے اپنی بات منوانے کی کوشش کریں گے تو اس صورت میں ان کا ہدیہ قبول نہیں کرنا چاہئے، اسی طرح اگر مشرکین کا ہدیہ قبول کرنے سے شرک کی یا مشرکین کی تائید کسی طریقے سے لازم آتی ہو تو بھی ان کا ہدیہ قبول کرنا درست نہیں۔ اور جہاں اس قسم کا کوئی خدشہ نہ ہو وہاں ان کا ہدیہ قبول کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں (درس ترمذی ۲۴۵/۵ مکتبہ نعیمیہ دیوبند)۔

تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ حکومت کی ان اسکیموں سے اگر دینی و ملی صلابت وغیرت اور حمیت پر حرف نہ آتا ہو اور یہ اسکیمیں دینی غیرت و احساس کو ختم نہ کرتی ہوں تو پھر اس کے قبول کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں، لیکن اگر اس طرح کی اسکیموں سے اسلامی غیرت و حمیت کو ختم کرنا مقصود ہو پھر اس کے حاصل کرنے کی اجازت نہیں، لیکن حکومت کی طرف سے عام شہریوں کے لئے ان کی ضروریات کو ملحوظ رکھ کر مذہب سے قطع نظر اس طرح کی اسکیمیں جاری کی جاتی ہیں لہذا عام حالات میں اس کو حاصل کرنا جائز ہے شرعاً کوئی حرج نہیں۔

سوال نمبر (۷) کا جواب:

امدادی رقم حاصل کرنے کے لئے اگر کوئی شخص درمیان میں واسطہ بنے اور اس کے لئے کوشش کرے تو اس کے لئے اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ اس کام کی ذمہ داری اس کے اوپر لازم نہ ہو، چنانچہ ”فتاویٰ رشیدیہ“ میں ہے:

سوال:..... ایسے کام میں سعی کرنے کا عوض لینا جو اس پر نہ لازم ہے نہ اس میں کسی مستحق کی حق تلفی ہے اور نہ ہی دروغ فریب ہے رشوت ہے یا نہیں ہے۔

جواب:..... اگر مباح میں سعی کی اور کچھ لیا بشرطیکہ کسی وجہ سے سماعی کے ذمہ پر واجب نہ ہو تو درست ہے رشوت نہیں۔

”سعی له عند السلطان، وأثم أمره لا بأس بقبول بدیته بعده وقبله بطلبه سحت، وبدونه مختلف فيه، ومثانحننا علی أنه لا بأس به“ (رد المحتار ۲۵/۸)

مگر دفع ظلم اور اعانت مہلوف ہر مسلمان پر واجب ہے، حاکم عاقل ہو یا عامی (تالیفات رشیدیہ/۴۲۹، ۴۳۰)۔

حضرت کی اخیر والی قید سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص مجبور و مظلوم ہو اور دفع ظلم سے عاجز ہو تو اس کی اعانت واجب ہے، لہذا اگر کوئی شخص اجرت کی ادائیگی کی قدرت نہ رکھتا ہو تو بغیر اجرت کے بھی تعاون کی قدرت رکھنے والوں کے لئے مجبور و مظلوم کا تعاون کرنا واجب ہے۔

”لأن دفع الضرر عن المسلم واجب، ولا يجوز أخذ المال ليفعل الواجب“ (شامی ۳۵/۸)، ”إذا دفع الرشوة لیسوی أمره عند السلطان حل له الدافعه ولا يحل للأخذ أن يأخذ، فإن أراد أن يحل للأخذ يستأخذ الآخذ يوماً إلى الليل بما يريد أن يدفع إليه، فإنه تصح هذه الإجارة... وإن طلب منه أن يسوي أمره ولم يذكر له الرشوة وأعطاه بعد ما سوى اختلفوا فيه، قال بعضهم: لا يحل له أن يأخذ، وقال بعضهم: يحل وهو الصحيح؛ لأنه يروى مجازات الإحسان فيجعل كما لو جعلوا للإمام والمؤذن شيئاً فأعطوه من غير شرط كان حسناً... والحيلة أن يستأجره ثلاثة أيام ونحوه ليعمل له ثم يستعمله إن كان فعلاً يجوز الاستئجار عليه“

کتبلیۃ الرسالة ونحوہ، وإن لم یبین المدۃ لا یجوز، وهذا إذا کان فیہ شرط، أما إذا کان الإبداء من غیر شرط، ولكن یعلم یقیناً أنه إنما یتهدى له لبعینه عند السلطان“ (رسائل ابن نجیم ملخصاً / ۱۱۳ تا ۱۱۴)۔

سوال نمبر (۸) کا جواب:

جس شخص کے ذمہ حکومت کی امدادی اسکیموں کو نافذ کرنا اور پہچانا ہوا اگر وہ شخص اسکیم حاصل کرنے والوں سے کوئی رقم لیتا ہے تو وہ رشوت ہے جس کا لینا اس کے لئے جائز نہیں مثلاً گرام پر دھان، ایم ایل اے، اور ایم پی، نیکپال وغیرہ کے توسط سے بہت سی امدادی اسکیمیں حاصل ہوتی ہیں اور یہ حضرات حکومت کی اسکیموں کو پہچانے میں حکومت کے وکیل ہوتے ہیں ان کے لئے امدادی اسکیم دلانے پر کم یا زیادہ کوئی معاوضہ لینا رشوت میں داخل ہے جو شرعاً حرام ہے۔

”حد الرشوة: ہو ما یؤخذ عما وجب علی الشخص سواء کان واجب علی العین أو علی الکفایة وسواء کان واجباً حقاً للشرع أو کان واجباً عقداً“ (اعلاء السنن ۵/۲۳)۔

البتہ اگر کسی شخص کے ذمہ حکومتی اسکیموں کے نفاذ وغیرہ کی کوئی ذمہ داری نہ ہو، لیکن وہ شخص اپنی ظاہری صلاحیت و لیاقت کی بنا پر امداد کی تحصیل کی قدرت رکھتا ہو اگر یہ شخص امداد حاصل کرنے والے سے ملنے والی رقم کی کچھ مقدار متعین پر معاملہ کر لے تو اس کے جواز کی گنجائش ہے اور یہ صورت جعالہ میں داخل ہوگی، کیونکہ جب واسطہ بننے والے کے ذمہ اس اسکیم کو پہچانا نہیں ہے اور وہ شخص کام ہو جانے پر ایک مقدار متعین کا معاملہ کرے تو اس پر جعالہ کی تعریف صادق آتی ہے۔

جعالہ کی تعریف:

”التزام عوض معلوم علی عمل معین معلوم أو مجهول یعسر ضبطه“ (الموسوعة الفقهیہ ۱۵/۲۰۷)

یعنی جعالہ میں اجرت کام کے ہو جانے پر موقوف ہوتی ہے جب کام ہو جائے تو متعین اجرت ملے گی اور کام نہیں ہوگا تو اجرت نہیں ملے گی، جعالہ میں مدت اور عمل کچھ متعین نہیں ہوتا ہے اس کی مزید وضاحت کے لئے محقق عصر حضرت مفتی محمد تقی عثمانی حفظہ اللہ کا ایک اقتباس پیش خدمت ہے، چنانچہ آپ تحریر فرماتے ہیں: جعالہ کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ اس میں نہ تو کوئی مدت مقرر ہے نہ کوئی عمل مقرر ہے، بلکہ عمل کے نتیجے پر اجرت دی جاتی ہے، مثلاً کسی شخص کا غلام بھاگ گیا معلوم نہیں کہ وہ کہاں ہے اس نے کسی شخص سے کہا کہ اگر تم میرے غلام کو میرے پاس لاؤ گے تو تمہیں اتنی اجرت دوں گا اب وہ غلام کب آئے گا کب ملے گا کتنی دیر لگے گی کتنی محنت کرنی پڑے گی سب مجہول ہے اسی طرح وہ ملے گا یا نہیں ملے گا ممکن ہے کہ بہت محنت کے باوجود نہ ملے اور ہو سکتا ہے کہ گھر سے باہر نکلتے ہی مل جائے نہ تو عمل کی تعیین ہے نہ مدت کی مدار اس پر ہے کہ جب عمل مکمل ہو جائے گا تو پیسے ملیں گے، ورنہ نہیں اس کو جعالہ کہتے ہیں اس کے بعد جعالہ اور اجارہ کے درمیان فرق ظاہر کرنے کے لئے تعریف، حکم وغیرہ لکھے جاتے ہیں تاکہ زیر بحث مسئلہ بالکل واضح ہو جائے (انعام الباری ۶/۴۵۳)۔

جعالہ:

تعریف:..... کسی کام کے انجام پر عوض مقرر کرنے کا نام جعالہ ہے۔

”التزام عوض معلوم علی عمل معین معلوم أو مجهول یعسر ضبطه“ (الموسوعة الفقهیہ ۱۵/۲۰۸)۔

جعالہ کا حکم:

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جعالہ جائز ہے شرط صرف یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو۔

”عقد الجعالة مباح شرعاً عند المالکة والشافعیة والحنابلة“ (الموسوعة الفقهیہ ۱۵/۲۰۸)۔

مسلك احتناف:

حضرت امام ابوحنیفہؒ کی طرف جعالہ کے عدم جواز کی نسبت کی گئی ہے۔ ”وقال الحنفية: بعدم جوازها في غير جعل العبد الآبق، ودليل المنع عندهم ما في الجعالة من تعليق التمليك على الخطر“ (الموسوعة الفقيهيه ۱۵/۳۰۹)۔

استدراک:

لیکن حضرت امام ابوحنیفہؒ کی طرف جعالہ کے حرمت کی نسبت صحیح نہیں معلوم ہوتی ہے، البتہ حضرت امام صاحب سے اس کے سلسلہ میں کوئی صراحت موجود نہیں، اس لئے غالباً شرائط اجارہ کے مفقود ہونے کی وجہ سے ان کی طرف عدم جواز کی نسبت کر دی گئی۔ ورنہ دلائل کے لحاظ سے قرآن کریم کی اس آیت ”ومن جاء به حمل بعير انا به زعيم“ سے جعالہ کا جواز واضح اور مصرح ہے۔ اور حضرت ابن قدامہ حنبلی نے امام صاحب سے جواز نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں: ”الجعافي رد الضالة والابن وغيرهما جائزة هذا قول أبي حنيفة ومالك والشافعي ولا نعلم مخالفا“ تو صحیح بات یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک بھی سمرہ جائز ہے (ملخصاً انعام الباری ۶/۳۵۵-۳۵۶)۔

اور متاخرین حنفیہ نے کثرت تعامل کی وجہ سے دلالتی کو جائز کہا ہے، اور جعالہ کو بھی جائز کہا ہے۔

”أجرة السمسار إن كان في الأصل فاسداً لكثرة التعامل بأس به، فجوزوه لحاجة الناس إليه“ (شامی ۹/۸۷)۔

جعالہ اور اجارہ کے درمیان فرق:

اجارہ میں عمل یا مدت کا معلوم ہونا لازم و ضروری ہے، لیکن جعالہ میں لازم نہیں۔

”والفرق بينهما أن الجعالة قد تكون على مجهول بخلاف الإجارة“ (الموسوعة الفقيهيه ۱۵/۳۰۸)۔

احکام کے اعتبار سے فرق:

احکام کے اعتبار سے کل آٹھ فرق کیا گیا ہے: (۱) عمل مجہول پر جعالہ صحیح ہے، لیکن اجارہ صحیح نہیں ہے، (۲) جعالہ میں راد (عالم) نہیں ہوتا ہے، لیکن اجارہ میں اجیر متعین ہوتا ہے، (۳) جعالہ میں عامل عمل کی تکمیل سے پہلے اجرت کا مستحق نہیں ہوتا ہے لیکن اجارہ میں عقد اجارہ سے استحقاق ثابت ہو جاتا ہے، (۴) جعالہ میں عامل اور راد کی طرف سے قبول کا پایا جانا شرط نہیں، (۵) بعض صورتوں میں عوض جعالہ میں مجہول ہو سکتا ہے، لیکن اجارہ میں عوض مجہول نہیں ہو سکتا، (۶) جعالہ میں کام کے لئے مدت کی عدم تعیین شرط ہوتی ہے، لیکن اجارہ میں کام کے لئے مدت کی تعیین جائز ہے، (۷) عقد جعالہ لازم نہیں ہوتا ہے بخلاف اجارہ کے کہ اس کی پابندی متعاقدین کے اوپر لازم ہوتی ہے، (۸) عامل کے عمل کی تکمیل سے پہلے نسخ کا اختیار ہوتا ہے، لہذا تکمیل سے پہلے اجرت کا استحقاق نہ ہوگا، لیکن اجارہ میں عقد لازم ہے نسخ کا اختیار نہیں۔

”والجعالة تختلف عن الإجارة، الأول صحة الجعالة على عمل مجهول، والثاني صحة الجعالة مع عامل غير معين، والثالث: كون العامل لا يستحق الجعل إلا بعد تمام العمل، الرابع: لا يشترط في الجعالة تلفظ العامل بالقبول، الخامس: جهالة العوض في الجعالة في بعض الأحوال، السادس: يشترط في الجعالة عدم التاقيت لمدة العمل، السابع: الجعالة عقد غير لازم، الثامن: سقوط كل العوض بفسخ العامل تمام العمل المجاعل عليه“

(الموسوعة الفقيهيه ۱۵/۳۰۹-۳۱۰)۔

حاصل یہ کہ حکومت کی امدادی اسکیموں سے جڑے افسران و ذمہ داران کے لئے کچھ لینا رشوت میں داخل ہے جو شرعاً حرام ہے، البتہ اسکیم حاصل کرنے والوں کے لئے دینے کی گنجائش ہے، اس لئے کہ ان کی یہ مجبوری ہے اور اسکیم سے غیر متعلق افراد اگر اسکیم دلانے کے لئے کوشش کریں اور اسکیم حاصل ہونے پر رقم کے کچھ پرسنٹ لینے کا معاہدہ کریں تو یہ جعالہ میں داخل ہو کر جائز ہوگا اس کے لینے دینے میں حرج نہیں۔

سوال نمبر (۹) کا جواب:

امدادی رقوم یا قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دینا جلب منفعت کے لئے رشوت دینا ہے اور جلب منافع کے لئے بھی رشوت دینے کی گنجائش ہے، چنانچہ ”احسن الفتاویٰ“ میں ہے: ”دفع مضرت یا جلب منفعت کے لئے درمیان میں واسطہ بننے والے (سفاکش کرنے والے) کو رشوت دینا جائز ہے (احسن الفتاویٰ ۸/۹۷)، البتہ سودی قرضوں کا بلا ضرورت لینا شرعاً جائز نہیں لہذا اس کے لئے رشوت دینا جائز نہ ہوگا۔“

”أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلبًا للنفع وهو حرام على الآخذ فقط“ (شامی ۸/۲۵)۔

سوال نمبر (۱۰) کا جواب:

جس ملک میں انسان آباد ہو اگرچہ وہ غیر مسلم ملک ہی کیوں نہ ہو اس کے جائز قوانین کی پابندی لازم ہے، اور قانونی خلاف ورزی شرعاً جائز نہیں، لہذا امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام لینا کذب و خداع وغیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے شرعاً جائز نہیں۔

”ولهذا خلاف ما إذا جاءهم قوم من المسلمين ليدخلوا دار الحرب فقال لهم: ادخلوا وأنتم آمنون، فدخلوا ولم يشترطوا لهم شيئاً؛ لأن بنائهم على سبيل الاستيذان بمنزلة التصريح بالاشتراط على أنفسهم أن لا يغادروا بهم ولا يوجد لهذا المعنى في حق الأمراء لأنهم كانوا مقهورين في أيديهم لا مستامين“ (شرح السير الكبير ۲/۲۲۵)

البتہ اگر کوئی شخص حکومت کے شرائط و معیارات کے مطابق امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کا مستحق ہو، لیکن وہ قانونی داؤ پیچ اور بعض تحفظاتی شرائط وغیرہ کے پوری کرنے سے قاصر ہو تو ایسی صورت میں جو شخص واقعتاً حکومت کی منشا کے مطابق امدادی رقوم وغیرہ کا مستحق ہو تو اس کے لئے اس اسکیم کو حاصل کرنا جائز ہے اگرچہ بعض مجبوریوں کی وجہ سے کچھ غلط بیانی سے بھی کام لینا پڑے، کیونکہ ضرورت کے وقت اپنا جائز حق وصول کرنے کے لئے اس طرح سے غلط بیانی کرنا جائز ہے جو بظاہر خلاف واقع تو ہو مگر اس کا کوئی صحیح مطلب نہیں سکتا ہو، لیکن صریح جھوٹ اس وقت بھی جائز نہیں، کذب کے سلسلہ میں علامہ شامی نے صراحت فرمائی ہے کہ جب مباح مقصود کو صدق و کذب دونوں کے ذریعہ سے حاصل کیا جاسکتا ہو تو کذب حرام ہے اور اگر صرف کذب کے ذریعہ حصول ممکن ہو تو مباح ہے لیکن اگر مقصود واجب کی قبیل سے ہو اور بغیر کذب کے اسکا حصول ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں کذب واجب ہے۔ حاصل یہ کہ جس وقت صدق کا فساد کذب سے بڑھا ہو اس وقت کذب کی اجازت ہے اور اگر اس میں شک ہو یا کذب کا فساد صدق کے نقصان سے بڑھا ہو تو ایسی صورت میں کذب حرام ہے۔

”الكذب مباح لإحياء حقه و دفع الظلم عن نفسه والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام (الدر المختار) وفي الرد: اعلم أن الكذب قد يباح وقد يجب، وانضابطة فيه أن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً، فالكذب فيه حرام، وإن أمكن التوصل إليه بالكذب وحده، فمباح، إن أبيح تحصيل ذلك المقصود، وواجب إن وجب تحصيله، كما لو رأى معصوماً اختفى من ظالم يريد قتله أو إيذاه، فالكذب هنا واجب، وكذا لو سأل عن ودیعة يريد أخذها يجب إنكارها ومهما كان لا يتم مقصود حرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه إلا بالكذب، فيباح، ولو سأل سلطان عن فاحشة وقعت منه سرّاً كزنا أو شرب، فله أن يقول: ما فعلته، لأن إظهارها فاحشة أخرى، وله أيضاً أن ينكر سرّاً أخيه، وينبغي أن يقابل مفسدة الكذب بالمفسدة المرتبة على الصدق، فإن كانت مفسدة الصدق أشد فله الكذب“ (شامی ۹/۲۱۲)۔

کذب بیانی سے حاصل کی گئی امداد کا حکم:

کذب بیانی کے ذریعہ سے حاصل کی گئی امداد بحکم غصب ہے اور مال منسوب سے انتفاع شرعاً جائز نہیں، بلکہ اس کے اصل مالک کو واپس لوٹانا واجب ہے، لیکن اگر کسی وجہ سے مالک تک لوٹانا ممکن نہ ہو تو اس کا تصدق واجب ہے، کذب بیانی سے حاصل کی گئی امداد غصب کے حکم میں اس لئے

ہے کہ یہ مال مالک کی رضا کے بغیر حاصل کیا گیا ہے، کیونکہ اس کی رضا شرائط کے ساتھ مشروط تھی اور شرائط کے فوت ہونے کی وجہ سے رضا بھی فوت ہے، لہذا اس کا بحکم غصب ہونا ظاہر ہے۔

”القسم الأول ما كان محرماً على المالك لكونه ملكاً للغير، القسم الأول نعت عن جميع العقود الباطلة فيما يأتي بالمغصوب، والذي يقبض هذا المال الحرام بالغصب، وذلك لسهولة التعبير ويشمل هذا التعبير كل مال حرام لا يملكه المالك في الشرع، سواء كان غصباً أو سرقة، أو رشوة، أو ربا في القرض، أو مأخوذاً ببيع باطل، وإنه حرام للغاصب الانتفاع به أو التصرف فيه، فيجب عليه أن يردّه إلى مالكه أو إلى وارثه بعد وفاته، وإن لم يمكن ذلك لعدم معرفة المالك أو وارثه أو لتعذر الرد عليه لسبب من الأسباب وجب عليه التخلص منه بتصدقته عنه من غير نية ثواب الصدقة لنفسه، وهذا الحكم عام سواء كان المغصوب عرصاً أم نقداً؛ لأن النقود تتعين في الغصب، حتى عند الخفية الذين يقولون بعدم تعين النقود، كما مر تحقيقه، ثم إن كان المغصوب قائماً عند الغاصب بعينه تتعدى حرمة إلى من يأخذ من الغاصب شراء أو هبة أو إرثاً، وهو يعلم أنه مغصوب، وهذا القدر لا نعلم فيه خلافاً بين الفقهاء“ (فقه البيوع ۲/۱۰۰۶)۔

مذکورہ صورت کے منافع کا حکم:

دراہم مغصوبہ وغیرہ سے حاصل کئے گئے منافع کے سلسلہ میں فقہی عصر حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ نے بڑی مفصل گفتگو فرمائی ہے، چنانچہ تحریر فرماتے ہیں کہ خریداری کی کل پانچ صورتیں ہیں: (۱) دراہم مغصوبہ بائع کو پہلے حوالے کئے جائیں پھر اس کے عوض خریداری ہو (۲) دراہم مغصوبہ کی طرف اشارہ ہو اور اس کے ذریعہ خریداری ہو پھر وہی حوالے بھی کئے جائیں (۳) دراہم مغصوبہ کی طرف اشارہ ہو اور اسی پر عقد ہو اور حوالے دوسرے دراہم کئے جائیں (۴) عقد مطلق ہو (کسی درہم کی طرف اشارہ اور تعیین نہ کی گئی ہو) لیکن دراہم مغصوبہ حوالے کئے جائیں (۵) مغصوبہ دراہم کے علاوہ دوسرے دراہم کی طرف اشارہ ہو اور اس کے ذریعہ خریداری کی جائے، لیکن حوالے دراہم مغصوبہ کئے جائیں۔

مذکورہ بالا صورتوں کا حکم:

ان صورتوں کے احکام میں مشائخ احناف کا اختلاف ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) القول الاول: مذکورہ بالا پانچوں صورتوں کا حکم یہ ہے کہ اداء ضمان سے قبل جو بھی نفع ہو وہ حلال نہیں ہے اس کو نفع کے ساتھ مالک کو لوٹا دینا واجب ہے اور نفع کو صدقہ کرنے کا بھی اختیار ہے (انعام الباری ۶/۴۴۹)۔ البتہ اداء ضمان کے بعد جو نفع حاصل ہوگا وہ طیب و حلال ہے یہی ظاہر الروایہ کا مقتضا ہے اور اس کو ترجیح دیا ہے، ہدایہ، بدائع اور ہندیہ وغیرہ میں اسی کو اختیار کیا ہے ابو بکر اسکاف نے (فقه البيوع ۲/۱۰۱۱)۔

(۲) القول الثاني: مذکورہ بالا صورتوں میں سے پہلی صورت کے علاوہ بقیہ سب صورتوں میں نفع طیب و حلال ہے، کیونکہ مشتری کے ذمہ مطلق دراہم کی ادائیگی واجب ہوتی ہے اور دراہم مغصوبہ یہ اس دراہم مطلقہ کا بدلہ ہیں، لہذا خریدی ہوئی چیز میں کوئی خست ظاہر نہ ہوگا اور دراہم کی طرف کئے گئے اشارہ کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں اس کے قائل ابو النصر اور ابواللیث ہیں (فقه البيوع ۲/۱۰۱۱)۔

(۳) القول الثالث: تیسرا قول امام کرخی کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ پہلی دونوں صورتوں میں نفع طیب و حلال نہیں اور بقیہ تین صورتوں میں طیب و حلال ہے (فقه البيوع ۲/۱۰۱۱)۔

امام کرخی ابو النصر وغیرہ کے قول کا مطلب: حضرت مفتی صاحب نے ان حضرات کے اقوال کی توجیہ یہ بیان فرمائی ہے کہ نفع حاصل ہونے کے بعد اگر ضمان ادا کر دیا جائے تو امام کرخی کے مطابق تین صورتوں میں نفع اس وقت حلال اور طیب ہو جائے گا کہ اداء ضمان سے قبل ہی حاصل ہوئے ہوں ”ینقلب هذا الربح طيباً بأداء الضمان“، البتہ پہلی اور دوسری صورت میں اداء ضمان کے بعد بھی نفع حلال و طیب نہ ہوگا اور ابو النصر، ابواللیث وغیرہ کے قول کا مطلب یہ ہے پہلی صورت کے علاوہ بقیہ چار صورتوں میں اداء ضمان کے بعد نفع حلال ہوگا اور پہلی صورت میں حلال نہیں ہوگا اور اداء ضمان

فتویٰ اور ترجیح:

حضرت مفتی تقی صاحب فرماتے ہیں کہ امام کرخی کے قول کا جو مطلب ہم نے ذکر کیا ہے اگر وہ لیا جائے تو اس کا رائج ہونا مسلم ہے اور اگر اس کا مطلب یہ لیا جائے کہ دراہم مغصوبہ سے حاصل شدہ نفع حلال ہے تو اس صورت میں صاحب ہدایہ اور علامہ کاسانی کا قول (نفع کا حرام ہونا) رائج معلوم ہوتا ہے اور اسی میں احتیاط ہے اگرچہ بہت سے فقہاء نے عموم بلوی کی وجہ امام کرخی کے قول پر فتویٰ بھی دیا ہے اس لئے سخت ضرورت اور مجبوری کے وقت اس پر عمل کی گنجائش ہے، البتہ احتیاط بہتر ہے۔

”وذكر كثير من المتأخرين أن الفتوى الآن على قول الكرخی دفعا للخرج عن الناس قال ابن عابدين: ”وعلى هذا مذهب المصنف (يعني صاحب الدر المختار) في كتاب الغصب تبعا للدرر وغيرها. وقد أفتى به جماعة من مشايخنا فلو أخذ قول الكرخی على ما فسرناه فرجحناه مسلم. أما إذا أخذ مبيحا لما اشترى بالنقود المغصوبة ورجحه فالذي يميل إليه القلب أن ما رجحه صاحب الهداية والكاساني بناء على قول الإمام أبي حنيفة ومحمد رحمهم الله. هو الأولى بالترجيح وهو الاحتياط، وإن كان كثير من الفقهاء المتأخرين أفتوا بذلك لعموم البلوى، ولذا فمن ابتلى بمثل هذا يرجح أن يسوغ له الأخذ بهذا القول عند حاجة شديدة، والتزهد أولى، ولم يذكر عن الكرخی حكم البائع الذي أخذ من المشتري النقود المغصوبة بل يسوغ له استعمال تلك النقود؟ وقد أفتى كثير من علماءنا أنه يجوز له ذلك أيضا، والله سبحانه وتعالى أعلم“ (فقہ البیوع ۲ / ۱۰۱۶)۔

کذب بیانی سے حاصل کئے گئے قرض سے انتفاع:

کذب بیانی کرنا قرض حاصل کرنے کے لئے شرعاً جائز نہیں، لیکن حاصل کئے گئے قرض کا مالک ہو جائے گا اور اس سے حاصل ہونے والا نفع بھی حلال ہوگا، کیونکہ ملکیت اور عقد میں کوئی خبث نہیں ہے، البتہ خبث سبب ملک میں ہے اور جب خبث ملکیت اور عقد میں نہ ہو تو نفع حلال ہوتا ہے، لیکن خبث فی السبب کی وجہ سے معاملہ کو ختم کر کے از سر نو کرنا واجب ہوتا ہے بشرطیکہ جس چیز میں خبث ہو اس کو باقی رکھ کر کے نفع حاصل کیا جائے۔

”إن الخبث عند الحنفية على ثلاثة أنواع خبث الكسب، خبث السبب، خبث البدل.... أن المسلم إذا باع الخمر والخنزير في دار الحرب وأخذ ثمنهما، فليس هناك خبث في السبب ولا في البدل، لكن يوجد هناك خبث في الكسب فاتعاطى الخمر والخنزير حرام على المسلم، فكذلك في مثلتنا (النكاح الثابت بشهادة الزور) لأن السبب الحل هو القضاء، أي هو سبب مشروع، لكن الخبث متمكن في الكسب، يعني الطريق الذي أدى إلى ذلك السبب ولا يرتفع ذلك الخبث إلا بعقد مستأنف على الطريق المشروع وأصف إلى ذلك أن الخبث إن كان مستمرا، فلا يطيب للرجل الانتفاء، حتى يزيل ذلك الخبث بطريق مشروع، وهو العقد المستأنف“ (تكملة فتنہ اللہم ملخصا ۸ / ۵۰۲، ۵۰۳ م الاشرفیہ دیوبند)۔

جب کذب بیانی کے ذریعہ سے قرض حاصل کیا گیا اور اس قرض سے نفع حاصل ہوا تو اس نفع کے حصول کا سبب قرض ہے اور نفع میں خبث نہیں، لیکن کذب بیانی کی وجہ سے قرض میں خبث ہے اور جب ربح میں خبث نہیں تو اس کا تصدق بھی واجب نہیں اور قرض کی رقم کے استہلاک کے ذریعہ سے نفع حاصل ہوتا ہے اس کو باقی رکھ کر کے نہیں، لہذا معاملے کا استیناف بھی واجب نہیں، اس مسئلہ سے بہت قریب جعلی سرٹیفکیٹ کے ذریعہ سے ملازمت حاصل کرنے والا مسئلہ ہے، کیونکہ جس طرح کذب بیانی کے ذریعہ سے قرض حاصل کیا جاتا ہے اور پھر اس قرض سے نفع حاصل کیا جاتا ہے اسی طرح کذب بیانی کے ذریعہ سے ملازمت حاصل کی جاتی ہے اور اس ملازمت کے ذریعہ سے آمدنی حاصل کی جاتی ہے دونوں مسکوں میں نفع کی جو اصل ہے اس کے حاصل کرنے کے طریقہ میں خبث ہے اور جعلی سرٹیفکیٹ والے مسئلہ میں علماء نے اس کی صراحت کی ہے کہ آمدنی حلال ہے واجبہ

چنانچہ صاحب ”احسن الفتاویٰ“ تحریر فرماتے ہیں: کہ یہ جھوٹ اور دھوکہ ہے لہذا جائز نہیں اس کی اعانت کرنے والے گناہ گار ہوں گے، البتہ جو کام اس کے ذمہ ہے اگر وہ اسے بحسن و خوبی انجام دینے کی صلاحیت رکھتا ہے تو تنخواہ حلال ہے (احسن الفتاویٰ ۸/ ۱۹۸)

اور یہی حکم جدید فقہی مسائل میں بھی مذکور ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ مگر اس کی کمائی ہوئی آمدنی حلال و جائز اور یہ اس کی محنت کی اجرت ہے ایسا ممکن ہے کہ ذریعہ ناجائز ہو کمائی جائز ہو اس سلسلہ میں فقہ کا یہ بڑیہ قابل لحاظ ہے۔

”ومهر البغی فی الحدیث ہو أن یواجر أمتہ علی الزنا، وما أخذہ من المهر فهو حرام عندہما، وعند الإمام إن أخذہ بغیر عقد، بأن زنی بأمتہ ثم أعطاہا شیئاً، فهو حرام؛ لأنه أخذہ بغیر حق، وإن استاجرہا لیزنی بہا ثم أعطاہا مہرباً أو ما شرط لها، لا بأس بأخذہ؛ لأنه إجارة فاسدة، فیطیب له، وإن كان السبب حراماً“ (جدید فقہی مسائل ۱/ ۲۱۳)۔

حاصل یہ کہ کذب بیانی کے ذریعہ سے حاصل کئے گئے قرض سے نفع اٹھانا بھی جائز ہے اور اس کا نفع بھی حلال ہے، البتہ کذب بیانی کا جو گناہ ہے وہ بہر حال ہوگا، کذب بیانی کی وجہ قرض اور اس کے ربح میں خبث کا تحقق نہیں ہوگا، لیکن کذب بیانی کے ذریعہ حاصل کی گئی امداد کا حکم قرض سے مختلف ہے، کیونکہ یہ امداد بحکم غصب ہے چنانچہ ”فتاویٰ عثمانی“ کے ایک فتویٰ میں ہے کہ آپ کے لئے اپنی رہائش کا فاصلہ زیادہ لکھوا کر کرایہ سواری وصول کرنا جائز نہیں.... اور جب اس طرح حاصل کی ہوئی رقم ناجائز ہوئی تو اسے حکومت ہی کو واپس کرنا ضروری ہے اور اس کو صدقہ کرنا بھی درست نہیں الا یہ کہ حکومت کو واپس کرنے کی کوئی صورت نہ ہو تو اس صورت میں بغیر ثواب کی نیت کے صدقہ کر دیا جائے (فتاویٰ عثمانی ملخصاً ۳/ ۳۹۰، ۳۹۱)۔

جس طرح سے کذب بیانی کے ذریعہ حاصل کئے گئے کرایہ کو غصب کے حکم میں رکھا گیا ہے اسی طرح کذب بیانی کے ذریعہ حاصل کی گئی امداد بھی غصب کے حکم میں ہوگا اور غصب کے حکم میں یہ بات تفصیل سے ذکر کر دی گئی ہے کہ اس کا ضمان ادا کرنے سے پہلے نہ تو اس سے انتفاع جائز ہے اور نہ ہی اس کا نفع حلال و طیب ہے اور اگر ضمان ادا کرنے سے پہلے نفع حاصل کیا گیا تو اداء ضمان کے بعد اس کا خبث زائل ہوگا یا نہیں اس میں اختلاف ہے، امام کرخی کے نزدیک اداء ضمان سے پہلے حاصل ہونے والے نفع کا خبث اداء ضمان سے زائل ہو جائے گا اور حرام کی اس کثرت کے زمانے میں یہی راجح ہے۔

سوال نمبر (۱۱) کا جواب:

تعلیم وغیرہ سے متعلق قرض کی اسکیموں میں قرض پر عائد ہونے والے انٹرسٹ کی اگر مقروض کے ذمہ ادائیگی لازم نہ ہو اور مقروض کو صرف اپنے قرض کے بقدر رقم ادا کرنی پڑے تو اس سے انتفاع میں شرعاً کوئی حرج نہیں، کیونکہ اس نے کسی محظور شرعی کار تکاب نہیں کیا ہے رہا حکومت کا اس کی طرف سے انٹرسٹ ادا کرنا تو قرض جاری کرنے والا ادارہ اور قرض ادا کرنے والا ادارہ تو دونوں حکومت ہی کے شعبے ہیں، لہذا ان میں حقیقتاً ربا کا تحقق نہیں ہوگا، بلکہ ایک انتظامی صورت ہے جیسے عبد و مالک کے درمیان اور شرکت مفادہ اور عثمان کرنے والوں کے درمیان ربا کا تحقق نہیں ہوتا ہے۔

”ولا ربا بین سید و عبدة؛ لأنه ما فی یدہ لمولی فلا یتحقق الربا لعدم تحقق البیع ... ولا ربا بین متفاضین و شریکی عنان إتیایا من مالها“ (الدر مع الرد ملخصاً ۴/ ۲۲۱، ۲۲۲)

اور اگر بالفرض اس کو انٹرسٹ پر محمول ہی کریں تو یہ حکومت کا اپنا معاملہ ہے قرض حاصل کرنے والے کا اس میں کوئی دخل نہیں، لہذا اس کے لئے کوئی حرج بھی نہیں کیونکہ حکومت غیر مسلم اپنے طریقے سے جو معاملات انجام دے گی اس کی وہ خود ذمہ دار ہے اس کی مسلم رعایا کا اس میں کوئی تصور نہیں۔

لیکن اگر اپنے قرض کی مقدار سے کچھ زیادہ ادا کرنا پڑے تو بہر حال وہ حقیقت کے اعتبار سے سود ہی بنے گا، اس لئے عام حالات میں اس کی اجازت نہیں اگرچہ اضافہ کی مقدار بہت معمولی ہی کیوں نہ ہو۔

”کل قرض جر نفعاً حرام و کرہ للمرتھن سکتی المرہونۃ بیاذن الراہن و کرہ السفتجة“ (الدر مع الرد ۴/ ۳۹۵)

البتہ اگر تعلیمی قرضے کی ضرورت ہو اور اس قرض پر عائد ہونے والے انٹرسٹ کا اکثر حصہ حکومت ادا کرے اور معمولی حصہ مقروض کو ادا کرنا پڑے تو ضرورت کے وقت اس طرح قرض حاصل کرنے کی گنجائش ہے اور قرض سے زائد ادا کی جانے والی رقم کو سروس چارج پر محمول کرتے ہوئے گنجائش نکل سکتی ہے، نیز زائد رقم کو جلب منفعت کے لئے رشوت دینے پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے، اور یہ دونوں چیزیں (سروس چارج، اور جلب منفعت کے لئے رشوت) حد جواز میں داخل ہیں، لہذا ضرورتاً اس کی گنجائش ہے چنانچہ سروس چارج کے سلسلہ میں حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب حفظہ اللہ نے فقہی مقالات ۱/ ۲۶۹ تا ۲۷۷ پر تفصیلی گفتگو فرمائی ہے، اور جلب منفعت کے لئے رشوت دینے کا جواز (شامی ۷/ ۳۵) پر موجود ہے، فقط۔

سوال نمبر (۱۲) کا جواب:

حکومت کی وہ اسکیمیں جس میں حکومت ایک محفوظ فنڈ قائم کر کے بینک میں ڈپازٹ کرتی ہے پھر اس سے حاصل ہونے والے انٹرسٹ کو تعلیمی، رفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کے تعاون میں خرچ کی جاتی ہے، اس اسکیم سے بھی استفادہ کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں:

(۱) کیوں کہ بینک سے حکومت کا سود حاصل کرنا یہ صرف اسمنا سود ہے لیکن حقیقتاً سود نہیں، کیونکہ بینک بھی حکومت کا ایک ذیلی شعبہ ہے اور اپنے شعبے سے کم زیادہ لینا دینا خود اپنی ہی ملکیت میں کمی بیشی کرنا ہے اس میں مبادلہ اور معاوضہ کی حقیقت مفقود ہوتی ہے اس لئے ربا کی تعریف صادق نہیں آتی یہی وجہ ہے کہ حضرات فقہاء نے غلام اور آقا کے درمیان پائی جانے والی کمی بیشی کو سود شمار نہیں کیا ہے، کیونکہ جب غلام اپنے آقا کا مملوک ہے تو مبادلہ کی حقیقت مفقود ہے۔

”لا ربا بین سید و عبده ولو مدیراً لانه ما فی یدہ لمولی، فلا یتحقق الربا لعدم تحقق البیع“، فتح (شامی ۷/ ۳۲۱)۔

(۲) نیز حضرات فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے کہ غیر مسلمین جن معاملات کو جائز سمجھ کر وہ انجام دیتے ہوں ان معاملات میں وہ آزاد ہیں اس میں ان پر کوئی قید و بند نہیں اور اس کے ذریعہ سے جو آمدنی حاصل ہوگی اگر وہ اس کو کسی مسلمان کو دینے تو مسلمان کے لئے ان کو لینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں، چنانچہ علامہ شامی نے حضرت عمرؓ کا جواز نقل کیا ہے اس سے یہی ثابت ہوتا ہے۔

”وقد أمرنا بترکهم وما یدینون، کذا فی الهدایة، وقال: دل علیہ قول عمر: ولو ہم بیعها وخذوا العشر من أمثالها... إلخ وأشار به إلى أن أعراضنا عنهم ليس لكونها مباحة شرعاً في حقهم، كما هو قول البعض، بل الحرمة ثابتة في حقهم في الصحيح، لأنهم مخاطبون بها، كما قلنا: لكنهم لا يمنعون من بيعها، لأنهم مخاطبون بها كما قلنا، لكنهم لا يمنعون من بيعها، لأنهم لا يعتقدون حرمتها ويتمولونها، وقد أمرنا بترکهم وما یدینون، كما في البحر عن البدائع“ (شامی ۷/ ۳۲۱)۔

(۳) اور مزید حضرات فقہاء نے اس کی بھی صراحت فرمائی ہے کہ اگر دو غیر مسلم غیر مسلم ملک میں سودی معاملہ کریں تو یہ ان کا اپنا فعل ہے اس سے کوئی تعارض نہیں کیا جائے گا اور اس سے حاصل شدہ نفع اس کے حق میں مباح ہے، لہذا اگر وہ اس نفع کا مالک کسی مسلم کو بنائیں تو اس کو قبول کرنے کی گنجائش ہے

”لو أن حربياً باع من حربی درهماً بدرهمین ثم خرجهما إلى دار الإسلام مسلمین أو ذمیین واختصما إلى القاضي، فإن كان ذلك بعد التقابض فالقاضي لا يتعرض لذلك ولا يبطله“ (الفتاوی التاتارخانیہ ۱۰/ ۶۳)۔

اور سوال میں درج شکل پرائیوٹ فنڈ والی صورت کے مشابہ ہے کہ پرائیوٹ فنڈ میں بھی فنڈ کی رقم کو نفع بخش کاروبار میں لگایا جاتا ہے اور عام طور سے وہ نفع بخش کاروبار سود کا ہوتا ہے کہ بینک میں رکھو یا اور اس پر سود لے لیا، ڈیفنس سرٹیفکیٹ لے لیا اور اس پر سود لے لیا، عام ڈپازٹ سرٹیفکیٹ مل گئی، اس پر سود لے لیا تو جب ملازم کو پرائیوٹ فنڈ ملتا ہے تو اس میں یہ رقم شامل ہوتی ہے اس لئے کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ سودی کام میں لگائی ہوئی رقم سے جو نفع حاصل ہوا وہ چونکہ سودی معاملات ہیں لہذا وہ جائز نہیں، لیکن اس کے برعکس دوسرے حضرات یہ کہتے ہیں کہ سود کا جو کچھ معاملہ کیا وہ محکمہ نے اپنے طور پر کیا وہ جانے اس کا اللہ جانے اس میں جو کچھ تصرف کر رہا ہے اگرچہ سودی کاروبار میں لگا رہا ہے وہ محکمہ کر رہا ہے جو جائز نہیں

مشروط نہیں تھی، لیکن جب ملازم کو دے گا تو اپنے خزانے سے دے گا تو ملازم کے حق میں سب تبرع ہی تبرع ہے چاہے اس تبرع کے حصول کے لئے محکمہ نے ناجائز طریقہ ہی اختیار کیا ہو (انعام الباری ملخصاً ۶/۳۵۰، ۳۵۱)۔

تفصیل مذکور سے معلوم ہوا کہ حکومت جو تعاون اور امداد کرے وہ شرعاً جائز ہے گرچہ اس کے حاصل کرنے کے لئے حکومت نے غلط طریقہ اختیار کیا ہو، کیونکہ حکومت اپنے عمل کی ذمہ دار ہے اسکیم حاصل کرنے والے کا اس میں کوئی دخل نہیں۔

ایک اشکال:

سود وغیرہ کے ذریعہ آمدنی حاصل کر کے دی جانے والی امداد کے سلسلہ میں جو تاویلات ذکر کی گئی ہیں اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جو چیزیں مسلمانوں کے لئے صحیح ہیں وہی غیر مسلموں کے لئے بھی صحیح ہیں اور جن کی اجازت اہل اسلام کے لئے نہیں ہے ان کی اجازت غیر مسلم کے لئے بھی نہیں ہے تو جب غیر مسلم اور غیر مسلم باب ربا وغیرہ میں مساوی ہیں تو ان کے سودی معاملات کو ان کے حق میں جائز و صحیح کیونکر مانا جاسکتا ہے اور جب ان کے حق میں بھی صحیح نہیں تو اس کی آمدنی سے امداد وغیرہ حاصل کرنا کیسے جائز ہوگا۔

”فکل ما جاز للمسلمین من البیعات کالصرف والسلم وغیرہما من أنواع التصرفات جاز لہم، وما لا یجوز من الربا وغیرہ لا یجوز لہم إلا فی الخمر والخنزیر“ (تبیین الحقائق ۲/۵۳۲)۔

جواب:

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ جب غیر مسلمین اسلامی مملکت میں قیام کر لیں تو اس وقت خمر و خنزیر کے علاوہ بقیہ احکام میں وہ مسلمانوں کی طرح سے ہوں گے اور جو چیزیں اہل اسلام کے لئے جائز ہوں گی وہی ان کے لئے بھی کیونکہ انہوں نے دارالاسلام میں قیام کر کے اس کے قوانین کی پابندی کا التزام کیا ہے، لہذا خمر و خنزیر جن کا استثناء نص ہے بقیہ احکام مساوی ہوگا۔

”یجوز لہم منها ما یجوز للمسلمین ویمتنع علیہم ما یمتنع علیہم؛ لأفہم مکلفون بموجب البیعات محتاجون إلی مباشرتها والتصرفات، وقد التزموا أحكامنا بالإقامة فی دارنا، فلا یجوز منہم بیعہ درہم بدرہمین، فیما بینہم... الخ“ (فتح القدیر ۴/۱۲۲)۔

یعنی دونوں کا مساوی حکم دارالاسلام میں ہے، چنانچہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد ”أعلمہم، فإن لہم مال للمسلمین وعلیہم ما علی المسلمین“، یہ احکام اہل ذمہ کے ساتھ خاص ہیں، لہذا غیر مسلمین اپنے ممالک میں اپنے طریقے کے مطابق جو معاملات کریں گے اس میں وہ آزاد ہیں ان پر کوئی پابندی عائد نہیں جیسا کہ (تاتارخانیہ ۱۰/۶۳) سے نقل کیا جا چکا ہے، نیز اگر وہ دارالاسلام میں اپنے طور طریقے کے مطابق کوئی معاملہ کریں گرچہ سود و ربا پر مشتمل ہو تو بھی ان سے تعارض نہیں کیا جائے گا، کیونکہ وہ اپنے معاملے میں آزاد ہیں، البتہ اگر دارالقضاء میں ان کا معاملہ جائے گا تو اس وقت وہ احکام اسلام کے پابند ہوں گے دارالقضاء میں جانے سے پہلے وہ آزاد ہیں جیسا کہ ”أمرنا بترکہم وما یدینون“۔ کا یہی تقاضا ہے اور حضرات فقہاء نے بھی ان کے حق میں معاملات کے فساد کو مقید کیا ہے دارالقضاء میں لے جانے کے ساتھ اور فقہاء کی قیودات معتبر ہوتے ہیں، لہذا اگر معاملہ دارالقضاء تک نہ جائے تو اس وقت وہ آزاد ہیں۔

”لو اعتقد وحل ما مات حتف أنفہ أن یضح بیعہ (إذا) ارتفعوا إلینا نحکم بیطلانہ، وأیضاً لو اعتقد أحل السلم أو الصرف أو نحوہما بدون شرطہ المعتبرة عندنا نحکم بینہم بشرعنا“ (شامی ۴/۳۸۱)۔



سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی چند صورتیں سوالات کی روشنی میں

مولانا محبوب فروغ احمد قاسمی

حکومت کا بنیادی مقصد عوام کی ضروریات کی کفالت کرنا ہوتا ہے اور مشکلات کا آسان حل پیش کرنا ہوتا ہے، جس کے نتیجے میں خوش حالی، امن و امان اور سلامتی کا ماحول سازگار ہوتا ہے، باشندگان وطن کے لئے خوب سے خوب تر روزگار مہیا ہوتے ہیں، اگر حکومتیں اسلام کی بنیاد پر قائم ہوں تو ہر قدم پر اسلام اور اس کے قوانین و ہدایات کو ملحوظ رکھتی ہے یا رکھنی چاہئے، لیکن حکومت اگر غیر اسلامی یا سیکولر ہو تو اس کے پیش نظر صرف ترقی کرنا اور آگے بڑھنا ہوتا ہے، راہ کی شرعی خرابیوں، اور جائز و ناجائز صورتوں سے سروکار نہیں، آج دنیا کی اکثر آبادی کی حکمرانیاں دوسری نوعیت ہی کی علم بردار ہیں، ہمارا ملک بھی سیکولر ہے جہاں کثیر مذہبی انسانوں کی آبادی ہے ان میں مسلمانوں کی تعداد دوسروں کی نسبت حقیقی معنوں میں بہت زیادہ ہے، حکومت معاشی و معاشرتی ضرورتوں کے احساس کے نام پر سرکاری اسکیمیں بناتی ہے ان سے استفادہ کا حق ایک شہر ہونے کے ناطے مسلمانوں کو بھی اتنا ہی ہے جتنا دوسرے باشندگان وطن کو، ملک کا خزانہ کسی مخصوص طبقہ کے لئے خاص نہیں سب کو یکساں حق حاصل ہے، مگر مسلمانوں کو بعض اوقات ان اسکیموں سے استفادہ میں الجھنیں ہوتی ہیں، کیونکہ بعض اسکیموں کی بنیادیں سود و تقاریر جیسے لعنتی نظام پر قائم ہیں، نیز ان اسکیموں سے کبھی تو اعانت کے نام سے جس کو سبسڈی سے تعبیر کیا جاتا ہے، انسانوں کو رقم حاصل ہوتی ہے جو قابل واپسی نہیں ہوتی، اور کبھی قرض کے نام پر رقم فراہم کی جاتی ہے جس کے بعض حصے کو حکومت معاف بھی کر دیتی ہے، اور بعض حصے کو وصول کرتی ہے، بعض مرتبہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ سارا ہی معاف ہو جاتا ہے، تو کبھی قرض کی ادائیگی شرح سود کے ساتھ کرنی پڑتی ہے۔

سود، اور سود پر مبنی نظام اسلامی معاشی قانون میں انتہائی قابل نفرت و مذمت ہے، خاص طور پر جب معاملہ قرض کا ہو تو اس کی قباحت و شاعت دو چند ہو جاتی ہے، اسی وجہ سے وہ تمام انتفاع جو مقروض کی جانب سے بحق قرض ہو اور مشروط ہو حرام سمجھے جاتے ہیں کیونکہ یہی آہستہ آہستہ اصل قرض میں سود کا سبب بن جائے گا، فقہاء نے بطور قاعدہ بیان کیا ہے:

”کل قرض جر نفعًا حراماً ای: إذا کان مشروطًا“ (رد المحتار ۳/۱۹۴ فصل فی القرض ط: رشیدیہ پاکستان)
(ہر وہ قرض جس میں نفع کی شرط ہو حرام ہے)۔

پھر اسی قاعدے کی روشنی میں مختلف قسم کے قرضوں اور ان پر ہونے والے نفع کو منع کیا گیا، لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ بعض اوقات قرض لئے بغیر چارہ بھی نہیں ہوتا، اعانت کی کوئی شکل نہیں ہوتی تو ایسے موقع پر استثنا بھی کیا گیا ہے۔

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الأشباه والنظائر: ۲۶۷ الفن الاول، القاعدة الخامسة، الضرر يزال)۔

کس قرض کو ضرورت مند کی بنیادی ضرورت پوری کرنے کے لئے جائز قرار دیا جائے، اور کون سی صورت ”کل قرض جر نفعًا“ کے ساتھ لاحق کر کے حرام و ناجائز ہو، مندرجہ ذیل سطور میں اس بابت کچھ لب کشائی کی جا رہی ہے۔

(۱) معافی والے قرضے کا حکم:

حکومت بعض اوقات ایسے قرضے فراہم کرتی ہے جو بعد میں معاف کر دیئے جاتے ہیں یا اس کا کچھ حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اگر بوقت قرض نہ تو معافی مشروط ہو اور نہ معروف ہو تو بظاہر ایسے قرضے کی حصولیابی میں کوئی حرج نہیں ہے، ہر قرض دہندہ کو یہ حق ہوتا ہے کہ قرض کا کل حصہ یا بعض حصہ معاف

ط: خادم حدیث و فقہ مدرسہ حسینیہ کا ایم کلم، کیرالہ۔

کردے، حکومت تو بہر حال ہمارے نفع و نقصان کی ضامن ہی ہے، اگر معاف کرتی ہے تو اس میں حرج کیا ہے، اللہ کے رسول ﷺ نے جہاں حسن قضاء کی اہمیت پر زور دیا ہے، اپنے ارشادات میں دین و قرض کو کم کرنے اور معاف کرنے کی سفارش و ترغیب بھی دی ہے، ان واقعات کا احاطہ کرنا مختصری تحریر میں مشکل ہے، تاہم ایک دو واقعہ کی طرف اشارہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے رسول نے دین معاف کرنے یا دین و قرض کے کچھ حصہ کو کم کرنے کی ترغیب دی ہے۔

الف: حضرت کعب بن مالک و عبد اللہ بن ابی حدود کے مابین ایک معاملہ تھا، یا تو دین کا تھا یا قرض کا، حضرت کعب نے اپنے مطالبہ میں سختی برتی تھی کہ آواز تھوڑی بلند ہوگی اللہ کے رسول تک جب آواز پہنچی تو روایتوں میں آتا ہے:

”كشفت سجع حجرتہ ونادى كعب بن مالك، فقال: يا كعب: فقال: ليثك يا رسول الله، فأشار بيده أن يضع الشطر من دينك، قال كعب: قد فعلت يا رسول الله... الخ“ (بخاری ۱/۶۸ کتاب الصلاة، باب رفع الصوت في المسجد)

(رسول اللہ ﷺ نے اپنے حجرے کے پردے کو ہٹا کر کعب بن مالک کو آواز دی، کعب نے لیبک یا رسول اللہ کہتے ہوئے جواب دیا، اللہ کے رسول نے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ اپنے نصف دین کو معاف کر دو، حضرت کعب نے فرمایا: یا رسول اللہ میں نے معاف کر دیا۔)

ب: حضرت جابر بن عبد اللہ کے والد بزرگوار کا معاملہ قرض حدیث کی کتابوں میں بہت مشہور ہے، یہودیوں سے کھجور لے رکھا تھا، مگر غزوہ احد میں جام شہادت پینے سے پہلے اپنے نو عمر اکلوتے صاحبزادے حضرت جابر سے ادائیگی کی وصیت کی، حضرت جابر چاہتے تھے کہ یہودان کے قرض کو یا تو موخر کر دیں یا کچھ معاف کر دیں، مگر وہ تیار نہیں ہوئے بالآخر اللہ کے رسول ﷺ نے بھی شفاعت کی، مگر کچھ فائدہ نہ ہوا، الفاظ حدیث ہیں:

”عن جابر قال: أصيب عبد الله وترك عيالاً ودينًا فطلبت إلى أصحاب الدين أن يضعوا بعضًا، فأبوا، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاستشفعت به عليهم فأبوا“ (بخاری ۱/۲۲۲ کتاب الاستقراض، باب الشفاعة في وضع الدين)

(حضرت جابر فرماتے ہیں: حضرت عبد اللہ شہید ہوئے، عیال و دین چھوڑ گئے تو میں نے قرض دہندہ حضرات سے درخواست کی کہ بعض حصے کو معاف کر دیں مگر انہوں نے نہ مانا، تو اللہ کے رسول ﷺ کی خدمت میں آ کر سفارش کی درخواست کی، اس کو بھی ان حضرات نے تسلیم نہیں کیا۔)

ج۔ غازی و مجاہد کے مال میں برکت بے انتہاء ہوتی ہے، اس کے تحت حضرت زبیر بن عوام کے قصہ کو بھی ادائیگی قرض کے باب میں بڑی اہمیت حاصل ہے، اور بہت تفصیل سے اس کی اہمیت بیان بھی کی جاتی ہے، اس کا ایک حصہ یہ بھی ہے:

”فأتاه عبد الله بن جعفر وكان له على الزبير أربع مائة ألف فقال لعبد الله: إن شئتم تركتبا لكم، قال عبد الله: لا“ (بخاری ۱/۲۲۱ کتاب الجهاد، باب بركة الغازی في ماله حيا وميتا)

(حضرت ابن زبیر کے پاس حضرت عبد اللہ بن جعفر آئے، ان کا حضرت زبیر کے ذمہ چار لاکھ درہم قرض تھے، تو ابن زبیر نے کہا: اگر چاہو تو میں اس کو چھوڑ دوں، یعنی معاف کر دوں، حضرت عبد اللہ بن زبیر نے کہا: نہیں۔)

ان سب واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ صاحب حق اگر بلا پیشگی شرط اپنا کل حق یا بعض حق معاف کر دے تو تحسین کی نگاہ سے دیکھے جانے کے قابل ہے۔

(۲) مقررہ مدت میں معافی، بعدہ کل کی ادائیگی لازم:

قرض کی ادائیگی میں اصل تو یہی ہے کہ جتنا لیا گیا ہے اتنا بلا کم و کاست ادا کر دیا جائے، اگر قرض دہندہ ادارہ کسی خاص مدت میں واپسی پر کچھ معافی کا اعلان کرتا ہے تو یہ بھی اپنے حق سے سبکدوش ہونا ہے، اس لئے ایسے اسکیم سے فائدہ اٹھانے میں حرج نہیں ہے، البتہ پہلے سے یہ بات معلوم و معروف ہو تو پھر محل شبہ ہوگا، اس کا حل اس طرح ہو سکتا ہے کہ مقررہ مدت میں ادا ہی نہ کیا جائے، تاکہ سارا ہی قرض ادا کرنا ضروری ہو جائے، اس طرح شبہ ربا سے بھی حفاظت ہو جائے گی۔

(۳) مقررہ مدت کے بعد ادا کرنے کی صورت میں قرض سے زائد رقم کی ادائیگی:

اگر مقررہ مدت کے بعد ادا کرنے کی صورت میں لی ہوئی رقم سے زائد ادا کرنی پڑتی ہے تو عین رہا ہے، جس کی حرمت میں کسی قسم کا کلام نہیں ہے، اس کا لینا دینا دونوں حرام ہے، کافر و مسلم کی قید سے بھی بالاتر ہے، اس لئے شدید مجبوری کے بغیر اس طرح کے قرض لینے کا اقدام کرنا جائز نہیں ہے، یہ رہا بفضل ہے جس کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے۔

(۴) اگر زائد رقم کی مقدار کم ہو جس کو سروس چارج بنایا جاسکتا ہو:

قرض دینا تبرعات کی قبیل سے ہے، مگر اس کا لکھنا، حساب و کتاب کو محفوظ رکھنا معاملات اور اجارہ کے باب سے ہے اور معاملات واجارہ میں اجرت مثل کے بقدر رقم فکس کی جاسکتی ہے جس کو سروس چارج کہہ لیا جائے یا انتظامی خرچ کے دائرے میں رکھا جائے، اس کی بعض نظیریں بھی ملتی ہیں۔

”يستحق القاضي الأجر على كتب الوثائق والمحاضر والسجلات قدر ما يجوز بغيره كالمفتي. فإنه يستحق أجر المثل على كتابة الفتوى؛ لأن الواجب عليه الجواب باللسان دون الكتابة بالبنان. ومع هذا الكف أولى احتراماً عن القيل والقال، وصيانة لماء الوجه عن الابتدال“ (درمختار علی الرد ۵/۶۳ کتاب الاجارہ، مسائل شتی، ط: رشیدیہ پاکستان)

(قاضی دستاویز اور جسٹر لکھنے پر اتنی اجرت کا مستحق ہوتا ہے جتنا دوسروں کے لئے جائز ہے جیسے مفتی، کیونکہ فتویٰ نویسی پر اجرت مثل کا مستحق ہوتا ہے اس لئے کہ اس پر واجب زبان سے جواب دینا ہے نہ کہ ہاتھ سے لکھ کر، باوجود اس کے اس سے اپنے آپ کو بچانا اولیٰ ہے، قیل و قال سے بچنے کی خاطر اور ذلت سے اپنے کو محفوظ رکھنے کی غرض سے)۔

اسی طرح اگر اتنی زائد رقم لی جا رہی ہے جو اجرت مثل بن سکتی ہے تو اس کو سروس چارج کے دائرے میں رکھ کر رو رکھا جائے گا، حضرت مفتی نظام الدین صاحب کارخان بھی اسی کی جانب ہے (دیکھئے: منتخب نظام الفتاویٰ ۲۰/۲۳۶ کتاب المعاملات، ط: ایفا)۔

(۵) اگر زائد رقم سروس چارج کے ضمن میں نہ آسکتی ہو:

لیکن زائد رقم جولی جا رہی ہے وہ معمول سے زیادہ ہے جس کو سروس چارج یا انتظامی خرچ کے دائرے میں نہیں لاسکتے، کیونکہ اس طرح کے معاملات میں اتنی زائد رقم کا استحقاق ثابت نہیں ہوتا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ سودور با ہے جو کل قرض جرنفعا کے باوصف حرام ہوگا۔

البتہ قرض لینے والا کسی مجبوری و لاچارگی کی وجہ سے لے رہا ہے، مثلاً ضرورت کے بقدر مکان کی تعمیر مقصود ہے یا کاشتکاری و باغبانی جس پر اس کی زندگی و خوردونوش کا انحصار ہے، اس کے لئے ضروری خرچہ تک مہیا نہیں ہے، یا کسی اور کاروبار کے لئے قرض لینا چاہ رہا ہے کہ بدون اس کے اس کی زندگی اجیرن ہوگی تو یہ ضرورت و حاجت کی صورت ہوتی ہے، ضرورت و حاجت کے وقت سودی قرض لینے کی اجازت دی ہے، علامہ ابن کثیر حنفی لکھتے ہیں:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر: ۲۶۷ الفن الاول. القاعدة الخامسة)

(نفع کے ساتھ قرض لینا حاجت مند کے لئے جائز ہے)۔

لیکن یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ اس قرض سے مقصود محض طرز رہائش کی بلندی اور کشائش و آسودگی کی افزونی نہ ہو، اگر بدون اس قسم قرض کے زندگی کی گاڑی پٹری پر رواں دواں رہ سکتی ہے تو سودی قرض پر اقدام کی گنجائش نہیں ہوگی، سود پر لعنت اللہ و رسول دونوں نے بھیجا ہے۔

(۶) مختلف ضروریات کی فراہمی کے لئے حکومت کی طرف سے امدادی رقوم:

لوگوں کی ضروریات کا خیال رکھنا اور ان کو پورا کرنے کے لئے سامان فراہم کرنا حکومت کی اولین ذمہ داری ہے، ملکی خزانہ جہاں دوسرے رفقاء ہی کام ہوتے ہیں باشندگان وطن کی بنیادی ضروریات کی تکمیل بھی کی جاتی ہے، مثلاً مکان کی تعمیر، بیت الخلاء کا انتظام، تعلیمی ضرورتوں کی تکمیل وغیرہ ان ضروریات کی تکمیل کی کفالت سے ہی ملک کی ترقی سمجھی جاسکتی ہے، گورنمنٹ بلا تفریق کچھ معیار بنا کر لوگوں کو امدادی رقوم دیتی ہے، یہ محض امداد و اعانت ہے، اگر

گورنمنٹ کے معیار کے مطابق کوئی ہے تو اس کو لینے میں اور استفادہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۸،۷) امدادی رقوم کی حصولیابی کے لئے واسطہ بننے والے کے لئے محتاتانہ کا حکم:

امدادی رقوم کو حاصل کرنے میں کافی جدوجہد کرنی پڑتی ہے جو ہر شخص کے بس کا روگ نہیں ہے اس کے لئے کچھ ایجنٹ ہوتے ہیں جو کام کو بحسن و خوبی انجام تک پہنچاتے ہیں اور محنت کی مزدوری بھی وصول کرتے ہیں، حقیقت میں یہ دلالی ہے، مبسوط میں ہے:

”السمار اسم لمن يعمل للخیر بالأجر بیعاً وشرأء“ (المبسوط سرخی ۱۵/۱۱۵ باب السمار)

یعنی جو واسطہ ہو، اصل نہ ہو اور تگ و دو کرتا ہے تو وہ دلال ہوتا ہے، دلال کی اجرت کا مدار عرف پر ہے حتیٰ کہ اگر پرسنٹ کے حساب سے طے ہو جائے تو فقہاء نے اس کی گنجائش دی ہے، حضرت تھانویؒ کا رجحان بھی اس کے جواز، بلکہ فی صد کے حساب سے بھی جواز کا ہے (امداد الفتاویٰ ۳/۲۹۳ سوال نمبر ۳۳۳)۔

رد المحتار میں ہے: ”وان سعی بینہما وباع المالك بنفسه يعتبر العرف، فتجب الدلالة على البائع أو المشتري أو علیہما بحسب العرف“ (الدر مع الرد ۳/۲۶ کتاب البیوع، مطلب: فساد المتضمن یوجب... الخ)

(اگر دو شخصوں کے مابین سعی کرے، لیکن بیع خود مالک کرے تو عرف کا اعتبار ہوگا اور بائع یا مشتری یا دونوں کے لئے عرف کے اعتبار سے دلال کا حکم ثابت ہو جائے گا)۔

حضرت مفتی محمود صاحب گنگوہیؒ ایک فتویٰ میں رقمطراز ہیں:

”دلال سو روپے میں خرید کر ایک سو پانچ روپے میں بیچ دے تو یہ جائز ہے، مگر اس صورت میں صرف پانچ روپے کا نفع ہو اور یہ دلالی کی صورت نہیں ہے، دلالی یہ ہے کہ بائع و مشتری کے درمیان معاملہ کرایا جائے، اس میں بائع و مشتری دونوں کو شمن کی حتمیت معلوم ہوتی ہے، اور دلال کو اس شمن کے علاوہ اجرت ملتی ہے، خواہ وہ اجرت پانچ دس روپے کی صورت میں متعین ہو، خواہ اس طرح کہ فی صد دس روپے یا فی روپیہ ایک آنا اجرت مقرر کی جائے وہ اجرت درست ہے جس قدر بھی ہو“ (فتاویٰ محمودیہ ۳/۷۰ ادلالی کی اجرت، نسخہ قدیم)۔

لیکن اتنی بات ضروری ہے کہ وہ دلال و ایجنٹ جو واسطہ بن کر محنت کر رہا ہے اس قسم کی محنت اس کے فرائض منصبی میں سے نہ ہو، اگر اس کے ذمہ یہ کام عائد ہی ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ محنت و کوشش کرتا ہے تو اس کے لئے محتاتانہ رشوت کے درجہ میں ہوگا جسے لینے کی گنجائش تو قطعاً نہیں ہوگی، ہاں دینا بھی اس وقت جائز ہوگا، جبکہ حق کا حصول بدون اس کے ممکن نہ ہو۔

(۹) رشوت دینے کا حکم:

اللہ کے رسول نے عام حالات میں رشوت کے لینے و دینے دونوں سے منع فرمایا ہے، حدیث میں ہے:

”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی فی حکم“ (ترمذی ۱/۲۳۸ ابواب الاحکام، باب ما جاء فی الراشی والمرتشی، قال حدیث حسن) (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی فیصلہ کی بابت رشوت دینے و لینے والے دونوں پر لعنت بھیجی ہے)۔

البتہ بعض ناگزیر حالات ایسے بھی ہیں جن میں رشوت دینے بغیر کام نہیں چلتا، بالخصوص آج کے سرکاری دفاتر و آفسیز کا جو حال ہے وہ کسی سے مخفی نہیں، وہاں کا ہر چھوٹا بڑا منہ کھولے بیٹھا ہے، جب تک اس کے حلق کے نیچے لقمہ حرام نہیں جاتا کسی کام کو انجام دینے کے لئے کوئی تیار نہیں ہوتا، مسلمانوں کے ساتھ تو ویسے بھی دوغلی پالیسی برتی جاتی ہے، گندی سیاست کے تحت ہر قسم کے منافع کا ارتکاز کر لیا گیا ہے، حالات دن بدن بد سے بدتر بلکہ بدترین ہوتے جا رہے ہیں، آئندہ ہمارے حکمراں اور ان کے نوکر شاہ کیا کیا ناچ نچوائیں گے کہنا مشکل ہے، آج کے حالات میں کسی بھی امدادی فنڈ سے فائدہ اٹھانا جوئے شیر لانے کے مرادف ہے، ہاں اگر رشوت و گھوس کے لئے جیب ڈھیلی کر لی جائے تو ہر طرح سے کام بنتا نظر آتا ہے، لہذا حاجت مند حضرات کے لئے رشوت دے کر اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش ہے، جو بھی وبال ہے وہ لینے والے پر ہوگا، علامہ شامی نے رشوت لینے و دینے کی چار قسمیں کی ہیں، تیسری قسم کو یوں بیان کرتے ہیں:

”الثالث: أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعًا للضرر أو جلبًا للنفع. وهو حرام على الآخذ فقط“ (رد المحتار ۲/۲۲۸ کتاب القضاء، مطلب: في الكلام على الرشوة والهدية) (تیسری قسم ہے، مال لینا تاکہ دینے والے کے معاملہ کو سلطان کے پاس ٹھیک کر دے ضرر کو دفع کرنے یا نفع حاصل کرنے کے لئے تو یہ صرف لینے والے پر حرام ہے)۔

”ومنها: إذا دفع الرشوة خوفًا على نفسه أو ماله، فهو حرام على الآخذ، غير حرام على الدافع. وكذا إذا طمع في ماله، فرشاه ببعض المال“ (البحر الرائق ۶/۲۵۲ کتاب القضاء، ط: مکتبہ رشیدیہ پاکستان)

(رشوت کی ایک قسم یہ ہے کہ رشوت جان یا مال کے خوف کی وجہ سے دیا ہے تو یہ لینے والے پر حرام ہے نہ کہ دینے والے پر، اسی طرح جب مال کی خواہش کی ہے تو اس نے اس کو کچھ رشوت میں دیا ہے)۔

نیز لینے والے کے لئے یہ حرمت اس وقت ہے، جبکہ لینے والا اس کام کے لئے مقرر ہو، اگر لینے والے کے فرائض منصبی میں سے وہ کام کرنا نہ ہو محض وہ اعانت کرنا چاہ رہا ہے تو اس کو مال دینا رشوت نہیں، بلکہ اجرت ہوگا، اور جائز ہو جائے گا۔

موسوع فقہیہ میں البحر الرائق کے حوالہ سے مذکور ہے: ”إعطاء إنسان غير موظف عند القاضي أو الحاكم ما لا يقوم بتحصيل حقه له؛ فإنه يجل دفعه ذلك وأخذة“ (موسوع فقہیہ ۲۲/۲۲۲)

(کسی ایسے انسان کو مال دینا جو قاضی یا حاکم کے پاس ملازم نہیں ہے؟ تاکہ حق کو حاصل کر سکے تو اس کو دینا اور لینا حلال ہے)۔

(۱۰) غلط طریقے سے امدادی رقوم کو حاصل کرنا:

کسی شئی کے حلال ہونے کے لئے دو باتیں لازمی ہیں، ایک تو فی نفسہ وہ شئی حلال ہو، دوسرے حصول کے طریقے میں کوئی خرابی نہ ہو۔ امدادی رقوم کو حاصل کرنے کے لئے جو معیارات متعین ہیں ان کی پاسداری از بس ضروری ہے، اس کی خلاف ورزی، نیز کذب بیانی و دروغ گوئی، دھوکہ و فریب کے ذریعہ حاصل کرنا شریعت کی نگاہ میں حرام ہوگا، اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”من غش فليس منا“ (ترمذی ۱/۲۲۵ ابواب البيوع، باب ما جاء في كراية الغش في البيوع) (جس نے دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔

کذب و دروغ گوئی کی شاعت میں متعدد حدیثیں وارد ہیں، ایک حدیث میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی بار ”ألا وقول الزور“ کہا کہ صحابہ پریشان ہو گئے اور تمنا کرنے لگے: ”لیتہ سکت“ جب انسان جھوٹ بولتا ہے تو اس کے منہ سے سخت بد بو پھیلتی ہے فرشتے بھی نفرت کرنے لگتے ہیں،

حدیث کے الفاظ ہیں: ”إذا كذب العبد تباعد عنه الملك ميلاً من نتن ما جاء به، وقال حسن“ (ترمذی ۲/۱۸، ابواب البر والصلة، باب ما جاء في الصدق والكذب)

(جب بندہ جھوٹ بولتا ہے تو فرشتہ ایک میل اس کی بد بو سے دور ہو جاتا ہے)، علامہ نووی نے اس پر سیر حاصل بحث کرتے ہوئے لکھا ہے:

”أما المخادعة في منع ما عليه أو عليها أو أخذ ما ليس له أو لها فهو حرام بإجماع المسلمين“ (شرح النووي علی مسلم ۱۶/۱۵۸) (بہر حال اپنے اوپر جو واجب ہے اس کو روکنا اور ناحق کو طلب کرنے میں دھوکہ دہی تو مسلمانوں کا اجماع ہے کہ حرام ہے)۔

”موسوع فقہیہ“ میں ہے: ”اتفق الفقهاء على أن الغش حرام سواء أكان بالقوم أم بالفعل، سواء أكان بكتمان العيب في المعقود عليه أو الثمن، أم بالكذب والخديعة، وسواء أكان في المعاملات أم في غيرها من المشورة والنصيحة“ (الموسوعة الفقهية الكويتية ۲۱/۲۱۹) (فقہاء کا اتفاق ہے کہ دھوکہ دینا حرام ہے خواہ قول سے ہو یا فعل سے، یا سامان کے عیب یا قیمت کو چھپا کر ہو یا جھوٹ و دھوکہ دہی سے، خواہ معاملات میں ہو یا مشورہ و نصیحت میں)۔

اس تفصیل کا تقاضا ہے کہ متعین معیار پر نہ اترنے والے حضرات محض تکثیر ماں کے لئے جھوٹ و فریب جیسے نناہ کا ارتکاب نہ کرے، یہ اس کے حق میں خسارہ کا سامان ہے، نیز بے برکتی کا خمیازہ کسی نہ کسی وقت ضرور بھگتنا پڑ سکتا ہے، اگر کسی نہ کسی مصلحت الہی سے یہاں ڈھیل ہو بھی گئی تو آخرت

کا معاملہ بہت سخت اور نازک ہے۔

(۱۱) حکومت جو قرض بینک کے توسط سے دلاتی ہے:

انٹرسٹ و سود خود دے یا کسی کے توسط سے دلائے اس میں کچھ فرق نہیں پڑتا، مگر صورت حال یہ کہ حکومت کسی کو قرض دلا رہی ہے اور وہ قرض واپس بھی ہو رہا ہے، اور انٹرسٹ حکومت ادا کر رہی ہے، قرض لینے والا تو اسی رقم کو واپس کرتا جو لیا ہے، یہاں پر دو معاملہ ہے اصل قرض دہندہ تو حکومت ہے، بینک محض ثالث کی حیثیت سے ہے، ایک معاملہ بینک کا گورنمنٹ کے ساتھ ہے، دوسرا معاملہ حکومت کا قرض گرنڈہ کے ساتھ ہے۔ چونکہ قرض گرنڈہ کو اس پر سود دینا نہیں پڑ رہا ہے، لہذا یہ معاملہ جائز ہو گیا۔ دوسرا معاملہ حکومت و بینک کے مابین ہے جس میں سود کا معاملہ ہو رہا ہے، لہذا قرض گرنڈہ کا حکومت سے بینک کے توسط سے قرض لینا جائز ہوگا۔ جیسا حوالہ میں ہوتا ہے، تین نفری معاملہ ہوتا ہے، ہر نفر کا معاملہ اپنے فریق سے جدا گانہ سمجھا جاتا ہے اور ایک معاملہ کی حرمت دوسرے کے اوپر اثر انداز نہیں ہوتی ہے، ایسا ہی قرض کے معاملہ کو سمجھنا چاہئے۔

لیکن قرض دہندہ بینک کو ہی قرض سے زائد رقم واپس کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اصل قرض دہندہ بینک ہے حکومت محض سفارشی اور واسطہ ہے، اب معاملہ بینک اور قرض گیر گرنڈہ کے مابین ہے، ان دونوں کے مابین معاملہ سود پر مبنی ہے، اس لئے ناجائز ہے، واللہ اعلم۔

(۱۲) محفوظ فنڈ سے تعاون:

بعض اسکیمیں ایسی بھی ہیں جن میں حکومت نے محفوظ فنڈ قائم کیا ہے، اس کا انٹرسٹ وصول کرتی ہے، اور اس رقم سے مختلف افراد و اشخاص، نیز فحاشی اداروں کی مدد کرتی ہے، یہ حکومت کی طرف تعاون کی ایک شکل ہے، انٹرسٹ جمع کرنے کا معاملہ حکومت سے متعلق ہے، کافر سود خوروں سے ہدیہ و تحفہ لینے میں، دعوت قبول کرنے میں کبھی بھی حجاب محسوس نہیں کیا گیا ہے، مختلف واقعات ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود بے بہود سے جن کی امتیازی شان ”اکالون للصحیح“ (سورہ مائدہ: ۴۲) بیان کی گئی ہے، جب ان کی طرف سے بھی ہدیہ و تحفہ آیا تو قبول کر لیا گیا، اور استعمال بھی کیا گیا، امام بخاری نے ایک باب قائم کیا ہے اور چار قصے بیان کر کے کافروں سے تعاون یا بالفاظ دیگر ہدیہ قبول کرنے کے جواز پر استدلال کیا ہے۔

(۱) ملک ایلہ کی طرف سے دلدل نامی خچر ہدیہ میں آیا جس کو اللہ کے رسول آخرا زندگی تک اپنے استعمال میں رکھے رہے۔

(۲) دومۃ الجندل۔ کہ اکیدر نامی نصرانی بادشاہ نے ایک رومال ہدیہ کیا جو بہت ہی نفیس تھا۔

(۳) یہود خیبر کی ایک حاتون کی دعوت میں شریک ہوئے جس نے بکری میں زہر ملا کر آپ کی خدمت میں پیش کیا تھا، اس کا ایک لقمہ بھی آپ نے منہ میں رکھ لیا تھا، مگر وحی کے ذریعہ جب علم ہوا تو اگل دیا، اس زہر کا اثر ہر سال ظاہر ہوا کرتا تھا حتیٰ کہ وفات کے سال اس کا کافی اثر رہا۔

(۴) ایک غزوہ میں ۱۳۰ مجاہدین کا قافلہ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت کیا، کیا کسی کے پاس کھانے کے لئے کچھ ہے؟ ایک صحابی کے پاس ایک صاع طعام تھا، اس کو گوندھا گیا ادھر ایک لمبا ترنگا مشرک اپنی بکریوں کو ہنکاتا ہوا آیا، اللہ کے رسول نے دریافت کیا:

”بیغاً أم عطیة، أوقال: أم ہدیة“ (بیغ ہے یا تحفہ) اس مشرک نے جواب دیا کہ بیغ ہے، آپ نے ایک بکری خرید لی۔

(بخاری ۱/۲۵۶ کتاب الہبۃ وفضلہا، باب قبول الہدیۃ من المشرکین۔)

معلوم ہوتا ہے کہ کافروں بلکہ سود خوروں کے مال کو بشرطیکہ وہ کافر ہو لینے میں حرج نہیں ہے، ظاہر ہے ہندوستان کی حکومت کافروں کی حکومت ہے، شریعت کا پاس دلچسپی کیونکر کرے گی، ہر چند کہ کفار بھی معاملات میں شرعی حدود کے پابند ہیں، مگر اس کا تعلق آخرت سے ہے، اس لئے ان کے مال سے انتفاع کی گنجائش ہے، فتاویٰ دارالعلوم کے ایک فتویٰ سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے، جو مندرجہ ذیل ہے:

”کفار کے حق میں سود حرام نہیں ہے؛ کیونکہ وہ مکلف فروعات کے نہیں ہیں، لہذا ان سے چندہ لے کر مسجد و عید گاہ بنوانا درست ہے اور نماز اس میں درست ہے، اور ”انما یعبر منساجد اللہ“ (سورہ برأت: ۱۷، ۱۸) کے منافی نہیں ہے، کیونکہ تعمیر کرانے والے مسلمان ہی سمجھے جائیں گے، کفار سے چندہ لے کر مسلمان تعمیر کراتے ہیں“ (فتاویٰ دارالعلوم بترتیب جدید ۱۳/۴۸۱)۔

☆☆☆

سرکاری اسکیموں اور حکومت کے سودی قرضوں سے استفادہ

مولانا مفتی شاہد علی قاسمی ؒ

ہندوستان میں مسلمان اقلیت میں ہیں، اور یہ ملک جمہوری ہے، جو انسان کے بنائے ہوئے قانون کے مطابق چلتا ہے، ایسے ملک میں یہ توقع نہیں رکھی جاسکتی کہ اس کا قانون اور اس کی فلاحی ورفاہی اسکیمات اسلامی شریعت کے مطابق ہوں، نیز مسلمانوں کے ساتھ حکومت کا دوسرا معیار ایک واضح حقیقت ہے، مسلمانوں کو حاشیہ پر رکھنے اور نظر انداز کرنے کی پالیسی ایک کھلی ہوئی کتاب ہے، جبکہ اس ملک کے گیسو کو سنوارنے میں مسلمانوں کا اہم رول رہا ہے، اور ملک کو آزاد کرنے میں مسلمانوں کی قربانیاں دوسری مذہبی اکانیوں کے مقابلہ زیادہ ہیں، اس لئے حکومت کے خزانہ پر دوسری مذہبی اکانیوں کی طرح مسلمانوں کا بھی برابر کا حق ہے، سرکاری ملازمت ہو یا کوئی عہدہ، سرکاری مراعات ہوں یا کوئی اسکیم، سب میں مسلمانوں کو آگے بڑھنے اور انہیں حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے، ہاں! یہ ضرور ہے کہ مسلمان ایسے معاملہ اور لین دین کو قبول نہیں کر سکتا جہاں شریعت اجازت نہ دیتی ہو، جیسے بینک کی ملازمت وغیرہ، اس تمہید کے بعد سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی بابت سوالات کے جوابات حسب ذیل ہیں:

جواب: سوال نمبر: ۱، ۲، ۳

اسکیم والا قرض حاصل کرنا:

حکومت کی ایسی اسکیم جس میں حکومت عوام کو قرض دے اور قرض کا ایک حصہ معاف کرے، ایسی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم“ (البقرہ: ۲۸۰)

(اگر مقروض تنگ دست ہو تو تو نگری آنے تک مہلت دی جائے اور یہ کہ تم معاف کر دو، یہ تمہارے لئے بہتر ہے)۔

قرض کے کل یا بعض حصہ کو معاف کرنا شرعاً ہبہ ہے، اور ہبہ ایک پسندیدہ عمل ہے۔

ایسی سرکاری اسکیموں میں کچھ قیود بھی ہوتی ہیں، ان میں ایک یہ کہ حکومت ادائیگی کی مدت متعین کر دیتی ہے، اس مدت کے اندر ادائیگی سے مقروض معافی والے حصہ سے مکمل استفادہ کر سکتا ہے، لیکن اگر مقروض اس مدت میں ادا نہیں کر پاتا ہے تو پہلے سے مقرر معاہدہ کے مطابق ماہانہ انٹرسٹ کی خاص مقدار کے ساتھ قرض کی واپسی کرنی پڑتی ہے، مقروض جتنی تاخیر کرتا جائے گا، انٹرسٹ کی رقم بڑھتی جائے گی، اور بڑھتے ہوئے وہ مرحلہ بھی آتا ہے جب واجب الاداء اصل رقم اور انٹرسٹ کی رقم دونوں کا مجموعہ اس رقم کے برابر ہو جاتا ہے جتنی رقم اولاً حکومت نے دی تھی۔

مثال کے طور پر حکومت نے ایک ہزار روپے قرض دیا، اور کہا کہ چار سو روپے معاف ہے، باقی چھ سو روپے پانچ مہینہ میں ادا کرو، اگر مقروض نے پانچ مہینہ میں قرض (چھ سو روپے) واپس نہیں کیا تو آنے والے مہینوں میں انٹرسٹ کے ساتھ واپس کرنا پڑے گا، اگر ماہانہ پچاس روپے انٹرسٹ لگ رہا ہے تو آٹھ ماہ کی تاخیر پر اسے مجموعی طور پر چار سو روپے انٹرسٹ کے اور چھ سو روپے اصل رقم یعنی کل ایک ہزار روپے واپس کرنے پڑے ہیں، مزید تاخیر کی صورت میں یہ رقم مزید بڑھتی چلی جائے گی۔

ان تفصیلات کی روشنی میں غور کیا جائے تو چار صورتیں بنتی ہیں، ایک یہ کہ مقروض وقت پر قرض واپس کر دے، جس میں انٹرسٹ کا سامنا نہیں

۱۔ استاذ و ناظم تعلیمات: المعهد العالی الاسلامی، حیدرآباد۔

کرنا پڑتا ہے، دوسری یہ کہ کچھ تاخیر ہوئی، یعنی اتنی تاخیر کہ واجب الاداء اصل رقم کے علاوہ مزید کچھ رقم دینی پڑ رہی ہے، لیکن اتنی رقم بھی نہیں کہ اس کا مجموعہ واجب الاداء اصل رقم اور معافی والی رقم کے مجموعہ کو پہنچ جائے، تیسری صورت یہ ہے کہ اتنی تاخیر ہو جائے کہ واجب الاداء اصل رقم اور انٹرسٹ کی رقم کا مجموعہ واجب الاداء اصل رقم اور معافی والی رقم کے مجموعہ کے برابر ہو جائے، چوتھی صورت یہ ہے کہ واجب الاداء اصل رقم اور انٹرسٹ کی رقم کا مجموعہ واجب الاداء اصل رقم اور معافی والی رقم کے مجموعہ سے بڑھ جائے۔

اگر پہلی صورت ہو جس میں انٹرسٹ کا سامنا ہی کرنا نہیں پڑتا ہے تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے، دوسری اور تیسری صورت جس میں انٹرسٹ دینا پڑتا ہے، وہ بھی حقیقت میں انٹرسٹ نہیں ہے، کیونکہ مقروض نے حکومت سے جتنا روپیہ لیا تھا، اسے واپس کرتے ہوئے یا تو اتنا ہی واپس کرنا پڑ رہا ہے یا اس سے بھی کم اور جب مقروض بڑھ کر واپس نہیں کر رہا ہے تو اس پر سود کا اطلاق نہیں ہوگا، کیونکہ سود نام ہے اس زیادتی کا جو عوض سے خالی ہو۔

”هو (الربوا) الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه“ (بدایہ ۴۸/۳، ط: دیوبند) اور زیر بحث صورت میں زیادتی کی بات ہی نہیں ہے؛ بلکہ واپسی برابری کے ساتھ ہو رہی ہے، یا حاصل کردہ رقم سے کچھ کم ہی، متعدد اکابر علماء نے بھی اس کے جواز کی صراحت کی ہے، سابق مفتی دارالعلوم دیوبند مفتی نظام الدین صاحب اپنا موقف پیش کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

کسی نے پروجیکٹ سے مثلاً چار ہزار روپے کنواں کھدوانے یا مکان بنانے یا کسی اور صنعت و حرفت کے لئے نقد لئے اور محکمہ پروجیکٹ نے اس میں سے اپنے قاعدہ کے تحت، مثلاً ایک ہزار بالکل معاف کر دیئے اور فقط تین ہزار قائم رکھ کر دو سال کا موقع دیا، اور پھر دو سال بعد سے چھوٹی چھوٹی اور لمبی قسطوں میں ادائیگی کے لئے متعین کیا، اور اس میں ان قسطوں پر کچھ اضافہ کر کے وصول کیا، مگر کل رقم وصول کی چار ہزار، کل رقم قرضہ سے زائد نہ ہوئی تو ان قسطوں میں اصل پر جو زیادتی محکمہ نے وصول کی، وہ سود نہ ہوگی اور یہ معاملہ بھی جائز رہے گا؛ چونکہ مجموعہ قرض چار ہزار پر زائد وصول نہیں کیا گیا۔

(نظام الفتاویٰ ۳/۱۶۴، ط: نئی دہلی)۔

چوتھی صورت جس میں مقروض کو حاصل شدہ رقم سے زائد رقم دینی پڑ رہی ہے، یہ یقیناً سود میں داخل ہے؛ کیونکہ سود کی تعریف اس پر صادق آرہی ہے، اس لئے کہ زائد رقم ایسی زیادتی ہے، جو عوض سے خالی ہے اور یہی سود کی تعریف ہے، اور سود سے حتی الامکان بچنا ضروری ہے، سود لینا تو بہر حال جائز نہیں ہے، حرام ہے، سود دینا بھی اصلاً ناجائز اور حرام ہے:

”لعن الله آكل الربوا وموكله“ (ابوداؤد ۲/۴۴۳، باب فی اكل الربوا وموكله)۔

تاہم مجبوری کی صورت میں سود دینا جائز ہو جاتا ہے، علامہ ابن نجیم مصری فرماتے ہیں:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر: ۱۳۹، القاعدة الخامسة، الضرر يزال)۔

اس لئے اگر مقروض نے محض سستی، کاہلی اور لاپرواہی یا کسی غیر معقول مجبوری کے بغیر اتنی تاخیر کی کہ حاصل شدہ رقم سے بھی زائد رقم دینی پڑ رہی ہے، تو وہ شرعاً گنہگار ہوگا، اور موکل الربوا (سود کھانے والا) کے دائرہ میں آئے گا؛ لیکن اگر کسی نے معقول مجبوری کی وجہ سے ایسا کیا، جیسے وہ مختلف امراض وغیرہ میں مبتلا ہو گیا، اخراجات بڑھتے چلے گئے اور وقت پر مکمل قرض واپسی کی سبیل نہیں نکل سکی تو شرعاً وہ معذور سمجھا جائے گا، اللہ کی ذات رحیم و کریم ہے، امید ہے کہ اللہ معاف فرمائیں گے۔

ایک پہلو قابل توجہ یہ ہے کہ مذکورہ تمام صورتوں میں شرعاً ایک قباحت ہے اور وہ یہ کہ اس طرح کے قرضے اور اسکیمات سے استفادہ کنندہ کے لئے حکومت نے جو اصول و ضوابط رکھے ہیں ان میں ایک یہ ہے کہ اگر قرض کی ادائیگی میں تاخیر ہوتی چلی گئی تو انٹرسٹ کی رقم بھی بڑھتی چلی جائے گی اور زیادہ تاخیر کی صورت میں یہ رقم حاصل کردہ رقم سے بھی بڑھ سکتی ہے، جو شرعاً سود ہے، اس طرح سے یہ ایک شرط فاسد ہے، جو صلب عقد میں ہے، اور جب صلب عقد میں فساد ہو تو اس میں کراہت ضرور ہی آئے گی؛ تاہم محض اس کی وجہ سے مسلمانوں کو ایسی اسکیمات سے دور رکھنا مجموعی طور پر نقصان اور ضرر کا باعث ہے، اس لئے ضرر عام سے بچانے کے لئے ضرر خاص کو برداشت کیا جائے گا، جیسا کہ فقہی قاعدہ ہے:

”لو كان أحدهما أعظم ضرراً من الآخر، فإن الأشد يزال الأخف“ (الاشباه والنظائر: ۱۳۳)۔

اس پس منظر میں اسکیمات سے استفادہ کنندگان کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ وقت پر قرض کی واپسی کی کوشش کریں، تاکہ عملاً سود دینے سے بچا جاسکے، شدید مجبوری کے بغیر اتنی تاخیر ناجائز ہوگی کہ اسے حاصل کردہ رقم سے بھی زیادہ رقم واپس کرنی پڑے۔

جواب سوال نمبر: ۴، ۵، ۵

بینک کے جس قرضے پر شرح سود کم ہو یا زیادہ

غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ اصلاً سود ہے، خواہ شرح سود کم ہو یا زیادہ، دونوں صورتیں حرام ہیں، دکتور وہب زحیلی فرماتے ہیں: ”وان قليل الربا وكثيره حرام“ (التفسیر المنیر ۴/۸۴)۔

حکیم الامت حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں: سود قلیل ہو یا کثیر، سب حرام ہے (بیان القرآن ۱/۵۷)۔

تاہم یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بینک کو اپنی سرگرمیاں انجام دینے میں بہت سارے خرچے ہوتے ہیں، ملازمین کی مناسب تعداد ہوتی ہے، کمپیوٹر کا استعمال ہوتا ہے، کرایہ کے مکان میں بینک چلتا ہو تو اس کا مناسب کرایہ لگتا ہے، اس لئے اس پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، اس پس منظر میں یہ بات قرین قیاس ہے کہ اگر ادا کی جانے والی زائد رقم اتنی کم ہو، جو معمولی ہو، یعنی اگر قرض لینے والے کی فائل بنانے، کمپیوٹر میں اندراج کرنے اور اس کے لئے استعمال ہونے والے وقت کی اجرت مثل نکالی جائے تو وہ زائد رقم کے مماثل ہو تو اسے سروس چارج کہنے میں مضائقہ نہیں ہے، اس سلسلہ میں معروف فقیہ حضرت مولانا مفتی تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم رقمطراز ہیں:

قرض جاری کرنے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر واقعی جو اخراجات آئیں، بینک کے لئے، اپنے قرض داروں سے یہ طور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے، جو اس منصوبہ کے قرض کے اجراء کے لئے پیش آتے ہیں؛ البتہ اگر پوری احتیاط سے ان اخراجات کی تحدید ممکن ہو تو یہ صورت احکام شرعیہ کے زیادہ موافق اور مناسب ہوگی، اور اس کے جواز میں کوئی کلام نہ ہوگا (فقہی مقالات ۱/۳۷۰: دیوبند)۔

اگر سود کی شرح کم ہو؛ لیکن اتنی بھی کم نہیں کہ اسے سروس چارج کہا جاسکے، ہاں یہ ضرور ہے کہ جو عام شرح سود کسی بھی عام قرضے میں مروج ہے، اس سے کم ہے تو محض کم شرح سود کی بنیاد پر اس کو سروس چارج کا عنوان دے کر جائز قرار نہیں دیا جاسکتا، بلکہ اس معاملہ میں احتیاط کی ضرورت ہے، خصوصاً اس پس منظر میں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: سود سے بھی بچو اور شبہ سود سے بھی؛ چنانچہ سنن ابن ماجہ میں ہے:

”عن ابن عمر قال: إن آخر ما نزلت آية الربا، وإن رسول الله ﷺ قبض ولعمري فسرنا فدعوا الربا والريبة“

جہاں تک یہ بات کہ اس طرح کے قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار جیسے اہم کاموں کے لئے ہوتے ہیں تو اس کے باوجود ایک ناجائز صورت کو جائز قرار نہیں دیا جاسکتا؛ البتہ شریعت نے خاص مجبوری کی حالت میں ایک ناجائز صورت کو اختیار کرنے کی اجازت دی ہے، اور وہ بھی بقدر ضرورت، جیسا کہ اضطرار کی حالت میں خنزیر کھانے کی اجازت دی، اور ”غیر باغ و لا عاد“ (سورہ بقرہ: ۱۷۳) کی قید بھی لگادی، اسی طرح مذکورہ بالا مصلحتوں کی خاطر سودی قرضے کی عمومی اجازت نہیں دی جاسکتی، جب تک کہ خاص مجبوری کی حالت نہ پیدا ہو جائے۔

جواب سوال نمبر: ۶، ۷، ۸:

حکومت کی رفاہی امداد قبول کرنا اور واسطہ بننے والے کو اجرت دینا:

حکومت مختلف رفاہی کام کرتی ہے، جیسے غریبوں کے لئے مکان کی فراہمی، یا اس کے لئے مناسب رقم کا عطیہ، بیت الخلاء بنانے کے لئے رقم مختص کرنا، تعلیمی ضروریات کے لئے مناسب تعاون وغیرہ، یہ سب صورتیں نہ صرف یہ کہ جائز ہیں؛ بلکہ ایسی رقم کو ضرور حاصل کرنا چاہئے، کیونکہ یہی خزانہ میں تمام باشندوں کا حق ہے، اور اپنا حق وصول کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں؛ بلکہ ایسی رقم کو حاصل کر کے اور ان کا صحیح استعمال کر کے لوگوں کو سہولت پہنچانا ایک مستحسن

عمل ہے، اس کی نظیریں عہد رسالت اور عہد فاروقی میں خصوصیت کے ساتھ اور بعد کے ادوار میں ملتی ہیں، جیسے مسافر خانے بنوانا، حضرت عمرؓ کا وظائف مقرر کرنا، بیواؤں اور مساکین کی مدد وغیرہ۔

البتہ ایسی امدادی رقوم حاصل کرنے میں کافی محنت اور تنگ دو کرنی پڑتی ہے اور بعض مرتبہ تو کئی چیلن گھس جاتی ہیں، اگر یہی کام واسطہ بننے والے شخص سے کرایا جائے تو آسانی سے کام ہو جاتا ہے؛ لیکن واسطہ بننے والا مفت میں کام نہیں کرتا؛ بلکہ اسے محنتانہ دینا پڑتا ہے، اب محنتانہ کی ایک صورت تو یہ ہے کہ مطلوبہ محنت اور حاصل کی جانے والی رقم کو ملحوظ رکھتے ہوئے رقم کی مقدار مختص کر دی جائے، دوسری صورت یہ ہے کہ تناسب سے رقم مقرر کر دی جائے، جیسے پانچ فیصد، دس فیصد وغیرہ۔

محنتانہ کی یہ دونوں صورتیں جائز ہوں گی یا نہیں؟ اس کا جواب اس بات پر منحصر ہے کہ واسطہ بننے والا کس طرح کا آدمی ہے، اگر واسطہ بننے والا ایسا ہے، جس کی ذمہ داری ہے کہ وہ پوری رقم فراہم کرے، گویا وہ اسی شعبہ کا ملازم و خادم ہے، تو پھر اس کا محنتانہ لینا جائز نہیں ہے؛ بلکہ یہ رشوت ہے، اس لئے اگر وہ ملازم مسلمان ہو تو اسے رشوت لینے سے کلی اجتناب کرنا چاہئے، اس کی نظیر قاضی سے متعلق یہ مسئلہ ہے کہ اگر وہ فیصلہ کرنے کے لئے کسی فریق سے رقم لے تو یہ رشوت ہے؛ کیونکہ فیصلہ بلا عوض کرنا اس کے فرائض منصبی میں داخل ہے، اگر رشوت لے ہی لے تو اس کی وجہ سے وہ فاسق ہو جائے گا، چنانچہ علامہ حصکفی فرماتے ہیں:

”ولو كان (القاضي) عدلاً ففسق بأخذها (الرشوة) أو بخيرها وخصها، لأنها المعظم“ (الدر المختار مع رد المحتار ۵/

۲۶۲ کتاب القضاء)۔

اگر واسطہ بننے والا اس شعبہ کا ملازم نہیں ہے اور وہ اس طرح کی رقم نکلوانے میں واقعی محنت کر رہا ہے تو اس کے لئے محنتانہ لینا جائز ہے؛ کیونکہ اس کی حیثیت ایجنٹ کی ہے، جسے ”سمسار“ اور ”دلال“ کہا جاتا ہے، فی زمانہ دلالی کا معاملہ انتہائی مروج ہے، گو کہ حنفیہ کے اصول کے مطابق دلالی پر اجرت لینا جائز نہیں ہے؛ لیکن خود متاخرین احناف نے تعامل کو دیکھتے ہوئے اس کو جائز قرار دیا ہے، علامہ حصکفی اور علامہ شامی نے بھی اس کا جواز نقل کیا ہے (دیکھئے: الدر المختار و رد المحتار باب البيع الفاسد)۔

واسطہ بننے والے کے لئے اجرت کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں، ایک رقم مختص کر دینا، دوسرے: تناسب کے اعتبار سے دینا، رقم مختص کرنے کا جواز تو ظاہر ہے کہ اس میں جہالت نہیں ہے، اور اجرت میں اصل یہی ہے کہ وہ متعین ہو، جہالت نہ پائی جاتی ہو، اگر تناسب سے دیا جائے تو یہ بھی جائز ہے، اس لئے کہ یہ بات دیکھی گئی ہے کہ اس متعین کام کے لئے حکومت جو بھی تعاون کرتی ہے، اس کی رقم مقرر ہوتی ہے اور جب حکومت سے آنے والی رقم متعین ہوتی ہے تو اگر واسطہ بننے والے کو تناسب سے دیا جائے تو اس میں بھی جہالت باقی نہیں رہتی ہے، جیسے ایک مکان کی تعمیر کے لئے حکومت نے ایک سو روپے متعین کر دیا، اب اگر تعاون لینے والا واسطہ بننے والے کے لئے پانچ فیصد محنتانہ مقرر کر دے تو اسے پانچ روپے ملیں گے؛ کیونکہ سو روپے کا پانچ فیصد پانچ روپے ہوتا ہے، گویا تناسب سے محنتانہ مقرر کرنے میں بھی حرج نہیں ہے۔

جواب سوال نمبر: ۹

امدادی رقوم حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا:

جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ واسطہ بننے والا خود اس شعبہ کا ملازم ہو اور اس کی ذمہ داریوں میں وہ کام کرنا ہو، پھر بھی محنتانہ مانگے تو یہ رشوت ہے، یا اس کا کمصرف دستخط کرنا ہو اور وہ اس پر رقم کا مطالبہ کرے، یا اس ڈپارٹمنٹ کے عہدیداران آپس میں رقم متعین کر لیں، جیسا کہ یہ کثیر الوقوع ہے، اور یہ جملہ بکثرت سنا جاتا ہے کہ ہر ٹیبل پر کھلانا پڑتا ہے، بہر حال یہ سب صورتیں رشوت کی ہیں اور رشوت لینا اور دینا دونوں ناجائز ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى“ (ابوداؤد، رقم الحدیث: ۳۵۸)۔

تاہم رشوت دینا مجبوری کے وقت جائز ہو جاتا ہے، جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ ظالم بادشاہ کے ظلم سے بچنے کے لئے کچھ دینا پڑے تو اس کی اجازت ہے، علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں:

”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له، ليس برشوة، یعنی فی حق الدافع“ (شامی ۶/۲۲۲ ط: بیروت)۔

رہی یہ بات کہ کیا اس طرح کی امدادی رقوم کے حصول کے لئے رشوت دینا جائز ہے؟ اگر اس پہلو سے دیکھا جائے کہ اس طرح کی امدادی رقوم حاصل کرنا ہی ضروری نہیں ہے اور جب یہ ضروری نہیں تو گویا مجبوری بھی نہیں ہے، اور جب مجبوری نہیں ہے تو رشوت دینا بھی جائز نہیں ہے؛ لیکن اس میں ایک اور پہلو زیادہ اہم ہے اور وہ اپنا جائز حق وصول کرنا، ہندوستان جیسے ملک میں اگر مسلمان اس طرح کے جائز حقوق وصول نہ کریں تو مجموعی طور پر خسارہ کی بات ہے، مسلمان یہاں ویسے ہی کافی پیچھے ہیں، مزید پیچھے ہوتے چلے جائیں گے، جیسے عام طور پر سرکاری نوکری حاصل کرنے میں رشوت دینا پڑتی ہے، اب اگر رشوت دینے کے مفسدہ کی وجہ سے سرکاری نوکری کے حصول کو ناجائز قرار دیا جائے تو یہ بڑے خسارہ کی بات ہوگی، اسی طرح امدادی رقوم میں مسلمانوں کا حق ہے، اس سے پہلو تہی اختیار کرنا خسارہ کا باعث ہے، اس لئے اپنے جائز حق کو وصول کرنا درست ہے، خواہ رشوت دینی پڑے، حضرت مولانا محمود حسن گنگوہی فرماتے ہیں:

اپنا حق وصول کرنے کے لئے اگر مجبوراً رشوت دی جائے تو امید ہے کہ رشوت دینے والا گناہ سے بچ جائے گا (فتاویٰ محمودیہ ۱۸/۵۶۱ ط: ذابھیل)۔
اسی طرح سبیل السلام میں ہے:

”فعلی هذا بذل المال للتوصل إلى الحق لا يَكُونُ رشوة“ (سبیل السلام ۲/۵۹)۔

غلط بیانی اور غلط طریقہ سے امداد یا قرض حاصل کرنا:

اگر کسی امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے حکومت نے کچھ ضابطے اور اصول مقرر کر رکھے ہوں، تو ان اصولوں کا لحاظ ضروری ہے، مثلاً امدادی رقم کے حاصل کرنے کے لئے حکومت نے مالی معیار مقرر کر دیا ہو کہ جس کے پاس زیادہ سے زیادہ اتنا مال ہو، وہی اس امداد کا مستحق ہے، اب وہ امداد ایسا شخص حاصل کرنا چاہتا ہے، جس کے پاس اس سے زیادہ مال ہے تو اس کے لئے امداد حاصل کرنا جائز نہیں ہوگا؛ کیونکہ اس میں جھوٹ اور دھوکہ ہے، اور حق والوں کا حق مارنا بھی، جھوٹ اور دھوکہ ہونا تو واضح ہے، اور حق والوں کا حق مارنا اس اعتبار سے ہے کہ اگر غیر مستحق لوگ سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھائیں گے تو جتنے مستحقین کو اسکیم سے فائدہ اٹھانے کا موقع ملتا، اتنے لوگ نہیں اٹھاسکیں گے، علامہ ابن نجیم مصری نے بیت المال سے ملنے والی مدد کی بابت غیر مستحق کے استفادہ کرنے والے کو دو ظلم کا مرتکب قرار دیا ہے، ایک ظلم تو غیر مستحق کا فائدہ اٹھانا، دوسرا ظلم مستحق کو محروم کرنا؛ چنانچہ علامہ ابن نجیم مصری فرماتے ہیں:

”رجل له عطاء في الديوان مات عن ابنين، فاصطلحا على أن يكتب في الديوان اسم أحدهما ويأخذ العطاء، والآخر لا شئ له من العطاء ويبدل له من كان له العطاء له ما لا معلوماً فالصلح باطل ويرد بدل الصلح والعطاء للذي جعل الإمام العطاء له، غير أن السلطان إن منع المستحق فقد ظلم مرتين في قضية حرمان المستحق وإثبات غير المستحق مقامه“ (الاشباه والنظائر، قاعدہ: ۱۹، تصرف الامام على الرعية منوط بالصلحة)۔

بہر حال! امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے حکومت کی طرف سے جو شرائط و معیارات متعین ہوں، ان میں غلط بیانی اور غلط طریقہ اختیار کر کے انہیں حاصل کرنا درست نہیں ہے۔

جواب سوال نمبر: ۱۱

اگر حکومت بینک سے قرض دلائے اور اس کا بڑا حصہ خود ادا کرے:

بعض اسکیموں میں اگر حکومت ضرورت مندوں کو بینک سے قرض دلاتی ہو اور اس پر عائد ہونے والے انٹرسٹ کو حکومت خود ادا کرتی ہو تو ایسی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، اور یہ سودی معاملہ کے دائرہ میں نہیں آئے گا؛ کیونکہ بینک بھی حکومت ہی کا ادارہ ہے، اور حکومت کا اپنے ہی ادارہ کو انٹرسٹ ادا کرنا انٹرسٹ نہیں؛ بلکہ اس کا تعاون ہے، جیسے ایک آدمی کی دودکانیں ہو، اور وہ ایک دکان کی رقم کا تبادلہ دوسری دکان کی رقم سے کی پیشی کے

ساتھ کرے، تو یہ سود نہیں ہے، اور جیسے آپ اپنے مازون بالتجارۃ غلام سے ربوی معاملہ کرے تو یہ شرعاً سود نہیں ہے، جیسا کہ علامہ حسکتی فرماتے ہیں:

”لا ربوا بین سید وعبده ولو مدبرًا، لا مکاتبًا، إذا لم یکن دینہ مستغرقًا لرقبتہ وکسبہ، التحقیق الإطلاق، وإنما یرد الزائد لا للربا، بل لتعلق حق الغرماء“ (الدر المختار مع رد المحتار ۵/۱۸۵، باب الربوا)۔

گویا مقروض نے جتنا قرض لیا تھا، وہ واپس اتنی ہی رقم کر رہا ہے، نہ کہ بڑھ کر، اور جب قرض کا معاملہ تساوی کے ساتھ ہو تو اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے۔

اگر حکومت مکمل انٹرسٹ ادا نہ کرتی ہو، البتہ انٹرسٹ کا ایک بڑا حصہ ادا کرتی ہو، اور کچھ حصہ مقروض ادا کرتا ہو، تو اگر مشکل ہو، یعنی مقروض کی طرف سے ادا کئے جانے والا حصہ مجموعی طور پر اتنا ہو کہ جو مناسب رقم بن جاتی ہو، سروس چارج کے دائرہ سے باہر ہو، جس کی تفصیل سوال نمبر ۴، اور ۵ کے جواب میں آچکی ہے۔ تو گو مقروض معمولی تناسب ہی سے انٹرسٹ ادا کر رہا ہے، پھر بھی وہ سود ہے، اور جب سود ہے تو اس اسکیم سے فائدہ اٹھانا عام حالات میں جائز نہ ہوگا، ہاں! اگر شدید مجبوری ہو، یعنی ایسی مجبوری جس کی وجہ سے ناجائز چیز جائز ہو جاتی ہے، تب ہی اس اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی اجازت ہوگی۔

جواب سوال نمبر: ۱۲۔

محفوظ فنڈ سے استفادہ:

بینک کا بنیادی کاروبار سود پر مبنی ہے، دوسروں کو قرض دے کر انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اسی طرح دوسروں کی رقم لے کر سود ادا کرتا ہے، اور سود مال حرام ہے، ایک مسلمان کا اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے، حکومت محفوظ فنڈ قائم کر کے بینک میں اسے ڈپازٹ کر دیتی ہے اور اس کے انٹرسٹ سے بعض تعلیمی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کرتی ہے، تو یہ ظاہر یہ رقم مال حرام ہے، گویا مال حرام سے حکومت تعاون کرتی ہے؛ لیکن اس میں غور و فکر کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ اس محفوظ فنڈ کی مالک بھی حکومت ہے اور اس کے انٹرسٹ پر بھی اولاً حکومت کی ہی ملکیت قائم ہوتی ہے، گویا وہ سب رقم سرکاری خزانہ کا ایک حصہ ہے، اور یہ بات بھی ظاہر ہے کہ سرکاری خزانہ میں مخلوط رقم رہتی ہے، یعنی کچھ حلال اور کچھ حرام، بعض آمدنی کے ذرائع حلال ہوتے ہیں اور بعض کے ناجائز، اس اختلاط کے باوجود حکومت کی رقوم سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، اس پہلو سے محفوظ فنڈ کے انٹرسٹ سے فائدہ اٹھانا جائز ہے کہ اس کا مال حرام ہونا متعین نہیں ہے۔

اگر اس کو مال حرام مان بھی لیا جائے تو بھی اس سے استفادہ جائز ہوگا؛ کیونکہ کافر سود کا مالک ہو جاتا ہے اور مسلمان کا اس سے لین دین جائز ہے، چنانچہ علامہ زلیعی فرماتے ہیں:

”وکره لرب الدين أخذ ثمن خمر باعها مسلم لا کافر“ (تبيين الحقائق ۶/۲۷)۔

اسی طرح ”در الاحکام“ میں ہے:

”وجاز أخذ دين علی کافر من ثمن خمر، بخلاف المسلم“ (در الاحکام ۱/۳۱۸)۔

”فتاویٰ دارالعلوم زکریا“ میں ہے:

اگر کافر کے پاس سود کا مال آیا تو کافر اس کا مالک بن جائے گا اور اس سے ہدیہ قبول کرنا جائز و درست ہوگا (فتاویٰ دارالعلوم زکریا ۵/۶۱۳)۔

ہندوستان کی حکومت، حکومت کافرہ ہے، اس لئے زیر بحث مسئلہ میں اسی اعتبار سے حکم جاری ہوگا، اور سودی مال پر حکومت کی ملکیت کی وجہ سے مسلمانوں کے لئے اس سے استفادہ جائز ہوگا، جیسا کہ مذکورہ بالا فقہی عبارت سے واضح ہے۔

☆☆☆

سرکاری اسکیمیں اور ان سے متعلق دینی احکام

مفتی تنظیم عالم قاسمی ط

حکومت کی ذمہ داری ہے کہ رعایا کو ہر ممکن سہولت فراہم کرے۔ ان کی معاشی، معاشرتی، تعلیمی، اقتصادی ضروریات کی تکمیل اور ترقیات کے لئے منصوبے بنائے اور کوشش کرے کہ ملک کا کوئی شہری بھوکا نہ رہے۔ دیگر ممالک کے شہریوں سے زیادہ یہاں کے شہری خوش حال رہیں اور کسی طرح کی دشواری ان کو پیش نہ آئے بالخصوص وہ لوگ جو شہر میں پسماندہ اور دبے کچلے ہیں جن کو بنیادی ضروریات کی تکمیل کے لئے بھی اسباب مہیا نہیں ہیں ان کے تئیں حکومت کو فکر مند ہونے اور ان کو اوپر اٹھانے کے لئے مختلف اسکیموں کی تشکیل کی ضرورت ہے، تاکہ ضرورت مند افراد ان سے استفادہ کرتے ہوئے اپنی زندگی کو روشن بنا سکیں۔

ان ہی فرائض کی وجہ سے حکومتیں مختلف اسکیم تیار کرتی ہیں اور اس کے ذریعے عوام کو سہولیات فراہم کرتی ہیں۔ ان اسکیمات کا اہم مقصد عوام کا تعاون اور ان کی امداد ہے، تاہم بعض سرکاری ایسی بھی اسکیمیں ہوتی ہیں جن میں سود اور دیگر شرعی قباحتوں کا وہم ہوتا ہے، اس لئے حکومت کی جانب سے فراہم کردہ ان اسکیموں کا شرعی نقطہ نظر سے جائزہ نہایت ضروری تھا، تاکہ مسلمان ناجائز اسکیموں سے احتیاط کریں اور اسکیم کی جائز صورتوں سے استفادہ کر سکیں، کیونکہ ایک غیر مسلم شہری کو سرکاری اسکیموں سے استفادہ کا جس طرح حق ہے ویسے ہی مسلمان شہریوں کو بھی حق ہے۔ اس پس منظر میں درج ذیل سوالات قابل توجہ ہیں:

(۱) ان قرضوں کا حکم جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے:

حکومت کی جانب سے عوام کو دیئے گئے ایسے قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے یہ دراصل شہریوں کا ایک قسم کا تعاون ہے۔ حکومت کا مقصد عوام میں بیداری لانا، ان کو متحرک کرنا اور ان کو کام سے لگانا ہوتا ہے، تاکہ کوئی شہری بیکار نہ بیٹھے، بلکہ کسی نہ کسی پیشہ اور عمل سے وابستہ رہے۔ اس طرح خود عوام کے گھروں میں خوش حالی آئے گی اور اس سے ملک بھی خوش حال ہوگا، گویا حکومت اس کے ذریعے اپنے فرائض کی تکمیل کر رہی ہے۔ اگر کسی کے پاس زراعت یا تجارت کے لئے پونجی نہیں ہے تو حکومت عوام کو اس طرح کے قرضے کے ذریعے ابھارتی ہے کہ یہاں سے قرضہ لو اور کام کرو اور پھر بعد میں مقررہ اصول کے مطابق حکومت کو رقم واپس کر دو، مکمل قرضے نہیں، بلکہ اس میں اس قدر چھوٹ ہے۔ یہ اس لئے کیا جاتا ہے، تاکہ اس میں عوام کی دلچسپی برقرار رہے جو لوگ نہیں بھی لینا چاہتے ہیں ان کے اندر بھی ایک طرح کی حرکت پیدا ہوتی ہے اور وہ لوگ بھی کچھ نہ کچھ کام شروع کر دیتے ہیں اگر مکمل قرض کی واپسی کی بات کی جاتی تو کوئی نئی بات محسوس نہ ہونے کے سبب اس میں دلچسپی پیدا نہ ہوتی۔

ایک غزوہ سے واپسی کے موقع پر سفر کے دوران رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے ایک اونٹ خریدا اور جب مدینہ واپس ہو کر دربار رسالت میں اونٹ لے کر حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعین قیمت ادا کی مگر اونٹ واپس فرمادیا، اس لئے کہ آپ کا مقصد اونٹ خریدنا نہیں تھا، بلکہ ان کا تعاون کرنا مقصد تھا، اس لئے کہ ان کے والد غزوہ احد میں شہید ہو گئے تھے اور بہت سی لڑکیاں چھوڑ کر گئے تھے جن کی کفالت حضرت جابر کرتے تھے آپ نے ان کے تعاون کی یہ راہ نکالی اسی طرح حکومت کی جانب سے پسماندہ لوگوں کے تعاون کی یہ شکل ہے، مقصد پر نظر رکھتے ہوئے اس میں کوئی قباحت معلوم نہیں ہوتی۔

اس کے علاوہ یہ مستقرض کا اپنے قرض خواہ کو بعض قرضوں سے بری کرنا ہے۔ جس طرح ایک مستقرض اپنے قرض خواہ کے حال پر رحم کرتے ہوئے

کل یا بعض حصہ معاف کر سکتا ہے اسی طرح یہاں بھی حکومت مقرض ہے اور عوام قرض خواہ حکومت چاہے تو کل قرضے معاف کر سکتی ہے، جیسا کہ بسا اوقات بہت سے قرضوں کی مکمل طور پر معاف کرنے کا اعلان کرتی ہے اور چاہے تو بعض حصے معاف کر سکتی ہے اور یہ شکل بعض حصہ معاف کرنے کی ہے۔ علامہ زلیعی قرضوں کے بعض حصے کی معافی کے بارے میں لکھتے ہیں:

” (قوله ففعل صح) أي أخرج رب الدين أو حط بعض الدين بأن ابرأ المديون عن بعض الدين “ (تبيين الحقائق ۵/۲۳)۔

(۲) مدت میں قرض ادا نہ کرنے پر پوری رقم کی واپسی:

یہ درحقیقت حکومت کی جانب سے قرضوں کی وصولیابی کے لئے ایک حکمت اور مفید طریقہ کار ہے۔ عام طور پر عوام قرضے لینے کے بعد غفلت کے شکار ہو جاتے ہیں، نال مثل سے کام لیتے ہیں، ظاہر ہے کہ حکومت اگر ان قرضوں کی واپسی کے لئے یہ طریقہ کار اختیار نہ کرے تو اس طرح حکومت کا خزانہ ہی خالی ہو جائے گا اور پھر دوسرے مستحقین کو قرضوں کی فراہمی ناممکن ہوگی۔ اس لئے حکومت کی جانب سے بعض قرضوں کی معافی کی مدت متعین کر دی جاتی ہے کہ اتنے وقت میں قرض لینے والے محنت اور جدوجہد کے ذریعے اپنی حالت کو مستحکم کر لیں اور باقی قرضے حکومت کو واپس کر دیں۔ اس حکمت عملی کا فائدہ یہ ہوگا کہ لوگ سستی سے کام نہیں لیں گے، مکمل قرض کی واپسی کے خوف سے محنت سے کام کریں گے اور جلد از جلد اپنے پاؤں پر کھڑے ہو جائیں گے اور یہی حکومت کا مقصد بھی ہے۔ اسی طرح اس حکمت عملی سے عوام کا تعاون بھی ہو جائے گا اور حکومت کو وقت پر قرضے وصول ہو جائیں گے اور پھر وہ دوسروں کا تعاون بھی کر سکیں گی۔

اس میں وقت پر قرض ادا نہ کرنے کی وجہ سے متعین رقم سے زائد رقم ادا کرنی ہوتی ہے، اس لئے ربا کا وہم ہوتا ہے حالانکہ یہ حقیقت میں ربا نہیں ہے، اس لئے کہ لی ہوئی رقم سے زیادہ واپس نہیں کرنی ہوتی ہے، جتنی رقم قرض خواہ نے لی ہے اتنی ہی دینی پڑتی ہے اور ربا کہا جاتا ہے ایسی شرط زیادتی کو جو بلا عوض ہو۔ علامہ سرخسی کہتے ہیں:

” الربا هو الفضل الخالی عن العوض المشروط في البیعة “ (مبسوط ۱۲/۱۰۹)۔

صاحب ”ہدایہ“ لکھتے ہیں:

” هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالی عن عوض شرط فيه “ (ہدایہ ۲/۷۸)۔

اس سے معلوم ہوا کہ متعین رقم سے زائد رقم اصلی رقم کے مساوی ہونے کے سبب سود نہیں ہے، البتہ اسے یہ کہا جائے گا کہ مقرض نے قرض کی معافی کے لئے کچھ کنڈیشن اور اصول متعین کر دیئے ہیں جن کی پابندی نہ کرنے کی وجہ سے قرض خواہ اس تبرع کا مستحق نہیں ہو سکا۔

(۳) زائد رقم ادا کرنے کی صورت کا حکم:

اگر مقررہ مدت کے بعد قرض واپسی کی صورت میں اصل رقم سے زائد رقم دینی پڑے تو بھی دو وجہ سے اس کے جواز کی طرف ذہن جاتا ہے ایک تو یہ کہ اسے ربا کے بجائے حکومت کی جانب سے مالی تعزیر مان لی جائے، چونکہ حکومت نے اسے وقت متعین پر ادا کرنے کا پابند بنایا تھا اور اسے محنت و مشقت کے ذریعے وقت پر استحکام حاصل کرنے کی ترغیب دی تھی، لیکن جب قرض خواہ نے سستی سے کام لیا اور حکومت کی اسکیم کے مقصد کو پورا نہیں کر سکا تو حکومت نے اسے مالی تاوان کا حکم دیا، تاکہ اس کے خوف سے وہ وقت پر قرض واپس کر سکے اور دوسروں کو بھی جدوجہد کا پیغام مل سکے۔ حکومت اپنے عوام پر مالی تعزیر کا حق رکھتی ہے۔ ڈاکٹر وہبہ زبیلی لکھتے ہیں:

” والتعزیر یكون إما بالضرب أو بالحبس أو بالجلد أو بالنفي أو التوبيخ أو التعزیر المالی، ونحو ذلك مما يراه

الحاكم رادعا للشخص بحسب اختلاف حالات الناس، يهتى القتل سياسة ما قرر فقهاء الحنفية والمالكية “ (الفقه

الاسلامی وادلته ۲/۳۱۳۵)۔

اور اگر اسے ربا مان بھی لیا جائے تو بھی اس لئے جائز ہے کہ ضرورت مندوں کے لئے سود کا دینا جائز ہے اور یہ شخص ضرورت مند لاچار اور مجبور ہے اس

لئے اس کے لئے سود کے دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ اس شکل میں حقیقی لاچار اور ضرورت مند ہونا ضروری ہے، یعنی ان ہی صورتوں میں اس اسکیم سے استفادہ درست ہوگا جن میں سود دینا کسی کے لئے جائز ہوتا ہے۔ زائد رقم کو رہا ماننے کی شکل میں اپنی تجارت کو بڑھانے یا خوبصورت مکان کی تعمیر وغیرہ کے لئے اس سے استفادہ درست نہیں ہوگا۔

(۴) قرضوں پر سروس چارج کا حکم:

حکومت کی جانب سے دیئے گئے قرضوں پر اگر معمولی اضافہ لیا جائے تو اسے سروس چارج کا نام دے کر جائز کہا جاسکتا ہے بشرطیکہ زائد رقم ہوی رقم واقعتاً معمولی اور اتنی ہی رقم ہو جتنی انتظامی امور پر خرچ ہوتی ہے، جیسے کاغذات تیار کرنا، اس کے اندراج کے لئے رجسٹر بنانا، ادارے میں کام کرنے والوں کی تنخواہ کی ادائیگی وغیرہ۔ اس وقت یہ کہا جائے گا کہ حکومت یا کسی بھی ادارے کا اصل مقصد تو ضرورت مندوں کو مفت قرض فراہم کرنا ہے، مگر سروس چارج کے طور پر قرض خواہ سے کچھ زائد رقم لے رہا ہے، تاکہ سروس چارج کا بوجھ ادارہ پر نہ ہو، یہ شکل درست ہے۔ ذخیرہ فقہ میں اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے، جو فقہاء نے بیان فرمایا ہے کہ قاضی اور مفتی کے لئے فتویٰ اور فیصلہ کرنے پر مدعی اور مستفتی سے اجرت طلب کرنا جائز نہیں ہے؛ لیکن مفتی کے لئے فتویٰ تحریر میں لانے اور قاضی کے لئے دستاویزات لکھنے اور رجسٹر میں اندراجات کرنے کی اجرت لینا جائز ہے، بشرطیکہ یہ اجرت ایسے کاموں پر آنے والی اجرت، اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو، چنانچہ درمختار میں علامہ حصلگی لکھتے ہیں:

”يستحق القاضي الأجر على كتب الوثائق والمحاضر والسجلات قدر ما يجوز لغيره كالفتي؛ فإنه يستحق أجر المثل على كتابة الفتوى؛ لأن الواجب عليه الجواب باللسان دون الكتابة بالبنان، ومع هذا الكف أولى احتراماً عن القيل والقال، وصيانة لماء الوجه عن الابتدال“ (در مختار مع الشامی: ۱۲۷/۹، ط: زکریا، دیوبند)۔

(۵) زائد رقم غیر معمولی ہو تو کیا حکم ہے:

لیکن اگر معمول سے زیادہ رقم لے رہا ہو، یعنی اتنی رقم جتنی عام طور پر معاشرہ میں رہا کے طور پر وصول کی جاتی ہے تو پھر درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس وقت اسے سروس چارج کا نام نہیں دیا جاسکتا ہے، اگرچہ ادارہ سروس چارج کا ہی نام کیوں نہ دے، نام بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی ہے۔

”على ما قال عمر رضي الله عنه: هذه جزية، فسموها ما شئتم، ولهذا تصرف مصارف الجزية. ولا جزية على النسوان“ (بدایہ ۲/۴۰۵)۔

البتہ اگر قرض خواہ ضرورت مند ہو اور جن صورتوں میں سود پر رقم لینے کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے ان میں سے کوئی صورت پائی جائے تو زائد رقم کی غیر معمولی ہونے کی صورت میں بھی جائز ہے۔ جیسے اس کے پاس اپنے علاج کے لئے پیسے نہ ہوں۔ خورد و نوش کے لئے پیسے نہ ہوں۔ بے روزگار ہو اور بنیادی روزگار کے لئے قرض کی ضرورت ہو۔ ذاتی مکان نہ ہو اور طویل مدت تک کرایہ ادا کرنے کی استطاعت نہ ہو اور صرف بقدر ضرورت مکان حاصل کرنا چاہتا ہو۔ اس کے پیشہ کے حساب سے گاڑی ضروری ہو اور ذاتی گاڑی نہ ہو۔ کاروبار ایسے مرحلہ میں ہو کہ اگر قرض فراہم نہ ہو تو بہت بڑا سرمایہ ڈوب جائے گا۔ شادی کے لئے پیسے نہ ہو وغیرہ۔

لیکن خیال رہے کہ ان لوگوں کے لئے سود پر قرض لینا اس وقت درست ہوگا، جبکہ تبرع کے طور پر کہیں سے قرض حاصل ہونے کا امکان نہ ہو اگر کوئی شکل ہو جس سے اس کی ضرورت پوری ہو سکتی ہے جیسے کوئی اسلامی بینک ہو جو بلا سودی قرضے فراہم کرتا ہے یا کوئی رفاہی ادارہ ہو جہاں سے ضرورت کے مطابق بلا سودی قرضے مل سکتے ہوں تو ان کے لئے حکومت سے یا سرکاری بینکوں سے سودی قرضے لینا درست نہیں۔

(۶) سرکاری امدادی رقم:

سرکار کی جانب سے دی گئی امدادی رقم درست ہے جیسے حکومت مکان یا بیت الخلاء کی تعمیر، تعلیمی، اقتصادی یا جسمانی ضروریات کی تکمیل کے لئے کچھ رقم عوام کو فراہم کرے اور اپنی زندگی بہتر کرنے کی ہدایت دے۔ اس کو حکومت کی جانب سے شہریوں کی اعانت کا نام دیا جائے گا، بلکہ یہ ایک طرح سے خود حکومت کے لئے اپنے فرائض کی تکمیل ہے، کیونکہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ حسب گنجائش عوام کا تعاون کرے اور ان کی ضروریات کی تکمیل میں ہاتھ

بٹائے۔ اسی ذمہ داری کا احساس تھا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے شہریوں کے لئے وظائف جاری کئے تھے اور آج تک مختلف ممالک میں اس کا سلسلہ جاری ہے خود ہندوستان میں بعض شرائط کے ساتھ مکان وغیرہ کے لئے حکومت مفت رقم فراہم کرتی ہے یا عمر کی ایک حد پار کرنے کے بعد ان کو پنشن دیتی ہے۔ مشہور محقق ڈاکٹر یوسف قرضاوی حکومت کی ذمہ داریوں پر کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تسع دائر تھا لكل التصرفات و الاجزاء ات التي من شاتها أن ترفع الظلم، و تقيم العدل بين الناس، و تزيل عنهم الضرر و الضرار، و أسباب النزاع و الصراع، ليحل محل التعاون و الأخاء“ (فتاویٰ معاصرہ: ۱/۵۸۱)۔

اس کے دلائل اور وجوہ لکھنے کے بعد لکھتے ہیں: ”و من ههنا نقول إن من واجبات الحكومة المسلمة أن تنظم علاقات الناس على أسس سليمة، فتضع من الأنظمة والقوانين ما يحقق العدل، و يرفع الظلم، و يشيع الطمانينة و الاستقرار بين الناس، و يزيل أسباب النزاع و الخصام من بينهم“ (فتاویٰ معاصرہ: ۱/۵۹۳)۔

ایک جگہ لکھتے ہیں: ”فكل ما يبرى ولى الأمر فعله أقرب إلى الصلاح للرعية و أبعد عن الفساد، فله أن يفعله بل قد يجب عليه، و إن لم يجئ بذلك نص خاص“ (فتاویٰ معاصرہ: ۱/۵۸۳)۔

(۷) واسطہ بننے والوں کی اجرت:

ہر شخص کو ہر کام نہیں آتا اور اگر آتا بھی ہے تو بعض وجہ سے خود انجام دینا نہیں چاہتا اسی لئے شریعت نے دلالی اور اس کے پیشہ کو درست قرار دیا ہے۔ اس اجرت کی دو صورتیں ہوتی ہیں ایک شکل تو یہ ہے کہ مکمل کام پر متعین رقم طے کر لی جاتی ہے جیسے کسی کام کے کرنے پر ہزار یا دو ہزار روپے آپس میں طے کر لئے جائیں، لہذا جب کام مکمل ہوگا تو بیچ والا آدمی اس متعین رقم کا مستحق ہو جائے گا اور ایک صورت یہ ہے کہ متعین رقم کے بجائے فیصد متعین کیا جائے جیسے زمین فروخت کرنے پر کل رقم کا دو فیصد متعین کر لیا جائے، محقق قول کے مطابق یہ دونوں صورتیں جائز ہیں اور اسی پر آج کل فتویٰ بھی دیا جا رہا ہے۔ اس سلسلے میں امام بخاریؒ نے ایک مستقل باب قائم کیا ہے اور اس کے تحت دلالی کی اجرت کو جائز قرار دیا ہے۔

”ولم ير ابن سيرين، و عطا، و ابراهيم، و الحسن باجر السمسار باسا و قال ابن عباس: ”لا بأس أن يقول: بع هذا الثوب، فما زاد على كذا وكذا، فهو لك“ و قال ابن سيرين: ”إذا قال: بعه بكذا، فما كان من ربح فهو لك، و بيني و بينك، فلا بأس به“ و قال النبي ﷺ: المسلمون عند شروطهم“ (صحیح بخاری باب اجر السمره)

گورنمنٹ کی جانب سے ملنے والی امدادی رقم کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی جو ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہے۔ ہر ایک کو طریقہ کار سے واقفیت بھی نہیں ہوتی اور ہر شخص اس قدر جدوجہد کا تحمل بھی نہیں ہوتا، اس لئے اس میں جانکار افراد سے مدد لی جاتی ہے اور ظاہر ہے کہ مستقل طور پر کوئی شخص مفت یہ جدوجہد نہیں کر سکتا اس لئے ان کے لئے جو عوض متعین کیا جائے ان کا لینا اور دینا درست ہے اور اس کو دلالی کی اجرت پر قیاس کیا جائے گا کیوں کہ یہ شخص حکومت اور مستحق شخص کے درمیان واسطہ بن رہا ہے اور اسے امداد دلانے کے لئے محنت کر رہا ہے گویا یہ اس کا محتانہ ہے جس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں۔

اسی طرح اس کو وکالت پر بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔ چونکہ ایک آدمی جو خود کوئی کام انجام دے سکتا ہے دوسرے کو بھی اس کا دیکل بنا سکتا ہے:

”كل عقد جاز أن يعقده الإنسان بنفسه جاز أن يوكله به غيره، لأن الإنسان قد يعجز عن المباشرة بنفسه على اعتبار بعض الأحوال فيحتاج إلى أن يوكل به غيره، فيكون بسبيل منه دفعا للحاجة“ (ہدایہ ۲/۱۷۷)۔

(۸) واسطہ بننے والے کا رقم کا ایک حصہ لے لینا:

دلالی کی اجرت جائز ہے بشرطیکہ وہ اجرت عام کے بقدر ہو اگر دلالی کے لئے اس قدر پیسے مانگے جائیں جو عموماً نہیں ہوتے تو اسے ظلم کہا جائے گا۔ آج کل بہت سے علاقوں میں سرکاری امداد کے لئے واسطہ بننے والے عام لوگوں کی مجبوری سے فائدہ اٹھاتے ہیں اور من مانی پیسے لیتے ہیں جو ان کی محنت کی مقدار سے کئی گنا زائد ہوتے ہیں، مثال کے طور پر ایک لاکھ پر پچاس ہزار یا چالیس ہزار روپے خود رکھ لیتے ہیں اور باقی رقم اصل مستحق کو دی جاتی ہے، بلکہ بسا اوقات اصل مستحق تک رقم پہنچنے پہنچنے آدھی سے بھی کم رہ جاتی ہے یہ سراسر ظلم نا انصافی اور انسانیت و ہمدردی کے خلاف ہے۔ ایک شخص سرکاری دفاتر کے

آداب و اصول سے ناواقف ہوتا ہے اس لئے وہ کسی جانکار شخص کا سہارا ڈھونڈتا ہے اور مجبوراً بیچ والے شخص کو منہ مانگی رقم دینی ہوتی ہے، دل سے اس پر آمادہ نہیں ہوتا، گویا اکراہ کے ساتھ حامی بھر لیتا ہے، اس لئے اگر آپس میں اتنا حصہ لینے پر بات پہلے سے طے بھی ہو جائے تو یہ معاملہ کراہت سے خالی نہیں جیسے ایک مجبور شخص کے ہاتھ کوئی سامان عام بھاؤ سے زیادہ میں بیچا جائے اور یہ یقین ہو کہ اس شخص کو اس کی ضرورت ہے اور یہ کہیں اور دستیاب نہیں اس لئے اسے یہاں لینا ہی ہوگا۔ فقہاء نے اسے طیب خاطر نہ ہونے کی وجہ سے مکروہ قرار دیا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی فریقین کی رضامندی کی وجہ سے جائز کہا جائے گا، مگر کراہت میں کوئی شبہ نہیں ہے اور اگر پہلے سے کچھ طے نہ ہو اور پیسہ ملنے کے بعد من مانی رقم لے لی جائے تو یہ جائز نہیں ہے کیوں کہ یہاں اجرت متعین نہیں ہے اور اجرت متعین نہ ہو تو جائز نہیں ہے۔

”ولا تصح حتی تکون المنافع معلومة، والأجرة معلومة“ لما روينا، ولأن الجهالة في المعقود عليه وبدله تفضى إلى المنازعة كجهالة الشمن والمشمّن في البيع“ (ہدایہ ۲/۲۳۰)۔

(۹) امدادی رقم کے لئے رشوت دینا:

آج کل جائز حق کی وصولیابی بھی مہنگی ہوتی جا رہی ہے۔ انسانیت اور ہمدردی کے فقدان اور مادیت کا غلبہ ہونے کی وجہ سے ہر شعبے میں رشوت کا رواج بڑھتا جا رہا ہے اس کے بغیر امدادی رقم یا قرضوں کا حصول دشوار ہو گیا ہے۔ نیچے کے لوگ خاص طور پر اس میں بڑی ہیرا پھیری سے کام لیتے ہیں اور وہ رشوت کے بغیر فائل آگے بڑھاتے ہی نہیں ان حالات میں اپنا حق لینے کے لئے رشوت دینا درست ہے۔ فقہاء نے اپنا جائز حق وصول کرنے اور ظلم سے بچنے کے لئے رشوت دینے کو جائز قرار دیا ہے:

”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة يعنى في حق الدافع“ (شامی ۶/۲۲۳)۔

البتہ یہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ اپنے نظام کو رشوت سے پاک بنائے، کوشش کرے کہ مستحقین کا حق ان تک مکمل طور پر پہنچ جائے اور بیچ میں کسی طرح کی ہیرا پھیری نہ ہو۔

(۱۰) غلط بیانی سے کام لے کر امدادی رقم لینا:

سرکاری امداد اور قرضے کے لئے کچھ شرطیں متعین ہوتی ہیں، اگر وہ شرطیں نہ پائی جائیں تو سرکاری امداد کے مستحق نہیں ہوتے، بعض لوگ اپنے حقائق صحیح طور پر پیش نہیں کرتے، بلکہ غلط بیانی سے کام لیتے ہیں اور اپنے آپ کو ان شرائط اور معیارات پر اتارنا چاہتے ہیں جن سے ان کو سرکاری مراعات حاصل ہوں۔ یہ سراسر دھوکہ، جھوٹ اور تلبیس ہے۔ کذب بیانی، تلبیس اور غرر کسی بھی حال میں جائز نہیں، احادیث میں ان کی سخت مذمت آئی ہے اور خود حکومت کو اگر اس کی غلط بیانی کا علم ہو جائے تو اس کے لئے سخت سزا متعین ہے گویا حکومت کی نظر میں بھی یہ مجرم ہے۔ اس لئے سرکاری رقم حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام لینا ہرگز جائز نہیں، یہ صرف ان ہی لوگوں کے لئے جائز ہے جو اس کے مقرر کردہ اصول و معیارات پر اترتے ہوں۔

(۱۱) حکومت کی جانب سے انٹرسٹ ادا کئے جانے کی صورت میں قرض لینے کا حکم۔

حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے عوام کی فلاح و بہبود کے لئے ہر ممکن کوشش کرے اور اس کے لئے ان کی اعانت کی مختلف صورتیں پیدا کرے۔ لہذا تعلیم یا کسی اور مقصد سے حکومت عوام کو بینک سے جو قرض دلاتی ہے یہ دراصل ان کے اپنے فرائض کی تکمیل ہے۔ حکومت کا انٹرسٹ ادا کرنا یہ اس کے تعاون کی واضح تصویر ہے، اس کے جواز میں کوئی شبہ معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ بینک بھی گورنمنٹ کا ہی ادارہ ہوتا ہے، محض ترتیب اور نظم و نسق کو بہتر رکھنے کے لئے اپنی جانب سے انٹرسٹ ادا کرتی ہے حقیقت میں یہ انٹرسٹ نہیں، بلکہ عوام کا تعاون ہوتا ہے۔

اگر اس کو انٹرسٹ مان بھی لیا جائے تو یہ اس لئے جائز ہے کہ یہ خود ادا نہیں کر رہا ہے بلکہ اس کی جانب سے حکومت ادا کر رہی ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک شخص جو کام خود انجام نہیں دے سکتا دوسروں کے واسطے سے اس کا انجام دینا درست ہے، جیسے ایک مسلمان کسی ذمی کو شراب خریدنے کا وکیل بنائے تو جائز ہے اور مسلمان اس کا مالک ہو جائے گا حالانکہ خود ان کے لئے راست طور پر شراب کی خرید و فروخت درست نہیں ہے۔ اس سلسلے میں یہ فقہی

قاعدہ ہے:

”الأصل عند أبي حنيفة أن الإنسان يجوز أن لا يملك الشيء بنفسه قصداً ويملكه بتفويضه إلى غيره ويجوز أن لا يملك الشيء قصداً ويملكه حكماً“ (تأسيس النظر للدبوسی - ۵۵)۔

(۱۲) انٹرسٹ سے مالی امداد:

اگر یہ بات یقینی ہو جائے کہ بینک کا نظام حکومت کا ایک شعبہ ہے اور درحقیقت یہ اسی سے مربوط ہے جیسا کہ موجودہ نظام سے ظاہر ہے تو اس کا انٹرسٹ انٹرسٹ نہیں کہلائے گا۔ حکومت اپنی آسانی اور کامیاب نظم و نسق کے لئے بینک میں پیسے رکھتی ہے اور اس سے بوقت ضرورت پیسہ حاصل کرتی ہے جیسے ریزرو بینک حکومت کے کنٹرول میں ہوتا ہے اور ریزرو بینک کے تحت سارے بینک کا نظام ہوتا ہے۔ اس سے حاصل ہونے والا انٹرسٹ بظاہر انٹرسٹ ہے، مگر حقیقت میں وہ انٹرسٹ اور سود کے دائرہ میں نہیں آتا کیونکہ اپنی ہی ملکیت کی چیز میں جب کسی شے کا اضافہ ہو تو وہ اسی کی طرف منسوب ہوتا ہے۔ حکومت کی جانب سے یہ حکمت عملی ہے کہ ایک متعین رقم لوگوں کی امداد کے لئے مختص کر لیتی ہے اور اس کے منافع ہی امداد میں خرچ کئے جاتے ہیں یا کہ حکومت پرا لگ سے بوجھ نہ پڑے۔

اگر اس کو حکومت کا ادارہ نہ مانا جائے اور یہ کہا جائے کہ دراصل یہ سب پرائیوٹ ہیں مگر بوقت ضرورت حکومت سے تعاون حاصل کرنے کے لئے حکومت سے اس کا نظام مربوط کیا جاتا ہے تو بھی اس اسکیم سے استفادہ درست ہوگا بالخصوص جب کہ حکمراں غیر اسلامی ہوں جیسا کہ ہندوستان میں ہے اس لئے کہ صحیح قول کے مطابق غیر مسلم جزئیات کے مخاطب نہیں ہیں۔ حکومت کے خزانہ میں بہت سے ایسے پیسے جمع ہوتے رہتے ہیں جو شرعی طور پر حلال نہیں ہیں مثلاً انکم ٹیکس یا سیل ٹیکس ایک طرح کا ظلم ہے جو کسی شہری سے جبراً وصول کیا جاتا ہے اور حکومت کی ایک بڑی آمدنی اسی سے مربوط ہے اب اگر اس کے حلال اور شرعاً ناجائز ہونے کی وجہ سے مسلمان احتراز کریں تو بڑی دقتیں پیش آئیں گی، کیونکہ حکومت کی ہر آمدنی میں اس کا قوی احتمال ہے، پھر تو مسلمانوں کو سرکاری تمام اسکیموں سے ہی احتراز کرنا ہوگا بلکہ حکومت سے ملازمین کا تنخواہ بھی لینا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ یہ احتمال ہے کہ پانی بل، لائٹ بل، ٹیکس اور دوسری چیزیں جس نے بھی ادا کی ہے ممکن ہے کہ حرام مال سے ادا کیا ہو یعنی کسی سے مال غصب کر کے لایا ہو اور اسی کو حکومت کے خزانہ میں جمع کر دیا ہو، حکومت اس کی تحقیق بھی نہیں کرتی اور ظاہر ہے کہ حرام مال تبدیل ملک سے حلال نہیں ہوتا ہے تو وہ مال حکومت کا نہیں ہو اور اسی سے ملازمین کو تنخواہ دی جاتی ہے تو اس طرح صرف انٹرسٹ کا مسئلہ ہی نہیں بلکہ بہت سے مسائل کھڑے ہو جائیں گے اور غیر متناہی الجھنیں پیش آئیں گی۔ اس لئے یہ کہا جائے کہ غیر اسلامی حکومت فرعیات کا مخاطب نہیں ہے۔ اسی طرح یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ اسکیم سے فائدہ اٹھانے والا راست انٹرسٹ نہیں لے رہا ہے، طریقہ کار کے بدلنے سے بہت سے احکام بدل جاتے ہیں جیسا کہ اوپر یہ قاعدہ بیان کیا گیا:

”الأصل عند أبي حنيفة أن الإنسان يجوز أن لا يملك الشيء بنفسه قصداً ويملكه بتفويضه إلى غيره، ويجوز أن لا يملك الشيء قصداً ويملكه حكماً“ (تأسيس النظر للدبوسی - ۵۵)۔

اس اصل سے متفرع ہونے والے بہت سے مسائل پر احناف کے یہاں فتویٰ ہے۔ تاہم بلا ضرورت شدیدہ اس اسکیم سے فائدہ نہ اٹھانا بہتر ہے، ایک مسلمان کو اس سے احتراز کرنا چاہئے، کیونکہ قرآن و احادیث میں ربا کی شدید مذمت آئی ہے۔ اس لئے حضرات فقہاء نے شرب ربا سے بھی بچنے کی ہدایت دی ہے۔

”عن عمر رضي الله عنه قال: إن آخر ما نزلت آية الربا، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولع يفسرها لنا، فدعوا الربا والريبة“ (ابن ماجہ - ۲۲۶۶)۔

اسی لئے ابن ہمام فرماتے ہیں: وشبهة الربا مانعة كحقيقة الربا (فتح القدیر ۴/۱۲)۔

☆☆☆

سرکاری اسکیم سے استفادہ کا حکم

مفتی محمد عارف باللہ قاسمی

حکومت کی جانب سے عوام کو جو رقمی تعاون دی جاتی ہے وہ عموماً دو عنوان سے ہوتی ہے: (۱) امداد و اعانت (۲) قرض۔

امداد و اعانت کے نام سے جو رقم دی جاتی ہے، وہ مکمل معاف ہوتی ہیں ان کے کسی بھی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی، البتہ قرض کے عنوان سے ملنے والی رقم میں سے بعض وہ رقمیں ہوتی ہیں جن کا اکثر حصہ معاف ہوتا ہے اور کچھ کی واپسی ضروری ہوتی ہے، جبکہ بعض قرض ایسے بھی ہوتے ہیں جن میں اصل سے زائد رقم واپس کرنی پڑتی ہے۔

۱۔ وہ قرض جن کا اکثر حصہ معاف ہوتا ہے:

حکومت کی جانب سے ایسا قرض جس میں سے اکثر حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور کچھ رقم واپس کرنا پڑتا ہے، اس قرض کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، گویا یہ اسکیم قرض و امداد پر مشتمل ہے، اور جتنی رقم کی واپسی معاف ہے وہ رقم حکومت کی جانب سے امداد و اعانت ہے اور قرض دہندہ کے فوائد و منفعت کی شرط یا رقم کی زیادتی سود ہے، مقروض سے قرض کو معاف کرنا یا اس پر قرض کا بوجھ کم کرنا اعانت و امداد ہے، اور جس طرح قرض دہندہ کا پورا قرض معاف کرنا درست ہے تو اسی طرح جزء کو معاف کرنا بھی درست ہوگا:

”للدائن أن يحضو المدين وتبرأ بذلك ذمته من الدين“ (الموسوعة الفقهية: ۱۴۳/۳۰)۔

(قرض دہندہ کو یہ حق ہے کہ وہ مقروض کو معاف کر دے اور اس کو بری الذمہ کر دے)۔

نیز رسول اللہ ﷺ نے ایسے قرض دہندہ کو جنت کی خوشخبری بھی دی ہے جو مقروض کو قرض کے بوجھ سے آزاد کر دے یا اس میں تخفیف کر دے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”من أنظر معسرا، أو وضع له، أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله“ (ترمذی: ۱۳۰۶)۔

(جس نے کسی تنگ دست کو مہلت دی یا قرض (کل یا جزء) معاف کر دیا تو اللہ اس کو قیامت کے دن اپنے عرش کے سایہ میں جگہ دیں گے، اس دن جس دن اس کے سایہ کے سوا کوئی سایہ نہ ہوگا)۔

اس لئے جزوی رقم کی معافی والا قرض لینا دینا جائز ہے اور اس طرح کی اسکیم سے فائدہ اٹھانے میں شرعی اعتبار سے کوئی قباحت نہیں ہے اور مسلمان اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

۲۔ متعین مدت میں ادا نہ کرنے پر کامل رقم کی وصولیابی:

بعض مرتبہ امدادی قرضوں میں سے اکثر رقم کی معافی میں یہ شرط ملحوظ ہوتی ہے کہ واجب الاداء رقم کو متعین مدت میں ادا کرنے کا اہتمام کیا جائے، بصورت دیگر قرض خواہ پر پوری کامل رقم کی ادائیگی لازم ہوتی ہے، معافی کی منفعت سے قرض خواہ محروم ہو جاتا ہے، البتہ اس میں بھی اصل سے زائد کے دینے کی کوئی شرط نہیں ہوتی ہے، اس شرط کی صورت میں بھی اس طرح کے قرض کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہے، اور اس کے جواز میں

طناظم مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم الرابانیہ، حیدرآباد۔

شرعاً کوئی قباحت نہیں ہے، کیونکہ جس طرح فقہاء نے تعجیل کی صورت میں قرض میں کمی کی اجازت دی ہے اس سے یہ بات بھی ظاہر ہوتی ہے کہ عدم تعجیل کی صورت میں یا متعین مدت کی رعایت نہ کرنے کی صورت میں پوری رقم کا مطالبہ کرنا بھی جائز ہوگا، اور اس شرط کو سودی شرط نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ اس میں رقم کی زیادتی نہیں ہو رہی ہے، اور اس طرح ”ربا“ کی حقیقت صادق نہیں آرہی ہے۔ کیونکہ ربا کی حقیقت یہ ہے کہ اجسب کی زیادتی کی وجہ سے دین میں زیادتی ہو اور صورت میں مسئلہ میں دین میں زیادتی نہیں ہو رہی ہے صرف معافی کی رعایت ختم ہو رہی ہے، جو کہ ربا نہیں ہے۔

۳۔ متعین مدت میں ادا نہ کرنے کی صورت میں زائد کی ادائیگی کی شرط:

اگر امدادی قرضوں میں یہ بات ہو کہ اگر مدت کے دوران واجب الاداء رقم کی ادائیگی عمل میں نہیں آئی تو بعد میں معافی سے محرومی ہونے کے ساتھ مزید زائد رقم کی ادائیگی بھی لازم ہوگی، اور اصل قرض کی رقم سے زائد کچھ رقم دینی پڑے گی، تو یہ شرط صریح سودی شرط ہوگی، اور اس شرط کے ساتھ یہ عقد ”عقد ربا“ ہوگا، اور ناجائز ہوگا، کیونکہ ربا کی حقیقت یہی ہے کہ مدت میں زیادتی کے عوض قرض کی رقم میں زیادتی کی جائے، جیسا کہ یہی طریقہ عہد جاہلیت میں مروج تھا کہ قرض دہندہ قرض کا مطالبہ کرتے ہوئے کہتا: ”إما أن تقضی وإما أن تریبی“ یا تو ادا کرو یا قرض کی رقم میں اضافہ کرو، اسلام نے اس کو سود قرار دیا اور حرام کہا، علامہ فخر الدین رازی لکھتے ہیں:

”إذا حل الدين طالبوا المديون برأس المال، فإن تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل. فهذا هو الربا الذي كانوا في الجاهلية يتعاملون به“ (التفسير الكبير للرازي: ۴/۵۲)۔

(جب دین کی ادائیگی کا وقت آجاتا تو قرض دینے والے اصل رقم کی واپسی کا مطالبہ کرتے، اب اگر اس کے لئے ادائیگی دشوار ہوتی تو وہ حق میں اور مدت میں اضافہ کر دیتے، یہی وہ سود ہے جس کا معاملہ زمانہ جاہلیت میں لوگ کیا کرتے تھے)۔

اس لئے اس طرح کی شرط جس قرض میں ملحوظ ہو اس سے شدید مجبوری اور اضطراری حالت کے سوا عام حالات میں استفادہ درست نہیں ہے۔ کیونکہ یہ سودی عقد ہے جو کہ حرام ہے۔ مفتی اعظم حضرت مفتی نظام الدین علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں:

”ڈھائی ہزار قرض لیا اور سارے بارہ سو معاف ہو جانے کے بعد پھر سو دلگا کر جو رقم واپس دی ہے، اگر یہ کل واپسی کی رقم ڈھائی ہزار کے اندر ہی ہے، جب شرعاً سود دینا لازم نہ آئے گا، ہاں جتنی رقم ڈھائی ہزار سے زیادہ واپس دینی ہوگی اتنی مقدار سود میں دینے کی خرابی لازم آئے گی، اور بغیر شدید مجبوری ایسا کرنے کا گناہ بھی ہوگا جس پر توبہ کرنا بھی اس پر ضروری ہوگا“ (نظام الفتاوی: ۳۷۳)۔

۴۔ زائد رقم انتہائی معمولی ہو اور انتظامی خرچ کے نام سے ہو یا اس کے مثل ہو؟

غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت معمولی اور انتہائی کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو یا اپنی مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کہا جاسکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کو ایسے اسکیموں کے مقاصد اور رقم کے تناسب کی کمی کے پیش نظر سروس چارج کے حکم میں رکھتے ہوئے بحالت ضرورت و مجبوری ایسی اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش ہوگی، معرود فقیر حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی اسی قسم کے ایک استفتاء کے جواب میں لکھتے ہیں:

”سود لینا اور دینا دونوں ہی گناہ ہے، البتہ سرکار اور سرکاری ادارہ اور اشخاص اور پرائیویٹ ادارہ کے حکم میں ایک گونہ فرق ہے، جب ہم اس ملک کے شہری ہیں تو جیسے حکومت دوسرے شہریوں کو روزگار کے لئے قرض فراہم کرتی ہے ویسے ہی مسلمانوں کو بھی اس طرح کی سہولت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، اور ہمارا بحیثیت شہری اس پر حق ہے، لہذا جو مسلمان واقعی بے روزگار ہوں اور معاشی اعتبار سے اس سطح پر ہوں کہ خود اپنے پیسوں سے کوئی روزگار شروع نہیں کر سکتے، ان کے لئے ایسے قرض حاصل کرنا جائز ہے، جو زائد رقم سود کے نام سے لی جاتی ہے اسے انتظامی اخراجات بھی قرار دیا جاسکتا ہے، حضرت مولانا نظام الدین اعظمی سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا رجحان اسی طرف ہے، ورنہ اس کی حیثیت سود یا قرض پر رشوت دینے کی ہوگی، اور مجبوری کی حالت میں اس کی گنجائش ہے، اصل یہ ہے کہ گورنمنٹ کا مقصد اس طرح کی اسکیم سے سود حاصل کرنا نہیں ہوتا، بلکہ بے روزگاری دور کرنا مقصود ہوتا ہے اسی لئے بعض اوقات قرض کا کچھ حصہ معاف بھی کر دیا جاتا ہے“ (کتاب الفتاوی: ۵/۳۸۰)۔

لیکن وسعت و قدرت کی صورت میں اور عام حالات میں احتیاط اسی میں ہے کہ اس کو سود شمار کرتے ہوئے اس سے بچنے کا اہتمام کیا جائے؛ کیونکہ قرض پر زائد رقم چاہے کم ہی کیوں نہ ہو شرعی اصطلاح کے مطابق اس پر سود کا اطلاق ہی ہوتا ہے اور اس پر سود کی تعریف ہی صادق آتی ہے، جو اسلام میں سخت ترین حرام ہے اور جس سے بچنے کی خاطر احتیاط کی راہ اختیار کرنے تعلیم ہے، یہی وجہ ہے کہ کئی چیزوں پر حرمت کا حکم شہرہ باریکی وجہ سے ہے۔

۵۔ سرکاری قرض پر لی جانے والی رقم کا اوسط غیر معمولی ہو؟

سرکار کی جانب سے دی جانے والی رقم پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ اسے انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کو سروس چارج نہیں مانا جائے گا اور اسے سود ہی تصور کیا جائے گا، چاہے وہ قرض کسی بھی ضرورت کے نام پر جاری کیا گیا ہو؛ کیونکہ سروس چارج عموماً معمولی ہوتے ہیں، غیر معمولی زائد رقم کا مطالبہ اس بات کی غمازی کر رہا ہے کہ یہاں حکومت امداد دے کر اس امداد سے حاصل ہونے والی منفعت میں خود کو شریک بنانا چاہتی ہے، اور سودی کاروبار کر رہی ہے۔ اس لئے عام حالات میں اس طرح کا قرض لینا جائز نہیں ہوگا۔

۶۔ مکان، بیت الخلاء، یا دیگر ضروریات کے لئے حکومتی امداد حاصل کرنا:

حکومت کی جانب سے مخصوص ضروریات مثلاً مکان کی تعمیر بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ کی خاطر یا مخصوص حالات میں امداد کے طور پر جو رقم ملتی ہے اسے حاصل کرنے اور اس کو استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ عوام کا حکومت پر حق ہے، اور جس سے حق وابستہ ہو اس سے حق ملے تو اسے لینا درست ہے۔ البتہ یہ بات پیش نظر رہنی چاہئے کہ اگر حکومت مخصوص شرطوں کی ساتھ امداد فراہم کر رہی ہے تو اس امداد کو اسی وقت لینے کی تدبیر کرنی چاہئے، جبکہ اس میں وہ شرطیں پائی جائیں، ورنہ مالی غیر کو لینے کے حکم میں ہوگا اور ناجائز ہوگا۔

۷۔ امدادی رقم کے حصول کی کوشش کرنے والوں کے محتاتانہ کا حکم:

حکومت کی جانب سے عوام کی ضروریات کی تکمیل کی خاطر دی جانے والی امدادی رقم کو حاصل کرنا بہت سے ممالک میں عام لوگوں کے لئے انتہائی دشوار عمل ہوتا ہے، بالخصوص دفتری امور سے نابلد اور ناخواندہ افراد تو بسا اوقات چکر کاٹتے رہ جاتے ہیں اور استفادہ نہیں کر پاتے، بلکہ اکثر و بیشتر حالات ایسے ہوتے ہیں کہ اگر مخصوص افراد کو واسطہ نہ بنایا جائے تو کام کا بننا اور اس امداد کا حاصل ہو جانا دشوار ہی نہیں بلکہ ناممکن ہوتا ہے، اور جو واسطہ بنتا ہے اسے بھی مختلف قسم کے امور انجام دینے ہوتے ہیں، مثلاً مخصوص فائلیں تیار کرنا، اس سے متعلقہ دستاویزات کو مطلوبہ طریقہ پر فراہم کرنا اور فائلوں میں منسلک کرنا، فائلوں کو مختلف متعلقہ حکومتی افراد کے پاس پہنچانا اور ان کے سامنے استحقاق ظاہر کر کے منظوری حاصل کرنا وغیرہ کئی اہم امور اسے انجام دینے پڑتے ہیں، اس لئے اس پس منظر میں واسطہ بننے والے کے لئے اپنی اجرت کے طور پر مخصوص محتاتانہ وصول کرنا جائز ہے اور دینے والے کے لئے دینا بھی جائز ہے؛ کیونکہ واسطہ بننے والا اس کی نمائندگی اور وکالت کرتا ہے جس کی اجرت کو فقہاء نے تسلیم کیا ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”أهل بلدة ثقلت عليهم مؤنات العمل فاستأجروا رجلاً بأجرة معلومة ليذهب ويرفع أمرهم إلى السلطان الأعظم ليخفف عنهم بعض الحيف وأخذ الأجرة من عامتهم غنهم وفقيرهم، ذكر ههنا أنه إن كان مجال لو ذهب إلى بلد السلطان قهياً له إصلاح الأمر يوماً أو يومين جازت الإجارة، وإن كان مجال لا يحصل ذلك إلا بمدة، فإت وقتوا للإجارة وقتاً معلوماً فالإجارة جائزة والأجر كله له، وإن لم يوقتوا فهي فاسدة وله أجر مثله“ (الهندية: ۵۲۶/۴)

(کسی شہر والوں پر کام کی ذمہ داریاں دشوار ہو گئیں تو انہوں نے مخصوص اجرت کے عوض ایک شخص کو اجرت پر رکھا تاکہ وہ جا کر ان کے مسائل سلطان اعظم کے سامنے پیش کرے، اس طرح ان کی بعض دشواریوں کا بوجھ کم ہو، اور اس اجرت نے فقیر ہر ایک سے اجرت لیا، ایسی صورت میں اگر معاملہ ایسا ہو کہ اس کے سلطان کے پاس جانے سے ایک دو دن میں مسئلہ حل ہو جائے، تو یہ اجارہ جائز ہے، اور اگر صورت حال یہ ہو کہ اس کام کے ہونے کے لئے ایک مدت درکار ہو، تو اگر ان لوگوں نے اس کام کے لئے وقت کو متعین کیا، تو اجارہ جائز ہے اور وہ پوری اجرت کا حقدار ہوگا، اور اگر

سلسلہ جدید فقہی مباحث جلد نمبر ۲ / سرکاری اسکیموں سے استفادہ،
وقت کی تعیین ان لوگوں نے نہیں کی تو یہ اجارہ فاسد ہے اور کام ہو جانے کی صورت میں اس کے لئے اجرت مثل ہوگی۔
شیخ ابوزہرہ لکھتے ہیں:

”إن ما يأخذه المحامي رزق حلال إن كان لرفع الحق، لأن ما يأخذه على عمل وبوئمن لمنفعة استوقاها
المؤكل“ (مجله لواء الاسلام: رمضان: ۱۳۶۸، صفحہ: ۴۴)۔
(ویکل جو اجرت لیتے ہیں وہ رزق حلال ہے بشرطیکہ حق کی حفاظت کے لئے ہو، اس لئے کہ وہ جو کچھ لیتا ہے عمل کے عوض لیتا ہے، اور وہ اس
منفعت کی قیمت ہے جو اس نے مؤکل کو دیا ہے)۔

۸۔ واسطہ بننے والے کا حاصل شدہ رقم میں سے لینا:

بعض مرتبہ واسطہ بننے والے اور صاحب حق کے مابین یہ طے ہوتا ہے کہ حکومتی امداد میں حاصل ہونے والی رقم میں ایک محدود و مخصوص رقم واسطہ
بننے والا لے گا، عام طور پر صاحب حق اس کو تسلیم اس لئے کرتے ہیں کہ اس طریقہ میں وہ دھوکہ سے محفوظ رہتے ہیں؛ کیونکہ اپنی جیب سے اجرت
دینے کی صورت میں بسا اوقات ایسا بھی ہوتا کہ ان کی رقم خرچ ہو جاتی اور کام بھی نہیں ہو پاتا، اس لئے اگر فریقین اس بات پر متفق ہو جائیں کہ حاصل
ہونے والی امدادی رقم میں سے ایک محدود و مخصوص رقم واسطہ بننے والے کو ملے گی، تو یہ جائز ہے؛ کیونکہ یہ اجرت کا مستحق ہے اور متعین اجرت کا یہ حقدار
ہے، اور جو کچھ یہ لے رہا ہے متعین و محدود اجرت کے طور پر لے رہا ہے، لیکن اگر تعیین کے بجائے اجرت کو مجہول رکھا گیا ہو جیسے بعض لوگ اس طرح
کہتے ہیں کہ جو بھی ہو گا دیکھ لیں گے وغیرہ تو اس طرح اجرت کی تعیین درست نہیں ہے، اور ایسی صورت میں صرف وہ اجرت مثل کا حقدار ہوگا۔
البتہ بعض لوگ ایسے موقعوں پر صاحب حق کی لاعلمی وغیرہ کا فائدہ اٹھا کر بڑی رقم دبانے کی کوشش کرتے ہیں، یہ عمل درست نہیں ہے اور اس
میں خیانت کرنا یا اس کی کم علمی وغیرہ کا فائدہ اٹھا کر زائد رقم کا مطالبہ ناجائز ہے؛ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”من غشنا فليس منا“ (حدیث)

بعض مرتبہ حاصل ہونے والی امدادی رقم کتنی حاصل ہوگی اس کا حتمی علم نہیں ہوتا، تناسب میں کمی زیادتی بھی ہوتی ہے، ایسے موقعوں پر اس طرح
اجرت کی تعیین ہوتی ہے کہ جتنی رقم حاصل کروائیں گے اسی کے تناسب سے اجرت دی جائے گی، گویا اس صورت میں اجرت کو کمیشن کے طور پر متعین
کیا جاتا ہے، اس میں ایک گونہ صاحب حق کو تحفظ بھی حاصل ہوتا ہے، اسی لئے عام طور پر اسی طریقہ کو اختیار کیا جاتا ہے، کمیشن پر اجرت فقہاء احناف
کے نزدیک مختلف فیہ ہے، لیکن حضرت مفتی تقی عثمانی مدظلہ کے بقول: مفتی بہ قول کے مطابق کمیشن پر اجرت کی تعیین درست ہے، اس لئے اس طرح
اجرت طے کر کے امداد حاصل کرنا بھی جائز ہوگا (اسلام اور جدید معاشی مسائل: ۲/۲۰۲)۔

بعض مرتبہ اس طرح بھی لوگ طے کرتے ہیں کہ جو بھی رقم حاصل ہوگی اس میں سے اتنی رقم محنت کرنے والے کی ہوگی، اس طرح اجرت کی
تعیین درست نہیں ہے؛ کیونکہ اس میں اجرت اسی کے عمل سے ہے، جس کی وجہ سے اس پر مکمل قفیض طحان کی صورت صادق آرہی ہے، جس کی ممانعت
احادیث میں وارد ہوئی ہے، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”فهي عن عسب الفحل، وعن قفیز الطحان“ (معرفة السنن والآثار: ۱۱۴۴)۔

(جفتی کی کمائی اور قفیض طحان سے منع کیا گیا ہے)۔

علامہ سرخسی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں: ”ولو استأجره لينقي تراب المعدن بنصف ما يخرج منه، كان فاسدا؛ لأن الأجر
مجہول، ووجوده على خطر، وهو استئجار ببعض ما يخرج من عمله، فيكون بمعنى قفیز الطحان، فله أجر مثله؛
لأنه أوفى المنفعة بعقد فاسد“ (مبسوط سرخسی: ۳۹/۱۳)۔

(معدن کی مٹی صاف کرنے کے لئے کسی کو اس طور پر اجرت پر رکھا کہ جو کچھ بھی ملے گا اس میں سے نصف اس کے لئے ہوگا، تو یہ اجارہ فاسد
ہوگا، اس لئے کہ اجرت مجہول ہے اور اس کا حاصل ہونا غیر یقینی ہے، اور یہ عمل کرنے والے کے عمل سے حاصل ہونے والی چیز سے اجرت دینا ہے،

اس لئے یہ قفیز طحان کے معنی میں ہو جائے گا، ایسی صورت میں اس کو اجرت مثل ملے گا؛ کیونکہ اس نے عقد فاسد کے ذریعہ فائدہ پہنچایا ہے۔
کمیشن والی شکل میں بھی گرچہ کہ بظاہر ایسی ہی کیفیت نظر آرہی ہے، لیکن اس میں اسی حاصل ہونے والی رقم سے دینے کی بات یا اسی میں سے مخصوص مقدار لے لینے کی بات مذکور و مشروط نہیں ہے، بلکہ اجرت تناسب میں متعین ہے، جو کہ حتمی طور پر تو متعین نہیں کہ ایک ہزار ہے یا دو ہزار، لیکن تناسب کی تعیین بھی جہالت کو ختم کر رہی ہے، اور اسی میں سے مخصوص رقم لے لینے کا ذکر نہ ہونے کی وجہ سے قفیز طحان سے اس کو جدا کرنے اور عوامی ضرورت کی رعایت میں اس کو جائز ماننے کی گنجائش ہے، اسی لئے اس شکل کو جائز مانا گیا ہے۔

۹۔ امدادی رقوم یا قرضوں کے حصول کے لئے رشوت؟

اسلام میں رشوت لینا اور دینا دونوں حرام ہے؛ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں پر لعنت فرمائی ہے:

”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشي والمرتشي في الحكم“ (سنن ترمذی: باب ما جاء في الراشي والمرتشي في

الحكم ابوداؤد: باب في كراهية الرشوة)۔

(فیصلہ میں رشوت لینے اور دینے والے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے)۔

اس حدیث کی روشنی میں رشوت لینا تو حرام ہے ہی، عام حالات میں دینا بھی حرام ہے، لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بہت سی مرتبہ ایسے حالات ہوتے ہیں کہ رشوت نہ دیا جائے تو حق کا حصول اور دفع ظلم ممکن نہیں ہوتا، اور آج کل مادیت کے خوگر لوگوں نے تو ایسا نظام بنا دیا ہے کہ رشوت دینا حقوق کے حصول کی راہ میں بنیادی ضرورت کے جیسا بن گیا ہے کہ اس کے بغیر کام ہی نہیں ہوتا، تو کیا حق کو حاصل کرنے کے لئے اور اپنے حق کو ضائع ہونے سے بچانے کے لئے یا جس امداد کا وہ مستحق ہے اور جسے رشوت کے بغیر حاصل کرنا ممکن نہیں ہے اس کی خاطر رشوت دینا جائز ہوگا یا نہیں؟ فقہاء کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ مجبوری کی حالت میں اپنی ذات سے ظلم کو دور کرنے کے لئے یا اپنے ضائع ہونے والے حق کو بچانے کے لئے رشوت دینا جائز ہے، علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

”إذا دفع الرشوة خوفا على نفسه أو ماله، فهو حرام على الآخذ، غير حرام على الدافع... ومنها: إذا دفع الرشوة ليسوي أمره عند السلطان حل له الدفع، ولا يجل للآخذ أن يأخذ“ (البحر الرائق: باب اخذ القضاء بالرشوة)
(جب اپنے نفس یا مال پر خوف کی صورت میں رشوت دیا تو یہ لینے والے پر حرام ہے دینے والے کے لئے حرام نہیں ہے۔ رشوت دینا جائز ہونے کی شکلوں میں سے یہ بھی ہے کہ رشوت اس لئے دیا تاکہ وہ شخص سلطان کے پاس اس کے کام کو بنا دے، تو اس کے لئے رشوت دینا حلال ہوگا، لینے والے کے لئے لینا حلال نہیں ہوگا)

علامہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

”الرشوة ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل، أما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو ليدفع به عن نفسه فلا بأس به - وروى أن ابن مسعود أخذ في شيء بأرض الحبشة، فأعطى دينارين حتى خلى سبيله“ (مرقاۃ المفاتیح: ۶/۲۲۲)۔
(”رشوت“ وہ ہے جو کسی حق کو باطل کرنے کے لئے یا کسی باطل پر حق جتانے کے لئے دیا جائے، رہا وہ مال جو اس غرض سے دیا جاتا ہے تاکہ کسی حق کو حاصل کیا جائے، یا اپنی ذات سے کسی ظلم کو دور کیا جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے حبشہ کی زمین کو حاصل کرنے کے لئے دو دینار دئے، تو ان کا راستہ خالی کر دیا گیا)۔

فقہ الامت حضرت اقدس مفتی محمود الحسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”رشوت کا دینا لینا حرام ہے، البتہ دفع ظلم اور اپنا حق وصول کرنے کے لیے بحالت مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہے، اس صورت میں نقطہ رشوت لینے والا گنہگار ہوگا“ (فتاویٰ محمودیہ مرتب: ۱۸/۳۵۶)۔

اس لئے اگر امدادی رقوم یا سرکاری اسکیموں اور قرضوں کو بغیر رشوت دئے حاصل کرنا ممکن نہ ہو اور دینے والا اس اسکیم کا حقدار و محتاج ہو تو مجبوراً اس کے لئے اس بات کی اجازت ہوگی کہ وہ رشوت دے کر امدادی رقوم حاصل کرے اور سرکاری اسکیموں سے استفادہ کرے۔

۱۰۔ غلط بیانی کے ذریعہ امداد حاصل کرنا:

سرکاری امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے حکومت کی جانب سے جو شرائط و معیارات متعین ہوتے ہیں، وہ درحقیقت ان مخصوص افراد کے تعاون کے لئے ہوتے ہیں جن میں وہ شرائط پائے جاتے ہیں، اور وہ اعانت و امداد صرف ان ہی لوگوں کے لئے خاص ہوتی ہے، اور ان شرطوں پر پورے اترنے والے ہی اس کے حقدار ہوتے ہیں، ان میں غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے خود کو مستحق ثابت کرنا اور غلط طریقہ سے امداد یا قرض حاصل کرنا جائز نہیں ہے؛ کیونکہ اس میں جھوٹ، دھوکہ اور مستحق کی حق تلفی ہے، اور سب اسلام میں حرام ہیں، اسی طرح ناحق کسی چیز پر حق جتنا بھی اسلام میں حرام ہے، اور ایسا کرنا والا جہنم کا ٹکڑا لینے والا ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر فرمایا:

”إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، وَإِنَّهُ يَأْتِينِي الْخُصْمُ، فَلَعَلَّ بَعْضَهُمْ أَنْ يَكُونَ أْبْلَغُ مِنْ بَعْضٍ، فَأَحْسِبُ أَنَّهُ صَادِقٌ، فَأَقْضِي لَهُ، فَمَنْ قَضَيْتَ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ، فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ، فليحملها أو يذرْها“ (مسلم: ۱۵۱۳)۔

بے شک میں بشر ہوں اور بیشک میرے پاس ایک مقدمہ والا آتا ہے اور ہو سکتا ہے ان میں سے ایک دوسرے سے اپنی بات اچھے انداز سے پہنچانے والا ہو۔ تو میں یہ گمان کروں کہ وہ سچا ہے اور میں اس کے حق میں فیصلہ کر دوں پس میں جس کے حق میں کسی مسلمان کے حق کا فیصلہ کروں تو وہ جہنم کا ایک ٹکڑا ہے پس وہ اسے اٹھالے یا چھوڑ دے۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کسی دوسرے مستحق کے حق کا فیصلہ غلط بیانی کے ذریعہ اپنے حق میں کر لینے سے وہ چیز اس کی نہیں ہو جاتی اور اس کے لئے اس سے استفادہ درست نہیں ہوتا، بلکہ وہ اس کے لئے نارجہم ہی ہوتا ہے۔

۱۱۔ بینک کے وہ امدادی قرضے جس کا سود حکومت ادا کرتی ہے:

بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور غرض سے حکومت عوام کو بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر عائد ہونے والے سود کو حکومت بینک کو ادا کرتی ہے، قرض گیرندہ کو ادا کرنا نہیں پڑتا، ایسی اسکیموں سے مسلمانوں سے کے لئے استفادہ میں کوئی حرج نہیں ہے؛ کیونکہ یہ بھی حکومت کی جانب سے امداد و تعاون ہی ہے، اور اس سلسلہ میں حقیقی قرض اور اس پر مرتب سود کا تعلق حکومت سے ہی ہوگا، گویا کہ قرض کا معاملہ بینک اور حکومت کے مابین ہوا اور بینک نے حکومت کی جانب سے عوام کو رقم دیا، اور عوام اور عام افراد کے پاس وہ رقم سودی قرض کے طور پر نہیں، بلکہ حکومتی امداد کے طور پر پہنچی، جو اس کے لئے جائز ہے۔

البتہ اگر اس رقم پر عائد ہونے والے سود میں سے کچھ حصہ کی ادائیگی رقم لینے والے پر لازم ہوتی ہو اور بقیہ پوری رقم حکومت ادا کرتی ہو تو ایسی صورت میں اگر وہ رقم اتنی کم ہو کہ سروس چارج کے مماثل و مشابہ ہو تو اسے سروس چارج تصور کیا جائے گا اور استفادہ درست ہوگا، لیکن اگر غیر معمولی ہو تو پھر اسے سروس چارج نہیں تصور کیا جائے گا، بلکہ وہ سودی قرض ہوگا، اور اس سے بلا ضرورت شدیدہ استفادہ کی اجازت نہ ہوگی۔

۱۲۔ محفوظ فنڈ کے سود سے حکومتی امداد:

بعض ایسی اسکیمیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے، اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی اور رفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے، اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے۔ ایسی اسکیموں کے تحت ملنے والی امداد سے مسلمانوں کے لئے استفادہ درست ہے؛ کیونکہ اس کے لئے یہ رقم حکومت کی جانب سے امداد و تبرع ہے، مفتی اعظم از ہر ہند دارالعلوم دیوبند حضرت مفتی نظام الدین صاحب

رحمۃ اللہ علیہ ایک فتویٰ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وہ محکمہ جس کے اصحاب حل و عقد خالص غیر مسلم ہوں یا مشترک ہوتے ہوں، مگر اقتدار اعلیٰ غیر مسلم کے ہاتھ میں ہو اور وہ اپنے طور پر سودی کاروبار نفع حاصل کر کے کوئی رقم جمع کرے، اور بطور تبرع کسی مسلمان ملازم کو دے تو اس کا لینا جائز رہے گا اور بعد انعام داخل ہو کر طیب و حلال شمار ہوگا۔۔۔ غیر مسلم آپس میں سودی کاروبار اور سودی لین دین بھی کرتے ہیں، بہت سی بیع باطل و فاسد بھی کرتے ہیں، شراب بھی بناتے اور بیچتے ہیں اور اس کی قیمت لیتے ہیں، خنزیر بھی بیچ کر اس کی قیمت لیتے ہیں، پھر مسلمانوں کو یہ پیسے مزدوری میں انعام وغیرہ میں دیتے ہیں، اور ان سب پیسوں کا حرام ہونا معلوم ہونے کے باوجود ان پیسوں کا لینا اس وقت تک شرعاً جائز و غیر مکروہ شمار ہوتا ہے جب تک کہ یہ یقین نہیں ہوتا، کہ یہ چیز جس کو فروخت کر رہا ہے یہ بعینہ وہی چیز ہے جس کو چرا کر یا ڈاکہ ڈال کر لایا ہے، جو قیمت دے رہا ہے یہ بعینہ وہی روپیہ ہے جس کو چرا کر یا ڈاکہ ڈال کر لایا ہے، غرض ان سب کالے لینا اور استعمال کرنا سب درست رہتا ہے، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حکم جواز کیوں ہے تو اس کی وجوہ متعدد ہیں، متعدد شرعی ضوابط اس کی بنیاد ہیں، مثلاً: (الف) تبدیل ملک سے حکماً تبدیل عین ہو جاتا ہے۔ یا (ب) الخلل استہلاک کا ضابطہ جو مسلم ہے۔ یا (ج) مثلاً یہ کفار ابتداءً صرف ایمان کے حدود و عقوبت مشروعہ کے مخاطب ہوتے ہیں، باقی معاملات و جزئی احکامات کے مخاطب بعد میں ہوتے ہیں، اس لیے ان کے آپس کے معاملات برقرار اور نافذ رکھے جاتے ہیں، جب تک کہ وہ حرام لعینہ، بیع خداع، چوری، ڈاکہ وغیرہ کا ارتکاب نہ کریں (مستحبات نظام الفتاویٰ: ۱/۲۰۹)۔

اس لئے اگرچہ کہ حکومت نے اس رقم کو سودی ذریعہ سے حاصل کیا ہے، لیکن مستحق عوام تک وہ رقم حکومتی امداد کے طور پر پہنچتی ہے، اس لئے مسلمانوں کا اس اسکیم سے استفادہ کرنا درست ہے۔

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرعی حیثیت اور اس کے مسائل

قاضی محمد حسن ندوی

سوال نمبر ۱ کا جواب:

اب یہاں تحقیق طلب بات یہ ہے کہ مستقرض مقرض کے قرض سے کب بری الذمہ ہوتا ہے؟ اس سلسلہ میں قرآن و حدیث محدثین اور فقہاء کی توجیہات اس بات پر دال ہیں کہ اس کی دو شکلیں ہیں، ایک صورت یہ ہے کہ مستقرض خود پوری رقم اور دین ادا کر دے اور دوسری شکل یہ ہے کہ مقرض (صاحب دین) مدیون کو معاف کر دے، مذکورہ دونوں صورتوں میں اور اسی طرح کفیل اور مجیل کے ادا کرنے سے مستقرض دین کی ادائیگی سے بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مقرض کو نہ صرف قرض کی ادائیگی میں مہلت دینے کی ترغیب دی ہے بلکہ پورے دیون سے بری اور معاف کرنے کو افضل قرار دیا ہے۔

”وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وأن تصدقوا خير لكم“ (سورۃ بقرہ: ۲۸۰) (اگر تمہارا مدیون تنگ دست ہو تمہارا قرض دینے پر قادر نہ ہو تو حکم شرعی یہ ہے کہ اس کو فراموشی اور آسودگی کے وقت تک مہلت دی جائے اور اگر تم اس کا قرض معاف ہی کر دو تو تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے)۔

حدیث شریف میں ہے: ”وعن حذيفة: قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: مات رجل فقيل له: قال: كنت أبايع الناس فاتجاوز عن الموسر وأخفف عن المعسر فغفر له“ (بخاری شریف: رقم ۲۳۹۱)۔
(حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم سے پہلے ایک شخص تھا جس کے پاس فرشتے روح نکالنے کے لئے آئے اور دریافت کیا گیا آپ کے پاس کوئی عمل صالح ہے؟ اس نے کہا کہ مجھے یاد نہیں ہے البتہ مجھے یاد ہے کہ لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا تو مالدار کو مہلت دیتا اور تنگ دست کو دین سے بری کر دیتا تھا، اس وجہ سے اس کی مغفرت کی گئی)۔

علامہ کاسانی نے بھی ہبہ اور صدقہ کو معافی اور چھوٹ کے معنی میں استعمال کیا ہے۔

”لأن الهبة والصدقة في معنى الإبراء“ (بدائع الصنائع ۵/ ۱۳)۔

نیز اس سلسلہ میں ”ہدایہ“ کی ایک عبارت بھی ملاحظہ فرمائیں: ”وإذا أبرأ الطالب المكفول عنه أو استوفى منه برئى الكفيل؛ لأن براءة الأصيل توجب براءة الكفيل؛ لأن الدين عليه“ (ہدایہ ۲/ ۱۰۲)۔
اور جب صاحب مال نے مدیون کو بری کر دیا یا اس سے دین وصول کر لیا تو کفیل بھی اس سے بری الذمہ ہو جائے گا، کیوں کہ اصل کی برائت کفیل کی برائت کے موجب ہے چونکہ دین اسی پر ہے۔ اس کی نظیر یہ قاعدہ بھی ہے ”يسقط الفرع إذا سقط الاصيل“ (الاشاہ مطبع دیوبند/ ۴۰۴)۔

شہرہ ربا اور اس کا ازالہ:

قرآن کریم کی آیت، حدیث شریف اور صاحب ہدایہ کی اس عبارت سے اس میں کوئی شک باقی نہیں رہا کہ مقرض (صاحب مال) مدیون (مستقرض) کو دین سے بری کر دے تو وہ اس سے بری الذمہ ہو جاتا ہے، لیکن یہاں زیر بحث مسئلہ میں جو معافی اور چھوٹ ہوتی ہے وہ دراصل حکومت اور سرکاری اسکیم کی طرف ہوتی ہے تو کیا ربا (سود) کا اطلاق اس پر نہیں ہوگا؟ جو مسلمان کے لئے حرام ہے۔

استاذ حدیث و فقہ دارالعلوم ہائلی والا بھروچ گجرات۔

اس سلسلہ میں سوال نامہ کے شروع میں جو تمہیدی بات ہے وہ بہت ہی اہم ہے اسی سے اس شبہ کا ازالہ ہو جاتا ہے کہ حکومت عوام کی معاشی و معاشرتی ضرورت کی تکمیل اور پسماندہ شہریوں کو اونچا اٹھانے کے لئے دیتی ہے جس کی ہندوستان کے تمام مفتیان کرام نے گنجائش دی ہیں۔

یہاں حضرت مفتی نظام الدین صاحب اعظمی رحمۃ اللہ علیہ (سابق مفتی دارالعلوم دیوبند) کی رائے ذکر کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہوگا، لکھتے ہیں کبھی بے روزگاروں کو باروزگار بنانے کے لئے حکومت کچھ رقم قرض کے طور پر دیتی ہے اور اس میں کچھ چھوٹ بھی دیتی ہے..... کچھ سود کے نام سے زیادہ کر کے باقسط وصول کرتی ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ جب تک یہ کل ادائیگی رقم باقی رقم کے اندر رہے گی وہ شرعاً سود شمار نہ ہوگی اور کسی غیر مسلم خواہ حکومت ہی کیوں نہ ہو اس کے سود کہنے سے اس کا سود ہونا لازم نہ ہوگا (نظام الفتاویٰ ۱/ ۵۰)۔

الغرض اگر کسی مسلمان نے بدرجہ مجبوری ضرورت کی وجہ سے سرکاری اسکیم سے قرض لیا اور اس اسکیم کی طرف سے پورا یا آدھا معاف کر دیا گیا ہے نیز لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑا رہا ہے تو اس صورت میں مستقرض کل دین سے بری الذمہ ہو جائے گا اور حکومت یا سرکاری اسکیم سے جو چھوٹ مل رہی ہے وہ شرعاً سود میں شمار نہیں ہوگی۔ جیسا کہ درمختار میں ہے ”وکان علیہ مثل ما قبض“ (۲۱۸/۳)۔

سوال نمبر ۲ کا جواب:

چونکہ قرض کا معاملہ ایک اعتبار سے تبرع ہے تو دوسرے اعتبار سے بیع صرف (درہم کی بیع درہم کے عوض) ہے، اس لئے ”ربا النسیئۃ“ سے بچنے کے لئے جمہور فقہاء کے یہاں تاجیل کی شرط لگانا درست نہیں، چنانچہ احناف کے یہاں اگر کوئی تاجیل کی شرط پر مقرض سے قرض لیتا ہے پھر بھی مقرض کوئی الفور قرض کی واپسی کے مطالبہ کا حق ہوگا، یعنی قرض دہندہ اس مدت کا پابند نہیں۔

صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: ”ولا یثبت الأجل فی القروض عندنا“ (ہدایہ ۵/ ۳۶۸) قرض میں ہمارے یہاں تاجیل ثابت نہیں ہے۔
ڈاکٹر وہب زحلی نے اس بات کو مزید واضح کر کے لکھا ہے:

”ولا یجوز عند جمہور الفقہاء اشتراط الأجل فی القرض، فإن أجل القرض إلى أجل مسمى معلوم لم یتأجل. وكان حالاً؛ لأنه فی معنی بیع الدرہم بالدرہم“ (الفقہ الاسلامی وادلتہ ۴/ ۵۱۱)
(قرض میں جمہور فقہاء کے نقطہ نظر سے تاجیل کی شرط درست نہیں ہے اگر کسی نے اس میں تاجیل کی شرط لگائی ہے لیکن وہ عقد معتجل ہوگا اس لئے کہ وہ بیع صرف کے معنی میں ہے)۔

البتہ امام مالک اس مسئلہ میں جمہور فقہاء کی رائے سے صرف نظر کر کے قول رسول ﷺ ”المسلمون عند شروطہم“ پر عمل کرنے کے لئے تاجیل کی شرط کے وجوب کے قائل ہیں، یعنی مالکیہ کے یہاں فریقین اس مدت کے پابند ہوں گے اس سے پہلے مطالبہ کا حق نہیں ہوگا (حوالہ سابق ج ۴ ص ۵۱۲)، اسی طرح وصیت، محجود، قضاء کے باب میں اور حوالہ کی صورت میں احناف نے بھی تاجیل کی شرط کو ضروری قرار دیا ہے۔ اس سے پہلے قرض کا مطالبہ مقرض اور اس کے وارثان کی طرف سے درست نہیں ہے (حوالہ سابق ج ۴/ ۵۱۶)۔

الغرض قرض میں مدت کی شرط کا لحاظ کس حد تک ہے؟ اوپر مسالک ائمہ ذکر کئے گئے مگر راقم کی ناقص رائے یہ ہے کہ مالکیہ کا نقطہ نظر تاجیل کے مسئلہ میں زیادہ رائج ہے، وجہ ترجیح درج ذیل ہیں۔

۱- قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے قرض دہندہ کو ترغیب اور تحریض کی ہے کہ معسر تنگ دست مستقرض کو ادائیگی قرض میں مہلت دے، ”وان کان ذو عسرۃ فنظرۃ الی میسرۃ“ (بقرہ: ۲۸) (اگر مدیون تنگ دست ہو تو اس کو فراخی اور آسودگی کے وقت تک مہلت دو)۔

۲- دوسری وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کئی روایات میں ایسے مقرض کے حق میں مغفرت کی بشارت دی ہے جو دیون کی وصولیابی میں مستقرض کو مہلت دیتے ہیں، جیسا کہ اوپر حضرت حذیفہ کی روایت ذکر کی جا چکی ہے یہاں صرف ایک حدیث قلمبند کرتا ہوں۔

”وعن أبی یسر قال: قال رسول اللہ ﷺ: من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله اللہ فی ظلمہ“ (اخرجه مسلم رقم: ۲۰۰۶)

(حضرت ابی الیسرؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص تنگ دست کو مہلت دے گا یا اس کا کچھ حصہ معاف کر دے گا تو اللہ تعالیٰ اسے (قیامت کے دن) اپنے سایہ میں پناہ دیں گے)۔

۳- تیسری وجہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک دیناً ایقائے عہد واجب ہے، نیز علامہ ابن تیمیہؒ کا رجحان بھی یہی ہے کہ قرض میں تاخیر کی شرط درست ہے۔ (الاختیارات الفقہیہ / ۱۳۲ بحوالہ قاموس الفقہ ۳ / ۴۹۳)۔

۴- فقہ عصر حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی نے بھی مالکیہ کے قول کو راجح قرار دیا ہے، مولانا اپنی کتاب ”قاموس الفقہ“ میں رقم طراز ہیں، واقعہ ہے کہ مالکیہ کا قول اس مسئلہ میں زیادہ قرین صواب نظر آتا ہے۔ (قاموس الفقہ ۳ / ۴۹۲ مکتبہ نعیمیہ دیوبند)۔

مذکورہ بالا بحث سے یہ بات منقح ہوگئی کہ قرض میں مقرض (قرض دہندہ) کی طرف سے ادائیگی قرض میں مہلت کا ملنا جائز ہی نہیں ہے بلکہ مستحسن اور باعث رحمت ہے۔

تاہم یہاں تحقیق طلب بات یہ ہے کہ مقررہ مدت کے اندر قرض کی واپسی پر پورے دیون کی معافی کی جو شرط ہے شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے؟ اس سلسلہ میں فرمان رسول ﷺ: ”المسلمون عند شرطہم“ سے بڑی رہنمائی ملتی ہے کہ مقرض اور مستقرض دونوں وہ قید و شرط لگا سکتے ہیں جس میں دونوں کی مصلحت پوری ہونے کی امید ہو، چونکہ مستقرض کی غرض ادائیگی دین میں مہلت مل جائے یا دین کا پورا حصہ یا آدھا معاف ہو جائے اور مقرض کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ادائیگی دین جلد ہو، الغرض دونوں کی غرض پوری ہو رہی ہے، اس لئے اس صورت کے جواز میں کوئی قباحت نہیں،

صاحب ”موسوعۃ الفقہ الاسلامی“ لکھتے ہیں: ”يجوز الحط من الدين المؤجل من أجل تعجيله سواء كان بطلب من طلب صاحب الدين أو المدين لما فيه من مصلحة الطرفين“ (مطبوعۃ الافکار الدولیہ ۳ / ۵۰۲)

دین مؤجل میں فی الفور ادا کرنے کی صورت میں دین کا کچھ چھوڑ دینا (معاف کر دینا) درست ہے چاہے اس کی طلب مقرض کی طرف سے ہو یا مدیون کی طرف سے وجہ یہ ہے کہ اس میں دونوں کی ضرورت پوری ہو رہی ہے۔

صورت مسئلہ کی تشکلیں:

بہر حال سوال نمبر ۲ کی یہاں دو تشکلیں ہوتی ہیں، ایک صورت یہ ہے کہ قرض دہندہ مستقرض کو پورے دیون یا آدھے دیون سے بری کر دے اور اس سے معافی اور چھوٹ کو کسی عمل پر معلق نہ کرے تو یہ بالاتفاق درست ہے۔ چونکہ فی الفور ایک ہی مجلس میں دین مؤجل کو نقد و کیش کی شکل میں دے دیا اور اس پر دائن نے دین کا کچھ حصہ معاف کیا ہے۔ جیسا کہ فرمان ربانی ہے:

”وان كان ذوعسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم“ (بقرہ: ۲۸۰)

(اگر مدیون تنگ دست ہو تو اس کو فراخی اور آسودگی کے وقت تک مہلت دو، اور یہ کہ معافی ہی کر دو اور زیادہ بہتر ہے)۔

۲- دوسری شق یہ ہے کہ کل دیون یا نصف کی معافی کو مقرض مستقرض کے ادائیگی دین پر معلق کرے، جیسا کہ مذکورہ صورت میں ذکر ہے دین کے نصف حصہ کی معافی ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر ہوتی ہے۔

اس شق کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کی ایک روایت ہے وہ ملاحظہ کریں، فقال النبی ﷺ: ”ضعوا و تعجلوا“ (رواہ الحاکم: ۲۳۲۵) چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے بنو نضیر کو دین فی الحال وصول کرنے کے لئے اس کا کچھ حصہ وضع اور معاف کرنے کی اجازت دی۔

سوال نمبر ۳ کا جواب:

قرض کی صحت کے لئے فقہاء نے کچھ شرطیں مقرر کی ہیں، ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ قرض کا تعلق اس مال سے ہو جس کو قرض میں لیا جاتا ہو، مثلاً وہ مال مثالی ہو، موزونات ہو، مکملات ہو، مذروعات ہو اور عدویات متقاربہ ہو یہ سب مثالی ہیں ان میں قرض کے طور پر لین دین درست ہے، کیوں؟ اس لئے کہ ان کا بدل تقاضا کے بغیر ادا کیا جاسکتا ہے،

”فقال الحنفية: يصح القرض في المثلى... كالمكيل والموزون والمعدود المتقارب“ (الفقه الاسلامي وادلته ۵۱۲/۳) مكتبة ديوبند) علماء احناف کا نظریہ ہے کہ قرض کا معاملہ مثلی چیزوں میں درست ہے چاہے وہ کیلی ہو، وزنی ہو، یا عددی ہو۔ لیکن ائمہ ثلاثہ کے یہاں ہر اس چیز میں درست ہے جس میں بیع سلم درست ہے (حوالہ سابق ۵۱۲/۳)۔

قرض کے باب میں ایک اہم شرط یہ ہے کہ قرض کے بدلہ میں نہ زیادتی کی شرط ہو اور نہ مقرض کی طرف سے قرض کے علاوہ ہدیہ کی پیشکش ہو، کیوں؟ اس لئے کہ زیادتی اور ہدیہ وہ مال ہے جو بدل سے خالی ہے اور شریعت کی اصطلاح میں ایک مال کا تبادلہ اسی مال کے جنس سے اسی وقت درست ہے، جبکہ برابری میں ہو اور نقد ہو، ورنہ وہ سود میں شامل ہوگا۔ علامہ شامی سود کی تعریف کرتے ہوئے رقم طراز ہیں،

” (هو) شرعا (فضل) ولو حکما خال عن عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين... قال: ویدخل فیہ إذ شرط الانتفاء بالرهن كالاستخدام والركوب والزراعة... فإن الكل ربوا حرام“ (شامی ۲۳۵/۳)۔ (ربا شرعاً لین دین کے سلسلہ میں فریقین میں سے کسی ایک کے لئے ایسے اضافہ کا نام ہے جو عوض سے خالی ہو، چاہے یہ اضافہ متعاقدين کی طرف سے حکما ہو، مثلاً مرتب مال مرہون سے فائدہ اٹھانے کی شرط لگا دے، جیسے خدمت لینا، سوار ہونا، کاشتکاری وغیرہ بلاشبہ یہ سب سود اور حرام ہیں)۔ علامہ شامی کی اس جامع عبارت سے اس میں کوئی شک باقی نہیں رہا کہ قرض کے معاملہ میں دائن (مقرض) کی طرف سے قرض کی رقم کے علاوہ زیادتی کی شرط اور مستقرض سے منفعت اٹھانے کی شرط رکھنا ربا (سود) ہوگا اور حرام ہے۔

ارشاد ربانی ہے: ”أحل الله البيع وحرم الربوا“ (بقرہ: ۲۷۵) (اللہ نے بیع کو حلال اور سود کو حرام قرار دیا ہے)۔

حدیث شریف میں سات چیزوں کو موبقات میں شمار کیا ہے ان میں ایک ”اکل الربا“ (سود کھانا) کو بھی شمار کیا ہے (متفق علیہ بخاری شریف رقم ۲۷۶۶) اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے مقرض کی طرف سے منفعت کی شرط (جو عوض سے خالی ہو) کو سود میں شامل کیا ہے،

”كل قرض جر منفعة فهو حرام إذا كان مشروطاً (رواه البيهقي بحواله الفقه الاسلامي ج- ۳ ص ۷۲۶) جو قرض نفع کے لئے بنایا جائے وہ ربا ہے۔

اسی طرح ”عمدة القاری شرح صحیح البخاری“ میں تھوڑے فرق کے ساتھ ذکر ہے۔

”كل قرض جر منفعة فهو ربا“ (کتاب عمدة القاری الاجارة)۔ اور ڈاکٹر وہب زحیلی نے بھی قرض میں مذکورہ زیادتی کی نفی کی ہے۔

”أن لا یجر نفعاً، فإن كانت المنفعة للدافع منع اتفاقاً“ (الفقه الاسلامي وادلته ۵۱۸/۳) (قرض کو نفع کا ذریعہ نہ بنائے اگر یہ منفعت دائن (مقرض) کے لئے ہے تو بالاتفاق ممنوع ہے)۔

مذکورہ بالا بحث کے تحت سوال نمبر ۳ میں (دائن) کی طرف سے مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم ادا کرنے کی شرط درج ذیل وجوہ سے شرعاً درست نہیں۔

۱- ایک وجہ یہ ہے کہ قول رسول ﷺ اور قول صحابہ ”كل قرض جر منفعة فهو ربا“ کے تحت سود ہے۔

۲- یہ شکل دور جاہلیت میں اور ابھی بھی ”ربا النسیئة“ میں داخل ہے اور یہ حرام ہے چونکہ ربا کے حکم میں ہے اور ربا (سود) کی حرمت پر علماء کا اتفاق ہے، چاہے ”ربا النسیئة“ ہو یا ”ربا الفضل“۔ چنانچہ مفتی عبید اللہ اسعدی لکھتے ہیں، علماء کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص ”ربا النسیئة“ (یعنی ربا بالدیون کی حرمت کا انکار کرے تو اس کی تکفیر کی جائے گی (اربا، ۳۸/۱ فقہ اکیڈمی دہلی)۔

حالت اختیاری اور حالت اضطراری کا اثر دونوں کے حکم میں فرق:

اسلام کے دین کامل اور عالمی دین ہونے میں ایک نمایاں وجہ یہ ہے کہ اس کے احکام میں راہ اعتدال کا جتنا لحاظ ہے وہ اسی دین متین کا طرہ امتیاز ہے، اسی وجہ سے دین کے ہر شعبہ میں حالت اختیاری اور حالت اضطراری دونوں کا اعتبار ہے دونوں کے حکم میں واضح فرق ہے، یعنی حالت اختیاری میں ایک چیز کا حکم عدم جواز کا ہوتا ہے تو اسی امر کا حکم حالت اضطراری میں جواز کا۔

اسی بنا پر سوال نمبر ۳ کے تحت اوپر یہ حکم لکھا گیا کہ اگر مقرر مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم دینا سود ہے اور ایک مسلمان کے لئے جس طرح سود لینا حرام ہے اسی طرح سود دینا بھی، لہذا سود پر قرض لینا ایک مسلمان کے لئے شرعاً درست نہیں۔

یہ حکم اختیاری حالت میں ہے، لیکن اگر کوئی بہت زیادہ مالی تنگدستی میں ہے، غربت و بد حالی سے دوچار ہے، بلا سودی قرض ملنے کی کوئی راہ نہیں ہے تو یہ اضطراری حالت ہے، اس صورت میں ”الضرورات تبيح المحظورات“ کے تحت ممنوع اعمال بھی مباح ہو جاتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، ”فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه“ (بقرہ / ۱۷۳)۔

پھر جو شخص بیتاب ہو جائے بشرطیکہ نہ تو طالب لذت ہو اور نہ تجاوز کرنے والا ہو تو اس شخص پر کچھ گناہ نہیں ہوتا،

علامہ ابن نجیم نے بھی حاجت کو ضرورت کے قائم مقام قرار دے کر سود پر قرض لینے کی رخصت دی ہے۔ ”وفي القنية والبغية، يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ / ۱۲۵) قنیه اور بغیہ میں ہے کہ حاجت مند کے لئے نفع کی شرط پر قرض لینا درست ہے۔

دوسری جگہ پر قاعدہ ”ما حرم أخذہ حرم اعطاءہ“ کے ضمن میں ”الرشوة لخوف علی مالہ“ کا استثناء کرتے ہیں ”إلا في مسائل الرشوة لخوف علی مالہ او نفسه (قوله الرشوة لخوف علی مالہ) علی فی جانب الدافع... وینبغی أن یستثنی الأخذ بالربا للمحتاج، فإنه لا یحرم“ (اشباہ مع حموی / ۱۷۶)۔

مگر مال یا جان کے خوف سے رشوت دینے کے مسائل ہیں، لیکن یہ جواز دینے والے کے حق میں ہے اس شخص کے حق میں جس کو دیا گیا ہے حرام ہے، اسی طرح مناسب ہے کہ اس سے یہ صورت بھی مستثنی ہو کہ کوئی محتاج سود پر قرض حاصل کرے یہ بھی حرام نہیں ہے۔

بحث بالا سے جب یہ مسئلہ واضح ہوا کہ نجی اور ذاتی مال (ذاتی حق) کی تحصیل اور وصولیابی میں رشوت دے سکتا ہے تو اسی طرح اگر کوئی شخص اس طرح تنگدست اور لاچار ہے، جس کی تلافی کے لئے مذکورہ صورت کے علاوہ کوئی جائز متبادل راہ نہیں ہے تو ایسی صورت میں مذکورہ مضطر مسلمان کے لئے سرکاری اسکیم سے سود کی شرط پر قرض لینے کی گنجائش ہوگی۔

سوال نمبر ۴ کا جواب:

اس صورت کا حکم لکھنے سے پہلے یہاں اس اعتبار سے غور کرنا ضروری ہے کہ غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل رقم کے علاوہ جو زائد رقم کی واپسی کا مطالبہ ہوتا ہے اور اس کی شرح بہت کم ہوتی ہے کیا اس کو سروس چارج میں شمار کر کے اس کی رخصت دے سکتے ہیں یا اس پر سود کا حکم عائد ہوگا؟ اس سلسلہ میں قرآن وحدیث کی روشنی میں فقہاء نے سود کی جو تعریف کی ہے۔

”هو شرعاً فضل خال عن عوض بمعیار شرعی مشروط لاحد المتعاقدين“ (شامی / ۲۴۵)

(وہ مال جو عوض سے خالی ہو اور متعاقدين میں سے کسی ایک کے لئے ہو) وہ اس صورت پر پورے طور پر صادق آ رہی ہے، یعنی زائد رقم بھی ہے، جو عوض سے خالی ہے، جن کی واپسی کا مطالبہ شرط کے طور پر ہے چنانچہ اس کے بارے میں یہاں چند فقہاء کی رائے پیش کرنے سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث ذکر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

”عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرض أحدكم قرضاً فأمدى إليه طبقاً فلا يقبله أو حمله على دابة فلا يركبها“ (البيهقي السنن / ۳۵) اگر تم میں سے کسی شخص نے کسی کو قرض دیا اور متراض اس کو ایک طبق پیش کرے تو اسے نہیں قبول کرے

یا مقرض کو مستقرض جانور سواری کے لئے دے تو اس پر سواری نہیں کرنی چاہیے۔

دوسری روایت میں اس سے زیادہ سخت حکم آیا ہے کہ مقرض کا مستقرض کو قرض دے کر کسی طرح کا اس سے فائدہ اٹھانا ناجائز اور حرام ہے۔ گرچہ اس حدیث کے بارے میں سند اکلام کیا گیا ہے، مگر اس کا معنی اقوال صحابہ سے ثابت ہے۔

”کل قرض جر منفعة فهو ربا“ (مطالب: ۱۳۴۲ - درمنثور ۵/۲۵۰ کذا العمال / ۱۵۵۱۶)۔

چنانچہ اس حدیث کے حکم کے بارے میں علامہ ابن باز رقمطراز ہیں:

”الحديث المذكور ضعيف عن اهل العلم ليس بصحيح، ولكن معناه صحيح عن العلماء معناه أن القروض التي تجزئها بممنوعة بالإجماع“ (تطبيقات الشيخ ابن باز وفتاویٰ ابن باز)۔

گرچہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے لیکن اس کے معنی کی علماء نے تصویب کی ہے یعنی قرض پر نفع کمانا بالاجماع ناجائز ہے،

”وقد نقل ابن المنذر إجماع العلماء على ذلك فقال: أجمعوا على أن المسلف إذا اشترط على المستلف زيادة أو هدية فأسلف على ذلك إن أخذ الزيادة على ذلك ربا“ (احکام القرض)۔

علامہ منذر نے اس پر علماء کا اجماع لکھا ہے کہ مقرض کا زیادتی اور ہدیہ کی شرط پر مقرض کو قرض دینا اور زیادتی کا لینا ربا (سود) ہے۔

ڈاکٹر وہب زحیلی اس سلسلہ میں تحریر کرتے ہیں:

”فإن كانت الزيادة بشرط أو وعد أو عادة منعت مطلقاً“ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۲/۵۱۶)

اگر قرض کے علاوہ زیادتی کی شرط ہو یا وعدہ یا عادت کے طور پر ہو وہ مطلقاً ناجائز ہے۔

حدیث بالا اور محدثین و فقہاء کے اقوال کے نتیجے میں راقم کی ناقص رائے یہ ہے کہ جس قرض میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ شرط اور وعدہ اور عادت کے طور پر ہو وہ ربا (سود) کے حکم میں ہے، لہذا اسے سروس چارج کے قائم مقام قرار دے کر نہ مقرض کا لینا درست ہوگا اور نہ مستقرض کا دینا۔

البتہ اگر مستقرض مضطر ہے تو بقدر ضرورت ہے علامہ جموی کے قول ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ کے مطابق وہ زائد رقم دے کر قرض لے سکتا ہے، بشرطیکہ جان یا عزت پر آفت آنے کا امکان ہو اور سود پر قرض لئے بغیر کوئی چارہ نہ ہو۔

اصل سے زائد رقم کو سروس چارج میں شمار کی ایک صورت:

دین اسلام ہی کا امتیاز ہے کہ جہاں ایک صورت میں ایک معاملہ میں عدم جواز کا حکم دیا ہے تو وہیں دوسری طرف دوسری صورت میں جواز کا بہر حال پہلے یہاں چند صورتیں ملاحظہ کریں۔

ایک صورت:

اگر اس کی نوعیت و شکل میں تبدیل کر دی جائے مثلاً زائد رقم کو علی الاطلاق کرنے کے بجائے بینک اور دفتری تمام مصارف کا جائزہ لے کر ابتداء وقت میں ایک متعین رقم تمام مستقرضین پر لازم کی جائے جس کی ادائیگی قسط وار ہو تو اس کو سروس چارج کہہ سکتے ہیں، شرعی جواز کے حکم میں ہوگا۔

مفتی تقی عثمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں، قرض جاری کرنے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات آئیں بینک کے لئے اپنے قرض داروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تبادلاً نہ کرے جو اس منصوبہ پر قرض کے اجراء کے لئے پیش آتے ہیں (فقہی مقالات ۱/۲۷۰)۔

جواز کی دوسری صورت:

اس کے جواز کی ایک صورت یہ ہے کہ ایک شخص سرکاری اسکیم کے تحت قرض لے اس میں سے بعض رقم کو دوسرے بینک میں جمع کرے جس میں جمع

کی ہوئی رقم کا سالانہ سود اصل قرض لی ہوئی رقم سے بڑھ جاتی ہو پھر اسے نکال کر سرکاری اسکیم میں بطور سروس چارج جمع کر دے، اس کے سلسلہ میں مفتی نظام الدین صاحب لکھتے ہیں:

مجبور و غریب کا حکومت سے قرض لینا کہ اس میں سے کچھ رقم بینک کے کسی ایسے کھاتے میں جمع کر دی جائے جس سے ملنے پر سود پورے قرضہ کے سود کی ادائیگی کے لئے کافی ہو اور بقیہ رقم اپنے کاروبار میں لگا دی جائے جس کو الگ سے ادا نہ کرنا پڑتا ہو تو شرعاً یہ حیلہ درست ہے۔

”من أراد بالحيلة الهرب من الحرام فلا بأس“ (سراج علی الخانیہ ۴/۵۷، بحوالہ تعلیم کے لئے قرض کا حصول / ۱۳۰)۔

بینک میں اور اداروں کے مصارف کی بجائے آوری کی متبادل راہ:

رہا یہ مسئلہ سرکاری اسکیم اور اداروں سے متعلق جو مصارف ہیں وہ کس طرح پورے ہوں گے؟ تو اس سلسلہ میں تیسرے فقہی سیمینار میں درج ذیل صورت میں راہ نکالی گئی ہے۔

ایک شکل:

(الف) کچھ اصحاب خیر ایک ملی قومی ضرورت سمجھ کر رضاء الہی کے لئے اپنے خرچوں سے چلائیں

(ب) سیمینار کی رائے میں ایسے تمام امدادی اداروں کو ہر طریقہ پر کوشش کرنی چاہئے کہ سرمایہ کا کچھ حصہ پیداوار میں لگا کر جائز آمدنی حاصل کی جائے..... جس سے سوسائٹی کے انتظامی اخراجات پورے کئے جاسکیں (نئے مسائل اور علماء ہند کے فیصلے / ۱۳۵-۱۳۴)۔

دوسری شکل:

اس کی دوسری شکل یہ ہے کہ ہر قرض دار بذات خود ”ہل جزاء الإحسان إلا الإحسان“ کی بنیاد پر قرض کی واپسی بہتر صورت میں کرے یا اپنی طرف سے کچھ زائد رقم دے بشرطیکہ ادارہ کی طرف سے نہ شرط ہو اور نہ اس سے وعدہ ہو تو شرعاً اس کی گنجائش ہوگی، جیسا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:

”إن خياركم أحسنكم قضاء“ (بخاری شریف رقم ۳۳۰۵) (تم میں سے سب سے بہتر وہ لوگ ہیں جو قرض کی ادائیگی میں اچھا معاملہ کرنے والے ہوں)۔

ڈاکٹر وہبہ زحلی نے بھی تفصیل سے اس شق پر روشنی ڈالی ہے: ”فإن أقرض شخص غيره مطلقاً من غير شرط فقضاء خيراً منه في الصفة أو زاده في القدر جاز ولا يكره للمقر أخذہ“ (الفقہ الاسلامی وادلتہ ۴/۵۱۷)۔

اگر کسی شخص نے بغیر کسی شرط کے دوسرے کو قرض دیا اور قرض دار نے اس کی ادائیگی بہتر صورت میں کی یا مقدار میں زیادتی کر دی تو یہ درست ہے اور مقرض کے لینے میں کوئی حرج نہیں۔

اسی طرح ”فتاویٰ عالمگیری“ میں بھی اس کی رخصت دی گئی ہے۔

”فإن لم تكن المنفعة مشروطة في العقد فاعطاء المستقرض أجد ما عليه فلا بأس به“ (۲۰۲/۳)

(اگر مقرض نے قرض دیتے وقت منفعت کی کوئی شرط نہیں رکھی اور قرض دار نے بہتر صورت میں ادا کیا تو اس میں کوئی قباحت نہیں)۔

الغرض قول رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور عمل رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اقوال فقہاء اس بات پر دال ہیں کہ ادارے کے مطالبہ اور شرط کے بغیر قرض دار اپنی صوابدید سے اصل رقم سے کچھ زائد رقم مقرض یا ادارے کو ادا کرے تو شرعاً اس کی گنجائش ہوگی، لیکن شرط کی صورت میں زائد رقم دینا سود میں شامل ہوگا۔

سوال نمبر ۵ کا جواب:

چونکہ یہ صورت سوال نمبر ۴ کے بعینہ مشابہ ہے، اور اس کے جواب کے تحت دو اعتبار سے حدیث شریف اور فقہاء کے اقوال کے آئینہ میں سیر حاصل کلام کیا گیا ہے اس لئے بحث بالا پر قیاس کرتے ہوئے صرف یہاں مذکورہ دونوں شقوں اور دونوں کے حکم کو لکھنے پر اکتفا کروں گا۔

۱۔ پہلی شق: یہ ہے کہ معافی یا غیر معافی والے والے قرضوں میں اگر مقرض (دائن) یا سرکاری ادارے کی طرف سے زائد رقم کی ادائیگی کا مطالبہ ہے یا اس ادارے میں اس کا رواج ہے تو وہ زائد رقم سود میں شمار ہوگی چاہے اس کی مقدار قلیل ہو یا کثیر، چاہے اس زائد رقم کو سروس چارج یا انتظامی خرچ میں شمار کریں یا کوئی اور نام سے اسے تعبیر کریں، ”فإن كان مشروطا فهو ربا محرم“ (موسوعۃ الفقہ الاسلامی ۳/۳۹۹)۔

۲۔ دوسری شق: اگر ہر قرض دار ”هل جزاء الإحسان إلا الإحسان“ کے تحت اپنی خوشی سے دائن (یا سرکاری اسکیم) کو اصل رقم کے علاوہ کچھ زائد رقم ادا کرے بشرطیکہ دائن کی طرف سے کوئی شرط نہ ہو تو شرعا اس کی گنجائش ہوگی، کیونکہ یہ مکارم اخلاق میں داخل ہے۔

صاحب موسوعہ رقمطراز ہیں: الإحسان في أداء القرض مستحب إن لم يكن شرطا؛ لأن هذا من حسن القضاء ومكارم الأخلاق (موسوعۃ الفقہ الاسلامیہ ۳/۳۹۹)۔

البتہ قرض کی وہ شکلیں جن میں جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری یا باغبانی کی ضرورت کے لئے سرکاری اسکیم کے تحت ہوتی ہیں تو اس کی بھی دو شکلیں ہوں گی:

۱۔ پہلی شق: اگر قرض لینے والا مجبور اور مضطر نہیں ہے تو سو پر قرض لینا درست نہیں ہوگا، بلکہ بلاسودی قرض سے بچنا ضروری ہوگا۔

۲۔ دوسری شق: لیکن اگر وہ مجبور ہے مضطر ہے تو ان ضروریات کی بجا آوری کے لئے کوئی متبادل حلال سبیل نہیں ہے تو علامہ حموی کے قول ”ویجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (اشباہ مع حموی/۱۳۵) کے مطابق بقدر ضرورت سرکاری اسکیم سے قرض لینے کی گنجائش ہوگی۔

”فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا إثم علیہ“ (بقرہ: ۱۷۳)

بھر جو شخص بیتاب ہو جائے بشرطیکہ نہ طالب لذت ہو اور نہ تجاوز کرنے والا ہو تو اس شخص پر کچھ گناہ نہیں ہوگا۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی نے اضطراری حالت میں سرکاری اسکیم سے سود پر فائدہ اٹھانے کی گنجائش دی ہے لکھتے ہیں: لیکن دوسرے اشخاص یا بینکوں کے مقابلہ میں حکومت کو سود ادا کرنے کا معاملہ نسبتاً خفیف ہے (کتاب الفتاویٰ ۲/۶۳)۔

سوال نمبر ۶ کا جواب:

اس شق کا تعلق گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی اس رقم سے ہے جو ضرورت مند اور محتاج لوگوں کو مکان بنانے اور بیت الخلاء اور دوسری ضروریات کی تکمیل کے لئے بطور اعانت کے دی جاتی ہیں، لیکن ان رقم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی ہے اس لئے یہاں دو جہتوں سے بحث ضروری ہے۔

۱۔ گورنمنٹ کی طرف سے جو رقم بطور اعانت کے ملتی ہے شرعا اس کی کیا حیثیت ہے؟

۲۔ اس معاونت کے حقدار کون لوگ ہیں۔

پہلی شق کے تحت یہ بات ذہنی چمپی نہیں ہے کہ ہندوستان ایک جمہوری ملک ہے، لفظ جمہوری سے یہ معنی واشگاف ہوتا ہے کہ اس ملک کے خزانے کو مستحکم کرنے میں جس طرح عام شہری کے مال سے مختلف ٹیکس کے طور پر ایک حصہ لیا جاتا ہے اسی طرح مسلمانوں کی جائداد اور املاک کا بڑا حصہ اس میں جمع ہوتا ہے، بلکہ مسلمانوں کی موقوفہ جائداد میں سے بڑی پروپیٹی حکومت کے قبضہ میں ہے اس سے بڑی منفعت حاصل ہوتی ہے وہ اسی ملک کے خزانے میں جمع ہوتی ہے۔ اس لئے عام شہریوں کے مقابلہ میں اس ملک کے خزانے سے مسلمانوں کا حق زیادہ ہے۔

استاذ محترم قاضی القضاة حضرت مولانا مجاہد الاسلام صاحب رحمۃ اللہ علیہ رقمطراز ہیں:

ہندوستان جمہوری طرز حکومت ہے جو دراصل (Representative system of Government) نیا حق نظام حکومت ہے۔

(الف) اختیارات کا سرچشمہ عوام کو تسلیم کیا گیا ہے۔ (ب) پورے ملک کی بالغ آبادی کو رائے دہندگی کا حق ہے۔

آگے لکھتے ہیں کہ یہ حکومت جو دستور ہند کی رہنمائی کی پابند ہوتی ہے، عوامی مفادات کو سامنے رکھ کر وسائل آمدنی پر کنٹرول اور خرچ کی مدت کی تعیین اور ہر دو کی پالیسیاں وضع کرنے اور نافذ کرنے کی ذمہ دار ہوتی ہے (مباحث فقہیہ/۶۳)۔

اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ ملک کے مالیاتی نظام اور سرمایہ اندوزی کی بنیاد سود اور قمار پر ہے جو عام حالات میں ایک مسلمان کے لئے درست نہیں ہے، لیکن یہ بھی ناقابل انکار حقیقت ہے کہ مسلمان یہاں کے نظام اور طریقہ تجارت میں (جو ملک کے تحت ہے) تبدیلی اور سدھار کرنے پر قادر نہیں ہاں! یہ بات ضرور ہے کہ اپنے طور پر ایسے سرمایہ داروں سے اور سرکاری اسکیموں سے اپنے دامن کو داغدار ہونے سے بچائے، یہی تقویٰ کا تقاضہ ہے۔

ارشاد بانی ہے: "ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب" (طلاق: ۳)

جو شخص اللہ سے ڈریگا تو وہ مشکل سے نجات کا راستہ نکال دیں گے اور اس کو بے گمان رزق عطا کریں گے۔

دوسری شق:- لیکن اگر کسی مسلمان کے پاس ضرورت کے بقدر مکان نہیں ہے۔ اور نہ اس کے پاس اتنی رقم ہے کہ مکان اور بیت الخلاء بنا سکے تو ایسی اضطراری حالت میں حکومت کی اسکیم اور گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی رقم کا لینا اور مکان بنانا شرعاً درست ہوگا، اور وہی حقیقت میں سرکاری اسکیم سے فائدہ اٹھانے کے حقدار ہیں، جیسا کہ علامہ حموی نے لکھا ہے

"الضرورة بلوغه حدا أن يتناول الممنوع هلك وهدم يبيح تناول الحرام" (حاشیہ الاشباہ / ۱۰۸)۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں:

"اگر کسی کے پاس ضرورت کے بقدر رہائش کی سہولت نہ ہو اور نہ اتنا پیسہ ہو کہ مکان بنا سکے..... تو اس کے لئے حکومت کی ان اسکیموں سے فائدہ اٹھانا درست ہے، کیونکہ ضرورت مندوں کو مکان فراہم کرنا اور بے روزگاروں کو روزگار کے مواقع مہیا کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے" (کتاب الفتاویٰ / ۱۰ / ۶۳)۔

حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحب رحمۃ اللہ علیہ قلمبند کرتے ہیں: "اگرچہ یہ درست ہے کہ ہندوستان کا کوئی شہری اپنی انفرادی حیثیت میں پبلک اکاؤنٹ (سرکاری خزانہ) کا مالک نہیں ہے، لیکن دستور ہند کی رو سے ہر شہری کو مقررہ ضوابط کے تحت انتفاع سرکاری خزانہ سے حاصل ہے۔"

الغرض تفصیل بالا اس بات پر دال ہے کہ یہاں کے ہر شہری کو سرکاری خزانہ سے حق انتفاع حاصل ہے تو ضرورت مند محتاج مسلمان کا گورنمنٹ کی امدادی رقم سے مکان بنانا شرعاً جائز ہوگا۔

سوال نمبر ۷ کا جواب:

یہ ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ اس وقت ہندوستان میں اپنی نجی کمائی ہوئی رقوم بینک سے حاصل کرنا مشکل ہی نہیں، بلکہ ۸ نومبر ۲۰۱۶ء سے ۵۰۰ سو اور ہزار کی نوٹ بندی کی وجہ سے کتنے لوگوں کو اپنی قیمتی جان کی بھینٹ چڑھانی پڑی ہے، یعنی روپے کے لیے قطاروں میں رہتے ہوئے جان بحق ہو گئی، لیکن وہ رقم نہیں ملی جس کو حاصل کرنے کے لئے خون پسینہ ایک کیا تھا، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ گورنمنٹ کی امدادی رقوم کو حاصل کرنے میں کتنی دقتیں ہوتی ہیں، لہذا درمیان میں واسطے والوں کی مدد ہی کی ضرورت ہی نہیں پڑتی بلکہ ان کے بغیر روپیہ وصول کرنا اور کوئی کام کرنا محال ہے۔

بہر حال سوال یہ ہے کہ واسطے والے جو اپنا قیمتی وقت صرف کرتے ہیں، دفاتر کے عملاء سے بار بار ملاقات کرتے ہیں، قانونی اور کاغذاتی دشواریوں کو حل کرنے میں اہم کردار ادا کرتے ہیں کیا ان کو محتسب دینا اور لینا شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

اس سلسلہ میں ہمیں قرآن مجید کی اس آیت سے بڑی رہنمائی ملتی ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کنوئیں سے پانی نکال کر دینے پر اجرت دی۔

"قالت إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا" (قصص / ۲۵)

کہنے لگی کہ میرے والد تم کو بلاتے ہیں تاکہ تم کو اس کا صلہ دیں گے جو تم نے ہماری خاطر پانی پلا دیا تھا۔

دوسری جگہ پر ارشاد بانی ہے: "فإن أَرْضَعْن لَكُمْ فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ (طلاق / ۶) پھر اگر وہ عورتیں تمہارے لئے دودھ پلا دیں تو تم انکو اجرت دو۔"

یہاں غور طلب بات یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کیوں اجرت دینے کا وعدہ کیا گیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حضرت شعیب علیہ السلام نے اس عمل پر اجرت اور معاوضہ دینے کے لئے طلب کیا کہ انہوں نے اپنا وقت لگا دیا تھا اور کنوئیں سے پانی نکال کر دیا تھا یہ ایک منفعت ہے جس

اسی طرح شیر خوار بچے کو دودھ پلانا ایک منفعت ہے، اس لئے دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے مرضعہ کو معاوضہ دینے کی تاکید کی ہے۔ جس طرح پانی کنوئیں سے نکال کر دینا اور بچے کو دودھ پلانا اجارہ کے قبیل سے ہے اور دونوں منفعت بھی ہے اور دونوں کا معاوضہ لینا درست ہے اسی طرح سرکاری امدادی رقوم حاصل کرنے کے لئے واسطہ بننا، محنت کرنا اور تنگ و دو اور محنت کر کے روپیہ وصول کرنا اور مستحق لوگوں کے حوالہ کرنا بھی ایک منفعت ہے جس کی اجرت لینا اور دینا درست ہے، نیز وکالت، دلالی کے قبیل سے بھی ہے اس لئے درست ہے۔

سوال نمبر ۸ کا جواب:

یہ سوال عقد اجارہ کے قبیل سے ہے، اس کی صحت کی شرطوں میں ایک اہم شرط یہ ہے کہ اجیر کے عمل کے ایک حصہ کو اجرت نہ بنایا جائے، بلکہ اس کے علاوہ کسی مال مستحق کو اجرت بنائیں ورنہ اجارہ فاسد ہوگا، رسول اللہ ﷺ نے اجیر کے جزو عمل کو اجرت بنانے سے منع فرمایا ہے،

”عن أبي سعيد الخدري قال: نهى عن عسب الفحل وعن قفيز الطحان“ (ابوداؤد رقم ۳۲۲۹)

حضرت ابوسعید الخدري سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اونٹ کی جفتی کی اجرت اور قفیز طحان سے منع فرمایا ہے۔

امام طحاوی کی توجیہ:

اس حدیث کے دوسرے جزء ”عن قفيز الطحان“ کے بابت امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ممانعت کی وجہ وہ آتا ہے جو موجود نہیں ہے اس کو اجرت میں طے کیا ہے، اور معدوم شے کو اجرت میں پیش کرنا درست نہیں ہے (مشکل الآثار ۱/ ۳۰۷)۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس طرح کے عقد اجارہ کو موجب فساد قرار دیا ہے۔

”تعین الأجر بما يعمل فيه الأجير مفسد للعقد“ (موسوعة الفقه الاسلامی ۴/ ۵۴۰)

(جیر کے عمل کے ایک حصہ کو اجرت میں متعین کرنا فساد عقد کا سبب ہے)۔

مگر چونکہ ہمارے ہندوستان میں معاملات میں بڑی تبدیلی آگئی ہے بالخصوص اجارہ کے باب میں معتقد علیہ کے جزو خاص کو اجرت بنانے کا عرف ہو گیا ہے بلکہ عموم بلوئی کے درجہ میں ہے، اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو امت ضیق اور تنگی میں مبتلا ہو جائے گی، اس لئے ”الأمر إذا ضاق اتسع“ اور قاعدہ ”لو كان أحدهما أعظم ضرر من الآخر، فإن الأشد يزال بالأخف“ (اشباہ/ ۳۱۵) کے تحت اور مذکورہ بالا فقہائے احناف، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے کی روشنی میں راقم کی یہی رائے ہے کہ اجارہ کے باب میں عرف کی وجہ سے قیاس کا ترک کرنا درست ہے، لہذا اگر مستحق واسطہ والے کو حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ دیتے ہیں تو اس کا لینا اور دینا عرف کی وجہ سے درست ہے، بشرطیکہ اجرت کا حصہ پہلے سے متعین ہو۔

سوال نمبر ۹ کا جواب:

شرع میں جس طرح سود لینا حرام ہے اسی طرح دینا بھی، لیکن اپنے جائز حق کی تحصیل کے لئے مسلمانوں کو رخصت حاصل ہے کہ بدرجہ مجبوری سود دے کر اپنا حق حاصل کر سکتے ہیں، اس کی نظیر موجود ہے چنانچہ علامہ ابن نجیم ”قاعدہ“ ”ما حرم أخذہ حرم إعطاءہ“ کے ضمن میں ”الرشوة لخوف على ماله أو نفسه“ کا استثناء کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”إلا في مسائل الرشوة لخوف على ماله أو نفسه... هَذَا فِي جَانِبِ الدَّافِعِ“

مگر مال یا جان کے خوف سے رشوت دینے کے مسائل ہیں، لیکن یہ جواز دینے والے کے حق میں ہے۔

بہر حال یہاں سوال یہ ہے کہ حکومت سے مستحقین اور غریب لوگوں کو جو امدادی رقم ملتی ہے۔

اس بارے میں اصولی بات یہ ہے کہ حکومت کی طرف سے (سرکاری اسکیم) سے ملنے والی امدادی رقم اور قرضوں کی تحصیل کوئی اپنا جائز حق نہیں ہے

جس کی تحصیل کے لئے رشوت دینے کی رخصت دیجائے اور جس کی اجازت علامہ ابن نجیم نے اپنے اس قول کے ذریعہ ”إلا في مسائل الرشوة لخوف على ماله أو نفسه“ دی ہے، لہذا سرکاری اسکیم سے امدادی رقم اور قرضوں کی تحصیل کوئی اپنا حق نہیں ہے، اس لئے اس کے لئے رشوت دینا عام حالت میں جائز نہیں، اور نہ رشوت دے کر امدادی رقم اور قرض حاصل کرنا درست ہے۔

تاہم کوئی مسلمان بہت ہی نادار اور مضطر ہے اس کے علاوہ معاش کی ضرورت پوری کرنے کی کوئی سبیل نہیں ہے تو ”فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه“ (البقرة: ۱۷۳) اور ”الضرورات تبيح المحظورات“ کی بنیاد پر اور بقول علامہ حموی ”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ رشوت کے ذریعہ بقدر ضرورت امدادی رقم اور قرض لینے کی شرعاً گنجائش ہوگی۔

سوال نمبر ۱۰:

یہ دنیا جہاں ایک طرف انسان کے لئے عبادت گاہ، اور امتحان گاہ ہے وہیں دوسری طرف اپنی معیشت درست اور بہتر بنانے کے لئے دارالاسباب بھی ہے گرچہ اللہ تعالیٰ نے رزق کی تقسیم اپنے ہاتھ میں رکھی ہے، لیکن اس کا مدار انسان کی محنت و مجاہدہ اور ذرائع و اسباب کے اختیار کرنے پر رکھا ہے، کیوں؟ اس لئے کہ اپنی ضرورت اور اپنے ماتحتوں کی ضرورت کی کفالت کے لئے محنت کرنا، ملازمت کرنا واجب ہے اور یہ توکل کے خلاف نہیں، بلکہ فریضہ کی ادائیگی کی نیت سے پرہے مال جائز طریقہ پر مال حاصل کرنا صدقہ ہے، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اس کے حصول کی ترغیب دی ہے:

”فإذا قضيت الصلوة فانتشر وافي الأرض وابتغوا من فضل الله“ (المجمعة ۱۰/۱)

(جب نماز پوری ہو جائے تو زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ کے فضل کو تلاش کرو)۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے کئی روایات میں صحت مند اور بغیر ضرورت کے سوال کرنے والے کو سوال سے منع ہی نہیں کیا ہے بلکہ یہ فرمایا ایسے لوگ قیامت کے دن نہایت ذلت و بے آبروی کی حالت میں پیش ہوں گے، اس لئے آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو دست سوال دراز کرنے کے بجائے ملازمت کرنے کی ترغیب دی اور سائل کو وعید سے متنبہ کیا۔

”عن عبد الله بن عمر قال: قال: ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم“ (متفق علیہ)

(حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آدمی ہمیشہ لوگوں سے مانگتا رہتا ہے (سوال سے باز نہیں آتا) یہاں تک کہ قیامت کے دن آئے گا تو اس کے منہ پر گوشت کی ایک بوٹی بھی نہیں ہوگی)۔

اسی وجہ سے علماء نے بھی قرآن و حدیث کی روشنی میں مصارف زکوٰۃ متعین کئے ہیں اور اس کی وضاحت کی ہے کہ کس حال میں سوال کرنا درست ہے اور کس حال میں درست نہیں۔

ظاہر ہے کہ قرآن میں اللہ نے جہاں آٹھ مصارف زکوٰۃ کو متعین کیا ہے وہیں سائل کی حاجت کی بنیاد پر اس کی مدد اور نصرت کی ترغیب بھی دی ہے جیسا کہ قرآن میں ہے ”وأما السائل فلا تنهر“ (ضحیٰ: ۱۰) ”وفى أموالهم حق للسائل والمحروم“ (سورہ الذاریات: ۱۹)۔

”توخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم“ (مستفاد از قاموس الفقہ ۷/۲۹) (مالداروں سے لو اور محتاج پر خرچ کرو)۔

بحث بالا سے میں یہی سمجھتا ہوں کہ علماء نے استحقاق زکوٰۃ میں جو معیار متعین کیا ہے اسی کو (معیار کو) حکومت کی امدادی رقم اور قرض کی تحصیل میں ملحوظ رکھنا ضروری ہوگا، چنانچہ علامہ ابن نجیم نے ضرورت مندی اور فقر و محتاجی کو معیار بنا کر سود پر قرض لینے کی گنجائش دی ہے۔

”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (اشباہ مع حموی)۔

اس لئے جس طرح غیر مستحق کا زکوٰۃ لینا اور سوال کرنا درست نہیں اسی طرح غیر مستحق کا سرکاری اسکیم سے امدادی رقم اور قرض سود پر لینا جائز نہیں ہوگا، اس سلسلہ میں اس اسکیم کے قوانین اور اصول و ضوابط کے خلاف ورزی کرنا اور غلط بیانی کرنا شرعاً جائز نہیں ہوگا۔ اور عند اللہ دوسرے مستحقین کے حقوق کی حق تلفی کی وجہ سے مستحق عقاب ہوں گے۔

سوال نمبر ۱۱ کا جواب:

تعلیم انسان کی بنیادی ضرورت ہے، اسلام نے ہر علم نافع کی حوصلہ افزائی ہی نہیں کی ہے، بلکہ بقدر ضرورت اس کی تحصیل کو ضروری قرار دیا ہے، اب رہا یہ مسئلہ کہ تعلیم لے لئے حکومت سے قرض لینا کیسا ہے؟ اس موضوع پر اکیڈمی کا اٹھارواں سمینار جامعۃ الریحان تملنا ڈومین ۲۰۰۹ء میں منعقد ہوا، اور اس وقت جو تجاویز پاس ہوئے وہ یہاں نقل کرتا ہوں، اسی میں اس شق کا جواب ہے۔

ہمارے ملک میں تعلیم مہنگی ہو چکی ہے کہ ملک کے غریب شہریوں خاص کر مسلمان کی اکثریت کے لئے معاشی پسماندگی کی وجہ سے اعلیٰ تعلیم کا حصول مشکل ترین امر بن گیا ہے۔ یہ ملک مختلف مذہبوں، زبانوں، اور تہذیبوں کا گلدستہ ہے اس لئے حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ مسلمانوں کی تعلیمی پسماندگی کو دور کرنے میں اپنا موثر رول ادا کرے، اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لئے مسلمانوں کو بلا سودی قرض فراہم کرے نیز تعلیم حاصل کرنے کے لئے مسلمان بچوں کو معقول اسکالرشپ فراہم کرے اور اس کے حصول کی شرائط کو آسان کرے (تعلیم کے لئے قرض کا حصول اسلامی نقطہ نظر) ایفا پبلیکیشنز/۔

رہا یہ مسئلہ کہ حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ خود حکومت ادا کرتی ہے تو ایسی اسکیم سے استفادہ کا کیا حکم ہے؟ اس سلسلہ میں ایک بات صاف ہو گئی حکومت پر جو ذمہ داری تھی (اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لئے مسلمانوں کو بلا سودی قرض فراہم کرنا جیسا کہ اکیڈمی کے فیصلہ بالا سے واضح ہے) اس میں یہ حکومت ناکام ہے، جہاں تک مسلمانوں کا کیا کردار ہونا چاہیے؟ اس سلسلہ میں سوال نمبر ۱۵ اور ۹ کے تحت اور بحث آچکی ہے کہ جس طرح حکومت سے سود پر قرض لینا ایک مسلمان کے لئے معتدل حالت میں ناجائز ہے اسی طرح حکومت کے اس رویہ کو امداد اور قرض کے طور پر لینا یا بلا سودی قرض لینا جائز نہیں جو بینک سے انٹرسٹ دے کر حاصل کی جاتی ہے گرچہ حکومت کی نظر میں وہ درست ہے لیکن اسلام کی نظر میں اسی کو سود کہتے ہیں اور یہ کسی مسلمان کے لئے درست نہیں، ارشاد باری ہے، احل اللہ البیوع و حرم الربوا (سورہ بقرہ: ۲۷۵)

دوسری جگہ ہے "وما آتیتمہ من ربالیوبوا فی اموال الناس ولا یروا عند اللہ" (روم: ۳۹)

(اور جو چیز تم طرہ سے دو گے کہ وہ لوگوں کے مال میں پہنچ کر زیادہ ہو جاوے تو یہ اللہ کے نزدیک نہیں بڑھتا)۔

اختیاری اور اضطراری حالات اور دونوں کے حکم میں فرق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلام کے احکام میں حالت اعتدال اور حالت اضطرار کا بڑا لحاظ کیا گیا ہے بلکہ یہ اسلام ہی کا طرہ امتیاز ہے کہ اس نے انسان کی وسعت و استطاعت کا لحاظ کیا ہے اور حالت اختیار حالت اضطرار کے اعتبار سے اعمال پر حکم عائد کیا ہے، اس لئے اوپر جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ حالت اعتدال کے اعتبار سے ہے، لیکن اگر کوئی مسلمان مالی اعتبار سے اتنا کمزور ہے کہ سودی قرض لئے بغیر اپنی اولاد کو تعلیم نہیں دلا سکتا، بلکہ مطلوبہ تعلیم سے محروم رہ جانے کا اندیشہ ہے تو ایسے مسلمان والد اور طلبہ کو چاہیے کہ کسی معتبر مفتی کے سامنے اپنے حالات رکھ کر ان کے مشورہ پر عمل کرے، اور اگر اجازت دے تو سرکاری اسکیم سے تعلیم کے لئے قرض لے سکتا ہے۔

”ویجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (اشباہ معجمی) (مستفاد ایضاً از تعلیم کے لئے قرض کا حصول ص ۱۵)۔

سوال نمبر ۱۲ کا جواب:

یہاں ڈپازٹ کی صورت اور اس کا حکم لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے اس کے بعد صورت مسئلہ کا حکم۔ جہاں تک کہ ڈپازٹ کا تعلق ہے تو یہ لفظ بڑے شہروں میں زیادہ مستعمل ہے، عرف میں اسے بگڑی بھی کہتے ہیں، جن کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کوئی کسی سے مکان تجارت اور کاروبار کے لئے کرایہ پر لیتا ہے، تو کرایہ کے علاوہ عرف کے اعتبار سے مستاجر صاحب مکان کو موٹی رقم دیتا ہے، جو کبھی کرایہ میں وضع ہوتی ہے تو کبھی مکان خالی کرنے کے وقت واپس کرنی پڑتی ہے، جس کو فقہاء نے کچھ شرطوں کے ساتھ گنجائش دی ہے، یعنی مکان کا کرایہ علیحدہ ہو اور ڈپازٹ دینے کی وجہ سے کم نہ ہو تو زرضمانت کے طور پر ڈپازٹ دینا اور لینا درست ہے، ورنہ قرض پر نفع کمانے کی وجہ سے ناجائز ہے ”کل قرض جر منفعة فهو من وجہ الربا“ (السنن الکبیر ج ۵ / ص ۳۵۰) لیکن سوال میں ڈپازٹ کی ایک دوسری صورت ہے وہ یہ ہے کہ بعض اسکیمیں ہیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ

قائم کر دیا ہے جس کو بینک میں جمع کیا جاتا ہے، پھر اس سے انٹرسٹ کے طور پر رقم حاصل ہوتی ہے اسے حکومت حاصل کر کے استفادہ کرنے والے کو دیتی ہے بہر حال یہ صورت دو اعتبار سے محل تحقیق ہے۔

۱۔ پہلی صورت میں بینک میں روپیہ جمع کرنے کی نیت انٹرسٹ (سود) حاصل کرنا ہے جو شریعت کی نظر میں سود ہے، اس لئے کہ وہ رقم عوض سے خالی ہے، جو رقم عوض سے خالی ہوتی ہے اسی کو شرعاً سود کہتے ہیں، علامہ شامی سود کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”هو شرعاً (فضل) ولو كان حكماً خال عن عوض بمعيار شرعي مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة“ (۲/۲۴۵)

وہ زائد رقم شرعاً سود ہے جو متعاقدين کی شرط کے مطابق ہو اور عوض سے خالی ہو۔

سود کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے اور اس کی حرمت پر کئی آیات ہیں، بلکہ جمہور فقہاء اور محدثین اور ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ سود حرام ہے، جیسا کہ اوپر قرآن وحدیث سے دلائل پیش کئے گئے۔

۲۔ دوسرا پہلو یہ ہے کہ جب حکومت ایک محفوظ فنڈ کو بینک میں ڈپازٹ کرتی ہے، اس پر بینک والا انٹرسٹ کو طور پر رقم دیتی ہے (جو شرعاً سود ہے) اسے حکومت کا ادارہ وصول کرتا ہے اور اس پر قبضہ کرتا ہے اور حکومت کی ملکیت ہو جاتی ہے تو اس کے حکم میں فرق آجائے گا کیونکہ فقہاء کا اصول ہے جب ملکیت بدل تی تو حکم بدل جاتا ہے، گرچہ یہاں کی حکومت کا پورا معاشی نظام سود پر ہے، لیکن جب وہ انٹرسٹ رقم حکومت کے قبضہ میں آگئی تو وہ عام مال کے درجہ میں ہوگی، جس طرح مال زکوٰۃ مستحق کے قبضہ اور ملکیت میں آنے کے بعد مال طیب کے درجہ میں ہو جاتا ہے اور وہ خود بھی کھا سکتا ہے اور دوسرے غنی کو بھی کھلا سکتا ہے۔ اس کی نظیر حضرت بریرہؓ والی روایت ہے:

”وعن عائشة قالت... ودخل رسول الله و البرمة تفور بلحم فقرب إليه خبز وأدم من أدم البيت فقال: ألم أربمة فيها لحم! قالوا: بلى. ولكن ذلك لحم تصدق به على بريرة وأنت لا تأكل، قال: هو عليها صدقة، ولنا هدية“

متفق علیہ (مشکوٰۃ شریف ۲/۱۶۱ کتاب الزکوٰۃ)۔

(حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے حالانکہ ہانڈی میں گوشت پک رہا تھا آپ کے پاس روٹی اور سالن پیش کئے گئے، اس پر آپ ﷺ نے ہانڈی کے گوشت کا تذکرہ کیا، گھر کے لوگوں نے جواب دیا کہ وہ صدقہ کا گوشت ہے جو آپ نہیں کھاتے، آپ ﷺ نے کہا وہ اس کے لئے (بریرہ) صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔ اس حدیث کے ضمن میں علامہ طیبی نے بھی صراحت کی ہے)۔

”قال الطيبي: إذا تصدق على المحتاج بشئ ملكه فله أن يهدى به إلى غيره“ (مرقاة المفاتیح ۲/۲۹۲)

فرماتے ہیں جب کسی محتاج کو صدقہ کیا پھر انہوں نے اس پر قبضہ کر لیا تو وہ دوسرے کو ہدیہ کر سکتا ہے۔

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب غیر مسلموں کے ساتھ معاملات کے سلسلہ میں لکھتے ہیں:

چونکہ اقتدار علی غیر مسلم کا ہے، اس لئے اس کے احوال و احکام وہی ہوں گے جو عام غیر مسلموں کے ساتھ معاملات کے احوال و احکام ہوتے ہیں، غیر مسلم آپس میں سودی کاروبار کرتے ہیں..... جب تک کہ یہ یقین نہیں ہوتا کہ یہ چیز جس کو فروخت کر رہا ہے یہ بیعینہ وہی چیز ہے جس کو چرا کر یا ڈال کر لایا ہے،..... غرض ان سب کا لے لینا اور استعمال کر لینا درست ہے، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حکم جواز کیوں ہے؟ اس کی وجوہ متند شرعی ضوابط ہیں مثلاً الف:..... تبدیل ملک سے حکماً تبدیل عین ہو جاتا ہے۔ ب:..... اخلط استہلاک کا ضابطہ جو مسلم ہے (منتخبات نظام الفتاویٰ ۳/۱۲۱)۔

حدیث بالا اور علامہ طیبیؒ اور مفتی نظام الدین صاحب کی توجیہ کی وجہ سے مذکورہ صورت میں انٹرسٹ والی رقم پر جب حکومت کا قبضہ ہو گیا تو وہ رقم عام مال اور خزانہ کے مشابہ ہوگی جو حالت اختیار میں مسلمان کے لئے درست نہیں، لیکن حالت اضطرار میں، جبکہ اس کے علاوہ کوئی متبادل حلال مال نہ ہو تو ضرورتاً بقدر ضرورت اس اسکیم سے مسلمان کا فائدہ اٹھانا شرعاً درست ہوگا۔

سرکاری جانب سے جاری کردہ اسکیمیں اور ان سے استفادہ

مولانا ابوالکارم معروفی ؒ

ہندوستانی حکومت معاشرتی و معاشی اور تعلیمی ترقی کے لئے مختلف اسکیمیں جاری کرتی ہے، ان اسکیموں میں اس کا کوئی لحاظ نہیں ہوتا کہ وہ شریعت کے مزاج و منشا کے مطابق ہوں، اس لئے ضرورت تھی کہ شریعت کی روشنی میں ان کے احکام کا علم ہو جائے۔ اس پس منظر میں ”اسلامی فقہ اکیڈمی انڈیا“ نے اپنے ۲۶ ویں سیمینار میں اجتماعی غور و خوض کے لئے ایک سوالنامہ جاری کیا۔ اکیڈمی کی طرف سے یہ ”سوالنامہ“ راقم کے پاس بھیجا گیا۔ ذیل میں بالترتیب جوابات پیش کئے جاتے ہیں: ”اللہم الطف بی فی تیسیر کل عسیر فی ان تیسیر کل عسیر علیک یسیر۔“

۱۔ ایسے سرکاری قرض کا حکم جس کا ایک حصہ معاف کر دیا جائے:

حکومت کی طرف سے دیا جانے والا ایسا قرض جس کا کچھ حصہ معاف کر دیا جائے اور قرض میں لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑے اس پر کچھ حرج نہیں ہے، معافی کے بقدر حصہ حکومت کا تبرع ہوگا، اور تبرع، خواہ مسلمان کی طرف سے ہو، یا غیر مسلم کی طرف سے اس کو قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اگر دینی اور سیاسی مصلحت کے خلاف ہو تو اس طرح کے قرضوں اور تبرعات سے احتراز لازم ہے۔

دلیل یہ ہے کہ مشرکین کا ہدیہ قبول کرنے کے بارے میں آپ ﷺ سے متعارض روایتیں وارد ہیں، کہ آپ ﷺ نے کسی کا ہدیہ قبول کیا ہے اور کسی کا نہیں، ان روایات کے مابین کئی طریقوں سے تطبیق دی گئی ہے جن میں سے ایک تطبیق کا حاصل یہ ہے کہ آپ نے جہاں ضرورت و مصلحت کا خیال کیا وہاں ہدیہ قبول فرمایا، اور جہاں خلاف ضرورت و مصلحت سمجھا وہاں قبول کرنے سے احتراز کیا۔

”روی محمد فی السیر الکبیر أخبارًا متعارضة فی بعضها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل هدایا المشرکین، وفي بعضها أنه ﷺ لم يقبل، فلا بد من التوفيق، واختلف عبارة المشائخ في وجه التوفيق.... ومن المشائخ من وفق بوجه آخر، فقال: لم يقبل من شخص علم أنه لو قبل منه يقل صلابته وعزته في حقه ويلين له بسبب قبول الهدية، وقبل من شخص علم أنه لا يقل صلابته وعزته في حقه ولا يلين بسبب قبول الهدية، كذا في المحيط“ (الفتاویٰ العالمگیریہ ۵/۲۲۷-۲۲۸ دارالکتاب دیوبند)۔

معلوم ہوا کہ کفار و مشرکین کے ہدایا و تبرعات کو قبول کرنا ضرورت و مصلحت کے ساتھ واجب ہے، چنانچہ فقہ الفقہاء حکیم الامت تھانویؒ مدارس دینیہ میں سرکاری اور حکومتی امداد حاصل کرنے کے بارے میں ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”اگر سرکار وعدہ کرے کہ ہم اعانت کر کے دخل نہ دیں گے تب اعانت لینا درست ہے“ (امداد الفتاویٰ ۳/۷۹، ادارہ تالیفات اولیاء دیوبند)۔

تعمیل کی صورت میں دین کا کچھ حصہ چھوڑنا:

دین کے کچھ حصہ کو اس شرط پر چھوڑ دینا کہ مدیون باقی دین کو فی الحال ادا کر دے، فقہ کی اصطلاح میں اس کو ”ضع و تعیل“ کہا جاتا ہے (یعنی کچھ ساقط کر دو اور جلدی حاصل کر لو)۔

مدرسہ ریاض العلوم گورینی، جوپور، یوپی۔

جمہور علماء کے نزدیک ”ضع وتجل“ کا معاملہ حرام ہے چنانچہ امام مالک فرماتے ہیں:

”والأمر المکروه الذی لا اختلاف فیہ عندنا أن یکون للرجل علی الرجل الذین الی أجل، فیضع عنه الطالب ویعجله المطلوب، قال مالک: وذلك عندنا بمنزلة الذی یؤخر دینہ بعد محله عن غریمہ، ویزید الغریم فی حقه قال: فهذا الربوا بعینہ لاشک فیہ“ (موطا امام مالک ۱/۲۶۹ مکتبہ تھانوی دیوبند)۔
امام محمد فرماتے ہیں:

”من وجب له دین علی إنسان الی أجل، فسل أن یضع عنه ویعجل له ما بقی لم ینبغ ذلك؛ لأنه یعجل قلیلاً بکثیر دینا، فکأنه ینبع قلیلاً نقداً بکثیر دینا، وهو قول عمر بن خطاب وزید بن ثابت وعبد اللہ بن عمر، وهو قول أبی حنیفة“ (موطا امام محمد ۱/۲۲۲، اشرفی بکثبو)۔

”ضع وتجل“ کے حرام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دین کا جو حصہ ساقط ہوتا ہے وہ اجل کے مقابلہ میں ہے اس لئے دیون مؤجلہ میں ”ضع وتجل“ حرام ہے، لیکن دیون معجلہ جس میں مدت منقش ہوتی ہے اس میں یہ معاملہ جائز ہے بشرطیکہ دیون باقی دین فوراً ادا کر دے، علماء مالکیہ کے نزدیک دیون معجلہ میں اس کے جواز کی تصریح ہے، چنانچہ المدونۃ الکبریٰ (۱۱/۳۸۵) میں ہے:

”قلت: رأیت لو أن لی علی رجل مائة دینار ومائة درهم حالة فصالحته من ذلك علی مائة دینار ودرهم نقداً قال: لا بأس بذلك“۔

علماء مالکیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے یہاں جواز کی تصریح نہیں ملتی ہے، لیکن دوسرے فقہاء نے جہاں کہیں ”ضع وتجل“ کے حرام ہونے کا ذکر کیا ہے وہاں ”دیون“ کے ساتھ ”مؤجلہ“ کی قید ذکر کی ہے، جیسا کہ امام محمدؒ کی مذکورہ بالا عبارت میں ”الی أجل“ کی قید مذکور ہے، اور کتب فقہ میں مفہوم مخالف حجت ہے جس سے معلوم ہوا کہ ”دیون معجلہ“ اور ”دیون حالہ“ میں ”ضع وتجل“ کا معاملہ جائز ہے۔

معلوم ہوا کہ ”ضع وتجل“ کا معاملہ دیون مؤجلہ میں اس لئے ناجائز ہے کہ دین کا جو حصہ معاف کیا جا رہا ہے وہ ”اجل“ کے عوض میں معاف کیا جا رہا ہے، اور ”اجل“ کے عوض میں دین کے کچھ حصہ کو ساقط کرنا حرام ہے (فقہی مقالات ۱/۱۰۰-۱۱۳ ملخصاً)۔

۲۔ مقررہ مدت کے اندر قرض کی ادائیگی پر کچھ حصہ کی معافی:

یہ ساری بحث ”دین“ سے متعلق ہے جس میں ”اجل“ معتبر ہے، اور ”قرض“ کو وقت مقررہ کے اندر ادا کرنے پر اس کا کچھ حصہ ساقط کرنا درست ہے کیونکہ ”انتیاض عن الاجل“ نہیں پایا جا رہا ہے اس لئے قرض میں ”اجل“ کی قید شرعاً غیر معتبر ہے:

”ولزم تأجیل کل دین إن قبل المدیون إلا القرض، فلا یلزم تأجیله، التأجیل فی القرض باطل“ (درمختار وشامی ۴/۲۸۸-۲۹۰ دارالکتاب)۔

لہذا ایسے سرکاری قرضے جس میں ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر قرض کا کچھ حصہ معاف ہوتا ہے، ورنہ پوری رقم بغیر کسی زیادتی کے ادا کرنی پڑتی ہے اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، اور جو حصہ معاف کر دیا گیا وہ حکومت کا تبرع اور احسان ہے۔

۳۔ اصل رقم کے ساتھ زائد رقم ادا کرنے کا حکم:

مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم کی ادائیگی کا سود ہونا بدیہی ہے اور اس شرط کے ساتھ قرض لینا کہ اگر مدت مقررہ میں عدم ادائیگی پر زائد رقم ادا کرنی پڑے گی شرط فاسد کی وجہ سے ناجائز ہے، علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں:

”وفی البزازیة: وتعلیق القرض حرام والشرط لا یلزم، والذی فی الخلاصة عن کفالة الأصل: والقرض بالشرط حرام اھ ”نھر“ ای فالمراد بالتعلیق الشرط، وفی صرف البزازیة: أقرضه علی أن یوفیه بالعراق فسد اھ ای

فسد الشرط وإلا خالف ما هنا تأمل“ (شامی ۴/۲۹۲ دار الکتاب دیوبند، والشرط لغو در مختار ۲/۲۹۸)۔

اس لئے حتی الامکان اس طرح کا قرض لینے سے احتراز ضروری ہے البتہ اگر شدید ضرورت ہے اور قرض نہ لینے کی وجہ سے حرج، تنگی اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑے اور اس کے علاوہ کوئی دوسرا متبادل نہ ہو تو ایسی شدید مجبوری میں اس شرط کے ساتھ قرض لینے کی گنجائش ہے کہ قرض لینے والا اس بات کی نیت اور پورا اہتمام کرے کہ وہ معین مدت سے پہلے پہلے ادا کیگی کر دے گا، اور کسی بھی وقت سود عائد ہونے کا امکان باقی نہ رکھے گا۔

نیز اس طرح کی شروط میں ابتلا عام ہے کہ بجلی، ٹیلی فون اور حکومتی ٹیکس وغیرہ کی بل کی ادائیگی متعینہ مدت سے موخر کرنے پر کچھ اضافی رقم عائد کر دی جاتی ہے، اس لئے عموم بلوی کی وجہ سے گنجائش ہو سکتی ہے، لیکن بہت سے علماء نے اس طرح کے معاملہ کو مطلقاً حرام قرار دیا ہے، اس لئے حتی الامکان اس طرح کا قرض لینے سے احتراز کیا جائے۔ برصغیر کے مشہور فقیہ حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی ”کریڈٹ کارڈ“ استعمال کرنے کے بارے میں فرماتے ہیں:

”فيجوز استخدام بطاقة الائتمان إن كان حاملها على يقين أنه سيسدد الفاتورة قبل أن توضع عليها فائدة، أما كون العقد مشتملاً على شرط لزوم التعاقدات مثل عقود استخدام الكهرباء والتليفون والحوال والضرائب الحكومية وما إلى ذلك، فلا يمكن اليوم استخدام الكهرباء إلا بالتوقيع على العقد الذي يشترط فوائد التأخير، وتكن بما أن هذه شروط غير معتبرة في الشرع، فما دام الإنسان مطمئناً بأنها لا تطبق، عملياً، وذلك بالتزام السداد في حينه، فإنه يمكن أن يتسامح فيها العموم البلوى“ (فتاوی عثمانی ۳/۲۵۷)۔

”فيه خلاف للعلماء المعاصرين، فقال بعضهم: إن مجرد التوقيع على هذا الشرط دخول في عقد محرم فلا يجوز، ولو كان بنية عدم تطبيقه في الواقع، وقال آخرون: إن حامل البطاقة إن كان على يقين بأن هذا الشرط لا يطبق فعلاً لعزم أداءه مبلغ الفاتورة خلال الفترة المحددة، فإنه يجوز - وفي صفحة أخرى - تمكن يشكل القول بأنه لا يجوز للإنسان أن يتعاقد مع هذه الشركات للحصول على الكهرباء والهاتف وغير ذلك، بل جرى التعامل على أن الإنسان يتعاقد معها من غير تكبير بشرط أن يكون في عزمه أن يؤدي واجباته في حينها، وإنما أجاز ذلك لحاجة عامة، فإن لم يتيسر الحصول على بطاقة الحسم الفوري ولا التعاقد مع مصدر البطاقة، بأن يسحب مبلغ الفاتورة من حساب الحامل، واشتدت الحاجة إلى مثل هذه البطاقة فالمرجوع أن حامله يعتبر معذوراً في الدخول في هذا العقد إن شاء الله تعالى بعد أخذ جميع الاحتياطات اللازمة؛ لأن لا يلجأ إلى دفع الفائدة الربوية، والله سبحانه وتعالى اعلم“ (فقه البيوع ۱/۴۶۲-۴۶۳ دار المعارف دیوبند)۔

۴۔ سروس چارج یا سود:

سرکاری قرض جس پر مختصری زائد رقم وصول کی جائے جو سود کی مروجہ مقدار سے کم ہو اور سروس چارج کی مقدار کے قریب قریب ہو تو اس اضافہ کو سروس چارج میں داخل کرنے کی اور اس کے ساتھ قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ خواہ حکومت اس کو سروس چارج کا نام دے یا سود کہے، سود کا نام رکھ دینے سے اس کو سود نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ حقیقت اور معنی کا اعتبار ہوتا ہے الفاظ کا نہیں، جیسا کہ حضرت عمرؓ بنی تغلب کے جزئیہ کے بارے میں فرمایا تھا:

”هذه جزيتكم فسموها جزية أو صدقة“ (تكملة عمدة الرعايه حاشيه شرح الوقايه ۱/۲۲۸)۔ ”العبرة للمعاني“ (شامی ۱/۹)

حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب ”سروس چارج“ کے بارے میں فرماتے ہیں:

”قرض حسن پر ”سروس چارج“ وصول کرنے کے لئے اس بات کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ سروس چارج کی مقدار واقعی اجرت مثل کی نمائندگی کرتی ہو محض حیلہ نہ ہو (احسن الفتاویٰ ۷/۱۲۳)۔

مشہور و معروف فقیہ مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم رقطراز ہیں:

”قرض جاری کرنے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات آئیں بینک کے لئے اپنے قرضداروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے جو اس منصوبہ پر قرض کے اجراء کے لئے پیش آتے ہیں (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: فقہی مقالات ۱/ ۲۷۰-۲۷۷)۔“

اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ قاضی اور مفتی کے لئے فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے پر مدعی اور مستفتی سے اجرت لینا جائز نہیں ہے لیکن مفتی کے لئے فتویٰ لکھنے اور قاضی کے لئے دستاویز لکھنے اور رجسٹر میں اندراج کرنے کی اجرت لینا جائز ہے شرط یہ ہے کہ یہ اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو۔

”فی العالائیة: يستحق القاضي الأجر على كتب الوثائق والمحاضر والسجلات قدر ما يجوز لغيره كالمفتي فإنه يستحق أجر المثل على كتابة الفتوى؛ لأن الواجب عليه الجواب باللسان دون الكتابة بالبنان الخ“ (درمختار ۱۰۸/۹)۔

۵۔ قرض پر لی جانے والی زائد رقم کی مقدار غیر معمولی ہو تو کیا حکم ہے؟

اگر سرکاری قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط اس قدر زیادہ ہو کہ اس کو سروس چارج پر محمول نہ کیا جاسکے، بلکہ سود کی مروجہ مقدار تک پہنچ جائے تو وہ ”سود“ ہے۔

”فمن الربوا ما هو بيع ومنه ما ليس ببيع، وهو ربوا جاهلية وهو القرض المشروط فيه الأجل وزيادة مال على زيادة مال على المستقرض“ (احکام القرآن للجصاص ۵۶۹)۔

”وكل قرض شرط فيه الزيادة، فهو حرام بلا خلاف.... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل قرض جزئ منفعة فهو ربوا“ (اعلاء السنن ۱۲/ ۵۱۳ مکتبہ اشرفیہ دیوبند)۔

سودی قرض لینا بہت بڑا گناہ ہے اس کی قطعاً اجازت نہیں ہے، لیکن اگر کوئی ایسا محتاج ہے کہ اس کے پاس گذر بسر اور ضروریات زندگی پوری ہونے کی کوئی شکل نہ ہو، اور غیر سودی قرض کہیں سے نہ مل رہا ہو تو اس کے لئے ضرورتاً سودی قرض بقدر ضرورت لینا جائز ہے۔

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر ۱۳۹ مکتبہ دارالعلوم دیوبند)۔

حاصل یہ ہے کہ ضرورت اور حاجت کے وقت سودی قرض لینے کی گنجائش ہے، ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ اگر ممنوع چیز استعمال نہ کرے تو ہلاک یا قریب الموت ہو جائے، اور حاجت کا مطلب یہ ہے کہ اگر ممنوع چیز استعمال نہ کرے تو ہلاک نہ ہوگا، لیکن مشقت شدید لاحق ہوگی۔

”فالضرورة بلوغه حدًا إن لم يتناول الممنوع بملك أو قارب، وهذا ببيع تناول الحرام، والحاجة كالجائع لو لم يجد ما يأكله لم يهلك غير أنه يكون جهد ومشقة“ (حاشیة الحموی علی الاشباه والنظائر، القاعدة الخامسة ۱۴۰)۔

اور قول اصح کے مطابق حاجت کے وقت بھی حلال حرام ہو جاتا ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ایک صحابی کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ناک لگانے کی اجازت دی تھی (ابوداؤد ۵۸۱، ترمذی ۳۰۶، نسائی ۲۳۲)۔ حالانکہ مرد کے لئے سونا حرام ہے اور یہ حاجت کی حالت تھی اضطراب (ضرورت) کی کیفیت نہ تھی، نیز ”الاشباه والنظائر“ میں ہے: ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (ص ۱۳۹، القاعدة الخامسة)۔

معلوم ہوا کہ اگر مجبوری ایسی ہو کہ حاجت یا ضرورت کے دائرے میں آتی ہے تب تو سودی قرض بقدر ضرورت لینے کی گنجائش ہے ورنہ نہیں، خواہ اس مجبوری کا تعلق مکان اور باغبانی سے ہو یا کسی اور چیز سے (مثلاً کاروبار اور جانور پالنے کے لئے)۔

۶۔ سرکاری امدادی رقم حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا حکم:

مکان، بیت الخلاء وغیرہ کی تعمیر نیز دیگر ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے بطور امداد ملنے والی رقم کو حاصل کرنا اور استعمال کرنا درست

ہے (مطلوبہ شرائط و معیارات کی رعایت کے ساتھ) کیونکہ اس طرح کی اسکیمیں عام طور سے شہریوں کی ضروریات مد نظر رکھتے ہوئے جاری کی جاتی ہیں، مذہب سے اس کا کوئی سروکار نہیں ہوتا ہے، البتہ اگر سیاسی، دینی مصلحت کے خلاف ہو تو اس طرح کی اسکیموں سے احتراز لازم ہے (دلیل کے لئے ملاحظہ ہو: سوال (۱) کا جواب)۔

۸، ۷۔ درمیان میں واسطہ بننے والوں کے محتنانہ کا حکم:

سرکاری امدادی رقم جس کا لینا جائز ہے اس کو حاصل کرنے کے لئے جو لوگ درمیان میں واسطہ بنتے ہیں، اور جدوجہد کرتے ہیں ان کو محتنانہ کے نام پر اجرت دینا اور ان کے لئے لینا درست ہے، اگرچہ وہ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ ہو، بشرطیکہ وہ کام ان کے ذمہ واجب نہ ہو، کیونکہ اپنے اوپر واجب کام کی اجرت لینا جائز نہیں ہے، بلکہ رشوت ہے۔

”أما إعانتہ علی عمل معین (إلی قوله) أو مباحًا فیہ تعب بجیث یجوز الاستیجار علیہ حل أخذہ وهو جعل“ (شرح الطریقة المحمدیہ بحوالہ امداد الفتاویٰ ۳/۳۶۳)۔

”ولا یجوز أخذ المال لیفعل الواجب“ (شامی ۸/۲۲ دار الکتب دیوبند)۔

”من أتى بعمل يستحق علیه لا يستحق الأجرة“ (بدائع الصنائع ۶/۶۶ مکتبہ نعیمیہ دیوبند)۔

”بذل المال فیما ہو مستحق علیہ حد الرشوة“ (البحر الرائق ۶/۲۳۱ زکریا بک ڈپو دیوبند)۔

”الحاصل أن حد الرشوة هو ما یؤخذ عما وجب علی الشخص سواء کان واجبًا علی العین أو علی الکفاية وسواء کان واجبًا حقًا للشرع أو کان عقدًا“ (اعلاء السنن ۱۵/۶۱ کراچی)۔

در اصل سرکاری اسکیموں کے حصول کے لئے جدوجہد کرنے والوں کا کچھ رقم کی مقدار پر معاملہ ”جعل“ کی قبیل سے ہے اور ”جعل“ ذیل میں آنے والی تحقیق و تفصیل کے مطابق درست معلوم ہوتا ہے۔

جعل کی تعریف:

متعین معلوم عمل یا ایسے مجہول عمل پر جس کا انضباط مشکل ہو متعین عوض کے التزام کا نام ”جعل“ ہے، اس میں نہ کوئی مدت مقرر ہوتی ہے اور نہ عمل، بلکہ عمل کے نتیجہ پر اجرت دی جاتی ہے:

”التزام عوض معلوم علی عمل معین معلوم أو مجهول یعسر ضبطہ“ (الموسوعة الفقهیہ ۱۵/۲۰۸)۔

بہر حال جس طرح سسرہ میں حاجت الناس اور تعامل ہے جس کی وجہ سے اس کو متاخرین احناف نے جائز کہا ہے اسی طرح ”جعل“ میں حاجت الناس اور تعامل ہے، لہذا سسرہ کی طرح ”جعل“ بھی جائز ہونا چاہئے، جعلہ کی ضرورت کو مولانا ظفر احمد تھانویؒ بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”لأن الجعالة تدعو إلى ذلك، فإن العمل قد یکون مجهولًا كرد الضالة والابق وشفاء المريض والوكالة بالخصومة، ونحو ذلك، ولا تنعقد الإجارة فیہ... والحاجة داعية إلى ردهما وقد لا یجد من یتبرع به، فدعت الحاجة إلى إباحة بذل الجعل فیہ مع جهالة العمل؛ لأنها غیر لازمة“ (اعلاء السنن ۱۳/۲۸، إدارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی)۔

۹۔ امدادی رقم اور قرض کے حصول کے لئے رشوت دینے کا حکم:

سرکاری امدادی رقم یا غیر سودی قرض کے حصول کے لئے رشوت دینا چونکہ جلب منفعت کے لئے ہے اور جلب منفعت کے لئے رشوت دینا جائز ہے اس لئے ایسی رقم کے حصول کے لئے رشوت دینا درست ہے اگرچہ رشوت لینا جائز ہے۔

”ثم الرشوة علی أربعة أقسام... الثالث، أخذ المال لیسوی أمره عند السلطان دفعًا للضرر أو جلبًا للنفع،

وہو حرام علی الاخذ فقط“ (شامی ۸/۲۲ دار الکتب دیوبند)۔

”فإذا أعطی لیتوصل بہ إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً، فلا بأس بہ“ (مرقاۃ المفاتیح ۷/۲۹۵ فیصل بکذب دیوبند)۔

۱۰۔ امدادی رقم اور قرض کے حصول کے لئے غلط بیانی سے کام لینا:

فرض اور امدادی رقم کے لئے حکومت کی طرف سے جو شرائط و معیارات متعین ہیں ان کی پابندی ضروری ہے اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور جھوٹ جیسے اکبر الکبائر کا ارتکاب کرنا جائز نہیں ہے، البتہ اگر کوئی شخص مطلوبہ شرائط و معیارات کے مطابق امدادی رقم یا قرض کا واقعی مستحق ہے لیکن کچھ ایسی دشواریاں یا الجھنیں ہیں جو رقم کے حصول میں رکاوٹ بن رہی ہیں تو ایسی صورت میں اسکیم کو حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی اور تعریض (یعنی ایسی بات جو بظاہر خلاف واقعہ ہو، لیکن اس کا کوئی صحیح مطلب نکلتا ہو) کی گنجائش ہے، مگر صریح جھوٹ بالکل جائز نہیں ہے، چنانچہ علامہ شامی نے لکھا ہے کہ ”اگر جائز اور پسندیدہ مقصد ہو اور اس کا حصول غلط بیانی کے بغیر ممکن نہ ہو تو اس کے حصول کے لئے غلط بیانی مباح ہے“:

”إن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب حرام، وإن أمكن التوصل إليه بالكذب وحده فمباح أن أبيع تحصيل ذلك المقصود، المراد التعریض؛ لأن عين الكذب حرام، قال: وهو الحق“ (درمختار و شامی ۹/۵۲۵ دار الکتب)۔

غلط بیانی کے ذریعہ حاصل کردہ رقم سے فائدہ اٹھانے کا حکم:

غلط بیانی اور کذب کے ذریعہ رقم حاصل کرنا شرعاً جائز نہیں ہے اور حاصل کرنے والا گنہگار ہوگا، تاہم اگر کوئی شخص غلط بیانی اور کذب کے ذریعہ رقم حاصل کر لے تو وہ اس کا مالک ہوگا، اور اس سے حاصل شدہ منافع اس کے لئے حلال ہوں گے، اس لئے کہ اس کی وجہ سے رقم میں کچھ جھٹ پیدا نہیں ہوا ہے، اس کی نظیر میں جعلی سرٹیفکٹ اور اس کی آمدنی کو پیش کیا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص جعلی سرٹیفکٹ کی بنیاد پر ملازمت حاصل کر لے تو گواہ کی یہ جعل سازی گناہ کبیرہ ہے، مگر اس کی آمدنی حلال و جائز ہے یہ اس کی محنت کی اجرت ہے، ایسا ممکن ہے کہ ذریعہ جائز نہ ہو اور کمائی جائز ہو۔ (جدید فقہی مسائل ۱/۴۱۳ کتب خانہ نعیمیہ دیوبند)۔

۱۱۔ حکومت کا انٹرسٹ کی رقم ادا کرنا سود نہیں:

ایسی اسکیمیں جن میں تعلیم یا اور کسی مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلائے اور اس پر عائد ہونے والے انٹرسٹ کو خود حکومت ادا کرے، مقرض کو اس کی ادائیگی سے کوئی واسطہ نہ ہو تو ایسی اسکیموں سے استفادہ درست ہے، رہا بینک کا قرض دینا اور اس پر حکومت کا انٹرسٹ ادا کرنا یہ شہریوں کے امداد کی صورت ہے، وہ ”ربوا“ کی ماہیت سے خارج ہے، کیونکہ بینک حکومت کا ہی ایک شعبہ ہے جس کی وجہ سے عقد معاوضہ کا تحقق نہیں ہوگا، ربوا عقد معاوضہ میں ایسی زیادتی کا نام ہے جو خالی عن العوض ہو، اس کی نظیر یہ ہے کہ آقا و مملوک اور شرکت مفاوضہ اور شرکت عمان کے شرکاء مال شرکت میں تقاضل کے ساتھ معاملہ کرتے ہیں تو فقہاء اس پر ”ربوا“ کا اطلاق نہیں کرتے ہیں، اس لئے کہ ”ربوا“ کی ماہیت اور حقیقت نہیں پائی جاتی ہے۔

”ولا ربوا بین سید و عبده... ولا ربوا بین متفاوضین و شریکی العنان، (قوله لا ربوا بین السید و عبده) لأنه وما فی یدہ لمولاه، فلا یتحقق الربوا لعدم تحقق البیع“ (درمختار شامی ۷/۳۲۱)۔

اور اگر انٹرسٹ کا وہ حصہ جو مقرض ادا کرتا ہے اس کی مقدار اتنی مختصر ہے کہ وہ رائج سود کی مقدار کو نہیں پہنچتا ہے تب تو اس کو سروس چارج پر محمول کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

لیکن اگر انٹرسٹ کا وہ حصہ جس کو مقرض ادا کرتا ہے اتنا ہے کہ سود کی رائج مقدار کو پہنچ جاتا ہے تب تو سود پر قرض لینے کے حکم میں ہے اور حرام

۱۲۔ ایسی اسکیموں سے استفادہ کا حکم جن کا انٹرسٹ حکومت بینک سے وصول کرتی ہے:

ایسی اسکیمیں جن کے لئے حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر کے بینک میں ڈپازٹ کر دیا ہے اور اس کا حاصل ہونے والی انٹرسٹ کی رقم سے تعلیمی ورفائی اداروں اور اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے ان کا حکم یہ ہے کہ اس طرح کی اسکیموں سے استفادہ درست ہے کیونکہ حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ کے نام پر جو رقم وصول کرتا ہے اس پر ربوا کی تعریف صادق نہیں آتی ہے اس لئے کہ بینک بھی حکومت کا ایک شعبہ ہے اور اپنے شعبہ میں تقاضل کے ساتھ تصرف کرنا ایسا ہے جیسے کہ آقا اپنے مملوک کے ساتھ کی بیٹی کا معاملہ کرتا ہے، اور یہی کی بیٹی فقہاء کرام کی تصریح کے مطابق ربوا نہیں ہے۔

”ولا ربوا بین سید وعبده“ (درمختار ۴/۲۲۱)۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ حکومت کفار کی ہے اور کفار کے وہ معاملات جو ان کے مذہب کے مطابق درست ہیں اس میں وہ آزاد ہیں اور ان معاملات سے حاصل شدہ مال کے وہ مالک ہوتے ہیں، ائمہ الفقہاء حضرت حکیم الامت تھانویؒ فرماتے ہیں کہ کفار جس کو اپنے دین کے موافق سمجھتے ہیں اس سے جو اموال حاصل ہوں وہ ان کے مملوک ہوتے ہیں (امداد الفتاویٰ ۳/۱۲۳، ادارہ تالیفات دیوبند)۔

محیط البرہان میں ہے: ”ولو أن حربياً باع من حربی درهما بدرهمین ثم خرجا إلى دار الإسلام مسلمین أو ذمیین واختصما إلى القاضی، فإن كان ذلك بعد التقابض، فالقاضی لا يتعرض لذلك ولا يبطله“

(المحیط البرہانی کتاب الصرف ۸/۲۷۷ دار احیاء التراث العربی)۔

”وقد أمرنا بتركهم وما يدينون) كذا في ”الهداية“ وقال: دل عليه قول عمر: ولو هم بيعها وخذوا العشر من أمثامها وأشار به إلى أن إعراضنا عنهم ليس لكونها مباحة شرعاً في حقهم، كما هو قول البعض، بل الحرمة ثابتة في حقهم في الصحيح، لأنهم مخاطبون بها كما قلنا، لكنهم لا يمنعون من بيعها، لأنهم لا يعتقدون حرمتها ويتمولونها، وقد أمرنا بتركهم وما يدينون، كما في البحر عن البدائع“ (شامی ۴/۳۷۱)۔

معلوم ہوا کہ کفار اپنے معاملات میں آزاد ہیں ان سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا اور ان معاملات سے حاصل ہونے والے اموال ان کی ملک ہیں، لہذا اگر کوئی کافر وہ مال مسلمان کو عطا کرتا ہے وہ اپنے پاس سے عطا کرتا ہے جو لینے والے کے حق میں تبرع ہے چاہے اس تبرع کے حصول کے لئے اس نے ناجائز طریقہ اختیار کیا ہے۔



سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور حکم شریعت

مولانا محمد قمر الزماں ندوی

یہ حقیقت ہے کہ بینک جب کسی شخص کو قرض دیتا ہے تو اس کو اس شخص کے کاروبار کے مفاد اور اس کے نفع اور نقصان سے کوئی سروکار نہیں ہوتا، اس کا سالانہ سود مقرر ہوتا ہے۔ کاروبار نفع بخش ہو یا نقصان دہ، اس کا اس المال محفوظ رہے اور اسے سود ملتا رہے۔ ایک مسلمان کے لئے بینک سے بلا عذر شرعی قرض لینا اور بینک کو سود کی رقم ادا کرتے رہنا درست نہیں ہے۔ البتہ اگر حکومت بینک کے ذریعہ طلباء اور معذور افراد کو امدادی رقم اور اسکالرشپ بطور اعانت ہے اور کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی تو اس رقم کو ایسے افراد کے لئے لینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس مختصر تمہید کے بعد اب ہم سرکاری اسکیموں سے استفادہ کے متعلق سوالات کے جوابات علی الترتیب پیش کر رہے ہیں:

۱۔ وہ قرض جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جائے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑے:

بینک سے حاصل کردہ قرض جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، یہ صورت جائز ہے۔ بینک سے ایسے قرضوں کے لینے میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے، یہ گویا حکومت کی طرف سے امداد و اعانت ہے، کیونکہ یہ شکل ”کل قرض جو نفعاً“ کے ضمن میں نہیں آتی۔ سرکاری بینک پر چونکہ تمام جمہور کا حق ہے، اس لئے مسلمانوں کے لئے ان سرکاری بینکوں سے قرض حاصل کرنے کا حق ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے امام کو بیت المال سے قرض دینے کا حق دیا ہے۔

دلائل:

(۱) سود کا تحقق اس وقت ہوتا ہے، جبکہ ایک طرف سے ایسا ”فضل“ ہو کہ دوسری طرف سے اس کا کوئی عوض نہ ہو، لہذا مذکورہ صورت سود میں داخل نہ ہوگی۔

(۲) یہ شکل ”کل قرض جو نفعاً“، ”فضل خال عن العوض“ وغیرہ کے ضمن میں داخل نہیں ہے کہ رو با اور سود کی تعریف صادق آسکے۔

(۳) صاحب ”فتاویٰ رحیمیہ“ لکھتے ہیں جہاں تک ہمیں معلوم ہے، اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد بے روزگاروں کو روزگار مہیا کرنا اور غریب رعایا کو فائدہ اٹھانے کا موقع فراہم کرنا ہے، اسی لئے حکومت کچھ رقم کی چھوٹ بھی دیتی ہے (جسے سبسڈی کہا جاتا ہے)، اس قسم کے پلان (اسکیم) سے حکومت کا مقصد سود خوری نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی شخص حکمت سے اس اسکیم کے تحت قرض لے اور حکومت کی طرف سے اس پر کچھ رقم چھوٹ ملے اور بقیہ رقم حکومت مع سود وصول کرے اگر وہ سود چھوٹ میں ملی ہوئی رقم (یعنی سبسڈی) سے ادا ہو جاتی ہو، اپنے پاس سے زائد رقم نہ دینا پڑتی ہو تو اس تاویل سے کہ ”حکومت نے بطور تعاون جو رقم دی تھی اس شخص نے اسی تعاون والی رقم میں سے کچھ رقم واپس کر دی“، مذکورہ اسکیم کے تحت قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، اور اگر سود کی رقم چھوٹ میں ملی ہوئی رقم (یعنی سبسڈی) سے زیادہ دینی پڑی تو پھر یہ معاملہ سودی کہلائے گا اور جائز نہ ہوگا۔

(۴) اسلامک فقہ اکیڈمی نے سود سے متعلق مسائل کے سلسلہ میں جو تجاویز پیش کیا تھا اس میں سے ایک تجویز یہ بھی ہے:

ہندوستان میں بعض سرکاری قرضے ایسے ہیں جن میں سرکار کی طرف سے چھوٹ (Subsidy) دی جاتی ہے اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے، اگر سود کے نام سے لی جانے والی یہ اضافی رقم چھوٹ (سبسڈی) کے مساوی ہو یا اس سے کم ہو تو یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں ہے (ماہنامہ

مٹ استاذ مدرسہ نور الاسلام کئدہ پرتاپ گڑھ، یوپی۔

۲۔ معافی والے قرضہ کی ایک صورت جس میں زائد رقم نہ واپس کرنا پڑے:

معافی والے قرضوں کی وہ شکل جس میں مقررہ مدت کے اندر قرض واپس نہ کرنے کی صورت میں پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے۔ لیکن صرف اصل رقم ہی واپس کرنی پڑتی ہے تو یہ صورت جائز ہے، لیکن اگر اس صورت میں لی ہوئی رقم سے زائد رقم واپس کرنا پڑے تو پھر یہ سود میں داخل ہوگا، اور اگر اس شخص نے مقررہ مدت کے اندر رقم جمع کر دیا اور حکومت نے اس رقم میں سے کچھ حصہ معاف کر دیا تو یہ صورت بھی جائز ہے اور یہ سمجھا جائے گا کہ یہ حکومت کی طرف سے مدد و تعاون اور سبسڈی ہے جمہوری ملکوں میں مسلمان اس طرح کی اسکیموں سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

مفتی احمد خان پوری ایک استفتاء کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں جس سے اس مسئلہ کو آسانی سمجھا جاسکتا ہے۔ مولانا لکھتے ہیں:

”سوال میں مذکورہ صورت شرعی طور پر سود کی تعریف میں نہیں آتی، مثلاً پروجیکٹ سے کسی نے چار ہزار روپے کوائف بنوانے یا مکان بنوانے کے لئے نقد لیے، محکمہ پروجیکٹ نے اپنے قاعدے کے ماتحت ایک ہزار روپے بالکل صاف معاف کر دیا اور فقط تین ہزار قائم رکھ کر دو سال کا موقع دیا، پھر دو سال کے بعد چھوٹی اور لمبی قسطیں ادائیگی کے لئے متعین کی اور اس میں ان قسطوں پر کچھ اضافہ کر کے وصول کیا، مگر کل وصولی چار ہزار سے زائد نہ ہوئی، تو اب قسطوں کے ساتھ جو زیادتی تھی وہ سود نہ ہوگی، اور معاملہ بھی جائز رہے گا، کیونکہ مجموعہ قرض چار ہزار تھا، چار ہزار پر زائد وصول نہیں کیا گیا کہ ”فضل خال عن العوض الخ“ یا ”کل قرض جر نفعاً“ وغیرہ بابت تعریف صادق آسکے“ (نظام الفتاویٰ ۱/۲۶۹ بحوالہ محمود الفتاویٰ ۳/۵۰۲) فقط واللہ اعلم۔

اسلامک فقہ اکیڈمی نے سود سے متعلق مسائل کے سلسلہ میں جو تجاویز اعظم گڈھ کے سمینار میں پیش کیا تھا ان تجاویز میں ایک تجویز یہ تھی کہ: ”ہندوستان میں بعض سرکاری قرضے ایسے ہوتے ہیں جن میں سرکار کی طرف سے چھوٹ (سبسڈی) دی جاتی ہے اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے، اگر سود کے نام سے لی جانے والی یہ اضافی رقم (Subsidy) چھوٹ کے مساوی ہو یا اس سے کم ہو تو یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں ہے“ (ماہنامہ ”الرشاد“ جنوری ۱۹۹۰ء)۔

۳۔ اگر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم ادا کرنی پڑے تو کیا حکم ہے:

اگر مقررہ وقت کے بعد قرض ادا کرنے پر قرض لینے والے کو اصل رقم کی (کل رقم) واپسی کے ساتھ زائد رقم ادا کرنی پڑے تو یہ صورت ناجائز ہے، کیونکہ کل رقم کے ساتھ جو زائد رقم ادا کرنی پڑی ہے وہ زائد رقم سود اور ربا ہے اور یہ صورت ”کل قرض جر نفعاً“ میں داخل ہے۔

مفتی احمد صاحب خان پوری دامت برکاتہم ایک استفتاء کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”لون کی واپسی کی جانے والی کل مقدار اس کے ملنے والی مقدار کے برابر یا اس سے کم ہے، تو اس کا لینا درست ہے، ورنہ سود ہے جو جائز نہیں ہے، واللہ اعلم بالصواب“ (محمود الفتاویٰ ۳/۴۹۸)۔

البتہ بے روزگار اور مفلس و محتاج مسلمان جن کے پاس روزگار کے لئے روپے پیسے نہ ہوں اور اس سطح پر ہوں کہ خود اپنے پیسوں سے کوئی روزگار شروع نہیں کر سکتے ان کے لئے ایسے قرض حاصل کرنا جائز ہے۔ سود لینا اور دینا یقیناً دونوں ہی گناہ ہے، البتہ سرکار و سرکاری ادارہ اور اشخاص اور پرائیوٹ ادارہ کے حکم میں ایک گونہ فرق ہے، جب ہم اس ملک کے شہری ہیں، تو جیسے حکومت دوسرے شہریوں کو روزگار کے لئے قرض فراہم کرتی ہے، ویسے ہی مسلمانوں کو بھی اس طرح کی سہولت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے اور ہمارا بحیثیت شہری اس پر حق ہے۔ لہذا جو مسلمان واقعی ان قرضوں اور اسکیموں کے محتاج ہیں ان کو اس طرح کے قرضوں اور اسکیموں سے فائدہ اٹھانا جائز ہوگا۔ البتہ خوش حال مسلمانوں کے لئے بلا ضرورت اس طرح کے اسکیموں سے فائدہ اٹھانا اور ایسے قرض لینا جائز نہیں ہوگا۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ عام حالات میں محض معیار زندگی کی بلندی خوب سے خوب تر کی تلاش کے پیش نظر سودی قرض لینا جائز نہیں۔ علامہ ابن نجیم مصریؒ نے لکھا ہے کہ حاجت مندوں کے لئے سودی قرض لینے کی گنجائش ہے۔

”ویجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ والنظائر ۱/۲۶۳)۔

۴۔ سروس چارج کے نام پر یا انتظامی خرچ کے نام پر زائد رقم کا لینا کیسا ہے؟

اگر بینک یا غیر سرکاری ادارے غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد کا مطالبہ کرے، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو جس کو بینک (یا اس طرح کے ادارے جو سودی قرض دیتے ہوں) سروس چارج کا نام دیتے ہوں یا اپنی مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم سود کے دائرے میں نہیں آئے گا اس کو انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش دی جاسکتی ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”جیسا کہ معلوم ہوا کہ ایسے ترقیاتی قرضوں میں اصل مقصود نفع کمانا نہیں ہوتا، بلکہ عوام کے لئے بنیادی ضروریات اور روزگار کی فراہمی مقصود ہوتی ہے، اس لئے اگر اس پر لیے جانے والے قرضے کو دفتری اخراجات اور ضروریات پر محمول کیا جائے تو مناسب محسوس ہوتا ہے، جیسا کہ مولانا مفتی نظام الدین صاحب کارخانہ ہے۔“ آگے مزید لکھتے ہیں: ”تاہم اس پر پورا اطمینان نہیں ہوتا کہ سودی قرضوں پر وصول کی جانے والی شرح قرض کی مقدار کے لحاظ سے اور اسی تناسب سے کم و بیش ہوتی ہے۔ اگر یہ دفتری اجرت ہوتی تو ضروری تھا کہ یہ فرق پایا جاتا، کیونکہ رقم پچاس ہزار ہو یا پانچ ہزار دفتری کارروائی میں وقت اور محنت یکساں لگتی ہے۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اس کو رشوت والے مسئلہ پر ایک درجہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ رشوت دینے والا بھی اپنے حق جائز کو حاصل کرنے کے لئے رشوت دیتا ہے اور سودی قرض لینے والا بھی سرکاری خزانوں پر اپنے حق قرض کی وصولی کے لیے سود دینے پر مجبور ہے، تاہم چونکہ ان دونوں حقوق میں بہت تفاوت ہے، اس لئے کہ حکومت کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ مرشد الحلال لوگوں کو مزید معاشی خوش حالی کے لئے قرض دیتی چلی جائے، اس لیے اس قرض کو بھی ایسی صورت کے ساتھ مشروط رکھا جانا چاہئے کہ کاروبار کا بقا اور تحفظ اس کے بغیر دشوار ہو جائے“ (جدید فقہی مسائل ۸۹/۴)۔

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی قرض دینے والے مالیاتی ادارے جو سروس چارج کے نام پر اور انتظامی اخراجات کے نام پر کچھ زائد روپے قرض خواہوں سے وصول کرتے ہیں) کہ بارے میں اس حوالے سے تحریر فرماتے ہیں:

”البتہ اگر سروس چارج سے مراد وہ واقعی عادلانہ اخراجات ہیں جو اس نظام کو چلانے پر خرچ ہوتے ہیں جیسے انتظامی اخراجات (Management Expenses of Outlays) کہا جاسکتا ہے تو اس پر غور کیا جانا چاہئے کہ قرض خواہ جو اس نظام سے فائدہ اٹھا رہے ہیں کیوں نہ وہی اس پر آنے والے خرچ کے ذمہ دار قرار دیئے جائیں، ٹھیک جس طرح ایک قرض خواہ جو اپنے دوست سے کوئی قرض حاصل کرتا ہے تو درمیانی قاصد کے آنے جانے کے اخراجات یا بذریعہ مئی آرڈر قرض کی واپسی کے اخراجات اس کو ادا کرنا پڑتے ہیں، اور اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاتا، اور ظاہر ہے کہ جب حقیقی اخراجات ہی قرض خواہوں سے وصول کئے جائیں گے تو یہاں کوئی ایسی اضافی آمدنی حاصل نہ ہوگی جس سے اصحاب سرمایہ سوسائٹیز کے لئے آمدنی ذریعہ تولد بنے۔ البتہ صرف ایک خطرہ رہ جاتا ہے کہ سوسائٹیز قائم کرنے والے افراد اگر خوف خدا سے خالی دل رکھتے ہوں تو ضروری اخراجات کی مدد کو پھیلا کر وہ اپنے تعیش اور تمول کا راستہ نکالیں گے، لیکن اس طرح کے مالیاتی اداروں کا کوئی ایسا وفاقی بورڈ موجود ہو جو عادلانہ اخراجات کا تعین وقتاً فوقتاً کرتا رہے تو اس شرعی گنجائش سے ناجائز فائدہ اٹھانے کا سدباب کیا جاسکتا ہے“ (مباحث فقہیہ ۴۲۲، قاضی مجاہد الاسلام قاسمی)۔

۵۔ سروس چارج کے نام اوسط سے زیادہ رقم اگر بینک لے تو کیا حکم ہوگا؟

اگر حکومت اور سرکاری طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی رقم جو حکومت سروس چارج کے نام پر لیتی ہے وہ اوسط سے زیادہ ہو اور اس کو انتظامی خرچ پر محمول نہ کیا جاسکے تو یقیناً یہ فقہی ضابطہ ”کل قرض جبر نفعا“ کے تحت سود ہوگا اور سوائے محتاج، ضرورت مند اور پریشان حال مسلمانوں کے اور کسی دوسرے شخص کے لئے اس کی اجازت نہیں ہوگی جو مالی اعتبار سے خوش حال اور فارغ البال ہو محض معیار زندگی کو بڑھانے اور عیش و عشرت، نیز دوسرے کی ایس اور مقابلہ میں اس کے لئے اس اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز نہ ہوگا۔

چونکہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کے پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں اس لئے ایسے اشخاص جو محتاج اور ضرورت مند ہیں اور بغیر اسکیم لے اور اس سے فائدہ اٹھائے ان کی ضرورت پوری نہیں ہو سکتی اور سود پر قرض لے بغیر کوئی چارہ کار بھی نہیں ہے تو اس اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی اجازت ہوگی، لیکن اجازت بھی بقدر ضرورت کی ہی ہوگی ضرورت پوری ہو جانے پر یا خود کفیل ہو جانے کے بعد ایک

مسلمان کو ایسے اسکیم سے بری الذمہ ہو جانا چاہئے یہاں یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ ضرورت و حاجت کی شدت کا معیار ہر شخص کی قوت برداشت وغیرہ کے اعتبار سے مختلف ہوگا اور فیصلہ کن عنصر ”رائے مبتلی بہ“ ہوگی۔

مولانا مجاہد الاسلام صاحب قاضیؒ ایک استفتاء کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”پس میرے نزدیک سرکاری خزانہ ایک ایسی دولت ہے جس سے انتفاع کا حق عام ہندوستانی شہریوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے، اس لئے ترقیاتی اسکیموں مکانات کی تعمیر، تجارت کی ترقی اور صنعت و حرفت کی بہت افزائی، نیز بیکاروں کو باکار بنانے کے لئے جس قدر رقم بھی حکومت اپنے بجٹ میں رکھتی ہے ان میں ایک مسلمان شہری کا بھی اسی طرح حق ہے جس طرح دوسروں کا، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اب صورت حال یہ ہے کہ مسلمان اپنے اس حق کی تحصیل کے لئے جب آگے آنا چاہتا ہے تو حکومت جس نے اپنے مالیاتی نظام کی بنیاد سود پر رکھی ہے (اور فی الحال اکثریت کے فقدان کے وجہ سے، ہم اس کی تبدیلی پر قادر بھی نہیں اگرچہ اس نظام کی تبدیلی کی خواہش اور اس کے لئے ممکن حد تک عملی جدوجہد ہر مسلمان کا بہر حال فرق ہے کہ

”من رأی منکم منکرًا فلیغیرہ بیدہ، وإن لم یستطع فبلسانہ، وإن لم یستطع فبقلبہ“ (متفق علیہ)

اس کا یہ فیصلہ مسلمانوں کے لئے آڑے آتا ہے پس ایسی صورت میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے لئے اپنے جائز حق کی تحصیل کے لئے بدرجہ مجبوری سود دینا اور سود دے کر اپنے حق کا حاصل کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میرے نزدیک اس سوال کا جواب اثبات میں ہے اور یہ کہنا درست ہے کہ اپنے جائز حق کی تحصیل کے لئے مسلمانوں کو رخصت حاصل ہے کہ وہ بدرجہ مجبوری سود دے کر اپنا حق حاصل کریں“ (مباحث فقہیہ / ۳۶۸)۔

ان تفصیلات کی روشنی میں میرے نزدیک اس سوال کا جواب اثبات میں ہے وہ یہ کہ مجبور اور محتاج مسلمان تجارت اور بزنس میں اپنے جائز حق کی تحصیل کے سروں چارج دے کر اس اسکیم سے فائدہ اٹھا سکتا ہے اور بدرجہ مجبوری سود دے کر اپنا حق حاصل کر سکتا ہے۔

اور شریعت میں اس کی نظیر موجود ہے، اس لئے کہ شریعت کا عام قاعدہ اور اصول تو یہ ہے کہ ”ما حرم أخذہ حرم إعطاءہ“ اس اصول کے تحت علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ رشوت لینا اور دینا دونوں حرام ہے، لیکن ایسی صورت میں جب کہ جائز حق کا حصول رشوت دینے بغیر ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں رشوت دینا جائز ہے۔

صاحب ”الاشباہ“ علامہ ابن نجیمؒ جو دہویں قاعدہ ”ما حرم أخذہ حرم إعطاءہ“ کے ذیل میں ”الرشوة لحوف علی مالہ أو نفسہ“ کا استثناء کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”إلا فی مسائل الرشوة لحوف علی مالہ أو نفسہ (قوله الرشوة لحوف علی مالہ) هذا فی جانب الدافع. أما فی جانب المرفوع له، فحرام، ولم ینسبہ علیہ، وینبغی أن یتثنی الأخذ بالربا للمحتاج، فإنه لا یجزم كما صرح به المصنف فی البحر، ویجزم علی الدافع الإعطاء بالربا“ (حموی / ۱۶۶ بحوالہ مباحث فقہیہ / ۳۶۸)۔

”مگر مال یا جان کے خوف سے رشوت دینے کے مسائل ہیں، لیکن یہ جواز دینے والے کے حق میں ہے، اس شخص کے حق میں جس کو دیا گیا ہے حرام ہے، اور اس پر تنبیہ ہو سکتا ہے، اسی طرح مناسب ہے کہ اس سے یہ صورت بھی مستثنی ہو کہ کوئی محتاج شخص سودی قرض حاصل کرے کہ یہ بھی حرام نہیں ہے، جیسا کہ اس کی ”البحر الرائق“ میں تصریح کر دی گئی ہے، لیکن قرض دینے والے کے لئے سود کی شرط پر قرض دینا حرام ہوگا۔“

۶۔ حکومت کا عوام الناس کی اعانت کا شرعی حکم:

اگر حکومت وقت بعض ضروریات کے لئے عوام الناس اور رعایا کی مکمل امداد و اعانت کرے، مثلاً مکان، بیت الخلاء وغیرہ کی تعمیر کرائے یا تعلیمی ضروریات کے لئے رقم دے اور اس کے لئے مخصوص شرائط و حدود ہو کہ کس معیار کے لوگ اس اسکیم سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور ان رقوم میں سے کسی حصے کی واپسی بھی نہ ہوتی ہو اور یہ حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہو تو ایسے اسکیم سے مسلمان بھی فائدہ اٹھا سکتے ہیں، لیکن ان شرائط اور معیارات کا خیال رکھنا ضروری ہوگا جو حکومت نے بنائے ہیں۔ ایک مسلمان کے لئے اس کی خلاف ورزی درست نہیں ہے۔

مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوریؒ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”صورت مسئلہ میں سرکار کی طرف سے جو رقم ملتی ہے وہ سرکاری امداد ہے وہ لی جاسکتی ہے، جس کو ضرورت نہ ہو وہ حاجت مند کو دے دے، اسی طرح مسجد مدرسہ کی تعمیر میں لینا درست ہے، بہتر تو یہ ہے کہ بطور قرض رقم لے کر مسجد مدرسہ میں خرچ کریں اور سرکاری امدادی رقم سے قرض ادا کر دیا جائے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۱۰/۲۳۳ مطبوعہ جدید)۔

مولانا مجاہد الاسلام قاسمی تحریر فرماتے ہیں:

”پس میرے نزدیک سرکاری خزانہ ایک ایسی دولت ہے، جس سے انتفاع کا حق عام ہندوستانی شہریوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے، اس لئے ترقیاتی اسکیموں، مکانات کی تعمیر، تجارت کی ترقی اور صنعت و حرفت کی ہمت افزائی، نیز بیکاروں کو باکار بنانے کے لئے جس قدر رقم بھی حکومت اپنے بجٹ میں رکھتی ہے ان میں ایک مسلمان شہری کا بھی اسی طرح حق ہے جس طرح دوسروں کا، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا“ (مباحث فقہیہ ۱/۲۶۷)۔

پہنچی عبد الرحیم صاحب لاجپورئی ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”جب کہ حکومت بلا طلب بطور امداد اور غم خواری کے رقم دیتی ہے تو لینے میں مضائقہ نہیں، خود استعمال کرے یا حاجت مندوں کو دے دے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۱۰/۲۲۵ جدید ایڈیشن)۔

۷۔ واسطہ بننے والوں کے لئے مختانہ کا حکم:

گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کے حصول میں چونکہ کافی جدوجہد کرنی پڑتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے اس رقم کو حاصل کرنے کے لئے کچھ لوگوں کو واسطہ بننا پڑتا ہے، واسطہ بننے والے اپنی مطلوبہ مختانہ لیتے ہیں اور اسکیم سے فائدہ اٹھانے والے چونکہ ان کے محتاج ہوتے ہیں، اس لئے ان کو مطلوبہ مختانہ دیتے ہیں اور یہ بھی حقیقت ہے کہ واسطہ بننے والے اپنے اوقات کو صرف کرتے ہیں اور کاغذی کارروائی کرتے ہیں اس لئے میری نظر میں چونکہ واسطہ بننے والوں کی حیثیت دلال کی ہے اور دلالی کی اجرت جائز ہے، لہذا صورت مسئلہ میں واسطہ بننے والوں کا اپنی مطلوبہ مختانہ لینا جائز ہے۔

جن صورتوں میں حکومت عوام الناس کی مدد کرتی ہے اور ان رقم میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے ان صورتوں میں تو واسطہ بننے والوں کا مطلوبہ مختانہ لینا جائز معلوم ہوتا ہے۔ لیکن جن صورتوں میں حکومت عوام الناس کو سودی قرض دیتی ہے اور پورا معاملہ سودی ہوتا ہے ان صورتوں میں واسطہ بننے والوں کا مطلوبہ مختانہ لینا درست معلوم نہیں ہوتا کیونکہ حدیث شریف میں ہے:

”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربوا و موكله و كاتبه و شاهده، و قال: هم سواء“ (مسلم شریف)۔
البتہ فی نفسہ واسطہ بن کر مختانہ لینا غیر سودی شکل میں درست ہے، بشرطیکہ وہ اپنی محنت اور کام کے موافق لے لے البتہ اجرت اور مختانہ پہلے طے کرے تاکہ بعد میں نزاع نہ ہو، معاملہ ہم نہ رہنا چاہئے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی مدظلہ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”قال في التاتارخانية: وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل وما تواضعوا عليه إن في كل عشرة دنانير كذا فذلك حرام عليهم، وفي الحاوي سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كانت في الأصل فاسدًا لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجوزوا الحاجة الناس إليه... الخ“ (شامی ۵/۵۲ کتاب الاجارہ قبل فصل فی ضمان الاجیر)۔

جیسے سود پر قرض لینا حرام ہے اسی طرح سودی قرض کے لینے دینے میں واسطہ اور معاون بننا بھی جائز نہیں، ظاہر ہے کہ قرض دلانے کے لئے جو شخص واسطہ بن رہا ہے، وہ ایک سودی کاروبار میں معاون بن رہا ہے، اور گواس کو کمیشن یا اجرت اصل رقم میں سے ملے، لیکن بہر حال یہ اس تعاون ہی کا اجر وصلہ ہے، لہذا اس معاملہ میں معاون بننا اور اس کی اجرت لینا درست نہیں، واللہ اعلم بالصواب (کتاب الفتاویٰ ۵/۳۷۰)۔

الغرض واسطہ بننے والا چونکہ سودی لینے دینے میں معاون بن رہا ہے اور قرآن مجید اس طرح کے تعاون سے منع کرتا ہے، ”ولا تعاونوا على الاثم والعدوان“ (سورہ مائدہ: ۲) اس لئے واسطہ بن کر مختانہ لینا درست اور جائز نہیں ہوگا۔

۸۔ واسطہ بننے والوں کا حاصل شدہ رقم میں فیصد یا حصہ طے کر کے لینے کا حکم:

واسطہ بننے والوں کا حاصل شدہ رقم میں فیصد یا حصہ طے کرنا اور اس کا لینا از روئے شرع ناجائز اور درست نہیں ہے، کیونکہ جس طرح سود پر قرض لینا دینا ناجائز اور حرام ہے، اسی طرح سودی قرض کے لین دین میں ذریعہ واسطہ اور معاون بننا بھی ناجائز نہیں، ظاہر ہے کہ قرض دلانے کے لئے جو شخص واسطہ اور ذریعہ بن رہا ہے، وہ سودی کاروبار میں اور ناجائز کام میں معاون بن رہا ہے، اور گواہ کو کمیشن یا اجرت اصل رقم میں سے ملے، لیکن بہر حال یہ اس تعاون ہی کا اجر و صلہ ہے، لہذا اس معاملہ میں معاون بننا اور اس کی اجرت لینا حاصل شدہ رقم میں فیصد یا حصہ طے کر کے اس کا لینا یہ تمام صورت بھی ناجائز اور نادرست ہیں۔ قرآن مجید میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان" (المائدہ: ۲) دوسری جگہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: "ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل" (سورہ البقرہ: ۱۸۸) اور حدیث شریف میں سودی کاروبار میں ذریعہ واسطہ اور معاون بننے والوں کو ملعون قرار دیا گیا ہے خواہ گواہ کی شکل میں ہو یا کتابت کرنے والا ہو سود دینے والا ہو یا لینے والا ہو، بلکہ حدیث کے مفہوم کے مطابق اس میں کسی طرح کا ذریعہ بننے والا ہو۔

البتہ غیر سودی کاروبار اور تجارت کے بارے میں فقہاء نے ذمائی کی اجرت کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ یہ فی نفسہ مباح ہے اور اپنی محنت اور کام کے موافق پہلے سے مناسب اجرت طے کر لے تو طے کردہ اجرت لے سکتا ہے، فتاویٰ دارالعلوم میں ہے:

”دلال کی اجرت کام اور محنت کے موافق لینا اور دینا جائز ہے بشرطیکہ ظاہر کر کے رضا سے لیا جائے، اور جو خفیہ طریق سے لیا جاتا ہے وہ ناجائز نہیں“

(فتاویٰ دارالعلوم قدیم، ۷/۸، بحوالہ فتاویٰ رحیمیہ)۔

لہذا جن صورتوں میں حکومت عوام الناس کی مدد کرتی ہے اور ان رقوم میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے ان صورتوں میں واسطہ بننے والوں کا مطلوبہ محنتانہ لینا جائز معلوم ہوتا ہے، لیکن جن صورتوں میں حکومت عوام الناس کو سودی قرض دیتی ہے اور پورا معاملہ سودی ہوتا ہے ان صورتوں میں واسطہ بننے والوں کا مطلوبہ محنتانہ لینا درست معلوم نہیں ہوتا اور نہ ہی حاصل شدہ رقم میں فیصد یا حصہ طے کر کے لینا درست اور جائز معلوم ہوتا ہے، کیونکہ حدیث شریف میں ہے:

”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربوا و موكله و كاتبه و شاهده، و قال: ہر سوا“ (مسلم شریف)

اور شریعت کا حکم ہے کہ گناہ اور ظلم کے کاموں میں تعاون اور معاونت نہ کرو، ”ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان“ (سورہ مائدہ: ۲)۔

اور جن صورتوں میں واسطہ بن کر محنتانہ لینا درست ہے وہاں بھی شرط یہ ہے کہ وہ اپنی محنت اور کام کے مطابق پہلے سے اجرت طے کر دی جائے تاکہ بعد میں کوئی نزاع کی صورت پیدا نہ ہو۔

۹۔ اگر امدادی رقوم اور قرضوں کے لئے اگر رشوت دینا پڑے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

امدادی رقوم اور سرکاری قرضوں کے حصول میں اگر رشوت دینی پڑے اور رشوت کے بغیر ان قرضوں کے حصول بالکل ممکن نہ ہوتو مجبوری کی صورت میں رشوت دے سکتے ہیں۔ رشوت دینا تو اصل گناہ اور ناجائز ہے، اس لئے جہاں تک ممکن ہو اس سے بچنے کی کوشش کی جائے، لیکن اگر اس کے سوا کوئی اور چارہ کار نہ ہو تو اس مقصد کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے، یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ رشوت لینا تو ”حرام لعینہ“ ہے اور رشوت دینا ”حرام لغیرہ“ ہے، اسی وجہ سے فقہاء نے دفع ظلم یا اپنے جائز حق کی وصولی کے لئے رشوت دینے کی اجازت دی ہے، مولانا ظفر احمد عثمانی نے اس پر تفصیل سے گفتگو کی ہے، فرماتے ہیں:

”الرشوة ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل أما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو ليدفع به عن نفسه ظلماً فلا بأس به“ (اعلاء السنن ۱۵/۲۰)۔

رشوت کی تعریف کرتے ہوئے فقہاء نے لکھا ہے: رشوت وہ مال ہے جو کسی دوسرے کو نقصان پہنچانے یا حق شرعی کے بغیر کوئی چیز حاصل کرنے کی غرض سے دی جائے، ”ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل“ (کتاب التعريفات للدرج جانی ۱۳۸)۔

اس تعریف کی روشنی میں حکومت کے ملازمین اور کارکنان سے ناروا فائدہ اٹھانے کے لئے ان کو رشوت دینا قطعی حرام ہے لیکن اگر اپنے جائز حقوق بھی آپ ان کو رشوت دیئے بغیر نہ حاصل کر سکیں اور ان کا نقصان بھی آپ کے لئے قابل برداشت نہ ہو، نیز اس قسم کے رشوت خور ملازموں کی شکایت ان کے افسروں سے کرنے کا بھی موقع نہ ہو یا اس سے کوئی نتیجہ نکلنے کی توقع نہ ہو تو مجوزاً ان کو رشوت دے سکتے ہیں، لیکن ہمیشہ ان کو نصیحت کرتے رہنا چاہئے کہ یہ حرام خوری ہے یہ انسانی شرافت اور مروت کے خلاف چیز ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی اپنی کتاب حلال و حرام میں تحریر فرماتے ہیں:

”شریعت میں کمائی کے جن طریقوں کی سخت مذمت کی گئی ہے ان میں ایک رشوت بھی ہے، رشوت کا لینا اور دینا دونوں حرام ہے، ایک حدیث میں تو آپ ﷺ نے ان دونوں پر اپنی زبان مبارک سے لعنت بھیجی ہے۔ رشوت ظلم نہ کرنے کے لئے حاصل کی جانے والی رقم بھی ہے اور جائز حق دینے پر لی جانے والی رقم بھی، لینا تو بہر حال حرام ہے، البتہ اپنی جان و مال، عزت و آبرو کے تحفظ اور انصاف اور جائز حق کے حصول کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے۔ اسی طرح کسی دشمن اسلام کے شر سے حفاظت کے لئے اس کو رشوت دی جائے یہ بھی جائز ہے، جیسا کہ خود حضور ﷺ نے مسند شعراء کی زبان بندی کے لئے دیا کرتے تھے“ (حلال و حرام / ۳۷۵)۔

خلاصہ یہ کہ رشوت تو فی نفسہ قطعی حرام ہے خدا اور رسول نے راشی اور مرتشی دونوں پر لعنت کی ہے اور اس پر دوزخ کی وعید سنائی ہے۔ لیکن اضطرار کی حالت میں مردار کی بھی اجازت دی گئی ہے کچھ یہی نوعیت رشوت دینے کی ہے فقہاء نے لکھا ہے کہ دفع مضرت کے لئے رشوت دی جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔

من مانا مختانہ لینا یا مجبور کر کے حاصل شدہ رقم میں فیصد یا حصہ طے کر کے اپنی مختانہ لینا از روئے شرع بہتر اور پسندیدہ نہیں ہے، بلکہ یہ صورت کراہت کی ہوگی۔ اس مسئلہ کو نفع کے تناسب والے مسئلہ پر بھی قیاس کیا جاسکتا ہے کہ انسان اپنے مال میں کتنا فیصد نفع لے سکتا ہے؟

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی مدظلہ العالی لکھتے ہیں:

”شریعت میں نفع کے لئے کوئی تناسب متعین نہیں کیا گیا ہے، بلکہ یہ تاجرین کے عرف و رواج اور فریقین کی باہمی رضامندی پر موقوف ہے، البتہ فقہاء نے لکھا ہے کہ اتنا نفع لینا جو غبن فاحش کے دائرہ میں آجائے مکر وہ ہے، غبن فاحش سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز کی بازار میں زیادہ سے زیادہ قیمت لگائی جاتی ہو اس سے بھی زیادہ قیمت لی جائے، جیسے ایک چیز پچاس سے پچتر روپیہ میں فروخت کی جاتی ہو، اب کوئی شخص اسے اسی اور پیسہ فروخت کرتا ہے، تو یہ غبن فاحش ہے، خرید و فروخت درست ہو جائے گی، نفع بھی تاجر کے لئے حلال ہوگا، لیکن اس کا یہ عمل مکر وہ ہوگا اور اگر خریدار یقین دہانی کرائی ہو کہ میں نے مناسب قیمت لگائی ہے تو ایسی صورت میں اس کو معاملے کے ختم کردینے کا حق بھی حاصل ہوگا“ (کتاب الفتاویٰ ۵ / ۲۱۱)۔

شاہ ولی اللہ دہلوی نے خوب لکھا ہے کہ ”تاجر نفع کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ محتاج کی ضرورت کا فائدہ اٹھاتے ہوئے اسے خوب گراں بیجا جائے، دوسرے یہ کہ معمولی نفع لیا جائے اور جلد جلد اس کو استعمال میں لایا جائے، نفع کی یہ دوسری شکل تمدنی تقاضوں کے مطابق بھی ہے اور برکت کا باعث بھی“ (حجۃ اللہ البالغہ ۲ / ۲۷۱)۔

ایک قابل غور پہلو:

ایک مسلمان کے لئے سودی معاملات، سودی لین دین اور سودی کاروبار میں واسطہ بن کر اپنی مختانہ لینا اور اسی کو اپنا ذریعہ معاش بنانا از روئے شرع جائز نہیں ہے، وقتی طور پر جب تک کہ دوسرا ذریعہ معاش نہ مل جائے اس سے اپنی ضروریات پوری کر سکتا ہے، لیکن دوسرا ذریعہ معاش تلاش کرنا جو جائز و حلال ہو اس کی ذمہ داری ہے۔ اس مسئلہ کو بینک کی ملازمت پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی مدظلہ العالی لکھتے ہیں:

”بینک کے کاروبار سود پر مبنی ہیں اور سودی کاروبار حرام ہے، رسول اللہ ﷺ نے سود لینے والے دینے والے، لکھنے والے، اس کے گواہان اور اس کا واسطہ بننے والے سب پر لعنت فرمائی ہے، اس لئے یہ تمام لوگ سودی کاروبار میں تعاون کر رہے ہیں، بینک وہ ملازمین جو حساب و کتاب، نوشتہ و خواند لین

دین کا کام کرتے ہیں اس گروہ میں داخل ہیں اور معصیت میں براہ راست معاون ہیں، اس لئے یہ ملازمت ان کے لئے جائز نہیں ہے۔ البتہ نیچے درج کی ملازمت (مثلاً جاروب کش، چوکیدار، وغیرہ جن کا کاروبار اور معاملات سے تعلق نہیں نفس عمارت کی حفاظت وغیرہ پر مامور ہیں) جائز ہے۔

۱۰۔ امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام لینے کا شرعی حکم:

امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے اگر حکومت وقت نے کچھ شرائط و معیارات متعین کئے ہوں تو کسی شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ دخل و فریب اور غلط بیانی سے کام لے اور دھوکہ دے کر غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھائے قرآن وحدیث میں اس کی صریح ممانعت آئی ہے کہ آدمی جھوٹ بول کر یا دھوکہ دے کر کسی چیز کو حاصل کرے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”من غش فلیس منا“ (حدیث) جو دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں ہے، اہل ایمان کو چاہئے کہ وہ اس سلسلہ میں محتاط رہیں اور برادران وطن کے لئے ایک نمونہ بنیں۔

خاص کر ہم مسلمانوں کو تو قطعاً یہ زیب نہیں دیتا کہ ہم کسب معاش کی حرص میں ایسی نازیبا حرکتیں کریں، اس سے آخرت میں جو گناہ ہوگا وہ تو ہوگا ہی، دنیا میں بھی بے برکتی پیدا ہوتی، اور انسان آفتوں اور بلاؤں سے دوچار ہوتا ہے۔

مفتی احمد خان پوری مدظلہ العالی ایک استفتاء کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

”یہ ایک طرح کی دھوکہ بازی ہے کہ اپنی آمدنی کم بتلا کر ناحق طریقہ سے اپنے آپ کو مستحق امداد ثابت کیا جائے، یہ حرام ہے، مزید برآں اپنے اس فریب اور دھوکہ بازی کو درست ظاہر کرنے کے لئے رشوت کا بھی ارتکاب کیا جا رہا ہے، وہ بھی حرام ہے“ (محمود الفتاویٰ ۴ / ۸۰۳ - ۸۰۴)۔

حکومت وقت نے جو شرائط و معیارات امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے متعین کئے ہیں اس میں فراڈ اور دخل و فریب سے کام لے کر یا جعلی سرٹیفکیٹ بنا کر حکومت سے رقم لینا یہ ایک طرح سے میری نظر میں لوٹ کھسوٹ کے درجہ میں ہے اور کسی شخص کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ لوٹ کھسوٹ کر مال حاصل کرے۔

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”من انتهب نہبۃ فلیس منا“ (ترمذی شریف ۱ / ۲۸۹)۔

الغرض جھوٹ اور غلط بیانی کر کے امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنا از روئے شرع ناجائز اور حرام ہے اور جھوٹ دغا بازی اور فریب دہی پر جتنی وعیدیں آئی ہیں ایسا شخص ان کا مستحق ہے، مثلاً جھوٹوں پر اللہ کی لعنت، ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ دھوکہ کرنے والا ہم میں سے نہیں ہے، اس لئے جعل سازی اور غلط بیانی کر کے امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنا از روئے شرع جائز نہیں ہوگا۔

۱۱۔ اگر مقروض کی طرف سے سود حکومت ادا کرے تو کیا حکم ہوگا؟

حکومت وقت بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے بنک سے پبلک کو قرض دلاتی ہے اور اس پر بینک کا جو سودی انٹرسٹ ہوتا ہے وہ حکومت مقروض کی طرف سے خود ادا کرتی ہے خود مقروض کو ادا نہیں کرنا پڑتا یا بعض صورتوں میں اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور معمولی سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے یہ اسکیم اور اس سے استفادہ از روئے شرع جائز نہیں ہے کیونکہ یہ معاملہ بھی خالص سودی معاملہ ہے، کیونکہ جس طرح عام حالت میں سودی قرض لینا جائز نہیں ہے اسی طرح یہ بھی جائز نہیں ہے کہ کوئی فرد یا ادارہ یا حکومت کسی مقروض کا کفیل اور وکیل بن جائے اور قرض خواہ کی طرف سے وہ سود ادا کرے جس طرح سودی قرض لینا جائز نہیں ہے، اسی طرح کسی کو اپنی کفالت اور ضمانت سے سودی قرض دلانا بھی جائز نہیں ہے۔ دوسری بات یہاں یہ بھی ذہن میں رہے کہ جس طرح زیادہ رقم کا سودی کاروبار اور لین دین جائز نہیں، اسی طرح معمولی سودی لین دین بھی جائز نہیں سود چاہے کم دینا پڑے یا زیادہ حرام دونوں ہیں۔

شریعت کی نظر میں جس طرح چوری ناجائز ہے اور چوری کا مال حرام ہے اسی طرح اگر کوئی دوسرا شخص یا ادارہ چوری کر کے کسی کو دے تو اس صورت میں بھی وہ مال حرام ہی ہوگا اور اس کا لینا جائز نہیں ہوگا، صورت مسئلہ میں بھی چاہے مقروض خود سود ادا کرے یا اس کی طرف سے حکومت ادا کرے دونوں صورتیں ناجائز ہیں۔

البتہ محتاج اور ضرورت مند مسلمان جو واقعی ان سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانے میں محتاج ہیں اور ان کے پاس بینک کا انٹرسٹ بھرنے کا روپیہ

نہیں ہے ان کے لئے سہولت اور گنجائش ہے کہ وہ ان اسکیموں سے فائدہ اٹھائے جن میں مقروض کی طرف سے سود حکومت ادا کرتی ہے، البتہ خوش مسلمانوں کے لئے محض عیش و عشرت کی زیادہ اور تجارت کے فروغ کے اس طرح کا سودی قرض لینا جائز نہ ہوگا۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی کی ایک چشم کشا تحریر پیش خدمت ہے جس سے اس مسئلہ کو سمجھنا آسان ہوگا۔

مولانا تحریر فرماتے ہیں:

”ہندوستان جیسے ملک میں جہاں زمام اقتدار ہمارے ہاتھوں میں نہیں اور خصوصیت سے معاشی نظام کی تشکیل اور قانون سازی میں اقلیت یا اکثریت کے مذہبی اصول کی رعایت کئے جانے کی کوئی ضمانت دستور میں نہیں دی گئی ہے، ضروری ہوگا کہ احکام پر غور کرتے ہوئے ہم شارع کی ان ہدایات اور فقہاء کے ان اصول و اجتہاد کو سامنے رکھیں اور معاملہ کے دونوں پہلوؤں کو سامنے رکھ کر فیصلہ کر لیں، اس پہلو کو بھی کہ حرج اور مشقت سے بچانا شریعت کے بنیادی مقاصد میں سے ہے اور اس بات کو بھی مد نظر رکھا جائے کہ شارع کی صریح محرّمات کے دورازہ پر دستک دینے سے بچا جائے“ (کتاب الفتاویٰ ۵/۲۳۳)۔

۱۲۔ حکومت کا اپنے محفوظ سودی فنڈ سے افراد و اشخاص کے تعاون کا شرعی حکم:

حکومت وقت کے یہاں بعض اسکیمیں ایسی بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، حکومت نے اس قسم کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا ہے اور حکومت کو اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے اسی سے تعلیمی ورفانی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے گویا حکومت براہ راست یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے صورت مسئلہ میں ظاہری بات ہے کہ حکومت خالص سود کے پیسے اور روپے سے تعلیمی ورفانی اداروں اور افراد و اشخاص کی مدد کرتی ہے، اس لئے اس اسکیم سے صاحب حیثیت مسلمانوں کا استفادہ کرنا از روئے شرع درست اور جائز نہیں ہوگا، البتہ جو مسلمان محتاج و نادار ہیں نان شبینہ کے بھی محتاج ہیں اس اسکیم سے فائدہ نہ اٹھانے سے ان کو مالی اور معاشی دشواری کا سامنا کرنا یقینی ہو تو ایسے مسلمانوں کو اس اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی اجازت ہوگی، کیونکہ وہ محتاج اور ضرورت مند ہیں، البتہ غریب اور محتاج مسلمانوں کے لئے بھی سعادت مندی کی بات یہی ہے کہ اگر وہ صحت مند ہیں اور ان کے قوی مضبوط ہیں جسم میں طاقت و قوت ہے تو ایسے سودی رقم اور سودی اسکیم کے حصول سے پرہیز کر کے رزق حلال کی طلب میں رہے حلال اور پاکیزہ روزی پیٹ میں جاتی ہے تو اس سے قلب منور ہوتا ہے، اعمال صالحہ کی توفیق ہوتی ہے عبادات میں دل لگتا ہے اور جب حرام و مشتبہ روزی پیٹ میں جاتی ہے تو قلب میں ظلمت و وحشت پیدا ہوتی ہے، عبادات میں دل نہیں لگتا نیک کاموں کی توفیق نہیں ہوتی، نیز حلال رزق میں برکت ہوتی ہے، اس لئے ایک مسلمان کو مشتبہ مال سے بہر حال اجتناب کرنا چاہئے اقبال مرحوم نے امت کو یہی پیغام دیا تھا:

”اے طائر لاہوتی اس رزق سے موت اچھی“..... ”جس رزق سے آتی ہو پرواز میں کوتاہی“

حکومت کے محفوظ سودی فنڈ سے مسلمانوں کی مدد و اعانت کا شرعی حکم کے سلسلہ میں احقر کا موقف وہی ہے جس کا اظہار اوپر کی سطروں میں کیا گیا ہے، لیکن ہندوستان میں مسلمانوں کے موجودہ حالات، حکومت کے ساتھ ان کا رویہ برادران وطن کا سلوک اور معاشی اعتبار سے مسلمانوں کو قلاش بنانے کی نئی سازشیں ان تمام چیزوں کو اور پہلوؤں کو سامنے رکھ کر دیکھا جائے تو محسوس ہوتا ہے کہ ہندوستان کے موجودہ حالات میں جہاں ہندو مسلم فسادات کی کثرت ہے اور ان فسادات کا اتفاقاً پیش نہ آنا، بلکہ بعض جماعتوں اور تحریکوں کی طرف سے مسلمانوں کی جان و املاک کی ہلاکت و بربادی کی منظم پلاننگ ہے یہ حالت موجودہ ہندوستانی مسلمانوں کا ایسے فنڈ سے اعانت اور مدد لینا جائز ہونا چاہئے، جیسا کہ ہمارے اکابرین نے ہندوستان کے مخصوص فرقہ وارانہ فسادات کی بنا پر انشورنس کی اجازت دی ہے باوجود اس کے کہ انشورنس کی تمام شکلوں میں ربا اور جو موجود ہے۔

ایک کلمہ گو کے لئے ضروری ہے کہ وہ ہر حال میں ان تمام اسکیموں سے فائدہ اٹھانے میں احتیاط کرے جو سودی اور ربوی ہو اور بغیر شرعی ضرورت اور حاجت کے اس کو اپنے اوپر حرام سمجھے، لیکن جہاں مسلمانوں کے جان و مال کو نقصان ہو اس نقصان کی بھر پائی اگر حکومت ان اسکیموں سے کرتی ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اسی طرح محتاج اور انتہائی مجبور مسلمان بھی اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔

☆☆☆

سرکاری اسکیموں کے قرضوں سے متعلق سوالات کے جوابات

مولانا محمد ممتاز خان ندوی

سوال (۱) قرض کے کچھ حصہ کی معافی:

سرکار اپنی ترقیاتی اسکیموں کے تحت لوگوں کو جو قرض دیتی ہے، اگر بغیر شرط کے اس کا کچھ حصہ معاف کر دیتی ہے، تو راقم کے نزدیک ایسا قرض لینا دینا دونوں جائز ہے، اس کی تائید درج ذیل حدیثوں سے بھی ہوتی ہے۔

(۱) ”سنن ابن ماجہ“ کی روایت ہے:

”قال رسول الله ﷺ من أحب أن يظله الله في ظله فلينظر معسرًا أو ليضع“ (رواه ابن ماجه، كتاب الصدقات باب انظار المعسر، حدیث نمبر: ۲۲۱۹) (اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: جو شخص چاہتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سائے میں رہے تو وہ تنگ دست کو مہلت دے یا اس کے قرض کو معاف کر دے)۔

(۲) مسلم شریف کی روایت ہے:

”قال: من سره أن ينجيه من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسر أو يضع عنه“ (رواه مسلم، باب فضل انظار المعسر، حدیث: ۲۰۸۲) (اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا جس کو یہ پسند ہو کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے ان مصیبتوں میں سے کسی مصیبت سے اسے نجات دے، تو چاہے کہ وہ مفلس کو مہلت دے یا اسے معاف کر دے)۔

(۳) مسلم شریف ہی کو روایت ہے:

”من أنظر معسرًا أو وضع عنه أظله الله في ظله“ (رواه مسلم، كتاب الزهد والرقائق باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر، حدیث: ۲۰۰۶) (اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا جس نے محتاج و تنگ دست کو مہلت دی، یا اس سے اپنا حق معاف کر دیا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اپنے سائے میں رکھے گا)۔

اس کی تائید درج ذیل فقہی عبارت سے بھی ہوتی ہے:

”كذلك يجوز للبائع أن يزيد في المبيع، ويجوز أن يحط الثمن ويتعلق الاستحقاق بجميع ذلك“

(الفقه الميسر دوم / ص: ۱۱۰، ط: مجمع الامام احمد بن عرفان الشهيد)

(اسی طرح بائع کے لئے جائز ہے کہ وہ بیع میں اضافہ کر دے، اور جائز ہے کہ ثمن میں کسی کو دے، اور ان تمام چیزوں میں استحقاق متعلق ہے)

سوال (۲) مقررہ مدت سے پہلے قرض کی ادائیگی:

اگر مقرض مقررہ مدت سے پہلے قرض کی ادائیگی کر دیتا ہے، اور اس کے نتیجہ میں سرکاری اسکیم قرض کا کچھ حصہ معاف کر دیتی ہے، تو راقم کے نزدیک اگر یہ معافی تبرعاً ہے، یعنی مقرض اور سرکاری اسکیم میں وقت سے پہلے قرض کی ادائیگی میں قرض کا کچھ حصہ معاف کرنے میں آپس میں مصالحت نہ ہو، تو یہ جائز ہے۔

مدرسہ ضیاء العلوم میدان پور، تکیہ کلاں، رائے بریلی۔

”قال: أد إلى خمس مائة غدا من ألف لي عليك عليانك يري من الباقي فقبل برى، وإن لم يؤد ذلك في الغد عاد دينه“
(قرض دینے والے نے مقروض سے کہا: تم میرے ایک ہزار میں سے جو تمہارے ذمہ ہیں، آئندہ کل پانچ سو ادا کر دو، تو تم بقیہ سے بری ہو جاؤ گے، تو اس نے قبول کر لیا تو وہ بقیہ سے بری ہو جائے گا، اور اگر اس نے آئندہ کل ادا نہیں کیا، تو اس کے ذمہ پورے قرض کی ادائیگی لازم ہوگی۔)

البتہ اگر جانبین یعنی قرض دینے والی اسکیم اور مقروض میں وقت سے پہلے قرض کی ادائیگی کرنے میں قرض کو کچھ حصہ کی معافی میں مصالحت ہو جائے، تو یہ جائز نہیں ہے، کیونکہ یہ ربا ہے۔

”تتویر الابصار“ میں ہے: ”ولا يصح الصلح عن ألف درهم مؤجل على نصفه حالاً“ (رد المحتار علی الدرر ۲/۵۳۲)
(ایک ہزار ادھار درہم میں فوراً نصف ادائیگی پر صلح صحیح نہیں ہے۔)

رد المحتار میں ہے: والأصل إن الإحسان إن وجد من الدائن فإسقاط وإن منهما فمعاوضة (رد المحتار علی الدرر ۲/۵۳۲)
(اور اصل یہ ہے کہ بے شک احسان اگر دائن کی طرف سے ہو، تو یہ إسقاط ہے، اور اگر جانبین، یعنی دائن اور مدیون کی طرف سے ہو، تو یہ معاوضہ ہے)

اسی طرح کی بات فقہاء شوافع نے بھی لکھی ہے:

”صالح عن عشرة مؤجلة على خمسة حاله، لغى الصلح؛ لأنه إنما ترك الخمسة في مقابلة حلول الباقي وهو لا يحل“
(حواشی تحفة المحتاج ۵/۱۵۲)

(دس ادھار کی پانچ نقد پر صلح کر لی، تو صلح غیر معتبر ہے، اس لئے کہ اس میں پانچ باقی کے نقد ہونے کے عوض چھوڑا ہے، اور یہ جائز نہیں ہے۔)
امام مالک نے خود مؤطا میں اس پر قدر تفصیل سے گفتگو کی ہے، اور اس میں صرح و تعیل کی اصطلاح بھی استعمال کی ہے، امام مالک کا خیال ہے کہ اگر فریقین بطور خود تبرعا ایسا کریں تو حرج نہیں، لیکن مشروط طور پر ایسا معاملہ کرنا جائز نہیں، فرماتے ہیں:

”من وجب عليه دين إلى رجل فسئل أن يضع عنه ويعجل له ما بقي لم يتبع له ذلك، لأنه يعجل قليلاً بكثير
ديناً“ (مؤطا للإمام مالک)

(جس شخص پر ایک مدت کے بعد قابل ادائیگی دین واجب ہو اس سے کہا جائے کہ وہ کچھ معاف کر دے اور باقی نقد لے لے، تو یہ مناسب نہیں، اس لئے کہ وہ دین کثیر کے بدلہ نقد کی وجہ سے قلیل کو قبول کر رہا ہے۔)

ابن قدامہ حنبلی کا بیان ہے: ”إذا صلحه على المؤجل ببعضه حالاً لم يجز“ (المغنی ۲/۲۱۶)
(اگر دیر سے ادا طلب قرض میں کچھ کم کر کے نقد ادائیگی پر صلح کر لے، تو جائز نہیں۔)

اس کی تائید صاحب احسن الفتاویٰ مفتی رشید احمد لدھیانوی کے ایک فتویٰ سے بھی ہوتی ہے استفادہ کی غرض سے استفاء و فتویٰ دونوں نقل کئے جاتے ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

”سوال: ایک شخص کا دوسرے پر دین مؤجل تھا، مدیون نے دائن سے کچھ حصہ دین معاف کرنے کی درخواست کی، دائن نے اس شرط پر قبول کر لیا کہ باقی دین بروقت ادا کرے، چنانچہ مدیون نے باقی دین اسی وقت ادا کر دیا، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب ومنه الصدق والصواب: یہ معاملہ جائز نہیں، اس میں اصل یہ ہے کہ اگر جانبین سے احسان ہے، جیسا کہ صورت مسئلہ میں دائن کی طرف سے ترک حصہ دین اور مدیون کی طرف سے إسقاط اجل، تو یہ معاوضہ ہے، اور موجب ربا ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے، اور اگر احسان

صرف جانب واحد سے ہے تو یہ ایراد ہے، معاوضہ نہیں، اس لئے جائز ہے“ (احسن الفتاویٰ ۷/ ۱۸۰)۔

سوال نمبر (۳) مقررہ مدت کے بعد زائد رقم کی ادائیگی:

سرکاری اسکیم اور مقروض کے درمیان اس طرح کا معاملہ ہو، تاکہ مقررہ مدت میں قرض ادا نہ کرنے کی صورت میں زائد رقم ادا کرنی ہوگی، مثال کے طور پر سرکاری اسکیم نے کسی کو ایک لاکھ روپے قرض دیئے، اور یہ شرط لگائی کہ مقررہ مدت میں قرض ادا نہ کرنے کی صورت میں پانچ ہزار روپے زیادہ ادا کرنے ہوں گے، تو یہ پانچ ہزار روپے کھلا ہوا سود ہے، اور یہ شکل جائز نہیں ہے، اور اس کی حرمت پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے، اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں سود کی جو صورت رائج تھی، وہ بھی صورت ہے، حضرت امام مالک تحریر فرماتے ہیں:

”وكان ربا الجاهلية في الديون أن يكون للرجل على الرجل الدين، فإذا حل قال له: أتتقى أم تربي فيأت قضاء أخذه، وإلا زاده في الحق، وزاده في الأجل“ (المدونة الكبرى ۱۸/۵)

(دیون میں زمانہ جاہلیت کا جو سود مروج تھا، وہ اس طرح کا تھا کہ ایک شخص کا دوسرے کے ذمہ دین ہوتا، جب دین کی ادائیگی کا وقت آتا، تو صاحب دین دریافت کرتا کہ قرض ادا کرو گے یا مہلت لو گے؟ اگر دین ادا کر دیتا تو لے لیتا، ورنہ مقروض)۔

اس کی تائید حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کے ایک فتویٰ سے بھی ہوتی ہے، استفادہ کی غرض سے استفادہ و فتویٰ دونوں نقل کئے جاتے ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

”سوال: ایک مسلمان گاہک نے ایک مسلمان تاجر سے ماہ جنوری میں مبلغ دو ہزار روپے کا سامان ادھا خریدا، اور مارچ میں اس کی قیمت ادا کی، جب مارچ میں قیمت ادا کرنے گیا، تو دوکاندار نے ماہ مارچ کے نرخ سے قیمت وصول کی، جو دو ہزار روپے سے زیادہ ہے، دوکاندار کا استدلال ہے کہ دو ماہ تک میرے دو ہزار روپے رکھے رہے، اگر یہی رقم بینک میں جمع رہتی، تو مجھے اتنا اور اتنا سود ملتا، دوکاندار کا اس طریقہ پر تجارت کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جب جنوری میں دو ہزار روپے قیمت طے ہو چکی ہے، تو اب تاخیر کی وجہ سے مارچ میں، زیادہ قیمت وصول کرنا جائز نہیں، یہ سود ہے، اگرچہ دو ہزار روپے دوکاندار کے گھر میں رہتے تو کیا خود بخود ان روپیوں میں اضافہ ہو جاتا؟ ظاہر ہے کہ روپیوں میں خود بخود پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں ہے، اور اگر وہ اس رقم کو تجارت میں استعمال کرتا، جب بھی کیا اس پر زیادہ حاصل ہونا یقینی ہے؟ ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہے، اس لئے کہ دوکاندار کا زیادہ پیسوں کا مطالبہ کرنا شرعاً درست ہے اور نہ عقلاً صحیح ہے، یہ کھلا ہوا سود ہے، اس لئے اس سے بچنا چاہئے، ہاں اگر کوئی شخص شروع میں ہی طے کر دے کہ میں دو مہینے کے بعد قیمت لوں گا اور قیمت ہزار ہوگی، تو یہ صورت جائز ہے، کیونکہ ہر شخص کو اپنے سامان کے بارے میں اختیار ہے کہ وہ جو قیمت اس کی مناسب سمجھے متعین کر دے، اور یہ بھی درست ہے کہ نقد اور ادھا کی قیمت میں فرق رکھا جائے، اس لئے اگر ادھا معاملہ میں زیادہ لیتے ہیں تو اس کی جائز صورت یہ ہے کہ شروع ہی میں اس کا لحاظ کرتے ہوئے قیمت طے کر دے“ (کتاب الفتاویٰ ۲۲۱/۵)۔

مقررہ مدت کے بعد قرض کی ادائیگی میں جو زائد رقم دی جائے، تو اگر اس کو مالی جرمانہ پر قیاس کیا جائے، تب بھی مالی جرمانہ کے طور پر یہ زائد رقم امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے، اس لئے یہ کسی سبب شرعی کے بغیر ایک شخص کا مال لینا ہے:

”إذ لا يجوز أخذ مال مسلم“ (حاشیہ شیخ احمد بن محمد صاوی مالکی علی)۔

البتہ امام ابو یوسف نے مالی تعزیر کی اجازت دی ہے۔

”وعن أبي يوسف يجوز التعزير للسلطان يأخذ المال“ (فتح القدير ۱۱۳/۲)

تاہم امام ابو یوسف کے مسلک کی بعض حنفی مصنف نے توضیح کی ہے کہ یہ جرمانہ محض وقتی طور پر ازراہ دھمکی لیا جائے گا، نہ خود سلطان لے گا اور نہ بیت المال میں داخل کر دے گا، بلکہ ایک مدت کے بعد واپس کر دے گا۔

البحر الرائق میں ہے: ”إسماک شئی من ماله عنه مدة لينزجر ثم يعيده الحاكم إليه لا أن يأخذ الحاكم لنفسه أو لبيت المال“ (البحر الرائق ۴۱/۵)۔

(اس کے مال میں سے اس کی طرف سے کچھ مال کا ایک مدت تک روکنا ہے، تاکہ حاکم اس کی تنبیہ کرے، پھر حاکم اس کو مال واپس کر دے گا، نہ تو حاکم خود اپنے لے گا اور نہ بیت المال کے لئے لے گا)۔

بعض حضرات نے نقل کیا ہے کہ امام مالک کا خیال ہے کہ مالی جرمانہ لینا جائز ہے۔

”وبه قال مالك“ (فقه السنہ ۳/۵۹۲ ہامش الشرح الصغير ۲/۵۰۳-۵۰۵)۔

اور قضا کے موضوع پر معین الحکام کے فاضل مصنف قاضی علاء الدین طرابلسی بھی تعزیر مالی کے قائل ہیں، علامہ ابن قیم بھی تعزیر مالی کے قائل

ہیں۔

اگر ان حضرات کی بات جو کہ مالی جرمانہ کے قائل ہیں، صحیح مان بھی لی جائے، تب بھی تاخیر سے قرض کی ادائیگی میں زیادہ وصول کرنا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں سود بھی ہے، اور فقہی قاعدہ ہے، جب حلال و حرام ایک ساتھ جمع ہو جائیں تو حرمت والے پہلو کو ترجیح دی جائے گی، قاعدہ ہے:

”إذا اجتمع الحلال والحرام رجع الحرام“ (رد المحتار علی الدر ۱/۲۱۹ کتاب الطہارۃ، ط: بیروت، لبنان)

(جب حلال و حرام ایک ساتھ جمع ہو جائیں، تو حرمت والے پہلو کو ترجیح دی جائے گی)۔

سوال (۴) قرض سے زیادہ لینے کو سروس چارج پر محمول کرنا:

قرض سے زائد رقم کا مطالبہ اگرچہ کہ یہ معمولی ہی کیوں نہ ہو، اس کو سروس چارج پر محمول کرنے اور نہ کرنے میں راقم کے نزدیک کچھ تفصیل ہے، وہ یہ ہے کہ اگر یہ زائد رقم متعین نہ ہو، بلکہ اس میں سالانہ اضافہ ہوتا رہے، خواہ اضافہ معمولی ہی کیوں نہ ہو، اس کو سروس چارج پر محمول کرنا درست نہیں ہے، بلکہ یہ سود ہے، اس لئے کہ اس میں سود کی تعریف صادق آ رہی ہے، سود کی تعریف علامہ شامی نے بایں الفاظ کی ہے۔

”وشرعاً فضل مال بلا عوض فی معاوضۃ مال بمال“ (رد المحتار علی الدر ۳/۱۹۶)

(مال کے مال سے معاوضہ کے وقت بلا عوض زائد مال)۔

البتہ اگر بینک و فتری مصارف اور دیگر مصارف کا جائزہ لے کر ٹھیک ٹھاک حساب کر کے ان کو ایک لخت مقرر کر دے، وصولی خواہ قسط وار ہی کی جائے، تو اس کو سروس چارج پر محمول کیا جاسکتا ہے، اور شرعاً جواز کا حکم لگایا جاسکتا ہے۔

مولانا تالی عثمانی صاحب دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں:

قرض جاری کرنے والے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات آئیں، بینک کے لئے اپنے قرض داروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے زیادہ نہ ہو (فقہی مقالات ۱/۲۷۰)۔

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب اعظمی سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند کا رجحان بھی اس طرف ہے، مولانا تاجر فرماتے ہیں:

جو رقم سامان وغیرہ کے ساتھ محض کام چلانے کی مقدار میں لی جائے، اس میں تاویل چل سکے گی اور اس کو کام چلانے کے لئے اجانت میں داخل کر کے اس معاملہ پر سودی معاملہ کا حکم نہ لگائیں گے، اور اس زائد رقم کو سود نہ کہیں گے، بلکہ انتظام کی درستگی کے لئے ایک قسم کی فیس میں داخل کیا جاسکے گا اور اس پر معاملہ جائز رہے گا (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/۴۴۳)۔

سوال (۵) الف: سروس چارج سے زیادہ لینا:

اگر سرکاری اسکیم کی طرف سے دیئے جانے والے قرض میں قرض کی واپسی کے وقت اتنی زائد رقم لی جائے کہ وہ سروس چارج سے زیادہ

ہو جائے، جس کو سروس چارج پر محمول نہ کیا جاسکے، تو اس بابت راقم کی رائے یہ ہے کہ جتنی رقم انتظامی خرچ سے زائد ہوگی، وہ سود میں داخل ہوگی، کیونکہ اس پر سود کی تعریف صادق آرہی ہے، شامی میں ہے: ”بوفضل خال عن العوض لأحد المتعاقدين“ (رد المحتار علی الدر ۱۹۶/۳)۔
حدیث شریف میں ہے:

”کل قرض جر نفعاً فهو ربا“ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰/۱۰۸ کتاب البیوع والاقضیہ، حدیث: ۲۱۰۷۸)
(ہر وہ قرض جو نفع کا سبب ہو، تو وہ ربا ہے)۔

مولانا تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم کی عبارت ابھی گزری ہے، جس میں تحریر فرماتے ہیں:
”بینک کے لئے قرض داروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے زیادہ نہ ہو۔“
حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب اعظمی سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند بھی سروس چارج سے زائد رقم لینے کو سود قرار دیتے ہیں۔
”اگر محض نقد روپیہ قرض کے لیا جائے، اور اس پر نفع دینے کا معاملہ کیا جائے یا سامان وغیرہ کے ساتھ نقد بھی لیا جائے، مگر نقد کی وہ مقدار سامانوں سے کام چلانے کی مقدار سے بہت زیادہ ہو، اور اس پر نفع دینے کا معاملہ کیا جائے، اور واپسی کی کل رقم یا پچاس فیصد رقم سے زیادہ ہو جائے، تو سود کی تعریف ”ہو فضل خال عن العوض لأحد المتعاقدين“ صادق آئے گی“ (منتخب نظام الفتاویٰ ۲/۴۳۳)۔

(ب) مکان کی تعمیر، کاشتکاری اور دیگر کاروبار کے لئے سودی قرض کا حکم:

سرکاری قرض اسی وقت لیا جاسکتا ہے کہ جب کہ اضطرار، حد درجہ کی احتیاج، اور شدید مجبوری ہو، اضطرار کا مطلب یہ ہے کہ جس کے بغیر زندگی گزارنا ناممکن ہو جائے، اور احتیاج شدید کا مطلب یہ ہے کہ زندگی گزر تو جائے، لیکن شدید دشواری ہونے کا یقین ہو جائے۔
اس تناظر میں اگر جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی اور دیگر کاروبار کے لئے سودی قرض لینے میں احتیاج شدید ہو جائے، جس کے بغیر زندگی گزارنا دشوار ہو جائے، تو ایسے وقت میں ان تمام چیزوں میں سودی قرض لینے کا حکم یکساں رہے گا۔

”الاشباہ والنظائر“ میں ہے: ”ویجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ والنظائر / ۱۳۹)
(ضرورت مند کے لئے نفع کے ساتھ قرض حاصل کرنا درست ہے)۔

البتہ اگر محض مکان کی وسعت، کاروبار کو بڑھانے کے لئے سودی قرض لیا جائے، تو ایسا قرض لینا جائز نہیں ہوگا۔

(فتاویٰ رحیمیہ ۹/۲۷۰، کتاب الفتاویٰ ۵/۳۶۶)۔

سوال (۶) سرکاری امداد:

گورنمنٹ لوگوں کی جو امداد کرتی ہے، خواہ وہ کسی چیز کے لئے ہی ہو، اگر یہ امداد حکومت کی طرف سے ہر ایک کے لئے ہو، تو اس امداد کو کوئی بھی خواہ امیر ہو یا غریب، ہر ایک حاصل کر سکتا ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ مالدار ایسی رقم لے کر کسی غریب کو دے دے، تاکہ اس کا بھلا ہو جائے، اور اگر حکومت کی طرف سے اعلان ہو کہ ایسی امداد غریب ہی شخص حاصل کر سکتا ہے، اور اس کے لئے حکومت کی طرف سے علاقہ میں متعین ہوں، تو پھر ایسی امداد کو غریب ہی شخص حاصل کر سکتا ہے، مالدار کے لئے ایسی امداد حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔

(۱) ”ترمذی شریف“ کی روایت ہے:

”عن سماک قال: سمعت علقمة بن وائل یحدث عن أبیہ أن النبی ﷺ أقطع أرضاً بحضرموت، قال محمد: حدثنا النصر بن شعبة وزاد فیہ: وبعث معہ معاویة لیتطعہا إیاءہ“ (رواہ الترمذی، کتاب الأحکام باب ما جاء فی القطن، ج: ۶، ۲۸۰)
سماک سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: میں نے علقمة بن وائل سے سنا، وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے

حضرت موت میں زمین الاٹ کی، محمد نے کہا: ہم سے نظر نے شعبہ کے حوالہ سے بیان کیا، جس میں انہوں نے اس ٹکڑے کا اضافہ کیا، اور ان کے ساتھ معاویہ کو بھیجا، تاکہ وہ ان کے لئے زمین کو الاٹ کریں۔

اس کی تائید حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاچپوری کے دفتوں سے بھی ہوتی ہے، استفادہ کی غرض سے استفتاء و فتویٰ دونوں نقل کئے جاتے ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

سوال (۱۰۴۹) ضلع بھروچ میں زلزلہ آنے سے مکان اور مسجد و مدرسہ کو ناقابل برداشت نقصان ہوا ہے، گورنمنٹ کی طرف سے امداد مل رہی ہے، تو کیا مالدار اس کو لے سکتا ہے؟

الجواب، صورت مسئلہ میں سرکار کی طرف سے جو رقم ملتی ہے، وہ سرکاری امداد ہے، وہ لی جاسکتی ہے جس کو ضرورت نہ ہو، وہ حاجت مند کو دے دے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ۳/۳۰۵)۔

سوال (۱۸۵۱) ایک شخص انگلینڈ میں مقیم ہے، ان کے یہاں لڑکی پیدا ہوئی ہے، کچھ روز بعد لڑکی کا انتقال ہو گیا ہے، وہاں کی حکومت ایسے موقع پر بطور امداد اپنی خوشی سے بچہ کے ماں باپ کو کچھ رقم دیتی ہے، تو وہ رقم لینا کیسا ہے، خود استعمال کر سکتا ہے یا لے کر کسی غریب کو دے دے۔

الجواب، جبکہ بلا طلب بطور امداد اور غم خواری کے لئے رقم دیتی ہے، تو لینے میں کوئی حرج نہیں، خود استعمال کرے، یا حاجت مند کو دے۔ (فتاویٰ رحیمیہ ۶/۳۱۶-۳۱۷)۔

خلاصہ بحث:

حکومت لوگوں کی جو امداد کرتی ہے وہ کسی قسم کے لئے بھی ہو، وہ ایک انعام اور ہدیہ کے طور پر ہے، مذکورہ تفصیل کی روشنی میں اس کو لیا جاسکتا ہے، اس کے لینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے۔

سوال (۷) محنتانہ دینا اور لینا:

سرکاری امداد حاصل کرنے یا سرکاری قرض کے حصول کے لئے جو لوگ واسطہ بنتے ہیں، اگر یہ سرکاری ملازم ہیں اور ان کو اسی کام کے لئے رکھا گیا ہے، تو ان کے لئے محنتانہ لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ ان کو محنتانہ خود سرکار دے رہی ہے، ایسی صورت میں محنتانہ لینا دینا رشوت لینے اور دینے کے حکم میں ہوگا، رشوت کے متعلق اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے: "الراشی والمرشی کلاهما فی النار" (مسند ۶/۲۱۶) رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے دونوں ہی گناہ گار ہیں، اور اگر واسطہ بننے والا شخص سرکاری ملازم نہیں ہے، تو اگر اس کا محنتانہ پہلے طے کر لیا جائے، مثال کے طور پر پچاس ہزار روپے سرکاری امداد یا قرض کے ملنے ہیں اور اس پر پانچ ہزار روپے محنتانہ طے ہو جائیں، تو اس کا لینا دینا دونوں جائز ہے، اس میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے، اس کی تائید درمختار کی درج ذیل عبارت سے بھی ہوتی ہے۔

"قال فی التاتارخانیة: وفي الدلال والسمسار يجب أجرة المثل وما تواضعا عليه إن في كل عشرة دنانیر كذا فذلک حرام علیہم، وفي الحاوی سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسدًا بكثرة التعامل وكثير من لهذا غير جائز، فجوزوا الحاجة الناس" (رد المحتار علی الدر، كتاب الاجارة فصل في ضمان الاجیر ۵/۵۲)۔

(تاتارخانیہ میں فرمایا: اور دلال کی اسی کے مثل اجرت واجب ہوگی، جو اجرت ان کے درمیان طے ہوتی ہے، بے شک دس درہم میں اتنی اجرت، تو یہ معاملہ ان پر حرام ہوگا، اور حاوی میں محمد بن سلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا، تو انہوں نے کثرت تعامل کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اگرچہ کہ اصل میں یہ فاسد ہے، اور ان میں سے بہت سی چیزیں نہیں ہیں، پس فقہاء کرام نے لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے)۔

اس کی تائید مفتی رشید احمد لدھیانوی کے اس فتویٰ سے بھی ہوتی ہے، استفادہ کی غرض سے استفتاء و فتویٰ دونوں نقل کئے جاتے ہیں، ملاحظہ

”سوال: میری ایک سہیلی جو کہ لوگوں کو کڑھائی کروا کر دیتی ہے، کڑھائی سستی بنواتی ہے، اور پیسے زیادہ لیتی ہے، جن سے کڑھائی کرواتی ہے، اس کے پورے پیسے دیتی ہے، اور باقی خود کو لیتی ہے، دوکاندار بھی یوں کرتے ہیں، یہ پیسے اس کے لئے جائز ہیں یا ناجائز؟“
جواب: اگر دونوں طرف کے پیسے طے کر لیے جائیں، تو جائز ہے“ (آپ کے مسائل اور ان کا حل ۶/۲۸۵)۔

سوال (۸) امداد یا قرض میں سے محتانہ لینا:

جو لوگ سرکاری قرض یا سرکاری امداد لانے میں واسطہ بنتے ہیں، اور یہ طے کر لیتے ہیں کہ حاصل شدہ رقم میں وہ متعین حصہ لیں گے، تو اس صورت میں بھی راقم کے نزدیک وہی حکم ہوگا، جو اوپر والی صورت کا حکم گزرا ہے، یعنی اگر یہ لوگ حکومت کی طرف سے ملازم ہیں، اور ان کو اسی کام کے لئے رکھا گیا ہے، اور حکومت اس کی تنخواہ دیتی ہے، تو حاصل شدہ رقم میں سے متعین حصہ نہ ان کے لئے لینا جائز ہوگا اور نہ ہی دینا جائز ہوگا، کیونکہ یہ رشوت کے حکم میں ہے، اور اگر واسطہ بننے والے لوگ سرکاری ملازم نہ ہوں، تو اور یہ لوگ سرکاری امداد یا سرکاری قرض دلانے میں بھاگ دوڑ کر رہے ہیں اور اپنا وقت صرف کر رہے ہیں تو اگر پہلے سے محتانہ طے ہو جائے، تو اس کی اجازت ہوگی۔

”رد المحتار“ میں ہے: ”قال في التاتارخانية: وفي الدلال والسمسار يجب أجرة المثل وما تواضعوا عليه إن في كل عشرة دنانير كذا فذلك حرام عليهم. وفي الحاوي سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسدًا لكثرة التعامل، وكثير من لهذا غير جائز تجوزوا لحاجة الناس إليه“ (رد المحتار على الدر، كتاب الاجارة في ضمان الاجير ۲/۵۲)۔

(تاتارخانیہ میں فرمایا: اور دلال کی اسی کے مثل اجرت ہوگی، جو اجرت ان کے درمیان طے ہوئی ہے، بے شک دس درہم میں اتنی اجرت، تو یہ معاملہ پر حرام ہوگا، اور حادی میں محمد بن سلمہ سے دلالی کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا، تو انہوں نے کہا کثرت تعامل کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اگرچہ کہ اصل میں یہ فاسد ہے اور ان میں سے بہت ساری چیزیں جائز نہیں ہیں، پس فقہاء کرام نے لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے)۔

اس کی تائید مفتی رشید احمد لدھیانوی کے اس فتویٰ سے بھی ہوتی ہے، استفادہ کی غرض استفاء و فتویٰ دونوں نقل کئے جاتے ہیں، ملاحظہ فرمائیں:
”سوال: بڑی بڑی کمپنیوں والے حضرات ان کی کس چیز کی فروختگی کے بعد کمیشن ادا کرنے میں مجھے کبھی دو، ایک مرتبہ واسطہ ہوا ہے، کہ میں نے ایک کمپنی کی چیز فروخت کرائی تھی، جس کے صلہ میں مالکان بھی کمیشن عنایت کیا تھا، آپ اس سوال کا جواب مطابق شرعی قوانین دیجئے کہ یہ کمیشن جائز ہے یا ناجائز ہے؟“۔ جواب: جائز ہے“ (آپ کے مسائل اور ان کا حل ۶/۲۸۱)۔

”کفایت المفتی“ میں ہے: ”دلال کے یہاں کھانا کیسا ہے، شریعت کی رو سے یہ پیشہ جائز ہے یا نہیں؟“
جواب، دلال کی دعوت کھانا مباح ہے، اور دلال کا پیشہ کرنا مباح ہے“ (کفایت المفتی ۷/۳۷۷)۔

سوال (۹) رشوت دینا:

حکومت لوگوں کی جو امداد کرتی ہے اگر یہ مطلق ہے، یعنی امیر و غریب ہر ایک کے لئے ہو تو یہ لوگوں کا ایک حق ہے، اس کے حصول کے لئے خواہ امیر ہو یا غریب اگر رشوت دینی پڑ جائے تو راقم کے نزدیک اس کی گنجائش ہے، اور اگر حکومت کی طرف سے یہ اعلان ہو کہ یہ امداد صرف غریبوں کے لئے ہے، مالداروں کے لئے نہیں ہے، جو یہ صرف غریبوں کا حق ہے، اگر رشوت کے بغیر ان کو حق نہ ملے، تو رشوت دینے کی گنجائش ہے، چونکہ یہ مالداروں کا حق نہیں ہے، لہذا ایسی امداد نہ مالداروں کو لینا جائز ہے، اور نہ اس کے لئے رشوت دینی جائز ہے۔

فقہ حنفی کی مشہور و معتمد علیہ کتاب ”در مختار“ میں ہے:

”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة في حق الدافع“ (رد المحتار علی الدرر ۹/۶۰۷)۔

ظالم بادشاہ کو اپنی ذات سے ظلم کے دفاع کے لئے اور اپنے مال کی حفاظت کے لئے اور اپنے حق کو وصول کرنے کے لئے رشوت دینا جائز ہے، اور یہ رشوت دینے والے کے حق میں رشوت نہیں ہے۔
سنن ابی داؤد کی مشہور شرح بذل الجہود میں ہے:

”فإذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً، فإنه غير داخل في هذا الوعيد“ (بذل الجہود شرح ابی داؤد ۳/۲۱۱)۔
تو جب کسی نے رشوت دی، تاکہ وہ اس کے ذریعہ سے حق تک پہنچے، یا اپنے سے ظلم کو دور کرے، تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے۔
رہا مسئلہ فرض کے حصول میں رشوت دینا، تو اس بابت راقم کی رائے یہ ہے کہ اگر قرض لینا ناگزیر ہو جائے تو ایسی صورت میں رشوت دینے کی گنجائش ہوگی۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”ورنہ اس کی حیثیت سود یا قرض پر رشوت دینے کی ہوگی، اور مجبوری کی حالت میں اس کی اجازت ہے“ (کتاب الفتاویٰ ۵/۳۷۸)۔
اس کی تائید حضرت مولانا رشید احمد لدھیانویؒ کے ان فتویٰ سے بھی ہوتی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

”کوئی کام تو غیر قانونی تو حتمی الوسع نہ کیا جائے اس کے باوجود اگر رشوت دینی پڑ جائے، تو رشوت لینے والے اپنے جہنم کا سامان کرتے ہیں دینے والا بہر حال مجبور ہے، امید ہے کہ اس سے مواخذہ نہ ہوگا، اور اگر غیر قانونی کام کے لئے رشوت دی جائے، تو دونوں فریق لعنت کے مستحق ہوں گے“ (آپ کے مسائل اور ان کا حل ۶/۱۸۷)۔

سوال (۱۰) جھوٹ اور غلط بیانی کر کے سرکاری امداد اور سرکاری قرضے حاصل کرنا:

سرکاری اسکیم کی طرف سے سرکاری امداد اور سرکاری قرضوں کے لئے جو اصول و معیارات متعین ہیں، انہیں حدود میں رہ کر سرکاری امداد یا سرکاری قرضے حاصل کئے جاسکتے ہیں، جھوٹ اور غلط بیانی کر کے سرکاری امداد یا سرکاری قرضے حاصل کرنا ایک مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے، کیونکہ جھوٹ اور غلط بیانی کی قراءت و حدیث میں بڑی مذمت آئی ہے، اور بڑی سختی سے منع کیا گیا ہے۔
سورہ حج کی آیت ہے:

”فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين“ (سورہ حج: ۳۰)۔

(تو بتوں کی پلیدی سے بچو، اور جھوٹی بات سے اجتناب کرو، صرف ایک خدا کے ہو کر رہ جاؤ، اور اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہراؤ)۔
(۲) ”بخاری شریف“ کی روایت ہے:

”وان الكذب ليهدى إلى الفجور وان الفجور يهدى إلى النار“ (بخاری، کتاب الادب، باب قول اللہ تعالیٰ، یا ایہا الذین آمنوا وكونوا مع الصادقین، ۶: ۶۰۹۳)۔
اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: جھوٹ انسان کو برائی کی طرف لے جاتا ہے، اور برائی جہنم کی طرف لے جاتی ہے۔
(۳) مسلم شریف ہی کی روایت ہے:

”آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا أؤتمن خان وإذا وعد أخلف“ (رواه مسلم، کتاب الايمان، باب بيان الکبائر، ۶: ۱۳۲)۔ (منافق کی تین نشانیاں ہیں، جب بات کرے تو جھوٹ بولے، اور جب امانت رکھائی جائے، تو خیانت کرے اور جب وعدہ

(۳) بخاری و مسلم کی روایت میں غلط بیانی کی کتنی مذمت کی گئی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

”عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أيما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون الحق بحجته من بعض فاقضي له ما فهو ما أسمع منه فمن قضيت له شئ من حق أخيه، فلا يأخذنه، فإنما أقطع له قطعة من النار“ (رواه بخاری، کتاب الاحکام باب موعظة الإمام للخصومة، ۷: ۶۱۶۹)۔

(حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں انسان ہوں، اور تم لوگ میرے پاس اپنے نزاعات اور مقدمات لاتے ہو، اور ہو سکتا ہے کہ تم میں سے ایک زیادہ اچھا بولتے والا ہو اور بہتر انداز میں تقریر کر کے اپنی دلیل پیش کرنے والا ہو دوسرے سے، اور پھر میں اس کی بات سن کر اسی کے مطابق فیصلہ کر دوں، تو اس طرح میں جس کے لئے اس کے بھائی کی چیز کا فیصلہ کروں، تو وہ اس کو ہرگز نہ لے، (اس کے جھوٹے دعویٰ یا جھوٹی قسم کے نتیجے میں) اس کو جو دیتا ہوں وہ (انجام کے لحاظ سے) اس کے واسطے دوزخ کا ایک حصہ ہے۔)

حضرت مولانا رشید احمد لدھیانویؒ جھوٹ اور جعل کے ذریعہ کسی چیز کے حاصل کرنے کے تعلق سے فرماتے ہیں:

”جھوٹ اور جعل سازی کے ذریعہ کوئی عہدہ و منصب حاصل کرنا یہ تو ظاہر ہے کہ حرام ہے، اور جھوٹ دغا بازی اور فریب دہی پر جتنی وعیدیں آئی ہیں، یہ شخص ان کا مستحق ہے، مثلاً جھوٹ پر اللہ تعالیٰ کی لعنت، ارشاد نبوی ہے کہ دھوکہ کرنے والا ہم میں سے نہیں ہے، اس جعل سازی خواہ چھوٹی یا بڑی ایسے شخص کے بدکار گناہ گار ہونے میں کوئی شبہ نہیں، اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنی چاہئے“ (آپ کے مسائل اور ان کا حل ۶/۲۸۹)۔

سوال (۱۱) قرض لینا اور معمولی سود دینا:

حکومت تعلیم یا بے روزگار کے لئے روزگار فراہم کرنے کے لئے بینک سے قرض دلاتی ہے، اور اس پر جو انٹرنسٹ عائد ہوتا ہے، اگر انٹرنسٹ کی ادائیگی خود حکومت کر دیتی ہے، تو راقم کے نزدیک ایسا قرض لینا ایک مسلمان کے لئے جائز ہے اس میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے، اور اگر سود کا بڑا ہتھ خود حکومت ادا کرتی ہے، اور بہت تھوڑی مندا اور مقروض کو ادا کرنی پڑتی ہے، تو راقم کے نزدیک اس تھوڑے سود کو سروس چارج پر محمول کر کے ایسے قرض لینے کی گنجائش رہے گی۔

اس کی تائید حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کے اس فتویٰ سے بھی ہوتی ہے، استفادہ کی غرض سے استفتاء و فتویٰ دونوں نقل کئے جاتے ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

”سوال: بینکوں کی جانب سے بے روزگار مسلم نوجوانوں کو کم میں قرض دیا جاتا ہے، لیکن میری پینچایت میں بہت ہی کم شرح سود پر بے روزگار اور معاشی اعتبار سے پسماندہ مسلمانوں اور نوجوانوں کو گورنمنٹ کے ذریعہ یہ سہولت فراہم کی جا رہی ہے، اور ان قرضوں کے سبب نوجوان اپنے کاروبار شروع کر رہے ہیں، تو کیا بے روز مفلس اور پسماندہ مسلمانوں کو انتہائی معمولی شرح پر قرض دلانا یا خود قرض لینا درست ہوگا؟

جواب: سود لینا اور دینا دونوں ہی گناہ ہے، البتہ سرکار اور سرکاری ادارہ اور اشخاص اور پرائیویٹ ادارہ کے حکم میں ایک گونہ فرق ہے، جب ہم اس بلک کے شہری ہیں، تو جیسے حکومت دوسرے شہریوں کو روزگار فراہم کرتی ہے، ویسے ہی مسلمانوں کو بھی اس طرح کی سہولت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، اور ہمارا بحیثیت ہندی اس پر حق ہے، لہذا جو مسلمان واقعی بے روزگار ہوں اور معاشی اعتبار سے اس سطح پر ہوں کہ اپنے پیسوں سے کوئی روزگار شروع نہیں کر سکتے، ان کے لئے ایسے قرض حاصل کرنا جائز ہے، اور جو راقم سود کے نام لی جاتی ہے، اسے انتظامی اخراجات قرار دیا جاسکتا ہے، ورنہ اس کی حیثیت سود یا قرض پر رشوت دینے کی ہوگی، اور مجبوری کی حالت میں اس کی گنجائش ہے“ (کتاب الفتاویٰ ۵/ ۳۷۸)۔

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب اعظمیؒ سابق صدر مفتی دارالعلوم کارجمان بھی اسی طرف سے، مولانا تحریر فرماتے ہیں:

”جو نقد رقم سامان وغیرہ کے ساتھ محض کام چلانے کی مقدار میں لی جائے، اس میں تاویل چل سکے گی اور اس کو کام چلانے کے لئے اعانت میں۔

داخل کر کے اس معاملات پر سودی معاملہ کا حکم نہ لگائیں گے، اور اس زائد رقم نہ کہیں گے، بلکہ انتظامی درستی کے لئے ایک قسم کی فیس میں داخل کیا جاسکے گا، اور ہر معاملہ جائز رہے گا“ (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲ / ۴۴۴)۔

سوال (۱۲) حکومت کا بینک میں فنڈ ڈپوزٹ کرنا اور اس کے انٹرسٹ کے ذریعہ امداد کرنا:

حکومت کا بینک میں فنڈ ڈپازٹ کر کے اس کے انٹرسٹ کے ذریعہ تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص میں تعاون کرنا، اس سلسلہ میں راقم کی رائے یہ ہے کہ اگر حکومت کافرہ ہے، اور وہ انٹرسٹ کے ذریعہ تعلیمی اداروں، رفاہی کاموں اور افراد و اشخاص میں تعاون کرتی ہے، تو یہ جائز ہے کیونکہ کافر حکومت شرعی احکام کی مکلف نہیں ہے۔

البتہ اگر مسلم حکومت یا مسلم کمیٹی یہ طریقہ اختیار کرے، تو یہ جائز نہیں ہے، کیونکہ مسلمانوں کے لئے سودی معاملہ حرام اور ناجائز ہے، بلکہ دیت میں سود کے شبہ سے بھی بچنے کی تاکید کی گئی ہے، سنن ابی داؤد کی روایت ہے: ”دعوا الربا والرہیۃ“ (رواد ابوداؤد، کتاب التجارات، باب التغلیظ، ح: ۲۲۷۶) (تم لوگ سود اور سود کے شبہ کو بھی چھوڑ دو)۔

اس بابت دو فتویٰ نقل کئے جاتے ہیں، جن سے صاف واضح ہوتا ہے کہ اس طرح کی صورت شرعی لحاظ سے جائز نہیں ہوگی، استفادہ کی غرض سے استفادہ و فتویٰ دونوں نقل کئے جاتے ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

سوال (۲۴۹۸): ایک شخص مقرض ہے، اور قرض بھی بہت بڑا ہے، اس کو قرض ادا کرنے کی بالکل گنجائش نہیں ہے، ایسے مقرض کو مدد کرنے کی نیت سے کسی شخص کا بینک میں فکس ڈپوزٹ میں رقم جمع کرنا کیسا ہے؟

الجواب، صورت مسئلہ میں مقرض کی مدد کرنے کی نیت سے فکس ڈپوزٹ میں رقم رکھنا جائز نہیں ہے، البتہ اگر کسی شخص نے جہل اور نادانیت کی وجہ سے ڈپوزٹ میں رقم جمع کر دی ہو، اور اس کا سود ملا ہو، تو ایسے ضرورت مند مقرض کو تو اب کی نیت کئے بغیر دیا جاسکتا ہے (فتاویٰ رحیمیہ ۹ / ۲۸۰)۔

سوال: (۲۵۰۰) ایک کمیٹی جو عام مسلمانوں کی خدمت کرتی ہے، اس نے کچھ رقم بینک میں کرنٹ اکاؤنٹ میں جمع کی ہے، جس میں سود نہیں ملتا، مگر کمیٹی کے ممبران چاہتے ہیں کہ یہ رقم سیونگ اکاؤنٹ میں جمع کی جائے، تاکہ اس کا سود ملے، اور اسے مصیبت زدہ مسلمانوں پر خرچ کریں، کیا کمیٹی کا یہ اقدام از روئے شرع درست ہوگا؟ اور سود میں ملی ہوئی رقم مسلمانوں پر خرچ کرنا درست ہوگا؟

الجواب: بینک میں حفاظت یا قانونی دشواری کی وجہ سے رقم رکھی جاسکتی ہے، سود حاصل کرنے کی نیت سے رقم رکھنا درست نہیں ہوگا، اگرچہ یہ نیت ہو کہ سود کی رقم محتاجوں کو دیدی جائے (فتاویٰ رحیمیہ ۹ / ۲۸۰)۔

☆☆☆

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کرنے کے احکام

مفتی حیدر علی قاسمی

۱۔ اللہ رب العزت کے یہاں معتبر اور مستند دین، دین اسلام ہے، یہ دین قیامت تک باقی رہنے والا ہے، اس دین میں ہر چھوٹی اور بڑی چیز کا حکم موجود ہے، یہاں تک کہ قرضے کا حکم بھی موجود ہے، قرضے کا ثبوت قرآن سے: ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ“ (سورہ بقرہ: ۲۸۲).

قرضے کا ثبوت حدیث سے: ”عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما من مسلم يقرض مسلمًا قرضًا مرتين إلا كان له كصدقتها“ (ابن ماجہ ۱۷۵/۲)۔

قرضے کا ثبوت اجماع ہے: امت مسلمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرضہ جائز ہے۔

”وأجمع المسلمون على جواز القرض“ (مغنی ۴۲۷/۲)۔

شریعت اسلامیہ میں آسانی اور سہولت ہے، ”یرید الله بكم اليسر ولا يريد الله بكم العسر“ (سورہ بقرہ: ۱۸۵)

انسان مختلف حالات سے گذرتے ہیں، کسی کے پاس ایک ہی وقت میں تمام اسباب و وسائل کا موجود ہونا ضروری نہیں ہے، اس لئے ایک دوسرے کا محتاج ہونا اور امر بدیہی ہے، ایسی صورت میں ضرورت کی تکمیل کے لئے قرضے کا ثبوت ضروری ہے۔

البتہ قرضے کے لئے ضروری ہے کہ شرعی طور پر قباحتوں سے پاک ہوں، سودی لین دین اور دیگر خلاف شرع کوئی بات نہ ہو۔

اس دنیا میں ہر آدمی اپنی اپنی ملکیت میں اپنی مرضی سے تصرف کر سکتا ہے، کسی کو روکنے کی اجازت نہیں ہے، اگر کسی کو قرضہ دے کر معاف کر دے تو اس کا بھی اختیار ہے۔

پاکیزہ شریعت میں تعاون کی بڑی اہمیت ہے اور اس کی ترغیب بھی دی گئی ہے: ”تعاونوا على البر والتقوى“ (سورہ مائدہ: ۲)

اور حدیث میں ہے: ”والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه“۔

قرضے کی معافی کا تذکرہ حدیث میں بھی ہے: ”إن جابر بن عبد الله أخبره أن أباه قتل يوم أحد شهيدًا. وعليه دين فاشتد الغرماء في حقوقهم فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسألهم أن يقبلوا تمر حائطي ويحللوا أبي فأبوا فلم يعطهم النبي صلى الله عليه وسلم حائطي، وقال: سنغد، وعليك فخذنا علينا حين أصبح فطاف بالنخل ودعا في تمرها بالبركة فجددتها فقصيتهم، وبقى لنا من تمرها“ (بخاری شریف ۱/۲۲۲)۔

(حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ ان کے ابا جنگ احد میں شہید ہو گئے تھے اور ان پر قرضہ تھا، پس قرض خواہوں نے اپنے حقوق کا شدت سے مطالبہ کیا، حضرت جابرؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرض خواہوں سے درخواست کی کہ وہ جابر کے باغ کے پھل لے لیں اور باقی قرضہ معاف کر دیں، مگر انہوں نے نہیں مانا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے باغ کے پھل ان کو نہیں دیئے، اور فرمایا صبح میں تمہارے باغ میں آؤں گا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور کھجور کے باغ میں چکر لگایا اور پھلوں میں برکت کی دعا فرمائی، پس حضرت جابرؓ پھل توڑے اور

مخادم حدیث وفقہ جامعہ اسلامیہ جلالیہ، ہوجائی، آسام۔

ان کا پورا حق ادا کر دیا، پھر بھی کچھ بچ گیا (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باقی قرضہ چھوڑنے کی درخواست کی ہے)۔

اس سلسلہ میں علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں: ”أى إذا قضى المديون أقل من حق الدائن ورضى به الدائن أو لم يرد إليه شيئاً، ولكنه حلله عن الدائن، فأحل له فهو جائز“ (فيض الباری ۳/۳۱۱)۔
(یعنی جب مديون دائن کے حق سے کم ادا کرے اور دائن اس پر راضی ہو جائے یا تو کچھ ادا نہ کرے، اور دائن سے معافی کی درخواست کرے اور دائن معاف کر دے تو یہ جائز ہے)۔

حضرت مفتی سعید احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں: ”ہزار روپے قرض لیے یا مہج کاٹن ہزار روپے باقی تھا پھر ساڑھے نو سو روپے دیئے اور کہا: پچاس روپے معاف کر دیں، میرے پاس نہیں ہے، قرض خواہ نے معاف کر دیئے یا سارا ہی قرضہ معاف کر لیا تو یہ جائز ہے“ (تحفۃ القاری ۵/۴۲۱)۔

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: ”و كذا الوأبرأه صح الإبراء“ (حاشیہ ابن عابدین ۸/۴۲۵)۔

دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ ہے: ”دائن نے جن مديون کا دین معاف کر دیا اور بخش دیا وہ معاف ہو گیا، اور وہ مديون بری الذمہ ہو گئے“۔
(فتاویٰ دارالعلوم ۱۵/۷۰)۔

صاحب فتاویٰ رحیمیہ فرماتے ہیں:

”اگر کوئی شخص حکومت سے اس قسم کی اسکیم کے تحت قرض لے اور حکومت کی طرف سے اس پر کچھ چھوٹ ملے، اور بقیہ رقم مع سود وصول کرے، اگر وہ سود یا چھوٹ میں ملی ہوئی رقم یعنی سبسڈی سے ادا ہو جاتی ہے، اپنے پاس سے زائد رقم بندینا پڑتی ہو، تو اس تاویل سے کہ حکومت نے بطور تعاون جو رقم دی تھی، اس شخص نے اسی تعاون والی رقم سے کچھ رقم واپس کر دی، مذکورہ اسکیم کے تحت قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۹/۲۶۵)۔

یہ بھی حقیقت ہے کہ ہماری حکومت عوام کی معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی کفالت، تعلیمی ترقی، صنعتوں کے فروغ اور اقتصادی اعتبار سے محروم و پسماندہ شہریوں کو اوشچا اٹھانے اور ملک کی معیشت کو مضبوط کرنے کے لئے مختلف شکلوں میں رقوم دیتی ہے، جس سے چھوٹے بڑے پیمانے پر بہت سارے کام انجام دیئے جاتے ہیں اور معاشی و تعلیمی ضرورتیں پوری کی جاتی ہیں، عوام کو ان سے فائدہ پہنچتا ہے، نیز ملک کے خزانہ پر جس طرح دوسرے لوگوں کا حق ہے، اسی طرح مسلمانوں کا بھی حق ہے، وہ بھی براہ راست یا بالواسطہ ٹیکس ادا کرتے ہیں، اس لئے مسلمانوں کو ایسی فلاحی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کا موقع دینا حکومت کی ذمہ داری ہے۔

قرضہ دینے کے بعد ایک حصہ یا پورا معاف کرنے میں سود کا شائبہ بھی نہیں ہے، بلکہ یہ تعاون ہے جس کی ترغیب دی گئی ہے، جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا۔
مذکورہ امور اور دلائل کی بنا پر ایسے قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، جائز ہیں۔
۲۔ قرضے میں مدت لازم ہوتی ہے یا نہیں؟ یہ اختلافی مسئلہ ہے، امام مالکؒ کے نزدیک مدت لازم ہے، اگر قرضے کے وقت مدت متعین ہو، تو یہ لازم ہو جائے گی، اس سے پہلے قرض دینے والے قرضہ کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

”وقال مالك والليث: يتأجل الجمیع بالتأجيل لقول النبي ﷺ: المؤمنون عند شروطهم“ (مغنی ۳/۳۳۹)
امام احمد بن حنبل، امام شافعی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مدت لازم نہیں ہوتی ہے، اور اگر مدت متعین ہو تو بھی قرض دینے والا جب چاہے قرض کا مطالبہ کر سکتا ہے، ”وان أجل القرض لم يتأجل وكان حالاً، وبهذا قال الحارث العکلی والأوزاعي وابن المنذر والشافعی.... وقال أبوحنيفة في القرض.... كقولنا“ (مغنی ۳/۳۳۹)۔

”فتاویٰ عالمگیری“ میں ہے: ”لو أقرض مؤجلاً أو شرط التأجيل بعد القرض فالأجل باطل والبال حال“ (عالمگیری ۳/۲۰۲)
واضح ہے کہ اگرچہ مذکورہ مسئلہ میں فقہاء اسلام کے اقوال مختلف ہیں، تاہم اتنی بات ضرور ہے کہ مدت متعین ہونے کی صورت میں دینا تمام ہی

فقہاء کے نزدیک ایفاء عہد واجب ہے اور کتاب وسنت کی پیروی بھی ہے، علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں:

”إن الأجل لازم في القرض قضاءً أيضًا وعندنا ديانة فقط“ (فيض الباری ۲/۳۱۵)۔

ایسی صورت میں مقررہ مدت کے اندر قرض ادا کرنے کا اہتمام کرنا چاہئے، لیکن اگر کوئی آدمی کسی وجہ سے مقررہ مدت کے اندر قرضہ ادا نہیں کر پاتا ہے اور مقررہ مدت ختم ہونے پر پوری رقم ادا کرنی پڑے، تو اس صورت میں لی ہوئی رقم سے زائد ادا کرنا نہیں پڑ رہا ہے بلکہ اصل اور لی ہوئی رقم ہی ادا کرنی ہے، اس میں سود نہیں پایا جا رہا ہے اور نہ ہی شرعاً کوئی قباحت پائی جا رہی ہے۔

علامہ کاسانی تحریر فرماتے ہیں:

”ولو كان له عليه ألف فقال: أوالى من الألف خمس مئة غدا على أنك برئ من الباقي، فإن أدى إليه خمس مئة غدا يبرأ من الباقي إجماعًا، وإن لم يؤد إليه فعليه الألف عند أبي حنيفة ومحمد، وعند أبي يوسف ليس عليه إلا خمس مئة“ (بدائع الصنائع ۵۵/۵۵)۔

(اور اگر کسی کا دوسرے پر ایک ہزار ہو اور وہ کہے کہ آئندہ کل مجھے ہزار میں سے پانچ سو دیدو، اور بقیہ سے بری ہو جاؤ گے، پس اگر اس کو پانچ سو آئندہ کل دیدیتا ہے تو بقیہ سے بالاتفاق بری ہو جائے گا، اور اگر ادا نہیں کرتا ہے، تو اس پر ایک ہزار ادا کرنا ضروری ہے امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک، اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر صرف پانچ سو ادا کرنا ضروری ہے)۔

صاحب ”در مختار“ تحریر فرماتے ہیں: ”قال لغريمه: أد إلى خمس مئة غداً من ألف لي عليك على أنك برئ من النصف الباقي فقبل وأدى منه برئ... وإن لم يؤد ذلك في الغد غدا دينه“ (در مختار مع رد المحتار ۸/۳۶۵)۔

(قرض خواہ نے قرض دار سے کہا کہ تمہارے ذمہ جو ایک ہزار ہے اس میں سے کل مجھے پانچ سو دیدو تم باقی نصف سے بری ہو جاؤ گے، اس نے قبول کر لیا اور پانچ سو ادا کر دیا تو وہ بری ہو گیا... اور اگر کل ادا نہ کرے تو اس کا دین لوٹ آئے گا)۔

اس سلسلہ میں دارالعلوم کا فتویٰ ہے ”اب وہ فیصلہ باقی نہ رہا، قرض خواہ کو اختیار ہے کہ کچھ چھوڑے یا نہ چھوڑے، پانچ سو روپیہ لے، لیکن کچھ چھوڑ دینا اور حسب سابق تین سو روپیہ لینا اور باقی معاف کر دینا بہتر ہے، مگر لازم نہیں ہے (فتاویٰ دارالعلوم ۱۵/۸۰)۔

اگر معافی والے قرضوں میں ایسی صورت ہو کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہو ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑے تو یہ صورت مذکورہ عبارات و فقہاء کرام کے اقوال کی بنا پر جائز ہے۔

۳، ۴، ۵۔ شریعت اسلامیہ خیر خواہی و ہمدردی، ایثار و قربانی اور ہر قسم کی بھلائیوں کی ترغیب دیتی ہے، آپس میں خونریزی، ظلم و ستم اور لڑائی و جھگڑے سے روکتی ہے، اور ایسی چیزوں سے بھی روکتی ہے جو چیزیں معاشرہ میں فتنہ و فساد اور جدل و جدال کے ذرائع ہوں۔

سود بھی ایسی چیز ہے جس سے فتنہ و فساد، لڑائی و جھگڑا اور اختلاف پیدا ہوتا رہتا ہے، اس لئے شریعت اسلامیہ میں اس سے بڑی تاکید کے ساتھ منع کیا گیا، نیز شبہ سود سے بھی بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔

ربا و سود کی تعریف: ”فضل مال لا يقابله عوض في معاوضة مال بمال“ (ہندیہ ۳/۱۱۷)۔

مالی لین دین کے معاملہ میں ایسا مالی اضافہ جس کا دوسرے فریق کی طرف سے کوئی عوض نہ ہو رہا کہلاتا ہے۔

ربا کی حرمت قرآن سے ثابت ہے، ارشاد باری ہے: ”الذین يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربوا وأحل الله البيع وحرم الربوا“ (بقرہ: ۲۴۵)۔

(جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ قبروں سے اس طرح کھڑے ہوں گے، جیسے شیطان نے کسی کو چھو کر بدحواس کر دیا ہو، یہ اس لئے ہوگا کہ وہ کہا کرتے تھے کہ خریدو فروخت سود کی طرح ہے، حالانکہ اللہ نے خرید و فروخت کو حلال اور سود کو حرام قرار دیا ہے)۔

دوسری جگہ ارشاد خداوندی ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ واذروا ما بقی من الربوا ان کنتم مؤمنین، فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ ورسوله وإن تبتم فلكم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون“ (بقرہ: ۲۷۸، ۲۷۹)۔

(اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اگر ایمان رکھتے ہو تو جتنا سود باقی رہ گیا ہے اس کو چھوڑ دو، پھر اگر ایسا نہ کرو تو اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرنے کے لئے تیار ہو جاؤ)،

تیسری جگہ ارشاد الہی ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا الربوا أضعافاً مضاعفاً واتقوا اللہ لعلکم تفلحون“ (آل عمران: ۱۳۰)۔

(اے ایمان والو! سود گنا چو گنا سود نہ کھاؤ اور اللہ سے ڈرو تاکہ فلاح پاؤ)۔

احادیث نبویہ سے بھی ربا کی حرمت ثابت ہے، ارشاد نبوی ہے:

”لعن اللہ اکل الربا وموکلہ وشاہدہ وکاتبہ“ (ابوداؤد ۲/۲۷۲)۔

اللہ تعالیٰ نے سود کھانے والے، کھلانے والے، گواہی دینے والے اور لکھنے والے پر لعنت فرمائی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”أربع حق علی اللہ أن لا یدخلهم الجنة ولا یدقیقہم نعیمها مدمن الخمر وأکل الربوا وأکل مال الیتیم بغير حق والعاقل لو الیہ“ (مستدرک حاکم حدیث نمبر: ۲۳۶۰)۔

(اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ وہ چار شخص کو جنت میں داخل نہ کریں اور جنت کی نعمت بھی نہ چکھائیں ہمیشہ شراب پینے والا، سود کھانے والا، یتیم کا مال کھانے والا اور والدین کا نافرمان)۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں: ”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أکل الربوا وموکلہ وکاتبہ وشاہدیہ، وقال: هم سواء“ (مشکوٰۃ شریف ۱/۲۳۲)۔

(حضرت رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے والے پر، اس کے کھلانے والے پر، اس کے لکھنے والے پر اس کی گواہی دینے والوں پر لعنت فرمائی ہے، اور فرمایا: یہ سب برابر ہیں)۔

ایک اور روایت میں ہے:

”لیأتین علی الناس زمان لا یبقی منهم أحد إلا آکل الربوا فمن لم یأکلہ أصابہ من غبارة“ (ابوداؤد ۳/۳۷۲)۔

(لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ کوئی سود کھانے سے بچ نہ سکے گا، اگر سود نہیں کھائے تب بھی اس کا غبار لگ کر رہے گا)۔

ایک روایت میں یہ بھی ہے: ”کل قرض جر نفعا فهو ربوا“۔

اسلام میں سود اور شہ سود سے بھی بچنے کا حکم ہے، چنانچہ سیدنا عمر فاروقؓ نے فرمایا:

”إن آخر ما نزلت آية الربوا، وإن رسول الله ﷺ قبض ولم یفسرها لنا فعوا الربوا والریبة“ (ابن ماجہ ۲/۱۶۳)۔

آخر آخر میں نازل ہونے والی سود والی آیت ہے، رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی، اور آپ ﷺ اس کی تفسیر نہیں فرما سکے، لہذا سود اور شہ سود سے بچو۔

صحابہ کرامؓ اس باب میں بہت احتیاط کرتے تھے حتیٰ کہ مقروض کا ہدیہ قبول کرنے اور اس کی سواری سے وقتی استفادہ کرنے سے بھی اجتناب کرتے تھے

حضرت انسؓ فرماتے ہیں: ”إذا أقرض أحدکم أخاه قرصاً فأبدی إلیہ طبقاً فلا یقبلہ أو حملہ علی دابة فلا یرکبها إلا

أن یکون جرى بینہ وبينہ مثل ذلك“ (ابن ماجہ ۲/۱۶۲)۔

جب تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو قرض دے اور مقروض اسے کوئی طشت بھیجے یا اپنی سواری پر سوار کرے تو اسے قبول نہ کرے اور سوار نہ ہو، سوائے اس کے کہ پہلے بھی ان میں ایسا لین دین رہا ہو۔

نیز سود کی حرمت پر امت کا اجماع بھی ہے (الفقہ الاسلامی وادلتہ ۳/۶۷۰)۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ سود حرام ہے اور یہ چاہے کم ہو یا زیادہ حکم برابر ہے جس طرح زیادہ مقدار میں سودی لین دین جائز نہیں ہے، حرام ہے، اسی طرح کم مقدار میں بھی سودی لین دین جائز نہیں ہے، بلکہ حرام ہے۔

”إن الربوا حرام مطلقاً ولا فرق بين قليله وكثيره“ (تكملة فتح الملہم ۱/۶۷-۵۶۸)۔

اور اگر سروس چارج شمار کر کے معمولی رقم مقدار سودی لین دین جائز قرار دیا جائے تو آئندہ فتنہ کا دروازہ کھل سکتا ہے، اور غیر معمولی و زیادہ سودی لین دین کا ذریعہ بن سکتا ہے، جبکہ شریعت اسلامیہ میں ”سد الباب“ بہت ساری چیزوں کی ممانعت موجود ہے،

”ما كان سبباً لحرام فهو حرام“، نیز ”الشبهة كالحقيقة في باب الربوا“۔

مذکورہ امور اور وجوہ کی بنا پر بندہ کہتا ہے: اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو یہ سود ہے، ایسا قرض جائز نہیں ہے، بلکہ حرام ہے۔

اگر غیر معانی والے قرضے بامعانی والے قرضوں میں اصل سے زائد کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے بھی ناجائز ہیں اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا شمار سود میں ہوگا، کیوں کہ اس کے اور سروس چارج کے درمیان مختلف اعتبار سے فرق ہے۔

اسی طرح اگر سرکاری طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو یہ بدرجہ اولیٰ جائز نہیں ہے، بلکہ سود کے دائرہ میں آکر حرام ہوگا۔

اگر یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے ہوں تو بھی حکم ایک ہی ہوگا، سود کے دائرہ میں آکر حرام ہوگا۔

البتہ اگر کوئی آدمی مجبور ہو اور اس جیسے قرض کے علاوہ ضرورت کی تکمیل کے لئے کوئی صورت نہ ہو تو بدرجہ مجبوری ایسے قرض لے سکتا ہے۔

”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر ج ۱۰ کتاب الفتاویٰ ۵۳/۳۱۱)۔

۷۔ اسلامی تعلیمات میں دلالی، وکالت اور متعاقدین کے درمیان ثالثی کرنے کی اجرت کا تذکرہ بھی ملتا ہے۔

”ترمذی شریف“ میں ایک حدیث ہے کہ مسلمان اپنی شرطوں پر ہیں، مگر وہ شرط جو حلال کو حرام کرے یا حرام کو حلال کرے، وہ جائز نہیں۔

مذکورہ حدیث شریف کی تشریح کے سلسلہ میں حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں: پس جب بائع اور مشتری کے درمیان ایک بات طے ہوگئی اور وہ شریعت کے خلاف بھی نہیں اور اجرت طے شدہ ہے تو اس حدیث کی روح سے کمیشن ایجنٹ بننا جائز ہے۔

(تحفۃ القاری ۵/۳۱۷)۔

امام بخاری نے ایک باب دلالی کی اجرت کے بارے میں قائم فرمایا، اس میں محمد بن سیرین، عطاء بن ابی رباح، ابراہیم نخعی اور حسن بصری کی رائیں نقل فرمایا کہ ان حضرات کے نزدیک دلالی کی اجرت کی گنجائش ہے۔

”ولم ير ابن سيرين وعطاء و ابراهيم والحسن بأجر السمسار بأئسا“ (تحفۃ القاری ۵/۳۱۷)۔

علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں: ”وأجرته حلال عندنا سواء كان من جهة البائع أو المشتري“ (فيض الباری ۲/۲۵۵)

ترجمہ: دلال کی اجرت ہمارے نزدیک جائز ہے خواہ بائع کی جانب سے ہو یا مشتری کی جانب سے۔

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: ”وسئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسدا لكثرة التعامل“ (شامی ۷/۷۵)۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب ”دامت برکاتہم“ تحریر فرماتے ہیں: ایجنٹ کی حیثیت اصل میں وکیل اور دلال کی ہوتی ہے اور وکالت کی اجرت لی جاسکتی ہے، تو اگر وہ بیچنے والے کا کام کر رہا تھا تو صرف اس سے اجرت لے سکتا ہے، خریدار سے نہیں، ہاں اگر کوئی ایجنسی اس بات کے لئے قائم ہو کر وہ تاجر اور گاہک دونوں کے لئے کام کرتی ہو، تو دونوں ہی سے اجرت لے سکتی ہے، شامی فرماتے ہیں:

”فتجب الدلالة على البائع أو المشتري أو عليهما بحسب العرف“ (شامی ۳/۲۲ بحوالہ کتاب الفتاویٰ ۵/۲۰۸، ۲۰۷)

مذکورہ عبارات و روایات کی بنا پر گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قسم کی بھی ہو۔ کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنے اور خرچ ہونے کی صورت میں جو لوگ واسطہ بنتے ہیں ان کی حیثیت وکیل، دلال اور تاشی کرنے والی کی ہے، ان کو مطلوبہ محنتانہ دینا اور لینا جائز ہے بشرطیکہ مطلوبہ محنتانہ معلوم یا معلوم جیسا ہو اور اگر معلوم یا معلوم جیسا نہ ہو تو مفوضی یا التزاع کی وجہ سے ناجائز ہے۔

۶۔ شریعت اسلامیہ معاشرہ میں منکر اور برائی کو مٹانے کا حکم کرتی ہے، اور معروف و بھلائی کی اشاعت و نیک کام میں تعاون کی ترغیب دیتی ہے۔

”تعاونوا على البر والتقوى“ (مائتہ: ۲)۔

رسول پاک ﷺ نے نبوت سے پہلے ایک معاہدہ میں حصہ لیا جس کا نام حلف الفضول تھا، اس کا مقصد ظلم و ستم کو روکنا تھا، نبوت کے بعد بھی آپ ﷺ اس معاہدہ کی تحسین فرماتے رہے، ایک روایت میں ہے:

”عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر في الدنيا يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر على مسلم في الدنيا ستر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه“ (تحفة الالمی ۵/۲۷۱)۔

(حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کسی مسلمان کی دنیا کے بے چینیوں میں سے کوئی بے چینی دور کی، تو اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے دن کی بے چینیوں میں سے کوئی بڑی بے چینی دور فرمائیں گے، اور جو شخص دنیا میں کسی تنگ دست پر آسانی کرے گا، اللہ تعالیٰ اس پر دنیا اور آخرت میں آسانی فرمائیں گے (تنگ دست پر آسانی کرنا یہ ہے کہ اس کا قرضہ معاف کر دے یا مہلت دے) اور جو شخص دنیا میں کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا، اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کی پردہ پوشی فرمائیں گے، اور اللہ تعالیٰ بندے کی مدد میں ہوتے ہیں جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد میں ہوتا ہے)۔

ہر ایک کو بخوبی معلوم ہے کہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ اپنی رعایا کی جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کریں، تمام لوگوں کی ضروریات اور حاجات کی تکمیل کریں، ہر ایک کے ساتھ حسن سلوک اور انصاف کریں، ہر ایک کی راحت و سکون اور آرام کا خیال کریں، پریشان حال اور مصیبت زدہ کی اعانت کریں۔

حکومت کے خزانہ پر ہر ایک کا حق ہے، خواہ مسلم ہو یا کافر، حکومت کی چیزوں سے استفادہ کرنا ہر ایک کے لئے جائز ہے، بشرطیکہ شرعاً کوئی قباحت نہ ہو۔

ایسی صورت میں اگر بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرے، مثلاً مکان کی تعمیر، بیت الخلاء بنانے اور تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنا اور استعمال کرنا جائز ہے۔

۸۔ بندہ کی رائے کے مطابق اس سوال کا تعلق جزو عمل کو اجرت بنانے سے ہے، جزو عمل کو اجرت بنانے کے جواز اور عدم جواز کے سلسلہ میں فقہاء اسلام اور علماء امت کے اقوال مختلف ہیں، امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، اور بعض اور فقہاء اس کی ممانعت کے قائل ہیں، امام احمد، اوزاعی، اور بعض اور فقہاء اس کے جواز کے قائل ہیں، امام مالکؒ سے دونوں طرح کے اقوال نقل کئے گئے ہیں (قاموس الفقہ ۱/۴۹۹)۔

جو حضرات عدم جواز کے قائل ہیں، ان حضرات کی دلیل قفیز طحان والی روایت ہے، اور ایک دلیل وہ روایت ہے جو بیہقی نے حضرت عوف بن مالک سے نقل کیا ہے، کہ ہم نے سفر جہاد کیا، عمرو بن العاص ہمارے امیر تھے اور حضرت عمر اور ابو عبیدہ شریک سفر تھے، ہم سخت فاقہ کشی سے دوچار ہو گئے اور سامان زندگی کی تلاش میں لگ گئے، ہم نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے اونٹ ذبح کر رہے ہیں، ہم نے ان سے کہا کہ تم لوگ چاہو تو جانور کو ذبح کرنے اور گوشت وغیرہ کاٹنے کا کام ہم کئے دیتے ہیں اور تم گوشت میں کچھ دیدینا، چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا، ان لوگوں نے جو کچھ دیا، میں نے پکایا، پھر حضرت عمر کے پاس لایا، انہوں نے دریافت کیا کہ کہاں سے لائے؟ میں نے بتایا تو فرمایا: تم نے اجرت لینے میں جلدی کی ہے، اور کھانے سے انکار کیا، پھر ابو عبیدہ کے پاس آئے تو ان کو بھی اطلاع دی، انہوں نے بھی اس طرح کا جواب دیا اور کھانے سے انکار کر دیا، یہ دیکھ کر میں نے بھی چھوڑ دیا، تو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اونٹ والے، اور کچھ نہ کہا۔

مذکورہ حدیث میں ہے حضرت عوف نے ذبح اور گوشت بنوائی کی اجرت خود اپنے جزو عمل کو بنایا تو اکابر صحابہ نے اس پر نکیر کی اور گوشت چھوڑ دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی خاموشی اختیار فرمائی، تو معلوم ہوا کہ جزو عمل کو اجرت بنانا جائز نہیں ہے۔

جو حضرات جزو عمل کو اجرت بنانا جائز قرار دیتے ہیں، وہ حضرات مذکورہ دلائل کے جواب یہ دیتے ہیں کہ قفیز طحان والی روایت معلول اور متکلم فیہ ہے۔

ابن حجر نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے، ”وفی إسنادہ ضعف“ (بحوالہ اسلام اور جدید معاشی مسائل)۔

علامہ ابن قدامہ مقدسی نے ابن عقیل سے نقل کیا ہے کہ یہ روایت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی ہے۔

”ولهذا الحديث لا نعرفه ولا يثبت عندنا حجة“ (مغنی ۸/۵)۔

اور عوف بن مالک کی روایت کا جواب یہ دیتے ہیں کہ مذکورہ روایت میں اجرت کی تعیین کا یہ طریقہ بالکل ہی غیر معتبر ہے، اس لئے صحابہ کرام نے اس سے اختلاف کیا۔

مجوزین حضرات درج ذیل باتوں سے استدلال کرتے ہیں، حدیث نبوی سے مزارعت کا جواز معلوم ہوتا ہے جو عامل کے جزو عمل کو اجرت بنانے کی نظیر ہے۔

فقہاء نے کبھی ہی کی طرح پھلوں میں بھی بنائی داری کی اجازت دی ہے جس کو فقہ کی زبان میں مساقاة کہا جاتا ہے، یہاں بھی جزو عمل کو اجرت بتایا جا رہا ہے۔

مضاربت میں بھی جزو عمل اجرت بنتا ہے، (ملخص از اسلام اور جدید معاشی مسائل / ۳۰-۳۲۹)۔

نیز اسلام میں حرج اور تنگی نہیں ہے، ”وما جعل علیکم فی الدین من حرج“ (سورہ حج: ۷۸) یہ دین یسر و سہولت کا سبق سکھاتا ہے، ”یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر“ (سورہ بقرہ: ۱۸۵)۔

نیز ضرورت کی بنا پر بہت ساری ممنوع چیزیں حلال اور مباح ہو جاتی ہیں۔

”الضرورات تبیح المحظورات“، ”المشقة تجلب التيسير“ اور ”الضرر یزال“۔

عرف و رواج کی بنا پر بہت ساری چیزوں کے احکام میں تبدیلی ہو جاتی ہیں، ”مراہ المسلمون حسنا فهو عند الله حسن“۔

یہ بھی حقیقت ہے کہ قفیز طحان وغیرہ کی روایات میں جزو عمل کو اجرت بنانے سے منع کرنے کی وجہ اجرت مجہول ہونا اور مفضی الی النزاع ہونا ہے۔ لیکن ہمارے زمانہ میں ان جیسی صورتوں میں اس قسم کی جہالت عموماً مفضی الی النزاع نہیں ہے، اور اس سلسلہ میں علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں:

”والذی أراه أن النهی عنه لكونه مفضيا إلى النزاع، وكل أمر يکون النهی عنه كذلك لا یشد فیہ الشارع بنفسه، بل ربما بغمض عنه أيضا، فلا ینبغی التشدد فیہ، ویدل علیہ ما أخرجه البخاری عن زید بن ثابت... أن

الفساد كان بمعنى النزاع، وقد ارتفع بالتسليم، ومقتضياه أن لا يكون الشيوع في الهبة مفسدة“ (فيض الباری ۲/ ۴۲-۴۱)

(اور میرا خیال یہ ہے کہ منہی عنہ مفضی الی النزاع کی وجہ سے ہے، اور ہر وہ امر جس میں منہی عنہ اس طرح ہو تو شارع اس میں خود تشدد اختیار نہیں کرتا ہے، بلکہ نرمی کا برتاؤ کرتا ہے، لہذا اس میں شدت اختیار نہیں کرنا چاہئے، اور اس پر بخاری شریف کی وہ روایت دال ہے، جو حضرت زید بن ثابتؓ سے مروی ہے... فساد نزاع کی وجہ سے تھا اور وہ حوالہ کر دینے سے ختم ہو گیا، اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہبہ میں شیوع مفسد ہبہ نہ ہو)۔

اور سوال نمبر (۷) کے جواب میں یہ بات آچکی ہے کہ دلالی، ثالثی اور واسطہ بننے والے کی اجرت جائز ہے۔

مذکورہ شواہد و دلائل کی وجہ سے واسطہ بننے والے لوگوں کا حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لینا یا دینے اور لینے کا معاملہ کرنا جائز ہونا چاہئے۔

۹۔ رشوت کی تعریف یہ کی جاتی ہے:

”ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل“ (کتاب التعریفات / ۱۲۵، قاموس الفقہ ۲/ ۳۸۱)

جو کسی کے حق کو باطل کرنے کے لئے یا کسی باطل کو حاصل کرنے کے لئے دیا جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے رشوت لینے کی بھی ممانعت فرمائی ہے، اور رشوت دینے کی بھی۔

”لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم على الراشي والمرتشى والراش“ (مجمع الزوائد)

”الراشي والمرتشى في النار“ (مجمع الزوائد) (ترمذی شریف ۱/ ۲۳۸ معمولی ترمیم کے ساتھ)

لہذا رشوت لینا تو کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے۔

لیکن اگر کسی کا مقصد اپنے آپ کو ظلم و ستم اور ہلاکت و بربادی سے بچانا ہو یا انصاف حاصل کرنا اور اپنا حق وصول کرنا ہو تو ایسی صورت میں رشوت دینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

”الرابع ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على الآخذ“ (شامی ۸/ ۲۲)۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ جان و مال کے خطرہ کی وجہ سے کسی کو دیا جائے، تو دینے والے کے لئے حلال ہے اور لینے والے کے لئے حرام ہے۔

صاحب ”البحر الرائق“ تحریر فرماتے ہیں:

”ومنها إذا دفع الرشوة خوفاً على نفسه أو ماله، فهو حرام على الآخذ غير حرام على الدافع“ (البحر الرائق ۶/ ۲۸۵)۔

ان میں سے ایک یہ ہے جب اپنے نفس اور مال کے خوف سے رشوت دے، تو یہ لینے والے پر حرام ہے، دینے والے پر حرام نہیں ہے۔

مولانا ظفر احمد عثمانی صاحب لکھتے ہیں:

”الرشوة ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل، أما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو ليدفع به عن نفسه ظلماً، فلا

بأس به“ (اعلاء السنن ۱۵/ ۶۰ بحوالہ کتاب الفتاویٰ ۵/ ۲۳۲)۔

رشوت وہ ہے جو حق کو باطل کرنے یا باطل کو حاصل کرنے کے لئے دیا جائے، بہر حال جو حق کو حاصل کرنے یا اپنے سے ظلم کو دور کرنے کے لئے دیا جائے تو اس میں حرج نہیں ہے۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب تحریر فرماتے ہیں: لیکن رشوت دینا اس وقت جائز ہے، جب اس کا مقصد اپنے آپ کو ظلم سے بچانا یا صرف انصاف کا حاصل کرنا ہو (قاموس الفقہ ۳/ ۲۸۲)۔

یہ بھی واضح ہے کہ ملک کے خزانہ پر سب کا حق ہے، مسلم ہو یا کافر، حکومت کی ذمہ داری بھی ہے کہ فلاحی اسکیموں سے مسلمانوں کو فائدہ اٹھانے

مذکورہ وجوہات کی بناء پر اپنے حق کے حصول اور انصاف حاصل کرنے کے لئے امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے۔

۱۰۔ اسلام پاک صاف اور کامل و مکمل مذہب ہے، انسانوں کو کامیابی اور کامرانی کی راہ دکھاتا ہے، ہر قسم کی گندگی و آلودگی اور ظاہری و باطنی ناپاکیوں اور برائیوں سے دور رہنے کی تعلیم دیتا ہے، جھوٹ بولنے، دھوکہ دینے، کسی پر ظلم کرنے اور کسی کا مال ناحق طریقہ سے حاصل کرنے سے مکمل طور پر اجتناب کا حکم دیتا ہے۔

لہذا امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے جو شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں اگر غلط بیانی سے کام لیا جائے یا غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھایا جائے تو بہت سی خرابیاں لازم آئیں گی۔

نمبر (۱) کسی دوسرے کا مال بغیر حق کے کھانا اور حاصل کرنا، جبکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل" (بقرہ: ۱۸۸)۔

اس آیت کی تفسیر میں حضرت مفتی شفیع صاحب فرماتے ہیں: اس ارشاد خداوندی کے الفاظ عام ہیں کہ باطل اور ناجائز طریقہ سے کسی کا مال نہ کھاؤ، اس میں کسی کا مال غصب کر لینا بھی داخل ہے، چوری اور ڈاکہ بھی جن میں دوسرے پر ظلم کر کے جبراً مال چھین لیا جاتا ہے، اور سود و قمار بھی، رشوت اور تمام بیوع فاسدہ اور معاملات فاسدہ بھی جواز روئے شرع جائز نہیں، اگرچہ فریقین کی رضا مندی بھی متحقق ہو، جھوٹ بول کر یا جھوٹی قسم کھا کر کوئی مال حاصل کر لینا یا ایسی کمائی جس کو شریعت اسلام نے ممنوع قرار دیا ہے، اگرچہ اپنی جان کی محنت ہی سے حاصل کی گئی ہو، وہ سب حرام اور باطل ہیں (معارف القرآن ۱/۴۶۰)۔

نمبر (۲) جھوٹ بولنا (لازم آ رہا ہے) جو شریعت کی نگاہ میں سنگین جرم اور تمام فتنوں کی جڑ ہے، اسی لئے رب کائنات نے جھوٹ بولنے سے منع فرمایا "واجتنبوا قول الزور" (القرآن)، ارشاد نبوی ہے: "المسلم أخو المسلم.... ولا یکذبہ" (ترمذی ۲/۱۳)۔

نمبر (۳) خیانت کرنا (لازم آئے گا) جبکہ اسلام اس سے زوردار انداز سے منع کرتا ہے، فرمان نبوی ہے: "المسلم أخو المسلم لا یخونہ" (ترمذی ۲/۱۳)۔

نمبر (۴) دھوکہ دینا (لازم آئے گا) حالانکہ یہ اسلام میں جائز نہیں ہے، "من غشافلین منا"۔

نمبر (۵) دوسرے کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر ظلماً تصرف کرنا، یہ پاکیزہ شریعت میں جائز نہیں ہے، حدیث نبوی ہے: "ألا لا تظلموا إلا لا یحل مال امرئ إلا بطیب نفس منه" (مشکوٰۃ ۱/۲۵۵) جان لو کسی پر ظلم نہ کرو، جان لو کسی کا مال اس کی مرضی کے بغیر حلال نہیں ہے۔

صاحب "الاشباہ والنظائر" تحریر فرماتے ہیں: "لا یجوز لأحد أن یتصرف فی ملک غیرہ بلا إذنه أو وكالة منه" (الاشباہ والنظائر ۶/۲۷۷) کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ دوسرے کی ملکیت میں اس کی اجازت یا اس کی طرف سے وکالت کے بغیر تصرف کرے۔

مذکورہ چیزوں کی بنا پر امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے متعینہ شرائط و معیارات کے سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا یا غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے۔

۱۱۔ سود لینا اور دینا دونوں ہی گناہ ہے، "الذین یأکلون الربوا لا یقومون إلا کما یقوم الذی یتخبطہ الشیطان من المس ذلک بأنهم قالوا إنما البیع مثل الربو وأحل الله البیع وحرم الربو" (بقرہ: ۲۷۵)۔

ارشاد نبوی ہے: "لعن الله أهل الربو وموكله وشاهدہ وکاتبه" (ابوداؤد ۲/۴۴۲) اور قاعدہ ہے: "ما کان سبباً لحرام حرام" البتہ سرکار اور سرکاری ادارہ اور اشخاص و پرائیویٹ ادارہ کے حکم میں ایک گونہ فرق ہے ہم اس ملک کے شہری ہیں، جس طرح حکومت دوسرے

شہریوں کو روزگار کے لئے قرض فراہم کرتی ہے، ویسے ہی مسلمانوں کے لئے بھی اس طرح کی سہولت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے اور ہمارا بحیثیت شہری اس پر حق ہے۔

اسلام میں آسانی اور سہولت ہے۔

”یرید اللہ بکھ الیسر ولا یرید بکھ العسر“ (سورہ بقرہ: ۱۸۵) اور ”وما جعل علیکم فی الدین من حرج“ (سورہ حج: ۷۸)۔

حدیث میں ہے: ”الدین یسر“ (بخاری شریف)۔

شریعت اسلامیہ میں ضروریات کا لحاظ کیا گیا ہے، ضرورت کے وقت حرام چیز بھی حلال ہو جاتی ہے۔

”الضرورات تبيح المحظورات“ (قواعد الفقہ)، ”المشقة تجلب التيسير“۔

اور اس قسم کی اسکیم سے حکومت کا مقصد سود خوری نہیں ہے بلکہ تعاون ہے، ”إنما الأعمال بالنیات“، ”الأمور بمقاصدہا“۔

موجودہ دور میں مسلمانوں پر ظلم و ستم کیا جا رہا ہے، ان کو حقوق سے محروم کیا جا رہا ہے، مختلف قسم کے الزامات عائد کئے جا رہے ہیں، ان کو ہر قسم کی سہولیات سے محروم کرنے کی مذموم سازش کی جا رہی ہے، ایسی صورت میں اگر حکومت سے قرض لینے یا حکومت کے واسطے سے قرض لینے کی اجازت نہ دی جائے، تو اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑے گا۔

اگر حکومت قرض دلانے کے بعد قرض پر عائد انٹرنسٹ حکومت ادا کرے تو مقرض کا براہ راست سودی لین دین سے کوئی تعلق نہیں رہتا ہے۔

نیز ہمارا ملک سیکولر ملک ہے، اسلامی ملک نہیں ہے، اس لئے مکمل اسلامی اور شرعی احکام جاری نہیں کیئے جاسکتے، اور حکومت میں جو لوگ ہیں وہ عموماً غیر مسلم ہونے کی وجہ سے فروعات و احکام شرع کے مکلف نہیں ہیں۔

ایسی صورت میں اگر حکومت بعض اسکیم میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے بینک سے قرض دلائے اور قرض پر عائد انٹرنسٹ مقرض کو بالکل ادا کرنا نہ پڑے، بلکہ حکومت اس کی طرف سے ادا کرے تو راقم السطور کی رائے کے مطابق ایسی اسکیم سے استفادہ جائز ہونا چاہئے۔

البتہ اگر حکومت مکمل انٹرنسٹ و سود ادا نہ کرے، بلکہ بڑا حصہ ادا کرے تو بلا ضرورت شدیدہ یہ صورت جائز نہیں ہے، اور ایسی اسکیم سے استفادہ کرنا درست نہیں ہے، درج ذیل وجوہات اور دلائل کی بنیاد پر۔

ارشاد بانی ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و خذوا ما بقی من الربو ان کنتم مؤمنین فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ ورسولہ وان تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون“ (بقرہ: ۲۷۸، ۲۷۹)۔

حدیث میں ہے: ”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربو و موکلہ و کاتبہ و شہدییہ، و قال: هم سواء“ (مشکوٰۃ / ۳۳۳) ایک اور روایت میں ہے:

”لیأتین علی الناس زمان لا یبقی منهم أحدًا إلا آکل الربو فمن لم يأكله أصابه من غباره“ (ابوداؤد / ۲ / ۳۷۲)۔

ایک روایت میں یہ بھی ہے: ”کل قرض جر نفعًا فهو ربو“۔

شریعت اسلامیہ میں سود اور شبہ سود سے بھی بچنے کا حکم دیا گیا:

”إن آخر ما نزلت آية الربو، وإن رسول اللہ ﷺ قبض ولم یفسرها لنا فدعوا الربو والریبة“ (ابن ماجہ / ۲ / ۱۶۳)

جو چیز زیادہ مقدار میں حرام ہے وہ کم مقدار میں بھی حرام ہے، ”ما أسکر کثیرہ فقلیلہ حرام“ (نسائی)۔

حضرت مفتی تقی عثمانی صاحب فرماتے ہیں:

”فإنه يدل على أن الربو حرام مطلقًا ولا فرق بين قليله وكثيره“ (تكملة فتح الملهم / ۱ / ۶۶۰-۵۶۸)۔

اور ایک قاعدہ ہے: ”ما کان سبباً لحرام حرام“۔ نیز ”الشبهة كالحقيقة في باب الربو“۔

۱۲۔ عصر حاضر میں مسلمان بہت سارے حالات اور مشکلات سے دوچار ہیں، کبھی مسلمانوں پر مظالم ڈھائے جاتے ہیں، کبھی ان پر الزامات عائد کئے جاتے ہیں کبھی ان کو اپنے حقوق اور ہر قسم کی سہولیات سے محروم کرنے کی مذموم سازشیں کی جاتی ہیں، اور ان کو ہر میدان میں کمزور اور پیچھے رکھنے کی منصوبہ بند کوششیں کی جاتی ہیں، ان صورتوں میں سرکاری سہولیات سے فائدہ اٹھانے کا موقع نہ دینا مزید نقصان کا باعث ہوگا۔ مذہب اسلام میں سختی اور تنگی نہیں ہے، ہر زمانہ اور ہر ماحول کے اعتبار سے ضروریات کا لحاظ کیا گیا ہے، بوقت ضرورت ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے، ”الضرورات تبيح المحظورات“۔

حکومت غیر مسلم ہے، وہ سود کی قباحت کا اعتقاد بھی نہیں رکھتی ہے، نہ ہی احکام و فروعات کی مخاطب۔

اسلام نے تعاون کو صرف جائز ہی قرار نہیں دیا ہے، بلکہ تعاون کی ترغیب بھی دیا، قرآن میں ہے: ”تعاونوا على البر والتقوى“ (مائدہ: ۲)۔

حدیث میں ہے: ”والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه“ (ترمذی)۔

اس قسم کی اسکیم سے حکومت کا مقصد تعاون ہوتا ہے، اور کسی بھی چیز کا حکم مقصد اور معنی کی بنا پر ہوتا ہے ”إنما الأعمال بالنيات“ (بخاری)۔

اور فقہی قاعدہ ہے: ”الأمر بمقاصدها“۔

جس طرح حکومت دوسرے شہریوں کا تعاون کرتی ہے، ویسے ہی مسلمانوں کا تعاون کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، مسلمانوں کا بھی بحیثیت شہری حکومت پر حق ہے۔

ظاہری اعتبار سے ایسی اسکیم سے استفادہ کرنے والا سودی لین دین میں تعاون کرتا ہے۔

نیز اگر مسلمان ایسی اسکیم سے استفادہ نہیں کریں گے تو حکومت اس سے باز نہیں آئے گی، تو مسلمانوں کے لئے محرومی کے علاوہ کچھ حاصل نہیں ہوگا، اور غیر مسلم کے لئے زیادہ استفادہ کا موقع ملے گا۔

جو اسکیمیں ایسی ہوں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے، اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہو، ایسی اسکیموں سے استفادہ کی گنجائش ہونی چاہئے مذکورہ دلائل اور شواہد کی بناء پر۔

☆☆☆

سرکاری فلاحی اور قرضہ جاتی اسکیموں سے استفادہ

مولانا محمد صابر حسین ندوی

سوال نمبر ۱۔ قرض کا بعض حصہ معاف کر دینا:

جواب نمبر ۱۔ دین اسلام ہمدردی و رواداری اور نہ صرف مسلمانوں، بلکہ پوری انسانیت کے ساتھ حسن سلوک کا مذہب ہے، خوشی و غمی، حالات کی نازکی و فراہی، غربت و مسکینیت اور مالداری، نیز بلا کسی انسانی امتیاز و طبقات کے آمد اور نصرت اس کا لازمی حصہ و جزو لاینفک ہے۔ معاشی و اقتصادی اعتبار سے اپنی حد تک دولت جمع کرنے، بخل و شح کا مظاہرہ کرنے، فقر کا خیال نہ کرنے اور ان کی حاجت روائی نہ کرنے کا سخت مخالف، بلکہ ایسوں کو امان فوق البشر گردانتا ہے (صحیح مسلم: ۲۵۷۵) اور ساتھ ہی ساتھ ان بزرگوں کو مژدہ بھی سنتا ہے جو دوسروں کی نصرت و اعانت کرتے ہیں (صحیح مسلم: ۲۶۹۹)۔

حقیقت یہ ہے کہ معاشرتی زندگی میں باہمی اعانت، قرض لینا دینا ایک ناگزیر ضرورت ہے، بالخصوص آج کی ترقی یافتہ دور میں بسا اوقات قرض ہی آخری سہارا ہوتا ہے، لیکن چونکہ اسلام معتدل و متوسطانہ اور معتدلانہ تعلیمات کا حامی (بقرہ: ۱۳۳) ہی نہیں، بلکہ اس کا مجموعہ ہے ”خیر الامور اوسطها“ (بدائع الصنائع ۱/ ۲۳۳) لہذا اس نے روز اول سے ہی قرض لینے، دینے کی اجازت اور واجبی تعلیمات کا پابند بنایا جیسا کہ اسوہ آخرا الزماں کی حیات طیبہ سے معلوم ہوتا ہے۔

در اصل ”قرض“ کے لغوی معنی کاٹنے کے ہیں، قینچی کو ایسے مقرض کہا جاتا ہے کہ وہ کاٹنے کا ذریعہ ہے (الصحاح، القاموس المحیط، مادہ، قرض)

اصطلاح میں بدل کی ادائیگی کی شرط پر نفع اٹھانے کے لیے مال دینا قرض کہلاتا ہے۔ ”دفع المال ارفاقا لمن ینتفع بہ ویرد بدلہ“ (در مختار حاشیہ ابن عابدین ۴/ ۱۷۱، کفایۃ الطالب الربانی ۲/ ۱۵۰)، چونکہ قرض دینے والا اپنے مال کا کچھ حصہ علاحدہ کر کے یا دوسرے لفظوں میں کاٹ کر مقرض کو دیتا ہے اسی لئے اسے قرض کہتے ہیں، اس کی فضیلت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ: خود قرآن نے اللہ کے راستہ میں انفاق کو قرض حسن قرار دیا ہے: ”من ذا الذی یقرض اللہ قرضا حسنا فیضعفہ“ (بقرہ: ۲۴۵، نیز: مائدہ: ۱۲، حدید: ۱۸، تنخاہن: ۱۷، مزمل: ۲۰)۔

نیز متعدد روایتیں ہیں جن سے قرض کے جائز ہونے، بلکہ مستحب ہونے کی طرف اشارہ ملتا ہے؛ عبداللہ بن مسعود ارشاد نبوی نقل کرتے ہیں کہ کسی مسلمان کو دو بار قرض دینا ایک بار صدقہ کرنے کے برابر ہے (سنن بیہقی ۵/ ۵۳، ابن ماجہ ۲/ ۶۰)

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے کسی چیز کو قرض دینا صدقہ دینے سے بہتر بتلایا ”قرض الشئی خیر من صدقته“ (سنن بیہقی ۵/ ۳۵۳) ابوالدرداء کہتے ہیں کہ یہ بات کہ میں دو دو بار قرض دوں پھر وہ واپس آجائیں اور میں انکو کسی اور کو قرض دے دوں اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں انکو صدقہ دے دوں (سنن ابن ماجہ ۲/ ۱۷۵) اسی کے پیش نظر لوگوں کی تنگی اور دشواری دور کرنا اور فرمان الہی ”ما یرید اللہ لیجعل علیکم حرجا“ (مائدہ: ۶) کے تحت قرض کے جائز ہونے پر امت کا اجماع ہے (نہایۃ المحتاج مع حاشیہ ۳/ ۲۱۵، تحفۃ المحتاج مع حاشیۃ الشروانی ۵/ ۳۶)۔

قرض دینا گو مستحب ہے، کیونکہ یہ نیکی اور بھلائی میں تعاون ہے (الشرح الصغیر ۳/ ۲۹۲) لیکن قرض لینا بھی مباح ہے (المغنی ۴/ ۲۰۷، فتاویٰ ہندیہ ۵/ ۳۶۶) خود آپ سے قرض لینا ثابت ہے (صحیح مسلم ۲/ ۳۰، سنن ترمذی ۱/ ۲۳۵)۔

البتہ یہ ضروری ہے کہ جائز مقصد کے لئے قرض لیا جائے، ابن ماجہ نے سند صحیح سے نقل کیا ہے کہ: اللہ تعالیٰ قرض لینے والے کے ساتھ ہوتا ہے جب تک وہ ادانہ کر دے سوائے اس کے کہ وہ کسی ایسے مقصد کے لیے قرض حاصل کرے جو اللہ کو ناپسند ہے (سنن ابن ماجہ ۲/ ۵۶، (۲۳۳۳) یا اس ارادے سے قرض لیتا ہے کہ واپس نہیں کرنا ہے آپ نے فرمایا ایسا شخص اللہ کے یہاں چور شمار کیا جائے گا (حوانہ سابق) ایک اور روایت میں ہے کہ جو شخص

ملک استاذ جامعہ ضیاء العلوم، کنڈلور، کرناٹک۔

دوسروں کا پیسہ ڈوبانے کے لئے قرض لے لیا اللہ تعالیٰ اسے ہلاک کر دینگے (حوالہ سابق) حضرت میمونہؓ راوی ہیں کہ جو شخص اس ارادے سے دین لے لے کہ اسے ادا کرے گا اللہ اسے ادا کر دینگے (حوالہ سابق) اسی طرح مقروض کو یہ بھی تلقین فرمائی کہ قرض دینے کے ساتھ زیادتی نہ کرے اور بہتر معاملہ رکھے، باوجود استطاعت کے قرض کی ادائیگی میں کوتاہی اور نال مثل کو آپ نے بہت ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ یہ چیز اس کی بے عزتی اور سزا کا جواز پیدا کر دیتی ہے ”لی الواجد یحل عرضہ و عقوبتہ“ (سنن ابن ماجہ ۲/۶۰، ۲۴۵۲) یہاں تک کہ آپ نے متوفی کے مال میں سے پہلے اس کا دین ادا کرنے کا حکم دیا (حوالہ سابق) اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ تم میں بہترین شخص وہ ہے جو دین کی ادائیگی میں بہتر ہو (حوالہ سابق) ایک حدیث میں وارد ہے کہ مومن کی روح اس کے دین کے ساتھ معلق رہتی ہے، تا آنکہ اس کی طرف سے ادا کر دیا جائے (حوالہ سابق)؛ مقروض کے ساتھ ساتھ قرض دہندہ، یعنی دینے والے کو بھی آپ نے یہ ہدایت فرمائی کہ قرض کی ادائیگی کا مطالبہ مناسب طریقہ پر کرنا چاہئے (ابن ماجہ ۲/۵۶، ۳۳۳۲) اسی طرح اگر مقروض تنگ دستی میں مبتلا ہو تو اس کو مزید مہلت دینی چاہئے اور ممکن ہو تو کچھ معاف بھی کر دینا چاہئے آپ نے فرمایا: جو اللہ کے سایہ میں رہنا چاہتا ہے اسے چاہئے کہ تنگ دست شخص کو مہلت دے یا اس کا کچھ حصہ معاف کر دے (ابن ماجہ ۳/۶۰، ۲۴۴۴)۔

مذکورہ تصریحات و توضیحات کی روشنی میں بالخصوص آخر الذکر ابن ماجہ کی روایت کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ: وہ قرض جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہو؛ لیکن اور اس سے استفادہ کرنا جائز ہے، بلکہ یہ شرعی اعتبار سے بھائی چارگی و انسان دوستی کے زمرے میں آئے گا خواہ یہ کام سرکاری سطح پر ہی کیوں نہ کیا جائے۔

سوال نمبر ۲۔ مدت کے اندر زائد رقم ادا کرنے کا حکم:

جواب نمبر ۲۔ اسلام کسی قسم کے تفرقہ و انتشار کو نہ تو پسند کرتا ہے اور نہ ہی اس کی حوصلہ افزائی کرتا ہے، بلکہ آپسی معاملات میں ہر قسم کی نزاعوں کی بیخ کنی کے ساتھ اس تک جانے والی ہر شاہراہ کا سدباب کرتا ہے، چنانچہ فقہاء اسلام کا مسلم اصول ہے کہ ہر مفضی الی النزاع شئی معاملات میں قابل قبول نہیں (فتاویٰ ہندیہ ۳/۳) بلکہ ”تابع تبع“ (الاشباہ للسیوطی/۱۵۳) کے تحت حرام قرار پائی ہے، ایسے میں اگر کوئی معاملہ اس صورت کا ہو کہ: مقررہ وقت پر (قرض و دین وغیرہ) ادائیگی سے قبل کی صورت میں نصف یا کم اور وقت پر ادائیگی کی صورت میں پورا پورا ادا کرنا پڑے ایسے میں معاملہ مجہول کہلائے گا اور یہی وہ صوت ہے جسے قرآن نے ”قمار (جوا)“ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہوئے حرام قرار دیا ہے (مائدہ: ۹۰)۔

چنانچہ قمار ایسے مقابلہ کو کہتے ہیں جس میں دونوں فریق کی جانب سے بازی لگائی جاتی ہو کہ ہارنے والا جیتنے والے کو حسب معاہدہ مقررہ چیز ادا کریگا

”هو أن يأخذ من صاحبه شيئاً فشيئاً في لعب، القمار فلعب زماننا: كل لعب يشترط فيه غالباً من المتغالبين شئ من المخلوب“ (التعريفات/۱۸۱)

اسی طرح علامہ شامی لکھتے ہیں قمار (قمر) چاند سے مشتق ہے جو گھٹتا بڑھتا رہتا ہے، چونکہ قمار کے حصہ بھی گھٹتے بڑھتے ہیں اس لیے اسکو قمار کہا جاتا ہے

”القمار: من القمر یزداد تارة وینقص أخرى وسمى القمار قمار، لأن كل واحد من القما میر یجوز أن یدهب مالہ إلى صاحبه ویجوز أن یتفید مال صاحبه“ (رد المحتار ۹/۵۷۸)

اس کی حرمت نہ صرف قرآن سے ہے (مائدہ: ۹۰) بلکہ احادیث میں بھی بڑی مذمت آئی ہے، حضورؐ نے فرمایا:

من قال لصاحبه: تعال أقامرک فلیتصدق (صحیح بخاری ۲/۸۶۰، ۲۰۱۷، ۲۳۰۱، ۲۶۶)

یعنی جو اپنے ساتھی سے کہے کہ آؤ تمہارے ساتھ جو اگھیلوں تو اسے صدقہ کرنا چاہئے، عبد اللہ بن عمر حضورؐ سے ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ:

نھی (النبی) عن الخمر والمیسر (مسند احمد ۲/۲۱۲، ۲۳۷۵) یعنی آپؐ نے جو اور شراب سے منع فرمایا۔

انہی آیات و احادیث کی بنا پر صحابہ کرام اور فقہاء محدثین اس پر متفق ہیں کہ قمار (جوا) کی تمام صورتیں حرام ہیں

”لاخلاف بین أهل العلم فی تحریم القمار، وإن المخاطرة من القمار“

یعنی جوئے کے حرام ہونے اور مخاطرہ کے جوئے ہونے کے درمیان اہل علم کا کوئی اختلاف نہیں ہے (احکام القرآن ۱/۶۱، ۳۹۹)۔

علامہ ابوالحیاء انڈسی اور علامہ قرطبی لکھتے ہیں: الإجماع منعقد علی تحریمہ (تفسیر المحیط ۲/۱۵۷)۔

”إجماع العلماء أن القمار كله حرام“ قمار کے حرام ہونے پر امت کا اجماع ہو چکا ہے (احکام القرآن للقرطبی ۲/۳۵)۔

حقیقت یہ ہے کہ قمار ایک مفہمی الی النزاع اور غرر کا معاملہ ہے جو کہ حرام ہے لیکن فقہاء نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ ”ما یكون مجهولة العاقبة لا یدری أیکون أم لا“ کہ جس میں وجود اور عدم وجود کا پہلو مشکوک ہو (تیسین الحقائق ۱۰/۳۳۶)۔

مگر اس میں اس بات کا بھی اعتبار کیا گیا ہے کہ اگر غرر قلیل ہو تو وہ معاملات کہ درستی میں رکاوٹ نہیں (زاد العاد ۵/۲۱-۸۰۲)۔

لیکن غرر کثیر اور قلیل کے مابین فرق کا سمجھنا بھی ضروری ہے۔

”فأما إن كان أحدهما مجهولا جهالة مفضية المنازعة فسد البیع، وإن كان مجهولا جهالة لا تفضی إلى

المنازعة لا یفسد... الخ“ (بدائع الصنائع ۲۶/۵، ۳۶۶)۔

یعنی (حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی کی زبانی) ”جو غرر نزاع کا باعث بن سکتا ہو یا دوسرے فریق کے لیے ناقابل تحمل ہو اسکو غرر کثیر شمار کیا جائے گا اور جو غرر عام طور پر باعث نزاع نہ ہو؛ سمجھنا چاہئے کہ وہ غرر قلیل ہے جو صحت عقد کے لیے مانع نہیں ہے“ (جدید فقہی مسائل ۳/۲۱۱)۔

حضرت مفتی تقی عثمانی صاحب ”غرر یسیر“ کے متعلق لکھتے ہیں: ”جس قدر غرر مفہمی الی النزاع نہ ہو اور عام حالات میں اس سے بچنا دشوار ہو تو ایسا غرر صحت عقد کے لیے مانع نہیں“ (تکملة فتح القدر ۱/۳۳۰)، غالباً انہی تفصیلات و تشریحات کی بنا پر اور فقہی تناظر میں اسلامک فقہ اکیڈمی کے دوسرے سیمینار منعقدہ ۶ تا ۱۱/۱۹۸۹ء بموضوع ”بینک انٹرسٹ کا مسئلہ ہندوستان کی شرعی حیثیت سے“ حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی اس سلسلہ میں ایک مفصل تحریر لکھنے کے بعد منظور شدہ تجاویز کے تحت یہ نقل کیا ہے کہ ”ہندوستان میں سرکاری قرضے ایسے ہیں جن میں سرکار کی طرف سے چھوٹ subsidy دی جاتی ہے اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے، اگر سود کے نام سے لی جانے والی یہ اضافی رقم چھوٹ subsidy کے مساوی ہو یا اس سے کم ہو تو یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں“ (جدید فقہی مسائل ۳/۹۲)۔

بالخصوص ہمارے ملک ہندوستان اور مسلمانوں کی اقلیتی حیثیت کے پیش نظر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ صورت سے استفادہ کی گنجائش ہو، کیونکہ یہ معاملہ بھی غرر یسیر میں شمار ہوگا، اس لئے کہ یہ فریقین کو معلوم ہے کہ ان پر ادائیگی کی رقم اور حصول کی رقم کیا ہوگی جو مفہمی الی النزاع نہیں، نیز اصل رقم سے زائد بھی نہیں کہ سود کا حکم لگایا جاسکے۔

سوال نمبر ۳۔ مقررہ مدت کے بعد زائد رقم ادا کرنا:

جواب نمبر ۳۔ تاریخ انسانی گواہ ہے کہ انسانیت چھٹی صدی عیسویں میں گمراہی و ضلالت، قرض و ٹیکس اور سود کی بڑھتی شرح سے پراگندگی کا شکار تھی، گردنیں جھکی ہوئیں اور طوق و سلاسل سے دبی ہوئی تھی، سانس آقاؤں کی محتاج اور عزتیں سرداروں کی جاگیر ہو گئی تھیں، ایسے میں بعثت نبوی نے انسانیت پر جام حیات کی بوچھاڑ کی، اور اپنی شفقتوں اور محبتوں کے سائے میں ڈھانپ لیا، زنجیروں اور بیڑیوں سے نجات ملی، جاگیروں کی جاگیری کو کچلا گیا اور انسان سوز و انسانیت سوز مروجہ سودی معمار کو سمار کیا گیا، قرآن نے صاف اعلان کیا ”أحل الله البیع و حرّم الربا“ (بقرہ: ۲۵)۔

چونکہ جاہلیت کھار کھائے بیٹھی تھی، لہذا آپ کی وفات، مسلمانوں کی آپسی غلط پالیسیاں، تفرقہ و انتشار نے پھر سے اسے موقع دیا، اور اس نے ایڑیوں کے بل قلع اسلام پر حملہ کیا اور اسمیں رخنہ ڈالنے و تاراج کرنے کی کوشش کی، دولت مندوں، سرمایہ داروں اور جاگیروں نے پھر سے اپنی دکان آب و تاب کے ساتھ شروع کی، حرص و طمع کا شکار کیا اور امداد و نصرت کے نام پر تو کہیں رفاہی کاموں کے نام پر سودی نظام کا جال پورے عالم میں پھیلا دیا، آج حال یہ ہے کہ ہر بندہ خواہی نہ خواہی اس غلاظت سے متاثر ہے، ایسے میں ایمان کی بقا، حرمت سے حفاظت ایک چیلنج بن گیا اور یہ سوال اٹھا کہ قرضوں میں زائد رقم کی واپسی کا کیا حکم ہوگا؟۔

حقیقت یہ ہے کہ عصر حاضر میں نظامہائے حکومت کے متنوع ہونے اور مسلمانوں کی اقلیت ہونے کی وجہ سے بہت سے احکام میں سہولت پیدا ہو گئی

ہے، جیسا کہ علامہ ابن نجیم کی تصریح سے پتہ چلتا ہے کہ ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ مع الغمز / ۱۳)

مگر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ ”حاجت“ سے کیا مراد ہے، اصولیین کی اصطلاح میں حاجت اسی چیز کو کہتے ہیں جس پر شریعت کے مقاصد (حفظ دین، حفظ نفس، حفظ نسل، حفظ عقل، حفظ مال) میں سے کسی مقصد کا وجود موقوف تو نہ ہو لیکن اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو مشقت اور حرج پیدا ہو جائے۔

”وأما الحاجيات معناها أنها مفتقر إليها من حيث التوسع ورفع الضيق المودى في الغالب إلى الحرج والمشقة اللا حقة بفوت المطلوب“ (الموافقات للشاطبي ۵/۳)

یہ حاجات بعض اوقات ”ضرورت“ کے حق میں تسلیم کی جاتی ہیں۔ علامہ سیوطی کا بیان ہے

”الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت أو خاصة“ (الاشباہ للسيوطي / ۱۸۰)

اور جیسے ضرورت کی بنا پر ناجائز بقدر ضرورت جائز ہوتا ہے۔

”وما أبيع للضرورة يقدر بقدرها“ (ابن عابدین ۵/۲۲۷، روضة الطالبین ۹/۱۰۳، المخني ۹/۱۳۵)

اسی طرح حاجت کی بنا پر فقہاء احکام میں آسانی پیدا کرتے ہیں، قاعدہ مشہور ہے: ”المشقة تجلب التيسير“ (موسمۃ افتقہ الاسلامی قاعدہ نمبر: ۳) اسی طرح یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ افراد و اشخاص کے لئے بھی حاجت اور مشقت کا کوئی ایسا بے لچک پیمانہ نہیں رکھا جاسکتا جو سب کے لئے مساوی ہو، بلکہ لوگوں کے حالات، عادات اور مختلف علاقوں کے عرف اور رواجات و ضروریات کو سامنے رکھ کر ہی حاجت اور مشقت کا تعین کرنا ہوگا، فقہاء کے یہاں اس کی نظیر موجود ہے مثلاً: حجاج کے لیے زاد و راحلہ کا مسئلہ ہے۔ ابن ہمام نے لکھا ہے:

”يعتبر في حق كل إنسان ما يصح معه بدنه“ (فتح القدير، كتاب الحج)

اسی طرح کی بات نفقہ وغیرہ کے متعلق فقہاء نے لکھی ہے، پس اس سے اصولی طور پر یہ بات مستح ہوتی ہے:-

الف: عام حالات میں محض معیار زندگی کی بلندی اور خوب سے خوب تر کی تلاش کے پیش نظر سودی قرض لینا جائز نہیں۔

ب: ضرورت؛ یعنی ایسے حالات جن میں کھانے، کپڑے، علاج وغیرہ کی بنیادی ضروریات کی فراہمی کے لیے سودی قرض کے سوا چارہ نہ رہے اور فاقہ مستی کی نوبت ہو تو سودی قرض لینا جائز ہے۔

ج: حاجت کے تحت بھی یعنی جب سودی قرض نہ لینے کی شکل میں شدید مشقت یا ضرر کا اندیشہ ہو تو بھی سودی قرض لینے کی گنجائش ہوگی جیسے غیر شادی شدہ لڑکیوں کی شادی کے لیے اس پر مجبور ہو یا انکم ٹیکس وغیرہ کے ناواجبی قانون سے بچنے کے لیے ایک قانونی ضرورت بن گئی ہو۔

د: مشقتوں کے معاملہ میں ایسی صورتوں میں جو اجتماعی بن گئی ہو؛ نسبتاً زیادہ تخفیف برتی جاسکتی ہے۔

ہ: افراد و اشخاص کے لیے سودی قرض کب حاجت بن جاتا ہے اور کب نہیں؟ اس کا اندازہ ان کے شخصی حالات اور ان کے علاقے اور خاندان کے معیار زندگی سے کیا جائے گا (جدید فقہی مسائل ۳/۸۷-۸۸)۔

مذکورہ تمام تحقیقات و توضیحات کے بعد یہ کہا جاسکتا ہے کہ قرض کی ادائیگی میں کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم ”کل قرض جبر نفعاً فهو الربا“ کے تحت سود ہے۔ کیونکہ زائد رقم بلا عوض ہے، البتہ اگر کوئی حاجت و ضرورت کے زمرے میں شامل ہو؛ تو ہی ایسے سودی قرضوں سے استفادے کی گنجائش ہوگی، بدیگر صورت عام حالات یا مرفہ الحالی میں استفادہ مناسب نہیں۔

سوال نمبر ۴۔ کم شرح سود کو سروس چارج قرار دینا:

جواب نمبر ۴۔ عصر حاضر میں جن شعبوں نے ترقی کے جھنڈے گاڑے ان میں بینک کا نظام سرفہرست ہے۔ اس کے بہت سارے ناگزیر فوائد سے قطع نظر اسلامی روح و تعلیمات سے بیگانگی کی وجہ سے بہترے مفاسد بھی پائے جاتے ہیں بالخصوص تجارت اور اسلامی تعلیمات کے لحاظ سے ہندی کے دو

کنارے نظر آتے ہیں، لیکن چونکہ فقہاء کا قاعدہ کلیہ ہے کہ ”إذا ضاق الأمر اتسع“ یعنی جب کسی معاملہ کی ناگزیری کے باوجود سخت دشواری پیش آجائے تو قدر ضرورت تخفیف کر دی جاتی ہے (الاشاہ لابن نجیم / ۱۸۳، السیوطی / ۸۳، الوجیز / ۱۷۱)۔

اس تخفیف میں اس وقت اور آسانی ہو سکتی ہے، جبکہ معاملہ کی صورت و کیفیت کا کوئی دوسرا ناحیہ بھی پیدا ہو جائے، مثلاً: قرض لینا ناگزیر ہو، لیکن بطور سروس چارج ادائیگی کی رقم میں مطلوب ہو؟ معاملہ گو بظاہر ”کل قرض جر نفعاً فهو الربا“ کے تحت سودی نظر آتا ہو، مگر ایک پہلو اس کا یہ بھی ہے کہ مطلوبہ رقم دفتری اخراجات کے لیے ہو؛ کیوں کہ فریق آخر (بینک) کا نظام اس کا سسٹم اور عملہ کی مزدوری و تنخواہ وغیرہ کی ذمہ داری جو کہ بینک پر لازم ہے ایسے میں وہ قرض بھی دے اور اخراجات کو اپنے سرمول لے یہ مناسب نہیں، کیونکہ اسلامی نقطہ نظر ہے کہ

”لا ضرر ولا ضرار“ (الاشاہ للسیوطی / ۷۵، ۷۶) ”الضرر یزال“ (الاشاہ لابن نجیم / ۸۳) ”الضرر یدفع بقدر الإمكان“ (الوجیز / ۱۹۸)

یعنی اسلامی قانون میں سے ہے کہ نہ تو نقصان برداشت کرنے اور نہ ہی نقصان میں مبتلا کرنے کی اجازت ہے اور اگر ایسا ہو بھی تو حتی المقدور اسے دفع کرنے کی کوشش کی جائے گی، یہی وجہ ہے کہ علامہ مودودی اپنی معرکہ الآراء کتاب ”معاشیات اسلام“ میں بینکوں کے لئے سروس چارج کی اجازت دی ہے، وہ لکھتے ہیں ”۔۔ تو اس میں (حساب کتاب و دفتری داری) کوئی مضائقہ نہیں کہ بینک اپنی اس طرح کی خدمات کے لئے ایک ماہوار یا سہ ماہی نہیں اپنے تمام تجارت پیشہ کھاتہ داری پر عائد کر دے جو اس مد کے مصارف پورے کرنے کے لئے کافی ہوں۔۔“ (معاشیات اسلام / ۲۸۶، سود مولانا مودودی)۔

اس صراحت سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومتی و سرکاری اسکیموں کے تحت قرض کی ادائیگی پر سروس چارج کو جسے سروس چارج کہا جاسکتا ہو؛ انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے وسعت کی گنجائش ہو اور یہ سود کے دائرے میں نہ آئے۔

سوال نمبر ۵۔ اگر سرکاری طرف سے دئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ واضح رہے کہ یہ قرض مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لیے بھی ہوتے ہیں، تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

جواب نمبر ۵۔ حدیث اور اصول فقہ کے تناظر میں ”الغنم بالغرم“ (نہایۃ المحتاج / ۵، ۱۲۳، کشاف القناع / ۴، ۷۳) کا قاعدہ مسلم ہے، یعنی یہ کہ نقصان کے بقدر ہی تاوان لازم آئے گا، یہی وجہ ہے بینکوں کے دفتری اخراجات کو سود نہ شمار کرتے ہوئے سروس چارج کے طور پر جائز سمجھا گیا ہے، لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ خواہ رقم بیس ہزار کی ہو یا بیس لاکھ کی اندراج میں تقریباً یکساں وقت و محنت درکار ہوتے ہیں، اب ایسے میں اگر قرض پر لی جانے والی رقم اوسط یا معمولی نہ ہو کر غیر معمولی ہوں تو وہ اخراجات میں کیسے شمار ہونگے؟ بلکہ اس صورت میں سروس چارج کے نام پر استہزاء شریعت کا گمان ہوتا ہے! بالخصوص، جبکہ یہ قرضے مرفہ الحالی اور بزنیس کی وسعت کے نام پر لئے جائیں؛ شریعت حرام ذرائع سے مرفہ الحالی کی قطعاً اجازت نہیں دیتی، کیونکہ جنت ہر ایسے جسم کے لیے حرام ہے جو حرام کے ذریعہ پرورش پائے (مسند بزار / ۱۰۳، مجمع الزوائد / ۴، ۱۱۹، طہرانی اوسط / ۲، ۲۹۶، ۲۰۶)۔

البتہ یہ کہ قرضے بنیادی ضرورت کی تکمیل اور ذرائع معاش جیسے: جانوروں کو پالنے، مکان و کاشتکاری یا باغبانی اور دیگر بنیادی کاروبار کے لیے لئے جائیں؛ معاملہ کی اس صورت کو اپنے حق کے حصول کی خاطر رشوت دینے کے جواز پر محمول کرتے ہوئے اور لوگوں کی ضرورت کو دیکھتے ہوئے فرق کیا جاسکتا ہے؛ جیسا کہ استاذ گرامی حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی رقم طراز ہیں ”ہاں یہ ضرور ہے کہ اسکو (بنیادی ضروریات) رشوت والے مسئلہ پر قیاس کیا جاسکتا ہے کہ رشوت والا بھی اپنے ایک حق جائز کو حاصل کرنے کے لئے رشوت دیتا ہے اور سودی قرض لینے والا بھی سرکاری خزانوں پر اپنے حق فرض کی وصولی کے لیے سود دینے پر مجبور ہے، تاہم چونکہ ان دونوں حقوق میں بہت تفاوت ہے (ترقیاتی قرضے اور بنیادی ضروریات کے قرضے) اس لئے حکومت کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ مرفہ الحال کو کوئی مزید خوشحالی کے لئے قرض دیتی چلی جائے، اس لئے اس (ترقیاتی) قرض کو ایسی صورت کے ساتھ مشروط رکھا جانا چاہئے کہ کاروبار کا بقا اور تحفظ اس کے بغیر دشوار ہو“ (جدید فقہی مسائل / ۲، ۸۹)۔

چنانچہ صورت مسئلہ میں ظاہر ہے کہ انتظامی خرچ پر لی جانے والی رقم معمول سے زائد ہے ایسے میں اسے انتظامی خرچ پر محمول کرنا درست نہ ہوگا، اب اگر یہ قرضے مرفہ الحالی، یا کاروبار کی توسیع کے لئے نہ ہوں، بلکہ بنیادی ضرورتوں جیسے: بچیوں کی شادی، مکان کی تعمیر، یا دیگر روزی روٹی کے ذرائع حاصل کر

نے کے لیے جائیں تو اجازت دی جاسکتی ہے، نیز بہتر یہ ہے کہ مبتدئی بہ کسی معتد بہ مفتی کے فتوے (صلاح و مشورہ) کے بعد ہی بینکوں سے اس طرح کے قرضے لیں، تاکہ ترقیاتی اور ضروریاتی قرضوں کی تفریق ہو سکے، کیونکہ ضروریات و حاجات کا کوئی متعین بیان نہیں۔

سوال نمبر ۶۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً: مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب نمبر ۶۔ انسانی ضروریات بروئے کار لانے اور تکالیف و مشقت سے حفاظت کے طور پر قرض لینا دینا ایک مستحسن عمل ہے، لیکن حدیث کے ایک قاعدہ کلیہ کے اعتبار سے دینے والا ہاتھ لینے والے ہاتھ سے زیادہ بہتر تصور کیا گیا ہے ”الید العلیا خیر من الید السفلی“ (صحیح بخاری/ ۱۳۲، مسلم/ ۱۰۳۳) یعنی یہ کہ امت مسلمہ ہر ممکن کوشش کرے کہ وہ ید العلیا (دینے والا) کی تصویر پیش کرے اور ید السفلی (لینے والے) وگداگری سے ہر ممکن پرہیز کرے۔ نیز یہ بھی حقیقت ہے کہ قرض کی فراہمی کرانا اور عوام الناس کی حاجت روائی کی فکر کرنا بھی من عز الامور ہے، جسے بسا اوقات ذاتی ہنجینیاں اور انتظامی کمیٹیاں طے کرتی ہیں تو کبھی حکومتی سطح پر بھی یہ کام انجام دیا جاتا ہے؛ بلکہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ گورنمنٹ کی طرف سے دی جانے والی رقم قرض نہیں، بلکہ بطور اعانت ہوتی ہے تاکہ عام شہری اپنی ضروریات پوری کر سکے۔

فقہی نقطہ نظر سے اگر اس کا جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایسی رقوم کا (جبکہ اس کے حقدار ہوں) حاصل کرنے اور استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، چونکہ حکومتی سطح پر کئے جانے کام میں ہر عام شہری کا کہیں نہ کہیں کوئی نہ کوئی حصہ ضرور ہوتا ہے جو سامان و تجارت اور دوسرے طرق سے اذرا ہے جس پر ہونچتا ہے، ایسے میں ان حکومتی اسکیموں سے مستحق کو مستفید ہونے کا پورا پورا حق ہوگا، اسی طرح حکومتی سطح پر جمع شدہ مال کی حیثیت ”بیت المال“ کی ہوتی ہے اور فقہاء نے نقل کیا ہے کہ ”امام کو بیت المال سے قرض دینے کا حق ہے“ (تمیین الحقائق ۳/ ۲۰۷) اور حضور اکرمؐ نے ایسے صاحب ثروت اور قرض دہندہ کی تعریف و تحسین فرمائی ہے جو مقروض کے قرض میں واپسی کے وقت رقم میں تخفیف کر دے (سنن ابن ماجہ ۲/ ۵۶، ۲۴۳۴) ایسے میں گنجائش ہوگی کہ امدادی و اعانتی رقوم سے استفادہ کیا جائے اور تعلیمی و تعمیری کاموں کے ذریعہ پیش رفتگی اختیار کی جائے، تاکہ نہ صرف اعلیٰ بلکہ ادنیٰ، حاکم و مملوک ہر ایک عمدہ معیار زندگی پائے اور ملک گیر ترقی کا حصہ دار ہو۔

سوال نمبر ۷۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم (جس قسم کی بھی ہوں) ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتاتانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

جواب نمبر ۷۔ شرعی نقطہ نظر سے کسی بھی خیر کے کام میں تعاون مطلوب و ممدوح ہے، قرآن اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یوں گویا ہے ”تعاونوا علی البر والیتقوی۔“ (بقرہ: ۲)، بسا اوقات عام شہریوں کو خاص شہریوں یا خود حکومت سے خواہ ان کی اسکیموں سے استفادہ ہی کیوں نہ ہو کسی بچولے، درمیانی اشخاص کی ضرورت پڑتی ہے، تاکہ وہ مطلوبہ شئی آسانی و سہولت کے ساتھ حاصل کر سکے، جس کا تذکرہ حدیث کے ایک لفظ ”الرائش“ میں بھی موجود ہے، چنانچہ راوی نے اس کی خود وضاحت یوں کی ہے ”الذی یسعی بینہما“ یعنی جو فریقین کے درمیان کا کردار ادا کرے اور جو لوگ صاحب جاہ و اقتدار ہوں ان کے اور ضرورت مندوں کے درمیان سفارش کے لئے دوڑ دھوپ کرے اور ان کی ضرورتوں کی تکمیل اور حاجت روائی کے لئے سفارشی بن جائے (المستدرک ۳/ ۱۹۵، ۷۰۶۸) واسطہ یا سفارشی بننے کی دو صورتیں ہیں:-

۱۔ ممدوح ثالث:- یہ وہ ثالث ہے جس کی تعریف قرآن و حدیث نے بھی کی ہے ”من یشفع شفاعۃ حسنة یکن لہ نصیب منہا“ (نساء: ۸۵)

حضور اکرمؐ نے بھی فرمایا: ”اشفعوا فلتوجروا، ویقض اللہ علی لسان نبیہ ماشاء“ (سنن ابی داؤد/ ۱۵۱۳) یعنی سفارش کرو اور

عبداللہ ماجور ہو۔

۲۔ مذموم ثالث:۔ یہ وہ ثالث یا سفارشی ہے جس کی ترمیم خود قرآن کریم نے کی ہے: "من يشفع شفاعة سيئة يكتن له كفل منها" (نساء: ۸۵)۔ ثالث یا بچولیا اور واسطہ بننے والوں کی اول الذکر قسم کی محنتانہ دینے یا لینے میں اس شرط کے ساتھ کہ ایک دوسرے کا ناجائز استحصال نہ ہو اور مقصود جائز حق کی حصول یا بی ہو تو اجازت دی جاسکتی ہے، بد بگر صورت محنتانہ لینا و دینا "ولا تعاونوا على الاثم والعدوان" (بقرہ: ۲) کے تحت اجازت نہ ہو گی۔ بلکہ کسی مزدور کی مزدوری اور محنتی کا محنتانہ دینا عین شرعی ہے حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ مزدوروں کو ان کی مزدوری پسینہ سوکنے سے پہلے دے دو۔

"اعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه" (ابن ماجہ فی الرہون من سننہ) "من استاجر أجيئاً فليعلمه أجره" (رواہ البيهقي) اور اس کا لینا بھی عین جائز و درست ہے کیونکہ حضورؐ نے ایسے مزدوروں کی جانب سے خصامت (جھگڑے) کا اعلان کیا ہے جنکی مزدوری نہ دی جائے "ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة وعد منهم رجلاً استاجر أجيئاً فاستوفى منه ولم يعطه أجره" (صحیح بخاری کتاب البيوع، الاجارہ)۔

سوال نمبر ۸۔ بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب نمبر ۸۔ مزدور کو مزدوری دینا اور محنتی کا محنتانہ لینا ان دونوں میں کوئی قباحت نہیں ہے، بلکہ باہم راست بازی و صداقت و ایمان داری کے ساتھ ایک دوسرے کا خیال رکھنا باعث اجر عظیم ہے (صحیح بخاری ۳/۲۹۰۷۰)؛ لیکن جہاں تک سوال اس بات کا ہے کہ واسطہ بننے والے حاصل شدہ رقم میں سے دینے یا لینے کا معاملہ کریں تو کیا حکم ہوگا؟ اس سلسلہ میں بعض جہتوں کا واضح ہونا ضروری ہے، اولاً: قبضہ:۔ حضور اکرمؐ سے متعدد صحابہ کرام نے روایت کیا ہے کہ قبضہ سے پہلے کسی چیز کی بیع کرنا جائز نہیں عبد اللہ بن عباس روایت کرتے ہیں۔

"أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي أن يبيع الرجل طعاما حتى يستوفيه، قلت لابن عباس: كيف ذلك؟ ذلك درهم بدرهم والطعام مرجاء"

رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی کھانے کی چیزیں اصول کرنے سے پہلے فروخت کر دے میں نے عبد اللہ بن عباس سے اس کا سبب دریافت کیا تو فرمایا کہ یہ درہم کا درہم سے فروخت ہے اور کھانا تو میعاد پر دیا جائے گا (صحیح بخاری ۱/۲۱۹)

اسی طرح عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ پ نے فرمایا: "من اشترى طعاما بكيال أو وزن فلا يبعه حتى يقبضه" یعنی جو کیل یا وزن سے کھانا خریدے وہ قبضہ میں لے لے بغیر اسکو فروخت نہ کرے (مسند احمد ۲/۱۱۱) اسی طرح ابو ہریرہؓ (مسلم ۵/۲) و جابر بن عبد اللہ (مسلم ۶/۲) اور حکیم بن حزام (مسند احمد ۳/۴۰۲) کی روایتیں بھی قابل نظر ہیں۔ لیکن یہ کہ قبضہ سے قبل بیع کی کیا حقیقت ہے؟ اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں۔

شوافع: کہتے ہیں کوئی شئی جو خریدی گئی ہو خواہ وہ مال منقول ہو یا غیر منقول، خوردنی ہو یا کچھ اور، بیچنے والے کی اجازت سے تصرف کرے بلا اجازت، قیمت ادا کی ہو یا نہ کی ہو، ہر صورت قبضہ سے پہلے اسے بیچنا جائز نہیں۔

"لا يجوز البيع المبيع قبل قبضه عقارا كان أو منقولا، لا ياذن البائع ولا بخير إذنه، ولا قبل أداء الثمن ولا بعده" (شرح مہذب ۹/۲۹۳)

حنا بلہ: کے نزدیک غیر خوردنی اشیاء میں قبضہ سے پہلے فروختگی جائز ہے اور زیادہ صحیح قول کے مطابق خوردنی شئی کو قبضہ سے پہلے فروخت کرنا جائز نہیں۔

(المغنی ۳/۸۸)

مالکیہ: کے یہاں اس مسئلہ میں تفصیل ہے جیسے کہ، غیر خوردنی اشیاء قبضہ سے قبل بھی فروخت کی جاسکتی ہیں، جبکہ خوردنی اشیاء اگر بیچانے سے خریدنے کی ہوں؛ بلا تعین مقدار مجموعہ (جزا ئا) تو قبضہ سے پہلے فروخت کیا جاسکتا ہے، اسی طرح اگر اموال ربوہ نہ ہوں کہ اس کا ذخیرہ کیا جاسکے تو قول مشہور ہے کہ ان کو بھی قبضہ سے پہلے فروخت کیا جاسکتا ہے۔ وغیرہ، (بدایۃ المجتہد ۲/۱۳۳، اثر الدانی ۳/۱۹)

حقیقہ: کے نزدیک غیر منقول اشیاء جیسے، زمین و مکان وغیرہ قبضہ سے پہلے فروخت کی جاسکتی ہیں، منقول اشیاء قبضہ سے پہلے فروخت نہیں کی جاسکتی۔

(المحرر المراقب ۲/۱۱۶)۔

در اصل فقہاء کے مختلف آراء کی وجہ روایات کے پیش نظر علت کی تعیین ہے، پوں تو اہل علم نے متعدد علتیں بیان کی ہیں، لیکن حقیقتاً دو چیزوں کو عموماً علت قرار دیا گیا ہے: اولاً: غرر (دھوکہ)، دوم: ربا (سود)، چونکہ سود کے علاوہ غرر کی تعیین عرف و عادت کے اعتبار سے کی جاتی ہے، غالباً یہی وجہ ہے کہ کتب فتاویٰ میں منقول ہے اگر معاملہ میں نزاع جو عموماً غرر سے پیدا ہوتا ہے نہ پایا جائے تو اس عرف کے قبضہ کو قبضہ مانا جائے گا اور اس کی بیع درست ہوگی، فتاویٰ ہندیہ میں ہے ”کسی چیز کا عرف و رواج بھی انسان کے لئے اسکو قابل قبول بنا دیتا ہے، اور یہ باہم تنازع کو روکنے کا باعث بن جاتی ہے، چنانچہ فقہاء نے ایسی شرط فاسد کو معاملہ خرید و فروخت کے درست ہونے میں مانع نہیں سمجھا جو سماج میں رواج کا درجہ حاصل کر لے“ (فتاویٰ ہندیہ ۳/۱۳۳)

ان تصریحات کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ اسکیم کے ذریعہ ملنے والی رقم کا صاحب حق (مستحق) نکالنے سے پہلے ہی قابض ہو جاتا ہے کیونکہ عرف میں ایسوں کو قابض مانا جاتا ہے، بس دیر اس بات کی ہوتی ہے کہ ان صیغوں سے اپنی مطلوبہ رقم حاصل کر لے (جدید فقہی مسائل ۳/۲۱۱)۔

دوم: صورت مسئلہ میں قابل غور امر یہ ہے بھی ہے کہ کیا یہ مال کے بدلے مال کی بیع نہ ہوگی جس میں قبضہ بالفور ضروری ہے؟ چونکہ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ملی ہوئی رقم میں سے رقم متعین کرنا بیع النشل ہے! جبکہ ایسا نہیں؛ کیونکہ اس صورت میں مالک اپنے مقبوضہ (عرفاً) مال سے اذرا ہے مزدوری صرف ایک جانب سے مال دے رہا ہے اسے؛ جو اس کی جانب سے ثالث یا سفارشی کا کام انجام دے رہا ہے، ساتھ ہی یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ فقہاء نے ہر شخص کو اپنی ملکیت میں؛ کئی ذریعات کے ساتھ معاملہ کرنے کی اجازت دی ہے جبکہ مشتری بھی راضی ہو۔

”إذا كان الثمن موجلاً وزاد البائع من أجل التأجيل جاز؛ لأن للأجل حصّة من الثمن وإلى هذا ذهب الأحناف والشافعية وزيد بن علي والمويد بالله وجمهور الفقهاء لعموم الأدلة القاضية لجوازه“ (فقه السنہ ۲/۴۲)

”لأجل شبهة المبيع الأتري أن الثمن قد يزداد لمكان الأجل“ (بدائع الصنائع ۵/۱۸۷)۔

مذکورہ مباحث کے مد نظر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسکیم سے فائدہ اٹھانے والے اور رقم پانے والے اشخاص کے لئے اختیار ہو کہ وہ آئندہ ہونے والے محصول رقم میں سے واسطہ بننے والوں کا حصہ متعین کر دے، لیکن اس صورت پر عمل کرنے سے پہلے یہ بھی ضروری ہے کہ بیع و شراء کے چند اصول کا خیال رکھا جائے، مثلاً:

۱۔ معاملہ بالتراضی ہو۔ ”یا أيہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل“ (نسا: ۲۹)۔

۲۔ عوضین معلوم اور متعین ہوں؛ ایسی جہالت نہ ہو جو باہم جھگڑے کا سبب بنے (حوالہ سابق ۵/۱۵۸، فتاویٰ ہندیہ ۳/۳)۔

۳۔ ثمن کی ادائیگی کے لئے مدت متعین ہو؛ مفظی الی النزاع کوئی چیز نہ ہو؛ معمولی جہالت نقصان دہ نہیں (حوالہ سابق ۳/۳)۔

۴۔ ثمن اموال ربویہ (نمک، گیہوں، سونا، چاندی، کھجور، جو) میں سے نہ ہو جن پر قبضہ مجلس عقد میں ہی ضروری ہوتا ہے (صحیح مسلم ۸۲، حدیث: ۱۵۸۳)۔

۵۔ بدلین مال مستقوم ہو؛ یعنی ایسا مال ہو کہ اسے خرید و فروخت کیا جاسکے (فتاویٰ ہندیہ ۲/۴)۔

۶۔ اس میں غریا دھوکہ نہ ہو جیسے کہ کوئی ناجائز شرط لگادی (ہدایہ ۳/۵۲)۔

سوال نمبر ۹۔ اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں۔

جواب نمبر ۹۔ رشوت کی عربی ”رشا، ارشیة“ آتی ہے یعنی ڈول کی رسی؛ ابن سیدہ کہتے ہیں: رشاکوری اس لئے کہا گیا ہے کیونکہ جس طرح اس کے ذریعہ کنویں سے پانی نکالا جاتا ہے اسی طرح رشوت کے ذریعہ انسان اپنے مطلوب کو حاصل کرتا ہے (تاج العروس ۱۰/۱۵۰، لسان العرب ۵/۲۳)۔

اصطلاح میں رشوت ”ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل“ (التعريفات ۱۱۲)

یعنی وہ مال جو حق کو باطل اور باطل کو حق ثابت کرنے کے لیے دیا جائے، یہ ملکی اور معاشرتی اعتبار سے ایک ناسور مرض ہے جس کی حرمت کا اعلان شریعت اسلامیہ نے پر زور طریقے سے کی ہے، حضور اکرمؐ سے متعدد روایتیں اس ضمن میں وارد ہیں جن میں آپؐ نے رشوت لینے، دینے والوں پر اللہ کی لعنت اور ملعون قرار دیا ہے ”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی“ (سنن ترمذی ۲/۲۱۳، مسند احمد ۵/۲۷۹)، ”لعنة الله على الراشي والمرتشي“ (سنن ابن ماجہ/۲۳۲۳، مجمع الزوائد/۱۳۵۵)، لیکن گندی سیاست و حکمرانی، نادیت پرستی اور حرص و طمع کے عام ہونے کی وجہ سے اس سے بھی انکار نہیں کہ بسا اوقات انسان حق پر ہونے اور حق کا مستحق ہونے کے باوجود اس سے محروم کر دیا جاتا ہے یا اس کے ساتھ ظلم و جور کا معاملہ کیا جاتا ہے، ایسے میں قاعدہ فقہیہ ”إذا ضاق الأمر اتسع“ (الاشباہ للسیوطی) کے تحت فقہاء نے جان و مال کی حفاظت یا ظالم و جابر بادشاہ کے پاس معاملہ درست کرنے کے لئے رشوت دینے کی اجازت دی ہے اور اس کا گناہ لینے والے کے سر رکھا ہے۔

”إذا دفع الرشوة خوفا على نفسه أو ماله، فهو حرام على الآخذ غير حرام على الدافع“ (رد علی الدر ۵/۸، ۳۲)

”إذا دفع الرشوة ليسوى أمره عند السلطان حل له الدفع ولا يحل للآخذ أن يأخذ“ (حوالہ سابق)

علامہ شامیؒ کی اس وضاحت سے کہا جاسکتا ہے کہ جب کوئی امدادی رقوم اور قرضوں کا محتاج ہو اور حکومت کسی اسکیم کے تحت مدد بھی کرنا چاہتی ہو، لیکن بعض عناصر اس سلسلہ میں رکاوٹ بنتے ہوں، تو رشوت دے کر اپنا کام نکالا جاسکتا ہے اور ایسے میں گنہگار لینے والا ہی سمجھا جائے گا۔

”إنما الإثم على القابض دون الدافع“ (الجامع لاحکام القرآن ۳/۱۲۰)

البتہ اس میں قابل غور امر یہ ہے کہ کیا قرض لینے والا اور امدادی رقوم حاصل کرنے والا واقعی اتنا ضرور تمند ہے کہ حرام طریقے سے بھی اپنی حاجت پوری کرنے کی اجازت دی جائے؟ راقم الحروف کا خیال ہے کہ اگر امدادی رقوم اور قرض رشوت کے ذریعہ لینے پڑے تو ایمانی تقاضہ ہے کہ حتی الامکان اس سے بچا جائے اور کوئی مناسب راہ تلاش کی جائے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو تو کراہیت (دل میں ناپسندیدگی کے جذبہ) کے ساتھ اپنا حق رشوت کے ذریعہ حاصل کر لے؛ صورت مسئلہ میں ایک اہم اقتباس نقل کیا جا رہا ہے جس سے یہ بخوبی اندازہ ہوگا کہ کب رشوت دینے کی اجازت ہوگی، ”میرری نظر میں حق کو حاصل کرنے اور ظلم و ضرر کو دفع کرنے کے لئے رشوت دینا اسی وقت جائز ہوگا، جبکہ انسان اپنا حق اصول کرنے یا ظلم و ضرر کو دفع کرنے سے قطعی عاجز ہو، یہاں تک کہ اسے حق حاصل کرنے کے لئے حکومتی یا غیر حکومتی سطح پر کسی قسم کی تائید و حمایت حاصل نہ ہو، نہ ہی ایسا کوئی سہارا سے مہیا ہو جو اس پر ہونے والے مظالم کے خلاف انصاف دلا سکے یا اگر کوئی سہارا بھی ہو تو اسے ڈر ہے کہ اگر اس نے اس سے تعاون چاہا تو پہلے سے زیادہ خطرہ اور مشکلات اسے لاحق ہوں گی، ایسے وقت میں رشوت دے کر کام نکلانے کی اسے اجازت ہوگی“ (رشوت ایک سماجی ناسور/۷۳)۔

اس اقتباس کی اہمیت اس لحاظ سے بھی ہے کہ: آج معمولی، معمولی کاموں کے لئے شارٹ کٹ کا راستہ اختیار کیا جاتا ہے، اور اولین مرحلہ ہی میں رشوت سے بات کی جاتی ہے، یہ بھی ایک طرح سے ”تعاونوا على الإثم والعدوان“ (سورہ مائدہ: ۲) ہی ہے، اور فقہی نقطہ نظر کا غلط استعمال، اور ملکی نظام میں کرپشن کا ایک ذریعہ ہے، اسی لئے حتی المقدور راست بازی سے کام لینا چاہئے، واللہ المستعان۔

سوال نمبر ۱۰۔ امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لیے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقے پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب نمبر ۱۰۔ شریعت مطہرہ نے ہر اچھی اور بری چیز کی نشاندہی فرمائی، ساتھ ہی وہ اصول مرتب فرمائے؛ جس کے ذریعہ خیر و شر کی تفریق اور ان میں شمولیت کا امتیاز پاسکے قرآن کہتا ہے: ”تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان“ (بقرہ: ۲) غالباً یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے فقہ الاقلیہ کے تحت وہ مسلمان جو غیر مسلم ممالک یا جمہوری یا دارالجمہود و امن میں اقلیتی حیثیت سے پناہ گزیں ہیں؛ پابند کیا کہ وہاں کے قوانین و ضوابط کی پابندی کریں اور ملک کی ترقی و بہبودی میں حصہ دار بنیں، لیکن اس بات کا بھی اشد خیال رکھیں کہ وہ قوانین، اسلامی اصول و ضوابط سے متصادم نہ ہوں، چنانچہ ڈاکٹر صلاح الدین سلطان لکھتے ہیں: ”ملک کی تعمیر و ترقی میں حصہ لینے اور لوگوں کے ساتھ حسن سلوک کے واجب ہونے میں تو کوئی اشکال نہیں بشرطیکہ وہاں کے باشندوں کا ہم سے تعلق مصالحتانہ ہو، اسی طرح قوانین کی پابندی اور نظم و نسق کی تعمیل بھی ہر قسم کے اشکال سے پاک ہے شرط یہ ہے کہ وہ ہماری شریعت کے

ایسے میں حکومتی سطح پر جاری ہونے والے اسکیم اور اس سے استفادے کے لیے جو کچھ شرائط و معیارات متعین کئے جائیں ان میں غلط بیانی سے کام لینا دو جہتوں سے درست نہ ہوگا۔

اولاً: اس لئے کہ ہمارا ملک دارالہجد و امن ہے، یہاں کے مصالجانہ قوانین کی پابندی ہم پر لازم ہے، اور ملک کی ترقی میں حصہ لینا بھی ہمارا اخلاقی فریضہ ہے چنانچہ کسی قانون کی خلاف ورزی اور معیارات و شرائط کا نقص: نقص عہد مانا جائے گا جو اسلامی تعلیمات کی رو سے جائز نہیں۔

”لا ایمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له“ (المعجم الكبير ۱۰/۲۲۷، ۱۰۵۵۳)۔
دوم: اس لئے کہ حضور اکرمؐ نے بلا کسی تیز و تفریق کے جھوٹی گواہی دینے یا جھوٹ بولنے کو گناہ کبیرہ میں سے شمار کیا ہے۔

”قال صلى الله عليه وسلم: أكبر الكبائر: الإشراف بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور ثلاثاً أو قول الزور“ (صحیح بخاری ۱/۱۲-۶۹۱۹، صحیح مسلم ۱/۹۱-۱۲۳) بلکہ ایسوں کو اسلامی مزاج سے منحرف سمجھا گیا ”من غش فليس مني“ (صحیح مسلم ۱/۹۹-۱۰۲، ابن ماجہ ۲۲۲۲، ابوداؤد ۳۳۵۲، طبرانی ۵۲۱)۔ ظاہر ہے حکومتی سطح پر بھی غلط بیانی جھوٹ اور دھوکہ ہی میں شامل ہوگا۔

نوٹ:

لیکن حالات حاضرہ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت نے امدادی رقوم یا قرض کی فراہمی کے لئے جو معیارات یا طبقات اور شرائط متعین کئے ہیں ان میں بڑی حد تک نا انصافی سے کام لیا گیا ہے، پتہ چلتا ہے کہ ضرورت مند محروم اور غیر ضرورت مند یا غیر مستحق ناجائز مستفید ہو رہے ہیں ایسے میں Rich are richest poor are poorest یعنی امیر، امیر تر اور غریب، غریب تر ہوتا جا رہا ہے، چنانچہ معمولی معیارات و طبقات نیز ضرورت مند لوگوں کو اپنی حاجت روائی کے لئے نہ کہ ترقیاتی طور پر غلط بیانی سے کام لینے اور فائدہ اٹھانے کی اجازت دی جاسکتی ہے۔

”الضرورات تبيح المحظورات“ (الاشباه للسيوطي / ۷۷، الاشباه للمصري / ۹۵) ساتھ ہی مسلمانوں کے لیے یہ بھی ضروری ہوگا کہ مرکزی حکومت سے متحدہ طور پر رجوع کریں اور یہ مطالبہ کریں کہ امدادی رقوم یا قرض کی تقسیم معیارات کی بنیاد پر نہیں، بلکہ حاجت مندوں اور ضرورت مندوں کی ضرورت کے اعتبار سے ہو؛ تاکہ ہر ایک کو اس کا حق مل سکے نیز ملک و معاشرے سے معیاراتی تصور و تفریق کا خاتمہ ہو سکے، ”الناس كلهم بنى آدم و خلق الله آدم من تراب“ (شعب الایمان ۷/۱۳۷، ۳۷۶)۔

سوال نمبر ۱۱۔ بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لیے حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ خود مقرض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقرض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب نمبر ۱۱۔ سودی قرض خواہ تجارتی ہو یا تعلیمی یا کسی اور مقصد کے لئے؛ اس کی شرح ادائیگی تھوڑی ہو یا زیادہ بہر صورت سودی ہے، قرآن وحدیث نے سود کی حرمت بیان کرتے ہوئے مطلق فرمایا ہے ”احل الله البيع و حرم الربا“ (بقرہ: ۲۵۷)، نیز تعلیمی مقصد کا سہرا پن یہ ہرگز دھوکے میں نہ ڈالے کہ حرمت اس کے لئے حلت میں تبدیل ہو جائے گی، اگرچہ فقہاء نے رشوت پر قیاس کرتے ہوئے سود دینے کی اجازت دی ہے، مگر جب جبکہ حالت ناگزیر اور بقا اسی پر محمول ہو؛ اور واقعہ یہ ہے کہ اسلام اتنی تعلیم کو کافی سمجھتا ہے کہ جس سے معرفت الہی حاصل ہو سکے اور آخرت و دنیا کی کچھ سمجھ ہو سکے، چنانچہ قرآن جیسی اعلیٰ و افضل کتاب۔ کلام اللہ، خلاصہ اسلام کے سیکھنے سکھانے کو اتنا کافی سمجھا گیا کہ اس سے نماز درست ہو جائے (البحر الرائق کتاب القرآن) جو دراصل قرآن ہی کے ایک حکم کا چرہ ہے ”فاقرؤوا ما تيسر منه“ (مزل: ۲۰)۔

نیز اسلام فقہ اکیڈمی ہی کی جانب سے منعقدہ دوسرا سیمینار (۱۹۸۹ء) میں یہ بات طے پائی تھی کہ ”سود کی حرمت کا پر اس کا بھی کوئی اثر نہیں پڑتا کہ شرح سود کم ہے یا زیادہ مناسب حد تک کم ہے یا مناسب حد تک زیادہ شریعت اسلامیہ میں اس بات کو تسلیم کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ شرح سود اگر

مناب حد تک کم ہے تو سودی لین دین جائز ہے اور اگر نامناسب حد تک زیادہ ہے تو ناجائز؛ دلائل شرعیہ اس طرح کے کسی تفریق کی اجازت نہیں دیتی“ (نئے مسائل اور علماء ہند کے فیصلے)۔

سوال نمبر ۱۲۔ بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپوزٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے اس سے تعلیمی و رفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گو یا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ اصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا صورت درست ہوگی؟

جواب نمبر ۱۲۔ شب و روز کی ترقی یافتہ دنیائے ہر میدان میں نئے نئے شگوفے کھلائے اور تیل بوٹے پھیلائے ہیں بالخصوص تجارتی دنیائے رنگہا رنگ کے طور و طرق اور قسمہا قسم کی منصفیتی تصورات و تعبیرات ایجاد کئے ہیں، بلکہ یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ پوری دنیا ایک تجارت گاہ اور منڈی بن چکی ہے، لیکن شومی نصیب یہ کہ: ان میں وہ پہلو زیادہ رائج و مروج ہیں جو شرعی تضاد کے شکار ہیں، سود، غرر، کالی، ضرر وغیرہ اس کا خاصہ بن چکے ہیں، تجارتی کمپنیاں اور بینک سہرے نام و اشتہارات کے ساتھ تعلیمی، ترقیاتی، تعمیراتی اور رفاہی کاموں کی چمک میں سود کی گرم بازاری ہے، انھی صورتوں میں ایک صورت یہ بھی ہے کہ حکومتی پیمانے پر ایک محفوظ فنڈ قائم کر کے بینکوں میں ڈپازٹ کر دیتے ہیں اور اس سے ملنے والے سود کو اپنی ملکیت میں لے کر تعلیمی و رفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کرتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ایسی اسکیموں سے بحیثیت مسلمان استفادہ درست نہیں، جبکہ مستفید کو صراحتاً معلوم ہے کہ رقم سود کے فنڈ سے حاصل ہوئی ہے، اس لئے کہ سود مطلقاً حرام ہے (بقرہ: ۲۵۷)۔ اسی طرح فقہاء نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ جس شخص کے بارے میں معلوم ہو کہ اس کی کمائی حرام کی ہے؛ ایسوں کی دعوت قبول کرنا جائز نہیں (کتاب الفتاویٰ ۴/ ۲۰۰)، کیونکہ کسی مسلمان کے لیے روا نہیں کہ اپنے جسم میں ایک لقمہ بھی حرام کا جانے دے ورنہ وہ جہنم کا حصہ ہوگا (مجمع الزوائد ۴/ ۱۹۹، مسند بزار ۷/ ۱۰۳، طبرانی اوسط ۲۰۲۶)، نیز علماء اصول فقہ نے بھی یہ قواعد نقل کئے ہیں:

”التابع تبع“ (الاشباہ للسیوطی / ۱۵۳، الاشباہ للمصری / ۱۲۰، ۲۲۶، المنثور فی القواعد ۲/ ۱۶-۲۱۵) ”الأصل بقاء ما كان علی ما كان“ ”الربا لا تصح إباحته فی الشرع تبعاً“ (الموسوعة الفقهیة، القواعد)، یعنی یہ کہ جو حکم اصل کا ہوگا وہی اس کے تابع کا ہوگا اگرچہ کہ وہ اپنا نام ہی کیوں نہ بدل لیں۔ سود ایک حرام مال ہے اب حکومت فنڈ کے نام سے دے یا نفع و تجارت کے نام سے تعلیمی و رفاہی ضرورتوں ہی کے لئے کیوں نہ ہو اگر اس کی بقا و تحفظ اسی پر منحصر نہ ہو تو بہر صورت حرام ہی سمجھا جائے گا۔

البتہ یہ ممکن ہے کہ کوئی اپنے آپ کو ضرورت و حاجت کے دائرے میں شمار کرتا ہو تو پھر ایسوں سے لئے بدرجہا مجبوری ایسے فنڈ سے استفادے کی اجازت دی جاسکتی ہے ”فسن اضطر غیر باغ فلا اثم علیہ“ (بقرہ: ۱۷۳، مائدہ: ۳، انعام: ۱۳۵، نحل: ۱۱۵)۔

نوٹ:

صوت مسئلہ میں یہ پہلو بھی قابل غور ہے کہ کیا مالک کے بدلنے سے ملکیت کی حیثیت بدل سکتی ہے؟ کیونکہ حیات طیبہ کے صفحات پر ہمیں ایک واقعہ کچھ اس طرح بھی ملتا ہے؛ حضرت عائشہؓ کی ایک لونڈی تھی جس کا نام بریرہؓ تھا انہیں کسی بکری کا گوشت یا بکری صدقہ کی آپ نے اس کا گوشت حضرت عائشہؓ کی خدمت میں پیش کیا، چونکہ اہل ہاشم پر صدقہ حرام ہے لہذا حضرت عائشہؓ نے تذبذب کا اظہار کیا اور اپنی کیفیت حضور ﷺ سے بیان کی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ: عائشہ! بریرہ کے لئے وہ صدقہ تھا اور ہمارے لئے ہدیہ ہے (صحیح بخاری / ۱۲۹۵، ہو صدقہ لبریرہ و ہدیہ لنا)۔

اب محل نظر یہ ہے کہ جس طرح اہل ہاشم کے لئے حرام مال ملکیت کے بدلنے کی وجہ سے حلت یا ہدیہ میں تبدیل ہو گیا؛ کیا اسی طرح محفوظ فنڈ سے جو حکومت یا ادارہ انٹرسٹ اصول کرتا ہے اور مالک بننے کے بعد حرام مال دوسروں کے تعاون یا رفاہی کاموں کے لئے اگر دے تو کیا اسے لینے والے کے حق میں ہدیہ سمجھا جائے؟

☆☆☆

سرکاری اسکیم اور معمولی شرح سود پر فراہم کردہ قرض سے استفادہ

مولانا محمد عرفان

شریعت اسلامیہ نے باطل اور ناجائز طریقوں سے ایک دوسرے کے مالوں کو کھانے کی ممانعت فرمائی ہے اور حلال و جائز طریقوں سے کھانے کی اجازت دی ہے۔

اللہ رب العزت کا پاک ارشاد ہے:

”ولاتأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منکم“ (سورۃ البقرہ: ۱۸۸)

اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر مت کھاؤ لیکن کوئی تجارت ہو جو باہمی رضامندی سے ہو (تو مضا لفتہ نہیں) (بیان القرآن)۔ علامہ جلال لدین سیوطی نے بالباطل کی تفسیر کی ہے:

”بالحرام فی الشرع کالرہا والغصب“ (تفسیر جلالین ۱/۷۵) (یعنی جو طریقہ شریعت میں حرام ہے جیسے ربا، اور غصب)۔ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”أحل الله البيع وحرم الربوا“ (سورہ بقرہ: ۲۷۵) (یعنی اللہ نے بیع کو حلال فرمایا ہے اور سود کو حرام کر دیا ہے) (بیان القرآن)۔ ربا کی دو قسمیں ہیں: ربا الفضل اور ربا النسیئۃ۔

ربا کی پہلی قسم کی حرمت تو احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے جس میں فقہاء مجتہدین کا زبردست اختلاف ہے کہ کن اشیاء میں اس ربا کا تحقق ہوگا اور کن میں نہیں۔

لیکن ربا کی دوسری قسم کی حرمت امت مسلمہ کا اجماعی مسئلہ ہے اور قرآن کریم نے جس ربا کی حرمت واضح طور پر بیان کیا ہے وہ یہی ربا ہے جس کو ربا القرآن اور ربا القرض بھی کہا جاتا ہے یعنی قرض ادھار پر بحساب میعاد نفع لینا اس کی حرمت کے سلسلہ میں پوری امت محمدیہ کا اتفاق شروع سے آج تک رہا ہے۔

امام جصاص نے احکام القرآن میں ربا کے معنی یہ بیان فرمائے ہیں:

”حب القرض المشروط فيه الأجل وزيادة مال على المستقرض“ (احکام القرآن ۱/۴۶۹) (یعنی وہ قرض جس کو ایک وقت مقررہ کے لئے اس شرط پر دیا جائے کہ مقرض مال قرض پر کچھ رقم زائد ادا کرے گا)۔

اور حدیث شریف میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ربا کی تعریف یہ فرمائی ہے:

”کل قرض جر نفعاً فهو ربا“ (یعنی جو قرض نفع حاصل کر لے وہ ربا ہے)۔

یہ حدیث جامع صغیر میں ہے اور عزیزی نے اسے حسن کہا ہے (معارف القرآن ۱/۶۶۳)۔

حضرت مفتی شفیع صاحب ”مفتی اعظم پاکستان نے اپنی معروف تفسیر ”معارف القرآن“ میں تفسیر کی مختلف کتابوں کے حوالہ سے اس ربا کی

مخادم التدریس جامعہ اسلامیہ جلالیہ ہو جانی، آسام۔

وضاحت فرمائی ہے جسے قرآن کریم میں حرام قرار دیا گیا ہے، فرماتے ہیں:

”اب سنے عرب کا مروجہ ربا کیا تھا امام تفسیر ابن جریر نے حضرت مجاہدؒ سے نقل کیا ہے کہ جو ربا جاہلیت میں جاری تھا اور قرآن نے اسے منع کیا تھا اور یہ تھا کہ کسی کو ایک میعاد معین کے لئے قرض دے کر اس پر اصل راس المال سے زائد مقررہ زیادتی لیتے تھے اور اگر میعاد مقررہ پر وہ قرض ادا نہ کر سکتا تو مزید میعاد اس شرط پر بڑھا دیتے تھے کہ سود میں اضافہ کیا جائے، یہی مضمون حضرت قتادہ اور دوسرے ائمہ تفسیر سے نقل کیا گیا ہے (تفسیر ابن جریر ۳/۶۲)۔

اندلس کے مشہور امام تفسیر ابو حیان غرناطی کی تفسیر ”بحر محیط“ میں بھی جاہلیت کے ربا کی یہی صورت لکھی ہے کہ ادھار دے کر اس پر نفع لیتے اور جتنی مدت ادھار کی بڑھ جائے اتنا ہی سود اس پر بڑھا دینے کا نام ربا تھا، اسی جاہلیت عرب کے لوگ یہ کہتے تھے کہ جیسے بیع و شراء میں نفع لینا جائز ہے اسی طرح اپنا روپیہ ادھار دے کر نفع لینا بھی جائز ہونا چاہئے۔ قرآن کریم نے اس کو حرام قرار دیا، اور بیع و ربا کے احکام کا مختلف ہونا واضح فرمایا۔ یہی مضمون تمام مستند کتب تفسیر ابن کثیر، تفسیر کبیر اور روح المعانی وغیرہ میں معتبر روایات کے ساتھ منقول ہے (معارف القرآن ۱/۶۶۳)۔

امام طحاوی نے ”شرح معانی الآثار“ میں اس موضوع پر بڑی تفصیل سے کلام کرتے ہوئے یہ بتلایا ہے کہ قرآن میں جو ربا مذکور ہے اس سے جلی اور واضح طور پر وہ ربا مراد ہے جو قرض ادھار پر لیا جاتا ہے اور اسی کو زمانہ جاہلیت میں ربا کہا جاتا تھا (معارف القرآن ۱/۶۶۷)۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے ”حجة اللہ البالغہ“ میں ربا کی تعریف یہ بیان فرمائی ہے:

”الربا هو القرض على أن يؤدي إليه أكثر أو أفضل مما أخذ“ (حجة اللہ البالغہ ۲/۱۰۶)۔

یعنی ربا وہ قرض ہے جو اس شرط پر دیا جائے کہ مستقرض اس سے زیادہ یا اس سے بہتر ہے جو اس نے لیا ہے۔

پھر شاہ صاحب نے ربا کی تقسیم فرمائی ہے اور ربا الجاہلیت کی قباحت کو اس میں واضح فرمایا ہے:

”واعلم أن الربا على وجهين حقيقي ومحمول عليه“

”أما الحقيقي فهو في الديون وقد ذكرنا: أن فيه قلباً لموضوع المعاملات، وأن الناس كانوا منهمكين فيه في الجاهلية أشد إثمًا، وكان حديث لأجله محاربات مستطيرة، وكان قليله يدعوا إلى كثيره، فوجب أن يسد بابہ بالكلية، ولذلك نزل في القرآن في شأنه ما نزل“ (حجة اللہ البالغہ ۲/۱۰۶)

(اور جان لیں کہ سود کی دو قسمیں ہیں: حقیقی (اصلی) ربا اور حقیقی پر محمول، یعنی اسکے ساتھ ملحق کیا ہوا ربا حقیقی، تو وہ قرضوں میں ہے۔

اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس میں معاملات کے موضوع کو الٹ دینا ہے اور یہ کہ لوگ زمانہ جاہلیت میں اس میں بری طرح منہمک تھے اور اس کی وجہ سے پھیلنے والی لڑائیاں پیدا ہوئی تھیں اور اس کا تھوڑا اس کے زیادہ کی طرف بلاتا ہے، پس ضروری ہوا کہ اس کا دروازہ بالکل بند کر دیا جائے، اور اس وجہ سے قرآن میں اس کے بارے میں نازل ہوا جو نازل ہوا) (رحمۃ اللہ الواسعہ ۳/۵۳۸)۔

ربا القرض یعنی سود کی حرمت سے متعلق مذکورہ تفصیلات کے بعد اب سوالنامہ کے جوابات بالترتیب ذکر کئے جاتے ہیں:

(۱) وہ قرض جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور مقدار قرض سے کم واپس کرنا پڑتا ہے ایسے قرضوں کا لین دین شرعاً جائز ہوگا بشرطیکہ مقررہ نے خود اپنی رضامندی سے قرض کی وہ مقدار معاف کر دی ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وأن تصدقوا خیر لکم إن کنتم تعلمون“ (البقرہ: ۲۸۰) (یعنی اور یہ کہ معاف ہی کر دو اور زیادہ بہتر ہے تمہارے لئے اگر تم کو خبر ہو) (بیان القرآن)۔

علامہ سیوطی نے اس آیت کی یہ تفسیر فرمائی ہے: ”أی تصدقوا علی المعسر بالإبراء (من کل الدين أو بعضه) (تفسیر جلالین مع ہاشم ۱/

۴۴) (یعنی محتاج اور تنگ دست سے پورا دین یا اس کا بعض حصہ معاف کر دو) (یہ تمہارے لئے بہتر ہے)۔

”فیض الباری“ میں حضرت علامہ انور شاہ صاحب فرماتے ہیں:

”إذا قضي المديون أقل من حق الدائن ورضي به الدائن أو لم يؤد المديون شيئاً، ولكنه حلله عن الدائن فأحل له فهو جائز“ (فيض الباری ۲/ ۲۱۱ کتاب الاستقراض)
(یعنی جب مقروض قرض خواہ کی رضامندی سے مقدار قرض سے کم ادا کرے یا مقروض قرض خواہ سے سارا قرض معاف کرا لے اور وہ خوشی سے معاف کر دے تو یہ جائز ہے)۔

لیکن اگر قرض لیتے وقت مستقرض یہ شرط لگائے کہ میں مقدار قرض سے کم واپس کروں گا اور مال قرض اموال ربویہ میں سے ہو تو جائز نہ ہوگا۔

”وان شرط في القرض أن يوفيه أنقص مما أقرضه، وكان ذلك مما يجزى فيه الربواً لم يجز“ (المغنی ۳/ ۲۵۰)
(اور اگر قرض میں مستقرض یہ شرط لگائے کہ وہ مقدار قرض سے کم ادا کرے گا اور مال قرض اموال ربویہ میں سے ہو تو یہ جائز نہ ہوگا)۔

(۲) قرضوں کی اس صورت کو فقہاء کرام نے جائز قرار دی ہے۔

صاحب ”بدائع الصنائع“ علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

”ولو كان له عليه ألف فقال: أد إليّ من الألف خمس مائة غداً على أنك برئ من الباقي، فإن أدى إليه خمس مائة غداً يبرأ من الباقي إجمالاً، وإن لم يؤد فعلية الألف عند أبي حنيفة ومحمد، وعند أبي يوسف ليس عليه إلا خمسمائة“
(بدائع الصنائع ۵۶۵/ ۵۵)

یعنی اگر کسی شخص پر کسی کا (مثلاً) ایک ہزار روپیہ قرض ہو اور مقرض مستقرض سے یوں کہے کہ اگر ایک ہزار میں سے آئندہ کل تک پانچ سو ادا کر دو تو بقیہ پانچ سو سے تم بری ہو جاؤ گے، تو اگر مستقرض آئندہ کل تک پانچ سو ادا کر دے تو بقیہ قرض سے بالاتفاق بری ہو جائے گا اور اگر ادا نہ کرے تو حضرات طرفین فرماتے ہیں کہ اس کے ذمہ پورا ایک ہزار قرض باقی رہے گا اور حضرت امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ پانچ سو ہی مستقرض کے ذمہ میں باقی رہے گا

علامہ ابن عابدین اور صاحب ”ہدایہ“ کی رائے بھی یہی ہے اور ”فتاویٰ عالمگیری“ میں بھی یہی عبارت کے تھوڑے سے فرق کے ساتھ مذکور ہے۔

”قال لغريمه (أد إليّ خمس مائة غداً من ألف لي عليك على أنك برئ من) النصف (الباقي فقبل) وأدى فيه (برئ)، وإن لم يؤد ذلك في الغد عاد دينه) كمان كان لثوات التقييد بالشرط“ (در مختار ۸/ ۳۶۵ فصل فی دعوی الدین)
یعنی کسی شخص نے اپنے قرضدار سے کہا کہ میرے ایک ہزار قرض میں سے آئندہ کل تک پانچ سو ادا کر دو تو بقیہ پانچ سو سے بری ہو جاؤ گے اور مستقرض نے ادا بھی کر دیا تو وہ بری ہو جائے گا اور اگر آئندہ کل تک ادا نہ کر سکے تو مکمل دین اس پر علیٰ حالہ باقی رہے گا شرط مذکور کے مفقود ہو جانے کی وجہ سے۔

عالمگیری میں یہ جزئیہ (۳/ ۲۳۳) پر اور ہدایہ میں (۳/ ۲۵۲) پر مذکور ہے۔

فقہاء مجتہدین کی مذکورہ آراء کے پیش نظر بندہ کے نزدیک بھی اس صورت کے جائز ہونے میں کوئی قباحت معلوم نہیں ہوتی۔

(۳) اگر وقت مقررہ پر قرض ادا نہ کرنے کی صورت میں مقدار قرض سے زائد رقم ادا کرنی پڑے تو ایسے قرض کا حاصل کرنا اور ایسا قرض دینا سود پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ناجائز اور حرام ہوگا، اور سود کی یہی صورت زمانہ جاہلیت میں رائج تھی جس کو قرآن کریم میں صراحت کے ساتھ حرام قرار دیا گیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”أحل الله البيع وحرم الربوا“ (البقرہ: ۲۷۵) (اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال فرمایا ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے)۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: ”كل قرض جر نفعاً فهو ربوا“ (یعنی جو قرض نفع حاصل کرے وہ ربوا ہے)۔

امام فخر الدین محمد بن عمر الرازی نے تفسیر کبیر میں ربا کی وضاحت کرتے ہوئے آیت کریمہ مذکورہ کی تفسیر میں فرمایا ہے:

”أما ربا النسيئة فهو الأمر الذي كان مشهوراً متعارفاً في الجاهلية، وذلك أنهم كانوا يدفعون المال على أن يأخذوا كل شهر قدرًا معينًا ويكون رأس المال باقياً، ثم إذا حل الدين طالبوا المديون برأس المال. فإن تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل، فهذا هو الربا الذي كانوا في الجاهلية يتعاملون به“ (تفسیر کبیر ۴/۲۷۵)

یعنی ربا النسیئہ ہی زمانہ جاہلیت میں مشہور و متعارف تھا، اور اس کا طریق یہ تھا کہ وہ لوگ اس شرط پر کسی کو قرض دیا کرتے تھے کہ مقدار قرض کو چھوڑ کر مستقرض کو ایک متعین مقدار زیادہ ادا کرے گا، پھر جب دین کی ادائیگی کا وقت آجاتا اور مستقرض کے لئے دین کی ادائیگی مشکل ہوتی تو وہ مدت کو بڑھا دیتے تھے اور مقدار قرض پر ایک مقررہ زیادتی وصول کرتے تھے پس یہی وہ ربا ہے جس کا زمانہ جاہلیت میں چلن اور رواج تھا۔

علامہ ابن جعفر بن جریر الطبری نے اپنی مشہور تفسیر ”جامع البیان فی تفسیر القرآن“ میں حضرت مجاہد سے نقل کیا ہے:

”عن مجاهد قال في الربا الذي نهي الله عنه كانوا في الجاهلية: يكون للرجل على الرجل الدين، فيقول لك كذا وكذا، وتؤخر عني فيؤخر عنه“ (جامع البیان فی تفسیر القرآن ۳/۶۷)

(یعنی وہ ربا جو زمانہ جاہلیت میں جاری تھا اور اللہ تعالیٰ نے اسے منع کیا وہ یہ تھا ایک شخص کا دوسرے پر قرض ہونا تھا پھر مستقرض قرض خواہ سے کہتا کہ میں تمہیں مقدار قرض سے اتنا تا بڑھا کر دوں گا تم مجھے ادائیگی قرض کے لئے مزید مہلت دو لہذا قرض خواہ اس شرط پر مدت کو بڑھا دیتا تھا)۔

ان ائمہ تفسیر کی عبارتوں سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قرض کی یہ صورت قطعاً حرام ہے اور اس قسم کے قرض لینے کی گنجائش نہیں ہے، سوائے حالت اضطرار کے۔

(۴) مقروض سے اصل قرض پر کسی بھی قسم کی زیادتی وصول کرنا سود کہلائے گا جس کی حرمت قطعی الثبوت ہے، خواہ وہ زیادتی قلیل ہو یا کثیر۔

نبی پاک ﷺ کا پاک ارشاد ہے:

”عن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم درهم يأكله الرجل. وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية“ (الفتح الرباني لترتيب مسند الامام احمد بن حنبل الشيباني ۱۵/۶۹)

(حضرت حنظلهؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر سود کا ایک درہم بھی کھاتا ہے تو وہ چھتیس مرتبہ زنا کرنے سے بھی زیادہ سخت ہے)۔

آپ ﷺ کے اس پاک ارشاد میں اس بات کو واضح کیا گیا ہے کہ سود کی ادنیٰ سے ادنیٰ مقدار بھی حرام ہے، لہذا اس سے کلی طور پر اجتناب ضروری ہے اور مقدار قرض پر جو بھی زائد رقم لی جائے اس پر سود کی تعریف صادق آتی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے جو ربا کی تعریف فرمائی ہے اس میں بھی یہ وضاحت کی گئی ہے کہ مقدار کی زیادتی تو ربا ہے ہی وصف کی زیادتی بھی اگر مطلوب ہو تو یہ بھی ربا ہے۔

فرماتے ہیں: ”الربا وهو القرض على أن يؤدى إليه أكثر أو أفضل مما أخذ“۔

آگے فرماتے ہیں: ”وكان قليله يدعو إلى كثيرة فوجب أن يسد بابہ بالكلية ولذلك نزل في القرآن في شأنه ما نزل“ (حجۃ اللہ البالغہ ۲/۱۰۶) (یعنی سود کا قلیل کثیر کی طرف لے جاتا ہے، اس لئے ضروری ہے کہ اس کا دروازہ مکمل طور پر بند کر دیا جائے، اسی وجہ سے سود کے بارے میں قرآن میں نازل ہوا جو نازل ہوا)۔

”المعنى“ میں ابن قدامہ حنبلی نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ: ”كل قرض شرط فيه أن يزيده، فهو حرام بخير خلاف“

(یعنی ہر وہ قرض جس میں مقروض پر زیادتی کی شرط لگائی گئی ہو وہ بلا اختلاف حرام ہے)۔

ابن منذر نے کہا ہے کہ اس بات پر اجماع ہے اور ابی بن کعب، ابن عباس اور ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے ہر ایسے قرض سے منع

الغرض نام بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی، لہذا سود کا نام سروس چارج رکھنے سے سود سود ہی رہے گا۔

حضرت عمرؓ نے بنی تغلب پر جب جزیہ مقرر کرنا چاہا تو بنی تغلب چونکہ عرب تھے، اس لئے جزیہ مقرر کیا جانا انہوں نے اپنی شان کے خلاف سمجھا، البتہ وہ اس بات پر تیار ہو گئے کہ مسلمانوں سے جو کچھ زکوٰۃ کے نام پر لیتے ہو ہم سے بھی اسی نام کے ساتھ لے لو چاہے مقدار دو گنی وصول کر لو، صحابہ کرامؓ نے اس کی اطلاع حضرت عمرؓ کو دے کر ان سے مشورہ طلب کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ٹھیک ہے ان سے زکوٰۃ کے نام سے ہی وصول کرو۔ لیکن صحابہؓ سے فرمایا: ”هذه جزية سموها ما شئتم“ (البنایہ شرح الہدایۃ ۳/ ۳۶۰) (یعنی یہ تو جزیہ ہی ہے چاہے تو اس کا نام جو چاہو رکھ دو)۔

اسی طرح جس کو سروس چارج کے نام سے وصول کیا جاتا ہے چونکہ وہ مقدار قرض پر ایک خاص مقدار کی زیادتی ہے تو اگر ربانہ بھی ہو، لیکن شبہ روایت ہے اور حضرت عمرؓ کا فرمان ہے: ”فدعوا الربا والریبۃ“ (یعنی ربا اور شبہ ربا دونوں سے بچو)۔
 صاحب ”بدائع الصنائع“ علامہ کا سانی فرماتے ہیں:

”وأما الذى يرجع إلى نفس القرض فهو أن لا يكون فيه جرّ منفعة، فإن كان لم يجز نحو ما إذا أقرضه دراهم غلّة على أن يرد عليه صحاحاً، أو أقرضه وشرط شرطاً له فيه منفعة، لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ”أنه نهي عن قرض جر نفعاً“ ولأن الزيادة المشروطة تشبه الربا، لأنهما فضل لا يقابله عوض، والتحرز عن حقيقة الربا، وعن شبهة الربا واجب“ (بدائع الصنائع ۶/ ۵۱۹)۔

علامہ کا سانی کی عبارت کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ قرض میں مقدار قرض پر کسی بھی قسم کی زیادتی کی شرط جائز نہیں، خواہ وہ زیادتی وصف کی ہو یا کسی بھی منفعت کی اور جس طرح ربا سے اجتناب کلی ضروری ہے، اسی طرح شبہ ربا سے بھی اجتناب کلی ضروری ہے۔

نیز اللہ کے نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ قرب قیامت میں ربا، زنا، اور شراب عام ہو جائیں گے آج اس کا ظہور پورے طور پر ہو رہا ہے، باطل طاقتیں حرام چیزوں کے نام اور شکلیں بدل بدل کر امت مسلمہ کو فتنے میں مبتلا کرنا چاہتی ہیں۔
 اس لئے مسلمانوں کو مشتبہ کمائیوں سے کلی طور پر اجتناب کرنا چاہئے۔

”عن ابن مسعود رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين يدي الساعة يظهر الربوا والزنا والخمر - رواه الطبرانی“ (جواب الفقہ ۲/ ۹۳)۔

اس مقام پر عام طور پر ایک سوال پیدا کیا جاتا ہے کہ اگر ہم اسی طرح امت مسلمہ کے سامنے ہر ایک چیز کو حرام بتاتے رہیں گے اور سرکاری بہت ساری اسکیموں سے استفادہ حاصل کرنے سے منع کرتے رہیں گے تو یہ امت غربت و افلاس کا شکار ہو کر بڑی مشقت میں پڑ جائے گی، جبکہ ضابطہ فقہیہ ہے: ”الخرج مدفوع، الضرورات تبیح المحظورات“۔

تو اس سوال کا جواب یہ ہے کہ جس وقت آیت کریمہ ”أحل الله البيع وحرّم الربوا“ (سورہ بقرہ: ۲۷۵) نازل ہوئی اور جن حالات میں قرض ادھار پر سود کے لین دین کے معاملہ کو حرام قرار دیا گیا ہے اور سودی معاملات کو ترک نہ کرنے کی صورت میں اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے جنگ کا اعلان کیا گیا ہے، اس وقت صحابہ کی غربت و افلاس آج کے مسلمانوں کے مقابلہ میں کئی گنا زیادہ تھی صحابہ کرام کو غربت کی وجہ سے کئی کئی وقت فاقہ کی نوبت آتی تھی اور بہت سارے صحابہؓ قرض لے کر ہی اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضرورتوں کا انتظام فرمایا کرتے تھے، ایسے نازک حالات میں بھی قرآن کریم صاف طور پر اعلان کرتا ہے:

”يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وخذوا ما بقى من الربوا إن كنتم مؤمنين، فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله“ (البقرہ: ۲۰۹)

(اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا بقایا ہے اس کو چھوڑ دو اگر تم ایمان والے ہو، پھر اگر تم (اس پر عمل) نہ کرو گے تو اشدھار سے لوجنگ کا

اللہ کی طرف سے اور اس کے رسول کی طرف سے) (بیان القرآن)۔

(۵) سودی قرضہ سے متعلق مذکورہ دلائل کی بنیاد پر یہ صورت بھی ناجائز اور حرام ہوگی، خواہ وہ سودی قرض مستقرض کی کسی بھی ضرورت کے پیش نظر دیا گیا ہو۔

البتہ اگر کوئی مسلمان واقعی اتنا مفلس اور تنگ دست ہے کہ اس کے لئے اپنا اور اپنے بال بچوں کے کھانے پینے کا خرچ بھی کسی حلال طریقے سے حاصل نہیں ہو پارہا ہے جس کی بنا پر وہ کافی پریشانی میں ہے تو ایسے شخص کے لئے سودی قرضوں کی صرف اتنی مقدار لینے کی اجازت ہوگی جس سے وہ کوئی ایسا کاروبار کر لے جو اس کے اہل و عیال کے نان و نفقہ کا وسیلہ بن جائے۔

”ویجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ والنظائر)

(یعنی محتاج کے لئے مقدار قرض پر زیادتی کی شرط کے ساتھ قرض لینا جائز ہے)۔

(۶) گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی اس امداد کو حاصل کرنا جائز ہے بشرطیکہ حکومت نے اس کے لئے جو شرائط مقرر کی ہو امداد حاصل کرنے والوں میں موجود ہو اور دھوکہ دے کر غیر مستحق نے حاصل نہ کی ہو۔

(۷) جو شخص حکومت کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کو حاصل کر کے مستحقین تک پہنچانے میں محنت کرتے ہیں اور واسطہ بنتے ہیں اور اس محنت کے اوپر محتاتانہ وصول کرتے ہیں تو ان کو مطلوبہ محتاتانہ دینا اور اس شخص کا لینا جائز ہوگا، اس لئے کہ ان کی حیثیت اجیر کی ہے اور اجیر کے لئے کام کرنے کے بعد اپنے کام کی اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ اس نے اجرت متعین کر دی ہو، ورنہ اجرت کے مجہول ہونے کی صورت میں اجارہ فاسد ہو جائے گا اور وہ شخص اجرت مثل کا مستحق ہوگا۔

”ولا یصح حتی تکون المنافع معلومة والأجرة معلومة“ (بدایہ ۳/۲۹۳)

(یعنی اجارہ صحیح نہیں ہوتا یہاں تک کہ منافع معلوم ہوں اور اجرت معلوم ہو)۔

اسی واسطہ بننے والے شخص کو دلال بھی کہتے ہیں اور دلال کی اجرت کو فقہاء نے جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ اجرت متعین ہو جیسا کہ صاحب ”ہدایہ“ کی تحریر سے معلوم ہوا۔

علامہ بدرالدین عینی نے اپنی کتاب ”عمدة القاری فی شرح البخاری“ میں فرمایا ہے کہ محمد بن سیرین، عطاء بن ابی رباح، ابراہیم نخعی، اور حضرت حسن بصری کے نزدیک دلالی کی اجرت مباح ہے۔

”لم یر محمد بن سیرین وعطاء بن ابی رباح وإبراهیم النخعی والحسن البصری بأجر السمار بلأنا“ (عمدة القاری ۱۲/۹۳)۔

علامہ شامی کی عبارت سے بھی جواز کا علم ہوتا ہے:

”قال فی التاتاریخانیة: وفی الدلال والسمسار یجب أجر المثل، وفی الحاوی سئل عن ابن سلمة عن أجرة السمار فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان فی الأصل فاسدًا لكثرة التعامل، وكثیر من هذا غیر جائز، فجوزوه لحاجة الناس إلیه“ (رد المحتار ۶/۶۳ کتاب الاجارہ)۔

ایک دوسرے مقام پر تحریر فرماتے ہیں:

”إجارة السمسار والمنادی والحماهی والصكالك وما لا یقدر فی الوقت ولا العمل تجوز لما كان به حاجة“ (رد المحتار ۶/۳۷)۔

فقہاء کرام کی ان عبارتوں سے صورت مسئلہ کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

(۸) واسطہ بننے والے لوگوں کی حیثیت اجیر کی ہے اور اجیر کے عمل کے ذریعہ حاصل ہونے والی چیز کے بعض حصول کو بھی اجرت کے تحت لینا جائز ہے۔

ہے جس میں فقہاء و مجتہدین کی دورائیں ہیں، حنفیہ، امام شافعی، امام مالک، اور لیث بن سعد فرماتے ہیں کہ اجیر کے عمل کے نتیجے میں جو چیز حاصل ہو اسی کے بعض حصے کو اس اجیر کی اجرت بنانا جائز نہیں ہے۔

ان کا استدلال دارقطنی کی ایک حدیث ہے:

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: نهي عن عسب الفحل وعن قفيز الطحان“ (اعلاء السنن ۱۶/۱۷۵)

(حضرت ابوسعید خدری رضي الله عنه سے روایت ہے کہ نر کو مادہ پر چڑھانے کی اجرت سے اور قفیز طحان سے منع کیا گیا ہے)۔

صاحب ”اعلاء السنن“ مولانا ظفر صاحب تھانوی رحمته الله اس حدیث کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں:

”أقول: الحديث احتج به الحنفية والشافعي ومالك والليث على عدم جواز أن تكون الأجرة بعض المعمول بعد العمل“ (اعلاء السنن ۱۶/۱۷۵)

(یعنی حنفیہ، امام شافعی، امام مالک اور لیث بن سعد رحمہم اللہ نے اس حدیث سے اس بات کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے کہ اجیر کی اجرت عمل کے بعد اس کے معمول کے بعض حصے کو بنایا جائے۔

صاحب ”ہدایہ“ نے بھی یہ اجارہ فاسدہ کے باب میں اس صورت کے عدم جواز کو بیان کیا ہے۔

”قال: ومن دفع إلى حائل غزلا لينسجه بالنصف فله أجر مثله، وكذا إذا استاجر حمارا يحمل عليه طعاما بقفيز منه فالإجارة فاسدة؛ لأنه جعل الأجر بعض ما يخرج من عمله، فيصير في معنى قفيز الطحان وقد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عنه، وهو أن يستاجر ثورا ليطحن له حنطة بقفيز من دقيقه“ (ہدایہ ۳/۲۰۵)

(اگر کسی نے ایک جولاہے کو سوت دیا تاکہ وہ اس کو آدھے پر بن دے (یعنی بنائی کی اجرت بنے ہوئے کپڑے کے نصف کو قرار دیا) تو جولاہے کو اس کا اجر مثل ملے گا، اور اسی طرح اگر ایک گدھا اس واسطے اجارہ پر لیا کہ اس پر غلہ لادے جس کی اجرت اس غلہ میں سے ایک قفیز ہوگی تو اجارہ فاسد ہے کیونکہ جو چیز اس کے کام سے حاصل ہو اسی کے ایک جزء کو اس نے اجرت بنایا تو یہ قفیز الطحان کے معنی میں ہو گیا، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قفیز الطحان سے منع فرمایا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک بیل اس واسطے اجارہ پر لیا کہ چکی میں جوت کر اس کے ذریعہ سے گیہوں پیسے بعض اس کے کہ اس سے جواتا حاصل ہو اس میں سے ایک قفیز دے گا (عین الہدایہ)۔

دوسری رائے جواز کی ہے جس کو امام احمد بن حنبل رحمته الله اور حنفیہ میں سے بعض مشائخ رحمتم الله نے اسی طرح قاضی امام ابوعلی رحمته الله نے اختیار کی ہے۔ علامہ بدرالدین عینی رحمته الله ”ہدایہ“ کی شرح ”البنایہ“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”وقالوا في شرح ”الجامع“ وكذا إذا استاجر حملاً ورجلاً يحمل طعاماً بقفيز منه محمولاً فالإجارة فاسدة ويجب أجر المثل، وقال الفقيه أبو الليث: لهذا قول المتقدمين، ولأن مشائخ بلخ يميزون ذلك مثل نصر بن يحيى ومحمد بن مسلمة“ (۲۹۶/۱۰)

(یعنی شرح الجامع میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی نے ایک گدھایا آدمی غلہ کی بار برداری کے لئے اجارہ پر لیا اور اس کی اجرت اسی غلہ محمولہ میں سے ایک قفیز کو مقرر کیا تو اجارہ فاسد ہے اور بوجھ اٹھانے والے کو اس کی اجرت مثل دی جائے گی)۔

فقہ ابوالیث فرماتے ہیں کہ یہ متقدمین فقہاء کا قول ہے اس لئے کہ مشائخ بلخ میں نصر بن یحییٰ اور محمد بن مسلمہ وغیرہ نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ اور علامہ عینی رحمته الله آگے تحریر فرماتے ہیں:

”وفي البسوط: حكى الحلواني عن أستاذه أبي علي النسفي أنه كان يفتي بجواز دفع الغوب إلى الحائل لينسجه بالنصف؛ لأن فيه عرفاً ظاهراً، وكذا مشائخ بلخ يفتون بجواز هذه الإجارة من الثياب للتعامل، والقياس قد

یترک بالتعامل کما فی الاستصناء“

(یعنی مبسوط میں ہے کہ امام حلوانی نے اپنے استاذ ابوعلی نسفی کے متعلق بیان کیا ہے کہ وہ اس بات کے جواز کا فتویٰ دیتے تھے کہ جولائے کو سوت دیا جائے کپڑا بننے کے لئے اور اجرت اسی بنے ہوئے کپڑے کے نصف کو قرار دیا جائے اور دلیل عرف عام کو قرار دیا ہے اسی طرح مشائخ کتب تعال ناس کی بنیاد پر اس صورت کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ تعامل ناس کی بنیاد پر قیاس کو چھوڑ دیا جاتا ہے، جیسا کہ آرڈر کی بیج میں)۔

اسی طرح امام بخاریؒ نے اپنی کتاب ”صحیح البخاری“ میں بعض تابعین ابراہیم نخعیؒ، ابن سیرینؒ، عطاءؒ، حاکمؒ، امام زہریؒ اور حضرت قتادہؒ کی طرف اس اجارہ کے جواز کے قائل ہونے کی نسبت کی ہے۔

صاحب ”بنایہ“ علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

”وفی صحیح البخاری: قال إبراہیم، وابن سیرین، وعطاء والحاکم والزہری وقتادة رحمہم اللہ: لا بأس أن يعطى الثوب بالثلث والرابع ونحوه“ (البنایہ شرح الهدایة ۱۰/۲۹۶)۔

اور صاحب ”بنایہ“ نے ابن قدامہ حنبلیؒ کا قول نقل فرمایا ہے کہ امام احمدؒ نے حضرت جابرؒ کی حدیث سے اس صورت اجارہ کے جواز پر استدلال کیا ہے۔

”واحتج أحمد بحديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى خيبر على الشطر“۔

اور علامہ عینیؒ کا رجحان بھی اس صورت اجارہ کے جواز کی طرف معلوم ہوتا ہے، فرماتے ہیں:

”والمصنف لم يقر دليلًا على ما ادعاه من الفساد سوى أن المستاجر عاجز عن تسليم الأجر، وهو بعض المنسوج أو المحمول، وحصول بفعل الأجير فلا يعد هو قادر بفعل غيره، ولهذا لا يعول؛ فإن المزارع يأخذ جزءًا من الخارج والمضارب جزءًا من الربح والمعنى المذكور موجود في كل منهما، بل لهذا أولى بالجواز من المضاربة والمزارعة، فإن الذي يأخذ منه الجزء هنا محقق الوجود وبنالك معدوم على خطر الوجود لم يكن لهذا المعنى مانعًا من جواز المزارعة والمضاربة، فهنا أحق وأولى أن لا يمنع“ (البنایہ ۱۰/۲۹۷)۔

علامہ عینیؒ کی اس تحریر کا خلاصہ یہ ہے کہ صاحب ہدایہ نے اس قسم کے اجارہ کے فساد کی جو علت ذکر کی ہے کہ متاجر وقت عقد میں اجرت کے سپرد کرنے سے عاجز ہے بعینہ یہی علت عقد مضاربت اور مزارعت میں بھی پائی جاتی ہے، اس لئے کہ مضارب نفع کا ایک حصہ لیتا ہے اور مزارع پیداوار کا جب کہ عقد کے وقت نہ نفع موجود ہوتا ہے اور نہ ہی پیداوار، لہذا جب یہ دونوں عقد جائز ہیں تو عقد اجارہ کی مذکورہ صورت بھی جائز ہوگی۔

الغرض یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور آج عموم بلوی اس بات میں ہے کہ امت مسلمہ اجیر کے عمل کے نتیجے میں جو چیز حاصل ہوتی اسی کے بعض حصے کو اس اجیر کی اجرت قرار دیتی ہے۔

لہذا اس وقت اگر قول اول پر فتویٰ دے کر اس کو ناجائز قرار دیا جائے تو امت کے اکثر افراد گنہگار قرار پائیں گے۔

اور اگر دوسری رائے کو اختیار کیا جائے تو اس میں امت کے لئے سہولت اور آسانی کا سامان پیدا ہو جائے گا۔

مذہب احناف میں عموم بلوی کی بنیاد پر خفت والے قول کو اختیار کرنے کی نظیریں موجود ہیں۔

مثلاً خفین میں اگر ایسی نجاست لگ جائے جس میں جرم ہوتا ہے اور پھر وہ نجاست سوکھ جائے تو اس کو زمین سے رگڑ کر صاف کر دینے سے خفین پاک ہو جاتا ہے، لیکن حضرت امام محمدؒ ایک زمانہ تک اس بات کے قائل تھے کہ خفین پاک نہیں ہوگا جب تک کہ اس کو دھویا نہ جائے لیکن جب مقام ”ری“ میں تشریف لے گئے اور وہاں گوبر کی کثرت دیکھی تو قول اول سے رجوع فرمایا، بلکہ اس مسئلہ میں اتنی وسعت فرمادی کہ اگر ریح ثوب سے زیادہ بھی گوبر لگ جائے تو بھی اس کے ساتھ نماز درست ہو جائے گی اور پھر بعد کے فقہاء نے امام محمدؒ کے اسی قول پر بخاری کی مٹیوں کو بھی قیاس کیا اور

اس کی مقدار کثیر کو بھی غنوق قرار دیا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

”وإذا أصاب الخف نجاسة لها جرم كالروث والعذرة والدم والمني فجفت فدلکه بالأرض جاز. وهذا استحسان. وقال محمد: لا يجوز، وهو القياس، إلا في المنى خاصة“ (ہدایہ ۱/۷۲)۔

پھر آگے (صفحہ ۷۶) پر تحریر فرماتے ہیں:

”وعن محمد أنه لما دخل الرئ، ورأى البلوى أفتى أن الكثير الفاحش لا يمتنع أيضًا (أي لا يمتنع جواز الصلوة، بناية) وقاسوا عليها طين بخارا وعند ذلك رجوعه في الخف يروى“۔

لہذا واسطہ بننے والے لوگ اگر حاصل شدہ رقم کے ایک حصہ کو بطور اجرت کے لینے کا معاملہ کریں تو عموم بلوی کی بنیاد پر بندہ کے نزدیک بھی یہ معاملہ جائز ہوگا۔

لیکن اگر وہ پہلے سے اجرت طے نہ کریں اور حکومت کی طرف سے رقم مل جانے کے بعد اپنی مرضی سے اسکے ایک حصہ کو لے لیں تو یہ جائز نہ ہوگا، بلکہ وہ اس وقت اجرت مثل کے مستحق ہوں گے چونکہ یہ اجارہ فاسدہ ہے۔

(۹) رشوت لینا اور دینا دونوں گناہ کبیرہ ہے۔

”ابوداؤد شریف“ کی حدیث ہے:

”لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشى والمرتشى“ (ابوداؤد ۲/۱۳۸ باب في كراهية الرشوة)

(یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنت فرمائی ہے)۔

اس لئے حکومت کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم یا قرضوں کی حصولیابی کے لئے رشوت دینے سے بچنا ضروری ہے۔

لیکن اگر رشوت دیئے بغیر ان کی حصولیابی انتہائی دشوار ہو تو ایسی صورت میں فقہاء رشوت دینے کو جائز قرار دیتے ہیں۔

علامہ ابن عابدین تحریر فرماتے ہیں:

”ولا بأس بالرشوة إذا خاف على دينه، قال الشامي: عبارة المجتبي لمن يخاف، وفيه أيضًا: دفع المال للسلطان لدفع

الظلم عن نفسه وماله وللإستخراج حق له ليس برشوة، یعنی في حق الدافع“ (رد المحتار ۶/۲۲۶ الحظر والاباحة)۔

صاحب بلوغ الامانی فرماتے ہیں:

”فأما ما يعطى توصلًا إلى أخذ حق أو دفع ظلم فغير داخل فيه“ (بلوغ الامانی علی الفتح الربانی ۱۵/۷۰)

(یعنی جو کچھ اپنے حق کو حاصل کرنے یا ظلم کو دفع کرنے کے لئے دیا جاتا ہے وہ رشوت دینے میں داخل نہیں ہے)۔

صاحب ”البحر الرائق“ فرماتے ہیں:

”ومنها إذا دفع الرشوة خوفًا على نفسه أو ماله فهو حرام على الآخذ غير حرام على الدافع، وكذا إذا طمح في ماله

فرشاه ببعض المال“ (البحر الرائق ۶/۳۸۵)۔

فقہاء کرام کی ان عبارتوں سے یہ بات واضح ہے کہ اپنے حق کو حاصل کرنے کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے، بلکہ علامہ شامی اور صاحب

بلوغ الامانی کی عبارتوں سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ رشوت کے تحت آتا ہی نہیں ہے۔

(۱۰) حکومت کی طرف سے امدادی رقوم یا قرض کے حاصل کرنے کے لئے جو شرائط و معیارات متعین ہوں اس میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقے سے امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا درست نہ ہوگا۔

امام بخاریؒ اور مسلمؒ نے حضرت ام سلمہؓ سے روایت نقل کی ہے جس میں آپ ﷺ کا پاک ارشاد ہے کہ

”إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأفسي له على نحو ما أسمع منه فمن قضيت له بشئ من حق أخيه، فلا يأخذته، فإنما أقطع له قطعة من النار“ (رواه البخاری و مسلم)۔

اس حدیث کے ذیل میں حضرت مفتی شفیع صاحبؒ نے معارف القرآن میں فرمایا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اس ارشاد میں واضح فرمادیا کہ اگر امام یا قاضی یا امام المسلمین کسی مغالطہ کی وجہ سے کوئی فیصلہ کر دے جس میں ایک کا حق دوسرے کو ناجائز طور پر مل رہا ہو تو عدالتی فیصلہ کی وجہ سے وہ اس کے لئے حلال نہیں ہو جاتا (معارف القرآن ۱/۳۶۱)۔

نیز ارشاد خداوندی ہے:

”فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور“ (سورۃ الحج: ۱۳) (یعنی بچو بت پرستی کی نجاست سے اور بچو جھوٹ بولنے سے)۔

لیکن اگر حکومت کی طرف سے جو شرائط اور معیارات لگائے گئے ہوں وہ مبنی پر تعصب اور خلاف شرع ہوں تو پھر اس کا ذکر کسی معتبر عالم دین سے کر کے ان کے بتائے ہوئے مسئلہ پر عمل کیا جائے۔

(۱۱) اگر تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے، اور اس پر عائد ہونے والے انٹرسٹ کو مستقرض پر نہیں لادتی، بلکہ مکمل انٹرسٹ کو حکومت خود اپنی طرف سے ادا کرتی ہے تو اس اسکیم کے تحت قرض حاصل کرنا جائز ہوگا اور اگر انٹرسٹ کا کچھ حصہ حکومت مستقرض سے بھی ادا کرتی ہے تو اس صورت کے سود پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس قسم کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا ناجائز ہوگا، دوسری قرض کی حرمت کے دلائل تفصیل کے ساتھ گزر چکے ہیں۔

(۱۲) اس اسکیم سے فائدہ حاصل کرنا مستحقین کے لئے جائز ہوگا، اس لئے کہ غیر مسلم حکومت فروعات کی مکلف نہیں ہے۔

.....☆.....

سرکاری قرضوں پر لیا جانے والا معمولی سود اور سروس چارج

مفتی محمد فلاحی

(۲-۱) معافی والے قرضے:

مفتی نظام الدین صاحب نے اپنے فتاویٰ میں اس کی صراحت کی ہے کہ حکومت کی ترقیاتی اسکیموں کے متعلق قرضوں کی حیثیت عام ضرورتوں کے تحت لئے جانے والے قرضوں سے مختلف ہے، جیسا کہ معلوم ہوا ہے کہ ایسے ترقیاتی قرضوں میں حکومت کا اصل مقصد کمانا نہیں ہوتا، بلکہ عوام کے لئے بنیادی ضرورتوں اور روزگار کی فراہمی اور معاشرہ کی فلاح و صلاح مقصود ہوتی ہے، اس لئے اگر حکومت کسی قرض پر چھوٹ دیتی ہے، اور اس پر سود بھی عائد کرتی ہے، اور اس چھوٹ کا تناسب سود میں ادا کی جانے والی رقم سے کم یا اس کے مساوی سے تو قرض کی یہ شکل شرعاً جائز ہے، کیونکہ اس صورت میں قرض میں لی ہوئی رقم سے زیادہ دینا نہیں پڑتا، گویا یہ حکومت کی طرف سے ایک قسم کی امداد ہے، نیز اس پر سود اور ربا کی تعریف بھی صادق نہیں آتی، کیونکہ سود کا تحقق اس وقت ہوگا جب ایک طرف سے ایسی زیادتی ہو کہ دوسری طرف اس کا کوئی عوض نہ، اس لئے یہ صورت سود میں داخل نہ ہوگی۔

”لأن الربا هو الفضل الخالي عن العوض، وحقيقة الشروط الفاسدة هي زيادة ما لا يقتضيه العقد ولا يلانمه، فيكون فيه فضل خال عن العوض وهو الربا بعينه“ (رد المحتار: ۴/۲۹۹، باب الربا، ط: دار الكتب العلمية بيروت)۔

”وهو في الشرع عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض في معاوضة مال بمال“ (الفتاوى الهندية: ۳/۱۱۰، الفصل السادس في تفسير الربا ط: دار الكفر)۔

”الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه“ (الهداية ۶/۲، باب الربا، ط: دار احیاء التراث العربی)۔

”وفي الشرع فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال“ (البنية: ۸/۲۶۰، باب الربا، ط: دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) معافی والی قرضے جس میں زیادتی کا طالبہ ہو:

سودی معاملہ اور سودی لین دین پر قرآن وحدیث میں سخت وعیدیں آئی ہیں، اس لئے جیسے سود لینا گناہ ہے، اسی طرح سود دینا بھی، یعنی سودی قرض حاصل کرنا بھی گناہ ہے، اصل اہمیت شرح سود کے کم اور زیادہ ہونے کی نہیں ہے، بلکہ فی نفسہ سود کے لین دین کی ہے، نیز شریعت نے مالی لین دین کے معاملہ میں ایسی زیادتی جس کے مقابلہ میں کوئی عوض نہ ہو، زبا قرار دیا ہے، اس لئے عام حالات میں سودی قرض کی صورت میں کل رقم کی واپسی کے ساتھ زیادہ رقم ادا کرنی پڑے، تو یہ زیادہ رقم سود میں شامل ہو کر حرام ہوگی، ارشاد خداوندی ہے:

وَأحل الله البيع وحرم الربا (البقرة: ۲۷۵) اور اللہ نے تجارت کو حلال قرار دیا ہے اور سود کو حرام۔

حدیث رسول ﷺ میں ہے:

”عن جابر بن عبد الله قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وكاتبه وشاخصه، وقال: هم سواء“

ط: خادم دارالافتاء والارشاد جامع مسجد ممبئی۔

(صحیح مسلم، باب لعن آکل الربا و موكله، حدیث نمبر: ۱۵۹۸)۔

”فمن الربا ما بويع، ومنه ما ليس ببيع وهو ربا أهل الجاهلية وهو القرض المشروط فيه الأجل وزيادة مال على المستقرض“ (احكام القرآن للجصاص: ۱/۵۶۹، تحت آية ”وحرّم الربا“ ط: دار الكتب العلمية)۔

”كل قرض جر نفعا حرام أي إذا كان مشروطا“ (رد المحتار: ۴/۳۹۵، كتاب البيوع، باب المراجعة والتولية، ط: دار الكتب العلمية)۔

”وكل قرض شرط فيه الزيادة فهو حرام بلا خلاف، قال ابن المنذر: أجمعوا على أن المسلف إذا شرط على المستلف زيادة أو هدية، فأسلف على ذلك أن أخذ الزيادة على ذلك ربا، قال رسول الله ﷺ: كل قرض جر منفعة فهو ربا“ (اعلاء السنن: ۱۳/۳۹۶، كتاب الحوالة، باب كل قرض جر منفعة، ط: ادارة القرآن كراچی)۔

”كل قرض شرط فيه الزيادة فهو حرام بلا خلاف... الفضل المشروط في القرض ربا محرّم لا يجوز للمسلم من أخيه المسلم أبدا، لإجماع المجتهدين على حرّمته“ (اعلاء السنن: ۱۳/۵۱۸، رسالة كشف الدجى على حرمة الربوا، ط: ادارة القرآن كراچی)۔
جیسا کہ معلوم ہوا کہ عام حالات میں تو سودی قرض لینا شرعاً جائز نہیں ہے، اس لئے کہ جس طرح سود لینا حرام ہے، اسی طرح سود دینا بھی حرام ہے، البتہ اگر حالات ایسے ہیں، جن کو شریعت حاجت و ضرورت سے تعبیر کرتی ہے، جن حالات میں حرام اشیاء کے استعمال کی شرعاً اجازت ہوتی ہے یا جن میں احکام کے اندر تخفیف ہو جاتی ہے تو پھر ایسی اضطراری اور حد درجہ کی مجبوری کی صورت میں بقدر مجبوری اور بدرجہ مجبوری سودی قرض لینے کی اجازت ہو سکتی ہے، اور ضرورت سے زیادہ لینا درست نہ ہوگا، ”الاشباہ والنظائر“ میں ہے:

وفي القنية والبغية: يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح، وفي الحموى قوله: يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح، وذلك نحو أن يقترض عشرة دنانير مثلا ويجعل لربها شيئا معلوما في كل يوم ربحا“ (الاشباہ والنظائر مع الحموى، ص: ۳۲۷، الفن الاول... القاعدة الخامسة، الضر يزال، ط: مكتب فقيه الامت ديوبند، نیز دیکھئے: فتاویٰ رحیمیہ ۶/۱۳۶، ۱۳۵، ط: مکتبہ اردو بازار لاہور، کتاب الفتاویٰ: ۲۱۱/۵، ط: کتب خانہ نعیمیہ دیوبند)۔

نیز دوسری جگہ علامہ ابن نجیم مصریؒ قاعدہ فقہیہ ”ما حرم أخذه حرم اعطائه“ کے ذیل میں ”الرشوة لخوف على ماله أو نفسه“ کا استثناء کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”لیکن یہ جواز دینے والے کے حق میں ہے، رشوت لینے والے کے حق میں ہر حال میں حرام ہے، بعض لوگوں کو اس فرق پر تنبیہ ہو سکا، اسی طرح مناسب ہے کہ اس سے یہ صورت بھی مستثنیٰ ہو کہ کوئی محتاج شخص سود پر قرض حاصل کرے کہ یہ بھی حرام نہیں ہے، جیسا کہ ”البحر الرائق“ میں اس کی تشریح کردی گئی ہے، لیکن قرض دینے والے کے لئے سودی کی شرط پر قرض دینا حرام ہوگا۔“ (الاشباہ والنظائر مع الحموى، ص: ۳۸۶، ۳۸۷، الفن الاول... النوع الثانی من القواعد، القاعدة الرابعة عشرة، ”ما حرم أخذه حرم اعطائه“، ط: مکتب فقیہ الامت دیوبند)۔

(۳) غیر معافی والے قرض جس میں معمولی زیادتی ہو:

جیسا کہ معلوم ہوا کہ سود لینا اور دینا دونوں ہی گناہ اور حرام ہے، البتہ سرکار اور سرکاری ادارہ اور اشخاص اور پراڈیٹ ادارہ کے حکم میں ایک گونہ فرق ہے، جب ہم اس ملک کے شہری ہیں تو جیسے حکومت دوسرے شہریوں کو روزگار کے لئے قرض فراہم کرتی ہے، ویسے ہی مسلمانوں کو بھی اس طرح کی سہولت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، اور ہمارا بحیثیت شہری ہونے کا اس پر حق ہے، لہذا جو مسلمان واقعی ضرورت مند ہوں اور کوئی دوسرا شخص ہٹھیر سودی قرض دینے کو تیار نہ ہو، یا اس کے پاس ایسی کوئی جائیداد نہ ہو جسے فروخت کر کے اپنی ضرورت پوری کر سکے، تو ایسی مجبوری اور اضطراری کیفیت میں بقدر مجبوری سودی قرض حاصل کرنے کی گنجائش ہے، اور جو زائد رقم سود کے نام سے وصول کی جاتی ہے، اسے انتظامی اخراجات بھی قرا دیا جاسکتا ہے، کیونکہ ظاہر ہے کہ بینک یا اس جیسا کوئی ادارہ جو سودی قرض فراہم کرتا ہے، اسے اپنے نظام چلانے اور عوام کی ایسی ضرورتوں کے

پورا کرنے کے لئے وسیع عملہ اور دیگر اشیاء کی ضرورت ہوتی ہے، اگرچہ اس کی حیثیت ضمنی ہوتی ہے، اس لئے یہ زائد رقم انتظامی اخراجات کے لئے بطور اجرت دفینس کہی جاسکتی ہے، نیز سرکار کا مقصد اس طرح کی اسکیم اور مراعات سے سود حاصل کرنا نہیں ہوتا، بلکہ بے روزگاری دور کرنا مقصود ہوتا ہے، اسی لئے تو بعض اوقات قرض کا کچھ حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، حضرت مولانا مفتی محمد نظام الدین اعظمی، مولانا ربان الدین سنہلی، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی مولانا عبید اللہ الاسعدی وغیرہ حضرات کا رجحان اسی طرف ہے۔

نیز دوسری طرف موجودہ زمانہ میں اسلامی بیت المال، زکوٰۃ و صدقات اور غیر سودی قرضوں کا منظم نظام نہیں ہے، اور نہ ہی کوئی شخص غیر سودی قرض دینے کو تیار ہوتا ہے، اور سرکاری اسکیموں اور مراعات سے استفادہ میں دیگر قوموں کی طرح مسلمان بھی برابر کے شریک ہیں، اور ظاہر ہے کہ سرکاری اسکیموں اور مراعات کے حصوں میں سود دینا ہی وسیلہ ہے، تو ایسی صورت حال اور مجبوری کے درجہ میں زائد رقم کو اس رشوت کی حیثیت دی جائے جو اپنا حق وصول کرنے کے لئے دی جاتی ہے (دیکھئے: انتخابات نظام الفتاویٰ: ۱/ ۲۱۸، بینک انشورنس اور سرکاری قرضے جس: ۲۱۲، ط: دارالکتب دیوبند، کتاب الفتاویٰ: ۵/ ۳۷۸ کتب خانہ نعیمیہ دیوبند، جدید فقہی تحقیقات: ۲/ ۵۰۰، ط: کتب خانہ نعیمیہ دیوبند)۔

(۵) غیر معافی والے قرضے جس میں زیادتی کا مطالبہ ہو:

اس کا جواب سوال نمبر ۳ میں گذر چکا ہے کہ سود کی حرمت منصوص اور قطعی ہے اور سودی لین دین پر نصوص میں سخت وعیدیں بھی وارد ہوئی ہے، نیز جیسے سود لینا گناہ ہے اسی طرح سود دینا بھی یعنی سودی قرض حاصل کرنا بھی گناہ ہے، اصل اہمیت سود کے کم اور زیادہ ہونے کی نہیں ہے، بلکہ فی نفسہ سود کے لین دین دی ہے، اس لئے سودی قرض کی صورت میں کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم ادا کرنی پڑے تو یہ زیادہ رقم بھی سود میں شامل ہو کر حرام ہوگی، البتہ مجبوری میں سودی قرض حاصل کرنے کی اجازت دی گئی ہے، اس لئے اگر کسی کے پاس ضروریات زندگی کی چیزیں نہ ہو اور بقدر ضرورت ان چیزوں کے حصول کے لئے رقم بھی موجود نہ اور نہ ہی غیر سودی قرض حاصل ہو سکتا ہو، تو اسی قدر سودی قرض حاصل کیا جاسکتا ہے، کہ ضروریات زندگی سے محروم بے روزگار شخص اپنی ضرورت کے بقدر ضرورت پوری کر سکے۔

البتہ اگر کسی شخص کے پاس اپنی ضرورت کے بقدر رہائش کی سہولت نہ ہو اور اتنا پیشہ بھی نہ ہو کہ مکان بنا سکے، یا کوئی نوجوان بے روزگار ہو اور ضروری حد تک روزگار کے لئے اس کو وسائل مہیا نہ ہو، یا کسی کو کاشتکاری و باغبانی کی ضرورت درپیش ہو، اور اس کے لئے آلات زراعت مثلاً ٹریکٹر، ٹیوب ویل یا دیگر ضرورت کی چیزوں کے لئے پیسہ میسر نہ ہو تو اس کے لئے حکومت کی ان اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش ہوگی، اور اس پر جو سود ادا کرنا پڑ رہا ہے تو انشاء اللہ وہ عند اللہ اس سلسلہ میں معذور سمجھا جائے گا، اصلاً سود کا مجبوری کے بغیر دینا بھی گناہ ہے، لیکن دوسرے اشخاص یا بینکوں کے مقابلہ حکومت کو سود ادا کرنے کا معاملہ نسبتاً خفیف ہے، کیونکہ بے مکانوں کو مکان فراہم کرنا اور بے روزگاروں کے لئے روزگار کے مواقع فراہم کرنا اور کاشتکاروں کو ضروری سہولت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، لہذا ان مقاصد کے لئے حکومت جو قرض دے رہی ہے، اگر کوئی شخص قرض کی شرائط کو پورا کرتا ہو تو وہ واقعی اس کا حقدار ہے، اور اس پر سود ادا کرنا اپنے جائز حق کو وصول کرنے کے لئے مجبور رشوت ادا کرنے کے مماثل ہے جس کی اجازت دی گئی ہے۔

مذکورہ صورت میں یہ تاویل بھی کی جاسکتی ہے کہ ایسے قرضے جن میں حکومت بنیادی طور پر ضرورت مندوں کو نقد رقم فراہم کے بجائے ضرورت کے مطابق مکان کی تعمیر، بے روزگاروں کو روزگار بنانے، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات کی چیزیں فراہم کرتی ہے، اور اس کے ساتھ کام چلانے کے لئے کچھ رقم نقد بھی دیتی ہے، وہ عام سودی قرضوں کے تحت نہیں آئیں گے، اس لئے کہ واپسی میں جو زیادتی دی جائے گی اس میں دو باتیں ہیں:

ایک تو یہ ہے ہم نے حکومت سے پیسہ لے کر چیزیں نہیں خریدی، بلکہ حکومت نے خرید کر دی، اب اگر وہ اپنی دی ہوئی رقم پر زائد رقم لیتی ہے تو گویا وہ مشین کی قیمت لیتی ہے اور ہر شخص کو اپنی خریدی ہوئی چیزوں کو نفع کے ساتھ بیچنے کا حق ہے، جسے بیع مراحہ کہتے ہیں۔

دوسری بات یہ کہ جو زائد رقم دی جائے گی تو ظاہر ہے کہ حکومت کو اپنا نظام چلانے اور عوام کی ضروریات کو پوری کرنے کے لئے وسیع عملہ اور دیگر

اشیاء کی ضرورت ہوتی ہے، اس لئے یہ زائد رقم انتظامی اخراجات کے لئے بطور اجرت و فیس کبھی جا سکتی ہے، یہی رائے حضرت مولانا مفتی نظام الدین اعظمی، مولانا ربان الدین سنہجلی، مولانا ابوالحسن علی (شیخ الحدیث دارالعلوم ماٹلی والا)، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی اور مولانا عبید اللہ الاسعدی وغیرہ حضرات کی ہے (دیکھئے: نظام الفتاویٰ: ۱/۳۷۲، بیگ انٹرنس اور سرکاری قرضے، ص: ۱۲۱، ط: دارالکتب دیوبند، کتاب الفتاویٰ: ۱/۳۶، ط: کتب خانہ نعیمیہ دیوبند، جدید فقہی تحقیقات: ۲/۵۰۰ و ۲۳۳، ط: کتب خانہ نعیمیہ دیوبند)۔

(۶) سرکاری امداد:

ترقیاتی منصوبوں کے پیش نظر حکومت سے مکمل امداد کے طور پر جو رقم ملا کرتی ہے اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ حکومت اپنے خزانے میں جو رقم رکھتی ہے وہ بلا تفریق مذہب تمام شہریوں کے لئے ہوتی ہے، گویا اس کے ساتھ جس طرح غیر مسلموں کا حق متعلق ہے اسی طرح مسلمانوں کا بھی حق و ابستہ ہے، نیز حضرت مفتی عبدالرحیم لاچپوری صاحب ”گورنمنٹ کی امداد لینا کیسا ہے“ اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

صورت مسئلہ میں سرکاری طرف سے جو رقم ملتی ہے وہ سرکاری امداد ہے، وہ لی جا سکتی ہے (فتاویٰ رحیمیہ: ۳/۲۰۵، ط: مکتبہ رحیمیہ اردو بازار لاہور)

نیز حضرت مولانا سلمان منصور پوری صاحب ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ بچی کے پیدائش پر جو رقم حکومت کی طرف سے ملتی ہے، وہ سب حکومت کی جانب سے عطیہ ہوگا اور یہ پوری رقم اس کے لئے حلال ہے۔

(کتاب النوازل: ۱۱/۲۹۳، ط: المرکز العلمی للنشر والتحقق لال باغ مراد آباد)

(۷، ۸) سرکاری امداد میں محتانہ لینا دینا:

یہ ایک حقیقت ہے کہ گورنمنٹ کا جو بھی کام ہو چاہے سرکاری مراعات ہو، یا قانونی پیر، ان کو حاصل کرنے یا بنانے کے لئے کافی جدوجہد اور دوڑ دھوپ کرنی پڑتی ہے، جس کے لئے کافی وقت بھی درکار ہوتا ہے، اور ان کے حصول کے لئے ایک حد تک معلومات بھی ضروری ہوتی ہے، اور خرچہ بھی ہوتا ہے، بعض افراد اس قسم کے امور انجام دیتے ہیں، وہ کبھی اپنی مطلوبہ محتانہ کے لینے دینے کا معاملہ کرتے ہیں، یا پھر حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لینے دینے کا معاملہ کرتے ہیں، اس کی شرعا گنجائش ہے، جیسا کہ کمیشن کی اجازت ہے، البتہ اگر معاملہ پہلے سے طے ہو جائے کہ میں آپ کا یہ کام کروں گا، لیکن اتنا پیسہ یا اتنا فیصد لوں گا، تو یہ معاملہ اجرت کا بن جائے گا اور شرعا بھی درست ہوگا، کیونکہ یہ متعین عمل پر اجرت ہے، نیز حضرت تھانویؒ ”کسی کا دین اس شرط کے ساتھ وصول کرنا کہ اس کا ثلث بطور محتانہ دیا جائے“ کے جواب میں فرماتے ہیں:

”یہ شخص اجیر ہے، لہذا تنخواہ متعین ہونا چاہیے، خواہ ماہانہ خواہ یکمشت“ (امداد الفتاویٰ: ۳/۳۹۲، ط: مکتبہ دارالعلوم کراچی)۔

نیز حضرت مولانا مفتی رشید صاحب نے ”ڈرائیونگ لائسنس بنوانے کی اجرت“ کو جائز قرار دیا ہے، کیونکہ وہ جاک و دوڑ اور محنت کی اجرت لیتا ہے“ (فتاویٰ رشیدیہ: ۷/۳۳۳، ط: بنگلہ اسلامی اکیڈمی)۔

نیز حضرت مفتی سلمان صاحب منصور پوری دامت برکاتہم نے بھی گاڑی کار جسٹیشن کرانے پر بطور محتانہ لینے کو جائز قرار دیا ہے (کتاب النوازل: ۱۲/۳۶۹، ط: المرکز العلمی للنشر والتحقق لال باغ مراد آباد)۔

لہذا مذکورہ دونوں صورتوں (سوال نمبر ۷، ۸) میں محتانہ لینا دینا، یا پھر حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ بطور محنت لینا دینا شرعا درست ہے اور یہ معاملہ اجارہ کا ہے، اس لئے پہلے سے اجرت کا متعین اور معلوم ہونا ضروری ہے، تاکہ نزاع کا اندیشہ نہ ہو، حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

”عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ نهي عن استئجار الأجير حتى يبين له أجره“ (مسند احمد: ۱۸/۱۱۶)

اجارہ میں اجرت کا معلوم اور متعین ہونے کو شرط میں ذکر کرتے ہوئے درمختار میں منقول ہے:

”وشرطها: كون الاجرة والمنفعة معلومتين لأن جهاتهما تفضي إلى المنازعة“ (الدرمعة الرد: ۷/۹، کتاب

الاجارة ط: دارالکتب العلمیة)۔

ہدایہ میں مذکور ہے: ”الاجارة عقد یرد علی النافع بمعوض... ولا تصح حتی تکون المنافع معلومة والاجارة معلومة... وتارة تصیر المنفعة معلومة بالتعین“ (الهدایة مع البیانا: ۲۲۱، ۲۲۶، ۲۲۱/۱۰، کتاب الاجارات ط: دارالکتب العلمیة) علامہ شامی بزازیہ میں نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اجارة السمار والنادی والحماى والضکاک وما لا یقدر فیہ الوقت ولا العمل تجوز لما کان للناس بہ حاجة ویطیب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل“ (رد المحتار: ۶۳/۹، کتاب الاجارة، باب الاجارة الفاسدة ط: دارالکتب العلمیة)۔ نیز علامہ شامی تا تاریخانیہ کے حوالہ سے دلال سے متعلق نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وفی الدلال والسمسار یجب أجر المثل وما تواضعوا علیہ أن فی کل عشرة دنانیر کذا فذاک حرام علیہم. وفی الحاوی، سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمار، فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن کان فی الأصل فاسد الکثرة التعامل وكثیر من هذا غیر جائز فجوزہ لحاجة الناس إلیہ کدخول الحمام“ (رد المحتار: ۸۷/۹، کتاب الاجارة، باب ضمان الاجیر، ط: دارالکتب العلمیة)۔

(۸) رشوت:

آج کل رشوت کا چلن بڑی شدت سے رائج اور جاری و ساری ہے، حالانکہ رشوت ایک خطرناک جرم ہے جو معاشرہ میں ہزار ہا برائیوں اور مشکلات کو جنم دیتی ہے، قوم کو کھوکھلا کر دیتی ہے، اخلاقی قدروں کو پامال کر دیتی ہے، اور زندگی سے برکت کو ختم کر دیتی ہے، اس لیے اسلام نے رشوت خوری کو بہت شدت سے منع کیا ہے، اسی لئے رشوت کا لینا دینا دونوں حرام ہے، خصوصاً صریحاً سے اس کی حرمت ثابت ہے۔

باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: سمعون للكذب أكلون السحت (المائدة: ۴۲)۔

مذکورہ آیت میں ”السحت“ سے مراد رشوت ہے جیسا کہ حضرت حسن، مقاتل، قتادہ، ضحاک اور ابن مسعود کا قول ہے، تفسیر بغوی میں منقول ہے:

”فالسحت هو الرشوة فی الحكم علی قول الحسن ومقاتل وقتادة والضحاک وقال ابن مسعود: هو الرشوة فی کل شیء“ (التفسیر البغوی: ۲۱/۲، المائدة: ۴۳، ط: دارالکتب العلمیة)۔

حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرشی“ (ابوداؤد، کتاب القضاء، باب فی کراہیة الرشوة: ۲۵۸۰)

نیز رشوت کا سب سے زیادہ چلن سرکاری و نیم سرکاری دفاتر، محکموں اور صنعتی و تعلیمی ترقی وغیرہ جگہوں میں عام ہے، اور یہ جگہ ایسی ہے جہاں ایک نیک، دیندار اور صلاحیت کے حامل شخص کو بھی اپنا حق حاصل کرنے کے لئے رشوت کا سہارا لینا پڑتا ہے، کیونکہ اگر وہ رشوت نہیں دیتے ہیں تو وہ اپنے حق سے محروم رہ جائیں گے تو ایسے معاملات میں جہاں اپنا حق حاصل کرنے کے لئے بہ جبر واکراہ رشوت دینی پڑتی ہے، اس لئے فقہاء نے دفع ظلم اور اپنا جائز حق وصول کرنے کے لئے بحالت مجبوری رشوت دینے کی اجازت دی ہے، لیکن رشوت لینا تو بہر حال حرام ہے کیونکہ رشوت کا لینا اور نہ لینا اپنے اختیار کی چیز ہے، چنانچہ ابوداؤد کی مذکورہ حدیث کے ذیل میں صاحب ”بذل المجہود“ فرماتے ہیں:

”فأما إذا أعطی لیتوصل بہ إلى حق أو یدفع عن نفسه ظلما، فإنه غیر داخل فی هذا الوعد“ (بذل المجہود: ۱۳۵/۱۵، کتاب القضاء، باب فی کراہیة الرشوة، ط: دارالکتب العلمیة)۔

علامہ شوکانی فرماتے ہیں: ”أنه یجوز أن یرشی من کان یتوصل بالرشوة إلى نیل حق أو دفع باطل“ (نیل الاوطار: ۱۲۳/۹، کتاب الاقضية والاحکام، باب نمی الحاکم عن الرشوة، ط: دارالحدیث مصر)۔

علامہ شامی فرماتے ہیں: ”ما يدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدفاع، حرام على الآخذ“ (رد المحتار: ۷/۲۵، کتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية، ط: دارالكتب العلمية)۔

دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں: ”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة، يعني في حق الدفاع“ (رد المحتار: ۹/۶۰۷، کتاب الحظر والاباحة، فصل في البيعة، ط: دارالكتب العلمية)۔

علامہ ابن نجيم مصری ”البحر الرائق“ میں رقمطراز ہیں: ”... ومنها إذا دفع الرشوة خوفا على نفسه أو ماله، فهو حرام على الآخذ، غير حرام على الدافع“ (البحر الرائق: ۶/۲۸۵، کتاب القضاء، اخذ القضاء بالرشوة، ط: دارالكتاب الاسلامي)۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

”دفع الرشوة لدفع الظلم أمر جائز“ (الهداية مع البناية ۵/۱۰، کتاب الصلح، الصلح مع الاقرار، ط: دارالكتب العلمية)۔

(۱۰) امدادی رقوم کے حصول میں غلط بیانی سے کام لینا:

امدادی رقوم یا قرض گورنمنٹ نے غربت کی ایک خاص سطح پر زندگی بسر کرنے والوں کے لئے جاری کیا ہے، لہذا گورنمنٹ جن شرائط کے ساتھ امدادی رقوم یا قرض دے رہی ہے اگر کسی شخص کے اندر وہ شرطیں مفقود ہوں تو اس کے لئے اس طرح امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنا اور اس سے فائدہ اٹھانا درست نہیں ہے، کیونکہ انہیں جو سہولتیں فراہم کی جاتی ہیں، اس کا بوجھ عوامی خزانہ پر ڈالا جاتا ہے، تو گویا یہ نہ صرف گورنمنٹ سے جھوٹ اور دھوکہ کا معاملہ ہے، بلکہ عام لوگوں کی کمائی ہوئی گاڑھے پیسے کی رقم کو اپنے استعمال میں لینا ہے، اور اس کے لئے جھوٹ اور دھوکہ کا سہارا لیا جا رہا ہے، اور جھوٹ بولنا اور دھوکہ دینا کبیرہ گناہوں میں ہے، رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جھوٹ انسان کو برائی کی طرف لے جاتا ہے، اور برائی جہنم کی طرف لے جاتی ہے، اور آدمی جھوٹ بولتا چلا جاتا ہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کو ”کذاب“ (بہت جھوٹا) لکھ دیا جاتا ہے۔

(صحیح البخاری، باب قول الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله، وما ينهى، عن الكذب: ۲۰۹۳)۔

نیز جھوٹ میں معنوی بد بوبھی ہے، جس سے فرشتہ ایک پل کے فاصلہ تک دور ہو جاتے ہیں۔

(سنن الترمذی، باب ماجاء في الصدق والكذب: ۱۹۷۲)۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کبیرہ گناہوں کو شمار کرتے ہوئے شرک، والدین کی نافرمانی اور قتل کے بعد جھوٹ کا ذکر فرمایا۔ (سنن الترمذی، باب ماجاء في التغليظ في الكذب والزور ونحوه: ۱۲۰۷)۔

نیز دھوکہ کے بارے میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

(سنن الترمذی، باب ماجاء في كراهية الغش في البيوع: ۱۳۱۵)۔

(۱۱) حکومت کا مقروض کا سود ادا کرنا:

تعلیم انفرادی ضرورت بھی ہے اور اجتماعی اور عوامی ضرورت بھی، خاص طور پر مسلمانوں کو موجودہ حالات میں تعلیم پر توجہ دینے کی بہت زیادہ ضرورت ہے، لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ دن بدن تعلیم کا حصول گراں بھا اور مہنگا ہوتا جا رہا ہے، جس کے سبب نہ صرف خط غربت سے نیچے زندگی بسر کرنے والوں، بلکہ درمیانی معاشی معیار کے جاہل لوگوں کے لئے بھی اعلیٰ سے اعلیٰ تعلیم کا حصول دشوار ہوتا جا رہا ہے، اس پس منظر میں اگر کوئی طالب علم کسی خاص نوعیت کی اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کا اہل ہو اور خود اس کے پاس اتنی رقم نہ ہو تو ایسی مجبوری اور اضطراری صورت میں حکومت کی مذکورہ اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش ہے، جیسا کہ جواب نمبر ۳ / میں گزر چکا۔

(۱۲) سود کی رقم سے امداد کرنا:

کسی بھی عمل کے درست ہونے کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: ایک یہ کہ اس کی نیت درست ہو دوسرے اس کا طریقہ بھی درست ہو اور شریعت کے کسی حکم کے خلاف نہ ہو، تعلیمی ورفاقی اداروں اور افراد و اشخاص کے تعاون کی نیت بہت اچھی ہے، لیکن رقم ڈپازٹ کر کے اس کا انٹرسٹ حاصل کرنا اور اس کے ذریعہ تعاون کرنا اصلاً حرام و ناجائز ہے، لیکن چونکہ ہماری (ہندوستانی) حکومت اسلامی احکامات کے پابند نہیں ہے اس لئے اسلامی احکام ان پر جاری نہیں ہو سکتے، لیکن حکومت کی مذکورہ اسکیم سے فائدہ اٹھانے والے حضرات واقعی غریب، ضرورت مند اور مجبور ہے تو بدرجہ مجبوری اور بقدر مجبوری حکومت کی مذکورہ اسکیم سے استفادہ کرنے کی گنجائش ہے۔

حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی ”کفار جو مال حرام طریقے سے حاصل کریں“ اس کے جواب کے ذیل میں فرماتے ہیں کہ:

جواب کا حاصل یہ ہے کہ کفار مخاطب بالعقوبات و معاملات اگرچہ ہے، لیکن حکم بالحرمتہ و الفساد کے لئے خطاب عام کافی نہیں بلکہ التزام بھی شرط ہے، اہل حرب نے تو احکام اسلام کا التزام بالکل نہیں کیا، نہ اپنے معتقد کے موافق میں اور نہ مخالف میں، لہذا وہ تو جس طرح بھی روپیہ کمائیں خواہ ربا سے، خواہ غصب سے، خواہ بیوع باطلہ و فاسدہ سے، خواہ اپنے مذہب کے موافق، خواہ مخالف طریق سے بہر صورت وہ روپیہ وغیرہ ان کی ملک میں داخل ہو جائے گا اور مسلمان کو تنخواہ میں لینا اس کا جائز ہے (امداد الاحکام ۳/۳۹۰، ط: دارالعلوم کراچی)۔

نیز مولانا اشرف علی تھانوی ”تقسیم انعام از رقم سود در بعضی اسکول“ کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ:

اس آمدنی سے انعام وغیرہ جو دیا جاتا ہے لینا جائز ہے... (امداد الفتاویٰ ۳/۱۶۳، ط: دارالعلوم کراچی)۔

☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی چند شکلیں اور احکام

مولانا رحمت اللہ ندوی

سرکاری خزانہ سے حق انتفاع:

یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ اصولاً جمہوری حکومتوں کی آمدنی سے اس ملک کے عوام ہی منتفع ہوتے ہیں اور جو ذمہ داریاں جمہوری حکومت پر (قرض کی ادائیگی سو وغیرہ) عائد ہوتی ہیں، بالواسطہ ان کی ادائیگی بھی عوام پر ہی آتی ہے۔

حکومت کا خزانہ ”عوام کا خزانہ“ ہے، اس لئے پبلک اکاؤنٹ میں ہی ساری رقم جمع ہوتی ہے، البتہ سرکاری خزانہ کا مالک وہ اکائی ہے جو ہندوستان کے شہریوں پر مشتمل ہے، یعنی بہ حیثیت مجموعی قوم (Nation) اس کی مالک ہے، لیکن انفرادی حیثیت میں کوئی فرد اس کا مالک نہیں، لہذا دستور کی رو سے انتظامیہ کو اس کے تصرف کا مجاز بنایا گیا ہے، البتہ ”انفرادی ملکیت“ کے حقوق ”اجتماعی ملکیت“ کے ساتھ اس ملک پر تسلیم شدہ ہیں، اسی طرح اجتماعی کاروبار (Public Sector) کے ساتھ انفرادی کاروبار کی اجازت موجود ہے، اور بعض اوقات اس کی ہمت افزائی بھی کی جاتی ہے۔

دستور ہند کی رو سے ہر شہری کو مقررہ ضوابط کے تحت حق انتفاع سرکاری خزانہ سے حاصل ہے، یہ صورت کہ آدمی کسی چیز کا مالک نہ ہو، لیکن حق متعلق ہو جائے اس کی نظیر مورث کے مرض الموت میں مبتلا ہونے پر اس کے دو تہائی مال میں وارثوں کا حق متعلق ہو جاتا ہے، دوسری نظیر ”وقف علی الاولاد“ ہے کہ کوئی خاص فرد انفرادی طور پر مالکانہ تصرف تو نہیں کر سکتا، لیکن وقف کی تصریحات کے مطابق ہر فرد کو انتفاع کا حق حاصل ہے، اسی طرح مساجد، مڑکیں، نہریں، وغیرہ فلاح عامہ کی چیزیں، شرعی نقطہ نظر سے کسی کی ملک تو نہیں ہوتیں، لیکن حق انتفاع، عوام کا اس سے متعلق ہو جاتا ہے۔

معلوم ہوا کہ سرکاری خزانہ میں عام شہریوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حق انتفاع حاصل ہے، اس لئے ترقیاتی اسکیموں، مکانات کی تعمیر، تجارتی فروغ، صنعتی ترقی، حرفت کی ہمت افزائی، نیز بے کاروں کو باکار بنانے کے لئے جس قدر حکومت اپنے بجٹ میں رقم رکھتی ہے، ان میں ایک مسلمان شہری کا بھی حق دوسروں کی طرح ہے۔

لیکن حکومت نے اپنے مالیاتی نظام کی بنیاد سوڈ پر رکھی ہے، اس لئے مسلمان اپنے حق کی تحصیل کے لئے پیچھے ہٹ جاتا ہے، فاسد نظام کی تبدیلی کی خواہش اور ممکن حد تک عملی جدوجہد ہر مسلمان کا فرض ہے، اگرچہ موجودہ نظام میں ابھی تک اس تبدیلی کا امکان نہیں، لہذا مسلمانوں کے لئے اپنے جائز حق کی تحصیل کے لئے بدرجہ مجبوری سوڈ دینا اور اپنا حق حاصل کرنا، رخصت کے درجہ میں درست ہے، جس طرح علماء نے رشوت لینا اور دینا، دونوں حرام مانا ہے، لیکن ایسی صورت میں، جبکہ جائز حق کا حصول بغیر رشوت دیئے ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں رشوت دینا جائز ہے (مباحث فقہیہ ملخصاً/ ۳۶۶ تا ۳۶۸)۔

”سرکاری بینک پر ایک لحاظ سے تمام جمہور کا حق ہے، اور ایک درجہ میں قرض حاصل کرنے کا بھی حق ہے، اس لئے اس سے سوڈی قرض حاصل کرنے کا معاملہ دوسرے بینکوں کے مقابلہ میں نسبتاً، خفیف اور کمتر ہے“ (جدید فقہی مسائل ۳/ ۹۰-۹۱)۔

حکومت کی مالیاتی اسکیموں سے استفادہ:

”اگر کسی شخص کے پاس اپنی ضرورت کے بقدر رہائش کی سہولت نہ ہو، اور اتنا پیسہ بھی نہ ہو کہ مکان بنا سکے، یا کوئی نوجوان بے روزگار ہو اور

مثلاً: جان و مال کی حفاظت اور سلطان و امیر کو عدل و برابری پر آمادہ کرنے کے لئے رشوت دینے کی اجازت دی گئی ہے، چنانچہ فقہاء نے اس کی ان الفاظ میں وضاحت کی ہے: ”الرشوة لخوف على ماله أو نفسه أو لیسوی أمره عند سلطان أو أمير“۔

اور اسی اصل پر ابن نجیم نے سود لینے اور دینے میں فرق کیا ہے کہ سود لینا کسی طرح جائز نہیں، لیکن حاجت مندوں کے لئے سود دینا جائز ہے، ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ موجودہ حالات میں واقعی بعض دفعہ ایسی ضرورتیں پیش آتی ہیں کہ سودی قرض کا حصول ایک ضرورت بن جاتا ہے (جدید فقہی مسائل ۴/ ۸۵-۸۶، الاشبہ: ۳۹۱، قاعدہ: ۱۳، نیز قاعدہ خامسہ: الضرر يزال)۔

حضرت مفتی محمود الحسن گنگوہی نے یہ دریافت کرنے پر کہ وہ کوئی ضرورت ہے جس میں سودی قرض لینا جائز ہے؟ کے جواب میں لکھا ہے: ”نا قابل برداشت مجبوری کے وقت سود لینے سے گناہ نہ ہونے کی توقع ہے، ہکذا حکم سائر المحرمات“ (فتاویٰ محمودیہ ۲۳/ ۳۳۸، فتاویٰ قاسمیہ ۲۱/ ۳۲)۔

سرکاری سودی قرض لینے کے متعلق ایک سوال کا جواب حضرت مفتی کفایت اللہ دہلوی نے کس قدر احتیاط کے ساتھ دیا ہے، ملاحظہ فرمائیں: ”مجبوری کے بغیر قرض لینا حرام ہے، البتہ بہت زیادہ مجبوری ہو کہ اپنے پاس کوئی چیز ایسی نہیں کہ جس کو بیچ کر مکان بنا سکے، اور قرض بھی نہ ملتا ہو تو سرکاری سودی قرض لینے کی گنجائش ہے“ (کفایت المفتی ۸/ ۳۸، منقول از فتاویٰ عبدالغنی/ ۳۳۳)۔

ڈاکٹر احمد علی ندوی نے اپنی کتاب ”القواعد الفقہیہ“ میں قاعدہ: ”المشقة تجلب التیسیر“ کے تحت ایک حدیث ذکر کی ہے، وہ یہ ہے:

جاء فی حدیث أسامة بن شریک التغلبی رضی اللہ عنہ قال: ”أتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وأصحابہ کأنما علی رؤوسہم الطین، فجاءتہ الأعراب من جوانب تسألہ عن أشياء، فقالوا: ہل علینا حرج من کذا؟ فقال: عباد اللہ! وضع اللہ الحرج إلا امرءًا اقترض امرءًا ظلمًا، فذلک یحرج ویہلک“ (ابوداؤد الطیالسی؛ القواعد الفقہیہ/ ۳۰۳)۔

(حضرت اسامہ بن شریک تغلبی کی حدیث میں ہے: وہ فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس حال میں کہ گویا خاموشی کی وجہ سے صحابہ کرام کے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں، تو اعراب (بدو لوگ) مختلف اطراف سے کچھ چیزوں کے بارے میں دریافت کرنے آئے، انہوں نے پوچھا: کیا اس طرح کرنے میں کوئی حرج ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اصولی بات فرمائی) فرمایا: اللہ کے بندو! اللہ تعالیٰ نے حرج ختم کر دیا ہے، مگر وہ شخص جو کسی آدمی سے ظالمانہ قرض لے، تو وہ حرج اور تباہی میں ہے)۔

اس سے معلوم ہوا کہ ظالمانہ قرض میں مشقت اور حرج کی رعایت نہیں ہے، اور سودی قرض بھی ظالمانہ ہے۔

علامہ یوسف القرضاوی تیسیر و تخفیف کو تیسیر و تشدید پر ترجیح دینے کے تعلق سے لکھتے ہیں:

”من التیسیر المطلوب بنا: الاعتراف بالضرورات التي تطرأ فی حياة الناس، سواء أكانت ضرورات فردية أمر جماعية، فقد جعلت الشریعة لهذه الضرورات أحكامها الخاصة وأباحت بها ما كان مظلومًا فی حالة الاختیار من الأطعمة والأشربة والملبوسات والعقود والمعاملات، وأكثر من ذلك أنها نزلت الحاجة فی بعض الأحيان - خاصة أو عامة منزلتنا الضرورة أيضًا، تیسیرًا علی الأمة ودفعًا للحرج عنها“ (فی فقہ الاولویات/ ۷۶)

(یہاں مطلوبہ سہولت میں یہ بھی ہے کہ ان ضروریات کا اعتراف کیا جائے جو انسانی زندگی کو پیش آتی ہیں، خواہ وہ ضرورتیں انفرادی ہوں یا اجتماعی، اس لئے کہ شریعت نے ان ضروریات کے مخصوص احکام رکھے ہیں، اور ماکولات، مشروبات، ملبوسات، عقود اور معاملات میں سے حالت اختیار میں جو چیزیں حرام ہیں، ان کو ضرورت و اضطرار میں مباح قرار دیا ہے اور اس سے بڑھ کر یہ حاجت کو بسا اوقات، خواہ خصوصی ہوں یا عمومی، ضرورت کا درجہ بھی دیا ہے، اور ایسا امت پر سہولت اور دفع حرج کے لئے کیا ہے)۔

دلالی کی اجرت:

دلالی کا عام رواج ہے، کثرت سے اس پر لوگوں کا عمل ہے، اس لئے کثرت تعامل کی بنیاد پر اس کی اجرت جائز قرار پائے گی، اگرچہ اصل کے اعتبار سے دلالی پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں: ”تا تاریخہ میں لکھا ہے کہ دلال کے لئے اجرت مثل یا وہ رقم جس پر اصحاب معاملہ کا اتفاق ہو جائے واجب ہوگی، مثلاً یہ کہ دس دینار میں اتنی رقم واجب ہوگی تو یہ حرام ہے اور حاوی میں ہے کہ محمد بن سلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ دلال کی اجرت اپنی اصل کے لحاظ سے فاسد ہے، مگر کثرت تعامل کی وجہ سے اس کی اجازت ہونی چاہئے، بہت سی چیزیں جو ناجائز ہیں، مگر بنائے حاجت انہیں جائز قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ حرام وغیرہ میں داخل ہونے کا مسئلہ ہے (فتاویٰ قاضی/ ۱۰۸ بحوالہ ردالمحتار ۹/ ۷۸ طبع بیروت)۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم نے ایجنٹ کے کمیشن کے بارے میں کہا ہے کہ امام بخاری نے اس پر مستقل باب قائم کیا ہے اور نقل کیا ہے کہ ابن سیرین، عطاء، ابراہیم نخعی اور حسن بصری جیسے بلند پایہ علماء ایجنٹ کے کمیشن کو جائز قرار دیا ہے، حضرت ابن عباس سے بھی جواز منقول ہے، غالباً امام بخاری کا رجحان بھی یہی ہے، ”المؤمنون عند شروطہم“ سے استدلالی ایجنٹ اور مالک کے درمیان ہونے والے باتوں پر، دونوں کا قائم رہنے پر ہے۔

ائمہ اربعہ کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے، امام مالک کے یہاں سامان کے فروخت کرنے پر اجرت متعین کرنا جائز ہے لیکن فروخت کی مدت متعین کرنا بھی شرط ہے، یہی رائے امام احمد کی ہے۔

موصوف نے آگے لکھا ہے: ”راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ گو امام ابوحنیفہ کے مسلک پر کمیشن ایجنٹ کے کاروبار کی بعض صورتیں ایسی ہیں جو جواز کے دائرہ سے باہر ہیں، لیکن فی زمانہ اس کی کثرت اور ایک حد تک کاروباری دنیا میں اس کی ضرورت کو ملحوظ رکھتے ہوئے فقہاء مالکیہ کی رائے کو قبول کرنے میں کوئی قباحت نہیں“ (حلال و حرام/ ۳۵۸-۳۵۹)۔

رشوت کا حکم:

رشوت ”رشاً“ سے ماخوذ ہے، رشاً کے معنی اس رسی کے ہیں جس کے ذریعہ پانی تک پہنچا جائے، چونکہ رشوت کے ذریعہ انسان ناحق کو حاصل کرتا ہے، اس لئے اس کو رشوت کہتے ہیں۔

فقہ کی اصطلاح میں رشوت وہ مال ہے جو کسی کے حق کو باطل کرنے یا کسی باطل کو حاصل کرنے کے لئے دیا جائے۔

”ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل“ (قاموس الفقہ ۳/ ۲۸۱)۔

رشوت لینا اور دینا دونوں حرام ہے، اور حدیث میں لعنت بھیجی گئی ہے، یہی حال رشوت کے لئے واسطہ بننے والے کا ہے۔

”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی“ (ترمذی: ۱۲۸۷)

بعض روایات میں ”الرائش“ بھی ہے ”لینا تو بہر حال حرام ہے، البتہ اپنی جان و مال، عزت و آبرو کے تحفظ اور انصاف:۔۔۔ جواز حق کے حصول کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے“ (حلال و حرام/ ۵۷۳، مزید تفصیل قاموس الفقہ میں دیکھیں)۔

یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ رشوت کا نام بدل جانے سے حکم نہیں بدلتا (تبصرۃ الحکام/ ۲۲/ ۲۳، آداب قضا/ ۶۳، ایضاً فتاویٰ قاسمیہ ۲۰/ ۵۲۲)۔

حضرت مفتی محمود الحسن گنگوہی نے مسلمانان افریقہ کی طرف سے ترقیاتی اسکیموں سے استفادہ اور حکومت کے سودی قرضوں کے بارے میں کئے ہوئے والے سوال پر جو مفصل اور مدلل جواب تحریر فرمایا ہے اس کے چند اقتباس اختصار کے ساتھ پیش کرنا، مفید اور موزوں معلوم ہوتا ہے:

”مسلمانان افریقہ کے حالات کے مقابلہ میں ان مسلمانوں کے حالات زیادہ درد انگیز تھے، جن کو خطاب کر کے سود کو حرام قرار دیا گیا ہے، اور سخت و غیر سناٹی گئی ہے، وہ حضرات کفار کے قرضہ میں دبے ہوئے تھے، کفار ان کا خون چوس رہے تھے، حتیٰ کہ حضرت بلالؓ کو دوبارہ غلام بنانے کی دھمکی دی گئی تھی، جس سے انہوں نے پریشان ہو کر خفی طور پر قرض کی ادائیگی کا انتظام ہونے تک کے لئے، مدینہ سے باہر چلے جانے کا ارادہ کر لیا تھا، وہ حضرات پیٹ پر پتھر باندھتے تھے، کئی کئی روز تک فاقہ کرتے تھے، بھوک کی وجہ سے غش کھا کر گر جاتے تھے، دو دو تین تین ماہ تک گھر میں آگ نہیں سکتی تھی، پوری تن پوشی کے لئے کپڑا بھی موجود نہیں تھا، نکاح میں مہر دینے کو لوہے کی انگوٹھی تک میسر نہ تھی، بچوں کو بھوکا، روتا، بلکتا دیکھ کر تین چار دانے کھجور حاصل کرنے کے لئے یہودی مزدوری کرنا پڑی۔ خود آنحضرت ﷺ کو ازواج مطہرات کے نفقہ کے لئے اپنی جہاد والی زرہ یہودی کے پاس رہن رکھنے کی نوبت آئی، اور اسی حال میں وصال ہوا، ان تمام حالات کے باوجود ان حضرات کو کفار کے مال و دولت کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے کو بھی منع فرما دیا۔

سودی کاروبار کے ذریعہ سے نہ مسلمان کا مال ترقی کر سکتا ہے، نہ ہی محفوظ رہ سکتا ہے، لہذا سودی کاروبار کو مال مسلم کی حفاظت یا ترقی کا ذریعہ جو بیز کرنا نصوص قرآن و حدیث کا مقابلہ کرنا ہے، مسلمان کی کامیابی اور ترقی حرام و حلال کی تمیز کے بغیر مال جمع کرنے اور تجارت کو فروغ دینے میں ہرگز نہیں، بلکہ اس کی ترقی اور کامیابی احکام شریعت کی پابندی میں ہے، حرام اور لعنت کے کاموں سے پوری طرح پرہیز کرنے میں ہے۔

جب نام معاشرہ بگڑ چکا ہو، غیر قومیں حرام مال سے ترقی کی راہ پر گامزن ہوں تو علماء کا یہ کام نہیں کہ مسلمانوں کے لئے بھی جواز کی راہ نکال کر ان غیر قوموں کے اتباع کا فتویٰ دے دیں، بلکہ ان کی ذمہ داری ہے کہ رضاء خداوندی اور ابدی انعامات کا پورا نقشہ قوم کے سامنے اخلاص و قوت کے ساتھ پیش کریں، متعین طور پر بلا کسی تذبذب کے حکم خداوندی سناویں، بگڑے ہوئے معاشرے اور دیگر اقوام کی ترقیات سے متاثر ہو کر مسلمان کے لئے حرام کی راہیں کھولنا بہت خطرناک ہے، علماء بنی اسرائیل پر اسی وجہ سے پھینکا رنگائی گئی ہے، ورنہ تعمیرات و تجارت، عذاب الہی سے روکنے کی قوت نہیں رکھتیں۔

موسم کی خرابی سے اگر امرود سے ہیضہ پھیلنے کا اندیشہ ہو تو حفظانِ صحت کے ماہرین حدود میونسپلٹی میں بھی امرود داخل نہیں ہونے دیتے، یہ نہیں دیکھتے کہ بندر اور گدھے امرود کھارے ہیں اور ان کو ہیضہ کس وجہ سے نہیں ہوتا، کہ ان کی حرص میں انسانوں کو بھی اجازت دے دی جائے“ (تفصیل کے لئے ملاحظہ کریں فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۳۸۵۳۳۸)۔

خلاصہ بحث:

حکومت اسلامیہ تعاون کار خیر اور باعث اجر ہے، قرض دینا بھی نیکی اور امداد ہے، یہ کام انفرادی اور اجتماعی دونوں طور پر کیا جاسکتا ہے، رفاہی اور اصلاحی امور میں یہ کام لازمی ہیں، اور حکومت بھی عوام اور رعایا کی معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی کفالت کرتی ہے، تعلیمی ترقی اور صنعتی و تجارتی میدانوں میں عوام افراد کے لئے تعاون کی مختلف شکلیں اختیار کرتی ہے اور صحت و علاج، رہائش و زراعت کے لئے متعدد اسکیموں کے ذریعہ عوام کو مستعد بنانے کے لئے منصوبے بناتی اور متنوع طریقے اپناتی ہے، بنیادی طور پر سرکاری اسکیموں کی دو قسمیں ہیں: (۱) امدادی (۲) قرض۔

امداد کی واپسی نہیں ہوتی اور اس کے جواز میں کوئی کام بھی نہیں، البتہ قرض کی بنیادی طور پر دو قسمیں ہوتی ہیں، ایک وہ قرض جس کی واپسی بلا معاوضہ ہو، دوسری وہ قرض جس سے استفادہ میں بھی کوئی حرج نہیں، دوسری قسم اس قرض کی ہے جس کی واپسی سود کے ساتھ ہوتی ہے خواہ سود کا سلسلہ اتنا ہی زیادہ ہو، سود لینا اور دینا نفسِ سرّیہ و ظہریہ سے حرام ہے، قلیل و کثیر مقدار کی صورت میں حکم نہیں ہے، حاجتِ اجتماعی سے عوام کو ساری ہو یا زیادہ، یہ بھی واضح رہے کہ حکومت کے سودی قرضوں اور عام قرضوں میں فرق ہے، اسی طرح حالتِ مجبوری میں قرض کی واپسی بھی نہیں ہوتی۔

سرکاری اسکیموں سے استفادہ - شریعت اسلامی کی روشنی میں

مولانا محمد جمیل اختر جلیلی ندوی

سوال (۱): وہ قرضے، جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟
جواب: اس سوال کے جواب کے لئے دو باتوں کا جاننا ضروری ہے:

۱- بینک کی حیثیت کیا ہے؟

۲- بینک میں جمع کی جانے والی رقوم کی حیثیت کیا ہے؟

پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ بینک ایک ایسے ادارے کا نام ہے، جو افراد و تنظیم کی امانتیں ایک متعین یا غیر متعین مدت کے لئے قبول کرتا ہے، پھر دوسروں (ضرورت مندوں) کو قرض فراہم کرنے میں ان کا استعمال کرتا ہے، رضوان میراردینی نے ڈاکٹر محمد اسماعیل ہاشم کی کتاب ”مذکرات فی الفتوہ والبنوک“ سے اس کی تعریف یوں نقل کی ہے:

”أنه المنشأة التي تقبل الودائع من الأفراد والهيئات تحت الطلب أو لأجل، ثم تستخدم هذه الودائع في منح القروض والسلفيات“ (البنك الإسلامي ومجالات عمله لرضوان منير المارديني، ص: ۳)

بینک کی اس تعریف سے معلوم ہوا کہ بینک بھی بنیادی طور پر ”جووائنٹ اسٹاک کمپنی“ ہے اور کمپنی کی حیثیت ایک ”قانونی شخص“ کی ہوتی ہے۔

دوسری بات کا جواب یہ ہے کہ بینک میں جمع کی جانے والی رقوم کی حیثیت ”امانت“ کی ہے، جو فقہی طور پر قرض ہوتا ہے (نظریہ القرض فی الفقہ الاسلامی لآحمد أسعد، ص: ۳۳۲، اسلام اور جدید معیشت و تجارت از: مفتی تقی عثمانی صاحب، ص: ۱۱۵)، اور قرض کا حکم یہ ہے کہ مستقرض (قرض دار) کی ملکیت اس میں ثابت ہو جاتی ہے، لہذا وہ اس میں تصرف کا مالک ہوتا ہے، ملک العلماء علامہ کاسانی لکھتے ہیں:

”وأما حكم القرض: فهو ثبوت الملك للمستقرض في المقرض للحال“ (بدائع الصنائع: ۴/۱۶۶)

مذکورہ دونوں باتوں کی وضاحت سے ہمیں معلوم ہوا کہ بینک ایک ایسا ”قانونی شخص“ ہے، جو اپنی ملکیت میں تصرف کر سکتا ہے اور قرض دے سکتا ہے، اور جب وہ قرض دے سکتا ہے تو اپنے دئے ہوئے قرض کا ایک حصہ معاف بھی کر سکتا ہے، اس میں کسی قسم کی حرج نہیں، علامہ شامی لکھتے ہیں:

”والدائن إذا قبض دينه، ثم أبرأ المدين عنه صح“ (رد المحتار، مطلب في التمليك: ۸/۵۰۲)

قرض خواہ قرض پر قبضہ کے بعد معاف کر دے تو یہ درست ہے۔

جب کل قرض کو معاف کرنے کی اجازت ہے تو قرض کا ایک حصہ معاف کرنے کی بذریعہ اولیٰ اجازت ہوگی، چنانچہ علی حیدر خرمانی نے بیان کیا:

”الوجه الرابع: أن يقول الدائن: أعطني نصف ديني على أن تكون بريئًا من النصف الآخر، وهذا صحيح، إذ أبرأ أحد آخر من حق يسقط حقه...“ (۴/۷۰)

علامہ ضیاء العلوم کڈلور، ضلع اڈبی، کرناٹک۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ قرض خواہ کہے: مجھے میرے قرض کا نصف، نصف آخر کی معافی کے ساتھ دے دو، اور نصف آخر کی ادائے گی کا وقت غیر مذکور ہو تو نصف میں معافی صحیح ہے اور یہ معافی مطلق ہوگی۔

لہذا بینک کے وہ قرضے، جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کے لینے میں کوئی حرج نہیں ہے؛ البتہ دو باتیں ملحوظ رہنی چاہئیں:

۱- قرض لینا ایک ضرورت ہے، جو پہاڑ کے بوجھ سے بڑھ کر ہوتا ہے؛ اس لئے اس "ضرورت" سے استفادہ بقدر ضرورت ہی ہونا چاہئے؛ کیوں کہ اصول ہے: ما یبیح للضرورة یقدر بقدرها (الأشباه والنظائر: ۱/۹۵)۔

۲- بینک کا اکثر کاروبار سود پر مشتمل ہوتا ہے، لہذا "شدید قسم کی ضرورت" پر ہی بینک سے قرض لینے کی کوشش کی جائے۔

سوال (۲): معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے، جب کہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟

جواب: پہلے سوال کے جواب (جس میں یہ بات بتلائی جا چکی ہے بینک قرض دینے کا اختیار رکھتا ہے، لہذا وہ اپنے دئے ہوئے قرض کو معاف بھی کر سکتا ہے) کو سامنے رکھتے ہوئے اس کا جواب یہ ہے کہ ایسے قرضوں کے لینے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے؛ چنانچہ "فتاویٰ ہندیہ" میں ہے:

"ومن له على آخر ألف درهم ، فقال: ادفع إلي غدا منها خمس مائة على أنك برئ من الفضل، ففعل، فهو برئ. فإن لم يدفع إليه خمس مائة غدا، عادت الألف عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله" (الفتاویٰ الہندیہ، الباب الثانی فی الصلح فی الدین... ۲/۲۲۳، العنایۃ مع شرح فتح القدیر، باب الصلح فی الدین: ۸/۳۳۷)۔

جس شخص کا دوسرے پر ہزار روپے ہوں، وہ کہے: مجھے پانچ سو روپے کی معافی کے ساتھ کل صبح ہزار میں سے پانچ سو روپے دیدو، (اگر وہ دیدے تو وہ (بقیہ کی ادائے گی) سے بری ہے؛ لیکن اگر صبح پانچ سو روپے ادا نہ کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ہزار کی ادائے گی لوٹ آئے گی۔

معلوم ہوا کہ وہ قرضہ، جس میں ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، بھی جائز ہے۔

سوال (۳): اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: زائد رقم ادا کرنے کی دو صورتیں ہیں:

۱- زائد رقم کی واپسی کے ساتھ قرض کی ادائے گی غیر مشروط ہو۔

۲- زائد رقم کی واپسی کے ساتھ قرض کی ادائے گی مشروط ہو۔

پہلی صورت میں زائد رقم کی واپسی کے ساتھ قرض کی ادائے گی جائز ہی نہیں؛ بل کہ مستحسن بھی ہے، خود آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو اس کی ترغیب دی ہے، حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں:

"كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم سنن من الإبل، فجاءه يتقاضاه، فقال صلى الله عليه وسلم: أعطوه، فطلبوا سنه، فلم يجدوا له إلا سناً فوقها، فقال: أعطوه، فقال: أوفيتني، وفي الله بك، قال النبي صلى الله عليه وسلم: إن خياركم أحسنكم قضاءً" (بخاری، باب حسن القضاء، حدیث نمبر: ۲۲۹۳)۔

(رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ ایک شخص کا خاص عمر کا اونٹ تھا، وہ آپ کے پاس تقاضہ کرنے آیا تو آپ نے (صحابہ کرام کو مخاطب کر کے) فرمایا: اسے دیدو، لوگوں نے اس عمر کا اونٹ تلاش کیا تو اس سے زیادہ عمر کا اونٹ ملا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہی اس کو دیدو، اس نے کہا: آپ نے مجھے پورا پورا دیا ہے، اللہ تعالیٰ آپ کو پورا اجر دے، اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں بہتر وہ شخص ہے، جو قرض اچھی طرح ادا کرے)۔

اس حدیث میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے "تم میں بہتر وہ شخص ہے، جو قرض اچھی طرح ادا کرے" کہہ کر صحابہ کو یہ ترغیب دی ہے کہ قرض کی واپسی میں کچھ

زائد دیا جائے، آپ ﷺ نے خود بھی دیا ہے، حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں:

”أتيت النبي صلى الله عليه وسلم، وبوفى المسجد، قال مسعر: أراه قال: ضحج، فقال: صل ركعتين. وكان لي عليه دين، فقضاني وزادني“ (بخاری، باب حسن القضاء، حدیث نمبر: ۲۳۹۳)۔

(میں حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوا، جب آپ مسجد میں تشریف فرماتے تھے، مسعر کہتے ہیں: میرا خیال ہے کہ یہ چاشت کا وقت تھا، آپ ﷺ نے فرمایا: دو رکعت نماز پڑھو، اور میرا آپ ﷺ پر قرض تھا، آپ نے وہ ادا کیا اور بڑھا کر دیا)۔

اس حدیث میں صاف طور پر مذکور ہے کہ قرض کی واپسی کے وقت قرض سے زائد رقم کی ادائے کی بہتر ہے، علامہ صنعانی لکھتے ہیں:

”والحدیث دلیل علی جوازہ، وأنه يستحب لمن عليه دين من قرض أو غيره أن يرد أجود من الذي عليه، وأن ذلك من مكارم الأخلاق المحموده عرفًا وشرعًا، ولا يدخل في القرض الذي يجزئفًا؛ لأنه لم يكن مشروطًا من المقرض، وإنما ذلك تبرع من المستقرض“ (سبل السلام، ابواب السلم والقرض والرهن: ۱۲۶/۳)۔

(حدیث اس کے جائز ہونے پر دلیل ہے، اور اس پر دلیل ہے کہ قرض دار وغیرہ کے لئے مستحب ہے کہ ذمہ میں واجب سے بہتر لوٹائے، اور یہ عرفاً و شرعاً اخلاق محمودہ کے مکارم میں سے ہے اور یہ اس قرض کے تحت داخل نہیں، جو نفع کو کھینچتا ہے؛ اس لئے کہ وہ قرض خواہ کی طرف سے مشروط نہیں؛ بل کہ قرض دار کی طرف سے تبرع ہے)۔

جہاں تک دوسری صورت کا تعلق ہے، یعنی قرض کی واپسی کے ساتھ زائد رقم کی شرط لگائی جائے تو اس سلسلہ میں دو امر قابل تنقیح ہیں:

۱- قرض خواہ کا زیادتی کے ساتھ واپسی کی شرط لگانا درست ہے یا نہیں؟

۲- ایسے قرض سے استفادہ درست ہے یا نہیں؟

امراول کسی کے نزدیک درست نہیں، اس سلسلہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے آثار، نیز بعض ضعیف روایتیں دلیل ہیں؛ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے ایسی شرط لگانے سے منع فرمایا ہے، انھوں نے فرمایا:

”من أسلف سلفًا فلا يشترط الإقضاء“ (مؤطا مالک، باب ما لا يجوز من سلف، حدیث نمبر: ۲۵۱۲)۔
(جو قرض کا معاملہ کرے، وہ شرط نہ لگائے، مگر اسی (قرض) کی ادائیگی کا)۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا قول اور زیادہ واضح ہے، وہ فرماتے ہیں:

”من أسلف سلفًا، فلا يشترط أفضل منه، وإن كانت قبضة من علف، فهو ربا“ (مؤطا مالک، باب ما لا يجوز من سلف، حدیث نمبر: ۲۵۱۲)۔

(جس نے قرض کا معاملہ کیا، وہ اس سے بہتر کی شرط نہ لگائے، اگرچہ کہ ایک مٹھی چارہ ہو، تو سود ہے)۔

اس سلسلہ میں سندى اعتبار سے ایک ضعیف روایت بھی ہے، حضرت علیؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ فرمایا:

”كل قرض جرم منفعة فهو ربا“ (بلوغ المرام من أدلة الأحكام، ابواب السلم، والقرض والرهن، حدیث نمبر: ۸۷۱)
(ہر وہ قرض، جو منفعت لائے، وہ سود ہے)۔

علامہ عینی نے اس پر مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے، وہ رقم طراز ہیں:

”وقد أجمع المسلمون بالنقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أن اشتراط الزيادة في السلف حرام“ (عمدة القارى، باب بيع العبيد والحيوان بالحيوان: ۶۳/۱۴)۔

(آپ ﷺ سے منقول ہونے کی بنا پر قرض میں زیادتی کی شرط باجماع مسلمان حرام ہے)۔
علامہ ابن بطالؒ لکھتے ہیں:

”ولاخلاف بين العلماء أن اشتراط الزيادة في ذلك ربا لا يحل“ (شرح صحيح البخاري، باب استقرار الابل ۶/۵۱۷)
(علماء کے درمیان اختلاف نہیں ہے کہ اس (قرض) میں زیادتی کی شرط سود ہے، جو جائز نہیں)۔

لہذا زیادتی کے ساتھ واپسی کی شرط پر قرض دینا درست نہیں کہ یہ سود ہے، جو حرام لذات ہے۔

جہاں تک دوسرے امر کا تعلق ہے تو اس سلسلہ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ قرض ایک ضرورت ہے، جو ایسے وقت میں لینا جائز ہے، جس میں انسان محتاج ہو اور قرض نہ لینے کی صورت میں ضرر کا اندیشہ ہو؛ کیونکہ شریعت انسانی ضرر کو دور کرنے کا حکم دیتی ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے:

لا ضرر ولا ضرار (مؤطا امام مالک، باب القضاء في الصرف، حديث نمبر: ۱۳۲۹) ”نه نقصان اٹھانا ہے نہ نقصان پہنچانا“،

اسی وجہ سے ”الضرر يزال“ اور ”الضرورات تبيح المحظورات“ کے اصول بنائے گئے ہیں۔

لہذا سودی قرض کے علاوہ کوئی اور شکل مسئلہ کے حل کی نہ نکلتی ہو تو سودی قرض لینا درست ہے۔

سوال (۴): غیر معافی قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو؛ لیکن اس کی شرح سود بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادائیگی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرہ میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟

جواب: سروس چارج کو ہم دو صورتوں میں تقسیم کر سکتے ہیں:

۱- وہ سروس چارج، جو پیسے رکھنے والوں سے وصول کیا جائے۔

۲- وہ سروس چارج، جو اپنے قرض داروں سے وصول کیا جائے۔

پہلی صورت کے جواز میں کوئی شک نہیں؛ کیونکہ بینک ایک ایسی کمپنی ہے، جس کے پاس لوگ روپے پیسے قرض کی شکل میں ودیعت رکھتے ہیں، ظاہر ہے کہ ان روپیوں کی حفاظت کے لئے افراد کی ضرورت پڑتی ہے، پھر اسی کے ساتھ ساتھ روپیوں کے حساب و کتاب کے لئے رجسٹر بھی تیار کرنا ہوتا ہے اور ان میں اخراجات ایک لازمی شئی ہے، کمپنی اپنی طرف سے روپیوں کی حفاظت پر مامور افراد اور حساب و کتاب کے لئے تیار رجسٹروں کے لئے خرچہ برداشت نہیں کر سکتی؛ اس لئے بینک ہر کھاتہ دار سے کچھ رقم سروس چارج کے نام سے لیتی ہے، جو دراصل روپیوں کی حفاظت کے لئے اور ”الأجرة إنما تكون في مقابلة العمل“ (رد المحتار، مطلب دعوى الأرب أن الجهاز عارية: ۱۵۶/۳) کے طور پر ہوتی ہے؛ چنانچہ ”الجوهرة النيرة“ میں ہے:

”... بخلاف الوديعة إذا شرط المودع للمودع أجرًا على حفظها، فله الأجر“ (الجوهرة النيرة، كتاب الرهن: ۲/۴۰۱)۔
(ودیعت کے برخلاف، جب صاحب ودیعت وودیعت کی حفاظت کے لئے ودیعت رکھنے والے کے لئے اجرت کی شرط لگائے تو اس کے لئے اجرت ہوگی)۔
ڈاکٹر احمد اسعد رقم طراز ہیں:

”والحكم الشرعي لهذه الصورة يتلخص في أن المصرف يتقاضى أجرًا مقابل الخدمات التي يقدمها للمودع، ولهذا جائز شرعًا، ولا مجال للشبهة في اختلاط الأجر بالربا، أو المنفعة المحرمة“ (نظرية القرض في الفقه الاسلامي، ص: ۲۳۲، بحوالہ: تطویر الأعمال المصرفية، ص: ۳۲۸، مشكلة الاستثمار في البنوك الإسلامية وكيف عالجهما الإسلام، ص: ۵۵۵)۔

(اس صورت کے حکم شرعی کا خلاصہ یہ ہے کہ بینک اپنی ان خدمات کے لئے اجرت کا تقاضی کرتا ہے، جو وہ مودع کے لئے انجام دیتا ہے، یہ شرعاً جائز ہے اور اس میں سود اور منفعت محرمہ کے ساتھ اختلاط کا کوئی شبہ نہیں ہے)۔

جہاں تک دوسری صورت کا تعلق ہے تو اس کی بھی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

۱- قرض کسی شخص سے لیا جائے اور وہ سروس چارج کے نام سے کچھ رقم لے۔

۲- قرض کسی ادارہ سے لیا جائے اور وہ ادارہ سروس چارج کے نام سے کچھ رقم لے۔

پہلی صورت میں سروس چارج کے نام سے قرض کے علاوہ کچھ رقم لینا عام حالت میں درست نہیں؛ کیونکہ یہاں کسی عمل کے مقابلہ میں یہ ”رقم“ نہیں ہے، لہذا یہ ”الأجرة إنماتكون في مقابلة العمل“ کے دائرہ میں نہیں ہوگا؛ البتہ خاص حالت میں مثلاً: اس کے پیسے دوسرے شہر میں ہو اور قرض لینے والے کو سخت ضرورت ہو، ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں پیسے لانے کے لئے دوسرے شہر جانے کا خرچ لینا درست ہوگا؛ کیونکہ یہ ”الأجرة إنماتكون في مقابلة العمل“ کے تحت داخل ہے۔

دوسری صورت میں سروس چارج کے نام سے کچھ رقم لینا درست ہے کہ یہ ”أجرة العمل“ ہے؛ البتہ اس کے لئے اس بات کو لازم قرار دیا جائے کہ یہ زائد رقم قرض کا معاملہ کرتے وقت ہی لیا جائے، قرض کی واپسی کے وقت نہ لیا جائے، قرض کی واپسی کے وقت لینے میں سود کے شبہ کا امکان ہے، جس سے بچنا بھی ضروری ہے؛ کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”... فمن اتقى المشتبهات استبرأ عرضه ودينه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام“ (ابوداؤد، باب في اجتناب الشبهات، حدیث نمبر: ۲۴۲۲)۔

(جوشبہات سے بچا، اس نے اپنے دین و آبرو کو (ظن و تشنوع سے) بچا لیا اور جوشبہات میں پڑ گیا، وہ حرام میں جا پڑا)۔

یہ تو بات اس وقت کی ہے، جب سروس چارج کے نام سے کچھ زائد رقم لی جائے؛ لیکن زائد رقم کا نام سروس چارج نہ ہو، تاہم اس کی مقدار اتنی ہی ہو، جتنی سروس چارج کی ہوتی ہے، تو کیا اسے بھی سروس چارج سمجھا جائے یا نہیں؟

اس سلسلہ میں دو باتیں ہیں:

۱- سروس چارج کی مقدار والی رقم اگرچہ سروس چارج نہ کہلاتا ہو؛ لیکن عرف میں اسے سروس چارج ہی سمجھا جاتا ہو تو اسے سروس چارج ہی سمجھا جائے (جس کے احکام گزر چکے ہیں)؛ کیونکہ فقہی اصول ہے: ”الثابت بالعرف كالثابت بدليل شرعي“ (عرف سے ثابت ہونے والی چیز دلیل شرعی سے ثابت شدہ حکم کی طرح ہے)، ایسی صورت میں اسے سود نہیں سمجھا جائے گا۔

۲- اگر عرف میں سروس چارج نہ سمجھا جاتا ہو تو اسے سروس چارج نہ سمجھا جائے اگرچہ کے مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کے برابر ہو؛ کیونکہ عرفی اور وضعی دونوں اعتبار سے اسے سروس چارج نہیں سمجھا جاتا اور جب سروس چارج نہیں سمجھا جاتا تو پھر اس کا حکم بھی ثابت نہ ہوگا؛ کیونکہ فقہ کا ایک اصول ہے: ”اختصاص العقد باسم لا اختصاصه بحکم يدل عليه معنى ذلك الاسم“ (حکم کے ساتھ مختص ہونے کے لئے عقد کا کسی نام کے ساتھ مختص ہونا اسی نام پر دلالت کرتا ہے، جس پر وہ نام دلالت کرے)، جیسے کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ فلاں کے گھر نہیں جائے گا، اس شخص کے قسم کھانے کے بعد وہ فلاں اپنے گھر کو باغ یا مسجد میں تبدیل کر دے، پھر قسم کھانے والا اس باغ یا مسجد میں داخل ہو تو وہ شخص حانت نہیں ہوگا؛ کیونکہ:

”عقد اليمين باسم الدار، والبستان، والمسجد والحمام غير الدار، فإذا لم يبق ذلك الاسم لا يبق اليمين“ (الجامع الصغير، باب اليمين في الدخول والخروج والسكنى والركوب: ۲۵۹/۱، نیز دیکھئے: المبسوط للسرخسي، باب المهايأة: ۱۴۷/۲۰)۔

(قسم کا معاملہ گھر کے نام کے ساتھ پیش آیا، جب کہ باغ، مسجد اور حمام نام زد گھر نہیں، پس جب نام باقی نہیں رہا تو قسم بھی باقی نہیں رہی)۔

لہذا ایسی صورت میں اسے سود سمجھا جائے گا۔

سوال (۵): اگر سرکاری طرف سے دئے جانے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو، جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہے؟

جواب: سوال نمبر (۴) کے جواب سے یہ بات معلوم ہوگئی ہوگی کہ قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط اگر معمولی نہ ہو، جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس زائد رقم کا شمار سود میں ہوگا؛ کیونکہ شریعت میں ”سود ایسے لین دین میں فریقین میں سے کسی ایک کے لئے اضافہ کو کہتے ہیں، جو عوض سے

” (هو) شرعًا (فضل) ولو حکما خال عن عوض بمعیار بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين“ (الدرالمختار: ۲۲۵/۲)
لہذا یہ بھی سود ہوگا؛ البتہ اگر یہ قرضے جانوروں کے پالنے، مکان کی تعمیر اور کاشت کاری و باغبانی وغیرہ یا پھر کاروبار کے لئے دئے جا رہے ہیں تو ایسی صورت میں مسئلہ کی دو صورتیں ہوں گی:

۱- ان قرضوں میں کسی قسم کی کوئی چھوٹ نہ دی جائے؛ بلکہ پوری رقم کی واپسی کے ساتھ ساتھ زائد رقم بھی لی جائے، ظاہر ہے کہ ایسا معاملہ سودی کہلائے گا، جس کے احکام پیچھے گزر چکے ہیں۔

۲- ان قرضوں میں کچھ چھوٹ بھی دی جائے (جسے عرف میں سب سی ڈی کہا جاتا ہے)، ایسی صورت میں دیکھا جائے گا کہ:
(الف) چھوٹ کی رقم زائد رقم سے زیادہ یا اس کے برابر ہے، ایسی صورت میں یہ سود نہیں کہلائے گا، اس سلسلہ میں اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کی تجویز موجود ہے، اس میں کہا گیا ہے کہ:

ہندوستان میں بعض سرکاری قرضے ایسے ہیں، جس میں سرکاری طرف سے چھوٹ (Subsidy) دی جاتی ہے اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے، اگر سود کے نام سے لی جانے والی یہ اضافی رقم چھوٹ (Subsidy) کے مساوی ہو یا اس سے کم ہو تو یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں ہے (نئے مسائل اور اسلامک فقہ اکیڈمی کے فیصلے ص: ۱۶۸)۔

(ب) چھوٹ کی رقم زائد رقم سے کم ہے، ایسی صورت میں یہ سود ہوگا، جس کے احکام پیچھے گزر چکے ہیں، مفتی عبدالرحیم لاچوری رقم طراز ہیں:
”..... اور اگر سود کی رقم چھوٹ میں ملی ہوئی رقم (یعنی سب سی ڈی) سے زیادہ دینی پڑیں تو پھر یہ معاملہ سودی کہلائے گا اور جائز نہ ہوگا“ (فتاویٰ رحیمیہ: ۹/۳۳۲)

سوال نمبر (۶): ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً: مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جب کہ ان رقوم میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب: ایسی رقوم کا حصول اور ان کا استعمال دونوں جائز ہیں کہ یہ حکومت کی طرف سے اپنی رعایا کی امداد و تعاون ہے، جو حکومت کی ذمہ داری ہے، آپ مفتی محمد عظیم کا ارشاد ہے:

کلکمر راع و کلکمر مسئول عن رعیتہ، الإمام راع و مسئول عن رعیتہ... (بخاری، باب الجمعة فی القرى والمدن، حدیث نمبر ۸۴۲)
(تم سب ذمہ دار ہو اور تم سب سے اس کی رعیت کے بارے میں پوچھ ہوگی، امام (حاکم) ذمہ دار ہے اور اس سے اس کی رعیت کے بارے میں پوچھ ہوگی)۔
اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے امام نووی لکھتے ہیں:

قال العلماء: الراعی هو المحافظ المؤمن الملتزم صلاح ماقام علیہ وما ہوتحت نظره، ففیہ أن کل من تحت نظره شیء فهو مطالب بالعدل فیہ والقیام بمصالحة فی دینہ ودنیاء و متعلقاته“ (شرح النووی علی مسلم، باب فضیلة الأمير العادل و عقوبة الجائر: ۲۱۳/۱۲)۔

(علماء فرماتے ہیں کہ راع اس امانت دارنگراں کو کہتے ہیں، جو اپنی ذمہ داری اور اپنے ماتحت کی درستگی اور سلامتی کا التزام کرتا ہو؛ چنانچہ اس میں یہ بات بھی شامل ہے کہ ہر شخص اپنے ماتحت کے ساتھ عدل و انصاف کا معاملہ کرے اور اس کے دینی و دنیوی مصلحتوں کو انجام دے)۔
علامہ عینی لکھتے ہیں:

”قال بعض أهل العلم: یجب علی الإمام أن یقضى من بیت المال دین الفقراء... كما أن علی الإمام أن

یسد رمقه، ویراعی مصلحتہ الذنیویۃ“ (عمدة القاری، باب إذا حال دین المیت علی رجل جاز، حدیث نمبر: ۲۲۸۹)۔
(بعض اہل علم کا کہنا ہے کہ امام (حاکم) پر لازم ہے کہ وہ فقراء کا قرض بیت المال سے ادا کریں..... جیسا کہ ان پر ان کی دنیاوی مصالح کی رعایت اور بقدر کثافت روزی مہیا کرنا ضروری ہے)۔

معلوم ہوا کہ اپنی رعایا کی اعانت حکومت کی ذمہ داری ہے اور یہ اسی قبیل سے ہے؛ اس لئے ایسی قوم کا حصول اور ان کا استعمال دونوں جائز ہیں۔
سوال نمبر (۷): گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم۔ جس قسم کی بھی ہوں۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مختاند دینے اور لینے کا کیا حکم ہے؟

جواب: جو لوگ واسطہ بنتے ہیں، انھیں تجارتی اصطلاح میں ”دلال“ کہتے ہیں، دلالی کا پیشہ مباح ہے؛ اس لئے ان کو مختاند دینا اور خود ان کا اس کام کے لئے پیسے لینا دونوں جائز اور درست ہیں؛ البتہ اس کے لئے ایک شرط ہے، وہ یہ کہ اجرت متعین ہونی چاہئے، مجہول اجرت طے کرنا درست نہیں؛ چنانچہ فتاویٰ بزازیہ میں ہے:

”وفی الدلال والسمسار أجر المثل، وماتواضعوا أن من كل عشرة كذا حرام علیہم“ (الفتاویٰ البزازیۃ علی ہامش الہندیۃ: ۳۹/۵)۔

(دلال اور سمسار میں اجرت مثل ہے، اور جو اس طرح طے کریں کہ ہر دس میں اتنا ہے تو یہ ان پر حرام ہے)۔

دلالی کی اجرت کے جواز کی وجہ کو بتلاتے ہوئے علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

”وفی الحاوی: سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار، فقال: أرجوانه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسدًا لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجوزوه لحاجة إليه كدخول الحمام“ (حاشیة ابن عابدین، باب الاجارة، مطلب فی أجرة الدلال ۸۷/۹)۔

(”حاوی“ میں ہے کہ محمد بن سلمہ سے سمسار (دلال) کی اجرت کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے جواب دیا: مجھے امید ہے کہ اس میں کثرت تعال کی وجہ سے کوئی حرج نہیں ہے، اگرچہ کہ اصل میں یہ فاسد ہے، اس طرح کے بہت سارے امور ناجائز ہیں؛ لیکن لوگوں کی ضرورت کی وجہ سے علماء نے اسے جائز قرار دیا ہے جیسے حمام میں جانا)۔

”فتاویٰ محمودیہ“ میں پوری وضاحت کے ساتھ لکھا ہوا ہے کہ:

دلالی یہ ہے کہ بائع و مشتری کے درمیان معاملہ کرایا جائے، اس میں بائع و مشتری دونوں کو ثمن (قیمت) معلوم ہوتی ہے اور دلال کو اس ثمن کے علاوہ اجرت ملتی ہے، خواہ وہ اجرت پانچ دس روپے کی صورت میں متعین ہو، خواہ اس طرح کہ فی صد دس روپے یا فی صد ایک آنا اجرت مقرر کی جائے، وہ اجرت درست ہے، جس قدر بھی ہو، فقط، واللہ سبحانہ اعلم (فتاویٰ محمودیہ: ۷۰/۴)۔

ان تمام عبارتوں سے معلوم ہوا کہ واسطہ بننے والے لوگوں کو مختاند دینا اور ان کا روپے لینا دونوں جائز ہیں۔

سوال نمبر (۸): بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: اس سوال کے جواب کے لئے دو باتوں پر بحث ضروری معلوم ہوتی ہے:

۱- کسی چیز کے ملکیت میں آنے سے پہلے اس میں تصرف کا اختیار ہوتا ہے یا نہیں؟

۲- جزء عمل کو اجرت بنایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

پہلی بات کے سلسلہ میں یہ جان لیں کہ سرکاری اسکیموں کی مختلف شکلیں ہوتی ہیں، ان میں سے ایک شکل یہ ہے کہ:

۱- وہ اسکیم عام ہو، جسے ہر وہ شخص حاصل کر سکتا ہے، جو اس اسکیم کے سلسلہ میں مقررہ شرائط کے دائرہ میں آتا ہو، مثلاً: بی بی ایل کارڈ ہولڈرز تمام کے تمام فی روپیہ کلو چاول خرید سکتے ہیں اور اس اسکیم سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

۲- اس اسکیم سے فائدہ صرف وہی اٹھا سکتا ہے، جس کے نام کا اندراج اس اسکیم کے لئے ہو چکا ہو، جیسے: گھر اور بیت الخلاء وغیرہ کے لئے حکومتی اعانت کی اسکیم، ظاہر ہے کہ یہ بھی بی بی ایل کارڈ ہولڈرز کے لئے ہی ہے؛ لیکن اس اسکیم سے فائدہ صرف وہی اٹھا سکتا ہے، جس کے نام کا اندراج ہو چکا ہو، اس کے علاوہ دوسرے بی بی ایل کارڈ ہولڈرز فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔

پہلی صورت میں زیادہ دشواری پیش نہیں آتی؛ اس لئے اس کے سلسلہ میں درمیانی شخص کی ضرورت بھی نہیں پڑتی؛ البتہ دوسری صورت میں دشواری پیش آتی ہے، یہی وجہ ہے کہ یہاں درمیانی شخص کی ضرورت پیش آتی ہے؛ اس لئے یہاں اسی سے متعلق بات کی جائے گی۔

اس سلسلہ میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ اسکیم کے لئے کسی کے ”نام کے اندراج“ کی حیثیت کیا ہے؟ آیا نام کے اندراج کو یہ سمجھا جائے کہ وہ چیز اس کے لئے ہو چکی ہے یا نہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ سرکاری اسکیموں میں نام کے اندراج سے عموماً یہی سمجھا جاتا ہے کہ وہ چیز اس کی ہو چکی ہے؛ چنانچہ علامہ شامیؒ کی ایک عبارت سے اس کی طرف اشارہ بھی ملتا ہے، وہ لکھتے ہیں:

” (لو غیر مسجل) أى محكوم به، فأطلق التسجيل، وبوالكتابة فى السجل، وأراد ملزومه، وبوالحكم؛ لأنه فى العرف إذا حكم بشئى كتب فى السجل“ (رد المحتار، كتاب الوقف، مطلب فى وقف المريض: ۶/۵۲۲)۔

(اگر غیر مسجل) یعنی غیر محکوم بہ ہو؛ چنانچہ سجیل کو مطلق رکھا، جس کے معنی رجسٹر میں لکھنے کے آتے ہیں اور مراد لازم ہونے والی شئی یعنی حکم ہے؛ کیوں کہ عرف میں جب کسی چیز کا حکم دیا جاتا ہے تو رجسٹر میں لکھ دیا جاتا ہے)۔

یہ اور بات ہے کہ ابھی تک اس کے ہاتھ میں نہیں آیا ہے، اب سوال یہ ہے کہ ہاتھ آئے بغیر کسی چیز میں تصرف جائز ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ چیزوں کی قسمیں ہیں، جن میں سے بعض قسموں میں قبل القبض تصرف جائز نہیں، جیسے بیع قبل القبض تصرف جائز ہے، علامہ کشمیریؒ ”بیع قبل القبض“ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:

”واعلم أن الاختلاف المذكور إنما هو فى البيعة خاصة، لا فى سائر التصرفات؛ لأنهم جوزوا الهبة والتصدق قبل القبض كما فى النهاية والبحر عن محمد“ (فيض الباری، باب بیع الطعام قبل أن یقبض ویع ما لیس عندك، حدیث نمبر: ۲۱۳۵)۔
(جاننا چاہئے کہ مذکورہ اختلاف یہ خصوصیت کے ساتھ بیع میں ہے، تمام تصرفات میں نہیں؛ کیونکہ فقہائے کرام ہبہ اور صدقہ میں قبل القبض تصرف کو جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ بحر اور نہایہ میں امام محمدؒ سے منقول ہے)۔

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ سرکاری اسکیموں کا تعلق چوں کہ بیع سے نہیں ہے، نیز نام کے اندراج کی وجہ سے ایک گونہ ملکیت حاصل ہو جاتی ہے؛ اس لئے اس میں تصرف کرنے کا اختیار ہے۔

جہاں تک دوسری بات کا تعلق ہے، یعنی جزء عمل کو اجرت بنانا، آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے اور شریعت میں اس طرح کی کئی مثالیں ہمیں ملتی ہیں؛ چنانچہ اس کی سب سے بڑی مثال ”مضاربت“ ہے، جس میں جزء عمل کو ہی اجرت بنایا جاتا ہے، عقد مضاربت کے وقت مضارب سے کہا جاتا ہے:

”خذ هذا المال، واعمل به على أن لك من الربح نصفه أو ثلثه“ (البحر الرائق، كتاب المضاربة: ۴۲۸/۷)۔
(اس مال کو لو اور نفع میں سے نصف یا ثلث پر عمل کرو)۔

اس سے معلوم ہوا کہ واسطہ بننے والے لوگوں کا حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لینا، یاد دینے اور لینے کا معاملہ کرنا درست ہے۔

سوال نمبر (۹): اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: رشوت اس شئی کو کہا جاتا ہے، جو باطل حق یا حقائق باطل کے لئے دیا جائے، یہ باجماع امت حرام ہے، آپ ﷺ نے رشوت لینے اور دینے والے دونوں پر لعنت بھیجی ہے، حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں:

”لعن رسول اللہ ﷺ الراشی والمرثی“ (ابوداؤد، باب فی کراہیۃ الرشوة، حدیث نمبر: ۳۵۸۲، ترمذی، حدیث نمبر: ۱۳۲۶)

لیکن اس حرمت سے اس شخص کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، جو اپنے حق کے حصول کے لئے رشوت دے، علامہ بغویؒ لکھتے ہیں:

”فأما إذا أعطى المعطى ليتوصل به إلى حق، أو يدفع عن نفسه ظلماً، فلا بأس“ (شرح السنة، باب الرشوة والهدية

للقضاة والعمال، حدیث نمبر: ۲۳۹۳۔)

جہاں تک اس کا تعلق ہے کہ معطی اپنے حق تک پہنچنے یا ظلم سے اپنے کو بچانے کے لئے رشوت دے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

علامہ ابن ہمامؒ رشوت کی قسمیں تحریر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه وماله حلال للدافع حرام على الآخذ؛ لأن دفع

الضرر عن المسلم واجب، ولا يجوز أخذ المال ليفعل الواجب“ (شرح فتح القدير، كتاب أدب القاضي: ۴/۲۲۶، رد المحتار،

كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية: ۸/۳۳۔)

(چوتھی قسم: جو مدفوع الیہ سے جان و مال پر خوف کو دور کرنے کے لئے دے، یہ دینے والے کے لئے جائز ہے، لینے والے کے لئے؛ کیونکہ مسلمان سے ضرر کو دور کرنا واجب ہے، اور واجب کی ادائے گی کے لئے مال لینا جائز نہیں (اس لئے رشوت لینا درست نہیں)۔

”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے: ”إذا دفع الرشوة لدفع الجور عن نفسه، أو أحد من أهل بيته، لم يألئم“ (الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہیۃ،

الباب الحادی عشر فی المتفرقات: ۳/۳۰۳۔)

(جب رشوت اپنے آپ یا اپنے گھر والوں سے ظلم کو دفع کرنے کے لئے دے تو وہ (دینے والا) گنہگار نہیں ہوگا)۔

ان تمام عبارتوں سے معلوم ہوا کہ دفع ظلم اور حق کی وصولی کے لئے رشوت دینا جائز ہے، اب دیکھنا یہ ہوگا کہ جن امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دی جا رہی ہے، وہ حق کے حصول کے لئے ہے یا نہیں؟ اگر حق کے حصول کے لئے ہے تو درست، ورنہ نادرست ہوگا، مثلاً: ایک شخص حکومتی امداد کا مستحق یا ایسا ضرورت مند ہے، جس کے لئے قرض لینا جائز ہے؛ لیکن بغیر کچھ دئے نہ وہ امدادی رقم مل پارہی ہے اور نا ہی قرض ہی حاصل ہو رہا ہے، ایسی صورت میں کچھ دے دلا کر امدادی رقم اور قرض حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

سوال نمبر (۱۰): امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب: امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا نادرست ہے؛ کیوں کہ یہ دھوکہ دینا ہے، جس سے اسلام نے ممنوع قرار دیا ہے، حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

”من حمل علينا السلاح، فليس منا، ومن غشنا، فليس منا“ (صحیح مسلم، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: من غشنا فليس منا،

حدیث نمبر: ۱۰۱)۔

(جس نے ہم پر ہتھیار اٹھایا، وہ ہم میں سے نہیں اور جس نے ہمیں دھوکہ دیا، وہ ہم میں سے نہیں)۔

ایک دوسری حدیث میں ہے:

”ليس منا من غش“ (جامع الأصول فی أحادیث الرسول، فیما لا يجوز فعله في الخداع، الفرع الأول: في مطلق الخداع حدیث نمبر: ۳۲۸)۔

غلط بیانی کرنا ان اعمال میں سے ہے، جن پر اللہ کی لعنت ہوتی ہے، ارشاد تعالیٰ ہے: ”لعنت اللہ علی الکاذبین“ (آل عمران: ۶۱)۔

نیز یہ باطل طریقہ سے مال کھانا ہے، جس سے قرآن سے سختی کے ساتھ منع کیا ہے، ارشاد باری ہے:

”وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ“ (البقرة: ۱۸۸)

(اور تم لوگ نہ تو آپس میں ایک دوسرے کے مال ناروا طریقے سے کھاؤ اور نہ حاکموں کے آگے ان کو اس غرض کے لئے پیش کرو کہ تمہیں دوسروں کے مال کا کوئی حصہ قصداً ظالمانہ طریقہ سے کھانے کا موقع مل جائے)۔

دروغ گوئی مؤمن کی شان کے خلاف ہے، اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”كل خلة يطبع عليها المؤمن؛ إلا الخيانة والكذب“ (مسند ابی یعلیٰ، حدیث نمبر: ۴۱، مسند احمد، حدیث نمبر: ۲۲۱۴۰، مصنف

ابن ابی شیبہ، حدیث نمبر: ۳۰۹۷۵)۔

خیانت اور دروغ گوئی کے علاوہ عادات مؤمن کے اندر ہو سکتی ہے۔

ان تمام آیات و احادیث سے یہ بات واضح طور پر معلوم ہوتی ہے کہ غلط بیانی سے کام لینا درست نہیں، ”الموسوعة الفقهية كويت“ میں ہے:

”اتفق العلماء على أن الغش حرام، سواء أكان بالقول، أم بالفعل، وسواء أكان بكتمان العيب في المحقود عليه، أو الثمن، أم بالكذب والخديعة، وسواء أكان في المعاملات، أم في غيرها من المشورة والنصيحة“ (الموسوعة الفقهية، لفظ: غش: ۲۱/۲۱۹)۔

علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دھوکہ حرام ہے، خواہ قول کے ذریعہ سے ہو یا فعل کے ذریعہ سے، یا معقود علیہ یا ثمن میں عیب کو چھپا کر ہو، یا جھوٹ یا دھوکہ کے ذریعہ سے ہو اور خواہ یہ معاملات میں ہو یا اس کے علاوہ مشورہ یا نصیحت وغیرہ میں۔

البتہ بعض دفعہ حق کو حاصل کرنے کے لئے جھوٹ کا سہارا لینا ایک مجبوری بن جاتا ہے، جیسے: کوئی شخص حکومت کے متعینہ معیارات پر مکمل اتر رہا ہو اور وہ محتاج بھی ہو؛ لیکن کرپٹڈ عناصر کے ہاتھوں میں امدادی رقم رہنے کی وجہ سے جھوٹ کا سہارا لئے بغیر حاصل کرنا ممکن نہ ہو ایسی صورت غلط بیانی سے کام لینے کی گنجائش ہونی چاہئے، اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ حق کو حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا جائز ہے، نیز مجبوری میں سودی قرض لینا جائز ہے، یہاں بھی غلط بیانی ایک مجبوری ہے؛ اس لئے جائز ہونی چاہئے۔

سوال (۱۱): بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب: اس سوال کو چار مختلف اجزاء میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۱- تعلیم کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ خود حکومت ادا کرے۔

۲- تعلیم کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے۔

۳- تعلیم کے علاوہ کسی دوسرے مقصد کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ خود حکومت ادا کرے۔

۴- تعلیم کے علاوہ کسی دوسرے مقصد کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے۔

پہلی صورت (تعلیم کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ خود حکومت ادا کرے) کا جواب یہ ہے کہ اس طرح کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا بالکل جائز و درست ہے؛ کیوں کہ حکومت جو اندر قدم ہماری طرف سے ادا کر رہی ہے، وہ ہمارے لئے اعانت ہے، جس سے فائدہ اٹھانا ایک جائز عمل ہے، جیسا کہ سوال نمبر (۶) کے جواب میں گزر چکا ہے۔

دوسری صورت (تعلیم کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے) کا جواب یہ ہے کہ چون کہ اس میں سود ادا کرنا پڑتا ہے، خواہ جس مقدار میں ہو؛ اس لئے ایسے قرض کے سلسلہ میں دو باتوں میں غور کرنے کی ضرورت ہے:

- ۱- جس تعلیم کے لئے قرض لیا جا رہا ہے، وہ فرض کفایہ میں سے ہے اور قرض لینے والے شخص کے علاقہ میں فرض کفایہ کی ادائیگی کرنے والا کوئی نہیں۔
- ۲- وہ تعلیم، جس کے لئے قرض لیا جا رہا ہے، ہو تو فرض کفایہ تو ہے؛ لیکن اس کی ادائیگی کرنے والے موجود ہوں۔

ان دونوں صورتوں کے احکام بیان کرنے سے پہلے ہمیں یہ جان لینا چاہئے کہ فرض کفایہ علوم کون سے ہیں؛ تاکہ حکم لگانے میں سہولت بہم ہو سکے، مشہور اسلامی فلاسفر امام غزالیؒ نے ”فرض کفایہ علوم“ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

”أما فرض الكفاية، فهو علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب، إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان، والحساب، فإنه ضروري في المعاملات، وقسمة الوصايا، والمواريث وغيرهما، وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم بها خرج أهل البلد، وإذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين“ (إحياء علوم الدين، كتاب العلم، الباب الثاني: بيان العلم الذي هو فرض كفاية: ۲۸/۱)۔

(جہاں تک فرض کفایہ کا تعلق ہے تو وہ علم ہے، جس سے دنیاوی معاملات کی درستگی میں چھٹکارہ نہیں، جیسے: ڈاکٹری کہ جسمانی بقا کی حاجت کے لئے یہ ضروری ہے، اور جیسے: حساب کہ میراث و وصیت کی تقسیم اور معاملات کے لئے ضروری ہے، اور یہ وہ علوم ہیں کہ اگر شہران کے جاننے والے سے خالی ہو تو اہل شہر حرج و مشقت میں پڑ جائیں اور اگر ایک شخص بھی ان امور کو انجام دینے والا ہو تو کافی ہوگا اور دوسروں سے فرض ساقط ہو جائے گا)۔

امام غزالیؒ کی وضاحت سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ پہلی صورت میں قرض لینے کی گنجائش ہونی چاہئے، بالخصوص موجودہ زمانہ میں اذہر ہمارے ملک میں، جہاں فرقہ پرستی کا عفریت راج کرتا ہے، گنجائش کی یہ بات اس مسئلہ کی روشنی میں بھی کہی جاسکتی ہے، جس میں ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ کے ذریعہ محتاج کے لئے سودی قرض لینے کی بات کہی گئی ہے، فرض کفایہ کی تعلیم، جب کہ پورا علاقہ خالی ہو، ایک دینی اور قومی ضرورت ہے، جو ذاتی ضرورت سے کہیں بڑھا ہوا ہے؛ اس لئے اس کی گنجائش ہونی چاہئے۔

جہاں تک دوسری صورت کا تعلق ہے تو اس میں گنجائش نہیں ہونی چاہئے کہ یہاں نہ دینی ضرورت ہے اور نہ ہی قومی ضرورت۔

تیسری صورت (تعلیم کے علاوہ کسی دوسرے مقصد کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ خود حکومت ادا کرے) کا جواب بھی اثبات میں ہے کہ یہ حکومت کی طرف سے ہماری اعانت ہے، جو حکومت پر ضروری ہے؛ اس لئے اس صورت میں حکومت کی اعانت سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

اب رہی چوتھی صورت (تعلیم کے علاوہ کسی دوسرے مقصد کے لئے حکومت کا کسی کو بینک سے قرض دلا کر بینک انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے) کی بات تو اس سلسلہ میں ہمیں یہ دیکھنا ہوگا کہ:

۱- اگر وہ مقصد ایک ”ضرورت“ ہے تو ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ کی روشنی میں اس طرح کے قرض سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

۲- لیکن اگر وہ مقصد ”ضرورت“ نہیں تو اس کے لئے اس طرح کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔

سوال نمبر (۱۲): بعض اسکیمیں ایسی بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا یہ صورت درست ہوگی؟

جواب: اس طرح کی اسکیموں سے استفادہ کرنا جائز ہے؛ کیونکہ ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک چیز کے اندر دو چیزوں کی صلاحیت اور اس کی دو مختلف حیثیتیں ہوں، جیسے: ولایت نکاح کا ایک مسئلہ بیان کیا جاتا ہے کہ اگر کسی صغیر لڑکی کا ولی اس کا چچا زاد بھائی ہو اور وہ چچا زاد بھائی اپنی چچا زاد بہن سے نکاح کر لے

”فیکون أصيلاً من جانب، وليا من جانب آخر“ (الباب في شرح الكتاب، كتاب النكاح: ۱/۲۵۹)۔
(وہ ایک جانب سے اصیل (بذاتِ خود) ہوتا ہے، جب کہ دوسرے جانب (لڑکی کی جانب) سے وکیل)۔
اس طرح کی واضح مثال حدیث شریف میں وارد ہے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں:

”أتى النبي صلى الله عليه وسلم بلحم، فقيل: تصدق على بريرة، قال: بولها صدقة، ولنا هدية (بخاری، باب قبول الهدية، حدیث نمبر: ۲۵۷۷، نسائی، باب خيار الأمة، حدیث نمبر: ۲۳۳۷)۔

(آں حضرت ﷺ کے پاس گوشت لایا گیا اور بتلایا گیا کہ یہ بریرہ کو صدقہ کیا گیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ اس کے لئے صدقہ اور ہمارے لئے ہدیہ ہے)۔

اس حدیث کے ضمن میں علامہ نور الدین سندھیؒ لکھتے ہیں:

” (ولنا هدية) فبين أن العين الواحدة يختلف حكمها باختلاف جهات الملك“ (حاشية السندی علی النسائی: ۱/۱۶۲)۔
(اور ہمارے لئے ہدیہ ہے) اس میں واضح کیا کہ عین واحد حکم جہت ملک کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے۔

آپ ﷺ پر صدقہ حرام تھا، اسی لئے آپ صدقہ قبول نہیں کرتے تھے، حضرت بریرہؓ پر حرام نہیں تھا، اس لئے ان کے پاس صدقہ بھیجا گیا تھا، آں حضرت ﷺ کے گوشت کے اس صدقہ والے تحفہ کو پیش کیا گیا، جو اصل کے اعتبار سے آپ کے درست نہیں تھا؛ لیکن آپ ﷺ نے جہت ملک کے بدلنے سے حکم کے بدلنے کی بات بتلائی اور فرمایا کہ یہ ہمارے حق میں (حضرت بریرہؓ کی طرف سے) ہدیہ ہے، علامہ عینیؒ لکھتے ہیں:

”المتصدق عليه زال عنها وصف الصدقة، وحلت لكل واحد ممن كانت الصدقة محرمة عليه“ (شرح أبي داود، باب في فقير يهدى إلى غني من الصدقة، (حدیث نمبر: ۱۷۷۵): ۶/۳۰۸)۔

متصدق علیہ سے صدقہ کی صفت ختم ہوگئی اور ہر اس شخص کے لئے جائز ہو گیا جس پر صدقہ حرام تھا۔

مذکورہ مسئلہ کی مزید وضاحت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ایک فتوے سے ہو رہی ہے:

”عن ابن مسعود أنه سئل عن من له جار يأكل الرباعلانية، ولا يخرج من مال خبيث يأخذه يدعوه إلى طعام، قال: أجيبه، فإنما المهنة لكم، والوزر عليه“ (جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي، ص: ۷۱)۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھا گیا کہ جس کا پڑوسی علانیہ سود کھاتا ہو اور مال خبیث لینے میں ہچکچاتا نہ ہو، وہ (اگر) کھانے کی دعوت کرے (تو کیا کرنا چاہئے) انھوں نے جواب میں فرمایا: اسے جواب دو کہ تمہارے لئے خوش گوار ہے اور گناہ اُس پر ہے۔
مذکورہ عبارات سے یہ بات آشکار ہوگئی کہ اس طرح کی حکومتی اسکیم سے فائدہ اٹھانے میں کوئی حرج معلوم نہیں ہے۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں اور معمولی شرح سود کا حکم

مولانا محمد آزاد بیگ قاسمی بہرائچی

ترتیب وار سوالنامہ میں مذکور جزئیات کے جوابات ملاحظہ ہوں:

۱۔ وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے تو ایسے قرض سے مسلمانوں کو استفادہ جائز ہے، شرعی تبرع کے حکم میں ہے قرض لینے والا اس کا مالک ہو جاتا ہے اور وہ اپنی مرضی سے جہاں چاہے خرچ کر سکتا ہے۔

”ویکون متبرعاً علی المدعی علیہ، کما لو تبرع بقضاء الدین“ (الہدایۃ ۲/۲۵۰ باب التبرع بالصلح ویتوکل کتاب الصلح)، ”العفو إنما یسقط ما کان مستحقاً للمعافی خاصۃ“ (قواعد الفقہ ۹۳/۹۳، رقم: ۱۹۱)، ”وہبۃ الدین ممن علیہ إبراء“ (الہدایۃ ۲/۲۹۲ باب ما یصح رجوع وما لا یصح کتاب الہبۃ) ”ہبۃ الدین ممن علیہ الدین جائز قیاساً واستحساناً، کذا فی التاتاریخانیۃ“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۸۲، الباب الرابع فی ہبۃ الدین)۔

فتاویٰ قاسمیہ (۱۷/۲۲۱) میں ہے: اگر حکومت نصف معاف کر دیتی ہے تو اس کا حکم شرعاً تبرع کے ہے، شرعی طور پر خود مالک ہو جاتا ہے وہ اپنی مرضی سے جہاں چاہے خرچ کر سکتا ہے، اس کے صرف کرنے میں من جانب شرع کوئی پابندی نہیں ہے (فتاویٰ قاسمیہ ۱۷/۲۲۱ کتاب الامارۃ والسیاست)۔

۲۔ اس صورت میں جبکہ مقررہ مدت میں قرض کو واپس کرنے کی حالت قرض کا ایک حصہ حکومت معاف کرتی ہے تو یہ بھی پہلی صورت کی طرح شرعاً تبرع میں داخل ہو کر جائز ہے۔

”ویکون متبرعاً علی المدعی علیہ کما لو تبرع بقضاء الدین“ (الہدایۃ ۲/۲۵۰ کتاب الصلح)

”العفو إنما یسقط ما کان مستحقاً للمعافی خاصۃ“ (قواعد الفقہ ۹۳/۹۳، رقم: ۱۹۱)

اور بصورت دیگر مقررہ مدت کے بعد اگر ادا کیا تو پورا قرض ادا کرنا ہوتا ہے یہ بھی شرعاً جائز و درست ہے، کیونکہ اس قرض میں سے زائد کوئی رقم دینی نہیں پڑتی ہے بلکہ جتنا قرض ہے اتنا ہی دینا ہوتا ہے، لہذا ”الديون تقضى بأمثالها“ کے تحت شرعاً جائز و درست ہے، فتاویٰ شامی میں ہے:

”الديون تقضى بأمثالها“ (شامی زکریا ۷/۶۵۵ کتاب الایمان مطلب الديون تقضى بأمثالها، کذا فی الاشیاء والنظائر ۲/۲۲۹، الفن الثانی کتاب المداینات)

”هو عقد مخصوص یرد علی دفعۃ مثلی لیرد مثله“ (تنویر الابصار ۷/۲۸۸ باب المراجحة والتولية فصل فی القرض)

خلاصہ یہ کہ دونوں صورتیں شرعاً جائز و درست ہیں۔

۳۔ مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑتی ہے تو یہ زیادتی سود کے زمرہ میں داخل ہونے کی وجہ سے حرام ہے اور سود کی حرمت کتاب و سنت اور کتب فقہ میں مصرح ہے، ارشاد خداوندی ہے:

”أحل الله البیع وحرم الربا“ (سورہ بقرہ: ۲۷۵) اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے سوداگری کو اور حرام کیا ہے سود کو۔ (ترجمہ شیخ الہند/۱۶۵ تفسیر عثمانی)،

ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے: ”عن جابر قال لعن رسول الله ﷺ اکل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه، وقال: وهم سواء“۔

ملہ خادم التدریس والافتاء معراج العلوم، چیٹا کیمپ، ممبئی۔

حضرت جابر ابن عبد اللہؓ سے روایت ہے آپ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے سود لینے والے سود دینے والے سودی دستاویز لکھنے والے اور اس کے گواہوں پر اور ارشاد فرمایا کہ لعنت میں سب برابر ہیں (صحیح مسلم ۲/۲۷۷، رقم: ۱۵۹۸۔ باب لعن اکل الربا، ترمذی ۱/۲۲۹، رقم: ۱۲۰۶۔ باب ماجا، فی اکل الربا، ابوداؤد ۲/۳۷۳، ابن ماجہ ۲/۱۶۵، مسند احمد بن حنبل ۱/۸۳، رقم: ۶۳)۔

(۱) ”لأن الربا هو الفضل إلى عن العوض“ (شامی زکریا ۴/۳۹۹، باب الربا، البحر الرائق ۶/۱۲۳، باب الربا)، ربا (سود) وہی وہ زیادتی ہے جو عوض سے خالی ہو (المہدایۃ ۳/۸۰)۔

(۲) ”أما في اصطلاح الفقهاء فهو زيادة أحد البدلين المتجانسين من غير أن يقابل هذه الزيادة عوض“ (کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعۃ ۲/۲۲۷)۔

فقہاء کرام کی اصطلاح میں ربا (سود) وہ ہم جنس بدلیں میں سے ایک کا زیادہ ہونا کہ اس زیادتی کا مقابل کوئی عوض نہ ہو۔

(۳) ”الربا لغة مطلق الزيادة وشرعاً فضل خال عن عوض بميعاد شرعي مشروط لأحد المتعاقدين“۔ ربا کے لغوی معنی مطلق زیادتی کے ہیں اور شرعاً زیادتی ہے جو عوض سے خالی ہو (المبایع فی شرح الکتاب ۱/۲۲۱، باب الربا)۔

”فی المعاوضة الربا فی اللغة هو الزيادة، وفي الشرع عقد فاسد بصفة سواء كان هناك زيادة أولى، والربا حرام بالكتاب والسنة، أما الكتاب فقوله تعالى وحرّم الربا، وأما السنة فقوله ﷺ أكل درهم واحد من ربا أشد من ثلاث وثلاثين زينة يزينها الرجل، ومن بنت لحمه من حرام فالنار أولى به، وقال ابن مسعود: أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه إذا علموا به ملعونون على لسان محمد ﷺ إلى يوم القيامة“ (کذا فی النہایۃ، الجوزی ۱/۲۵۸، باب الربا)۔ خلاصہ یہ کہ سود کے تحقق کی وجہ سے یہ صورت ناجائز و حرام ہے۔

۳۔ غیر معافی والے یا معافی والے قرضوں میں جو اصل رقم سے زائد کا مطالبہ مشروط ہوتا ہے تو یہ زائد رقم اس کی شرح خواہ کتنی ہی کم کیوں نہ ہو سود کے دائرہ میں داخل ہو کر حرام ہوگی چونکہ یہ زیادتی مشروط ہے اور خالی عن العوض ہے اور یہ زیادتی صلب عقد میں داخل ہے لہذا اس پر سود کا تحقق ہوگا۔

”الربا لغة مطلق الزيادة وشرعاً فضل خال عن عوض بميعاد شرعي مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة“ (الباب فی شرح الکتاب ۱/۲۲۱، باب الربا) ”قال ابن عبد البر: وكل زيادة في سلف أو منفعة ينتفع بها السلف فهي ربا، ولو كانت قبضة من علف وذلك حرام إن كان بشرط“ (الموسوعة الفقهية ۲۳/۱۳۰، الکافی فی فقہ اہل المدينة ۲/۲۵۹)۔ موسوعہ کی عبارت سے واضح ہوتا ہے کہ تھوڑی سی مشروط زیادتی سود کے دائرہ میں داخل ہو کر حرام ہوگی سرورس چارج یا انتظامی خرچ میں شمار کرنا درست نہیں معلوم ہوتا ہے۔

۵۔ سرکاری کی طرف سے دیئے جانے والے قرض جن پر قرض سے زائد رقم وصول کی جاتی ہے یہ صاف اور واضح سود ہے جو کہ ناجائز و حرام ہے۔

”عن جابر قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“ (صحیح مسلم شریف ۲/۲۷۷، باب لعن اكل الربا، مسند احمد بن حنبل ۱/۸۳، رقم: ۶۳) ”عن فضالة بن عبيد صاحب النبي صلى الله عليه وسلم إنه قال: كل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا“ (سنن کبریٰ بیہقی ۸/۲۷۶، رقم: ۹۲-۱۱۰)۔

”كل قرض جر نفعًا إحرام“ (شامی زکریا ۴/۳۹۵، کتاب البیوع)۔

خلاصہ یہ کہ قرض پر زیادہ رقم کی واپسی جو کہ مشروط ہوتی ہے اس پر سود کا اطلاق کیا جانا بالکل واضح ہے ایسا قرض لینا شرعاً جائز و درست نہیں ہے۔

۵۔ مذکورہ قرضے جو مختلف عنوانات سے دیئے جاتے ہیں ان کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہوگا اگر یہ سود پر مشتمل ہوگا تو ممنوع ہوگا ورنہ جائز ہوگا، البتہ اگر کسی شخص کو واقعی ضرورت درپیش ہو تو اس کے لئے جواز کی گنجائش ہوگی بات ضرورت کی آئی ہے تو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کی وضاحت

ہو جائے اور اس کے درجات کی نشاندہی ہو جائے، جیسا کہ حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب نے ”جواہر الفقہ“ میں ضرورت و احتیاج کے پانچ درجات ذکر فرمائے ہیں، (۱) ضرورت، (۲) حاجت، (۳) منفعت، (۴) زینت، (۵) فضول۔

(۱) ضرورت: طبعی اضطرار، اس کی تعریف یہ ہے کہ اگر ممنوع چیز کو استعمال نہ کرے تو یہ شخص ہلاک یا قریب المرگ ہو جائے گا یہی صورت اضطرار کی ہے اس صورت میں حرام و ممنوع چیز کا استعمال (یہ چند شرائط) جائز ہوتا ہے۔

(۲) حاجت، کے معنی یہ ہے کہ اگر وہ ممنوع چیز کو استعمال نہ کرے تو ہلاک تو نہیں ہوگا، مگر مشقت اور تکلیف شدید ہوگی یہ صورت اضطرار کی نہیں ہے، اس لئے اس کے واسطے روزے نماز طہارت وغیرہ کے بہت سے احکام میں رعایت اور سہولتیں تو دی گئی ہیں مگر ایسی حالت میں حرام چیزیں نص قرآنی کے تحت حلال نہیں ہوگی۔

(۳) منفعت، یہ ہے کہ کسی چیز کے استعمال کرنے سے اس کے بدن کو فائدہ پہنچے گا، لیکن نہ کرنے سے تکلیف یا ہلاکت کا خطرہ نہیں، جیسے عمدہ قسم کے کھانے اور مقوی غذائیں اس حالت کے لئے نہ کوئی حرام حلال ہوتا ہے نہ روزہ کا افطار جائز ہوتا ہے مباح اور جائز طریقوں سے یہ چیزیں حاصل ہو سکیں تو استعمال کرے اور نہ حاصل کر سکیں تو صبر کریں۔

(۴) زینت، جس سے بدن کی کوئی خاص تقویت بھی نہیں محض تفریح خواہش ہے ظاہر ہے اس کام کے لئے کسی ناجائز چیز کے جائز ہونے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

(۵) فضول، وہ ہے جو زینت مباح کے دائرہ سے بھی آگے محض ہوس ہو اس کا حکم بھی ظاہر ہے کہ اس کے لئے احکام میں کوئی رعایت ہونے کے بجائے اس فضولی کی مخالفت احادیث صحیحہ میں وارد ہے (فتاویٰ رحیمیہ جدیدہ ۵/۲۸۰ مکتبہ الاحسان دیوبند، بحوالہ جواہر الفقہ ۲۸/۲۹)۔

ضرورت کی ان پانچ قسموں و درجات کا خلاصہ یہ ہے کہ:

(۱) ضرورت: طبعی اضطرار جس کی وجہ سے حرام چیزوں (شراب اور مہیتہ وغیرہ) کا استعمال جائز ہوتا ہے۔
(۲) ضرورت: بمعنی حاجت جس کی وجہ سے حرام اشیاء کا استعمال جائز نہیں ہوتا، البتہ عبادات میں تخفیف آجاتی ہے، جیسا کہ حالت عذر و سفر وغیرہ میں روزہ افطار اور ترک جماعت وغیرہ۔

(۳) ضرورت: بمعنی منفعت جیسا کہ قوت حاصل کرنے کے لئے عمدہ غذا وغیرہ تناول کرنا۔

(۴) ضرورت: بمعنی زینت، جیسا کہ میلان طبیعت کی وجہ سے حلوہ و مٹھائی وغیرہ کھانا۔

(۵) ضرورت: بمعنی فضول، جیسا کہ خواہش نفس کی وجہ سے حرام اور مشتبہ چیزوں کا کھانا (ایضاح النوادر ۲/۱۶۱-۱۶۲)۔

”وفی فتح القدير لھنا خمس مراتب: ضرورة وحاجة ومنفعة وزينة وفضول، فالضرورة بلوغه حدًا إن لم يتناول الممنوع هلك أو قارب، ولهذا يبيح تناول الحرام والحاجة كالجائع لو لم يجد ما يأكله لم يهلك غير أنه يكفون في ومشقة، ولهذا لا يبيح الحرام، ويبيح الفطر في الصوم والمنفعة كالذي يشتهي خبز البر ولحم الغنم والطعام الدسم والزينة المشتهي مجلوی والسكر والفضول التوسع بأكل الحرام والشبهة“ (حموی علی با الاشباہ والنظائر/۱۳۰)

مندرجہ بالا ضرورت و حاجت وغیرہ کی تعریف سے یہ ثابت ہوا کہ حرام چیز ضرورت و اضطرار ہی کی حالت میں بقدر ضرورت جائز الاستعمال ہوتی ہے، لہذا سود جو یہ نص قطعی سے حرام ہے اضطرار اور مجبوری کی حالت میں بقدر ضرورت جائز الاستعمال ہوگا (مستفاد فتاویٰ رحیمیہ ۵/۲۸۰)۔

اسی طرح فقہاء کرام نے اضطرار اور حد درجہ کی شدید احتیاج و مجبوری کی صورت میں، جبکہ بلا سودی قرض ملنے کی امید نہ ہو بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی اجازت دی ہے ضرورت سے زیادہ لینا درست نہیں ہوگی، الاشباہ والنظائر میں ہے:

”وفی القنیة والبغیة: يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ والنظائر/۱۳۶ الفن الاول فی القواعد الكلية القاعدة

الحامسة الضرر يزال، البحر الرائق ۶/۱۲۶ باب الربا، فتاویٰ رحیمیہ ۵/۲۸۰۔

خلاصہ یہ کہ مختلف ضروریات کے لئے سودی قرضے صرف شدید احتیاج و اضطرار کی صورت میں لئے جاسکتے ہیں اور کسی بھی عنوان سے قرض لیا جائے باہم کوئی فرق نہیں۔

۶۔ حکومت کی طرف سے جو قومات مکمل طور پر اعانت کے مد نظر دی جاتی ہے خواہ وہ مکان بنانے اور بیت الخلاء بنانے کے لئے یا تعلیمی ضروریات کے لئے یا بچوں کی پیدائش پر یا کسی اور مقصد کے لئے اس کا حکم شرعاً تبرع کا ہے یہ حکومت کی طرف سے تبرع و ہدیہ ہے اس کا استعمال سبھی کے لئے جائز و درست ہے اور بلا تردد جائز اور حلال ہے۔

”أخذ الجائزة من السلطان قال بعضهم: ما لم يعلم أنه يعطيه من حرام قال محمد، وبه نأخذ ما لم نعرف شيئاً حرام بعينه وهو قول أبي حنيفة وأصحابه إن الشيخ أبا القاسم كان يأخذ جائزة السلطان“ (الفتاویٰ العالمگیری زکریا قدیم ۵/۲۲۲، الباب الثاني عشر في الهداية والفيافات كتاب الكراهية)۔ اور حکومت کا یہ تعاون امیر و غریب سب کے لئے حلال ہے۔

”ما كان على وجه التبرع يستوى فيه الغني والفقير“ (قواعد الفقه ۱۱۶، رقم: ۲۹۷، استفاد فتاویٰ قاسمیہ ۱۴/۲۲۲)۔ خلاصہ یہ کہ حکومت کی طرف سے امداد کے طور پر دی جانے والی قومات کا حکم شرعاً تبرع کا ہے جس کو امیر و غریب سب استعمال کر سکتے ہیں۔

دلالت کی اجرت:

۷۔ جو لوگ سرکاری امداد کے حصول کے لئے واسطہ بنتے ہیں اور اس کے لئے جدوجہد کرتے ہیں اپنا وقت صرف کرتے ہیں ان کی حیثیت دلال کی ہے پھر جو لیتے ہیں اگر وہ طے شدہ لیتے ہیں تو یہ دلالی کی اجرت ہے جس کے لینے کی گنجائش ہے، کیونکہ دلال اجیر مشترک ہوتا ہے جو بہت سے لوگوں کے کام بیک وقت انجام دیتا ہے اور اگر دلالی میں یا قاعدہ معاملہ طے نہ ہو، بلکہ مجہول ہو تو مذہب حنفیہ میں اس کو فاسد قرار دیا گیا ہے اور کام پورا ہونے پر اجرت کی بات کہی گئی ہے نہ کہ اجرت مقررہ کی۔

”وفي الدلال والسمار يجب أجر المثل“ (شامی زکریا ۹/۸۰)۔

مذکورہ عبارت کا محمل یہی صورت ہے لیکن اگر جہالت معمولی ہو یا کثرت تعامل کی وجہ سے موجب نزاع نہ رہی ہو تو اس کو متاخرین فقہاء نے ضرورتاً جائز قرار دیا ہے (استفاد کتاب النوازل ۱۲/۳۱۷)۔

”والسمار في الأصل هو القيم بالتمر والمحافظة له ثم استعمل في قولی البيع والشرء لغيره“ (تكملة فتح الملهم ۱/۲۲۲ باب تحريم الحاضر للبادی)، ”والسمرة اصطلاحاً هي التوسط بين البائع والمشتري والسمار هو الذي يدخل بين البائع والمشتري متوسطة لامضاء البيع وه والسن الدلال؛ لأنه يدل المشتري على السلع، ويدل البائع على الأثمان“ (الموسوعة الفقهية ۱۰/۱۵۱، ۱۵۱)۔ ”والسمار اسم لمن يعمل للغير بالأجر بيعاً وشرء“ (البسوط ۱۵/۱۱۵، كتاب النوازل ۱۲/۲۶۸)۔ متعاقدين کے درمیان جو واسطہ بنتا ہے اس کو دلال اور سمار کہتے ہیں یہ تعریف سرکاری امداد سے حصول کے لئے جدوجہد کرنے والے پر صادق آتی ہے لہذا اس کے لئے اپنے مطلوبہ محتانہ لینے اور دوسرے لوگوں کو اس کے دینے کا جواز شرعاً۔

”قال في الدر المختار نقلًا عن البزازية إجارة السمار والنادى والحماي والصكالك ما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان الناس به حاجة ويطيب الأجر الماخوذ لو قدر أجر المثل“ (شامی زکریا ۹/۸۷، باب الاجارة الفاسده، مزيد تفصيل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ ہندیہ ۲/۲۵۰، الفصل الرابع في الاجارة الفاسدة، البسوط للسخی ۱۵/۱۱۵، خلاصہ الفتاویٰ ۲/۱۱۶، الاشباہ والنظائر قدیم ۱۲۸، امداد الفتاویٰ ۲/۳۶۶، كتاب النوازل ۱۲/۲۳۶، فتاویٰ شامی زکریا ۹/۸۷، باب اجرة الفاسد مطلب في اجرة الدلال، الكافي في فقه أهل المدينة ۲/۷۵۶، اعلاء السنن ۶/۲۳۶، كذا في فتح الباری ۲/۲۵۱، باب اجرة السمرة، عمدة القاری ۱۲/۹۳، باب اجرة السمرة)۔

سلسلہ فقہی مباحث جلد نمبر ۲۷ / سرکاری اسکیموں سے استفادہ ۹۲۷

ان عبارتوں سے دلالی کی اجرت کے جواز پر روشنی پڑتی ہے یہ دلالی اگر طے شدہ ہے تو بلاشبہ جائز ہے اور اگر قدرے جہالت ہے یا کثرت تعامل کی وجہ سے موجب نزاع نہیں ہے تو اس کو متاخرین فقہاء نے صرف جائز قرار دیا ہے۔

”عن حماد أنه كره أجر السمسار إلا بأجر معلوم“ (مصنف ابن شيبه ۲/۳۵۷، ۲۳۰۵۷)۔ ”قلت: والحاصل أن الجبالة اليسيرة عفو فيما جرى به التعامل لكونها لا تفضي إلى الذراع عادة“ (اعلاء السنن ۱۶/۲۵۵ باب اجر السيرة)۔

خلاصہ یہ کہ سرکاری امداد کے حصول کے لئے جو لوگ جدوجہد کرتے ہیں ان کی حیثیت دلال کی ہے ان کا مختانہ دلالی کے اجرت کے عدد پر ہے، لہذا اس کا لینا اور دینا دونوں شرعاً جائز ہے۔

۸۔ سرکاری امداد کے مستحق شخص کے امدادی رقم کے حصول میں واسطہ بننے والے شخص کا از خود اس میں کا ایک حصہ رکھ لینا تو شرعاً درست نہیں ہوگا۔

حدیث شریف ہے: ”لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه“ (مسند احمد ۲/۷۲، شعب الایمان للبيهقي ۲/۶۹، مشکوٰۃ شریف ۲۵۵/۳، مرقاة ۳/۳۵۰)، البتہ اگر یہ شخص اس رقم کے حصول کے متعلق کاغذات کی تیاری اور دوڑ دھوپ پر اپنے مختانہ کا اجرت مقرر کے معاملہ کرے تو یہ درست ہوگا اس وقت دلالی اور سسرہ میں داخل ہو کر شرعاً جائز ہوگا، جیسا کہ ۷ میں متعدد عبارات مع حوالہ ذکر کی جا چکی ہیں،

”وفي الحاوي: سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار، فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسدًا لكثرة التعامل“ (شامی زکریا ۹/۸۷ باب الاجارة الفاسدة، استفاد كتاب النوازل ۱۱/۲۲۶)۔

اصل یہ ہے کہ واسطہ بننے والے شخص کا از خود رقم کا ایک حصہ رکھ لینا درست نہ ہوگا، البتہ معاملہ کر کے لینا..... دلالی سسرہ کم میں داخل ہو کر جائز ہوگا۔

۹۔ رشوت کا لینا اور دینا دونوں از روئے حدیث حرام ہے موجب لعنت ہے۔

روایت ہے، ”عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي“۔

آپ نے دونوں پر لعنت فرمائی ہے (ترمذی ۱/۲۳۸، ۷۷۳، ابوداؤد ۲/۵۰۳، کتاب القضاء)۔

”عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي في النار“

یعنی رشوت لینے دینے والے دونوں دوزخ میں ہوں گے (مجمع الزوائد ۳/۱۹۹)۔

”عن أبي سلمة بن عبد الله عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي في النار“ (مسند بزار ۳/۲۳۷، ۱۰۳۷، المعجم الاوسط ۱/۵۵۰، ۲۰۰۲۶)۔ البتہ دفع ظلم اور اپنا حق وصول کرنے کے لئے بحالت مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہے اس صورت میں صرف رشوت لینے والا گنہگار ہوگا، جیسا کہ حضرات فقہاء کرام کی تصریحات سے واضح ہوتا ہے۔

(۱) ”الرابع ما يدفع لدفع الخوف عن المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدفاع حرام على الآخذ“ (شامی ۸/۲۵ کتاب القضاء مطلب في الكلام على الرشوة والهدية)۔

(۲) ”ومنها إذا دفع الرشوة خوفاً على نفسه أو ماله، فهو حرام على آخذ غير حرام على الدافع“ (البحر الرائق ۶/۲۶۲، فتاویٰ ہندیہ ۲/۳۰۳ کتاب الہدیہ)۔

(۳) ”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة، یعنی في حق الدافع“ (شامی ۹/۱۶۰۷ الخطر والاباحه فصل في البيع)۔

(۴) ”أما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو ليدفع عن نفسه ظلمًا فلا بأس به“ (مرقاۃ ۴/۲۳۷ کتاب الامارة والقضاء)۔

ان تمام عبارات فقہیہ سے واضح ہوا کہ اپنے حق کے وصول یا بی کے لئے بد رجہ مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہے، لہذا جو مستحق شخص سرکاری امداد بغیر رشوت دینے حاصل نہ کر سکتا ہو اس کے لئے گنجائش ہے ان کو رشوت دینے کا گناہ نہ ہوگا، البتہ لینے والا ہر حال میں گنہگار ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ سرکاری امداد و رقوم اور قرضوں کے حصول میں مجبوراً رشوت دینے کی گنجائش ہے۔

۱۰۔ جو لوگ حکومت کے امدادی رقوم یا قرض کے استحقاق کے معیار و شرط پر پورے نہیں اترتے اور جھوٹ و کذب بیانی سے اس کو حاصل کرتے ہیں ایسے لوگوں کے لئے ایسی سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانا حرام ہے یہ کذب و خیانت ہے جو کہ حرام ہے۔

”قال الله تعالى لعنة الله على الكاذبين“ (آل عمران: ۷۱)، ”وقال الله تعالى: “واجتنبوا قول الزور“ (سورة الحج: ۳۰) حدیث شریف میں ہے: ”عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب“ (مشکوٰۃ/ ۱۷)، ”قال الملا على قارى: إذا حدث كذب وهو أقبح الثلاثة“ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ/ ۲۲۶)۔ اس طریقہ سے حاصل کی جانے والی امدادی رقوم کو اپنے استعمال میں لانا باطل طریقہ سے استعمال میں لانا ہے جس سے قرآن کریم نے روکا و منع کیا ہے قال الله تعالى: ”يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل“ (النساء: ۲۹)۔ قال الله تعالى: ”ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل“ (البقرة: ۱۸۸)۔

”قال الإمام القرطبي: من أخذ مال غيره لا على وجه أذن الشرع فقد أكل بالباطل“ (الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ۲/ ۳۲۸)، ”قال العلامة البغوي: بالباطل الحرام يعني بالربا والقمار والغصب والسرقة والخيانة ونحوها“ (معالم التنزيل ۲/ ۵۰)، ”لا يأكل بعضكم أموال بعض بالوجه الذي لم يبيحه“ (تفسير أبي السعود ۱/ ۲۱۸، كذا في احكام القرآن للجصاص ۱/ ۲۵۰)، ”أو بغير عقد كالسرقة والغصب والخيانة والخلول ففي جميع الأموال المال الحاصل حرام عليه“ (بذل المجهود ۱/ ۳۷)۔

ان تمام آیات و عبارات کا خلاصہ یہی ہے کہ بغیر شرط و معیار پورا کئے ہوئے امدادی رقوم و قرض حاصل کرنا غیر شرعی طریقہ سے حاصل کیا جانے والا مال ہے جس سے اجتناب لازم ہے اس بارے میں غلط بیانی سے کام لینا جھوٹ ہے جو کہ حرام ہے۔ حکومت کی ایسی اسکیم کہ حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس کا انٹرسٹ خود ہی بینک کو ادا کرتی ہے تو یہ سودی قرض کے دائرہ میں داخل نہیں ہے، لہذا ایسے قرض سے استفادہ جائز ہے اور یہ قرض حسنہ کے درجہ میں ہوگا، البتہ جس صورت میں ایک بڑا حصہ انٹرسٹ کا حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ مقروض کو ادا کرنا پڑتا ہے تو ایسی اسکیم سے استفادہ کی گنجائش نہیں معلوم ہوتی ہے، کیونکہ سود تو بہر حال سود ہے کم ہو یا زیادہ حرام ہے اور موجب لعنت ہے۔

”عن علي رضی اللہ عنہ مرفوعاً كل قرض جر منفعة فهو ربا“ (اعلاء السنن ۱۳/ ۳۹۸)۔

خلاصہ یہ کہ جس صورت میں حکومت از خود انٹرسٹ کی رقم ادا کرتی ہے اس صورت میں تو اس قرض سے استفادہ جائز درست ہے، اور جس صورت میں مقروض کو بھی تھوڑا سا حصہ ادا کرنا پڑتا ہے تو ایسی صورت میں سود دینے کی وجہ سے استفادہ کی گنجائش معلوم نہیں ہوتی۔ اگر واقعی حکومت یا اس کا ادارہ وصول کرتا ہے پھر اس کا مالک بن کر اس اسکیم سے استفادہ کرنے والے لوگوں کی امداد کرتا ہے تو ایسی اسکیم سے استفادہ شرعاً ناجائز ہوگا انٹرسٹ کے اس طرح مالک ہونے سے اس کی حرمت ختم نہیں ہوتی۔

”الحرام ينتقل أي تنتقل حرمة وإن تداولته الأيدي وتبدلت الأملاك“ (شامی ۴/ ۳۰۰ کتاب البيوع باب البيع الفاسد مطلب في تعيين الدراهم في القصد الفاسد، مستفاد فتاوی قاسمیہ ۲۰/ ۲۸۰)۔ خلاصہ یہ کہ ایسی اسکیم سے استفادہ درست نہیں جو خاص انٹرسٹ سے اسکیم چلتی ہے۔

☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور معمولی شرح سود پر قرض کا حصول

مولانا محمد زبیر ندوی

۱۔ شریعت میں ایسے قرض کو ناجائز قرار دیا گیا ہے جس پر زائد رقم لی جاتی ہو، اسی کو ”ربا“ یعنی سود سے تعبیر کیا گیا ہے، چنانچہ یہ فقہی قاعدہ عام اور نہایت متداول ہے: ”کل قرض جر منفعة فهو ربا“ (فیض القدير ۹/۳۳۸۷)۔

اور اسی مناسبت سے ”فتاویٰ عالمگیری“ میں ہے کہ ہر وہ مال جس کے غرض میں کوئی مال نہ ہو یعنی سود ہے۔

”وهو في الشرع عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض في معاوضة مال بمال“ (الفتاویٰ الہندیہ ۱۱۷/۳)۔

لیکن زیر بحث مسئلہ میں حکومت جو قرضے اپنی رعایا کو دیتی ہے اس پر کوئی زائد رقم کا مطالبہ نہیں ہوتا ہے، بلکہ حکومت اس کا ایک حصہ معاف بھی کر دیتی ہے، جو حکومتی قانون اور عرف عام میں حکومت کی رعایا کے لئے امداد ہوتی ہے، اور جیسا کہ ظاہر کہ رعایا کی دیکھ بھال کرنا اور معاشی و مادی اعتبار سے انہیں ترقی دینا اور اس کی فکر کرنا اور حسب ضرورت و بقدر قوت امداد و اعانت کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، اور اسی احساس و جد داری کے تحت سرکار قرضے کا ایک حصہ معاف کرتی ہے، لہذا ایسے قرض لینے میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ بلا ضرورت لینے میں احتیاط برتنا چاہئے کہ قرض خوری کی عادت بن جانے کا اندیشہ ہے، چنانچہ اسی قسم کے ایک سوال کا جواب حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب لاچپوری تحریر فرماتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”اگر یہ صحیح ہے کہ بطور امداد وہ رقم دی جاتی ہے اور اس پر کوئی سود نہیں لیا جاتا تو یہ سودی معاملہ نہیں ہے، اس لئے درست ہے“

(فتاویٰ رحیمیہ ۶/۱۳۵)۔

۲۔ جواب نمبر اسے واضح ہو چکا ہے کہ سود اسے کہتے ہیں جو قرض پر زائد رقم ہو اور اس زائد رقم کے مقابلہ میں کوئی مال نہ ہو، زیر بحث صورت میں چونکہ حکومت اپنے دیئے ہوئے قرض سے زائد رقم نہیں لیتی ہے؛ بلکہ مدت سے پہلے یا وقت پر ادا کرنے سے حکومت اپنی امداد دے گی، اور تاخیر کرنے پر حکومت اپنی امداد سے محروم کر دے گی، اور جتنی رقم حکومت نے دی تھی صرف اتنی ہی وصول کرے گی، لہذا ایسا سرکاری قرض لینا بھی درست ہے، کہ اس میں کوئی سودی معاملہ نہیں ہے۔

”قال محمد في كتاب الصرف: إن أبا حنيفة كان يكره كل قرض جر منفعة. قال الكرخي: هذا إذا كانت المنفعة مشروطة في العقد“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۲)۔

اسی طرح زیر بحث مسئلہ کی ایک نظیر بھی ہندیہ میں یوں منقول ہے:

”رجل له على رجل ألف درهم قرصًا فصالحه على مائة منها إلى الأجل صح الحط والمائة حالة“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۵)

۳۔ اگر مقررہ مدت کے بعد کچھ رقم زائد ادا کرنا پڑے اور وہ ادائیگی حکومت کی جانب سے بصورت تاخیر واجب نہ ہو اور عقد قرض کے وقت اس کی شرط بھی نہ لگائی گئی ہو، بلکہ مستقرض اپنی خوشی سے بغیر سرکار کے مطالبہ کے ادا کرے تو یہ درست ہے، کیونکہ اس میں ربا کی شرط نہیں پائی جا رہی ہے، بلکہ اسے حدیث میں حسن القضاء سے تعبیر کیا گیا ہے، اور فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”فإن لم تكن المنفعة مشروطة في العقد فأعطاء المستترض أجد مما عليه فلا بأس به“ (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۰۲)۔

دارالعلوم اسلامیہ، گلشن نگر، اوشی پوری، جوگیشوری، ممبئی۔

لیکن اگر تاخیر کی صورت میں زیادہ رقم کی ادائیگی حکومت کا مطالبہ ہو، اور مستقرض کے لئے دینا لازم ہو، تو یہ صریح ربا اور سود ہے، جو جائز نہیں ہے، کیونکہ قرض میں مستقرض کو اتنا ہی لوٹانا ہے جتنا اس نے لیا ہے، اگر زیادہ لوٹاتا ہے تو سود ہوگا۔

”لا يجوز أن يرد المقرض إلى المقرض إلا ما اقترضه منه أو مثله تبعاً للقاعدة الفقهية القائلة: كل قرض جر نفعاً فهو ربا“ (فقہ السنہ ۱۳۸/۳)۔

۳۔ شریعت اسلامیہ نے قرض پر نفع کے سلسلہ میں کم نفع یا زیادہ نفع کی کوئی قید نہیں لگائی ہے، نفع مقرض بہت کم لے یا بہت زیادہ یا متوسط بہر حال ناجائز اور حرام ہے، علامہ علاء الدین کا سانی لکھتے ہیں:

”أما الذي يرجع إلى نفس القرض فهو أن لا يكون فيه جر منفعة“ (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ۵۱۸/۶)

”فتاویٰ محمودیہ“ میں بصراحت منقول ہے:

”سودی معاملہ کرنا جائز نہیں، سود قلیل ہو یا کثیر“ (فتاویٰ محمودیہ ۱۶/۳۰۳ باب الربا)۔

لیکن چونکہ موجودہ دور میں حکومت کا قرضی معاملہ کافی وسیع اور بڑے پیمانہ پر ہوتا ہے، اور اس کو عوام تک پہنچانے اور اسکیم سے سہولت فائدہ اٹھانے کے لئے دفاتر یا دیگر ذرائع جیسے بینک وغیرہ اپنائے جاتے ہیں، جس میں خاصی رقم خرچ ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ حکومت ایک طرف اسکیم کے مطابق معافی یا غیر معافی والے قرضے دے رہی ہے، اور اس پر مستفاد یہ کہ اس پورے عمل میں لگنے والی لاگت بھی بھرے تو یہ ایک مشکل کام ہے، یہی وجہ ہے کہ سرکار کچھ رقم لیتی ہے، اب اگر یہ زیادہ رقم سود کے نام پر لیتی ہے یا فیصد کے اعتبار سے انٹرسٹ کی صراحت کر دیتی ہے تو بلاشبہ یہ سود ہوگا، اور اس ایسا سودی قرض لینا بلاوجہ شدید مجبوری کے درست نہ ہوگا، چنانچہ مشہور و ممتاز اول کتاب ہدایہ میں ہے:

”لأن الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض وشرط فيه“ (الهداية ۸۰/۳ باب الربا)

لیکن یہی قلیل زیادتی اگر اس قدر کم ہو کہ واقعی اسے سروس چارج کہا جاسکتا ہو، اور عرفاً اسے سروس چارج ہی سمجھا جاتا ہو اور حکومت سود کے نام سے مطالبہ کرے، بلکہ اجرت الخدمت کے نام سے مطالبہ کرے اور قرضی دستاویزات یا فارم وغیرہ میں اسے سروس چارج ہی درج کیا جاتا ہو اور اس کا مقصد بھی اس عمل میں آنے والی لاگت کی بھرپائی ہو، تو اس بات کی گنجائش ہے کہ اسے سود نہ سمجھا جائے، کیونکہ ایسا ہونا کبھی ناگزیر ہو جاتا ہے، اور مقصد بھی چونکہ سود وصول کرنا نہیں ہے، تو اس زیادہ مطالبہ کا شمار سود میں نہ ہوگا، اس سلسلہ میں ان قواعد سے بھی روشنی پڑتی ہے جن میں اعمال کونیت کے تابع قرار دیا گیا ہے اور مشقت کو دور کرنے اور ضرر کو ختم کرنے کی وضاحت ہے، جیسے:

”الأمور بمقاصدها، إنما الأعيال بالنيات، الحكم الذي يترتب على أمر يكون على مقتضى ما هو المقصود من ذلك الأمر، المشقة تجلب التيسير يتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام“ (انظر شرح المجلة ۱۹/۱-۳۹)۔

۵۔ سرکار کی جانب سے دیئے جانے والے قرض پر جو زیادہ رقم کا مطالبہ ہے اگر وہ اس قدر زیادہ ہو کہ سروس چارج یا انتظامی خرچ پر محمول نہ کیا جاسکتا ہو تو بلاشبہ یہ سود ہے اور شریعت اسلامی میں اس کی گنجائش نہیں ہے۔

”وهو في الشرع عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض في معاوضة مال بمال، وهو محرم في كل مكيل وموزون بيع مع جنسه“ (الفتاویٰ العالمگیریہ ۱۱۴/۳، الفصل السادس)۔

حکومتی سودی قرضے خواہ کسی بھی کام کے لئے دیئے جاتے ہوں عام حالات میں ان کا سود پر لینا درست نہیں ہے، البتہ اگر کوئی شخص محتاج ہو تو اس سودی قرض اس حد تک لینے کی گنجائش ہے جتنے میں اس کی ضرورت پوری ہو سکے۔

”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (البحر الرائق ۱۳۶/۶ باب الربا)۔

”الضرورات تقدر بقدرها، ما جاز بعدر بطل بزواله“ (مجلة الاحكام ۱/۳۹، ۳۴)۔

لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ محتاج ہوگا کیوں؟ اور کس قسم کے لوگ اس میں آئیں گے، تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اصولیین کی اصطلاح میں حاجت ایسی چیز کو کہتے ہیں جس پر شریعت کے مقاصد خمسہ میں سے کسی مقصد کا وجود موقوف نہ ہو، لیکن اگر اس کی اجازت نہ دی جائے تو مشقت اور حرج پیدا ہو جائے۔

علامہ شاطبی لکھتے ہیں: ”وأما الحاجيات: معناها أنها مفتقرة إليها من حيث التوسع ورفع الضيق المؤدى في الغالب إلى الحرج والمشقة اللاحقة بفوت المطلوب“ (الموافقات للشاطبي ۵/۳)۔

لہذا اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اس کے حالات سازگار نہ ہوں اور اس کی اس کے بغیر گزاراقتات مشکل ہو تو ایسے شخص کا سودی قرض لینا درست ہوگا، چنانچہ علامہ یوسف القرضاوی دامت فیوضہم نے ایسے شخص کو سودی قرض لینے کی صراحت ان الفاظ میں کی ہے:

”وإذا كانت هناك ضرورة أو حاجة ملحة اقتضت معطى الفائدة أن يلدأ إلى هذا الأمر، فإن الإثم في هذا الحال يكون على أخذ الربا وحده، ولهذا بشرط أن تكون هناك ضرورة أو حاجة حقه“ لا مجرد توسع في الكماليات أو أمور يستغنى عنها“ (الحلال والحرام في الاسلام/ ۳۱۹)۔

اسی سلسلہ میں ”فتاویٰ محمودیہ“ میں ایک سوال کا جواب ان الفاظ میں تحریر کیا گیا ہے:

”سودی لینا اور دینا حرام ہے، اگر گزارہ کی کوئی صورت نہ ہو تو محتاج کے لئے بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی گنجائش ہے“

(فتاویٰ محمودیہ ۱۶/۳۰۲ باب الربا)۔

ہندوستان کے معروف صاحب فتاویٰ حضرت مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوریؒ اپنے فتاویٰ میں رقمطراز ہیں:

”بینک سے سودی معاملہ کرنا درست نہیں، اگر اضطراری اور حد درجہ کی مجبوری ہو تو جتنی رقم سے ضرورت پوری ہو جائے اتنی ہی مقدار سودی قرض لینے کی اجازت ہے، اس سے زیادہ لینا درست نہیں ہے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۶/۱۳۶ کتاب الربا)۔

ان تمام علماء کے فتاویٰ اور فقہی عبارات سے یہ عیاں ہو جاتا ہے کہ شدید ضرورت مند اور محتاج کے لئے بقدر ضرورت حکومتی سودی قرض لینا جائز ہے، اس بابت حضرت الاستاذ فقیہ العصر مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب کا ایک اقتباس مفید معلوم ہوتا ہے، حضرت الاستاذ اپنی مشہور، بے نظیر تصنیف میں تحریر فرماتے ہیں:

الف: عام حالات میں محض معیار زندگی کی بلندی اور خوب سے خوب تر کی تلاش کے پیش نظر سودی قرض لینا جائز نہیں۔

ب: ضرورت یعنی ایسے حالات میں، جبکہ کھانے پینے، کپڑے، علاج وغیرہ کی بنیادی ضروریات کی فراہمی کے لئے سودی قرض کے سوا چارہ نہ رہے اور فاقہ مستی کی نوبت ہو تو سودی قرض لینا جائز ہے۔

د: مشقت کے معاملہ میں ایسی صورتوں میں جو اجتماعی بن گئی ہوں نسبتاً زیادہ تخفیف برتی جاسکتی ہے۔

ہ: اشخاص و افراد کے لئے سودی قرض کب حاجت بن جاتا ہے اور کب نہیں؟ اس کا اندازہ ان کے شخصی حالات اور علاقے اور خاندان کے معیار زندگی سے کیا جائے گا (جدید فقہی مسائل ۳/۵۶)۔

۶۔ گورنمنٹ اپنے باشندوں کو مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر یا دیگر ضروریات کے لئے جو رقم دیتی ہے اور اس کو واپس نہیں لیتی اور نہ ہی اس پر کسی قسم کی شرط یا سود ہوتا ہے شرعی نقطہ نظر سے وہ امداد ہے، اور ظاہر ہے کہ یہ حکومت کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کی غریب رعایا بھی خوشحال ہو اور اس کے لئے وہ کوشش بھی کرتی ہے، اور اس کا ایک طریقہ رعایا کو مالی امداد فراہم کرنا بھی ہے، اور جس طرح ایک شخص دوسرے شخص کا مالی تعاون کر سکتا ہے حکومت بھی کر سکتی ہے، بلکہ اسے کرنا چاہئے، لہذا ایسی امدادی رقم لینا اور استعمال کرنا درست ہے۔

شرعی نقطہ نظر سے ایسی امداد کو ہبہ بھی کہا جاسکتا ہے، کیونکہ ہبہ کہتے ہیں کسی شخص کو کسی چیز کا بغیر عوض کے مالک بنانا اور یہاں یہی صورت پائی جا رہی ہے۔

”الہبة تمليك مال لآخر بلا عوض“ (شرح المجلة، رقم البادہ: ۸۴۲)۔

”تمليك العين بلا عوض وهي الهبة“ (التعريفات الفقيهية/ ۲۳۷)۔

حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپورٹی نے اپنے ایک فتویٰ میں ایسی رقم لینے کی صراحت کی ہے۔

”صورت مسؤلہ میں سرکاری طرف سے جو رقم ملتی ہے وہ سرکاری امداد ہے وہ لی جاسکتی ہے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۲۰۵/۳ کتاب المتفرقات)۔

نیز ایک جگہ لکھتے ہیں:

”حکومت بلا طلب بطور امداد اور غنواری کے جو رقم دیتی ہے تو لینے میں مضائقہ نہیں“ (فتاویٰ رحیمیہ ۳۱۷/۶، مسائل شتی)۔

۷۔ گورنمنٹ کی جانب سے ملنے والی رقم کے حصول کے لئے یقیناً کافی جدوجہد کرنی پڑتی ہے، اور بسا اوقات خود دفتر یا بینک تک رسائی نہیں ہو پاتی، یا مستحق خود معذور اور اس قابل نہیں ہوتا کہ خود حاصل کر سکے، ایسے موقع پر ضرورت ہوتی ہے کہ انسان کسی آدمی سے مدد لے جو اس کے اس کام کو آسان کر دے عرف میں عموماً یہ دلال ہوتے ہیں جو اس کام کو سہولت کروا دیتے ہیں، اور اس پر وہ اپنی مختانہ یا اجرت الخدمت لیتے ہیں، شرعی نقطہ نظر سے یہ معاملہ درست ہے، اور انہیں مطلوبہ مختانہ دینے اور لینے کی اجازت ہے، شرعاً کوئی قباحت نہیں، چنانچہ علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں:

”إجارة السمسار والنادى والحماى والصكالك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان به حاجة، ويطيب الأجر المأخوذ“ (رد المحتار ۲۳/۵ باب الاجارہ)۔

اور ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے: ”وفى الدلال والسمسار يجب أجر المثل“ (الفتاویٰ الہندیہ ۳۵۰/۴ الفصل الرابع)۔

۸۔ اس سوال کا تعلق دراصل قفیز طحان والی روایت سے ہے، اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خود اجیر کے جزء عمل کو اجرت بنانا درست نہیں ہے، اور اس پر بہت سے مسائل فقہاء احناف نے متفرع کئے ہیں اور اس روایت کو ایک مستقل اصل کی حیثیت دی ہے، اسی لئے صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں:

”هذا أصل كبير يعرف به فساد كثير من الإجابات، لا سيما في ديارنا“۔

لیکن تحقیق سے ثابت ہے کہ حدیث ”نہی عن عسب الفحل وعن قفیز الطحان“ والی روایت متکلم فیہ اور موقوف ہے، اس حدیث کا لیا جزیاء اگرچہ بہت ساری روایات میں موجود ہے، لیکن حدیث کا دوسرا جزء حافظ ابن حجر کے بیان کے مطابق صرف دارقطنی، ابویعلیٰ اور بیہقی میں نقل کیا گیا ہے۔

نیز امام طحاوی اور دیگر محدثین نے اس پر بحث کی ہے کہ اس ممانعت کی علت کیا ہے؟ ان کی بحث کا خلاصہ ہے کہ اس میں اجیر یعنی آنا پینے والا آنا کو اجرت بنانا ہے جو فی الحال یعنی عمل سے پہلے اس کے پاس موجود نہیں ہے، بلکہ اس کے پینے کے بعد ہی اس کا وجود ہوگا پس ایک معدوم اور غیر موجود شئی کو اس نے اجرت بنایا ہے اور اس طرح کی معدوم غیر موجود شئی کو اجرت بنانا درست نہیں ہے، اس لئے یہ معاملہ اور اس طرح کے دیگر معاملات درست نہیں ہوں گے (تفصیل کے لئے دیکھئے مشکل الآثار ۱/۳۹۷، جدید فقہی مسائل ۳/۱۸۸-۱۹۸)۔

اوپر کی توجیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جہاں کہیں پر علت پائی جائے گی وہ معاملہ ناجائز ہوگا، اور فقہی اصطلاحات و شرعی اصولوں میں دیکھا جائے تو اسی کا نام قیاس ہے، کہ ایک علت کو دوسری جگہ پر جہاں رہ علت موجود ہو وہی حکم دیا جائے تو پہلی صورت کا ہے، اب دیکھئے کہ یہ عام قاعدہ ہے کہ جو احکام قیاس کے ذریعہ ثابت ہوں اگر عرف و عادت اس کے خلاف ہو تو قیاس کو ترک کیا جائے گا اور عرف پر عمل کیا جائے گا۔

دوسری بات یہ ہے کہ زیر بحث مسئلہ میں رقم ہو روم اور غیر موجود نہیں ہے، بلکہ اس پر صرف قبضہ نہیں ہوا ہے، اور اسی قبضہ کے لئے ساری تنگ

دوہو رہی ہے، لہذا یہ مسئلہ قفیز طحان کی علت سے خارج ہے، اور پھر چونکہ عرف میں ایسے معاملات میں ایک حصہ دینے کا ہے لہذا عرف کی بنا پر بھی یہ معاملہ لین دین کا درست معلوم ہوتا ہے، لیکن اس میں بھی ضروری ہے کہ کتنا دیا ہے وہ پہلے سے متعین ہو، وگرنہ عدم تعین کی صورت میں اجرت مجہول اور مفضی الی النزاع ہونے کی وجہ سے معاملہ درست ہوگا۔

اس بابت ایک اور بات ذہن میں آتی ہے کہ رقوم جو کہ دراہم و دینار یا کرنسی نوٹ کی شکل میں ہوتی ہیں، اور فقہاء نے لکھا ہے کہ دراہم و دنانیر پر اور نوٹ وغیرہ متعین کرنے سے بھی متعین نہیں ہوتے ہیں۔

”الفلوس بمنزلة الدراهم إذا جعلت ثمنًا لا تتعین فی العقد وإن عینت“ (الفتاویٰ الہندیہ ۱۰۷/۳)۔

اور اسی عدم تعین کی بنا پر وصول کرنے والا چاہے تو ان نوٹوں کو بدل کر دوسرے نوٹ دیدے تو کسی کو اعتراض نہیں ہوتا، اور جب وہ متعین ہی نہیں ہوئے اور دلالی کی اجرت دینے والے کو بالآخر دلال کی رقم ہی کی شکل میں اجرت دینی ہے تو چاہے اسی میں سے لے لے یا الگ سے لے، بات ایک ہی ہے، لہذا یہ معاملہ ہر اعتبار سے درست معلوم ہوتا ہے اور دلال اسی سرکاری رقم سے اپنی دلالی کی اجرت لے سکتا ہے۔

۹۔ حکومت جو امدادی رقم یا امدادی قرض لوگوں کو دیتی ہے وہ اس کے مستحق لوگوں کے لئے لینا جائز ہے، بلکہ بسا اوقات ان رقوم کا حاصل کرنا واجب ہو جاتا ہے، اگر اس بات کا اندیشہ ہو کہ وہ ناجائز استعمال ہوگی یا غیر مستحق لوگ اس پر قابض ہو جائیں گے اور اہل حاجت محروم رہ جائیں گے، لیکن یہ بھی ایک حقیقت کہ ہندوستان جیسے ملک میں ان رقوم کا حصول بغیر رشوت نہایت مشکل ہے، عام طور سے اس قسم کی رقوم کے حصول کے لئے لوگ دو طرح کا..... معاملہ کرتے ہیں۔

ایک صورت یہ ہوتی ہے کہ رقم ملنا متعین ہوتا ہے، اور دیر سویر ضرور وہ رقم مستحق کو مل جائے گی، لیکن جلد حاصل کرنے کے لئے لوگ رشوت دیتے ہیں کہ پہلے انہیں مل جائے گا، ظاہر ہے کہ صرف تاخیر سے بچنے اور جلد حصول کے لئے، جبکہ رقم ملنا متعین ہو رشوت دینا درست نہیں ہے، ہاں اگر بہت زیادہ تاخیر کا امکان ہو اور اس کے بغیر کام نہ چل سکتا ہو، تو رشوت دے کر اپنی مجبوری دور کرنے کے لئے جلد حاصل کرنا درست ہوگا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اگر رشوت نہ دے تو سرے سے اپنے حق ہی سے محروم ہو جائے گا، اور جو واقعی اس کا حق تھا اسے نہیں مل سکے گا، تو ایسی صورت میں بھی چونکہ بغیر رشوت دینا جائز حق اور استحقاقی رقم نہیں مل سکتی تو فقہاء کے بیان کے مطابق اپنے حق کو حاصل کرنے یا ظلم کو دور کرنے کے لئے رشوت دینا جائز ہوگا، البتہ سامنے والے کا رشوت لینا کسی طرح درست نہ ہوگا، چنانچہ فتاویٰ رحیمیہ میں ایک جگہ یوں مرقوم ہے:

”دفع ظلم اور اپنے جائز حق کو حاصل کرنے کے لئے رشوت دینی پڑے تو گنجائش ہے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۱۱۸/۳ کتاب الحج)۔

۱۰۔ وہ امدادی رقوم یا قرض جو سرکار کی طرف سے ہوں، اور ان کے لئے حکومت نے کچھ شرائط و معیارات متعین کئے ہوں، صرف انہیں کے لئے ہیں، اور وہی شرعا اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں جن کے اندر وہ شرائط اور معیارات پائے جائیں، اور جو لوگ اس معیار یا شرط پر پورے نہ اتریں ان کے لئے ان رقوم کا حاصل کرنا اور غلط بیانی سے کام لینا یا غلط طریقے سے حاصل کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں غیر مستحق اور معیاری سے خالی شخص کئی قسم کے گناہوں کا مرتکب ہوتا ہے۔

(۱) غلط بیانی سے کام لینا یعنی جھوٹ بولنا یا جھوٹے اور جعلی دستاویزات اور پروف دکھانا اور ان کی بنا پر اپنے کو مستحق ثابت کرنا بجائے خود بڑا گناہ ہے، اور اس گناہ کے بارے میں بڑی وعیدیں احادیث میں وارد ہوئی ہیں۔

(۲) اسی طرح اس میں دھوکہ بھی پایا جاتا ہے کہ انسان جان بوجھ کر حکومت کو دھوکہ دیتا ہے اور اپنی اہلیت کو چھپا کر اپنے کو اہل ثابت کرتا ہے، اور ظاہر ہے کہ دھوکہ دینا شریعت میں بڑا گناہ شمار کیا گیا ہے۔

(۳) اسی طرح اس میں حق تلفی بھی پائی جاتی ہے، کیونکہ جب حکومت امدادی رقم یا قرض کی اسکیم تیار کرتی ہے تو اس کے سامنے خاص تعداد ہوتی ہے اور یہ تعداد حکومت کی نظر میں ان لوگوں کی ہوتی ہے جو واقعی امداد یا قرض کے مستحق ہوتے ہیں، اور جب غیر مستحق اس رقم کو لے گا تو ظاہر ہے کہ

اس سٹ میں سے ایک شخص جو مستحق تھا اسی کا حق لیا ہے، لہذا یہ اس کی حق تلفی ہوئی جو ناجائز ہے۔

(۴) پھر غور کیا جائے تو ایسا شخص اس صورت میں حکومت کے معاہدہ اور قانون شکنی کا مرتکب بھی ہوتا ہے، جبکہ جائز امور میں حکومت کے قانون و احکام کی اطاعت و پابندی لازم ہے۔

ان تمام وجوہات کے پیش نظر شرائط سے عاری اور معیارات سے خالی شخص کے لئے ایسی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہوگا۔

۱۱۔ رباعی سود کے بارے میں جو اصول ہے کہ ”کل قرض جرنفعا فھو ربا“ کہ یہ وہ قرض جو نفع لائے وہ سود ہے، ظاہر ہے کہ اس میں عموم ہے اور عموم کا تقاضا ہے کہ وہ اپنے ہر فرد کو شامل ہو، پس قرض لینے والا سود کی رقم خواہ خود ادا کرے یا کوئی شخص یا تنظیم یا ادارہ ادا کرے، یا خود مستقر قرض کچھ ادا کرے اور زیادہ حصہ کوئی اور بہر صورت یہ سود ہونے کی وجہ سے حرام ہوگا، اور بغیر کسی شدید ضرورت اور حاجت کے ایسی اسکیم سے سود پر قرض لینا اور فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہوگا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ فقہاء کے بیان کے مطابق سود پر لی گئی رقم کے اندر فی نفسہ کوئی خبث نہیں ہوتا ہے، بلکہ وہ معاملہ جو سود پر بنی ہوتا ہے اور وہ نفع جو قرض دہندہ کو حاصل ہوتا ہے وہ درست نہیں ہوتا، اور شرع میں اصلاً وہی حرام ہے، اب ہم زیر بحث مسئلہ میں دیکھتے ہیں کہ سودی معاملہ بھی ہے اور قرض دہندہ کو سود دینا اور اس کا اس سے فائدہ اٹھانا بھی پایا جا رہا ہے، لہذا یہ صورت ناجائز ہوگی، فتاویٰ محمودیہ کے محشی نے ایک مقام پر اس کی وضاحت ان الفاظ میں کی ہے:

”سود پر لی ہوئی رقم قرض ہے اس میں فی نفسہ کوئی خبث نہیں ہے، بلکہ خبث ان کے درمیان سودی معاملہ اور اس کے بعد مقرض کو حاصل ہونے والا نفع ہے“ (حاشیہ بر فتاویٰ محمودیہ ۱۶/۰۵ باب الربا)۔

۱۲۔ اس سوال میں جو شکل لکھی گئی ہے وہ بالکل سود کی شکل ہے، اور حکومت جو سود حاصل کر رہی ہے ظاہراً کسی سامان کے لئے اس کا استعمال کرنا درست نہیں، کیونکہ سود کی رقم جو ناجائز ہے، البتہ وہ لوگ جو شرعی نصاب زکوٰۃ کے مالک نہ ہوں اور ان کو معیار زندگی اس قدر بلند ہو کہ اپنی صحیح معاشی زندگی گزار سکیں اور وہ اسکیم ان کے مناسب ہو تو وہ لے سکتے ہیں، اسی طرح وہ تنظیمیں یا ادارے جو غریب و نادار بچوں کی کفالت اور یتیموں کی تعلیم و تربیت کا نظم کرتے ہیں وہ بھی اسے لے سکتے ہیں، اور خود ان کی ذات پر یا ان کے لئے بیت الخلاء وغیرہ کی تعمیر میں صرف کر سکتے ہیں، البتہ مدارس و مساجد کی تنظیم و تعمیر اور تعلیم علم دین میں بھی اس قسم کی رقم لگانا مناسب نہیں ہے، کیونکہ مدارس دینیہ اور مساجد کے لئے طیب اور عمدہ مال ہی زیب دیتا ہے۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور اس کا شرعی حکم

مفتی لطیف الرحمن فلاحی ع

حکومت ہند معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی کفالت، نیز تعلیمی ترقی اور صنعتوں کے فروغ کے لئے مختلف شکلوں میں رقوم دیتی ہے (کبھی تو رقیں بطور قرض دے کر سود کے ساتھ وصول کرتی ہے اور کبھی صرف بطور امداد و اعانت کے دیا کرتی ہے) جس سے معاشی و معاشرتی ضرورتیں پوری ہوتی ہے اور عوام اپنی صحت و علاج، رہائش و زراعت میں اس رقم سے فائدہ اٹھاتی ہے۔

تو آیا ایک مسلمان اس طرح کی رقوم سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپنی اقتصادی اور معاشی ضرورت پورا کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور اس رقم کا لینا شرعی قباحتوں سے پاک ہے یا نہیں؟ اور اس طرح مسلمان سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھاتے ہوئے کہیں سودی قرض کے وبال میں تو شامل نہیں ہوتا، اور اس طرح کی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کے تعلق سے اسلام اپنے ماننے والوں کو کیا تعلیم دیتا ہے؟ اور اسلام کا اس بارے میں کیا نقطہ نظر ہے؟ آئندہ کی سطروں میں ایسی اسکیموں سے استفادہ کا شرعی حکم تحریر کیا جاتا ہے:

(۱) وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرض کا کیا حکم ہے؟

(۱) حکومت اس طرح کے جو قرضے اپنی عوام کو دیتی ہے، اور پھر اس کا ایک حصہ معاف کر دیتی ہے، اور قرضدار کو لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے تو اس طرح کے قرض لینے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں، جائز اور درست ہے اس پر ربو کی تعریف شرعاً صادق نہیں آتی۔

شامی میں ہے: "لأن الربو هو الفضل الخالی عن العوض، وحقیقة الشروط الفاسده هی زیادة مالا یقتضیه العقد ولا یلائمه، فیکون فیہ فضل خال عن العوض وهو الربا بعینہ" (۱۶۹/۵)۔

"کنز الدقائق" میں ہے: "ہو فضل مال بلا عوض فی معاوضۃ مال بمال" (۲۳۸) (بحوالہ کتاب النوازل ۱۱/۳۱۹)۔

"اعلاء السنن" میں ہے:

"عن علی مرفوعاً: کل قرض جر منفعة فهو ربا، وکل قرض شرط فیہ الزیادة فهو حرام بلا خلاف" (۳۹۹/۱۳)۔

(۲-۳) معافی والے قرض میں مقررہ مدت کے بعد اگر زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

اگر قرض میں لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے اور برابر کا معاملہ رہے تو یہ سود کے دائرہ میں داخل نہ ہونے کی وجہ سے جائز ہے، اور اگر لی ہوئی رقم زائد ہوگی تو سودی لین دین میں شامل ہو کر ناجائز ہے (مستفاد کتاب النوازل ۱۱/۲۲۷)۔

عالمگیری میں ہے: "وهو فی الشرع عبارة عن فضل مال لا یقابله عوض فی معاوضۃ مال بمال" (۱۱۷/۳)۔

"عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه وقال:

هم سواء" (صحیح مسلم ۲/۷۲)۔

(۴) کم شرح سود کو سروس چارج یا انتظامی خرچ شمار کیا جاسکتا ہے؟

قرض دار نے جو رقم لی ہے اگر اس سے زائد رقم کا مطالبہ ہے اگرچہ اس کی شرح بہت کم ہے تو بھی یہ سودی لین دین ہو کر ناجائز رہے گا۔ اس بارے میں ”فقہ اکیڈمی“ کا ایک فیصلہ ملاحظہ ہو:

”سودی حرمت پر اس کا بھی کوئی اثر نہیں پڑتا کہ شرح سود کم ہے یا زیادہ، مناسب حد تک کم رہے یا مناسب حد تک زیادہ، شریعت اسلامیہ میں اس بات کو تسلیم کرنے کی کوئی گنجائش نہیں کہ شرح سود اگر مناسب حد تک کم ہے تو سودی لین دین جائز ہے اور اگر نامناسب حد تک زیادہ ہے تو ناجائز، دلائل شرعیہ اس طرح کی کسی تفریق کی اجازت نہیں دیتے“ (نئے مسائل اور علماء ہند کے فیصلے/۲۶)۔

لیکن اس بارے میں حضرت مفتی نظام الدین صاحب (سابق مفتی دارالعلوم دیوبند) کا نقطہ نظر دوسرا ہے اور اس معاملہ کی توجیہ دوسرے انداز سے فرماتے ہیں اور اس مختصر رقم کو جو سود کے نام سے وصول کی جاتی ہے، سروس چارج پر محمول کرتے ہوئے اور انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے سودی لین دین سے خارج قرار دیتے ہیں، اور اگر شرح سود کم ہے تو ان کے یہاں اس معاملہ کی گنجائش ہے۔

حضرت مفتی صاحب کی تحریر ملاحظہ ہو:

”پس اس معاملہ کی توجیہ یہ کی جاسکتی ہے کہ اس جزوی رقم کو جو سود کے نام سے لی جاتی ہے حقیقت میں وہ سود نہیں ہے، بلکہ اس طریقہ کا انتظام ٹھیک رکھنے والوں کی اجرت ہے اور جو سامان وغیرہ اس پر خرچ ہوتے ہیں یا درکار ہوتے ہیں ان کی قیمت لی جاتی ہے جس سے انتظام میں سہولت رہتی ہے اور اعانت لینے والوں اور دینے والوں دونوں کا معاملہ صاف رہتا ہے اور یہ محض ایک قومی و مشترکہ نظام کی صورت و نوعیت ہے کوئی سودی کاروبار نہیں، بلکہ قوم کا سرمایہ ہے اور قوم ہی کے کام میں صرف کیا جاتا ہے اس کے منتظمین و کارکنان قوم کے اجیر و وکیل ہو سکتے ہیں اور غریبوں کی اعانت اور پسماندوں کو آگے بڑھانے اور ان کے لئے اسباب معیشت فراہم کرنے کی راہیں کھولنے کا ایک انتظام کیا جاسکتا ہے، نیز اس طریقہ کار و محکمہ میں نفع و سہولت بھی دونوں جانب کو قریب قریب یکساں حاصل ہوتی ہے سود تو نام ہے اس نفع و زیادتی کا جو محض ایک جانب کو حاصل ہو اور عوض سے خالی ہو“۔

”کما صرح به الفقهاء الربا ہو فضل خال عن العوض لأحد المتعاقدين فی المعاوضة“ (مستفاد نظام الفتاویٰ ۲/۲۴۰) حضرت مفتی صاحب کی تحریر کی روشنی میں اس سروس چارج کو مطلق اجرت اور انتظامی فیس پر محمول نہیں کیا جاسکتا، بلکہ کچھ اس میں تبدیلی کرنی پوگی، وہ اس طرح کہ سالانہ یا ماہانہ اضافہ کرنے کے بجائے دفتری مصارف کا جائزہ لے کر ٹھیک ٹھیک حساب کر کے ان کو ایک لخت مقرر کر دیا جائے، وصولی خواہ قسط وار میں کی جائے تو اس کو سروس چارج قرار دیا جاسکتا ہے، اور شرعاً جواز کا حکم لگا یا جاسکتا ہے اس صورت میں یہ گنجائش بھی رہے گی کہ اس سروس چارج کو قرض کی مقدار پر فیصد کے حساب سے مربوط کر دیا جائے، یا ہر قرض پر یکساں چارج لگا دیا جائے، یعنی سروس چارج وصول کرنا بھی جائز ہے اور اس کو فیصد سے مربوط کرنا بھی جائز ہے۔

حضرت فقیر العصر مفتی تقی عثمانی دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں:

”قرض جاری کرنے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات آئیں بینک کے لئے اپنے قرضداروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے جو اس منصوبہ پر قرض کے اجراء کے لئے پیش آتے ہیں“ (فقہی مقالات ۱/۲۷۰) حضرت موصوف نے اس سروس چارج کو فیصد سے مربوط کرنے کی بھی اجازت دی ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ قرض کی مقدار کی مناسبت سے سروس چارج میں بھی کمی بیشی ہو اور اس پر استدلال مختلف کتب فقہیہ کے حوالہ سے دلال کی اجرت سے کیا ہے کہ اس کو فیصد سے مربوط کرنے کی اجازت فقہاء نے دی ہے، اخیر میں لکھتے ہیں:

لہذا دلال کے کمیشن پر قیاس کرتے ہوئے زیر بحث مسئلہ میں قرض کے اجراء پر آنے والے دفتری اخراجات کو قرض کی مقدار پر فیصد کے لئے مقرر کرنے کو جائز قرار دیا جائے گا (فقہی مقالات ۱/۲۷۶)۔

(۵) اگر سرکاری طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی رقم جو زائد ہے اس کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں، تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

وہ قرضہ جو حکومت کی طرف سے اس شرط پر دیا جاتا ہے کہ قرض دار اس قرضہ کو سود کی ایک خاص مقدار کے ساتھ (اس کا وسط معمولی نہ ہو کہ مردوس چارج پر محمول کیا جاسکے) ادا کرے گا تو شریعت مطہرہ میں یہ ایک خالص سودی معاملہ ہے، جو موقوفات میں شمار ہوتا ہے، بہ معاملہ ناجائز اور حرام ہے اس سے اجتناب کرنا ہر مسلمان مرد اور عورت پر لازم اور ضروری ہے، قرآن و حدیث میں سودی لین دین کرنے والوں پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، لہذا عام حالات میں اس طرح کے معاملات سے سخت پرہیز کرنا چاہئے۔

”عن جابر بن عبد اللہ لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا ومؤکله وکاتبه وشاهدیه، وقال: هم سواء“
(مسلم ۴۲/۲)

لیکن اگر کوئی شخص یہ قرضے اپنی مختلف ضروریات (مثلاً باغبانی، کاشتکاری اور کسی کاروبار کو شروع کرنے کے لئے سخت مجبوری میں لیتا ہے اور اس کے پاس نہ تو کوئی جائیداد ہے اور نہ سونا، جس کو بیچ کر اپنی ضروریات پوری کرے اور نہ قرض حسن ملنے کی امید ہے، تو پھر اس طرح کے قرض لینے کی گنجائش ہوگی۔

”فتاویٰ محمودیہ“ میں ہے:

سود لینا اور دینا دونوں حرام ہے، اگر گزارہ کی کوئی صورت نہ ہو تو محتاج کے لئے بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی گنجائش ہے (۳۰۲/۱۶)۔
دوسری جگہ مرقوم ہے:

”سود لینا حرام ہے ایسے شخص پر حدیث شریف میں لعنت آئی ہے حرام کا ارتکاب اضطرار کی حالت میں معاف ہے، پس اگر جان کا قوی خطرہ ہے یا عزت کا قوی خطرہ ہے، نیز اور کوئی صورت اس سے بچنے کی نہیں، مثلاً نہ جائیداد فروخت ہو سکتی ہے، نہ روپیہ بغیر سود کے مل سکتا ہے تو ایسی صورت میں زید شرعاً معذور ہے اور اگر ایسی ضرورت نہیں، بلکہ کسی اور دنیوی کاروبار کے لئے ضرورت ہے یا روپیہ بغیر سود کے مل سکتا ہے یا جائیداد فروخت ہو سکتی ہے تو پھر سود پر قرض لینا جائز نہیں کبیرہ گناہ ہے“ (۳۰۵/۱۶)۔

”تعمیر مکان“ ضرورت میں داخل نہیں ہونا چاہئے، اس لئے کہ ایک مسلمان اپنی زندگی کرایہ کے مکان میں گزارنے کی سکت و طاقت رکھتا ہے، اسے حاجت شدیدہ کا درجہ نہیں دیا جانا چاہئے۔
”جدید فقہی مسائل“ میں ہے:

”سود لینا اور دینا دونوں ہی معصیت ہے، اس لئے اصولی طور پر ظاہر ہے کہ سودی قرض لینا درست نہ ہوگا، مگر کبھی کبھی ایسے قرض لینا ضرورت بن جاتی ہے اور تجارت، کاشتکار کے لئے ایسے قرض لینا ناگزیر ہو جاتا ہے، ان حالات میں بدرجہ ضرورت ایسے قرض لینے کی اجازت ہوگی، البتہ یہ اجازت اسی وقت ہوگی کہ آدمی اس کے لینے پر اس طرح مجبور ہو جائے کہ نہ لے تو کوئی ذریعہ معاش فراہم نہ ہو، اور بنیادی ضرورتوں، کھانا، کپڑا، مکان، کی تکمیل بھی ممکن نہ رہ سکے، نہ کہ محض تئیش، آرام طلبی اور معاشی معیار بلند کرنے کے لئے ایسا کریں“ (۲۳۸/۱)۔

چنانچہ علامہ ابن نجیم مصری فرماتے ہیں:

”وفي القنية والبغية: يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر ۱/۲۶۷)۔

علامہ حموی اس عبارت کی شرح کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”وذلك نحوه أن يقترض عشرة دنانير مثلاً ويجعل مربها شيئاً معلوماً في كل يوم رجحاً“ (حاشية الحسوى على الاشباه ۱/۲۶۷ القاعدة الخامسة الضرر بزال)۔

مذکورہ بالا عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سودی قرض کی گنجائش فقط ضرورت اور مجبوری کی حالت میں ہے جس وقت حرام بھی حلال ہو جاتا ہے عام حالات میں اس کی گنجائش نہیں (مستفاد فتاویٰ زکریا ۵/۳۷۰)۔

(۶) ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے..... تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟

حکومت سے اس طرح کی رقوم کو حاصل کرنے پھر اسے اپنی ضروریات کے استعمال کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں بلا تکلف استعمال کی جاسکتی ہے، یہ رقوم خالص امداد و اعانت کے طور پر دی گئی ہے، سودی معاملہ ہرگز نہیں ہے۔

(۷-۸) گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قسم کی بھی ہو۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتاندینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

یہ پورا معاملہ دلالی کا ہے اور دلال کی اجرت کو فقہاء کرام نے تعامل ناس کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے، بشرطیکہ بوقت عقد اجرت کی تعیین کر لی جائے، ورنہ کام ہونے پر دلال اجرت مثل کا حقدار ہوگا۔

اب یہاں مذکورہ سوال میں اس امدادی رقوم کے حصول میں اگر درمیان میں واسطہ بننے والے کو واقعی جدوجہد کرنی پڑتی ہے، اور دوڑ دھوپ کے بغیر وہ رقم صاحب حق کے ہاتھ نہیں پہنچتی تو عاقدین کے مابین حاصل شدہ رقم کا ایک یا دو فیصدی حصہ پہلے سے اگر طے کر لیا جائے تو یہ معاملہ لوگوں کی حاجت اور ضرورت کو مدنظر رکھتے ہوئے جائز ہوگا، اور اس طرح دلال کو اپنی اجرت لینے کا حق حاصل ہوگا۔

”کتاب النوازل“ میں ہے: عاقدین یا بائع اور مشتری کے درمیان معاملات طے کرانے میں جو شخص اپنا کردار ادا کرتا ہے اس کو ”سمسار“، یا دلال کہا جاتا ہے، اب اگر یہ دلال ایسے معاملات میں ہو جس میں کسی دوسرے فرد یا معاشرہ کا نقصان لازم نہ آتا ہو تو بائع و مشتری کے مابین سمسار کی گنجائش ہے، البتہ اگر اس سے عوام کو نقصان ہو یا لوگوں کے لئے تنگی پیش آئے تو تقاضائے حدیث: ”لا بیع حاضر لباد“ ایسی دلالی مکروہ ضرور ہوگی۔

بہر حال اگر دلالی میں باقاعدہ معاملہ طے ہو اور کسی قسم کی جہالت نہ ہو تو فی نفسہ اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں اور اگر معاملہ مجہول ہو تو مذہب حنفیہ میں اس کو فاسد قرار دیا گیا ہے اور کام پورا ہونے پر اجرت مثل کی بات کہی گئی ہے، نہ کہ مقررہ اجرت کی۔

لیکن اگر جہالت معمولی ہو یا کثرت تعامل کی وجہ سے موجب نزاع نہ رہی ہو تو اس کو متاخرین فقہاء نے ضرورتاً جائز قرار دیا ہے (۱۲/۳۸۰)۔

”قال فی التاتارخانیة: وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل وماتوا منعوا عليه أن في كل عشرة دنانیر كذا فذلك حرام عليهم، وفي الحاوی سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسدًا لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجو زوه لحاجة الناس إليه كدخول الحمام“ (رد المحتار ۵/۲۲)

”أجرة السمسار والمناوی والحماهی والصكالك وما لا يقدر في الوقت ولا العمل تجوز لی كان للناس به حاجة“ (رد المحتار ۵/۲۲، احسن الفتاویٰ ۴/۲۴۲)۔

(۹) اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں؟

اولاً رشوت کی تعریف ملاحظہ فرمائی جائے:

رشوت بکسر راوہ مال جو اپنے موافق فیصلہ کروانے کے لئے دیا جائے۔

حضرت ابن عطیہ نے رشوت کی جامع تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے:

”أخذ المال على فعل ما يجب على الأخذ فعله، أو فعل ما يجب عليه تركه“ (تفسیر بجر محیط ۲/۵۲۲)۔

یعنی جس کام کا کرنا اس کے ذمہ واجب ہے اس کے کرنے پر معاوضہ لینا یا جس کام کا چھوڑنا اس کے ذمہ لازم ہے اس کے کرنے پر معاوضہ لینا رشوت ہے (مستفاد جدید معاملات کے شرعی احکام ۱/۱۷۸)۔

اب دو موقع ایسے ہیں جہاں پر فقہاء کرام ایک مسلمان کو رشوت دینے کی گنجائش دی ہے، امید ہے کہ انشاء اللہ، اللہ پاک اس سے مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔

(۱) جس سے ضرر کا اندیشہ ہو اسے رشوت دینا جائز ہے، اس کے لئے لینا حرام ہے۔

(۲) دفع مضرت یا جلب منفعت کے لئے درمیان میں واسطہ بننے والے یعنی صرف سفارش کرنے والے کو رشوت دینا جائز ہے، آخذ کے لئے لینا جائز نہیں، البتہ اگر درمیانی واسطہ کے ذمہ کوئی کام لگایا جائے تو اس کے لئے اس کام کی اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ وہ یہ کام کرنے پر بنفس خود قادر ہو قادر بقدرت غیر کا اعتبار نہیں (حوالہ بالا/۱۷۸)۔

اب مذکورہ سوال میں اگر یہ شخص گورنمنٹ کی اس امداد کا واقعی مستحق ہے یا اس قرض کی اسکیم کا واقعی حاجت مند ہے، اور اس طرح کی رقم عموماً افسران کو رشوت دینے بغیر ہاتھ نہیں آتی، لہذا اپنے حق کی وصولیابی اور دفع ظلم کی خاطر اگر اس نے رشوت دے دی تو امید ہے کہ انشاء اللہ آخرت میں مواخذہ سے بچ جائے گا۔ لیکن ان افسران کو لینا کسی صورت میں جائز نہیں ہوگا۔

صاحب ہدایہ تحریر فرماتے ہیں: ”ودفع الرشوة لدفع الظلم أمر جائز“ (۲/۲۳۵)۔

صاحب بحر الرائق تحریر فرماتے ہیں: ”ومنها: إذا دفع الرشوة خوفاً على نفسه أو ماله، فهو حرام على الآخذ غير حرام على الدافع، وكذا إذا طمع في ماله فرشاه ببعض المال، ومنها: إذا دفع الرشوة ليسوي أمره عند السطات جل له الدفع ولا يحل للآخذ أن يأخذ“ (البحر الرائق ۶/۲۶۲)۔

”فتاویٰ محمودیہ“ میں ہے: رشوت کا لینا دینا حرام ہے، البتہ دفع ظلم اور اپنا حق وصول کرنے کے لئے بحالت مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہے، اس صورت میں فقط رشوت لینے والا گنہگار ہوگا (بحوالہ فتاویٰ زکریا ۵/۳۸۲)۔

(۱۰) امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

اگر سرکار نے اس رقم کی وصولیابی کے لئے کچھ شرائط متعین کئے ہیں، تو اس سلسلہ میں کسی بھی طریقہ سے غلط بیانی سے کام لینا حرام اور سخت گناہ ہوگا، اور اس طرح رقم حاصل کرنا ”اکل بالباطل“ ہوگا، اور یہ شخص بیک وقت جھوٹ، دھوکہ اور حرام مال تینوں گناہ کا مرتکب ہے، اس لئے کہ امور مباحہ میں حکومت کے قانون کی خلاف ورزی سخت گناہ ہے اور امور مباحہ میں شرائط کی پاسداری لازم اور ضروری ہے۔

قرآن میں اللہ رب العزت کا ارشاد ہے: ”يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل“ (سورة النساء: ۲۹)۔

”عن أبي جريرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تظلموا ألا لا يحل مال امرأ إلا بطيب نفس منه“ (مشکوٰۃ المصابيح/۲۵۵)۔

”عن أبي هريرة: ”آية المنافق ثلاث“ زاد مسلم، وإن صام وصلى، وزعم أنه مسلم ثم اتفقوا إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أمان خان“ (متفق عليه)۔

شامی میں ہے: ”لا يجوز التصرف في مال غيره بلا إذنه ولا ولايته“ (در مختار کتاب الغضب ۹/۳۹۱)۔

(۱۱) بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

قرض کا انٹرسٹ مقروض کی جانب سے حکومت پورا پورا ادا کرنے یا بڑا حصہ تو حکومت ادا کرے، لیکن مقروض کو بھی تھوڑا بہت حصہ ادا کرنا پڑے، بہر صورت اگر بینک سے لی ہوئی رقم سے ادا ایگی کی رقم سے زائد نہ ہو تو یہ سودی لین کے دائرہ میں شامل نہیں ہوگا اور اس اسکیم سے استفادہ شرعاً جائز ہوگا، اور ادا ایگی کی رقم اصل لی ہوئی رقم سے تجاوز کر جاتی ہے تو چاہے حکومت ادا کرے یا مقروض کو ادا کرنا پڑے بہر صورت حرام ہوگا، اور اس اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش نہیں ہوگی، سود بہر حال سود ہے، کمی زیادتی سے حد جواز میں داخل نہیں ہوگا اور گنجائش نہیں ہوگی۔

”اعلاء السنن“ میں ہے: ”وکل قرض شرط فیہ الزیادۃ فهو حرام بلا خلاف. قال ابن الصنذر: أجمعوا علی أن السلف إذا شرط علی المستلف زیادۃ أو ہدیۃ، فأسلف علی ذلک أن آخذ الزیادۃ علی ذلک ربا. قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل قرض جرّ منفعة فهو ربا“ (۱۳/۲۹۹، کتاب النوازل ۱۱/۳۳۳)۔

(۱۲) بعض اسکیمیں ایسی بھی ہیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا صورت درست ہوگی؟

سود اور ربو ایک شرعی لفظ ہے اور شریعت مطہرہ میں اس کا شرعی مفہوم متعین ہے جب تک وہ مفہوم صادق نہ آئے اس وقت تک کسی کے سود کہہ دینے سے وہ سود نہ ہوگا۔ احکام القرآن میں ہے:

”الربو فی اللغۃ الزیادۃ، والمراد فی الآیۃ کل زیادۃ لا تقابلہا عوض“ (قواعد الفقہ ۱۱۵/۱، منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/۱۴۰) اب یہاں مذکورہ سوال میں حکومت کا مقصد ان افراد و اشخاص کا تعاون کرنا جو بے روزگار اور معاشی الجھنوں میں گرفتار اور ان اداروں کا تعاون کرنا ہے جو کمپری میں چل رہے ہیں، یہاں پر حکومت ان افراد کو بطور رقم قرض دے کر زیادتی وصول نہیں کر رہی ہے، بلکہ بلا کسی رقم کے اپنی اس رقم سے جو اس نے سود پر حاصل کی ہے ان افراد کا خالص تعاون کر رہی ہے، لہذا بلا کسی شرعی قباحت کے ان افراد کو تعاون لینا جائز رہے گا اور حکومت کی جانب سے یہ رقم خالص عطیہ کہلائے گی۔

علاوہ ازیں اگر یہ افراد و اشخاص پریشان حال اور بے روزگار رہے تب تو اس اعانت سے یہ حضرات بلا تکلف استفادہ کر سکتے ہیں اور اس اسکیم سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں، اس لئے کہ یہی تو وہ لوگ ہیں جو سودی رقم کے مصرف ہے۔

(یہ ایک الگ اور جدا بحث ہے کہ حکومت یہ پورا تعاون خاص بینک کی انٹرسٹ کی رقم سے کرتی ہے اور بینک میں ڈپازٹ میں اس نے انٹرسٹ کی رقم پانے کے لئے کیا ہے اور پھر وہ مدد کر رہی ہے، تو حکومت کے لئے ربوی اور سودی معاملہ کرنا جائز ہے یا ناجائز؟ اور کفار فروع کے مخاطب ہے یا نہیں؟ اور معاملات میں اسلامی احکام کے پابند ہیں یا نہیں؟ اصول فقہ میں یہ بحث اپنی جگہ مرقوم ہے، علامہ شامی نے جزیہ کی بحث میں اس بحث کو تفصیل سے ذکر فرمایا ہے، اور ”المنار“ سے عبارت نقل فرمائی ہے، اور معاملات میں بالکل یہی مخاطب نہیں تسلیم فرمایا ہے، مثلاً حدود و قصاص میں کافر ذمی سے مواخذہ ہوگا، لیکن حد شرب کا مکلف نہیں ہوگا، نیز اسی طرح ذمی کے مذہب میں بلا مہر اور بلا گواہوں کے نکاح ہوتا ہے، تو اس نکاح کو باقی رکھا جائے گا، لیکن معاملات میں سودی لین سے احتراز کا وہ بھی پابند ہوگا، یہ کفار و یہود کے مذہب میں بھی حرام ہے) (تفصیل ملاحظہ ہو: مستفاد رد المحتار علی در المختار ۶/۱۵۸ دار الکتاب) بعض علماء تفسیر نے فرمایا ہے کہ سود اور ربو ہر شریعت و ملت میں حرام رہا ہے (جواہر الفقہ ۳/۸۳)۔

شامی میں ہے: ”الربو ہو فضل خال عن عوض مشروط لأحد المتعاقدين فی المعاوضۃ فلیس الفضل فی الہبۃ بربا“

(۳۹۸/۷)۔

”ویردونها علی أربابہا إن عرفوہم وإلا تصدقوا بہا، لأن سبیل الکسب الخبیث التصدیق إذا تقدر الرد علی

صاحبہ“ (شامی ۶/۲۶۵، کتاب النوازل ۱۱/۲۷۷)۔

.....☆.....

سرکاری اسکیمیں..... فقہ اسلامی کی روشنی میں

مفتی محمد رمضان سعادتی ۱

(۱) وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، اور اس میں کسی قسم کی کوئی شرط نہیں ہوتی ہے، قرض لینے والے کو کبھی پہلے سے معلوم ہوتا ہے کہ اتنے فی صد سبسڈی ملے گی، اور کبھی بعد میں علم ہوتا ہے، معافی کا علم قبل القرض ہو یا بعد القرض، اس سے اصل صورت مسئلہ پر فرق نہیں پڑے گا اور یہ صورت جواز کے دائرے میں آئے گی، کیوں کہ یہ ”ابرا“ ہے، صاحب حق کو اپنا پورا یا بعض حق ساقط کرنے کا اختیار ہے۔

صاحب ہدایہ علامہ علی المرغینانی فرماتے ہیں: ”الایبری أنه یملک إبرائه مطلقاً“ (ہدایہ ۲/۷۶)۔

امام ابو بکر جصاص رازی حنفی آیت مدہنت کے ذیل میں فرماتے ہیں:

”کما لایوعظ الطالب فی نقصان ماله، إذ لو أبرأه من جمیعہ لصحت برائتہ“ (احکام القرآن للجصاص الرازی ۱/۵۸۹)۔

(۲) معافی والے قرضوں میں بعض اوقات طے کردہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ نہیں، تاہم لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہیں کرنا پڑتا ہے۔ اس صورت کا حکم ”ضع و تعجل“ والے مسئلے سے معلوم ہوتا ہے، اس مسئلے کا حاصل یہ ہے کہ دائن مدیون سے کہے: ”قرضے میں کمی کر اور جلدی ادا کر یا مدیون دائن سے کہے کہ اپنے قرضے میں کمی کر اور جلدی وصول کر۔“ اس پر قدیم فقہاء نے تفصیلی گفتگو کی ہے، ائمہ اربعہ اور اکثر فقہاء کے نزدیک اگر قبل از وقت ادائیگی کے لئے اس کمی کو شرط قرار دیا تو جائز نہیں ہے، عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ جب دین کی تاخیر کی صورت میں دین میں زیادتی کرنا سود میں داخل ہے تو دین کی تعجل کی صورت میں دین کے اندر کمی کرنا بھی سود میں داخل ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں:

”قال مالک: والأمر المکروه الذی لا اختلاف فیہ عندنا أن یکون للرجل علی الرجل الدین الی أجل، فیضع عنه الطالب، ویعجله المطلوب..... قال مالک: وذلك عندنا بمنزلة الذی یؤخر دینہ بعد محله عن غریبه، ویزید الغریم فی حقہ قال: فهذا الربا بعینہ لاشک فیہ“ (موطا امام مالک ۱/۶۰۶ کتاب البیوع، باب ما جاء فی الربا فی الدین، بحوالہ جوث فی قضايا فقیہه معاصرة للعلامة المفتی محمد تقی العثماني ۱/۲۸)۔

امام محمد موطا امام محمد میں فرماتے ہیں:

”قال محمد: وبهذا نأخذ، من وجب له دین علی إنسان الی أجل، فسأل أن یضع عنه ویعجل له ما بقی، لم ینبغ ذلك، لأنه یعجل قليلاً بکثیر دینا، فکأنه یبیع قليلاً نقداً بکثیر دینا، وهو قول عمر بن الخطاب، وزید بن ثابت، وعبد الله بن عمر، وهو قول أبي حنیفة“ (موطا امام محمد ۱/۳۲۲ باب الرجل یتاء المتاء أو غیره نسیئة ثم یقول أنقذنی وأضع عنک، بحوالہ جوث فی قضايا فقیہه معاصرة ۱/۲۸)۔

اسی بنا پر صاحب ”ہدایہ“ فرماتے ہیں:

”ولو كانت له ألف مؤجلة فصالحه علی خمس مائة جالته لم یجز، لأن المعجز خیر من المؤجل، وهو غیر مستحق بالعقد، فیکون یأزاء ما حطه عنه، وذلك اعتیاض عن الأجل وهو حرام“ (ہدایہ ۲/۲۵۱)۔

۱ جامعہ سعادت العلوم دیش والی کالونی کرانہ، ناگور، راجستھان۔

مذکورہ بالا سطروں سے معلوم ہوا کہ ”ضع وتعمل“ والے مسئلے کی حرمت کی بنیاد اجل کا عوض ہے، اور اجل کے مقابلہ میں ثمن کی زیادتی یا کمی نہیں ہوتی ہے، اگر اجل کے مقابلے میں ثمن میں کمی کی جاتی ہے تو یہ ویسا ہی رہا ہوگا، جیسا ثمن میں زیادتی کی صورت میں ہوتا ہے۔ مختصر لفظوں میں یوں کہ دیون مؤجلہ میں وضع وتعمل کا معاملہ حرام ہے۔ رہی بات دیون حالہ اور قرض کی، سواس میں یہ معاملہ جائز ہے، کیونکہ احناف کے نزدیک قرض تاجیل کو قبول نہیں کرتا ہے، مؤخر کرنے سے مؤخر نہیں ہوتا ہے۔ ”ہدایہ“ میں ہے:

”وکل دین حال إذا أجله صار مؤجلاً لما ذكرنا إلا القرض، فإن تأجيله لا يصح“ (ہدایہ ۲/۷۶)۔
علامہ ابن عابدین شامی ”ولزم تأجيل كل دين إلا القرض“ کے ذیل میں فرماتے ہیں:

”أى أنه يصح تأجيله مع كونه غير لازم، فللمقرض الرجوع عنه“ (فتاویٰ شامیہ، کتاب البيوع، باب المراجعة والتولية ۴/۲۸۴)
جب قرض میں اجل ہے ہی نہیں، تو اس کے مقابلے میں ثمن ہونے کا کوئی سوال ہی پیدا نہ ہوگا، اس لئے اگر ثمن میں کمی کی جاتی ہے تو اس کی کو اجل کے مقابل نہیں ٹھہرایا جاسکتا۔ لہذا اگر قرض خواہ بجلت ادائیگی کی شرط پر اپنے قرض کا کچھ حصہ ساقط کرتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ فقہاء کرام نے اس کی وضاحت فرمائی ہے، صاحب ”ہدایہ“ ذرا الگ پیرائے میں اس کے متعلق فرماتے ہیں:

”وكل شئ وقع عليه الصلح، وهو مستحق بعقد المداينة لم يحمل على المعاوضة، وإنما يحمل على أنه استوفى بعض حقه وأسقط باقيه، كمن له على آخر ألف درهم فصالحه على خمس مائة... جاز، فكأنه أبرأه عن بعض حقه“۔
کچھ سطروں کے بعد ایک اور مسئلہ لکھتے ہیں:

”ومن له على آخر ألف درهم، فقال: أد إلي غدا منها خمس مائة على أنك برئ من الفضل فهو برئ، فإن لم يدفع إليه خمس مائة غدا عاد عليه الألف، وهو قول أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف: فلا يعود عليه“ (ہدایہ ۲/۲۵۱)۔
- (۲۵۲)

علامہ ابن عابدین شامی نے بھی اسی نوع کا ایک مسئلہ خانیہ کے حوالے سے نقل فرمایا ہے:

”رجل له على رجل ألف درهم قرض، فصالحه على مائة إلى أجل، صح الخط والمائة حالة“ (رد المحتار ۴/۲۸۵ کتاب البيوع، باب المراجعة والتولية)۔

”جامع صغیر میں امام محمدؒ نے امام ابوحنیفہؒ سے روایت کی کہ دائن دیون کو بشرط ادائے نصف بری کر دے تو مدیون نصف ادا کرنے سے بری ہو جاتا ہے۔“ (غیر سودی بینکاری، شیخ الاسلام حضرت مولانا محمد تقی عثمانی: ۱۵۴ مطبوعہ اریب پبلیکیشنز، دیوبند)۔

اس باب میں مالکیہ کا رجحان بھی احناف کے ساتھ ہے، دیون مؤجلہ میں امام مالکؒ کی تصریح اور گزر چکی ہے، دیون حالہ کے باب میں امام مالک فرماتے ہیں:

”قلت: رأيت لو أن لي على رجل ألف درهم قد حلت، فقلت: اشهدوا إن أعطاني مائة درهم عند رأس الشهر، فالتسع مائة درهم له، وإن لم يعطني فالألف كلها عليه، قال: قال مالك: لا بأس بهذا، وإن أعطاه رأس الشهر فهو كما قال، وتوضع عنه التسع مائة، فإن لم يعطه رأس الهلال، فالمال كله عليه“ (المدونة الكبرى ۱۱/۲۷ آخر کتاب الصلح، بجوالة بحوث في قضايا فقهية معاصرة ۱۵/۳۰)۔

مندرجہ بالا معروضات سے معلوم ہوا کہ یہ صورت جائز ہے، کیونکہ یہ قرض ہے اور قرض میں کمی کرنا درست ہے، جیسا کہ اوپر گزرا۔ معاصر علماء میں مفتی سلمان صاحب منصور پوری دامت برکاتہم نائب مفتی دارالافتاء شاہی مراد آباد نے اس قسم کی صورت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

سوال: (۲۶۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین، ومفتیان شرع مسئلہ ذیل کے بارے میں: گورنمنٹ کسی بھی آدمی کو قرض کے نام سے رقم دیتی ہے، اس میں یہ شرط مقرر ہوتی ہے کہ سات سال سے پہلے پہلے اگر مقررہ پینک کا قرض ادا کر دے تو اس کو یہ رعایت دی جاتی ہے کہ متعین رقم سے کچھ حصہ معاف

کر دیا جاتا ہے، مثلاً ۱۵ ہزار روپے کسی نے لیے تو ۱۱ ہزار روپے ادا کرنے ہوں گے، اور اگر سات سال سے مدت تجاوز کر گئی تو پھر ہر ماہ سو دو بڑھتا رہے گا، یعنی مقروض کو متعین رقم سے زیادہ دینا ہوگا؟

الجواب وباللہ التوفیق: صورت مسئلہ میں مذکورہ شرط پر نفس قرض کا معاملہ تو صحیح ہے، لیکن اس میں سات سال کے بعد سود دینے کی جو شرط لگی ہے وہ لغو ہے، لہذا اگر مقروض قرض لے کر سات سال کے اندر اندر قرض ادا کر دے تو وہ گنہگار نہ ہوگا، اور حکومت کی طرف سے جو قرض میں کمی ہوگی وہ ”ابرا“ یعنی قرض کی معافی کی ایک شکل ہوگی، اور اگر سات سال میں قرض ادا نہ کر سکا اور اسے سود دینا پڑا تو اب سود دینے کا اسے گناہ ہوگا۔

”عن علی أمير المؤمنين رضي الله عنه مرفوعًا: كل قرض جر منفعة فهو ربا، وكل قرض شرط فيه الزيادة فهو حرام بلا خلاف“ (اعلاء السنن ۱۳/۳۹۹، ادارة القرآن كراچی كتاب الحواله، باب كل قرض جر منفعة فهو ربا).

”قوله عليه السلام: كل قرض جر منفعة فهو ربا، أي في حكم الربا، فيكون عقد القرض باطلاً، فإذا شرط في عقده ما يجلب نفعًا إلى المقرض من نحو زيادة قدر أو صفة، بطل“ (فيض القدير ۹/۲۳۸۷، رقم: ۶۳۲۶، مصطفی الباز رباح)

”وفي الخلاصة: القرض بالشرط حرام والشرط لغو“ (الدر المختار مع الشامي، كتاب البيوع، باب المراجعة والتولية ۵/۱۶۶ كراچی ۴/۳۹۵ زكريا) فقط والله تعالى اعلم (كتاب النوازل ۱۱/۵۱۵-۵۱۶).

(۳) اس صورت کا حکم اوپر کے اقتباس سے واضح ہو چکا ہے، ”فلا حاجة إلى إعادته“۔

(۴) معافی یا غیر معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن زیادتی کی شرح اتنی کم ہو کہ اس کو حق الخدمت (Service Charge) کے دائرے میں لایا جاسکے، تو ایسے قرضوں اور زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ اس پر غور کرنے سے قبل مناسب ہے کہ نفس حق الخدمت کو شریعت اسلامیہ کے آئینہ میں دیکھ لیا جائے، تاکہ اس کی حیثیت اور حکم کے تعین میں دشواری پیش نہ آئے۔

قرض ایک انسانی اور معاشرتی حاجت ہے، بوقت ضرورت خود سرکار و دو عالم ﷺ نے لیا ہے۔ چونکہ اسلام دین رحمت ہے، اس کے احکام مبنی برانصاف اور اس کی تعلیمات مبنی بررحمت ہیں، وہ لوگوں میں باہمی محبت و مودت، رحم دلی و ہمدردی کے جذبات پیدا کرنا چاہتا ہے، وہ چاہتا ہے کہ دوسرے کی حاجت کو اپنی حاجت سمجھنے کا مزاج انسان میں پروان چڑھے، اس لئے قرض کے باب میں اسلام نے یہ واضح اور دو ٹوک فیصلہ دیا ہے کہ قرض پر نفع نہیں لیا جاسکتا؛ قرض پر نفع لینا ربا ہے جو قطعاً حرام ہے، دی ہوئی رقم سے زائد ایک کوڑی بھی لینا قرض خواہ کے لئے جائز نہیں ہے۔

”عن علی أمير المؤمنين مرفوعًا كل قرض جر منفعة فهو ربا“ (اعلاء السنن، كتاب الحواله، باب كل قرض جر منفعة فهو ربا، دار الكتب العلميه، بيروت ۱۳/۵۲۶)۔

شریعت مطہرہ نے قرض کے معاملے پر مختلف انسانی مصالح کے پیش نظر ”لکھا پڑی“ اور اقامت شہادت کا حکم دیا ہے۔

”يا أيها الذين آمنوا إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه..... ولا تسئبوا أن تكتبوه صغيرًا أو كبيرًا إلى أجله“ (البقرہ: ۲۸۲).

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں: یہ آیت سلم کے بارے میں نازل ہوئی ہے، یعنی اہل مدینہ پھلوں میں جو دو، تین سالوں کے لئے سلم کا معاملہ کرتے تھے، اس آیت کے نزول کا سبب یہ معاملہ بنا، لیکن یہ آیت، مدائنت کے سارے معاملات کو شامل ہے، علامہ قرطبی ابن خويز منداد کے حوالہ سے تحریر فرماتے ہیں کہ ”یہ تیس حکمنوں کو متضمن ہے، مالکیہ نے اس سے قرض میں تاخیر کے جواز پر استدلال کیا ہے۔“

”ثم بی تتناول جميع المداینات إجماعًا، وقال بن خويز منداد: ”إنها تضمنت ثلاثين حكمًا، وقد استدلل بها بعض علمائنا علی جواز التأجيل فی القروض..... وحقیقة الدین: عبارة عن كل معاملة كان أحد العوضین فیها نقدًا والاخر فی الذمة نسيئة، فإن العین عند العرب ما كان حاضرًا، والدین ما كان غائبًا“ (الجامع لاحكام القرآن للقرطبی ۳/۲۴۳)۔

دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”ذهب بعض الناس إلى أن كتب الديون واجب عليه أربابها، فرض بهذه الآية، يعاكف أو قرصًا، لئلا يقع فيه نسيان أو جحود“ (الجامع لاحكام القرآن ۲/۲۲۷)

امام ابو بکر جصاص رازی فرماتے ہیں: ”ينتظر سائر عقود المداينات التي يصح فيها الآجال“ (احكام القرآن للجمصاص الرازي ۱/۵۸۵)۔

قرض پر لکھا پڑھی کا یہ حکم جمہور کے نزدیک استحبالی ہے، جبکہ کچھ علماء کے نزدیک وجوبی ہے۔

”ولا خلاف بين فقهاء الأمصار أن الأمر بالكتابة والإشهاد والرهن المذكور جميعه في هذه الآية نذب وإرشاد إلى ما لنا فيه الحظ والصلاح والاحتياط للدين والدنيا، وإن شيئًا منه غير واجب“ (احكام القرآن ۱/۵۸۴-۵۸۵)۔

کتابت کا حکم وجوبی ہو یا استحبالی، اگر انجام پاتا ہے تو اس کی کتابت اور الملاء کی ذمہ داری مدیون پر ہے:

”وللمل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبغض منه شيئًا، فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً أو ضعيفاً أو لا يستطيع أن يمل هو فليمل وليه بالعدل“ (البقره: ۲۸۲)۔

اگر کتابت وثیقہ اور الملاء پر اجرت اور معاوضہ دینے کی نوبت آتی ہے تو لکھنے والے کے لئے اس کی اجرت لینا جائز ہے، اور اجرت دینے کی ذمہ داری مدیون کے کاندھوں پر ہوگی۔ علامہ قرطبی مالکی فرماتے ہیں:

”ولم يختلف العلماء في جواز أخذ الأجرة على كتب الوثيقة“ (الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ۲/۲۳۸)۔
احناف میں سے علامہ ابو بکر جصاص رازی فرماتے ہیں:

”فلما لم يختلف الفقهاء في جواز أخذ الأجرة على كتب الوثيقة دل ذلك على أن كتبه ليس بفرض، لا على الكفاية ولا على التعيين“ (احكام القرآن ۱/۵۸۸)۔

”وليمل الذي عليه الحق“ (البقره: ۲۸۲)۔

پوری بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ مقرض قرض پر نفع نہیں لے سکتا ہے، اگر لیتا ہے تو یہ صریح ربا ہوگا۔ اور قرض کے دستاویز کی تیاری پر آنے والا خرچ مستقرض اٹھائے گا، مقرض نہیں، یہ بات تو صاف ہے، لیکن اگر ایک آدمی بینک سے قرض لیتا ہے اور بینک اس سے اتنی معمولی شرح پر سود وصول کرتا ہے جو معاملہ قرض کے دستاویز لکھوانے کے معاوضے کے برابر ہوتا ہے، دوسرے الفاظ میں یہ اپنی مقدار کے لحاظ سے سروس چارج یا ’حق الخدمت‘ کہلا سکتا ہے، گویا وثیقہ قرض کی کتابت و الملاء کی اجرت کا دوسرا نام سروس چارج ہے۔ کتابت و وثیقہ کی اجرت کی طرح سروس چارج بھی فی نفسہ جائز ہے۔

یہ بات تو نفس سروس چارج کے بارے میں ہوئی۔ رہی بات ہمارے ملک کے بینکوں کی جو بعض اوقات مخصوص طبقات یا سب کے لئے معمولی شرح سود پر قرض جاری کرتے ہیں، معمولی شرح پر ادا کیا جانے والا سود سروس چارج کے دائرے میں آکر جائز ٹھہرے گا یا نہیں؟ اس سود کو سروس چارج قرار دینے پر راقم السطور کو دو وجہوں سے اشکال ہے: ایک یہ کہ اس قسم کے قرضوں سے بینک کا مقصد سود حاصل کرنا ہوتا ہے، فقط دفتری اخراجات کی تکمیل نہیں؛ اور فقہ کا قاعدہ ہے: ”الأمور بمقاصدها“ (الاشباه والنظائر ۱/۱۱۳)۔

دوسرے یہ کہ اس سود کی وصول یا بی کا طریقہ عین ربا کا طریقہ ہے، ”إمأن تقضي وإمأن تربي“ (قرض ادا کرو یا قرض میں اضافہ کرو) جیسا کہ جاہلیت میں ربا کا رائج طریقہ تھا۔ اس لئے بندے کے نزدیک تفصیل کا طریقہ مناسب ہے، وہ یہ کہ بینک اگر قرض پر فیصد کے حساب سے یا کسی اور حساب سے ایک متعین رقم عائد کرتا ہے۔ مثلاً ۵۰۰۰۰ ہزار روپے پر ۲۰۰۰ ہزار روپے کی ادائیگی لازم ہوگی، وقت پر ادائیگی ہو یا نہ ہو، تاخیر کی صورت میں سود میں اضافہ نہیں ہوگا؛ یہ صورت جائز ہے۔ اور اگر مستقرض پر بینک متعین رقم عائد نہیں کرتا ہے، بلکہ اجرائے قرض سے سود کا کاٹنا چلنا شروع ہوتا ہے اور ادائیگی پر ہی آکے رکھتا ہے۔ تو یہ ”إمأن تقضي وإمأن تربي“ کی بنیاد پر ناجائز ہوگا۔

(۵) اگر قرض پر لی جانے والی رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ اس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے، تو پھر یہ ”کل قرض حبر نفعًا حرام“ (در مختار مع رد

المحتار، کتاب البیوع، باب المرابحة والتولية، ذکر یا ۷ / ۳۹۵) کے تحت داخل ہونے کی بنا پر حرام ہوگا۔ رہی بات کاروباری حاجات اور دیگر ضرورت کی، سوان کے لئے سودی قرض لینے کی اجازت نہیں ہوگی، کیونکہ یہ ضروریات ایسی نہیں ہیں جن پر زندگی کی بقا اور گذران کا انحصار ہو، اور جو حرام کو حلال قرار دے۔

(۶) بعض اوقات حکومت کچھ ضروریات کے لئے مکمل امداد کے طور پر رقم دیتی ہے، اس کے کسی بھی حصے کی واپسی نہیں ہوتی ہے، یہ حکومت کی جانب سے تبرع اور عطیہ ہوتا ہے، فقہی نقطہ نظر سے اس میں عدم جواز کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہو رہی ہے۔

(۷) آج جب کہ بدعنوانیوں کا دور دورہ ہے، گورنمنٹ کی جانب سے دی جانے والی امدادی رقموں کے حصول کے لئے کافی دوڑ دھوپ کرنی پڑتی ہے، پیسے بھی خرچ کرنے پڑتے ہیں، کچھ لوگ واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے مطلوبہ مہنتانہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

واسطہ بننے والے شخص کی دو حیثیتیں ہو سکتی ہیں: ایک حیثیت وکالت کی، دوسری اجارے کی، وکالت کا ہونا واضح ہے کہ واسطہ بننے والا رقم گیرندہ کی نمائندگی کے فرائض انجام دیتا ہے، وکالت ایک جائز عقد ہے، اور وکیل پر وکالت کرنا واجب نہیں ہے، اس لئے اگر اس پر معاوضہ لیا جاتا ہے تو درست ہے۔ ڈاکٹر وہبہ زحیلی تحریر فرماتے ہیں:

”تصح الوكالة بأجر وبغير أجر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث عماله لقبض الصدقات، ويجعل لهم عمولة، ولهذا قاله أبناء عمه: لو بعثتنا على هذه الصدقات فتؤدى ما يؤدى الناس ونصيب ما ينصيبه الناس. أى: العمولة، ولأن الوكالة عقد جائز لا يجب على الوكيل القيام بها، فيجوز أخذ الأجرة فيها بخلاف الشهادة“ (الفتحة الاسلامیة وادلتہ ۲/ ۲۴۵ بحوالہ فتاویٰ قاسمیہ ۲۱/ ۶۸۹)۔

اس میں دوسرا پہلو اجارے کا ہے، واسطہ بننے والا رقم گیرندہ کا اجیر عام ہوتا ہے، اس پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ صحت اجارہ کے لئے تعیین اجرت ضروری ہے اور یہاں اجرت مجہول ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسی جہالت نہیں ہے، جو نزاع کا باعث ہو، لوگ ایجنٹ کو اس کی دوڑ دھوپ کے مطابق اجرت دیتے ہیں، اور ایجنٹ بخوشی قبول کر لیتا ہے، یا ایجنٹ اجرت طے کرتا ہے تو لوگ خوشی سے اتنی اجرت ادا کر دیتے ہیں، لوگوں میں اس کا تعامل چل پڑا ہے، اور تعامل میں معمولی جہالت سے چشم پوشی کا معاملہ برتا جاتا ہے، اس لئے اس پہلو سے بھی یہ معاملہ جائز ہے۔

ملاحظہ فرمائیں درج ذیل تصریحات:

صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے ابو طیبہ سے پچھنے لگوا یا پھر ایک صاع تمر اجرت دینے کا حکم فرمایا۔
”عن أنس قال: حجر رسول الله ﷺ أبو طيبة، فأمر له رسول الله بصاع من تمر“ (رواه البخاری وغیرہ)۔
علامہ ظفر احمد عثمانی اس کے ذیل میں فرماتے ہیں:

”فيه أنه ﷺ لم يشارط المحجام على أجرته اعتمادًا على العرف في مثله... ولا تفسد الإجارة لجهالة الأجر ظاهراً، فإن المعروف كالمشروط“ (اعلاء السنن، كتاب الاجارة، باب الاجارة من غير مشاركة اعتمادًا على العرف ۱۲/ ۲۵۸-۲۵۹)
دوسری جگہ فرماتے ہیں: ”والحاصل أن الجهالة اليسيرة عفو في ما جرى به التعامل، لكونها لا تفضى إلى النزاع عادة“ (اعلاء السنن، كتاب الاجارة، باب اجرة السمررة، دار الكتب العلمية بيروت ۱۶/ ۲۴۵)۔
”فتاویٰ بزازیہ“ میں ہے:

”السمسار والمنادى والحمامى والصالك وما لا يقدر فيه الوقت ولا مقدار العمل لما كان للناس به حاجة جاز، ويطيب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل“ (فتاویٰ بزازیہ علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، كتاب الاجارة، نوع في المتفرقات ۵/ ۲۰)۔
(۸) بعض دفعہ واسطہ بننے والے اشخاص حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ رکھ لیتے ہیں، یاد کر لینے کا معاملہ کرتے ہیں، بندے کے خیال میں بظاہر یہ صورت قفیز طحان کی خرابی کی وجہ سے محل استفسار ہے۔ قفیز طحان کی حقیقت یہ ہے کہ بعض معمول کو عمل کا معاوضہ قرار دیا جائے، امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور

امام شافعیؒ کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے قفیز طحان سے منع فرمایا ہے۔

”عن أبي سعيد الخدري قال: نهي عن عسب الفحل وعن قفيز الطحان“ (رواه الدارقطني ۳/۲۷ بحوالہ اعلیٰ السنن ۱۶/۲۱۲)۔
مسئلہ صورت قفیز طحان سے قدرے مختلف ہے، قفیز طحان میں بطور اجرت معمول کا بعض حصہ ہونے کی شرط ہوتی ہے، مستاجر اجرت سے کہتا ہے: یہ گیہوں پیس دے، اجرت میں انھی پیسے ہوئے گیہوں کا آٹا ایک قفیز دوں گا، یہ تو ناجائز ہے۔ اگر مستاجر انھی گیہوں کے آنے کی شرط نہ لگائے، بلکہ مطلق رکھے، پھر چاہے اجرت اسی میں سے ادا کر دے تو یہ جائز ہے۔ ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے:

”أو يستأجر إنسانًا ليطحن له الخنطة بنصف دقيقها أو ثلاثة أو ما أشبه ذلك، فذلك فاسد، والحنطة في ذلك لمن أراد الجواز أن يشترط صاحب الخنطة قفيزًا من الدقيق الجيد ولم يقل من هذه الخنطة، أو يشترط ربع هذه الخنطة من الدقيق الجيد، لأن الدقيق إذا لم يكن مضافًا إلى حنطة يعينها يجب في الذمة، والأجر كما يجوز أن يكون مشارًا إليه يجوز أن يكون دينًا في الذمة، ثم إذا جاز يجوز أن يعطيه ربع دقيق هذه الخنطة إن شاء، كذا في المحيط“ (فتاویٰ عالمگیری، کتاب الاجارة، الباب الخامس، الفصل الثالث ۲/۲۲۲)۔

جب کہ یہاں اجرت من العمل ہونے کی شرط عرفاً نہیں ہوتی ہے، یہ الگ بات ہے کہ ایجنٹ بسا اوقات اسی رقم میں سے اپنا محتانہ اور اجرت وصول کر لیتا ہے، اجرت من العمل کے شرط نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ مستقرض اگر ایجنٹ کو اسی رقم میں سے نہ دینا چاہے، اپنی جیب سے ادا کرنا چاہے یا کچھ دنوں بعد دینے کا وعدہ کرے تو ایجنٹ اس پر راضی ہو جاتا ہے، اس لئے یہ شکل قفیز طحان میں شامل نہیں ہوگی۔ اگر کہیں ایسی صورت شرطاً یا عرفاً پائی جائے تو شرط فاسد ہوگی اور واسطہ بننے والا اجرت مثل کا مستحق ہوگا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

”رجل له غريم في مصر آخر، فقال لآخر: اذهب إليه، وخذ المال منه، فإذا قبضت ذلك منه، فلك عشرة دراهم من تلك الدراهم، فذهب وأخذ يجب أجر المثل؛ واشترط العشرة مما يقبض شرط فاسد؛ لأنه في معنى قفيز الطحان، كذا في جواهر الفتاوى“ (فتاویٰ ہندیہ، کتاب الاجارة، الباب الخامس، الفصل الثالث ۳/۲۲۶)۔
(۹) اس قسم کی امدادی رقموں اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو کیا اس کی گنجائش نکل سکتی ہے؟ فقہاء کرام کی عبارات اور اکابر کے فتاویٰ دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں رشوت دینے کی گنجائش ہے، اس ملک کے خزانے پر جس طرح برادران وطن کا حق ہے، اسی طرح مسلمانوں کا بھی حق ہے، فلاحی اور ترقیاتی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے میں ملک کے ہر شہری کا برابر کا حق ہے، اگر نچلے درجہ کے سرکاری افسران لوگوں کو حکومت کی جاری کردہ فلاحی اسکیموں سے محروم رکھنے کی کوشش کرتے ہیں، یا رکاوٹیں کھڑی کر کے اپنی جیبیں گرم کرنا چاہتے ہیں، تو وہ لوگوں کے ثابت شدہ حق پر ڈاکہ زنی کرتے ہیں، اور ظلم کرتے ہیں، اس لئے اس ظلم کو دفع کرنے کے لئے اگر رشوت دینے کی نوبت آجائے تو اس کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔

”الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع، حرام على الآخذ، لأن دفع الضرر عن المسلم واجب“ (فتاویٰ شامی، کتاب القضاء ۸/۲۵)۔۔۔ ”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة، یعنی في حق الدافع“ (رد المحتار، کتاب الحظر والاباحة، باب البيعة ۹/۲۰۷)۔

(۱۰) امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے حکومت کی جانب سے کچھ طے کردہ شرائط و معیارات ہیں، اس سلسلہ میں کذب بیانی سے کام لے کر سرکاری ان اسکیموں سے مستفید ہونا شریعت کی نگاہ میں ناپسندیدہ اور حرام ہے، شریعت کی نظر میں جھوٹ اور دھوکہ انتہائی مبعوض ہیں، قرآن اور احادیث میں بے شمار وعیدیں ان پر آئی ہیں؛ انتہائی درجے کے حرام، قابل مذمت فعل کی اجازت حکومت کی امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے ہرگز نہیں دی جاسکتی ہے۔ امانت داری سے کام لیا جائے، چاہے ظاہری محرومی نصیب میں آئے۔

”عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على صبرة طعام، فأدخل يده فيها، فنالت أصابعه بللاً فقال: ما هذا يا صاحب الطعام؟ قال أصابته السماء يا رسول الله! قال: أفلا جعلته فوق الطعام كي يراه الناس.

من غش فلیس منی“ (صحیح مسلم، کتاب الایمان ۱/۷۰)۔

”عن أنس قال: قلما خطبنا رسول الله ﷺ إلا قال: لا إيمان لمن لا أمانة له، ولا دين لمن لا عهد له“ (رواه البيهقي في شعب الایمان (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان ۱۵/۱)۔

علماء کرام نے جن حاجتوں کی بنا پر جھوٹ بولنے کی اجازت دی ہے ان میں اس قسم کی دھوکا دھڑی والی حاجت نہیں ہے۔ علامہ حصکفی فرماتے ہیں:

”الکذب مباح لإحياء حقه، ودفع الظلم عن نفسه، والمراد: التعريض، لأن عين الكذب حرام“ (در مختار مع الشامی ۱۱۲/۹)۔

(۱۱) بعض اسکیموں میں حکومت تعلیم وغیرہ کسی مقصد کے لئے بینک سے قرض دلاتی ہے، بینک قرض پر جو انٹرسٹ عائد کرتا ہے وہ سارا کا سارا حکومت ادا کرتی ہے یا بہت تھوڑا سا مقروض کو ادا کرنا پڑتا ہے، بقیہ حکومت ادا کر دیتی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اگر مقروض کو تھوڑا سا بھی سود ادا کرنا پڑتا ہے تو یہ ”کحل قرض جبر نفعا حرام“ کی فہرست میں شامل ہے، اس معمولی سود کو سروس چارج پر بھی محمول نہیں کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اگر مقروض کو کچھ بھی ادا کرنا نہیں پڑتا ہے، سارا انٹرسٹ حکومت ادا کرتی ہے، تو پھر یہ دیکھا جائے گا کہ بینک اگر سرکاری ہے تو یہ ربا نہیں کہلائے گا، یہ ایسا ہوگا، جیسے کوئی آدمی کسی کو سودی قرض دے اور کہے کہ آپ کے ذمہ اصل رقم کی ادائیگی ہے، سود میں ادا کر دوں گا، ظاہر ہے کہ یہ صورت جائز ہے، اسی طرح مذکورہ بالا صورت بھی جائز ہے، کیونکہ بینک بھی حکومت کا ادارہ ہے، حکومت اور بینک شخص واحد کے حکم میں ہوں گے۔ حکومت یہ کہتی ہے کہ سود سرکار چکائے گی، تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ حکومت نے نفع معاف کر دیا۔ عقود و معاملات میں حقائق و مقاصد کا اعتبار ہوتا ہے، ظاہری الفاظ کا نہیں، ”الأمور بمقاصدها“ (الاشباہ والنظائر ۱/۱۱۳)۔

اگر بینک سرکاری نہیں ہے، تو یہ صورت جائز ہوگی یا نہیں؟

فقہاء عظام کی عبارات میں عاجز کو کوتاہ دستی کے سبب مقدور بھر تلاش کے باوجود ایسا کوئی جزئیہ نہیں مل سکا جس میں قرض پر نفع مقروض کے علاوہ کسی تیسرے فریق کی جانب سے ادا کرنے کا ذکر ہو۔ ربا کی شاعت اور سنگینی کا تقاضا یہ ہے کہ یہ صورت ناجائز ہے۔ حضرت عبداللہ بن جابرؓ کی روایت پیچھے گزر چکی ہے:

”لئن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هو سواء“ (صحیح مسلم ۲/۷۲)۔

اس میں موکل عام ہے، بلا واسطہ ہو یا بالواسطہ؛ مذکورہ صورت میں گرچہ مستقر قرض خود ربا نہیں کھلا رہا ہے، لیکن کھلانے کا سبب قریب بن رہا ہے، اس لئے مکالمہ یہ بھی موکل ٹھہرے گا۔ اس روایت پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام جو سراپا دین رحمت ہے، ہر اس پتلی گلی پر روک لگاتا ہے، جس سے سود کے در آنے کا امکان ہوتا ہے۔ اسی لئے کاتب ربا اور شاہدین کو آکل و موکل کی طرح ربا میں برابر کا شریک مانا، اور سب پر لعنت کی گئی۔ اس سے مترشح ہوتا ہے کہ ثالث بھی اثر لعنت سے محفوظ نہیں رہے گا۔ اس لئے بندے کی ناقص رائے کے مطابق صورت ثانی ناجائز ہوگی۔

(۱۲) بعض اسکیمیں ایسی ہیں کہ جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں جمع کر دیا گیا ہے، اور اس کے انٹرسٹ سے حاصل ہونے والی رقم سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور مختلف افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے۔ اس صورت میں جس رقم سے امداد کی جاتی ہے، ظاہر ہے کہ وہ حرام طریقے سے کمائی گئی ہے، فی نفسہ اس کا لینا دینا مسلمان کے لئے مسلمان سے جائز نہیں ہونا چاہئے۔ لیکن یہاں اولاً نقود متعین نہیں ہوتے ہیں، کہ جنبش اس میں سرایت کرے۔ ثانیاً: یہ غیر مسلم حکومت کی رقم ہے، کفار و فروع کے مکلف نہیں ہیں، اس لئے کفار اگر بیع فاسد یا بیع باطل (سودی قرض) سے نفع حاصل کرتے ہیں تو ان کے لئے کوئی ممانعت نہیں، پھر اگر وہ اس نفع سے کسی مسلمان شخص یا مسلم ادارے کا ایسے طریقے سے تعاون کریں جس میں مسلمان کے لئے شرعی لحاظ سے کوئی خرابی نہ ہو تو یہ جائز ہوگا۔ مندرجہ ذیل جزئیہ سے اس کی تائید ہوتی ہے:

”وجاز أخذ دين على كافر من ثمن خمر لصحة بيعه، بخلاف دين على المسلم لبطلانه“ (در مختار مع رد المحتار ۹/۵۵۳ کتاب الکراہیہ، فصل فی البیع)۔

.....☆.....

سرکاری اسکیم سے استفادہ کا حکم

مفتی محمد اسعد پالنپوری فلاحی

سوال نمبر:- اوہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟

جواب نمبر:- اصورت مسؤلہ میں اس طرح قرض لینا جائز ہے؛ کیونکہ اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد بے روزگاروں کو روزگار مہیا کرنا، غرباء اور ضرورت مندوں کو استفادے کا موقع فراہم کرنا ہے، اسی لئے حکومت اپنی جانب سے دی ہوئی رقم کے ایک حصے کو معاف بھی کر دیتی ہے، جسے ”سب سیڈی“ کہا جاتا ہے؛ اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد سود خوری نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی شخص حکومت سے اس طرح کی اسکیم کے تحت قرض لے اور حکومت کی جانب سے اس پر اگر کچھ رقم کی معافی ملے اور باقیہ رقم حکومت خواہ سود کے ساتھ ہی کیوں نہ وصول کرے، جبکہ اس کی کل مقدار اصل رقم سے زائد نہ ہو تو جائز ہے، یعنی وہ سود سب سیڈی میں ملی ہوئی رقم سے ادا ہو جاتا ہے، اپنی طرف سے کچھ زائد نہ دینا پڑتا ہو تو جائز ہے، اس تاویل کے سے ”کہ حکومت نے جو رقم بطور تعاون اسے دی تھی اس میں سے کچھ رقم اس نے حکومت کو واپس کر دی“ مذکورہ اسکیم کے تحت قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے اور اگر سود کی رقم سب سیڈی کی رقم سے زیادہ ہو، تو یہ معاملہ سودی کہلائے گا اور جائز نہ ہوگا

(فتاویٰ رحیمیہ، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی ۹/۲۳۳؛ کذافی محمود الفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ انور ڈابھیل ۳/۵۰۲؛ کتاب النوازل، مطبوعہ مرکز علمی للشرع والتحقیق، لال

باغ مراد آباد ۱۱/۳۱۰)۔

”خلاصۃ الفتاویٰ“ میں ہے: ”وفي الأصل إذا كان لرجل علی آخر ألف درهم، فقال له: أبرأتك عن خمس مائة أو حططت عنك خمس مائة علی أن تعطيني الباقي، ولم يوقت وقتًا، فأعطاه الباقي في هذا اليوم، أولم تعطه بری عن خمس مائة“ (خلاصۃ الفتاویٰ، مطبوعہ المکتبۃ الأشرفیۃ، دیوبند ۳/۱۷۷)۔

خلاصۃ الفتاویٰ کی مذکورہ بالا عبارت سے بھی ذکر کردہ مسئلے کی تائید ہوتی ہے۔

اور ”فتاویٰ شامی“ میں ہے: ”الربا هو الفضل الخالی عن العوض“ (رد المحتار المعروف بالشامیۃ، کتاب البیوع، باب الربا، مطبوعہ کراچی ۵/۱۶۹)۔

اور ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے: ”هو فی الشرع عبارة عن فضل مال لا یقابله عوض فی معاوضة مال بمال“ (الفتاویٰ الہندیۃ، الباب التاسع، الفصل السادس، مطبوعہ زکریا: ۳/۱۱۷)۔

اور ”مبسوط سرخسی“ میں ہے: ”وفي الشریعة: الربا: هو الفضل الخالی عن العوض المشروط فی البیع“۔

مذکورہ بالا تمام عبارات سے بھی یہ بات واضح ہو رہی ہے کہ سوال میں مذکور صورت ربا میں داخل نہیں ہے؛ کیونکہ ربا کی جو تعریف مذکورہ عبارات میں کی گئی ہے، وہ سوال میں مذکور صورت پر صادق نہیں آتی ہے۔

سوال نمبر:- ۲ معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟

مخادم الحدیث والافتاء دارالعلوم مرکز اسلامی انگلینڈ، گجرات۔

جواب نمبر:- ۲ صورت مسؤلہ میں بھی اس طرح قرض طلب کرنا جائز ہے، کوئی حرج نہیں۔

جیسا کہ ”خلاصۃ الفتاویٰ“ میں ”جامع صغیر“ کی اس عبارت سے ثابت ہو رہا ہے:

”إن قال: أد إلى غداً خمس مائة على أنك برئ من الباقي، على أنك لو لم تعطني غداً خمس مائة، فالألف عليك على حاله، فالأمر كما قال“ (خلاصۃ الفتاویٰ، مطبوعۃ المكتبة الأشرفیة، دیوبند: ۱۷۷/۳)۔

سوال نمبر:- ۳ اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے، تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

جواب نمبر:- ۳ مذکورہ صورت سود میں داخل ہے، اس لئے یہ صورت حرام اور ناجائز ہوگی، اس سے بچنا ضروری ہے؛ کیونکہ زائد رقم حکومت کی طرف سے جولی جا رہی ہے، وہ خالی عن العوض ہے اور جس قرض کی زائد رقم خالی عن العوض ہو، اس کو سود کہا جاتا ہے؛ چنانچہ بمسوط سرخسی میں سود کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے:

”الربا: هو الفضل الحالی عن العوض المشروط في البيع“۔

اور ”تبيين الحقائق“ میں سود کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: ”هو فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال، لهذا في الشرع“۔ اور ایک حدیث میں حضرت علیؑ سے مرفوعاً منقول ہے: ”كل قرض جر منفعة فهو ربا“۔ ایک اور حدیث میں حضرت فضالہ بن عبید سے منقول ہے: ”كل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا“ (فتح الملهم شرح السلم، مطبوعۃ فیصل پبلیکیشنز، ۵۳۰/۷)۔

(ہر وہ قرض جو کسی طرح کے بھی نفع کو کھینچ کر لے آئے، وہ ربا ہے)۔

اور ڈاکٹر عبدالحمید محمود طہمازا اپنی کتاب ”الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید“ میں تحریر فرماتے ہیں:

”كل قرض جر نفعًا للمقرض إذا كان مشروطًا، فهو حرام للحدیث الشریف ”كل قرض جر نفعًا فهو حرام“ [الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید، مطبوعۃ دار الایمان سہارن پور: ۲۲۰/۳]۔ لہذا مذکورہ صورت سود میں داخل ہوگی، جس سے خود بھی بچنا اور دوسروں کو بھی بچنے کی تلقین کرنا ضروری ہے۔

سوال نمبر:- ۴ کیا کم شرح سود کو سروس چارج کا نام دیا جاسکتا ہے؟

جواب نمبر:- ۴ مذکورہ صورت میں اس طرح قرض لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اصل قرض پر ادا کی جانے والی زائد رقم سود کے دائرے میں نہیں آئے گی؛ بل کہ بندے کی ناقص رائے کے مطابق یہ سروس چارج اور انتظامی خرچ میں شمار ہوگی اور اس پر اجارے کے احکام جاری ہوں گے؛ گویا قرض لینے والے کی طرف سے قرض حاصل کرنے کے لئے حکومت کو یہ ایک طرح کی اجرت دی جا رہی ہے؛ لہذا اجارے کی صحت کے لئے جن شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، ان میں ایک شرط اجرت کی مقدار کا پہلے سے معلوم ہونا بھی ہے؛ جیسا کہ دیگر اجارتی معاملات میں اجرت کا پہلے سے معلوم ہونا ضروری ہوتا ہے۔

چنانچہ ”بدائع الصنائع“ میں حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک فرمان منقول ہے:

”عن أبي سعيد الخدري، وأبي هريرة رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: ومن استأجر أجيرًا فليعلمه أجره. وهذا منه صلى الله عليه وسلم تعلية شرط جواز الإجارة وهو إعلم الأجر فيدل على الجواز“۔ ایک اور جگہ اس طرح منقول ہے:

”والأصل في شرط العلم بالأجرة قول النبي صلى الله عليه وسلم «من استأجر أجيرًا فليعلمه أجره» والعلم بالأجرة لا يحصل إلا بالإشارة والتعيين أو بالبيات“۔

مذکورہ بالا دونوں عبارتوں سے معلوم ہوا کہ اجارے میں اجرت کی مقدار کا معلوم ہونا ضروری ہے؛ خواہ اس کا علم کسی طرح سے بھی ہو؛ لہذا

صورتِ مسئلہ میں اصل قرض پر ادا کی جانے والی زائد رقم بندے کی ناقص رائے میں ہروس چارج اور انتظامی خرچ میں شمار ہوگی، دینے میں کوئی حرج نہیں؛ لیکن اس کی مقدار کا پہلے سے معلوم ہونا ضروری ہوگا۔

سوال نمبر:- ۵ اگر سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

جواب نمبر:- ۵ مذکورہ صورت سود میں داخل ہے؛ کیونکہ زبا کی حرمت منصوص ہے، اس میں کم اور زیادہ کی کوئی قید نہیں ہے؛ لہذا اصل رقم پر لی جانے والی زائد رقم خواہ کم ہو یا زیادہ سود کے دائرے میں آئے گی؛ اللہ رب العزت نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے:

”أحل الله البيع وحرم الربوا“ (سورہ بقرہ: ۲۷۵) (اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال کیا ہے اور ربوا کو حرام)۔

مذکورہ آیت میں ربوا کی حرمت مطلق ہے؛ کم اور زیادہ کی کوئی قید نہیں ہے؛ لہذا یہ صورت ربا میں داخل ہونے کی وجہ سے ناجائز اور حرام ہوگی۔ اور ڈاکٹر عبدالحمید محمود طھماز اپنی کتاب ”الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید“ میں اللہ رب العزت کے فرمان: ”لا تظلمون ولا تظلمون“ کے تحت تحریر فرماتے ہیں:

”أى: لا تظلمون بأخذ أى زيادة على أموالكم، ولا تظلمون بأن تردوا إلى الدائن أقل مما أخذ منه“۔

یعنی تم اپنے اموال پر ایک کوڑی بھی زیادہ لے کر سامنے والے (مدیون) پر ظلم مت کرو اور تم پر بھی ظلم نہیں کیا جائے گا بایں طور کہ تم دائن کو اس کے پاس سے لئے مال سے کم مال لوٹاؤ۔

آگے تحریر فرماتے ہیں:

”فالربا حرام في كل صورة وأشكاله، سواء كانت الزيادة كثيرة أم قليلة، وسواء كان الاستقراض للاستثمار أم للاستهلاك؛ فالآية ترد على الذين يستحلون قليل الربا، ويستحلون الربا الذي يكون في قرض للاستهلاك؛ فكل صور الربا حرام؛ لأن الله تعالى شرع لأصحاب الأموال أن يسترخوا أموالهم فقط دون أى زيادة عليها؛ وقد نادى النبي صلى الله عليه وسلم بتحريمه على الإطلاق في خطبة حجة الوداع عندما قال فيها: ”ألا إن كل ربا من ربا الجاهلية موضوع، لكم رؤوس أموالكم، لا تظلمون ولا تظلمون“ [الفقہ الحنفی فی ثوبہ الجدید، مطبوعة دار الايمان سہارن پور: ۲۲۹، ۲۲۸/۲]۔

مذکورہ بالا پوری عبارت سے بطور خلاصہ یہ بات ثابت ہوئی کہ ربا کی ساری صورتیں خواہ ربا کم ہو یا زیادہ، خواہ ربا استثمار کے لئے ہو یا استهلاك کے لئے، حرام ہے؛ کیونکہ حجۃ الوداع کے موقع پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عام خطبہ دیا تھا، اس میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ربا کو مطلقاً حرام قرار دیا تھا، کم زیادہ کی کوئی تفصیل بیان نہیں فرمائی تھی۔

الغرض! حضرات فقہاء نے شدید ضرورت اور اضطرار کی حالت میں سود لینے کی اجازت دی ہے جس طرح اضطرار کی حالت میں جبکہ جان جانے کا خطرہ ہو اور کوئی ایسی حلال چیز نہ ملے جسے کھاپی کر وہ اپنی جان بچا سکے، تو بقدر ضرورت خنزیر کے گوشت اور شراب کے استعمال کی شریعت نے اجازت دی ہے؛ لیکن صورتِ مسئلہ میں کوئی ایسا اضطرار نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے سود لینے کی اجازت دی جائے؛ اس لئے بندے کی رائے میں صورتِ مسئلہ میں اس طرح سود لینا جائز نہیں ہوگا، یہ صورت بھی حرمت کے دائرے میں آئے گی۔

سوال نمبر:- ۶ ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل رقم امداد کے طور پر ملا کرتی ہے؛ مثلاً: مکان بنانے، ہیٹ اٹھانے کی تعمیر وغیرہ؛ نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقموں میں سے کسی حصے کی

واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب نمبر: ۶- صورت مسئلہ میں حکومت کی جانب سے اپنے شہریوں اور باشندوں کو جو رقم اپنا ذاتی مکان بنانے یا ذاتی بیت الخلاء وغیرہ کی تعمیر کے لئے اذراہ امدادی جاتی ہے، اس کا لینا جائز ہے، کوئی حرج نہیں ہے؛ حکومت خواہ اسلامی ہو یا غیر اسلامی؛ کیونکہ اس میں حکومت کی جانب سے اپنے شہریوں اور باشندوں کے لئے امداد کا پہلو ہوتا ہے؛ لیکن جہاں تک تعلیمی ضروریات اور اس کی ترقی کے لئے حکومت کی جانب سے پیش کی جانے والی رقم کے لینے کا تعلق ہے، تو اس سلسلے میں عرض ہے کہ اگر حکومت اسلامی ہو اور اس کی جانب سے مساجد کی تعمیر اور دینی اداروں کی تعلیمی و تعمیر ترقی کے لئے اگر رقومات فراہم کی جاتی ہیں تو ان کے لینے میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ آج کل سعودی حکومت کی جانب سے وہاں کے بعض اداروں میں رقومات وافر مقدار میں فراہم کی جاتی ہیں؛ لیکن اگر کسی غیر اسلامی حکومت کی جانب سے کوئی رقم دینی داروں میں بطور امداد پیش کی جائے، تو اس کا لینا جائز نہیں؛ کیوں کہ حکومت اس رقم کی آڑ میں رہ کر مسلمانوں کو اپنے احسان تلے دبا کر ان کے دینی اداروں میں مداخلت شروع کر دے گی، اپنا نصاب تعلیم داخل کرے گی، اپنے خیالات کے پیچھے اور اساتذہ کا تقرر کرے گی، مدرسے کے نظام الاوقات کو تبدیل کر دے گی، نتیجہ یہ خالص اسلامی اور دینی ادارہ ایک دنیوی اسکول اور کالج بن کر رہ جائے گا؛ جیسا کہ ہمارے اسی ملک کے بعض علاقوں کے مدارس کے متعلق یہ بات پختہ ذرائع سے سنی گئی ہے کہ انہوں نے حکومت کی جانب سے پیش کی جانے والی امداد کو قبول کیا، جس کا نتیجہ ان لوگوں کو بہت خطرناک انداز میں بھگتنا پڑا کہ ان کے یہ خالص دینی ادارے دنیوی تعلیم گاہوں میں بدل گئے، ان دینی اداروں میں حکومت نے اپنا نصاب تعلیم داخل کر دیا، اپنے خیالات کے اساتذہ کا تقرر کر دیا، جن کے مزاج اور طبیعتوں کا اثر ان کے طلبہ پر بھی پڑا، نتیجہ وہی طلبہ جو مستقبل میں امت کے قائد اور دین متین کے مخلص خادم بننے والے تھے، وہ خالص دنیوی ملازم بن کر رہ گئے، جن کے پیش نظر ہمد وقت دنیا طلبی ہی رہتی ہے اور دین کی خدمت صرف برائے نام ہوتی ہے؛ اس لئے حکومت کی جانب سے پیش کی جانے والی امداد دینی اداروں میں لینا جائز نہیں اور ان کا استعمال کرنا مفاسد سے خالی نہیں ہے، جس سے احترام لازم ہے۔

جس کی تائید ”فتاویٰ محمودیہ“ کے ایک فتویٰ سے بھی ہوتی ہے، جس کے سوال و جواب دونوں کو بعینہ یہاں نقل کیا جاتا ہے:

دینی مدارس میں سرکاری امداد:

سوال: جس گاؤں میں مدرسہ اسلامیہ قائم ہو، مگر گاؤں والے امداد نہیں کرتے؛ بل کہ لڑکے بھی بڑی مشکل سے اکٹھے ہوتے ہیں، تو اگر ڈسٹرکٹ بورڈ، سب ڈیپٹی یا ڈپٹی انسپکٹر سے مدرسہ اسلامیہ کی امداد کی درخواست کی جائے اور وہ درخواست امداد منظور بھی ہو جائے، تو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گاؤں والوں کو مدرسہ اسلامیہ کی ضرورت امداد کرنی چاہئے، ڈسٹرکٹ بورڈ سے امداد لینے میں اگر یہ خیال ہو کہ مدرسے کو سرکار اپنے قبضے میں کر کے اپنی تعلیم اس میں جاری کرے گی اور دینی تعلیم یا بالکل بند کر دے گی یا مختصر کر کے برائے نام جاری رکھے گی، تو سرکار سے امداد نہیں لینا چاہئے؛ اور اگر اطمینان ہو کہ دینی تعلیم بدستور جاری رہے گی اور بھی کسی قسم کا شرعی نقصان نہیں ہوگا، تو درست ہے اور اس کا کام میں لانا بھی درست ہے (فتاویٰ محمودیہ، مطبوعہ اشرفی بک ڈپو دیوبند ۱۵ / ۶۰۳)۔

نوٹ:..... لیکن ہمارے اس زمانے میں تو دینی مدارس اور تعلیم گاہوں کے لئے سرکاری امداد لینا بالکل جائز نہیں ہوگا؛ کیوں کہ امداد پیش کرنے میں حکومت کی نیت ہی خالص نہیں ہوتی ہے، اس کے پیچھے ان کے فاسد اغراض و مقاصد پنہا ہوتے ہیں، جو کبھی نہ کبھی ظاہر ہو کر رہتے ہیں۔

اسی وجہ سے جب دارالعلوم دیوبند کی بنیاد ڈالی گئی، اس وقت ہمارے ملک میں دین اسلام کو ختم کرنے کے لئے کئی منظم اور متحرک تحریکات چلائی جا رہی تھیں، بظاہر بقائے اسلام کی کوئی ممکنہ شکل و صورت نظر نہیں آرہی تھی، اسی لئے قیام دارالعلوم کا ایک انقلابی فیصلہ کیا گیا، دارالعلوم کے سارے اخراجات کا دارومدار چونکہ عوام کے عطیات پر رکھا گیا تھا، اس لئے ضرورت تھی کہ اس کے کچھ اصول و ضوابط اور طریقہ کار کا لائحہ عمل مرتب کیا جائے، چنانچہ حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی نے سب سے پہلے اسی لائحہ عمل کی جانب توجہ فرمائی اور آٹھ دفعات پر مشتمل ایک دستور العمل مرتب کر دیا، دارالعلوم دیوبند کی تاریخ میں جنہیں اصول ہشتگانہ کہا جاتا ہے، وہ آٹھوں اصول لکھے ہوئے موجود ہیں، یہاں

خلاصہ یہ کہ عوامی چندے اور عطیات سے مدارس اسلامیہ کو چلانا اور اس کو مدارس کے لئے لازم قرار دینا حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کی فرست ایمانی تھی اور دفعہ نمبر سات میں شرکت سرکار سے روکا گیا ہے اور عوامی چندے اور عوامی عطیات پر ان مدارس کے مدار کی تلقین کی گئی ہے۔ سوال نمبر: ۷۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قسم کی بھی ہوں۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

جواب نمبر: ۷۔ صورت مسؤلہ میں رقم حاصل کرنے کے لئے درمیان میں واسطہ بننے والوں کو ان کی محنت کا اجر و صلہ اور محتانہ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، جائز ہے، بشرطیکہ اجرت کی تعیین پہلے سے کردی گئی ہو؛ کیونکہ اجارے کی صحت کے من جملہ شرائط میں سے ایک شرط اجرت کا پہلے سے متعین ہونا بھی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سوال نمبر: ۸۔ بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یاد دینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں، تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب نمبر: ۸۔ صورت مسؤلہ میں جواز و عدم جواز کی بات تو ایک طرف رہی؛ لیکن واسطہ بننے والے کا اس رقم کے ایک بڑے حصے کو اپنے قبضے میں لے لینا مروت و انسانیت کے بھی خلاف ہے؛ کیونکہ اصل مالک نے مذکور رقم حکومت سے اپنے کام کے لئے منظور کروائی ہے؛ لہذا اس کے لئے اس رقم کے ایک معتدبہ حصے کو لے لینا کس طرح جائز اور درست ہو سکتا ہے؟؟ ہاں! اگر اس کو اپنی محنت کی اجرت دی جائے یا وہ اپنی محنت کی اجرت طلب کرے، بشرطیکہ اجرت پہلے سے متعین ہو، تو لینا دینا دونوں جائز ہے، جیسا کہ اوپر معلوم ہوا۔

سوال نمبر: ۱۹۔ اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے، تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں۔

جواب نمبر: ۱۹۔ اس سلسلے میں صاحب منتخبات نظام الفتاویٰ حضرت مفتی نظام الدین صاحب تحریر فرماتے ہیں:

راشی اور مرثی یعنی رشوت دینے والا اور رشوت لینے والا دونوں جہنم میں جلیں گے اور ساتھ ساتھ جس کا حق اس سلسلے میں تلف ہوگا اس کا وبال بھی ان پر پڑے گا، دنیا میں بھی بے برکتی، ذلت و رسوائی اٹھانی پڑے گی، ایسے لوگ خسر الدنیا والاخرۃ کا مصداق ہو جاتے ہیں؛ اب انسان خود دیکھ لے، ایک پلے میں آخرت کا نقصان رکھے اور دوسرے پلے میں دنیا کی چند روزہ پریشائیاں رکھ لے، پھر خود موازنہ کرے، دیکھ لے کہ کس کو اختیار کرنا چاہئے، دنیا کی پریشانی یا آخرت کی پریشانی؟؟ ظاہر ہے کہ آخرت کی تھوڑی پریشانی بھی دنیا کی ساری پریشانیوں سے بڑھ کر اور سخت ہے؛ باقی اگر اپنا جائز حق لینا بغیر رشوت دینے ممکن نہ ہو، تو رشوت دے دے، دینے والا گنہ گار نہ ہوگا (البتہ لینے والا ضرور گنہ گار ہوگا) (منتخبات نظام الفتاویٰ، مطبوعۃ ایفا پبلیکیشنز: ۲۰۰۳، ۲۰۰۴)۔

اور فقہ الامت حضرت مفتی محمود صاحب گنگوہی فتاویٰ محمودیہ میں تحریر فرماتے ہیں:

رشوت کا لینا دینا حرام ہے؛ البتہ دفع ظلم اور اپنا حق وصول کرنے کے لئے بحالت مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہے، اس صورت میں فقط رشوت لینے والا گنہ گار ہوگا (فتاویٰ محمودیہ، مطبوعۃ اشرفی بک ڈپو دیوبند: ۱۸/۳۵۵)۔

اور حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب دامت برکاتہم العالیہ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:

اگر کام کرنے والے پر آپ کا حق ہو کہ وہ کام کر دے اور وہ کام فی نفسہ جائز بھی ہو اور اس کا مقصد دوسروں کے ساتھ زیادتی بھی نہ ہو، تو اپنا جائز حق حاصل کرنے اور ظلم و نا انصافی سے بچنے کے لئے کراہت خاطر کے ساتھ رشوت دینے کی گنجائش ہے؛ لیکن رشوت لینا بہر صورت حرام ہے (کتاب الفتاویٰ، مطبوعۃ کتب خانہ نعیمیہ دیوبند: ۶/۲۴۵)۔

شامی میں لکھا ہے: ”ثم الرشوة أربعة أقسام: - الثالث: أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر، أو جلبا لنفع، وهو حرام على الأخذ. الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع اليه على نفسه أو ماله خلال للدافع، حرام على الأخذ؛ لأن دفع الضرر عن المسلم واجب“ (الشامية مطبوعة مكتبة زكريا ديوبند كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة: ۳۵/۸)۔

اور شارح ابوداؤد صاحب ”بذل الجھود“ تحریر فرماتے ہیں:

”فأما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق، أو يدفع عن نفسه ظلما؛ فإنه غير داخل في هذا الوعيد“ [بذل المجهود مركز الشيخ أبي الحسن ۱۱/۲۰۶]۔

اور صاحب ”تكملة رد المحتار“ تحریر فرماتے ہیں:

”قال الرحمتي: والرشوة إذا كانت لدفع الضرر عن نفسه وعن رب المال، كانت جائزة للدافع، مأذونا فيها عادة للمالك، وإن حرمت على الأخذ“ (تكملة رد المحتار، دار الفكر بيروت ۸/۳۶۰)۔

اور ”صاحب اعلاء السنن“ تحریر فرماتے ہیں:

وأما إذا دفع الرشوة ليسوى أمره عند السلطان حل للدافع، ولا يحل للأخذ [اعلاء السنن، مطبوعة كراچی: ۱۵/۶۲] اور ”تلخیص الخیر“ کی ایک حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے آپ ﷺ کا فرمان منقول ہے:

(الراشي والمرثي في النار) (رشوت لینے والا اور دینے والا دونوں جہنم میں جائیں گے)۔

مذکورہ بالا تمام فتاویٰ، فقہی عبارات اور حدیث کی روشنی میں یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ رشوت کا لینا دینا سخت گناہ کا باعث ہے، دونوں کو جہنم کی وعید سنائی گئی ہے، تاہم اپنے اوپر سے ظلم کو دور کرنے یا اپنا کوئی جائز حق وصول کرنے کے لئے جبکہ بغیر کچھ مال دینے اپنا حق وصول نہ ہوتا ہو، تو بدرجہ مجبوری کراہت خاطر کے ساتھ رشوت کا دینا تو جائز ہے؛ البتہ لینے والے کے لئے اس کا لینا جائز نہیں؛ لہذا صورت مسؤلہ میں سرکاری امدادی رقوم اور قرضوں کا وصول بغیر رشوت دینے ممکن نہ ہو، تو مذکورہ بالا اکابرین کے فتاویٰ کی روشنی میں اس ناچیز کے نزدیک بھی رشوت دینے کی گنجائش ہے، کوئی حرج نہیں ہے۔

سوال نمبر:- ۱۰۔ امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لیے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلے میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقے پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب نمبر:- ۱۰۔ مذکورہ بالا طریقے سے امدادی رقم یا قرض سے فائدہ اٹھانا حکومت یا متعلقہ محکمے کے ساتھ واضح طور پر دھوکہ دہی ہے، جس سے پچناہر مسلمان کے لئے لازم ہے؛ کیونکہ حکومت نے مذکورہ رقوم سے فائدہ اٹھانے کا حق صرف انہی لوگوں کو دیا جو اس کی مقرر کردہ شرائط اور معیارات پر پورے پورے اترتے ہوں؛ ظاہری بات ہے کہ غلط بیانی کر کے حق حاصل کرنے کی صورت میں مستحقین کا حق بھی ہڑپ کرنا لازم آئے گا اور حکومت یا متعلقہ محکمے کے ساتھ دھوکہ دہی بھی ہوگی اور ظلم کسی کا حق ہڑپ کرنا اور کسی کو دھوکہ دینا دونوں گناہ کبیرہ ہے۔

چنانچہ اللہ رب العزت قرآن مجید میں ارشاد فرماتے ہیں:

”ولا تأكلوا أموالكم بديكم بالباطل“ (سورہ بقرہ: ۱۸۸) (تم لوگ اپنے اموال کو اپنے درمیان ناحق طریقے سے مت کھاؤ)۔

اور ایک حدیث میں آں حضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من غشنا فليس منا“ (جس کسی نے ہمیں دھوکہ دیا وہ ہم میں سے نہیں)۔

لہذا مذکورہ طریقے سے امدادی رقوم یا قرض سے فائدہ اٹھانا مذکورہ بالا دونوں وجوہات کی بنیاد پر حرام اور ناجائز ہوگا۔

قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا حکم:

سوال (۳): اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

سوال (۴): غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو، تو ایسے قرضے اور ان پر دی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟

سوال (۵): اگر سرکاری طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں، تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

جواب (۳)، (۵)، (۶):

کم شرح سود والے قرض کا حکم:

مذکورہ تینوں سوالوں کے جوابات اس طرح ہوں گے کہ اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم ادا کرنی پڑے تو اس زائد رقم کی شرح کم ہوگی یا زیادہ ہوگی، اگر زائد رقم کی شرح کم ہے تو اس کا حکم درج ذیل ہے:

دارالعلوم دیوبند کے سابق صدر مفتی نظام الدین صاحب مذکورہ سوال کا جواب دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”جو نقد رقم سامان وغیرہ کے ساتھ محض کام چلانے کی مقدار میں لی جاتی ہے، اس میں تاویل چل سکے گی، اور اس کو کام چلانے کے لئے اعانت میں داخل کر کے اس معاملہ کو غیر سودی ہونے کا حکم لگائیں گے، اور اس زائد رقم کو سود نہ کہیں گے، بلکہ انتظامات کی درستی کے لئے ایک قسم کی فیس میں داخل کیا جاسکے گا، اور اس صورت میں یہ معاملہ جائز رہے گا“ (منتخبات نظام الفتاویٰ: ۳/۱۶۴)۔

دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”اور اس معاملہ میں دی ہوئی رقم پر کچھ زائد رقم سود کے نام سے وصول کرتی ہے، اس زائد رقم کو ان کام کرنے والوں کی اجرت قرار دینے کے حیلہ سے شرعی سود کے حکم سے بچانے کی ایک تاویل کی جاتی ہے“ (منتخبات نظام الفتاویٰ: ۳/۱۸۹)۔

حضرت مفتی صاحب کی مذکورہ عبارات سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ اگر سود کی شرح کم ہو تو اس کو انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت کی گنجائش ہوگی؛ تاہم حضرت مفتی صاحب کے کم شرح سود کو انتظامی خرچ قرار دیتے ہوئے اس میں وسعت کی گنجائش دینے پر ہیچند وجوہ پورا قلبی اطمینان نہیں ہوتا۔

(۱): قرضوں پر وصول کی جانے والی رقم قرض کی مقدار کے لحاظ سے کم و بیش ہوتی ہے، اگر یہ انتظامی خرچ ہوتا تو یہ بات ضروری تھی کہ اس طرح کا فرق نہ کیا جاتا؛ اس لئے کہ رقم چاہے ۵ لاکھ ہو یا ۵ ہزار دونوں میں سخت اور وقت یکساں لگتا ہی۔

(۲): کم شرح والی سودی رقم کو انتظامی خرچ قرار دینے میں گو کہ حقیقت ربا کا تحقق نہیں ہوتا؛ مگر شبہ ربا کے تحقق سے کون انکار کر سکتا ہے، حالانکہ روایات میں حقیقت ربا اور شبہ ربا دونوں سے احتراز کا حکم دیا گیا ہے، چنانچہ وہ روایات جن میں شبہ ربا سے بھی احتراز کا حکم دیا گیا ہے درج ذیل ہیں:

”سنن ابن ماجہ“ میں ہے: ”عن عمر رضی اللہ عنہ قال: ان آخرا ما نزلت آية الربا، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض، ولو يفسرها لنا، فدعوا الربا والريبة“ (سنن ابن ماجہ، باب التغليظ في الربا، حدیث: ۲۲۷۶)۔

”مسند احمد“ میں ہے: ”قال عمر: ائت آخر ما نزل من القرآن آية الربا، وائت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض، ولم يفسرها، فدعوا الربا والريبة“ (مسند احمد ۱/۲۶۱، حدیث: ۲۳۵)۔

”مصنف ابن ابی شیبہ“ میں ہے: ”عن الشعبي قال: خطب عمر..... ائت آخر ما عهد إلينا النبي صلى الله عليه وسلم آية الربا، فقبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبينهن لكم، إنما هو الربا والريبة. فدعوا الربا والريبات“ (مصنف ابن ابی شیبہ، باب اكل الربا وما جاء فيه، ۲/۲۳۸)۔

کنز العمال میں ہے: ”عن عمر رضی الله عنه قال: ائت آخر ما نزل من القرآن آية الربا، وائت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض، ولم يفسرها لنا، فدعوا الربا والريبة“ (کنز العمال، باب في الربا واحكامه، ۳/۱۸۶)۔

ان تمام دلائل کو سامنے رکھتے ہوئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ سود کی شرح کم ہو یا زیادہ دونوں میں حرمت کا حکم لاگو ہونا چاہئے۔ ہاں اگر واقعہ جو اخراجات آئیں اس کے مطابق سروس چارج لیا جائے تو اس کی گنجائش ہوگی، چنانچہ مفتی تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں:

”قرض جاری کرنے اور اس کا حساب و کتاب رکھنے پر واقعی جو اخراجات آئیں، بینک کے لئے اپنے قرض داروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے جو اس منصوبہ کے قرض کے اجراء کے لئے پیش آئیں ہیں، البتہ اگر پوری احتیاط سے ان اخراجات کی تحدید ممکن ہو تو یہ صورت احکام شریعت کے زیادہ موافق اور مناسب ہوگی اور اس کے جواز میں کوئی کلام نہ ہوگا“ (فقہی مقالات: ۱/۳۷۰، ط: زمزم بکڈ پو، دیوبند)۔

اگر قرض پر وصول کی جانے والی زائد رقم کی شرح زیادہ ہو تو اس میں تو بطریق اولیٰ حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔

سرکاری امداد سے استفادہ:

سوال (۶): ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جب کہ ان رقوم میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی، اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب (۶): سرکاری طرف سے ملنے والی امدادی رقوم حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ سرکار کی طرف سے ملنے والی امداد کے متعلق مفتی عبدالرحیم صاحب لاچپوری رقم فرماتے ہیں:

”صورت مسئلہ میں سرکاری طرف سے جو رقم ملتی ہے، وہ سرکاری امداد ہے، وہ لی جاسکتی ہے“ (فتاویٰ رحیمیہ: ۵/۳۳۸)۔

واسطہ بننے والوں کی اجرت:

سوال (۷): گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم جس قسم کی بھی ہو۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے، اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ مختانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

سوال (۸): بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یا لینے اور دینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب (۷)، (۸): مذکورہ دونوں سوالوں میں یہ صورت بھی درست معلوم ہوتی ہے کہ درمیان میں واسطہ بننے والے شخص کو دلال کی حیثیت دی جائے، اور واسطہ بننے والے شخص اور استفادہ کرنے والے شخص کے درمیان باہمی رضامندی سے جو اجرت متعین ہو اس کو درست قرار دیا جائے جیسا کہ مفتی سلمان صاحب منصور پوری دامت برکاتہم اس طرح کے ایک سوال کے جواب میں اسی طرح تحریر فرماتے ہیں، چنانچہ ذیل میں وہ سوال اور اس کا جواب درج ہے:

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ: تھانہ، بلاک، تحصیل، کورٹ وغیرہ میں ضرورت مندوں کا کام کروانا اور اس کے لئے رشوت دلانا، دلالی کرنا اور اپنا حصہ بھی وصول کرنا بھی کیسا ہے؟

جواب: تھانہ، بلاک، کورٹ وغیرہ میں حق داروں کو جائز حق دلانے کے لئے دلالی کرنا اور اس پر متعینہ اجرت لینا جائز ہے۔

(کتاب النوازل: ۱۴/۳۶۳)

یا پھر یہ صورت بھی درست ہے کہ درمیان میں واسطہ بننے والے شخص کو وکیل کی حیثیت دی جائے، اور وکیل کی حیثیت دینے کی وجہ صاحب ہدایہ کی مندرجہ ذیل عبارت سے خود بخود سمجھ میں آ جاتی ہے، چنانچہ وہ وکالت کے بیان کے شروع میں لکھتے ہیں:

”کل عقد جاز ان یعقده الإنسان بنفسه جاز ان یؤکلہ به غیره؛ لأن الإنسان قد یعجز عن المباشرة بنفسه علی اعتبار بعض الأحوال، فیحتاج إلى أن یؤکل به غیره، فیکون بسبیل منه دفعا للحاجة“ (ہدایہ: ۱۷۷/۲ ط: مکتبہ حجاز دیوبند)

اور یہاں پر بھی جس شخص کو امداد مل رہی ہے، وہ اس امدادی رقم کو وصول کرنے پر اس طرح قدرت نہیں رکھتا ہے جس طرح کی قدرت درمیان میں واسطہ بننے والا شخص رکھتا ہے، لہذا اس کو وکیل کی حیثیت دینا درست ہو، پس وکیل اور موکل کے درمیان باہمی معاہدہ کے مطابق جو اجرت ملے ہو، وہ درست ہونی چاہئے، اس لئے کہ وکالت بالاجرت بھی صحیح ہے، چنانچہ علامہ و ہبہ زحیلی رقم فرماتے ہیں:

”وتصح الوكالة بأجر وبغیر أجر“ (الفقہ الاسلامی وادلتہ: ۲/۲۹۹۷)

نیز مفتی شبیر صاحب قاسمی دامت برکاتہم اسی طرح کی ایک صورت کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:

”کسی ایجنٹ کے ذریعہ سرکاری یا غیر سرکاری کام کرانا جائز ہے، اور اس کام میں آپس کے تراضی سے جو بھی پیسہ ملے ہو جائے، اس پیسہ کا لینا اور دینا بھی جائز ہے۔“

مفتی صاحب نے استدلال کے طور پر درج ذیل عبارت کو پیش کیا ہے:

”تصح الوكالة بأجر وبغیر أجر“ (فتاویٰ قاسمیہ: ۲۱/۶۸۸)

البتہ اتنی بات ہے کہ واسطہ بننے والے کے لئے ضروری ہے کہ وہ مناسب اجرت متعین کرے ایسا نہ ہو کہ سرکاری اسکیم سے استفادہ کرنے والے شخص کو امداد میں ملنے والی رقم میں ۲۰ فیصد یا ۵۰ فیصد (استفادہ کرنے والے شخص کی مجبوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے) واسطہ بننے والا شخص ہی وصول کرے۔

جائز حق کے لئے رشوت:

سوال (۹): اس قسم کی امدادی رقم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔

جواب (۹): فقہاء کرام نے یہ مسئلہ بیان کیا ہے کہ اپنا جائز حق وصول کرنے کے لئے اور اپنے آپ کو ظلم سے بچانے کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور چونکہ حکومت کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم میں حکومت کی طرف سے مقرر کردہ معیار پر پورے اترنے والے تمام عوام کا حق ہوتا ہے، اس لئے اگر ان کو اپنا جائز حق وصول کرنے کے لئے رشوت دینی پڑے تو اس کی گنجائش ہوگی، چنانچہ اپنا جائز حق وصول کرنے کے لئے رشوت دینے کے جواز پر مندرجہ ذیل عبارات دلالت کرتی ہیں:

خاتم الفقہاء علامہ ابن عابدین شامی رقمطراز ہیں:

”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له لیس برشوة، یعنی فی حق الدافع“

(شامی ۶/۲۲۲ ط: دار الفکر، بیروت)۔

”فإذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً فإنه غير داخل في هذا الوعيد“ (بذل الجہود ۱۱ / ۳۰۶، ط: دار البشائر الاسلامیة، بیروت، لبنان)۔
”فیض القدر“ میں ہے:

”أما ما وقع للتوصل لحق أو دفع ظلم فليس برشوة“ (فیض القدر: ۵ / ۳۶۸، ط: المكتبة التجارية الكبرى، مصر)۔
”التیسیر“ میں ہے:

”قلو أعطى للتوصل لحق أو دفع باطل فلا حرج“ (التیسیر بشرح جامع الصغير: ۲ / ۲۷، ط: مكتبة الامام الشافعية، ریاض)
”سبل السلام“ میں ہے:

”فعلى هذا بذل المال للتوصل إلى الحق لا يكون رشوة“ (سبل السلام: ۲ / ۵۹، ط: دار الحديث)۔
”منتخبات نظام الفتاوی“ میں ہے:

”اپنا جائز حق اگر بغیر رشوت دیئے حاصل نہ ہو تو رشوت دے کر اپنا جائز حق حاصل کرنے کی گنجائش رہتی ہے“ (منتخبات نظام الفتاوی: ۳ / ۲۰۷)۔

”فتاویٰ محمودیہ“ میں ہے:

”اپنا حق وصول کرنے کے لئے اگر مجبوراً رشوت دی جائے تو امید ہے کہ رشوت دینے والا گناہ سے بچ جائے گا“ (فتاویٰ محمودیہ: ۱۸ / ۳۵۶، ط: ادارہ صدیق، ڈابھیل)۔

”کتاب الفتاوی“ میں ہے:

”رشوت لینا تو بہر صورت حرام ہے، مجبوری کے بغیر رشوت دینا بھی حرام ہے، رسول اللہ ﷺ نے رشوت لینے اور دینے والے دونوں پر لعنت فرمائی ہے، لیکن رشوت لینا تو بہر حال حرام ہے؛ کیونکہ رشوت کا لینا اور نہ لینا دونوں اپنے اختیار کی چیز ہے، مگر رشوت دینے پر بعض دفعہ آدمی مجبور ہو جاتا ہے، اس لئے اپنا جائز حق وصول کرنے کے لئے اور اپنے آپ کو ظلم سے بچانے کے لئے فقہاء نے رشوت کی اجازت دی ہے“

(کتاب الفتاوی: ۱۰ / ۳۱۳)۔

”محمود الفتاوی“ میں ہے:

”رشوت کا لینا دینا حرام ہے، البتہ رفع ظلم اور اپنا حق وصول کرنے کے لئے بحالت مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہے“ (محمود الفتاوی: ۳ / ۳۱۳، ط: مکتبہ انور، ڈابھیل)۔

سوال (۵۱): امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

معیارات میں غلط بیانی:

جواب (۱۰): حکومت کی طرف سے کسی بھی طرح کی امداد کے حاصل کرنے کے لئے جو شرائط و معیارات مقرر ہیں، ان میں غلط بیانی سے کام لینا شرعاً درست نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں دھوکہ بھی ہے اور جھوٹ بھی، چنانچہ حضرت اقدس مفتی احمد خان پوری صاحب دامت برکاتہم لکھتے ہیں:

”اصولی طور پر یہ بات جان لیں کہ حکومت کی طرف سے بعض لوگوں کو بعض مخصوص شرائط کے ساتھ سہولتیں بہم پہنچائی جاتی ہیں، کسی ایسے آدمی کا جو ان مخصوص شرائط پورا نہ کرتا ہو فائدہ اٹھانا شرعاً ناجائز اور حرام ہے“ (محمود الفتاوی: ۶ / ۵۸۶، ط: مکتبہ محمودیہ، ڈابھیل)۔

”فتاویٰ دینیہ“ میں ہے:

”حکومت سے جھوٹ بول کر ان کی طرف سے دی جانے والی امداد کو حاصل کرنا شرعاً بھی ناجائز اور اخلاقاً بھی گری ہوئی بات ہے“

(فتاویٰ دینیہ: ۳/۳۰۷، ط: جامعہ حسینیہ، راندیر، گجرات)۔

گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والے سفید کارڈ کے سلسلہ میں جو شرائط ہیں، ان میں غلط بیانی سے کام لے کر سفید کارڈ کو حاصل کرنے کے متعلق حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب دامت برکاتہم کافتوی ملاحظہ ہو، جس سے صورتِ مسئلہ کے متعلق حکم پر بھی روشنی پڑتی ہے، چنانچہ وہ تحریر فرماتے ہیں:

”گورنمنٹ سفید کارڈ جن شرائط کے ساتھ دے رہی ہے، اگر کسی کے اندر وہ شرطیں مفقود ہوں تو اس کے لئے اس کا حاصل کرنا اور اس سے فائدہ اٹھانا درست نہیں ہے، کیوں کہ انہیں جو سہولتیں فراہم کی جاتی ہیں، اس کا بوجھ عوامی خزانہ پر ڈالا جاتا ہے، تو گویا یہ نہ صرف گورنمنٹ کو دھوکہ دینا ہے، بلکہ عام لوگوں کی کمائی ہوئی گاڑھے پینے کی رقم کو اپنے استعمال میں لانا ہے، اور اس کے لئے جھوٹ اور دھوکہ کا سہارا لیا جاتا ہے، اس لئے یہ صورت جائز نہیں ہوگی“ (کتاب الفتاویٰ: ۱۰/۳۱۶)۔

سوال (۱۱): بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے، اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے، اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب (۱۱): جواب نمبر ۵ کے تحت سودی قرض لینے کے جواز کے متعلق جو صورتیں ذکر کی گئی، اگر ان صورتوں میں سے کوئی صورت پائی گئی تو سوال میں ذکر کی گئی اسکیم سے استفادہ درست ہے، ورنہ نہیں۔

سودی رقم سے امداد:

سوال (۱۲): بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے، اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے، اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے، تو کیا یہ صورت درست ہوگی؟

جواب (۱۲): سوال میں ذکر کردہ صورت کے حکم کو جاننے سے قبل اس بات کو جاننا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ تبدیل ملک کی وجہ سے مال حرام کی حیثیت وہی رہے گی کہ اس سے فائدہ اٹھانا درست نہ ہو یا پھر اس کی حیثیت بدل جائے گی کہ اس سے فائدہ اٹھانا درست ہو۔

کتب فقہ کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ مال حرام میں تبدیل ملک واقع ہو، پھر بھی اس کی حیثیت وہی باقی رہے گی، چنانچہ علامہ شامی رقم فرماتے ہیں:

”قوله الحرام ينتقل) أي تنتقل حرمة وإن تداولته الأيدي وتبدلت الأملاك“ (شامی: ۵/۹۸، ط: دار الفکر، بیروت)۔
علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

”الحرمة تتعدى مع العلم بها“ (الاشباه والنظائر: ۱/۲۲۷، ط: دار الكتب العلمية، بیروت، لبنان)۔
علامہ شامی کی مندرجہ ذیل عبارت سے بھی یہی مفہوم متبادر ہوتا ہے:

”لو رأى المكاس مغللاً يأخذ من أحد شيئا من المكس ثم يعطيه آخر ثم يأخذ من ذلك الآخر آخر فهو حرام“ (شامی: ۵/۹۸)۔
مذکورہ عبارت سے معلوم ہوا کہ مال حرام میں اگرچہ ملکیت کی تبدیلی واقع ہو پھر بھی وہ مال حرام ہی رہے گا۔

صاحب ”البحر الرائق“ کی مندرجہ ذیل عبارت سے بھی یہی بات ثابت ہوتی ہے:

”یعنی إذا كان لشخص مسلم دين علي مسلم فباع الذي عليه خمراً وأخذ ثمنها، وقضى الدين لا يحل للمدين أن يأخذ ذلك بدينه“ (البحر الرائق: ۸/۲۲۹ ط: دار الكتاب الاسلامي)۔
نیز تمیز الحقائق میں ہے:

”معناه إذا كان لشخص مسلم دين علي مسلم فباع الذي عليه الدين خمراً وأخذ ثمنها وقضى به الدين لا يحل للدائن أن يأخذ ثمن الخمر بدينه“ (تبيين الحقائق: ۶/۲۷ ط: المطبعة الكبرى، مصر)۔

مذکورہ دونوں عبارتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مال حرام میں اگرچہ ملکیت کی تبدیلی واقع ہو پھر بھی وہ حرام ہی رہے گا اس لئے کہ اگر ملکیت کی تبدیلی کی وجہ سے اس کی حیثیت بدل جاتی تو مسلمان کے لئے قرض میں اس مال کا لینا درست ہوتا۔

البتہ اگر کتب فقہ کی عبارات پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس حکم میں کافر اور مسلم کے درمیان میں فرق ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے اس بات کی اجازت دی ہے کہ کافر سے قرض کی وصولی میں مال حرام کا لینا درست ہے، جب کہ مسلم سے قرض کی وصولی میں مال حرام کا لینا درست نہیں ہے، چنانچہ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”یعنی إذا كان لشخص مسلم دين علي مسلم فباع الذي عليه الدين خمراً وأخذ ثمنها، وقضى الدين لا يحل للمدين أن يأخذ ذلك بدينه، وإن كان البائع كافراً جاز له أن يأخذ“ (البحر الرائق: ۸/۲۲۹)۔
”تبيين الحقائق“ میں ہے:

”وكره لرب الدين أخذ ثمن خمر باعها مسلم لا كافر“ (تبيين الحقائق: ۶/۲۷)۔

”درر الحکام“ میں ہے:

”و جاز أخذ دين علي كافر من ثمن خمر بخلاف المسلم“ (درر الحکام: ۱/۳۱۸)۔

”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے:

”لو كان لمسلم علي نصراني دين فباع النصراني خمراً وأخذ ثمنها وقضاه لمسلم جاز له أخذه... ولو كان الدين لمسلم علي مسلم فباع المسلم خمراً وأخذ ثمنها وقضاه صاحب الدين كره له أن يقبض ذلك من دينه“ (فتاویٰ ہندیہ: ۵/۳۶۷)۔

فتاویٰ دارالعلوم زکریا میں کافر اور مسلم سے سودی مال قرض میں وصول کرنے کے متعلق حکم ملاحظہ ہو:

”مسلمان سودی رقم کا مالک نہیں ہوتا، سود کی رقم فی الفور واجب التصدق ہے، لہذا کسی مسلمان کا قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں ہے اور قرض خواہ کے لئے اپنے قرض میں سودی رقم رقم کا لینا بھی ناجائز ہے“۔

آگے تحریر فرماتے ہیں:

”فقہاء کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر کی ملکیت اس مال حرام پر ثابت ہو جاتی ہے، اس لئے مسلمان اپنے قرض میں وصول کر سکتا ہے

“ (فتاویٰ دارالعلوم زکریا: ۵/۵۲۳ ط: مجلس الجوث والافتاء، بمبئی)۔

مذکورہ عبارات سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ مال حرام کے حکم میں کافر اور مسلمان کے درمیان فرق ہے، اس فرق کو مزید سمجھنے کے لئے

حضرت مولانا ظفر عثمانی کی چشمکشا عبارت ملاحظہ ہو:

”کفار مخاطب بالفروع فی العقوبات والمعاملات اگرچہ ہیں، لیکن حکم بالحرمة والفساد کے لئے خطاب عام کافی نہیں، بلکہ التزام بھی شرط

ہے، اہل حرب نے تو احکام اسلام کا التزام بالکل نہیں کیا، نہ اپنے معتقد کے موافق میں اور نہ مخالف میں، لہذا وہ تو جس طرح روپیہ کمائیں، خواہ ربا سے، خواہ غصب سے، خواہ بیوع باطلہ و فاسدہ سے خواہ اپنے مذہب کے موافق خواہ مخالف طریق سے بہر صورت وہ روپیہ وغیرہ ان کی ملک میں داخل ہو جائے گا، اور مسلمانوں کو تنخواہ میں لینا اس کا جائز ہے“ (امداد الاحکام: ۳۰/۳۹۰)۔

اسی طرح حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی بامت برکاتہم کی درج ذیل عبارت بھی لائق ملاحظہ ہے:

”اگر گورنمنٹ بینک میں کوئی رقم رکھتی ہے، اس کا سود حاصل کرتی ہے، اور اس سے اپنے بعض ملازمین کو تنخواہ کے طور پر دیتی ہے، تو ان ملازمین کو اس تنخواہ سے استفادہ کرنے کی گنجائش ہے، کیونکہ بینک میں رقم رکھنے اور اس پر سود حاصل کرنے کی ذمہ داری گورنمنٹ سے متعلق ہے، نہ کہ ملازمین سے یا ان لوگوں سے جن کا تعاون کیا جائے، اور فقہ کا یہ اصول ہے کہ رقم متعین نہیں ہوتی، اور مالک کے بدلنے سے شئی کی حیثیت بدل جاتی ہے، یعنی اگر بینک نے گورنمنٹ کو رقم دی تو یہ بعینہ وہ رقم نہیں سمجھی جائے گی، جو ملازمین کو تنخواہ میں ملی ہے؛ البتہ اگر کوئی شخص بطور احتیاط اس سے بھی پرہیز کرے تو یہ یقیناً اس کے لئے باعثِ اجر ہوگا“ (کتاب الفتاویٰ: ۱۰/۶۲)۔

پس جس طرح مسلمان کے لئے کافر کے مال حرام کو تنخواہ میں لینا اور قرض میں وصول کرنا درست ہے، اسی طرح کافر وہ مال مسلمان کو بطور ہدیہ دے، تو مسلمان کے لئے اس ہدیہ کو قبول کرنا بھی درست ہے، چنانچہ فتاویٰ دارالعلوم زکریا میں ہے:

”اگر کافر کے پاس سود کا مال آیا تو کافر اس کا مالک بن جائے گا اور اس سے ہدیہ قبول کرنا جائز درست ہوگا“

(فتاویٰ دارالعلوم زکریا: ۵/۶۱۳)۔

ان تمام باتوں کو سامنے رکھتے ہوئے سوال میں ذکر کردہ صورت کا حکم یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح کی اسکیموں سے استفادہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس لئے کہ جب حکومت کا ادارہ بینک سے ملنے والی سودی رقم کا مالک ہوتا ہے تو پھر جس طرح کوئی کافر مسلمان کو مال حرام ہدیہ میں دے تو اس کو قبول کرنا جائز ہے، اسی طرح اگر وہ اس پیسہ سے کسی مسلمان کی مدد کرے تب بھی کوئی حرج نہ ہونا چاہئے؛ البتہ اگر کوئی احتیاطاً اس سے بھی پرہیز کرے تو یہ یقیناً اس کے لئے باعثِ اجر ہوگا جیسا کہ حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب دامت برکاتہم نے سودی رقم سے تنخواہ وصول کرنے کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے۔

.....☆.....

معمولی شرح سود کو سروس چارج قرار دینے کا مسئلہ

مولانا محمد حنیف دہلوی مدظلہ

عوام کی معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی کفالت کرنا، تعلیمی و صنعتی اعتبار سے فروغ دینا، اقتصادی اعتبار سے پسماندہ شہریوں کو اونچا اٹھانا، صحت و علاج وغیرہ کی سہولیات فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، اس لئے حکومت وقتاً فوقتاً مختلف قسم کی فلاحی اسکیمیں جاری کرتی اور عوام کو اس سے فائدہ اٹھانے کا موقع دیتی ہے، لیکن چونکہ مسلمان اس بات کا پابند ہے کہ وہ ان اسکیموں سے فائدہ اٹھانے میں بھی احکام شریعت کا پاس دلچسپی رکھے، اس لئے اس قسم کی اسکیموں کے تعلق سے بہت سے سوالات پیدا ہوتے ہیں، جن میں سے چند سوالات و جوابات مختصر طور پر ذیل میں درج کئے جاتے ہیں، واضح رہے کہ سرکاری اسکیموں میں عوام کو جو رقم فراہم کی جاتی ہے وہ بنیادی طور پر دو قسم کی ہوتی ہیں ایک: امداد و اعانت، دوسری: قرض، پھر قرضے دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک: وہ قرض جس کا ایک حصہ سبسڈی کے عنوان سے معاف کر دیا جاتا ہے، دوسرا: وہ قرض جو پورا واپس کرنا پڑتا ہے، بلکہ کبھی اس کے ساتھ مزید کچھ ادا کرنا ہوتا ہے، جو کم بھی ہوتا ہے اور زیادہ بھی، پس:

سوال (۱): وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟

جواب (۱): حکومت سے کسی شہری نے ایسا قرض لیا ہے جس کا ایک حصہ واپسی کے وقت سبسڈی کے عنوان سے معاف ہو جائیگا تو یہ معافی حکومت کی طرف سے قرضدار کا تعاون ہے اور ایسا قرض لینا شرعاً درست ہے، قرض دینے کے بعد اس کا کل یا بعض حصہ معاف کر دینے کی ترغیب خود قرآن کریم اور احادیث میں موجود ہے، ارشاد باری ہے: "وَأَنْ كَانُوا عَسِرَةً فَنُظِرَّ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ" (البقرة: ۲۸۰) روایت میں ہے: "مَنْ أَنْظَرَ مَعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَمَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ" (اخرجه مسلم عن كعب بن عمرو، رقم: ۳۰۰۶)۔
"فتاویٰ رحیمیہ" میں ہے:

"اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد بے روزگاروں کو روزگار مہیا کرنا اور غریب رعایا کو فائدہ اٹھانے کا موقع فراہم کرنا ہے، اسی لئے حکومت کچھ رقم چھوٹ بھی دیتی ہے، جسے سبسڈی کہا جاتا ہے، اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد سود خوری نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی شخص حکومت سے اس قسم کی اسکیم کے تحت قرض لے اور حکومت کی طرف سے اس پر کچھ رقم چھوٹ ملے اور بقیہ رقم حکومت مع سود وصول کرے اگر وہ سود چھوٹ میں ملی ہوئی رقم، یعنی سبسڈی سے ادا ہو جاتی ہو، اپنے پاس سے زائد رقم نہ دینا پڑتی ہو، تو اس تاویل سے کہ حکومت نے بطور تعاون جو رقم دی تھی اس شخص نے اسی تعاون والی رقم میں سے کچھ رقم واپس کر دی، مذکورہ اسکیم کے تحت قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے اور اگر سود کی رقم چھوٹ میں ملی ہوئی رقم، یعنی سبسڈی سے زیادہ دینی پڑے تو پھر یہ معاملہ سودی کہلائے گا اور جائز نہ ہوگا" (۲۶۵/۹)۔

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے فیصلوں میں ہے:

"ہندوستان میں محض سرکاری قرضے ایسے ہیں جن پر سرکار کی طرف سے چھوٹ دی جاتی ہے اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے، اگر سود کے نام سے لی جانے والی اضافی رقم چھوٹ کے مساوی ہو یا اس سے کم ہو تو یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں" (۱۶۲)۔

سوال (۲): معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے، جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟

ملندی روڈ، نزد جامعہ مسجد، گھانچی واڑہ داخود، گجرات۔

جواب (۲): اس صورت میں بھی کوئی قباحت نہیں ہے، یہ حکومت کی طرف سے مشروط تعاون ہے، اس لئے درست ہے۔

سوال (۳): اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

جواب (۳): اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنے کی شرط ہو تو اس صورت میں بینک سے قرض کا معاملہ تو صحیح ہے، مگر زیادتی کی شرط لغو ہے اور یہ زیادتی سود ہے جو شرعاً درست نہیں ہے، اس لئے وقت مقررہ کے اندر قرض واپس کرنے کی نیت سے قرض لے گا اور پھر مقررہ مدت میں واپس کر دے گا تو گنہگار نہ ہوگا اور حکومت کی طرف سے قرض کی واپسی میں جو کمی ہوگی وہ ابراء یعنی قرض کی معافی اور تعاون ہوگا اور اگر وقت مقررہ کے اندر قرض ادا نہ کیا اور اسے سود دینا پڑا تو اب اسے سود دینے کا گناہ ہوگا۔

علامہ حصکفی نے لکھا ہے: ”القرض بالشرط حرام، والشرط لغو“ (الدر مع الرد: ۴/۳۹۴)۔

سوال (۴): غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرے میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت اور گنجائش ہوگی؟

جواب (۴): غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو تو چاہے اس زیادتی کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج یا اجرة الخدمۃ کہا جاسکتا ہو، تب بھی عام اصول شرع کے مطابق قرض پر ادا کی جانے والی یہ زائد رقم سود کے دائرے میں آتی ہے، کیوں کہ شریعت اسلامی میں سود بہر صورت سود ہے، اس کی شرح کم یا زیادہ ہونے سے اس کے سود اور پھر ممنوع ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

علامہ حصکفی نے لکھا ہے: ”کل قرض جبر نفعاً حرام“ (الدر مع الرد، کتاب البيوع، باب المربحة والتولية: ۴/۳۹۵)۔

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے فیصلوں میں ہے:

”سود خواہ ذاتی مصارف کے قرضوں پر دیا جائے یا تجارتی و کاروباری قرضوں پر، شریعت اسلامیہ کی نظر میں بہر حال حرام ہے، قرآن و سنت، اجماع و قیاس اور امت محمدیہ کا عمل متواتر سب یہی بتاتے ہیں کہ حرمت ربو کے بارے میں اس کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاسکتا کہ قرض لینے دینے کا مقصد اور محرک کیا ہے؟ سود کی حرمت پر اس کا بھی کوئی اثر نہیں پڑتا کہ شرح سود کم ہے یا زیادہ، مناسب حد تک کم ہے یا نامناسب حد تک زیادہ، شریعت اسلامیہ میں اس بات کو تسلیم کرنے کی کوئی گنجائش نہیں کہ شرح سود اگر مناسب حد تک کم ہے تو سودی لین دین جائز ہے اور نامناسب حد تک زیادہ ہے تو ناجائز، دلائل شرعیہ اس طرح کی کسی تفریق کی اجازت نہیں دیتے۔“ (۱۵۴)

نیز لکھا ہے: ”قرض خواہوں سے قرض میں دی گئی رقم سے زائد وصول کرنا چاہے اس کا کوئی سا بھی طریقہ اختیار کر لیا جائے ہرگز جائز نہیں اور قرض سے زائد حاصل کی گئی رقم شرعاً سود ہے، لہذا ذاتی مفاد یا ادارہ کے مفاد یا دیگر رفاہی اسکیموں پر خرچ کرنے کے لئے بھی قرض سے زائد کوئی رقم وصول کرنا جائز نہیں، نیز ان اداروں میں جمع شدہ رقم کو فکس ڈپازٹ میں رکھنا اور ان پر سود حاصل کرنا بھی حرام ہے۔“ (۱۶۹)

البتہ چونکہ بعض علماء نے مالیاتی ادارہ کے لئے اس بات کی گنجائش لکھی ہے کہ ادارہ قرض داروں سے اجراء قرض پر ہونے والے انتظامی اخراجات اور سروس چارج کے طور پر قرض جاری کرنے سے پہلے اور بعد میں کی جانے والی دفتری کارروائی کی اجرت وصول کر سکتا ہے، جبکہ دو شرطیں پائی جائیں: ایک: یہ کہ اجرت اس قسم کے کاموں پر آنے والی اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو، دوسری: یہ کہ اس اجرت کی وصولی کو قرض پر حصول نفع کے لئے ایک حیلہ اور بہانہ نہ بنا لیا جائے۔ چنانچہ:

حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ العالی تحریر فرماتے ہیں:

”قرض جاری کرنے اور اس کا حساب کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات آئیں، بینک کے لئے اپنے قرض داروں سے بطور سروس چارج کے ان کو وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ رقم واقعی ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے جو اس منصوبہ پر قرض کے اجراء کے لئے پیش آئیں ہیں، البتہ پوری احتیاط کے ساتھ ان اخراجات کی تحدید ممکن ہو تو یہ صورت احکام شریعت کے زیادہ موافق اور مناسب ہوگی اور اس کے جواز میں کوئی کلام نہ ہوگا اور اگر ہر منصوبہ کے

علاحدہ علاحدہ اخراجات کی تحدید ممکن نہ ہو تو اس صورت میں بینک کے لئے ان سے واقعی اخراجات طلب کرنے کے بجائے قرض جاری کرنے سے پہلے اور بعد میں کی جائیوالی دفتری کارروائی کی اجرت وصول کرنا جائز ہے، بشرطیکہ یہ اجرت اس قسم کے کاموں پر آنے والی اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو، اس لئے کہ قرض دینے کا عمل بذات خود ایک ایسا عمل ہے جس پر نفع کا مطالبہ کرنا یا اجرت کا مطالبہ کرنا شرعاً جائز نہیں، لہذا قرض جاری کرنے پر آنے والے مصارف کو اندازہ سے کم وصول کرنا جائز نہیں، لیکن اس قرض کے اجراء پر پیش آنے والے حقیقی دفتری اخراجات کا بلا معاوضہ ہونا شرعاً کوئی ضروری نہیں، البتہ بینک کے لئے قرض لینے والوں سے قرض کی مقدار پر فیصد کے حساب سے اجرت وصول کرنے کی گنجائش ہے جو قرض جاری کرنے پر آنے والے دفتری اخراجات کو پورا کر سکے بشرطیکہ اس میں دو باتوں کا لحاظ رکھا جائے، ایک یہ کہ یہ اجرت اس جیسے کاموں پر آنے والی اجرت مثل کے برابر ہو، دوسرے یہ کہ اس اجرت کی وصولی کو قرض پر حصول نفع کے لئے ایک حیلہ اور بہانہ نہ بنایا جائے۔ اس مسئلہ کی نظیر وہ مسئلہ ہے جو فقہاء نے بیان فرمایا ہے کہ قاضی اور مفتی کے لئے فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے پر مدعی اور مستفتی سے اجرت طلب کرنا جائز نہیں، لیکن مفتی کے لئے فتویٰ تحریر میں لانے اور قاضی کے لئے دستاویز لکھنے اور رجسٹر میں اندراجات کرنے کی اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ یہ اجرت ایسے کاموں پر آنے والی اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو اور بشرطیکہ اس کو نفس فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے پر اجرت لینے کے لئے ایک حیلہ اور بہانہ نہ بنایا جائے،..... البتہ فیصد کے اعتبار سے وصول کئے جانے والے اخراجات کی مقدار بہت معمولی ہونی چاہئے تاکہ واقعہ اس کے سروں چارج ہونے میں کوئی شک و شبہ نہ ہو اور یہ سروں چارج اجرت مثل سے زیادہ وصول کرنا کسی حال میں جائز نہیں، ورنہ ”کل قرض جبر نفعاً“ کے تحت داخل ہو کر یقینی طور پر حرام ہو جائے گی“ (فقہی مقالات: ۱/ ۲۷۰-۲۷۱)۔

جدید فقہی مسائل میں ہے:

”ترقیاتی قرضوں میں اصل مقصود نفع کمانا نہیں ہوتا، بلکہ عوام کے لئے بنیادی ضروریات اور روزگار کی فراہمی مقصود ہوتی ہے، اس لئے اگر اس پر لئے جانے والے قرضے کو دفتری اخراجات اور ضروریات پر محمول کیا جائے تو مناسب محسوس ہوتا ہے“ (۸۹/۳)۔

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے فیصلوں میں ہے: ”سیمینار کے شرکاء میں سے متعدد علماء کی رائے یہ ہے کہ اجرة الخدمت یا انتظامی اخراجات اگرچہ ضروری اور واقعی اخراجات تک محدود ہوں قرض خواہوں سے نہیں لئے جاسکتے، بعض علماء کی رائے میں اگرچہ یہ اصلاً جائز ہیں، لیکن سود کا دروازہ کھل جانے کا خطرہ ہے، اس لئے اسے قطعی طور پر ممنوع قرار دیا جانا چاہئے، دیگر علماء کی رائے میں اس طرح کے اداروں کا قیام مفید اور ضروری ہے اور اگر اصحاب خیر کی طرف سے تعاون یا پیداواری ذرائع میں سرمایہ لگا کر بقدر ضرورت جائز آمدنی حاصل کر کے بھی ادارہ چلانا ممکن نہیں ہو تو ادارہ کے ضروری اور حقیقی انتظامی اخراجات قرض خواہوں سے وصول کئے جاسکتے ہیں کہ اس ادائیگی کا کوئی نفع نہ سرمایہ جمع کرنے والوں کو پہنچتا ہے اور نہ ادارہ کے لئے ذریعہ آمدنی ہے.....“ (۱۷۰)

اس لئے غیر معانی والے قرضے یا معانی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح اتنی زیادہ کم ہو کہ وہ اخراجات کے بقدر یا دفتری کارروائی کی اجرت مثل کے برابر ہو، اس سے زیادہ نہیں تو ایسے قرضے لینا درست ہوگا اور ان پر ادا کی جانے والی معمولی زائد رقم کو سود کے دائرے میں نہ مان کر انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت اور گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

سوال (۵): اگر سرکار کی طرف سے دئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکتا تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

جواب (۵): سرکار کی طرف سے دئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم جس کا اوسط غیر معمولی ہے ظاہر ہے کہ وہ قرض پر لیا جانے والا نفع ہے اور حدیث نبوی: ”کل قرض جبر نفعاً فہو ربا۔“ کے تحت سود کے دائرہ میں آتا ہے، اس لئے عام حالات میں نہ ایسا قرض لینا درست ہے اور نہ ہی زائد رقم یعنی سود دینا جائز ہے، ہاں البتہ اگر رہائشی یا معاشی واقعی حاجت و ضرورت ہو، جس کے انتظام کی اور کوئی صورت نہ ہو تو ایسا قرض لینے کی گنجائش ہوگی، کیونکہ کبھی حالات ایسے پیش آتے ہیں جن میں انسان سودی قرض لینے پر مجبور ہو جاتا ہے اور سودی قرض لینے بغیر بنیادی خورد و نوش و رہائش کی تکمیل نہیں ہو پاتی اور نہ ہی اسے غیر سودی قرض ملتا ہے، جس سے وہ اپنی ضروریات کی تکمیل کر سکے، ایسے ضرورت مند اور محتاجوں کے لئے بقدر حاجت سودی

قرض لینے کی فقہاء نے اجازت دی ہے، مشہور حنفی فقیہ ابن نجیم مصری نے لکھا ہے:

”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه، القاعدة الخامسة: الضرر يزال: ۹۲)۔

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کے فیصلوں میں ہے:

”رہو (سود) قطعی حرام ہے اور جس طرح سود لینا حرام ہے اسی طرح سود دینا بھی حرام ہے، سود ادا کرنے کی حرمت بذات خود نہیں، بلکہ اس وجہ سے ہے کہ یہ سود خواری کا ذریعہ ہے، اس لئے بعض خاص حالات میں عذر کی بنا پر سود ادا کر کے قرض لینے کی اجازت دی جاسکتی ہے۔“ (۱۶۲)

سوال (۶): ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقوم کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب (۶): مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر یا تعلیمی ضروریات وغیرہ لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر جو رقم ملا کرتی ہے، جس کی واپسی نہیں ہوتی، بلکہ اس کے ذریعہ حکومت اپنے شہریوں کی اعانت کرتی ہے ایسی رقوم کو حاصل کرنا اور استعمال کرنا بلا تردد درست اور صحیح ہے۔

سوال (۷): گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قسم کی بھی ہو۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے، اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کے مطلوبہ محتانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہے؟

جواب (۷): گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی پڑتی ہو اور خرچ بھی ہوتا ہو، تو جو لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، اور واقعی محنت کرتے ہیں ان کو مطلوبہ محتانہ دینا اور ان کا لینا درست ہے، بشرطیکہ وہ اجرت اور محتانہ ان کاموں کی اجرت مثل کے مطابق ہو۔

سوال (۸): بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب (۸): واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا جو حصہ لیتے ہیں اگر وہ واسطہ بننے والے کی محنت کے برابر ہے تو اس کا لینا درست ہے، اور اگر زائد ہے تو یہ ظلم اور حق تلفی ہے، جو درست نہیں ہے۔

سوال (۹): اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔

جواب (۹): اگر قرض واقعی ضرورت کے لئے لیا جا رہا ہے، نیز امدادی رقوم کا آدمی واقعی حقدار ہے جو حق اس کو رشوت دئے بغیر نہیں مل رہا ہے تو اس صورت میں اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دینا جائز ہے، ظلم سے بچنے یا اپنے کسی جائز حق کو حاصل کرنے کے لئے رشوت دینے کی فقہاء نے اجازت دی ہے۔

شامی میں ہے: ”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة يعنى في حق الدافع“ (شامی، کتاب الحظر والاباحة، باب الاستبراء، فصل في البیع: ۶۰۷/۹)۔

جدید فقہی مسائل میں ہے:

رشوت دینے کی گنجائش کب ہوگی؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے یہ اصول متعین کیا ہے کہ اگر رشوت نہ دے تو ناحق طریقہ پر اس کو جانی یا مالی نقصان کا اندیشہ ہو یا یہ اندیشہ ہو کہ جس ذمہ دار کے پاس اس کی درخواست زیر غور ہے وہ اس کے ساتھ انصاف سے کام نہ لے گا اور اس کے اور دوسرے امیدواروں کے درمیان مساویانہ سلوک روا نہیں رکھے گا۔ علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

”الرشوة لخشوف على نفسه أو ماله أو ليسوى أمره عند السلطان أو أمير“ (الاشباه: ۱۸۳، جدید فقہی مسائل ۱/۲۵۵)

اور اگر قرض کی کوئی واقعی ضرورت نہیں ہے، اسی طرح امدادی رقوم کا آدمی واقعی حقدار نہیں ہے، اس کے باوجود رشوت دے کر بلا ضرورت اور ناحق طورہ لینا چاہتا ہے تو اس صورت میں اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دینا جائز نہیں ہے اور رشوت لینا تو کسی حال میں بھی درست نہیں ہے، رشوت لینے اور بلا وجہ رشوت دینے پر سخت وعیدیں وارد ہیں، حدیث میں ہے کہ رشوت لینے والے اور دینے والے پر خدا کی لعنت ہے:

”لعن رسول اللہ ﷺ الراشی والمرتشی“ (رواہ الترمذی: کتاب الاحکام، باب ماجاء فی الراشی والمرتشی فی الحکم، رقم: ۱۳۲۷) سوال (۱۰): امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب (۱۰): امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے جو شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا درست نہیں ہے۔

”محمود الفتاویٰ“ میں ہے: ”حکومت کی طرف سے بعض لوگوں کو بعض مخصوص شرائط کے ساتھ جو سہولتیں بہم پہنچائی جاتی ہیں، کسی ایسے آدمی کا جو ان مخصوص شرائط پر پورا نہ اترتا ہو، فائدہ اٹھانا شرعاً ناجائز اور حرام ہے“ (۳۹/۳)۔

سوال (۱۱): بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب (۱۱): تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت عوام کو بنک سے قرض دلائے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہو وہ خود مقروض کو ادا نہ کرنا پڑے، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کر دے تو اس طرح کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ کیوں کہ اس صورت میں قرض دار کو لئے ہوئے قرض پر کوئی سود نہیں دینا پڑتا۔ ہاں! جس اسکیم میں انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرے، مگر تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا پڑتا ہو ایسی اسکیم سے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا، کیونکہ اس صورت میں قرض دار کو لئے ہوئے قرض پر سود دینا پڑتا ہے، جو ممنوع ہے۔

سوال (۱۲): بعض اسکیمیں ایسی بھی ہیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپوزٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہو جاتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے، تو کیا یہ صورت درست ہوگی؟

جواب (۱۲): جن اسکیموں میں حکومت نے محفوظ فنڈ قائم کر کے اس کو بینک میں ڈپوزٹ کر دیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے حاصل شدہ رقم سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کرتی ہے، تو ظاہر ہے کہ یہ سود کی رقم ہے جس کا مصرف وہ لوگ ہیں جو مستحق زکوٰۃ ہیں، جو لوگ مستحق زکوٰۃ نہیں ہیں وہ سود کی رقم کا مصرف نہیں ہیں، اس لئے اگر حکومت بعینہ سود کی رقم ہی سے عوام کا تعاون کرتی ہے تو اس رقم سے مستحق زکوٰۃ لوگوں کا استفادہ کرنا جائز ہے، غیر مستحق کے لئے ایسی سودی رقم سے استفادہ کرنا جائز نہیں ہے۔

ہاں! اگر حکومت اپنی دوسری رقوم جو اس کے علاوہ دیگر راستوں سے آئی ہیں اس سے اس رقم کو مخلوط کر دیتی ہے اور پھر اس مجموعی اور مخلوط رقم سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کرتی ہے تو اس صورت میں مستحق زکوٰۃ اور غیر مستحق زکوٰۃ سبھی لوگوں کا اس سے استفادہ کرنا جائز ہے۔

فی الدر: ”ولو خلط السلطان المال المنصوب بماله ملكه... لأن الخلط استهلاك. وفي الرد: قوله: (لأن الخلط استهلاك) أي بمنزلة من حيث إن حق الغير يتعلق بالذمة لا الأعيان“ (الدر المختار وورد المحتار، باب زکوٰۃ الغنم ۳/۲۱۷)۔

سرکاری قرضوں پر وصول کیا جانے والا سود اور سروس چارج

مفتی محمد شوکت ثناءتاسمی

وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جائے؟

عوام کے فلاح و بہبود اور ان کی معاشی و معاشرتی کفالت وغیرہ مقاصد کے لیے حکومت کی طرف سے جو مختلف قرضے جاری کئے جاتے ہیں، ان میں سے وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، مسلمانوں کے لیے بوقت ضرورت قرض کی اس اسکیم سے فائدہ اٹھانے میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ یہ رقم حکومت کی جانب سے مدد و تعاون کے طور پر دی جاتی ہے۔

مقررہ مدت کے اندر عدم واپسی پر پوری رقم کی ادائیگی؟

کچھ حصے کی معافی والے قرضوں کی وہ صورت جس میں یہ شرط رکھی گئی ہو کہ اگر مقررہ مدت کے اندر واپس کر دیا جائے تو اس معافی کا اطلاق ہوگا، ورنہ پوری رقم ادا کرنی ہوگی، البتہ اس پر کوئی سود نہیں لیا جائے گا، قرض کی اس صورت سے بھی مسلمانوں کے لیے استفادہ کی مکمل گنجائش ہوگی۔

بصورت تاخیر زائد رقم کی ادائیگی؟

اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم کی ادائے گی کو شرط قرار دیا گیا ہو تو یہ صورت سود میں داخل ہوگی، زمانہ جاہلیت میں ربا کا یہی طریقہ زیادہ مروج تھا جسے ”ربانسیہ“ سے تعبیر کیا گیا ہے، اسے شریعت اسلامیہ نے ناجائز و حرام قرار دیا ہے۔
علامہ فخر الدین رازیؒ لکھتے ہیں:

”ثم إذا حل الدين طالبوا المديون برأس المال، فإن تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل، فهذا هو الربا الذي كانوا في الجاهلية يتعاملون به“ (تفسیر رازی: ۴۲/۴)

پھر جب دین کی ادائے گی کا وقت آجاتا تو قرض دینے والے اصل رقم کی واپسی کا مطالبہ کرتے، اب اگر اس کے لیے ادا کرنا مشکل ہوتا تو رقم میں بھی اضافہ کر دیتے، یعنی زائد رقم کا مطالبہ کرتے اور مہلت بھی دے دیتے، ربا کی یہی صورت ہے جو زمانہ جاہلیت میں مروج تھی۔
”فناوی اللجنة الدائمة“ میں بصورت تاخیر زائد رقم کی ادائے گی کو سود قرار دیا گیا ہے۔

”س: کورت تسلّمه بعض الشركات بقرض معلوم، یقدمه لأي بنک ویأخذ ما فیہ والبنک یرجع به علی الشركة التي قدمت الکر، وتسلم له حقه، وبذا القرض مؤجل لأجل معلوم فی الکر، إذا سلم صاحبه ما علیہ قبل الأجل فلا شیء علیہ، وإن تأخر فعلیه غرامة 1%، وبعض الشركات تعطي بعض النقود فی مقابل بذه الخدمة فی مقابل تسلیم الکر.“

ج: إذا كان الواقع كما ذكر من الاتفاق علی أن المقترض إن وفي بسداد القرض عند الأجل لا یغرم شیئا، وإن تأخر دفعه زیادة علی 1% من مقدار المبلغ فهو عقد ربوي، مدخول فیہ علی ربا الفضل، وبو تلك الزیادة، وربما النسأ وهو التأخیر، وكذلك الحكم إذا دفعت الشركة النقود وأخذت زیادة علیها مقابل بذه الخدمة، بل

مفتی و استاذ شعبہ تربیت اثناء، جامعہ عائشہ نسواں، داراب جنگ کالونی، مانڈاپیٹ، حیدرآباد۔

الثانی أصرح من الأول في الربا“ (فتاویٰ اللجنة الدائمة: ۱۳/۵۲۲)۔

اور یہ قرض دے کر نفع حاصل کرنا ہے جب کہ آپ ﷺ نے قرض پر نفع حاصل کرنے سے منع فرمایا اور بعض روایتوں میں اسے سود قرار دیا گیا ہے، چنانچہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”کل قرض جز منفعۃ فہوربنا“ (المطالب العالیۃ: ۱۳۴۰، تلخیص الحبییر: ۱۲۲۷) اس لیے قرض کی اس صورت سے بلاشک مجبوری کے مسلمانوں کے لیے استفادہ درست نہیں ہوگا۔

اصل سے زائد رقم پر سروس چارج کا اطلاق؟

معانی یا غیر معانی والے قرضوں کی صورت میں اگر اصل رقم سے زائد مطالبہ کی رقم کی شرح بہت معمولی ہو تو کیا اس کو سروس چارج کہا جاسکتا ہے، یا اس کو انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس کو لینے اور دینے کی اجازت دی جاسکتی ہے؟

اگر قرض دینے والا ادارہ خواہ بینک ہو یا کوئی کمپنی ہو یا سرکار ہو ان کی طرف سے یہ وضاحت ہو کہ اصل رقم سے زائد رقم بطور انٹرسٹ کے نہیں، بلکہ سروس چارج اور انتظامی اخراجات کے ہے، اور وہ اپنی مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کہا جاسکتا ہو تو اس زائد رقم کو انتظامی خرچ میں شمار کرنے کی گنجائش ہوگی، اور اس ادارے، بینک یا سرکار کو اس زائد رقم لینے کی اور قرض لینے والے کو دینے کی اجازت ہوگی۔

عصر حاضر کے مشہور و معروف فقیہ مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم لکھتے ہیں:

بینک اپنی جن خدمات پر اجرت وصول کرتا ہے، مثلاً: لاکرز، لیٹر آف کریڈٹ، بینک ڈرافٹ، بیج و شراء کی دلالی وغیرہ ان کی اجرت لینا جائز ہے، البتہ سود کا کاروبار ناجائز ہے (ہمارا معاشی نظام: ۱۱۵)۔

اور اگر بینک، یا کمپنی اور سرکار اصل رقم سے زائد رقم انٹرسٹ کے نام سے ہی وصول کرتا ہو تو اگرچہ اس کی مقدار کم ہو پھر بھی اس کو سروس چارج قرار نہیں دیا جاسکتا ہے، بلکہ وہ زائد رقم سود ہی ہوگی۔ اور سود کی حرمت، قباحت اور شاعت میں قلیل و کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جانتے ہوئے سود کا ایک درہم بھی استعمال کرنا اپنی ماں سے چھتیس بار بدکاری کرنے سے بھی زیادہ قبیح ہے۔

”درہم ربا يأكله الرجل وهو يعلم أشد من ستة وثلاثين زنية“ (مسند احمد: ۲۱۹۵۷، مسند بزار: ۲۳۸۱، سنن دارقطنی: ۲۸۴۳) یہی حکم اس صورت کا بھی ہے کہ سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے۔

ضرورت کے پیش نظر مختلف قرضوں کا حکم؟

سود لینا تو بہر حال حرام ہے اور کسی صورت اس کی اجازت نہیں مل سکتی ہے، اور عام حالات میں سودی قرض لینا بھی جائز نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَتَغَيَّرُونَ إِلَّا كَمَا يَتَغَيَّرُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَيْمِئِمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا“ (البقرة: ۲۰۵)۔

(جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ (قیامت میں) انھیں گے تو اس شخص کی طرح انھیں گے جسے شیطان نے چھو کر پاگل بنا دیا ہو، یہ اس لیے ہوگا کہ انہوں نے کہا تھا کہ: بیع بھی تو سود ہی کی طرح ہوتی ہے۔ حالانکہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام قرار دیا ہے)۔

دوسرے جگہ ارشاد باری ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَرْبِ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْذَرُوا فَالْكَفْرُ رُبُوسٌ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ“ (البقرة: ۲۰۹)۔

(اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اگر تم واقعہ مومن ہو تو سود کا جو حصہ بھی (کسی کے ذمے) باقی رہ گیا ہو اسے چھوڑ دو۔ پھر بھی اگر تم ایسا نہ کرو گے تو اللہ

اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ سن لو۔ اور اگر تم (سود سے) توبہ کرو تو تمہارا اصل سرمایہ تمہارا حق ہے، نہ تم کسی پر ظلم کرو نہ تم پر ظلم کیا جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے سود لینے والے، دینے والے اور اس میں تعاون کرنے والے پر لعنت فرمائی ہے: ”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا، وموكله، وشاهديه“ (ترمذی: ۱۲۰۶، مسلم: ۱۵۹۷، باب لعن آکل الربا وموكله، ابوداؤد: ۳۲۲۳)۔

نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سودی معاملہ کرنے والے کو ستر قسم کے گناہ لاحق ہوتے ہیں جن میں ادنیٰ درجہ کا گناہ یہ ہے کہ انسان اپنی ماں کے ساتھ زنا کرے۔ ”الربا سبعون حوبا، ایسربا أن ینکح الرجل أمه“ (سنن ابن ماجہ: باب التغلیظ فی الربا: ۲۲۷۳) ان نصوص کے پیش نظر عام حالات میں کسی بھی مقصد کے لیے سودی قرض لینے کی اجازت نہیں ہے، البتہ ضروریات کی تکمیل، روزگار کی فراہمی کے لیے سودی قرض لینے کے سوا کوئی چارہ کار نہ ہو تو ایسی صورت میں بدرجہ مجبوری فقہائے کرام سودی قرض لینے کا اجازت دی ہے: چنانچہ علامہ ابن نجیم لکھتے ہیں:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (البحر الرائق: ۱۳۷/۶) ضرورت مند کے لیے سود پر قرض لینا جائز ہے۔

حالات اور صلاحیت کے لحاظ ہر شخص کی ضرورت مختلف ہوتی ہے، اس لیے اس سلسلہ میں مبتلی بہ شخص خود اپنا جائزہ لیتے ہوئے اس پر غور کرے کہ کیا اس کے لیے بظاہر اس کے بغیر روزگار اور ضروریات کی تکمیل کی کوئی اور جائز صورت نکل سکتی ہے یا نہیں، نیز اپنے علاقہ کے علماء اور مفتیان کرام سے اپنے حالات کو سامنے رکھتے ہوئے مشورہ کرے اور ان کے مشورہ پر عمل کرنے کی کوشش کرے۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ عام حالات میں کسی بھی مقصد کے لیے سودی قرض لینے کی اجازت نہیں ہے، البتہ ضروریات کی تکمیل، روزگار کی فراہمی کے لیے سودی قرض لینے کے سوا کوئی چارہ کار نہ ہو تو ایسی صورت میں بدرجہ مجبوری سودی قرض لینے کی اجازت ہے، ضرورت خواہ جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی یا دیگر کاروبار کا متقاضی ہو۔

عصر حاضر کے مشہور و معروف مفتی اعظم ہندوستان حضرت اقدس مولانا خالد سیف اللہ رحمانی دامت برکاتہم ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

سود لینا تو کسی طرح جائز نہیں، البتہ مجبوری میں سودی قرض حاصل کرنے کی اجازت دی گئی ہے، اس لیے کسی کے پاس مکان نہ ہو اور بقدر ضرورت مکان کی تعمیر کے لیے بھی رقم موجود نہ ہو اور نہ غیر سودی قرض حاصل ہو سکتا ہو تو اس قدر سودی قرض حاصل کیا جاسکتا ہے کہ ضرورت کے بقدر مکان تعمیر کر لے، یہی حکم ضروریات زندگی سے محروم بے روزگار شخص کے لیے دوکان کی غرض سے قرض حاصل کرنے کا بھی ہے، اسی طرح جس شخص کے لیے سواری ضروری ہو، اور اس کے پاس پیسے موجود نہ ہوں، وہ ایسے قرض کے ذریعہ سواری خرید سکتا ہے، غرض مجبور ایسی ضروریات کے لیے سودی قرض حاصل کیا جاسکتا ہے، جو زمانہ اور ماحول کے لحاظ سے لوازم حیات کا درجہ رکھتے ہوں (کتاب الفتاویٰ: ۵/۳۵۳)۔

گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی مکمل امدادی رقم کا حکم؟

مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لیے گورنمنٹ کی طرف سے جو رقم دی جاتی ہے، یہ رقم مدد و تعاون کے طور پر ہوتی ہے، نیز یہ رقم حکومت کے خزانہ سے ملتی ہے، جو تمام شہریوں کے ٹیکس وغیرہ سے جمع ہوتی ہے، اور موجودہ دور میں ہر آدمی کسی نہ کسی عنوان سے ٹیکس ادا کرتا ہے، یہاں تک کہ اگر کوئی شخص دوکان سے ایک پانی کا بوتل بھی خریدتا ہے تو اس میں بھی ٹیکس کی رقم شامل ہوتی ہے، اس لیے اس طرح کی رقم بطور امداد لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

امدادی رقم کے حصول میں واسطہ بننے والے کے لیے محتسب لینے کا حکم؟

عوام الناس کے لیے حکومت کے خزانہ سے رقم حاصل کرنا خواہ اندازی ہی کیوں نہ ہو آسان نہیں ہے، اس کے لیے کافی مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے، اور خاص طور پر ناخواندہ افراد جو امداد کے حصول کے طریقے، شرائط و ضوابط، اور محکمہ سے ناواقف ہوتے ان کے لیے تو سرکاری امداد حاصل کرنا تو کافی مشکل اور تکلیف دہ ہوتا ہے، این حالات میں ان تفصیلات سے واقف شخص سے رابطہ قائم کرنا لازم ہوتا ہے، اور اس واقف کار کے لیے بھی امداد کے حصول

کی کاروائی بہت آسان نہیں ہوتی ہے، مختلف کاغذات کی تیاری، متعدد آفیسر سے ملاقات اور کئی بار کئی آفیسس کا چکر لگانے کے بعد ہی امدادی رقم کے حصول کے مراحل طے ہوتے ہیں، اور اس کے لیے کافی اوقات بھی درکار ہوتا ہے، اس لیے واسطہ بننے والوں کے لیے مناسب معاوضہ کا مطالبہ درست ہے، اور امداد حاصل کرنے والے کے لیے مناسب معاوضہ دینا بھی جائز ہے۔

”فی الکبری: أهل بلدة ثقلت عليهم مؤنات العمل فاستأجروا رجلا بأجرة معلومة ليذهب ويرفع أمرهم إلى السلطان الأعظم ليخفف عنهم بعض الحيف وأخذ الأجرة من عامتهم غنيهم وفقيرهم ذكر بهنا أنه إن كان بحال لو ذهب إلى بلد السلطان تهيأ له إصلاح الأمر يوماً أو يومين جازت الإجارة. وإن كان بحال لا يحصل ذلك إلا بمدة فإن وقتوا للإجارة وقتاً معلوماً فالإجارة جائزة والأجر كله له وإن لم يوقتوا فهي فاسدة وله أجر مثله“ (الهندية: ۵۲۶/۳)۔

البتہ واسطہ بننے والوں کے لیے اپنی محنت سے زائد حاصل شدہ رقم کے بڑے حصہ کا مطالبہ کرنا درست نہیں ہے، وہ اس وجہ سے کہ عوام الناس کی نادانیت اور مجبوریوں کی وجہ سے ان کا استحصال کرنا ہے۔ اور ان کی مجبوریوں سے ناجائز فائدہ اٹھانے کو شریعت اسلامیہ اجازت نہیں دے سکتی ہے۔

امدادی رقم یا قرضوں کے حصول کے لیے رشوت؟

رشوت کا لینا اور دینا دونوں حرام، اور گناہ کبیرہ ہے: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل، وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا أفريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون البقرة: ۱۸۸۔
(اور آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طریقوں سے نہ کھاؤ، اور نہ ان کا مقدمہ حاکموں کے اس سے غرض سے لے جاؤ کہ لوگوں کے مال کا کوئی حصہ جانتے بوجھتے ہڑپ کرنے کا گناہ کرو)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے والے اور دینے والے دونوں پر لعنت فرمائی۔

”لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي في الحكم“ (سنن ترمذی: باب ما جاء في الراشي والمرتشي في الحكم ابو داؤد: باب في كراية الرشوة ۳۵۸۰، سنن ابن ماجہ: ۲۳۱۳)۔

البتہ دفع ظلم و ضرر اور اپنا حق وصول کرنے کے لیے بحالت مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہے۔ چنانچہ علامہ ابن نجیم مصری حنفی لکھتے ہیں:

”ومنها إذا دفع الرشوة خوفاً على نفسه أو ماله فهو حرام على الآخذ غير حرام على الدافع، وكذا إذا طمع في ماله فرشاه ببعض المال، ومنها: إذا دفع الرشوة ليسوي أمره عند السلطان حل له الدفع، ولا يحل للآخذ أن يأخذ“ (البحر الرائق: باب اخذ القضاء بالرشوة)۔

مشہور معروف فقہیہ علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

”الرشوة أربعة أقسام: منها ما هو حرام على الآخذ والمعطي وهو الرشوة على تقليد القضاء والإمارة۔

الثاني: ارتشاء القاضي ليحكم وهو كذلك ولو القضاء بحق؛ لأنه واجب عليه۔

الثالث: أخذ المال ليسوي أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلباً للنفع وهو حرام على الآخذ فقط۔

الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على الآخذ؛ لأن دفع الضرر

عن المسلم واجب“ (حاشیہ ابن عابدین: کتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية)۔

امدادی رقم یا قرضوں کے حصول میں اگر رشوت دینے بغیر کوئی چارہ کار نہ ہو تو ایسی صورت میں بدرجہ مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہوگی، اور اس صورت میں صرف رشوت لینے والا گناہ گار ہوگا۔

”ومن كان له حق مضيع لم يجد طريقة للوصول اليه الا بالرشوة، او وقع عليه ظلم، فلم يستطع دفعه عنه الا

بالرشوة فالأفضل له أن يصبر حتى يسر الله له أفضل السبل لرفع الظلم ونيل الحق، فإن سلك سبيل الرشوة من أجل ذلك، فالإثم على الآخذ المرتشى، وليس عليه أثم الراشي في هذه الحالة مادام قد جرب كل الوسائل الأخرى، فلم تات بجدوى، ومادام يرفع عن نفسه ظلماً أو يأخذ حقاً له دون عدوان على حقوق الآخرين (الغلام والحرام في الاسلام في العلاقات الاجتماعية، الرشوة لرفع الظلم: ۲۷۲)۔

فقہ الامت حضرت اقدس مفتی محمود الحسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

رشوت کا دینا لینا حرام ہے، البتہ دفع ظلم اور اپنا حق وصول کرنے کے لیے بحالت مجبوری رشوت دینے کی گنجائش ہے، اس صورت میں فقط رشوت لینے والا گنہگار ہوگا (فتاویٰ محمودیہ مرتب: ۳۵۶/۱۸)۔

امدادی رقم یا قرضوں کے حصول میں غلط بیانی سے کام لینا؟

امدادی رقم یا قرضوں کو حاصل کرنے کے لیے حکومت کی طرف سے جو شرائط و معیارات متعین ہوں، ان شرائط و معیارات کے حامل افراد کے لیے ہی ان اسکیمات سے استفادہ کرنا جائز ہوگا، جو لوگ ان شرائط و معیارات پر پورے نہ اترتے ہوں، ان کے لیے اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے، غلط طریقہ پر امداد یا قرض حاصل کرنا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں جھوٹ، دھوکہ اور مستحق کی حق تلفی ہے، جو کہ اسلام میں جائز نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَعَنَتُ اللّٰهَ عَلٰی الْكٰذِبِيْنَ" (آل عمران: ۷۱) جو جھوٹا ہو اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

ایک مقام پر اللہ تعالیٰ خاص طور پر جھوٹی بات سے کنارہ کش رہنے کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری ہے:

"واجتنبوا قول الزور" [الحج: ۳۰] اور جھوٹی بات سے کنارہ کش رہو۔

اور رسول اللہ ﷺ نے جھوٹ کو فسق و فجور اور جھنم میں لے جانے والا عمل قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ آدمی جھوٹ بولتے بولتے اللہ کے نزدیک جھوٹوں میں شامل ہو جاتا ہے۔

"وَإِن الكذب يهدي إلى الفجور، وَإِن الفجور يهدي إلى النار، وَإِن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً" (بخاری: باب قول الله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِيْنَ [التوبه: ۱۱۹] وما ينفى عن الكذب، مسلم: ۲۶۰۷)۔

نبی اکرم ﷺ نے فریب اور دھوکہ دینے والے کے بارے میں واضح طور پر اعلان فرمایا کہ وہ ہم مسلمانوں میں سے نہیں ہے۔

"لَيْسَ مِنَّا مَنْ عَشَّ" (سنن ابن ماجہ: باب النهي عن الغش، مسند احمد: ۱۵۸۲۲)۔

مشہور و معروف فقہیہ عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان لکھتے ہیں:

جھوٹ بولنا حرام ہے، البتہ چند صورتوں میں جھوٹ بولنے کی اجازت ہے، میدان جنگ میں دشمن کو چکمد دینے کے لیے، دو آدمیوں کے درمیان صلح کرانے، اپنے اہل و عیال کو راضی کرنے اور ظلم کو دفع کرنے کے لیے، اور ان مقامات پر بھی صریح جھوٹ بولنے کی اجازت نہیں ہے، بلکہ تعریض مراد ہے، اس لیے کہ صریح جھوٹ تو بہر حال حرام ہے۔

"والكذب حرام الا في الحرب للخدعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي إرضاء الأهل، وفي دفع الظالم عن الظلم، والمراد التعريض؛ لأن عين الكذب حرام، قال في المجتبی: وهو الحق والمراد به التعريض؛ لأن عين الكذب حرام الا لحاجة الخ" (مجمع الاثر مع سكب الاثر، فصل في المتفرقات، كتاب الكراهية، مزيد تفصيل کے لیے ملاحظہ فرمائیں، الدر المختار مع رد المحتار: فرم یکره إعطاء سائل المسجد إلا إذا لم يتخط رقاب الناس، ۲۲۷/۶)۔

جس قرض کا انٹرنسٹ حکومت ادا کرے؟

اگر تعلیم یا کسی اور مقصد کے لیے ایسی اسکیم جس میں حکومت بینک سے قرض دلائے اور اس پر جو انٹرنسٹ عائد ہوتا ہو وہ حکومت ادا کرے، خود مقروض

کو وہ انٹرسٹ ادا نہ کرنا پڑے تو ایسی اسکیموں سے مسلمانوں کے لیے استفادہ میں کوئی حرج نہیں ہے؛ کیوں کہ یہ بھی حکومت کی طرف سے ایک طرح کا امداد و تعاون ہے، البتہ اگر اس قرض پر عائد ہونے والی انٹرسٹ رقم کا کچھ حصہ مقروض کو بھی ادا کرنا لازم و ضروری ہو تو ایسی صورت میں دیکھا جائے کہ کیا اس کی مقدار اتنی ہے کہ اس کو سروس چارج یا انتظامی خرچ قرار دیا جاسکے، اگر ہاں تو پھر اس کی اجازت ہوگی، ورنہ پھر عام حالات میں اس کی اجازت نہیں ہوگی، اور مجبوری و ضرورت کی صورت میں گنجائش ہوگی۔

بینک میں ڈپازٹ کردہ محفوظ فنڈ کے انٹرسٹ کی رقم سے استفادہ کا حکم

بعض ایسی اسکیمیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے، اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی اور رفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے، اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے۔ گویا کہ اس اسکیم میں تعلیمی اور رفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون بینک سے حاصل شدہ انٹرسٹ کی رقم سے کی جاتی ہے، ایسی اسکیم سے بھی مسلمانوں کے لیے استفادہ کی گنجائش ہوگی۔ حضرت اقدس مفتی نظام الدین اعظمی نور اللہ مرقدہ مفتی دارالعلوم دیوبند ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حکمہ جس کے اصحاب حل و عقد خالص غیر مسلم ہوں یا مشترک ہوتے ہوں، مگر اقتدار اعلیٰ غیر مسلم کے ہاتھ میں ہو اور وہ اپنے طور پر سودی کاروبار نفع حاصل کر کے کوئی رقم جمع کرے، اور بطور تبرع کسی مسلمان ملازم کو دے تو اس کا لینا جائز رہے گا اور بہر انعام داخل ہو کر طیب و حلال شمار ہوگا“ (منتخبات نظام الفتاویٰ: ۱/۲۰۹)۔

مزید ایک جگہ لکھتے ہیں:

”غیر مسلم آپس میں سودی کاروبار اور سودی لین دین بھی کرتے ہیں، بہت سی بیخ باطل و فاسد بھی کرتے ہیں، شراب بھی بناتے اور بیچتے ہیں اور اس کی قیمت لیتے ہیں، خنزیر بھی بیچ کر اس کی قیمت لیتے ہیں، پھر مسلمانوں کو یہ پیسے مزدوری میں انعام وغیرہ میں دیتے ہیں، اور ان سب پیسوں کا حرام ہونا معلوم ہونے کے باوجود ان پیسوں کا لینا اس وقت تک شرعاً جائز و غیر مکروہ شمار ہوتا ہے جب تک کہ یہ یقین نہیں ہوتا کہ یہ چیز جس کو فروخت کر رہا ہے یہ بعینہ وہی چیز ہے جس کو چرا کر یا ڈاکہ ڈال کر لایا ہے، جو قیمت دے رہا ہے یہ بعینہ وہی روپیہ ہے جس کو چرا کر یا ڈاکہ ڈال کر لایا ہے، غرض ان سب کا لے لینا اور استعمال کرنا سب درست رہتا ہے، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حکم جواز کیوں ہے تو اس کی وجوہ متعدد ہیں، متعدد شرعی ضوابط اس کی بنیاد ہیں، مثلاً:

(الف) تبدیل ملک سے حکم تبدیل عین ہو جاتا ہے۔ یا

(ب) اخلط استہلاک کا ضابطہ جو مسلم ہے۔ یا

(ج) مثلاً یہ کفار ابتداء صرف ایمان کے حدود و عقوبت مشروعہ کے مخاطب ہوتے ہیں، باقی معاملات و جزئی احکامات کے مخاطب بعد میں ہوتے

ہیں، اس لیے ان کے آپس کے معاملات برقرار اور نافذ رکھے جاتے ہیں، جب تک کہ وہ حرام بعینہ، قبیح خداع، چوری، ڈاکہ وغیرہ کا ارتکاب نہ کریں“ (منتخبات نظام الفتاویٰ: ۱/۲۰۸)۔



باب دوم مختصر تحریریں

حکومت کی فلاحی اسکیموں سے استفادہ اور سروس چارج کا حکم

قاضی عبدالخلیل قاسمی

- ۱- یہ جائز ہے۔
- ۲- یہ بھی جائز ہے، اس میں بھی کوئی قباحت نہیں ہے۔
- ۳- اگر ضرورت و مجبوری کی وجہ سے قرض لیا گیا تو کوشش کی جائے کہ مقررہ مدت کے اندر قرض کی رقم واپس کر دی جائے اگر کوشش کے باوجود مقررہ مدت میں واپس نہ ہو سکے، اضافی رقم دینے کی گنجائش ہے اگر مجبوری کے بغیر دولت بڑھانے کے لیے قرض لیا گیا ہو تو اضافی رقم سود ہے اور سود دینے کا گناہ ہوگا۔
- ۴- اگر اضافی رقم اتنی معمولی ہے کہ اس کو سروس چارج کہہ سکتے ہوں تو اس کو دینے کی گنجائش ہو سکتی ہے۔
- ۵- اضافی رقم سود ہے، اگر ضرورت و مجبوری کی حالت میں قرض لیا گیا ہو تو مجبوری میں سود دینے کی گنجائش ہو سکتی ہے اور اگر محض دولت میں اضافہ کے لیے قرض لیا گیا ہو تو سود دینے کا گناہ ہوگا۔
- ۶- اس طرح کی امدادی رقم حاصل کرنا اور اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔
- ۷- واسطہ بننے والوں کو ان کی محنت کا معاوضہ دینا جائز ہے، البتہ اجرت متعین کر لینا ضروری ہوگا، تاکہ کوئی نزاع نہ پیدا ہو۔
- ۸- یہ بھی درست معلوم ہوتا ہے۔
- ۹- اگر اس قسم کی امدادی رقم اور قرض حاصل کرنا بحیثیت ایک شہری کے اس کا حق ہو اور رشوت دیئے بغیر حاصل نہ ہو سکے تو رشوت دینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔
- ۱۰- امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لیے جو شرائط یا معیار حکومت کی طرف سے متعین ہیں ان میں غلط بیانی سے کام لینا اور اس طرح یہ رقم حاصل کرنا جائز نہیں ہوگا۔
- ۱۱- اضافی رقم سود ہے، اگر حکومت ادا کرتی ہے تو کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر خود مقروض کو ادا کرنا پڑے تو اس میں تفصیل ہے اگر ضرورت و مجبوری کی وجہ سے قرض لیا گیا ہو تو سود ادا کرنے کی گنجائش ہوگی اور اگر بلا مجبوری کے لیا گیا ہو تو سود دینے کا گناہ ہوگا۔
- ۱۲- اس طرح کی رقم سے استفادہ کرنا جائز معلوم ہوتا ہے۔

.....☆.....

سرکاری قرضوں پر معمولی شرح سود کی ادائیگی

مولانا قاری ڈاکٹر ظفر الاسلام صدیقی

(۲،۱) پہلی دوسری صورت کے جواز میں کوئی کلام نہیں معلوم ہوتا، یہ حکومت کی طرف سے سبسڈی ہے اس سے انتفاع درست ہونا چاہئے۔
(۳) اگر معاملہ اس طرح ہو کہ مقررہ مدت پر قرض ادا نہ کرنے کی صورت میں قرض کے ساتھ کچھ زائد رقم ادا کرنی پڑے گی تو یہ سود کی صورت ہوگی،
”کل قرض جبر نفعاً فہو ربا“۔ خواہ معاملہ کرتے وقت اسی طرح کی شرط لگائی گئی ہو یا یہ کہ بعد میں اس طرح کا مطالبہ کیا جائے۔
مشہور محقق اور فقیہ حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب دامت برکاتہم بحوالہ المدونۃ الکبریٰ (۱۸/۵)، بقول امام مالک:

”وكان ربا الجاهلية في الديون أن يكون للرجل على الرجل الدين، فإذا حل قال له: أتقضى أمر تربي، فإن قضاؤه أخذه وإلا زاده في الحق وزاده في الأجل“

تحریر فرما کر لکھتے ہیں: اس طرح معاملہ کرنا کہ وقت مقررہ پر قیمت ادا نہ کرنے کی صورت میں دس کے بارہ ادا کرنے ہوں گے کھلا ہوا ربا ہے (مجلد بیع بالتقسیت / ۳۱ نیز دیکھئے اسلامی فقہ اکیڈمی مکہ کے فقہی فیصلے / ۳۲)۔

(۴) زائد رقم کا مطالبہ سروس چارج کے نام سے درست ہے مولانا برہان الدین صاحب دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں:
”اخراجات کے نقد رقم کی وصولیابی اور چیز ہے اس کا جواز بالعموم مسلم ہے، لیکن پھر اخراجات سے بچ جانے والی کل رقم ان لوگوں کی طرف لوٹانا ضروری ہے جن سے یہ رقم لی گئی ہے۔“

حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب ”ایک استفتاء“ قرض خواہوں سے ٹیکسوں کی قیمت وصول کرنے کی بابت“ (جسے فارم پر چسپاں کر کے درخواست دینے پر بلا سودی تین ماہ کے لئے روپے دیئے جاتے ہیں) تحریر فرماتے ہیں: ”اس ٹیکس کی اباحت کی گنجائش ہے، کیونکہ یہ رقم دفتری مصارف کے کام آئے گی کسی شخص کے ذاتی مفاد کے لئے قرض پر کوئی سود نہیں۔“

حضرت مفتی نظام الدین صاحب ”لکھتے ہیں: ”پس اگر یہ بات صحیح ہے تو اس زائد رقم کو سود کا نام دینا شرعاً ضروری نہ ہوگا، بلکہ انتظامی اخراجات کی فیس بھی قرار دیا جاسکتا ہے“ (منتجات نظام الفتاویٰ ۳/۱۳۹)۔

(۵) مکان انسان کی بنیادی ضرورت ہے اگر اس کے لئے بطور قرض رقم میسر نہ ہو سکے تو لون لیا جاسکتا ہے حضرت مفتی نظام الدین صاحب تحریر فرماتے ہیں: ”ایسی حالت میں اگر بغیر سود قرض نہ ملے تو شریعت مطہرہ نے بوجہ ضرورت اور حسب ضرورت بینک سے سودی قرض بھی لے لینے کی اجازت دی ہے۔“ ”ویجوز للمحتاج الاستفراض بالربح“ (الاشباہ والنظائر / ۱۱۵)، البتہ جہاں تک جلد ہو سکے ایسے قرض سے سبکدوشی حاصل کرنے کی کوشش کرے اور جب تک سبکدوشی حاصل نہ ہو جائے کچھ استغنا کرنے کا معمول بنائے (منتجات نظام الفتاویٰ ۳/۱۰۱)۔

شریعت میں کاشتکاری و باغبانی کا حکم دیا گیا ہے: ”من كانت له أرض فيزرعها أو يمنحها“ (مشکوٰۃ باب المساقات والمزارعہ) نیز اس سے فضائی آلودگی (جو اجتماعی ضرر کا سبب ہے) کم ہوتی ہے، اس لئے یہ بھی ایک اہم ضرورت ہے۔

کاشت کے لئے بینک سے سودی قرض ناقابل تحمل تنگی کی صورت میں لینے کی مفتی نظام الدین صاحب نے اجازت دی ہے (منتخبات نظام الفتاویٰ ۳/ ۱۷۵-۱۷۶)۔

لون لے کر کاروبار کرنے کی بابت احقر کو تامل ہے۔

طلب کسب الحلال فریضہ بعد الفریضۃ (مشکوٰۃ شریف: ۲۳۳) ”إن أطيب ما أكلتم من كسبكم“ (مشکوٰۃ باب الکسب) اس لئے اگر اپنی محنت کی کمائی سے کاروبار کریں تو انشاء اللہ برکت ہوگی، بہر حال صورت مسئولہ میں زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو تو بھی جواز کی گنجائش نکل سکتی ہے۔

(۶) گورنمنٹ سے امداد لینے میں کوئی کلام نہیں، مولانا سید عبدالرحیم لاہوری تحریر فرماتے ہیں: ”جبکہ حکومت بلا طلب بطور امداد اور غم خواری کے رقم دیتی ہے تو لینے میں کوئی مضائقہ نہیں خود استعمال کرے یا حاجت مندوں کو دیدے“ (فتاویٰ رحیمیہ ۱۰/ ۲۲۵)۔

(۹، ۸، ۷) تینوں صورتیں رشوت کی ہیں اور رشوت کے سلسلہ میں یہ جزیئہ ہے کہ اگر اپنا جائز کام بدون رشوت نہ ہو سکے تو بدرجہ مجبوری دی جاسکتی ہے۔

”لو اضطر إلى دفع رشوة لإحياء حقه جاز له الدفع وحرم على القابض“

(الرد المحتار على الدرر ۴/ ۲۶۵، نیز دیکھئے: آپ کے مسائل اور ان کا حل ۷/ ۶۷)۔

(۱۰) غلط بیانی سے کام لے کر قرض حاصل کرنا اور اس سے فائدہ حاصل کرنا ناجائز ہے۔

(۱۱) اس تھوڑے حصہ کو سروس چارج شمار کرتے ہوئے استفادہ کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

(۱۲) انتہائی لاچار اور مجبور حضرات اس اسکیم سے استفادہ کر سکتے ہیں۔

”الضرورات تبيح المحظورات“

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور سودی قرضے

مولانا ابوسفیان مفتاحی مدظلہ

- ۱۔ صورت مسئلہ میں سرکاری وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، تو ایسے قرضوں سے مسلمانوں کو استفادہ جائز ہے۔
- ۲۔ معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے اور مقررہ مدت کے بعد واپس کرنے پر پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے۔ پس وہ صورت جس میں لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے تو مسلمانوں کو لینا جائز ہے۔
- ۳۔ اگر مقررہ کے بعد ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے، اور یہ زائد رقم قرضدار اپنی خوشی سے ادا کرنے اور عقید قرض اس کی شرط نہ لگائی جائے تو یہ جائز ہے۔

اس کے لئے احادیث سے استدلال کیا جائے حدیث (۱) جو صحیح مسلم مع التکملة (۱/۶۳۸۳۶۳۰) میں لکھی ہے:

”عن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استسلف من رجل بكثرًا فقدمت عليه إبل من إبل الصدقة. فأمر يا رافع أن يقضى الرجل بكره. فرجع إليه أبو رافع فقال: لم أجد فيها إلا خيارًا ربيعًا، فقال: أعطه إياه، إن خيار الناس أحسنهم قضاءً“ (رواه مسلم)۔
علامہ تقی عثمانی حفظہ اللہ تکملة فتح المصنوع (۱/۶۳۳) میں لکھتے ہیں:

”قوله: إن خيار الناس أحسنهم قضاءً، وفيه دليل على أن رد الأجر في القرض أو الدين من السنة ومكارم الأخلاق، وليس هو من قرض جر منفعة؛ لأن المنوع منه ما كان مشروطًا في عقد القرض، وأما إذا لم يكن مشروطًا في العقد وتبرع به المديون، فلا بأس بأخذه ولا بإعطائه“۔

اس حدیث میں دلیل ہے اس پر بہت عمدہ واپس کرنا قرض میں یا دین میں سنت ہے اور اخلاق حسنہ میں ہے اور عمدہ واپس کرنا اس قرض میں نہیں ہے جو نفع لائے، کیونکہ ممنوع وہ ہے جو عقد قرض میں شرط ہو، اور جس کی شرط عقد میں نہیں لگائی گئی ہے اور قرضدار اس سے اچھا یا اس سے زیادہ تبرع و احسان کیا ہے تو اس کے لینے اور دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث (۲) ”عن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرًا بمثله غير أنه قال: فإن خير عباد الله أحسنهم قضاءً“ (رواه مسلم)۔

حدیث (۳) ”عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: كان لرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فأغظ له فهم به أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إن لصاحب الحق مقالًا، فقال لهم: اشتروا“

لہ سنا فأعطوه إياه، فقالوا: إنا لا نجد إلا سنا هو خير من سنه، قال: فاشتروه، فأعطوه إياه، فإن من خيركم أو خيركم أحسنكم قضاءاً“ (رواه مسلم)۔

حدیث (۴) ”عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سنا فأعطى سنا فوقه، وقال: خياركم محاسنكم قضاءاً“ (رواه مسلم)۔

حدیث (۵) ”عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: جاء رسول يتقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغيراً، فقال: أعطوه سنا فوق سنه، وقال: خيركم أحسنكم قضاءاً“ (رواه مسلم)۔

خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں جو عمدہ و زائد رقم ادا کرے تو یہ جائز ہے، اور سنت و مکارم اخلاق میں ہے اس شرط سے کہ عقد قرض میں وہ زائد دینا مشروط نہ ہو، واللہ اعلم، اور اگر عقد قرض میں زائد دینا مشروط ہو تو وہ ناجائز ہے اور سود ہوگا۔

۳۔ غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو، تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم سود کے دائرے میں آئے گی، اور انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش نہ ہوگی۔

۵۔ اگر سرکاری طرف سے دیے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے، تو اس کا حکم سود کا ہوگا۔

واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری اور باغبانی کی ضروریات کو اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو ان ضرورتوں کو دیکھتے ہوئے حکم سود میں کچھ فرق نہیں کیا جاسکتا۔

خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئولہ میں سود کا حکم ہوگا، اور مذکورہ ضرورتوں کو دیکھتے ہوئے حکم سود میں کچھ فرق نہیں کیا جاسکتا۔

۶۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا جواز کا حکم ہے، جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

۷۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم جس قسم کی ہوں ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، تو واسطہ بننے والوں کو ان کو مطلوبہ محتاجانہ دینا اور لینا دونوں جائز ہے۔

۸۔ بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں اپنے من سے لے لینا درست نہیں ہے، بلکہ واسطہ بننے والے لوگ امدادی رقوم پانے والوں سے دینے یا لینے کا معاملہ کر لیں تو درست ہے، ورنہ نہیں۔

۹۔ امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت ذہنی پڑے تو ان رقوم کے حصول کے لئے رشوت دینا جائز ہے۔

۱۰۔ امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا حکم درست نہ ہونا ہے شرعاً۔

۱۱۔ بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے۔

تو ایسی اسکیموں سے استفادہ ناجائز ہے، دیکھئے استدلال کے لئے ”تکلمة فتح اللہم“ (۱/۵۷۳-۵۷۵)

”فكذلك رفع الظلم حكمة لحرمة الربا، ولكن حكم الحرمة لا يدور معها، فلو سلمنا انتفاء الظلم في صور الربا، فلا يستلزم ذلك جوازه لبقاء علته وهي الزيادة المشروطة في القرض، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل قرض جر منفعة فهو ربا، أخرجه الحارث ابن أبي أسامة عن علي بن عيسى مرفوعاً كما ذكره السيوطي في الجامع الصغير (۱/۹۴ رقم ۶۳۳۶)، وضعفه المناوي في فيض القدير (۵/۲۸) وجعله العزیزی فی السراج المنیر (۲/۸۲) حسناً لغيره لتعدد طرقه، وأخرج البيهقي في سننه الكبرى (۵/۳۵۰) من فضالة بن عبيد موقوفاً كل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا، وإن هذه الأحاديث تبين علة حرمة الربا فالحكم يدار عليها، وتكون كل زيادة على القرض ربا سواء اتضح لنا وجه الظلم أولم يتضح، ثم إن نظام البنوك الرائجة الذي يسير على أساس الربا له مفسد لا تحصى، فإنه يفسد نظام توزيع الثروة على الناس۔

۱۲۔ بعض اسکیمیں ایسی بھی ہیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے اس سے تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد اور اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات مدد کرتا ہے تو یہ صورت تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد و اشخاص جو غرباء اور مساکین بغیر نیت ثواب کے تعاون کرنا درست ہے۔

خلاصہ کلام یہ کہ صورت مسئلہ میں صرف تعلیمی ورفائی اداروں اور غریب و مسکین افراد و اشخاص بغیر نیت ثواب کے تعاون کرنا درست ہے۔

.....☆.....

سرکاری ترقیاتی قرضوں سے فائدہ اٹھانا

مفتی محبوب علی وجیہی علیہ

- (۱) ضرورت کے لئے قرض لیا جاسکتا ہے اور قرض دینے والے کو اگر مال اس کی ملک ہے یا اسکو اختیار حاصل ہے تو کل یا جزء قرض معاف کر دینا درست ہے اور اگر حکومت کی طرف سے قرضدار کو قرض میں معافی مل رہی ہو تو اس کے حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔
- (۲) جو قرضدار کے لئے سہولت کا باعث ہو اس پر عمل کرے دونوں صورتیں درست ہیں۔
- (۳) یقیناً اس کا حکم سود کا حکم ہوگا۔
- (۴) مذکورہ صورت میں وہ رقم سروس چارج سمجھی جائے گی اور انتظامی امور میں شمار کی جائے گی۔
- (۵) اگر کوئی شخص ضرورت مند ہے اور اسے بلا سودی قرض نہیں ملتا تو پھر سرکاری اسکیم سے اس کے لئے فائدہ حاصل کرنا درست ہے، خواہ وہ استفادہ کسی بھی ضرورت کے لئے ہو، چاہے مکان کی تعمیر کے لئے ہو چاہے جانوروں کے لئے یا کاشت وغیرہ کے لئے۔
- (۶) وہ رقوم جو گورنمنٹ کی طرف سے امداد کے طور پر ملتی ہیں ان کا لینا اور استعمال کرنا جائز ہے یہ حکومت کی طرف سے اپنے شہروں کی امداد و اعانت ہے۔
- (۷) اگر درمیان کے لوگوں کا وقت خرچ ہو اور اس کا وہ معاوضہ لیں تو اس معاوضہ لیس تو اس معاوضہ کا انکے لیے لینا جائز ہے اور اس کے دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ اگر معاوضہ لینے والے گورنمنٹ کے ملازم ہیں اور وہ سرکاری طرف سے اس کام کے کرنے کے لئے مکلف ہیں تو پھر ان کے لئے وہ معاوضہ لینا جائز نہیں ہوگا، بلکہ وہ رشوت ہوگی جو ان کے لئے حرام ہے، مگر دینے والے کے لئے ضرور مٹا جائز ہے۔
- (۸) جو صورت نمبر ۷ میں گزری اسی کے اعتبار سے معاوضہ لینے والے لوگ اگر حاصل شدہ رقم سے معاوضہ حاصل کریں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور باقی جواب نمبر ۷ میں گزر چکا ہے۔
- (۹) ضرور رشوت دینا جائز ہے لینا جائز نہیں ہے۔
- (۱۰) امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے جو شرائط اور معیارات قائم کئے جائیں اس سلسلہ میں غلط بیانی اور دھوکہ دے کر قرض لینا جائز نہیں ہے، البتہ اگر شرائط و معیارات پورے کرنے کے بعد بھی امدادی رقم یا قرض حاصل نہ ہو اور سرکاری لوگ بلا وجہ رشوت لینے کے لئے پریشان کریں اور وہ شخص سخت ضرورت مند ہو تو پھر کسی حیلہ شرعی کے ساتھ اس رقم کو حاصل کر لے اس میں وہ گنہگار نہیں ہوگا۔ اگر حیلہ شرعی نہ ہو سکے تب بھی دفع مضرت کے لئے وہ رشوت دے سکتا ہے۔
- (۱۱) اگر وہ شخص ضرورت مند ہے خود پورا خرچ برداشت نہیں کر سکتا تو اسے مذکورہ اسکیم سے استفادہ کرنا جائز ہے۔
- (۱۲) اس صورت میں حکومت اس سود کی مالک ہو جاتی ہے پھر اسے خرچ کرتی ہے، لہذا اس سے بھی استفادہ کرنا درست ہے۔

مدرسہ جامع العلوم فرقانیہ مسٹن منج، راجپور یوپی۔

سرکاری اسکیم کے تعلق سے جو جوابات دیئے گئے ہیں وہ ضرورت دنیا کے پیش نظر دیئے گئے ہیں اور ان جوابات میں اکثر جگہ ضرورت مند کا لفظ آیا ہے اس سلسلہ میں فقہی دلائل مندرجہ ذیل عبارات میں انہیں ملاحظہ کیا جائے۔

الموسوعة الفقهية ۲۸/۲۰۷ پر ہے:

”والضرورات عند الاصوليين هي الأمور التي لا بد منها في قيام مصالح الدين والدنيا بحيث إذا فقدت لم تجر مصالح الدنيا على استقامة، بل على فساد وتهاجر وفوت حياة، وفي الأخرى فوت النجاة والنعيم والرجوع بالخسران المبين“ (الفتاوى الشرعية ۱۹/۲۱۶).

”الشئون الاسلاميه كويت“ میں ہے: ”ولا يجوز اللجوء إليه إلا عند الضرورة“

اور (صفحہ ۲۲۱) پر ہے: ”فلا حرج عليك أن تأخذ بالضرر الأخف- ونرجو أن لا تكون آثمًا في ذلك لحالة الضرورة أو الحاجة الماسة. ففي هذه الأحوال يجوز الاقتراض بمقدار ما تحتاجه العملية المشار إليها، دون زيادة للضرورة، ولا يجوز بغير ذلك- ولو وجد طريقًا آخر لتحويل لهذا المبلغ، ولو كان بأجرة أكثر من البنك الربوي وبى في حدود المعتاد، فلا يجوز له تحويلها عن طريق البنك الربوي لمافيه من مساعدة له على أعمال الربا، أما إذا لم يوجد طريقًا لتحويل لهذا الحال لجرى البنك الربوي، فلا مانع من ذلك بشرط أن يكون ذلك بدون قولته ربوية، ولا مانع عند الحاجة من دفع أجرة محددة له على ذلك“۔

اور ”الفتاوى الشرعية“ (۱۳/۱۷۳) پر ہے: ”ولا يباح الربا إلا للضرورة، فإذا تقدر بقدرها“۔

اور صفحہ ۱۷۶ پر ہے: ”لا يجوز الاقتراض بالربا إلا للضرورة وبى خوف الهلاك“۔

مذکورہ عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ سودی قرض لینا اس وقت جائز ہوگا جس وقت ہلاکت کا خوف ہو اور اگر اس قدر ضرورت نہیں ہے تو پھر سودی قرض لینا درست نہیں ہے۔ ”الموسوعة الفقهية“ (۲۲/۱۳۳) پر ہے:

”لا يجوز للمسلم أن يقترض بالربا للسكن أو غيره“۔ فقط

.....☆.....

سرکاری اسکیموں میں حکومت کا اپنی طرف سے سود ادا کرنا

دکتور عبداللہ جولم عمری مدنی علیہ

۱- وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟
جواب - یہ قرض سود سے خالی ہے، اس لئے جائز ہے۔

۲- معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے، جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟
جواب - سود سے خالی ہے، اس لئے جائز ہے۔

۳- غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرہ میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟
جواب - انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے وسعت و گنجائش ہوگی۔

۶- ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب - مسلمانوں کا حکومت کی اعانتی اسکیم سے فائدہ اٹھانا درست ہے، کہ یہ بھی ملک کے رعایا ہیں، اور حکومت کو ٹیکس دیتے ہیں، تو اس سے فائدہ اٹھانا بھی درست ہے۔

۹- اس قسم کی امدادی رقم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔
جواب - اگر اس قسم کی امدادی رقم اور قرضے کا حقدار ہے تو اپنے حق کے حصول کے لئے رشوت دینا، جبکہ رشوت کے بغیر حق حاصل نہ ہوتا ہو جائز ہے۔

۱۰- امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب - ناجائز ہے۔

.....☆.....

سرکاری خزانے سے انتفاع کا حق

مولانا حفیظ الرحمن اعظمی مدنی خیر آبادی علیہ

سوال (۱) وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟
ایسے قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، ایسا قرضہ لینا جائز ہے۔

دلیل (۱): یہ سرکاری طرف سے رعایا کے لیے امدادی اسکیمیں ہوتی ہیں، اور یہ قرضے سرکاری فنڈ سے ہوتے ہیں، جن کا حکم بیت المال کا ہوتا ہے، اور اس سے فائدہ حاصل کرنا ہر شہری کا حق ہے اور مسلمان بھی اس ملک کے شہری ہیں؛ لہذا جائز ہے۔

(۲) یہ قرض واپس لینے والے کی طرف سے کم کرنا، قرض کو معاف کرنے کے درجہ میں ہے، جس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے؛ کیونکہ اس میں سود کی ملاوٹ نہیں ہے، سو تو وہی رقم سے زیادہ لینے کا نام ہے شرط کے ساتھ۔ عالم گیری میں ہے:

”لا بأس بأن يستدين الرجل إذا كانت له حاجة لا بد منها“ [فتاویٰ عالمگیری ۵/۲۶۲ کوئٹہ پاکستان کتاب الکراہیة] ”عن جابر بن عبد الله قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه وقال: هم سواء“ [صحیح مسلم الرقم ۱۵۹۸]۔

”أما في اصطلاح الفقهاء فهو زيادة أحد البدلين المتجانسين من غير أن يقابل هذه الزيادة عوض“ [كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، مباحث الربا ۲/۲۲۱ دار الكتب العلمية بيروت]۔

سوال (۲) معافی والے قرضوں میں ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے، جب کہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟

مقررہ مدت کے اندر قرض واپس کرنے پر کچھ حصہ معاف ہو جانا حکومت کی طرف سے ایک امداد ہے، اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے؛ کیونکہ قرض خواہ اپنے قرض کا پورا حصہ یا کچھ حصہ معاف کر دے تو اسے اختیار ہے۔

اور اگر مقررہ مدت کے بعد پوری رقم ادا کرنی پڑے تو یہ بھی جائز ہے، اس شرط کے ساتھ کہ حکومت کی طرف سے دی گئی رقم سے ادا کی جانے والی رقم زائد نہ ہو، بلکہ برابر کا معاملہ ہو؛ کیونکہ یہ سود کے اندر داخل نہیں ہوتا، جیسا کہ ابتدا میں تعریف ربوا سے واضح ہے۔ ہدایہ میں ہے:

”الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه“ [الهداية باب الربا ج: ۳، ذکر یا کتب خانہ جیسور]، کیونکہ ربوا کی تعریف میں ایسی زیادتی ملحوظ ہے جس کی شرط لگائی گئی ہو۔
در حقیقت یہ سوال بھی پہلے سوال کے مثل ہے، جس کے دلائل اس سے قبل مذکور ہیں۔

سوال (۳) اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے، تو اس صورت کا کیا حکم ہے؟

اس سلسلے میں یہ بات واضح ہے کہ قرض دیئے جانے کے وقت ہی سے یہ بات طے ہے جو شرط کے درجہ میں ہے کہ مقررہ مدت کے بعد زائد رقم دینی پڑے گی، لہذا یہ سود ہوگا جو ناجائز اور حرام ہے، باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: أحل الله البيع وحرم الربوا [البقرة: ۲۷۵] ربوا کی تعریف در مختار میں

مذکورہ مدرسہ عربیہ فیض العلوم خیر آباد، متو، یو پی۔

”وشرعاً فضل خال عن عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة“ - [الدر المختار ذکریا بکثیو دیوبند وکذا فی البحرص: ۱۲۳، ج: ۶ کوئٹہ پاکستان]۔

سوال (۴) غیر معافی والے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کہا سکتا ہو، تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ کیا یہ سود کے دائرہ میں آئے گا، یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی۔

اگر قرض دینے والی جانب سے، یعنی بینک سے قرض سے زائد رقم کا مطالبہ ہو تو ایسی صورت میں زیادہ دینا جائز نہیں، بلکہ یہ سود میں داخل ہے؛ کیونکہ اہمیت سود کے کم یا زیادہ کی نہیں ہے، بلکہ نفس سود کے لین دین کی اہمیت ہے؛ کیوں کہ آیت میں آیا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ، فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمِجْرَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، فَإِن تَبَتَّمْ فَلَكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ {البقرة: ۲۷۹}

اور حدیث میں ہے کہ دیدہ دانستہ سود کا ایک درہم کھانا ۳۶۶ / مرتبہ زنا کرنے سے زیادہ سخت ہے۔ [مشکوٰۃ ۲۳۶، باب الربا الفصل الثالث]

لیکن ”الضرورات تبيح المحظورات“ [الأشبه والنظائر ۸۵] کے قاعدے سے ایسے مسلمان جن کے پاس کوئی معاشی ذریعہ نہ ہو تو ان کے لیے ایسے قرض حاصل کرنا جائز سمجھ میں آتا ہے اور معمولی شرح سود انتظامی خرچ شمار کی جائے گی، جیسا کہ مفتی نظام الدین صاحب کارجمان بھی یہی ہے۔

جیسے موبائل وغیرہ کے بیلنس میں سروس چارج کے طور پر معمولی رقم کم کر کے دیا جاتا ہے، لیکن یہ ضرورت ہے، ورنہ بیشتر صارفین کا کام اس کے بغیر نہیں چلے گا، جبکہ آج کل موبائل ایک ضرورت زندگی بن چکا ہے۔

قرض کی تعریف یہ ہے: ”القرض هو عقد مخصوص يرد على دفعه مال مثلي لآخر ليرد مثله“ [تنوير الأبصار مع رد المحتار ۱۶۴/۵، فصل في القرض] ”كل قرض جرنفعاً فهو حرام“ [رد المحتار ۱۶۶/۵]۔

سوال (۵) اگر سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچہ پر محمول کیا جاسکے، تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ جب کہ یہ قرضے جانور پالنے، تعمیر مکان، کاشت و باغبانی و دیگر کاروبار کے لیے ہوتے ہیں، تو ضرور تفریق ہو سکتا ہے؟ جس طرح سود لینا جائز نہیں، ایسے ہی سود دینا بھی جائز نہیں، سودی لین دین پر قرآن و حدیث میں سخت ترین وعیدیں وارد ہوئی ہیں اور یہ بیہ قطعی حرام ہے، چاہے مکان بنانے، تجارت کرنے، جانور پالنے یا دیگر معاشی ضروریات کے لیے ہوں۔

فقہ الامت مفتی اعظم محمود حسن گنگوہی قدس سرہ نے ”فتاویٰ محمودیہ کتاب الربا“ میں لکھا ہے کہ سود کی حرمت فردی اور استنباطی نہیں، بلکہ منصوص اور قطعی ہے۔ {و حرم الربا: ۲۷۵} اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام قرار دیا ہے۔

اور جن کو خطاب کر کے سود کو حرام قرار دیا گیا اور سخت وعیدیں سنائی گئیں، وہ حضرات کفار کے قرضہ میں دبے ہوئے تھے، کفار ان کا خون چوس رہے تھے، حتیٰ کہ حضرت بلالؓ کو دوبارہ غلام بنانے کی دھمکی دی گئی تھی، جس سے پریشان ہو کر انھوں نے مدینہ پاک سے مخفی طور پر قرض کی ادائیگی کا انتظام ہونے تک کے لیے باہر چلے جانے کا ارادہ کر لیا تھا، وہ حضرات پیٹ پر پتھر باندھتے تھے، کئی کئی روز تک فاقہ کرتے تھے، بھوک کی وجہ سے غش کھا کر گرتے تھے، دو دو تین تین مہینہ تک گھر میں آگ نہیں جلتی تھی، کپڑا بھی پوری تن پوشی کے لیے موجود نہیں تھا۔ وغیرہ وغیرہ [فتاویٰ محمودیہ ج: ۲۴/۳۵۳ مکتبہ محمودیہ میرٹھ]۔

أحل الله البيع وحرم الربا (سورة البقرة: ۲۷۵)۔

”عن جابر بن عبد الله قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه. وقال: هم سواء“

”[رواہ مسلم الرقم ۱۵۹۸، مشکوٰۃ باب الربا ۲۳۲ کتب خانہ نعیمیہ دیوبند]۔

”عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الربا وإن كثر، فإن عاقبته تصير إلى قل“۔
رواہ ابن ماجہ والبیہقی [مشکوٰۃ باب الربا ۲۳۶ کتب خانہ نعیمیہ دیوبند]۔

البتہ اگر کوئی شخص ایسا محتاج اور مجبور ہو جائے کہ اس کے لیے کھانے پینے اور ضروریات زندگی اختیار کرنے کی کوئی صورت نہ رہے، تو اس کے لیے بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی گنجائش فقہاء نے دی ہے، جیسا کہ فقہاء کا اصول ہے:

الضرورات تبيح المحظورات [الأشياء والنظائر لابن نجيم ۸۵] يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح [الأشياء والنظائر لابن نجيم ۹۲ دار الكتب العلمية بيروت]۔

سوال (۶) ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لیے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان و بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لیے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے، جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی، اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے؟

ایسی رقوم کو حاصل کرنا اور استعمال کرنا جائز اور حلال ہے، اس لیے کہ مسلمان اس ملک کے شہری ہیں تو جس طرح حکومت دوسرے شہریوں کی امداد کرتی ہے، ویسے ہی مسلمانوں کو بھی سہولت پہنچانا اور تعاون کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، اور مسلمانوں کا بحیثیت شہری اس پر حق ہے۔

اور گورنمنٹ کی آمدنی کا اکثر حصہ حلال ہوتا ہے، اس لیے کہ وہ ملکی وسائل سے حاصل ہوتا ہے، اس میں قدرتی صنعتیں، عوامی ٹیکس، ریلوے اور پوسٹ اور دیگر ذرائع سے حاصل ہونے والی آمدنی ہے، اور اگر حکومت ورلڈ بینک سے قرض لیتی ہے تو اس میں سود دیتی ہے، لیتی نہیں اور دونوں کا حکم الگ ہے۔

”أبدي إلى رجل شيئاً أو أضافه، إن كان غالب ماله من الحلال فلا بأس، إلا أن يعلم أنه حرام، فإن كان الغالب هو الحرام ينبغي أن لا يقبل الهدية“ [فتاویٰ عالمگیری کتاب الکراہیۃ والاحتحان کوئٹہ پاکستان ۲۲۲/۵، فتاویٰ تاتارخانیہ زکریا ۱۸/۱۵۵]۔

سوال (۷) گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم جس قسم کی بھی ہوں ان کے حصول کے لیے کافی جدوجہد کرنی پڑتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لیے ان کو مطلوبہ محتانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

قرض پر نفع لینا جائز نہیں، جیسا کہ فقہی قاعدہ ہے: ”کل قرض جر نفعاً فهو حرام“ [الأشياء والنظائر الفن الثاني ۲۶۵ مطبوعہ بیروت] ”کل قرض جر نفعاً حرام أي إذا كان مشروطاً“ [شامی زکریا بکڈپو ۴/۲۹۵]۔

لیکن یہ صورت خالص محتانہ اور اجرت کی ہے، اس لیے اس کے جائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے، یہ قرض بھی نہیں اور سودی رقم بھی نہیں ہے، بلکہ امداد وصول کرنے والا خود نہ کر کے دوسرے سے کام لیتا ہے اور اس کی اجرت دیتا ہے، اس لیے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سوال (۸) بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں، تو اس کا کیا حکم ہے؟ ایک حصہ لینا یا لینے دینے کا معاملہ کرنا یا اجرت کی قبیل سے ہے، لہذا یہ جائز ہے، البتہ اگر اجرت مجہول ہو تو جائز نہیں، کیونکہ جس بیع میں اگر مشن مجہول ہو تو بیع جائز نہیں، اسی طرح اگر اجرت مجہول ہو تب بھی جواز نہیں ہوگا؛ کیونکہ یہ نزاع کا باعث ہے۔

سوال (۹) اگر امدادی رقوم یا قرضوں کے حصول کے لیے اگر رشوت دینی پڑے تو کیا حکم ہے؟
درحقیقت رشوت دینا لینا دونوں شریعت میں ناجائز ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتَدْلُوا بِهَا إِلَى الْحَبَآمِ لَتَأْكُلُوا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ** [سورہ بقرہ: ۱۸۸]۔

حدیث میں ہے: ”عن عبد الله بن عمرو قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرثشي“۔ رواہ أبو داؤد

وابن ماجہ ورواہ الترمذی عنہ [مشکوٰۃ ص: ۳۲۶ باب رزق الولاية وابدایہم الفضل الثانی] [موسوعہ فقہیہ کویت ۲۲/۲۲۱]۔ لیکن فقہاء نے صراحت کیا ہے کہ دفع ظلم کے لیے اور اپنا حق لینے کے لیے رشوت دینا جائز ہے، لینا جائز نہیں، لینے والا گناہ گار ہوگا۔ مشکوٰۃ ص: ۳۲۶ کے حاشیہ پر مرقاۃ کے حوالے سے لکھا ہے:

”أما إذا أعطی لتیوصل بہ إلى حق أو لیدفع بہ عن نفسه ظلماً فلا بأس بہ“۔

شامی میں ہے: ”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له لیس برشوة یعنی فی حق الدافع“ [شامی کتاب الحظر والإباحة فصل فی البیہ کراچی ۶/۲۲۲، ذکر یا ۹/۶۰۷]۔ سوال (۱۰) امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لیے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلے میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

مذکورہ طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے میں دو خرابیاں ہیں: ایک کذب بیانی اور دوسری دغا بازی (دھوکہ)۔

کذب گناہ کبیرہ ہے، حدیث پاک کی روشنی میں نفاق کی تین علامتوں میں سے ہے: ”إذا عهد غدر، إذا اتتمن خان، وإذا حدث کذب“۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: لعنت الله على الكاذبين آل عمران: ۱۶۱۔

دھوکہ کے بارے میں حدیث میں وارد ہے:

”قال النبي صلى الله عليه وسلم: من غش فليس منا“ [ترمذی ۱/۱۵۷ باب ما جاء فی كراية الغش فی البيوع طبع قديم] اور اس کا مطلب یہ بھی ہے، شرائط و معیارات کے اعتبار سے ایسا کرنے والے کا استحقاق ثابت نہیں ہے، اور کوئی بھی امداد یا قرض بغیر استحقاق کے لینا جائز نہیں ہوگا۔

سوال (۱۱) بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لیے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے، اور اس پر انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، اس کو قرض کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا زیادہ حکومت اور تھوڑا انٹرسٹ خود قرض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ ہو سکتا ہے؟ جس قرض پر انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ سودی قرض ہے اور قرض کے معاہدے کے اندر سود کی شرط پائی گئی، اب چاہے مقرض خود وہ انٹرسٹ کی رقم ادا کرے یا حکومت اس کی طرف سے ادا کرے، اور چاہے انٹرسٹ کا کچھ حصہ ادا کرے یا زیادہ ادا کرے؛ کیونکہ اس کی اہمیت نہیں ہے کہ کون ادا کرتا ہے، بلکہ اہمیت اس کی ہے کہ صلب عقد کے اندر شرط پائی گئی، لہذا ایسی امداد یا قرض کی اسکیم سے استفادہ جائز نہیں ہو سکتا۔

(۱) ”کل قرض جر نفعاً حرام أي إذا كان مشروطاً“ [شامی کراچی ۵/۱۶۶، ذکر یا ۷/۲۹۵]

(۲) ”کل قرض جر نفعاً حرام“ [الأشباه والنظائر الفن الثانی ۶۶۵ مطبوعہ بیروت]

(۳) ”فقد أجمعوا على فضل المجموع في القرض“ [اعلاء السنن ۱۳/۵۱۹ إدارة القرآن کراچی]

(۴) ”عن جابر بن عبد الله قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“ [صحیح مسلم الرقم ۱۵۹۸، مشکوٰۃ کتاب البيوع باب الربا ۲۲۲ نعیمیہ دیوبند]۔

سوال (۱۲) بعض اسکیمیں بھی ہیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے، اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے، تو کیا یہ صورت درست ہوگی؟

حکومت کا محفوظ فنڈ قائم کرنا، ایک رفاہی فنڈ ہے، اور رفاہی ادارہ یا فنڈ اگر صرف حفاظت کے لیے مجبوراً بینک میں جمع کرے تو جائز ہے، البتہ اس کو ذاتی مصرف میں نہیں استعمال کیا جاسکتا۔

مگر فکس ڈپوزٹ کھاتے میں جمع کرنا بالکل جائز نہیں ہے، کیونکہ اس کھاتے میں جمع کرنے کا مقصد سود حاصل کرنے کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔

”عن جابر بن عبد الله قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“ - [صحیح مسلم الرقم ۱۵۹۸، مشکوٰۃ کتاب البیوع باب الربا ۲۲۳ نعیمیہ دیوبند]۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سود کے کھانے والے، کھلانے والے، اس معاملہ کو لکھنے والے اور اس کے گواہ بننے والوں پر لعنت ہے اور گناہ میں یہ سب برابر کے شریک ہیں۔

شریعت میں سودی معاملہ حرام ہے، خواہ بینک سے حاصل ہونے والا انٹرسٹ ہو یا کسی اور طریقہ سے ہو، سود کی حرمت کی صراحت قرآن وحدیث میں بکثرت وارد ہوئی ہے اور سود خور کی بڑی سخت سزا بیان کی گئی ہے۔

- (۱) الذین یأکلون الربا لا یقومون إلا كما یقوم الذی یتخبطه الشیطن من البس ذلك بأنهم قالوا إنما البیع مثل الربا البقرة: ۱۲۵.
 - (۲) وأحل الله البیع وحرم الربا البقرة: ۱۲۵.
 - (۳) یمحق الله الربا ویربی الصدقات البقرة: ۱۲۶.
 - (۴) یا ایہا الذین آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقی من الربا إن کنتم مؤمنین البقرة: ۱۲۸.
 - (۵) یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا الربا أضغافاً مضاعفة آل عمران: ۱۳۰.
- اور یہ زمانہ جاہلیت کے ربو سے بالکل مشابہ ہے۔

”أما ربا النسئة فهو الأمر الذي كان مشهوراً متعارفاً في الجاهلية وذلك أنهم كانوا يدفعون المال على أن يأخذ على شهر قدرًا معينًا، ويكون رأس المال باقياً، ثم إذا حل الدين طالبوا المديون برأس المال، فإن تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل فهذا هو الربوا الذي كانوا في الجاهلية يتعاملون به“ [تفسیر کبیر للامام الرازی ۷۵/۳: مکتبہ دار الباز]۔

فکس ڈپوزٹ کی سودی رقم کو کسی طرح بھی لینا مسلمان کے لیے قطعاً حرام ہے، اس لیے کہ یہ سودی رقم ہے اور حکومت کے امدادی فنڈز اس کو لوگوں کو دینے ہی کے لیے حاصل کیا، اور سود لینا قطعاً حرام ہے، لہذا اس سے اجتناب لازم ہے۔
دلیل:

فتاویٰ شامی میں ہے:

”ویردونها على أربابها إن عرفوهم وإلا تصدقوا بها؛ لأن سبيل الكسب الخبيث التصدق إذا تعذر الرد على صاحبه“ [شامی کتاب الحظر والاباحۃ باب الاستبراء ذکر یا ۵۵۲/۹]۔

☆.....

حکومت کی فلاحی اور فہمی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کا حکم

مفتی محمد جعفر علی رضوانی ع

سوال: ۱- وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟

جواب: ۱- شرعاً قرض کا حکم یہ ہے کہ جتنا قرض لیا جائے، اتنا ہی ادا بھی کیا جائے (۱)، لیکن اگر صاحب قرض اس میں سے کچھ حصہ مقرض سے ساقط و معاف کر دے، تو یہ جائز ہے (۲)، چنانچہ اگر حکومت کی طرف سے دیئے گئے قرضوں میں سے بطور امداد و اعانت کے کچھ حصہ معاف کر دیا جائے (۳)، تو اس طرح کے قرضوں کا لینا جائز ہے۔

سوال: ۲- معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے؟ جب کہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟

جواب: ۲- یہ صورت بھی جائز ہے (۴)۔

سوال: ۳- اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے، تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: ۳- قرض جتنا لیا اتنا ہی واپس کرنا چاہیے (۵)، یہاں چونکہ کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑ رہی ہے، جو ربوا کی صورت ہے، اس لیے جائز نہیں ہے (۶)۔

سوال: ۴- غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو، تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرے میں آئے گا؟ یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟

جواب: ۴- انتظامی خرچ (سروس چارج) شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی۔ یہ سود کے دائرے میں نہیں آئے گا (۷)۔

سوال: ۵- [الف] اگر سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو، کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے، تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

[ب] واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لیے بھی ہوتے ہیں، تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

جواب: ۵- [الف] یہ سود کے دائرے میں آتا ہے، لہذا جائز نہیں ہے (۸)۔

[ب] اس میں کوئی فرق نہیں ہے، یعنی چاہے وہ قرض کسی بھی ضرورت سے لیا گیا ہو، اگر اس پر سود ادا کرنا پڑے، تو وہ ربوا میں شامل ہے جو کہ حرام

ہے (۹)۔

سوال: ۶- ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لیے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لیے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جب کہ ان رقوم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں

طدارالافتاء جامعہ اسلامیہ اشاعت العلوم اکل کو، ہندربار، مہاراشٹر۔

ہوتی، اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب: ۶- گورنمنٹ کی طرف سے اس طرح کی رقوم (جن کو مع سود کے واپس کرنا نہیں پڑتا) لینا جائز ہے (۱۰)۔

سوال: ۷- گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قوم کی بھی ہوں۔ ان کے حصول کے لیے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے، اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لیے ان کو مطلوبہ محنتا نہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: ۷- شرعیہ دلالی اور سمسرہ ہے، اور حاجاتِ ناس کی بنا پر دلالی دسمرہ کی اجرت جائز ہے (۱۱)۔

سوال: ۸- بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں، تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: ۸- یہ درست نہیں ہے (۱۲)۔

سوال: ۹- اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لیے اگر رشوت دینی پڑے، تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔

جواب: ۹- مجبوری میں رشوت دی جاسکتی ہے (۱۳)۔

سوال: ۱۰- امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لیے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلے میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقے پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب: ۱۰- کذب و خیانت پر مشتمل ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہے (۱۴)۔

سوال: ۱۱- بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لیے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے، اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے، اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب: ۱۱- اگر پورا سود حکومت ادا کرتی ہے، تو جائز ہے، ورنہ جائز نہیں (۱۵)۔

سوال: ۱۲- بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے، اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفانی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے، اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے، تو کیا یہ صورت درست ہوگی؟

جواب: ۱۲- اگر استفادہ کرنے والے حضرات واقعی مستحق و محتاج ہیں، تو ان کے لیے اس طرح کی رقم لینا جائز ہونا چاہیے (۱۶)۔

الحجة على ما قلنا:

(۱) ”ما في ”رد المحتار“: إن الديون تقضى بأمثالها على معنى أن المقبوض مضمون على القابض؛ لأن قبضه بنفسه على وجه التملك، ولرب الدين على الديون مثله“ (۶۷۵/۵)۔

”ما في ”بحوث في قضايا فقهية معاصرة“: القرض يجب في الشريعة الإسلامية أن تقضى بأمثالها... والذي يتحقق من النظر في دلائل القرآن والسنة، ومشاهدة معاملات الناس أن المثلية المطلوبة في القرض هي المثلية في المقدار والكمية، دون المثلية في القيمة والمالية“ (ص/۱۷۴)۔

”ما في ”الفتاوى الهندية“: والقرض هو أن يقرض الدرهم والدنانير أو شيئاً مثلياً يأخذ مثله في ثاني الحال“ (۳۶۶/۵)۔

(۲) ”ما في ”درر الحکام شرح مجلة الأحكام“: يسقط حق المبرأ منه (۱) إذا كان قابلاً للإسقاط - (۲) إذا وقع الإبراء مشروعاً - (۳) إذا لم يكن لفظ الإبراء مقيداً بقيد يفيد الشك - (۴) إذا كان الإبراء غير معلق بشرط“ (۸۰/۳)۔

أحكام الإبراء)۔

(۳) ”ما في“ تنوير الأبصار وشرحه“: الهبة: هي شرعاً تمليك العين مجاناً أي بلا عوض، وسببها إرادة الخير للوهاب، وينوي كموض ومجبة وحسن ثناء“ (۸/۲۲۳، كتاب الهبة، الدر المنقح شرح الملتقى: ۳/۲۸۹، كتاب الهبة، البحر الرائق: ۴/۲۸۳)۔

”ما في“ الاختيار لتعليل المختار“: الهبة: وهي العطية الخالية عن تقدم الاستحقاق، وهي أمر مندوب وضع محمود محبوب وقبولها سنة فإنه قبل هدية العبد“ (۲/۵۳۳، كتاب الهبة)۔

”ما في“ فتح باب العناية“: هي تمليك عين بلا عوض ومعناها إيصال ما ينفذ ما لا كان أو غيره“ (۲/۳۰۹، كتاب الهبة) (۳) ”ما في“ درر الحكام شرح مجلة الأحكام“: لو قال الدائن لمدينه: أعطني غداً نصف الألف درهم المطلوبة منك على أن تكون بريئاً من النصف الآخر فأعطى المدين في الغد النصف للدائن يبرأ من النصف الآخر“ (۳/۶۹، ۷۰، المسائل المتعلقة بأحكام الإبراء)۔

”وفيه أيضاً: إذا قال أحد: -- أبرأت فلانا من حقي، أو جعلت حقي من فلان حلالاته، أو وبيت حقي من فلان له، أو تركت دعواي مع فلان -- أو تركت مطلوبي من فلان فيكون قد أبرأه -- ويدخل في هذا الإبراء الأمانات والمضمونات التي هي من الحقوق المالية“ (۳/۶۷، الفصل الثاني في المسائل المتعلقة بأحكام الإبراء)۔

”فيه أيضاً: أما إذا لم يؤد المدين النصف غداً فلا يبرأ المدين من النصف وللدائن مطالبته بالكل“ (۳/۷۰)۔

(۵) ”ما في“ رد المحتار“: إن الديون تقضى بأمثالها على معنى أن المقبوض مضمون على القابض؛ لأن قبضه بنفسه على وجه التملك، ولرب الدين على المديون مثله“ (۵/۶۷۵)۔

”ما في“ بحوث فقهية قضايا معاصرة“: القرض يجب في الشريعة الإسلامية أن تقضى بأمثالها -- والذي يتحقق من النظر في دلائل القرآن والسنة، ومشاهدة معاملات الناس أن المثلية المطلوبة في القرض هي المثلية في المقدار والكمية دون المثلية في القيمة والمالية“ (ص/۱۷۳)۔

(۶) ”ما في“ القرآن الكريم“: {أحل الله البيع وحرم الربوا}“ (سورة البقرة: ۲۷۵)۔

”ما في“ صحيح مسلم“: عن جابر قال: ”لعن رسول الله ﷺ أكل الربوا وموكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“ (۲/۲۷، كتاب البيوع، باب موكل الربوا، رقم: ۲۰۸۶، سنن ابن ماجه: ص/۱۶۵، باب التغليظ في الربوا، ط: قديمي)۔

”ما في“ صحيح البخاري“: عن عون بن أبي جحيفة قال: رأيتُ أبي اشترى عبداً حجاجاً فأمر بمحاجمه فكسرتُ فسألته فقال: ”نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب وثنم الدم ونهى عن الواشمة والموشومة، وأكل الربوا وموكله، ولعن المصور“ (۱/۲۸۰، كتاب البيوع، باب موكل الربوا، رقم: ۲۰۸۶، سنن ابن ماجه: ص/۱۶۵، باب التغليظ في الربوا، ط: قديمي)۔

”ما في“ سنن ابن ماجه“: عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ”الربوا سبعون حوباً، أسرباً أن ينكح الرجل أمه“ (ص/۱۶۳، باب التغليظ في الربوا)۔

”ما في“ التنوير وشرحه مع الشامية“: قال صاحب التنوير التمرثاشي: ”الربوا شرعاً فضل خال عن عوض بمعيار شرعي مشروط لأحد المتعاقدين في المعاوضة“ (تنوير الأبصار) (۴/۳۹۸، ۳۰۱) (فتاوى محموديه: ۱۶/۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱)۔

(۷) ”ما في“ المبسوط للرخسي“: ”أعلم أن الإجارة عقد على المنفعة بعوض هو مال - اب“ (۱۵/۸۶، كتاب

الاجارات . ط : بیروت)۔

(۸) ”ما فی“ التنویر و شرحہ مع الشامیة“ : قال صاحب التنویر التمرتاشی : الربا شرعاً فضل خال عن عوض بمعیار شرعی مشروط لأحد المتعاقدين فی المعاوضة“ (تنویر الأبصار) - (۴/ ۲۹۸ ۲۰۱) (فتاویٰ محمودیہ: ۱۶/ ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، بینک سے سودی قرض لینا، ط: کراچی)۔

(۹) (التنویر و شرحہ مع الشامیة : ۴/ ۲۹۸ ۲۰۱) (فتاویٰ محمودیہ: ۱۶/ ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، بینک سے سودی قرض لینا، ط: کراچی)۔

(۱۰) ”ما فی“ الاختیار لتعلیل المختار“ : الهبة: وبی العطیة الخالیة عن تقدم الاستحقاق . وبی أمر مندوب و ضیع محمود محبوب و قبولها سنة فإنه قبل هدیة العبد“ (۲/ ۵۲۲، کتاب الهبة)۔

”ما فی“ فتح باب العنایة“ : بی تملیک عین بلا عوض و معنابا ایصال ما ینفعه ما لا کان أو غیره“ (۲/ ۳۰۹، کتاب الهبة)۔

(۱۱) ”ما فی“ صحیح البخاری“ : باب أجره السمسرة ولم یز ابن سیرین و عطاء و ابزھیم و الحسن بأجر السمسار بأنا و قال ابن عباس : لا بأس أن یقول : بع هذا الثوب فما زاد علی كذا وكذا فهو لك . و قال ابن سیرین : إذا قال : بعه بكذا وكذا فما كان من ربح فهو لك أو بیني و بینك فلا بأس به“ (۱/ ۲۰۲، کتاب الإجارة، باب أجر السمسار)

”ما فی“ عمدة القاری شرح صحیح البخاری“ : قال ابن عباس : لا بأس أن یقول : بع هذا الثوب فما زاد علی كذا وكذا فهو لك ، وعلقه البخاری ، ووصله ابن أبي شیبة عن بشیر عن عمرو بن دینار عن ابن عباس نحوه و لهذا سند صحیح“ (۱۱/ ۲۰۲)

”ما فی“ اعلاء السنن“ : و شرط جوازها عند الجمهور أن تكون الأجرة معلومة . قلت : و الحاصل أن أجره السمسار ضربان : إجارة و جعالة، فالأول یكون مدة معلومة یجتهد فیها للبیع . و لهذا جائز بلا خلاف، فإن باع قبل ذلك أخذ بحسابه، وإن انقضى الأجل أخذ كامل الأجرة“ (۱۶/ ۲۲۲، ۲۲۵)۔

”ما فی“ خلاصة الفتاوی“ : و فی الأصل : أجره السمسار و المنادی و الحمامی و الصکاک ، و ما لا تقدیر فیہ للوقت، و لا مقدار لما یتحقق بالعقد ، لكن للناس فیہ حاجة جاز ، وإن کان فی الأصل فاسداً“ (۳/ ۱۱۶، کتاب الإجازات ، جنس آخر فی المتفرقات)۔

”ما فی“ رد المحتار“ : قال فی ”التاترخانیة“ : و فی الدلال و السمسار یجب أجر المثل و ما تواضعوا علیہ أن فی كل عشرة دنائیر كذا فذلك حرام علیهم - و فی ”الهاوی“ : سئل محمد بن سلمة عن أجره السمسار ، فقال : أرجو أنه لا بأس به وإن کان فی الأصل فاسداً لكثرة التعامل ، و كثير من هذا غیر جائز فیجوزوه لحاجة الناس إلیه كدخول الحمام“ (۹/ ۴۵، کتاب الإجارة، مطلب فی أجره الدلال، البسوط للسرخی: ۵/ ۱۲۸، باب السمسار)۔

”ما فی“ الفتاویٰ البزازیة علی ہامش الہندیة“ : إجارة السمسار و المنادی و الحمامی و الصکاک و ما لا یقدر فیہ الوقت و لا مقدار العمل لما كان للناس به حاجة جاز و یطیب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل“ (۵/ ۲۰، نوع فی المتفرقات)۔

”ما فی“ رد المحتار علی الدر المختار“ : قال فی البزازیة: إجارة السمسار و المنادی و الحمامی و الصکاک و ما لا یقدر فیہ الوقت و لا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة ، و یطیب الأجر المأخوذ لو قدر أجر المثل“ (۹/ ۲۳، کتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، كذا فی خلاصة الفتاوی : ۳/ ۱۱۶، و كذا فی الفتاویٰ الہندیة : ۲/ ۲۵۰) (فتاویٰ محمودیہ: ۱۶/ ۲۱۸، ۲۱۷، باب أجره الدلال و السمسار، ط: کراچی)۔

(۱۲) ”ما فی سنن الدار قطنی“: عن أبي سعيد الخدري قال: ”هَيَّ عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ وَعَنْ قَفِيزِ الطَّحَانِ“ (۳/۲۲) رقم: ۲۹۶۶، السنن الكبرى للبيهقي: ۵/۵۵۶، رقم: ۱۰۸۵۳، نصب الراية للزيلعي: ۳/۲۲۳

”ما فی الدر المختار مع الشامیة“: ولو دفع غزلاً لآخر لينسجه له بنصفه، أي بنصف الغزل أو استأجر بغلا ليحمل طعامه بيعه، أو ثوراً ليطحن بره ببعض دقيقه فسدت في الكل، لأنه استأجره بجزء من عمله، والحاصل في ذلك نهي ﷺ عن قفيز الطحان“ - (در مختار) (۹/۴۸، ۴۹، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، مجمع الأئمة شرح ملتقى الأبحر: ۳/۵۳۹، كتاب الإجارة، تبين الحقائق: ۶/۱۳۷، ۱۳۸، كتاب الإجارة، باب الإجارة الفاسدة، الفتاوى الهندية: ۳/۲۳۳، كتاب الإجارة، الفصل الثالث في قفيز الطحان)

(۱۳) ”ما فی بذل المجهود“: فأما إذا أعطى ليتوصل به إلى الحق أو يدفع عن نفسه ظلماً، فإنه غير داخل في هذا الوعيد“ - (۱۱/۳۰۶، كتاب القضاء، باب في كراية الرشوة، رقم: ۳۵۸۰)

”ما فی رد المحتار“: ثم الرشوة أربعة أقسام: - الثالث: أخذ المال ليسوي أمره عند السلطان دفعاً للضرر أو جلباً للنفع، وهو حرام على الآخذ فقط - - الرابع: ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله، حلال للدافع حرام على الآخذ“ (۸/۳۵، ۳۲، كتاب القضاء، مطلب في الكلام على الرشوة والهدية، ط: بيروت)

(۱۴) ”ما فی صحيح مسلم“: عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله ﷺ قال: ”من حمل علينا السلاح فليس منا، ومن غشنا فليس منا“ (۲/۱۷۷، كتاب الإيمان، باب قول النبي ﷺ: من غشنا فليس منا)

”ما فی جامع الترمذي“: عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله ﷺ قال: ”من غش فليس منا“ قال أبو عيسى: والعمل على هذا عند أهل العلم كرهوا الغش، وقالوا: الغش حرام“ - (۱/۲۲۵)

”ما فی الموسوعة الفقهية“: اتفق العلماء على أن الغش حرام، سواء أكان بكتمان العيب في المعقود عليه أو الثمن، أم بالكذب والخديعة، وسواء أكان في المعاملات أمر في غيرها من المشورة والنصيحة“ (۲۱/۲۱۹)

ما فی ”رياض الصالحين“: عن ابن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: ”إن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإن الكذب يهدي إلى الفجور، وإن الفجور يهدي إلى النار، وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً“ متفق عليه - (ص/۳۶، رقم: ۵۳، باب الصدق، ط: مكتبة الإحسان ديوبند) (۱۵) (التنوير وشرحه مع الشامیة: ۴/۳۹۸، ۳۰۱)

(۱۶) ”ما فی رد المحتار“: والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم، وإلا فإن علم عين الجرام لا يحل له، ويتصدق به بينة صاحبه“ - (۶/۳۰۱، كتاب البيوع، مطلب فيمن ورث ما لا حراماً، الموسوعة الفقهية: ۲۹/۳۰۷، الكسب الناشئ عن الميسر، الفتاوى الهندية: ۵/۳۲۹، كتاب الكراية، الباب الخامس عشر في الكسب)

”ما فی بذل المجهود“: صرح الفقهاء بأن من اكتسب ما لا بغير حق، فأما إذا كان عند رجل مال خبيث، فأما إن ملكه بعقد فاسد أو حصل له بغير عقد ولا يمكنه أن يرده إلى مالكه، ويريد أن يدفع مظلمة عن نفسه، فليس له حيلة إلا أن يدفعه إلى الفقراء“ - (۱/۳۵۹، كتاب الطهارة)

.....☆.....

سرکاری اسکیموں کے حصول میں واسطہ بننے والے کی اجرت

مفتی عبدالنواب انادی ط

وہ قرضے جن کا کچھ حصہ واپسی کے وقت معاف کر دیا جائے:

(۱) حکومت یا کسی مالیاتی ادارہ سے حاصل شدہ وہ قرضے جن کی واپسی میں کچھ حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس ہوتی ہے تو اس کے حکم میں شہر بوا کی وجہ سے کچھ تفصیل ہوگی:

الف: یہ معافی اور چھوٹ عام ہے محکمہ اور اسکیم سے فائدہ اٹھانے والے ہر فرد کے ساتھ یکساں اصول ہے کوئی فرق نہیں تو یہ صورت سب کے لئے جائز اور درست ہوگی اور یہ کل قرض جرنفعا فہو حرام کے تحت داخل نہ ہوگی۔

ب: یہ معافی خاص درجہ کے افراد کے لئے ہے باقی کے لئے نہیں، یعنی حکومت کے پاس پہنچنے والی کاغذی کارروائی نیز اس کی جانچ پڑتال کے بعد ایک خاص درجہ کے لوگوں کے لئے حکومت کی طرف سے یہ معافی کا اعلان ہو تو اس خاص درجہ کے تحت آنے والے لوگوں کے لئے جائز ہوگی بقیہ اس درجہ سے فائق لوگوں کے لئے جائز نہ ہوگی، کیونکہ ان کے حق میں یہ قرض سے نفع اٹھانے کی صورت ہوگی جو جائز نہیں۔

ج: انسانی احوال کی بعض صورتوں میں حکومت کے یہاں قرض کو معاف کرنے یا کچھ کم وصول کرنے کا ضابطہ ہو، مگر اعلان نہ ہو، پھر سفارشات کے ذریعہ ان مخفی ضابطوں پر عمل کرا کر قرض کی واپسی میں معافی یا کمی کرنا دیکھتا ہے، پہلا کل کی ادائیگی کی واقعہ وسعت نہیں ہے تو معافی یا کمی کرنا جائز ہوگا اور قرض سے نفع اٹھانے کا حکم عائد نہیں ہوگا، دوسرا اگر کل قرض کی ادائیگی کی وسعت ہے، لیکن غیر اعلان شدہ ضابطہ معلوم ہونے کی وجہ سے قرض کی واپسی میں معافی یا کمی چاہتا ہے تو پھر یہ ”کل قرض جرنفعا فہو“ کے حکم میں داخل ہو کر ناجائز ہو جائے گا اور معافی اور کمی شرعاً معافی نہیں، بلکہ سود خوری کے زمرے میں داخل ہو کر ناجائز ہوگی، کیونکہ استقرض بالرخ مقید ہے محتاج کے ساتھ اور یہاں فوت ہے۔

(۲) مقررہ تاریخ کے اندر قرض کی واپسی پر چھوٹ یہ معافی کا اعلان عام ہے اور جب کسی معافی یا چھوٹ کا اعلان عام ہوتا ہے تو اس اسکیم سے نفع اٹھانا ہر کسی کے لئے جائز اور درست ہوتا ہے، اس لئے اس صورت میں وقت مقررہ کے اندر جو لوگ لیے ہوئے قرض سے کم واپس کر رہے ہیں یہی وہ سود نہیں کہلائے گا، بلکہ اسے حکومتی اعانت سے تعبیر کیا جائے گا اور کل قرض جرنفعا فہو بوا کے تحت داخل نہ ہوگا، رہی وہ صورت جس میں کل رقم واپس ہو رہی ہے، یعنی اعلان معافی کی مدت گزرنے کے بعد جو لوگ اپنے قرض کی رقم واپس کر رہے ہیں اور حکومت ان سے قرض سے زیادہ واپس نہیں لے رہی، تو اس میں کوئی نادرست ہونے کی وجہ سے نہیں، کیونکہ قرض مثل کا مثل واپس ہو رہا ہے، نہ یہ بوا ہی ہو سکتا ہے اور نہ شہر بوا، البتہ اگر کوئی شخص سفارشات کے ذریعہ وقت معین کے بعد کم واپس کرتا ہے یا حکومت دی ہوئی رقم سے زائد واپس لیتی ہے تو یہ زیادتی اور وہ کی دونوں ”کل قرض جرنفعا فہو بوا“ کے حکم میں داخل ہو کر ناجائز ہوں گی۔

(۳) وقت معین کے بعد قرض کی واپسی زائد رقم کے ساتھ ہو اس کی دو صورتیں ہیں:

۱- حکومت کے اعلان معافی میں یہ ضابطہ بھی شامل ہو کہ وقت معین نکلنے کے بعد قرض کی واپسی زائد رقم کے ساتھ ہوگی اور اس کی شرح بھی متعین ہو تو یہ صورت تعزیراً بآخذ المال کے ضابطے سے ناجائز ہوگی، البتہ اگر واقعہ کوئی شخص مجبوراً وقت پر ادا نہ کر سکا تو اسکے حق میں گنجائش ہوگی، کیونکہ قرض لینے کے وقت میں وقت معینہ گزار کر دینے کی نیت کسی کی نہیں ہوتی بر بناء حالات اور مجبوری ایسی صورتیں پیش آتی ہیں اس لئے

علا جامعہ اسلامیہ بانگر، ضلع انار۔

۲۔ حکومت وقت معینہ پر قرض کی واپسی نہ ہونے پر اصل رقم پر زیادتی کے ساتھ واپسی کا اعلان تو کرتی ہے، مگر زیادتی کی شرح متعین نہیں کرتی عین واپسی کے وقت پتہ چلتا ہے کہ کتنا زیادہ واپس کرنا ہے، اگر یہ واپسی اصل رقم پر معمولی ہے تو اسے اخراجاتی فیس، یعنی سروس ٹیکس چارج پر محمول کر کے معاملے کو جائز قرار دیا جائے گا ورنہ تعزیر باخذ المال کے ضابطہ سے ناجائز اور بڑھی ہوئی رقم کو سود کا حکم دے کر حرام قرار دیا جائے گا، الایہ کہ دینے والا کسی آفت ناگہانی میں پھنس کر وقت معینہ پر ادانہ کر سکا ہو تو اس کے حق میں الضرر یزال کے تحت گنجائش کا پہلو روا رکھا جائے گا۔

(۴) قرض، خواہ معافی والا ہو یا غیر معافی والا اگر دی ہوئی رقم سے زیادہ کا مطالبہ ہے تو وہ بظاہر تو سود ہی ہے، لیکن اگر یہ مطالبہ بہت زیادہ مقدار میں نہیں ہے، بلکہ برائے نام ہے، انتظامی امور کے اخراجات کے بقدر ہے یا اس سے بھی کم ہے یا اس سے کچھ زیادہ محسوس ہوتی ہے تو ان تینوں صورتوں میں قرض پر اس زیادتی کو اخراجات فیس پر محمول کیا جانا چاہئے، کیونکہ حکومت یا مالیاتی ادارہ جو لوگوں کو قرض فراہم کرتے ہیں ان کو افراد رکھ کر ان کی تنخواہوں کا انتظام کرنا ہوتا ہے، دفتری اخراجات بھی کم نہیں ہوتے تو ان اخراجات کو اگر قرض حاصل کرنے کرنے والوں کے سر ڈال کر قرض سے ہٹ کر وصول کیا جائے تو یہ قرض پر زیادتی شمار نہیں ہوگی، بلکہ اسے سروس چارج ٹیکس پر محمول کیا جائے گا۔

حضرت مولانا مفتی محمد نظام الدین صاحب تحریر فرماتے ہیں:

”آج کل حکومت نے اقتصادی ترقیات کے لئے جو مختلف محکمے کھول رکھے ہیں ان میں عموماً حکومت کا مقصد سودی کاروبار کرنا یا زائد سودی کرنا نہیں ہوتا، بلکہ محض عوام کا اقتصادی و معاشی سدھار اور عوامی بے روزگاری اور پریشان حالی دور کرنے میں سہی کے درجہ کی چیز ہے، جیسے پروجیکٹ وغیرہ کے محکمے، اور اسی وجہ سے جب کوئی شخص محکمے سے قرض طلب کرتا ہے جب بسا اوقات محکمہ نقد قرض نہیں دیتا، بلکہ اس کے کاروبار اور روزگاری تحقیق و تفتیش کے بعد اس کے مناسب حال مشینیں و دیگر سامان وغیرہ بہت سے داموں پر چھوٹی قسطوں پر ادھار دیتا ہے اور نقد بہت تھوڑی مقدار کام چلانے کے لئے دیتا ہے پھر اس شخص کے کاروبار کی نگرانی بھی خود محکمہ کرتا ہے پھر اس کو رہنمائی اور مفید مشورے بھی کاروبار کے سلسلہ میں دیتا رہتا ہے پھر ان کاموں کے لئے اور اپنیدی ہوئی رقم ٹھکانے لگانے لگتی ہے کہ نہیں اس کا انتظام درست رکھنے کے لئے بہت سے ملازمین کلرک، انسپکٹر وغیرہ بھی رکھنے پڑتے ہیں، دفاتر بھی قائم کرنے پڑتے ہیں پھر ان اخراجات کو پورا کرنے اور درست رکھنے کے لئے دیئے ہوئے ادھار سامان کی قسطوں کے ساتھ کچھ رقم سود کے نام سے وصول کرتی ہے، پس اس زائد رقم کو سود کا نام دینا شرعاً ضروری نہ ہوگا، بلکہ انتظامی اخراجات کی فیس بھی قرار دیا جاسکتا ہے، چونکہ محکمہ مسلم نہیں ہے، اس لئے وہ شرعی اصطلاحی الفاظ بولنے کا نہ تو پابند ہے اور نہ وہ اس کا پابند کیا جاسکتا ہے“

(مکتوبات نظام الفتاویٰ ۳/۱۳۹، ۱۴۰، ایفا)۔

چونکہ سود کا لین دین شریعت اسلامیہ میں بہر صورت حرام اور ناجائز ہے اور صورت مسئلہ میں اگرچہ بظاہر قرض پر بڑھی ہوئی رقم کی واپسی سروس چارج پر محمول کرنے کی گنجائش ہے، لیکن پھر بھی شبہ رہا ہونے کی شکل موجود ہونے کی وجہ سے اجازت عامہ نہ ہونی چاہئے، بلکہ روزگار اور پریشان حال مسلم افراد کے لئے ہی ایسے قرضوں سے استفادہ کی اجازت ہو اور دیگر متحمل حضرات کے لئے ایسے قرضوں سے فائدہ اٹھانے کی ہرگز اجازت نہ ہونی چاہئے۔

حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب لکھتے ہیں:

”جو مسلمان واقعی بے روزگار ہو، اور معاشی اعتبار سے اس سطح پر ہوں کہ خود اپنے پیسوں سے کوئی روزگار شروع نہیں کر سکتے ان کے لئے ایسے قرض حاصل کرنا جائز ہے جو زائد رقم سود کے نام سے لی جاتی ہے اسے انتظامی اخراجات بھی قرار دیا جاسکتا ہے، اور نہ اس کی حیثیت سود یا قرض پر رشوت دینے کی ہوگی، اور مجبوری کی حالت میں اس کی گنجائش ہے“ (کتاب الفتاویٰ ۵/۸۷۳، یوبند)۔

(۵) غیر معمولی شرح سود پر حکومت سے یا کسی بھی مالیاتی ادارے سے قرض حاصل کرنا جائز نہیں ہے، خواہ وہ قرضے مکان کی تعمیر کے لئے

لیے جائیں یا کاروبار اور تجارت کے لئے، سود کا لینا اور دینا دونوں شریعت میں حرام ہیں الا یہ کہ کوئی مجبور محض ہو، کسی بھی طرح اس کی زندگی کی گاڑی نہ چل رہی ہو اور بہر صورت وہ مجبور ہو سودی قرض کے لینے پر تو اسے ”الاستقراض بالرہب یجوز للمحتاج“ کے ضابطے سے اجازت ہو سکتی ہے ہر عام و خاص کے لئے نہیں، خواہ یہ سہولیات حکومت دے رہی ہو یا پرائیویٹ مالیاتی ادارے، سود کی شرط کے ساتھ کسی سے بھی قرض لینا جائز نہیں ہے۔

عام مسلمانوں کو چاہئے کہ چھوٹی آمدنی پر قناعت کریں اور محنت کریں اخراجات کو کم کر کے تجارتوں اور دیگر معاشیاتی نظام کو فروغ دیں اللہ رب العزت اس کم میں وہ برکت عطا فرمائیں گے کہ ہماری ضروریات کے لئے کافی ہو جائے گا، سود لینا تو بہت دور کی بات ہے سود دینے کی طرف بھی کسی حال میں نظر نہ کریں، ورنہ جتنی وسعت کی طرف نظر کی جائے گی حرام قریب ہوتا چلا جائے گا، اور پھر آہستہ آہستہ حرام کو حلال کرنے کی طرف بہت جلدنگاہیں اٹھنے لگیں گی، اور پھر امت کو حرام خوری سے کسی بھی طرح سے بچانا امر مشکل ہی نہیں امر محال نظر آئے گا، اس لئے ضروری ہے کہ ہم ان امور میں وسعت اور چلک کو تلاش نہ کریں، بلکہ جو ”کل قرض جر نفعاً فہو ربوا“ کا حکم ہے اسے اپنے حال پر باقی رہنے دینا چاہئے۔

(۶) انسان دنیا کے جس ملک میں زندگی بسر کرتا ہے اسے اپنا وطن گردانتا ہے اس سے محبت کرتا ہے اس کے جائز اصولوں پر عمل کرتا ہے، اپنی حیثیت کے مطابق اخراجات ادا کرتا ہے، ٹھیک اسی طرح ملک پر بھی اصولی طور پر یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ عوام کی صورت حال پر نظر رکھے ان کی ضروریات کا مالی امداد کرے ان کی ذاتی ضروریات پر بھی نظر رکھے، بے گھروں کو گھر دے بے سہاروں کا سہارا بنے، پورے ملک میں خوشحالی لانے کی پیہم کوشش کرے۔

جس طرح ملک میں دیگر اقوام کی رہائش ہے مسلمانوں کی بھی ہے، اور جس طرح دیگر قومیں سرکاری معاونت کی مستحق ہیں مسلمان بھی مستحق ہیں، اس لئے ہر ضرورت مند مسلمان کے لئے سرکاری تعاون سے استفادہ کرنا بہر صورت درست ہے، خواہ وہ تعمیر مکان کی شکل میں، تعمیر بیت الخلاء کی شکل میں ہو، اسکالرشپ کی شکل میں ہو، تعلیمی اخراجات کی ذمہ داری برداشت کرنے کی شکل میں ہو، اناج اور غلہ تقسیم کرنے کی شکل میں ہو، تعلیمی ضروریات کی اشیاء کی تقسیم کی شکل میں، بچیوں کی شادیوں میں امداد، حادثاتی اموات کے بعد کی امداد، ملازمت تمام ہونے کے بعد پنشن، فوت شدہ شوہر کی اہلیہ کو نوٹشہ، دیگر عناوین کے تحت پنشن، تعلیمی اداروں کو برائے تعلیم دی جانے والی امداد، تعلیم میں اچھا نتیجہ حاصل کرنے والوں کو انعام وغیرہ کی شکل میں ہو سب درست اور جائز ہیں یہ حکومت کی طرف سے اپنی ضرورت مند رعایا کی اعانت ہے جس سے استفادہ ہر ضرورت مند مسلمانوں کے لئے بہر صورت درست اور جائز ہے، مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسی صورتوں سے فائدہ اٹھائیں اور ان صورتوں اور اسکیموں سے ناواقف ضرورت مند مسلمانوں کو واقف کرا کر انہیں بھی مستفید کرانے کی جدوجہد کریں۔

(۷) حکومت سے ملنے والی امداد کو از خود حاصل کرنا چاہئے، تاکہ حکومت سے جو کچھ بھی حاصل ہو رہا ہے اس سے پورے طور پر فائدہ ہو اور حکومت جس مقصد کے لئے تعاون کر رہی ہے وہ مقصد بھی پورا ہو، لیکن اگر ہر کسی کے لئے یہ ممکن نہ ہو، اور صورت حال یہی ہے کہ حکومت کی طرف جاری کردہ امدادی رقوم کا حصول ہر فرد مستحق کے لئے از خود ممکن نہیں ہے، بلکہ ایک بڑی تعداد افراد کے لئے دوسروں کے سہارے کی ضرورت ہوتی ہے، اور جس سے سہارا لیا جاتا ہے اس کا وقت بھی خراب ہوتا ہے اور پیسہ بھی، تو اگر مذکورہ شخص مستحقین امداد سے امداد حاصل کرانے کے عوض کچھ اجرت متعین کرتے ہیں اور یہ اجرت دونوں کے درمیان طے بھی ہو جاتی ہے یا معروف بہ ہوتی ہے، جس کا لینا اور دینا دونوں درست ہونا چاہئے، جیسے اجرت سمسار جو بہر صورت درست اور جائز ہے یہاں بھی کوئی قباحت کا پہلو نظر نہیں آتا، اور اسے قفیظ طمان کے حوالے سے بھی ناجائز نہیں کہا جاسکتا، اس لئے کہ قفیظ طمان میں اجرت عن العمل شرط ہے اور وہ یہاں موجود نہیں ہے، یہ اجرت مثل اجرت دلالہ ہے، اور اجرت دلالہ جائز ہے، لہذا اس محتنا نہ کا لینا اور دینا دونوں جائز ہونا چاہئے۔

(۸) امدادی رقوم کے حصول میں وسطہ بننے والے حضرات مستحقین امداد سے جو معاملہ کرتے ہیں خواہ وہ فیصد کے درجہ میں ہو، یا کسی اور طرح، یہ اجرت عمل ہی ہوگی اور بحکم اجرت دلالہ موسوم ہوگی، لیکن اگر واسطہ بننے والے لوگ اکثر رقم پر غریب کو مجبور کرتے ہوئے کریں تو یہ غبن فاحش

کے حکم میں ہو کر لینے والے کے حق میں ناجائز ہوگی، البتہ دینے والا چونکہ مجبور محض ہے، اس لئے اس کے حق میں جواز کی گنجائش ہوگی اور اسے الضرورات متبع المحظورات پر محمول کریں گے۔

”وفی الشامیة: قال: فتجب الدلالة على البائع، أو المشتري أو عليهما بحسب العرف“ (فتاویٰ شامی ۳/۴۲)۔

مذکورہ عبارت سے مستفاد ہوتا ہے کہ اجرت دلالت عرف پر مبنی ہوتی ہے، یعنی دلالتی کی اجرت کے حصول کے لئے عرف ضابطہ ہوتا ہے اگر کوئی دلال عرف سے ہٹ کر اجرت دلالتی متعین کرتا ہے تو اسے غبن فاحش کا درجہ دیا جائے گا اور عرف سے زیادہ رقم کو اس کے حق میں ناجائز قرار دیا جائے گا، اسی طرح اگر امدادی رقوم کو حاصل کرانے والے عرف سے بڑھ کر اپنی اجرت طے کرتے ہیں تو ان کو اس بڑھی ہوئی رقم کو لینا جائز نہ ہونا چاہئے۔

(۹) شریعت اسلامیہ میں رشوت کا لینا اور دینا دونوں حرام ہیں، حدیث میں ہے: ”الراشي والمرتشي في النار“، یعنی رشوت دینے والا اور رشوت لینے والا دونوں جہنم کی آگ میں ڈالے جائیں گے۔

فقہاء کرام نے یہ بھی صراحت فرمائی ہے کہ اپنا حق بغیر رشوت دیئے حاصل نہ ہو رہا ہو، یا ظلم کا دفعیہ رشوت دیئے بغیر نہ ہو رہا ہو تو ایسی مجبوری کی صورت میں رشوت دینے کی گنجائش ہو جاتی ہے۔

”كما في الشامیة، قال: دفع المال للسلطان الجائر، لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة، یعنی فی حق الدافع“ (رد المحتار علی الدر المختار ۱۰/۲۰۷)۔

مذکورہ عبارت سے مفہوم ہوا کہ اپنا حق وصول کرنا جب بغیر رشوت کے نہ ہو رہا ہو تو براہ مجبوری رشوت دے کر اپنا حق حاصل کرنا چاہئے، لہذا صورت مسئلہ میں اگر قرض یا امدادی رقوم کے حصول میں مستحقین کو بغیر رشوت دیئے حق موصول ہونے کی کوئی راہ نہ ہو تو ان کو حصول حق کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہوگی۔

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صفتی دارالعلوم دیوبند لکھتے ہیں:

”اپنا جائز حق اگر بغیر رشوت دیئے نہ حاصل ہو تو رشوت دے کر اپنا حق حاصل کر لینے کی گنجائش رہتی ہے، البتہ رشوت لینے والا ہر حال میں گنہگار رہے گا“ (منتخبات نظام الفتاویٰ ۳/۲۰۷، ایفا)۔

دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں: ”فقہاء کرام تصریح کرتے ہیں کہ رشوت جس کا لینا دینا مثل سود کے دونوں حرام ہیں، مگر مجبوری کی صورت میں اپنا حق بغیر رشوت کے نہ ملتا ہو تو رشوت دینے میں صرف رشوت لینے والے کو گناہ ہوگا، دینے والا معذور قرار دے کر انشاء اللہ تعالیٰ گناہ سے محفوظ رہے گا“ (منتخبات نظام الفتاویٰ ۳/۱۰۳، ۱۰۴)۔

(۱۰) حکومت غریب عوام کی خستہ حالی دور کرنے کے لئے اور ایک بہتر سماج تشکیل دینے کے لئے کبھی قرض کی شکل میں مدد کرتی ہے کبھی نقد روپیہ بہم پہنچاتی ہے اور کبھی دیگر ضروری اشیاء مہیا کر کر غرباء کی مدد کرتی ہے، حکومت کی نظر میں اس طرح کی اسکیموں کا مقصد تو بہر حال غریب پروری ہی ہوتا ہے، لیکن بسا اوقات قانون سازی اور اصولوں کی تعیین میں ارباب حکومت سے چوک ہو جاتی ہے جس سے غیر مستحق لوگ بھی امداد کے حقداروں کی فہرست میں شامل ہو جاتے ہیں اور ضابطہ کی کارروائی ہو جانے کے بعد حکومت ان غیر مستحق لوگوں کو بھی وہ رقوم دینے پر مجبور ہوتی ہے، چونکہ حکومت کی جانب سے ملنے والی رقم کوئی زکوٰۃ کی رقم تو ہے نہیں کہ کسی شخص کے ضابطے میں آنے کے بعد محض اس وجہ سے اس کو رقم لینے سے منع کیا جائے کہ تم صاحب نصاب اور اہل استطاعت ہو تم کو یہ رقم لینا جائز نہیں ہے، چونکہ یہ حکومت کا تبرع ہے اس لئے ضابطہ میں آنے والا ہر شخص مستفید ہو سکتا ہے۔

لیکن اگر کوئی شخص حکومت کے بناتے ہوئے ضابطے اور معیار پر صحیح نہیں اترتا مگر کسی دوسری راہ سے وہ ان امدادی رقوم سے فائدہ اٹھانا چاہتا

ہے تو اس کی دو صورتیں ہوں گی:

۱۔ ان اسکیموں کے پیچھے حکومت کی منشا اصلاً غریبوں کی مدد کرنا ہے اور کوئی غریب کسی عارضی وجہ مثلاً مطلوبہ کاغذات نہ ہونے یا تاخیر سے معلوم ہونے کی وجہ سے وقت معینہ تک کاغذات جمع نہ ہو پانے کی وجہ سے بے چارہ ایسی مدد سے محروم ہو جاتا ہے، پھر یہ شخص اپنا حق حاصل کرنے کے لئے کوئی دوسری راہ اختیار کرتا ہے جس سے وہ حق اسے مل جاتا ہے تو شرعاً اس کا یہ عمل غیر جائز نہ ہوگا اگرچہ ایسا کرنے کی عام اجازت بھی نہ ہوگی۔

۲۔ ایک شخص حکومت کے جاری کردہ ضابطہ سے بھی باہر ہے اور واقعہ وہ غریب بھی نہیں مگر غلط بیانی اور غلط راہیں اختیار کر کے حکومت سے امدادی رقم حاصل کر لیتا ہے تو اس کے لئے یہ عمل بہر حال ناجائز ہوگا۔ اور حاصل شدہ رقم کا استعمال بھی اس کے لئے کسی طرح جائز نہ ہوگی، کیونکہ حکومت نے اسے اس شخص کے لئے جاری نہیں کی تھی اس نے دوسروں کا حق غلط بیانی اور غلط طریقے سے حاصل کیا ہے، اور دوسرے کا مال حق چھین کر استعمال کرنا کسی بھی طرح جائز نہیں ہے، اگرچہ اہل حقوق متعین نہیں ہیں۔

وفی الحدیث: ”لا یجوز لامرء مال أخیه إلا بطیب نفسہ“ (الحدیث)۔

اور قرآن کریم کا اعلان ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل“ (سورہ نساء: ۲۹)۔

یعنی غلط راہوں سے کسی کا مال حاصل کرنا اور پھر اسے استعمال کرنا کسی بھی طرح حلال نہیں۔

(۱۱) کسی بھی مقصد کے لئے جب حکومت کسی بھی مالیاتی ادارہ سے قرض دلا کر دیگر اخراجات کی ذمہ دار خود ہو، اور قرض کی واپسی زیادتی کے ساتھ نہ ہو تو چونکہ یہ معاملہ ربویہ نہیں ہوگا اس لئے اس طرح کی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے میں کچھ حرج نہیں ہے، نیز دوسری صورت کہ مالیاتی اداروں کے اخراجات کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور قرض کی واپسی کے ساتھ کچھ مزید قرض لینے والے کو بھی ادا کرنا پڑتا ہے، تو اگر قرض پر بڑھی ہوئی رقم کل اتنی مقدار میں ہو کہ اسے سروس چارج پر محمول کیا جاسکتا ہو تو کچھ حرج یہی نہیں ہے، لیکن اگر وہ تھوڑا سا حصہ بھی معمولاً سروس چارجیز سے کہیں زیادہ ہے تو یہ اسکیم بھی سودی قرض میں داخل ہو جائے گی اور پھر وہی ضابطہ سامنے ہوگا، ”الاستقرار بالرخ بیوز للحتاج“، غیر ضرورت مند کے لئے ایسی اسکیموں سے استفادہ کرنا ممنوع ہوگا۔

(۱۲) حکومت کے پاس جو رقم ہوتی ہے وہ ہر طرح کی ہوتی ہے جس میں تجارت بھی ہوتی ہے ٹیکس اور اخراجات بھی ہوتے ہیں، انٹرنسٹ بھی ہوتا ہے اور یہ تمام طرح کی آمدنی سرکاری خزانے میں جمع ہوتی ہے پھر اس خزانے سے سرکاری تمام تر اخراجات پورے کئے جاتے ہیں عوام کی ضرورتوں کے لحاظ سے الگ الگ فنڈ قائم کئے جاتے ہیں اور ان کے واسطے سے عوام کی ضرورتوں کو پورا کیا جاتا ہے، جن سے استفادہ ہر کسی کے لئے درست قرار دیا جاتا ہے، حکومت کی ہر غیر واپسی امداد کو جائز قرار دیا جاتا ہے، جبکہ وہ بھی ملک کی طرح کی آمدنی کا مشترک حصہ ہوتا ہے کچھ فرق نہیں ہوتا۔ پھر اگر حکومت کچھ رقم مالیاتی اداروں کو دیدے اور اس سے حاصل ہونے والے نفع سے ملکی ضرورت مند لوگوں اور رفاہی اداروں کی مدد کرے تو بظاہر اس صورت میں غیر جواز کا کوئی پہلو نظر نہیں آتا کیونکہ مالیاتی اداروں سے حکومت کا جو بھی معاملہ ہو اس کی ذمہ دار حکومت ہے وہ معاملہ ہمارا نہیں ہے حکومت کا ہے، نیز حکومت چونکہ مسلم نہیں ہے وہ ہر نفع کو انٹرنسٹ کا نام دیتی ہے بینک سے اس کا معاملہ مضاربت کا ہی کیوں نہ ہو کیونکہ وہ اسلامی اصطلاحات سے غیر واقف ہے اور پابند بھی نہیں، محض اس کے کہہ دینے کی وجہ سے کہ یہ امدادی سودی رقم سے ہی ہمیں تسلیم نہیں، ہم اسے حکومت کا محض تعاون سمجھتے ہیں جو تمام مسلمانوں کے لئے اور تمام رفاہی اداروں کے لئے درست اور حلال ہے اسی طرح تعلیمی اداروں کے لئے بھی۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے متعلق سوالات کے جوابات

مفتی جمیل احمد زیری

- ۱۔ لینا جائز ہے، لعدم المانع۔
 - ۲۔ اس صورت میں قرض لینا جائز ہے۔ لعدم المانع۔
 - ۳۔ ایسا قرض جس میں مقررہ مدت کے بعد زائد رقم دینی پڑے سود اور جائز نہیں۔
 - ۴۔ اس کے انتظامی خرچ میں شمار کرنے کی تاویل کی گنجائش ہے (دیکھئے: نظام الفتاویٰ ۳/ ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۸۹)۔
 - ۵۔ ضرورت شدیدہ کے تحقق پر لینا جائز ہے۔ ”الاشباہ“ میں ہے:
- ”ویجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (ص: ۱۴۹)، ”الضرورات تبیح المحظورات“ (القواعد الفقہیہ/ ۸۹)۔
- ۶۔ ایسی رقم حاصل کرنا اور استعمال کرنا جائز ہے۔ لعدم المانع۔
 - ۷۔ واسطہ بننے والوں کا محتانہ، دینا جائز ہے۔
 - ۸۔ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ جو بطور محتانہ لیتے ہیں، اگر واقعی محنت کے اعتبار سے، ان کی وہ اجرت ہوتی ہو تو بلا شک و شبہ جائز ہے، اور اگر محتانہ سے زائد مانگ رہے ہوں تو بھی لینا دینا جائز ہے۔ اس کی دلیل جواب نمبر ۹ کے تحت آرہی ہے، وکذا الأخذ الخ۔
 - ۹۔ اس صورت میں رشوت دینا جائز ہے، یہ صورت رشوت ہے، شرعاً اور حقیقتاً رشوت نہیں ہے، کیونکہ اپنا حق لینے کے لئے رشوت دینی پڑ رہی ہے۔
- ”مرقاۃ المفاتیح“ میں ہے: ”قیل: الرشوة ما يعطى لإبطال حق أو لإحقاق باطل. أما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو ليدفع به عن نفسه ظلماً فلا بأس به، وكذا الأخذ إذا أخذ يسعى في إصابة صاحب الحق فلا بأس به. لكن هذا ينبغي أن يكون في غير القضاة والولاة؛ لأن السعي في إصابة الحق ودفع الظلم عن المظلوم واجب بينهم، فلا يجوز الأخذ عليه (۲۳۸/۷) تحت حدیث الراشی والمرثی کلاهما فی النار“۔
- ۱۰۔ غلط بیانی کر کے امداد یا قرض وصول کرنا اور اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔ ارشاد نبوی ہے: ”ألا لا تسئل مال امرء إلا بطیب نفس الخ“۔
 - ۱۱۔ مقروض جو خود ادا نہ کرے، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرے تب تو عدم جواز کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔ اور خود دینا پڑے اور وہ بھی معمولی رقم ہو تو سروس چارج میں شمار کئے جانے کی تاویل کی جاسکتی ہے۔ سوال ۴ کے جواب کی طرح۔
 - ۱۲۔ حکومت فرد حقیقی نہیں ہے، فرد اعتباری ہے، اس لئے اسے جو سود کی رقم حاصل ہوگی وہ واجب التصدق نہ ہوگی۔ اگر وہ افراد اشخاص متعین ہوں جن سے سود لیا ہے تو انہیں واپس کر دینا چاہئے، ورنہ جہاں چاہے، خرچ کرے، لیکن سود، خواہ فرد حقیقی (افراد اشخاص) وصول کرے۔ یا فرد اعتباری (حکومت) عدم جواز دونوں کے لئے ہے۔

.....☆.....

علیہم السلام جامعہ عربیہ عین الاسلام، نوادہ، مبارک پور، اعظم گڑھ، یوپی۔

سرکاری اسکیم کے تحت فراہم کئے جانے والے سودی قرضے

مفتی عبدالرحیم بھوپال

حکومت عوام کی معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی کفالت، تعلیمی ترقی، صنعتوں کے فروغ اور اقتصادی اعتبار سے محروم و پسماندہ طبقات کی ترقی کے لئے مختلف اسکیموں کے ذریعہ جو رقم فراہم کرتی ہے اگر وہ امداد و اعانت کے طور پر ہے تو ان کو لینے میں کوئی حرج نہیں، البتہ قرضوں کی شکل میں ہونی رقم کی مختلف صورتیں ہیں جنکے احکام مندرجہ ذیل ہیں:

- (۱) جو رقمیں اس طرح فراہم کی جاتی ہیں کہ قرضہ کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتی ہے، اس کو لینا جائز ہے، یہ حکومت کی طرف سے یہ امداد یا عطیہ اعانت ہے۔
- (۲) جہاں تک ہمیں معلوم ہے اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد بے روزگاروں کو روزگار مہیا کرنا اور غریب رعایہ کو فائدہ اٹھانے کا موقع فراہم کرنا ہے، اسی لئے حکومت کچھ چھوٹ بھی دیتی ہے (جسے سبسڈی کہا جاتا ہے) اس قسم کے پلان اسکیم سے حکومت کا مقصد سود خوری نہیں، اس لیے اگر کوئی شخص حکومت سے اس قسم کی اسکیم کے تحت قرض لے اور حکومت کی طرف سے اس پر کچھ رقم چھٹ ملے اور بقیہ رقم حکومت مع سود وصول کرے اگر وہ سود چھوٹ میں ملی ہوئی رقم (یعنی سبسڈی) سے ادا ہو جاتی ہو اپنے پاس سے زائد رقم نہ دینا پڑتی ہو تو اس تاویل سے کہ حکومت نے بطور تعاون جو رقم دی تھی اس شخص نے اسی تعاون والی رقم میں سے کچھ رقم واپس کر دی مذکورہ اسکیم کے تحت قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

(فتاویٰ رجیہ ۹/۶۷۵)

لون کی واپس کی جانے والی کل مقدار اسکے ملنے والی مقدار کے برابر یا اس سے کم ہے تو اس کا لینا درست ہے (محمود الفتاویٰ ۳/۵۹)۔
حکومت کی طرف سے بے روزگاری کو ختم کرنے کے لئے سبسڈی والی لون ملتی ہے یہ لون لینا اور اس سے فائدہ اٹھانا مسلمان کے لیے جائز ہے، البتہ ایک بات کا خاص خیال رکھنے کی ضرورت ہے کہ سود میں دی جانے والی رقم معافی کی رقم سے بڑھ نہ جائے (فتاویٰ دینیہ ۳/۱۶۳)۔

(۳، ۴) جزوی معافی والے قرضے یا غیر معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد معمولی رقم کا مطالبہ ہو جس کی شرح بہت کم ہو جو اپنی مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کہلا سکتا ہو تو یہ ادا کی جانے والی زائد رقم پر سود کی تعریف صادق نہیں آئیگی حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند تحریر فرماتے ہیں اس جزوی رقم کو جو سود کے نام سے لی جاتی ہے حقیقت میں وہ سود نہیں ہے، بلکہ اس طریقہ کا انتظام ٹھیک رکھنے والوں کی اجرت میں سامان وغیرہ اس پر خرچ ہوتے ہیں یا درکار ہوتے ہیں ان کی قیمت میں لی جاتی ہے جن میں انتظام میں سہولت رہتی ہے اور اعانت لینے والوں اور دینے والوں دونوں کا معاملہ صاف رہتا ہے اور یہ محض ایک قومی و مشترکہ نظام کی صورت و نوعیت ہے کوئی سودی کاروبار نہیں، بلکہ قوم کا سرمایہ ہے اور قوم ہی کے کام میں صرف کیا جاتا ہے۔ اسکے منتظمین اور کارکنان قوم کے اجیر و وکیل ہو سکتے ہیں اور غریبوں کی اعانت و پسماندوں کو آگے بڑھانے اور انکے لئے اسباب معاشیت فراہم کرنے کی کوشش کرتے ہیں کھولنے کا انتظام کہا جاسکتا ہے، نیز اس طریقہ کار و محکمہ میں نفع و سہولت بھی دونوں جانب کو قریب قریب یکساں حاصل ہوتی ہے۔ سود تو نام ہے اس نفع و زیادتی کا جو محض ایک جانب کو حاصل ہو اور عوض سے خالی ہو، غرض یہ مفہوم سود کہ مفہوم سے جدا کہا جاسکتا ہے اور یہ توجیہ قریب قریب ایسی ہی ہوگی جو اس رقم میں کی جاتی ہے جس کو حکومت اپنے ملازمین کو ختم ملازمت کے وقت اگرچہ سود کے نام پر دیتی ہے، مگر ہمارے فقہاء محققین اسکو سود نہیں کہتے، بلکہ اسکو انعام کہتے ہیں اور اسکو جائز فرماتے ہیں، نیز یہ توجیہ ایسی ہوگی جیسی منی آرڈر کی فیس میں کی جاتی ہے فیس کو اجرت کتابت اور اجرت روانگی فارم کہا جاتا ہے جیسا کہ علامہ تھانوی امداد الفتاویٰ میں ایک طویل سلسلہ کلام میں فرماتے ہیں (نظام الفتاویٰ ۲/۳۳۶)۔

مد جامعہ خیر العلوم بھوپال۔

جو مسلمان واقعی بے روزگار ہوں اور معاشی اعتبار سے اس سطح پر ہوں کہ خود اپنے پیسوں سے کوئی روزگار شروع نہیں کر سکتے انکے لئے ایسے قرض حاصل کرنا جائز ہے جو زائد رقم سود کے نام سے لی جاتی ہے انہیں انتظامی اخراجات بھی قرار دیا جاسکتا ہے (کتاب الفتاویٰ ۵/ ۳۷۸)۔

اگر ابتلاء عام یا ضرورت صحیحہ معتبرہ واقع میں تحقق ہے جب تو اس توجیہ میں کوئی کلام ہی نہیں اور اگر ایسا نہ ہو جب بھی اگرچہ اس قسم کے نفس معاملہ کو ناجائز کہا جائے اور نفس معاملہ کرنا تو گناہ ہو، مگر مجبوری اور حاجت شدیدہ کے وقت جب کوئی دوسرا ذریعہ معاش و معیشت سنبھالنے کا اور ضرورت رفع کرنے کا نہ رہے یا محض رہے تو اس وقت اس قسم کا معاملہ کرنے کی گنجائش ہوگی (نظام الفتاویٰ ۲/ ۴۳۹)۔

۵۔ اگر سرکاری طرف سے دئے جانے والے قرض پر لی جانے والی رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو یہ زائد رقم کی ادائیگی سود مانی جائے گی۔ ”فتاویٰ رحیمیہ“ میں ہے اگر سود کی رقم چھوٹ میں ملی ہوئی رقم (یعنی سبسڈی) سے زیادہ دینی پڑے تو پھر یہ معاملہ سود ہی کہلائے گا اور جائز نہ ہوگا (فتاویٰ رحیمیہ ۹/ ۲۶۵)۔

سود میں دی جانے والی رقم معافی کی رقم سے بڑھ نہ جائے اگر زیادہ ہوگا تو سود کہلائے گا (فتاویٰ دینیہ ۳/ ۱۳۸)۔

جیسے سود کا لینا حرام ہے اسی طرح شدید مجبوری کے بغیر سود دینا بھی حرام ہے، اس لئے محض کاروبار کو وسعت دینے اور کاروبار کو بڑھانے کے لئے کے لئے سودی قرض لینا جائز نہیں جو شخص بے روزگار ہو اور کوئی ذریعہ معاش نہ ہو اسی طرح کسی اور ضرورت کے تحت بہت مجبور شخص کے لئے سودی قرض لینے کی گنجائش ہے۔ (کتاب الفتاویٰ ۵/ ۲۶۶)۔ ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ ص ۴۹)۔

یہ مختلف قرضے مکان کی تعمیر کا شکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے ہو تو یہ دیکھا جائے گا کس درجہ کی ضرورت کے لئے قرض لیا جا رہا ہے مثلاً کرایہ کے مکان سے کام چل سکتا ہے تو مکان خریدنے یا بنانے کے لئے سودی قرضے کی اجازت نہیں ہوگی مکان بنانے کے لئے سرکاری طرف سے لئے گئے لون کی، واپس کی جانے والی کل مقدار اسکے ملنے والی مقدار کے برابر یا اس سے کم ہے، تو اس کا لینا درست ہے، ورنہ سود ہے جو جائز نہیں (محمود الفتاویٰ ۳/ ۵۹)۔

محکمہ ترقیات کے شعبہ سے چار ہزار روپے کنواں کھدوانے یا مکان بنوانے یا کسی اور صنعت و حرفت کے لئے نقد لئے اور محکمہ ترقیات نے اس میں سے اپنے قاعدے کے تحت ایک ہزار بالکل معاف کر دیئے اور فقط تین ہزار قائم رکھ کر دو سال کا موقع دیا، پھر دو سال کی تاخیر کے بعد چھوٹی چھوٹی اور لمبی قسطیں ادائیگی کے لئے متعین کیں اور اس میں ان قسطوں پر کچھ اضافہ کر کے وصول کیا، مگر کل رقم وصولی کی چار ہزار سے زائد نہ ہوئی تو اب ان قسطوں کے ساتھ جو زیادتی محکمہ نے وصول کی وہ سود نہ ہوگی اور یہ معاملہ جائز رہے گا چونکہ مجموعہ قرض چار ہزار تھا اور چار ہزار پر زائد وصول نہیں کیا گیا (نظام الفتاویٰ ۲/ ۴۴۳)۔

اسی طرح حکومت کے کسی اغائی محکمہ سے کھاد یا بیج وغیرہ ادھار لیا محکمہ نے چھ ماہ میں ہر ماہ دس روپے کے حساب سے کل ساٹھ روپے وصول کئے اور اپنے رجسٹر میں از خود اصل قیمت کے خانہ میں پچاس روپے درج کئے تو اس دس روپے کا سود ہونا ضروری نہیں، بلکہ جزو ضمن قرار پاسکتا ہے، اس لئے کہ سود نام ہے فضل خال عن العوض کا جو اموال ربویہ کہ اندر عقد معاوضہ کا معاملہ کرنے میں مشروط طریقہ پر طریفین متعین کریں اور یہاں ایسا نہیں ہوا ہے۔

خواہ مشتری خریدار کو اس اندراج کا علم ہو جائے یا نہ ہو بالخصوص ایسے ملک میں جہاں اقتدار اعلیٰ غیر مسلمین کے ہاتھ میں ہو مسلمانوں کو قانوناً ایسا معاملہ کرنے سے روکنے کا یا اس کی اصلاح کا اختیار نہ ہو اور خاص کر جب مجموعہ وصولی کی مقدار عام بازار کے نرخ کے اعتبار سے غبن فاحش کی مقدار سے زائد نہ ہو (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/ ۴۴۵)۔

جو نقد رقم سامان وغیرہ کے ساتھ محض کام چلانے کی مقدار میں لی جائے اس میں تاویل چل سکے گی اور اسکو کام چلانے کے لئے اعانت میں داخل کر کے اس معاملہ پر سودی معاملہ کا حکم نہ لگائیں گے اور اس زائد رقم کو سود نہ کہیں گے، بلکہ انتظامات کی درستگی کے لئے ایک قسم کی فیس میں داخل کیا جاسکے گا اور اس پر معاملہ جائز رہے گا (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/ ۴۴۴)۔

اسی طرح وقت پر کسی ایک قسط یا متعدد یا تمام اقساط کے وصول نہ ہونے پر جو رقم زائد وصول ہوتی ہو اسکو بھی قاعدے کے مطابق انتظامات کی درستگی باقی رکھنے کے لئے ایک قسم کی فیس میں داخل کر کے جائز کہا جاسکے گا (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/ ۴۴۵)۔

۶۔ ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر جو رقم ملتی ہے مثلاً مکان بنانے یا بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے اگر یہ صحیح ہے کہ بطور امداد وہ رقم دیجاتی ہے اور اس پر کوئی سود نہیں لیا جاتا تو یہ سودی معاملہ نہیں اس لیے درست ہے (فتاویٰ رحیمیہ ۶/۱۳۵)۔

۷۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کو اگر بغیر رشوت کے حاصل نہ کیا جاسکتا ہو تو مجبوراً اپنا حق حاصل کرنے کے لئے رشوت دے سکتے ہیں (کتاب الفتاویٰ/۳۰۸)۔

۸۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کے حصول میں واسطہ بننے والے اگر محتانہ طلب کریں تو ان سے اجرت طے کر کے دے سکتے ہیں۔

”أخذ المال ليسوى أمره عند السلطان دفعا للضرر أو جلبا للنفع، وهو حرام على الآخذ فقط، وحيلة حلها أن يستأجره يوما إلى الليل أو يومين فتصير منافعه مملوكة ثم يستعمله في الذهاب إلى السلطان سمرقندی“ (رد مختار ۴/۳۰۳)۔

مال لینا تاکہ حاکم کے پاس اسکا معاملہ درست کر دے دفع کرنے کے لئے یا نفع حاصل کرنے کے لئے یہ صرف لینے والے پر حرام ہے اس کی حالت کا حیلہ یہ ہے کہ مزدوری طے کر لے ایک دن یا دو دن کی تو وہ منافع کا مالک ہو جائے گا پھر فلاں کام کے لئے حاکم کے پاس آنے جانے میں اسکو استعمال کر لے (شامی ۴/۳۰۳)۔

۹۔ اپنا حق وصول کرنے کے لئے اگر رشوت کے علاوہ کوئی ذریعہ نہ ہو تو مجبوراً دے سکتے ہیں۔

”وحرām على الآخذ فقط، وهو أن يهدى ليكف عنه الظلم والحيلة أن يستأجره“

جب ہم اس ملک کے شہری ہیں تو جیسے حکومت دوسرے شہریوں کو روزگار کے لئے قرض فراہم کرتی ہے ویسے ہی مسلمانوں کو بھی اس پر اسی طرح کی سہولت فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے اور ہمارا بحیثیت شہری اس پر حق ہے، لہذا جو مسلمان واقعی بے روزگار ہوں اور معاشی اعتبار سے اس سطح پر ہوں کہ خود اپنے پیسوں سے کوئی روزگار شروع نہیں کر سکتے انکے لئے ایسے قرض حاصل کرنا جائز ہے جو زائد رقم سود کے نام سے لیجاتی ہے اسے انتظامی اخراجات بھی قرار دیا جاسکتا ہے، ورنہ اس کی حیثیت سود یا قرض پر رشوت دینے کی ہوگی اور مجبوری کی حالت میں اس کی گنجائش ہے (کتاب الفتاویٰ ۵/۳۷۸)۔

اپنا حق تجارت یا ملازمت وغیرہ حاصل کرنے کے لئے دیجائے تو امید ہے کہ رشوت دینے والا گناہ سے بچ جائیگا (جامع الفتاویٰ ۳/۲۱۷)۔

۱۰۔ امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے جو شرائط و معیارات ہوں انکو مطابق جو شخص ہوں وہی لے سکتا ہے دوسرے شخص کے لئے غلط بیانی کرنے امداد یا رقم سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ جھوٹ اور دھوکہ دہی ہے۔

۱۱۔ جن اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اسپر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے مقروض کی طرف سے حکومت ہی ادا کرتی ہے تو یہ حکومت کی طرف سے اعانت و امداد ہے اس سے استفادہ کرنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر حکومت کی طرف سے بینک کے ذریعہ دلائے ہوئے روپیوں کا کچھ انٹرسٹ مقروض کو دینا پڑے تو اسکو دینے کی گنجائش ہے۔ ”نظام الفتاویٰ“ میں ہے، اسی طرح ہر معاملہ جو اس قسم کے لین دین کا حکومت کے اعانتی محکموں سے ہوا اسکیم غرض و مقصد سامنے رکھتے ہوئے اس زیادتی کی حیثیت پر غور کریں گے جب تک کوئی صحیح تاویل ملتی رہے گی ربنو سود کہنے سے اجتناب کریں گے (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/۴۴۰)۔

پس اس معاملہ کی توجیہ یہ کی جاسکتی ہے کہ اس جزوی رقم کو جو سود کے نام سے لی جاتی ہے حقیقت میں وہ سود نہیں، بلکہ اس طریقہ کا انتظام ٹھیک رکھنے والوں کی اجرت میں اور جو سامان وغیرہ اسی پر خرچ ہوتے ہیں یا درکار ہوتے ہیں ان کی قیمت میں لیجاتی ہے جس سے انتظام میں سہولت رہتی ہے (منتخبات نظام الفتاویٰ ۲/۴۳۶)۔

۱۲۔ حکومت کی طرف سے تعلیمی ورفانی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کرنے کے لئے جو رقم دی جاتی ہے وہ لے سکتے ہیں اگرچہ حکومت یا اس کا ادارہ انٹرسٹ وصول کر کے اسکیم سے استفادہ کرنے والوں کو دے تب بھی ان کے لئے یہ مدد لینے کی گنجائش ہے۔

سرکاری اسکیموں کے حصول کے لئے رشوت اور امیجنت کی اجرت

مفتی عبدالمنان صاحب^ط

- ۱۔ وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم کم واپس کرنا پڑتا ہے ایسے سرکاری قرضوں کا لینا درست ہے۔
- ۲۔ معافی والے قرضوں میں جن صورتوں میں مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے۔ یہ قرض بھی جائز ہے، جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے۔
- ۳۔ اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو یہ صورت سود کی وجہ سے ناجائز ہوگی۔ ایسی حالت میں قرض خواہ کو اس کوشش میں رہنا چاہئے کہ مدت کے اندر اندر قرض ادا کر دے، تاکہ سود سے بھی بچ جائے اور قرضہ سے بھی مستفید ہو سکے۔
- ۴۔ غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو جس کو سروس چارج کہا جاتا ہے یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہا جاسکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم سود کے دائرہ میں آئے گا۔ انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت کی گنجائش نہیں ہوگی۔
- لیکن معافی والے قرضے میں سروس چارج کی گنجائش ہوگی۔ غیر معافی والے قرضے میں برابر سے زائد رقم اگرچہ بہت کم ہو لیکن یہ ”سکل قرض جبر نفعاً فنہور ہوا“ کے تحت میں آ کر سود کے دائرہ میں آئے گا اور ناجائز و حرام ہوگا۔ پھر بھی اضطرار کی حالت میں اسے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ ”من اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیہ“ (سورہ بقرہ: ۱۷۳) کی دلیل کی بنیاد پر جائز کہا جاسکتا ہے۔
- ۵۔ اگر سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے اس پر بھی سود کا لاگو ہوگا۔ حکم میں کچھ فرق نہیں ہوگا۔
- ۶۔ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصے کی بھی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے تو ایسی رقوم حاصل کرنا اور استعمال کرنا درست ہے۔ اصل میں یہ اعانت پبلک ورعایت کے لئے سرکار کی ذمہ داری بھی ہے جس کو وہ ادا کر رہی ہے۔ لہذا ان رقوم سے استفادہ میں کچھ حرج نہیں ہے۔
- ۷۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم جس قسم کی بھی ہوں ان کے حصول کے لئے جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ اس میں واسطہ بھی بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محنتانہ دینے اور لینے کے سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ دینے کے بارے میں تو دو صورتیں ہو سکتی ہیں، پہلی صورت اینکے قرض لینے والے کو فرصت نہیں کہ آفس میں دوڑ بھاگ کریں وہ ایک شخص کو متعین کیا کہ وہ ضروری انتظامات کے لئے اپنا وقت خرچ کرے، اس کے بدلہ میں اس کا کچھ محنتانہ بھی متعین کرے۔ تو خرچہ اس کو جس طرح دینا جائز ہے اس کو لینا بھی جائز ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جدوجہد میں وہ خود لگا ہوا ہے، لیکن متعلق افسر کو رشوت دینا پڑتا ہے اس کے بغیر کام نہیں ہوتا یا ہوگا، لیکن چکر لگاتے لگاتے رشوت سے زیادہ خرچ بھی ہوگا تاخیر بھی پریشانی بھی۔ ایسی صورت اپنا حق کی وصولیابی کے لئے رشوت دینے میں گناہ نہیں

ط مفتی دارالحدیث، پرمائی پٹی، ٹوگاؤں، آسام۔

ہوگا۔ جیسے ”البحر الرائق“ میں ہے:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (۲۱۱/۶)۔

الاشباہ والنظائر میں ہے کہ

”الضرورات تبيح المحظورات“ (القاعدة الخامسة/ ۸۷) لیکن لینے والے کے لئے جائز نہیں ہوگا، بلکہ حرام ہے۔

- ۸۔ بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں اس میں اگر اس کی محتانہ کی شکل میں یا دلالی کی حیثیت سے ایک مناسب لیتے ہیں اور دینے والے بھی اپنی سہولیات کے پیش نظر خوش ہو کر اس کو دیتا ہے تو اجرت یا محتانہ یا دلالی کی حیثیت سے دینا دینا ناجائز نہیں ہونا چاہئے، لیکن غیر مناسب تعداد یا حصہ کا دعویٰ کرنا دینا جائز نہ ہوگا۔
- ۹۔ اس قسم کی امدادی رقم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینے کی ضرورت ہو، جبکہ وہ حاجت مند ہو اپنا حق وصول کرنے کے لئے رشوت دینا ناجائز نہیں ہوگا، جیسا کہ ضابطہ ہے: ”الضرورات تبيح المحظورات“، لیکن لینے والے کے لئے جائز نہیں ہوگا بلکہ حرام ہوگا۔
- ۱۰۔ امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا درست نہیں ہوگا۔
- ۱۱۔ بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یہ صورت جائز ہے۔
- یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے یہ دوسری صورت ناجائز ہے نہ سود کی وجہ سے۔ اگر اضطرار کی حالت ہے تو جائز ہوگا۔ ”الضرورات تبيح المحظورات“ (الاشباہ والنظائر)۔
- ۱۲۔ بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے، جبکہ ڈپازٹ حکومت کی طرف سے ہوتا ہے تو انٹرسٹ بھی حکومت کو ملے گی، حکومت اس کا مالک ہے۔ رعایا کا امداد و تعاون کرنا سرکار و حکومت کی ذمہ داری ہے وہ مالک بن کر پبلک کو دیتا ہے۔ حکومت کی طرف سے امداد و تعاون ہونے کی بنیاد پر لینا جائز ہے، لیکن اس سے پرہیز کرنا بہتر ہے، لیکن غرباء و مساکین سے استفادہ کر سکتا ہے، بلکہ وہ غرباء و مساکین ہی اس کے مستحق ہیں یہ اس بنیاد پر کہ وہ بعینہ سود کے روپے ہیں، لیکن پہلے بتایا جا چکا ہے کہ اسکیمیں سودی روپے حکومت لے رہی ہے۔ اور روپے میں عینیت بھی نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے جواز کا حکم لگایا جاسکتا ہے غیر غرباء کے لئے بھی۔

.....☆.....

مختلف سرکاری اسکیموں سے استفادہ کا شرعی حکم

مفتی محمد نعمت اللہ قاسمی مدظلہ

- ۱۔ ایسے قرضوں کا لینا جائز ہے۔
- ۲۔ ایسے قرضوں کا لینا بھی جائز ہے۔
- ۳۔ اگر قرض لینے کو قرض لینے کی حاجت اور ضرورت ہو تو یہ سودی قرض لینا اس کے لئے جائز ہے۔
- ۴۔ ایسا قرض جس میں سروس چارج کے نام سے بہت تھوڑی مقدار میں کچھ زائد رقم لی جاتی ہو ایسا قرض لینا بھی جائز ہے۔
- ۵۔ اگر قرض لینے والا شخص حاجت مند اور ضرورت مند ہو تو اس کے لئے یہ سودی قرض لینا جائز ہے۔
- ۶۔ سرکاری امداد کی رقم حاصل کرنا اور استعمال میں لانا جائز ہے۔
- ۷۔ واسطہ بننے والے لوگوں کو ان کا محتانہ دینا اور لینا دونوں جائز ہے۔
- ۸۔ ملنے والی رقم کا ایک خاص حصہ محتانہ کے طور پر مقرر کرنا جائز ہے، لیکن بہتر ہے کہ متعین طریقہ پر ملنے والی رقم سے محتانہ نہ مقرر کیا جائے، بلکہ صرف رقم کی ایک خاص مقدار متعین کی جائے، خواہ اس کی ادائیگی ایسی ملنے والی رقم سے کی جائے۔
- ۹۔ حکومت نے جب امداد کی پیشکش کی ہے تو امداد حاصل کرنا اس کا ایک حق ہو گیا، اب اس حق کی وصولی رشوت کے بغیر نہ ہو سکے تو رشوت دینا بھی جائز ہے۔
- ۱۰۔ امداد حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام لینا اور امداد حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔
- ۱۱۔ سودا دار کرنے کی صورت میں ضرورت مند کو اور سودا دار نہ کرنے کی صورت میں ضرورت مند اور غیر ضرورت مند دونوں کو ایسی اسکیم سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔
- ۱۲۔ اسکیم بھی حکومت ہی نے بنائی ہے اور بینک بھی حکومت ہی کے کنٹرول میں ہے اس لئے جس کو سود کہا گیا ہے وہ درحقیقت سود نہیں ہے، اس لئے ایسی اسکیم سے فائدہ اٹھانا ضرورت مند اور غیر ضرورت مند دونوں کے لئے جائز ہے۔

.....☆.....

عوام کی ترقی کے لئے جاری کردہ سرکاری اسکیمیں

مولانا محمد سلمان منصور پوری ط

(۱) حکومت کے وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور لی ہوئی رقم سے کم رقم ہی واپس کرنی ہوتی ہے، تو ایسے قرضوں کا لینا شرعاً درست ہے۔ اور یہ شرعی اصطلاح میں مقرض (حکومت) کی طرف سے ابراء اور تعاون کی ایک شکل ہے۔

”ومنها لو أبرأ الدائن مديونه من الدين الذي عليه سقطت الدين ولا تسمع الدعوى به“ (شرح المجلة ۱/ ۲۰ رقم المادة: ۵۱ المكتبة الاتحاد ديوبند)۔

”إذا أبرأ واحد آخر من حق، سقط ذلك الحق، ولا يبقى له أن يدعي به إلى قوله بهذا إذا كان الحق مما يسقط بالإسقاط كالدين“ (شرح المجلة ۲/ ۸۲۸ رقم المادة: ۱۵۶۲ المكتبة الاتحاد ديوبند)۔

(۲) اگر مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی کی شرط لگائی جائے، اور مقررہ مدت کے بعد صرف وصول کردہ رقم ہی واپس کرنی پڑے، زیادہ نہ دینا پڑے، تو یہ بھی جائز اور درست ہے، جس کی تائید اس فقہی جزیئہ سے ہوتی ہے:

”ومن له على آخر ألف درهم، فقال: أؤيئ غداً منها خمس مائة على أنك بريء من الفضل ففعل، فهو بريء، فإن لم يدفع إليه خمس مائة غداً عاد عليه الألف، وهو قوله أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى“ (الهداية ۲/ ۲۵۲)۔

”إذا قال صالحتك من الألف على خمس مائة تدفعها إلي غداً، وأنت بريء من الفضل على أنك إن لم تدفع إلي غداً فالألف عليك على حاله۔ وجوابه أن الأمر على ما قال؛ لأنه أتى بصريح التقييد فيحمل به“ (الهداية ۳/ ۲۵۲)۔

(۳) قرض کے معاملہ میں کل رقم کی واپسی کے شرط کے ساتھ مزید رقم ادا کرنے کی شرط لگانا باطل ہے؛ لہذا اس طرح قرض لے کر زائد رقم ادا کرنا ہرگز جائز نہیں ہے۔

”وبالجمله فحرمه الزيادة المشروطة في القرض مجبئ عليها لا خلاف فيها من أحد لكونها منفعه قد جرهما القرض“ (إعلاء السنن ۱۳/ ۵۰۰ کراچی)۔

”وأما القرض المشروط بالفضل والمنفعة إلى قوله قال الحنفية: يبطل الشرط لكونه منافياً للعقد۔ ويبقى القرض صحيحاً۔ وقولهم: يبطلان الشرط لكونه منافياً للعقد، فيه تصريح بأن القرض إذا كان مشروطاً بالمنفعة يلزم منه انقلابه بيئاً۔ ولذا أبطلوا الشرط حفظاً للعقد عن الانقلاب إلى قوله ومرادهم بكون القرض صحيحاً والشرط باطلاً أن المستقرض إذا قبض الدراهم التي استقرضها بالشرط يصير ديناً عليه، ولا تكون أمانة غير مضمونة۔ وأما أن الإقراض والاستقراض بالشرط جائز فكللاً“ (إعلاء السنن ۱۳/ ۵۲۲ کراچی)۔

(۳-۵) قرض میں اصل رقم سے زیادہ رقم کا مطالبہ خواہ قلیل ہو یا کثیر؛ سود ہی میں داخل ہے، اس کو سود چارج یا اور کوئی نام دے کر سود کے حکم سے الگ نہیں کیا جاسکتا۔ اور سوال میں جس طرح کی ضروریات کا ذکر کیا گیا ہے، وہ اگر اضطرار کے درجہ میں نہ ہوں، تو ان سے اصل حکم میں کوئی تخفیف نہیں ہو سکتی۔

قال الله تعالى: وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا الْبَقْرَةَ: ۲۷۵۔

ط خادم جامعہ تاسیہ مدرسہ شاہی مراد آباد، یوپی۔

”عن جابر بن عبد الله قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربوا ومؤكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“ (صحيح مسلم ۲/ ۷۲ رقم: ۱۵۹۸، سنن الترمذي ۱/ ۲۲۹ رقم: ۱۲۰۶، مشكاة المصابيح، البيوع / باب الربا ۲۴۳، مرقاة المفاتيح ۶/ ۲۳ رقم: ۲۸۰۷ دار الكتب العلمية بيروت)۔

”فالضرورة بلوغه حدًا إن لم يتناول الممنوع بملك أو قارب، وهذا يبيح تناول الحرام“ (الأشياء والنظائر ۲۵۲ زكريا جديد)۔

”الضرورات تبيح المحظورات، ومن ثم جاز أكل الميتة عند المخصة“ (الأشياء والنظائر ۱۳۰ قديم)۔

”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (البحر الرائق ۶/ ۱۲۶ كوثنه)۔

(۶) حکومت کی طرف سے شرائط کے مطابق ضرورت مند شہریوں کو جو ناقابل واپسی امداد جاری کی جاتی ہے، یہ حکومت کی جانب سے اپنے شہریوں کے تعاون کی ایک صورت ہے، اور مستحق لوگوں کے لئے ان سے استفادہ کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے؛ البتہ جو لوگ امداد کے حکومتی معیار پر پورے نہ اترتے ہوں، ان کے لئے اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہ ہوگا۔

”عن سعيد بن زيد عن النبي ﷺ قال: من أحيى أرضاً ميتة فهي له، وليس لعرق ظالم حق“ (سنن أبي داؤد ۲/ ۲۴۷)۔

”الاستفاد: من أحيى بإذن الإمام ملكه، وإن أحياه بغير إذنه لم يملكه عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى“ (الهداية ۳/ ۴۷۸ المكتبة الأشرفية ديوبند)۔

”إذ لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي“ (شامي، كتاب الحدود / باب التعزير، مطب: في التعزير باخذ المال ۶/ ۱۰۶ زكريا، الفتاوى الهندية، كتاب الغصب / الباب السابع، فصل في التعزير ۲/ ۱۶۷، البحر الرائق، كتاب الحدود / فصل في التعزير ۵/ ۶۸ زكريا، وبكذا في قواعد الفقه ۱۱۰)۔

”عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: من غشنا فليس منا، والمكر والخداع في النار“ (المعجم الكبير للطبراني ۱۰/ ۱۳۸ رقم: ۱۰۲۳۳ مكتبة دار التراث العربي، الترغيب والترهيب مكمل ۳۰۰ رقم: ۲۷۲۲ بيت الأفكار الدولية)۔

(۷) جو غیر سرکاری شخص حسب شرائط امدادی رقم حکومت سے دلوانے میں واسطہ بن کر سخت کرتے، تو وہ مستحق سے بطور اجرت وکالت متعین محتانہ لینے کا مجاز ہے۔

”قال في رد المحتار نقلاً عن البزازية: إجارة السمسار والمنادي والحمامي والصكالك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز لما كان للناس به حاجة، ويطيب الأجر الماخوذ لو قدر أجر المثل“ (شامي / باب الإجارة الفاسدة ۶/ ۷۷ دار الفكر بيروت، ۹/ ۶۳، ۸۷/ ۹ زكريا)۔

(۸) اگر یہ شرط لگادی جائے کہ جو امدادی رقم ملے گی، اسی میں سے اتنا حصہ بطور اجرت دیا جائے گا، تو یہ معاملہ قفیز طحان کے حکم میں ہو کر ناجائز ہوگا؛ لیکن اگر صرف رقم طے کر لی جائے اور یہ شرط نہ ہو کہ ملنے والی رقم ہی سے اس کی ادائیگی ہوگی تو یہ معاملہ جائز قرار دیا جائے گا۔

”لو دفع غزلاً لاخر لينسجه له بنصفه أي بنصف الغزل أو استأجره بغلا ليحمل طعامه ببعضه أو ثوراً ليطحن به بعض دقيقه فسدت في الكل؛ لأنه استأجره بجزء من عمله، والأصل في ذلك نهيه ﷺ عن قفيز الطحان“ (الدر المختار، كتاب الإجارة / باب الإجارة الفاسدة ۹/ ۷۷ زكريا، تبين الحقائق / باب إجارة الفاسدة ۶/ ۱۳۷ زكريا)۔

(۹) مستحق شخص کو اگر امدادی رقم اور جائز قرض کے وصول کے لئے سرکاری افسروں کو مجبور ارشوت دینی پڑے تو اس کی گنجائش ہے؛ لیکن افسران کے لئے رشوت لینا بہر حال حرام ہے۔

”قال في الشامي: دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله أو لاستخراج حق له ليس برشوة،

یعنی فی حق الدافع“ (شامی، کتاب الحظر والإباحة / باب الاستبراء، فصل فی البیعة ۶۳ / ۹ زکریا)۔
 ”ومنها: إذا دفع الرشوة خوفاً على نفسه أو ماله فهو حرام على الآخذ غير حرام على الدافع، وكذا إذا طمع في ماله
 فرشاه ببعض المال، ومنها: إذا دفع الرشوة ليسوي أمره عند السلطان حل له الدفعة ولا يحل للآخذ أن
 يأخذ“ (البحر الرائق / كتاب القضاء ۶ / ۲۶۲ کراچی، ۶ / ۲۳۱ زکریا)۔

”ارتشاء القاضي ليحكم وهو كذلك، ولو القضاء بحق؛ لأنه واجب عليه“ (شامی ۸ / ۲۳۲۵ زکریا)۔
 (۱۰) امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام لینا اور غیر مستحق کو مستحق ثابت کر کے امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا ہرگز جائز نہیں ہے، یہ
 سراسر خیانت اور دھوکہ میں شامل ہے۔

”عن أبي حميد الساعدي أن رسول الله قال: لا يحل لامرئ أن يأخذ مال أخيه بغير حقه، وذلك لما حرم الله
 مال المسلم على المسلم- وفي رواية: لا يحل للرجل أن يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفسه“ - (المسند للإمام
 أحمد ۵ / ۴۲، شعب الايمان للبيهقي ۴ / ۲۸۷ رقم: ۵۳۹۲، مجمع الزوائد ۴ / ۱۷۱۱۷۲ دار الكتب العلمية بيروت)۔

”عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: لا يحل لمسلم أن يأخذ مال أخيه بغير حق“ (مجمع الزوائد ۴ / ۱۷۱ دار
 الكتب العلمية بيروت)۔ ”عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: من غشنا فليس منا، والمكر
 والخداع في النار“ (المعجم الكبير للطبراني ۱۰ / ۱۲۸ رقم: ۱۰۲۲۲ مكتبة دار التراث العربي، الترغيب والترهيب مكمل ۲۰۰ رقم:
 ۲۷۲۲ بيت الافكار الدولية)۔

”عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خاب“
 (صحيح البخاري، كتاب الايمان، باب علامة المنافق ۱ / ۱۰ رقم: ۲۳، مرقاة المفاتيح، باب الكبائر وعلامات النفاق ۱ / ۲۱۱ رقم:
 ۵۵ دار الكتب العلمية بيروت)۔

(۱۱) مذکورہ اسکیموں میں اگر حکومت خود اپنی طرف سے سود ادا کرے اور مقروض کو اس سے کچھ واسطہ نہ ہو، تو مقروض شرعاً اس عمل کا ذمہ دار نہیں ہے؛ لیکن
 اگر مقروض کو تھوڑا یا زیادہ سود ادا کرنا پڑتا ہے تو اس طرح کے سودی معاملہ سے استفادہ کرنا ناجائز اور گناہ ہوگا۔

”العبرة في العقود للمعاني لا للألفاظ والمباني“ (القواعد الفقهية المحمودة / ۲۳)۔ ”والمعنى هو المعتبر في
 هذه العقود؛ ولهذا ينعقد بالتعاطي في النفيس والخسيس، هو الصحيح“ (الهداية ۲ / ۲ المكتبة الأشرفية ديوبند)۔

”كل قرض شرط فيه الزيادة فهو حرام بلا خلاف“ (إعلاء السنن / رسالة كشف الدجى على حرمة الربوا ۱۳ / ۵۱۸ إدارة
 القرآن كراچی)۔ ”كل قرض جر نفعاً حرام أي إذا كان مشروطاً“ (شامی ۵ / ۱۶۶ کراچی، ۴ / ۲۹۵ زکریا)۔

(۱۲) اگر یقینی طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ حکومت کی امدادی رقومات کا تعلق عوام سے حاصل کردہ انٹرسٹ اور سود ہی سے ہے، تو ایسی اسکیموں سے استفادہ
 کرنا کسی کے لئے حلال نہیں ہے۔ اور اگر یقینی طور پر معلوم نہ ہو؛ بلکہ صرف شبہ اور اندیشہ ہو تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔

”أهدى إلى رجل شيئاً أو أضافه إن كان غالب ماله من الحلال فلا بأس. إلا أن يعلم بأنه حرام، فإن
 كان الغالب هو الحرام ينبغي أن لا يقبل الهدية ولا يأكل الطعام... الخ“ (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية /
 الباب الثاني عشر ۵ / ۲۳۲)۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ - سوالات اور ان کے جوابات

دارالافتاء جامعہ سلفیہ بنارس

(۱) قرض خواہ کا کچھ حصہ یا پورا پورا پورا معاف کر دے دونوں ہی صورتیں جائز ہیں، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ“ (سورۃ بقرہ: ۲۸۰)

یعنی اگر کوئی تنگ دست ہو تو اسے آسانی تک مہلت دینی چاہئے اور اگر صدقہ کر دو تو تمہارے لئے یہ بہتر ہے اگر تمہیں علم ہو۔

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ أَنْظَرَ مَعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ“ (مسند احمد محقق: ۱۵۵۱۲)

یعنی جس نے کسی تنگ دست کو مہلت دی یا اس سے قرض معاف کر دیا تو اللہ تعالیٰ اسے اپنے سایے میں سایہ عطا فرمائے گا۔

مذکورہ آیت کریمہ اور حدیث نبوی سے معلوم ہوا کہ پورے قرض کا معاف کر دینا بڑا کار ثواب ہے تو جب پورا قرض معاف کیا جاسکتا ہے تو اس سے کم تو بدرجہ اولیٰ معاف کیا جاسکتا ہے۔

(۲) یہ صورت بھی جائز ہے کیونکہ اس میں اصل رقم سے زائد نہیں لیا جاتا اور نہ ہی دیا جاتا ہے۔

(۳) اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

(۱) اگر قرض دار بلا کسی شرط و باؤ کے زائد دے رہا ہو تو یہ صورت درست ہے جیسا کہ حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا، ”وکان لی علیہ دین فقضانی وزادنی“ (بخاری: ۲۳۹۴) یعنی آپ ﷺ پر میرا کچھ قرض تھا، آپ نے مجھے وہ ادا کیا اور مجھے اس سے زائد بھی دیا۔ لیکن اگر یہ اضافہ با شرط ہو تو جائز نہیں۔ حافظ ابن حجرؒ ایک حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں

”وفیه جواز وفاء ما ہو أفضل من المثل المقترض إذ لم تقع شرطیة ذلك فی العقد فیحرم ذلك اتفاقا، وبه قال الجمهور“ (فتح الباری ۵/۵۷) یعنی اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ قرض سے بہتر قرض کی ادائیگی ہو لیکن اضافہ کی شرط قرض میں پہلے سے نہ ہو ورنہ بالاتفاق حرام ہوگا، یہی جمہور کا موقف ہے۔

(۲) غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضے ہوں، مگر ان میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو یہ سود میں داخل ہے

خواہ اس کا کچھ بھی نام دے دیا جائے جیسے سروس چارج وغیرہ۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”کل قرض جر منفعة فهو ربا“ یعنی ہر

وہ قرض جو نفع لائے وہ سود ہے۔ یہ حدیث اگرچہ تمام طرق کے ساتھ ضعیف ہے جیسا کہ اس کی تمام سندوں پر علامہ البانی نے ارداء الغلیل میں (۱۳۹۸)

میں تفصیل کے ساتھ بحث کی ہے، لیکن کچھ احادیث اس کی مؤید ہیں، ان میں سے ایک حدیث جس کا مفہوم یہ ہے کہ حضرت ابو بردہ بن ابوموسیٰؓ سے روایت

ہے کہ میں مدینہ منورہ آیا وہاں عبداللہ بن سلام سے ملا، اس نے مجھ سے کہا تو ایسی جگہ سکونت پذیر ہے جہاں ادھار لینا عام ہے، پس جب کسی شخص پر حق ہو

اور وہ تجھے بھوسا یا گھٹیا جو یا خشک گھاس رسی سے باندھ کر ہدیہ بھیجے تو تجھے چاہئے کہ اسے نہ لے یقیناً وہ سود ہے (بخاری: ۳۸۱۳) اس پر اجماع ہے جیسا کہ ہم

نے اس سے پہلے جواب میں حافظ ابن حجر کا کلام نقل کیا۔ اسی طرح شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (مجموع الفتاویٰ ۲۹/۳۳۳)۔

(۵) اگر سرکار (قرض خواہ) کی طرف سے دیئے گئے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی ہو یا غیر معمولی ہو تو اس کا لینا دینا دونوں ہی سود میں داخل ہے اور یہ حرام ہے، کتاب و سنت میں اس کی بہت ہی مذمت ہے۔

(الف) ارشاد الہی ہے: "وأحل الله البيع وحرم الربا" (البقرہ: ۲۷۵) یعنی اللہ تعالیٰ نے تجارت کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام کیا ہے۔ یہاں مطلق سود کا ذکر ہے۔

(ب) حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سود لینے والے، دینے والے، اس کے تحریر کرنے والے اور اس کے گواہوں پر اللہ نے لعنت کی ہے۔ نیز فرمایا گناہ کے ارتکاب میں یہ سب مساوی اور برابر ہیں (بخاری: ۱۵۹۸)۔

(ج) سود کی حرمت پر اجماع ہے (موسوعۃ الاجماع ۱/۴۲۹)۔

(د) حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سونے کے بدلے سونا، چاندی کے بدلے چاندی، گندم کے بدلے گندم، کھجور کے بدلے کھجور، نمک کے بدلے نمک برابر اور نقد بنقد فروخت کی جائے، پھر جو زیادہ لے اور زیادہ دے تو اس نے سودی کاروبار کیا۔ سود لینے اور دینے والے گناہ میں برابر ہیں (مسلم: ۱۵۸۳ بحوالہ فتاویٰ شیخ الحدیث ۲/۳۶۵)۔

(۶) ہندوستان ایک جمہوری ملک ہے یہاں رہنے والے کے حقوق برابر ہیں اور حقوق کی برابری اس لئے ہے کہ یہاں کی ترقی و بام عروج تک پہنچانے کے لئے سبھی کوشاں ہیں، ہم یہاں کی ترقی کے لئے ہر طرح کا تعاون کرتے ہیں، ہم یہاں سیل ٹیکس، ہاؤس ٹیکس، سڑک ٹیکس، پانی ٹیکس وغیرہ سرکار کے خزانہ میں جمع کرتے ہیں، اس لئے اگر ہمیں سرکار مکان، بیت الخلاء اور تعلیمی ضروریات کے لئے بلا سود تعاون و مدد دیتی ہے تو اس کے لینے میں کیا مضائقہ ہے۔ آخر ہم سرکار کی بنائی ہوئی سڑک، ٹیوب ویل اور کنوؤں وغیرہ سے فائدہ حاصل کرتے ہی ہیں، مکان، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے سرکاری تعاون لینا بہر حال جائز ہے۔ بالخصوص ایسی صورت میں جب حکومت دی ہوئی رقوم واپس نہیں لیتی ہے، اگر یہ شبہ ظاہر کیا جائے کہ سرکاری خزانہ میں حلال و حرام مخلوط مال جمع ہوتے ہیں تو اس کا استعمال کیسے جائز ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہمیں جو سرکار کی طرف سے تعاون مل رہا ہے جو ہمارے حقوق ہیں اور اپنے حقوق کو حاصل کرنا جائز ہے خواہ سرکار جس مال سے دے۔

(۷) سرکاری امدادی رقوم حاصل کرنے کے لئے جن کو واسطہ بنایا گیا ہے ان کو مطلوبہ محتانہ دینے میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”من صنع إليكم معروفًا فكافئوه“ (مسند احمد ۲/۶۸، ابوداؤد: ۶۲۲، نسائی، ابن حبان، حاکم وقال علی شرط الشيخين ووافقه الذمى) یعنی جو تمہارے ساتھ بھلائی کرے اس کا بدلہ چکاؤ۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب“ (المائدہ: ۲) اور اسی طرح نبی ﷺ کا فرمان: ”المسلمون على شروطهم فيما يحل“ (الارواء: ۱۲۰۲)۔

(۸) جو واسطے بننے والے حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں یا دینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں یہ عمل شریعت کی نظر میں درست نہیں ہے، کیونکہ یہ رشوت خوری کے درجہ میں ہے اور رشوت دینا اور لینا دونوں ہی شریعت میں ممنوع ہے۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”لعن الله الراشي والمرتشي في الحكم“ (صحیح الجامع الصغیر: ۵۰۹۳) رشوت لینے والے اور دینے والے پر اللہ کی لعنت ہے۔ سرکار سے رقم حاصل کرنے کے لئے جو واسطہ بنا ہوا ہے وہ وکیل کے قائم مقام ہے اسے صرف اجرت مثل ملے گی اس سے زائد نہیں۔ علامہ محمد صالح العثیمین فرماتے ہیں:

”قال أهل العلم: يعطى الأقل من أجرته أو كفايته والصحيح أنه يعطى قدر الأجرة مطلقًا؛ لأنه يعطى للحاجة إليه، فيحسن قدر الأجرة مطلقًا، فإن كان قدر كفايته فقد كفته، وإن كان أقل من كفايته أخذ العمولة وأعطى لفقره“ (الشرح المتع ۶/۲۲۵) اسے ایک قسم کی دلالی بھی قرار دی جاسکتی ہے اور یہ دالی اگر فریقین کی رضامندی سے ہو اور باہم دھوکہ اور کذب بیانی نہ ہو تو جائز ہے، ورنہ مکروہ (دیکھئے فتاویٰ علمیہ، زبیر علی زئی ۲/۲۲۲)۔

(۹) اسی طرح رقوم و قرض کے لئے رشوت لینا اور دینا دونوں ہی حرم ہے الا یہ کہ ضرورت ملجہ ہو اور فقہاء نے جو اپنے حق کو حاصل کرنے کے لئے رشوت کو جائز قرار دیا ہے اس کا مفہوم مندرجہ ذیل عبارت سے واضح ہوتا ہے۔

”إذا كان المدعى محتاجاً يبرى أن القاضي لا يحكم له بحقه ولا يدفع ظلم خصمه إلا بدفع الرشوة فلا بأس له في الدفع، وحرام على القاضي الأخذ، لأن الحكم بالحق ودفع الظلم وواجب عليه، لا يجوز له أن يأخذ عليه شيئاً“

(التفسیر المظہری جوالہ مجلہ فقہ اسلامی دوسرا فقہی سمینار ۱۹۸۹ء)۔

رشوت تو اس صورت میں لینا جائز ہے جب مال کسی مسلمان کی ملکیت میں آچکا ہو اور قبضہ بھی ہو چکا ہو اور اس کے متعلق ظلم کا خوف ہو یا اپنی آبرو یا جان کے متعلق ظلم کا خوف ہو جیسا کہ البحر الرائق میں مذکور ہے: ”إذا دفع الرشوة خوفاً على نفسه أو ماله فهو حرام على الآخذ غير حرام على الدافع، وكذا إذا طمع في ماله فرشاه ببعض المال“ (۷/۶۸)۔

(۱۰) امدادی رقوم یا قرض کے حصول کے لئے دروغ گوئی، کذب بیانی سے کام لینا اور اسی طرح سے قرض یا امداد سے فائدہ حاصل کرنا حرام ہے، اس لئے کہ اس میں دوسرے حق داروں کی حق تلفی ہے، ارشاد الہی ہے: ایک دوسرے کا مال نہ کھایا کرو، نہ حاکموں کو رشوت پہنچاؤ کہ کسی کا کچھ مال ظلم و ستم سے اپنا کر لیا کرو حالانکہ تم جانتے ہو (البقرہ: ۱۸۸) اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میں جس کسی کو اس کے بھائی کے حق میں سے کچھ دوں تو وہ اسے نہ لے کیونکہ میں اس کے لئے آگ کا ٹکڑا دے رہا ہوں (بخاری: ۶۹۷)۔

(۱۱) (الف) جن اسکیموں میں تعلیم یا کسی بھی مقصد کے لئے حکومت قرض دلاتی ہے اور جو سود اس پر عائد ہوتا ہے وہ پورا کا پورا مقروض کی طرف سے خود حکومت ادا کرتی ہے یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت ہی تھوڑا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا پڑتا ہے، ایسی اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنا شرعاً درست نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں سود دینا اور دلوانا لازم آتا ہے اور سود دینا جس طرح حرام ہے اسی طرح دلوانا بھی خواہ کم ہی کیوں نہ ہو۔

قال: ”يأتى على الناس زمان يأكلون فيه الربا، قيل: الناس كلهم يا رسول الله افعال عليه الصلاة والسلام: من لم يأكله ناله غباره“ (الفتح الرباني لترتيب مسند احمد ۱۵/۶۹) اس حدیث میں کم سے کم ربا کی حرمت کی طرف اشارہ ہے۔

(ب) ”قال القرطبي أجمع المسلمون نقلًا عن نبهم صلى الله عليه وسلم أن اشتراط الزيادة في السلف ربا ولو كان قبضة من علف كما قال ابن مسعود أو حبة واحدة“ (۲/۲۱۳)۔

(ج) نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”ألا إن كل ربا من ربا الجاهلية موضوع لكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون“ (سنن ابی داؤد)

(د) ”كل قرض جر نفعًا فهو ربا“ تقدم تخريجه۔

حکومت کی طرف سے جو سود ادا کیا جاتا ہے وہ درحقیقت مقروض کو تعاون دینا ہے اور اس مقروض کا تعاون لینا ہے اور یہ تعاون علی الاثم والعدوان ہے۔ ارشاد الہی ہے: ”وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان“ (سورہ مائدہ: ۲)۔

اسی لئے شیخ الحدیث مولانا عبید اللہ مبارک پوری لکھتے ہیں: حکومت وقت غریبوں کو قرض دے کر اوپر اٹھانے کی جو بھی اسکیم بناتی ہے وہ سودی لین دین سے خالی نہیں ہوتی اسی لئے ایسی اسکیم سے مسلمانوں کے لئے فائدہ اٹھانا ٹھیک نہیں ہے (فتاویٰ شیخ الحدیث ۲/۳۶۸)۔

(۱۲) حکومت وقت کا بعض اسکیموں کے تحت کوئی محفوظ فنڈ قائم کرنا پھر اس کو بینک میں ڈپازٹ کرنا اور اس کے انٹرسٹ سے رقمیں وصول کرنا اور اس سے مستفیدین کی مدد کرنا سراسر غلط ہے۔ اس لئے کہ اس طریقہ کار سے حرام مال (سود) کے ذریعہ تعلیمی ورفاہی اداروں اور اشخاص کی مدد کی جاتی ہے اور مدد لی جاتی ہے اور یہ تعاون علی الاثم والعدوان ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تعاون علی البر والتقوى کا تو حکم دیا ہے مگر تعاون علی الاثم والعدوان کا نہیں، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان“ (سورہ مائدہ: ۲)۔

اور ایک حدیث حضرت ابوسعید و ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو خیبر میں عامل بنا کر بھیجا، وہ نبی ﷺ کے پاس عمدہ کھجور لایا، نبی کریم ﷺ نے پوچھا کہ خیبر کی ساری کھجوریں ایسی ہی ہیں؟ تو اس نے جواب دیا نہیں اے اللہ کے رسول مگر ہم نے اس میں سے ایک صاع کھجور دو صاع کے بدلے اور دو صاع تین صاع کے بدلے میں خریدا ہے۔ نبی ﷺ نے فرمایا: اس طرح نہ کرو، بلکہ روٹی کھجور کو روہم سے بیچ لو پھر روہم کے ذریعہ عمدہ کھجور خرید لو (بخاری: ۲۲۰۱) اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وکالہ کی صورت میں ظلم وعدوان پر تعاون دینا ویسا حرام ہے، غرضیکہ وکیل کو کسی کام کا انجام دینا درحقیقت موکل کا انجام دینا ہے، بہر حال اس صورت میں سود پر تعاون لینا اور دینا ہے اس لئے یہ صورت جائز نہیں ہے۔ نیز جو افراد و اشخاص اسے استعمال کرتے ہیں وہ درحقیقت سود ہی استعمال کرتے ہیں اور یہ جائز نہیں۔☆.....

سرکاری فلاحی اسکیمیں اور ان سے انتفاع کی حیثیت

مولانا بدر احمد مجیبی

(۱) وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟ جب حکومت اپنے دیے ہوئے قرض کا ایک حصہ خود معاف کر دیتی ہے اور مقروض کو قرضے کی رقم سے کم ہی واپس کرنا ہوتا ہے تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ یہ وہی صورت ہے جس کو فقہ میں ”ابراء عن الدين“ کہتے ہیں۔ یہ جائز ہے۔

”بذلك لو قال أخذ: ليس لي قبل فلان دين أو أبرأت فلاناً من ديني أو تركت ديني الذي على فلان أوجعلت ديني على فلان حلالاً له يكون إبراءً عامًا من المطلوب، فلا تسمع دعوى هذا الدين“ (دراخام شرح مجلة الاحكام ۲/۱۲)۔

جس طرح پورے دین سے ابراء درست ہے، اسی طرح دین کے بعض حصے سے بھی ابراء درست ہے، باقی کی ادائیگی لازم ہوتی ہے۔ اس لئے جب حکومت اس اسکیم میں قرض کا کچھ حصہ خود معاف کر رہی ہے اور اس میں سود کی صورت بھی نہیں ہے تو ایسے قرض لینا جائز اور درست ہے۔ حکومت کی معافی کے بعد بقیہ قرض کی ادائیگی لازم ہوگی۔

(۲) معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے۔ اس صورت کا کیا حکم ہے جب کہ لی ہوئی رقم سے زیادہ واپس نہ کرنا پڑے؟

یہ ”ضع وتعجل“ والا مسئلہ ہے۔ یعنی دین مؤجل میں دائن مدیون سے کہے کہ اگر تم قرض جلدی ادا کر دو تو قرض میں سے اتنا حصہ کم کر دوں گا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ ایک لاکھ کا قرض ہے اور قرض کی مدت تین مہینے کی ہے۔ دائن مدیون سے کہتا ہے کہ اگر تم ایک مہینے میں قرض ادا کر دو تو اب ہم اس میں سے پچیس ہزار معاف کر دیں گے۔ ۷۵ ہزار ہی دینا ہوگا۔ اس کو فقہاء کرام ناجائز قرار دیتے ہیں۔ مبسوط میں ہے۔

”قال: وإذا كان لرجل على رجل دين إلى أجل وهو من ثمن مبيع فحط عنه شيئاً على أن يعجل له ما بقى فلا خير فيه، ولكن يرد ما أخذ، والمال كله إلى أجله، وهو مذهب عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، وكان زيد بن ثابت رضي الله عنه يجوز ذلك، ولنا نأخذ بقوله، لأن هذا مقابلة الأجل بالدرهم، ومقابلة الأجل بالدرهم ربا۔ ألا ترى أن في الدين الحال لو زاده في المال ليؤجله لم يجز، فكذلك في المؤجل إذا حط عنه البعض ليعجل له ما بقى“ (المبسوط للسرخسي ۱۲/۴۵)۔

”ولا تجوز الوضعية من الدين على تعجيله على المشهور، وتسني هذه المسألة عند الفقهاء ”ضع وتعجل“۔ وصورتها أن يكون لرجل على آخر دين إلى أجل مثل أن يكون عليه مائة درهم إلى شهر، فيقول له: رب الدين عجل لي خمسين وأنا أضع عنك خمسين“ (الشمرداني في الفقه المالكي ص ۵۰۷)۔

لیکن چونکہ یہ معاملہ حکومت کی طرف سے عوام کو سہولت دینے کا ہے۔ اس میں سود لینے یا دینے کا مقصد نہیں ہے، اس لئے اس کا جواز ہو سکتا

صدر مدرس المعهد العالی للتدريس في القضاء والافتاء، پھلواری شریف، پٹنہ

ہے۔ خاص طور سے جب اس میں سود دینا اور لینا لازم نہیں ہوتا، اس لئے یہ جائز ہے۔

(۳) اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

یہ صورت جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں سود دینا لازم ہوگا اور سود لینا حرام ہے۔

”أحل الله البيع و حرم الربا“ (البقرة: ۲۷۵)۔ ”كل قرض جر نفعًا فهو ربا“ (حدیث)۔

البتہ اگر لینے والے کو ظن غالب ہے کہ وقت مقررہ میں وہ قرض ادا کر دے گا تو وہ لے سکتا ہے، وہ قرض لے کر مقررہ مدت میں ادائیگی کر دے۔ لیکن اگر اپنی پوری کوشش کے باوجود وہ وقت مقررہ پر قرض ادا نہیں کر سکا تو مجبوری میں زائد رقم دے سکتا ہے اور اس پر توبہ و استغفار کرے۔ اللہ تعالیٰ سے اس کی معافی کی امید ہے۔

(۴) غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرے میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت کی گنجائش ہوگی؟

اگر قرض کی واپسی میں اصل قرض سے زائد دینا پڑے، مگر وہ زائد رقم مقدار کے اعتبار سے بہت کم ہو جس کو سروس چارج پر محمول کیا جاتا ہو یا کیا جاسکتا ہو تو اس کو سود کے بجائے انتظامی اخراجات میں شمار کیا جاسکتا ہے اور اس کی اجازت ہوگی۔

(۵) اگر سرکاری طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ واضح رہے کہ یہ قرض مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

یہ واضح طور سے سود ہے۔ جس کی شاعت معلوم ہے، اس کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اس لئے شدید مجبوری کے بغیر ایسے قرض لینا جس میں سود دینا پڑتا ہو حرام ہے۔

اگر ضرورت شدیدہ ہے تو اس کی اباحت ہو سکتی ہے۔ وہ بھی بقدر ضرورت اباحت ہوگی۔

”فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فإن الله غفور رحيم“ (المائدة: ۳)۔

”الضرورات تبيح المحذورات۔ المشقة تجلب التيسير۔ الضرر يزال۔ الضرورة يتقدر بقدرها“ وغیرہ قواعد۔ (۶) ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملتی ہے۔ مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصہ کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

ایسی امداد جو عوام کو مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر یا تعلیمی ضروریات کے لئے دی جاتی ہیں اور بطور اعانت ہوتی ہیں، ان کی واپسی بھی نہیں ہوتی، ان کو حاصل کرنا اور ان کو استعمال کرنا جائز اور درست ہے۔ اس میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

”القاعدة: تصرف الإمام على رعيته منوط بالمصلحة“ (الاشباه والنظائر للسيوطي وابن نجيم المصري)۔

”قال الفقيه ابوالليث رحمه الله تعالى: اختلف الناس في أخذ الجائزة من السلطان قال بعضهم: يجوز ما لم يعلم أنه يعطيه من الحرام۔ قال محمد رحمه الله تعالى: وبه نأخذ ما لم نعرف شيئاً حراماً بعينه، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله وأصحابه“ (الهندية: ۳۲۲/۵)۔

(۷) گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم جس قسم کی بھی ہوں ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے۔ سچے لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں واسطہ بننے والوں کے لئے ان کے مطلوبہ محتانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

یہ اجارہ کی صورت ہے۔ اس میں واسطہ بننے والے کی حیثیت اجیر مشترک کی ہوتی ہے۔ کام کرنے پر اجیر مشترک اجرت کا مستحق ہوتا ہے۔ چونکہ واسطہ بننے والے نے اپنی محنت و کوشش سے اس کام کو مکمل کر دیا ہے، اس لئے کام کرانے والے کے لئے محتانہ یعنی اجرت نیز جائز ہوگا۔ اسی طرح اس کو اجرت دینا بھی جائز ہوگا۔ البتہ اس میں اجرت متعین ہونی چاہیے تاکہ بعد میں نزاع کی صورت نہ پیدا ہو۔

”قالت: إن أتی یسعون لیجزینت أجر ما سقیمت لنا“ (قصص: ۲۵)۔

”أعطوا الأجر أجره قبل أن یحیف عرقه“ (حدیث نبوی: ابن ماجہ، باب أجر الأجراء)۔

”عن أبی هریرة وأبی سعید قالوا: من استأجر أجیراً فلیعلمه أجره“ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۶: ۳۰۲)۔

”(الأجراء علی ضربین: مشترک وخاص، فالأول من یعمل لا لواحد) كالخیاط ونحوه (أویعملن ذہ عملاً غیر موقت) كأن استأجره للخیاطة فی بیته غیر مقید بمدة کان اجیراً مشترکاً، وإن لم یعمل لغيره“ (أوموقتاً بلا تخصیص) كأن استأجره لیرعی غنمه شهراً بدرهم کان مشترکاً، ولا یستحق المشترک الأجر حتی یعملن كالقصار ونحوه“ (الدر المختار، باب ضمان الاجیر)۔

(۸) بعض واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں یا دینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہے؟

یہ حکومت کی طرف سے غریب کو ملنے والی امدادی رقم ہے۔ اس میں واسطہ بن کر کام کرانے والے کو اجرت مثل سے زیادہ لینا جائز نہیں ہوگا۔ ورنہ سرکاری افسران کی ملی بھگت سے ساری رقم ایسے ہی افراد لے لیں گے اور غریب بے چارہ کو بہت معمولی حصہ ملے گا جس لئے حکومت کا امداد و تعاون کا مقصد ہی فوت ہو جائے گا۔ البتہ اگر اس کا قوی اندیشہ ہو کہ اس رقم کا کچھ حصہ نہ دینے پر پوری امدادی رقم ہی نہیں ملے گی تو اس کے لئے کچھ حصہ چھوڑ کر باقی رقم لینے کی بات طے کرنا جائز ہوگا۔

(۹) اس قسم کی امدادی رقم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔

یہ رشوت ہے، اس کی اجازت نہیں ہوگی۔ رشوت لینا اور دینا دونوں حرام ہے۔ رشوت لینے اور دینے والوں پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔ البتہ رشوت نہ دینے سے کسی کا حق مارا جا رہا ہے، رشوت کے بغیر اس کا صحیح کام بھی نہیں ہو سکتا ہے تو اس کے لئے مجبوری کے تحت فقہاء کرام نے اپنا حق وصول کرنے کے لئے رشوت دینے کی اجازت دی ہے، لیکن اس وقت بھی لینے والے کے لئے اس کی حرمت باقی رہے گی۔ اس لئے اس صورت میں رشوت دے کر اپنی امدادی رقم نکلوا سکتا ہے۔

”عن عبد اللہ بن عمرو قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی“ (ابوداؤد، ترمذی)۔

”إذا دفع الرشوة خوفاً علی نفسه أو ماله فهو حرام علی الآخذ، غیر حرام علی الذافع“ (انسحہ الرائق، کتاب القضاء، ۱/۱)۔

(۲۱۵)۔

”كما إذا اضطر إلى دفع الرشوة لإحياء حقه جاز له الدفع وحرم علی القابض“ (رد المحتار ۵/۴۲)۔

(۱۰) امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلے میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقے پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

امدادی رقم حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقے سے امداد یا قرض حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔ غلط بیانی کرنا ویسے ہی گناہ

کا کام ہے۔ دوسرے کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر حاصل کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ اس لئے حکومت نے امدادی رقوم حاصل کرنے کے لئے جن شرائط و معیار کو لازم قرار دیا ہے ان کو پورا کئے بغیر غلط بیانی کر کے امداد حاصل کر لینا جائز نہیں ہوگا۔

”لا يجوز التصرف في مال غيره بلا اذنه ولا ولايته“ (الدر المختار، کتاب الغصب)۔

(۱۱) بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے۔ اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے یا اس کا بڑا حکومت حصہ ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

وہ صورت جس میں پورا انٹرسٹ خود حکومت ادا کرتی ہے اور قرض لینے والے کو صرف قرض کی رقم واپس کرنی ہوتی ہے یہ جائز ہے۔ یہ حکومت کی طرف سے تعاون اور امداد ہے۔ اس میں قرض لینے والے کو سود بھی دینا نہیں پڑتا ہے۔ اس لئے یہ جائز اور درست ہے۔

وہ صورت جس میں قرض لینے والے کو سود کا کچھ حصہ دینا پڑتا ہے یہ عام حالت میں جائز نہیں ہے۔ البتہ مجبوری کی صورت میں اس کی اجازت ہو سکتی ہے۔

(۱۲) بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے اس سے تعلیمی یا رفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے۔ گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا ایسی صورت درست ہوگی؟

ایسی اسکیموں سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ کیونکہ اس سے استفادہ کرنے والوں کو حکومت خود دے رہی ہے، وہ خواہ اپنے خزانے سے دے یا بینک کے ذریعہ دے، ایسے بینک بھی جس میں حکومت ڈپوزٹ کرتی ہے عام طور سے حکومت کے ہی ہوتے ہیں۔ ملکیت کی تبدیلی سے بھی حکم بدل جاتا ہے۔

”والأصل في ذلك ما روى أن بريرة كانت تهدي إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وهي مكاتبه ما كان يتصدق به عليها، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل هديتها، ويأكل وكان يقول: ”لها هي صدقة ولنا هدية“ فقد جعل تبدل الملك بمنزلة تبدل العين“ (المحيط البرهاني ۲/ ۶۰۱)۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی بابت اکیڈمی کا سوالنامہ اور جوابات

مدرسہ جامعہ عربیہ مسلم العلوم کالجیہ، ضلع بناس کانتھا

ربا ایک معاشرتی لعنت ہے جس کی اقتصادی تباہ کاریوں نے ہمیشہ ہی سے غربت کے لہو سے سرمایہ داری کی آبیاری کی ہے اور غربت کے سسکتے وجود سے سرمایہ دار کی بوش کو غذا بخشی ہے، اسی وجہ سے خداوند قدوس نے بھی ایسوں کے دلوں کو بلا دینے والا چیلنج کیا ہے، "فأذنوا بحرب من الله ورسوله" (سورہ بقرہ: ۲۷۹) اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی کم و بیش چالیس حدیثیں اس کی مذمت پر مشتمل ہیں، لیکن اس کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ربا کو وجود پذیر ہونے اتنا طویل زمانہ گزر چکا کہ اس کی جڑوں کو کھود کر پھینکنا اور معاشرہ و معیشت کو اپنے احاطہ میں اس طرح لے لیا ہے کہ اس سے نکلنا بہت ہی دشوار ہو گیا ہے، اس کے باوجود ایسے دیندار ہر زمانہ میں رہے جنہوں نے اختیاری درجہ تک اس لعنت سے بچنے اور دور رہنے کی مکمل کوشش کی اور نتیجہ کے طور پر اگر کچھ لوگ ناکام رہے تو کچھ کامیاب بھی ہے اگرچہ عصر حاضر میں ملکی اعتبار سے ایمان والے بعض ایسی مشکلوں کے شکار ہے جس نے اختیار کو اضطرار سے بدل دیا ہے، اس لئے ضرورت اس بات کی تھی کہ اہل افتاء پیدا ہونے والی نئی شکلوں کے سلسلہ میں متفقہ طور پر کوئی ایک راہ عمل متعین کر کے امت کو اس سے باخبر کریں۔

چنانچہ حکومت کی طرف سے دی جانے والی اسکیموں اور قرضوں میں عامۃً سود شامل ہوتا ہے، لہذا ضرورت اس بات کی ہے کہ سود کی مذمت کے بارے میں قرآن وحدیث اور اقوال فقہاء کی روشنی میں کچھ باتیں سپرد قراطس کی جائیں۔

سودی معاملہ اور سودی لین دین یہ نص قطعی حرام ہے، قرآن واحادیث میں بہت وعیدیں آئی ہیں، ارشاد خداوندی ہے: "أحل الله البيع وحرم الربو" (سورہ بقرہ: ۲۷۵)۔ نیز ارشاد فرمایا: "یحمق الله الربا ویربی الصدقات" (سورہ بقرہ: ۲۷۶)۔ تو جس چیز کو اللہ مٹاتے ہے اس کو اختیار کرنا کیا یہ اللہ تعالیٰ سے بغاوت ومقابلہ نہیں ہے؟ اتنا ہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فأذنوا بحرب من الله ورسوله" (سورہ بقرہ: ۲۷۹) جس کو اللہ اور اس کا رسول "جنگ کا اعلان" دیں اور باز نہ آئے تو اس کا خاتمہ بخیر ہو سکتا ہے؟

احادیث میں بھی سودی لین دین پر بہت سخت وعیدیں آئی ہیں اختصار کے پیش نظر صرف ایک حدیث پر اکتفا کرتا ہوں جو بہت ہی سخت ہے، "عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الربوا سبعون جزءاً أيسر بها أن ينكح الرجل أمه" دوسری ایک حدیث موقع کے حساب سے کہ جس بستی میں زنا اور سودی لین دین پھیل جاتا ہے اس بستی والوں نے اللہ کے عذاب کو اپنے اوپر دعوت دیدی یہ روایت مستدرک حاکم میں ہے بحوالہ معارف القرآن۔

مندرجہ بالا ارشادات خداوندی اور احادیث نبوی سے صراحتاً ثابت ہوتا ہے کہ سودی معاملہ قطعاً حرام ہے، اس کا مرتکب سخت گنہگار فاسق باغی سرکش ہے اور سوء خاتمہ کا اندیشہ ہے۔

ان نصوص کے پیش نظر شرعاً سودی معاملہ کی قطعاً اجازت نہیں ہے، دار الحرب میں بھی امام ابو یوسف اور ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ کا مذہب عدم جواز کا ہے اور علماء محققین اور محتاط حضرات نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، البتہ اضطرار اور حد درجہ کی حالت میں، جبکہ ہلاکت نفس کا خوف ہے جس طرح بقدر

ضرورت مردار کھا کر اپنی جان بچانے کی اجازت ہے، اسی طرح فقہاء نے اضطرار اور حد درجہ کی احتیاج اور شدید مجبوری کی صورت میں، جبکہ قرض وغیرہ ملنے کی امید نہ ہو تو بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی اجازت ہے، ضرورت سے زیادہ لینا درست نہیں ہے۔

”وفی القنیة والبغیة: یجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر، البحر الرائق)۔

اس موقع پر یہ بات مکمل پیش نظر رہنی چاہئے کہ سودی قرض لینے کی اجازت حد درجہ کی مجبوری اور شدید احتیاج کی صورت میں ہے، زیب و زینت محض کاروبار کی ترقی اور اپنی خواہش پوری کرنے کو ضرورت اور احتیاج کا عنوان دینا سخت دھوکہ دہی اور بے ہودہ تاویل ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت اور حاجت وغیرہ کی شرعی تعریف نقل کر دی جائے۔

”جو اہر الفقہ“ میں حضرت مفتی شفیع صاحب ”ضرورت اور حاجت کی تعریف فرماتے ہیں:

(۱) ضرورت، (۲) حاجت۔

(۱) ضرورت کی تعریف یہ ہے کہ اگر ممنوع چیز کو استعمال نہ کریں تو یہ شخص ہلاک ہو جائے یا قریب الموت ہو جائے، یہی صورت اضطراب کی ہے، اسی حالت میں حرام اور ممنوع چیز کا استعمال حلال ہو جاتا ہے۔

(۲) حاجت کے معنی ہیں اگر وہ ممنوع چیز کا استعمال نہ کریں تو وہ ہلاک تو نہ ہو، البتہ مشقت اور تکلیف شدید ہوگی یہ صورت اضطراب کی نہیں ہے، اسی لئے اس کے واسطے نماز روزے طہارت وغیرہ میں احکام میں رعایت اور سہولتیں ہو گئی ہیں، مگر اسی حالت میں حرام چیزیں نص قرآنی کے تحت حلال نہیں ہوگی۔

مندرجہ بالا ضرورت اور حاجت کی تعریف سے یہ ثابت ہوا کہ حرام چیز ضرورت اور اضطراب ہی کی حالت میں بقدر ضرورت جائز الاستعمال ہوتی ہے، لہذا سود جو بہ نص قطعی حرام ہے اضطراب اور مجبوری یہی حالت میں بقدر ضرورت جائز الاستعمال ہوگا، اس لئے جو شخص اضطراب اور ضرورت میں مبتلا ہو وہ اپنی حالت کسی مفتی یا ماہر عالم کے سامنے پیش کرے اور اجازت ملنے پر بقدر ضرورت استعمال کرے۔

سودی معاملہ سے بچنے میں ہی مسلمانوں کی ترقی ہے گو بظاہر تنزیلی ہو جو قوم بے ہودہ تاویلوں سے حرام کو حلال اور ناجائز کو جائز کرنے میں کوشاں ہوں وہ کسی صورت میں ترقی نہیں کر سکتی مسلمانوں کی عزت و بلندی عمدہ معیار زندگی میں ہیں، بلکہ تقویٰ اور پرہیزگاری میں ہے (فتاویٰ رحیمیہ)۔

مندرجہ بالا تمہید سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں اور واضح ہو گئی کہ جن سرکاری اسکیموں میں سود ہے وہ اسکیمیں اور جن امدادی قرضوں میں سود ہے وہ تمام شکلیں بغیر کسی شدید مجبوری اور اضطرابی حالت کے درست نہیں ہے، اگرچہ ظاہر میں مسلمانوں کی پستی اور انحطاطی نظر آ رہی ہے، البتہ مسلمانوں کی بہبودی اور کامیابی اس میں مضمر ہے کہ ان کو شریعت کے احکام کا پابند رکھا جائے۔

اب ہر شکل کا جواب الگ لگا جا رہا ہے:

(۱) جائز ہیں اس میں کسی قسم کی قباحت نہیں ہے۔

(۲) یہ شکل بھی جائز ہے۔

(۳) اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم ادا کرنی پڑے تو یہ شکل سود میں داخل ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے ہاں البتہ اگر کسی شخص کو پورا اعتماد اور یقین ہے کہ وہ رقم کی بھرپائی مقررہ مدت میں کر دے گا تو اس کو اجازت ہو سکتی ہے۔

(۴، ۵) سروس چارج، یعنی بینک کا عملہ جو حساب کتاب یا حفاظت وغیرہ کی ذمہ داری سنبھالتا ہے ان کی اجرت بینک ادا کرتا ہے اور پھر بینک میں رقم

جمع کرنے والوں (قرض خواہ) یا بینک سے قرض لینے والے (قرض دار) پر تناسب سے تقسیم کرتا ہے تاکہ ہر ایک اس میں شریک ہو جائے اور سب مل کر اس عملہ کی اجرت ادا کر دیں تو اصل مسئلہ احتیاج کا ہے جو اس عمل کا محتاج ہے اس کے ذمہ اجرت آئے گی اور بنظر غائر دیکھا جائے تو احتیاج دونوں طرف سے ہے بینک اس معنی میں محتاج ہے کہ لوگوں کی رقوم سے تجارت کر کے نفع حاصل کرتا ہے اور جمع کرنے والا بھی محتاج ہے کہ ان کے رقوم کی حفاظت ہو رہی ہے، نیز وہ اپنی ضرورت کی وجہ سے بینک کے دروازوں پر حاضر ہوئے بینک نے دعوت پیش نہیں کی تھی، لہذا بینک کا سروس چارج بجا ہے، فتاویٰ دارالعلوم زکریا کے اس جواب سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ غیر معافی والے اور معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ جو سروس چارج کہلا سکتا ہو لینے کی گنجائش ہو سکتی ہے، ہاں البتہ سروس چارج جس کو انتظامی خرچ پر محمول نہ کی جاسکے تو پھر یہ سود کے دائرہ میں داخل ہو کر ناجائز ہوگا، چاہے یہ قرض مختلف جانوروں کے پالنے یا مکان کی تعمیر کا شکاری یا باغبانی کی ضروریات کے لئے ہو اور اس میں سودی شکل ہو تو کسی شدید مجبوری اور اضطراری حالت کے درست نہیں ہے۔

(۶) گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی رقوم جس میں کسی طرح کا غرر، دھوکہ سود شامل نہ ہو صرف اعانت کے طور پر ہو تو اس کے لینے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

(۸، ۷) گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی رقوم میں جو لوگ واسطہ بنتے ہیں اور وہ محنت کرتے ہیں تو وہ لوگ مطلوبہ محتاجانہ لے سکتے ہیں۔

(۹) اگر کوئی شخص واقعتاً مجبور ہو اور اس کو اس قسم کے امدادی قرضوں کے اصول کے لئے اگر رشوت دینے پڑے تو کراہت خاطر کے ساتھ اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے (مختلف کتب فقہ)۔

(۱۰) اس قسم کی امدادی رقوم کے حصول کے لئے اگر حکومت کی طرف سے کچھ شرائط اور معیارات متعین ہو تو اس میں نسلط بیانی سے کام لینا درست نہیں ہے۔

(۱۱) اس صورت میں ظاہراً کوئی قباحت نظر نہیں آرہی ہے۔

(۱۲) اگر حکومت کسی بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس میں بینک کی حیثیت توکل کی ہے اور قرض لینے والا وکیل ہے اور اس صورت میں پورا انٹرسٹ حکومت پر عائد ہوتا ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، اور اگر حکومت کی حیثیت ضامن کی ہے تو یہ صورت درست نہیں ہے، اور اگر انٹرسٹ کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا حصہ خود کو ادا کرنا پڑتا ہے تو یہ دونوں صورتیں درست نہیں ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اوپر دی گئی تمام شکلوں میں سے جن شکلوں میں ربوایا جاتا ہے وہ صورتیں قطعاً درست نہیں ہے ہاں البتہ جن میں سود نہیں ہے وہ صورت بلاشبہ جائز ہے۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے متعلق چند سوالات کے جوابات

مفتی اعجاز الحسن بانڈے القاسمی

خالق ارض و سماء نے مخلوقات عالم میں اشرف المخلوقات حضرت انسان کو یہ امتیاز بخشا ہے کہ وہ دنیا کی اس مختصر زندگی میں نظام چلانے کے لئے عقل و خرد کا بھرپور استعمال کرے جب سے یہ دنیا قائم ہوئی ہے ہر دور کا انسان زمانہ ماضی کے مقابلے میں ترقی یافتہ قرار پایا ہے، انسان نے تمام شعبہ ہائے حیات کے لئے نئے راستے تلاش کئے ہیں خاص طور پر معیشت کو مضبوط بنانے کے لئے بے شمار وسائل معاش ڈھونڈ نکالے گئے یہ کوشش انفرادی سطح پر یقیناً ہوئی، اجتماعی اور حکومتی سطح پر اس جانب خاص توجہ دی گئی یہ بات تقریباً طے ہے کہ اگر حکومتی کارندے اہل اسلام سے تعلق رکھتے ہوں اور عوام کی اکثریت بھی قرآن وحدیث کو اپنا نمونہ مانتی ہو تو حکومت حلال و حرام کی رعایت رکھے گی، جائز و ناجائز کا پیمانہ ضرور مد نظر ہوگا اور مسلمان ہونے کے ناطے ان کے لئے ایسا کرنا ضروری ہے:

اور موجودہ حالات میں اکثر مسلم ملکوں کی یہی شبیہ سامنے آرہی ہے اب جبکہ اہل حکومت کافر و مشرک ہوں اور عوام کی اکثریت بھی غیر مسلم ہی ہو تو حلال و حرام کی تمیز کی جائے گی اس کی توقع رکھنا بھی عبث ہے۔

ملک ہندوستان جو اپنے دعوؤں کے اعتبار سے دنیا کی سب سے بڑی جمہوریت ہے۔ اس ملک میں رہنے والے اکثر المذہب ہیں مذاہب کے تنوع میں حقیقت کے اعتبار سے دو قسمیں نکل کر آتی ہیں ”مسلمان“ یعنی قرآن وسنت کو اصل سرمایہ حیات ماننے والے، ”غیر مسلم“ یعنی منکرین قرآن وسنت۔

ہندوستان میں مسلمان دوسری بڑی اکثریت ہے جس کو ہم بڑی اقلیت کا نام بھی دے سکتے ہیں اور عوام کی اکثریت وہی غیر مسلم کہلاتی ہے، جہاں تک زمام اقتدار کا تعلق ہے تو وہ بھی غیر مسلموں کے ہاتھوں میں ہی ہے۔

اس بڑی جمہوریت کے غیر مسلم حکمران ملک کی معیشت کو مضبوط بنانے کے لئے کسی بھی طبقے کو یکسر نظر انداز نہیں کر سکتے اور نہ ہی یہ ممکن ہے کہ وہ اپنا معاشی نظام اکثریتی طبقے کو نظر انداز کر کے صرف اقلیتی طبقے اہل ایمان کی ترقی کے لئے مرکوز کریں جب اکثریتی طبقہ غیر مسلم برادری کا ہے کہ جن کے نزدیک حلال و حرام کا کوئی قابل ذکر پیمانہ ہے ہی نہیں تو پھر یہ کیونکر ممکن ہے کہ وہ اپنا معاشی نظام قرآن وسنت کی روشنی میں مرتب کریں گے۔

غیر مسلم برادری کا یہ کردار تاریخ کی کتابوں میں درج ہے کہ وہ ترقی کی راہوں میں حلال و جائز کو رکاوٹ نہیں بننے دینا چاہتے ہیں زمانہ نبوت میں بھی سود بڑی ڈھٹائی کے ساتھ مروج تھا جس شدت کے ساتھ سودی نظام رائج تھا اسی شدت کے ساتھ قرآن وسنت نے اس پر تنبیہ فرمائی:

”یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وذرّوا ما بقی من الربوا ان کنتم مؤمنین، فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من اللہ ورسولہ“ (البقرہ: ۲۰۹، ۲۸۰)

(اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود باقی ہے اس کو چھوڑ دو اگر تم مؤمن ہو، اگر تم اس پر عمل نہ کرو (یعنی سود چھوڑنے پر آمادہ نہ ہو) تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے تمہارے خلاف اعلان جنگ ہے)۔

سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ فرمایا کرتے تھے کہ قرآن کریم کی سب سے خوفناک آیت وہ ہے جو سود خوروں کے متعلق نازل ہوئی ہے، جس میں اہل ایمان کو اس آگ سے ڈرایا گیا جو خصوصیت کے ساتھ اہل کفر کے لئے تیار کی گئی ہے (تفسیر روح المعانی)۔

مشہور تابعی محدث وقت حضرت عبداللہ بن مبارک فرمایا کرتے تھے کہ قرآن کریم میں سب سے زیادہ ڈرانے والی آیت یہی ہے جس میں اللہ نے

سود خوروں کے خلاف اعلان جنگ فرمایا ہے، سیدنا حضرت سعید بن جبیرؓ، سیدنا حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سود خوروں سے فرمائیں گے، میرا تمہارے خلاف اعلان جنگ تھا تو آج اپنے ہتھیار لے آؤ تا کہ تم سے جنگ ہو۔

حضور ﷺ جس معاشرے میں تاج نبوت سے سرفراز فرمائے گئے اس میں دیگر قسم قسم کی خرابیوں میں سے ایک بدترین خرابی سودی لین دین بھی تھا، چنانچہ عرب معاشرے کے تقریباً ہر قبیلے میں عام سودی قرضوں کے لین دین کے ساتھ تجارتی قرضوں میں بھی سودی لین دین کا سلسلہ قائم تھا انھی قبائل میں سے ایک قبیلہ بنو ثقیف تھا۔ اسی قبیلہ بنو ثقیف کے ذمہ دار حضرت عباسؓ و حضرت خالدؓ کی کوئی سودی رقم باقی تھی۔ اسی طرح سے کچھ دوسرے قبائل و انسانوں کے ایسے سودی تقاضے سامنے آئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان معاملات کے پس منظر میں یہ حکم نازل فرمایا کہ اب تک جو کچھ ہو گیا، ہو گیا اب آئندہ اس کی اجازت نہیں ہے، لہذا یکسر یہ سودی معاملہ چھوڑ دو، ورنہ اعلان جنگ ہے اور بذات خود جناب رسول اکرم ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر اعلان فرمایا

”إت امور الجاهلیة موضوع تحت قدمی هذا وأول رجاً أضع ربا عباس فإنه موضوع کل“ (مسلمہ شریف)

(خوب سمجھ لو جاہلیت کی تمام رسمیں میرے پاؤں کے نیچے روندی گئیں اور زمانہ جاہلیت کا سود ختم کر دیا گیا اور سب سے پہلا سود جو چھوڑ دیا گیا وہ ہمارے چاچا عباس بن عبدالمطلب کا ہے وہ معاف کر دیا گیا)۔

قرآن مقدس کی سلسلہ دار نو آیات نے تو سود کی حرمت کا اعلان کر ہی دیا ہے، جناب رسالت ﷺ کی زبان مبارک سے چالیس احادیث وارد ہوئیں جن سے سود اور اس طرح کے معاملات کی حرمت و شاعت مزید مؤکد ہوئی جن کا فائدہ یہ نکلا کہ اس وقت کا پورا معاشرہ اور مکمل معاشی نظام سود سے پاک و صاف ہو گیا۔

سود جسے اسلام میں حرام قرار پایا ہے قوم یہود کے لئے بھی اس کی حرمت نازل ہوئی تھی قرآن فرماتا ہے:

”وأخذهم الربا وقد نبوا عنه“ (النساء: ۱۶۱) (اور ان یہودیوں کا سود لینا بھی ایک جرم تھا، حالانکہ ان کو اس سے روک دیا گیا تھا)۔

بنی اسرائیل کو بھی اس سے منع کیا گیا تھا، چنانچہ بائبل میں متعدد آیات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ سود یہود و نصاریٰ کے دین میں بھی ممنوع تھا، ملاحظہ ہو سود کے متعلق ”ایک تاریخی فیصلہ“ (از مولانا محمد تقی عثمانی صاحب / ۵۲)۔

بلکہ سود تو درحقیقت ہندو مذہب میں بھی حرام رہا ہے، چنانچہ حضرت مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب نے اپنی محققانہ کتاب ”الربا“ میں لکھا ہے۔ داراشکوہ نے ایک پنڈت سے پوچھا کیا اہل ہندو کے لئے سود حلال ہے؟ اس نے جواب میں کہا اہل ہندو کے لئے سود کا لینا حرام سے بھی زیادہ برا ہے، پھر سوال کیا کہ پھر وہ سود لیتے کیوں ہیں جواب میں اس نے کہا رواج پا گیا ہے اور یہ رواج بھی اس کے نقصان سے بے خبر ہونے کی وجہ سے ہے۔

جن مذاہب کا اوپر ذکر کیا گیا وہ مذاہب ہیں جو تقریباً سب سے زیادہ مشہور و معروف ہیں، یعنی اسلام، ہندومت، یہودیت اور نصرانیت، اگر دیکھا جائے تو پوری دنیا کی غالب اکثریت انھی مذاہب کے ماننے والوں پر مشتمل ہے، لہذا یہ کہنا بجا ہوگا کہ اس موجودہ دنیا کی غالب اکثریت اپنے نظریات اور مذہبی تعلیمات کی بنا پر سود کی حرمت کی ہی قائل ہے، مگر عملاً معاملہ اس کے برعکس ہے، اس وقت کا پورا معاشی نظام تقریباً بینک کاری کے ذریعہ رواں دواں ہے، یہودیت تو شروع سے ہی سودی نظام کی دلدادہ رہی ہے، بلکہ وہ پورے عالم کو اس کی لپیٹ میں لینا چاہتے ہیں نصاریٰ کو انہوں نے اپنے قبضے میں لے ہی لیا ہے۔ اہل ہندو بھی ان کے پیچھے پیچھے چلنے میں عافیت محسوس کرنے لگے ہیں اور مسلمانوں کا وہ طبقہ جو سودی نظام کی مضرت سے قسطاً ناواقف اور دوسری طرف سے مغرب سے شدید حد تک متاثر، بلکہ مغرب سے آنے والی ہر صد پر آٹا و صدقہ کی صدائے نیاز بلند کرنے والے ہیں ان ہی کی پیروی میں خوش و شاد ماں دیکھتے ہیں۔

فقہاء کی ذمہ داری:

اس صورتحال میں فقہاء کرام اور علماء کرام کی یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ باریک بینی سے تمام نکات پر نظر رکھیں اور حرام و حلال کے درمیان ایک واضح حد فاصل کھینچیں، ورنہ وہی زمانہ جاہلیت کی طرح ”إنا للربیع مثل الربا“ (سورہ بقرہ: ۲۷۵) کا منظر دیکھنے کو ملنے کا اور پوری امت مسلمہ جو پوری کائنات کے لئے سفینہ نجات ہے سود کے دلدل میں غرقاب ہو جائے گی۔

محترم قارئین کرام! ملک ہندوستان کے ارباب اقتدار ہمیشہ سے اس کوشش میں رہے ہیں کہ پورا ملک معاشی اعتبار سے روز افزوں ترقی کی منزلوں کو طے کرتا جائے، اس سلسلہ میں ملک ہندوستان کا کمزور طبقہ کس طرح آگے بڑھ سکتا ہے کئی طرح کی اسکیمیں رائج کی گئی ہیں، مگر پریشانی وہی ہے کہ چونکہ ارباب اقتدار غیر مسلم ہیں وہ صرف ترقی چاہتے ہیں، حلال و حرام کے جھنجھٹ میں پھنسے بغیر بس اور بس ترقی ہونی چاہئے، ان اسکیموں میں سے کچھ تو اقلیتی طبقات خاص کر مسلمانوں کے لئے منقش ہوتی ہیں، یہ اسکیمیں نقدی رقم کی صورت میں بھی مروج ہیں جنسی شکل میں بھی، یعنی صنعت و حرفت کی قبیل سے، ان اسکیموں سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے۔ بعض اسکیمیں وہ ہیں جن کے ذریعہ سے امداد و اعانت مقصود ہے، یعنی انسان کو نفع ملے گا بغیر کسی اجرت و عوض کے اور بعض اسکیمیں وہ ہیں جن میں رقم بطور قرض ملے گی اس میں بھی تقسیم ہے کہ بعض قرضہ کی رقم مکمل مگر قسطوں میں واپس کرنی پڑتی ہیں اور بعض پرسبسڈی فراہم کی جاتی ہے جس میں قرض کا ایک حصہ یکسر معاف کر دیا جاتا ہے اور بعض قرضے اس طرح کے ہوتے ہیں کہ کثیر المیعاد ہونے کی بنا پر ان رقم پر سود کے نام سے زائد رقم لی جاتی ہے، کبھی یہ رقم عام بنک کاری سودی نظام کے مثل ہوتی ہے اور کبھی اس میں تھوڑی بہت رعایت برتی جاتی ہے اور بنک کی یہ نسبت کم رقم بطور سود ادا کرنی پڑتی ہے بہر کیف ان اسکیموں اور قرضہ کی رقم سے استفادہ کی کون سی شکلیں جائز ہیں اور کون سی ناجائز، سوالوں کی ترتیب سے جواب پیش خدمت ہے:

سوال نمبر ۱: وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟

حکومت اگر کوئی رقم بطور قرض دے اور واپسی کے لئے اس لی ہوئی رقم میں سے کچھ کم ہی واپس ادا کرنی پڑے تو یہ قرض ہونے کے ساتھ ساتھ تعاون کی ایک شکل ہے جس میں بغیر کسی کراہت کے انتفاع جائز اور درست ہے اور آیت کریمہ ”یا ایہا الذین آمنوا إذا تداینتمہم بدانین الی أجل مسمی فاکتبوا“ (البقرہ: ۲۸۲) کے دائرہ میں داخل ہو کر ایسا معاملہ کرنا جائز اور درست ہے۔

سوال نمبر ۲: مقررہ مدت میں واپسی والے قرضے کا حکم جن میں زائد رقم نہ دینا پڑے؟

ظاہری بات ہے اگر قرضہ میں لی ہوئی رقم کے بقدر ہی ایک متعین مدت تک واپس کرنا پڑ رہی ہے کچھ بھی زائد رقم نہیں دینی پڑ رہی ہے تو یہ شکل بلا کراہت جائز ہے اور حقیقت میں یہ امداد و تعاون کی ہی ایک قسم ہے، ضرورت مند کو ایسا قرضہ دینے پر تو احادیث میں بشارتیں آئی ہیں، حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے کہ ایک آدمی جنت میں داخل ہوا تو اس نے جنت کے دروازے پر لکھا دیکھا کہ صدقہ کا اجر و ثواب دس گنا ہے اور قرض کا اٹھارہ گنا (معجم طبرانی کبیر بحوالہ معارف الحدیث ۷/ ۴۹۵)۔

اس حدیث کو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے جبرئیل سے پوچھا کہ قرض میں کیا خاص بات ہے کہ وہ صدقہ سے افضل ہے تو جبرئیل نے بتایا کہ جس کو صدقہ دیا جاتا ہے وہ اس حالت میں بھی سوال کرتا ہے اور صدقہ لے لیتا ہے، جبکہ اس کے پاس کچھ ہوتا ہے اور قرض مانگنے والا جب ہی قرض مانگتا ہے جب وہ محتاج اور ضرورت مند ہوتا ہے۔

”عن أبي امامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل رجل الجنة. فرأى على بابها مكتوبًا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر (رواه الطبرانی في الكبير) فقلت يا جبرئيل ما بال القرض أفضل من الصدقة؟ قال لأن السائل يسئله وعند المستقرض لا يستقرض إلا من حاجة“ (جمع الفوائد)۔

لہذا قرض کی یہ صورت بلا کسی کراہت کے درست اور جائز ہے۔

سوال نمبر ۳: مقررہ مدت کے بعد ادائیگی والے قرضے جن زائد دینا پڑے:

اس سوال کا جواب تو بالکل واضح ہے کہ ”کل قرض جر منفعة فهو وجه من وجوه الربا“ (السنن الکبری للبیہقی کتاب البیوع، باب کل قرض جر نفعًا: دار الفکر: ۱۱۰۹۲)۔

حدیث مبارک کی روشنی میں یہ زائد رقم سود ہے لینا بھی ناجائز ہے اور دینا بھی گناہ ہے، لہذا ایسے قرض سے احتیاط واجب ہے۔

سوال نمبر ۴: قرض پر لی جانے والی زائد رقم کو سروس چارج ماننا:

حقیقت اور اصل کے اعتبار سے تو کسی بھی حالت میں اس کی گنجائش نہیں ہے کہ سود یا جائے یا سود لیا جائے۔ حضور ﷺ نے سخت وعیدات کے ساتھ اس کی ممانعت فرمائی ہے حضرت جابرؓ سے روایت ہے:

”لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هو سواء“ (مسلم شریف:

۵۱۰۸، ابوداؤد: ۲۲۲۲)۔

اگر ایک انسان اس درجہ مجبور ہو کہ ذرائع معاش بالکل مخدوش ہوں اور بنیادی ضروریات کھانا، کپڑا یہاں تک کہ رہائشی ضروریات کا بھی فقدان ہو اور ان کی تکمیل ناممکن نظر آتی ہو تو پھر اس کی گنجائش ہے کہ اس طرح کی رقم قرض لے لی جائے جس میں بہت ہی کم زائد رقم ادا کرنی پڑے، صاحب ”الاشباہ والنظائر“ علامہ ابن نجیم مصری رقمطراز ہیں:

”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ والنظائر/ ۱۱۵)

(ضرورت مند کے لئے نفع کے ساتھ (یعنی سود دے کر) قرض حاصل کرنا جائز ہے)۔

یہ اجازت تو عام سودی قرضوں میں منقول ہے، لیکن مسئلہ طذا میں جو صورت حال مذکور ہے وہ ہے تو مختصر سی زائد رقم سروس چارج کے نام سے وصول کی جاتی ہے یا سروس چارج کے نام کے بغیر سروس چارج کے ہی بقدر یہ زائد رقم ہے، اس صورت حال میں اس مختصر زائد رقم کے ہوتے ہوئے قرض لینا جائز ہونا چاہئے کہ یہ انتظامی خرچہ جات کی مد میں داخل ہو کر سود کے نام سے بچ سکتی ہیں ”دارالعلوم دیوبند“ کے سابق صدر مفتی حضرت مولانا نظام الدین صاحب ”نظام الفتاویٰ“ میں رقمطراز ہیں:

اس معاملہ کی توجیہ کی جاسکتی ہے کہ جزوی رقم جو سود کے نام سے لی جاتی ہے حقیقت میں وہ سود نہیں ہے، بلکہ اس طریقہ کا انتظام ٹھیک رکھنے والوں کی اجرت میں اور جو سامان وغیرہ اس پر خرچ ہوتے ہیں یا درکار ہوتے ہیں ان کی قیمت میں لی جاتی ہیں جس سے انتظام میں سہولت ہوتی ہے (نظام الفتاویٰ/ ۲۶۳)۔

لہذا اس جزوی زائد رقم کی شرط پر بوقت ضرورت شدیدہ قرض لینے کی اجازت ہوگی۔

سوال نمبر ۵: قرض پر لی جانے والی زائد رقم جسے سروس نہ کہا جاسکے کا حکم:

ظاہری بات ہے کہ اس صورت میں یہ سیدھا سودی لین دین ہے جو کسی بھی حالت میں جائز اور درست نہیں ہے قرآن وحدیث کی رو سے یہ حرام ہے اگر آدمی شدید مجبور ہے معاشی لحاظ سے بے حد پریشان ہے کھانے کے لالے پڑے ہوئے ہیں بھکمری کی حالت ہے بچے و اہل عیال بلبلا رہے ہیں تو پھر علامہ ابن نجیم مصریؒ کی ذکر کردہ عبارت کی روشنی میں اس کی گنجائش ہے کہ سود دے کر رقم قرض پر لے لی جائے اور جائز ضروریات کی تکمیل کر لی جائے۔

”ويجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباہ والنظائر/ ۱۱۵) (بلا ضرورت اس کا سودی قرض لینا حرام اور ناجائز ہے)۔

سوال نمبر ۶: حکومت کی طرف سے ملنے والی امدادی رقموں سے استفادہ:

سرکار کی طرف سے کی جانے والی معاونت کسی بھی ضرورت کے لئے ہو اس سے استفادہ شرعاً جائز اور درست ہے، البتہ دیانت کا تقاضا یہ ہے کہ جس مذ میں مدد کی جا رہی ہے وہ رقم اسی مد میں صرف کی جائے۔

سوال نمبر ۸: حکومتی قرض کے حصول میں واسطہ بننے والے کا کمیشن:

اگر انسان خود محنت و کوشش کرے تو قانوناً امداد کے حصول میں اپنی طرف سے رقم خرچ نہیں کرنی پڑتی ہے، لیکن اس وقت کا معاشرہ زہر آلود ہے گناہوں کی معصیت دلوں سے نکل چکی ہے اگر خود مشقت سے بچتے ہوئے کسی اور کے واسطہ سے کاروائی کرائی جا رہی ہے تو پھر محتسناً اس کا حق بنتا ہے جو اس کے لئے لینا جائز ہے اور دینا بھی جائز ہے۔

سوال نمبر ۹: قرض حاصل کرنے کے لئے رشوت دینے کا حکم:

اگر ان امدادی رقموں کی حصولیابی مستحق ہونے کے باوجود ناممکن الحصول ہو تو بدرجہ مجبوری کچھ خرچ کر کے اپنا حق حاصل کرنا جائز اور درست ہے، ظاہر

ہے کہ لینے والا قطعاً گنہگار نہ ہوگا۔ اس کے لئے کسی بھی طور اس کی گنجائش نہیں ہوگی کہ وہ یہ رشوت کی رقم لے، لیکن دینے والا چونکہ مجبور ہے اور اپنی ضروریات کو پوری کرنا اور حکومت کی امداد سے فائدہ اٹھانا رشوت دینے بغیر ممکن نہیں بن پارہا ہے، لہذا یہ دینا بدرجہ ضرورت جائز ہوگا۔ اللہ کی ذات سے امید ہے کہ پکڑ اور عذاب سے محفوظ رہے گا۔

سوال نمبر ۱۰: امدادی رقوم یا قرض کے حصول کے لئے غلط بیانی کا حکم:

جس حاجت یا ضرورت کے لئے کوئی فرد درخواست کر رہا ہے اگر وہ اس کی شرائط و معیارات کو پورا نہیں کر رہا ہے جھوٹ پر مبنی درخواست دے کر ان امدادی رقوم یا قرض سے فائدہ اٹھانا چاہتا ہے تو اس طرح سے امداد وصول کرنا یا قرض لینا درست نہیں ہوگا، رشوت تو دور تحفہ کچھ دینا بھی حرام ہوگا، کہ اس طرز عمل سے ضرورت مندوں کے حقوق پامال ہوں گے۔ بعض اوقات کٹر مسلم مخالف کچھ افراد جان بوجھ کر ایسی شرائط رکھ دیتے ہیں کہ مسلمانوں کے لئے اس سے استفادہ ممکن نہ ہونے پائے، جبکہ جن مقاصد کے تحت یہ امداد یا قرضہ دیا جا رہا ہے چند مسلم طبقوں میں وہ چیزیں و حاجات پائی جا رہی ہیں تو ایسی صورت میں اگر حقیقتاً کسی مسلمان میں یہ کمزوریاں موجود ہیں جو ان قرضہ جات یا امداد کی بنیاد ہے تو پھر ان مسلمانوں کے لئے جائز حدود کا خیال کرتے ہوئے ان اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش ہوگی کہ ظاہری شرائط کے مقابلے میں مقاصد و نتائج پر نظر رکھتے ہوئے یہ درست قرار پائے گا اور اس کے لئے کچھ رشوت بھی دینی پڑے تو گنجائش ہوگی، ورنہ مستقبل میں ایک وقت آئے گا کہ مسلمان سماج سے اس طرح پچھڑ جائے گا کہ وہ اس قابل نہیں ٹھہرے گا کہ اس کا نام بھی لیا جاسکے۔

”ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدفاع حرام على الآخذ، لأن دفع الضرر عن المسلم واجب ولا يجوز أخذ المال“ (شامی ۸/۳۵)۔

سوال نمبر ۱۱: ایسی اسکیم سے استفادہ جس میں سود حکومت ادا کرے:

تعلیمی قرضہ جات کے نام سے اگر حکومت اس کے انٹرسٹ کو خود ادا کرتی ہے تو ظاہر ہے کہ یہ رقم درحقیقت قابل اور ذہین بچوں کے لئے حکومتی امداد کے حکم میں ہے جس سے مستحقین کے لئے استفادہ یقیناً جائز ہے، لیکن اگر مقرض کو انٹرسٹ کے نام سے کچھ رقم خود بھی ادا کرنی پڑتی ہے تو شرعاً اس کی گنجائش نہیں ہوگی۔ حرام وسائل کو حلال کرنے کے بجائے بہتر یہ ہے کہ حلال وسائل کو تلاش کیا جائے یا حلال ذرائع کو پیدا کیا جائے۔

سوال نمبر ۱۲: حکومت کی طرف سے محفوظ فنڈ پر لیے جانے والے سود سے استفادہ کا حکم:

حکومت کی طرف سے یہ امداد مستحقین کے لئے ہوتی ہے اگر مستحق کو یہ پتہ ہے کہ اس مد میں انٹرسٹ کی رقم سے مدد کی جا رہی ہے تو بر بناء مستحق اس کے لئے اس رقم سے استفادہ درست ہوگا، اگر حکومت مسلمانوں کی ہوتی تو پھر یہ مسئلہ قابل اعتراض بن سکتا تھا، مگر جب حکومت ہی غیر مسلموں کی ہے اور ان کے لئے انٹرسٹ وغیر انٹرسٹ میں کوئی فرق نہیں کیا جاتا تو اس طرح کے فنڈس قائم کرنے کے بعد ان رقوم سے مستحقین کی مدد بھی جائز ہوگی اور مستحقین کے لئے استفادہ بھی درست ہوگا۔ ملک ہندوستان میں تو اس کی بھی ضرورت ہے کہ مسلمانوں کو ان اسکیموں سے متعارف کرایا جائے اور زیادہ سے زیادہ مسلمان ان سے مستفید ہوں، تاکہ پسماندگی کا کچھ مداوا ہو سکے۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی مختلف صورتوں کے احکام

مفتی محمد ابو بکر قاسمی ع

مختلف قسم کی سرکاری اسکیموں کے ذریعہ عوام جو جو رقم مہیا کرائی جاتی ہیں ان کا تعلق امداد و اعانت کے قبیل سے ہو یا قرض سے متعلق ہو اگر کوئی ضرورت مند ان سے مستفید ہوتا ہے تو شرعاً ان سے استفادہ ضرورت مندوں کے لئے مطلقاً جائز ہے، رہا غیر ضرورت مندوں کا ان سے مستفید ہونا تو اگر اس اسکیم میں کوئی غیر شرعی کام نہیں کرنا پڑتا تو جائز ہے ورنہ جائز نہ ہوگا۔

مذکورہ اصول کی روشنی میں فقہ اکیڈمی دہلی کے مرسلہ سوالوں کا جواب ذیل میں تفصیل سے لکھا جاتا ہے:

(۱) معافی والے قرض کا شرعی حکم:

قرض کی وہ صورت جس میں قرض کی رقم کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور قرض کی گئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرض کا لینا تمام لوگوں کے لئے جائز ہے، فقہاء نے قرض کی اس قسم کا ذکر ذیل میں لکھا ہے، چنانچہ ”الفقہ الاسلامی وادلتہ“ کی نویں جلد میں ہے:

”الابراء إسقاط الدائن مالہ فی ذمۃ المدیون من دین کشمن مبیعہ أو دین قرض“ (ص ۳۷۷)۔

مشروعیۃ الإبراء ثابتۃ بالآیۃ الکریمۃ: ”وان کان ذو عسرۃ فنظرۃ إلی ميسرة وأن تصدقوا خیر لکم“ والتصدق لھننا بمعنی الإبراء، وجاء فی الحدیث: ”ضع الشطر من دینک“ (رواہ البخاری کتاب الصلوۃ باب رفع الصوت فی المساجد حدیث ۳۳۱ و باب التقاضی والملازمۃ فی المسجد حدیث ۳۵۷)۔

(۲) مقررہ مدت میں قرض کی واپسی پر کچھ معافی کا حکم:

معافی والے قرض میں اگر یہ مشروط ہو کہ مقررہ مدت میں قرض کی واپسی پر ہی معافی ملے گی تب بھی اس قسم کا قرض لینا بلاشبہ جائز ہے جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے، جیسا کہ حدیث نبوی ہے: ”ضع الشطر من دینک“ (بخاری کتاب الصلوۃ حدیث ۳۵۷، ۳۷۱)۔

(۳) مقررہ مدت کے بعد قرض کی واپسی پر قرض سے زائد رقم دینا:

اگر قرض میں یہ مشروط ہو کہ مقررہ مدت کے بعد قرض کی واپسی کی صورت میں قرض میں لی ہوئی رقم سے زائد واپس کرنا ہوگا، تو زائد رقم شرعاً سود ہے اور حدیث نبوی ”کل قرض جر نفعاً فهو ربا“ میں داخل ہے تاہم اس صورت سود کھانے کا گناہ نہ ہوگا بلکہ سود دینے کا گناہ ہوگا، تاہم ضرورت مند کے لئے اس قسم کا قرض لینا شرعاً جائز ہوگا، جیسا کہ ”الاشیاء والنظار“ میں ہے: ”يجوز بالاستقراض بالربح للمحتاج“ (الاشیاء للحموی / ۹۲)، یہ جواز کا فتویٰ ”الضرورات تبيح المحظورات“ کے قبیل سے ہے، اور ضرورت مند شخص کے لئے ہے، غیر ضرورت مند کے لئے نہیں۔

(۴) معافی یا غیر معافی والے قرض میں اصل سے زائد رقم کو سروس چارج قرار دے کر جائز کہنا:

قرض خواہ معافی والا ہو یا غیر معافی والا ہو، اگر اس میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو اور شرح سود کم رکھی گئی ہو اس کو سروس چارج قرار دیا جائے یا انتظامی خرچ قرار دیا جائے یا قرض کے فارم کی قیمت قرار دیا جائے تو اگر وہ فحس رقم ہو گئے بڑھے نہیں تب تو مذکورہ توجیہ درست ہو سکتی ہے،

عہدہ مہتمم جامعہ رحیمیہ اسلام آباد و رحمت نگر برہم پور، در بھنگہ بہار۔

لیکن اگر قرض کی واپسی میں جلدی یا تاخیر کے سبب اس کی مقدار گھٹتی بڑھتی ہو تو پھر وہ زائد رقم شرعاً سود قرار دی جائے گی، ہاں اگر زائد رقم غرباء و فقراء پر خرچ کی شرط کے ساتھ وصول کی جائے اور مقروض نے قرض لیتے وقت اس شرط کو تسلیم کر لیا ہو تو مالکیہ کے مسلک کی رو سے ایسا کرنا شرعاً درست ہے، چنانچہ حضرت مولانا محمد تقی صاحب نے فقہی مقالات کی پہلی جلد میں اس صورت کو جائز لکھا ہے، اور اسلامی بینکنگ کے نظام کو چست و درست رکھنے کے لئے اس صورت کو اپنانے کا مشورہ دیا ہے، (ملاحظہ ہو بحث ”ادائے دین میں نال منول کے نقصان کا عوض مقرر کرنا“ فقہی مقالات جلد اول ص ۱۲۰ تا ۱۳۳ رسالہ قسطوں میں خرید و فروخت)۔

”وأما إذا التزم أنه إن لم يوفه حقه في وقت كذا فعليه كذا، وكذا لفلان أو صدقة لساكين، فهذا هو محل الخلاف المعقود له هذا الباب، فالمشهور أنه لا يقضى به، كما تقدم، وقال: ابن دينار يقضى به“ (تحریر الکلام فی مسائل الالتزام / ۶۶ اجوالہ فقہی مقالات / ۱۳۱)۔

(۵) دیئے گئے قرض کی واپسی میں زیادہ شرح سود مقرر کرنا:

بینک سے قرض کی رقم جو دی گئی ہے اس کی واپسی میں سروس چارج سے زیادہ رقم حصول کرنا اور واپسی میں جلدی یا تاخیر کے سبب رقم میں کمی زیادتی کرنا شرعاً سود ہے، اور حدیث نبوی ”کل قرض جر نفعاً فہوربا“ میں داخل ہے (معرفة السنن للبيهقي)۔

شیخ وہب زحیلی نے ”الفقه الاسلامی وادلتہ“ میں لکھا ہے:

”القرض الذي جر منفعة، قال الحنفية في الراجح: عندهم كل قرض جر نفعًا حرام إذا كان مشروطًا. فإن لم يكن النفع مشروطًا أو متعارفًا عليه في القرض، فلا بأس به“ (۵۱۵/۳)۔

اور حاشیہ میں حدیث ”کل قرض جر نفعًا“ کے متعلق لکھا ہے: ”إسناده ساقط معناه صحيح تؤيده قواعد الشريعة“ (۶۰۱ بالابا)۔ حکومت کی طرف سے جو مختلف قسم کے قرضے جانوروں کے پالنے، مکان تعمیر کرنے کا شکاری و باغبانی کرنے یا دیگر کاروبار کرنے کے لئے دیئے جاتے ہیں، پریشان قسم کے لوگ اور قرض کے محتاج و ضرورت مند لوگ اس قسم کے قرض سے مستفید ہو سکتے ہیں جیسا کہ حضرات فقہاء نے صراحت کی ہے

”يجوز الاستقراض بالربح للمحتاج“۔

ڈاکٹر وہب زحیلی فرماتے ہیں:

”وأجاز الحنفية أيضًا للمحتاج الاستقراض بالربح، وذلك مثل أن يقترض شخص عشرة دنانير مثلاً ويجعل لصاحبها من الربح شيئًا معلومًا في كل يوم ربحًا خاصًا به، ومن الواضح أن هذا التعامل يختلف عن الاقتراض بفائدة محددة مشروطة لا تتأثر بالخسارة والربح“ (الفقه الاسلامی وادلتہ / ۹ / ۵۹۲)۔

(۶) سرکار کی طرف سے دی گئی امدادی رقم کا شرعی حکم:

مکان بنانے یا بیت الخلاء تعمیر کرنے یا تعلیمی ضروریات کی تکمیل کے لئے جو امدادی رقم سرکار اپنے شہریوں کو بطور امداد و اعانت کے دیتی ہے اور پھر اسے واپس نہیں لیتی ہے تو اس قسم کا عطیہ قبول کرنا بھی عوام کے لئے جائز ہے، خود حضور ﷺ نے بادشاہوں کا ہدیہ قبول کیا ہے، چنانچہ امام بخاری نے ”کتاب الہبۃ باب قبول الہدینہ“ کے تحت لکھا ہے:

”قال أبو حميد: أهدى ملك أيلة للنبي بغلة بيضاء“ (بخاری، حدیث نمبر: ۲۶۱۶ کتاب الہبۃ باب ۲۸)۔

(۷) سرکار کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کے لئے واسطہ بننے والے کو محتانہ دینے کا حکم:

گورنمنٹ کی طرف سے جو امدادی رقم بیت الخلاء بنانے یا مکان تعمیر کرنے کے لئے ملتی ہے جس کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی پڑتی ہے، آمدورفت میں بھی صرف ہوتا ہے، اس لئے جو شخص رقم دلانے میں واسطہ بنے ان کو ان کا مطلوبہ محتانہ دینا اور واسطہ بننے والے کا محتانہ قبول کرنا

شرعاً جائز ہے، بشرطیکہ وہ واسطہ خود اس سرکاری ادارہ کا بااختیار ملازم نہ ہو، کیونکہ سرکاری ملازم کا مختار نہ وصول کرنا رشوت میں داخل ہے، اور کسی دوسرے کا واسطہ بنا کر عدالتی اور سمرہ ہے جسے فقہاء نے جائز لکھا ہے، چنانچہ ”الفقہ الاسلامی وادلتہ“ کی چوتھی جلد میں ہے:

”السمرۃ ہی الوساطة بین البائع والمشتري لإجراء البيع والسمرۃ جائزه والأجر الذي يأخذه السمسار حلال؛ لأنه أجر على عمل وجهد معقول اه“ (الفقہ الاسلامی ۱۲۹/۳)۔

(۸) قرض یا سرکاری امداد دلوانے والے کو حاصل شدہ رقم کا کچھ حصہ دینا:

سرکاری امداد یا قرض دلوانے والے کو حاصل شدہ قرض والی رقم یا امداد والی رقم سے اس کا ایک مخصوص حصہ یا طے شدہ حصہ دینے یا لینے کا معاملہ کرنا اس کی سعی و کوشش کر دینے کے سبب بطور مختار نہ کے شرعاً جائز ہے، چنانچہ فقہاء نے کفالت وکالت اور وساطت کی اجرت کو جائز لکھا ہے، چنانچہ شیخ وہبہ زحیلی نے ”الفقہ الاسلامی وادلتہ“ کی پانچویں جلد میں ”أخذ الأجر على الكفالة في الوقت الحاضر“ کے زیر عنوان لکھا ہے:

”إن شرط الكفيل تقديم مقابل أو أجر على كفالته، وتعدر على المكفول عنه تحقيق مصلحته من طريق المحسنين المتبرعين جاز دفع الأجر للضرورة أو الحاجة العامة لما يترتب على عدم الدفع من تعطيل المصالح كالسفر للخارج للدراسة“ (۵۰/۵)۔

اسی طرح وکالت کی اجرت کے متعلق لکھا ہے:

”ومن المعلوم أنه يجوز أخذ الأجر على الوكالة“ (الفقہ الاسلامی ۵۲/۵)۔
اور دلالت و وساطت کی اجرت کے متعلق اوپر حوالہ گزر چکا ہے۔

”نقل الإمام البخاری فی صحیحہ فی کتاب الشفعة فی باب أجر السمرۃ، ولم ير ابن سيرين وعطاء وإبراهيم والحسن بأجر السمسار بأشاً“ (بخاری کتاب ۳۶ و باب ۱۲)۔

(۹) امدادی رقوم یا قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دینے کا حکم:

دفع ظلم یا حصول حق کے لئے فقہاء نے رشوت دینے کو جائز لکھا ہے، لیکن رشوت کا لینا کسی حال میں جائز نہیں ہے، رہا رشوت دینے کا عمل تو یہ بھی موجب لغت ہے، لیکن اگر حصول حق کی بغیر رشوت دیے کوئی صورت نہ ہو اور رشوت دینے والا رشوت دینے پر مجبور ہو جائے تو مالکیہ اور حنابلہ نے جواز رشوت کا فتویٰ دیا ہے، چنانچہ الفقہ الاسلامی کی نویں جلد میں ہے:

”وأجاز ذلك كثير من فقهاء المالكية محتجين بقصة الملحقين الذين كانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم من الصدقة، فيعطيه وهم لا يستحقون، وهذه الصدقة هي: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن أحدكم ليخرج بصدقته من عندي متأبطها (يعني تكون تحت إبطه)، وإنما بي له نازاً، قال عمر: يا رسول الله كيف تعطيه وقد علمت أنها له نار! قال: فما اصنع يا أيوب إلا مسألتي، ويأبي الله عز وجل لي البخل“ (رواه ابى يعلى في الكبير ورجالہ ثقات من حدیث عمر وروی البخاری وأحمد نحوه ورجال احمد رجال الصحيح مجمع الزوائد ۳/۹۲، ۹۵) لهذا دلیل علی أنه يجوز بذل المال مع اعتقاد البازل عدم استحقاق المعطى له ويؤيده ما ذكرت سابقاً إن الله سبحانه أباح أغلب المحرمات عند الضرورة“ (الفقہ الاسلامی ۵۲۳/۹)۔

(۱۰) قرض یا امدادی رقوم کی مقررہ شرائط کی خلاف ورزی کر کے استفادہ کا حکم:

امدادی رقم یا قرض دینے کے لئے حکومت کی طرف سے جو شرائط و معیارات متعین ہیں ان کی خلاف ورزی کر کے اور غلط بیانی سے کام لے کر غلط طریقہ سے فائدہ اٹھانا شرعاً جائز نہیں ہے، حدیث نبوی ہے:

”المسلمون عند شروطهم“ (رواہ الحاکم عن انس وعائشہ وہ وحديث صحيح ورواہ الحاکم وابوداؤد عن أبي هريرة بلفظ المسلمون علی شروطهم وأخرجه الترمذی وابن ماجة من حديث عمرو بن عوف باللفظ الأخير، نصب الراية ۱۱۲/۳)۔

جھوٹ بولنے والے کو قرآن کریم نے مستحق لعنت قرار دیا ہے، ارشاد ربانی ہے: ”لعنة الله على الكاذبين“ (سورہ آل عمران: ۶۱)۔

نیز حدیث نبوی میں وارد ہے کہ جھوٹ بول کر کاروبار کرنے سے برکت اٹھالی جاتی ہے۔

”عن حکیم بن حزام عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: البيعان بالخيار ما لم يتفرقا، فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما“ (بخاری کتاب البیوع باب ما یسحق الکذب والکتمان فی البیوع حدیث ۲۰۸۲)۔

نیز حدیث نبوی میں سچائی کو موجب نجات اور کذب بیانی سبب ہلاکت کہا گیا ہے، چنانچہ امام بخاری نے اپنی صحیح کے کتاب الادب میں سچوں کے ساتھ رہنے اور جھوٹ بولنے کی ممانعت کا تذکرہ کرتے ہوئے کئی روایات نقل کیا ہے، جو حسب ذیل ہے:

”عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة، وإن الرجل ليصدق حتى يكون صديقًا، وإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار، وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابًا“ (بخاری حدیث ۶۰۹۳)۔

”عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وكذا، وعد أخلف، وإذا ائتمن خان“ (بخاری حدیث ۲۳، ۲۶۸۲، ۲۷۲۹، ۶۰۹۵)۔

”عن سمرة بن جندب قال: قال النبي ﷺ: رأيت الليلة رجلين أتياني قالوا الذي رأيتك يُشدد صدقه، فكذاب يكذب بالكذبة تحمل عنه حتى تبلغ الآفاق، فيصنع به إلى يوم القيامة“ (بخاری ۱۳۸۶، ۶۰۹۶، ۶۰۴۷ کتاب التبعير)۔

”عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أربع من كن فيه كان منافقًا خالصًا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا ائتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر وإذا خاص فجر“ (بخاری ۳۳، کتاب الايمان باب علامة المنافق، کتاب المظالم باب ۱۸ حدیث ۲۳۵۹، کتاب الخيرية ۳۱۷۹)۔

مذکورہ احادیث کی روشنی میں جھوٹ بول کر تو کوئی سرکاری فنڈ سے مستفید ہونا شرعاً جائز نہیں ہے، البتہ اگر فنڈ حاصل کرنے والا غریب اور نادار ہے تو اس کے لئے ہر قسم کا مال استعمال کرنا شرعاً درست ہے۔

(۱۱) تعلیم یا کسی اور مقصد سے حکومت کا بینک سے قرض دلا کر خود سودا کرنا یا خود مقروض کا تھوڑا سا سودا ادا کرنا:

اگر حکومت کی کوئی اسکیم ایسی ہو کہ تعلیم یا کسی اور مقصد سے حکومت ضرورت مند کو بینک کے ذریعہ قرض دلوادے اور پھر خود حکومت ہی اس کا انٹرسٹ ادا کر دے یا انٹرسٹ کا تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو دینا پڑے تو اس قسم کا قرض ضرورت مند شخص کے لئے لینا تو شرعاً جائز ہے، جیسا کہ حضرات فقہاء نے لکھا ہے: ”يجوز الاستقراض بالربح للمحتاج“، رہا غیر ضرورت مند شخص کا اس قسم کی اسکیم سے فائدہ اٹھانا تو شرعاً ایسا کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ بلا ضرورت مقروض بننا بھی شرعاً کوئی پسندیدہ عمل نہیں ہے، حدیث نبوی میں گناہ کی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرض لینے سے بھی پناہ مانگنا مذکور ہے، چنانچہ حضرت امام بخاری نے کتاب الاستقراض باب من استعاض من الدين کے تحت حضرت عائشہؓ کی سند سے یہ روایت نقل کی ہے،

”عن عروة أن عائشة رضی اللہ عنہا أخبرته أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كان يدعو في الصلوة، ويقول: اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم، فقال له قائل: ما أكثر ما تستعيز يا رسول الله! من المغرم.

قال: إن الرجل إذا غرم حدث فكذب، ووعد فأخلف“ (بخاری شریف ۲۳۹۷، ۸۲۲، کتاب الاذات باب الدعاء قبل السلام)۔
اس حدیث نبوی سے معلوم ہوا کہ جب انسان مقروض ہوتا ہے تو ادا یگی قرض وغیرہ سے متعلق کبھی جھوٹ بھی بولتا ہے اور کبھی وعدہ کر کے اس کی خلاف ورزی بھی کرتا ہے گویا قرض لینا جھوٹ بولنے اور وعدہ خلاف کا پیش خیمہ ہے، لہذا نہ قرض لینے کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے اور نہ ہی قرض لینے کے بعد ادا یگی کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے اور نہ ہی بلا ضرورت قرض حاصل کرنا کوئی پسندیدہ عمل ہے،

اللهم احفظنا وأعدنا منته، آمین۔

(۱۲) خود حکومت کا بینک میں رقم فکس کر کے سود حاصل کرنا اور ملک کے ضرورت مندوں کی اس رقم سے مدد کرنا:
حکومت ہو یا کوئی فرد بینک میں اس لئے رقم فکس رکھے کے اس سے انٹرسٹ (سود) حاصل کر کے اپنے ملک کے باشندوں کی مدد کرے، یا اپنے یہاں قائم تعلیمی ورفاہی اداروں کا تعاون کرے تو ایسا کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کھانے والے، کھلانے والے اس کے کاتب اور گواہ سب پر لعنت فرمائی ہے، اس لئے کوئی حکومت یا فرد کوئی ایسا کام کرے کہ جو شرعاً ناجائز ہو اور اس سے حاصل شدہ آمدنی اور سود سے لوگوں کا تعاون کرے تو شرعاً ایسا کرنا کسی کے لئے بھی جائز نہیں ہے، رہا کسی غیر مسلم حکومت نے ایسا کام کرنا اور پھر ضرورت مند لوگوں کی اس سے مدد کی تو ضرورت مند لوگوں کا اس قسم کی رقم سے مستفید ہونا شرعاً جائز ہے یا نہیں ہے تو میرے نزدیک جواز کا پہلو راجح ہے، کیونکہ غیر مسلم فروغ کا مکلف نہیں اصول کا مکلف ہے،

”عن جابر: قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: آكل الربا، وموكله، وكاتبه، وشاهديه، وقال: هم سواء“
(رواه مسلم كتاب المساقات باب الربا ۲/۲۷، بخاری كتاب البيوع باب مؤكل الربا، حدیث نمبر: ۲۰۸۶)۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرعی رخصتیں

ڈاکٹر محی الدین غازی

تمہید:

یہ حقیقت ہے کہ ہمارے ملک میں مسلم آبادی کا ایک بڑا حصہ شدت کے ساتھ اس بات کا ضرورت مند ہے کہ اسے اپنے مسائل کے دلدل سے نکلنے کے لئے کہیں سے مدد ملے۔

ایسے لوگوں کو سرکاری اسکیموں سے استفادہ کے علاوہ کوئی اور چارہ بھی نظر نہیں آتا، اور بحیثیت شہری ان اسکیموں سے استفادہ ان کا حق بھی ہے۔ لیکن مسئلہ کی سنگینی اس میں مضمر ہے کہ ایسی سرکاری اسکیمیں زیادہ تر سودی قرضوں کی صورت میں ہوتی ہیں، یہ ممکن ہے کہ ان سودی قرضوں میں سود کی شرحیں کم اور ادائیگی کی شرطیں آسان ہوں، لیکن کم شرح اور آسان شرطوں کے باوجود ان کے سودی قرض ہونے سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے۔

ایسی صورت میں تین راستے سامنے آتے ہیں:

ایک راستہ یہ ہے کہ سودی قرضے کی حرمت کی بنا پر ایسی اسکیموں سے استفادے کو ہر مسلمان کے لئے یکسر حرام قرار دے دیا جائے۔ لیکن یہ فتویٰ ان لوگوں کا مسئلہ حل نہیں کرتا جو ضرورت مند ہیں، اور ان کی حالت زار شرعی رخصت کی خواہست گار ہے۔

دوسرا راستہ یہ ہے کہ ایسے سودی قرضوں کے سود کو سروس چارج وغیرہ جیسے نام دے کر حلال قرار دے دیا جائے، یہ راستہ اس وقت بہت سارے لوگوں کو بہت آسان اور قابل عمل نظر آتا ہے، لیکن یہ ایک خطرناک راستہ ہے، اس سے سود کے حلال کرنے کے دروازے کھلتے ہیں، اور چونکہ سروس چارج طے کرنے کا کوئی متعین ضابطہ نہیں بن سکا اور نہ ہی بن سکتا ہے، اس لئے وہ دروازہ دھیرے دھیرے اتنا بڑا ہو جاتا ہے کہ اس میں سے بڑے بڑے سودی دیو گزرنے لگتے ہیں۔ سود کو کوئی اور نام دینا بہت غلط راستے کا انتخاب ہے، جس پر سختی سے روک لگنی چاہئے، ہندوستان کی بہت ساری غیر سودی سوسائٹیاں اور انجمنیں اس راستے پر بے دھڑک چل رہی ہیں۔ اور بیرونی ملکوں میں بہت سے اسلامی مالیاتی اداروں کے سروس چارج کے تعامل نے سود کی قباحتوں کو پیچھے چھوڑ دیا ہے۔

تیسرا راستہ یہ ہے کہ سودی قرضوں کو حرام کہتے ہوئے، ضرورت مندوں کے لئے بقدر ضرورت رخصت کا راستہ نکالا جائے، یہی درست راستہ ہے، اور یہی قرآنی طریقہ ہے، قرآن مجید میں جگہ جگہ حرام کو پوری شدت کے ساتھ حرام کہا گیا ہے، اور اہل اضطراب کے لئے رخصت بھی ساتھ ہی ذکر کی گئی ہے۔ اس اسلوب کا اثر یہ رہا ہے کہ حرام حرام ہی رہا، اور رخصت رخصت ہی رہی، رخصت کی موجودگی کی وجہ سے کبھی حرام کی حرمت مسلمانوں کے دل سے نہیں نکلی۔ ہمیں زیر بحث مسئلہ میں بھی اسی راستے کو اختیار کرنا چاہئے۔

تیسرے راستے کو یہ کہہ کر بند نہیں کیا جاسکتا کہ بحالت ضرورت و مجبوری سودی قرض لینے کے بجائے مسلمان اللہ کی رازقیت پر توکل کرے، اور ان دروازوں پر دستک دینے کے بجائے رازق سے حلال رزق مانگے۔ اور ایسا نہ کرنا توکل کے خلاف ہے۔ کیونکہ جس رازق نے بندوں کو اس پر بھروسہ کرنے اور اسی سے مانگنے کی تلقین کی ہے، اسی نے بحالت اضطراب اور بقدر اضطراب حرام چیزوں سے کام چلا لینے کی رخصت بھی دی ہے۔

تیسرے راستے، یعنی رخصت بحالت ضرورت اور بقدر ضرورت کے سلسلے میں یہ بات بھی سامنے رہے کہ یہ سود لینے کے سلسلے میں نہیں ہے، کیونکہ سود لینے کی اضطراری حالت ہوتی ہی نہیں ہے، یہ صرف سود دینے کے لئے ہے، اور اس میں نرمی کی گنجائش یہاں سے بھی نکلتی ہے، کہ قرآن مجید نے سود کے سلسلے میں شدید وعیدوں کا مخاطب سود لینے والوں کو بنایا ہے، سود دینے والوں کے سلسلے میں قرآن مجید میں ایسی کوئی وعید نظر نہیں آتی ہے۔ البتہ احادیث میں دونوں کے لئے وعیدیں ہیں۔ قرآن مجید کے اس اسلوب کی روشنی میں سود دینے کے لئے بحالت ضرورت اور بقدر ضرورت اجازت کا راستہ اختیار کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

اس مختصر تمہید کے بعد سوالوں کے مختصر جواب لکھے جاتے ہیں:

- ۱- وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟
جواب: اگر کسی شرط کے بغیر قرض دینے والا اپنی طرف سے کچھ حصہ معاف کر دے یا معاف کرنے کا معاہدہ کر لے، تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔
- ۲- معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے، جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟
جواب: قرض دینے والے سے اگر یہ طے ہو کہ قرض کی واپسی متعین وقت پر ہونے کی صورت میں کچھ رقم معاف کر دی جائے گی، اور تاخیر ہونے کی صورت میں پوری رقم ادا کرنا ہوگی، تو ایسی صورت میں یہ معاہدہ قرض درست نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ صورت ضلع و تعجل والے مسئلے کے تحت آئے گی، جس کے سلسلے میں جمہور فقہاء سے ممانعت منقول ہے۔ لیکن بہر حال اس کے جواز کی گنجائش بھی موجود ہے، کیونکہ جواز کا قول بھی سلف سے منقول ہے۔ اس لئے اس معاملے میں نرم رویہ بھی اختیار کیا جاسکتا ہے۔

۳- اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: یہ صریح طور پر سودی قرضے کی صورت ہے۔ البتہ یہ واضح رہے کہ اس صورت میں ہمارے فتوے کے مخاطب، یعنی ایسا قرض لینے والے کو سود لینا نہیں، بلکہ دینا ہے، اس لئے بحالت ضرورت اس کی گنجائش موجود ہے۔

۴- غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو؛ لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرہ میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟

جواب: سروس چارج کے سلسلے میں ایک شرط تو یہ ہے کہ وہ خاص اس قرض پر ہونے والے انتظامی خرچ کے بقدر ہو، اور دوسری شرط یہ بھی ہے کہ وہ متعین رقم ہو، جس کا رقم اور زمانے سے تعلق نہ ہو، اور اگر قرض کی مقدار اور زمانے دونوں سے تعلق ہو جائے تب تو اس کا سود ہونا اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔ اس میں یہ دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے کہ سود کی شرح کم ہے یا زیادہ۔ بلکہ یہ دیکھنے کی ضرورت ہے کہ اس میں سود والا وصف ہے یا نہیں۔

یہ بات اس لئے بھی اہم ہے کہ اگر ایسی کسی زائد رقم کو جو دراصل سود ہی ہے، اگر سروس چارج قرار دے دیا جائے، تو وہ ہمیشہ کے لئے حلال قرار پاتی ہے۔ پھر یہ طے کرنا بھی بہت مشکل اور ایک طرح سے اضافی ہو جاتا ہے، کہ کتنی رقم کو سروس چارج کہا جائے، اور لوگ بڑی بڑی زائد رقم قرض نہیں دھڑلے کے ساتھ سروس چارج کے نام پر وصول کرتے ہیں۔

اس کے مقابلے میں اگر سود کو سود ہی کہا جائے، اور قاعدہ ضرورت کے تحت مستحق افراد کے لئے رخصت رکھی جائے، تو اس کا سود ہونا بہر حال لوگوں کو محتاط رکھنے کے لئے معاون ہوتا ہے۔

سود کو سروس چارج کہہ کر مستقل طور پر حلال کر دینا منکرات جاریہ میں شمار ہو سکتا ہے، جس کا وبال قیامت تک ان لوگوں کے سر آئے جنہوں نے سود کو سروس چارج کاروبار دیا۔

البتہ یہاں بھی یہ بات قابل غور ہے کہ معاملہ کے دونوں فریقوں کو ایک ہی صف میں رکھا جائے، یا سود لینے کی حرمت پر سود دینے کی حرمت سے زیادہ زور رہے۔ قرآن مجید نے سود لینے کی حرمت پر اصل زور دیا ہے، اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ بحالت ضرورت سود دینے کی گنجائش ہے، البتہ سود لینے کی گنجائش کبھی نہیں ہے۔

۵۔ اگر سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: ایسی صورت میں تو اس کا سود ہونا بالکل واضح ہے۔ اور میرا وسیع مشاہدہ ہے کہ انتظامی خرچ پر اضافی رقم کو محمول کرنے کا دائرہ بڑھتے بڑھتے اتنا وسیع ہو جاتا ہے کہ اس میں بہت سارے سود سما جاتے ہیں۔ تاہم یہاں بھی سود دینے کا مسئلہ ہے جس میں بحالت ضرورت نرمی کی جاسکتی ہے۔ واضح رہے کہ یہ قرض مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

جواب: سودی قرض خواہ کسی بھی مقصد کے لئے ہو، اس سے اس کے سودی قرض ہونے کے وصف پر کوئی اثر نہیں پڑتا ہے۔ فرق اگر پڑسکتا ہے تو وہ صرف قرض لینے والے اور سود دینے والے کی اضطراری حالت سے پڑسکتا ہے۔

۶۔ ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب: جو رقوم حکومت کی طرف سے بطور قرض نہیں، بلکہ بطور امداد ملیں ان کے حلال ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہتا ہے۔ اس سے قطع نظر کہ حکومت کن افراد پر مشتمل ہے، کن نظریات کی حامل ہے، اور اس کے ذرائع آمدنی کیا ہیں۔

۷۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قسم کی بھی ہوں۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتاندینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: واسطہ بننے والوں کو ان کا مطلوبہ محتاندینے اور ان کے لئے اسے لینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اس کی حیثیت عقد اجارہ کی ہوگی، بشرط یہ کہ وہ کسی ناجائز طریقے کو اختیار کر کے واسطہ کے عمل کو انجام نہ دیں۔ ورنہ یہ عقد اجارہ باطل اور محتاندینے اور لینے حرام قرار پائے گا۔

۸۔ بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب: اصولی طور پر تو جائز کاموں کا محتاندینے جائز ہے، خواہ وہ متعین رقم کی صورت میں ہو یا متعین رقم کے متعین حصہ کی صورت میں ہو۔ تاہم ملحوظ رکھنے کی بات یہ ہے کہ اس طرح کے واسطہ بننے والوں کا ہجوم حق داروں کے حق میں مستقل طور پر ایک بڑی کٹوتی کا سبب بنتا ہے۔ واسطہ کے بغیر حق نہیں ملتا، اور واسطہ حق میں سے اچھا خاصا کاٹ کھاتے ہیں۔ قاعدہ ضرورت کے تحت بطور رخصت وقتی طور سے اجازت تو دی جاسکتی ہے، لیکن اسے مطلق شرعی جواز فراہم کرنا بہت سارے مفاسد کو جنم دیتا ہے۔

سوال نمبر سات اور آٹھ کے سلسلے میں یہ بھی دیکھنا مناسب ہوگا کہ ملک کا قانون اس طرح کے واسطہ اور محتاندینے کی کس قدر اجازت دیتا ہے۔

خاص طور سے فتویٰ جاری کرتے ہوئے اس باب میں حدود و جہ احتیاط کی ضرورت ہے۔

۹- اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔
جواب: اگر دوسرے کو اس کے حق سے محروم کرنے کے بجائے صرف اپنے حق کے حصول کے لئے کوئی رقم دینا پڑے بشرط یہ کہ اس کے بغیر کوئی راستہ بھی نہیں ہو، تو یہ رقم شرعاً رشوت کے دائرہ حرمت میں نہیں آئے گی۔ البتہ یہ واضح رہے کہ ہمارے ملک میں قانوناً رشوت دینا بھی جرم قرار پاتا ہے، اس کا لحاظ کرنا بھی ضروری ہے۔

۱۰- امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب: غلط بیانی سے اور غلط طریقہ پر امداد یا غیر سودی قرض لینا درست نہیں ہے، غلط بیانی خود ایک گناہ ہے، اور اس باب میں غلط بیانی سے اصل مستحقین کے محروم رہ جانے کا امکان ہے جو ظلم ہے، اور غیر مستحق کا غیر حق پر قابض ہو جانا ہے جو سرقہ اور غصب میں شمار ہوتا ہے۔

۱۱- بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب: قرض کی جن اسکیموں میں سارا سود حکومت ادا کرتی ہے، ان اسکیموں سے استفادہ کرنے میں کوئی مضائقہ معلوم نہیں ہوتا ہے، بشرط یہ کہ اس سود کی ادائیگی کی ساری قانونی ذمہ داری اول روز سے حکومت پر ہی عائد ہوتی ہو۔

۱۲- بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا صورت درست ہوگی؟

جواب: ایسی اسکیم سے استفادے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ سود کی رقم سود لینے والے کے لئے حرام ہوتی ہے، دوسروں کے لئے حرام نہیں ہوتی ہے، اس میں یہ قاعدہ بھی معاون ہوتا ہے کہ ”النقود لا تتعین بالتعین“۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں کے حصول میں ایجنٹ کی اجرت

مفتی ظہیر احمد علی

حکومت جو عوام کی فلاح و بہبود، تعلیمی ترقی، معاشی و معاشرتی ضرورتوں، صنعتوں کے فروغ اور اقتصادی طور پر پسماندہ و کمزور شہریوں کی امداد کے لئے رقم دیتی ہے وہ عموماً جائز ہیں الا ماشاء اللہ۔

بالترتیب سوالات کے جوابات دیئے جاتے ہیں:

۱۔ ایسے قرضے بلاشبہ جائز ہیں، یہ حکومت کی طرف سے امداد ہے۔

۲۔ یہ شکل بھی بلاشبہ جائز ہے گو یا مقررہ مدت پر ادا کرنے پر معاف کی ہوئی رقم انعام ہے، اور متعین مدت کے بعد ادا کرنے پر آپ انعام کے مستحق نہیں۔

۳۔ زائد رقم کا ادا کرنا سود ہے یہ عموماً جائز نہیں، مگر یہ کہ وہ شخص شدید ضرورت مند و محتاج ہو تو ”الضرورة تبیح المحظورات، والضرورة تنقذ بقدرها، ويجوز الاستقراض بالربح وغیره“ (نظام الفتاویٰ ۷/ ۲۱۹) کی روشنی میں بقدر ضرورت عند الحاجة الشدیدة اجازت دی جاسکتی ہے۔

۴۔ اس صورت میں زائد رقم جو سروس چارج کے درجہ میں قلیل ہو سود کے دائرہ میں نہیں آئے گی، یہ غیر اسلامی ملک ہے یہاں پر اگرچہ سروس چارج کے نام سے نہیں لیا جا رہا، بلکہ (Interest) سود کے نام سے لیا جا رہا ہو تب بھی جائز ہوگا، ہم اس قلیل رقم کو سروس چارج، انتظامی خرچ وغیرہ پر محمول کر سکتے ہیں۔

۵۔ اگر زائد رقم سروس چارج سے زائد ہو، لیکن بہت غیر معمولی بھی نہ ہو، اس کا مقصد لوگوں کی فلاح ہو، امداد کرنا ہو، اس کا (زائد رقم) ادا کرنا دشوار نہ ہو تو اس کی بھی اجازت ہوگی، اس کو بھی ہم انتظامی امور اور سروس چارج وغیرہ پر محمول کر سکتے ہیں، چونکہ یہ ملک سیکولر ہے شرعی اصطلاحات سے لوگ واقف نہیں۔ ”الأمور بمقاصدھا“ کے تحت داخل کر کے ہم ایسے قرضوں کے مقاصد کی تعیین کر سکتے ہیں اور اس پر شرعی حکم منطبق کر سکتے ہیں۔ (نیز دیکھئے: نظام الفتاویٰ ۷/ ۲۱۳)۔

۶۔ یہ شکل بھی مکمل حکومتی امداد و تعاون کی ہے یہ بھی بلاشبہ جائز ہے۔

۷۔ اگر یہ مختانہ واقعی مختانہ کے درجہ میں ہو گورنمنٹ کی طرف سے مدد لینے والے کا استحصال نہ ہو، تو یہ بھی شرعاً جائز ہوگا۔

(دیکھئے: فتاویٰ محمودیہ ۲/ ۳۱۲)۔

لیکن اگر مدد لینے والے کو برائے نام ہی رقم آئے خاص مقدار اس کو واسطہ در واسطہ ادا کرنی پڑے تو اس کی اجازت ہوگی، یعنی اتنا کثیر مختانہ لینا

ع مسجد طلحہ سوہن، رام نرائن بازار، کانپور۔

جائز نہ ہوگا، دینے والا تو مظلوم ہے۔

۸۔ ایک معقول اور مناسب حصہ لیتے ہیں تو اس کی گنجائش ہے۔

غیر معمولی اور غیر معمولی معاوضہ بطور محنتانہ کے لینے کی شرعا اجازت نہ ہوگی۔

۹۔ اگر بغیر رشوت کے امدادی رقم اور قرضے میسر نہ ہوں اپنا حق وصول کرنے کے لئے اس کی بھی اجازت دی جاسکتی ہے۔

۱۰۔ ان شرائط اور معیارات کے حکم پر شرعی حکم موقوف ہوگا، یعنی شرائط وغیرہ بھی اگر شرعی ہیں تو اس کی اجازت ہوگی، ورنہ نہیں۔ اس کے بعد پھر صحیح طریقوں پر ہی امدادی قرض حاصل کیا ہو غلط بیانی یا غلط طریقہ سے اس طرح کی رقم کا حصول شرعا درست نہ ہوگا۔

۱۱۔ جب مستفید کو بہت کم سود ادا کرنا ہوتا زیادہ حصہ حکومت ہی ادا کرتی ہے تو بھی جائز ہے یہ حکومتی مدد کی ایک شکل ہے (نظام القتاویٰ) /
- (۲۱۷-۲۱۳)

۱۲۔ یہ شکل بھی ہندوستان جیسے ملک میں جائز ہونی چاہئے، چونکہ اس کا مکمل انتظام و انصرام حکومت کرتی ہے اس میں مسلم عوام کا کوئی کردار نہیں ہے۔

.....☆.....

مختلف سرکاری اسکیموں سے استفادہ اور جائز حق حاصل کرنے کا طریقہ

مولانا محمد ثار عالم ندوی

سوال نمبر (۱-۲) کا جواب:

قرض کا ایک حصہ یا زائد حصے کے معافی کی صورت میں اسکیم سے استفادہ؟

وہ قرض جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے تو ایسے قرضے سے استفادہ کرنا جائز قرار دیا جائے گا اور حکومت کی طرف سے تعلیمی قرض کے لئے مختص پروجیکٹ و اسکیموں سے استفادہ سمجھا جائے گا، جبکہ بینک قوم کے سرمایہ کو ہی تعلیم و ترقی کے لئے قرض کی فراہمی کے راستے کھولتے ہیں پس یہ حکومتی ادارہ یا نجی ادارہ کی طرف سے مدد سمجھی جائے گی اور تعلیم کی اہمیت اور مصارف تعلیم کی گرانی کے پیش نظر ایسے قرض کے اسکیموں سے قوم و ملت کو متعارف کرایا جانا چاہئے اور سراہا جانا چاہئے، تاکہ تعلیمی ذریعوں کی کمی قدر دور ہو اور قوم کے لئے خدمت گار میسر ہو۔

اسی طرح قرض چاہے قلیل المدت ہو، طویل المدت بہر صورت جائز ہوگا کہ اس میں سود کا پیسہ بھی بھرنا نہیں پڑتا ہے جتنا لیا ہے اتنا ہی واجب الادا ہوتا ہے، لہذا بینک کے جائز اسکیموں سے استفادہ سمجھا جائے گا اور سودی بینک سے بغیر سود کے کاروبار کرنا ہندوستان کی موجودہ صورت حال میں ضرورت کے دائرہ میں ہے، پچند وجوہ:

(الف): تعلیم و ترقی کی ذریعوں کی کمی کو دور کر کے اعلیٰ تعلیم حاصل کر کے کفار پر غلبہ حاصل کر کے قوم سے لاحق مصیبت کو دور کرنا یہ بھی ایک اہم ضرورت و حاجت کے دائرہ میں شمار ہوگا۔

(ب): نیز بغیر اعلیٰ تعلیم و ٹکنالوجی و ہنر کے اس بے رحم معاشرہ میں کسی مرد یا قوم کا کوئی پرسان حال نہیں ہے۔

(ج): دنیاوی عصری تعلیم و ٹکنالوجی کے تمام شعبہ میں مسلم قوم کی بھی نمائندگی ضروری اور فرض کفایہ ہے اور غیر کے شانہ بشانہ ہی نہیں، بلکہ اس سے بہتر رہنا چاہئے، ورنہ قوم کی ذلت و درگت لازمی ہے، پس مخالفین دین و ایمان پر غلبہ حاصل کرنا بغیر اعلیٰ تعلیم کے ناممکن ہے اور اعلیٰ تعلیم حاصل کرنا گرانی کے ماحول میں بغیر تعلیمی قرض و حکومتی اسکیموں سے استفادہ کے ناممکن ہے۔

(د): اعلیٰ تعلیم و ٹکنالوجی کے ذریعہ ہی اسلام دشمن طاقتیں اسلامی ممالک کے معدنیات و ذخائر پر قابض ہیں اور اپنے ذخائر اپنے کام آنے کے بجائے اپنوں کی بیخ کنی میں استعمال کیا جا رہا ہے، اس سے باہر نکلنے کا کوئی راستہ اعلیٰ تعلیم و ٹکنالوجی کے علاوہ نظر نہیں آتا۔

(ه): اسلام کا ماضی روشن اور تابناک ہے تمام علوم و فنون و صناعت و ٹکنالوجی کے ایجادات کا سہرا مسلمانوں کے سر ہے، لیکن موجودہ دور میں امت مسلمہ کہاں کھڑی ہے کسی سے مخفی نہیں ہے اس ناگفتہ بہ حال سے نکلنے کا واحد راستہ جدید تعلیم و ٹکنالوجی کا حصول ہی ہے اور اس کے لئے ان اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنا ناگزیر ہے۔

سوال نمبر (۳-۴) کا جواب:

اصل سے زائد رقم کو سروس چارج میں شمار کرنا:

غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضے میں اصل سے زائد رقم کا اگر مطالبہ ہو اور اس کی شرح عام شرح سود کے مقابلہ میں کم ہو تو اس کو سروس

چارج میں شمار کئے جانے کی گنجائش ہے، اور اس کو انتظامی مصارف شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش دی جانی چاہئے، پچند دلائل کے:

(الف) بعض ممالک میں سروس چارج کا مد اور سود کا مد و الگ الگ شقیں ہوتی ہیں، ایسے ممالک میں سروس چارج کو سود اور سود کو سروس چارج قرار نہیں دیا جاسکتا۔ لیکن جن ممالک میں یا جن بینکوں میں سروس چارج اور سود کے الگ الگ خانے نہیں ہیں الگ الگ شرحیں نہیں ہیں دونوں ہی خلط ملط یا دونوں میں فرق ہی نہیں ہے تو وہاں پر سود کو سروس چارج مانا جاسکتا ہے۔

(ب) اسلامی شریعت نے سود لینے کو جس طرح حرام قرار دیا ہے سود دینے کو بھی حرام ٹھہرایا ہے اور بینک کے سود کو بھی سود ہی قرار دیا ہے، البتہ فقہاء نے بوقت ضرورت و حاجت سودی قرض کو جائز قرار دیا ہے اور اس سلسلہ میں علامہ ابن نجیم مصری کے قول سے استدلال کیا جاتا ہے:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر / ۱۱۵)۔

فقہاء کرام نے ضرورت مند کے لئے سود پر قرض لینے کی اجازت دی ہے اور ضرورت میں کھانا کپڑا مکان کو شمار کیا ہے۔

پس جب شخصی ضرورت کے لئے سود پر قرض لینے کی گنجائش ہے تو تعلیم جو ایک اجتماعی ضرورت ملی حاجت ہے اور ایک دائمی دیر پا ضرورت ہے اس کے لئے تو بدرجہا گنجائش ہونی چاہئے۔

(ج) ملک کے تمام باشندوں کو تعلیم سے آراستہ اور اس کے لئے راہیں ہموار کرنا یہ حکومت کی اولین ذمہ داری ہے اور جیسا کہ بہت سارے ملکوں میں اس کا بندوبست ہے اور اسی نظم و نسق کے امور میں ہے کہ حکومتیں بینکوں کے واسطے یہ کام کرواتی ہے اور ہر حکومت اس کو کبھی معاف بھی کر دیتی ہے، جیسا کہ عام مشاہدہ ہے تو طالب علم اسے اپنا حق سمجھ کر لے سکتا ہے اس کی گنجائش ہونی چاہئے۔

موجودہ دور میں سودی نظام سے چھٹکارا مشکل ہے، جبکہ بغیر سودی تعلیمی قرض کا بندوبست ساز و نادر ہی ہے اور حصول بھی مشکل سے مشکل تر ہے، سود کو حرام قرار دینا مقاصد شریعت کا تقاضا ہے اور ضرورت کی بنا پر جواز کا فتویٰ دینا بھی تقاضا شریعت ہے۔

”الضرورات تبيح المحظورات“ (الاشباه والنظائر، القاعدة الخامسة)۔

(د) ہندوستان کی حکومتوں کا اسلام مخالف رویہ اور موجودہ صورتحال جس کی تبدیلی کا دور دور تک امکان نظر نہیں آتا ہے اور دار الحرب کی اصطلاح صادق نظر آتی ہے، پس فقہاء احناف میں سے طرفین کے قول پر ”لاربوا بين الحربى والمسلم“ کی بنا پر اس کو سروس چارج شمار کر کے استفادہ کی گنجائش دی جانی چاہئے۔

(ه) موجودہ ناگفتہ بہ حالت غارت گری گندہ گردی کے ماحول میں بغیر اعلیٰ تعلیم و تکنالوجی کے حصول کے اسلام کا غلبہ نہیں، بلکہ اسلام کی حفاظت بھی مشکل نظر آتا ہے پس اعلیٰ تعلیم بھی ایک حاجت و ضرورت بن گئی ہے جس کے نہ ہونے کی وجہ سے آج مسلمان عالم کی حالت ہمارے سامنے ہے۔

(و) حکومت کا دعویٰ ہے کہ تعلیمی لون جاری کرنے کا مقصد اعانت ہے نہ کہ سود سے نفع حاصل کرنا، ورنہ کم شرح سود نہ رکھا جاتا پس اصل حیثیت کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کو سروس چارج شمار کر کے استفادہ کی گنجائش ہونی چاہئے۔

سوال نمبر (۵) کا جواب:

کثیر شرح پر زائد رقم کا حکم:

(الف) بینک ایک نجی ادارہ ہوتا ہے، لیکن اب وہ حکومت کے نمائندہ ادارہ کے طور پر یہ کام کرتے ہیں اور حکومتیں اپنی تمام اسکیمیں تعلیمی، صنعتی، فنی و ثقافتی، زراعتی ترقی کے لئے اسی کا سہارا لیتی ہے، چنانچہ مختلف بینکوں کے ذمہ مختلف اسکیمیں جاری کئے جاتے ہیں اور وہ مختص ہوتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس اسکیم کے پیچھے حکومتی منشا و ارادے ہیں اور حکومتیں یہ اسکیم عام انسانوں کی تعلیمی سماجی اقتصادی ترقی کے لئے بناتے ہیں اور چلاتے ہیں، لیکن وہ سود پر مبنی بھی ہوتے ہیں جس سے ایک گونہ بحیثیت مسلم ایک مسلم ہولڈر کو پریشانی لاحق ہوتی ہے۔

لیکن جس طرح فقہاء نے روٹی مکان کپڑا کو ایک حاجت مانا ہے تو اعلیٰ تعلیم و علوم و فنون کو بدرجہا حاجت میں شمار ہونا چاہئے اور اسکے عمومی و خصوصی ضرورتوں کے پیش نظر شرعی ضرورت کا درجہ دیا جانا چاہئے۔

(ب) نیز ان اسکیموں سے مطالبہ شرائط کے ساتھ فائدہ حاصل کرنا ایک مفدہ ہے اور اس سے بچتے ہوئے اعلیٰ تعلیم و تکنالوجی چھوڑنا بھی ایک مفدہ ہے اور آخر الذکر کا مفدہ ذاتی قومی دہلی بھی ہے اس کی رعایت کرتے ہوئے ایک چھوٹے مفدہ کا ارتکاب درست ہوگا۔

”اذا تعارض مفسدتان روعی أعظمها ضررًا بارتکاب أخفهما“ (الاشباه والنظائر/ ۱۲۵)۔

(ج) نیز یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بڑے بڑے سیکٹرز اور صنعتی اہل کار اور ان اسکیموں سے بڑے بڑے فائدہ حاصل کرتے ہیں اور چھوٹے چھوٹے صنعت کار کو ہضم کرتے جا رہے ہیں، ان کے لئے اپنا بچاؤ بھی مشکل ہوتا ہے، پھر وہ صنعت کار اس سے حاصل شدہ مال میں سے ایک حصہ سے باقی صنعت کاروں کو کھینچنے میں یا اسلام کی بیخ کنی میں خرچ کرتے ہیں، پس موجودہ صورت حال میں ایسے اسکیموں سے استفادہ کی گنجائش ہونی چاہئے بایں شرط کے حاصل کنندہ اس سے جلد از جلد چھٹکارے کا راستہ حاصل کریں۔

واضح ہو کہ یہ حکم ہندوستان کے موجودہ حالات کے پیش نظر حاجت کے دائرہ میں ہوگا عام حالات پر اس کا انطباق نہیں کیا جاسکتا ہے۔

سوال نمبر (۶) کا جواب:

حکومت کے امدادی اسکیم کا حکم:

بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم دی جاتی ہے اور پھر حکومت اس کو واپس نہیں لیتی ہے جو بطور اعانت کے ہوا کرتی ہے، پس اس سے فائدہ حاصل کرنے میں چنداں حرج نہیں ہے، بلکہ مستحق شخص تک پہنچانے میں مدد ہونی چاہئے مسئلہ ہذا کے دلائل بھی ماقبل مذکور دلائل سے اخذ کیا جاسکتا ہے۔

سوال نمبر (۷، ۸، ۹) کا حکم:

درمیانی واسطہ و دلالی کا حکم؟

اعلان شدہ اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنے میں دلالی کا واسطہ بنانا کسی کا سہارا حاصل کرنا اور سہارا بننے والے شخص کا اپنا مطلوبہ محتانہ وصول کرنا یا حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ رکھ لینا اس میں دو پہلو نظر آتے ہیں:

ایک تو ہے واسطہ بنانا، ظاہری بات ہے حکومت کے اسکیم سے استفادہ کرنا اس قدر مشکل کام ہوتا ہے کہ بسا اوقات بغیر واسطہ دو واسطہ کام بھی نہیں ہوتا ہے واسطہ بنانا یہ یہ مستفید شخص کے لئے مجبوری ہوتی ہے اس لئے واسطہ بننے والے شخص کو کچھ محتانہ کے طور پر دینا یا ان کا لینا جائز ہوگا، چنانچہ فقہاء کے اقوال میں دلالی کی اجرت جائز نہیں آتی ہے، چنانچہ مفتی مولانا تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم تحریر فرماتے ہیں کہ ”دلالی کی اجرت میں مفتی یہ قول یہ ہے کہ ایسا کرنا جائز ہے، اور فیصد کے حساب سے بھی سمرہ کی اجرت لینا جائز ہے (انعام الباری ۶/ ۳۵۷)۔“

رشوت کا حکم:

لیکن راج الوقت دلالی کا مسئلہ ماقبل کے دلالی کے احوال سے مختلف ہے، آج کل جو حکومت کی طرف سے اسکیمیں لائی جاتی ہیں وہ بینک یا حکومت کے منتخب افراد نمائندہ افراد کے واسطے سے لائے جاتے ہیں اور یہ حضرات حکومت کے نمائندہ ہوتے ہیں حکومتی اسکیموں کو تقسیم کرانے کے لئے یہ ان کی ذمہ داری ہوتی ہے، لیکن وہ اپنے آپ کو نمائندہ ظاہر کرنے کے بجائے دلال ظاہر کر کے اپنا محتانہ وصول کرتے ہیں جو دراصل رشوت کی تعریف میں داخل ہے، لہذا اس پر حکم بھی رشوت کا ہی لے گا، جو کہ حرام ہوگا رشوت کا طلب کرنا ناجائز ہے اس سے حاصل شدہ رقم حرام سمجھی جائے گی اور وہ حدیث کے بموجب جہنمی ہونے کا مصداق ہے۔

اب رہا رشوت دینے والے کا مسئلہ تو اس کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ جلب منفعت یا دفع مضرت کے لئے یا اپنا حق حاصل کرنے کے لئے رشوت دی جائے تو امید ہے کہ رشوت کے وعید سے وہ خارج ہو پس اس میں گنجائش دی جانی چاہئے، چنانچہ یہ بات فقہاء کے قول سے بھی تائید ہوتی ہے مرقات میں ہے: ”أما إذا أعطى ليتوصل به إلى حق أو ليدفع به عن نفسه ظلماً، فلا بأس به“ (مرقاۃ ۲/ ۲۷۸)۔

اسی طرح فقہاء کرام نے اپنے حق کو حاصل کرنے کے لئے یا ظلم و ضرر کو دور کرنے کے لئے رشوت دینے کو جائز قرار دیا ہے۔

(ملاحظہ ہو: رد المحتار ۸/۳۵، نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۲۳۸)۔

سوال نمبر (۱۰) کا جواب:

اس سوال کے جواب کو بھی دو جزء میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

(الف) امدادی رقوم یا لون و اسکیم سے استفادہ کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہے اور حاصل کرنے والے شخص کے پاس وہ مطلوبہ شرائط و معیارات کاغذات مکمل دستیاب نہیں ہے، لیکن وہ شخص فی نفسہ اس امداد و اسکیم کا مستحق ہے تو ایسی صورت میں غلط بیانی سے ڈبلی کیٹ (Duplicate) کاغذات کا سہارا لیتا ہے تو اس کے اس عمل کی گنجائش ہونی چاہئے کہ وہ اسکیم میں مستحق اشخاص کے لئے ہی مختص ہوتے ہیں اور مستحق اشخاص کے پاس مطلوبہ شرائط و کاغذات نہیں ہے پس اصل کا اعتبار ہوگا نہ کہ کاغذات و شرائط کا۔

نیز کاغذات بنانے کی ذمہ داری اس شخص پر خود عائد ہوتی ہے، لیکن دوسری طرف بنانے کی ایک ذمہ داری حکومت کی بھی ہوتی ہے۔ مشاہدہ ہے کہ بہت سارے کاغذات حکومت کے عدم توجہی سے نہیں بن پاتے ہیں اور بہت سارے، بلکہ اکثر و بیشتر کاغذات حکومت کے اہل کار کی غفلت و کاہلی، عدم توجہی یا جہالت کے سبب غلط بن جاتے ہیں اس میں اس شخص سے زیادہ حکومت کی بے توجہی کو دخل ہے پھر غلط کاغذات کی وجہ سے خمیازہ اس شخص کو بھگتنا پڑتا ہے۔

نیز حکومت کی طرف سے بعض اسکیم علی الاعلان ہوتے ہیں، لیکن کچھ کاغذات کی وجہ سے بہانہ بنا کر وہ رقم واپس چلی جاتی ہے حالانکہ حکومت کے پاس ان افراد کی لسٹ ہوتی ہے وہ اس کے مطابق تقسیم کر سکتے ہیں، لیکن بعض دفعہ بیجا شرائط لگا کر اس سے محروم کر دیا جاتا ہے، گاؤں دیہات میں عام مشاہدہ ہے، پس حکومت کے اس حیلے تراشے سے بچنے کے لئے نقلی دستاویزات سے حاصل شدہ رقم کے استعمال کی گنجائش ہونی چاہئے۔

پس اگر مطلوبہ دستاویزات و کاغذات امیدوار کے پاس نہیں ہے اور واقعہ وہ اس اسکیم کا مستحق ہے وہ اپنے Duplicate کاغذات و غلط بیانی کے سہارے اس اسکیم سے فائدہ حاصل کرنے کا مجاز سمجھا جاسکتا ہے۔

(ب) اسکیم سے استفادہ کے کچھ شرائط و معیارات ہیں اور امیدوار شخص اس کا مستحق بھی نہیں ہے اس کے باوجود وہ غلط بیانی سے یا Duplicate کاغذات کے سہارے حکومت کی مختلف امدادی اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنا چاہتا ہے تو ہندوستان کی موجودہ صورتحال جس میں اسلام و مسلمان، بلکہ عامۃ الناس غریب کی بیخ کنی کی منظم سازشی پلاننگ پر درآمد جو دن بدن کم تر ہونے کے بجائے فروتر ہوتا جا رہا ہے جو کسی سے مخفی نہیں ہے ایسی صورتحال میں اس کی گنجائش ہونی چاہئے بچند وجوہ:

(الف): حکومت کی طرف سے مختلف پروجیکٹ کے لئے مختلف ترجیحات کے لئے ہی اسکیمیں بنائی جاتی ہیں اور لوگوں کو عدم واقفیت کی وجہ سے بہت ساری اسکیمیں رکھی رہ جاتی ہے اور وہ واپس ہو جاتی ہے وہ یا تو نمائندہ افراد کے جیب میں چلی جاتی ہے یا پھر وہ کسی سرمایہ دار کے ہاتھ میں لگ جاتے ہیں جو بالکل یہی غیر مستحق ہوتے ہیں۔

(ب) مستحق شخص یا عام افراد کے استعمال نہ کرنے کی وجہ سے وہ رقم نمائندہ افراد یا سرمایہ دار شخص کے پاس جانے کی صورت میں وہ مال عیش و عشرت یا اسلام دشمنی میں خرچ ہونے کا قوی امکان ہے۔

ابھی حال ہی میں بات واضح ہوگی کہ کس طرح عوام کے پیسے کو جبراً بینک میں رکھوا جا رہا ہے اور رکھے ہوئے مال سے سرمایہ دار سیکٹرز افراد کو مالا مال کر کے حکومت اپنی مرضی حاصل کرنے کی کوشش کر رہی ہے۔

پس ”آھون البلیتین“ کے تحت غلط بیانی سے حاصل شدہ رقم کے جواز کی راہ نکالی جاسکتی ہے۔

(ج) ہندوستان کی موجودہ صورتحال کی وجہ سے قدیم و معاصر فقہاء کرام نے بر بنائے حاجت سود و رشوت جیسی حرام و قبیح چیز کو بعض صورتوں میں جائز قرار دیا ہے ملاحظہ ہو مسائل سود از مولانا حبیب الرحمن صاحب خیر آبادی صفحہ ۱۹۰ تا صفحہ ۲۰۰ تک۔

جب بر بنائے حاجت و ضرورت سود و رشوت جیسی چیز کو بعض صورتوں میں جائز قرار دیا جاسکتا ہے تو صورت مسئلہ میں بدرجہ اولیٰ گنجائش ہونی چاہئے، ”الضرورات تبيح المحظورات“ کی بنا پر۔

(د) ہندوستان کی موجودہ ناگفتہ بہ صورتحال میں جبکہ علی الاعلان حکومت کے نمائندوں کی طرف سے مسلمانوں کو مذہب پروردارینہ کی سازش اور سیاسی و سماجی علمی و اقتصادی ہر اعتبار سے تہ دست کر دینے کی ایک منظم سازش و عمل ہو رہا ہے ایسی صورت حال میں اقتصادی بد حالی و زبوں حالی کو دور کرنے کے لئے اس کی اجازت دی جانی چاہئے۔

(ه) مذکورہ صورتحال کو مد نظر رکھتے ہوئے ہندوستان کو دار الحرب مان کر امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دیا جاسکتا ہے اور غلط بیانی سے حاصل شدہ مال کے جواز کی گنجائش دی جانی چاہئے۔

”ولا ربوا بين المسلم والحربي في دار الحرب خلافاً لأبي يوسف ولأئمة الثلاثة“ (الدر المننتی ۳ / ۹۹۲)۔
سوال نمبر (۱۱) کا حکم:

سبسڈی کا حکم:

بعض اسکیموں میں مثلاً تعلیم یا دیگر کسی شعبہ میں حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ یعنی سود عائد ہوتا ہے حکومت اپنی طرف سے ادا کرتی ہے اس کو اصطلاح میں سبسڈی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص مذکورہ بالا اسکیم کے تحت قرض لے اور سود کی رقم حکومت کی طرف سے ادا ہوتی ہے تو اس کو ایسے اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنے کی گنجائش ہونی چاہئے۔ اور حکومت کی طرف سے ادا شدہ رقم اعانت سمجھی جائے گی ہولڈر کے حق میں اور بینک کے حق میں سروس چارج مانا جائے گا اور یہ عمل جائز ہوگا اور اس کے دلائل بھی وہی ہوں گے جو سروس چارج کے مسئلہ میں گزر چکے ہیں۔

سوال نمبر (۱۲) کا جواب:

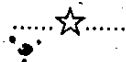
فکس ڈپازٹ سے حاصل شدہ سودی رقم سے جاری کردہ اسکیموں سے استفادہ؟

حکومت کچھ رقم بینک میں فکس ڈپازٹ کرتی ہے اور اس سے حاصل شدہ سود سے رفاعی ادارہ یا افراد و اشخاص کا تعاون کرتی ہے تو ایسے اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنا جائز و درست ہوگا، کیونکہ حکومت کے حق میں وہ سود ہے اس کا وبال حکومت کے اہل کار پر ہے، لیکن استفادہ حاصل کرنے والے کے حق میں وہ حکومت کی طرف سے مدد سمجھا جائے گا اور جائز ہوگا۔

مسئلہ ہذا کو سودی رقم کے مصرف پر قیاس کیا جاسکتا ہے، چنانچہ فقہاء کرام نے صراحت کی ہے کہ سود کی رقم کو بینک میں چھوڑنا مناسب نہیں ہے اسے نکال کر کسی غریب یا ضرورت مند کو بغیر ثواب کی نیت کے بطور امداد کسی محتاج کو دیدیں، چنانچہ فتاویٰ ”بزازیہ“ میں ہے:

”فیرد علی أربابها إن علموا وإلا تصدق به علی الفقراء“ (فتاویٰ بزازیہ علی ہامش الہندیہ ۶ / ۳۵۵)۔

پس معلوم ہو کہ سود کی رقم لینے والے کے حق میں تو سود ہے لیکن جس کی مدد کی گئی ہے اس کے حق میں وہ سود شمار نہ ہوگا، لہذا حکومت کا یہ عمل تو مناسب نہیں ہے، اس کا متبادل تلاش کریں، لیکن استفادہ کرنے والے شخص کے لئے وہ جائز ہوگا اور اقتصادی بد حالی و معاشی زبوں حالی کو دور کرنے کے لئے موجودہ ہندوستانی صورتحال میں حاجت و ضرورت کے دائرہ میں ہے جس کی گنجائش دی جاسکتی ہے۔



سرکاری قرضہ جاتی اسکیموں سے استفادہ کا شرعی حکم

مفتی ریاست علی قاسمی راجپوری

اپنی رعایا اور پبلک کی معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی تکمیل اور کفالت نیز تعلیمی ترقی اور دیگر ضروریات کی تکمیل ہر حکومت کے فرائض اور ذمہ داری میں داخل ہے، ہماری حکومت بھی اپنی رعایا کی معاشی، معاشرتی، تعلیمی ترقی، صنعتوں کے فروغ اور اقتصادی طور سے محروم اور پسماندہ شہریوں کو خط افلاس سے اوجھا اٹھانے کے لئے اور ملک کی معیشت کے استحکام اور ترقی کے لئے مختلف شکلوں میں رقوم اور فنڈ کا اعلان کرتی ہیں اور ان کو رو بہ عمل لانے کے لئے مختلف اسکیمیں وجود پذیر ہوتی ہیں اور ان کی نگرانی میں وہ امور مکمل ہوتے ہیں، صحت، علاج و معالجہ، رہائش، زراعت وغیرہ عوام الناس کو ان اسکیموں سے فائدہ ہوتا ہے، اس قسم کی اسکیمیں ملک کے تمام طبقات اور بعض اسکیمیں صرف مسلمانوں اور خاص طبقات کے لئے ہوتی ہیں، چونکہ سرکاری خزانہ پر ملک کے دوسرے لوگوں کی طرح مسلمانوں کا بھی برابر کا حق ہے اور سبھی حکومت کو براہ راست یا بالواسطہ ٹیکس ادا کرتے ہیں، اس لئے مسلمانوں کے لئے فلاحی اسکیموں کا اعلان کرنا اور ان کو اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کے مواقع فراہم کرنا حکومت کی ذمہ داری ہے، اور حکومت وقت مسلمانوں کے لئے فلاحی اسکیموں کا اعلان کرتی بھی ہے، اور مسلمان حسب گنجائش ان اسکیموں سے استفادہ کرتے بھی ہیں، سوال یہ ہے کہ اس قسم کی اسکیموں سے فائدہ اٹھانا مسلمانوں کے لئے کس حد تک درست ہے؟ اسی قسم کے سوالات پر مشتمل فقہ اکیڈمی کی جانب سے آمدہ سوالنامہ کا جواب پیش نظر تحریر میں پیش کرنا مقصود ہے۔

ضرورت سے موقع پر قرض لے کر اپنی ضروریات پوری کرنا شرعاً درست ہے، خواہ قرض اپنے کسی عزیز، رشتہ دار، تعلق دار سے لیا جائے یا سرکار سے لیا جائے پھر حکومت سے قرض لینے کی صورت میں اگر حکومت کی جانب قرض کا کچھ حصہ معاف ہو جاتا ہو اور اس میں زائد بالکل نہ دینا پڑے تو یہ صورت بھی درست ہے اور سرکار کی جانب سے چھوٹ اور معافی کو سرکاری اور حکومت کی جانب سے اعانت اور امداد تصور کیا جائے گا اور حکومت کا اپنی پبلک اور رعایا کی مدد کرنا شرعاً درست ہے، معافی والے قرض میں بعض دفعہ مقررہ مدت کے اندر قرض کی واپسی ہوتی ہے اگر مقررہ مدت میں قرض کی واپسی نہ ہو تو پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے تو اس صورت میں اگر اصل رقم سے زائد ادا کرنی نہ پڑے تو یہ صورت بھی شرعاً درست ہے اور یہ صورت سود کے دائرہ میں داخل نہ ہوگی، اور اگر اصل رقم سے زائد رقم دینا پڑے تو زائد رقم سود کہلائے گی اور سود کی حرمت اور عدم جواز نص قطعی سے ثابت ہے، ارشاد خداوندی ہے:

”أحل الله البيع وحرم الربوا“ (سورہ بقرہ: ۲۷۵)، ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً“ (سورہ آل عمران: ۱۳۰)

ارشاد نبوی ہے: ”لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آكل الربوا ومؤكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“ (مشکوٰۃ/ ۲۳۲ باب الربوا)۔

وفي الدر المختار على رد المحتار عن الاشباه: كل قرض جع نفعاً حرام (۴/ ۲۹۵ زکریا)۔

وفي رد المحتار: أي إذا كان مشروطاً كما علم، وإن لم يكن النفع مشروطاً في القرض فعلي قول الكرخي لا بأس به“ (۴/ ۲۹۵ زکریا)۔

لہذا مسلمانوں کے لئے معاشی ترقی اور استحکام کے لئے سودی قرض سے اجتناب اور گریز کرنا شرعاً لازم اور ضروری ہے، البتہ سخت مجبوری اور اضطراری حالات میں سودی قرض لینے کی گنجائش ہے۔

مخدوم التدریس والافتاء جامعہ اسلامیہ عربیہ جامع مسجد امروہہ۔

قرض کی واپسی میں اصل رقم سے زائد کا مطالبہ بہت کم ہونے کی صورت میں شرعی حکم:

اگر قرض کے اندر کے اصل رقم سے زائد رقم کا مطالبہ بہت معمولی اور برائے نام ہو کہ اس کو سروس چارج اور انتظامی اخراجات پر محمول کیا جاسکتا ہو تو اس طرح کے قرض کو حکومت سے لینے کی شرعی اجازت ہوگی اور اضافی رقم کو سروس چارج کہا جائے گا، حضرت الاستاذ حضرت اقدس مولانا مفتی نظام الدین صاحب نور اللہ مرقدہ سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند رقم طراز ہیں: ”انتظامی ضروریات کے لئے قرض پر محکمہ سود کے نام سے جو رقم وصول کرتا ہے اس زائد رقم کو سود کا نام دینا ضروری نہ ہوگا، بلکہ انتظامی اخراجات کی فیس بھی قرار دیا جاسکتا ہے اور اس کو اس شعبہ کے ملازمین اور عملہ کی اجرت پر محمول کر سکتے ہیں اور کہا جاسکتا ہے کہ محکمہ چونکہ مسلم نہیں ہے، اس لئے وہ شرعی اصطلاحی الفاظ بولنے کا تو پابند ہے اور نہ اس کا پابند کیا جاسکتا ہے۔ (نظام الفتاویٰ)

قرض واپسی پر سود کی شرح بہت زیادہ ہو تو اس کا حکم:

اگر سرکار سے قرض لینے کی صورت میں سود کی شرح بہت زیادہ ہو تو معاشی ترقی اور استحکام اور کاروبار میں اضافہ کے لئے سودی قرض لینا شرعاً ناجائز اور حرام ہوگا اور ایسے قرض سے اجتناب اور پرہیز اختیار کرنا شرعاً لازم اور ضروری ہوگا۔

مگر سخت پریشانی، مجبوری اور اضطراری حالت میں مثلاً سر چھپانے کے لئے کوئی جگہ نہ ہو اور مکان کی سخت ضرورت لاحق ہو یا کاروبار بالکل ٹھپ ہو گیا ہو اور غیر سودی قرض دستیاب نہ ہو رہا ہو تو ایسے اضطراری حالات میں سودی قرض لینے اور اس پر سود دینے کی گنجائش ہوگی اور اس پر سود دینے کا وہی حکم ہوگا جو اضطراری حالت رشوت دینے کا حکم ہے۔ ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشاہہ / ۲۹۳)۔

حکومت کی جانب سے امداد و اعانت کا حکم:

اپنے عوام اور رعایا کی امداد اور اعانت کرنا اور ان کے لئے روزگار اور کاروبار مہیا کرنا حکومت کے فرائض میں داخل ہے لہذا بعض اوقات بعض خاص ضروریات مثلاً مکان، بیت الخلاء کی تعمیر اور تعلیمی ضروریات کے لئے جو امدادی رقوم دی جاتی ہیں مسلمان کے لئے اس رقم کو حاصل کرنا اور اس کو اپنے استعمال میں لانا شرعاً درست ہے، کیونکہ یہ رقم حکومت کو واپس نہیں دی جاتی ہے لہذا یہ صورت سود کے شائبہ سے بالکل طریقہ سے پاک ہے، بعض دفعہ اس امدادی رقم کو حاصل کرنے کے لئے کافی جدوجہد اور محنت کرنی پڑتی ہے اور بعض لوگوں کو اس میں واسطہ اور ذمیل بنا کر محنتانہ بھی دینا پڑتا ہے، اور بعض دفعہ محنتانہ اور حق الخدمت میں حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ بھی دینا بھی پڑ جاتا ہے تو اس امدادی رقوم کو حاصل کرنے کے لئے دلال اور کمیشن لینے والوں کو متعین کرنا اور ان کو مطلوبہ ذلال اور کمیشن دینا شرعاً درست ہوگا۔

”وفي رد المحتار: قال في التاتارخانية: وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل وما تواضعوا عليه أن في كل عشرة دنانير كذا فذلك حرام عليهم، وفي الحاوي سئل محمد بن سلمة عن أجر السمسار: فقال: أرجوا أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسدًا لكثرة التعامل وكثير من لهذا غير جائز، فجوزوه لحاجة الناس إليه كدخول الحمام“ (۹/ ۸۷ ذکر کیا)۔

امدادی رقم حاصل کرنے کے لئے رشوت دینے کا حکم:

اگر سرکار کی جانب سے امدادی رقوم اور قرضوں کا حصول محض معاشی ترقی کے لئے ہے تو اس کے حصول کے لئے رشوت دینا شرعاً درست نہیں ہے اور اگر سخت مجبوری اور اضطراری حالت میں امدادی رقم حاصل کرتا ہے تو بلا رشوت اس کا حاصل ہونا ناممکن اور دشوار ہے، تو اپنا حق وصول کرنے کے لئے رشوت دینا جائز قرار دیا جائے گا، کیونکہ سرکاری خزانہ پر ہر فرد کا حق ہے اور اپنے حق کو وصول کرنے کے لئے رشوت دینے کی گنجائش ہے۔

”دفع الرشوة لدفع الظلم أمر جائز“ (ہدایہ ۲/ ۲۲۹)۔

وفي رد المحتار: ”دفع المال للسلطان الجائر لدفع الظلم عن نفسه وماله ولا استخراج حق له ليس برشوة“

یعنی فی حق الدافع“ (۶۰۷/۹) زکریا)۔

امدادی رقوم اور قرض حاصل کرنے کے لئے غلط بیانی کا حکم:

حکومت کی جانب سے امدادی رقم حاصل کرنا تو مطلقاً درست ہے اور سخت مجبوری کی حالت میں سودی قرض لینے کی بھی فقہاء کرام نے اجازت دی ہے، مگر اس کے لئے حکومت کی جانب سے مقرر کردہ شرائط و معیار پر پورا اترنا ضروری ہے، اس کے لئے غلط بیانی اور کذب بیانی کرنا اور غلط طریقہ سے امداد حاصل کرنا شرعاً درست نہ ہوگا، ہر مسلمان کو ہر حالت میں سچ بولنا چاہئے اور کذب بیانی سے پرہیز کرنا چاہئے، کذب بیانی کو حدیث میں نفاق کی علامت قرار دیا ہے: ”اذا حدث كذب“۔

تعلیم کے لئے حکومت سے قرض لینا:

ہندوستان کا ایک شہری اور باشندہ ہونے کی حیثیت سے ترقیاتی اسکیموں اور حکومت کی جانب سے منظور شدہ فلاحی منصوبوں سے فائدہ اٹھانے کا ہر مسلمان کو برابر کا حق حاصل ہے اس لئے حکومت کی جانب سے تعلیم یا دوسرے کسی مقصد کے لئے بینک سے جو قرض ملتا ہے اور اس پر عائد ہونے والے انٹرسٹ اور سود کو حکومت خود ادا کرتی ہے، مقروض ادا نہیں کرتا یا بہت معمولی حصہ ادا کرتا ہے تو اس طرح کی اسکیموں سے مسلمان کے لئے استفادہ کرنے کی اجازت ہے اور برائے نام ادا ہونے والے سود کو سروس چارج قرار دیا جائے۔

”وفی الہندیۃ: وفي شرح حیل الخفاف لشمس الدین أن الشیخ أبی القاسم الحکیم کان يأخذ جائزۃ السلطان وكان یستقرض لجميع حوائجہ وما يأخذ من الجائزۃ یقضی بہا دیونہ، والحیلۃ فی ہذہ المسائل أن یشتري نسیتہ ثم ینقد ثمنہ من أى مال شاء“ (۲۹۶/۵ کتاب الکراہیہ)۔

حکومت کے از خود حاصل کردہ سود سے استفادہ کا حکم:

اگر حکومت از خود ایک کثیر رقم فکس ڈپوزٹ کر دے اور اس سے حاصل شدہ سودی رقم سے تعلیمی اداروں اور منتخب افراد اور اشخاص کا مالی تعاون کرتے تو اس رقم سے مسلمانوں کے لئے استفادہ کرنا شرعاً درست ہوگا، اس صورت میں مسلمان بینک سے سود حاصل نہیں کر رہا ہے اور نہ ہی اس کے نام سے سودی رقم حاصل ہوتی ہے، بلکہ سرکاری اداروں اور اس کے منتخب افراد نے از خود خطیر رقم ایف ڈی کرا کے سودی رقم حاصل کی ہے لہذا اس صورت میں مسلمان سودی رقم حاصل کرنے والا نہ ہوگا اور مسلمان کے لئے اس سے استفادہ کرنا درست ہوگا۔

”وفی الہدایۃ: فإن عقدهم علی الخمر کعقد المسلم علی العصیر وعقدہم علی الخنزیر کعقد المسلم علی الشاة؛ لأنها أموال فی اعتقادہم، ونحن أمرنا بأن نترکہم وما یعتقدون دل علیہ قول عمر رضی اللہ عنہ ولوہم بیعہما وخذوا العشر من أثمانہا“ (۸۲/۳)۔

☆.....

تعلیم، مکان اور روزگار سے متعلق اسکیموں سے فائدہ اٹھانا

مولانا عبدالحمید قاسمی دینا چوری

سرکاری اسکیموں سے استفادہ، اسکا لرشپ:

اسکا لرشپ کی صورت میں ملنے والی امداد میں کوئی قباحت نہیں، اسے بلا کھٹک استعمال کر سکتے ہیں اسی طرح سبسیڈی کے عنوان سے جو قرض معاف کر دیا جاتا ہے اس کے حصول میں بھی کوئی قباحت نہیں ہے مسلمان اپنی معاش، تعلیمی، اور دیگر ترقیاتی کاموں کے لئے ان سے استفادہ کر سکتے ہیں اسی طرح بوقت ضرورت اس قرض کے لینے میں بھی کوئی قباحت نہیں جو بلا اضافہ واپس کیا جاتا ہے حکومت کی طرف سے ملنے والے قرض مندرجہ ذیل صورتوں میں ہوتا ہے اور ہر ایک کا الگ الگ حکم لکھا جاتا ہے۔

قرض کے بعض حصے کی معافی:

سوال ۱۔ وہ قرضے جن کا بعض حصہ معاف ہو جاتا ہے اس کے لینے میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے افراد اور اداروں کو یہ اختیار ہے کہ وہ اپنے مقروض کو مکمل قرضے سے بری کر دے یا اس کا کچھ حصہ معاف کر دے فقہ کی تمام کتابوں میں اس کی صراحت موجود ہے۔ احادیث و آثار سے اس کا پورا ثبوت ملتا ہے۔

۲۔ قرض کی ایک صورت یہ ہوتی ہے کہ حکومت کی طرف سے ایک مدت مقرر کی جاتی ہے اگر اسی مقررہ وقت پر مابقی رقم واپس کر دی جائے تو سبسیڈی یعنی معافی والی رقم کی مقدار باقی رہتی ہے، اور وقت مقررہ پر ادا نہ کرنے کی صورت میں سبسیڈی کی سہولت ختم ہو جاتی ہے مگر قرض کی مقدار سے زائد ادا نہیں کرنا پڑتا، ایسے قرض حاصل کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں کیوں کہ اس میں سود کی کوئی مقدار نہیں۔

۳۔ وہ قرض جس میں حکومت کی طرف سے مقرر کردہ وقت پر قرض لی گئی رقم واپس نہ کرنے کی صورت میں اصل سے زائد ادا کرنا پڑے، جن لوگوں کو اپنے اوپر اعتماد و یقین ہو، کہ میں مقررہ وقت پر قرض ادا کروں گا اور مجھے بطور سود اصل سے زائد رقم ادا نہ کرنی پڑے گی تو ایسے لوگوں کے لئے اس طرح کا قرض حاصل کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں ہے لیکن اگر ظن غالب یہ ہو کہ وہ وقت مقررہ پر اصل قرض ادا نہ کر سکے گا تو اس کے لیے اس طرح کا قرض لینا جائز نہ ہوگا، کیوں کہ سودی لین دین کو شریعت نے ناجائز قرار دیا ہے، جس کے دلائل یہاں فراہم کرنے کی چنداں ضرورت نہیں۔

سروس چارج یا انتظامی خرچ کے عنوان سے اصل قرض سے زائد وصول کرنا:

سوال نمبر ۲: غیر معافی والے قرض میں اگر اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو اور اسے سروس چارج یا انتظامی خرچ کے وصول کیا جاتا ہو تو اس سلسلے میں یہ ملحوظ رکھنا ضروری ہوگا کہ وہ مقدار سروس چارج کہلانے کے لائق ہو جا رہا ہے، اور حق الخدمت کے اصول کو ملحوظ رکھا جاتا ہو، ان تمام شرائط کے ساتھ اس طرح کا قرض لینا درست ہوگا اور وہ زائد رقم سودی رقم نہیں کہلائے گی، لیکن اس میں یہ شق بھی ملحوظ رکھنا ضروری ہوگا کہ ادائیگی میں تاخیر کی صورت میں اس اضافی رقم میں مزید اضافہ نہ ہو، نہ ہی قرض کی کمی بیشی سے چارج میں کمی بیشی ہو ورنہ وہ سود ہی سمجھا جائے گا۔ جیسا کہ

مدارہ فیض القرآن محمود چوک ٹھکری باڑی، ضلع اترا دینا چوری، مشرقی بنگال۔

سودی معاملات میں ہوتا ہے ورنہ سے سروس چارج یا حق الخدمت کا نام دینا درست نہ ہوگا وہ سود کہلائے گا۔

گورنمنٹ سے سودی قرض لینے کا حکم:

سوال ۳: جن چیزوں کی حرمت منصوص ہے وہ صرف ضرورت شدیدہ کے وقت ہی جائز ہوتی ہیں اور وہ بھی بقدر ضرورت اس سلسلے میں کتاب وسنت کی نصوص کے ساتھ فقہ کے ان ضابطوں کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

”الضرورات تبیح المحظورات“۔ ”الضرورات تنقذ بقدر الضرورات“۔ ل

لہذا جب ضرورت شدیدہ نہ ہو اس وقت تک افراد یا اداروں سے سودی قرض لینے کی اجازت نہیں ہے رزق حلال سے جس پیمانے پر صنعت و حرفت یا زراعت ہو سکے اسی پر اکتفا کر کے مزید کی طمع نہیں کرنا چاہئے یہ مسلمانوں کا صدیوں کا تجربہ ہے کہ حرام سے بچنے کی صورت میں انہیں ابتداً اگرچہ بعض تکالیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے مگر اس سے بے پناہ فیوض و برکات حاصل ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ کا صاف صاف ارشاد ہے:

”ومن یتق الله یجعل له مخرجاً“ (سورہ طلاق: ۲) یعنی کہ جو لوگ اللہ سے ڈرتے ہوئے اس کی حرام کردہ امور سے بچیں گے ان کے لئے ہر تنگی سے نکلنے کا راستہ فراہم کرے گا۔

مکان، بیت الخلاء اور دیگر ضروریات کے لئے ملنے والی سرکاری امداد کا حکم:

سوال ۴: مکان یا بیت الخلاء کی تعمیر یا تعلیمی ضروریات کے لیے ملنے والی امدادی رقوم کا حاصل کرنا بلا کراہت درست ہے، یہ حکومت کی طرف سے تعاون ہے، جو بلا تفریق مذہب و ملت ہر ایک کے لئے ہے اور سرکاری خزانے پر ملک کے تمام باشندوں کا یکساں حق ہے نیز یہ رقوم خود عوام ہی کی ہوتی ہے جو مختلف طریقوں سے حکومتی خزانے میں جمع ہوتی ہیں۔

گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امداد کے حصول کے لیے واسطہ بننے اور جدوجہد کرنے کی اجرت:

سوال ۵: ہر شخص کے لئے اپنی مصروفیتوں کو ترک کر کے ان امداد کے لئے جدوجہد کرنا یا متعلقہ حکام تک رسائی حاصل کرنا بڑا مشکل کام ہوتا ہے اس لئے اگر کوئی تیسرا شخص واسطہ بن کر ان مشکل مراحل کو حل کر دے اور جس وقت کی وجہ سے محتاجانہ وصول کرے تو اس میں کوئی قباحت نہیں، البتہ کسی کی ناخواندگی یا عدم معلومات کا ناجائز فائدہ اٹھانا اور اگر زائد رقم ایٹھنا اخلاقاً درست نہ ہوگا یہ مروت کے خلاف ہے۔

امدادی رقوم کی ایک مخصوص مقدار واسطہ بننے کی اجرت میں لے لینا

سوال ۶: امدادی رقوم حاصل کرانے میں جدوجہد کرنا اور واسطہ بن کر معاوضہ لینا درست ہے نیز کم و بیش جس معاوضہ پر معاہدہ ہوا ہو ”المسلمون علی شروطہم“ کے تحت اس کا پورا کرنا ضروری ہوگا اور اس سے حاصل شدہ رقم بھی جائز ہوگی لیکن ایک مسلمان کے لیے یہ ہرگز مناسب نہیں کہ دوسروں کی مجبوری سے اس طرح فائدہ اٹھائے دین و شریعت کا تقاضہ یہ ہے کہ معاوضہ بقدر عمل پر ہی اکتفا کرے۔

امدادی رقوم کے حصول کے لئے رشوت دینا:

سوال ۷: رشوت دینا اور لینا دونوں ہی ناجائز ہے البتہ اگر اپنا حق وصول کرنے میں رشوت دے بغیر چارہ کار نہ ہو تو اس کی گنجائش نکل سکتی ہے لیکن بہر حال رشوت کا لین دین چونکہ حرام ہے، اس لئے بلا ضرورت شدیدہ اس کا ارتکاب نہ کرے، جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے حیثیت دی ہے اور ان امدادی رقوم کے بغیر بھی ان کا کام چل سکتا ہے تو رشوت جیسی ملعون چیز سے وہ پرہیز کریں۔

امدادی رقوم کے حصول کے لئے غلط بیانی سے کام لینا:

سوال ۸: امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے حکومتوں نے جو شرائط اور معیارات متعین کئے ہیں ان پر پورا اترنے کے لیے غلط بیانی سے کام لینا یا جھوٹے دستاویزات اور ثبوت فراہم کرنا حکومت کی نظر میں تو جرم ہے ہی خود شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی یہ قطعاً ناجائز اور حرام ہے اس حقیر دنیا کے حصول کے لئے دین و شریعت کو بالائے طاق رکھ دینا ایک مسلمان کو زیب نہیں دیتا۔

تعلیم یا دوسرے مقاصد کے لئے حکومت کے سودی قرض کی اسکیم:

سوال ۹: حکومت چاہے جو نئے مقاصد کے لئے قرض دے یا بینکوں سے دلوائے اگر قرض لینے والے کو صرف اصل رقم واپس کرنا پڑتا ہے اور اس پر جو انٹرنسٹ آتا ہے وہ حکومت ادا کرتی ہے تو بظاہر یہ صورت جائز معلوم ہوتی ہے کیونکہ یہ تمام کے تمام حکومتی ادارے ہیں اصل یا نفع دونوں سرکاری خزانے ہی میں جمع ہوتا ہے، لہذا یہ امداد ہی کی شکل معلوم ہوتی ہے۔

دوسری شکل جس میں سود کا بعض حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بعض حصہ خود مقروض کو ادا کرنا پڑتا ہے شرعی رو سے ناجائز ہے کیوں کہ سود کی حرمت مطلقاً ہے کی بیشی سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

محفوظ فنڈ کی سودی رقم سے افراد و اشخاص اور تعلیمی ورفاہی اداروں کا تعاون:

سوال ۱۰: محفوظ فنڈ جس کو ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اس سے حاصل ہونے والے سود سے افراد و اشخاص یا کسی طرح کے اداروں کی مدد کرنا شرعاً ناجائز ہے ایسے فنڈ سے مسلمانوں کو بچنا چاہئے کیونکہ یہ خالص سودی رقم ہے جس کا استعمال بلا ضرورت شدیدہ جائز نہیں ہے۔

.....☆.....

سرکاری ترقیاتی اسکیموں سے استفادہ

مولانا حافظ کلیم اللہ عمری مدنی ^ط

موضوع سے متعلق سوالات اور جوابات پیش خدمت ہیں:

- ۱- وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟
جواب۔ صورتِ مسئلہ میں از روئے شرع ایسے قرضے درحقیقت حکومت کی طرف سے تعاون کے قبیل سے ہیں، اس تعاون کو قبول کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، ہم ہندوستان کے معزز شہری ہیں، حکومتوں کی طرف سے ملنے والی رعایتوں سے استفادہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔
 - ۲- معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے، اس صورت کا کیا حکم ہے جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے؟
جواب۔ ہر وہ قرض جس میں لی ہوئی رقم سے زائد رقم کا مطالبہ نہ ہو تو اس کا حکم قرضِ حسنہ کا ہے، اس قرض اسکیم سے استفادہ میں شرعاً کوئی قباحت نظر نہیں آتی، زائد رقم کا جہاں مطالبہ ہو وہ سود کے حکم میں شامل ہوگا۔
 - ۳- اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہوگا؟
جواب۔ صورتِ مسئلہ میں اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا حکم یقیناً سود ہی ہے جو شرعاً حرام ہے۔
 - ۴- غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو؛ لیکن اس کی شرح بہت کم ہو، جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو، یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرہ میں آئے گا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟
جواب: قال اللہ تعالیٰ "وَلِيْمَلِيْلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَ لِيَتَّقِ اللّٰهَ رَبَّهٗ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا" (سورۃ البقرہ ۲۸۲)
- (اور جو شخص قرض لے وہی (دستاویز کا) مضمون بول کر لکھوائے اور اللہ سے کہ جو اس کا مالک ہے خوف کرے اس میں کچھ کمی نہ کرے)۔
- صورتِ مسئلہ میں مذکورہ آیت کی روشنی میں مقروض سے سروس چارج لینے میں کوئی حرج نہیں ہے، بشرطیکہ وہ سروس چارج درحقیقت اتنا ہی ہو جتنا کہ عرف میں لیا جاتا ہے، نیز یہ سروس کا عوض مقروض کے ذمہ واجب الاداء ہے۔ نیز اسلامی اصول یہ ہے کہ "کل قرض جو نفعاً فہو ربا" یعنی ہر وہ قرض جس کے پیچھے نفع کمانا مقصود ہو تو ایسا قرض بھی سود ہے (السنن الکبریٰ للبیہقی ۱۰۹۳۳ شرح السنۃ للبخاری ۸/۱۳۵) لہذا قرض پر زائد رقم کا ادا کرنا سود ہی ہوگا۔
- ۵- اگر سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟
جواب۔ سرکار کی طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا حکم سود ہی

ط استاذ و مفتی جامعہ دارالسلام، عمر آباد۔

ہوگا جو کہ جائز نہیں ہے۔ خواہ وہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کو پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہوں، سب کا حکم سود ہوگا جو کہ شرعاً حرام ہے، خواہ ہم جمہوری حکومتوں میں ایک باشندے ضرور ہیں، لیکن ہم اپنے مذہب کے ہر حال میں پابند ہیں، ہر معاملہ میں شریعت کے نقطہ نظر سے دیکھنے کی ضرورت ہے، شریعت کی بالادستی کو تسلیم کرنا ہر مسلمان کا ذمہ ہے۔

۶- ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب۔ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر جو رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے، تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنا درست ہے، جبکہ ان رقوم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہو ایسے تمام اسکیموں سے استفادہ کرنا جائز ہے، ہم حکومت کے رعایا ہیں، باوقار و معزز شہری ہیں، اور اس کے کل پرزے ہیں، اس ملک کو آزاد کرنے، ملک کے لئے خون پسینہ ایک کرنے میں، اس کی آزادی کے ہر دوڑ میں، تن من و جان کی قربانیاں پیش کرنے میں ہمارے مسلمان بھائیوں، علماء، فضلاء، مجاہدین آزادی کا پورا حق حاصل ہے، نیز حکومتیں ہمارے دوٹوں سے بنتی ہیں، لہذا حکومت کی جائز اعانت سے فائدہ اٹھانا ہمارا حق ہے، اس سلسلہ میں کسی بھی قسم کے تامل کی کوئی ضرورت نہیں۔

۷- گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقوم۔ جس قسم کی بھی ہوں۔ ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنی ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں، واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتاتانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

جواب۔ شریعت کے اصول میں سے ایک اصول یہ ہے کہ ”الضرورات تبيح المحظورات“۔ یعنی ضروریات زندگی ممنوعات کو مباح کر دیتی ہیں، یعنی مجبور انسانوں کے لئے ضرورتاً رشوت دے کر اپنا جائز حق حاصل کرنا جائز ہے، جہاں کوئی بھی کام بغیر کسی رشوت کے نہ ہوتا ہو، رشوت معمول بن چکا ہو۔ لیکن مجبور انسان کی مجبوری کا غلط فائدہ اٹھا کر رشوت لینا کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے، بلکہ کتاب و سنت کی روشنی میں رشوت لینا ہر حال میں حرام ہے۔

۸- بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یا دینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

جواب۔ حکومت کی یا کسی بھی معاملہ میں رشوت لینا کسی بھی صورت میں درست نہیں ہے، یعنی حرام ہے، مجبوری میں رشوت دینا الگ ہے، لیکن رشوت لینا کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے، ’الراشی والمرشئى كلاهما فى النار‘ (الطبرانی فی الاوسط بسند حید) یعنی رشوت لینے اور دینے والے دونوں جہنمی ہیں۔ جیسا کہ مندرجہ ذیل فتویٰ میں بھی رشوت لینے پر حرمت کا بیان ہے۔

(مرکز الفتویٰ۔ ۲۳۸۷۔ من اعطی رشوة لیتوصل بہا الی حق مشروع)۔

۹- اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے۔

جواب۔ ارباب علم و دانش کے فتاویٰ میں منقول ہے کہ اگر اپنا حق حاصل کرنے کے لئے رشوت دینے کی ضرورت پڑی، اور اس کے بغیر کوئی صورت نہ ہو تو اپنے حق کو حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا جائز ہے، لیکن رشوت لینا کسی بھی صورت میں جائز نہیں ہے۔

”إذا لم يستطع صاحب الحق أخذ حقه، إلا بدفع رشوة فقد نص العلماء رحمهم الله على جواز دفعه للرشوة حينئذ، ويكوزن التحريم على الأخذ لها لا المعطى“ (فتاویٰ الاسلام سؤال وجواب ۷۲۶۸، المشرف العام: محمد صالح المنجد)۔

۱۰- امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقہ پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ" (سورۃ النساء ۲۹) مومنو! ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ۔ ہاں اگر آپس کی رضامندی سے تجارت کا لین دین ہو (اور اس سے مالی فائدہ ہو جائے تو وہ جائز ہے) صورتِ مسئلہ میں مذکورہ آیت کی روشنی میں امدادی رقم یا قرض حاصل کرنے کی غرض سے غلط بیانی سے کام لینا یا غلط طریقہ پر امداد یا قرض حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔

۱۱۔ بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب۔ صورتِ مسئلہ میں حکومت اپنی ذمہ داری پر بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بنک سے جو قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے، وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا ہے؛ بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے، یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے تو بصورتِ صدق سوال ایسی صورت میں مقروض کے لئے حکومت کی طرف سے اعانت ہے، اس صورت سے فائدہ اٹھانے میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے، مقروض کسی بھی صورت میں سود کا مسئلہ نہیں ہوگا۔

۱۲۔ بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں، جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے، جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے، اس سے تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے، گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرسٹ وصول کرتا ہے، اس کا مالک ہوتا ہے اور پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا صورت درست ہوگی؟

جواب۔ تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ مذکورہ اسکیم سے اجتناب کیا جائے اور حلال کا راستہ اپنایا جائے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

"وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ كَلَّ عَلَى اللَّهِ فَيُؤْتِ حَسْبَهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا"

(سورۃ الطلاق: ۳)

اور جو کوئی اللہ سے ڈرے گا وہ اس کے لئے (رنج و محن سے) نجات (کی صورت) پیدا کر دے گا۔ اور اس کو ایسی جگہ سے رزق دے گا جہاں سے (وہ) گمان بھی نہ ہو اور جو اللہ پر بھروسہ رکھے گا تو وہ اس کو کفایت کرے گا۔ اللہ اپنے کام کو (جو وہ کرنا چاہتا ہے) پورا کر دیتا ہے اللہ نے ہر چیز کا اندازہ مقرر کر رکھا ہے۔

ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم: "إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَإِنِ الْحَرَامَ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرْضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ" (متفق علیہ) یعنی یقیناً حلال اور حرام واضح ہے ان دونوں کے درمیان کچھ تشابہات ہیں، جنہیں اکثر لوگ نہیں جانتے، جو شخص مشتبہ چیزوں سے بچ جاتا ہے تو وہ اپنے دین اور عزت و آبرو کی حفاظت کر لیتا ہے اور جو مشتبہ چیزوں میں گھر جاتا ہے حرام میں پھنس جاتا ہے۔

.....☆.....

سرکاری جانب سے جاری کردہ ترقیاتی اسکیمیں اور سودی معاملات

مفتی محمد حسین قمر الدین ماہر فلاحی

ہمیں یہ اصول پیش نظر رکھنا چاہیے کہ عقود و معاملات میں حقائق و معانی کا اعتبار ہوتا ہے، انھیں کے اعتبار سے احکامات مرتب ہوتے ہیں، نہ کہ الفاظ کا، لہذا قرض بھی چونکہ ایک اہم شرعی عقد ہے، لہذا تمام امور میں حقائق کا اعتبار ہوگا، چاہے اس کی کچھ صورتوں و نوعیتوں میں ناموں کا الگ استعمال ہو۔ یہ بات صاف اس لیے کرنی پڑی، کیونکہ سرکاری اسکیموں اور قرضوں میں بسا اوقات سود یا دیگر شرعی ناجائز صورتوں کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں، جبکہ ان کی حقیقت کچھ اور ہوتی ہے، لہذا وہاں حقائق و معانی کا اعتبار ہوگا، ظاہری الفاظ کا نہیں۔

(۱) قرض دینے والے کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ اپنا کل دین و قرض یا بعض قرض معاف کر سکتا ہے، جسے شرعاً "ابراء" کہا جاتا ہے، صرف معاملہ یہ کہ قرض دینے والا اہل تبرع و اختیار میں سے ہو، مجبور علیہ نہ ہو، اور اگر قرض دینے والا ادارہ یا حکومت ہو تو دیگر منتظمین کی طرف سے ادارہ و حکومت کو ابراء دین کا حق حاصل ہو، اور کسی شرط پر معلق یا کسی مدت کے ساتھ مقید نہ ہو۔

صحیحین کی حدیث مبارک ہے کہ حضرت کعب بن مالک فرماتے ہیں کہ انہوں نے آپ ﷺ کے دور مسعود میں حضرت عبداللہ بن ابی حدرد سے مسجد میں اپنے قرض کا مطالبہ کیا جس میں دونوں کی آواز بلند ہو گئی اور آپ ﷺ نے اپنے حجرہ مبارک میں اسے سنا، تو آپ ﷺ تشریف لائے، یہاں تک کہ اپنے حجرے کا پردہ ہٹایا پھر حضرت کعب بن مالک کو آواز دے کر اشارہ فرمایا: "نصف قرض معاف کر دو" انہوں نے تسلیم کر لیا، تو آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ سے فرمایا: اب تم بقیہ ادا کر لو۔

لہذا حدیث پاک سے پتہ چلتا ہے کہ قرض دینے والا اپنے قرض کو معاف کرنے کا مکمل حق رکھتا ہے، البتہ ابراء دین وغیرہ کو کسی شرط پر معلق کرنا اور کسی مدت کے ساتھ مقید کرنا صحیح نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں کتب فقہ شوافع کی فقہی عبارات ملاحظہ فرمائیں:

"لأن الاعتبار في العبادات بما في ظن المكلف وبما في نفس الأمر، وفي العقود بما في نفس الأمر فقط" (فتح المعين مع حاشية اعانة الطالبين: ۱/۱۹۶)۔

"لأن العبرة في العقود بما في نفس الأمر" (تحفة المحتاج، كتاب السلم، فصل في القرض: ۲/۲۰۹ ط: دارالکتب العلمیة)۔ نیز قرضے میں سے بعض حصہ معاف کرنے سے متعلق حضرت امام نووی شافعی رقمطراز ہیں:

"صلح الحطيطة وهو الجاري على بعض الدين المدعى، فهو ابراء عن بعض الدين، فإن استعمل لفظ الإبراء أو ما في معناه بأن قال: أبرأتك من خمسة مائة من الألف الذي عليك أو صالحتك على الباقي، برئ مما أبرأه، ولا يشترط القبول على الصحيح" (روضة الطالبين: ۳/۲۳۰ ط: دارالکتب العلمیة)۔ کتاب الام میں امام شافعی فرماتے ہیں:

"قال الشافعي: فأما السلف، فإن أسلفه شيئاً ثم اقتضى منه أقل، فلا بأس، لأنه متطوع له بهية الفضل" (الأم: ۲/۲۰ ط: دارالکتب العلمیة)، اس مسئلہ کی مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: نهاية المحتاج مع الحاشيتين: ۳/۲۲۰-۲۲۱ ط: دارالکتب العلمیة، حاشية الجمل: ۵/۵۹ ط: دارالکتب العلمیة۔ نیز: تکملة المجموع: ۱۳/۲۹۲ حاشية اعانة الطالبين: ۳/۹۳، نهاية المحتاج مع

ط قاضی شریعت مرکزی دارالقضاء کوکن، جامعہ حسینیہ عربیہ شریعتیہ۔

الحاشیتین: ۲۲۱/۴ - ط: دارالکتب العلمیة، الحاوی الکبیر: ۱۸/۲۲۲ - ط: دارالکتب العلمیة۔

(۳) اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کے ساتھ زائد رقم ادا کرنے کی شرط لگائی جائے تو یہ ایسی شرط ہے جس میں مقترض (قرض دینے والے) کا فائدہ ہے، ایسی صورت میں شرط کے ساتھ ساتھ عقد قرض بھی فاسد ہے۔

”لا یجوز القرض إن اقترض بشرط رد زیادة علی القدر المقرض أو رد جید عن ردی أو غیر ذلک من کل شرط جر منفعة للمقرض“ (تکملة المجموع: ۶/۱۳/۲۹۱)۔

اور یہ صریح سود بھی ہے، کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے ”ہر وہ قرض جو (دینے والے کے) نفع کا باعث ہو وہ سود ہے“۔ حدیث پاک کا حوالہ سابق میں گذرا۔

”معنی المحتاج“ میں تحریر ہے کہ یہ روایت گرچہ ضعیف ہے، لیکن اس مفہوم کو امام بیہقی نے صحابہ کرامؓ سے نقل فرمایا ہے، صاحب مہذب نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابی بن کعب، عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نفع کے باعث قرض سے منع فرمایا۔

”ولا یجوز قرض نقد أو غیرہ إن (بشرط رد صحیح عن مکسر أو) رد (زیادة) علی القدر المقرض أو رد جید عن ردی أو غیر ذلک من شرط جر منفعة للمقرض کردہ بیلد آخر أو رهنه بدین آخر، فإن فعل فسد العقد لجر فضالة بن عبید اللہ ”کل قرض جر منفعة“ ای شرط فیہ ما یجر إلی المقرض منفعة ”فہو ربا“ وروی مرفوعا بسند ضعیف لکن الامام والغزالی رفعہ، وروی البیہقی معناه عن جمیع من الصحابة. والمعنی فیہ أن موضوع القرض الارفاق“ (ہمایة المحتاج مع الحاشیتین: ۲۳۰/۲ - ط: دارالکتب العلمیة)۔

(۵،۴) سوالنامہ میں مذکور چوتھی صورت میں غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن رقم کی شرح بہت کم ہو جس پر سروس چارج کا اطلاق ہوتا ہو تو عند الشوائع جو رقم بھی سروس چارج کے طور پر قرضوں پر زائد لی جائے وہ چاہے کم ہو یا زیادہ، سود شمار ہوگا، چاہے کسی فرد کی طرف سے ہو یا ادارہ و حکومت کی طرف سے، اسلیے کے اشیاء ربویہ میں تماثل ضروری ہے، یہاں تک کہ جو رقم بطور اجرت بھی زائد ہو وہ بھی تماثل کے لیے مانع ہے۔

مشہور فقہ شافعی علامہ خطیب شریفی فرماتے ہیں:

”ولا أثر لقيمة الصنعة في ذلك، حتی لو اشترى بدنانیر ذهباً مصوغاً قیمته أضاف الدنانیر، اعتبرت المائلة ولا نظر إلی القيمة“ (معنی المحتاج: ۲/۲۱ - ط: دارالکتب العلمیة)۔

البتہ محتاج و غریب افراد کو غیر سودی قرض دستیاب نہ ہو اور گورنمنٹ کی سوالنامہ میں مذکور صورتوں کے لیے قرضے حاصل کریں، تو معمولی یا غیر معمولی زائد رقم جو انہیں ادا کرنی پڑے، تو اس میں ان کو اجازت رہے گی، یعنی ایسے قرضوں سے وہ استفادہ کر سکتے ہیں۔

”مسألة: عمت البلوی أن أهل الثروة لا یقرضون أحدا إلا بزیادة، إما من نوع المستقرض أو غیره بصیغة النذر، أو يتأجر المقرض من المقرض أرضاً بمال یسیر یستغلها مرة بقاء الدين المذكور، أو یردها علی المقرض بأجرة تقابل تلك الزیادة، فالعقود المذكورة صحیحة إذا توفرت شروطها، ولا یدخل ذلك فی أبواب الربا۔“

”مسألة: إعطاء الربا عند الإقتراض ولو للضرورة بحيث إنه إن لم یعطه لم یقرضه لا یدفع الإثم“ (فتاوی ابن زیاد مع بغیة المسترشدين ۳۶۹-۳۷۰ - ط: دارالکتب العلمیة)۔

صاحب ”فتح المعین“ رقمطراز ہیں:

”قال شیخنا ابن زیاد: لا یندفع اثم إعطاء الربا عند الإقتراض للضرورة بحيث إنه إن لم یعط الربا لا یحصل له القرض إذ له طریق إلی إعطاء الزائد بطریق النذر، أو التملیک، لاسیما إذا قلنا: النذر لا یحتاج إلی قبول لفظاً علی المعتمد، وقال شیخنا: یندفع الإثم للضرورة“ (فتح المعین مع حاشیة اعانة الطالبین: ۲/۲۵ - ط: دارالکتب العلمیة)۔

(۸، ۷، ۶) گورنمنٹ کی طرف سے کچھ ضروریات کے لیے جو رقم مکمل امداد کے طور پر ملا کرتی ہے تو ایسی رقم کو حاصل کرنے اور ان کے مصارف میں استعمال کرنا جائز ہے اور اگر ان رقم کے حصول کے لیے کوئی فرد محنت کرتا ہے تو اس کو مستاجر کا درجہ حاصل ہوگا اور عقد اجرت کے شرائط کے مطابق اس کو پہلے سے طے شدہ اجرت یا اگر طے نہ ہو تو اجرت مثل کی ادائیگی لازم ہوگی۔ یا پھر حاصل ہونے والی رقم میں سے بھی اس کو اجرت دینا جائز ہے۔

(۹) اس قسم کی امدادی رقم اور جائز قرضوں کے حصول کے لیے رشوت لازمی دینی پڑتی ہو تو اپنے حق کے حصول کے لیے رشوت دینا جائز ہے۔

جیسا کہ علامہ خطابی شافعیؒ حدیث مبارک ”لئن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی“ کے تحت فرماتے ہیں:

”۔۔ فأمّا إذا أعطی لیتوصل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلما، فإنه غير داخل في هذا الوعيد۔ وروی ابن مسعود رضی اللہ عنہ أخذ في شيئي وهو بأرض الحبشة فأعطى دينارين حتى خلى سبيله“ (معالم السنن شرح سنن أبي داؤد ۱/ ۱۳۹-۱۵۰ ط: دار الكتب العلمية)۔

(۱۰) البتہ امدادی رقم حاصل کرنے کے لیے حتی الامکان سچائی سے کام لینا چاہیے، جہاں سچ اور صدق بیانی سے معاملہ حل ہوتا ہو وہاں جھوٹ و غلط بیانی سے کام لینا حرام ہے، لیکن موجودہ حالات میں ہماری ملکی صورتحال کے مطابق ہم جانتے ہیں کہ حکومتی محکموں میں سارے دستاویزات و کاروائیاں مکمل ہونے کے باوجود بھی جھوٹ کا سہارا لینا ضروری ہوتا ہے، ایسے وقت میں مقاصد کے حصول کے لیے ضروری حد تک غلط بیانی سے کام لینے میں حرج نہیں ہے۔

” (الکذب حرام) سواء أثبت به منفيًا۔۔ أو نفى به مثبتًا۔۔ وهو مناقض للإيمان معرض صاحبه لللعنة الرحمن لقوله تعالى: ”إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون“ (النحل: ۱۰۵) وقول النبي صلى الله عليه وسلم إن الصدق يهدي إلى البر والبر يهدي إلى الجنة والكذب يهدي إلى النار وقال سيدنا عمر رضی اللہ عنہ: ”لأن يضعنى الصدق وقلما يفعل أحب إلى من أن يرفعنى الكذب وقلما يفعل۔“ قال في الإحياء: والنصاب في ذلك أن كل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام أو بالكذب وحده فمباح إن أتيح تحصيل ذلك المقصود (وجب إن وجب)“ (حاشية أعانة الطالبين ۲/ ۳۲۱ ط: دار الكتب العلمية)۔

(۱۱، ۱۲) جن اسکیموں میں تعلیم یا کوئی اور مقصد سے حکومت بنک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ حکومت مقروض کی طرف سے ادا کرتی ہے، زائد رقم مقروض کو ادا نہیں کرنا ہوتا ہے، لہذا ایسی اسکیموں سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے یا حکومت بینک میں اپنے محفوظ فنڈ کے سود کے ذریعے پر لوگوں کا تعاون کرتی ہے، تو اس سے استفادہ بھی جائز ہے۔

حضرت امام نووی شافعیؒ کی کتاب ”کتاب السبق والرمی“ کے ایک جزئیہ سے اس کے جواز کو مستنبط کیا جاسکتا ہے۔

”الحالة الاولى: أن يخرج غيرهما فيجوز للإمام أن يخرج المال من خاص نفسه ومن بيت المال لما فيه من التحريض على تعلم الفروسية۔ الثانية: أن يخرج المتسابقان فيقول كل واحد: إن سبقتك فلي عليك كذا، وإن سبقتني فلك على كذا، فهذا لا يجوز؛ لأنه صورة قمار، إلا أن يدخل بينهما محللا، وهو ثالث يشاركهما في المسابقة على أنه إن سبق أخذ شرطاه“ (روضة الطالبين: ۵۲۶/۴ ط: دار الكتب العلمية)۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے متعلق جوابات کا خلاصہ

مولانا عبد الباسط قاسمی

سرکاری اسکیم سے متعلق جوابات کا خلاصہ:

(۱) ایسے قرضے جس میں اصل قرض سے معاف کر دیا جائے تو واضح ہو کہ رعایت کرنے کا حق قرض دہندہ کو حاصل ہے، اور شرعاً اس میں بالکل کوئی قباحت نہیں ہے۔

(۲) یہ صورت بھی جائز ہے، اس لیے کہ معافی پر جو زائد لیا جا رہا ہے وہ اصل قرض کے برابر ہے، اصل سے زائد نہیں ہے اس لیے اس کے جواز میں بھی کوئی کلام نہیں ہے۔

اس لیے کہ یہ زیادتی گرچہ سببڈی پر ضرور ہے، تاہم اصل قرض سے زائد نہیں ہے، جبکہ سود کی حقیقت شرعی وہ نفع و زیادتی جو کسی جانب کے لیے ہو اور عوض سے خالی ہو، جبکہ یہاں اصل قرض سے زائد نہ ہونے کی وجہ سے عوض سے خالی نہیں ہے، اس لیے بلا کراہت یہ قرضہ بھی لینا درست ہے۔

”الربا هو الفضل المستحق لأخذ المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه“ (الهداية، باب الربو ۲/۸۰)۔

”هو فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال“ (کنز الدقائق، باب الربا، ۲۲۸)۔

(۳) اگر اضافہ عام شرح سود سے کافی کم ہے اور بادی النظر میں یہ مترشح ہو کہ اس زیادتی کو انتظامی خرچ مانا جاسکتا ہو تو اس صورت میں توجیہ اور تاویل کی جائے گی محض سود کا نام دیدینے سے اس زیادتی کو سود قرار نہیں دیا جائیگا، جیسا کہ سابق میں تفصیلاً اس پر کلام گذرا، اور منی آرڈر کی فیس اور ڈیمانڈ ڈرافٹ کی فیس وغیرہ کے حکم میں مان کر اسے سروس چارج قرار دیا جانا چاہیے۔

(۵) یہ سودی قرض ہوگا، عام حالت میں لینے کی کوئی گنجائش نہ ہوگی البتہ حاجت شدیدہ صحیحہ خارجہ کے متحقق ہونے کے بعد اور کوئی چارہ نہ ہو تو اس صورت میں لینے کی گنجائش ہوگی۔ ”دفعاً للحرج والمشقة“۔

واضح ہو کہ حاجت کی تعیین ہر شخص کے ذاتی احوال کی بناء پر کی جائے گی، جیسا کہ ابن ہمام فرماتے ہیں:

”يعتبر في حق كل إنسان ما يصح معه بدنه“۔

(۶) ایسی رقوم کا استعمال درست ہے، درحقیقت یہ حکومتی ذمہ داری ہے کہ رعیت کی ضرورت کی تکمیل کے لیے وظائف، رعایتی رقوم اور غریب و پسماندگی اور بھگمیری کا خاتمہ اور معاشی خوشحالی کا نظم کرے۔ جس کی مثالیں عہد فاروقی میں بکثرت ملتی ہیں۔ اس کے بعد مسلم بادشاہوں میں خصوصاً اور دیگر حکمرانوں کے یہاں بھی اس کی نظیریں کسی درجہ میں موجود ہیں، اس لیے اس طرح کی اعانت و امداد حکومت پر ضرور تہمند شہریوں کا حق ہے، اس لئے اس میں کوئی قباحت نہیں۔

(۷) سب سے پہلی بات یہ ذہن میں رہے کہ اس طرح کی امداد کے لیے شرعاً جو معیار ہے وہ پایا جائے تو مطلوبہ امداد و اعانت کے حصول کے لیے کسی سے تعاون لینا اور اس سے باضابطہ اجرت طے کر کے یہ رقم حاصل کرنا درست ہے۔

(۸) یہ زیادتی ہے، مستحق اور امداد لینے والا پر ظلم ہے، بلکہ جو لوگ اس کی اس طرح اعانت کر سکتا ہو کہ ان کے جائز حقوق دلو اسکے تو اسے یہ کرنا چاہیے اور

ملک جامعہ عبداللہ بن مسعود، دارالمؤئین جامع مسجد تڑشیدو، تھانے، ممبئی۔

معروف و متداول اجرت سے زائد لینا بھی بہر حال اجرت کہلائیگی، لیکن اگر اجیر خود اس رقم بانٹنے والے محکمہ کا ملازم ہو تو ایہ لینے دینے کا معاملہ رشوت میں داخل مانا جائیگا، جس کی بدرجہ مجبوری دینے والے کے حق میں گنجائش ہوگی۔

(۹) ضرورت مند اور مستحق افراد کے لیے جائز حقوق کی وصولیابی کے لیے رشوت دینے کی گنجائش ہوگی، جبکہ لینے والے کے لیے رشوت ہر حال میں حرام ہے، احناف کے علاوہ فقہاء ثلاثہ کے یہاں بھی جائز حقوق کی وصولیابی کے لیے رشوت دینے کی اجازت دی گئی ہے۔

لہذا جو شخص شرعی ضابطوں کے مطابق ضرورت مند و مستحق ہو تو اس شخص کے لیے رشوت دیکر یہ امداد حاصل کرنے کی اجازت ہوگی، لیکن جو مالی حیثیت رکھتا ہو، اور ضابطہ کے مطابق سارے کاغذات بھی ہوں تو چونکہ امداد اعانت کا مقصود حاجتمندوں اور پسماندہ افراد کی اعانت ہے تو، اس لیے ایسے شخص کو رشوت دینے کی اجازت میں تاہل ہے۔ فتاویٰ شامی کی عبارت میں ”طلب اللبغ“ موجود ہے، اس سے گنجائش کی بات کہی جاسکتی ہے۔

(۱۰) شرعی قواعد کی بناء پر ایسی امداد و قرض کو حاصل کرنے کے لیے ضرورت و حاجت کو معیار بنایا گیا ہے، اگر شرعی بنیادیں پائی جائیں اور ضرورت و حاجت کے پورا ہونے کی کوئی شکل نہ ہو اور سرکاری شرائط و معیار موجود نہ ہوں تو عزت و آبرو کے تحفظ کے ساتھ کوئی حیلہ ممکن ہو تو اختیار کرنے کی گنجائش ہوگی۔ جیسا کہ بہت سے معاملات میں سرکاری شرائط و معیارات کا اعتبار نہیں کیا گیا ہے۔ اور عزت و آبرو کے تحفظ کے ساتھ ان شرائط کے ترک کی گنجائش دی گئی ہے۔ حج و عمرہ میں نئی پابندیوں کے سلسلہ میں بھی اس کے نظائر موجود ہیں۔ اور ان پابندی سے متعلق قوانین کے خلاف ورزی کو گناہ نہیں قرار دیا گیا ہے، بلکہ یہ صرف انتظامی مسائل ہیں، ان کی پاسداری اخلاقی فرض ہے، اس کے اور بھی نظائر تجارت و ملازمت کے نوپید مسائل سے متعلق کتب فتاویٰ میں موجود ہیں، لیکن جو شرعی ضابطوں کے مطابق ضرورت مند نہیں ہے، اس کے لیے گنجائش نہیں دی جاسکتی۔

(۱۱) یہ سودی قرض ہے اس میں تاویل و توجیہ کی کوئی گنجائش نہیں معلوم ہوتی ہے، اس لیے ایسی اسکیموں سے فائدہ اٹھانا درست نہیں ہے۔

(۱۲) اس طرح کی اسکیموں سے استفادہ درست ہے، اس لیے کہ غیر مسلموں کے یہاں سودی لین دین ان کے نظریہ کے مطابق درست ہیں۔ اور قانوناً حکومت بھی درست مانتی ہے۔ اگر سودی لین دین حکومت خود انھی اداروں اور بینکوں سے کرتی ہے، اور اس سے حاصل ہونے والے سود کی مالک بنتی ہے، پھر اس سے اشخاص یا اداروں کی اعانت کرتی ہے تو چونکہ امداد اعانت حاصل کرنے والوں کا سودی معاملات سے لینا دینا نہیں ہے، اس لیے غیر مسلم حکومت کی اس طرح کی امداد اعانت درست ہے۔

جیسا کہ پزاویڈنٹ فنڈ میں جو رقم ملازم کی تنخواہ سے کٹتی ہے اور اتنی ہی ادارے کی جانب سے ملائی جاتی ہے اور پھر وہ ادارہ بینک یا کسی سرکاری ادارے کو بطور قرض دیتا ہے اور اس پر بینک یا حکومت سے سود حاصل کرتا ہے۔ اور بوقت سبکدوشی تینوں مال کو ایک ساتھ ملازم کے حوالہ کرتا ہے، اور باب فقہ و فتاویٰ نے اس کو جائز قرار دیا ہے، اس لیے اس سود سے ملازم کا لینا دینا کچھ نہیں ہے۔ اس لیے کہ جو فنڈ جمع ہوتا ہے اس پر ملازم کی ملک نہیں ہے، بلکہ محکمہ کی ملک میں وہ فنڈ کی رقم ہوتی ہے اور وہ خود اس پر اضافہ حاصل کرتی ہے خواہ بینک سے ہو یا اور کہیں سے۔ چونکہ محکمہ کا یہ ذاتی فعل ہے اور ملازم کا اس سارے معاملات سے براہ راست یا بالواسطہ عمل کوئی تعلق نہیں ہے اور نہ ہی ملازم اس طرح کے معاملات کا مطالبہ کرتا ہے اور نہ ہی اس میں کوئی دخل ہوتا ہے بلکہ محکمہ خود کرتا ہے۔ نیز شرعاً اس پر سودی لین دین کی تعریف صادق نہیں آتی۔ اس لیے کہ سودی معاملہ عقد معاوضہ (تبادلہ کا معاملہ) ہو اور کسی ایک جانب بلاعوض زیادتی ہو، حالانکہ یہاں ایسا کوئی معاملہ نہیں ہے، اس لیے مجموعہ رقم کو انعامی رقم مانا جائے گا۔ اور ملازم کے لیے بلا کراہت درست ہوگی۔

اسی طرح اگر بینک یا حکومت غیر مسلم ہو، یا مشترک ہو، لیکن اقتدار اعلیٰ غیر مسلم کا ہو تو اس میں بھی وہی احکام جاری ہوں گے جو عام غیر مسلموں کے ساتھ معاملات کے احوال و احکام ہوتے ہیں، غیر مسلم آپس میں سودی کاروبار بھی کرتے ہیں، غیر شرعی اور ناجائز کاروبار بھی کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ، پھر مسلمانوں کو یہی پیسے مزدوری میں اسی طرح انعام اور ہدیہ میں دیتے ہیں۔ حالانکہ شرعاً وہ تمام پیسے حرام معلوم ہونے کے باوجود ان سب کا

لے لینا اور استعمال کرنا بلا کراہت درست ہے، اس شرط کے ساتھ جب تک یہ تعین نہ ہو جائے کہ یہ وہی رقم ہے جو ڈال کر لایا ہے یا چرا کر۔ اس کے جواز کی بنیاد یہ ہے کہ تبدل ملک سے تبدل عین ہو جاتی ہے، نیز ”اخلط استہلاک“ کا فقہی ضابطہ بھی اس میں جاری ہوگا۔

کفار ابتداء ایمان اور حدود و عقوبات کے مخاطب ہوتے ہیں باقی معاملات میں جزئی احکامات کے مخاطب نہیں ہوتے ہیں، اس لیے ان کے آپس کے معاملات برقرار اور نافذ رکھے جاتے ہیں، جیسا کہ غیر مسلم زوجین اگر ایک ساتھ مسلمان ہو جائیں تو باوجود یہ کہ زمانہ کفر کا نکاح جو شرعی ضابطوں کے خلاف ہوتا ہے اس کو باقی رکھا جاتا ہے۔ الا یہ کہ بہن یا بیٹی یا دیگر محارم نکاح میں ہوں، تو اس صورت میں تفریق کرادی جاتی ہے ورنہ باقی رکھے جاتے ہیں۔ بس یہی حکم و حال یہاں بھی ہوگا کہ بینک اور سرکاری محکمہ کے ذمہ داران و افسران عام طور پر غیر مسلم ہوتے ہیں یا کم از کم اقتدار اعلیٰ غیر مسلم کے ہاتھ میں ہونا ہے، یہ لوگ اپنے طور پر سودی کاروبار سے نفع حاصل کر کے جمع کریں پھر کسی مسلمان ملازم کو بطور تبرع دیں تو اس کا لینا جائز ہوگا۔ اور بدرانعام یا اعانت و امداد داخل ہو کر طیب و حلال ہوگا (مستفادہ از: منتخبات نظام الفتاویٰ)۔

ان تمام تفصیلات کی روشنی میں واضح ہوتا ہے کہ اس طرح کے محکموں سے رفاہی، تعلیمی اعانت لینا افراد و اشخاص اور اداروں کے لئے بلا کراہت درست ہے۔

.....☆.....

کچھ سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کا شرعی حکم

مولانا محمد فاروق درہنگوی

قرض میں زیادتی کی شرط:

شریعت کی رو سے قرض دینا قریبوں میں سے ایک قریب اور بڑے اجرو ثواب کا ذریعہ ہے، مگر تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عقد قرض میں کسی بھی طرح کی زیادتی کی شرط لگانا جائز نہیں ہے خواہ مقرض کے لئے مقدار میں زیادتی کی شرط ہو کہ مثلاً: ادائیگی قرض کے وقت اسی جنس سے اصل مقدار پر زائد دینا ہوگا، یا صفت میں عمدگی کی شرط لگائی جائے، یا یہ کہ قرض لینے والے کی جانب سے ہدیہ وغیرہ دینے کی شرط ہو، تو اس طرح کی تمام شرطیں ناجائز اور باعث گناہ ہیں، جس کی چند جہتیں ہیں:

- ۱- حدیث پاک میں ہر ایسے قرض سے بھی وارد ہوتی ہے جو مقرض کے لئے نفع کا ذریعہ ہو۔
 - ۲- عقد قرض کی وضعیت ارفاق و قربت کے لئے ہے، اب اگر کوئی مقرض اپنے لئے زیادتی کی شرط لگا دے تو یہ عقد اپنی موضوعیت ارفاق و قربت سے خارج ہو جائے گا، کیونکہ اس وقت یہ قرض تحصیل زیادتی کے لئے ہوگا، نہ کہ قربت کے لئے۔
 - ۳- یہ زیادتی کی شرط اس لئے بھی ممنوع ہے کہ زیادتی مشروطہ ربوا کے مشابہ ہے، اس لئے کہ یہ ایسی زیادتی ہے جس کے مقابلہ میں کوئی عوض نہیں ہے، اور شریعت غرانے جس طرح حقیقت ربو کو حرام قرار دیا ہے، اسی طرح شبہ ربو کو بھی حرام قرار دیا ہے، لہذا اگر عقد قرض میں اس طرح کی زیادتی مشروطہ ہو تو عقد قرض فاسد ہو جائے گا۔
- لہذا حکومت ہو یا کوئی ادارہ اس کے لئے قرض کی سہولیات فراہم کرتے وقت اس طرح سے زیادتی کی شرط لگانا جائز نہیں ہے، اسی طرح آج کل بعض ادارے قرض جاری کرتے ہیں اور قرض کے تناسب سے مقروض سے ماہانہ فیس رکنیت کی وصول کرتے ہیں تو یہ صورت بھی جائز نہیں ہے، اور یہ بھی سود کے دائرہ میں آتی ہے ایسے قرض کو غیر سودی کہنا محض دھوکہ ہے (قاموس الفقہ ۴/۲۹۳)۔

بوقت ضرورت زیادتی کے ساتھ قرض لینا:

رہی بات ضرورت و مجبوری کے وقت زیادتی کے ساتھ قرض لینے کی، تو اس سلسلہ میں علامہ ابن نجیم مصری علیہ الرحمہ نے ”الاشباہ والنظائر“ اور ”البحر الرائق“ میں ذکر کیا ہے کہ حاجت و ضرورت کے وقت اس طرح قرض لینے کی گنجائش ہے، جیسا کہ تحریر فرماتے ہیں:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح، وفي الحموى: وذلك نحو أن يقترض عشرة دنانير مثلاً، ويجعل لرجلها شيئاً معلوماً في كل يوم رجلاً“ (الاشباہ ۱/۲۲۷، البحر الرائق ۶/۲۱۱ بیروت)۔

لیکن سوال یہ ہے کہ مذکورہ جزیئہ میں ”محتاج“ سے کیا مراد ہے:

آیا اس سے مضطر، یعنی ایسا شخص مراد ہے کہ اگر وہ اس طرح قرض نہ لے تو ہلاک یا قریب الہلاک ہو جائے، جیسا کہ صاحب ضرورت کی یہی تعریف کی گئی ہے:

سود دینا حرام ہے ایسے شخص پر حدیث شریف میں لعنت وارد ہوئی ہے، حرام کار تکاب اضطراب کی حالت میں معاف ہے، اگر جان کا قوی خطرہ یا عزت کا قوی خطرہ ہے، نیز اور کوئی صورت اس سے بچنے کی نہیں، مثلاً نہ جائیداد فروخت ہو سکتی ہے نہ روپے بغیر سود کے مل سکتا ہے، تو ایسی حالت میں زید شرعاً معذور ہے (فتاویٰ محمودیہ میرٹھی ۲۴ / ۴۳۸)۔

تائید (۴): اسی طرح حضرت علیہ الرحمہ نے ”الاشباہ والنظائر“ کے اسی جزیئہ سے متعلق سوال کا جواب حسب ذیل انداز سے ارقام فرمایا ہے:

سوال: ”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ کا مصداق کیا ہے؟

جواب: قاعدہ تو یہ بیان کیا ہے ”الحاجة تنزل منزلة الضرورة“ اس ذیل میں اس استقراض بالربح کے جواز کو لکھا ہے، حاجت کی کوئی تفصیل و تشریح میں بیان نہیں کی، بظاہر مطلب یہ ہے کہ: جو شخص اس درجہ محتاج ہو کہ کما نہیں سکتا، اور بغیر قرض کے گزارہ کی کوئی صورت نہیں، اور قرض بغیر روپے کے نہیں ملتا، وہ اپنی مجبوری کی حد تک معذور ہے (محمودیہ میرٹھی ۲۴ / ۳۹۹)۔

اس تشریح سے بھی محتاج بمعنی مضطر ہی مفہوم ہوتا ہے، اس لئے کہ جو نہ خود کما سکتا ہو اور نہ گزارے کے لئے کوئی چیز میسر ہو اور قرض لینے بغیر کوئی چارہ نہ ہو، اور قرض دینے کے لئے کوئی تیار نہ ہو تو ایسی حالت یقیناً اضطراب کی مصداق ہے۔

مذکورہ تفصیلات سے معلوم ہو گیا کہ ان حضرات اکابرین کے نزدیک حالت اضطرابی میں سودی قرض لینے کی اجازت ہے ورنہ نہیں۔

البتہ اضطرابی صورت جس طرح ہلاکت جان میں تحقق ہوتی ہے اسی طرح عزت نفس میں بھی تحقق ہوتی ہے، جیسے کہ شادی کی ضرورت ہو اور اس کے حصول کے لئے دوسری کوئی صورت نہ ہو اور نہ صبر کی طاقت ہو، بلکہ محصیت میں مبتلا ہونے کا اندیشہ اور ظن غالب ہو تو ایسی صورت میں بھی بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی اجازت ہوگی، البتہ فضول اخراجات، مہمان نوازی، حتیٰ کہ ولیمہ کی دعوت کے لئے بھی ایسی رقم لینے کی اجازت نہ ہوگی۔

(فتاویٰ رحیمیہ جدیدہ ۵ / ۲۹۹)۔

حاصل یہ کہ غیر حالت اضطرابی جیسے کسی کے پاس سرچھپانے کے لئے مکان موجود ہو، خواہ کرایہ کا کیوں نہ ہو اس کے لئے مکان خریدنے کے لئے سودی قرض لینا درست نہ ہوگا، اسی طرح فیکٹری لگانے، یا کاروبار بڑھانے کے لئے سودی قرض لینے کی اجازت نہ ہوگی، کیونکہ یہ سب غیر اضطرابی حالتیں ہیں، جیسا کہ (کتاب الفتاویٰ ۵ / ۳۱۴، فتاویٰ عثمانی ۳ / ۳۱۱، فتاویٰ محمودیہ ۲۴ / ۴۳۹) وغیرہ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

شرط زائد میں تردید:

اگر کسی سے اس طور سے قرض لیا جائے کہ ادائیگی کے لئے مدت متعین ہو، اور عقد قرض میں یہ معاہدہ ہو کہ اس مدت تک اگر ادائیگی ہوگی تو اصل مقدار پر کسی طرح کی زیادتی نہ لی جائے گی، ورنہ مدت گزرنے کے بعد ادائیگی کی گئی تو اصل قرض پر زیادتی کے ساتھ ادائیگی کرنی ہوگی، تو آیا قرض لینے کی یہ صورت جائز ہوگی یا نہیں، تو اس صورت کے سلسلہ میں دو طریقے سے غور کیا جاسکتا ہے:

پہلا طریقہ:

پہلا طریقہ یہ ہے کہا اگر قرض لینے والے کو اپنی ذات پر وثوق و اطمینان ہو کہ وقت متعین پر وہ ادائیگی کرے گا، اور ایسی صورت پیش آنے کی نوبت نہیں آئے گی کہ مدت گزر جائے اور زیادتی لازم ہو تو یہ صورت جائز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں کسی طرح کی بھی شرعی قباحت لازم نہیں آتی، جیسا کہ اس کی تائید عقد بیع میں اختیار شرط کے ایک جزیئہ سے ہوتی ہے کہ اگر عقد بیع میں خیار شرط کی مدت تین دنوں سے زائد لگائی گئی تو حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ شرط جائز نہ ہوگی، لیکن اگر تین دنوں کے اندر ہی بیع کی اجازت دیدی یا خیار ساقط کر دیا تو بلا کراہت بیع جائز ہو جائے گی، جیسا کہ ہدایہ میں ہے:

”ولا يجوز أكثر منها عند أبي حنيفة، إلا أنه إذا أجاز في الثلث جاز عند أبي حنيفة. لأنه سقط المفسد قبل تقررہ. فيعود جائزاً“ (هدایہ ۲ / ۲۹)۔

اس جزیئہ سے معلوم ہو گیا کہ اگرچہ ناجائز شرط کے ساتھ بیع کا انعقاد ہوا ہو، مگر چونکہ فساد کا تقرر چوتھے دن سے حاصل ہوگا، اس لئے اگر اس

سے پہلے ہی بیع نافذ ہوگئی تو یہ بیع جائز ہو جائے گی، اسی طرح قرض میں زیادتی کی شرط اس وقت موثر ہوگی جبکہ مدت گزر جائے، اور اگر مدت سے قبل ہی قرض ادا کر دیا گیا تو زیادتی کی شرط پر کسی طرح کا عمل نہیں پایا گیا، لہذا اس طرح قرض لینا جائز ہوگا، اور دونوں مسئلوں میں جامع علت مدت متعینہ کے گزرنے پر فساد کا لزوم ہے نہ کہ اس سے قبل۔

دوسرا طریقہ:

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اس طرح سے قرض لینا جائز نہ ہو، کیونکہ اس میں اگرچہ قرض رہندہ متعین مدت فراہم کرتا ہے کہ جس میں اگر مقرض ادا کیگی کر دے تو اس کو سود ادا نہیں کرنا پڑتا، لیکن اصل معاہدہ سود کی بنیاد پر ہوتا ہے اور قرض لینے والا اس کی ادا کیگی کا عہد و پیمان کرتا ہے، اس لئے اس طرح قرض لینا جائز نہ ہوگا، چنانچہ فقہ اکیڈمی کی جانب سے پندرہویں سمینار میں بینکنگ کے مختلف کارڈ کے استعمال کے سلسلہ میں جو فیصلے ہوئے ہیں، ان میں کریڈٹ کارڈ کے بارے میں یہی فیصلہ ہوا تھا کہ اس کا استعمال جائز نہیں ہے، اور یہی بات واضح ہے کہ کریڈٹ کے استعمال میں اسی طرح وقت متعین کے اندر کوئی سود لازم نہیں آتا، اور مدت گزر جانے کے بعد عدم ادا کیگی کی صورت میں زیادتی لازم آتی ہے (دیکھئے: فقہ اکیڈمی کے فیصلے/۱۵۱)۔

بندہ کی رائے:

اس سلسلہ میں بندہ کی رائے یہ ہے کہ عصر حاضر میں جبکہ اس طرح کے معاملے کا ہر جگہ شیوع اور عام چلن ہو چکا ہے کہ اگر وقت متعین میں ادا کیگی نہ کی گئی تو زیادتی کے ساتھ ادا کرنا پڑتی ہے، جیسے بجلی، ٹیلیفون، پائپ لائن گیس اور پوسٹ پیڈ موبائل کے بلوں میں تاخیر سے ادا کرنے پر زیادتی کی شرط ہوتی ہے۔ اسی طرح غیر مسلموں سے ادھار تجارت کرنے، اسکول کالجوں کی فیس بھرنے اور بینک کے مختلف کارڈ استعمال کرنے میں بھی یہی شرط ہوتی ہے، اب اگر اس طرح کے معاملہ کو مطلقاً ناجائز قرار دیا جائے تو لوگوں کے بہت سے معاملے ناجائز ہو جائیں گے، اور یہ یقیناً تکی و حرج ہے جو قابل موضوع ہے، اس لئے بندہ کی رائے یہ ہے کہ:

ان لوگوں کے لئے جو وقت متعین پر ادا کرنے پر قادر ہوں اور انہیں پورے طور سے اطمینان ہو کہ وہ اس کے خلاف نہ کریں گے ان کے لئے اس طرح قرض لینے اور فائدہ اٹھانے کی اجازت ہونی چاہئے، اس لئے کہ ایسے وقت میں زیادتی کا معاہدہ محض خانہ پرستی کے لئے ہوگا، اور اصل معاملہ جرم و یقین کے ساتھ غیر سودی ہوگا، البتہ ایسے لوگ جنہیں تردد ہو اور وقت پر ادا کیگی ممکن نہ ہو تو ان کے لئے اس طرح سے قرض لینا درست نہ ہوگا، جیسا کہ حسب ذیل عبارت سے مسئلہ مذکورہ میں استفادہ کیا جاسکتا ہے:

”إن المفسد ليس هو شرط الخيار، بل وصله بالزاجع، فإذا أسقطه تحقق زوال المعنى المنفرد قبل مجيئه فيبقى العقد صحيحاً“ (شامی ۴/ ۱۱۳ خيار شرط)۔

(یعنی مفسد شرط خيار کی مدت کا تین سے زائد ہونا) نہیں ہے، بلکہ اس کا چوتھے دن سے مل جانا ہے تو جب چوتھے دن سے قبل اس زائد مدت کو ساقط کر دیا تو معنی مفسد آنے سے پہلے زائل ہو گیا، لہذا عقد صحیح و سالم باقی رہا۔

سروس چارج کے نام پر زیادتی:

قرض فراہم کرنے والے ادارہ خواہ سرکاری ہوں یا پرائیویٹ قرض جاری کرنے اور اس کے حساب و کتاب منضبط رکھنے پر جو اخراجات آئین ذمہ قرضداروں سے سروس چارج کے نام سے لے سکتے ہیں، بشرطیکہ دو شرطیں بیک وقت موجود ہوں:

۱۔ یہ سروس چارج کے عنوان پر لی جانے والی زیادتی اس جیسے کاموں پر آنے والی اجرت مثل سے زائد نہ ہو۔

۲۔ اس اجرت کی وصولی کو قرض پر حصول نفع کے لئے ایک حیلہ اور بہانہ نہ بنالیا جائے اگر یہ دونوں شرطیں بیک وقت موجود ہوں تو سروس چارج کے نام سے کچھ زیادتی لینے کی اجازت ہوگی۔

اس لئے کہ قرض کا اجراء کرنا اور اس کے حساب و کتاب کا محفوظ رکھنا از خود نہ ہوگا، بلکہ ایک عاملہ کے ذریعہ ہی انجام پائے گا، اور اس عاملہ کا بلا معاوضہ ہونا ضروری نہیں ہے، بلکہ عموماً اس کی تنخواہ اور اجرت مثل متعین ہوتی ہے، اور ظاہری بات ہے کہ یہ عمل قرض لینے والوں کے لئے ہو رہا ہے تو اس کی اجرت بھی ان ہی پر ہوگی، جس کی نظیریں قاضی و مفتی کا لکھنے پر اجرت لینا ہے، یعنی قاضی و مفتی کے لئے زبانی فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے کی اجرت لینا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ زبانی فتویٰ دینا اور فیصلہ کرنا ان کا امر و جوبی اور حق منصبی ہے، اور ایسے عمل پر کسی طرح کی بھی اجرت لینا درست نہیں، لیکن مفتی کے لئے فتویٰ تحریر میں لانے اور قاضی کے لئے دستاویز لکھنے اور رجسٹرڈ کرنے کا عمل و جوبی نہیں ہے، اس لئے ان کے لئے عمل مذکور پر اجرت لینا جائز ہے، بشرطیکہ یہ اجرت ایسے کاموں پر ملنے والی اجرت مثل سے زیادہ نہ ہو، اور نہ فتویٰ دینے اور فیصلہ کرنے پر اجرت کے لئے حیلہ ہو، جیسا کہ علامہ علاء الدین حاکمی فرماتے ہیں:

”و يستحق القاضي الأجر على كتب الوثائق والمحاضر والسجلات قدر ما يجوز لغيره. كالمفتي فإنه يستحق أجر المثل على كتابة الفتوى؛ لأن الواجب عليه الجواب باللسان دون الكتابة باليد. ومع هذا الكف أولى. احتراماً عن القيل والقال وصيانة لماء الوجه عن الابتذال“ (درمختار مع الشامی ۱۲۷/۹)۔

(اور قاضی و مفتی، محاضرات اور سجلات کی تحریر کرنے پر اتنی مقدار اجرت کا حقدار ہوگا، جتنی مقدار اس جیسے عمل پر لی جاتی ہے، جیسے کہ مفتی فتویٰ تحریر کرنے پر اجرت مثل کا حقدار ہوتا ہے، اس لئے کہ ان پر زبان سے جواب دینا واجب ہے نہ کہ تحریر جیسا کہ اس کے باوجود لوگوں کے قیل و قال اور اپنے کو حقارت و ذلت سے دور رکھنے کے لئے اجرت نہ لینا ہی افضل ہے)۔

رہی بات یہ ہے کہ یہ سروس چارج قرض کی مقدار پر فیصد کے اعتبار سے لے سکتے ہیں یا نہیں؟ تو ظاہر یہی ہے کہ قرض کی مقدار پر فیصد کے اعتبار سے لینا جائز نہ ہو، اس لئے کہ مقدار قرض تھوڑی ہو یا زیادہ اس کے اندراج میں محنت و مشقت کی کمی یا زیادتی واقع نہیں ہوتی، بلکہ دونوں کے اندراج میں یکساں عمل کی ضرورت پڑتی ہے، لہذا ہر قرض دار سے یکساں چارج لینا چاہئے۔

لیکن اس ظاہر کے خلاف ہر قرض دار سے مقدار قرض پر فیصد کے اعتبار سے بھی سروس چارج لینا جائز ہے، اس لئے کہ اجرت مثل ہمیشہ مشقت کار کے مطابق نہیں ہوتی، بلکہ اجرت کی قلت و کثرت میں بعض اوقات کام کی معنوی حیثیت کا اعتبار ہوتا ہے، اور بعض دفعہ نفع اٹھانے والے کے نفع کا اعتبار ہوتا ہے، اور اس اعتبار سے معمولی مشقت کے کام پر زیادہ اجرت دی جاتی ہے، اور بعض دفعہ زیادہ مشقت کے کام پر تھوڑی اجرت دی جاتی ہے۔

جیسا کہ علامہ شامیؒ کے حسب ذیل جزیئہ سے اس کی بخوبی وضاحت ہوتی ہے:

”قال في جامع الفصولين: للقاضي أن يأخذ ما يجوز لغيره، وما قيل: في كل ألف خمسة دراهم لا نقول به، ولا يليق ذلك بالفقه، وأى مشقة للكاتب في كثرة الشمن؟ وإنما أجر مثله بقدر مشقة أو بقدر عمله في صنعه أيضاً كحكاك وثقاب يستأجر بأجر كثير في مشقة قليلة، قال بعض الفضلاء: أفهم ذلك جواز أخذ الأجرة الزائدة. وإن كان العمل مشقته قليلة، ونظرهم لمنفعة المكتوب له“ (شامی ۱۲۷/۹)۔

(قاضی کے لئے (دستاویز وغیرہ لکھنے پر) وہی اجرت لینا جائز ہے جو اجرت دوسرے کے لئے جائز ہے، اور جو کہا گیا کہ وہ ہر ہزار میں پانچ درہم لے گا، تو ہم اس کے قائل نہیں، اور نہ یہ از روئے فقہ مناسب ہے، (کیونکہ) کاتب کے لئے زیادتی شمن لکھنے میں کوئی زائد مشقت اٹھانی پڑتی ہے؟ اور یقیناً عمل کی اجرت مثل اس کی مشقت کے بقدر ہوتی ہے یا کام کی صنعت و نوعیت کے اعتبار سے بھی ہوتی ہے، جیسے کہ سونے چاندی کو رگڑ کر پرکھنے والا اور (موتی) میں سوراخ کرنے والا تھوڑی مشقت والے عمل پر بڑی اجرت لیتا ہے، بعض فقہاء نے فرمایا: کہ اس سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ اگرچہ عمل کی مشقت تھوڑی ہو مگر اس پر زیادہ اجرت لینا جائز ہے، اور ان فقہاء کی نظر مکتوب لہ کے نفع کی طرف متبادر ہوگی)۔

خلاصہ یہ کہ اجرت کی کمی و زیادتی کا مدار عمل کی قلت و کثرت مشقت اور کثرت مشقت نہیں ہے، بلکہ اس کا مدار عمل کی معنویت اور نافیعت ہے، جس کی وجہ سے اجرت کی کمی و زیادتی واقع ہوتی ہے، لہذا قرض وغیرہ کے اجراء کرنے میں اس کی معنوی حیثیت کا لحاظ کرتے ہوئے فیصد کے اعتبار سے اتنا سروس چارج وصول کرنا جائز ہے جو اجرت مثل سے زائد نہ ہو۔

ترقیاتی نقطہ نظر سے سرکاری اسکیم سے استفادہ

مفتی محمد ارشاد پالنپوری

- ۱۔ سرکار کی طرف سے ملنے والے وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم دینا پڑتا ہے حکومت کے نزدیک ایسے قرضوں کی فراہمی کا مقصد لوگوں کی امداد اور تعاون ہوتا ہے، لہذا قرض کی رقم کا وہ حصہ جو معاف کر دیا جاتا ہے اس میں یہ تاویل کی جائے گی کہ حکومت نے بطور تعاون یہ رقم دی ہے، لہذا شرعاً ایسے قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے (فتاویٰ رحیمیہ ۹/۲۳۳)۔
- ۲۔ معافی والے قرضوں میں اگر مقررہ مدت میں آدمی رقم واپس نہ کر سکا جس کی بناء پر پوری رقم ادا کرنی پڑے، لیکن لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے تو اس میں یہ تاویل کی جائیگی کہ حکومت نے بطور تعاون جو رقم دی تھی اس شخص نے وہ تعاون والی رقم واپس کر دی لہذا مذکورہ تاویل کی بناء پر مذکورہ اسکیم کے تحت قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ ”وکان علیہ مثل ما قبض“ (تنویر الابصار ۷/۲۹۸)۔
- ۳۔ اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا حکم یہ ہے کہ جس شخص کو اپنے پر قبضین کے ساتھ پورا اعتماد ہو کہ میں مقررہ مدت میں قرض کی رقم واپس کر دوں گا اور مجھے ایک روپیہ بھی زائد ادا نہ کرنا پڑیگا تو وہ شخص تو اس اسکیم کے تحت قرض وصول کر سکتا ہے، لیکن جس شخص کو قرض کی واپسی کے بارے میں ذرا سا بھی شبہ ہو کہ میں مقررہ مدت میں قرض کی رقم کی واپسی کر سکوں گا کہ نہیں تو ایسے شخص کے لئے مذکورہ اسکیم کے تحت بالکل قرض کی گنجائش نہیں ہے، اس لئے کہ سود کا معاملہ اتنا بھیانک اور خطرناک ہے کہ سود لینے دینے سے تو بچنا ہی ہے، لیکن جہاں سود لینے دینے کا شبہ لازم آتا ہو اس سے بھی بچنا ضروری ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں کہ سود اور ربا کے معاملہ میں شبہ ربا بھی حقیقت کے ساتھ لاحق ہے:

”والأصل فيه أن شبهة الربا وشبهة الجنسية ملتحة بالحقيقة في باب الربا احتياطاً للحزمة“ (فتاویٰ شامی ۴/۳۱۹)

۴۔ سرکار کی طرف سے جاری کردہ قرضوں میں اگر اصل رقم سے زائد کا مطالبہ ہو اور یہ زائد رقم اتنی معمولی ہو کہ اس کو اجرة الخدمت (سروس چارج) کہا جاسکتا ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ سرکار کو اس منصوبہ پر قرض جاری کرنے کے لئے اس کا حساب و کتاب رکھنے پر جو واقعی اخراجات ہوئے ہوں گے یہ زائد رقم ان اخراجات سے تجاوز نہ کرے تو یہ صورت جواز کے دائرہ میں آسکتی ہے، لیکن یہ پتہ لگانا کہ اجرة الخدمت (سروس چارج) کے نام پر لی ہوئی رقم واقعی اخراجات کے برابر ہے یا زائد ہے یہ بہت مشکل ہے تو قرض حاصل کرنے کی یہ صورت بھی شبہ ربا سے خالی نہیں ہے، لہذا بندہ کی ناقص رائے میں احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ قرض حاصل کرنے کی یہ صورت بھی ناجائز ہونی چاہئے۔

”عن عمر بن خطاب ان آخر ما نزلت آية الربوا، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض ولم يفسرها لنا، فدعوا الربوا والريية رواه ابن ماجه والدادمي“ (مشکوٰۃ المصابيح ۲۳۶)۔

”قوله آخر ما نزلت اى آية الربوا، يعنى هي ثابتة غير منسوخة، لكن رسول الله قبض، ولم يفسرها، بحيث يحيط بجميع جزئياتها وموادها، فينبغي لكم أن تدعوا الربوا. الصريح وما يشبه الأمر فيه تورعاً واحتياطاً، هذا ما يفهم من ظاهر العبارة، وقال الطيبي: إن هذه الآية تابعة غير منسوخة غير مشبهة، ولذلك لم يفسرها النبي صلى الله عليه وسلم، فأجروها على ما هي عليه، ولا تترابوا فيها، واتركوا الحيلة في حل الربوا المعات“ (هامش مشکوٰۃ

شریف: ۲۲۶)۔

مذکورہ بالا حاشیہ مشکوٰۃ شریف کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ سود کی حالت کے بارے میں کوئی ایسا حیلہ کرنا جو شنبہ سے خالی نہ ہو اس سے بچنا اور احتیاط بالکل ضروری ہے۔

۵۔ سرکار کی طرف سے ملنے والے وہ قرضے جس پر سود ادا کرنا پڑتا ہو اور اس سود کا اوسط اتنا معمولی نہ ہو کہ اس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے اس کا حکم یہ ہے کہ اضطراری اور حد درجہ کی احتیاج کے بغیر ایسا قرض لیکر اس پر سود ادا کرنا بالکل ناجائز اور حرام ہوگا، ہاں البتہ اضطراری اور حد درجہ کی ایسی ضرورت پیش آجائے کہ قرض کے بغیر گزارہ کی کوئی صورت نہ ہو اور قرض بھی بغیر سود کے نہ ملتا ہو تو بقدر ضرورت سودی قرض لینے کی گنجائش ہے، ورنہ گنجائش نہیں اور نہ ضرورت سے زیادہ لینا درست ہے۔

”عن جابر رضی اللہ عنہ قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: آکل الربوا وموكله وکاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“
رواه مسلم (مشکوٰۃ شریف / ۲۲۳)۔

”ویجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر)۔

”الضرورات تقدر بقدرها“ (قواعد الفقہ)۔

نوٹ:..... جب عام معاشرہ بگڑ چکا ہو غیر قوم میں حرام مال سے ترقی کی راہ پر گامزن ہو تو علماء کا کام یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کے لئے بھی جواز کی راہ نکال کر غیر قوموں کی اتباع کا فتویٰ دیں، بلکہ ان کی ذمہ داری ہے کہ رضا خداوندی اور ابدی انعامات کا پورا نقشہ قوم کے سامنے اخلاص و قوت کے ساتھ پیش کریں اور یہ بتائیں کہ مسلمان کی ترقی احکام شریعت کی پابندی میں ہے نہ کہ حلال و حرام کی تمیز کے بغیر مال جمع کرنے میں۔

(فتاویٰ محمودیہ ۲۳ / ۳۵۸)۔

۶۔ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی وہ رقم جسکے کسی حصہ کی واپسی نہیں کرنی پڑتی اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس رقم کے حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط ہیں تو وہ تمام شرائط رقم حاصل کرنے والے کے اندر پائے جاتے ہوں اور اس بارے میں عام طور پر غلط بیانی سے کام لیا جاتا ہے تو غلط بیانی سے کام نہ لیا جائے تو یہ رقم حاصل کی جاسکتی ہے اور اس کو گورنمنٹ کی طرف سے امداد اور تعاون سمجھا جائے گا۔

۷۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کے حصول کے لئے جو لوگ واسطہ بنتے ہیں، وہ دو قسم پر ہیں۔

(۱) وہ لوگ جو سرکاری ملازمین میں سے ہیں اور سرکار کی طرف سے ان کو تنخواہ ملتی ہے اور ان کی ذمہ داریوں میں سے ایک ذمہ داری یہ بھی ہے کہ لوگوں کو گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم فراہم کرنا تو ایسے لوگوں کے لئے تو بالکل مختانہ کے طور پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، یہ رشوت ہوگی اور رشوت کے بارے میں بڑی سخت وعیدیں احادیث میں آئی، ہیں جیسا کہ مفتی نظام الدین صاحب نے علامہ سیوطی کی جامع صغیر کے حوالہ سے ایک حدیث ذکر کی ہے۔ ”الراشی والمرتبشی فی النار“ (الجامع الصغیر) (منتخبات نظام الفتاویٰ ۳ / ۲۰۶)۔

”ولا یجوز أخذ المال لیفعل الواجب“ (فتاویٰ شامی ۸ ص ۲۳)۔

(۲) وہ لوگ جو سرکاری ملازمین میں سے نہیں ہیں اور اس بارے میں ان کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، بلکہ اجرت لیکر جس طرح لوگ ایک دوسرے کے کام کیا کرتے ہیں اسی طرح یہ لوگ بھی اجرت لیکر سرکار کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم لوگوں کو دلوا یا کرتے ہیں تو اس بارے میں تفصیل یہ ہے کہ سرکار کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم ایسی ہو جو جواز کی حد میں آتی ہو، یعنی اس میں ربوا اور شبہ ربوا لازم نہ آتا ہو، ایسی اسکیم کے ماتحت ملنے والی رقم کسی قسم کی غلط بیانی کے بغیر لوگوں کو دلوائیں اور اس پر اجرت وصول کریں تو شرعاً اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، اور اس صورت میں امدادی رقم حاصل کرنے والوں کے لئے مختانہ کے طور پر یہ اجرت دینا بھی جائز ہوگا، لیکن اس اجرت کو پہلے سے طے کر دیا جائے، تاکہ اجرت مجہول نہ رہے اور معاملہ جائز ہو جاوے۔

۸۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کے حصول کے لئے جو لوگ واسطہ بنتے ہیں ان کے لئے اجرت کے طور پر حاصل ہونے والی رقم

کا ایک حصہ طے کرنا درست نہیں ہے، اس لئے کہ اجرت کے طور پر جو چیز طے کی جاوے وہ ایسی ہونی چاہئے کہ عقد کے وقت متاثر اس کی ادائیگی پر قادر ہو اور یہاں حاصل ہونے والی رقم ہی کے ایک جز کو اجرت بنایا جا رہا ہے جس کی ادائیگی پر فی الحال متاثر قادر نہیں ہے، لہذا اسکے لئے یہ شکل اختیار کی جائے کہ مثلاً ایک لاکھ روپیوں کی رقم ملنے والی ہے اور اجرت کے طور پر اس کا دسواں حصہ دس ہزار روپے طے کرنی ہے تو دس ہزار روپے اجرت طے کر لے چاہے بعد میں اسی حاصل شدہ رقم میں سے دے دیوے یہ تو اس وقت ہے، جبکہ حاصل ہونے والی رقم کی مقدار پہلے سے معلوم ہو اور اگر وہ مقدار پہلے سے معلوم نہ ہو تو اس میں تو بہر حال واسطہ بننے والے شخص کے لئے مختار نہ کے طور پر اجرت کی کوئی مقدار طے کرنی پڑے گی چاہے وہ اجرت حاصل شدہ رقم ہی سے دی جاوے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔

”صورة قفيز الطحان ان يستاجر الرجل من آخر ثورا ليطحن به الخنطة على ان يكون لصاحبها قفيز من دقيقها أو يستاجر إنسانا ليطحن له الخنطة بنصف دقيقها، أو ثلثه وما أشبه ذلك، فذلك فاسد، والحيلة في ذلك لمن أراد الجواز أن يشترط صاحب الخنطة من الدقيق الحيد ولم يقل من هذه الخنطة أو يشترط ربع هذه الخنطة من الدقيق الحيد؛ لأن الدقيق إذا لم يكن مضافا إلى حنطة بعينها يجب في الذمة والأجر، كما يجوز أن يكون مشارا إليه يكون أن يكون دينا في الذمة، ثم إذا جاز يجوز أن يعطيه ربع دقيق هذه الخنطة إن شاء“

(فتاوی عالمگیری ۲/۳۸۰ مکتبہ زکریا دیوبند)۔

۹۔ گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی امدادی رقم کے حصول کے لئے رشوت دینا جائز نہیں ہے اب رہی یہ بات کہ جمہوری حکومت کے خزانہ عامہ کی مالک اس ملک کے شہریوں کی مجموعی اکائی ہوتی ہے تو ملک کے خزانہ سے انتفاع کا حق عام ہندوستانی شہریوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے تو اپنا یہ حق حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا جائز ہونا چاہئے تو جواب یہ ہے کہ یہ بات ظاہر ہے کہ یہاں مالک ہونے سے شرعی ملک مراد نہیں، چنانچہ مالکانہ تصرفات (بیع، ہبہ اور وصیت وغیرہ) اس میں جاری نہیں ہوتے، لہذا یہ حق انتفاع دفع رشوت کے جواز کے لئے کافی نہیں، کیونکہ یہ حق انتفاع ایسا ہی ہے، جیسا کہ جنگل سے لکڑیاں چننے کا حق ہے اور حق احتطاب کے لئے رشوت دینا جائز نہیں چنانچہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔

”الظلمة تمنع الناس من الاحتطاب من المروج، إلا بدفع شئ إليهم، فالدفع والأخذ حرام؛ لأنه رشوة“

(البحر الرائق ۶/۲۳۱)۔

رشوت تو اس صورت میں دینا جائز ہے، جبکہ مال کسی مسلمان کی ملک میں آچکا ہو اور قبضہ بھی ہو اور اس کے متعلق ظلم کا خوف ہو یا اپنی آبرو یا جان کے متعلق ظلم کا خوف ہو، جیسا کہ ”البحر الرائق“ میں مذکور ہے۔

”إذا دفع الرشوة خوفا على نفسه أو ماله، فهو حرام على الأخذ، غير حرام على الدافع، وكذا إذا طمع في ماله،

فرشاه ببعض المال“ (بحر الرائق: ۶/۲۳۱)۔

نوٹ:..... سرکاری ضروری پر وف اور کاغذات بنانے پڑتے ہیں بعض مرتبہ سرکاری آفس رشوت کے بغیر نال مٹول کرتے ہیں اور بناتے نہیں ہیں اس موقع پر جو رشوت دی جاتی ہے وہ تو ضرورت کی بناء پر اور اس کے بغیر چارہ نہ ہونے کی وجہ سے دی جاتی ہے لہذا اس پر مذکورہ بالا صورت کو قیاس نہیں کیا جائے گا۔

۱۰۔ امدادی رقم اور قرض حاصل کرنے کے لئے جو شرائط اور معیارات متعین ہیں اس سلسلہ میں غلط بیانی سے کام لے کر اس امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانا بالکل ناجائز اور حرام ہوگا اس صورت میں جھوٹ بولنا اور دھوکا دینا لازم آتا ہے اور دونوں چیزیں جائز نہیں ہے۔

”والكذب حرام، إلا في الحرب للخذعة، وفي الصلح بين اثنين، وفي أرضاء الأهل، وفي دفع الظالم عن الظلم“

(ملتی الاجر ۳/۲۳۱)۔

۱۱۔ حکومت کی طرف سے جاری کردہ وہ اسکیمیں جس میں حکومت قرض خواہ کو بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرسٹ عائد ہوتا ہے وہ حکومت خود ادا کرتی ہے یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی ہے اور اس کا بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے ایسی اسکیم سے استفادہ کرتے ہوئے قرض حاصل کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ سود کا معاملہ ایسا بھیانک اور خطرناک ہے کہ اس معاملہ میں واسطہ بننے والے پر بھی اللہ تعالیٰ کے رسول ﷺ نے لعنت فرمائی ہے اور صورت بالا کی پہلی شق جس میں پورا پورا سود حکومت ادا کرتی ہے اور مقروض کو بالکل ادا کرنا نہیں ہوتا ہے اس میں یہ مقروض سود ادا کرنے میں واسطہ بنا اس طور پر کہ اس نے قرض حاصل کیا تو حکومت کو سود ادا کرنا پڑا اور دوسری شق جس میں تھوڑا سا حصہ سود کا خود مقروض کو بھی ادا کرنا ہوتا ہے اس صورت میں تو خود مقروض سود ادا کرتا ہے، لہذا یہ صورت بھی ناجائز ہوگی۔

”عن جابر رضی اللہ عنہ قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربوا وموكله وکاتبه وشاهديه.

وقال: هم سواء“ رواہ مسلم (مشکوٰۃ ص ۲۴۴)۔

۱۲۔ اگر حکومت کوئی محفوظ فنڈ قائم کرتی ہے جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیتی ہے اور اسکے انٹرسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے اس سے اداروں اور افراد و اشخاص کی امداد کرتی ہے تو ایسی رقم سے امداد حاصل کرنا جائز نہ ہوگا، اس لئے کہ اس صورت میں امداد حاصل کرنے والوں کا سود کھانا لازم آتا ہے اور سود جس طرح خود حاصل کرے اور اس سے استفادہ کرے یہ ناجائز ہے، اسی طرح سود حاصل کرتا ہے ایک آدمی اور دوسرا آدمی اس سے استفادہ کرتا ہے تو اس دوسرے شخص کو بھی اس رقم سے استفادہ کرنا جائز نہیں ہے، نیز حکومت یا کسی فرد کے لئے اس لئے اپنی رقم بینک میں ڈپازٹ کرنا کہ اس کا جو سود آئے گا اس سے غریبوں کی مدد کی جائیگی یہ جائز نہیں ہے اب اگر کوئی آدمی حکومت کی مذکورہ بالا اسکیم سے استفادہ کرتے ہوئے رقم حاصل کرتا ہے تو اس کے اس عمل سے حکومت کی اسکیم کے جواز کی دلیل فراہم ہو رہی ہے، اس لئے بھی یہ رقم حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں کے تحت ملنے والے سودی و غیر سودی قرضے

مولانا محمد فیاض عالم قاسمی

حکومت کی سودی اسکیم سے مسلمانوں کا استفادہ:

موجودہ حالات میں جب کہ مسلمان تعلیمی، معاشی اور اقتصادی سطح پر نہایت ہی پسماندہ ہیں، حالانکہ مسلمانوں کا خزانہ حکومت کے پاس محفوظ ہے، اسی حق کو حاصل کرنے کے لیے حکومت نے کچھ شرطیں لگا دیں ہیں، من جملہ شرائط میں سے یہ ہے کہ اس خزانہ کو قرض کی صورت میں دیا جائے گا، اور اس کی واپسی مع سود کے ہوگی۔ اگر دیکھا جائے تو درحقیقت یہ کھلا ہوا ظلم ہے، اس لیے صرف حکومت سے مجبوری کی حالت میں سودی قرض لینے، دوسرے الفاظ میں حکومت کے سودی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مجبوری کا مطلب یہ ہے کہ قرض لینے والا بنیادی ضرورتوں سے محروم ہے، اگر وہ قرض نہ لے تو سخت دشواری اور تنگی میں مبتلا ہو جائے، قرض خواہ تجارت کرنے کے لیے ہو یا زراعت یا تعمیر عمارت کے لیے ہو، یا علاج و معالجہ کے لیے تو ایسے لوگوں کے لیے سودی قرض لینا جائز ہے۔ ورنہ یعنی اگر اس کو سخت ضرورت نہیں ہے، اور قرض نہ لینے کی صورت میں کوئی خاطر خواہ ضرر لاحق بھی نہیں ہوگا۔ تو ایسے لوگوں کے لیے سودی قرض لینا جائز نہیں۔ اسی طرح صرف اپنی تجارت کو بڑھانے کے لیے یا مزید عیش و عشرت کے لیے قرض لینا جائز نہیں، کیونکہ یہ ضرورت اور احتیاج کے دائرہ سے باہر ہے۔

اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لئے سودی قرض:

اس میں کوئی شک نہیں کہ ملک کی آزادی کے بعد سے مسلمان ذلت و رسوائی اور غربت و افلاس کا مسلسل شکار ہوتے آ رہے ہیں، اس پسماندگی کی بڑی وجہ تعلیمی فقدان ہے، تعلیمی فقدان ہی کی وجہ سے اعلیٰ عہدوں تک جن عہدوں سے حکومت اور عدلیہ کی باگ ڈور منسلک ہے، مسلمانوں کی رسائی نہیں ہو پارہی ہے۔ جس سے شریعت کے مقاصد خمسہ میں سے دین، جان و مال کا تحفظ غیر یقینی ہو گیا ہے اور اعلیٰ تعلیم کے حصول میں سب سے بڑی رکاوٹ سرمایہ کا نہ ہونا ہے۔ اس لئے تعلیم کے لئے سرمایہ کی فراہمی مسلمانوں کی عام حاجت بن گئی ہے۔ اور حاجت جب عام ہو جائے تو ضرورت کے دائرہ میں آ جاتی ہے۔ وَالْحَاجَةُ إِذَا عَمَّتْ كَانَتْ كَالضَّرْوَةِ (الاشباہ للسیوطی ۱/۸۸) اور اوپر یہ تفصیل بھی گزری کہ حاجت عام ہو یا خاص ضرورت بن کر حرام چیز کو مباح کر دیتی ہے۔ اس لئے اگر حکومت کی طرف سے امدادی رقوم نہ ملے، تو محض اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے بھی سودی قرض لینا جائز ہے۔

کسی مسلمان سے سودی قرض لینا جائز نہیں:

البتہ کسی مسلمان سے سودی قرض لینا جائز نہیں، کیونکہ اس صورت میں دوسرے مسلمان کو حرام کھلانے پر تعاون کرنا لازم آئے گا، اور وہ آیت قرآنی: "وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ" (سورہ مائدہ: ۲) کے تحت ناجائز و حرام ہوگا۔

سودی رقم سودی قرض میں دینا:

بہت سارے لوگ بینک میں اپنی رقم جمع رکھتے ہیں، جس سے انھیں سود بھی حاصل ہوتا ہے، تو کیا سودی رقم کو سودی قرض میں دینا جائز ہے

ڈاکٹر قاضی شریعت، دارالقضاء آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ، ناگپاڑہ، ممبئی۔

دراصل حرام آمدنی کا اصل مصرف یہ ہے کہ اس کے مالک تک اس کو بیعہ لوٹا دیا جائے، اگر لوٹانا ممکن نہ ہو تو غریب کو ثواب کی نیت کے بغیر دیدیا جائے، توزیر بحث معاملہ میں اسکیم سے فائدہ اٹھانے کی صورت میں بینک کی سودی رقم حکومت کو سود کی شکل میں واپس کرنا گویا اس کو اس کے اصل مالک تک لوٹا دینا ہے، اس لیے ایسا کرنا جائز ہے۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ علماء کرام نے بینک کی سودی رقم کو حکومت کو انکم ٹیکس کے طور پر دینا جائز کہا ہے۔ لہذا قرض والی اسکیم میں بھی دینا جائز ہوگا (مستفاد از کفایت الفتی ۸/۷۱)۔

دلالی کی مناسب اجرت جائز، لیکن اسکیم سے کٹوتی جائز نہیں:

حکومت کی اسکیموں سے لوگوں کو فائدہ پہنچانے کے لیے جو لوگ دلالی کا کام کرتے ہیں اور اس تعلق سے لوگوں کا تعاون کرتے ہیں، تو یہ جائز ہے، اور ایسے لوگوں کا راجح اجرت حاصل کرنا بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ اس کی اجرت معلوم ہو، شامی میں ”بزازیہ“ کے حوالہ سے ہے:

”إِجَارَةُ السَّمْسَارِ وَالْمُنَادِي وَالْحَمَامِيِّ وَالصَّكَّالِ وَمَا لَا يُقَدَّرُ فِيهِ الْوَقْتُ وَلَا الْعَمَلُ تَجَوُّزُ لِمَا كَانَتْ لِلنَّاسِ بِهِ حَاجَةٌ وَيَطِيبُ الْأَجْرُ الْمَأْخُودُ لَوْ قُدِّرَ أَجْرُ الْمِثْلِ (ردالمحتار ۶/۳۷)۔“

وَفِي الْحَاوِي: سُئِلَ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَجْرَةِ السَّمْسَارِ، فَقَالَ: أَرْجُو أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ وَإِنْ كَانَتْ فِي الْأَصْلِ قَائِدًا لِكَثْرَةِ التَّعَامِلِ وَكَثِيرٍ مِنْ هَذَا غَيْرُ جَائِزٍ، فَجَوَّزُوهُ لِحَاجَةِ النَّاسِ إِلَيْهِ“ (ردالمحتار: ۶/۶۳)۔

لیکن دلال کا اسکیم کے بعض حصے کو لے لینا جائز نہیں، کیونکہ اس صورت میں اصل مقصد، یعنی اسکیم سے استفادہ فوت ہو جائے گا، نیز اس صورت میں محتاجوں تک اصل رقم نہیں پہنچ سکی گی۔ علامہ شامی نے ”تاتارخانیہ“ کے حوالہ سے لکھا ہے:

”قَالَ فِي التَّتَارِخَانِيَّةِ: وَفِي الدَّلَالِ وَالسَّمْسَارِ يَجِبُ أَجْرُ الْمِثْلِ، وَمَا تَوَاصَعُوا عَلَيْهِ أَيْ فِي كُلِّ عَشْرَةِ دَنَانِيرٍ كَذَا فَذَلِكَ حَرَامٌ عَلَيْهِمْ“ (ردالمحتار: ۶/۶۳)۔

اسکیم سے فائدہ اٹھانے کے لیے رشوت دینے کی گنجائش:

اس طرح کی اسکیم سے فائدہ اٹھانے کے لیے اگر رشوت دینے کی ضرورت پڑے تو بدرجہ مجبوری رشوت دینا جائز ہے، اس لیے کہ اپنے حق کی وصولیابی کے لیے رشوت دینا جائز ہے۔

”درمختار“ اور اس کی شرح ”ردالمحتار“ میں ہے:

”لَا بَأْسَ بِالرِّشْوَةِ إِذَا خَافَ عَلَى دِينِهِ وَالنَّهْيِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. كَانَتْ يُعْطَى الشُّعْرَاءَ وَلَمَنْ يَخَافُ لِسَانَهُ وَكَفَى بِهِمُ الْمُؤَلَّفَةِ مِنَ الصَّدَقَاتِ دَلِيلًا عَلَى أَمْنَالِهِ. (قَوْلُهُ إِذَا خَافَ عَلَى دِينِهِ) عِبَارَةٌ الْمُجْتَبَى لِمَنْ يَخَافُ، وَفِيهِ أَيْضًا دَفْعُ الْمَالِ لِلشُّطَّانِ الْجَائِرِ لِدَفْعِ الظُّلْمِ عَنْ نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَلَا سِتْحَرَاجَ حَقِّ لَهُ لَيْسَ بِرِشْوَةٍ، يَعْنِي فِي حَقِّ الدَّافِعِ أَيْ“ (درمختار ۶/۲۲۳)۔

”الاشباه والنظائر“ اور اس کی شرح ”غزعميون البصائر المحموي“ میں ہے:

”الرِّشْوَةُ لَخَوْفِ عَلَى مَالِهِ أَوْ نَفْسِهِ، قَوْلُهُ: الرِّشْوَةُ لَخَوْفِ عَلَى مَالِهِ الْإِنَّمِ. هَذَا فِي جَانِبِ الدَّافِعِ أَمَا فِي جَانِبِ الْمُدْفُوعِ لَهُ فَحَرَامٌ، وَلَمْ يُنَبِّهْ عَلَيْهِ، كَذَا قِيلَ. أَقُولُ: إِنَّمَا لَمْ يُنَبِّهْ عَلَيْهِ لِظُهُورِهِ إِذَا صَرُورَةً فِي جَانِبِ الْمُدْفُوعِ لَهُ“ (الاشباه والنظائر تحت القاعدة الرابعة عشرة ما حرم اخذه حرم اعطائه مع شرحه للمحموي ۱/۳۸۷، ۱/۲۲۹ ش)۔

یعنی جب اپنے دین و ایمان اور مال و دولت ضائع ہونے کا اندیشہ ہو اور رشوت دینے کی صورت میں ان کا تحفظ ہو سکتا ہے تو ظلم کو دفع کرنے کی خاطر رشوت دینا جائز ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایسے شعراء کو جو مسلمانوں کی جھوکتے تھے، ان کی زبان کو بند کرنے کی خاطر کچھ دیا کرتے تھے۔ واضح رہے کہ رخصت رشوت دینے میں ہے، لینے میں نہیں، کیونکہ لینا تو ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے بہر حال حرام ہے؛ لیکن اس کو انفرادی طور پر

رکھا جائے باضابطہ اس کے جواز کی تجویز متعین نہ کی جائے، تاکہ حکومت کے کارندوں کی حوصلہ افزائی نہ ہو۔

اسکیم سے استفادہ کے لئے غلط بیانی سے کام لینا جائز نہیں، البتہ توریہ کرنے کی گنجائش ہے۔

حکومت کے کسی بھی اسکیم سے فائدہ اٹھانے کے لیے کچھ شرائط اور معیارات متعین ہیں، اگر وہ درخواست دینے والا ان شرائط اور معیارات پر کھرا اترتا ہے تو وہ اسکیم سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، ورنہ نہیں۔ ایسی صورت حال میں غلط بیانی سے کام لینا جھوٹ اور سراسر دھوکہ ہے۔ ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ تعریض و توریہ سے کام نکلانے کی گنجائش ہے۔

نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا يَحِلُّ الْكُذِبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ: يُحَدِّثُ الرَّجُلُ أَهْرَأَتَهُ لِيُرْضِيَهَا، وَالْكَذِبُ فِي الْحَرْبِ، وَالْكَذِبُ لِيُصْلِحَ بَيْنَ النَّاسِ" (سنن ترمذی، حدیث نمبر ۱۹۳۹، عَنْ أَشْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ)۔

توریہ کی تعریف:

توریہ اور تعریض یہ ہے کہ آدمی اپنے کلام کے ظاہری مفہوم کے خلاف مراد لے، مثلاً لڑائی کے وقت دشمنوں کی جماعت سے یوں کہے کہ تمہارا کمانڈر مرچکا ہے، تاکہ دشمن کی جماعت میں افراتفری مچ جائے اور وہ مایوس ہو جائیں، اور اس کی نیت یہ ہو کہ گزرے ہوئے کسی کمانڈر کی موت ہو چکی ہے۔

"التوریه هجی أن یُرید المتکلم بکلامه خلاف ظاهره مثل أن یقول فی الحرب مات إمامکم وهو یتوی به أحد من المتقدّمین" (قواعد الفقہ ۱:۲۴۱)۔

علامہ نووی صحیح مسلم کی شرح میں فرماتے ہیں:

"قَالُوا: وَمَا جَاءَ مِنَ الْإِبَاحَةِ فِي هَذَا الْمُرَادِ بِهِ التَّوْرِيَةُ وَاسْتِعْمَالُ الْمَعَارِيضِ لَا صَرِيحُ الْكُذِبِ مِثْلُ أَنْ يَبْعِدَ زَوْجَتَهُ أَنْ يُحْسِنَ إِلَيْهَا وَيَكْسُوَهَا كَذَا وَيَتَوَى إِنَّ قَدَّرَ اللَّهُ ذَلِكَ، وَحَاصِلُهُ أَنْ يَأْتِيَ بِكَلِمَاتٍ مُحْتَمَلَةٍ يَفْهَمُ الْمُخَاطَبُ مِنْهَا مَا يَطِيبُ قَلْبَهُ" (شرح مسلم للنووی ۱۶/۱۵۸، تحفة الاحوذی ۶/۵۸ ش)۔

یعنی صریح جھوٹ بولنا تو جائز نہیں ہے، البتہ ایسے کلمات سے بات چیت کرنا جائز ہے کہ مخاطب کا ذہن اس طرف نہ جائے جس کی متکلم نے نیت کی ہے، بلکہ مخاطب اپنے اعتبار سے اس کا مفہوم سمجھے۔

"در مختار" اور اس کی شرح "رد المحتار" میں ہے:

"الْكَذِبُ مُبَاهٍ لِإِحْيَاءِ حَقِّهِ وَدَفْعِ الظُّلْمِ عَنْ نَفْسِهِ وَالْمُرَادُ التَّعْرِيضُ؛ لِأَنَّ عَيْنَ الْكُذِبِ حَرَامٌ قَالَ: وَهُوَ الْحَقُّ۔ قَالَ الظُّكَاوِيُّ وَغَيْرُهُ هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعَارِيضِ، لِأَنَّ عَيْنَ الْكُذِبِ حَرَامٌ، قُلْتُ: وَهُوَ الْحَقُّ قَالَ تَعَالَى ﴿ قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ﴾ [الذاريات: ۱۰] وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: الْكُذِبُ مَعَ الْفُجُورِ وَبُهَا فِي النَّارِ وَلَمْ يَتَّعِنِ عَيْنُ الْكُذِبِ لِلنَّجَاةِ وَتَخْصِيلِ الْمَرَامِ اه" (در مختار مع رد المحتار: ۶/۲۴۷)۔

یعنی احیاء حق اور دفع ظلم کے لیے تعریض اور توریہ کے طور پر کلام کرنا جائز ہے، صریح جھوٹ بولنا جائز نہیں؛ لیکن چونکہ عوام کے لئے توریہ اور جھوٹ میں فرق کرنا ممکن نہیں ہوگا، اس لیے بہتر ہے کہ اس تعلق سے یہ تجویز مقرر کی جائے کہ بوقت ضرورت مستند دارالافتاء اور علمائے کرام سے رجوع کیا جائے۔

حکومت کی سودی رقم سے بھی استفادہ جائز ہے:

اگر حکومت کوئی فنڈ بینک میں محفوظ کر دے اور اس سے حاصل ہونے والا سود خود ہی وصول کرے اور پھر اسی سے مدد فراہم کرے تو ایسی رقموں

سے بھی استفادہ جائز ہے، اس لیے کہ اس صورت میں سود حکومت لیتی ہے نہ کہ استفادہ کرنے والا اور تبدیل ملکیت سے حرام چیز حلال میں سے ہو جاتی ہے، اس لیے اس کا گناہ اسکیم لینے والے کو نہیں ہوگا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں گوشت پیش کیا گیا، تو کسی نے کہا کہ یہ گوشت حضرت بریرہ کو صدقہ کے طور پر دیا گیا تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا:

”هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا حَدِيثٌ“ (بخاری، حدیث نمبر: ۲۵۷۷) یعنی یہ گوشت تو بریرہ کے لئے صدقہ تھا، لیکن اب ہمارے لئے ہے ہو گیا۔

اس حدیث کے تحت علامہ ابن حجر فرماتے ہیں:

”قَوْلُهُ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ، فَيُؤَخَذُ مِنْهُ أَنَّ الشَّحْرِيْمَةَ إِنَّمَا هُوَ عَلَى الصِّفَةِ لَا عَلَى الْعَيْنِ“ (فتح الباری: ۵/۲۰۳)

یعنی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل حرمت گوشت میں نہیں، بلکہ اس کی صفت میں تھی۔

علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں:

”قَوْلُهُ: (بُؤِ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ)، قَدْ لَفِظَ: (عَلَيْهَا) لِيُفِيدَ الْحُضْرُ أَي: عَلَيْهَا صَدَقَةٌ لَا عَلَيْنَا، وَحَاصِلُهُ أَنَّهَا إِذَا قَبِضَهَا الْمُتَصَدَّقُ زَالَ عَنْهَا وَصِفُ الصَّدَقَةِ وَحَكْمُهَا، فَيَجُوزُ لِلْغَنِيِّ شَرَاهَا لِلْفَقِيرِ وَلِلْهَاشِمِيِّ أَكْلَهُ مِنْهَا“ (عمدة القاری ۹۲/۹)۔

یعنی جب اس کو وصول کرنے والے نے قبضہ کر لیا تو اس کا وصف اور حکم (حرمت) ختم ہو گیا، پس مالدار کے لئے خرید کرنا اور غریب اور سادات کے لئے کھانا جائز ہو جائے گا۔

علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں:

”وَتَبَدُّلُ الْمِلْكِ بِمَنْزِلَةِ تَبَدُّلِ الْعَيْنِ فِي الشَّرِيْعَةِ، كَذَا فِي الْكَافِي وَعَامَّةِ الشُّرُوحِ“ (فتح القدیر ۹/۲۱۲)

یعنی ملکیت بدلنے سے گویا عین میں تبدیلی ہوتی ہے (نیز دیکھئے عنایہ شرح ہدایہ ۹/۲۱۳)۔

لہذا حکومت اگر بینک سے سود لیتی ہے تو اس رقم کی صفت (رباء) حکومت کے حق میں ہے، دوسرے کے حق میں نہیں۔ پس اگر حکومت کسی کو اس رقم سے قرض کے طور پر یا تعاون کے طور پر دیتی ہے۔ تو اس کی حرمت باقی نہیں رہے گی، اور تبدیل ملکیت کی وجہ سے اس کا استعمال کرنا بھی جائز ہوگا۔

دوسری بات یہ ہے کہ سود کا حرام ہونا مسلمانوں کے نزدیک ہے، حکومت کے نزدیک حلال و حرام کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ اس لیے ایسی رقم سے استفادہ کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرعی بنیادیں

مولانا عباس بن یوسف رحمۃ اللہ علیہ

سوال: (۱)۔ وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے اور لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے ایسے قرضوں کا کیا حکم ہے؟
جواب:۔ اس میں تین باتیں ہیں: (۱) قرض لینا بوقت ضرورت کیسا ہے؟ (۲) حکومت کی امداد لی جاسکتی ہے؟ (۳) اگر واپس لوٹائی جانے والی رقم مجموعی رقم سے کم ہو تو کیا حکم ہے؟

(۱) ضرورت کے وقت قرض لینا جائز ہے روایت میں ہے:

”روی أبو رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استسلف من رجل بكرة فقدمت عليه إبل من إبل الصدقة، فأمر أبو رافع أن يقضي الرجل بكرة فرجع إليه أبو رافع فقال: لم أجد فيها إلا خياراً رابعياً، فقال: أعطه إياه إن خيار الناس أحسنهم قضاءً (مسلم ج: ۳ / رقم: ۱۲۲۲)

خلاصہ یہ کہ جائز ضرورت کے لئے قرض لینا مباح ہے۔ (المغنی ۳/۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹ / فتاویٰ ہندیہ ۵/۳۶۶-الموسوعۃ ۳۳/۱۱۳۳)۔

(۲) قاضی مجاہد الاسلام فرماتے ہیں میرے نزدیک سرکاری خزانہ ایک ایسی دولت ہے جس سے انتفاع کا حق عام ہندوستانی شہریوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے، لہذا جس قدر رقم بھی حکومت اپنے بجٹ میں رکھتی ہے ان میں ایک مسلمان شہری کا بھی اسی طرح حق ہے جس طرح دوسروں کا (المباحث الفقہیہ ص: ۴۶۷)، اسی طرح ”فتاویٰ رحیمیہ“ میں حکومتی امداد لینے کے جواز کا قول کیا گیا ہے (ج: ۵ / ص: ۴۳۸)۔

(۳) مولانا برہان الدین سنہلی لکھتے ہیں کہ ایک نئی اسکیم میں حکومت قرض کی تقریباً نصف رقم بطور امداد دیتی ہے اور بقیہ رقم کو وہ سود لگا کر وصول کرتی ہے، لیکن سود کی رقم ملا کر بھی حکومت کو واپس کی جانے والی کل رقم اس کی دی ہوئی مقدار سے کم ہی رہتی ہے، قرض کی یہ شکل شرعاً جائز ہے کیونکہ اس میں سود کا تحقق نہیں ہوتا۔ (بینک انشورنس اور سرکاری سود ص: ۱۲۰)۔

خلاصہ یہ کہ یہ تینوں باتیں جائز ہیں۔

سوال: (۲) معافی والے قرضوں میں بعض صورتوں میں یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک مقررہ مدت کے اندر واپس کرنے پر معافی ہوتی ہے، ورنہ پوری رقم ادا کرنی پڑتی ہے اس صورت کا کیا حکم ہے، جبکہ لی ہوئی رقم سے زائد واپس نہ کرنا پڑے۔

جواب: سابق تفصیل کے مطابق جائز ہے۔

سوال: (۳)۔ اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑے تو اس صورت کا کیا حکم ہے؟

جواب: لزوم ربا کی وجہ سے ناجائز ہے، علامہ ابو بکر جصاص رازی فرماتے ہیں:

”الربوا هو القرض المشروط فيه الأجل وزيادة مال على المستقرض“ (۱/۵۵۷ / جوالہ فقہ البیوع ۲/۲۱۱)
ابن عبد البر لکھتے ہیں ”کل زيادة في سلف أو منفعة ينتفع بها السلف فهي ربا“ (الكافي في فقه أهل المدينة ۲/۲۵۹)
بلکہ موسوعہ میں بدائع وغیرہ کے حوالے سے مرقوم ہے:

ملہ خادم جامعہ مظہر سعادت، ہانسوٹ، بھروچ، گجرات۔

”لاخلاف بین الفقهاء في أن اشتراط الزيادة في بدل القرض للمقرض مفسد لعقد القرض... وأن هذه الزيادة تعد من قبيل الربا“ (۱۴۰/۳۳)

اور خود حدیث پاک میں ہے: ”کل قرض جر نفعه فهو ربا“ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۰۶۹۱)۔

سوال (۴): - غیر معافی والے قرضے یا معافی والے قرضوں میں اصل سے زائد رقم کا مطالبہ ہو، لیکن اس کی شرح بہت کم ہو جس کو سروس چارج کہا جاتا ہو یا اپنی مقدار کے اعتبار سے وہ سروس چارج کہلا سکتا ہو تو ایسے قرضے اور ان پر ادا کی جانے والی زائد رقم کا کیا حکم ہوگا؟ یہ سود کے دائرے میں آئیگا یا انتظامی خرچ شمار کرتے ہوئے اس میں وسعت و گنجائش ہوگی؟

جواب: - (الف) مولانا برہان الدین سنہلی لکھتے ہیں کہ وہ زائد مقدار اس قرض کے سلسلے کے ہی انتظام اور حسابی عملہ اور ضروری اخراجات میں صرف ہونے والی مقدار کے برابر ہو تو اس زائد رقم کو سود قرار دے کر ناجائز ٹھہرانا ضروری نہ ہوگا، کیونکہ وہ زائد مقدار اس کے دینے والے ہی کی طرح گویا بالواسطہ واپس ہوگی کہ وہ اس کی منفعت (حسابات و انتظامات) میں خرچ ہوتی ہے اور قرض دینے والے، یعنی حکومت نے اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھایا، اس لئے اس کا ناجائز ہونا متعین نہ ہوگا (بینک انشورنس اور سرکاری سود ص: ۱۲۱)۔

(ب) مولانا خالد سیف اللہ رحمانی لکھتے ہیں: بدرجہ ضرورت ایسے قرضے لینے کی اجازت ہے، البتہ بہ اجازت اس وقت ہوگی جب آدمی اس کے لینے پر اس طرح مجبور ہو جائے کہ نہ لے تو کوئی ذریعہ معاش فراہم نہ ہو اور بنیاد ضرورتوں کی تکمیل بھی ممکن نہ رہ سکے، نہ کہ محض تعیش، آرام طلبی اور معاشی معیار بلند کرنے کے لئے ایسا کرے چنانچہ ابن نجیم مصری فرماتے ہیں: ”ویجوز للمحتاج الاستقراض بالربح (الاشاہ والنظار ص: ۱۱۵)“

یہ تو عام سودی قرضوں کا حکم ہے جس میں بینک بھی داخل ہے (اور) سرکاری قرضہ جات میں جس کا اصل مقصد خود معاشی فائدہ اٹھانا نہیں ہوتا، بلکہ ملک کا افلاس دور کرنا مقصود ہوتا ہے اور سود کے نام پر جس قدر نفع لیا جاتا ہے بہت معمولی ہوتا ہے اس میں مزید سہولت ہے عام حالات میں بھی ایسے قرضے لینے کی گنجائش ہے گو کہ سود کا نام دے دیا گیا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس کو اس شعبے کے ملازمین اور عملے کی اجرت پر بھی محمول کر سکتے ہیں، چنانچہ مولانا مفتی محمد نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند لکھتے ہیں: ”اس معاملے کی یہ توجیہ کی جاسکتی ہے کہ اس جزوی رقم کو جو سود کے نام سے لی جاتی ہے حقیقت میں وہ سود نہیں ہے، بلکہ اس طریقہ کا انتظام ٹھیک رکھنے والوں کی اجرت میں اور جو سامان وغیرہ اس پر خرچ ہوتے ہیں یا درکار ہوتے ہیں ان کی قیمت میں لی جاتی ہے، جس سے انتظام میں سہولت رہتی ہے“ (نظام الفتاوی ص: ۲۶۳/ بحوالہ جدید فقہی مسائل ۱/ ۳۵۲۲۵۲)۔

(ج) علامہ تھانوی فرماتے ہیں غرض یہ مفہوم سود کے مفہوم سے جدا کیا جاسکتا ہے اور یہ توجیہ قریب قریب ایسی ہی ہوگی جو اس رقم میں کی جاتی ہے جس کو حکومت اپنے ملازمین کو ختم ملازمت کے وقت (P.F) گرچہ سود کے نام پر دیتی ہے ہمارے فقہائے محققین اس کو سود نہیں کہتے، بلکہ انعام کہتے ہیں اور اس کو جائز فرماتے ہیں (امداد الفتاوی ص: ۱۲۳/ ۱۲۵ تا ۱۲۶/ بحوالہ تعلیم کے لئے قرض کا حصول ص: ۹۸)۔ اسی طرح امداد الفتاوی کے حاشیہ پر لکھتے ہیں ”البتہ بہت عرق ریزی سے اس قدر تاویل کی گنجائش ہو سکتی ہے کہ فیس (منی آرڈر) کو اجرت کتابت و روانگی فارم کہا جائے اس سے اس کی حرمت تفاضل تو رفع ہو جائے گی، مگر کراہت سفتجہ باقی رہ جائے گی (امداد الفتاوی ۳/ ۱۰۶)۔“

ان عبارات و فتاوی سے تاویل کی گنجائش مترشح ہوتی ہے اور ابتلاء عام بھی ہے، لیکن دوسری طرف فقہ اکیڈمی کا فیصلہ ہے کہ سود کی حرمت پر اس کا بھی کوئی اثر نہیں پڑتا کہ شرح سود کم ہے یا زیادہ، مناسب حد تک کم ہے یا مناسب حد تک زیادہ، شریعت اسلامیہ میں اس بات کو تسلیم کرنے کی کوئی گنجائش نہیں کہ شرح اگر مناسب حد تک کم ہے تو سودی لین دین جائز ہے اور اگر مناسب حد تک زیادہ ہے تو ناجائز، دلائل شرعیہ اس طرح کی کسی تفریق کی اجازت نہیں دیتے (نئے مسائل اور فقہ اکیڈمی کے فیصلے ص: ۱۸۶)۔

خلاصہ یہ کہ تاویل کی گنجائش کے باوجود شبہ رہا باقی ہے جس سے اجتناب واجب ہے۔

”التحرز عن حقيقة الربا وعن شبهة الربا واجب“ (بدائع الصنائع ۴/۲۹۵/ جوالہ الموسوعہ ۲۲/۱۲۰) اس لئے ضرورت شدیدہ معتبرہ کے وقت حرمت کے باوجود بقدر ضرورت رفع اثم میں رخصت و سہولت ہو سکتی ہے۔

سوال (۵): - اگر سرکاری طرف سے دئے جانے والے قرض پر لی جانے والی زائد رقم کا اوسط معمولی نہ ہو کہ جس کو انتظامی خرچ پر محمول کیا جاسکے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟ واضح رہے کہ یہ قرضے مختلف قسم کے جانوروں کے پالنے، مکان کی تعمیر، کاشتکاری و باغبانی کی ضروریات اور دیگر کاروبار کے لئے بھی ہوتے ہیں تو کیا ضرورت کو دیکھتے ہوئے حکم میں کچھ فرق کیا جاسکتا ہے؟

جواب:- سابق تفصیلات کے پیش نظر یہاں تو تاویل کی بھی بالکل گنجائش نہیں ہے، البتہ ضرورت مند کے لئے بقدر ضرورت استفادے کی گنجائش ہے

’الضرورات تبيح المحظورات‘ (الاشباه والنظائر ص: ۹۹)۔

سوال (۶): - ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض ضروریات کے لئے گورنمنٹ کی طرف سے مکمل امداد کے طور پر رقم ملا کرتی ہے، مثلاً مکان بنانے، بیت الخلاء کی تعمیر وغیرہ، نیز تعلیمی ضروریات کے لئے تو ایسی رقوم کو حاصل کرنے اور استعمال کرنے کا کیا حکم ہے؟ جب کہ ان رقوم میں سے کسی حصے کی واپسی نہیں ہوتی اور حکومت کی طرف سے اپنے شہریوں کی اعانت ہوتی ہے۔

جواب:- سرکاری خزانے میں چونکہ ہر ملکی کا برابر حق ہے، لہذا اس سے استفادے کی اجازت ہے، بلکہ حق ہے جیسا کہ پہلے جواب میں قاضی صاحب کے حوالے سے گزر گیا۔

سوال (۷): - گورنمنٹ کی طرف سے ملنے والی رقوم، جس قسم کی بھی ہوں، ان کے حصول کے لئے کافی جدوجہد کرنے ہوتی ہے اور خرچ بھی ہوتا ہے، کچھ لوگ اس میں واسطہ بنتے ہیں واسطہ بننے والوں کے لئے ان کو مطلوبہ محتانہ دینے اور لینے کا کیا حکم ہوگا؟

جواب:- واسطہ بننے والے افراد و طرح کے ہو سکتے ہیں (۱) سرکاری ملازمین (۲) عام افراد (دلال agent) دونوں کا حکم علاحدہ ہے۔ (الف) اگر حکومت یا ادارے کی طرف سے جن افراد کو ان رقوم کی تقسیم وغیرہ کے جملہ مراحل طے کرنے کے لئے مقرر کیا ہے اور ان اس کی تجاواہ دی جاتی ہے تو ایسے افراد (سرکاری ملازمین) کے لئے عوام سے محتانہ لینے کی بالکل گنجائش نہیں، اس لئے کہ یہ رشوت ہے جو کہ حرام ہے، روایت کے الفاظ:

”لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشي“ (ترمذی ۳/۶۱۲/ جوالہ الموسوعہ ۲۲/۲۲۱) نیز دوسری روایت میں ہے کہ رشوت تو کیا ہدیہ بھی نہیں لے سکتے: ”هدايا الأمراء غلول“ (احمد ۵/۲۲۳/ جوالہ سابق)

اور ابن حبیب فرماتے ہیں: لم يختلف العلماء في كراهية الهدية إلى السلطات الأكبر وإلى القضاة والعمال وجباة الأموال ويقصد بالكرهية الحرمة“ (القرطبي ۲/۲۲۰/ الخطاب ۶/۲۵)

البتہ دینے والے کے لئے اس شرط کے ساتھ گنجائش ہو سکتی ہے اپنا ایسا حق حاصل کرنا ہو یا ایسا ظلم و ضرر کو دفع کرنا ہو جو اس کے بغیر ممکن نہ ہو

”يجوز للإنسان عند الجمهور أن يدفع رشوة للحصول على حق أو لدفع ظلم أو ضرر، ويكون الإثم على المرتشي دون الراشي“ (كشاف القناع ۶/۲۱۶ ابن عابدین ۲/۳۰۲ نہایة المختار ۸/۲۲۲/ جوالہ سابق)۔

(ب) اور اگر واسطہ بننے والے غیر سرکاری عام آدمی (دلال، ایجنٹ) ہے، تو اگر باقاعدہ معاملہ ہو اور رقم وصول کرے تو مولانا تفتی عثمانی فرماتے ہیں کہ مفتی بقول کے مطابق ایسا کرنا جائز ہے، اور فیصد کے حساب سے بھی سسرہ کی اجرت لینا جائز ہے (حاشیہ ابن عابدین ۶/۶۳- فتاویٰ السعدی ۲/۵۷۵/ جوالہ انعام الباری ۶/۳۵۷۳۵۳)۔

سوال (۸): - بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں، یادینے اور لینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس کا کیا حکم ہوگا

جواب :- سابق تفصیل ملحوظ رہے گی۔

سوال (۹) :- اس قسم کی امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے اگر رشوت دینی پڑے تو رشوت دینے کا کیا حکم ہوگا؟ لینا تو ظاہر ہے کہ درست نہیں ہے

جواب :- رشوت دینا اس وقت جائز ہے جب اس کا مقصد اپنے آپ کو ظلم سے بچانا یا صرف انصاف حاصل کرنا ہو، اسی لئے فقہاء نے اس سلسلے میں تفصیل کی ہے، فتاویٰ عالمگیری میں ہے کسی شخص سے جان یا مال کا خوف ہو یا خود بادشاہ سے اس کی افتاد طبع یا عام مزاج کے پیش نظر ظلم کا اندیشہ ہو تو اس سے بچنے کے لئے مال دینا جائز ہے (ہندیہ ۳/۳۳۱/بحوالہ قاموس الفقہ ۳/۳۸۲)۔

لہذا صورت مسئولہ میں بھی دو شرطوں کے ساتھ جواز ہوگا (۱) کسی کی حق تلفی مقصود نہ ہو، بلکہ اپنا حق واجب ضرورت شدیدہ کے وقت وصول کرنا ہو (۲) اس سے پہلے بلا رشوت کام نکلنے کے لئے ہر ممکن کوشش کر چکا ہو (۳) رشوت کیوں نہ لیں، جس (۱۱۱)۔

سوال (۱۰) :- امدادی رقوم یا قرض حاصل کرنے کے لئے کچھ شرائط و معیارات متعین ہیں، اس سلسلے میں غلط بیانی سے کام لینا اور غلط طریقے پر امداد یا قرض سے فائدہ اٹھانے کا کیا حکم ہے؟

جواب :- یہ دھوکا اور کذب بیانی ہے جس کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں ہے، بخاری کی روایت کے الفاظ ہیں:

”وان کذبا وکتمان محقت برکتہ یبعهما“ (کتاب البیوع رقم: ۱۵۳۲)

اسی طرح موسوعہ کی عبارت ہے، ”اتفق الفقہاء علی أن الغش حرام سواء كان بالقول أو بالفعل، وسواء كان بکتمان العیب فی المعقود علیہ أو الثمن أم بالکذب والخدیعة، وسواء كان فی المعاملات أو فی غیرها من المشورة والنصيحة“ (الزواجر عن الكبائر بحوالہ الموسوعة ۲۱/۲۱۹)۔

سوال (۱۱) :- بعض اسکیموں میں تعلیم یا کسی اور مقصد کے لئے حکومت بینک سے قرض دلاتی ہے اور اس پر جو انٹرنسٹ عائد ہوتا ہے وہ خود مقروض کو ادا کرنا نہیں ہوتا، بلکہ اس کی طرف سے حکومت ادا کرتی ہے یا اس کا بڑا حصہ حکومت ادا کرتی اور بہت تھوڑا سا حصہ خود مقروض کو ادا کرنا ہوتا ہے، کیا ایسی اسکیم سے استفادہ کیا جاسکتا ہے؟

جواب :- فتاویٰ رحیمیہ میں ایک سوال و جواب اس جزئیہ کے قریب قریب منقول ہے جس سے یہ مسئلہ حل ہو سکتا ہے۔

اسئلہ: - مثلاً حکومت نے یہ قانون بنایا ہے کہ جس کے پاس ڈھائی ایکڑ زمین ہو اور وہ اس میں تالاب کھود کر مچھلی پالنا چاہتا ہے تو حکومت اس کو بیس ہزار کی رقم بطور قرض دے گی ابتداء کاغذات مچھلی پالنے آفس میں جمع ہوں گے، پھر وہ آفس سے منظور کر کے کسی بینک کو بھیج دے گا، بینک بیس ہزار قرض دے گا اور اس پر بیس فیصد چھوٹ، یعنی سبسیڈی ہوگی اور بقیہ رقم، یعنی پندرہ ہزار دس فیصد کے سود کے ساتھ وصول کیا جائے گا اس کا کیا حکم ہے؟

جواب :- اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد بے روزگاروں کو روزگار مہیا کرنا اور غریب رعایا کو فائدہ اٹھانے کا موقع فراہم کرنا ہے، اس لئے حکومت کچھ رقم کی چھوٹ دیتی ہے جسے سبسیڈی کہا جاتا ہے اس قسم کے پلان سے حکومت کا مقصد سود خوری نہیں ہے، اس لئے اگر کوئی شخص حکومت سے اس قسم کی اسکیم کے تحت قرض لے اور حکومت کی طرف سے کچھ رقم چھوٹ ملے اور بقیہ رقم حکومت مع سود وصول کرے اگر وہ سود چھوٹ میں ملی ہوئی رقم سے ادا ہو جاتی ہو اور اپنے پاس سے زائد رقم نہ دینا پڑتی ہو تو اس تاویل سے کہ حکومت نے بطور تعاون جو رقم دی تھی اس شخص نے اسی تعاون والی رقم میں کچھ واپس کر دی تو مذکورہ اسکیم کے تحت قرض لینے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، اور اگر سود کی رقم چھوٹ میں ملی ہوئی رقم سے زیادہ دینی پڑے تو پھر یہ معاملہ سودی کہلائے گا اور جائز نہ ہوگا (۲۵۶/۹ بحوالہ سود اور مروجہ سودی معاملات ص: ۱۳۰)۔

نیز اکیڈمی کے فیصلوں میں بھی سببڈی کے متعلق متفقہ رائے یہ ہے کہ ہندوستان میں محض سرکاری قرضے ایسے ہیں جن پر سرکار کی طرف سے چھوٹ دی جاتی ہے اور سود کے نام سے اضافی رقم بھی لی جاتی ہے اگر سود کے نام سے لی جانے والی رقم چھوٹ کے مساوی یا کم ہو تو یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں (اہم فقہی فیصلے ص: ۱۹)۔

ان نظائر سے معلوم ہوتا ہے کہ سود پر لی جانے والی رقم چھوٹ کے مساوی یا کم ہے تو ضرورت صحیحہ معتبرہ شرعیہ داعی ہو یا ابتلاء عام ہو جائے تو تاویل مذکور سے ساتھ بقدر ضرورت ایسی اسکیم سے استفادے کی گنجائش نکل سکتی ہے۔

سوال (۱۲) :- بعض ایسی اسکیمیں بھی ہیں جن میں حکومت نے ایک محفوظ فنڈ قائم کر دیا ہے جس کو بینک میں ڈپازٹ کر دیا گیا ہے اور اس کے انٹرنسٹ سے جو رقم حاصل ہوتی ہے اس سے تعلیمی ورفائی اداروں اور افراد و اشخاص کا تعاون کیا جاتا ہے گویا حکومت یا حکومت کا ادارہ انٹرنسٹ وصول کرتا ہے اس کا مالک ہوتا ہے پھر وہ اسکیم سے استفادہ کرنے والے حضرات کی مدد کرتا ہے تو کیا یہ صورت درست ہوگی؟

جواب :- فقہائے احناف میں سے علامہ بزوی کے حوالے سے ابن نجیم مصری لکھتے ہیں:

”من جملة صور البيع الفاسد جملة العقود الربوية يملك العوض فيها بالقبض“ (البحر الزائق، باب الربا ۲۰۹/۶ رد المحتار ۱۵/۲۲۱)

اسی طرح علامہ ابن تیمیہ نے بھی نقل کیا ہے:

”القبض اللذی لا یفید المملک هو الظلم المحض، فأما المقبوض بعقد فاسد كالربا أو الميسر ونحوهما فهل یفید المملک؟ علی ثلاثة أقوال للفقهاء أحدها أنه یفید المملک وهو مذهب أبي حنيفة“ (مجموع فتاوی ابن تیمیہ قبیل باب الشروط فی البیوع ۲۹۶/۱۸۰)

یعنی احناف کے یہاں عقود ربویہ سے حاصل شدہ مال بیع فاسد سے حاصل شدہ مال کی طرح مفید ملک ہے، لیکن فقیر عصر مولانا تقی عثمانی فرماتے ہیں کہ اس کا تعلق یعنی عقود ربویہ کا مفید ملک ہونے کا تو ”ربا الفضل“ و ”ربا النسیہ“ سے ہو سکتا ہے، رہی بات ربا القرض کی تو وہ حرام ہے اور وہ بیع فاسد نہیں، بلکہ شرعاً باطل ہے، اس کی تائید علامہ ابو بکر جصاص کی گفتگو سے بھی ہوتی ہے۔

”فمن الربا ما هو بیع ومنه ما ليس ببيع وهو ربا أهل الجاهلية وهو القرض المشروط فيه الأجل وزيادة مال علی المستقرض“ (احکام القرآن للجصاص ۱/۴۶۹)

یعنی ربا کی دو قسمیں ہیں (۱) وہ جو بیع ہے، (۲) وہ جو بیع نہیں ہے اور وہ اہل جاہلیت کا ربا ہے، وہ قرض جس میں مدت اور مستقرض پر مال کی زیادت کی شرط لگائی گئی ہو، خلاصہ یہ کہ یہ بیع فاسد میں شامل نہیں ہے، بلکہ غصب اور رشوت کی طرح حرام محض ہے، اسی لئے فقہاء نے اس کو مکاسب محرمہ کے ساتھ ذکر کیا ہے (دیکھئے الہندیہ الحضر والاباحۃ، باب: ۱۲ ج: ۵ ص: ۳۳۳)، اور اسی پر علامہ تھانوی نے فتویٰ دیا ہے (امداد الفتاویٰ ۳/۳۰۷ سوال: ۲۳۹)، اس کے بعد مولانا تقی صاحب لکھتے ہیں

”فما أخذہ المرابي زیادة علی القرض فهو فی حکم الغصب والرشوة، ومن كان ماله متمحضا من الربا لا یجوز قبول الهدية منه ولا إجابة دعوته ولا عقد الشراء أو البیع معه“ (فقہ البیوع ۲/۱۰۵۸ تا ۱۰۶۰)

ایک مقام پر لکھتے ہیں: ”حکم البیع الباطل أنه لا یترتب علیہ ای أثر من آثار البیع حتی أن المشتري لا یملك المبیع وإن قبضه“ (ایضاً ص: ۹۵۱)

لہذا صورت مسئلہ درست نہ ہوگی، اس لئے مسلمانوں کو اس طرح کے اموال سے کلی احتراز کرنا ہوگا۔

☆.....

ترقیاتی قرضوں میں مدت کے بعد زائد رقم کا مطالبہ

مولانا محمد ابرار خان ندوی ط

حالات و ضرورت انسان کو قرض لینے پر مجبور کرتے ہیں، اسی لئے قرض دینے کو اصحاب حاجت کے ساتھ رفیق و نرمی اور ہمدردی کہا گیا ہے، اور بعض روایات میں صدقہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

ارشاد نبوی ہے:

”ما من مسلم یقرض مسلماً قرصاً مرتین إلا کان کصدقة مرة“ (کنز العمال ۶/۲۱۱، الفصل الاول فی الاقراض، حدیث: ۱۵۳۸۱، موسوعة الرساله بیروت)

(کوئی مسلمان کسی دوسرے مسلمان کو دو مرتبہ قرض دیتا ہے یہ اس کے لئے صدقہ دینے کے درجہ میں ہے)۔

قرض دہندہ ضرورت کے وقت حاجت مند کی مالی امداد و تعاون کے ذریعہ اجر و ثواب کا مستحق بنتا ہے، وہیں دوسری طرف قرض لینے والے کو ترغیب دی گئی ہے کہ وہ قرض بہتر طور پر ادا کرے۔

ارشاد نبوی ہے:

”خیر الناس أحسنهم قضاءً“ (کنز العمال ۶/۲۲۵، آداب أداء الدین و فضله من الاکمال، حدیث: ۱۵۳۵۳، الطبعة الخامسة)

(لوگوں میں بہتر وہ شخص ہے جو اپنا قرض بہتر طور پر ادا کرنے والا ہے)۔

اگر قرض دینے والا اپنا قرض معاف کر دے تو یہ اس کا احسان اور مقروض کے ساتھ ہمدردی و معاونت کا اعلیٰ نمونہ ہے۔

”من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله“ (کنز العمال ۶/۲۲۰، الفصل الثاني فی الانظار و المسامحة، حدیث: ۱۵۳۹۱، الطبعة الخامسة)۔

قرض معاف کرنے کا حکم:

حکومت عوام کی تعلیمی و معاشی ترقی، اور صنعتوں کے فروغ کے لئے سودی و غیر سودی دونوں طرح کے قرضے دیتی ہے، بعض قرضے وہ ہوتے ہیں جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، تو ایسے قرض جن کا کچھ حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، اور حاصل کردہ قرض سے کم واپس کرنا ہوتا ہے، اس سے مسلمانوں کا فائدہ اٹھانا کیسا ہے؟

ظاہر ہے کہ ملک کے عوام کی تعلیمی و معاشی ترقی حکومت کی ذمہ داری ہے، اور ملک کے خزانہ میں سب کا حصہ ہے، کہ خزانہ کی دولت کی ایک کثیر مقدار عوام پر عائد ٹیکسوں سے وصول کردہ زر پر مشتمل ہے، لہذا حکومت دیگر باشندگان ملک کے ساتھ مسلمانوں کے لئے قرض کی جو اسکیم پیش کرتی ہے، اور اس کا کچھ حصہ معاف بھی کرتی ہے، تو ایسے قرضوں سے استفادہ جائز ہی نہیں ہے، بلکہ مسلمانوں کو اپنی تعلیمی پسماندگی دور کرنے اور معاشی بد حالی کے خاتمہ کے لئے اس طرح کے قرضوں سے بھرپور فائدہ اٹھانا چاہئے، اور جہاں تک سوال ہے کہ حکومت قرض دے کر کچھ حصہ معاف کر دیتی

مد جامعۃ الہدایۃ، جے پور، راجستھان۔

”الموسوعة الفقهية“ میں یہ صراحت موجود ہے کہ:

”يصح باتفاق إسقاط الدين الثابت في الذمة؛ لأنه حق، والحقوق تسقط بالإسقاط... كما يجوز الإبراء عن كل الدين يجوز الإبراء عن بعضه“ (الموسوعة الفقهية ۲۳۱/۳، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت)

(ذمہ میں ثابت دین کو ساقط کرنا بالاتفاق درست ہے، اس لئے کہ یہ حق ہے، اور حقوق ساقط کرنے سے ساقط ہو جاتے ہیں، اور جس طرح کل دین سے بری کرنا درست ہے، اسی طرح بعض دین سے بھی بری کرنا جائز ہے)۔

نیز علماء کویت کا فتویٰ ہے کہ بری کر دینے سے مقروض بری الذمہ ہو جائے گا۔

”من المقرر شرعاً أن الديون الثابتة في الذمة لا تسقط إلا بالأداء، أو الإبراء“ (مجموعة الفتاوى الشرعية ۱۶۹/۶)

(شریعت کا ضابطہ یہ ہے کہ ذمہ میں ثابت شدہ قرض ادا کرنے یا بری قرار دینے سے ہی ساقط ہوتے ہیں)۔

نیز ”فتاویٰ ہندیہ“ میں ہے:

”لو كان له على آخر حق فأبرأه على أنه بالخيار، صح الإبراء وبطل الخيار، كذا في خزانة الفتاوى“ (الفتاوى الهندية ۲۶۷/۵، الباب في القرض والدين)

(اگر اس کا دوسرے پر کوئی حق ہو تو وہ اس کو بری کر دے اختیار کے ساتھ، براءت تو صحیح ہوگی، اختیار باطل ہوگا)۔

معینہ مدت کے اندر ادا کرنے پر قرض معاف ہوگا، ورنہ کل رقم واپس کرنا ہوگی، کا حکم:

قرض دراصل انسانی ہمدردی کا عمل ہے، اور قرض خواہ اگر کچھ حصہ بلا شرط معاف کر دے تو رفق و نرمی کی اعلیٰ مثال ہے، حکومت بعض قرض ایسے دیتی ہے جس میں یہ شرط ہوتی ہے کہ اگر مقررہ مدت سے پہلے ادا کر دیا گیا تو کل یا بعض حصہ معاف کر دیا جائے گا، اور وقت مقررہ کے بعد ادا کیا گیا تو پوری رقم واپس کرنی ہوگی، زائد رقم نہیں لی جائے گی، معافی مشروط ہو تو اس سلسلہ میں فقہاء کی رائے مختلف ہے۔

فقہاء شوافع و حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس طرح کی شرط کے ساتھ تو عقد قرض فاسد ہو جائے گا، دوسری رائے فاسد نہ ہونے کی ہے، اور ان کا راجح واضح مذہب عدم فساد کا ہی ہے۔

”إذا اشترط في عقد القرض أن يرد المقرض على المقرض أنقص مما أخذ منه قدرًا أو صفة، فقد ذهب الشافعية والحنابلة إلى فساد هذا الشرط وعدم لزومه، وهل يفسد العقد بذلك؟ للشافعية وجهان: أحدهما في المذهب أنه لا يفسد العقد، وهو مذهب الحنابلة، لأن المنهي عنه جر المقرض النفع إلى نفسه، وهما لا نفع له في الشرط، بل النفع للمقرض، فكان المقرض زاد في المسامحة والإرفاق ووعده وعدًا حسنًا، والوجه الثاني عند الشافعية الفساد لنفاته مقتضى العقد كشرط الزيادة“ (الموسوعة الفقهية ۱۲۸/۳۳)۔

(عقد قرض میں یہ شرط لگا دی جائے کہ مقروض قرض دہندہ کو مقدار یا صفت میں کم قرض واپس کرے گا، تو حنابلہ و شوافع کی رائے یہ ہے کہ یہ شرط فاسد و غیر لازم ہے، لیکن کیا اس شرط کی وجہ سے عقد بھی فاسد ہوگا، تو اس سلسلہ میں فقہاء شوافع کے دو نقطہ نظر ہیں، اصح فی المذہب یہ ہے کہ عقد فاسد نہیں ہوگا یہی حنابلہ کا بھی مسلک ہے، اس لئے کہ ممنوع قرض دہندہ کا اپنے قرض سے اپنے لئے نفع حاصل کرنا ہے، اور یہاں شرط میں اس کو نفع نہیں مل رہا ہے، بلکہ مقروض کو فائدہ ہے، تو یہ قرض دہندہ اور نرمی، مسامحت، رعایت اور حسن وعدہ ہے، شوافع کا دوسرا نقطہ نظر تقاضہ عقد کے اس شرط کے منافی ہونے کی وجہ سے فاسد ہونے کا ہے، جیسے زیادتی کی شرط (مفسد عقد) ہے)۔

البتہ ماضی قریب کے معروف فقیہ شیخ سید سابق سے معینہ مدت سے پہلے قرض ادا کرنے پر قرض کا کچھ حصہ معاف کرنے کی ممانعت پر فقہاء کا اتفاق نقل کیا ہے، وہ تحریر فرماتے ہیں:

”ذهب جمهور الفقهاء إلى تحريم وضع قدر من الدين نظير التعجيل بالقضاء قبل الأجل المتفق عليه، فمن أقرض غيره قرضًا إلى أجل، ثم قال المقرض للمقرض: أضع عنك بعض الدين تظهر أن ترد الباقي قبل الأجل، فإنه يجرم“ (فقه السنہ ۱۶۷/۲)

(جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ مقررہ مدت سے پہلے جلدی ادا کرنے کی صورت میں قرض میں سے کچھ حصہ کم کرنا حرام ہے، مثلاً کسی شخص نے دوسرے کو معینہ مدت تک کے لئے قرض دیا، پھر قرض دہندہ مستقرض سے کہے کہ میں قرض کا کچھ حصہ تم سے چھوڑ دوں گا، اس شرط کے ساتھ کہ تم باقی حصہ مدت سے پہلے دے دو، تو یہ حرام ہے۔)

قرض میں معافی تعجیل کے ساتھ مشروط نہ ہو تو جائز ہے:

وزارة الاوقاف والشئون الاسلاميه بدولة الكويت سے شائع شدہ ”مجموعۃ الفتاویٰ الشرعیۃ“ میں ایک استفتاء کے جواب میں یہ فتویٰ دیا گیا ہے کہ اگر تعجیل کی شرط کے ساتھ دین میں کمی کی جائے تو ممنوع ہے، اگر بلا شرط ہو تو قرض دہندہ کی جانب سے قرض میں کمی کرنا ہے، اور یہ درست ہے۔

”إذا كان حط الدين المؤجل مشروطًا بتعجيله، فهو ممنوع، لأنه من قبل (ضع وتعجل) أما إذا كان من غير شرط ملفوظ ولا ملحوظ فهو جائز، فيكون حينئذ تبرعًا من الدائن للمدين، والله أعلم“ (الفتاویٰ الشرعیہ ۱۶۵/۶)

(دین مؤجل میں کم کرنا جلدی ادا کرنے پر مشروط ہو تو یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ یہ وضع تعجیل کی قبیل سے ہے، لیکن اگر یہ بلا شرط ہو یعنی نذبان سے کہا گیا ہو اور نہ ہی عرف و رواج ہو تو جائز ہے، اس صورت میں قرض دہندہ کی طرف مقروض کے لئے (کم کرنا یہ) بطور تبرع ہوگا۔)

راقم کی رائے:

گرچہ حکومت کی جانب سے قرض کی معافی معینہ مدت سے پہلے ادا کرنے پر مشروط ہے، مگر اس میں کسی طرح کا ربا نہیں پایا جا رہا ہے، اس لئے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہونا چاہئے، یہی حنا بلکہ و شوائع کا بھی راجح مذہب ہے، کہ اس میں قرض دینے والا اپنے قرض سے نفع نہیں حاصل کر رہا ہے، بلکہ مقروض کو مزید سہولت دی جا رہی ہے، اور اس کے ساتھ ہمدردی و حسن سلوک کا برتاؤ کیا جا رہا ہے، خود نبی اکرم ﷺ نے جب بنی نظیر کو جلاوطن کرنے کا حکم فرمایا تو انہوں نے آکر عرض کیا کہ ہمارا قرض ابھی لوگوں کے ذمہ باقی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کچھ کم کر کے پہلے لے لو، نیز حضرت عبداللہ بن عباس اور احناف میں امام زفر کی رائے بھی جواز کی ہے۔

شیخ سید سابق نقل فرماتے ہیں:

”ویری ابن عباس وزفر جواز ذلك، لما رواه ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر بإخراج بني النضير، جاءه ناس منهم، فقالوا يا نبي الله، إنك أمرت بإخراجنا، ولنا على الناس ديون لم تحل، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعوا وتعجلوا“ (فقه السنہ ۱۶۷/۲)

(حضرت عبداللہ بن عباس اور امام زفر اس کے جواز کے قائل ہیں، حضرت ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے جب بنی نظیر کی جلاوطنی کا حکم فرمایا، تو ان کے کچھ لوگ آپ ﷺ کے پاس آئے اور کہا: اے اللہ کے نبی! آپ نے ہماری جلاوطنی کا حکم فرمایا ہے اور ہمارا لوگوں کے اوپر کچھ قرض ہے جس کا وقت ابھی باقی ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کچھ کم کر کے پہلے لے لو۔)

مقررہ مدت کے بعد زائد رقم کا مطالبہ:

مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر اصل رقم کے ساتھ زائد رقم کا مطالبہ سود ہے، یعنی قرض میں اضافہ کے ساتھ واپسی پہلے سے مشروط ہو تو ناجائز ہے۔

معروف حنبلی فقیہ شیخ ابن قدامہ تحریر فرماتے ہیں: ”فإن شرط أن يعطيه أكثر مما أقرضه أو أجود أو أعطاه مثل ما أخذ

وزادہ کسرة، کان ذلك حراماً“ (المغنی لابن قدامہ ۳/۲۵۹)

(اگر یہ شرط لگائی جائے کہ وہ اس کو اس کے دیئے ہوئے قرض سے زائد، یا بہتر اور جو اس نے لیا ہے اس میں کچھ حصہ زیادہ کر کے دے گا تو یہ حرام ہے)۔

مزید لکھتے ہیں: ”کل قرض شرط فیہ أن یزیدہ فہو حرام بغیر خلاف“ (المغنی لابن قدامہ ۳/۳۶۰)

(ہر وہ قرض جس میں یہ شرط لگائی گئی ہو کہ مقروض کچھ زیادہ رقم ادا کرے گا، وہ بلا اختلاف حرام ہے)۔

اپنی مرضی سے زیادہ واپس کرنا اگر زیادتی و اضافہ کے ساتھ واپسی مشروط نہ ہو اور نہ ہی اضافہ کے ساتھ قرض لوٹانے کا عرف و رواج ہو، بلا شرط اپنی مرضی سے بڑھا کر یا بہتر مال واپس کرے تو یہ پسندیدہ و مستحسن عمل ہے۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں:

”فأما إذا كانت غير مشروطة فيه ولكن المستقرض أعطاه أجودهما فلا بأس بذلك... بل لهذا من باب حسن القضاء وأنه أمر مندوب إليه قال النبي عليه السلام: خير الناس أحسنهم قضاء“ (بدائع الصنائع ۴/۳۹۵، کتاب القرض)

(لیکن اگر قرض میں سے (پہلے سے) شرط نہ ہو، بلکہ مستقرض اپنی طرف سے اس سے بہتر ادا کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ بہتر طور پر ادا کرنے کی قبیل سے ہے اور مستحسن امر ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں میں بہتر وہ ہے جو ان میں اپنے قرض کو بہتر طریقہ سے ادا کرنے والا ہے)۔

امام کرخی کی رائے:

علامہ ابن عابدین شامی رقمطراز ہیں: ”کل قرض جر نفعاً حرام أى إذا كان مشروطاً... وفي الذخيرة: وإن لم يكن النفع مشروطاً في القرض فعلى قول الكرخي لا بأس به“ (رد المحتار ۵/۱۶۴، مطلب کل قرض جر نفعاً)

(ہر وہ قرض جس سے نفع حاصل کیا جائے وہ حرام ہے، جبکہ یہ مشروط ہو... ذخیرہ میں ہے کہ اگر قرض میں نفع مشروط نہ ہو تو امام کرخی کے قول کے مطابق کوئی حرج نہیں ہے)۔

بلا شرط قرض میں اضافہ کے ساتھ واپس کرنا حسن اخلاق و مستحسن امر ہے۔

قرض میں زائد رقم کا مطالبہ کم ہو یا زیادہ سود ہے:

قرض میں زائد رقم کی واپسی معمولی ہو یا غیر معمولی رہا ہے، ”کل قرض جر منفعة فهو ربا“ (کنز العمال ۶/۲۳۱، حدیث: ۱۵۵۱۶)، اور یہ قرض کے مقصود کے خلاف بھی ہے، ربا کی شاعت بہت زیادہ ہے، اور اس پر وعیدیں بھی شدید ہیں، لہذا ربا اور شائبہ ربا، دونوں سے احتراز و اجتناب لازم ہے، اس لئے معمولی زیادتی کو سروس چارج نہیں کہا جاسکتا ہے، احتیاط بھی اسی میں ہے، جہاں تک سوال ہے ضرورت و حاجت کا تو ”الضرورات تبيح المحظورات“، اور ”الحاجة تنزل منزلة الضرورة“ کے تحت اصحاب حاجت مسلمانوں کے لئے سودی قرض حاصل کرنے کی گنجائش ہے۔

لہذا ضرورت مند مسلمانوں کے لئے مکان کی تعمیر، اور کاروبار کے لئے سودی قرض حاصل کرنے کی اجازت ہے۔

علامہ ابن نجیم مصری نقل فرماتے ہیں:

”يجوز للمحتاج الاستقراض بالربح“ (الاشباه والنظائر لابن نجيم ۱/۲۹۴)۔

خوشحال مسلمانوں کے لئے کاروبار میں اضافہ، ضرورت سے زائد مکان کی تعمیر و آرائش کے لئے سودی قرض حاصل کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔

حکومت کی جانب سے بطور امداد رقم کا حصول درست ہے:

حکومت کی طرف سے مکان کی تعمیر، تعلیمی ضروریات اور بیت الخلاء بنانے کے لئے بطور امداد رقم دی جاتی ہے، اور اس رقم میں کچھ بھی واپس کرنا نہیں ہوتا ہے، یہ حکومت کی جانب سے مکمل امداد ہوتی ہے، جن شرائط و ضوابط و معیارات کے ساتھ حکومت یہ رقم دیتی ہے، ان مالی شرائط و معیارات کا لحاظ کرتے ہوئے اس طرح کی امداد سے فائدہ اٹھانا درست ہے۔

رقم دلانے میں واسطہ بننے والے کے لئے محتاتانہ کا حکم:

حکومت کی جانب سے ملنے والی امدادی رقم، اور قرض وغیرہ کا حصول بڑا مشکل ہوتا ہے، کرپشن، بد نظمی، نظام کی پیچیدگی، قانونی دشواری، انتظامی امور میں بدعنوانی کے باعث ان اسکیموں سے فائدہ اٹھانا براہ راست بڑا دشوار گزار عمل ہے، لہذا اسکیموں اور ان سے فائدہ اٹھانے کے طریقوں سے واقف کار افراد کے سہارے کی ضرورت پڑتی ہے، وہ ضروری کاغذی کارروائی مکمل کر کے ان اصحاب حاجت افراد کو رقم دلاتے ہیں، اور اس کے عوض جس میں ان کا وقت بھی صرف ہوتا ہے، معاوضہ لیتے ہیں، تو ان کی حیثیت دلال کی ہے، لہذا اس کا محتاتانہ لینا اور اس شخص کا دینا دونوں درست ہے۔

سوڈی قرضوں میں واسطہ بننے والے کا محتاتانہ طلب کرنا:

لیکن دوسری قرضوں کے حاصل کرنے میں واسطہ بن کر معاوضہ لینا درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ سوڈی معاملات میں تعاون ہے، اور سوڈی معاملہ میں سے کسی طور پر معاونت جائز نہیں ہے۔

ارشاد نبوی ہے:

”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربا و موكله و كاتبه“ (صحیح مسلم)
 (سوڈی کھانے والے، اور کھلانے والے اور سوڈی معاملہ کو لکھنے والے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے)۔

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کے لئے رشوت دینا:

حکومت کی جائز امدادی رقم کی اسکیموں اور ضرورت مند مسلمانوں کے لئے سوڈی قرضوں کا حصول اگر رشوت دینے بغیر ممکن نہ ہو تو ان اسکیموں اور قرضوں سے فائدہ اٹھانے کے لئے رشوت دینا جائز ہوگا، حدیث مبارک ”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرشی“ (سنن ابی داؤد ۲/۵۰۴) کی تشریح میں صاحب ”بذل اللجھود“ نے یہ استثناء نقل کیا ہے۔

”فإذا أعطی لتتوصل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً، فإنه غير داخل في هذا الوعيد“ (بذل المجہود ۶/۳۰۷)
 (کسی جائز حق کو حاصل کرنے یا اپنے نفس سے ظلم کو دفع کرنے کے لئے رشوت دے تو وہ اس وعید میں داخل نہیں ہے)۔
 جائز حق کا حصول رشوت دینے بغیر دشوار ہو، تو اپنا حق لینے کے لئے رشوت دینا رشوت دینے کی وعید میں شامل نہیں ہے۔

.....☆.....

سرکاری اسکیموں میں قرض سے کم واپسی کا شرعی حکم

مفتی جنید بن محمد پالنپوری

حامدًا ومصليًا ومسلماً،

حکومت کی ذمہ داری ہوتی ہے کہ عوام کی معاشی و معاشرتی ضرورتوں کی کفالت، تعلیمی ترقی صنعتوں کے فروغ اور اقتصادی اعتبار سے محروم و پسماندہ شہریوں کو اونچا اٹھانے نیز ملک کی معیشت کی مضبوطی و ترقی کے لئے رقوم اور روزگار فراہم کر کے مدد کریں اور عوام الناس کی معاشی و تعلیمی ضرورتیں پوری کرنے کے ساتھ ان صحت و علاج کا بھی مکمل بندوبست کریں، اور یہ رقوم حکومت اپنے مالدار شہریوں سے بہ نام ٹیکس وصول کرتی ہے جس میں مسلمان بھی ٹیکس دہندگان میں شامل ہیں، لہذا ایک شہری ہونے کے ناطے جس طرح ایک غیر مسلم سرکاری اسکیموں سے مستفید ہو سکتا ہے اسی طرح مسلمان بھی ان اسکیموں سے بلا امتیاز مذہب فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

مگر مسلمان چونکہ شریعت کا بھی پابند ہے، لہذا اسے یہ بات بھی ملحوظ خاطر رکھنی ہوگی کہ یہ سرکاری اسکیم کہیں شریعت کے خلاف نہ ہو۔ اس مختصر تمہید کے بعد تمام سوالات کے جوابات ترتیب وار درج ذیل تحریر کئے جاتے ہیں:

(۱) حکومت کی جانب سے دینے جانے والے وہ قرضے جن کا ایک حصہ معاف کر دیا جاتا ہے، یعنی قرض لی ہوئی رقم سے کم واپس کرنا پڑتا ہے، یہ حکومت کی طرف سے تبرع اور احسان ہے جو بالکل جائز ہے، اس پر ربو کی تعریف صادق نہیں آتی، حکومت کی طرف سے یہ سبسڈی کہلائی ہے۔

”الربو هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه (هدايه) أما في اصطلاح الفقهاء فهو زيادة أحد البدلين المتجانسين من غير أن يقابل هذه الزيادة عوض“ (كتاب الفقه على المذاهب الاربعه)۔
”التبرع: العطاء بغير مقابل“ (معجم لغة الفقهاء)۔

(۲) قرض حسن، حنفیہ، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک مؤجل کرنے سے مؤجل نہیں ہوتا (یعنی قرض کی مدت ذکر کرنے سے وہ مدت لازم نہیں ہوتی) قرض خواہ وقت سے پہلے بھی اس کا مطالبہ کر سکتا ہے۔
علامہ عینی فرماتے ہیں:

”اختلف العلماء في تاخير الدين إلى أجل، فقال أبوحنيفة وأصحابه: سواء كان القرض إلى أجل أو غير أجل، له أن يأخذه متى أحب وكذلك العارية وغيرها، لأن عندهم من باب العدة والهبة غير مقبوضة، وهو قول الحارث العنكي وإبراهيم النخعي الخ“ (عمدة القارى للحيني ۶/۲۰)۔

کسی مدت تک دین کو مؤخر کرنے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب فرماتے ہیں کہ قرض چاہے مؤجل ہو یا غیر مؤجل، دونوں صورتوں میں دائن اپنا قرض جب چاہے وصول کرنے کا حق رکھتا ہے اور عاریت وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے، اس لئے کہ یہ مدت ان کے نزدیک وعدہ اور ہبہ غیر مقبوض کی طرح ہے۔

بہر حال قرض حسن مؤجل کرنے سے مؤجل نہیں ہوتا۔ گویا یہ دیون حالہ میں سے ہے اور دیون حالہ میں ”ضع و تعجل“ کا اصول جائز ہے، یعنی وقت مقررہ سے پہلے قرض کے واپس کرنے پر کچھ قرض معاف کرنے کی شرط لگانا جائز ہے (مستفاد از اسلام اور جدید معاشی مسائل ۳/۱۱۶-۱۱۷)۔

دارالافتاء والارشاد، مجلس البرکتہ، ممبئی۔

(۸-۷) خرید و فروخت و دیگر معاملات میں جن کو ناواقف ہونے کی بنا پر یا فرصت نہ ہونے کی بنا پر خود انجام نہیں دے پاتا اب جو شخص دلال (ایجنٹ) بن کر یہ کام انجام دے رہا ہے، شرعاً اس کے لئے اجرت لینا حلال ہے۔

حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب رقمطراز ہیں: ”اجرت دلال کے بارے میں فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ کی عبارات مختلف ہیں، مگر لوگوں کی ضرورت اور حاجت کو مد نظر رکھتے ہوئے جواز کا قول مختار اور مفتی بہ ہے، البتہ یہ وقت عقد تعیین اجرت ضروری ہے۔“

”قال في التاتارخانية: وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل وماتواضعوا عليه إن في كل عشرة دنانير كذا فذلك حرام عليهم. وفي الحاوی سئل محمد بن سلمة عن أجرة السمسار فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسدًا لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجوزوه لحاجة الناس إليه كدخول الحمام“ (رد المحتار ۳۲/۵)۔

”أجرة السمسار والمناوی والحماهی والصكالك وما لا يقدر فيه الوقت ولا العمل تجوز مما كان للناس به حاجة“ (ایضاً ۳۲/۵؛ احسن الفتاویٰ ۲۴۳/۴)۔

دلال کی اجرت کی ایک شکل یہ ہے کہ کوئی اجرت متعین کر لی جائے، اجرت کی مقدار معین کر دی جائے کہ یہ کام کر دو گے تو تمہیں پانچ ہزار روپے دیں گے، یہ بالکل درست ہے۔ لیکن عام طور پر سمرہ میں جو صورت ہوتی ہے وہ اس طرح اجرت متعین نہیں ہوتی، بلکہ فی صد کے حساب سے مقرر کی جاتی ہے، مفتی بہ قول کے مطابق یہ بھی جائز ہے۔

”وعنه قال: رأيت ابن شجاع يقاطع نساكًا ينسج له ثيابًا في كل سنة“ (حاشیہ ابن عابدین ۶/۶۳؛ اسلام اور جدید معاشی مسائل ۳/۱۲۳، ۱۲۴ ملخصاً)۔

حاصل یہ کہ امدادی رقوم کے حصول میں جدوجہد کرنی پڑتی ہے، لہذا واسطہ بننے والے کے لئے دلال ہی کا حکم لاگو ہوگا۔

”کتاب النوازل“ میں ہے: اب اگر یہ دلال ایسے معاملات میں ہو جس میں دوسرے کسی فرد یا معاشرے کا نقصان لازم نہ آتا ہو تو با اتفاق انہما اس کی گنجائش ہے؛ البتہ اگر اس سے عوام کا نقصان ہو یا لوگوں کے لئے تنگی پیش آئے تو یہ تقاضہ حدیث ”لا یبیع حاضر لباد“ ایسی دلالی مکروہ ہوگی (۱۲/۳۸۰)۔

صورت مسئلہ میں حکومت کی امدادی رقوم کے حصول میں دقت اور مشکل ان دلالوں ہی کی وجہ سے آئی ہے، حکومتی افسران اور ان دلالوں کی ملی بھگت ہی سے ان امدادی رقوم کا حصول عوام کے لئے مشکل ہوا ہے، ایسے معاملات کے دلال دونی صد اور چارنی صد پر بس نہیں کرتے بلکہ ٹکٹ (تہائی) اور کبھی کبھار اس سے بھی زیادہ وصول کرتے ہیں، اور صاف طور پر کہتے ہیں کہ ”ہمیں افسران کو بھی اس سے بھی بوینا ہے“ اور یہ افسران بھی دلالوں کے واسطہ کے بغیر جلدی فائل آگے بڑھانے پر راضی نہیں ہوتے کہ عوام کو براہ راست امدادی رقم دینے میں انہیں کچھ نہ ملنے کا یقین ہوتا ہے، لہذا اس طرح کے معاملات میں دلالی سے فرد کے نقصان کے ساتھ معاشرہ کا خطرناک حد تک نقصان ہوتا ہے، رشوت کو بھی اس سے راہ ملتی ہے۔

بہر حال اس طرح کے معاملات میں دلالی کرنے والے کے لئے دلالی مکروہ ہوگی، بلکہ غرباء کا حق مارنا کہا جائے تو زیادہ صحیح ہوگا، کیونکہ اگر یہ دلال درمیان سے بالکل ہٹ جائیں تو عوام کے لئے امدادی رقوم حاصل کرنا آسان ہو جائے اور مکمل رقم انہیں وصول ہو۔

(۹) اگر کام کرنے والے پر آپ کا حق ہو کہ وہ اس کام کو کرے اور اس کا مقصد دوسروں کے ساتھ زیادتی بھی نہ ہو تو اپنا جائز حق وصول کرنے کے لئے اور ظلم و نا انصافی سے بچنے کے لئے کراہیت خاطر کے ساتھ رشوت دینے کی گنجائش ہے، لیکن رشوت لینا بہر صورت حرام ہے۔

”ما يدفع لدفع الخوف من المدفوع إليه على نفسه أو ماله حلال للدافع حرام على الأخذ؛ لأن دفع الضرر عن المسلم واجب ولا يجوز أخذ المال ليفعل“ (رد المحتار ۳۵/۸)۔

”فإذا أعطى ليتوسل به إلى حق أو يدفع عن نفسه ظلماً، فإنه غير داخل في هذا الوعيد“ (بذل المجهود ۶/۲۰۷؛ کتاب الفتاویٰ)

صورت مسئلہ میں امدادی رقوم اور قرضوں کی وصولیابی میں بناء رشوت دلالی مشکل آتی ہو تو یہاں رشوت دینے کی گنجائش ہے، رشوت دینے والے کا انشاء اللہ مواخذہ نہیں ہوگا، کیونکہ امدادی رقوم وغیرہ حکومت کی طرف سے دیئے جانے والے عوام کے حقوق ہیں، اور سرکاری افسران پر بھی یہ لازم ہوتا ہے

کہ شرائط پوری ہونے پر بنا کچھ لیے یہ رقوم جاری کریں۔ البتہ لینے والا سخت گزار ہوگا:

”لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی“ (سنن ابی داؤد ۵۰۳/۲)۔

ایک مسلمان اور ملک کے خیر خواہ شہری کی حیثیت سے ہم سب کا فریضہ ہے کہ کرپشن کے آگے سرنگوں ہونے کے بجائے اس کی مزاحمت کریں اور سرکاری نظام میں ایمان داری اور شفافیت لانے کی کوشش کریں، کیونکہ کرپشن بہ حیثیت قوم پورے ملک کو نقصان پہنچاتا اور اجتماعی املاک کو لوٹنے کے مترادف ہے (کتاب الفتاویٰ)۔

(۱۰) حکومت نے امدادی رقوم اور قرضوں کے حصول کے لئے جو شرائط اور معیارات متعین کئے ہیں اس کی پاسداری لازم ہے، جو شخص ان شرائط اور معیارات پر پورا اترتا ہوگا اسی لئے ان رقوم کا لینا جائز ہوگا۔

امدادی رقوم حاصل کرنے کے لئے جعلی دستاویز بنانا اور غلط بیانی سے کام لینا حرام ہے، یہ جھوٹ اور دھوکہ ہے، نیز اصل مستحقین کا حق مارنا بھی ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ قرآن کریم میں ارشاد فرماتے ہیں: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ“ (سورہ نساء: ۲۹)۔

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”من غشنا فليس منا“ (مسلم شریف)۔

(۱۱) صورت مسئولہ میں حکومت اپنی عوام کو بنک سے قرض دلوانے میں مدد کرتی ہے اگر ساتھ میں یہ بھی معاہدہ ہو کہ بنک کی طرف سے مقروض پر ڈالے جانے والا مکمل سود یا سود کا کچھ حصہ حکومت مقروض کی طرف سے ادا کرے گی تو اس صورت میں سود تھوڑا ہو یا زیادہ بہر صورت یہ جائز نہ ہوگا، کیونکہ یہاں مقروض کی رضامندی سے حکومت اس کا سود ادا کر رہی ہے تو گویا مقروض ہی نے اسے ادا کیا یہ معاملہ صریح سود میں شمار ہوگا۔

”عن جابر رضی اللہ عنہ قال: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آکل الربو وموكله وكاتبه وشاهديه، وقال: هم سواء“ (صحیح مسلم)

”الربو هو القرض على أن يؤدى إليه أكثر أو أفضل مما أخذ“ (حجة الله البالغة، الربا سحت باطل ۲/۲۸۲)۔

اور اگر بنک مقروض سے کچھ بھی زائد وصول نہ کرے، بلکہ اس کو دی ہوئی رقم ہی لوٹانی ہو اور حکومت کا مقروض سے کوئی معاہدہ نہ ہو کہ مقروض کا سود حکومت ادا کرے گی، بلکہ حکومت براہ راست بنک سے معاہدہ کرتی ہو کہ بنک کسی غریب شہری کو تعلیمی یا دیگر ضروریات کے لئے قرض دے گی تو حکومت بنک کو اتنی رقم ادا کرے گی، تو یہ صورت جواز کی معلوم ہوتی ہے، یہاں گویا دو معاملے الگ الگ ہوئے اور عاقدین بھی الگ ہے، ایک معاملہ بنک کا شہری (مقروض) سے ہوا کہ یہاں صرف قرض دیا گیا بغیر سود کے جو بالکل جائز ہے اور دوسرا معاملہ بنک کا حکومت سے ہوا کہ حکومت اسے بلا عوض رقم دے رہی ہے جو بہہ ہوا۔

اس تاویل سے تعلیمی و دیگر ضروریات کے لئے لون لینا جائز ہوگا، البتہ اگر اس صورت میں مقروض پر لی ہوئی رقم سے کچھ بھی زائد لینا ہوگا تو یہ سود ہی کے زمرے میں آئے گا کہ یہ بنک سے براہ راست سودی معاملہ ہو رہا ہے۔

(۱۲) سود ایسے اضافہ کو کہتے ہیں جو لین دین کے معاملہ میں شرط اور معاہدہ کے مطابق دیا گیا ہو۔

”الربا هو الفضل المستحق لأحد المتعاقدين في المعاوضة في المعاوضة الخالي عن عوض شرط فيه“ (الهداية ۲/۸۰)

”أما في اصطلاح الفقهاء فهو زيادة أحد البدلين المتجانسين من غير أن يقابل هذه الزيادة عوض“ (كتاب الفقه

على مذاهب الأربعة)۔

صورت مسئولہ میں تعلیمی و وفاہی اداروں اور افراد و اشخاص کا حکومت سے کوئی لین دین کا معاملہ نہیں ہوتا، لہذا یہ حکومت کی طرف سے تبرع اور احسان کہا جائے گا، جس کے استعمال کی گنجائش ہے، یہ اس اضافہ کی طرح ہے جو پراویڈنٹ فنڈ میں سود کے نام سے دیا جاتا ہے، مگر چونکہ اس پر سود کی تعریف صادق نہیں آتی، اس لئے جائز ہے۔

☆☆☆

باب چہارم

مناقشہ

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کا حکم

مولانا جنید بن محمد پالنپوری:

حکومت جو قرضے اپنے عوام کو دیتی اور جو اس میں شرط لگاتی ہے کہ اگر وقت سے پہلے دیدیا تو آپ کا اتنا قرضہ معاف کر دیا جائے گا۔

اس سلسلہ میں بعض حضرات نے یہ لکھا ہے کہ اگر یہ دیون کے تعلق سے ہے تو جائز نہیں ہونا چاہئے۔ اس مسئلہ میں ہمیں یہ سمجھنا چاہئے کہ دین اور قرض میں فرق ہے، دین کہتے ہیں: جو معاملات بیوع وغیرہ کے ہوں اور جو اس پر بقایہ ہوا سے دین کہتے ہیں اور قرض قرض حسنہ کو کہتے ہیں جو بغیر کسی غرض اور فائدہ کے دیا جائے، احناف، بلکہ شوافع اور حنابلہ کے یہاں بھی قرض حسنہ مؤجل کرنے سے مؤجل نہیں ہوتا وہ جب چاہے مانگ سکتا ہے تو گویا دیون حالات سے متعلق ہیں۔ اسی طرح قرض حسنہ میں مدت متعین کر دینی جائے، اس کے بعد بھی وقت سے پہلے دینے پر اگر کچھ حصہ معاف کر دیا جاتا ہے تو یہ بھی جائز ہوگا۔ اسے ناجائز نہیں کہہ سکتے تو اس لحاظ سے قرض حسنہ اور دین میں فرق ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ دلالی کے تعلق سے یہ بات آئی کہ سرکاری اسکیموں کے اندر دلال بیچ میں ہوتے ہیں تو اس تعلق سے ہمیں ذرا غور کرنا چاہئے کہ معاملہ جو خراب ہوتا ہے ان دلالوں کی ہی وجہ سے خراب ہوتا ہے۔ حکومت کے افسران اور ان دلالوں کی ملی بھگت ہی سے ان امدادی رقوم کا حصول عوام کے لئے مشکل ہوتا ہے، ایسے معاملات کے دلال دو فیصد یا چار فیصد پر بس نہیں کرتے، بلکہ ثلث اور کبھی کبھار اس سے بھی زیادہ وصول کرتے ہیں۔ اور صاف طور پر کہتے ہیں کہ ہمیں افسران کو بھی اس میں سے دینا ہوتا ہے اور افسران بھی ان دلالوں کے واسطے کے بغیر فائل جلدی آگے نہیں بڑھاتے۔ بلکہ عوام کو براہ راست امدادی رقم دینے میں انہیں کچھ نہ ملنے کا یقین ہوتا ہے، اس لئے دلال کا واسطہ بیچ میں لازم سمجھتے ہیں۔ یعنی غیر قانونی طور پر۔ تو گویا کہ مطلقاً دلالی کو جائز نہیں کہنا چاہئے۔ جو شریعت کا اصول ہے ”لا یبیع حاضر لباد“ کی جس طرح بیع مکروہ ہے کہ اس میں عوام کا نقصان ہے، اسی طرح یہاں پر بھی عوام کا نقصان ہے، اس لئے دلالی کو مطلقاً جائز نہیں کہہ سکتے اسے مکروہ کہا جائے تو بہتر ہوگا۔

مولانا ظہیر احمد کانپوری:

مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ جو حکومتی تعاون سے متعلق استفادہ کا مسئلہ ہے تو عام طور سے ہم کو یہ پیش نظر رکھنا چاہئے کہ حکومت کے جو الفاظ ہیں اس پر ہم کو دھیان نہیں دینا چاہئے، بلکہ ان کے مقاصد کی طرف ہم کو دھیان دینا چاہئے، جب اس پر ہم کوئی شرعی حکم لگائیں تو ہمیں خاص طور سے اس نکتہ کو پیش نظر رکھنا چاہئے تب ہی ہم حکم شرعی صحیح لگا سکتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ حکومت کی جتنی بھی استفادے کی اسکیمیں ہیں ان میں ظاہر ہے کہ انٹرسٹ کا لفظ رہتا ہے اور کہیں کہیں مدت کی تعیین بھی رہتی ہے، لیکن اس کا مقصد سود لینا نہیں ہوتا ہے، بلکہ یہاں پر تو حکومت کا تعاون ہی کرنا اصل مقصود ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ حکومتی تعاون کے سلسلہ میں جو ہمارے مقالہ نگار حضرات ہیں انہوں نے اپنے مقالوں میں اس کو جائز قرار دیا ہے، لیکن دوسری جگہ پر پہلے جو سوالات کئے گئے ہیں اس کی تفصیل کے سلسلہ میں عرض ہے کہ وہاں پر بھی انہوں نے اس کے تفصیلی احکام میں اس کو جائز قرار دیا کہ اگر یہ قید نہ ہو، بلکہ یہ ہو، تو معلوم یہ ہوا کہ اصل ہم کو استفادہ کی نوعیت کو دیکھنا ہے کہ کونسی اسکیم حکومت کی ہمارے مفاد میں ہے، اور

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے
اپنے گھر کے دروازے پر ہتھیار لگائے اور اپنے گھر کے اندر سے
میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے
اپنے گھر کے دروازے پر ہتھیار لگائے اور اپنے گھر کے اندر سے

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے
اپنے گھر کے دروازے پر ہتھیار لگائے اور اپنے گھر کے اندر سے
میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے
اپنے گھر کے دروازے پر ہتھیار لگائے اور اپنے گھر کے اندر سے

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے
اپنے گھر کے دروازے پر ہتھیار لگائے اور اپنے گھر کے اندر سے
میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے
اپنے گھر کے دروازے پر ہتھیار لگائے اور اپنے گھر کے اندر سے

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ کوئی شخص اس قدر بے پروا ہو کر اپنے
اپنے گھر کے دروازے پر ہتھیار لگائے اور اپنے گھر کے اندر سے

دوسری بات یہ ہے کہ ابھی بات سامنے آئی کہ حکومت کی اسکیم کے تعلق سے مقصد کو دیکھنا چاہئے وہ لفظ کیا استعمال کرتا ہے اس کو نہیں دیکھنا چاہئے، سوال یہ ہے کہ فقہی قاعدہ معروف و مشہور ہے، ”الصراحة أولى من الدلالة“۔ دوسرا فقہی قاعدہ مشہور و معروف ہے ”الأمور بمقاصدھا“ یہ اس وقت جاری ہوتا ہے، جبکہ اس کے مقابلے میں صراحت موجود نہ ہو۔ جب اس کے مقابلے میں صراحت موجود ہو جائے تو تقریباً فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے: ”الصراحة أولى من الدلالة“۔

اس بنیاد پر کہ جب حکومت صراحت کر رہی ہے انٹرسٹ کے لفظ کے ساتھ تو خواہ مخواہ اس کو مقصد یا دوسری چیز پر محمول کرنا میرے خیال میں درست معلوم نہیں ہوتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے جو سوال ۱۱ کے تحت جو بات آئی تھی اور جس کے دو اجزاء کے گئے تھے، تو بہر حال پہلے جزء کے تعلق سے تو بات آئی ہے، دوسرے جزء کے تعلق سے جو ایک رائے آئی کہ حکومت اگر تھوڑا حصہ ادا کرتی ہے، اور تھوڑا حصہ مقروض ادا کرتا ہے تو کیا حکومت کو جو تھوڑا حصہ مقروض ادا کرتا ہے کیا اس کو سروس چارج پر محمول کر کے اس کو جائز قرار دیا جائے؟ تو بعض نے اس کو سروس چارج پر محمول کر کے اس کو جائز قرار دیا ہے اس میں وہی بات ہے کہ حکومت خود اس کو سود سمجھ کر کے ادا کرتی ہے اور مقروض کے اوپر سے ایک طرح سے بار کو ہلکا کرنا چاہتی ہے تو جب صراحت آجائے تو اس کو سروس چارج پر محمول کرنا درست کیسے ہوگا؟ دوسری بات جب آپ مانتے ہیں کہ سود حرام ہے، خواہ وہ سود کی مقدار تھوڑی ہو یا زیادہ ہو۔ بہر حال حرام حرام ہے۔ اس میں تھوڑی اور زیادہ کی تقسیم کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ جب حرام تسلیم کرتے ہیں تو وہ حرام ہے، خواہ وہ تھوڑی ہو یا زیادہ ہو۔ لہذا اس کو سود ہی کہا جائے گا اور یہ صورت ناجائز ہوگی۔

مولانا عتیق احمد بستوی:

ایک تحریر آئی ہے مولانا عارف باللہ قاسمی صاحب کی ہے وہ سوال ۱۱ کے بارے میں کہہ رہے ہیں کہ عرض مسئلہ میں آراء کا احاطہ بہت محدود بیانہ پر کیا گیا ہے، بہت سے مقالہ نگار کی آراء اور ان کے دلائل کو بالکل نظر انداز کر دیا گیا ہے کم از کم جو اضافی دلائل تھے ان کو ذکر کرنا چاہئے تھا۔

مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی:

اس میں دو بات مجھے عرض کرنی ہے، ایک تو یہ ہے کہ تلخیص مقالات بھی آپ کے پاس ہے آپ دیکھ لیجئے اور عرض بھی مکمل چھپ گیا ہے، میں نے چونکہ عارضین سے یہ بات کہی تھی کہ جو سوالات متفق علیہ ہیں جن کے بارے میں اختلاف نہیں ہے ان میں زیادہ تفصیل میں مت جائیں۔ ایسا نہیں ہے کہ دلائل کا انہوں نے احاطہ نہیں کیا ہے اور چیزوں کا ذکر نہیں کیا ہے تمام چیزیں موجود ہیں، لیکن جن سوالات کے بارے میں مقالہ نگاروں کا اتفاق ہے، اختلاف نہیں ہے ان کے بارے میں زیادہ دلائل میں جانا، اس کی ضرورت نہیں، باقی آپ کے نام آئیں گے کہ فلاں نے یہ دلیل پیش کیا ہے فلاں نے یہ کہا ہے جب چیز چھپے گی تو گویا ایک دستاویز کی حیثیت سے اس میں ان چیزوں کا ذکر ہوگا۔ اور بعض مقالے بعد میں بھی آئے ہیں، جو وقت مقرر کیا جاتا ہے اکیڈمی کی طرف سے وہ اس وقت کے بعد بہت سے مقالات بھیجے گئے ہیں ان سے استفادہ نہیں ہو سکا ہے تو آئندہ بھی اس کا اہتمام کیا جائے کہ جو تاریخ طے کی جائے اس کے اندر ہی آپ مقالہ بھیج دیا کریں۔

مولانا شمس تبریز قاسمی:

میں شمس تبریز میں یہاں مفتی کی حیثیت سے مدعو نہیں ہوں، بلکہ ملت نامٹس کو نمائندگی کا موقع دیا گیا ہے، لہذا میں ایک صحافی کی حیثیت میں یہاں آیا ہوں، لیکن میرا ایک سوال ہے سوال نمبر ۳ کے بارے میں مقالہ نگاروں سے، آپ نے کہا کہ قرض ادا کرنے پر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم ادا کرنے پر تو اس کی صورت کیا ہوگی تو آپ لوگوں نے لکھا کہ سوال ۳ ہے کہ اگر مقررہ مدت کے بعد قرض ادا کرنے پر اگر کل رقم کی واپسی کے ساتھ زائد رقم بھی ادا کرنی پڑی..... رہا میں شامل کیا گیا ہے، لیکن میرا یہ ماننا ہے کہ حکومت مختلف طرح کا لون دیتی ہے کسان لون، ایجوکیشن لون،

مطلب عوام کو کام کرنے کے لئے، کسان ہیں تو کھیتی کر سکیں، طلبہ ہیں تو پڑھ سکیں اور ایک وقت مقرر ہوتا ہے کہ اتنے وقت تک آپ کو رقم ادا کرنی ہے، مقررہ وقت کے بعد کچھ زیادہ رقم کا مطالبہ کرتی ہے حکومت، تو وہ زیادہ رقم کا مطالبہ بطور تاوان و سزا کے کیا جاتا ہے، کیونکہ لوگ اگر لون لیتے رہیں اور مقررہ وقت پر ادا نہ کریں تو حکومت کا نظام خراب ہوگا اور مزید زیادہ لوگوں کو استفادہ کا موقع نہیں مل سکے گا۔ تو زیادہ رقم کا مطالبہ بطور تاوان و سزا کے کیا جاتا ہے تو اس سلسلہ میں میری مقالہ نگاران حضرات سے گزارش ہے کہ آپ اس پر نظر ثانی کریں۔

مولانا نثار عالم ندوی:

سوال ۱۰ / میں جو الفاظ ذکر کئے گئے ہیں ”غلط بیانی“ یہ لفظ ہی غلط ہے۔ غلط بیانی کا مفہوم کچھ اور ہو جاتا ہے، اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ ہم قانون، حکومت کے قانون کے خلاف اور قانون کو توڑ کر اسکیم سے استفادہ کریں ہم، اس کا یہ مطلب نہیں ہے، اس لفظ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے حقوق کو حاصل کرنے کے لئے حیلہ اور چال بازی اور ہوشیاری سے کام لینا، اس کا مصداق ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حکومت جو اسکیمیں ہمارے لئے نکھس کرتی ہے وہ حکومت کے پیسے نہیں ہیں وہ عوام کے پیسے ہوتے ہیں جو ٹیکس کی صورت میں مختلف ترجیحات کے اصول پر حکومت کرتی اور ہماری ترقی کے لئے مختلف اسکیمیں چلاتی ہیں، لیکن ان اسکیموں کو تقسیم کرنے میں حکومت کے پاس عادلانہ اور منصفانہ کوئی رول نہیں ہے، بلکہ وہ انسان کی کوشش اور محنت کے اوپر انہوں نے چھوڑ دیا ہے۔ اور اس سلسلہ میں عملی طور پر دیکھا جاتا ہے کہ ہمارے برادران ملت مکمل طور پر غلط بیانی کر کے کس طرح سے ان اسکیموں کو لوٹ کھسوٹ رہے ہیں اور اس کو کس طرح سے استعمال کر رہے ہیں۔ وہ پورے ملک کے سامنے موجود ہے اور دوسری طرف ہم دیکھتے ہیں کہ ایک سوچی سمجھی سازش کے تحت جب بھی کوئی مسلم شخص ان اسکیموں سے استفادہ کی کوشش کرتا ہے تو ذرا سی بات پر مختلف بہانوں سے ان اسکیموں کو رد کیا جاتا ہے اور پھر اس کے اندر اور وہ ان اسکیموں کو رد کرنے کے لئے شاید اتنا حیلہ استعمال کرتے ہیں جتنا ہم اسکو حاصل کرنے کے لئے بھی نہیں کر سکتے ہیں۔ ایسی صورت میں کیا غلط بیانی سے اپنے کاغذات کو داخل کریں تو کیا اس کو غلط بیانی کہا جائے گا؟ اور یہ بھی صحیح ہے عملی طور پر بات ہے کہ بغیر غلط بیانی کے آج کے ماحول میں خاص کر اس ماحول میں اور اس ملک میں ان اسکیموں سے استفادہ کرنا ناممکن سا نظر آتا ہے عملی طور پر، اور بغیر رشوت کے بھی نہیں ہوتا ہے۔ میں عملی طور پر اپنا خود تجربہ بتا رہا ہوں کہ ایک اسکیم کے تحت جب ہم بات کر رہے تھے بینک منجر صاحب سے تو وہ دینے کے لئے تیار نہیں تھے، لیکن جب ہم نے ان سے بات کی کہ بھائی کچھ لے لیجے تو فوز اودہ ٹین پرسینٹ (10٪) پر راضی ہو گئے تو یہ عملی طور پر ہمارے سامنے ہے کہ ہمارے یہاں کا ایک گروپ جو ہے اس کو لوٹ کھسوٹ رہا ہے اور اگر ہمارے لئے یہ راستے مسدود ہیں، تو پھر ایک امت کے لئے اقتصادی طور پر پیچھے رہ جانا بڑے خسارہ کی بات ہوگی، اور اقتصادیات کی بھی شاید شریعت میں ایک اہمیت ہے۔

مولانا زید مظاہری صاحب (استاذ ندوۃ العلماء):

سوال ۲ کے تعلق سے۔ اس سوال کے جواب کے متعلق حکیم الامت حضرت تھانویؒ نے ایک مقام پر ارشاد فرمایا ہے کہ معاملے کے دو پہلو ہیں ایک نفس تعدی، یعنی وقت مقررہ پر ادائیگی نہ کرنے کی صورت میں قرض میں لی ہوئی رقم سے زائد سود دینا، زائد رقم، یعنی سود دینا یہ تو حرام ہے اور اس صورت میں حرام کا گناہ ہوگا۔ دوسرا پہلو یہ ہے کہ وقت مقررہ پر رقم کی ادائیگی کر دی جائے اور زائد رقم نہ دینا پڑے تب بھی چونکہ نفس عقد اور صلب عقد میں ربا کا تذکرہ ہے اور یہ خود ناجائز اور معصیت ہے، اس صورت میں سود کے لین دین کا گناہ نہیں ہوگا، لیکن عقد ناجائز کا گناہ ہوگا، یہ بات حضرت تھانویؒ نے ارشاد فرمائی۔

مفتی جنید عالم ندوی صاحب (پٹنہ):

سوال ۳ میں یہ ہے کہ اضافی رقم جو دینی پڑتی ہے اس کا حکم ہے؟ میرا خیال یہ ہے کہ عام قرضوں میں اور حکومت سے جو قرض لئے جاتے ہیں

باب چہارم

مناقشہ

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کا حکم

مولانا جنید بن محمد پالنپوری:

حکومت جو قرضے اپنے عوام کو دیتی اور جو اس میں شرط لگاتی ہے کہ اگر وقت سے پہلے دیدیا تو آپ کا اتنا قرضہ معاف کر دیا جائے گا۔

اس سلسلہ میں بعض حضرات نے یہ لکھا ہے کہ اگر یہ دیون کے تعلق سے ہے تو جائز نہیں ہونا چاہئے۔ اس مسئلہ میں ہمیں یہ سمجھنا چاہئے کہ دین اور قرض میں فرق ہے، دین کہتے ہیں: جو معاملات بیوع وغیرہ کے ہوں اور جو اس پر بقیہ ہو اسے دین کہتے ہیں اور قرض قرض حسنہ کو کہتے ہیں جو بغیر کسی غرض اور فائدہ کے دیا جائے، احناف، بلکہ شوافع اور حنابلہ کے یہاں بھی قرض حسنہ مؤجل کرنے سے مؤجل نہیں ہوتا وہ جب چاہے مانگ سکتا ہے تو گویا دیون حالات سے متعلق ہیں۔ اسی طرح قرض حسنہ میں مدت متعین کر دینی جائے، اس کے بعد بھی وقت سے پہلے دینے پر اگر کچھ حصہ معاف کر دیا جاتا ہے تو یہ بھی جائز ہوگا۔ اسے ناجائز نہیں کہہ سکتے تو اس لحاظ سے قرض حسنہ اور دین میں فرق ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ دلالی کے تعلق سے یہ بات آئی کہ سرکاری اسکیموں کے اندر دلال بیچ میں ہوتے ہیں تو اس تعلق سے ہمیں ذرا غور کرنا چاہئے کہ معاملہ جو خراب ہوتا ہے ان دلالوں کی ہی وجہ سے خراب ہوتا ہے۔ حکومت کے افسران اور ان دلالوں کی ملی بھگت ہی سے ان امدادی رقوم کا حصول عوام کے لئے مشکل ہوتا ہے، ایسے معاملات کے دلال دو فیصد یا چار فیصد پر بس نہیں کرتے، بلکہ ثلث اور کبھی کبھار اس سے بھی زیادہ وصول کرتے ہیں۔ اور صاف طور پر کہتے ہیں کہ ہمیں افسران کو بھی اس میں سے دینا ہوتا ہے اور افسران بھی ان دلالوں کے واسطے کے بغیر فائل جلدی آگے نہیں بڑھاتے۔ بلکہ عوام کو براہ راست امدادی رقم دینے میں انہیں کچھ نہ ملنے کا یقین ہوتا ہے، اس لئے دلال کا واسطہ بیچ میں لازم سمجھتے ہیں۔ یعنی غیر قانونی طور پر۔ تو گویا کہ مطلقاً دلالی کو جائز نہیں کہنا چاہئے۔ جو شریعت کا اصول ہے ”لا یبیع حاضر لباد“ کی جس طرح بیع مکروہ ہے کہ اس میں عوام کا نقصان ہے، اسی طرح یہاں پر بھی عوام کا نقصان ہے، اس لئے دلالی کو مطلقاً جائز نہیں کہہ سکتے اسے مکروہ کہا جائے تو بہتر ہوگا۔

مولانا ظہیر احمد کانیپوری:

مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ جو حکومتی تعاون سے متعلق استفادہ کا مسئلہ ہے تو عام طور سے ہم کو یہ پیش نظر رکھنا چاہئے کہ حکومت کے جو الفاظ ہیں اس پر ہم کو دھیان نہیں دینا چاہئے، بلکہ ان کے مقاصد کی طرف ہم کو دھیان دینا چاہئے، جب اس پر ہم کوئی شرعی حکم لگائیں تو ہمیں خاص طور سے اس نکتہ کو پیش نظر رکھنا چاہئے تب ہی ہم حکم شرعی صحیح لگا سکتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ حکومت کی جتنی بھی استفادے کی اسکیمیں ہیں ان میں ظاہر ہے کہ انٹرسٹ کا لفظ رہتا ہے اور کہیں کہیں مدت کی تعیین بھی رہتی ہے، لیکن اس کا مقصد سود لینا نہیں ہوتا ہے، بلکہ یہاں پر تو حکومت کا تعاون ہی کرنا اصل مقصود ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ دیکھ رہے ہیں کہ حکومتی تعاون کے سلسلہ میں جو ہمارے مقالہ نگار حضرات ہیں انہوں نے اپنے مقالوں میں اس کو جائز قرار دیا ہے، لیکن دوسری جگہ پر پہلے جو سوالات کئے گئے ہیں اس کی تفصیل کے سلسلہ میں عرض ہے کہ وہاں پر بھی انہوں نے اس کے تفصیلی احکام میں اس کو جائز قرار دیا کہ اگر یہ قید نہ ہو، بلکہ یہ ہو، تو معلوم یہ ہوا کہ اصل ہم کو استفادہ کی نوعیت کو دیکھنا ہے کہ کونسی اسکیم حکومت کی ہمارے مفاد میں ہے، اور

حکومت اس کے ذریعہ ہمارا تعاون کر رہی ہے تو اس میں ہم کو جہاں تک ہو سکے گنجائش دینا چاہئے، مقصد کو پیش نظر رکھتے ہوئے "وتعاونوا علی البر والتقویٰ" (سورہ مائدہ: ۲) کو پیش نظر رکھتے ہوئے اور باقی جو چیزیں ہیں چونکہ حکومت کے جو نمائندے ہیں وہ سب کے سب غیر اسلامی اور ہمارا یہ ملک بھی غیر اسلامی ہے، اس لئے ان سب چیزوں سے ان کو کوئی واقفیت نہیں ہوتی ہے، تو ہم کو اپنے لحاظ سے چونکہ شرعی حکم ہم کو دینا ہے، لہذا ہم اس مقصد کو پہلے پیش نظر رکھیں گے تو انشاء اللہ عوام کے لئے اس میں سہولت بھی پیدا ہو جائے گی اور ہمارے جو حضرات ہیں وہ سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانے سے محروم بھی نہیں ہوں گے۔

دوسری بات جو واسطہ بننے سے متعلق ہے اس میں عرض مسئلہ کے بارے میں بھی اور تلیخیص میں بھی جو رائے سامنے آرہی ہے واسطے کے مفہوم میں، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ سمجھنے میں دقت ہوئی ہے، اس وجہ سے بھی اس میں رایوں میں اختلاف پیدا ہوا ہے، لیکن واسطہ اگر حقیقی معنی میں ہم یہاں دیکھتے ہیں، ہمارا یہ جو ملک ہے، اس کے اندر جو اسکیمیں ہوتی ہیں وہ ہر شخص کے سامنے نہیں آتی ہیں، جب آپ بیچ میں کسی واسطے والے کو تلاش نہیں کریں گے اس وقت تک آپ سرکاری اسکیموں سے صحیح طور سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے ہیں، لہذا آپ کو ان سے فائدہ اٹھانے کے لئے واسطہ لینا پڑے گا۔ ایک مفہوم وہ ہے کہ ایک سرکاری ملازم ہے وہ ہم سے بیچ میں واسطہ بن کر کچھ مانگتا ہے تو ظاہر ہے کہ ناجائز ہوگا، لیکن عمومی درجہ میں بہت ساری جو یہاں پر تنظیمیں ہیں وہ سرکاری فنڈ فراہم کرنے کی پوری ذمہ داری لیتی ہیں کہ ہم آپ کو پہنچائیں گے، اگر کوئی آدمی انفرادی کوشش کرتا ہے وہ اس کو اتنی جلدی حاصل نہیں کر سکتا، لہذا اس کے اندر بھی ہم کو اس کی اصل پیچیدگی کو پیش نظر رکھنا چاہئے اور واسطہ بننے کے سلسلہ میں اگر ہم کو کوئی اجرت وغیرہ دینا ہے اور وہ ایک اجرت مثل کے درجہ میں ہے اور غیر معمولی نہیں ہے، اس میں قرض سے مستفید ہونے والے کا استحصال نہیں ہے تو اس کو جائز قرار دینا چاہئے ہم کو، وما علینا الا البلاغ۔

مولانا نعمت اللہ صاحب قاسمی:

سوال نمبر ۸ کے سلسلہ میں جو عرض مسئلہ آیا اس میں جو اجرت کا مسئلہ ہے کہ اجرت متعین ہو یا اجرت فیصد کے حساب سے ہو، اجرت فیصد کے حساب سے درست ہے یا نہیں؟ یہ بات آئی تو میرا خیال یہ ہے کہ اجرت فیصد کے حساب سے بھی درست ہے اور یہ مسئلہ جو ہے گویا کہ فقہاء متاخرین کے درمیان مفتی بہ اور یہ فتویٰ طے ہو چکا ہے اور ہمارے اکابرین میں حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ نے بھی اس سلسلہ میں فتویٰ دیا ہے، اس لئے فیصد کے حساب سے اجرت اگر طے ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ یہ ایک بات ہوئی۔ دوسری بات سوال نمبر ۱۲ کے بارے میں ہے، اس میں یہ بات آئی ہے کہ حکومت عوام کی امداد کے لئے ایک فنڈ مختص کر دیتی اور اس کے بعد جو ہے وہ بینک اس پر سود دیتا ہے اور پھر اس سود سے عوام کی امداد ہوتی ہے، تو اس سلسلہ میں عرض یہ کرنا ہے کہ اسکیم بھی حکومت ہی بناتی ہے اور بینک بھی حکومت ہی کے کنٹرول میں ہے، دونوں جیب تو ایک ہی جیب ہے، اس لئے وہاں اگر بینک جو ہے حکومت کو سود ادا کرتا ہے تو سود نہیں ہے وہ۔ وہ ایک اضافی رقم ہے، اس لئے اگر حکومت اس رقم سے لوگوں کا تعاون کرتی ہے تو اس کو سود کے دائرہ میں لانا میرے خیال سے مناسب نہیں ہے۔ اب یہ ہے کہ بینک کہاں سے وہ رقم حاصل کرتا ہے زائد رقم، کس سے یعنی کاروبار کر کے وہ رقم حاصل کرتا ہے یا کسی سے سود لے کر کے وہ رقم حاصل کرتا ہے اس طوالت میں ہم کو جانے کی ضرورت نہیں ہے، یہاں حکومت اور بینک کے درمیان جو معاملہ ہے وہ سودی معاملہ نہیں ہے، اس لئے یہ ہم نہیں کہہ سکتے یقین کے ساتھ کہ سود کی رقم حکومت دے رہی ہے لوگوں کو۔ اس لئے ضرورت مند، غیر ضرورت مند دونوں کے لئے یہ رقم جائز ہے یہ میری رائے ہے۔

مولانا مصطفیٰ عبدالقدوس ندوی:

مجھے تین باتیں کہنی ہے پہلی بات تو یہ ہے کہ جو عرض مسئلہ آیا اس میں نقاط نظر تو پیش کر دیئے گئے، مگر عارض کو چاہئے تھا کہ کسی ایک رائے کو مدلل کر کے بیان کرتا، تاکہ معلوم ہوتا کہ کونسی رائے اس کے نزدیک انج ہے، اس سے بحث کرنے میں آسانی ہوتی۔

ان میں فرق ہونا چاہئے۔ عام قرضوں میں تو اضطراری حالت میں گنجائش دی جائے سودی قرض لینے کی، لیکن حکومت سے جو قرض لیتے ہیں چونکہ حکومت تمام شہریوں کی ترقی کے لئے، فلاح و بہبود کے لئے اپنے خزانے میں رقم رکھتی ہے، اس لئے حکومت سے جو قرض لیے جاتے ہیں وہ اضطراری حالت کے علاوہ جو درمیانی حالت میں ہے اس میں بھی گنجائش رکھنی چاہئے۔ جیسا کہ مفتی نظام الدین صاحب نے ”نظام الفتاویٰ“ میں اس کو یہ کہا ہے کہ ضروری اخراجات قرار دیئے جائیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ جو حالات ہیں ان حالات میں پیسہ رہتے ہوئے بھی مکان بنانا، تجارت کرنا بڑا مشکل ہے، مکان بنائیں گے فوراً سوال ہوگا کہ پیسے کہاں سے آئے ہیں، اس لئے لوگ مجبور ہو کر پیسے رہتے ہوئے بھی حکومت سے قرض لیتے ہیں سودی قرض لیتے ہیں جو مجبور ہیں، اس لئے میرے خیال سے حکومت سے قرض لینے میں کچھ گنجائش اور کچھ سہولت رکھنی چاہئے۔

سوال نمبر ۸، اس میں یہ ہے کہ جو درمیان میں واسطہ بنتے ہیں وہ لوگ ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں یا دینے اور لینے کا جو معاملہ طے ہوتا ہے اس کے مطابق معاملہ کرتے ہیں اس سلسلہ میں ایک تو یہ ہے کہ مدت مجہول ہوتی ہے اور دوسرے میں یہ ہے کہ عامل کی اجرت اس کے عمل سے قرار پاتی ہے۔ اس کی وجہ سے قفیز طحان والی روایت کو سامنے رکھ کر اس صورت کو ناجائز ہونا چاہئے۔ لیکن چونکہ اس میں عرف عام ہے اور عرف عام کی وجہ سے بہت سارے مسائل ہیں جن میں مدت بھی مجہول اجرت بھی مجہول اور عامل کی اجرت اس کے عمل سے قرار پاتی ہے پھر بھی اس کو جائز قرار دیا گیا ہے، وہ مدت جب مدت مجہول ہو تو وہ جہالت مفسد اجارہ ہے جو مفضی الی النزاع ہو، لیکن جو مفضی الی النزاع نہ ہو، وہ جہالت مفسد اجارہ نہیں ہے، جہاں تک یہ مسئلہ کہ عامل کی اجرت اس کے عمل سے قرار پاتی ہے، جیسا کہ قفیز طحان والی روایت ہے، تو اس سلسلہ میں علامہ شامی نے ”شرح عقود رسم المفتی“ میں بہت اچھی بحث کی ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عرف عام کی وجہ سے روایت کا ترک جائز نہیں، لیکن عرف عام کی وجہ سے روایت کی تخصیص جائز ہے، اگر قفیز طحان پر ہی عرف عام ہو جائے اور وہاں پر عرف پر عمل کیا جائے تو یہ روایت کا ترک لازم آئے گا، لیکن اگر قفیز طحان والی روایت کی علت کو سامنے رکھ کر اگر دوسری صورت ناجائز ہو اور وہاں پر عرف عام بن جائے۔ تو اگر اس صورت میں عرف عام پر عمل کرتے ہیں تو یہ عرف عام کی وجہ سے روایت کی تخصیص ہے، ترک نہیں ہے، اس لئے میرے خیال سے اس صورت میں اگر معاملہ طے پا جاتا ہے بشرطیکہ وہ واسطہ بننے والے وہ سرکاری آدمی نہ ہو جن پر وہ کام کرنا لازم ہے واجب ہے اور ان کی ذمہ داری ہے، دوسرے لوگ اگر درمیان میں واسطہ بن کر کام کرتے ہیں تو میرے خیال سے اس کی گنجائش ہونی چاہئے۔

مولانا ارشد فاروقی صاحب (دیوبند):

سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی شرائط کا مسئلہ زیر بحث ہے، بہت سے شرائط یقیناً ہندوستان کے ماحول میں مسلمانوں کے لئے کھڑے ہوتے ہیں، اس لحاظ سے کہ مذہبی رکاوٹ ہے اور اس میں سود کا مسئلہ اور ممنوعات شامل ہیں۔ اس سلسلہ میں اگر سنجیدگی سے غور کیا جائے تو جب ایسی اسکیمیں یا ایسے قوانین اس ملک کے لئے آئیں اور پاس ہوں تو مسلم اداروں کی طرف سے نمائندگی کے طور پر صحیح تصویر اگر واضح کی جائے اور حکومتوں کو بتایا جائے کہ ان شکلوں کو اگر اس طرح کر لیا جائے تو سب کے لئے قابل استفادہ ہے اور مذہبی رکاوٹیں دور ہو جائیں گی۔ تو ایک بڑا اقدام ہوگا۔ ہمیں امید ہے کہ اسلامک فقہ اکیڈمی اپنے تمام جواہم چیزیں اس نے جاری کی ہے اس منصوبے میں اگر اسے بھی شامل کرے تو ایک اچھا قدم ہوگا۔ شکر یہ۔

مولانا عثمان صاحب (گورینی):

سوال نمبر ۲ میں ہے کہ سرکاری اسکیموں سے استفادہ، جس میں وقت مقررہ پر قرض ادا نہ کرنے کی صورت میں رقم زائد، یعنی اضافی رقم ادا کرنا پڑے۔ تو اس اسکیم سے استفادہ جائز ہے یا نہیں؟ تو اس میں دو پہلو ہیں ایک پہلو تو اس کا یہ ہے کہ وقت مقررہ پر رقم ادا کر دی جائے سود ادا نہ کرنا پڑے اس اعتبار سے یہ جائز ہے، لیکن چونکہ قرض میں سود کی شرط لگی ہے اس اعتبار سے یہ معاملہ کرنا ناجائز ہے، جیسا کہ حضرت تھانویؒ نے فرمایا ہے اور فقہاء نے بھی صراحت فرمائی ہے: ”القرض بالشرط حرام والشرط لغو“۔ صاف صاف یہ مسئلہ بار بار ذکر کیا جاتا ہے تو جب یہ سوال نامہ پہنچا

اور اس مسئلہ پر میں نے غور کیا تو مختلف عبارتیں دیکھی مختلف مقامات دیکھے، پھر اس اشکال کا حل نکالا اور میں نے اس کے جواز کی طرف نشاندہی بھی کی، لیکن معلوم نہیں کیوں عارض نے اور اسی طرح سے تلخیص مقالات میں جو کہ ایک اہم جزء تھا کہ یہ جائز ہے، تو اس پر یہ اشکال ہوتا ہے اور اس اشکال کا جواب ہے اس کی طرف بہر حال توجہ دلانی چاہئے، اس کو عرض کرنا چاہئے۔

بہر حال اس کا جواب جو ہے میں نے اس کو اپنے مقالہ میں ذکر کیا ہے، مقالہ اس وقت موجود نہیں پاس میں کہ اس کو پڑھ کر سنادوں، جس کا حاصل یہ ہے کہ شرط کی دو قسمیں ہیں ایک شرط معلق ہے اور ایک شرط مبرم ہے، شرط معلق کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اگر ایسا ہوگا تو ایسا ہو جائے گا، نہیں ہوگا تو نہیں ہوگا، اور شرط مبرم میں یہ ہے کہ اس معاملہ کے ساتھ شرط لازم ہے، بہر حال اس کو پایا جانا ہے، جیسے قرض لیا جائے تو شرط لگے کہ قرض لیں گے تو سود دینا پڑے گا۔ اور ایک یہ ہے کہ اگر وقت مقررہ پر ادا نہیں کیا گیا پھر تو سود دینے کی نوبت آسکتی ہے، لیکن لازم نہیں ہے، تو اس مسئلہ میں علامہ شامی نے خیار شرط کی بحث میں جہاں یہ مسئلہ آتا ہے کہ تین دن کی شرط لگانا جائز ہے اور تین دن سے زیادہ کی شاید شرط لگانا جائز نہیں۔ اس مسئلہ پر بحث کیا کہ یہ معاملہ کرنا جائز ہے کہ نہیں جائز ہے، فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ اگر چار دن کی یا پانچ دن سے زائد کی شرط لگائی، حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر تین دن کے اندر ادا کر دیا تو جائز ہے تین دن کے بعد اگر تاخیر پائی گئی تو یہ فاسد ہے، جائز نہیں ہے اسی مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ابتداء عقد یا معاملہ یہ جائز ہے کی نہیں، جائز ہے، اس میں علامہ شامی نے لکھا کہ اس میں اختلاف ہے اور اہم فقہاء کا اختلاف لکھا ہے، ابن ہمام بھی جواز کے قائل ہیں کہ معاملہ کرنا جائز ہے۔ اور اسی طرح سے بہت فقہاء نے اور اصول و ضوابط سے بھی اس کا جواز مستفاد ہوتا ہے جو میرے مقالہ میں پوری تفصیل کے ساتھ موجود ہے۔

مولانا عبدالباسط صاحب قاسمی (ممبئی):

بینک یا حکومت کو قرض پر دی جانے والی زائد رقم کو اپنی مقدار کے اعتبار سے سروس چارج کہلا سکتا ہے، اس سلسلہ میں حضرت تھانویؒ نے جو منی آرڈر کے سلسلہ میں ”امداد الفتاویٰ“ میں تحقیق لکھی ہے اور اس سے استفادہ کر کے منتخبات ”نظام الفتاویٰ“ میں حضرت مفتی نظام الدین صاحب نے سرکاری اور اقتصادی اسکیموں کے فتووں میں ایسے چارج کو سروس چارج قرار دیا گیا ہے، گو کہ اس کا نام انٹرسٹ یا سود صراحت کے ساتھ موجود ہو، لیکن وہ انتظامی خرچ کے دائرہ میں آسکتا ہو تو اسے انتظامی خرچ مانا جائے گا، اس سلسلہ میں ”امداد الفتاویٰ“ کے وہ فتاویٰ اور مفتی نظام الدین صاحب کا وہ فتویٰ بھی سامنے رہنا چاہئے، عرض مسئلہ میں اس کا ذکر نہیں ہے، اس لئے میں نے تذکرہ کر دیا ہے۔

سوال نمبر ۱۰ جس میں غلط بیانی کے تعلق سے بات ہے کہ ساری اسکیموں میں انتظامی بنیادوں پر کچھ شرائط و معیارات ہوتے ہیں، جیسے کاغذات وغیرہ، اور شرعی معیارات جو طے ہوتے ہیں وہ ضرورت و احتیاج کی بنیاد پر ہوتے ہیں، اگر کوئی مستحق ہو سرکاری اسکیموں کا اور قانونی طور پر شرعی معیارات پورے نہیں کر سکتا ہو تو جیسے بہت سے ایسے مسائل ہیں جہاں انتظامی مسائل الگ ہیں، لیکن شرعاً گنجائش دی گئی ہے۔ جیسے آج کل قانونی طور پر حج و عمرہ کے لئے شرط رکھ دی گئی ہے کہ چالیس سے کم عمر والوں کو عمرہ کا ویزہ نہیں دیا جائے گا۔ لیکن اس سلسلہ میں اگر کسی بھی عمر کا آدمی کسی حیلہ سے عمرہ کرنے چلا جائے تو اس کو کوئی گناہ اور ناجائز قرار نہیں دیا جاتا۔ ناجائز نہیں کہتا ایسے ہی سرکاری ملازمت کے تعلق سے بھی کتب فقہ میں فتاویٰ موجود ہیں کہ اگر سرکاری ملازمت حاصل کرنے کے لئے کسی طرح کا حیلہ یا کذب بیانی کی جائے اور وہاں پر حقدار ہو محض تعصب کی بنا پر اور معیار ہونے کے باوجود ترجیحات کی بناء پر اگر وہ ملازمت چھوٹ رہی ہو تو اسے حاصل کرنے کے لئے ایسے حیلہ کا اور معمولی درجہ کے غلط بیانی کا استعمال کیا جاسکتا ہے، اس لئے چند شرائط کے ساتھ میں عزت و آبرو کے تحفظ کے ساتھ میں اور شرعی معیار پورے ہونے کے ساتھ میں اگر کوئی اس طریقے کی کارروائی ہوتی ہے کہ قانوناً گرفت نہ ہو تو اس میں گنجائش ہونی چاہئے۔

اسی طریقہ سے سوال ۱۲ کے سرکاری اسکیموں سے متعلق ہے کہ ایسی اسکیمیں جس کے اندر محض سود کی رقم جمع کر کے اداروں کو، تعلیمی اداروں

کو، اشخاص کو اجازت دی جاتی ہے اس سے نفع حاصل کیا جاسکتا ہے اس کو بھی مطلقاً جائز ہونا چاہئے۔ اس سلسلہ میں بھی منتخبات میں حضرت مفتی نظام الدین صاحب نے بہت طویل بحث کی ہے اور پراویڈنٹ فنڈ کے معاملہ کے اندر اس بحث کو بنیاد بنایا ہے کہ پراویڈنٹ فنڈ کے اندر جو صراحت انٹرسٹ کی ہوتی ہے وہ حقیقت میں انٹرسٹ ہوتی ہے، لیکن اس انٹرسٹ کا حصول اصل ملازم سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا ہے وہ سرکاری محکمہ یا کمپنیاں اپنے طور پر معاملات کر کے اس کو حاصل کرتی ہیں اور خود مالک بنتی ہیں اور مالک بننے کے بعد اپنے ملازم کو دیتی ہیں۔ تو اس طریقے سے حضرت مفتی نظام الدین صاحب نے اس کو طیب اور حلال قرار دیا ہے، اس لئے اس کو بھی مطلقاً جائز ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس میں جو نفع اٹھانے والے حضرات ہیں ان اسکیموں سے ان کا براہ راست سودی معاملات سے کوئی لینا دینا نہیں ہے، اس لئے اس کے جواز میں بھی کوئی قباحت نہیں ہونی چاہئے۔

مفتی نذیر احمد کشمیری:

زیر بحث مسئلہ میں چند امور ملحوظ رکھے جانے چاہئیں، ایک تو یہ کہ گورنمنٹیں جو ترقیاتی اسکیمیں بناتی ہیں ظاہر ہے اس کے یہاں شرعی اصول ملحوظ نہیں ہوں گے، کہ کوئی صورت ان کے لئے جائز ہوگی اور کوئی صورت ناجائز ہوگی، اس لئے اس بات کا امکان ہے کہ جہاں شرعی سود نہیں ہوگا وہاں وہ انٹرسٹ کا خانہ لکھ دیں گے کہ اس سے زائد رقم بطور انٹرسٹ کے لی جائے گی، اس لئے اس پر ہمیں غور کرنا ہوگا کہ جہاں گورنمنٹ کے قانون میں انٹرسٹ لکھا گیا، کیا وہ واقعی شرعی طور پر انٹرسٹ بنتا بھی ہے یا نہیں؟ اس بات کا امکان ہے کہ وہ جس چیز کو کہہ رہے ہیں انٹرسٹ اور شرعی طور پر وہ سود نہ ہو اس کی مثال پراویڈنٹ فنڈ کی اضافی رقم بھی ہے جس کو شہرہ بانو کہا گیا حقیقت رہا نہیں ہے۔ تو ایک تو اس بات کو ملحوظ رکھا جانا چاہئے کہ گورنمنٹ اپنی اسکیمیں بنانے میں شرعی ضوابط نہ جانتی ہیں نہ ملحوظ رکھیں گی۔ اور دوسرا نکتہ یہ سامنے رہنا چاہئے کہ آج کے اس کرپشن کے دور میں اور خاص طور پر گورنمنٹ کے دفاتر میں جو رشوت ستانی ہے اور معمولی کاموں کے لئے جو مصیبتیں پھیلنی پڑتی ہیں اس صورت حال کے اندر جائز اسکیموں سے بھی استفادہ کرنا آسان نہیں ہے اور اس کی مثالیں سب لوگوں کو پیش آتی رہتی ہیں کہ اسکیم بالکل درست ہے اس سے نفع اٹھانے والا اس کا حقدار ہے، مگر درمیان کے لوگ چاہے وہ گورنمنٹ کے افراد ہوں اور چاہے وہ درمیان کے ایجنٹ ہوں وہ اس معاملہ کو اتنا مشکل بنا دیتے ہیں کہ آدمی اسکیم لینے والا تھک ہار کر کے سوچتا ہے کہ وہ اس مصیبت میں پڑا ہی کیوں۔ اور اس بیچ میں اس سے مطالبے ہوتے ہیں کہ اگر تم اتنے فیصد ادا کر دو گے تو تمہارے لئے آسانی ہوگی، اور دفتری طوائفوں سے تم بچو گے اور فائلیں بہت جلدی سے آگے چلیں گی اور جلدی سے آرڈر ہو جائے گا۔ تو اب یہ جو درمیان کے لوگ ہیں ان درمیان کے لوگوں کو دی ہوئی رقم کو ہم رشوت کہیں یا ان کے عمل کا معاوضہ کہیں یا اجرت کہیں اور اس کے نتیجے میں اس اسکیم سے فائدہ اٹھانے والے کو ہم ناجائز کہیں۔ اس پر بھی غور کیا جانا چاہئے، کہ اتنی جلدی ناجائز ہونے کا فیصلہ نہ کیا جائے، جن صورتوں میں گورنمنٹ کی طرف سے معافی ملتی ہے رقم کچھ کم کر دی جاتی ہے سبسڈی کے طور پر اور اضافی رقم مانگی جاتی ہے تو اضافی رقم اس سبسڈی کے مقابلے میں تسلیم کی گئی، جیسا کہ اس سے پہلے بار بار یہ فیصلے ہوئے ہیں۔ تو جب وہاں یہ شکل اختیار کی گئی تو جن صورتوں میں بہت معمولی اضافی رقم لی جا رہی ہے اس کو سود کے دائرہ میں نہ لاکر سروس چارج کے دائرہ میں اگر لایا جائے تو اس سے مسلمانوں کو ان ترقیاتی اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کی راہ کھل جائے گی، جن سے فائدہ نہیں اٹھا پارہے ہیں، ترقیاتی اسکیموں سے زیادہ تر تعلق مثلاً مکان بنانے سے، مثلاً جانور پالنے سے، مثلاً تعلیمی خرچوں سے ہے، تو اب اگر یہاں معمولی شہرہ بنیاد پر ناجائز ہونے کے فیصلے کر دیئے گئے اور حقیقتاً سود نہیں تھا، لیکن ہم نے اس کو سود کے دائرہ میں لایا۔ تو اس کے نتیجے میں اور زیادہ مشکلات ان بھائیوں کے لئے پیدا ہوگی جو اپنے بچوں کو مثلاً تعلیم دلانا چاہتے ہیں یا اپنے گھر میں باغبانی کرنا چاہتے ہیں یا اس طرح کی کوئی دوسری ترقیاتی اسکیم۔ ان تمام امور کو پیش نظر ضرور رکھا جانا چاہئے۔ تاکہ فیصلے کرنے میں ایک طرف سے شریعت کے ضوابط ملحوظ رہیں اور دوسری طرف سے امت کے لئے یسر پیدا ہو اللہ کرے یہ بات ہم سب کے یہاں ملحوظ رہے اور ہم صدق و صواب تک پہنچنے میں کامیاب ہو جائیں۔

مولانا فیاض عالم قاسمی (قاضی ناگپاڑہ ممبئی):

حکومت کی طرف سے جو قرضہ فراہم کیا جاتا ہے اس کی نوعیت عام قرضہ کی طرح نہیں، کیونکہ عام قرضہ میں مقروض کی حصہ داری نہیں ہوتی ہے، یعنی قرض دینے والا، قرض دینے والے کی خزانہ کی حیثیت کیا ہے اس پر بھی ہمیں غور کرنے کی ضرورت ہے، عارض نے بھی اس مسئلہ پر بحث نہیں کی ہے، کیونکہ حکومت کی طرف سے جو قرضہ فراہم کیا جاتا ہے اس میں خود مقروض کی حصہ داری ہوتی ہے، حکومت اپنے گھر سے قرضہ فراہم نہیں کرتی ہے، بلکہ خود ہمارے ہی پیسوں سے ہمارے ہی خزانے سے ہم کو قرضہ فراہم کرتی ہے، مثلاً ٹیکس، تادان، جرمانہ، معدنیات اور جنگلات وغیرہ سے قرضہ فراہم کیا جاتا ہے، اس اعتبار سے حکومت کا خزانہ گویا خود ہمارا خزانہ ہے، اس لئے تجاویز مرتب کرتے وقت اس حیثیت کو بھی ذہن میں رکھا جائے، میرے خیال سے سود کے تعلق، ایک تو یہ ہے کہ سود لینا یہ حرام لعینہ ہے، لیکن سود دینا، اس میں یہ حرام لغیرہ ہے اور اس میں کچھ گنجائش ہے، لہذا جب ہم خود اپنے خزانے سے استفادہ کر رہے ہیں اور حکومت اس کو قرضہ کہہ رہی ہے یا حکومت اس کو انٹرسٹ کے نام سے ہم کو دے رہی ہے، تو اس میں کچھ گنجائش ہونی چاہئے، تجاویز مرتب کرتے وقت اس حیثیت کو بھی ذہن میں رکھا جائے۔

مولانا ظفر اللہ صاحب ندوی:

سوال نمبر ۹، ۸ کے متعلق یہ عرض کرنا ہے کہ واسطہ بننے والے کے محتانہ لینے کو جائز اور ناجائز کی بات کہی گئی ہے، اس وقت مرکزی سرکار کی طرف سے غریبوں کے لئے مکان کی اسکیم چل رہی ہے اور یہ اسکیم ۲۰۲۲ تک نافذ ہوگی، اس میں پچاس فیصد تک محتانہ وصول کرنے کی بات کہی گئی ہے اگر کوئی شخص پچاس فیصد، اسکیم کا اگر آدھا حصہ دے دیتا ہے تو اس کے لئے مکان ملنا یقینی ہوتا ہے اور اگر کوئی اس سے کم دے گا تو اس کے لئے یقینی نہیں ہوگا۔ مقالہ نگاروں نے اجرت مثل لینے کو جائز قرار دیا ہے۔ بعض لوگوں نے ایک حصہ کو جائز قرار دیا ہے، لیکن اس کی حد طے نہیں کی گئی ہے کہ یہ کہاں تک جائز ہے، یعنی کس حد تک، کس مقدار تک اس کو جائز قرار دیا جائے، صورت حال یہ ہے کہ اگر پچاس فیصد تک ادا نہ کیا جائے تو اس اسکیم سے استفادہ ممکن نہیں ہے، اس پہلو پر بھی ہمیں غور کرنے کی ضرورت ہے دوسری بات یہ ہے کہ جو لوگ اس اسکیم میں واسطہ بننے ہیں وہ افسروں کی طرف سے بھی محتانہ لیتے ہیں اور اسکیم حاصل کرنے والوں سے بھی محتانہ لیتے ہیں، تو کیا یہ شکل جائز ہے یا ناجائز ہے یا اس کی کیا حیثیت ہے اس پر بھی غور کرنے کی ضرورت ہے..... (آواز غیر واضح تھی) پچاس فیصد تک اگر محتانہ نہیں ملے گا تو اس اسکیم سے استفادہ کرنا غیر یقینی ہوگا اور اگر پچاس فیصد محتانہ، یعنی اسکیم کا حصہ دیدیا جائے تو اس سے استفادہ کرنا یقینی ہوگا، اب صورت حال یہ ہے کہ اگر کسی کو مکان کی سخت ضرورت ہے تو اس کو جتنا ادا کرنا پڑے اس کے لئے اس کی بجائش ہو سکتی ہے، یہ میرا خیال ہے۔ جزاکم اللہ۔

مفتی عقیل مظاہری:

سوال ۹، ۸، ۷ کے بارے میں یہ عرض کرنا ہے، سوال ۷ کا تعلق درمیان میں واسطہ بننے والے کے محتانہ لینے اور دینے سے متعلق ہے، سوال ۸ کا تعلق حاصل شدہ رقم سے حصہ لینے اور اس کا معاملہ کرنے سے متعلق ہے اور سوال ۹ کا تعلق سرکاری قرضوں کے حصول کے لئے رشوت دینے سے متعلق ہے، اس سلسلہ میں مقالہ نگار حضرات کی جو آراء آئی ہیں وہ چار رائے ہیں پہلی یہ کہ مطلقاً جائز ہے، دوسری یہ ہے کہ عام شخص ہے تو اس کے لئے جائز ہے اور اگر حکومت ہی کے افراد میں سے ہو تو ناجائز ہے، تیسری یہ آئی ہے کہ اگر سودی قرضے ہیں تو ان میں ناجائز ہے اور اگر غیر سودی قرضے ہیں تو ان میں درست ہے، تو ان قسموں، ان تین راکیں جو آئی ہیں ان میں کسی شرط کے ساتھ یا مطلقاً لینے کی اجازت دی گئی ہے۔ لیکن سوال ۸ یہ ہے کہ بعض مرتبہ واسطہ بننے والے لوگ حاصل شدہ رقم کا ایک حصہ لے لیا کرتے ہیں یا لینے اور دینے کا معاملہ کرتے ہیں تو اس میں اگر لینے کی گنجائش ہو تو اس شرط کے ساتھ ہونا چاہئے کہ پہلے سے معاملہ طے نہ ہوا ہو اگر لینے اور دینے کا معاملہ کیا گیا، یہ فقیر طحان کی صورت میں ہو کر کے ناجائز ہونا چاہئے، جیسا کہ کتب فقہ میں موجود ہے

اور اگر بغیر معاملہ کے لین دین ہوا ہے تو پھر یہ جائز ہونا چاہئے، جیسا کہ ہمارے اکابرین کے فتاویٰ میں یہ بات ہے، لیکن ان چاروں رایوں میں سے سوال ۸ کے بارے میں اس کی وضاحت نہیں آئی ہے، تو یہ سوال ۷، ۸ اور ۹ میں مشترکہ طور پر اگر لینے کی کوئی گنجائش ہے تو آٹھویں سوال کو مد نظر رکھتے ہوئے معاملہ کو طے کرنے اور نہ کرنے کے اعتبار سے اس میں فرق ہونا چاہئے، جزاکم اللہ۔

مولانا اسماعیل مظاہری:

سوال ۱۰ / (آواز غیر واضح تھی) حکومت کی طرف سے امدادی رقوم حاصل ہوتی ہے مستحقین حضرات کا جہاں تک تعلق ہے ان کے لئے تو گنجائش نکالی گئی، لیکن بعض مقالہ نگار کی طرف سے ان حضرات کے لئے بھی جو غیر مستحق ہیں اور ملک کی موجودہ صورتحال کو دیکھتے ہوئے ان کے لئے بھی اجازت دی گئی ہے کہ غلط بیانی سے کام لیا جاسکتا ہے، تو اگر باب اکیڑی سے ادباً درخواست ہے کہ اس مسئلہ پر غور فرمائیں، کیونکہ اکیڑی کا مقصد سہولیات کو فراہم کرنا ہے نہ یہ کہ غیر ضروری چیزوں کو بھی مباح کی طرف لے کر جانا، اگر غیر مستحقین افراد کے لئے بھی ادنیٰ قسم کی گنجائش نکالی جائے تو وہ تمام نصوص جن میں سچائی کی طرف رغبت دلائی گئی اور جھوٹ سے پرہیز کرنے کا حکم دیا گیا۔ ان سب کی مخالفت صراحتاً لازم آئے گی، اس لئے اس مسئلہ پر توجہ فرمائیں اور جو حضرت واقعتاً غیر مستحق ہیں ان کے لئے ایسی رقوم سے فائدہ اٹھانے کی گنجائش نہیں ہونی چاہئے، جزاکم اللہ۔

مولانا عتیق احمد بستوی:

مولانا روح الامین صاحب نے ایک پرچی بھیجی ہے، انہوں نے اپنی بات لکھ کر بھیج دی ہے کہ:

”مفتی زید صاحب نے حضرت تھانوی کی بات جو نقل فرمائی ہے اس میں اضافہ بھی مناسب ہے کہ جب شرط فاسد کی وجہ سے عقد فاسد ہو تو فقہاء اس کی دو علت ذکر فرماتے ہیں: نمبر ایک ربا کو مستلزم ہونا، نمبر دو مضی الی النزاع ہونا، فقہ البیوع میں دوسری علت ہی کو راجح قرار دیا گیا ہے، کیونکہ فقہاء نے شرط فاسد کو تعامل کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے، اس لئے کہ تعامل کے بعد نزاع نہیں ہوتا ہے، حالانکہ ربا تعامل کی وجہ سے بھی جائز نہیں ہوتا ہے“

مولانا عتیق احمد بستوی / مفتی ذکاء اللہ

ان کی بات آگئی، اور مفتی ذکاء اللہ صاحب نے ایک پرچی بھیجی ہے انہوں نے اپنی رائے کا اظہار تو کیا ہے، لیکن بدوق کسی اور کے کندھے پر رکھ دی ہے، سرکاری اسکیموں سے استفادہ کو جائز کرنے کی رائے ان کی ہے، لکھا ہے کہ ”ہمارے ملک میں بریلوی کا ایک بڑا طبقہ اس ملک کے نظام کو دارالحرب تصور کرتا ہے اور حکومت سے قرض اور بینک سے لون نیز سود کو رضامندی سے دینے کی بنیاد پر اس کو جائز سمجھتا ہے، بلکہ ان کے دارالافتاؤں سے اس کا فتویٰ بھی دیا جاتا ہے، اس لئے سرکاری اسکیموں کو ضرورت مند کے حق میں جائز کیا جانا چاہئے“، ان کی رائے ہے جو انہوں نے بھیجی ہے۔

مولانا معین قاسمی:

اس وقت جو بحث چل رہی ہے، تو اس میں بہت سی اسکیمات ایسی ہیں کہ جس میں غلط بیانی سے استفادہ آسان ہو جاتا ہے، مثال کے طور پر یہ بتا دیا جائے کہ ہمارے پاس فلاں کا سٹ کی سرٹیفکٹ ہے تو اس سے اسکیموں سے فائدہ اٹھانا آسان بھی ہو جاتا ہے، بلکہ ملنا سینی ہو جاتا ہے، جیسے سروس ہے یا کسی ایجوکیشن میں یونیورسٹی وغیرہ میں داخلے ہیں یا اسی طریقے سے سروس وغیرہ، یا پھر اپنے مکانات کے لئے تجارت کے لئے زراعت کے لئے لون حاصل کرنا تو یہ اس قسم کا سرٹیفکٹ غلط بیانی کے زمرے میں آئے گا اور کیا یہ: ”الضرورات تبیح المحظورات“ کا مصداق بنے گا؟ تو میں یہ عرض کر رہا تھا۔

مفتی محمد بن اسلم رشید فلاحی پالنپوری:

سوال ۵ میں اگر سرکاری طرف سے دیئے جانے والے قرض پر لی جانے والی رقم کا اوسط معمولی نہ ہو تو اس کے جواب میں مقالہ نگاروں کی دو رائے ہیں، عدم گنجائش اور گنجائش تو اس سلسلہ میں عدم گنجائش اور عدم جواز کے قائلین کی رائے زیادہ پختہ معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے کہ سود کی حرمت منصوص ہے اور منصوص کو بغیر کسی اضطرابی و مجبوری کی بنیاد کے جواز فراہم کرنا یہ صحیح بات معلوم نہیں ہوتی ہے، اور میں نے اپنے مقالے میں ڈاکٹر عبد الحمید محمود طبہاس کی کتاب ”الفقہ الحنفی فی ثوبہ المجدید“ کے حوالہ سے یہ نقل کیا ہے کہ ”فالربوا حرام فی کل صورہ وأشکالہ سواء کانت الزیادۃ کثیرۃ أو امر قلیلۃ. وسواء کان الاستقراض للاستثمار أو للاستہلاک“، یہ پوری عبارت ہے اس عبارت سے معلوم یہ ہوتا ہے کہ سود کی ہر صورتیں حرام ہونی چاہئیں، لہذا عدم جواز کے قائلین کی رائے زیادہ اچھی معلوم ہوتی ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ شریعت کا مزاج یہ ہے کہ اس نے جہاں گناہ سے روکا ہے، اس نے گناہ کی طرف لے جانے والے اسباب اور جو دوامی ہوتے ہیں ان سے بھی روکا ہے، اس لئے جیسے زنا سے روکا ہے تو زنا کی طرف لے جانے والے جو اسباب ہیں جو بدنگاہی وغیرہ ان سے بھی روکا ہے تو یہاں جو ہے سود کی طرف لے جانے والے اور سود کی عادت ڈالنے والی جو چیزیں ہیں ان سے بھی آدمی کو روکا جانا چاہئے۔ لہذا عدم جواز کے قائلین کی رائے بہتر ہے۔

مولانا اعجاز الحسن صاحب بانڈیر کشمیر:

”حکومتی اسکیموں سے مسلمانوں کے استفادہ میں غلط بیانی کے الفاظ کے بجائے مناسب تعبیر اختیار کرنے کی گزارش ہے۔“

مولانا محمد جنید پٹیل صاحب (سورت):

حکومت کی مختلف اسکیم سے جو اقلیت کے لئے چل رہی ہے اس کے بارے میں عوام تو عوام یہاں موجود خواص امت بھی ناواقف ہیں تو فقہ اکیڈمی ماہرین کی کمیٹی بنا کر اس پر کام کر کے عوام و خواص کو ان اسکیموں سے واقف کرائیں۔ امت پر یہ بڑا احسان ہوگا۔

مولانا عتیق احمد بستوی:

میں سمجھتا ہوں کہ سارے کام اکیڈمی کے ذمہ نہ کیجئے کچھ آپ حضرات بھی کام کریں جو اس طرح کے کام ہیں تو اب تک جو نام بھیجے گئے تھے سب میرے پاس آ کر مکمل ہو گئے۔ میں سمجھتا ہوں کہ جتنے حضرات بھی خواہشمند تھے اظہار خیال کے ان کی آراء سامنے آئیں، یہ جو ابھی مفتی جنید پٹیل کی طرف سے بات آئی، اس بارے میں یہ عرض ہے کہ ابھی اکیڈمی کی طرف سے ایک چیز تیار کرائی گئی ہے ”سرکاری اسکیموں سے استفادہ ایک مختصر نوٹ“ عبدالرشید اگوان صاحب نے اس کو تیار کیا ہے کہ کیا کیا اسکیمیں چل رہی ہیں تو جائز ناجائز کا فیصلہ تو آپ فرمائیں گے، لیکن جو اسکیمیں چل رہی ہیں اس وقت جن سے استفادے ممکن ہیں ان کی تفصیل اس کے اندر ہے، میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے شرکاء سمینار کو یہ تحریر پہنچ جانی چاہئے، تاکہ اس کی روشنی میں وہ واقف ہو جائیں اسکیموں سے، اب میں عرض کرتا ہوں مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب سے چند منٹ وہ اس موضوع کے بارے میں اظہار خیال فرمائیں۔ پھر انشاء اللہ صدارتی کلمات اس کے بعد ہوں گے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب:

اسلامک فقہ اکیڈمی نے اس سوائے کے مرتب کرنے سے پہلے سرکاری اسکیموں سے واقف حضرات کی اور ماہرین کی ایک باضابطہ نشست اکیڈمی کے دفتر میں بلائی تھی۔ وہ اسکیمیں جو عام نوعیت کی ہیں، وہ اسکیمیں جو اقلیتوں کے لئے ہیں، وہ اسکیمیں جن کا تعلق معاشی فلاح و بہبود سے ہیں، وہ اسکیمیں جن کا تعلق تعلیم اور علاج سے ہے، کوشش کی گئی کہ ان تمام اسکیموں کو سامنے رکھ کر فقہی اور شرعی اعتبار سے جو نکات قابل بحث ہیں ان

کی جو شکلیں اور صورتیں بنتی ہیں ان کی جو شکلیں ہو سکتی ہیں وہ سوالنامے کی شکل میں آپ حضرات کے سامنے پیش کی جائیں۔ ان صورتوں کو بھی شامل رکھا گیا جس میں بظاہر کلام کی بہت کم گنجائش تھی اور اسی لئے کئی اسکیموں کے بارے میں آپ محسوس کرتے ہیں کہ اس پر علماء کا اتفاق ہے، ان صورتوں کو ذکر کرنے کی ضرورت اس لئے محسوس ہوئی کہ بعض لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ حکومت کے خزانے میں ہر طرح کا پیسہ آتا ہے، اس میں سود بھی ہوتا ہے، اس میں شراب کی کمپنیوں اور دکانوں کے ٹیکس بھی ہوتے ہیں تو جن میں براہ راست حرمت کی کوئی شکل نہیں ہے کیا ہمیں ایسی اسکیموں سے بھی استفادہ کرنا چاہئے؟ تو اس لئے ان سوالوں کو بھی شامل رکھا گیا، اسی ضمن میں یہ بحث آتی ہے کہ جو غیر مسلم ہیں وہ مخاطب بالفروع ہیں یا نہیں ہیں اور کوئی شخص جو بہت سارے مال کا مالک ہو اس میں غلبہ کا کثرت کا اعتبار ہوگا یا کوئی عنصر قلیل مقدار میں شامل ہو تو وہ بھی اس کے حکم پر اثر انداز ہوگا؟ تو اس لئے ان شکلوں کو بھی اس میں شامل رکھا گیا، دوسری طرح کی وہ شکلیں تھیں کہ جس میں سود کا پہلو یا رشوت کا پہلو یا کم سے کم اس کا شبہ پیدا ہوتا ہے تو کوشش یہ کی گئی کہ ان تمام شکلوں کا احاطہ ہو جائے، اکیڈمی نے اس سلسلہ میں جناب عبدالرشید اگوان صاحب سے ایک تحریر بھی مرتب کرائی ہے انشاء اللہ آپ لوگوں کے درمیان تقسیم کی جائیں گی۔ جس میں مختلف اسکیموں کا ذکر ہے اور بعض مسلمان تنظیمیں اس پر باضابطہ کام کر رہی ہیں ان کی ویب سائٹس موجود ہیں اس میں انہوں نے ایسی تمام اسکیموں کو جمع کر دیا ہے، میرا خیال ہے کہ علماء کو ان اسکیموں سے واقعی واقف ہونا چاہئے، تاکہ ہم جب کوئی فتویٰ دیں تو وہ واقعی صورت مسئلہ کے مطابق ہو، واقعہ کے موافق ہو۔

واقعہ یہ ہے کہ اس مسئلہ پر جو مناقشہ ہوا بہت عمدہ ہوا فقہ کی جزئیات سے بھی استدلال کیا گیا اور جو فقہی اصول ہیں ان کو بھی سامنے رکھا گیا۔

میرے ذہن میں یہ بات آتی ہے کہ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ انقلابی اسکیمیں حکومتوں کے یہاں کم ہیں بمقابلہ ان اسکیموں کے جو دلتوں کے لئے ہیں اور دوسرے لوگوں کے لئے ہیں جو انقلابی اسکیمیں ہیں ان کا بھی بجٹ بالخصوص ۲۰۱۳ سے کم کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے جو بجٹ منظور ہوتا ہے اس کا اعلان کر دیا جاتا ہے، لیکن اس اسکیم تک پہنچنے کو اتنا مشکل بنا دیا جاتا ہے اور اتنی افسر شاہی سے گزرنا پڑتا ہے کہ بہت کم مسلمان وہاں تک پہنچ پاتا ہے، کچھ اس میں دخل ہماری ناواقفیت کا بھی ہے، ہماری ملی تنظیمیں اگر اپنے کام کے شعبہ میں ایک شعبہ یہ بھی رکھیں کہ جو مسلمانوں کے لئے مفید اسکیمیں ہو سکتی ہیں اور شریعت کے دائرہ میں آتی ہیں ان اسکیموں تک مسلمانوں کو پہنچانے تو یہ ایک بڑا کام ہوگا اور ہمارا خیال ہے کہ ہم لوگوں کو تجویز میں اس کو بھی پیش کرنا چاہئے کہ مختلف ملی تنظیمیں اپنے یہاں مسلمانوں کو جائز شرعی اسکیموں تک رسائی کو آسان بنانے کے لئے کوئی شعبہ قائم کریں۔

جہاں تک نفس مسئلہ کی بات ہے، مجھے یہ خیال ہوتا ہے کہ ہمیں دو باتیں ضرور پیش نظر رکھنی چاہئے، ایک یہ کہ ایک شکل یہ ہے کہ آپ خود نظام بنائیں سسٹم بنانا آپ کے ہاتھ میں ہو، وہاں یقیناً ہمیں ایک مکمل آئیڈیل معیاری شرعی نظام بنانا چاہئے اور پورنی قوت کے ساتھ اس پر جتنا اور لوگوں کو جمانا چاہئے۔ دوسری شکل یہ ہے کہ آپ بنے بنائے نظام کا حصہ بننے پر مجبور ہیں، آپ خود کوئی سسٹم نہیں بنا سکتے، بلکہ جو سسٹم بنا ہوا ہے آپ اس سے وابستگی رکھنے پر مجبور ہیں۔ ہمیں ان دونوں حالتوں کا فرق پیش نظر رکھنا چاہئے۔ فقہاء نے جو ہمارے دارالاسلام اور دارالکفر کے احکام میں فرق کیا ہے شاید اس کی بنیاد یہی ہے کہ دارالاسلام میں مسلمان خود اپنے نظام حیات کا قالب بناتا ہے اور دارالکفر میں وہ ایک بنے بنائے نظام کا حصہ بننے پر مجبور ہوتا ہے، جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "أطيعوا ما استطعتم" (جس قدر ہو سکے تم کو بہر حال اللہ اور اس کے رسول کے احکام پر قائم رہنا چاہئے)۔ تو یہ دراصل جو دارالکفر میں بسنے والے مسلمان ہیں ان کے لئے یہ ایک ضرورت بن جاتی ہے اور اسی لئے ہمارے سلف صالحین نے اور بالخصوص ہمارے ماضی قریب کے اکابر علماء کے فتاویٰ میں اس کی جھلک ہمیں محسوس ہوتی ہے۔ دوسری قابل ذکر بات وہ ہے جس کی طرف اشارہ کیا ہمارے ایک دوست نے، شریعت کے احکام میں دونوں باتوں کو اہمیت حاصل ہے، مقاصد کو بھی اور اشکال کو بھی، عقید کی شکل کیا ہوتی ہے، عقد کا مقصد کیا ہے، یہ تو ٹھیک ہے احکام کی بنیاد حکمت و مصلحت پر نہیں ہوتی ہے، بلکہ علتوں پر ہوتی ہے، لیکن بہت سی جگہ ایسا ہوتا ہے زیادہ تر شکل پر حکم کی بنیاد رکھی جاتی ہے لیکن کبھی شکل کے مقابلہ میں مقصد کو ترجیح دی جاتی ہے، یہ جو ہمارے یہاں اصول فقہ ہے، اس میں ایک اصل ہے استحسان، اور استحسان کی ایک قسم ہے استحسان بالمصلحت، استحسان بالضرورة۔ اگر آپ غور فرمائیں تو وہاں علت کو وقتی طور پر نظر انداز کر کے شریعت کے مقاصد و مصالح کو

ترجیح دی جاتی ہے تو یہ دونوں باتیں بنیادی ہیں۔ اب مثال کے طور پر یہ انٹرنسٹ کی بات آتی ہے، اصل میں ہمارے یہاں جو بینکنگ قانون ہے بینکنگ نظام ہے اس کی بنیاد ہی اس پر ہے کہ بینک کو انٹرنسٹ لینا ہے اور بینک کو انٹرنسٹ دینا ہے، اپنے مقروضوں سے انٹرنسٹ لینا ہے اور اپنے کسٹمر کو انٹرنسٹ دینا ہے اور ان کے یہاں حلال و حرام کا کوئی تصور نہیں ہے تو اس لئے کوئی رقم اگر سروس چارج کے طور پر بھی لیتے ہوں کتنی ہی کم رقم وہ لیتے ہوں جو عام طور پر کہیں حکومت یا بینک کے شرح سود میں اتنی کم رقم قبول نہیں کی جاتی ہو اور جس اسکیم کا مقصد مسلمان لوگوں کو روزگار سے لگانا ہو، بے مکان لوگوں کو مکان فراہم کرنا ہو، تعلیم کی سہولت پیدا کرنا ہو اس کو بھی وہ انٹرنسٹ کا نام دیتے ہیں، اب آپ دیکھتے ہیں کہ ہمارے یہاں بہت سے عقود میں بھی ہبہ کا لفظ بولا جاتا ہے اور نکاح کا معنی مراد لیا جاتا ہے، وصیت کا لفظ کہا جاتا ہے، یا ہبہ کا لفظ، ایک دوسرے کی جگہ قرآن کی بنیاد پر معنی متعین کئے جاتے ہیں تو ہمیں جو حکومت کے مقاصد ہیں اس کو دیکھتے ہوئے یہ بات متعین کرنی چاہئے کہ کیا حکومت نے ہماری اصطلاح کے اعتبار سے ایک شرعی مفہوم میں اس لفظ کو استعمال کیا ہے، جیسے ہمارے بعض دوستوں نے مثال دی۔ پراویڈنٹ فنڈ پر جو انٹرنسٹ دیا جاتا ہے اس کے سلسلہ میں جیسے ہمارے اکابر کے فتاویٰ موجود ہیں کہ اگر حکومت آپ سے انٹرنسٹ لے اور سبسڈی دے اور یہ دونوں برابر ہو جائیں تو چاہے وہ اس کو انٹرنسٹ کا نام دیں، مگر اس پر انٹرنسٹ کا اطلاق نہیں ہوگا، تو یہ ایک دونوں اصولی باتیں ہیں اور ان کو ہمیں پیش نظر رکھنی چاہئے۔

تیسری بات یہ ہے کہ ہمیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ حکومت کا اور ہمارا تعلق کیا ہے، جب ہم حکومت سے کوئی چیز لیتے ہیں یا حکومت ہمیں کوئی چیز دیتی ہے تو ایسا نہیں ہے کہ ہم مکمل طور پر ایک فریق ہیں اور حکومت مکمل طور پر دوسری فریق ہے۔ ہم ایک فریق ہیں اور حکومت ایک ایسی فریق ہے جس میں ہماری شرکت ہے اگر آپ ایک بوتل پانی بھی لیتے ہیں تو آپ حکومت کو ٹیکس ادا کرتے ہیں، ہمارے برادران وطن جتنا ٹیکس ادا کرتے ہیں اتنا ہی ٹیکس آپ بھی ادا کرتے ہیں۔ آپ اعداد و شمار دیکھیں جو اقلیتی اسکیمیں ہیں افسوس کی بات ہے کہ سکھ اور عیسائی جن کی آبادی کا تناسب بہت کم ہے ان کے استفادہ کا تناسب بڑھ جاتا ہے اور مسلمانوں کے استفادہ کا تناسب کم ہوتا ہے تو ہمیں کچھ اصولی باتوں کو سامنے رکھنا چاہئے، بہر حال ان دو تین نکات کی طرف ہم نے آپ کو متوجہ کرنے کی کوشش کی کہ ہم اس بات کو بھی پیش نظر رکھیں کہ حکومت سے جو ہمارا معاملہ ہے وہ دو افراد کی طرح نہیں ہے، بلکہ ہم ایک فریق ہیں اور حکومت ایک ایسی فریق ہے جس کا جزء ہم بھی ہیں، ہمارا بھی اس کے خزانہ میں حصہ ہے، ہماری قوم کا بھی اس کے خزانہ میں حصہ ہے، ایسا نہ ہو کہ ہم ایسا راستہ اختیار کریں کہ جو کھلا ہوا سود ہو اس کی اجازت دیدیں اور ایسا بھی نہ ہو کہ جو حقیقت میں سود نہ ہو، لیکن اس کو انٹرنسٹ کا نام دیا گیا ہو اور ان لوگوں نے نام دیا ہو کوئی حکم لگا دیں۔ یہ دو تین بنیادی باتیں ذہن میں آئیں جسے ہم نے آپ کے سامنے پیش کر دیا ہے۔

مولانا عتیق احمد بستوی:

ابھی آپ کے سامنے بہت ہی بنیادی نکات مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب نے پیش فرمائے ہیں۔ دو تین تحریریں آئی ہیں جن میں اچھے نکات اٹھائے گئے ہیں۔ ایک تحریر مفتی شاہد علی قاسمی حیدرآباد کی ہے، لکھتے ہیں: ”معمولی شرح سود والی اسکیم سے استفادہ کے جواز کی طرف اکثر مقالہ نگار حضرات کی رائے اور راقم کی بھی یہی رائے ہے، اب سوال یہ ہے کہ معمولی شرح سود سے کیا مراد ہے؟ یہ پہلو زیادہ واضح نہیں ہو سکا۔ راقم کی رائے ہے کہ رقمی لین دین میں جو اخراجات مروج ہیں جیسے ویسٹرن یونین اور اس طرح کی رقمی لین دین کرنے والے ادارے لیتے ہیں اسے معیار بنایا جائے۔ دوسری بات سوکنیا اسکیم سے متعلق عرض ہے کہ اگر باب افتاء اس کے بارے میں دو آراء رکھتے ہیں، اگر اس کا حکم بھی سامنے آجائے اور تجویز میں بھی اس کو شامل کیا جائے تو بہتر ہو۔ اور ایک تحریر ہے مولانا عبداللہ خالد صاحب کی کہ تجویز میں حکومت سے بھی درخواست کی جائے کہ اسکیمیں بناتے وقت مسلمانوں کے جذبات کی رعایت کرتے ہوئے ان کے مذہب کے مطابق بنائی جائے۔ خاص کر جو اسکیمیں اقلیتوں سے تعلق رکھتی ہیں، مسئلہ تو یہ ہے کہ جو اسکیمیں مسلمانوں کے بارے میں ہے اقلیتوں کے بارے میں ہے اس میں خاص طور سے اس کا اہتمام ہوتا ہے کہ اس میں ایسا کچھ شامل کر دیا جائے کہ مسلمان خود اس سے گریز کریں۔ مولانا آزاد کے نام پر جو مولانا آزاد فنڈ ہے کیا ہے؟ مولانا آزاد فاؤنڈیشن کے نام

سے۔ تو وہاں یہی ہے کہ حکومت نے ایک رقم گویا بینک میں ڈال دی، اب اس کے سود سے جو بھی امداد کرتی ہے اداروں کی، تعلیمی اداروں کی، وہ اس کے سود سے کرتی ہے، حالانکہ اور بے شمار اسکیمیں گورنمنٹ کی ایسی ہوتی ہیں کہ وہ رقم جو مختص ہوتی ہے بجٹ میں سے وہ براہ راست خرچ ہوتی ہے، یہ نہیں ہوتا کہ اس کو بینک میں محفوظ کر دیا جائے اور اس کے سود سے فائدہ اٹھایا جائے، تو افسوس کی بات یہ ہے کہ ابھی اس پوزیشن میں ہم نہیں ہیں، خدا کرے ہو جائیں کہ جب یہاں کی جو اسکیمیں ہیں جو پالیسیاں بنتی ہیں عوام کی فلاح کے لئے، اس میں ہم دخیل ہو سکیں کہ وہ اسکیمیں ایسی ہوں جو ہمارے لئے قابل قبول ہو۔ میں نے ابھی آپ کو مثال دی کہ بھائی ہمارے کتنے لوگ سود سے اور بینک سے بہت دور تھے، بچے ہوئے تھے، لیکن اب جب یہ حکم آ گیا نوٹ بندی کا تو سارے کے سارے لوگوں کو ملوث ہونا پڑا، اور وہاں سے معاملہ کرنا پڑا تو ابھی اس پوزیشن میں ہم نہیں ہیں، لیکن ہم مایوس نہیں ہیں یہ کوشش ہونی چاہئے کہ مسلمان طاقتور ہو سیا سی لحاظ سے اور ان کے جو جذبات ہیں ان کے جو خیالات ہیں یا ان کے جو مذہبی احکام ہیں ان کا لحاظ بھی ان اسکیموں میں کیا جائے۔ اور مولانا ثناء الہدی صاحب نے ایک تحریر بھیجی ہے ”سرکاری اسکیموں سے استفادہ کی عملاً کوئی شکل، سود و رشوت کے بغیر عصر حاضر میں نہیں ہے، سرکاری خزانے میں ٹیکس دینے کی وجہ سے ہماری حصہ داری ضرور ہے، لیکن اس حصہ داری کا حصول ہمارے بس میں نہیں ہے، سود و رشوت کے ساتھ ہمارے لئے ان اسکیموں سے فائدہ اٹھانا ممکن ہے، لیکن یہ دونوں ممنوعات شرعیہ میں سے ہیں، رشوت کو دلالی کی اجرت قرار دینا شرعاً درست نہیں معلوم ہوتا۔ دلالی اور چیز ہے اور یہ جو اسکیم میں سرکاری افسروں کو رشوت دلانے کے لئے یہ جو بچو لیے ہیں اسے ان کی اجرت قرار دینا یہ درست نہیں، یہ مولانا کی رائے ہے“۔ تو اب ایک نام صرف باقی بچا ہے اظہار رائے کے لئے اسی پر گویا مناقشہ مکمل ہوگا۔

مولانا محمد سعید اسعد قاسمی (امارت شرعیہ آسنسول):

میرا سوال واسطہ بننے والے کے محتانہ لینے دینے کے بارے میں ہے کہ اگر یہ فیصلہ جواز کا ہوتا ہے جس طرح سے آراء آئی ہیں تو ایسی صورت میں اگر متعین کر لیں محتانہ کہ دس فیصد یا بیس فیصد لیا جائے اور اس کے بعد وہ اپنی محتانہ میں سے رشوت دے کر وہ حاصل کرتا ہے، سرکاری اسکیم سے فائدہ حاصل کرتا ہے اور رقم حاصل کرتا ہے اور وہ اس شخص کو دیتا ہے جو صاحب معاملہ ہے تو ایسی صورت میں اس رشوت کے دینے میں کیا وہ خود مجرم ہوگا یا وہ شخص صاحب معاملہ بھی اس کے لئے مجرم ہوگا یا اس کی کیا شکل ہوگی؟ میرے خیال سے تجویز میں اس کو بھی واضح کرنا چاہئے۔

جزاك اللہ۔

صدارتی کلمات

مفتی اشرف علی باقوی (امیر شریعت کرناٹک):

.. نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ أما بعد۔

اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربارِ گوہر بار میں درود و سلام، اس اہم اور فقہی اور تحقیقی علمی اور فنی مجلس میں جہاں ملک کے اور بیرون ملک کے اکابر علماء اور اصحاب تحقیق فقہاء، تجربہ کار اور تازہ دم اور تازہ علم نوجوان علماء بھی تشریف رکھتے ہیں، مجھ طالب علم کو یہ اعزاز بخشا گیا، میں اس پر ذمہ دارانِ فقہ اکیڈمی کا شکر یہ ادا کرتا ہوں، آج جس موضوع پر یہاں گفتگو ہوئی وہ سرکاری اسکیموں سے فائدہ اٹھانے کے سلسلہ میں ہے، عرض مسئلہ سامنے رکھا گیا اور ساری تفصیلات جو مقالات کی شکل میں اکیڈمی کے پاس پہنچی تھی ان کو مختصر طریقے پر نکات کی شکل میں سامنے لایا گیا، سن کر اندازہ ہوا کہ ہر مسئلہ میں اصحاب علم و فضل کی رائیں الگ الگ ہیں، مکمل طریقے سے سب کا اتفاق کسی بھی مسئلہ میں نظر نہیں آیا، ہر مسئلہ میں کچھ نہ کچھ رائے بدلی ہوئی ہے اور دلائل یقیناً سب کے ساتھ ہیں سب کے پاس ہیں، قرآنی دلائل بھی، احادیث شریفہ بھی، فقہی عبارتیں بھی، بڑا اہم یا بہت ہی نمایاں چیز جو تھی وہ غلط بیانی کے سلسلہ میں تھی کہ اس میں بھی گنجائش نکال لی گئیں۔ حضرت مولانا عتیق احمد صاحب بستوی نے اس کی نزاکت کی طرف اشارہ کیا کہ الفاظ کو اور ذرا صحیح کر لیا جائے گا اور غلط بیانی تو بہر حال غلط بیانی ہے اس کو کیسے صحیح قرار دیا جائے گا؟

بزرگانِ محترم! ہمارے کرناٹک میں ایک اسکیم چلی ہوئی ہے اور حکومت گھروں کی تعمیر کر رہی ہے اور سستے داموں میں اس کے حساب سے لوگوں کو دے رہی ہے مکان اور بہترین اس کا اندازہ ہے چوڑی سڑکیں ہیں، باغات ہیں، پارک ہیں، ساری سہولتیں ہیں، اس میں ایک شرط یہ ہے کہ جو صاحب خریدنا چاہتے ہیں وہ اتنی رقم پہلے دیں گے اس کے بعد جو بھی کریں گے، لیکن پہلی شرط یہ ہے کہ ان کا کوئی ذاتی مکان نہ ہو، اور اگر آپ غلط بیانی کی مجھے اجازت دیر تو میں ذاتی مکان رکھتے ہوئے اس میں یہ لکھوں کہ میرا کوئی ذاتی مکان نہیں ہے، اس لئے یہ سستا مکان مجھے ماننا چاہئے۔ تو یہ کیسے صحیح ہوگا؟ میری سمجھ میں تو نہیں آیا، اس لئے چاہے کوئی بھی صورت ہو غلط بیانی تو غلط بیانی ہے۔ بہر حال یہ حضرات اکابر بیٹھیں گے اور ساری تفصیلات کو سامنے رکھ کر اپنا ایک آخری قطعی فیصلہ دیں گے، لیکن یہ کوئی بہت اچھی یا حضرات علماء کے لئے یا فقہ اکیڈمی کے لئے کوئی خوبی کی بات نہیں ہوگی کہ اس میں یہ فیصلہ کر دیا جائے کہ گنجائش ہے، اس طرح سے، اس طرح سے اور اس طرح سے، غلط بیانی کی شکلیں نکالی جاسکتی ہیں، میں طالب علم ہوں، لیکن بہر حال اس کی کوئی گنجائش نہیں پاتا ہوں، اور وہ جو بہت پہلے سے ایک بات آئی تھی کہ کیا فقہ اکیڈمی کی تاسیس کا

مقصد یہ ہے کہ ہر ناجائز چیز کو جائز کر دیا جائے یہ تو نہیں ہے ظاہر ہے یہ بڑی تحقیقات ہیں اور بہت زیادہ گہرائی میں جا کر فیصلے کئے جاتے ہیں، اس لئے اس انداز کے الفاظ سے بھی احتیاط برتنی چاہئے، علماء تو علماء عام آدمی بھی سوچے گا، تو پھر وہی بات ہوگی جو پہلے سے چلی آرہی ہے کہ لوگ ذرا ذرا سی بات پر اپنا بیان بدلتے ہیں اور جو ان کے فائدے کے لئے ہوتا ہے اس طرح بیان دیتے ہیں اور پھر اس طرح وہ اپنا فائدہ حاصل کر لیتے ہیں۔

بزرگان محترم! فقہ اکیڈمی ماشاء اللہ ۲۸ / سال سے اس میدان میں کام کر رہی ہے اور یہ چھبیسواں فقہی سمینار ہے اور یہاں اجین میں اس کا جو نظام قائم کیا گیا بہت ہی خوشی اور مسرت ہوئی اور یہ بھی دیکھا گیا کہ علماء میں فقہاء میں اور مقالہ نگاروں میں بڑی سنجیدگی بھی ہے، متانت بھی ہے، تحمل بھی ہے، برداشت بھی ہے، وہ جو ابتداء ابتداء میں ذرا تیزم تازی بھی ہوتی تھی وہ بھی اس موقع سے کہیں کبھی کسی موقع سے نظر نہیں آرہی ہے۔ یہ حضرات علماء، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی اور مولانا عتیق احمد بستوی صاحب اور مولانا عبید اللہ سعیدی صاحب اور ہمارے صدر محترم، ان حضرات کا فیض ہے، ان کی برکتیں ہیں کہ ہمارے اندر وہ تحمل بھی آیا ہے برداشت بھی آئی ہے، سنجیدگی اور متانت بھی آئی ہے، دوسروں کی بات کو لینے کا، سمجھنے کا جذبہ بھی پیدا ہوا ہے، میں مبارک باد دیتا ہوں، اور یہ جو نظم و ضبط ہے اور اجین کے مجلس استقبالیہ کے ذمہ داروں نے جو انتظامات کئے ہیں ان انتظامات کی خوبی، خوبصورتی اور اس کا حسن و جمال اور اس کے نظام کی پاکیزگی، نزاکت و لطافت ان سب چیزوں کو دیکھنے کے بعد تو واقعی بڑی دل سے شکر گزاری کے جذبات نکلتے ہیں اور الفاظ نکلتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان حضرات کو جزاء خیر عطا فرمائے۔ میں کچھ کہنے کے قابل نہیں ہوں، لیکن بہر حال ان حضرات کا شکر یہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے ایسے بزرگوں کے درمیان میں اس طالب علم کو یہ اعزاز بخشا اور آپ حضرات کے سامنے کچھ عرض کرنے کا موقع دیا۔ حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی کا کرم ہے، عنایت ہے، مہربانی ہے، خوردنوازی ہے کہ انہوں نے مجھے یہ مقام دیا۔ میں پھر ایک بار شکر یہ ادا کرتا ہوں۔ آپ حضرات کا بھی ممنون ہوں کہ میری طالب علمانہ سمع خراشی کو آپ نے برداشت فرمایا۔ تجاویز کمیٹی کی جو مجلس ہوگی اس میں انشاء اللہ یہ ساری تھوڑی تھوڑی جو اختلافی صورتیں ہیں وہ سب باقاعدہ ختم ہوں گی۔ اور سب ایک متفقہ فیصلے پر ہم لوگ انشاء اللہ پہنچیں گے۔ میں ان ہی چند باتوں پر اللہ کی حمد و ثنا کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کے دربار عالی میں ہدیہ درود و سلام پیش کرنے کی دوبارہ سعادت پاتے ہوئے اجازت چاہتا ہوں

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین۔

تفاسیر و علوم قرآنی اور حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر
دارالاشاعت کی مطبوعہ مستند کتب

تفاسیر و علوم قرآنی

تفسیر عثمانی بوزن تفسیر مع معانیات جدید کتب ۱ جلد	مولانا شبیر احمد عثمانی، امین مولانا آجانب محمد عثمانی رازی
تفسیر منہجی اردو	۱۲ جلدیں قاضی محمد شمس الدین عثمانی پٹی
قصص القرآن	۳ حصے در ۲ جلد کامل مولانا حافظ الرحمن سیر صاحب
تاریخ ارض القرآن	علامہ سید سلیمان ندوی
قرآن اور ماحولیات	انجینئر شیخ سعید کوش
قرآن سائنس اور تہذیب و تمدن	ڈاکٹر محبت انیس میاں قادری
لغات القرآن	مولانا عبدالرشید نعمانی
قاموس القرآن	قاسمی زین العابدین
قاموس الفاظ القرآن الکریم (عربی انگریزی)	ڈاکٹر عبداللہ عباس ندوی
ملک الیمان فی مناقب القرآن (عربی انگریزی)	حسان پٹیل
امسال قرآنی	مولانا اشرف علی تھانوی
قرآن کی باتیں	مولانا احمد سعید صاحب

حدیث

تفسیر البخاری مع ترجمہ و شرح اردو	۲ جلد مولانا محمد ابراہیم اعظمی، فاضل دیوبند
تفسیر مسلم	۲ جلد مولانا زکریا اقبال، فاضل دارالعلوم کراچی
جامع ترمذی	۲ جلد مولانا فضل احمد صاحب
سنن ابوداؤد شریف	۳ جلد مولانا سید احمد رضا، مولانا شہید عالم قاسمی صاحب، فاضل دیوبند
سنن نسائی	۳ جلد مولانا فضل احمد صاحب
معارف الحدیث ترجمہ و شرح	۳ جلد، حصے کامل مولانا محمد منظور نعمانی صاحب
مشکوٰۃ شریف مترجم مع عنوانات	۲ جلد مولانا عبدالرحمن کاکڑ صاحب، مولانا عبدالغنی صاحب
ریاض الصالحین مترجم	۲ جلد مولانا فیصل الرحمن نعمانی صاحب، مظاہری
الادب المفرد کامل مع ترجمہ و شرح	از امام بخاری
مظاہر حق جدید شرح مشکوٰۃ شریف ۵ جلد کامل علی	مولانا عبدالغنی صاحب، مولانا غازی پوری، فاضل دیوبند
تقریر بخاری شریف	۲ حصے کامل حدیث شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب
تجربہ بخاری شریف	یک جلد علامہ حسین بن مبارک زبیدی
تنظیم الاشاعتات	شرح مشکوٰۃ اردو مولانا ابوالحسن صاحب
شرح الربعین نووی	ترجمہ و شرح مولانا مفتی عاشق الہی البرنی
قصص الحدیث	مولانا محمد زکریا اقبال، فاضل دارالعلوم کراچی

ناشر:- دارالاشاعت اردو بازار کراچی فون ۶۱۸۳۱۸-۲۶۳۱۸۶۱-۲۶۳۱۸۶۱-۲۶۳۱۸۶۱

